

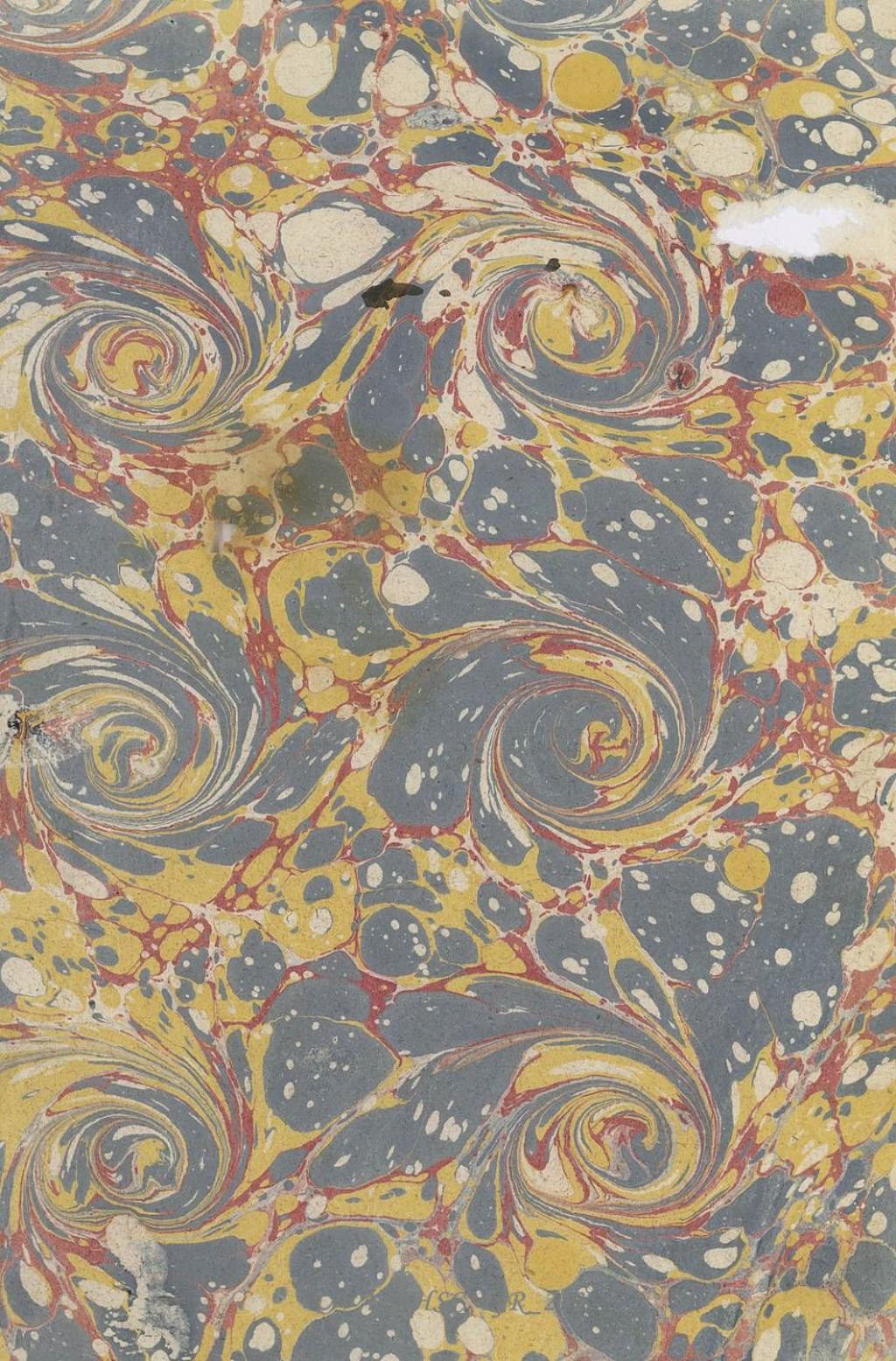
AS
ENG
IUS

233

UVA BHSC IYR 233

396





UVIA. BHSC. IyR_233

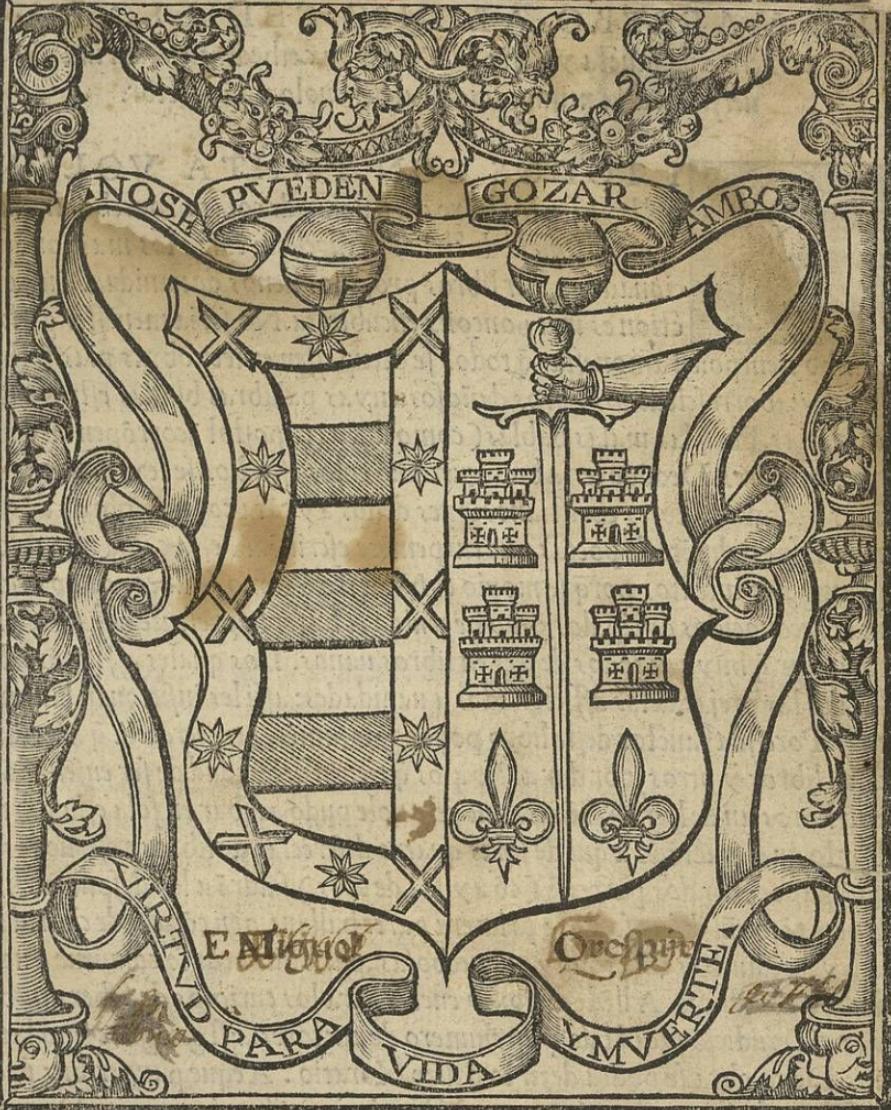


233

UVA. BHSC. IyR_233

UVA. BHSC. IyR_233

Edicion principie de esta obra.



H**S** **C**laimera parte de las diferencias de li-
 bros q ay enel vniuerso. Declaradas porel maestro Alexo Glas-
 negas. Dirigida al muy Magnifico y muy. R. S. el Doctor
 Juá Bernal Diaz d Luco d su Magestad. rc. Su. S.
C Por especial comissió y mādato d ilustrissimo señor Carde-
 nal Dó Juá Lauera Arçobispo de Toledo. rc. Al muy magni-
 fico y muy. R. S. Dó Pedro d la Peña Abbad d. S. Cincete
 y vicario general d Toledo y su arçobispado. 1540. Febr. 28.

EL MAESTRO ALONSO CEDILLO RA.
cionero en la sancta yglesia de Toledo, y cathedratico en la uni-
uersidad dela misma ciudad al beneuolo y pio lector.

SI TODOS CON TANTA VOLVN-
tad leyessen los libros: q tractan de cosas prouechosas alas
animas segñ la doctrina euangelica: como los mas son affi-
cionados a leer libros profanos llenos de uanidad. Cuya le-
ction es una poncoña encubierta. No seria menester gastar
mucho tiempo: en amonestar q todos se occupassen en leer obras pias y chri-
stianas: aborrescendo los libros dañosos: cuyas palabras bladas estragā las
cōsciēcias. Porq las malas hablas (como dixo el apostol) corrōpen las bue-
nas costūbres. Dedode seria buē acuerdo: q en los estudios se leyessen antes li-
bros pios de auctores christianos: pues dellos ay tāta copia, q libros de gen-
tiles. Especialmēte de poetas que turpemente escriuē. A esta causa uno de los
principales intentos porq se mouio el Maestro Alexo Vanegas: uno de los
mas reconocidos discípulos q yo he tenido, a hazer la presente obra, fue pa-
ra auisar q huygan todos de leer en libros uanos. Los quales assi como de-
leytan las orejas delos afficionados a uanidades: assi les infician las ani-
mas. Porenso el auctor deste libro pone copiosamēte la diferencia q ay entre
unos libros y otros, por dyr auiso alos q tienen necessidad de ser enseñados:
en q libros an de leer. Aū q este buē zelo nole pudo acabar en sola esta parte.
Por lo qual tractādo a qui de solas quattro differēcias de libros: reseruo las q
qdā: para otras dos partes q (cō ayuda de dios) saldrā a luz despues desta.
Entre tāto enl discurso desta primera parte hallara q en cō zelo de charidad
la leyere, muchas cosas muy prouechosas, para biuir como conviene a uer-
dadero christiano. Al lēde desto: ay en ella para los curiosos de saber mucha
y uaria erudiciō sacada de gran numero de auctores: assi griegos como lati-
nos. Desta obra se podra dezir lo q dice Horatio. A eque pauperibus pro-
dest, locupletibus æque. A eque neglectū pueris senibus q nocebit. De todo
esto dara testimonio la misma obra, de mas dela aprovacion de tales uaro-
nes y tā excellētes: como son los q cō sus cartas la aprueua. Cuya uida y le-
tras y auctorid. id cōfirmará el zelo christiano, cō q el auctor pretēdio escre-
uir, para todos los q quisiesen aprouecharse de su trabajo. El qual allēde de
la mucha nobleza de su linaje de q por ser bienes exteriores del nō se precia.
Allēde de su mucha iuirtud y piedad christiana: de q nuestro señor le dio grā-
talento, es tā amigo dela humildad, q mas se precia de discípulo q de Mae-
stro. Vale de Toledo segñdo dia de Noviembre. 1539. Años.

AL MUY ILLVSTRE Y REVERENDISSIMO
señor Don Francisco de Bouadilla Obispo de Coria
Arcediano de Toledo. &c. Mi señor el Maestro Alexo Vanegas.

VY ILLVSTRE Y REVERENDISIMO
señor si es uerdad lo que dice. M. Tullio: que es de animo generoso , querer deuer mas a quien mucho deuemos , osadia tēdre yo para pedir mercedes sobre las muchas que de. V. S. he recibido . Pues assi como assi ningunas puedo pagar . Que de uerdad mas habil me hallo para recibir las: por parte dela necessidad que tengo de ser socorrido: que para poder las seruir en algun grado de recompenса. Porque si me quisiesse yo emplear enel seruicio corporal de V. S. tendria contra mi lo que dice. M. Tullio. Quam quisq; norit artem, in hac se exerceat. Porque dice Epicteto. Que no sabe seruir el que estudia. Por donde aun que no me cuente yo entre los estudosos dela philosophia, alguna escusa tendre para no saber seruir, porel desseo que tengo de entrar enla au la dela Philologia . Pues si de partes deste desseo quisiesse. V. S. seruir se de mi, no podria yo seruir de otra cosa, sino dela quarta persona nuda , q dice Horatio , que no ha de hablar. Porque desta parte no solamente no seruiria: mas yo seria el que recibiesse mercedes. Delo qual he tenido continua experiecia. Porque de mas delas letras canonicas y ciuiles en que. V. S. tiene laurea doctoral. De mas dela theologia no menos scholastica q positiva: en que V. S. esta tan resoluto, quanto la tyara pontifical lo pretende, ueo le tan adorado das tres lenguas celebradas del mundo , que para alcançar cada una por si enel grado que. V. S. las tiene, era menester gastar todo el tiempo que V. S. gusto en todas, y contentar se con saber una . De mas dela experiecia de todo esto, que los que conuersamos con. V. S. tenemos, dan testimonio de la lengua latina no solamente las obras de. V. S. que andan impressas, mas aun las que tiene V. S. por imprimir. Las quales yo he leydo y passado: para imitar no solamente el arte dela inuencion , mas aun para entender muchas difficultades que. V. S. enellas declara . El testimonio dela lengua griega dara todo el tiempo: que leydo. V. S. la lengua griega publicamente en las escuelas de Salamanca. Pues el testimonio dela lengua Hebrea que es la primera delas celebradas: de mas de muchas annotationes que enl. i escriptura sagrada ha escripto. V. S. sacadas dela continua lection de expositores he-

breos: dara firme testimonio la muy acertada y utilissima glossa, que aora
escriue. V.S. sobre Esaias. En la qual de mas que conuence muchas malas
intelligencias, que algunos escriptores modernos falsamente entendierõ, que
por no auer tenido entera noticia dela lengua hebrea, tomarõ uno por otro,
declarara grandes secretos que en los mysterios desta lengua se encierran. To-
dos los quales titulos uerdaderos, assi como me dan claramente por quito
del segundo seruicio: assi me dan alas a supplicar el fauor de. V.S. y de parte
dela charidad cõ que socorre a mis necessidades corporeas, de parte dela mis-
ma humilmente le pido, entre saque algun rato, para uer y examinar este li-
bro que ay le embio. Para que uea. V. S. si es cosa que puede salir a luz, me
haga esta charidad q le firme de su auctoridad. Y si no pudiere salir sin uer-
guencia, pongale V.S. la mano, para que salga tan castigado, que pierda los
malos sinistros. Y sellado de tal censura, a do quiera que uaya, pueda ha-
llar cabida. Verdad es que dos grandes señores mios el muy magnifico se-
ñor Don Pedro de Cäpo Obispo de Utica, y el muy magnifico señor Dô
Pedro Vaguer inquisidor de Toledo y su arçobispado acceptaron este offi-
cio de charidad. Mas si a. V.S. pluguiesse, recibiria yo muy señaladas mer-
cedes, que fuessen tres los censores, porque llegassen al numero mayor delos
testigos, en cuya determinacion dize el sacro euangilio, que està la uerdad de
la cosa. Y porque este es officio de charidad, no le pido con mas instancia de
parte mia. Porque la charidad es de tanto poder que ella sola por si supplira
las partes del fauor, delas quales los pedidores humildes carecen. Nuestro
señor la uida de. V.S. y muy illustre estado guarde y prospere por muchos
años: como todos sus seruidores lo desseamos, de Toledo primero de Noviem-
bre de. 1539. Años.

Charitas non querit quæ sua sunt. I. Cor. 13.

DON FRANCISCO DE BOVADILLA

Obispo de Coria Arcediano de Toledo. Al muy noble
señor el Maestro Alexo Vanegas. S. D.



VI NOBLE SEÑOR. LEIDO HE
grā parte del libro que para celebrar los Saturnales me em-
biastes, al qual los mesmos Macrobianos cōparaclos ten-
go duda que se auētajē. Y aun que mi juyzio y testimonio
enesta obra podria ser auido por sospechoso, poren amor q
al auctor della tēgo, & uidebitur fortasse plerisq; (ut est apud ciceronē) offi-
cij quam sententiæ maiorem auctoritatē habere. No dexare de dezir que el
que los leyere, sentirá bien quan lleno esta de grande y uaria erudition. Por
que claramente conoscerá que no se hizo sin se entremeter enlos uergeles y
buertos agenos que dizē. Y auellos biē dessflorado, para nos representar tā
ta diuersidad de flores; como en este libro nos mostrais, imitando alas abe-
jas que con gran diligencia y natural distincto escogen las flores de que con
no menos industria obrā despues los sus niuy fabrosos panares. Assi dela
selua delos buenos auctores forjistes y compusistes esta obra, y por cami-
no no solamente no trillado, mas andado antes de ningū, aueys propuesto
al uso comun de todos los hombres de nuestra naciō en lengua vulgar lo que
en la latina y aun en la griega a pocos se comunicaua. Porcierto señor en car-
go os es nuestra lengua. Yo como uno del numero della os doy muchas gra-
cias de su parte, pues no solamente con uuestro trabajo la illustrais, y qui-
tatis con los rayos muy claros de uuestra doctrina las muy espessas y mas
que Cimericas nieblas de ignorācia: que en los entendimietos vulgares se ha-
llan. Mas abris puerta para que los que fuerē biē enseñados, no rehusen de
oy mas de hazer lo semejante, hallando tan ablandada la lengua y capaz de
los mysterios altos delas sciencias no solamente humanas: mas aun dela sa-
cra theologia. Y por que si mas en particular hablasse en aprovacion de este
libro: ecederia la medida de carta, que nō debet utramq; manū implere. So-
lamente dire: que assi aueis mezclado la philosophia christiana cō todo otro
genero de buenas artes y sciencias: q alcançais bien lo que Horacio en su poe-
tica quiere: diciendo. Omne tulit punctum qui miscuit utile dulci. Nuestro se-
ñor uuestra muy noble persona y casa guarde de Madrid ocho de Nouiem-
bre. 1539. Años.

Alo que señor mandare.

Obispo Arcediano.

AL MUY MAGNIFICO SEÑOR DON

Pedro de Campo Obispo de Vtica y canonigo en la sancta
yglesia de Toledo Doctor en sacra theologia. &c.

Mi señor el Maestro Alexo Yanegas.

SI EN LAS COSAS Q VE TOCAN
al cuerpo muy magnifico señor tiene tanto poder la opinió
que con ella apruechē los hóbres mas assi y a los otros, q
el que sin ella fuere primo en su arte, no es razó de perder el
fructo que de parte del buen concepto en las cosas espirituales
buenamente se puede ganar, para cumplir al menos con lo que dice el apo-
stol. *Quid enim: Dum modo sive per occasionem sive per ueritatem Christus
anuncietur. Pues si con titulo de anunciar la fe christiana en alguna manera
permite el apostol la occasion dela cõtenció, cõ tal que el euangelio se an nñe
cie, no hara contra las leyes dela christiana humildad, el que pretendiere el
concepto que se conforma con la uerdad, para cobrar auectoridad acerca de
aquejlos, en quien piensa hazer algun fructo. Por tanto muy magnifico señor
pues uuestra señoria es el que siempre me a fauorescido, yo como aquel que
ya tiene la possession del fauor, le supplico quiera poner su censura en el libro
presente que ay le embio, para que si es obra que puede hazer algun fructo
en la gente de nuestra nacion, q no entiende latin, uuestra señoria la aprueue.
Y si fuere el libro algo atrevido, que hablare mas delo justo: uuestra señoria le
quite todos los malos sinistros. La charidad euangelica con que. V.S. siem-
pre mira mis cosas: me escusa de pedir con mas instancia este officio de cha-
ridad. Especialmente que se junta con esto. Que el muy magnifico y muy re-
uerendo señor Don Pedro dela Peña Abbad de sant Vincente, uicario gene-
ral de Toledo y su arcobispado, cometio el examen deste libro a la censura
de. V.S. por comission q para ello tiene del illustrissimo S. cardenal arcebisp
po de Toledo. Añade se que. V.S. tiene las primeras partes en nuestras par-
tes, acerca de las cosas que tocá alas determinaciones catholicas: como cada
dia nos lo muestra en la muy catholica y profunda doctrina, que en esta ciu-
dad y diocesi nos da, en la qual, omnibus omnia factus es. Que assi cumplió co-
la doctrina llana delos ignorantes que da licion a los muy sabios. Allega se
a esto que pues. V.S. es el decano dela facultad dela theologia en esta univer-
sidad de Toledo, derecho tengo yo como uno della: a pedir el socorro del que
enella tiene el primado: por uirtud delos cuales titulos soy cierto que. V.S.
no me negara el officio de charidad que humilmente le pido. De Toledo pri-
mero de Octubre. 1539. Años.*

AL MUY NOBLE SEÑOR EL MAESTRO
Alexo Vanegas uaron en toda facultad eruditissimo. El Obispo Cá-
po Canonigo de Toledo indigno professor en la sacra theolo-
gia. Salud y gracia en Christo Iesu q̄ es unica salud.

V Y NOBLE SEÑOR VI LA CAR-
ta de. V.M.y el libro que conella me embio junto con la co-
mission del señor Abbad de sant Vincete Vicario general
de Toledo y su Arcobispado , en que me comete, uea el di-
cho libro. Por cierto que assi la comission del señor Vicario
como lo que. V.M.por su carta pide:quisiera que se endereçara a otra perso-
na, q̄ tuuiera las partes q̄ se requiere al tal officio de leer y reueer las obras
que an de salir a luz. Porq si este cargo es difficultoso en si, añade se ala diffi-
cultad ponerse hōbre a examinar obra hecha por manos de. V.M. Porq de
tal manera funda en clara razon lo q̄ escriue, q̄ al parecer cōtra razō yria el
que lo quisiese cōtradiczir. Y de tal manera lo cōfirma cō tātas y tā buenas
auētoridades, q̄ deuria estar tā resoluto en la selua delos auētores griegos y
latinos: el q̄ quisiese cotejar los , como. V.M.q̄ los allega. Y por tanto no co-
noscido en mi las habilidades para esto necessarias, pudiera tener legitima
escusa, para exonerar me deste trabajo. Mas por el mucho amor que le tengo:
cūplire este officio q̄. V.M. pide, y el señor Vicario comete. Y quanto a esta
parte digo q̄ yo ley esta obra, en la qual halle materias tā excellētes y tā al-
ta y claramēte tocadas q̄ oluidado el officio de cesor:assí tomava sabor en la
lectiō de este libro, como qualquier otro lector, el qual admirando se delo q̄ no
a visto, lee con afficiō para su recreaciō y prouecho particular lo q̄ lee. Porq
este libro tracta quattro materias principales por tal estilo, q̄ se le harā nue-
vas al q̄ las sabe, y claras al ignorāte. Leerá en el libro primero los q̄ fuerē
tētados de su predestinaciō, la cōcordia q̄ ay entre la predestinaciō y el libre
aluedrio. Los estudosos dela philosophia uerā en el libro segūdo allanadas
las difficultades de su professiō: jūcto cōla philosophia christiana. Los q̄ que
sierē saber en q̄ cōsiste el officio dela razō, leerá en el tercero libro la philoso-
phia moral. En el libro quarto no solamēte se explica el modo con que qual-
quier fiel christiano a de creer la fe catholicā reuelada: mas los theologos ha-
llarā muchas y muy subtiles especulaciones de su sacra theologia. De mane-
ra q̄ a mi parecer es obra para ignorātes y sabios. Los unos aprēderá lo q̄
no sabiā, y los otros hallarā sumido en breue lo q̄ cō grā difficultad se colli-
ge de muchos libros. Ni o señor por cuyo amor tomó. V.M. este trabajo,
sele reciba en seruicio. Y el s. vicario deue dar licēcia q̄ se imprima: para q̄ to-
dos nos apruechemos de tā buenas uigilias, en Toledo. 8. de Noviē. 1539.

AL MUY MAGNIFICO Y MUY REVE

rendo señor Don Pedro Vaguer inquisidor contra la here-

tica prauedad en el Arçobispado de Toledo. Etc.

Su. S. el Maestro Alexo Vanegas.



I ES VERDAD MUY MAGNIFICO señor lo que dice. M. Tullio. Que por la etymologia del uocablo uenimos en cognoscimiento dela cosa que significa: no sera desconfiança dela sentencia de dos uarones tan encubridos no menos en la religion christiana, que en las letras diuinas y humanas, si despues de su approuacion, me atreuiere a buscar tercera sentencia y parecer, con que mis uigilias que ay embio a uuestra merced, se authorizen. Porque si consilium (según su derituació) es la conclusion, que juntamente del parecer de muchos resulta, ningū acuerdo se dira propriamente consejo, si tacita o expressamente no fuere aprobado por muchos. Por que consilium no se deriuia de consulo, sino de. consilio. is. A esta causa por cumplir cõ la etymologia del consejo, suplico a uuestra merced, haga cuenta que este libro que ay le embio no a passado por otras manos, sino por las de uuestra merced. Porque de tal manera le ponga la mano, que quando de sus manos se escape, salga tan bien doctrinado, que ose hablar adonde quiera que fuere. Y porque uuestra merced no ponga legitima escusa de rehusar tal officio, qual seria poner su censura sobre la approuacion de dos tan grandes cõsores, antes que buelua a su casa (como dizen) trocado dela casa dela Minerua, de muy dôzel se le embio empachado, para q dela casa de uuestra merced buelua tan nuevo, quan nuevo se hallara de su primera salida. Este officio humilmente pido a uuestra merced, assi de partes dela charidad euangelica, de que uuestra merced usa con todos, como de partes del officio apostolico que tiene de inquirir, qual deue ser la yerua, en que se deuen apacectar las ouejas del aprisco euangelico. De mas delas quales causas sera la tercera el patrocinio con que uuestra merced fauorece a los que con zelo christiano recibio en su tutela. Del numero delos quales como yo sea uno: no menos attento al seruicio de uuestra merced: que los otros, tengo particular derecho a ser amparado de uuestra merced. Y si estas causas cessaran, de partes de las muchas y buenas letras, que de mas delas canonicas y ciuiles en q uuestra merced tiene laurea doctoral, en uuestra merced todos conocen, le auia yo de supplicar el examen de este mi libro. Para que se registre enel Musœo delos escriptores. De Toledo a ocho de Octubre. 1539. Años.

AL MUY NOBLE SENOR EL MAESTRO Alexo Vanegas el Doctor Vaguer inquisidor contra la heretica prauedad enel Arçobispado de Toledo. E.C. S.D.



VN Q VE YO ESTUVIERA TAN desocupado muy noble señor, que tuuiera lugar de leer este su libro que me embio, para que enel ponga yo mi censura, tuuiera escusa legitima q me escusara del tal officio, estando puesto enlas manos de dos ta singulares cesores, como uue sira merced me escriue. Que aun que no me escriue sus nombres, por excepcion se pueden bien entender. Porque este officio de aprouar o reprouar es de personas tan eminentes, que su auctoridad sea el mayor argumento de su razon. Por lo qual no pienso bare contra el officio deuido, si dexare el officio de examinar a essos señores: que uuestra merced dije q le examinan. Los quales creo seran tan excellentes juezes, quales de uerdad se requieren para examinar tan excellentes materias, como eneste libro se tractan. Con esta sa na intencion todo lo que eneste libro he leydo, mas lo he leydo como lector: que busca su recreacion y prouecho, que como juez. Por lo qual como aquel que no haze contra ley de buena amistad, no dando lo q puesto no sirue, y quanto no haze falta, a se passado un mes hasta aora, q uuestra merced supo. Que su magestad me mando por su carta que le fuese a seruir eneste viaje, para ser regente de su Cancelleria y uno delos del su consejo dela corona de Aragon. Antes que desta ciudad me partiesse, toda uia con instancia me pide, q no obstante la apruacion de quien tiene todas las partes: que se requieren, diesse yo mi sentencia. Por no salirmie del todo a fuerza, digo. Que lo que juzgo de todo lo que eneste libro he leydo, que a sido buena parte, es que de mas dela muy buena y catholica doctrina, q eneste libro se contiene, esta tan lleno de uarias letras y recondita erudicion, que los estudiosos hallaran cosas que se les hagan nuevas. Y uan puestas en estilo tan claro, que los lectores uulgares las entiendan tan facilmente, como si enellas se uiesesen exercitado. Todo lo de mas junto con esto dexo yo para la determinaciõ del muy magnifico señor Obispo Campo, que pues su señorria a sido el examinador de las otras dos obras, que uuestra merced a publicado, uerissimile es, que lo sera desta tercera. Cuyo testimonio tanto sera mas tenido que otro, quanto tiene mas letras para testificar lo q affirma. De Toledo a diez de Noviembre. 1539. Años.

AL MUY.R.S.FRAY ANTONIO DELA CRVZ
theologo resolutissimo, guardia del monesterio de s. Iuā delos
Reyes en Toledo, el maestro Alexo Vanegas.

VI REVERENDO SENOR AVN
que estaua muy cierto el apostol dela uerdad q euā gelizaua
fue acotesar su euā gelio cō los discípulos q estaua en Hiern
salē, assi por cūplir cō la obediēcia, q se deue ala yglesia, co-
mo por ganar credito acerca de aqllos, q auia de oyr la do-
ctrina euā gelica. A este exēplo aun q no tēga yo dubda dela sana doctrina
deste libro q a. V.P. embio: por la approuaciō de tres eminētissimos cōsores
q le apruarō, quiero cotejar mis uigilias cō la limia de. V.P. para ganar el
credito: q della sele pegara acerca de aqllos, q de mi trabajo se puede aproue-
char. Porq es atodos notorio el zelo cō q. V.P. por todas partes siēbra la do-
ctrina euā gelica: no solamēte en los tiēpos de su prelatia quādo fue dos uezes
guardia enel monesterio de sant Frāncisco en Alcala, y quādo fue dos uezes
comissario general enla prouincia del Andaluzia, y prouincial enla de Casti-
lla, mas aun antes destos officios predicando por una parte, y leyendo por
otra, tenia siempre delante de sus ojos el zelo dela casa de dios, en uirtud del
qual pido a. V.P. q si quiera (como dizē) en tres palabras diga lo q deste li-
bro le pareciere. De Toledo primero de Noviembre. 1539.

FRAY ANTONIO DELA CRVZ GUAR-
diā del monesterio de s. Iuā delos Reyes, al muy noble
señor el Maestro Alexo Vanegas.

VISIERA YO MUY NOBLE SE-
ñor cūplir de tal manera cō la peticiō de. V.M. q ni mi p.e-
cer fuese superfluo, ni yo biȝesse falta ala obligaciō q te-
ro de dar cuēta dela familia q es ami cargo. Porq ni es razō
q mi parecer sea la cōfirmaciō delo q estos señores juezes q
V.M.dize: juzgarō, ni yo entre saq el tiēpo deuido ala regla de mā orde pa-
ra leer un libro tā uario, quā uarias son las materias q tracta. Mas por la
charidad cō q. V.M. pide q diga lo q del siēto. Delo poco q porel muy poco
tiēpo q sobra, enel pude leer: digo q no solamēte los ignorātes ballarā enel la
declaraciō de muchas cosas en q fuelē dubdar, mas los muy estudiados leerā
en breue cōpēdio la resoluciō de niuchas materias, q cō grā difficultad a pe-
nas de muchos libros se sacā. Y aun q sō materias especulatiuas, q se tractā
en las escuelas delos theologos, estā aquí puestas tā llanamēte, q facilmente se
entiēda. Por tanto si mi parecer es de algū ualor: digo q todos deuri.amos leer
tā buena liciō, como es la q este libro cōtiene, p̄q los ignorātes seruita de
guia, y alos estudiados de una breue resoluciō. De Tole.x.de Noviē. 1539.

División dela obra.

- D**La obra presente se diuide en quatro libros. El primero traza del libro original q es el libro divino: tiene xx. capítulos
- C**apítulo. i. q se da la definición dese este nobre libro. fo. v.
- C**apítulo. ii. de la primera división de los libros; y en especial del libro Archetypo. fo. vi.
- C**apítulo. iii. que porla enquadernación del libro divino baruntamos algo de lo mucho que ay dentro. fo. viii.
- C**api. iii. q dala verdad sacamos la libertad del libre aluedrio. xj
- C**apítulo. v. que el libre aluedrio es respuesta comun de las preguntas que se pueden hazer fo. xiii.
- C**ap. vi. d otro thesoro mayor q se halla en el libre aluedrio. xiii
- C**apítulo. vii. que pone dios de su parte lo que es necesario para la saluación de los hombres fo. xv.
- C**apítulo. viii. que en la enquadernación se lee probablemente la predestinación o reprovación fo. xviii
- C**api. ix. de la definición de la predestinación y reprovación. xxi.
- C**apítulo. x. que la principal causa de la predestinación es la misericordia divina. fo. xxij.
- C**apítulo. xi. que las buenas obras son las causas segundas de la saluación. fo. xxiiij.
- C**apítulo. xii. que a dios no ay cosa passada y su conocimiento no constríne al libre aluedrio fo. xxvij.
- C**apítulo. xiii. que en la mano de cada uno esta hazer cierta su predestinación. fo. xxvij.
- C**apítulo. xiv. que la confiança de dios es mas cierta y aprenda dala saluación. fo. xxvij.
- C**apítulo. xv. de las señales de los que no quieren hazer cierto su llamamiento fo. xxix.
- C**ap. xvi. q todas las cosas salen a los q aman a dios fo. xxxi.
- C**a. xvii. q el conocimiento proprio haze sufrir les tribulaciones. xxvij.
- C**la. xviii. q el segundo miembro q es el libro metagrapho. xxvij.
- C**la. xix. dala división del libro q se dice traslado. fo. xxvij.
- C**ap. xx. dlos retractos o semblanzas dlos trasladados. fo. xxvij.

- C**El libro segundo tracta dela philosophia natural r tiene treynta y nueue capituloſ.
CCapitulo primero que la diuerſidad de las criaturas es libro comun de todos. fo. xxxv.
CCapitulo. ii. que las criaturas ſon pregoneras dela primera cauſa que es dios fo. xxxvi.
CCapitulo. iii. del conoſcimien‐to de dios por el conoſcimien‐to de las criaturas. fo. xxxvi.
CLapi. iiii. en q ſe da la diſinicion dela naturaleza. xxvii.
CLa. v. de la diſinicio dela naturaleza particular fo. xxviii.
CCapitulo. vi. q tracta dela materia. fo. xxix.
CCapitulo. vii. que coſa es forma fo. xlij.
CLa. viii. de la amistad co q la materia y la forma ſe aman. fo. xliii.
CCapitulo. ix. del contentamiento que tienen las criaturas de ſu ſer eſpecifico. fo. xlvi.
CLapi. x. de las quattro calidades primeras fo. xlviij.
CCapitulo. xi. del modo que eſtan los elementos en las coſas elementadas fo. xlviij.
CCapitulo. xii. dela diſinicion del lugar fo. l.
CCapit. xiii. dela rayz de lo alto y baro del mundo. fo. li.
CCapitulo. xiiii. del ſitio de los elementos fo. lij.
CCapitulo. xv. porque la tierra ſiendo mas pesada quel agua eſta descubierta. fo. liij.
CCapitulo. xvi. dela habitacion dela tierra fo. lv.
CLapi. xvij. por verro ſe puso veinte aſſi proſigue basta el fin del libro: mas poco va en ello luego saltamos a. xx.
CLapi. xx. de una mueſtra de lugares mudados. fo. lvij.
CCapitulo. xxi. dela diuision dela tierra fo. lxj.
CCapitulo. xxii. dela traça de Ptolemeo. fo. lxiiij.
CCapitulo. xxiii. dela quantidad dela tierra fo. lxvij.
CCapitulo. xxiiii. dela amargura del mar fo. lxix.
CCapitulo. xxv. dela agua de los ríos r pozos fo. lxx.
CCapitulo. xxvi. del color del mar. fo. lxxij.
CCapitu. xxvii. ſi es verdad q ay mar quajado fo. lxxij.
CLapi. xxviii. del flujo y reflujo del mar oceano fo. lxxiiij.
CCapitulo. xxix. dela aguja del nauegar fo. lxxvij.

Tabla

Capi. xxx. q el elemento del ayre es caliente	fo. lxxx.
Capítulo. xxxi. dela niebla rocio frescor nuue nieue agua gra nizo piedra trueno y relampago.	fo. lxxxii
Capi. xxxii. delos vientos y del temblor dela tierra	fo. lxxxvii
Capi. xxxiii. delas cometas que en el ayre parecen	fo. lxxxix
Capi. xxxiv. del arco y cerco Parhelio y galacia	fo. xcij.
Capi. xxxv. del pollux y castor q los marineros dizē. s. Elmo	xciiii.
Capit. xxxvi. en q se prueua el elemēto del fuego.	fo. xcv.
Capi. xxxvii. dñl fuego material d q vsan los hōbres.	fo. xcvi.
Capi. xxxviii. dñl numero ordē y mouimēto dlos cielos.	xcvij.
Capi. xxxix. delos orbes de q se cōponē los cielos	fo. cij.
Capit. xl. del bissiesto q sale del mouimiento del sol.	fo. cvj.
Capi. tābiē. xl. dñl crecer y menguar dela luna.	fo. cir.
Capi. xli. delos ecclypsos del sol y dela luna.	fo. cxj.
Capi. xlii. del crescer y menguar delos días	fo. cxv.
El libro tercero / es el libro dla razōn tiene. xlix. caplos.	
Capítulo. i. Delos grados del conocimiento.	fo. cxx.
Capítulo. ii. dela definicion dela razon.	fo. cxx.
Capítulo. iii. en que se especifica la razon	fo. cxxi.
Capi. iv. de diuersos nobres del anima racional.	fo. cxxij.
Capítulo. v. dela etymología dela razon.	fo. cxxij.
Capítulo. vi. delas cosas que ha de pesar la razon	fo. cxxii.
Capi. vii. dlas porciones inferior y superior dla aia.	cxxiiij.
Capi. viii. ql hōbre busca la cosa dla ymagē q tiene	fo. cxxvij.
Capi. ix. q naturalmēte todos los hōbres buscā a dios.	fo. cxxvi.
Capi. x. q cada uno tiene vna estrella invisible q le guia.	cxxxj.
Capi. xi. q la razon y la fe no son contrarias	fo. cxxxij.
Capítulo. xii. que los nombres q en tiempo se comiençan a dezir de dios tan poco repugnan a la razon.	fo. cxxxv.
Capitu. xiii. dela conuiniencia dela creacion.	fo. cxxxvij.
Capitu. xiv. dela vñidad del mundo criado	fo. cxxxviii.
Capitu. xv. del principio que comenzó el mundo a ser.	cxxxviiij.
Capi. xvi. dñl libre aluedrio y dñl beneficio dla redēciō.	fo. cxxxix.
Capítulo. xvii. que el hombre deue amar a dios en nombre de todas las criaturas.	fo. cxl.

- C**ap. xviii. q la razõ dixe q se ame dios sobre todas las cosas. cxli
Capítulo. xix. Que la razon es el toque en que se tocan las co-
 sas del libre aluedrio. fo. cxlii.
- C**apit. xx. q sobre todo se deue tocar en el toq la ydolatria. cxliii.
- C**apítulo. xxi. Que el mayor triumpho dela razon es vencer
 al ydolo mayor **Q G E D J R A M** fo. cxliii.
- C**apítulo. xxii. q el castillo deste ydolo es la yhilautia. cxvi.
- C**apítulo. xxiii. dela prucua del bien y del mal fo. cxlix
- C**api. xxiv. q el conocimieto q cada avno due tener desí mismo. cl
- C**api. xxv. q en el cuerpo huano tropieça el hōbre q se va desí. cli.
- C**apítulo. xxvi. de donde procede la desorden del descontento
 de los estados. fo. clii
- C**apitu. xxvii. q la singularidad no se funda en razon fo. clv.
- C**apitu. xxviii. q cōpremos barato cōel toq dela razon clvii
- C**api. xxix. q la razon se deue mirar a su espejo folio. clvii
- C**apitu. xxx. q las cōdiciones q el espejo dela correctiō. fo. clix
- C**apítulo. xxxi. Que la propria correction es quitar la occa-
 sion del mal folio. clxi
- C**api. xxxii. q todo lo q el hōbre a de hazer a ser porsu autor. clxi
- C**ap. xxxiii. q la porciō inferior deue entēder en su officio. fo. clxii
- C**a. xxxiii. q injustamente come el hōbre que huelga fo. clxiii
- C**apítulo. xxxv. q declara qual es el legitimo pobre fo. clxv
- C**api. xxxvi. en q se arguye: quā necessarios son los ricos. clxvii
- C**apítulo. xxxvii. Que de ricos y pobres se compone el cui-
 erpo dela república fo. clxvii
- C**api. xxxviii. dela vnion delos ricos y pobres fo. clxviii
- C**api. xxxix. q los pobres son mas regalados en este mundo:
 que los ricos fo. clxix.
- C**ap. xl. en q se explica q les la mayor carga q la pobreza. clxxi.
- C**a. xli. como q descargará los ricos la grauedad q los pobres. clxxii
- C**a. xlii. q assi merecen los pobres en recibir por amor de dios co-
 mo los ricos en darlo fo. clxxiiii
- C**api. xliii. de quattro dones disfraçados con q se comunicā po-
 bres y ricos fo. clxxiiii.
- C**api. xliii. xlv. q la corruption q las cosas executa a los hom-
 bres tenazes folio. clxxv

Tabla

- C**apítulo. xlvi. que esta. xlvii. Que el fauor delos ricos a los pobres es la conciliacion voluntaria fo. clxxvij
- C**apítulo. xlvii. q es. xlviii. q los ricos deuen dar facil entrada a los pobres fo. clxxvij
- C**apítulo. xlviij. q es. xlxi. que la comunicacion del fauor a de parar en obras fo. clxxxix
- C**apítulo. xlxi. q es. l. que el príncipal fauor delos pobres sale dela buena gouernacion delos pueblos. folio. clxxx.
- E**l libro qsto trata dla escriptura sagrada tiene. xxiiij. ca.
- C**apítulo primero: que el consocimiento de se es mas noble q el dela opinion y la scienza. fo. clxxxij
- C**api. ii. q declara la generalidad de este nobre se. clxxxij
- C**apítulo. iii. dla differēcia dla fe xpiana y la fe falsa d religion falsa. fo. clxxxv.
- C**apítulo. iiii. qual es el principal fundamento en que estribaba la fe catholica del christiano. fo. clxxxvj
- C**apítulo. v. En que esta el testimonio dela fe infusa; que dios por si mismo infunde en el alma fo. cxc.
- C**ap. vi. q assi como dios por si mismo beatifica al hōbre éla gloria; assi porsi mismo le infunde la fe q se merece la gloria. cxci
- C**api. vii. q vsando dios d'l testimonio d' hombres; es hablar les en lengua la q ellos entiēden. fo. xciiij
- C**apitu. viii. que la prouidencia anda disfraçada por dar lugar al merito dela fe fo. cxcvij
- C**apítulo. ix. q el conocimiento de dios se saca: no solamente por las cosas q son; mas au por las q ni son ni pueden ser cosas ccij
- C**apítulo. x. q avn que no se puede negar la primera causa: no porenlo es manifiesta la fe. fo. cciiij
- C**apitu. xi. que la fe cumple con lo que se deve a dios; y con lo q conviene a los hombres fo. ccv.
- C**apítulo. xii. q la fe no se ha de recibir sino de dios o dela yglezia en nombre de dios fo. ccvij
- C**ap. xiii. dlas dificultades d q se ahorrā los hōbres q creē. ccix
- C**apítulo. xiv. q los articulos dela fe no se han de prouar: por ser principios fo. ccxj.
- C**a. xv. q cosa es theologia; qntas mācras ay d theologia. ccxij

Tabla.

- C**apitulo. xvij. dela autoridad en que se funda la escriptura sagrada. folio.ccxx.
Cap.xvii. dñ modo llano dñ hablar dñla escriptura sagrada. ccxxxv
Capitulo. xviii. q es. xix. q el estilo mediano dela escriptura sagrada cõsiene assi para ella como para nosotros fo.ccxxxix
Capitulo. xix. que es. xx. dela traslacion dela escriptura sagrada. folio. ccxxx
Capitulo. xx. que es. xviii. Que avn q la escriptura habla llanamente: no porenso se sigue q cada vno la entienda. ccxxxij
Capitulo. xxi. Delos sentidos que rescibe la escriptura sagrada. folio.ccxxxij
Capi. xxii. dela Diabolologia que plâta el diablo. fo.ccxxxv.
Capitulo. xxij. dela yglesia sancta catbolica fo.ccxxxvij

C Fin dela tabla.

DOs q leyeron la obra presente consociédo las faltas dñla diligencia huana: no se marauille: si algúas vezes hallaré vna letra por otra: porque al autor no le sobro tiempo: pa corregir las pbas: y leyendo apriessa sele passaró algúas faltas. Así q no sô tales q puedan perturbar la sêtencia dñ tal manera: q la prudêcia dñ buen lector: no vea como a destar. Tâbié vera la cuêta dñlas hojas errada en algúas partes: por tanto quâdo fuere ala remissió dñ caplo: sepa q le remitimos alas hojas verdaderas y no ala cuêta errada: porlo q mirara dos o tres hojas adelante o atras: pa q vea la cuêta verdadera. Este mismo auiso têdra enel numero dñlos capitulos: enlos quales ay algúos: q tienan errada la cuêta / y porenso no se marauille si enel segûndo libro saltare la cuêta del capitulo dezissey al caplo. xx. q avn q va errada la cuêta no se ha dexado caplo: q todos vñ seguidos enla orden q deuen seguir.

Ad sanctam ecclesiam catholicam.
Accipias humilem sanctissima mater alumnum
omnia iudicio subiicit ipse tuo,
Alexius Vanezas.

Declaracion dela diferencia de li-
bros que ay en el vniuerso. Escripta porel maestro Ale-
xo Vlanegas. Dirigida al muy magnifico e muy reue-
rledo señor el Doctor Juá Bernal Díaz de Luco del
consejo de su Magestad. rc. Su. S.

Prologo.



As materias que en los
libros se escriuen / muy magnifico e
muy reuerendo señor son tantas e tan
diuersas: que por mucho que vnos es-
criuan: no abarcaran tanto con sus es-
criptos: que no dexen mucho mas por
escreuir: que escriuieré. Porque ya q̄

(como dize el ecclesiastes) no aya cosa nueua debaro del
sol: que no aya passado. enel mismo lugar dize el mismo.

Eccl. 1.

Que todas las cosas son tan dificultosas: que no las pue-
de el hombre explicar cō palabras. y por consiguiente muy
menos las explicara por escripto. Por donde diremos lo

Eccl. 12.

que el mismo ecclesiastes dize. Que no ay fin de compo-
ner muchos libros. Esto es: porque ya que las materias

en general sean escriptas: de cada vna delas cosas qne a-
cessoriamente alas materias principales se allegan: se po-

dria hazer vn libro por si. e no solamente delas circustâcias:
mas avn no se dara sentencia ni proposició de libro escri-

pto: dela qual no se pueda hazer vn libro. cūplido. como d
vn thema se fundavn sermó. Porq el anima del hōbre es

de tanta capacidad: q̄ assi como es capaz para gozar de
dios: assi es habil para trascēder e subir enel conocimēto
a mas alto grado: delo q̄ por solos los libros pudo apren-
der; y no solamente los libros no le impidiero la habilidad

Prologo.

Hora. in
poe.
Riu. dec
pri. lib. I.

de inuestigar algo por si; mas ellos le dieron materia razonamiento; para inuentar cosas que ninguno escriuio. Por lo qual ya que (según dice Horatio) Es cosa dificultosa tractar en especialidad la materia: de que ninguno haya tractado. Aplazera el nuevo escriptor (como lo dice Lito Riu) con la polideza de buen estilo: o con escreuir cosas mas ciertas que los passados. Que cierto es que así como en las personas acontece: que de una misma materia el segundo hable mejor que el primero: y el tercero mejor que el segundo: procediendo de bien en mejor. Así acontece que muchos escriptores modernos escriuā mas cierta o mas clara: o alomenos mas aplaziblemente: q los primeros: y porq es verdad q los libros son como vnos preceptores: q avn q no por palabras vocales: alomenos porseñas hablan colos ausentes. De la manera q justamente los hombres q notablemente son malos: se entresacariā de entre los buenos: así es cosa muy conuenible a razon: q los libros q son corruptela delas buenas costumbres: se quité de en medio. Porq es cierto q como si fuesen personas han de hablar a sus solas cōla gente vulgar. La qual como no sepa distinguir lo appárete delo verdadero: piensa q qualquier libro impresso tiene auctoridad para q le crean lo q direre. De adónde acontece q muchas veces beue ponçón por medicinay haze saco mano dela métria: so color d verdad. Por dónde es cierto: q si no pudiera dañar la licid delos malos libros: nūca la santa madre yglesia pusiera su decreto en apruar vnos r reprouar otros. Como clasramente parece en la decima quinta r tricesima septima distincion del decreto. Porlo qual silos libros q despues se escriuieron: q por las vanidades que tratā los podremos dezir Milesios: fuerā enel tiépo q se fizieron estos decretos: r viniera a noticia dela yglesia el notable daño: q dla licid destos resulta: de creer es que los yedara la yglesia como libros notablemente dañosos. Pues muchos dlos libros q pronuncio por ynutiles r dañosos: son mucho me-

Jores: o por mejor dezir menos dañosos: q̄ estos vulgares
 Abilesios: q̄ estragan las animas tiernas delos ygnorantes
 y rudos lectores. Por socorrer en algua manera a este
 notable daño muy magnífico señor se coméço la obra pre-
 sente: tomado argumēto de vna platica q̄ vuestra merced
 & yo ouimos. En la qual viédo el grā zelo & deseo q̄ siépre
 en vña merce conoci/ que los ygnorantes fuesen avisados
 del daño encubierto: q̄ dela lición delos libros daño-
 sos insensiblemente se pega alos animos rudos. Alcorde de
 escriuir vna breue declaracion: en que cōel fauor dela di-
 uina grā breuemēte tocasse las diferēcias delos libros: q̄
 ay en el vniuerso. Para señalar algo delo mucho q̄ ay q̄
 leer en los buenos: y descubrir los ardides y las celadas/
 q̄ escóde el diablo enemigo d̄l genero humano en los ma-
 los. Mo porq̄ aya yo de apuntar todos los solapados en
 gaños: con q̄ anda el rodeado las ovejas d̄l aprisco euāge-
 lico: buscando aquie trague. Mas (como dice el refrā) pa-
 mostrar por la cātidad d̄la vña la grādeza d̄ todo el leō. Es-
 te trabajo tome yo: assí porel animo q̄ dela caridad con q̄
 vña merced lo hablaua: cobre como porel oficio q̄ tēgo de
 visitar los libros: q̄ viené a esta ciudad d̄ Toledo pormāda
 do d̄l illustrissimo señor cardenal d̄o Alósio Abāriq d̄ La-
 ra arçobispo d̄ Seuilla inq̄sidor general. tc. q̄ en ḡlia sea.
 Plega a n̄o señor q̄l se sirua cōel trabajo: q̄ por su seruicio se coméço. En este trabajo tēdra. Vl. Ab. su parte por psal. 68
 pte d̄la caridad. cō q̄ diziédo cōel pfeta. Zelus domus tue
 comedit me: me animo: a q̄ yo osasse tomar esta empressa.
 Porq̄ d̄ verdad hasta q̄ oy las razones de. v.m. no auia
 biē conocido el grā daño: q̄ dela liciō d̄los malos libros se
 pega alos animos tiernos. Porlo qual la fiesta primera
 siguiente: q̄ fue el dia de sant Eugenio d̄l año passado: su-
 plicando a nuestro señor / endereçasse mi intencion pa-
 ra su seruicio: comence mi trabajo. aprouechandome de
 muchos ratos deuidos al sueño: por estar necessitado a em-
 plear las horas del dia en las ordinarias liciones: que

Prologo.

leo enesta ciudad de Toledo. y pues auíedo vuestra merced tocado esta materia en algunos lugares de sus obras y en especial enel capitulo decimo dela instruction de per lados: como aquell que por todas las vias quiere: que se labren los arboles dela viña de su señor / me desperto a q yo por mi parte hiziese lo que pudiesse: rescriba la muestra de mi agricultura. y si le pareciere tal: que aya de pasar adelante: con el fauor dela gracia diuina acabare las dos partes que quedan de mi trabajo. y sino se contentare dela labrança: suplira con su caridad las faltas del cauador. En lo de mas si alguno dixerre por mi el proverbio que dice. Hiccor accs Athenas. Que presumo de lleuar agua al rio. Respondere. Que de mas que Higinio dedico vna obra de accetos a Virgilio: que en ellos supo mas que el: y Marco Varro dedico los libros dela lengua latina a marco Tulio: que era el artifice della / y Paulo Orosio dedico sus hystorias a sant Augustin de quiē pudiéra aprender toda su vida. La caridad es la que edifica y mete las piedras toscas en medio delas cortadas. Bien veo yo que hago seruicio de letras: al que toda su vida tracto enellas. Delas quales ha dado tan buen fructo: como ensus obras parece: que assi como el papa Pio segundo respondio a Francisco philelpho.
I. Cor. 8. Pro numeris numeros vobis sperate poete.

Mutare est animus carmina: non emere.

Assi podria vuestra merced muy verdaderamente dezir a sus naturales.

Pro librís libros vobis sperate magistri.

Mutare est animus biblia: non emere.

Daros he libros por libros. Que pues por la gracia de nuestro señor he gastado mi tiempo en cauar en su viña / y con su ayuda he sacado copia de obras a luz / mi intencion es trocar vnos libros por otros: y no comprar los. Yo confieso que a esta verdadera respuesta no podre repliz

carlo que Francisco philelpho replico al papa pio. Por
 que se claramente que dende que estudiava vuestra mer-
 ced en Salamanca: dio sesiales del fructo que en la viña
 de dios auia o bazer / Porque demas delos reptorios q } el doo
 en las repetitiones de Segura y Palacios Ruiios: pas- } ber n
 ra quitar de trabajo a los estudiosos: mientras en Salaz-
 manca leya: escriuio. Fue obra de grande utilidad las qui-
 nientas reglas con sus fallentias: que escriuio para el, pa-
 uecho comun: no solamente delos q estudiassen derechos
 mas avn de todo genero de letrados: que en breue quisie-
 ren saber: qual es la armadura: de lo que en el derecho se
 tracta: Como forme a esta hizo otra recollection: en que recoli-
 gio las doctrinas magistrales: en las cuales se recoligen
 las propositiones ynuersales: que estauan esparzidas en
 el derecho, las cuales no son menos prouechosas: que las
 primeras. Si vamos un poco adelante: quando siendo
 vuestra merced de edad de veinte y siete años: fue pro-
 visor de Salamanca: tambien dio muestra del officio que
 tenia: en la instruction de perlados: que en este tiempo es-
 crito. En la qual como quien se mira al espejo: veran los
 perlados: quan grande es la carga: que a su cargo toma-
 ron: y en el colloquio latino: que estuvo mismo tiempo escri-
 uio: veran que tal ha de ser el descargo: que en la rigurosa
 residentia han de dar: quando desta vida partiere. Si va-
 mos mas adelante: acabo de tres años dada la prouiso-
 ria: viiendo vuestra merced a la corte imperial al servicio
 del illustrissimo señor Cardenal don Juan Lauera arco
 bispo de Toledo. tc. Por quitar de trabajo a los juezes
 ecclesiasticos: escriuio la practica criminal canonica: en q
 canonicamente apura: con que moderacion se deuen casti-
 gar los delictos: en que los clerigos pueden caer. En este
 mismo tiempo de mas dela exhortacio que vuestra merced
 escriuio al reverendissimo señor arçobispo de Toledo don
 Alonso de Fonseca de buena memoria: para que celebrass

a. iii

Prologo

se cōcilio puincial; escriuio el vtilissimo auiso delos curas
tan necesario alos que con título verdadero quieren ser
curas: quan necessarios son ellos en sus yglesias. Proce-
diendo mas adelante: despues que enel año de. xxxi. fue
vuestra merced proueydo por oþ dor del consejo delas yn-
dias: conel mismo zelo que hasta entonces auia tenido: es-
criuio muchas cartas a vnos y a otros: exortando les al
zelo dela conuersion delos yndios. Y entre otras escriuio
alos religiosos de todas las ordenes: y en especial a Fe-
nario general delos dominicos: exortando les al zelo euá-
gelico. Para q los vnos y los otros embiassen religiosos
que fuesen a predicar alos yndios / viendo vuestra mer-
ced que tambien enellos se podia verificar: lo que díze el

Math. 9

Hessis quidē multa: operari autē pauci.
Despues que vuestra merced recibio la orden sacerdotal:
que fue el año de. xxxv. por no quedar sin dar muestra de
sacerdote: ordeno quatro officios de missas. La primera
para los que estan proximos a la muerte. La segunda: pa-
ra suplicar a dios por la conuersion delos gentiles. La ter-
cera para pedir perdon delos peccados. La quarta para
rogar porlos que nauegan. Alcada vna delas dos prime-
ras/ concedió el papa Paulo tercero venynte y cinco
años de perdon: aqen la dixesse vna vez enel mes: y otros
tantos aquien la oyesse. Todas quatro vienen aora im-
pressas enlos missales pequenos: que este año se imprimie-
ron en alcala. De todas las obras sobredichas: el collo-
quio latino y la pratica criminal avn que no estan impres-
tas: autorizarse han conel testimonio de todas las otras:
que andan impressas: conforme al testimonio que del bué
arbol da el fructo euangelico. El soliloquio avn que vfa
merced le escriuio pasi solo: porque de verdad tenga nobre
de Soliloquio: en verdad q es de tan alta cõtemplacion:
que no tieue vuestra merced solo alçarse conel. Porq no
aura quien cõel no pueda devotamente contéplar y hablar

a su alma para que vea quanta es la vanidad deste mundo: si las cosas que en el contempla: no las refiere a dios cuyas son: para que en ellas lea la omnipotencia: sabiduria y bondad infinita de dios. Estas con otras obras que vuestra merced tiene entre manos: me podria opponer: el que me quisiese apartar de hazer a. v. m. este tan pequeno servicio: qui riendo me arguya de imprudete: por hazer ser uicio de aquella cosa / de la qual podria recibir yo mercedes de una merced. Como el hombre que se determinasse a quedarse en cuerpo: por seruir con su capa vieja: al qual abudasse de tantas ropas: que su oficio fuese repartir a los otros. A todo esto respondere. Que pues (como dice el apostol) la L. Tim. 1 caridad es el fin del precepto: el qual tantas obras hizo por caridad: por caridad sufrira todas las cosas: que de parte de caridad le vinieren. Con esta confiança muy magnifico señor suplico a. v. m. que colas entrañas de caridad: que tiene muy aparejadas para todos aqllos: que de ellas se quieren a prouechar: reciba con rostro alegre esta fruta: que ay le envio. La qual ya que por ser fruta no de mejores abor que las otras: no excite el appetito de los delicados: alomenos por ser nueva: no parira fastidio: a quien se quisiere hazer nuevo della. y ya que la nouedad no sea bastante: para incitar a los estomagos hartos: baste la buena voluntad con que se embia: para hazer plato conella: a todos aquellos que ayunta la caridad. En la qual plega a nro señor guardar a Psal. 68 dar a una merced para que demas del zelo: con que cobida a todos al servicio de dios: cobida a sus naturales de Espania. A que osen sacar obras a luz: pues allende del exemplo que vuestra merced les ha dado: les puede tanto fauorecer: que no les hagan falta los Decenas: que Martialis mar. li. 8 desseaua / quando dixo.

Sint Decenates: non deerunt Flacce Marones

Vergilius que tibi vel tua rura dabunt.

Esto es porque el ingenio sin el fauor no es mas para her a iiiij

disciar: que la arena sin cal: porlo qual si tiene a. v.m. desu
parte los estudosos: como de verdad le tienen: porla guia
que les ha dado: osaran dezir a los estrangeros.

Pro titulis titulos vobis sperate latini

Mutare est animus nomina: non emere.

Nuestro señor la muy magnifica persona de. El. **A.** Guar
de y prospere en su sancto seruicio. **D**e Toledo dia de los
dos santos. Anno de mil et quinientos et treynta et nueve.

CAlphōsus Ledilius gymnasij Toletani moderator
pro opere sui discipuli Alexij Vlanegas Disheptastichō.

Adlectorem

Omnia librorum suis discrimina nosse:

Quos dat descendos orbis uterque tibi.

Duc conuerte libens oculos: hunc perlege librum.

Qui tot librorum munera mira dabit.

Est opus hoc variis: est magnis vndique rebus
plenum: quod poterit grata docere simul.

Miramur fateor: legimus cum scripta priorum:

Et nunc miremur: cum noua tam placeant.

Non est: crede mihi: quem non legisse iuuabit:

Hoc opus electum mille voluminibus.

Est liber: est auctor nimium laudandus: et ipse:
ad quem nunc properat: quo duce tutus erit.

Hec tria pro meritis si quis laudare deoptat

Vergilij haud poterit carmine grandisono,

Comienza la primera parte: intitulada declaracion delas diferencias de libros que ay enel vniuerso. Capitulo primeror; en que se da la definicion deste nombre libro,



Entencia comun es de Logicos / philosophos y oradores que la definicion; o declaracion de la cosa es el fundamento dela escriptura; o del razonamiento; que dela tal cosa se ha de hazer. De aqui ve- mos que con razon reprehende.

Julio a Panecio: porque en ellibro
que escriuio delos officios dela virtud: dexo por declarar
la definicion deste nombre officio; del qual auia de tratar
enel discurso de toda la obra. Por tanto nosotros auien-
do de escreuir vna declaraciõ delas diferencias de libros
que enel vniuerso se halla: antes que otra cosa digamos:
no curando de vna regla de logicos: que dice. Que el nõ-
bre de muchos significados primero se diuida en sus si-
gnificados: que se difina y en general se declare. Decimos
que tomando este nõbre libro en toda su significacion ge-
neral: por todo aquello que estendidamente puede signifi-
ficar. Libro es vna arca de deposito en q por noticia essen-
tial: o por cosas o por figurasse deposita aquellas cosas:
que pertenezcan a la informacion y claridad del entendimie-
nto. Esta definicion es tan general: que no se dara escri-
ptura que no se encierre debaxo della. Primeramente di-
ze se: que el libro es arca: porque assi como el arca deriuau-
da de este verbo. arceo. por arredrar (segun dice Marco
Claron) arriedra de si los ladrones: assi el libro arriedra
de si la ygnorancia. Dize se lo segundo de deposito: porq
assi como el arca se inuerto para guardar enella las cosas;

Lice.
Lib. I.
Off.

del cuerpo: assi en el libro se conserua el thesoro del conocimiento que pertenece al entendimiento. Dize se lo tercero por noticia essencial: solamente por el libro diuino: que es la noticia y conocimiento: que eternamente tiene dios de si mismo. por el qual conocimiento conosce todas las cosas que fueron: son y seran y las que pueden ser: que no seran que son infinitas: y conociendo su diuina essencia en este eterno conocimiento: produce y engendra al verbo eterno: en el qual y por el qual cria todas las cosas. Este libro diuino dize sant Iuá. Per quē omnia facta sunt. Que dios crio todas las cosas por el conocimiento que tuvo y tiene de si mismo en este libro diuino. Alñade se en la definicion que tambien se depone algo por cosas: por todo aquello que fuera de si trae noticia de otra cosa: assi como son las insignias y trages y cosas naturales: y cosas señaladas en el libro de la razon. Alñadese por figuras: por la diversidad de las letras ecriptas. Lo ultimo esta claro: que cierto es que qualquier ecriptura contiene algo de lo q perte nece a la informacion y claridad del entendimiento: porq aun que sea malo lo que en la ecriptura se encierra: informa al entendimiento lo que no deve el hombre querer ni decir ni hazer. De aqui acostumbra a dezir Plinio el phis losopho (como trae su sobrino) Que no auia libro tan malo: que de alguna parte no aprouechasse. Es tanto biense saber bien y mal: que no se puede tener entero conocimiento del bien: sin que sumamente se tenga del mal. Estimo adā en tanto esta joya de saber bien y mal: que pensando de alcançarla se atrevio a tener en alguna manera cōpetencia con dios: por presumir de maestro: antes q fuese discípulo. Mas el secreto de este tan alto conocimiento fue tan secreto / que nunca los hombres le pudieron entrar. Esto parece en los desuarios: que en cinco libros cuenta Marco Tulio: de los philosophos que presumieron alcançar este secreto: cōuiene a saber: qual era el sumo bien y qual era el

Joan. I.

poli. lib.
3. ad ma.

Descri.

mal. Este secreto se lee en el libro diuino: y se cree en el libro
revelado de la escritura sagrada: y se barra en todos los
otros libros: q̄ cō verdad pue dē recibir nōbre de libros.

Capitu.ij. dela primera diuissiō delos libros: y en
especial q̄ cosa es libro archetypo q̄ es el diuino.

Quiendo ya declarado que cosa es libro: que
da de saber los miembros en que primeramente
se parte. Para lo qual es de notar que este nō-
bre libro tomado assi generalmente en su pri-
mera diuissiō se diuide en libro Archetypo y en
libro metagrapho. El primero se dice exemplar: o decha-
do / el segundo se dice trasunto: o traslado. El primero es
el libro increado: en que leen los angeles y los santos glo-
rificados: y en el segundo leen los hombres que biuen en
este mundo. El primero ay n que esta escripto de dentro y de
fueras: q̄ es la diuinidad que de dentro se lee / y la humani-
dad que ay n que vñida al verbo diuino se lee por defues-
ra: no ay quien le abra (como lo escriue sant Juan) ni los Epo. 5.
angeles en el cielo: ni los hēbres en la tierra: ni los demos-
nios en el infierno. Sino solo el cordero: que murió por vi-
uificar a los suyos: y bazer los particioneros de aquella li-
cion. La licion de este libro es la paga q̄ dios tiene prome-
tida al que trabajare en su vñia. Esta paga se dice denario
que es la bienauenturança dela gloria que despues de sta
vida esperamos. y si alguno fuese tan descomedido que
sin trabajar pidiese la paga: o ya que comenzasse a tra-
jar: la pidiese ante mano: o auiendo hecho parte de su la-
zor quedandole lo mas por bazer: pidiese el jornal: como
quien no esta seguro del señor dela vñia ni confia de su pa-
labra: este tal assi como justamente caeria en desgrado del
buen pagador por auer le tenido en tan mala reputacion:
q̄ no se quiso fiar de su palabra: assi caera en la yra de dios
conviene a saber en la ejecucion dela justicia diuina: el q̄ se
antuiare y anticipare a pedir el denario de su trabajo: q̄

es la licion del libro diuino: antes que cumpla su atarea.

Esa. 24. Y pues dico dios por Esayas. Mi secreto mio ami: mi secreto mio ami: redoblando las palabras como cosa en q mucho yua; dexemos los casos reseruados a dios cuyos son: hasta que los leamos en el libro dela vida en que lecen todos los santos. Entre tanto quien sera aquel (como di-

Job. 36. ze Eliu hablado con Job) que pueda escudriñar las vias de dios. Acorgamonos al consejo del ecclesiastico q dice

Eccle. 3. No inquieras las cosas que exceden la capacidad de tu entendimiento y no escudriñes las cosas que sobrepuja tus fuerzas. El que no se quisiere aprouechar deste consejo: caera en error de ceguedad / porque conforme alo q dice

Salom6. Asli como al que come mucha miel le haze mal: assi el que es escudriñador dela magestad sera opprimido dela gloria. Quiere dezir que assi como la dulcura dela miel encubre el dasio que trae comida en exceso / assi el q presume de saber los secretos de dios abogar se ha con el exceso y excelencia dela luz diuina: como se abogaria un morquito en la mar: y como se escurecen los ojos dela Lechuza delante del sol: porque no tiene capacidad para recibir tan excessiuos rayos de luz. Esto vemos por muchos ejemplos. Que cierto es que las sectas delas here-
gias se leuantaron dela ceguedad y presuncion de los que quisieron inquirir los consejos de dios: y medir los con la vara de su razon: como si fuese razon querer medir lo im-
menso con medida que a pocos palmos se acaba / como si

fuese razon buscar la cosa perdida en presencia del sol : co-
la lumbre de yna luciernaga: como si fuese razon querer
envasar toda la mar en vna salsera / lo qual pues es ver-
dad: que la razon no lo consiente: en que razon cabe que-
rer la razon humana entrar en los consejos de dios: y pe-
dirle curiosas demandas delas cosas que no son necessa-
rias alla saluacion delas almas: porque son cosas que o-
por especial privilegio las reuela dios aquien el es serui-

do: o permite que solamente los sagrados theologos ha
 quien en alguna manera les incube de officio las mueuā
 Abas la gēte comun que no tiene habilidad para juzgar
 delas tejas arriba: quien la entremete en presumir desem
 boluer la licion del libro diuino: t sin reverencia salir a pla
 ca con su razon: t curiosamente pedir. Porque dios nuestro
 señor no tomo antes nuestra humanidad / o porque no la
 dilato por algunos años despues. Itē porque permitio q
 sola la nacion israelitica le conociesse antes de su venida
 en carne humana ydolatrando todas las otras: t despues
 de su venida como quien juega al juego que dice Persio Sat. 6.
 biuo te le do. el pueblo gentilico recibio la luz euangelica
 y el pueblo que hasta entonces ania llevado la vadera de
 dios: quedasse en tinieblas. Itē porque permite que los in
 fieles no solamente possean las dos mayores partes del
 mundo: mas avn se entren en nuestra Europa. Tābiē por
 que en esas pocas de tierras que quedan a su pueblo: per
 mite que aya tantos malos christianos: que debaxo denō
 bre de saluacion vnos biuē ala turquesca: t otros ala mo
 risca. Porq permite que los beneficios ecclesiasticos por
 la mayor parte se den a personas indignas dellos. Porq
 permite que ni resida cura en su perrocha : ni pastor en su
 aprisco. y finalmente porque permite que el reyno de los
 cielos que son los christianos que aca biuimos: todos ca
 si se vistan dela librea deste mundo / segun aquello q dice
 el propheta. Omnes declinauerūt: simul inutiles facti sūt.
 Todos declinaron a vna : t no se hallo quien haga bien
 fuera de vno. El que estas y otras semejantes preguntas
 quiere saber y escudriñar: es como el cauador que antes q
 acabe de trabajar: desconfiando del pagador: pide el jor
 nal delo que no ha trabajado. Conviene luego que dexes
 mos de leer antes con antes en la licion deste libro diuino.
 y pues son estos casos reseruados a dios: tomemos el con
 sejo de sant Ambrosio t dexemos los a dios cuyos son; y

Amb. II.
 de voca.
 gen.

pues los hombres avn no han apeado las cosas que son
 delos hōbres: no presuman de entrar en el consejo de dios
 en el qual no se admite persona: que no sea dios. Porcier
 to q̄ tuuo mucha razō Polinio: quando dixo / que es furor
 querer escudriñar: que es lo q̄ ay de esse cabo del cielo al q̄
 tiene ygnorancia delas cosas que en este mundo passea.
 Adonde es denotar: que no dixo que es necedad o que es
 curiosidad: o q̄ es imprudēcia querer escudriñar las cosas
 del cielo. Mas dize que es furor: es como si dixerat: el que
 ygnora las cosas de aca que tiene entre manos: y se pone
 a preguntar q̄ es lo que ay sobre el vltimo cielo: este tal no
 peca de solo necio: o de solo curioso: mas peca peccado de
 hombre furioso. que por furioso como a hombre que esta
 fuera de su libre iuyzio: le auian de echar en cadenas griz
 llos y guadafiones: hasta q̄ acossado dela pena corporal
 cobrasse el vso dela razon y supiesse queno es razon: que se
 entremeta a tener cuēta con otro el q̄ tiene ygnorancia de
 si: y si esto es verdad de hōbre a hombre: quanto mayorra
 zon es que no se entremeta el hōbre a querer tomar residē
 cia a dios pidiendole razon de lo que haze: o permite q̄ en
 su mundo se haga: Esto parece claramente en las preguntas
 que hizo el angel a Esdras pidiendole que le pesasse
 el fuego y le midiesse el soplo del viento: o hiziesse tornar a
 tras el dia passado. Allo qual como Esdras respondiese q̄
 no lo podria hazer. Dijo el angel. Si te pidiera quantas
 habitaciones ay en el coraçon dela mar: o quantas venas
 ay en el principio del abismo: o quantas venas ay sobre
 el firmamento del cielo: o q̄ son las salidas del parayso. co
 mo hōbre que no lo ha visto me podrias respôder: que no
 lo sabes. mas pues ygnoras las cosas q̄ tienes entre ma
 nos: como piensas de comprehendier la via del altissimo
 dios: Esto le dixo el angel a Esdras: porq̄ Esdras tenia
 mucha congora: porque permitia dios que el pueblo de
 Israel estuiuisse captiuo debaxo de mano de gentiles y do

Pli. lib.
2. na.

4 esd. 4

latras. Luego si ayn santo varon como Esdras no le fue
 licito preguntar los secretos del libro diuino / ayn q no
 los queria saber por curiosidad: sino poren zelo que tenia
 dela familia dela casa de dios / quien sera tan atrevido: q
 con vn solo appetito de vna humana curiosidad: se quie-
 ra entremeter como consiliario enlos secretos q eternamente
 dios escriuio en su libro? Tiene dios ta poca necessidad
 de tomar nuestro acuerdo enlas cosas que eternamente de
 termino: que ayn no quiere que siendo inquiridas por otro
 las procuremos de defender como abogados: que conue-
 stros ingenios y fuerzas solemos tomar por empresa de
 nras habilidades la defensa das causas desamparadas.
 Que no es razon que las razones humanas sean las co-
 lunas del hedificio: que eternamente dios predestino y es-
 crituio en su libro diuino. Exemplo tenemos desto: quan-
Job. 38.
 do dios reprehendio a Eliu. Del qual porque le parecia
 acel que auia muy bien hablado contra Job: tornado por
 el partido de dios: dixo dios hablando con Job. Quis est
 iste inuolues sententias sermonibus imperitis. Quien es
 este que con sus ygnorantes razonamientos embuelue
 vnas sentencias: que a su parecer son tan perentorias: co-
 mo si ya no yuiesse mas que pedir? Esto es como si dixe-
 ra. O job que parte es Eliu con su retorica vana: para tor-
 nar porla causa de mi cõsejo: como si la defensa demí cau-
 sa tuviesse su firmeza y assiento eulas grandes sentencias
 deste retorico hablistan: Dexate Job de responder a esse
 retorico palabroero y armate como varon y responde me a
 mi. es como si le dixerai el iuyzio de mis secretos es tan pro-
 fundo: que ya que se aya de defender: no es parte otro q
 yo para defendelle. Conviene luego que dexemos la licio
 deste libro diuino a cuya es que son los sanctos del cielo.
 Ay poco digo enesto: mucho mas quicron dezir en la li-
 cion deste libro como quien se mira al espejo: se reuee el
 mismo dios; y el solo se basta a leer sin dexar hoja ni rin-

glon ni dicion ni syllaba ni letra ni tilde de todo este libro
 porq el solo se cōprehende tan infinitamente como es infi-
 nito: el solo se quiere tanto r tan infinitamente: como es
 digno de ser querido. Digo mas: quela mayor gloria que
 tienen los bienauēturados que leen eneste libro: ya que
 ellos no le puedan acabar de leer (como dizen de pe a pa)
 es holgar se en extremo de todo plazer: que el mismo dios
 lea su libro y se entienda de todo punto: r ya que ellos no
 le puedan amar tan infinitamente como es digno de ser a-
 mado: estan saboreando el amor / con que dios se ama as̄i
 mismo: r conesta aficion de amor que tienē: no les queda
 ningun quilate de amor: que no le empleen en dios: y esta
 manera de amor con q̄ aman a dios: y se regozijā cō dios:
 porque el se ama y el se basta a amar todo lo que merece:
 que es infinito :es la mayor r mas alta comunicacion de
 amistad que los santos tienen con dios. porque conesta a
 mistad quieren a dios para dios: porque se quieren ellos
 en dios: r assi aman adios de gracia sin tener respecto asu
 proprio bien. y cōeste amor corresponden al amor gratuy-
 to con que dios los ama por si mismo sin interesse: q̄ delos
 hombres espere . Y avn que no responden enel tanto / alo
 menos responden en proporcion. Concluyamos pues q̄
 la licion deste libro diuino: pues es de dios y dlos mora-
 dores del cielo: no nos anticipemos a querella leer: hasta
 que auiendo cauado enla viña de dios: nos den el denaz-
 rio de nuestro trabajo / y pues que gracias a dios tene-
 mos tanta copia de libros en que leer: que son propios
 nuestros: porque se escriuieron para nosotros: no perda-
 mos el tiēpo de n̄a licion: pues es verdad lo q̄ dice Hipo-
 bras. Que es breue la vida y el arte prolixo.
 ho.I.

C Capitulo. iii. que porla enquadernacion d̄l libro
 diuino que porde fuera parece: que es la verdad/
 podemos barruntar algo slo mucho q̄ ay d̄tro.


 Omun refran es assi de griegos como de la
 tinios: que por la cantidad dla yña se saca la
 grandeza de todo el leon. Assi diremos aq
 que por la enquadernacion del libro diuino
 sacaremos o por mejor dezir barrutaremos
 quetal deue ser el libro: que tal enquadernacion tiene de
 fuera. Porque avn que mi deuamos ni podamos abrir el
 libro para leer enel: porq es licion delos santos del cielo/
 no nos veda dios: que no veamos la enquadernaciō por
 defuera: porla hermosura y precio dela qual: podremos
 arguyr algo delo mucho que ay dentro / assi como no se
 veda al hombre que tiene ojos mirar las partes del hedí
 ficio: que por defuera parecē: ni se veda al que sabe leer / q
 no lea el sobre escripto dela carta: q le viniere alas manos
 Desta manera ya que con mucha razon dexemos el secre
 to del libro diuino a cuyo es: no seremos descomedidos/
 si con la humildad y reuerēcia deuida digamos con admī
 raciō lo q dice el apostol. O alteza delas riquezas dela sa
 pientia y sciencia de dios: quā incōprehensibles son sus
 surzios: y quā sin rastro son sus caminos: y consta admī
 raciō de humildad nos daran licencia: que nos paremos
 no para leer ni tantejar la grandeza: sino para marauillar
 nos dela enquadernacion del libro diuino. La qual vere
 mos muy guarneida dela verdad. Segun aquello q di
 ze el propheta. Que es poderoso el señor y su verdad esta psal. 88.
 al rededor en su circuerto. Esta verdad (como dice el mis
 mo profeta) son todos los caminos de dios. Esta verdad
 es la luz/ dela qual dice sant Juan/ que resplandece en
 las tinieblas. La claridad dela qual es tan beminente: q
 las tinieblas no la pudieron comprehender. Quiere de
 zirel euangelista/ que la luz diuina que resplandece enel
 ser delas criaturas/ es tan manifiesta: que con razon no
 se puede negar. Reluze enel las tinieblas/ conuiene a sa
 ber/ en medio dela ygnorancia/ y tanto mas resplandece

b

ce/quanto mayores son las tinieblas dela ygnorancia/
o dela mentira:que en alguna manera querria tener com
petencia contra esta verdad. Mas assi como lo blanco
parece mas blanco delante delo negro / assi esta verdad
reluze delante delas tinieblas. Las quales no solamente
no la pudieron ahogar ni abarcar/mas mientras mas es
curas fueron:mas claror dio de si esta verdad: que reluze
en las tinieblas. Assi como la blancura dla nieue no se co
prehende en la presencia del carbon / antes paresce muy
mas blanca la nieue,mientras mas negro es el carbon a
quien se coteja. Assi esta luz no fue comprendida dela
ceguedad delos ygnorantes/ni dela curiosidad delos ha
blistanes:ni dela mentira delos maliciosos Que (como di
ze el apostol) presumen d tener en la carcel dela injusticia
la verdad:ques manifiesta a todos los que la quisieren se
uir. Porque segun dice el mismo apostol. Dios quiere
que todos los hombres se saluen y vengan en el conocim
iento dela verdad / sino quedare porellos: y por la cul
pa que contra esta verdad cometieren. Un que es muy
gran verdad:que ni ay ygnorancia: ni mentira: ni culpa:
que baste para ofuscar esta verdad que en las tinieblas
reluze. Porque en fin fin venga lo que viniere: y vaya lo
que fuere/verdad es lo que digo Zorobabel. Que la ver
dad es la que vence:y es sobre todas las cosas. Esto es
porque como dice sant Juan/la luz resplandesce en las ti
nieblas:y es de tanto resplandor la verdad:que la menti
ra no basta para escurescella. Porque como digo Zoro
babel. La verdad no tiene acception de personas: ni ha
ce diferencias de gentes:sino a todos se manifiesta. De a
qui es que no se escondio a los gentiles/como paresce en
el testimonio que della da Marco Tulio: quando digo.
O quan grande es la fuerza dela verdad:que ella por si/
sin ayuda sale a rasor y se defiende contra los ingenios de
todos:y contra la astucia y sagacidad y contra las singiz

Roma. I.

I. Li. 2.

3. esdr. 4.

Cice. pro
celio.

das acechanças delos embaucadores: que quieren ahogar la verdad en sus solapados engaños. Tocado d la luz
 desta verdad dixo el filosofo. Entia male disponi nolunt meta. 12.
 vnus ergo princeps. Todas las cosas quieren ser biē orde
 nadas: luego todas hā de parar en la gouernacion de un
 principe y gouernador del mundo: q̄ rija y gouierne todas
 las cosas: sin tener necessidad de ser gouernado de algúna
 dellas. Concluyamos pues q̄ la verdad devna causa pri
 mera es la luz q̄ resplandece en las tinieblas dela ygnorā
 cia curiosidad: o mētira delos ygnorantes: o maliciosos/
 como fueron Diagoras Altheos y Luciano Samosatē
 se/los quales con el insipiente dixeron en sus coraçones.
 Non est deus. Mas estos no salamēte no cōprehendierō psat. 13
et. 52.
 esta verdad con las tinieblas de su endurescida malicia/
 mas quedaron confusos de ver la orden del cielo: dela q̄l
 como lo prueua Marco tulio: se arguye la verdad d vna
 causa primera omnipotente: que ordena todas las cosas
 Por esto en otro lugar dixo el mismo Marco tulio. Que
 no se ha de esperar la salud del q̄ cierra las orejas ala ver
 dad. La qual es tan manifiesta y pregonera de si y. 22.
 que quādo la callare los hóbres: ella porsi misma se issian
 festara: y assí como el maestro cōla pena del castigo haze a
 preder al dicipulor: q̄ o por rudeza: o por no querer trabajar:
 no quere saber la lició q̄ le enseña. Assí la respládeciēte ver
 dad se leuataraz cō cada vna d las criaturas castigara la ru
 deza: o la malicia delos ygnorates y haraganas: q̄ no vi
 nieren en conocimēto devna causa primera indepedēte: q̄
 es causa de todas las causas: cō solo dezirle q̄ ninguna co
 sa se hizo así misma. Por tanto cōviene acudir al in expus
 gnable castillo d la verdad: y acclamar con los pueblos
 d l rey Dario diziédo. Grāde es la fuerça d la verdad q̄ pre
 ualece sobre todas las cosas. Sacaremos luego d la enq̄
 dernaciō d l libro diuino: q̄ pues es verdad q̄ dios es suma
 verdad: y por cōsiguiēte es el sumo poder saber y bōdad

b ij

Libro

que en quanto poderoso tiene poder para gouernar su mundo / y en quanto sabio tiene orden para regir le; y en quanto bueno: quiere la perfecion y bondad: que a sus riaturas conuiene . Esta theologia leeran los que confessaren ser dios la causa vniuersal de todas las causas; y confessaran a dios los que con atencion quisieren considerar este mundo. Porque segun dice Marco tulio. No ouo gente: ni linage de hombres enel mundo: que sin doctrina no ay a tenido vna anticipacion de algun conocimiento de dios / y un poco mas baro dice verdad es todo aquello en que consiente la naturaleza de todos los hombres. y no solamente enlos philosophos / mas aun entre los ygnorantes ay noticia y conocimiento de dios. En otro libro adelante dice. Que todos tienen esculpido en sus animos el conocimiento de dios: en tanto que el que lo negasse no se escaparia de loco: como hombre que negaua una cosa tan manifiesta: que no tiene contradicion: y aun que habla de dioses enel plural / enel libro primero dice. Que el rey Hieron de Sicilia pregunto al poeta Simonides: quiere ~~que~~ talera dios. Para lo qual pido el poeta un dia de termino para responder. Y el dia siguiente le pido dos: y el tercero dia le pido quatro / y acabados le pido ocho. De manera que cada vez que pedia dias de plazo yua doblando el numero delos dias: hasta que le dixo el Rey que por que le burlaua y no le queria responder. Entonces respondio el poeta. No se que me responda: que mientras mas me paro a pensar quien es dios / tanto menos le entiendo. De adonde paresce que bien creyan los gentiles que auia un dios hazedor de todas las cosas / y quando nombrauan dioses enel plural / tomauan los por las ynteligencias: que nosotros dezimos angeles!. Como pare ceclaramente en aquello q enel libro dela vniuersidad. Dice Marco Tulio. Que dios que hizo todas las cosas ha-

hablo con los dioses diciéndoles, que por auer sido ellos hechos en tiépo: no podríá perpetuarse. Mas que el q hi zo todas las cosas les daria vna virtud: para que biuiesen para siempre sin fin. No nos marauillemos que los gē tiles sin lumbre de fe: tuvieron este conocimiento de vna primera causa: que es causa de todas las causas, porque esta es vna verdad tan resplandeciente: que es la luz que luze en las tinieblas: que son las ygnorācias y las mētrias que no la pudierō osfuscar. Porque la verdad es tan poderosa: que ni se puede hazer ni dezir cosa: con que se pueda apagar la luz: q de de si la verdad.

Capítulo. iiiij. que dela verdad que leemos en la enquadernacion del libro diuino: sacamos la libertad del libre aluedrio.

 Si como d̄la fuente se deriuia el arroyo que es agua de agua: assi diremos que vna verdad se deriuia de otra. Desta manera diremos: que desta verdad en q dezimos: q dios es la primera causa de todas las causas / se deriuia otra verdad q es la libertad d̄l libre aluedrio. Por que assi como dios es buen auctor de todas las cosas: assi es muy gran verddad: que es muy buen ordenador y go uernador dellas: que pues por vna parte con verdad le confessamos por buen auctor de todas las cosas que hizo: no es razon que por otra digamos que no es buen gouernador dellas: siendo verdad que es tan sabio: para gouernar las: y bueno para quererlas: como poderozo para hazerlas de nada. Esto assi. Diremos que desta gouernacion cō que dios gouerna su mundo: podremos arguyr la libertad del libre aluedrio desta manera. Dios gouerna este mundo visible: luego algo pretende enesta gouernacion / quiero dezir que por causa y razon le gouerna: que no es razon que digamos que le gouerna sin causa y sin fin. Luego sino le gouerna sin causa: esta causa porque le go
b iiij

vierna: o es criatura o criador. No es razon q digamos q
 la causa porq dices gouerna su mundo es criatura; porq
 es impossible que la criatura temporal sea causa del propo
 sito eterno de dios: qd que dios eternamente propuso goner
 nar este mundo exterior. Luego auemos de dezir / que dios
 gouerna su mundo por causar amor desl mismo. De aqui
 yremos vn poco mas adelante y diremos. Que pues dios
 gouerna este mundo por causa y amor de si mismo; algu
 na comunicacion ha de auer entre dios q gouerna; y este
 mundo exterior q es gouernado / porq si dixessemos q no
 ay comunicacion; seria vna gouernacion sin tener fin cau
 sa y razon. Luego auemos de dezir q ay comunicacion en
 la manera que este mundo puede comunicar con su haze
 dor. Por dnde juntamente diremos q esta comunicacion no
 ha de ser temporal solamente: quiero dezir q no se ha de aca
 bar cõla vida mortal delos hõbres / porq despues de aca
 bada: seria tan ninguna como antes q ouiesse sido. Queda
 luego que digamos q esta comunicacion con que en su ma
 nera ha de comunicar los hõbres en dios: pues son hechos
 por dios: y son en dios y pa dios: a de ser vna comunicacion
 que dure para siempre sin fin. Para lo qual es razon q al q
 dios ha de comunicar en su gloria: no ha de ser flaco: por
 que ha de participar de dios: q es el sumo poder: ni ha de
 ser necio: porq ha de participar de dios q es el sumo saber:
 ni ha de ser malo porq ha de participar de dios q es la su
 ma bondad. Luego el q ha de yr al cielo y en su maera ha de
 comunicar en dios. Durante el tiempo de su camino se ha de
 ensayar y exercitar en la fortaleza: sabiduria y bondad.
 Este ejercicio: o ensayo tiene su assiento en el libre alue
 drio. Porque si naturalmente fuessen los hõbres tan pos
 derosos: que sin esforçar a su libre aluedrio: naturalmente
 venciesen a todas las tentaciones: y si naturalmente fues
 sen tan sabios: que sin enseñar a su libre aluedrio / natu
 ralmente supiesen y vencer todos los engaños y ardides

y celadas de todos sus enemigos. Y si naturalmente fuesen tan buenos / que sin excitar a su libre aluedrio no pudiessen caer en culpa mortal / no harian obra que fuese virtud digna de premio. Y por consiguiente no merecerian la gloria por las cosas que sin la libertad del libre aluedrio naturalmente hiziesen / y no mereciendo la seria indignos della / y por consiguiente siendo indignos de yr alla gloria / si dios se la diese / seria contra la orden dela diuina justicia que ordena en su mundo q no se de premio al que no le merece. Assi como no merece premio la tierra: porque tiene fuerça natural para substentar / ni merece premio el agua / porque tiene liquor natural para alimpiar / ni merece premio el ayre / porque tiene fuerça natural para humedescer / ni merece premio el fuego por tener fuerça natural para callentar. De questa manera no merecieran los hombres si las operaciones con que resisten alas tentaciones / y creen alla fe que los alumbra: y hazen las obras de charidad / fueran tan naturales a ellos: como las virtudes naturales / con que naturalmente obran los elementos. Mediante las quales virtudes no pueden dexar de obrar sus naturales efectos. Poresto digo Marco Tilio. Que por la virtud hecha de voluntad somos dignos de ser lo ados. Porel contrario si los hombres fuera tan forzados a dexarse vencer dela tentacion: y a dexarse engañar dela ygnorancia: ya dexarse caer en la mala obra / Como no puede resistir la cogujada alas viñas del esmerezon. Y como la color que no fuere blanca se dexa prender dela escuridad. Y como la piedra se deixa caer alo bajo: sin dexar de caer mientras hallare barro: y el fuego no puede dexar de subir sobre los cuerpos pesados". Y el agua no puede dexar de humedescer los cuerpos: que entrañablemente tocare. E finalmente como qualquiera cosa pesada no puede dexar de abaxar hasta que veuga al cetro / que es lo mas bajo delo criado:

b iiiij

Lice. lib. 3. de na-
de:

mientras hallare bajo: si desta manera fueran forzados
 los hóbres a hazer mal: por mal que fizieran: no cayerá en
 culpa: y por consiguiente no merecieran pena: por donde
 tan fuera de orden de la diuina justicia fuera embiar al in-
 fierno a los que no merecian pena: como dar la gloria a
 los indignos della. Como diremos que no es conforme
 a la diuina justicia dar gloria: o pena a los animales bru-
 tos: por las obras que naturalmente hazen. Desta misma
 manera diremos: que fuera desorden: y por consiguiente
 no conuiniera a la justicia diuina dar gloria: o pena a los
 hombres: por las obras que naturalmente fizieran: si fue-
 ran tan forzados a ellas: como los brutos son a sus natu-
 rales inclinaciones. Porque es verdad quel merito o la
 culpa nacé dela libertad dela voluntad: con q se hazen: que
 poren la obra es virtud digna de premio: o culpa digna
 de pena: porq es voluntaria. que poren seles cuéta a los
 hóbres a virtud la buena obra q hazé: porq no fueron for-
 zados a ella: y tuviéró libertad pa hazer la cótraria. y por
 esto seles cuéta a culpa la mala obra: porq tuvieron libe-
 rtad para hazer bié: y no fuerón forzados a hazer el mal: q
 voluntariamente escogieró. De aqui es lo q dixo Eristote-
 les. Que por las cosas que naturalmente tenemos: ni so-
 mos dignos de loa ni de vituperio. Ité atodo lo sobrediz-
 cho se añade: q assí como dios crió libremente todas las cri-
 turas: assí fue cosa muy conuiénite a la condició liberalissi-
 ma de dios hazer vna criatura libre que libremente obras-
 se: en quié se sumassé todas las criaturas: q libremente crió.
 Esta criatura es el hóbre: en quié se suma el ser de las pie-
 dras: y el crecer de las plátas: y el sentir de los brutos: y el
 entéder dlos angeles. Y desta manera diremos: q comuni-
 cado el hóbre en su manera en dios: virtualmente comuni-
 cá todas las criaturas en dios: porq el hóbre en quien to-
 das se encierran comunica por si y por todas en dios: por
 que es verdad que dios las hizo por amor: de si y para si.

2. lib. 3.
etxi.

Mas con todo esto es tan mala d' contentar la curiosidad:
 que si le atapan vn portillo de su pregunta: quiere saltar
 por otro / porlo qual ya que no tiene que replicar cōtra la
 libertad del libre aluedrio: quiere saltar del cercado por
 donde nunca penso salir: y de nuevo pregunta. Que es la
^q causa porque hizo dios libre aluedrio: pues que son tā ruy
 nes los hombres: que paresce que no fue cosa segura de-
 xar los hazer asu cortesia / porq tanto quanto dios es ma-
 yor que los hōbres: tanto pesa mas el daño que resulta d'
 la ofensa que porel libre aluedrio se haze a dios: quel biē
 dela saluacion delos hōbres. Los quales porla virtud sa-
 cada dela libertad del libre aluedrio cō ayuda dela graz-
 cia se han de saluar. Responde se a esto porla misma en:
 quadernacion d' libro diuino: que pues es verdad q' dios
 es la suma orden: nunca permitiera que viiera en su mu-
 do tanta desordē como es la culpa mortal: dexando nos
 vſar de nuestro libre aluedrio: ſi no fuera el tan poderoso t
 tan sabio y tan bueno: que delos males que nosotros ha-
 zemos cōla libertad d' libre aluedrio: no pudiera el y su-
 piera q' quisierra sacar bienes de mas importancia: q' fue el
 daño dela culpa: q' porla libertad del libre aluedrio hezis-
 mos. y pues dios es tan magnifico en repartir q' se quiere
 dar aſi mismo por premio al angel y al hōbre que libremē
 te d' ſu volūtad le quisiere seguir. como el lo dixo a Albra-
 ham. Yo sere tu grā premio. Sigueſe que es vna muy grā
 de merced: la que dios hizo al hōbre: ya q' porſus fuerças
 naturales no podía merecer la gloria: en dalle dētro de ſu
 alma vn alchimia de vn theſoro tan grāde: como es la li-
 bertad del libre aluedrio: cō el q' haziēdo lo q' es en ſi ayu-
 dado d' la grā q' dios no le negara cumpliendo los mādamiē
 tos de dios y ſu yglesia: fueseſe habil para ser participante
 dela redēciō: con q' xp̄o n̄o redētor le encorpored enſi: y por
 cōſiguiente le hizo habil para ser bienauenturado: y goz-
 zar de dios para ſiēpre ſin fin.

Gene. 15

Capitulo. v. que demas delo sobredicho el libre aluedrio es vna respuesta comun de todas las presuntas que cerca dela saluacion; o condenacion de los hombres se pueden hazer.

Alemos dicho de quanta excellencia es el libre aluedrio: que es como vn molde en que se imprimen las virtudes morales & theologales / a jora dezimos: que es vn escudo & vna respuesta comun de todas las preguntas que cerca dela saluacion; o condenacion delos hombres se pueden hazer. Es como la piedra philosophal / si es verdad lo que della dizen los alchimistas / que tiene virtud para trasmudar en oro qualquiera metal: que entrafiablemente tocare. De aquella manera diremos. Que el libre aluedrio es vna respuesta comun / no solamente delas preguntas que la razion le hiziere. Mas ay n delas que la curiosidad le pusiere: tocantes a la prouidencia & gouernacion del mundo acerca dela saluacion; o condenacion delos hombres. Pregunte la curiosidad quanto se le viniere a la boca: que con la libertad del libre aluedrio le acortaran los passos d'sus preguntas. Si preguntare por que permite dios en su mundo gentiles: judios: moros: turcos: y malos christianos: ta parle han la boca con dezirle / que por el libre aluedrio q tienen: pueden hazer bié & ymal: que sea la causa por que les permite dios hazer mal / el solo lo sabe: que sabe sacar bienes de nuestros males y no quiere forçar este libre aluedrio / porque si le forçassero seria libre: y si los hombres hiziesen las buenas obras por fuerça: no merecerian la gloria. Si preguntare: por que permite que algunos perclados sean tan descuidados / que el oficio de carga: ay mudado en cargo de sus conciencias / el oficio de pastorear ayan conuertido en pompa mundana: ataparle hez

mos la boca con la misma respuesta. Si preguntare: porq
permite que algunos de los beneficios eclesiasticos se co-
uertan en maleficios de los pleyistas y poseedores inju-
stos: que dexada la puerita entran por espuela ligera o ser-
vicio presente por sangre y sautor: diremos lo mismo. Si
preguntare que porque se proueen las personas: y no los
oficios eclesiasticos y seglares / diremos la misma respu-
esta. Si pidiere porque permite que aya tan poca caridad
entre los hombres: que vnos coman del sudor de los os-
tros: y otros de las trápas que hazé a otros. Si finalmen-
te preguntare: porq permite que los malos acoscen y afli-
jan a los buenos: quedara conclusa la curiosidad: quado
le dieren la misma respuesta. De manera q por la libertad
del libre aluedrio: q dios dio a los hombres: les permite q
hagan a su voluntad: y por el bien q sabe dios sacar: segú
aquellos que el eclesiastico dice. *Eccles. 13*
constituyo al hombre: y dexole en la mano de su consejo! Y
dirole sus mandamientos: diziendole / si quisieres guardar
estos mandamientos: ellos te guardaran. Puso te delante
el agua: y el fuego: alo que mas quisieras estiende la mano
que es el libre aluedrio. Digamos pues que el libre alue-
drio / desta manera q ya declaramos es la respuesta a cem
de todas las preguntas: q los curiosos pudieren y quisieren
hacer cótra la puidécia: con q el mundo se rije cerca dela
saluacion: o covenación de los hēbreos. Porq si dios le q-
siera forçar: no fuera libre para hacer a su voluntad: y no
siendo libre: no mereciera mas el hēbre por el bien: o el
mal que fiziera: que merecēlos agētes naturales. Como
dezimos que el fuego no merece bien quando cueze el pā:
ni merece pena quando quema la casa.

Capitulo. vi. de otro thesoro mayor que se ha-
lla en el libre aluedrio: que es la corresponden-
cia de amor a dios en retorno.



R grande es el thesoro que se encierra en el libre
aluedrio en ser vn escudo y defensa delo quela
curiosidad puede pedir. Mas muy mayor es
el thesoro del amor / al qual consu libertad pro
duze el libre aluedrio / con el qual amor avn q
no en el tanto: alomenos en proporcion corresponde el ho
bre al amor que dios le tiene. El qual amor por ser amor
libre: y libremente sacado dela libertad del libre aluedrio
estima de dios en tanto: que no le quiere pagar con otra co
sa: que sea menos que el mismo. De que estima diremos q
es el libre aluedrio: viendo que la fruta que lleva nos ha
ze agradables a dios junto con la gracia diuina y nos su
ta con el: viendo y conociendo: que no ay cosa en q el ho
bre se junte con dios: sino es el amor libre q nace del libre
aluedrio: con q amamos a dios sobre todas las cosas ayu
dados d'su gr'a. Esto esta claro: por q si dios haze beneficios
spirituales: o corporales al hombre: no puede el hombre
corresponderle y pagarle (como dijen en la misma moneda)
haziendo beneficios a dios. Porque es cierto lo q di
sal. 15 se el propheta. Que no tiene dios necesidad de los bienes
del hombre. Si dios da consejos al hombre: no puede el ho
bre pagarle con otros consejos: porque es el sumo saber.
Si dios reuela secretos al hombre: no puede el hombre re
uelar a dios cosa: que nola sepa dios mucho mejor que el
hombre. Si dios amenaza al hombre: no puede el hombre a
menazar al omnipotente. Desta manera diremos de to
das las otras cosas. Mas quando vinieremos al amor /
diremos: que si dios ama al hombre: puede el hombre pagar
en la misma moneda / t a vn que no en el tanto: alomenos
en proporcion. Que assi como dios quiere dar al hombre /
lo que mas le conviene: que es la bienaventurança: assi el
hombre con el amor quiere para dios lo que a el solo se de
ne: que es suma reverencia y suma honra y gloria / t assi
corresponde al amor que le tiene dios. Digo q si dios ama

U.

al hombre de gracia y sin interesse sin esperar paga del hombre; saca el hombre otro amor dela libertad de su libre aluedrio y ama a dios; sin tener ojo a cosa fuera de dios/ porque le ama con amor/ que los theologos dizen amor de amistad; que es amar a dios por quien el es; que es digno de ser amado por si mismo; avn que junto con este amor de amistad le ama con otro amor que tiene otro fin/ no principal; que es por las mercedes que de dios recibio; y por las que espera de recibir. Que mucha razon es que de mas del amor principal; hagamos algun agradecimiento y reconocimiento de amor por los muchos beneficios que de dios recibimos y esperamos de recibir temporales y eternos. Moresta segunda manera de amor diro el propheta. Incline mi corazon a hazer siempre vuestras justificaciones por la retribucion; que es la paga que ha de dar dios a los que en su vista bien trabajaren.

psal.118.

Capitulo. vii. que pone dios de su parte todo lo q es necesario para la saluacion de los hombres ayudando y leuantando al libre aluedrio mas cumplidamente q los hombres lo pueden deseiar.

Emas de lo que suele preguntar la curiosidad cerca de las cosas que no estan a su cargo; no se escluyen las preguntas; que el zelo de compasion suele hazer. Por lo qual de creer es; que a manera de Esdras se mueuan algunos zelosos dela casa de dios; a pensar en sus coraçones la causa dela perdicion de tantos hombres como cada dia se pierden; sin venir al conocimiento de dios; para responder a este buen zelo de zinos. Que consideren los hombres que assi como no ay río sin fuente; assi no es razon que se de alguna virtud sin que se de manátrial; de donde la tal virtud se deriue. Esto assi presupuesto; digo que si los hombres estan inclinados ha deseiar la saluacion de todas las gètes q sean informados los ygnorantes de las cosas que deuen hazer; para q

por la tal informacion viniessen en camino de saluacion /
 es mucha razon que los hombres que tienen tal compassio
 de sus proximos:piensen que esta compassion es en ellos
 accidental: porque ninguno daria su persona por cumplir
 con este deseo:y si oy le tuviesse mañana se le diminuyria
 hasta que de poco en poco no tuviesse cosa mas olvidada
 que la saluacion de sus proximos:porque esta aficion
 por ser accidental tan ligeramente se va:como se viene. De
 aqui se sigue que este zelo y aficion que los zelosos tienen
 que todos los hombres se saluen /es vna virtud deriuada
 que en ellos como arroyo se deriuada de la fuente de las
 virtudes que es dios. Luego este deseo que se saluen to-
 dos los hombres:muy mejor esta en dios como en fuente:
 que en los hombres como en arroyo. Mucho mas quie-
 ro dezir. Este deseo dela salauacion delos hombres,no
 solamente esta mejor en dios y mas perfecto que en los
 hombres/mas avn este mismo deseo en dios es dios eter-
 no omnipotete. Porque como dios no sea compuesto de
 partes/todo lo que ay en dios:es el mismo dios. Pues si
 es verdad que dios quiere la saluacion delos hombres/
 L Tim. i segun que lo dice el apostol. Que quiere dios: que todos
 los hombres se saluen. Es cierto que assi como dios es in-
 finito;assí su voluntad es infinita /z por consiguiente in-
 finitamente lo quiere. Y si infinitamente lo quiere/cierto
 es que no esta esperando alas industrias y diligencias hu-
 manas para salvar a los hombres/por quien puso su vi-
 da. Antes es de creer:que el que determino de fazerse ho-
 bre:y conuersar con los hombres : y dar su vida en precio
 dela deuda infinita:que los hombres devian:no quitara
 los medios mas hazederos z mas ligeros para la salua-
 cion delos hombres:que son las interiores inspiraciones
 necessarias para la vida eterna que los hombres esperan.
 Es tanto este deseo que dios tiene que todos se saluen:q
 ya que por el libre aluedrio resisten los hombres ala gra-

con que el querria entrar en las almas: no se quita dela puerta de cada alma: llamandola cada dia: como lo dice el por sant Juá en el apocalipsis. Catad q̄ estoy ala puerta y llamo. Si alguno oyere mi voz y abriere la puerta: yo entrare a el y cenare con el: y el comigo. De manera que pues dios quiere que todos se saluen: y mucho mas que los hombres: y por ser tan poderoso: puede poner los medios necesarios: que los hombres por muchos impedimentos no podrián poner / porque no se le escapa hombre: a cuya puerta singularmente no llame: queda por aueriguado: que todos los hombres que se condenan: no se condenan por falta de doctrina pues es cierto: que no les falta la interior: o si les falta: faltales por su culpa. Luego es claro q̄ se condenan por sus propias culpas: por las cuales no quisieron abrir las puertas del coraçon a los llamamientos de dios: unos por cōfiar de sus ingenios naturales: otros pēsan do q̄ lo q̄ el spiritu les dava a entéder era inuención de sus habilidades no conociendo ser de dios las inspiraciones diuinias: sino atribuyédo las así como suyas / otros por cumplir a tiépos con sus appetitos: prometiendo la emienda despues de cierto tiempo: q̄ ouiesen cumplido cō sus deseos. Otros finalmente porq̄ de hecho no querian sujetar su voluntad alas leyes dela razon. Como dezia la Suidiana meta. Adedea. Uideo meliora probo qz: de teriora sequor. Veo claramente qual es lo mejor: y por tal lo tégo: y no obstante este conocimieto: sigo las cosas peores: y así dice el apostol. No qd volo bonū hoc ago: sed quod odi malū hoc facio. No hago lo q̄ conozco ser bueno: sino lo q̄ aborrezzo. Desta manera muchos delos Christians oyen el evangelio y su declaracion en los sermones: y no obstante todo a questo: siguen lo que claramente conocen que es malo y dañoso asus conciencias y personas: y muchas vezes alas haziedas. Podria algúno dezir q̄ aun q̄ todo esto sea muy grā verdad: por experiencia paresce q̄ a donde quies

Apo. 3:

Graec
Orac

ra q entran doctores exteriores dela ley de gracia: notas
blemente se haze algun fruto dela conuersion de muchos
que se conuierten a nuestra santa fe catholica / como debe
cbo ha parecido agora en la conuersion delos yndios del
mar del sur / por donde se puede pensar que si estas trfias
se ouieran descubierto antes: dende entonces ouiera chris-
tianos en ellas / por lo qual alguno podria dezir que por
falta de predicadores exteriores no han sido estos chris-
tianos / y por consiguiente se han condenado.

Amb. de
voca. ge.

A esto po-
dríamos dezir lo que en dos libros escriue sant Ambrosio
Que semejantes preguntas son delos casos reseruados a
dios: que no los alcançan los hóbres: avn que como ya
diximos: dela enquadracion del libro diuino podremos
congeturar y barruntar algo delo que toca a esta pregun-
ta. Lo primero es que no hazen falta los hombres en las
cosas que tiene dios a su cargo. Por esta regla se sigue: q
pues dios tiene tan a su cargo la saluacion delos hóbres:
no es de creer que estuiesse esperando a que fuesen tan
curiosos los hombres: que acabo de estar hartos de pas-
sear en sus tierras: fuesen abuscar las agenas. Porque
desta manera diríamos que la christiandad delos vnos
estaua dependente de la voluntaria nauagació delos otros
Especialmēte q los q no oyeron el euangilio no porenlo se
escusan / porque avn que no auer oydo el euangilio / no
sea nuevo pecado a los que no le oyeron: la infidelidad q
tuuieron: fue pecado: pues conella resistieron alas inspira-
ciones y conocimiento dela verdad que dios interiormen-
te les diera. Lo segundo es que esta nauagacion que en
nuestros tiempos se hizo ala tierra firme del norte Sur/
fue por prouidencia diuina: que ordeno que en los tiempos
nouissimos se acabasse de cumplir en los yndios lo q dixo
el profeta. En todas las partes del mundo se oyo la ley
euangelica: q los apostoles promulgaro. Sacamos loter-
cero: que assi como ordeno el tiempo desu encarnacion en

¶ 1.18

el mundo; assi determino el tiempo dela chiplida promulgacion de su aduenimiento en diuersas partes del mundo. Lo quarto es que no es parte el caso ni acontecimiento para tener competencia contra la prouidencia diuina. Lo quinto es; que pues la prouidencia diuina esta sobre todas las cosas: por mas excelente manera esta sobre la republica de los hombres entre las criaturas visibles. pues por ellos hizo este mundo visible; y por ellos se hizo hombre y por ellos puso su vida. Lo sexto es que pues por la saluacion de los hombres puso todo lo que de su parte se pudo poner: no se olvido de los yndios: sino que assi como es verdad: que mursio y puso su vida por ellos: assi es de creer que los quiso hazer particioneros de su sagrada passion. Lo septimo es que pues les quiso comunicar los meritos de su sagrada passion dende que la accepto y la pascione: no le falto poder para hazer todo lo que era de su parte. Lo octavo es que si quisiera embiar christianos a las yndias occidentales dende el tiempo de los apostoles: no ouiera quien le fuera ala mano para estoruarselo. Lo nono es que pues quiso la saluacion de los yndios: y puso a embiar christianos dende el principio dela ley euangelica: y no los embio / no les conuino a los yndios: para la saluacion que dios les queria. Assi como vedo a sant Pablo: y a Timotheo que no predicasen el euangelio en Asia: y despues les vedo que no fuesen a predicar a Bithynia. Porque es muy gran verdad lo que diro el Evangelio de Esdras: que por mucho que los hombres amen a sus proximos / mucho mas los ama dios quellos hizo. Lo decimo se dice con mucha reverencia y osadia christiana por que se acerca a mirar la enquadracion de cerca: y es que pues en los hombres esta la causa de su reprouracion: por no querer consentir con la gracia que suauemente de dentro les toca: quizá por la libertad del libre aluedrio: co que sabia dios que los yndios auian de resistir al principe

act.16.

4.era.5.

pio a la predicacion euangelica: no proueyo que se descubriesen las yndias hasta el tiempo: que lupo el que los yndios auian de recibir el sacro euangelio. **U**neciero es que si dende el principio no le auian de rescebir: mas grauemente se condenara los q hasta ora se han condenado: si dende el principio les ouieran predicado el sacro euangelio / assi como dezimos que los moros se condena mas grauemente que los yndios; porque los moros han oydo que ay christianos: que guardan la ley euangelica / la qual ellos no quieren guardar: y los malos christianos que no guardan la ley euangelica que rescibieron: e condenan mas grauemete: que los moros que no oyeron sermones: ni participaron de sacramentos. **E**sto conforma

Aug. lib. 8 pre. san. conlo que dice sant Augustin. Que no obstante otras causas y excepta la alteza dela sabiduria y sciencia de dios / diremos que entonces quiso dios: que se predicasse el euangelio a los hombres: quado sabia: y en el lugar que sabia que auia de auer los escogidos: que eternamente el escogio. **L**o undecimo es que todo el tiempo criado en respectu dela eternidad es menor parte: que vn morquito comparado atoda la mar. **M**ucho mas tiempo es descuidar se los hombres vna hora del officio que tienen: que cien mil años que dios dissimulasse con su mundo criado: no digo que le prive de su prouidencia que esto nunca lo hara dios. **S**ino digo que de tal manera le gouierne (como dizen) calla callando: que piensen los hombres que se descuida: y con temor como los santos apostoles: o convina curiosa demanda como los questionarios sophistas le digan. **M**agister non ad te pertinet quia perimus. **E**sco Mar. 4. mo si dixeran. Que es esto señor assi dormis como sino tu uiesedes cuidado que perezcamos: o nos saluemos: saluad nos señor que pereceremos en este mar. **E**sta pregunta si en los discipulos regalados avn que salio de temor / fue digna de reprehension: porque fueron arguydos de poca fe: que mereceran los que con curiosas demandas se en-

tremeten en pedir razon dela voluntad diuina : siédo verdad que es la regla y medida de todas las cosas bien hechas.

Capitulo. viii. que en la enquadernacion del libro diuino se lee la predestinacion y reprouacion de los hombres no claramente: sino por las señales que la probabilidad humana puede alcançar: porlo qual no es razon que se calle.

Muchas cosas ay en la escriptura sagrada cuya noticia esplicita y particular no es necesaria ala saluacion de los hombres. El y otras cosas q explicitamente se deuen creer. Otras son medianas: q avn que no sean obligados los hombres a tener noticia explicita y distinta dellas/ son muy prouechosas siendo sabidas y podrian traer daño notable sino se supiesen. de modo que son medianas entre las que no se requieren saber distintamente: y las q de necessidad se han de saber explicitamente. Exemplo de las primeras: son muchas hystorias y ceremonias y natalezas de cosas del testamento viejo / y algunas del testamento nuevo. Las de obligacion son los articulos de la fe: y los diez mandamientos: y los sacramentos: cuya noticia es necessaria a qualquiera hombre: que llega a los años de discrecion/ porque es obligado a saber explicita y distintamente todo lo que se contiene en el credo. no quiere decir: que lo sepa deduzir dela escriptura sagrada: como lo deduzen los sagrados theologos. Sino que llanamente ala letra sepa que cosa es cada articulo. Esta mesma obligacion tiene a saber los mandamientos que dios le manda. Porque no sabra como: y en que ha de oír bedescer: el que no entiende lo que le mandan. Item no se apruechara de los sacramentos / el que no sabe hazer diferencia de lo diuino alo humano. Conviene luego que tenga noticia explicita de los sacramentos. De mas desto

Serquisere: que tenga noticia delos mandamientos de
 la yglesia. Porque no obedecera el que ignora; que es
 aquello en que ha de obedecer. En las cosas de en me-
 dio pondremos los consejos euangelicos; y sentencias mo-
 rales y cosas tocantes ala perfection dela vida christia-
 na: en aquestas terceras cosas podremos poner la mate-
 ria dela predestinacion y reprouacion / porque sabida
 trae consigo muy grandissimos prouechos: y es muy sa-
 ludable al que es verdadero christiano. y dexada podria
 ser occasion de dasio notable. Verdad es que algunos q
 sophisticamente la presumen tractar/ la hazen aspera y
 desabrida/ y alas veces escandalosa: mas tractando se
 como se deve tractar clara y positivamente es muy pro-
 uechosa y saludable: y agradable al verdadero christia-
 no: si como digo se tracta y se platica conforme alo que
 de ella paresce en la enquadracion del libro diuin. y
 conforme alo que de ella esta reuelado en la esciuptura di-
 uina. De aqui sant Augustin respondiendo avn inconui-
 niente que prospero. y sant Ylario le oppusieron: diziédo
 que no era bien que se predicasse la materia dela prede-
 stinacion. Porque muchos q no la entendian: se escanda-
 lizauan: y otros tomaian argumento de hablar della despue-
 es del sermon: t cayan a vezes en descuido: y a auezes
 en desesperacio: respode por muchas razones. Que no so-
 lamete es cosa prouehosa: q la materia dela predestinaz-
 cion se predique: mas q demas de ser prouehosa es neces-
 sario: que sepa el hóbrie en q consiste su saluacion: porq si
 lo ignorasse fundaria su intencion sobre falso: y por consi-
 guiente la falsedad sobre que fundasse: seria ocasion de su
 condenacion. Item arguye el mismo sant Augustin que
 lo que el doctor delas gentes sant Pablo predico: y eser-
 uió para informar alas gentes de su saluacion: no es raz-
 on que se callez se dissimulez: y es verdad que en muchos
 lugares escriuio el mismo apostol dela predestinacion.

Augu. de
 bo. per. li.
 b: o. 2.

Luego no es inconveniente que se predique a los hombres
 Porq sino les predicen que la principal causa dela sal-
 uacion esta en la acceptacion diuina; que acepta las o-
 bras para premiallas con gloria; podria ser que de tal ma-
 nera confiassen de solas sus obras; pensando q ellas eran
 la causa principal de su saluacion; q con tal confianca se
 condenassen y de aq concluye este santo doctor. Que por
 esto se deue predicar la predestinacion; porque los meri-
 tos humanos no se ensoberezcan; y porque se d la honra y
 gloria ala diuina misericordia; q co su gracia preuiene a
 los meritos antes que sean. Lo qual es necesario que se
 pan los hombres; porque no piensen; que su saluacion de-
 pende de solas sus buenas obras. Como sea verdad ca-
 tholica: que principalmente depede dela misericordia di-
 uina; que preuiene con su gracia para q las obras sean di-
 gnas dela gloria; con la qual dios las quiere pagar. Que
 cierto es como en este lugar dice el mismo sant Augustin.
 Que la gracia que da dios de gracia a los hombres / no
 se diria gracia; si por merecimiento se diessero en pago de
 otra cosa qualquiera; con que los hombres preuienesen
 ala gracia de dios mereciendola. Morestas y otras mu-
 chas razones que trae sant Augustin; queda manifiesto
 que no solamente la predicacion dela predestinacion no
 empece al verdadero christiano; mas su contrario que es
 el silencio y dissimulacion le podria ser occasion de algun
 mal; porque seria daño para su saluacion; gloriarse en sus
 obras; auiendo de gloriar en dios; por cuya gracia y fa-
 uor las obra. Finalmente añade sant Augustin / que assi
 como las otras virtudes se predicen; assi se deue predicar la
 predestinacion; porque assi como no se escandaliza nadie
 quando le predicen; que dios sabe que tal sera cada uno;
 qual ha de ser; assi no se deue escandalizar; porque le diga
 que la saluacion principalmente esta en la misericordia di-
 uina; y la reprouacion en la culpa; que el hombre voluntaria

c iii

tariamente comete, y desto ninguno se deve escandalizar.
 Porque dios que es infinita sabiduria: no puede tener
 ignorancia de cosa q aya de ser. finalmente dize este san-
 to doctor: q assi como se predica la sabiduria de dios: assi
 se puede predicar la predestinació: para q el q tiene orejas
 de oyr: oyga en q esta su saluació. y los que no tuuiere ore-
 I. Joa. 2 jas de oyr: sera dlos que dize sant Juá. De entre nosotros
 saliero: mas no era de nosotros. porq si fueran de nosotros
 con nosotros se quedaran. assi diremos q los q se escandalí-
 zaré dela predestinació: no sera de nosotros. Esto assi pre-
 supuesto: sepamos q en la enquadració del libro diuin-
 ho leemos. Que pues es dios misericordioso y justo: vnas
 vezes obra segú el iuyzio altissimo de su diuina misericor-
 dia. y otras segú el iuyzio de su diuina justicia. Desta li-
 ció se humillara el libre aluedrio: y sabra q la principal par-
 te de su merecimiento es la grá diuina. y toda la culpa es d
 su propia cosecha: porq no quiso responder a la inspiració
 dela gracia: q interiormente estaua llamando a la puerta
 del alma. El bien q este conocimiento acarrea es: q quando
 el hóbrie hiziere bié lo q deve: no se tēdra por justo delante
 dela justicia diuina: sabiendo q la principal causa d aql bié
 q haze es la gracia diuina: que le ayudo. Y si mal hiziere
 sabra q es ella causa total dela culpa q comete. Por dō
 de estara muy sobre el auiso suplicado a dios: q ya q el co-
 mo mal sieruo pdio la grá diuin: q tenia: q se la torné pa-
 leuantarse. y q le cōserue en ella: porq muchos q estauā en
 pie cayeron por descuidados: y muchos q llamaron a dios
 delas profundidades de sus caydas: fueron leuatados a
 mayor gracia: q antes q cayesen tenia. Por este peligro
 I. Cor. 13 de caer dela gracia diro el apostol. El que esta guarde no
 cayga. El hóbrie que este auiso tuuiere estara muy depen-
 diente dla gracia diuina. Alla qual referira todas sus bue-
 nas obras / y sabra lo que en otro lugar dize el apostol.
 Queno por las obras de justicia que hezimos nosotros /

Nono por su misericordia diuina nos hizo saluos: por la vir
 tud r merecimiento de nuestro redēptor iesu xp̄o. La qual
 misericordia es la principal causa de nuestros meritos cō
 que segun la acceptacion diuina se merece la vida eterna
 Esto significo christo nuestro redēptor quādo diro. Quād
 do ouieredes hecho todas las cosas: que os han mādado
 dejid fieruos inutiles somos. Esto es lo que dice el profe
 ta. No a nosotros señor: no a nosotros: mas dād a vuestro
 nōbre la gloria. El sentido destas auctoridades es q̄ los
 loores r honra que se siguen alas huenas obras: no se hā
 de dar a los hōbres: sino a dios que principalmente en los
 hōbres las obra. Como lo dice el propheta Esayas. De Esa. 26.
 aquí es una loable costūbre que tiene la yglesia: que al fin
 delos hymnos en que recuenta las hazas notables de
 los sanctos: dice. Gloria tibi domine rc. Es como si dieres
 se: porcierto que este sancto es digno de ser loado: por las
 muchas y buenas obras que del se han cōtado: mas mu
 chas gracias a vos señor/ que en el las hezistes. Verdad
 es: que el hizó mucho en acceptar de voluntad los man
 damientos y en ponellos en obra: y en cumplir las obras
 de misericordia: y en dar buen exemplo de si. Finalmente
 no fue hallado su semejante: q̄ en tales especialidades co
 mo del se cuētan le aya yqualado. Mas cō todo esto mu
 chas grās a vos señor: q̄ tal le hezistes. preuenistes le señor
 cō v̄ra misericordia r distes le la corona dla vitoria: y por
 esso muchas grās a vos señor: q̄ obrays marauillas en
 v̄ros santos. y no pōresso diremos q̄ se quita la libertad d!
 libre aluedrio porq̄ dios le preuiene. Porque en la pre
 uencion: no le haze fuerça: si no librale delos peligros ei
 que esta: / o puede caer. r ayudale abien obrar conform
 ala volnuntad diuina. Por esso la gracia con que le pres
 uiene le haze illustre de tenebroso: auisado de desprouey
 do: reglado de desenfrenado/ y finalmente de flaco le haz
 ze fuerte y rezio: y de de perezoso diligente: y de enfermo le
 c. iiiij

haze sano. De manera que el se esta libre que puede esco-
 ger a su voluntad. Salvo que ha menester ayuda de dios
 que tiene poder absoluto sobre todas las cosas criadas /
 y saber para gouernallas; y bondad para quererles todo
 lo que a ellas les estuviere mejor. Y pues (como dice la sa-
 Sept. 8. piencia) dispone todas las cosas suauemente: de creer es
 que de tal manera obra suauemente en el libre aluedrio
 del hombre; que su tamete le dexa en su libertad: porque
 cierto es que no le fuerça. Mas assi como un hombre fla-
 co y enfermo no puede biē andar: sino le ayudā: assi el li-
 bre aluedrio aun que es libre para dliberar y juzgar y ele-
 gir: y para boluerse de arriba abaxo: ado quiera que mas
 quisiere: no puede biē elegir ni biē querer ni bien obrar sin
 la gracia de dios: que le leuanta y le endereçat ayuda: y
 obra su tamete cōel todo lo que bien obra. Y assi como al
 gunas vezes el hōbre flaco rehusa la ayuda y no se quie-
 re ayudar: assi acontece que muchas vezes el libre alue-
 drio resiste alas inspiraciones dela gracia: que interiorme-
 te le inspira las buenas obras. Y dízese que es libre no por
 que sea tan esento de subjecion: que absolutamente pue-
 da querer o hazer algo contra la voluntad efficaz de dios
 que los theologos dízē la voluntad del beneplacito. Mas
 dice se libre: porque debaxo dela suave gouernacion de
 dios: que suauemente dispone todas las cosas: quiere o ha-
 ze algo segun su juzgio y consente de voluntad enlo que el
 quiere: y junto con este cōsentimiento tiene facultad para
 querer y elegir el cōtrario / de manera que agora quiera
 bien: agora quiera mal: no lo quiere cōtra la voluntad ab-
 soluta de dios: porque no es poderosa la voluntad criada
 para querer: o hazer algo contra la voluntad efficaz diui-
 na / la qual por ser omnipotente: no tiene cōtrario que sea
 parte para resistirle. Y aun q la voluntad criada va mu-
 chas vezes contra la voluntad preceptiva de dios: que es:
 una manifestacion de aquello que quiere dios que que-

ramos: no poren se sigue que absolutamente quiera dios algo: que no se haga. por lo qual es cierto: que quando la voluntad por su libertad escoge el pecado: no esta quita de subjecion: que en ninguna manera podria querer ni escoger el mal: si dios no se lo permitiesse: y la dexasse hazer a su voluntad. Concluyamos pues que dela verdad de donde se arguye la libertad del libre aluedrio: de essa misma verdad se saca: que avn que tiene facultad para elegir: por si lo que quisiere: no puede bié elegir sin la gracia de dios: q le ayuda abien querer y bié obrar las cosas que pertenecen a la vida eterna. Desta verdad nace la humildad de coraçon: que es reconocer el bié recibido: y responder a dios con agradecimiento de quié se recibe todo lo que tenemos. Junto con este agradecimiento tendremos un santo temor de no perder la gracia y fauor que de parte de dios tenemos: que avn que nos da la grá de grá: sin q en nosotros precedan meritos: para dar nos la: quiere q despues q de su mano la recibimos: le demos gracias por ella: y no nos alcemos con ella a manera de traydores: q se alcanza la fortaleza de su señor. Y avn que hazemos nosotros algo por virtud dela libertad del libre aluedrio: la grá de dios es la que principalmente obra en nosotros. Por tanto cada uno deve dezir asi mismo lo que dice el apostol. Dime hóbre que tienes: q no recebiste: y pues es assi que lo recibiste: de que te engries: como sino lo ouieras recibido? De aqui es q pues todo lo que tenemos: todo lo rescebimos de la mano de dios: por todo le deuemos dar gracias de loores y agradecimiento: porq el agradecimiento del bié recibido es puerta para recibir mucho mas: y de mas de ser muerte dela soberbia: es vida dela humildad.

Capitulo. ix. En que se da la definicion dela predestinacion y reprouacion.

Aug. lib.
6 pre. san.

Y se sant Augustin: que la predestinacion es
vna preparacion de los beneficios de dios: co
los quales certissimamente se libran los que se
libran. por el contrario la reprobacion es vn pre
paramiento de pena eterna: para castigar la culpa del q
por su culpa muriere en peccado mortal. De manera que
dios preuiene con su misericordia al que predestina para
su gloria: y justamente permite: que acabe en pecado: el q
quiso dexar a dios: por donde se hizo indigno dela gracia q
dios le diera: si el hubiera lo que buenamente era en si. Por
que es cierto: q no condonara al inocente el que esta apaz
rejado a perdonar al pecador que le pidiere perdón de sus
culpas. De aqui se sigue: q el que fuere reprovado: no tie
ne porq querarse dela divina justicia: porque como dice
sec. 13. dios por el propheta Osee. Oysrael tu perdicion nace de
ti: y el socorro te viene de mi. Esto es: porq aun que el libre
aluedrio es causa effectiva de las buenas obras: no las
puede hacer buenas q sean dignas dela vida eterna: sin el
fauor dela gracia de dios: sin la qual ninguna cosa buena:
q dios acepte para la vida eterna: se puede hacer. Por
lo qual la perdicion del q se condena esta en cerrar la puer-
ta de su alma ala infusion o inspiration dela gracia: cõla q
nro señor nos cobida (como lo dice el apocalipse) llamán-
do ala puerta para entrar acomer cõel alma el manjar spi-
ritual. De todo esto sacaremos: q se da causa dela repro-
vacion: que es la propia y voluntaria culpa del pecador/
y no se puede dar causa total dela predestinacion. porque
dios que nos quiso salvar: no tuvo principal respecto a/
las obras de justicia: que hezimos nosotros: mas segun-
su misericordia nos hizo saluoso. No porque los que se han
de salvar: no ponen algo de si: que en verdad que si ponen.
porque ponen la voluntad: y el cumplimiento de los man-
damientos en lo que es de su parte. Mas todo questo
considerado en si/ no es parte para el menor grado de glo-

ria que dios principalmente por su misericordia ha de dar
 a sus escogidos. Que cierto es (como dice el apostol) que Rom. 8.
 las passiones de este tiempo y vida mortal no son condiz-
 gnas ni bastantes; para que por solas ellas se de la gloria
 que tiene dios aparejada a sus sanctos. Mas la princip-
 pal causa dela saluacion delos escogidos esta en la miseri-
 cordia diuina que acepta las obras temporales en tan-
 to grado: que las quiere premiar con vida eterna. Esta
 theologia que se lee en la enquadernacion del libro diuin-
 o: es muy saludable para abaxar las alas del engrey-
 miento y presuncion delos que sin tener su principal con-
 fiança en la misericordia diuina confian de solas sus o-
 bras, y a manera del Phariseo: que se justificaua delante 2. c. 18.
 del publicano / suelen tener en poco a sus inferiores. vi-
 endo los q carece de las obras / de las quales a su parecer
 ellos abundan. Es luego doctrina muy saludable que
 ninguno se tenga por justo: por muchas buenas obras,
 que haga, ni cuente a sus proximos en el numero delos
 condenados: avn que al presente los vea en manifiestos
 pecados. Porque de mas que la principal causa dela sal-
 uacion no esta en las obras: ninguno sabe el estado en que
 otro ha de morir: porque avn que por el peccado presen-
 te le juzgue por malo presente: no tiene certinidad del esta-
 do en que ha de parar. Y pues la saluacion esta en la ac-
 ceptacion diuina que acepta las obras. Ninguno deue
 ni puede hazer se juez de lo que dios reservuo para si. Esto
 es lo que dice el Ecclesiastes. *Quis nouit: si spiritus fi-* Eccl. 3.
liorum Adam ascendat sursum, et si spiritus iumentorum,
descendat de orsum. Quiere dezir: Quien es el que co-
 nosce: si el spiritu delos hijos de Adam subira alo alto.
 Y el espíritu delos jumentos descendira alo bajo. Qui-
 re dezir (como lo declara Salomio Obispo que fue de
 Viena.) Quien sabe de cierto: si los hombres espíritua-
 les acabaran la vida en el spiritu en que biuen / para que

acabando en buen fin suban al cielo; y quien sabe si los
 hombres que al presente viven la vida bestial a manera
 de los jumentos: acabaran en su mala vida / y por consi-
 guiente muriendo en pecado se ayan de ir al infierno. Es
 como si dixera. A vn q los hombres puedan juzgar delo
 que veen al presente; quien sera aquel que tēga certidum-
 bre del fin en que han de acabar la vida. Quien fuera el
 que juzgara que Judas dende la mesa de chisto se auia
 de ir al infierno; y el ladron sant Dimas dende la cruz de
 su justa condenaciō temporal se auia de ir al parayso. Con-
 viene luego: que no juzguemos a nadie; pues la principal
 causa dela saluacion esta en la aceptacion diuina: q deter-
 mina el como y el quādo; y porq medios ha de saluar al q
 tiene predestinado para su gloria. Entre tanto tēgamos
 nosotros confiança dela misericordia de dios; y assi como
 somos obligados ha tener esperança en el; assi somos obli-
 gados a hazer tales obras: que pensemos que con su ayu-
 da somos del numero de los escogidos.

Capítulo.x. que la principal causa dela saluacion
 de los hōbres es la misericordia diuina.

 Omnis sententia es de philosophos: que quan-
 do concurren dos causas que se requieren para
 producir un efecto: no es necesario que entra-
 mas sean yguales: y si son causas subordinaz-
 das: no pueden ser ygualmente principales: y si esto es ver-
 dad entre las causas naturales: quanto mayor razó es que
 aya diferencia de principalidad entre la causa eterna in-
 creada y la causa seguda temporal: q esta dependente de
 la causa primera. De aqui sacaremos: q pues ala salua-
 ciō de los hōbres cōcurrē dos causas: q son la misericordia
 diuina: que preuiene al libre aluedrio: y el libre aluedrio
 que responde voluntariamente ala gracia que de dentro le
 esta tocando: es muy gran razon q digamos que la mis-
 ricordia diuina es causa mas pūncipal: que el libre alue-

drio; assi como diremos que el sol es mas principal causa
dela claridad que entra en la pieça: que el abrir la ventan
a: por donde entra: que si se abriesse de noche sin luna/
quando haze nublado: tan escura se quedaria la pieça: os
pues de abierta la ventana: como antes estaua. assi el libre
aluedrio tan sin merecimiento de gloria se quedaria sino
le preuiniesse la gracia que le illustrasse: como si no fuese
libre. porque con sola su libertad sin el favor dela gracia no
es bastante a hazer obras dignas de gloria.

Capítulo.xi. que avn que lo temporal no es causa delo
eterno / eternamente quiso dios que las buenas obras
fuesen los medios y las causas segundas dela saluació
de los hombres; sin las cuales ninguno se salua en los az
nos de discrecion.

Así como es razon que la causa preceda al effe
cto: assi es manifiesto que lo eterno precede alo
temporal: y por consiguiente lo eterno es la cau
sa delo temporal: y no lo temporal delo eterno. De
modo que todo lo que dios quiere / lo quiere por si sin te
ner respeto a cosa temporal: por la qual ouiesse de querer tal
otra cosa. Porq assi como ninguna cosa temporal puede
ser causa: por la qual dios eternamente sea: assi ninguna
puede ser causa: para que dios por respecto della eternal
mente quiera: lo que por si no aya querido. Porq el querer
de dios es dios eterno. No obstante esto es cierto q dios
con su voluntad immutable y eterna quiso y quiere: q en
las obras y en los efectos criados: una obra y un efecto
fuese causa de otro: assi como q quiere que el fuego sea cau
sa del calor. Desta manera quiere: que las obras sacadas
dela libertad del libre aluedrio buenas: o malas sean las
causas segundas dignas de premio: o de tormento: colas
quales causas concurre dios ayudando al libre aluedrio
para hazer buenas obras: y dexandole que vese de su liber
tad para las malas. Las quales el no podria hazer con-

tra la voluntad efficaz omnipotente de dios: si dios no se las permitiesse. Porque cierto es que si assi como selas ve da por mandamiento: selas quisiese estoruar con su voluntad efficaz de su beneplacito: no seria poderoso el libre aluedrio criado r limitado contra la omnipotente voluntad de dios increado: cuyo poderes infinito. Mas no poren se sigue: q porque dios permite pecar al libre aluedrio: se aya de pensar: que dios es la causa. Porque avn que es verdad que reprouando dios al pecador le permite pecar en esta permission no administra dios materia de peccar: ni incita al libre aluedrio con mouimiento de mala cõcupicencia. Porque como dice Santiago. No tenta dios a ninguno para hazerle caer. Mas cada uno es tentado de su concupicencia in duzido r atraydo porella. Que lo q en algunos lugares dela sancta escriptura se escribe. Que

Jaco. I.

Erod. 7. dios endurece y ciega los pecadores: no quiere dezir: que

et. II.

Esa. 63. dios les pone dureza en los coraçones: y ceguedad en los

Rom. 9. entendimientos. Sino que los permite permanecer en su

Ioã. 12.

2. Cor. 4. dureza y en su ceguedad en que poseen culpa cayerõ. Esta permission es en tres maneras. La primera es permitir q

VII

cayga el hombre dela innocencia en el pecado: como pmitio que cayesse Adan: y los que recibieron el sacro baptismo: permite que caygan dela innocencia baptismal: llegando a los años de discrecion: quando ellos por la libertad de su libre aluedrio quieren pecar. La segunda manera de la permission es: quando despues de caydos en el peccado por sus demeritos los dera estar en su culpa. La tercera es la mas rezia. Que es quando no solamente los dera estar en la culpa en q cayerõ: mas avn les permite yr segun

psal. 50. el desseo de sus coraçones. Desta tercera manera dice dios por el propheta David. No oyo mi pueblo mi boz: ni isra el tuuo atencion alo que yo le dezia. Porlo qualles dera yr segun el deseo de sus coraçones: r tras las vanidades e deuaneos: que por su mal inventaron; E ocluyamos lue

go que avn que las buenas obras del libre aluedrio por ser temporales: no son causa: para q dios por solo respeto de las quiera saluar a los hombres: quiso dios que fuesse los medios: por medio de los quales ayudados dela gracia: eternamente determino de saluar a los hombres: que eternamente predestino. Como dezimos que eternamente determino alubar al mundo visible alla presencia del sol: y determino calentar alla presencia del fuego. De manera que la principal y primera causa esta en dios: que vsa del libre aluedrio: no como de instrumento: que es mouido y no mueue: sino como de causa segunda: que d tal manera suauemente es mouida y preuenida dela gracia de dios: que junto con ser mouida ella mueue y haze algo de su libre querer. Porq sila obra buena no fuera obra del hombre que libremente la obra: nunca dios q es la suma iusticia: pidiera al hombre cosa q el no pudiera hazer: y pues dios es la suma bondad: nunca le castigara la culpa en que ca yera: sino fuera culpa hecha de voluntad: y pues pide la buena obra: es cierto que la obra buena es obra del hombre. El qual junto con la primera causa que preuiene al libre aluedrio obra effectiuamente la buena obra que dios le manda que obre: y pues le veda la mala: es cierto: que esta en su mano heuitar la. porque sino obrara el libre aluedrio juntamente con dios: ni se le deviera premio por el bien ni pena por el mal. Si fuera como instrumento: o como subjecto: en que solo dios obrara: todo lo que del libre aluedrio saliera. Digamos pues que las buenas obras son obras del libre aluedrio. Ayn que no se pueden hazer sin la gracia de dios. La qual no falta al que haze buenamente lo que es en si.

C Capitul. xii. q a dios no ay cosa passada: porque todas le son presentes: y por consiguiente el conocimiento eterno de dios no costrine ni fuerza al libre aluedrio.

Dodria ser: que fuese alguno tan rudo: q yma
 ginasse que corre tiempo sobre la eternidad/as
 si como vee que passa sobre las cosas criadas/
 y conesta falsa yimaginacion se descuydasse o ha
 zer bien: pensando entre si. Que lo q ha de ser del; agora
 sea bien: agora sea mal: es vna delas cosas passadas/por
 lo qual con su falsa yimaginacion podria ser que pensasse
 que no es en su mano hazer cosa fuera delo q ya esta sabi-
 do por dios: como si la sciencia diuina fuese causa motiuia
 de todo lo que libremente ha de hazer. Elsiade se a esto:q
 las buenas obras del hombre avn que son medios: sin los
 quales no salua dios los hóbres adultos detro dlos años
 de discrecion: no son la principal causa dela saluacion de
 los hombres: sно la gracia diuina. Dela qual haze dios
 merced a los hombres: sin tener respecto a sus meritos/ y
 como esta grā no este en la mano dlbobre pues la ha de re-
 cebir de dioe: parescer le ha que tan poco esta en su mano
 su predestinacion/ la qual predestinacion es cierto: que no
 se fundo en los meritos: que temporalmente auian de te-
 ner los hombres. Porq es imposible: que lo temporal sea
 causa delo eterno. Conestas y otras semejantes razones
 podria ser que los rudos: o los curiosos se descuydadasse
 de hazer buenas obras: con las cuales (como dice sant pe-
 dro) auemos de hazer cierta nuestra vocacion: para alcā-
 çar la gloria. Mas la misericordia diuina que por su insi-
 nita bondad no nos veda la exterior enquadernacion de
 su libro: entre otras muchas mercedes nos haze que lea-
 mos la absolucion destas razones. Para q no nos scā im-
 pedimentos dela vida eterna. Como permitio que trope-
 cassen algunos hereges: que presumiendo medir con sus
 ingenios los altos mysterios dela predestinacion: atolla-
 ron en los primeros passos de su razon. Por tanto coel fa-
 4.ed.5. uor dela diuina gracia cada uno dira con Esdras. Depe-
 corte dñer: ut mibi detur sensus intelligendū non enim vo-

lui interrogare de superioribus tuis: sed de his que tráseñt
 per nos quotidie. Suplico avra magestad señor / q me de
 entedimieto para enteder lo q pido: pues yo no me atreuo
 a pregútar dlos profundos secretos de vro libro diuino/
 sino delas cosas q cada dia passan entre nosotros. Esfor-
 çados cõesta plegaria q Esdras hizo a dios. Dezimo: alo
 primero: q sobre la eternidad no passa tiépo: porque el tpo
 es vna dlas criaturas q dios crío: y es imposible que la
 criatura sea medida del criador. De aqui se sigue que a
 dios ni ay tiépo passado ni por venir. Si no vna pmanen-
 tia eterna: q los thologos dizē instate de eternidad / enel
 qual instate todas las cosas passadas y porvenir son pre-
 sentes a dios. Porq ay n que las cosas passan en si: porla
 medida del tiépo: que corre sobre ellas: no passan éla eter-
 nidad de dios: que assí abraça al tiépo cõ su eterna pseñ-
 cia: como alas otras cosas. De manera q la hora que ago-
 ra passa a nosotros: a dios esta pseñte enel instate d'su eter-
 nidad: enel qual instate mira dios todas las cosas que hâ
 de ser: no menos pseñtes asu eternidad: antes que seá en
 tiépo que son en si: quâdo llegaron a ser enel tiépo en que
 exteriormente son. De aqui se sigue que pues en dios no ay
 tiépo passado: cada hora q corre sobre las criaturas: esta
 pseñte al mismo instate dela eternidad de dios. Y assí co-
 mo la essencia diuina no se puede mudar de vn ser en otro
 assí el proposito de dios q es el mismo dios q eternamente
 propone: no se puede mudar de uno en otro. Luego si al-
 gú curioso desseasse auerse hallado enel instate dela eter-
 nidad: enel qual eternamente predestino dios a sus escog-
 gidos para su gloria: haga cuëta que su desseo es cùplido
 Porq cada hora que passa porel hóbre esta pseñte enel
 instate dela eternidad de dios. Moresto dixo sant Alugu-
 stin. Si nô traheris a deo: ora vt traharis. Sino eres tray-
 do dela gracia de dios: ruega que seas traydo. De mane-
 ra que cada uno haga cuëta que en cada hora de su vida

D

sup fo. 6.

se halla en el instante de la eternidad: y piense que así como
 dios pudo eternamente no auer propuesto: lo que propuso
 de hazer exteriormente a sus criaturas. Porq libremente
 lo propuso: así en la hora de agora con su eterna presen-
 cia puede hazer q no lo aya propuesto: y por consiguiente
 baga cuéta q en la presente hora q corre: le esta dios prede-
 stinado: porque no passa tiépo por dios: y tan en el instante
 de la eternidad esta la hora q corre: como todas las q han
 corrido: porq ni el proposito eterno de dios ni su conocimien-
 to significa acto de tiépo: que passa en preterito. Mas
 es vna permanēcia que esta siépre presente. De manera q
 haze muy mala cuéta el que dice / ya sabe dios lo que ha
 de ser de mi. No puedo escapar me del fin: que dios sabe
 que tengo de auer. Porque con la libertad del libre alue-
 drio puede aparejarse ala divina gracia: para obrar bien.
 Y por consiguiente para hazer obras dignas de la vida
 eterna: y el conocimiento con que dios sabe: en que ha de
 parar cada uno: y la predestinación con que le predestina
 para la gloria: no fuerça al libre aluedrio. Ni se ha de con-
 siderar como cosa passada: porque así como las obras ex-
 teriores que obra dios libremente: no son obras forzadas:
 y por consiguiente puede dios dejar de hazer las: quan-
 do quisiere: porque no las haze por fuerça: sino por su li-
 bre voluntad. Así diremos que el conocimiento que dios
 tiene del fin de los hombres: no fuerça a los hombres: pa-
 ra obrar de vna: o de otra manera. Mas dera los libres
 para obrar: lo que ellos quisieren / porque así como las
 obras exteriores que exteriormente dios propuso hazer/
 no las obra necesariamente por auer las así conocido y
 propuesto de hazer / mas libremente las obra. Así avn
 que dios tenga eterno conocimiento de las obras del libre
 aluedrio del hombre: no fuerça este conocimiento al libre al-
 uedrio: para que no haga lo que quisiere: y así como no
 contradice el conocimiento que dios tiene de lo que volú-

tariamente ha de hazer asu libre aluedrio: con quelo quie
re hazer / *y* assi como dios por tener sabiduria infinita; no
puede tener ygnorancia: delo que el ha de hazer / assi no
se le puede encubrir la election: con que ha de escoger ca-
da vno lo que libremente ha de hazer / y el fin en que ha
de parar / *y* assi como el no carece de libre aluedrio: por te-
ner *y* auer tenido eterno conocimiento delo que exterior-
mente auia de hazer. Assi el hombre no carece de libre
aluedrio / porque dios tiene noticia *y* sabiduria eterna de
todo lo que por su election libremente ha de hazer. Por-
que assi como quando yo veo a vno correr: mi vista no le
fuerça a correr: ni a parar / assi la vista eterna con que dios
vee la corrida *y* el fin en que cada vno ha de parar: no le
fuerça a que corra / o dexa de correr. Concluyamos lue-
go: que ninguno deue derar de hazer buenas obras / por
que dios tenga cierto conocimiento del fin en que ha de
parar. Assi como ninguno se dexara de curar / avn que es
verdad que dios sabe: si ha de sanar: o morir dla enferme-
dad. Ninguno dexara de sembrar: vñ que dios sabe: si ha
de nascer: o no lo que sierbia. Ninguno dexara de estu-
diar / avn que nuestro señor dios sabe si se morira o no an-
tes que acabe su estudio. Ninguno dexara de buscar de
comer / avn que nuestro señor dios sabe si lo hallara: o no
Ninguno dexara de huir el presente peligro: avn q nue-
stro señor dios sabe si se escapara del o no. De aquesta ma-
nera ninguno dexara de hazer buenas obras / para haz-
zer muy cierta su vocacion / *y* alcançar la bienauenturan-
ça. Porque nuestro señor dios que quiere saluar a los
hombres / los quiere saluar porlos medios: que el les má-
do q hiziesse. Allo segudo breuemete diremos q avnq quâ-
to alo essencial dela predestinaciô q es la diuina volûtad
ala qual no puede preceder merito temporal: ninguna co-
sa pueda ser causa dela predestinacion / porque ninguna
cosa precede a la voluntad diuina: con que dios elige a
d ij

sus escogidos: quanto al efecto dela predestinacion: que
 es alcançar la gloria para la qual eternamente estan prede-
 stinados los buenos: las buenas obras ayudadas de la
 gracia son medios y causas segundas: con las quales or-
 deno dios dar este fin: y por esto es cierto que pue de la pre-
 destinacion ser socorrida con plegarias y buenas obras.
 Porque de otra manera diriamos: que las oraciones y
 buenas obras seria baldias y sin prouecho: sino fuese ver-
 dad que siruiessen de algo. Lo qual no es de dezir. Por-
 que es verdad catholica: que las buenas obras aprue-
 chan al que las haze. Digamos luego que si alguno fue-
 re tentado a pensar: que el conocimiento que dios tiene
 del fin en que el ha de parar: le fuerça a parar en tal fin/
 baga lo que dice sant Augustin. Que si no esta predesti-
 nado: haga todo lo q es ensi: para q lo sea. Quiere dezir q
 si tuviere tal tentacion: q piense q no esta predestinado: cõfie
 en la misericordia divina y cumplira los mädamiétos d dios
 y tégla esperança que dios le ha de saluar: y cõesta esperança
 pondra los medios q son de su parte: y por cõsiguiente al
 cançara la gloria. Porque es verdad que nunca falta
 dios al hombre que buenamente haze lo que es ensi: y sepa q
 dios que eternamente ordeno la predestinacion por su vo-
 luntad eterna: no quiere dar el fin della: sino por el medio
 de las buenas obras: las quales quiere que sean los me-
 dios: mediante los quales eternamente ordeno saluara
 sus escogidos. Asì como determino de dar luz a este mu-
 do visible ala presencia del sol / pudiendo la dar sin sol.
 Y como ordeno callentar ala presencia del fuego / pudien-
 do callentar sin fuego. Finalmente a questo es muy cier-
 to: que avn qne dios no comienza a predestinar: comienza
 a iustificar: y es cierto q la iustificacion es efecto d la prede-
 stinacion: como de causa final. Quiere luego q cada uno
 haga buenamente lo que es en si: para q no pôga obsta-
 culo ala inspiracion divina: y si por temor o escrupulo/

o illusson y tentacion fuere tentado a pensar: que no esta predestinado; haga tales obras y cumpla los mandamientos de dios y confie tanto de su misericordia: que si tiene causa de temer desu parte: tēga mayor causa de confiar en parte dela misericordia diuina; ala qual haziedolo que es en si y cumpliendo los mandamientos de dios se encomienda. Y desta manera espere en dios y piense que es del numero delos predestinados: y con ayuda de dios vēcera el embaucamiento desta mortal tentacion.

Capitulo. xiiij. que en la mano de cada uno esta haber cierta su predestinacion; guardando rectamente los mandamientos de dios.

Dize el ecclesiastes. Que no sabe el hombre si es signo de amor / o de aborrecimiento: porque todas las cosas que han de ser: son inciertas al hombre. A esta causa podria ser que alguno fuese tan temeroso y dubioso de su saluacion: que las buenas obras que hiziesse: antes las sacasse del temor de la pena / que del amor verdadero de dios. Y desta manera sus obras por mas buenas que fuesen: serian indignas de premio de gloria. Por tanto con la virtud de la esperanza conviene: que bagamos cierta nuestra predestinacion. Quiero dezir que si de parte nuestra tenemos temor: porque somos flacos y facilmente podemos caer: sea tanta la esperanza y confiança: que tegamos de parte dela misericordia diuina: que todo nuestro temor se embeua en el piezago de tan grande esperança. Asli como una gota de miel facilmente se embeueria en una tinaja de miel: que avn q la miel tomada en si amargasse: embuelta con tanta miel/ no se sintiesse. Desta manera avn que el temor de nuestra flaqueza tomado por si: nos hiziesse escrupulosos y temerosos dela condenacion: en que por nuestra culpa podriamos caer: juntando este temor con la confiança que de dios se deve tener: acōpañando la de las buenas obras: que dios

d iij

se nos manda: porque no arme sobre vazio sentirse han poco el temor que de ser il se buelua en temor filial treviental / el qual haze buena compagnia con el amor que a dios se ha de tener. Por el cumplimiento delas buenas

2. Pe. 1. obras dixo sant Pedro. Que bagamos cierta nuestra vocacion: con que somos llamados: para gozar de dios en la math. 9. gloria. Destas dixo christo nro redemptor. Si quieres entrar en la vida eterna: guarda los mandamientos / porq de verdad son los mandamientos de dios tan agradecidos: que **Eccle. 15** (como dice ecclesiastico) guardan aquié los guarda.

Capitulo. xiiiij. que la confiança de dios acompaña da delos mandamientos es la mas cierta preda de la saluación: q los hóbres pueden tener.

Lo. de co
dencia
deci

Natura hombre en el mundo tan descuidado de su saluacion: que no querria estar cierto de lla: y tener una prenda tan cierta segura dlla que no le pudiese faltar. Esta preda certissima tienen todos los q cumpliendo los mandamientos de dios: porq en el su firme esperança. Porq si la certinidad del efecto esta en la certinidad de la causa / sigue que pues dios es la principal causa de la saluacion: que no puede auer preda ni firma mas cierta: con que el hombre se certifique de su saluacion: que es la confiança que junto con las buenas obras se tiene de dios. Esto esta claro. Porque ya q el hombre querria que alguno le hiziese cierto y seguro de su saluacion: muy mas cierto estara quando tuuiere a dios por fiador de su saluacion: que si tuuiesse ala criatura. Porque la criatura (como lo dice el apostol) esta subiecta a vanidad. y por consiguiente allende que no puede lo que quiere: puede engafiar y ser engafiada. Mas dios que es el summo poder puede todo lo que quisiere: y porq es el summo saber: no puede ser engafiador y porque es la suma bondad: no querra engafiar al que del se fiare. **Rom. 8.** Luego si (como dice el ecclesiastes) Todas las cosas estan ful

fectas a vanidad / & como dize el propheta. El hombre ps.143.
 es semejante ala vanidad; que razon ay para que el hom
 bre confie de alguna criatura mas que de dios? El qual
 como dize Judith. Nunca el desampara a los que enz ^{judic. 15.}
 esperan. y dice Hieremias. Maldito es el hombre que ^{bie.17.}
 confia en el hombre, y constituye su firmeza en la carne: co
 mo quien estriba en firme cimiento: quien sera el hombre
 que de tal manera ose confiar desus buenas obras: como
 si ellas solas sin el principal socorro que de dios les vinies
 se: fuesen bastantes para su saluacion? Porcierto ningu
 no que vse de buena razon. Luego sigue que prenda
 por preda firma por firma; certinidad por certinidad; esta
 mas seguro el hombre de su saluacion: por la prenda y fir
 ma y certinidad: que tiene dela confiança de dios / cum
 pliendo sus mandamientos: que porla prenda / o firma o
 certinidad que tuviesse del hombre: que por grande y sa
 bia y buena que fuese: en fin fin es de hombre / & por con
 siguiente puede faltar / o por no poder mas: o por no sa
 ber mas / o finalmente por no querer cumplir su palabra.
 Porque (como dize el propheta) toda la vanidad se en
 cierra en el hombre. Precio dixo sant Augustin. Mun
 ca dios quiera que el hombre desespere / porque le man
 dan que espere en dios: & un poco mas baro dize. Porve
 tura ay razon de temer: que entonces desesperara el hom
 bre: quando le digan que ponga en nuestro señor dios la
 esperança de su saluacion: & no desesperaria si le mädasse
 q la pusiese en si mismo: siendo como es superbissimo su
 geto a tantos peligros: como le cerca al rededor: quiere de
 zir sant augustin / q si porla incertinidad dela esperança
 ouiesse de caer el hóbrc en algúna desesperació: esta desespe
 ration auia de nacer dela esperança: que en sus obras tu
 uiessse: si dios le mädara q en solas ellas pusiera su cofian
 ça: y pues le mädo q esperasse en dios: no tiene el hombre
 razõ: para desesperar de su saluacion / porq la confiança

^{ps.38.}
^{aug.ii.2}
^{debo.per}

d iiii

que de dios se tiene acópasiada delas obras: que dios p^r
 de al hoimbre: es la prenda mas cierta que el hombre pue
 de tener de su saluacion: y no va contra esta certinidad: lo
 que díze el ecclesiastes. Que no sabe el hombre si es digno
 Eccle. 9. de amor / o de aborecimiento / porque es muy gran ver-
 dad: que no sabe el hombre su fin por conocimiento de ho-
 bre. Mas sabe lo por virtud dela confiança que cumplie-
 do con diligēcia los mandamētos de dios: tiene dela mi-
 sericordia divina. De manera que ayn que de su parte tie-
 ne dubda: si es digno de amor o de aborecimiento: la vir-
 tud dela esperança que tiene en dios firmemente le absu-
 elue desta dubda: y le haze creer que mientras tuuiere fir-
 me esperança en dios: estara cierto delo que espera. Por
 que mientras por el no quedare: es cierto que no le faltaz-
 ra de parte de dios. Esta esperança si es firme y perfecta
 no se halla sin la fe y caridad. Porque cada vna das vir-
 tudes theologicas biua y perfectamente tomada: va en ca-
 denada con las otras dos. De manera que el que biua: y
 perfectamente cree: espera y ama lo que cree. y el que perfe-
 ta y biuamente espera: cree y ama lo que espera. y el que
 perfectamente ama: cree y espera lo que ama. y el que bi-
 namente cree y espera y ama: obra bien lo q bien creer biē
 espera y bien ama. y por consiguiente en virtud dela bue-
 na y firme y biua esperança: sabe el hombre su saluacion.
 Porque aun q de parte de su flaquezza: ygnorancia y ma-
 licia la ygnore: de parte dela omnipotencia y sabiduria y
 bondad infinita de dios: en quien sin tener dubda hazien-
 do lo que el le manda: firmemente confia: la tiene cierta /
 Porq assi como dios es firme y cierto: assi es firme y cier-
 to todo lo que en sus promessas propone a los hombres /
 que firmemente se fiaren de dios cumpliendo sus manda-
 mientos: que son las condiciones que quiere que cumpla-
 mos: si queremos y a la gloria.

Capitulo xv. de algunas señales q parecē en los que no quierē hazer cierto su llamamiēto.

meto. II.

Iße el philosopho: que vna misma es la doctrina delas cosas contrarias. Quiere dezir q no se puede tener entero conocimiento de vna cosa: sin que juntamente se tenga de su contraria. No conoce a que tal es el bien: el que ygnorare la natura leza del mal. Desta manera diremos: q no se podra tener entero conocimiento delos hombres que lleuan la via d'l cielo: basiēdo cierta su vocacion: sino tenemos conocimie to delos cōtrarios q van porla via de perdiciō. Este conociēto no es para q juzguemos por cōdenados a los q tu uierē estas señales: q este juyzio seria temerario: porq nīn gūo tiene cierta ciencia del arrepētīmēto final: o pertinacia d'l hōbre. Mas ponē se aquí estas señales: lo uno por que huymamos la cōuersaciō de aqllos q las tuuierē: por que las malas costumbres se pegā como la lepra: y lo otro: porq si nos sintieremos tocados de algūas destas señales supliquemos a nīo señor cō instācia / que tenga piedad de nosotros. y segū su grā misericordia qte nīa maldad: para q seamos de aqllos: de quiē dize el profeta. Bienauētu rados son los hōbres: cuyas iniqdades son pdonadas: y cuyos pecados estā cubiertos: porq al fin les hā de ser perdonados. Para esto es de notar: q los theologos ponen muchas señales delos hōbres: q quierē yr la via de perdiciō. La primera es huyr de oyr la palabra de dios: y recibir pesadūbre delos sermones: porque pues es verdad: q el que es de dios oye la palabra de dios / siguese q no es de dios el que no la oye. Esta señal se dice: opprobiū verbi dñi: que es menospreciar la palabra de dios / y pensar los hōbres: que ellos saben lo que les cūple: y que los sermones no son para ellos: porque ellos piēsan que tienen su cierta intelligēcia d como se hā de auer enla vida. Esta señal ay n que derechamente no se oppone a la fe: porqueno.

gōdī
cō
nō
dī
sī
dī
dī

psal. 31

v
Job. 3.

es con sumanda in fidelidad. De yn escalon en otro pue
de parar en vna especie de infidelidad: que es vna obsti-
nacion y endurecimiento de coraçon q no dista mucho de
la infidelidad delos q no creē. Porq es cierto q no es de
dios el q no quiere oyr la palabra de dios. Aqui auemos
de notar: q ay dos maneras de palabras de dios: vnas vo-
cales: quales son las que estan en la ecriptura sagrada y
otras reales: q son palabras de hecho: equivalentes a las
vocales: avn que no de tanta obligacion: como son las q
vocalmente estan ecriptas en la ecriptura sagrada. De

Ps.38. aqui es lo q dice el profeta. Enmudeci y no abri mi boca
porq vos señor lo bezistes. Dize aqui David que poresto
callauar: porq hazia cuēta q de palabra le auia dicho dios
q callasse en aquello hecho de obra. Porq es cierto (como
dice el profeta Amos) q dios haze el mal dela pena: y el
Amos.3
Esa.45
Aug. en
ch. 12.
profeta Esayas dize. Que dios cria el mal dela pena. El
qual avn q se llama co nōbre de mal: no poresto se sigue q
es malo: como lo prueua sant Augustin / porq de mas q
por ser cosa criada es buena la pena: por ser (segū dice Al-
cino) medicina con q se cura la culpa: es no solamente
buena: mas avn es ordē dela desordē. De aqui se sigue q
pues dios haze la pena: las penas q dios embia a los hō-
bres son como vnas palabras reales con q de hecho haz-
bla dios a los hōbres. Poresto dixo el profeta. Deleava

Ps.26. ronilmente y effuerça tu coraçon: y soporta al señor. Qui-
re dezir: q ningū desmaye en la pelea delas penas: y so-
porte los recuētros dela batalla: q son las penas: que da
dios acada vno: para q pelcevaronilmente enesta yglesia
militate: para q acabada la pelea reciba la corona del triū-
pho en la otra: q es la yglesia triūfante del cielo. De aqui
sacaremos: q el q oye la palabra de dios: ha de soportar
las penas que dios le embia: como si con cada vna de llas
le embiasse vn mandamiento o consejo: para que las reci-
biesse con paciencia y de voluntad. Porque de verdad su

fir con paciencia las penas q dios embia: es oyr la pala
 bra de dios. Esto parece claramente en aquel diuino serz
 mon: que christo nuestro redēptor hizo en el monte: dizien
 do. Bien auēturados son los pobres de spiritu: y los man
 sos: y los q llorā: y los q tienen hambre y sed de justicia: y los Math. 5.
 misericordiosos: y los limpios de coraçon: y los pacificos
 y finalmēte los q padecē persecucion y son mal tratados
 y injuriados: por ser zelosos dela justicia / porque de estos
 tales es el reyno delos cielos. Concluyamos esta prime
 ra señal. Que el que no quiere oyr la palabra de dios en
 dicho / o en hecho: que aqneste tal pone obstaculo: y cier
 ra la puerta ala inspiracion: con que dios le llama / y por
 consiguiente haze incierta su vocacion y ponesse a manifie
 sto peligro. La segunda señal se dice presumptio cordis
 Desta dice el ecclesiastico. Que visto dios quan mala es
 la presuncion del coraçon delos malos. Esta presuncion
 Eccl. 8.
 de coraçon quiere tener cōpetencia contra la virtud dela
 esperança. Porque auiendo el hombre de poner su cons
 fiança en dios que le hizo: a quiē cō todo lo q tiene se deue
 de quien todo se rescibio / y de quien espera de rescebir el
 cumplimiento de sus deseos / como hombre que ya tiene
 prendas delas mercedes que espera: porlas muchas que
 ha rescebido: viéndose cargado de tātas deudas: auia d co
 mēçar a pagar siq̄era cō el agradecimēto q poco le cuestan
 y no solamente no paga baziendo el reconocimiento deui
 do / mas como traydor que se alça con la tenencia de su se
 ñor en castilla se en ella como si fuese cosa suya / y dende
 ella haze guerra alos flacos y mal vestidos: que passan
 cerca de su castillo. Y en lugar de gloriarse en el señor (co
 mo lo dice el Apostol) Gloria se en si mismo y mira lo q
 tiene y no de quien lo tiene y consta presuncion tiene en
 poco alos q veo que le son inferiores. Consta presuncion
 veremos q los q tienen mandó hazē la guerra alos q s̄r
 uen: dēde la fortaleza de su tenencia. Los ricos hazen la
 guerra alos pobres dende la fortaleza de sus rentas. / Y

posseſſiones los graduados hazé la guerra a los ygnorantes
 dende la fortaleza de los titulos que en los grados les
 dieron. Y los puros presuntuosos que no tienē ni avn ti-
 tulo colorado para defender la fortaleza en que se encastá-
 llan: son los presuntuosos: que se ceuan con tanto sabor
 dela antiguedad del linage: que dēde la fortaleza dla car-
 ne ranciosa presumen hazer la guerra alos de bara o nue-
 ua familia. Esta es la fortaleza mayor en que se fortalece
 el diablo: para desparramar las ouejas del aprisco euāge-
 lico. Desta fortaleza salen las diuisiones y cismas: que sié-
 bra el diablo en la cofradia de los hermanos spirituales/
 que habitá en la casa de dios. Desta fortaleza salio el mal
 hombre: que dice el sacro euāgelió. Que sobre sembro ci-
 ña en medio del trigo. Desta fortaleza salio el que siébra
 discordias entre sus hermanos: que es la septima cosa / q
 dice Salomon que detesta y aborrece la voluntad del se-
 ñor sobre todas las otras cosas: que alli cuenta el sabio q
 dios aborrece. Este es el que quiere diuidir la vñidad tra-
 yendo alos pequeños delante de los reyes y magistras-
 dos con vnas socolores tan descoloridas: que al que las
 mirare de cerca: de claro en claro descubrirán la negrura
 dela zizaña: que dentro tienen. Todos estos q assí se alça-
 con las tenencias de su señor/ hazé guerra alos inferiores
 como si los mādos y las riquezas: las habilidades y los
 linages fuessen de su propia cosecha: y nunca los ouieran
 recibido dela mano de dios. Todos estos ponē obstacu-
 lo ala inspiració diuina/ la qual assí como se aposenta en
 los humildes de coraçō: assí resiste alos hóbres soberuios
 Finalmēte todos aquellos: que por salir con su honra pos-
 ponen la honra de dios: van despeñados porel derruba-
 dero de perdició: que es el camino ancho q lleua al infier-
 no. La tercera señal se dice fermentū malicie. Esta se op-
 pone ala virtud dela caridad/ la qual assí como no anda
 tras su prouecho: assí no recibe por injuria la injuria. En

tes acude aquien se deue; o aquien della tiene necesidad
 Mas el feroz dela malicia de tal manera haze callo en
 la culpa: que ni por liciones ni por sermones: ni por bue-
 nos consejos ni por enfermedades propias: ni por muertes
 ajenas se quiere mudar de su mal proposito: a manera d'l
 rey Faraón: que cada dia se hazia peor. Debaxo desta ma-
 licia se encierran todos aquellos que de tal manera bus-
 can sus cosas: que no tienen cuidado d'las ajenas. Quie-
 ro dezir / que de tal manera quieren preualecer: que con ti-
 tulo de salir con su interesse: quiebrá la caridad euágelica
 como son los hombres que sobre temas traé pleytos. Los
 que trápean las deudas liquidas / y esconden la verdad Rom. I.
 en la injusticia: los que por no caer de su estima: repugná-
 ala verdad conocida / los que resurten con saña al zelode
 la justa correction / los que tienen embidia del bien espirí-
 tual de sus proximos. Y finalmente todos los hombres te-
 mosos que sobre temas maliratan al proximo. Conviene
 luego que qualquiera hóbre que se viere tocado de algu-
 na destas señales: haga prestamente lo que dice Esayas Esa. 55.
 Buscad al señor mientras se puede hallar / y invocad su
 nombre: mientras es fauorable. Dexe el mal su mal cas-
 minor: y el varon injusto dexe sus pensamientos: y buelua-
 se al señor qne el tendra misericordia del peccador que se
 conuertiere: porque esta muy aparejado para perdonar
 al que en tiépo le pidiere perdon. La misma sentencia di-
 ze Hieremias. Que cada vno se buelua del mal camino Hier. 18.
 que lleva: si quiere que dios le perdone. Finalmente la vi-
 da presente es el tiempo aceptable: para alcançar la vida
 eterna. Por esto dice el profeta. Si oy (conviene a saber en
 la vida presente) oyerdes su voz: no querays endurecer psal. 94.
 vuestros coraçones. Quiere dezir / que si oyerdes su lla-
 mamiento: no le pongays obstaculo. Porque es verdad
 lo que el ecclasiastico dice. Que el coraçon endurecido a Eccl. 3.
 cabara en mal fin/ para remedio delo qual el q tiene ore-

Vs. 84

jas de oyr/diga conel profeta. Ayre lo que mi señor dios
hablare en mi alma; y si prestamente acudiere ala inspira-
cion dela gracia; hara cierta su vocacion; y tēga siēpre des-
lante de si: que la mayor locura z atreuimiento que el hō-
bre puede hazer es (lo que dize sant augustin) atreuerse el
hōbre a biuir enel estado en que no querria morir. Porq
es cierto lo que el ecclesiastico dize. Que el que ama el pe-
ligro; perecerá enel; por tanto cada uno este sobre el aviso
y guardese de biuir enel peligro; en q no querria morir.

Eccle. 5.

Capítulo. xvi. que todas las cosas salen a bien a los
que aman a dios; y por consiguiente todas ellas bue-
namente tomadas son medios; que la sapiencia diui-
na dispone para la saluacion.

O cuando la regla esta derecha; no es razon q la
plomada que quiere hazer linea recta; se apar-
te della. Desta manera dezimos; q pues es ci-
erto que la voluntad diuina es la regla de nue-
stras voluntades. Entonces yan tuertas las voluntad-
des humanas; quando se desvieren del camino derecho;
por donde dios quiere que vayan; y pues es cierto lo que
dice la sapiencia. Que el señor guio al justo porlos cami-
nos derechos; z vemos que los buenos caminan porlas tri-
bulaciones; siguese que las tribulaciones son los caminos
derechos; por donde caminan los justos; que se han de sal-
var. Esto es lo que dice Judith. Todos los fieles que az-
gradaron a dios passaron por muchas tribulaciones. Y
enlos actos se dice/ que por muchas tribulaciones con-
viene entrar enel reyno de dios. De aqui se sigue; que el
que no quiere lleuar el camino torcido; ha de passar por
las tribulaciones y (como dice el apostol) ha d passar por
gloria z abatimiento; por infamia z por buena fama/ co-
mo dissimuladores z verdaderos; como ygnatos z co-
nocidos; como hombres que biuiendo mueren z quedan

Sa. ro.

Jud. 8.

Act. 14.

2. Cor. 6

biuos: como castigados / no mortificados / como tristes
 y siépre alegres: como necessitados / a muchos enriqueciendo. Finalmēte como hōbres que sin tener cosa: posseen
 todas las cosas. Desta manera se cumplira enellos lo q
 en otro lugar dize el mismo apostol. Sabemos q los que Rom. 8.
Aug. en
ch. 12.
 aman a dios: todas las cosas les salen a bien. A estos les
 sale a bien la tribulacion y la persecucion y la desonra / y
 la injuria y la necessidad; y qualquier sin sabor: q ya con-
 tra su natural appetito. Finalmēte pues todas las cosas
 que son: son buenas (como lo prueua fuit Augustin) toz-
 das las cosas les salen abien a los q aman a dios: porque
 todas recibidas de voluntad / paciencia euangelica son
 medios: q dios dispone para dar la glia asus escogidos.

Capitulo. xvii. que el propio conocimiento que ha-
 de tener cada uno de si: haze habiles a los hōbres/
 para q de voluntad querá sufrir las tribulaciones.

NA auemos dicho que la verdad es la enquader-
 nació del libro diuino. Algora dezimos q desta
 verdad nace el conocimiento: q cada uno deue
 tener de si mismo. Que cierto es q quado el hō-
 bre considerare q no tiene cosa q no le venga de acarreo:
 no tendra razon para glorriarse delo que tiene empresta-
 do / con este conocimiento se considera el hombre enel pro-
 fundo delas poquedades. y dize conel propheta de pros-
 feta. De profundis clamaui ad te domine. Domine exau- Pss. 129.
2. Cor. II
 di vocem meam. Dende los abismos de mis poquedades
 y culpas que en mi conozco: di bozes a vos señor / oyd se-
 ñor mi plegaria. Destas como de cosas que propriamen-
 te son suyas puede muy bien gloriarse. Con esta gloria
 con que el hombre se gloriare delas cosas de su cosecha/
 conocera / que ha rescebido de la mano de dios todas las
 cosas que tiene: y q de si est a muy subjetos a una multitud
 de peligros visibles y inuisibles: q le cerc a al rededor. Po-
 ra euisacion delas q les ha de creer q el no basta a librars

Se: si dios no le libra: y tñiendo se que dios puede librarle
 y sabe los medios que a el mejor le estuieren: y que quiere
 librarle: si el por su culpa no se hiziere indigno de ser libra-
 do. Conesta se y creencia passara con el ayuda de dios tam-
 suamente por los peligros que sin ofrescer se el a ellos:
 se le ofrecieren: que ya que por ygnoracia cayere en alguna
 pena: aquella ygnoracia le saldra a bié. Porque sufrira
 con paciencia la pena en que por su ygnorancia cayere.
 Que mas dire: sino que aun los pecados accidentalmente
 saldran a bien a los que aman a dios/ porque del conocimien-
 to que el hombre tiene de si: subira al conocimiento
 de dios: que le hizo: y le redimio y le ha de perdonar/ y le
 dara la gracia con que se salve/ y deste conocimiento ver-
 dadero saldra el agradecimiento verdadero: con que deue
 responder alas mercedes que de dios recibio: y del agrado-
 cimiento solo recibido saldra el arrepentimiento dela of-
 fensa/ el qual arrepentimiento con la gracia de dios pue-
 de ser tan grande: que leuata dios al hombre que assi se a-
 rrepintiere a mayor grado de gracia: que era la gracia de
 que por la culpa cayo. A estos tales que assi se conocen y
 estiman en lo que verdaderamente son: haziendo a dios re-
 Psal. 18 conocimiento de todo lo que en si tienen. Dize el psalmista/
 math. 10 que da dios la sapiencia/ y santo Matheo dize: que lo
 que dios escondio de los hombres que se tenia por sabios
 reuelo a los pequenos. Entre otros reconocimientos que
 los hombres deuen hazer a dios: es uno el de las habilida-
 dades: de las quales usan algunos tan mal: que no solas-
 mente no las atribuyen a dios: que se las dio: mas con ellas
 hazen guerra a sus inferiores. Esto parece claramente en
 vnos presuntuosos: que por vnas letrillas que en ellos ex-
 teriormente florecen: nunca abren la boca: sino para dezir de
 los descuidos y de las ygnoracias en que sus inferiores
 cayeron: y en lugar de socorrer alas faltas: y cubrillas con
 zelo de caridad: saltan con la detraccion: y echan las enlopu

blico: para que si las sabia tres o quatro: se separan en toda la plaça; y si eran tachas veniales y de poca importancia de su boca salen yerros mortales q̄ ellos encarecen: para q̄ delante del menorprecio y la pequedad de aq̄llos q̄ vituperan: parezca la gloria e grandeza d sus letras y habilidades delas cuales si como deuen biziessen reconocimiento a dios: como deuen hazerle de las virtudes morales y theologicas: tendría en mucho las habilidades pequeñas. Por que grandes o chichas todas las cosas vienen dela mano de dios: al qual se deue la gloria d todas las cosas q̄ son.

Capitulo. xvij. del segundo miembro dela division del libro que es el libro metagrapho: que se dice trasunto o traslado.

Sabido ya q̄ la licion del libro archetypo que es el diuino: no pertenece a los hombres que en esta vida caminan: ni del se puede saber otra cosa fuera de lo q̄ por la exterior enquadernación (que es la verdad) por defuera parece: o lo q̄ en la escriptura sagrada esta revelado. Queda de saber la seguda diferencia de libro que dirímos q̄ en griego se dice metagrapho: y en romance trasunto o traslado. A esta manera de libro compete la definicion que al principio diximos: quita dole la primera parte q̄ es propia del libro archetypo que es el diuino. Digamos pues q̄ libro metagrapho o trasunto es vna arca de deposito: en q̄ por cosas o por figuras se deposita algo dlo que alla ilustracion e claridad del ente dimierto couiene. Este libro o traslado avn que es sacado del libro archetypo que es el diuino: no poresso se sigue q̄ sea de tanto valor: o que contenga todo aquello que se contiene en el libro de donde se traslado: porque el traslador este libro no saco mas dlo que el visto que convenia alla lición de aquellos: para q̄ en se escriuio. Que si todo lo q̄ en la bien auenturanza hā de leer los scitōs: selo diera dios escripto e leereado en este traslado: aca tuuiterá su gloria: e no se dicrá

mucho por yrle a leer en el cielo; pues apoca costa le pudie
rá leer en su tierra. Como el q se quiere ahorrar d costa de
yr a estudiar a París: tñiédo suficiente maestro q le enz-
señe en su tierra. Avn enel libro deste traslado puso dios
tñtas dificultades: q a penas se acabassen de entéder ene-
sta vida: porque leuácassemos el deseo de yr las a leer a
su reyno; y cõ todo esto quedos que quedos haroneamos
contentado nos cõesta licion imperfecta: que ni harta nřa
memoria ni entédimiento ni voluntad: que fiziera si leyera
mos tan clara licion eneste traslado: como la esperamos
leer enel libro exemplar de donde este libro trasladado sa-
lio: De creer es que no boluieramos mas a nuestro exem-
plar: q boluio el cueruo ala arca de noe de dē de salio.

Bene. 8.

Capitulo. xix. dela diuision del libro que se
dice traslado.

De este traslado del libro exemplar q es el libro diui-
no: es en tres diferencias. La primera es natu-
ral. La segunda racional. La tercera es reuelada.
La primera es el libro dela naturaleza de
todas las cosas criadas en que leyeron los philosophos
guiados de sola la lumibre natural. Conla qual leyeron
muchos secretos tocates ala omnipotencia y sapiencia y
y bondad del hazedor de tal libro: y assi dixeró sentencias
muy conformes a nřa religion christiana. como vera el q
desemboluere la selua de los autores gentiles. La segun-
da diferencia es el libro dela razon: q es todo el bōbre co-
puesto: que no es otra cosa sino como vna cueta de sumas:
en quí se suman todas las criaturas / y en este libro se ha
lla la ymagē y semejança del que le escrivio muy mas per-
fectamente que enel libro primero dela naturaleza. Mas
porque avn este libro no era bastante a informar nos de
la licion de su exemplar de donde por via de traslado salio.
Porque las fuerças humanas por mucho que tiré la ba-
rra; no llegarán a juntarse con las diuinas: ordeno el trasla-

dador destos de escruiuer nos vn libro de su propia man
no: y por conclusiones sacadas en limpio nos quiso infor
mar dela licion: que claramente lecremos quando nos ha
llaremos cõel en su reyno: y este es el libro reuelado dla es
criptura sagrada. En la licion del qual libro merecen mu
cho los hombres: y porque este libro trata de los misterios
que lean los santos glorificados: y la capacidad de los ho
bres estando encarcelada en la carcel del cuerpo mortal ni
entras fuere mortal: no es habil para enteder las verda
des que dios reuelo en este libro sagrado: por esso nos las
mâda creer. Porq sepamos adóde vamos: y que esperas
mos: y en q ue nos de emplear todo el caudal de nros
deseos: y es cosa muy cierta: que si este tercero traslado no
excediera la capacidad del entendimiento humano: nunca
dios le mâdara creer: como libro que no solamente se pudie
ra deletrear: mas avn leer de lectura. Assi como no nos
mâdo que creyessemos: que el todo es mayor que su par
te: ni nos mâdo creer: q si de dos cosas y gualas quitamos
partes y gualas: serâ y gualas los restos. Mas el traslado
dela escriptura divina sube muy mas por alto al entendi
miento humano: q el buelo del aguila al buelo del escaraz
uajo: cuyo buelo es tâ penoso: q el camino que puede ha
zer de andadura: no le haze bolado. Dado que en los apo
logos de Ysopo se atrevio a tener cõpetencia cõla aguila
princesa de todas las aves. Desta manera serâ el buelo
dela razõ: que presumiese bolar ala par cõel spu y los my
sterios q reuelo dios en la escriptura sagrada.

C Capitulo.xx. delos retractos: o semejanças destos trasladados.

Para la saluacion delos hombres / bastauan
estos tres trasuntos o trasladados. Porque ene
lllos esta toda la suficiencia: que basta para in
vestigar la omnipotencia sabiduria y bondad
del trasladador. Para emplear los grandes deseos y af
e ij

firmar las pisadas en el camino q hazé los hóbres. Mas
 porq assí como ay estomagos que no digerē los rejos mā
 jares; así ay entedimietos tā debiles; q no alcançā los a
 breuiados misterios; fue cosa muy cóforme a razon; q estos
 grádes traslados se desmenuzassen en libros pequeños &
 se díessē a los entedimietos d algúos hóbres tā dletreados
 en plano; y sacados d las dificultades & atolladeros; q ca
 recieesse del uso de razon; el hóbre q no se soltasse a leer por
 l. p. e. 5 ellos. Mas como n̄o aduersario anda rodeado el apris-
 co euāgelico; buscādo aquíe saque d entre el rebasio; el en
 psona saco algúos libros viciosos y enlos retratos q son
 los segúdos traslados; que con buñezelo sacaron los hom
 bres; qso el poner su decreto & sellallos c̄el sello de sus or
 dinarias mētiras. Porque cōla falsa lic̄ion los enrede ba
 sta traelllos al matadero dela culpa que mata las animas
 priuado las dela vida d ḡfa. Poresto es menester que los
 que leyere enestos libros; que son retratos dlos tres prin
 cipales traslados; tengā ojo y respecto alos traslados fie
 les que ya diximos; y si fuerē hijos ligítimos de aquellos
 tres fieles trasluntos; seguramēte los puedē leer / & si fuerē
 cōtrarios; claramēte parecerá ser retractos falsados & con
 trahechos porel maldito aduersario traydor enemigo d l
 genero humano; que assí como no sele ha qitado la volun
 tad que vna vez cōcibio de querer ser semejāte a dios / assí
 procura el traydor de cōtrabazer la firma de su señor / pa
 ra autorizar las mentiras que escriuiere en sus libros o de
 las que entiende entremeter enlos nuestros; para que así
 como debaxo del ceuo se esconde el anzuelo; assí esconda
 ella ponçónia spiritual debaxo de título honesto y auctor
 idad aprovada. Fin del primero libro.

Comiéça el segundo libro natural
 q trata d la philosophia: en q se declara como se lee la oipo
 técia sabiduría & bōdad d dios en las cosas criadas.



Biendo ya brevemente tocado muy magnifico y muy reuerendo señor la liccion que segun la habilidad humana o la exterior enquadernacion del libro original se puede sacar: queda q digamos qual es el primer libro vulgar de los hombres que en esta vida caminan. Porque no es razon que ya que no pueden ni deuen desembolver el libro diuino: sean tan descuidados o tan desesperados: que por querer lo todo lo pierda todo. Especialmente que tienen tantos libros en que leer: que antes se les acabara el tiépo dela vida: que la liccion / por que de verdad es tan estendida y tan varia: que despues que ouieren mucho leydo: verdaderamente podran dezir Maxima pars eorum que scimus: est minima eorum que ignoramus. Todo lo que sabemos: no es parte para contrapesar alo mucho mas que ignoramos. De los libros que auemos de leer: porque se escriuieró para nosotros el primero es el libro dela naturaleza: que es la vniuersidad de las criaturas: el qual esta tan abierto: que no tédra uso de razon: el hombre que enel no supiere leer. porq es tan claro y legible: que si con atencion se leyere: se podra leer sin maestro exterior que le enseñe. En este libro leya sant Anton las marauillas y las virtudes del hazedor de las cosas en que leya. El qual siendo vna vez preguntado. Como podia binir enel yerno sin conuersació y sin libros Respondio que el libro dela naturaleza era toda su libreria: enla qual tenia tantos volumenes: quantas eran las cosas: que contemplaua: y tanto de mas verdadera escritura: quanto el libro escrito por las manos de dios: excede a los libros escritos por las manos de hombres. En este libro leya sant anton el gran poder de dios enla creacion la sabiduria de dios enla gouernacion: la bondad de dios enla cōmunicacion. A cuyo exemplo enla lició destelibro

Themis:
sup. iij. de
anima.

Paradiso.

Sant

nosotros podemos ser induzidos: a temer a dios por razón de su immenso poder: a creerle por razon de su infinito saber: a amarle: por su infinita bondad; porque no habamos como los niños: o como los locos: que viendo en el libro las letras muy galanas y muy laminadas: deleytan se en la pintura; sin curar delo que interiormente en la tal escriptura se representa.

Capítulo primero que la vniuersidad delas criaturas es vn libro tan comun para todos que no excusa a los q no le quisieren leer dela negligencia q tuuieren de tan clara y tan abierta licion.

Dtres maneras de ygnorancia que los theologos ponen / la primera que se dice inuincible/ escusa de culpa. La segunda que se dice crassa: diminuye parte dela culpa en las cosas de obli gacion. Mas la que se dice affectata: que es la que el hōbre quiere tener: no solamente no escusa de culpa en todo ni en parte: mas agravia la culpa. Desta dixo el psalmista No qlo éte eder el pecador ygnorante: lo q era obligado a saber: por no qdar en obligaciō de poner en obra: lo q dicta mē de su razō le mādaua. Coesta ygnorācia desseada pezcarō todos los hōbres: q en la ley o naturaleza ygnoraro la obligaciō q tenia a creeryn solo dios: como primera cau sa y causa o todas las causas: y despues o auerle conocido por el rastro das criaturas tenia obligaciō a honraller y glorificalle como dios merece ser honrado o sus criaturas. Y porenso dize el apostol: q son inexcusables los q por las criaturas viniero en conocimiēto o dios: y no le hizo rō el vassallo y reconociēto: q a dios due la criatura o mudo. De aq se infiere q si los hōbres en la ley de naturaleza no fueran obligados a venir en conocimiēto o dios: por inductiō das criaturas: q juto co aqullo no fueran obligados alo segūdo: q era glorificalle como dios: porq esta segūda obligaciō o pēde ola primera segū la regla o sant Augustin. Ninguna cosa qere la voluntad sin q primero la étiēda el étedimieto.

Capitulo.ii. que las criaturas son pregoneras desta
verdad q es confessar vn dios primera causa de todas
las causas segundas.

Para venir a esta verdad que ay vna causa pri-
mera: de quien todas las otras causas depen-
den: no era menester yr a grandes estudios: por
que (como dice el ingenioso poeta) porenso dio
dios al hōbre el rostro alto: para que mirasse hazia el cie-
lo: y considerasse el mouimiento delas estrellas: y si de este
conocimiento no pudieran venir los hombres enel cono-
cimiento de dios: no dixerá el apostol. Las cosas inuis-
ibles de dios poren rastro delas criaturas son conocidas
dela criatura del mundo: que es el hombre. Esto es lo q
dixo David. Que dios estiende el cielo como pellejo. Quie-
re dizer: q le abre como se estiende el libro de pergamino: q
era vna forma de libro arrollado cōparado a manera de
carta de marear que entōces se vsaua. Esto tābien es lo q
dice la sapiēcia. Hoc quod cōtinet oia: scientiā habet vo-
cis. Quiere dezir esta machina r boueda celestial q contie-
ne en su redondez todas las cosas criadas: sciēcia tiene de
boz/ es como si dixerá. Este cielo q abarca todo lo q se vee
avn q parece q haze su curso callado: sciēcia r vez tiene d
boz/ porq en solo menearse: ya hablādor pregonado q ay
dios: por cuya virtud tan ordinariamente se mueue. Lue-
go callado habla: porq ala letra. Celi enarrat ḡliam dei.

ps. 18.

Los cielos pregonan la magnificēcia de dios: y el firma-
mēto q es el octavo cielo: adōde estan todas las estrellas
fixas: da testimonio das obras maravilloosas de dios.

Capi.iii. dela facilidad ql conocimēto q de dios
se tiene: poren el conocimēto delas criaturas.

PErgla es magistral de theologos: que ninguno
es obligado alo impossible. Desta regla se sigue
que los hombres que enla ley de naturaleza se
condenaron: y los que agora se condenan entre
e iiii

Libro

los yndios: adonde no se ha predicado la ley euangelica que se condenaron y se condena por sus propias culpas: por falta de no auer hecho lo que estan obligados: sopena de muerte eterna. Porq ninguno se condena a pena de fuego de infierno: por la culpa de otro: sino por la suya propia. Pongamos caso que vn gentil o vn yndio muriesse tan bien en la ley de naturaleza: q no cometiesse peccado mortal: y muriesse en este estado en los años de discrecion: este tal por la negligencia omisamente peco: en no auer hecho reconocimiento de si y de sus cosas a su primera causa: aquien por ley natural de derecho se deue: porque cierto es q no ay quien vse de razon: que por el conocimiento delas criaturas novenga luego en conocimiento del autor delas que es dios: al qual los philosophos llamaron primera causa: en el conocimiento dela qual vinieron los antiguos por el conocimiento delas causas segundas / por una regla vniuersal de philosophia que dice. Todo lo q se mueue por virtud de otro se mueue: y porque no se sufre en buena razon hazer processo que no tenga fin: arguyeron los philosophos que aquia vn paradero de causas: en q todas las causas por medio: o sin medio parassen: de la qual como de fuente manantial se deriuassen / y a esta causa immitable q mouia sin ser mouida: dixeron los antiguos que era vn solo dios causador y hazedor de todas las cosas. Desta primera causa tracta Aristoteles en muchos lugares: y en especial en su metaphysica. Desta escriuio un filosofo antiguo q se diro Timeo: y del tomo Platon en el dialogo Timeo / y deste dialogo tomo . Ab. tulio en el libro que escriuio de vniuersitate. Desta misma primera causa escriuio un philosopho antiquissimo q se dize Trimegisto: en el dialogo q se dije Hymader: y en el q se intitula Asclepio. Y pues es cierto q dios no obligo al hombre a lo imposible: es cosa confessada de todos: q nunca dios falto al hombre q hizo lo que era en si: de adonde se sigue: q

v. et. 2.
Physi.

si los hombres fizieran lo que era en si; no les faltara el conocimiento dela primera causa; ala qual eran obligados a seguir por el conocimiento de dios q en nro rostro esta sc. 4.
fialado. La qual es la primera guia; q tiene todos los hombres que nacieron en este mundo. Por lo qual ni gentil ni yndio ni barbaro ni silvestre ni necio ni rudo se escusara d no auer conocido ala primera causa q es dios; apelando ala ignorancia. Porq si el fiziera lo q era en si y lo que el angel de su custodia le inspiraua dios le deparara hombre o le embiara vn angel que le especificara la fe d mediador; que assi como los hombres se deuen al criador; por razõ del ser que les dio / assi se deuen al reparador y reformador de la enfermedad en que por su propia culpa cayeron. Dira alguno q el que no tuuo ley positiva; facilmente se dispõdra a recibir el dictamen dela ley natural. Mas que diremos del judior del moro q estan persuadidos el uno alas ceremonias y el otro a su secta. A esto diremos lo mismo: que assi como la naturaleza nunca falta alo necesario: as si dios nunca falto al q hizo lo que era en si. De aqui dice Alexander de Alles. Que si vn niño fuese encarcelado entre infieles; y nunca saliese d la carcel hasta que allí muriese; que viniendo en los años de discrecion; y haziendo lo q segun la ley natural en que entonces vivia le manda se la razon; que a este tal dios le proueria por inspiraciones mentales; o de otra manera q a el mas conviniesse; como muchos que fueron interiormente inspirados; como fueron los profetas en el testamento viejo. Y despues leemos de santa Barbara y santa Christina / y de otros muchos que sin tener preceptor exterior; interiormente fueron inspirados por dios. Esto es lo q dice sant Juá. No teneys necessidad q alguno os enseñe exteriormente; pues la vencion de christo os ha inspirado. No quiso dezir aqui sant juan: que se auia de menospreciar los doctores humanos; mas dice que no son tan necessarios para la salvacion; q faltan par. 2. 129. Web. 8. 1. Jo.

Libro

Mug. q. n.
no. 22.

Joanal.

Ps. 103

Cice. II. 2
de na. de.

do ellos: ayas de saltar las cosas necessarias ala salud eter-
na. De aqui se entiende lo q dize sant Augustin. Que si al
guo ouiesse: a cuya noticia no viniesse la doctrina necessa-
ria ala salud eterna: por falta de quiē la enseñasse: q enid
ces este tal tēdria ygnorācia: y no por su culpa: y por cōsi-
guiēte seria libre d cōdenaciō. Porcierto q sant augustin
dize verdad. Que qualqer hōbre q de tal manera ygnora-
se la doctrina celestial: q no tuviesse doctor ni exterior ni
interior: q sela enseñasse/ este tal como ygnorāte sin culpa
no seria cōdenado: mas quiē sera este: q si dezimos q a mu-
chos faltó el doctor exterior: quiē se podra qrar dela falta
del doctor interior q auiedo hecho lo q es en si: pudiesse d-
zir cō verdad: no me inspirarō: sié doverdad infalible lo q
dize sant juā. Que dios alubra a todo hōbre q viene en es-
te mundo. Luego entederemos el dicho de sant Augustin
Que si por algū caso: o prouidēcia ouiesse algun hōbre q
ygnoro de tal suerte: q haziedo todo lo q era en si: no tuvo
doctor ni exterior ni interior q le enseñasse la Xdād: q aql
tal libre y esento seria d la cōdenaciō: porq cierto es q si en-
tre los hōbres se tiene por malo cōdenar al innocēte porlo
q no ha hecho: q no cōdenara dios al q estuviere sin culpa
mas como digo quiē sera aql q se halle sin ella: Cōcluya-
mos pues que no ay rudeza de ingenio: q impida la liciō
del libro d la naturaleza: cuyas principales hojas son los
cielos/ porq (como ya diximos) David dize q dios estien-
de el cielo como pellejo: o como pargamino/ porque no se
escuse alguno: q porestar cerrado el libro: no le pudo leer.
De aqui arguye. Ab. tulio desta manera. Celestem ergo
admirabilē ordinē in credibilē que cōstātiā: ex qua conser-
uatio et salus omniū oritur: qui vacare mēte putat: ipse
mentis expers habendus est. El que mirado la orden &
la constācia del mouimiento del cielo: pensare que se haz-
ze a caso: y no por prouidencia diuina: no es de creer: sino
que este tal leyendo en vn libro tan abierto y tan claro/

que no tiene sentido de hombre. Pues niega lo que razon le pone delante: tan leydo y deletrado: como tres y dos son cinco / que es una, a.b.c. tan manifiesto: que no le puede negar el sentido. Esta misma sentencia dice Julio
Baterno escriuiendo a Volio.

Capitulo. iiiij. en que se da la division de la naturaleza,

Neste nombre naturaleza es un vocablo tan general: que no solamente abraça las cosas naturales: que en este mundo criado tienen ser específico: mas aun estiendese hasta significar la esencia diuina. Como paresce en aquello que escriue sant Pedro. Ut per hoc efficiamini diuine consortes nature. 2. Pe. I.
Porlo qual podremos dezir: que en quatro maneras se toma aqueste nombre natura. Porque todo lo que es / o es dios / o es la substancia delas cosas: o la ordenacion dellas: o la propiedad con que la cosa particularmente obra. Segun la primera acceptio: dios es principio y causa primera de todas las cosas. E assi se dice vniuersal naturaleza / que da ser a todas las cosas que son. Segun la segunda acceptio: qualquiera cosa natural que tiene ser específico: se dice naturaleza. Segun la tercera diremos naturaleza la orden naturalmente immutable: que en las cosas naturales se halla: con que unas siguen a otras / y otras obedescen a otras. Segun la quarta manera diremos naturaleza la virtud q dios imprimio en cada cosa: dende que le dio el ser / para que con aquella virtud interio / o exteriormente obrasse. Deixando a parte la primera acceptio. En este libro segundo brevemente se tocará en sus lugares las tres diferencias: que quedan de naturaleza. Porque son hojas del libro vulgar: que nuestro señor dios escrivio de su mano para todos los hombres.

Capítulo. v. en que se da la definición dela natura
lez particular.

Porque la especulación del philosopho natural
no sube dela haz cōba del primer mobile; q es
el decimo cielor; es bien q sepamos que cosa es
naturalezas segū que por la cosa natural se suele

tomar. Aristoteles la define desta manera. La naturalezas es
vn principio & causa d mouer: o de sossegar al cōpuesto na
tural: en quien esta principalmente por si; y no segun accidē
te. Dízese principio: porq no ha de auer cosa estraña: q an
cedea al principio natural. Por este nōbre principio ente
dio Aristoteles el principio actiuo: q haze como es la for
ma: o principio susceptiuo que recibe como es la materia:
por causa entendio la material o formal o effectiu: o con
seruativa, porque en toda operacion de naturalezas ay co
sa que haga y cosa que padezca. Dízese de mouer: o de sos
segar/ porque no se mueue y lossega en vn mismo tiépo.
Dízese por si: porque aquel principio natural / o causa es
parte essencial dela cosa natural: y no por accidēte: como
el medico enfermo: q la medicina que accidentalmente tie
ne es principio accidental de su sanidad; porque la natu
raleza dela cosa no ha de ser estraña: que venga defuera/
porque no es mas la cosa natural de aquel principio: con
que por si sin ayuda de cosa estraña tiene habilidad para
mouerse: o para sossegar segū que aquella naturalezas par
ticular la inclina a esto: o a estotro: y como la naturalezas
en quanto es forma sustancial da el ser específico alas co
sas: cada especie es de su naturalezas. De aqui se sigue / q
tantas naturalezas ay de cosas: quantas son las especies
o especialidades: y tantas las especies: quantas son las
naturalezas específicas. A esta naturalezas delas cosas/
llama Aristoteles forma sustancial: no porq ella sea cōple
ta primera sustancia: porque su ser tambié depende dela
materia: como el ser de qualquier calidad. Asas llama la

forma sustancial: porque da el ser específico a todo el compuesto. Porque la materia de todas las cosas es de una especie. La qual antes d' ser informada: no se dirá propia mente que es especie: porque su ser es in determinado al ser particular. Mas por razon dela forma sustancial: es el compuesto de tal especie: como difiere la forma de oro al mendro: o cauallo: siendo una materia indiferente de todos tres.

Capitulo. vi. en que se tracta dela materia.

Porque toda la philosophia: y el libro dela naturaleza esta armada sobre la materia / dela qual como de una massa vniuersal se basen todas las cosas corporales deste mundo. Visible / en breue diremos que cosa es la materia. Para esto es de saber que aquello de que algo se haze se dice materia. Assi como dezimos que desta massa de plata o de oro se haze una taça / la plata o el oro es allí la materia . Y si de cal y arena: piedra y ladrillo y de madera se haze una casa. Dezimos que aquel pertrecho es la materia de que se haze la casa. Esta con todas sus semejantes se dice materia segunda / porque esta materia se compone de otra materia como de parte essencial / en la qual se resuelue como un todo en sus partes: porque tiene en si forma que es una delas partes substanciales que en la segunda materia se hallan. Finalmente no ay cosa de que algo se pueda hazer por la industria del artifice humano: que no sea materia segunda. Dexando a parte questa materia segunda vengamos a la materia primera / dela qual con la forma que en ella se aposenta resultan todas las cosas naturales que ay en el mundo. Para esto es de saber: que lo que aqui entendemos por materia primera / es un principio natural delas cosas tan desnudo de toda forma: que ni se puede ver / porque no tiene color / ni se puede oy: porque no haze estruendo: ni tiene sonido: ni se puede gustar / por

que no tiene sabor ni se puede oler; porque no tiene olor;
 ni se puede palpar; porque ni es frio ni caliente; ni aspero/
 ni liso; ni blando; ni duro; ni pesado; ni liviano; ni quætidad
 ni figura. Finalmente que es vn ser tan indeterminado &
imperfecto; que ni hōbre ni angel baste a dalle tal nōbre pa-
 ra q el entendimiento del hōbre pueda en quanto entiende las
 cosas materiales q le son presentadas por los sentidos; enten-
 der/de que talle; o hechura es la primera materia/ porlo
 qual diro Aristoteles; que la primera materia se conosce
 porla Analogia que tiene ala forma. Quiere dezir; que
 assi como una cosa respectiva se conoce por el respecto que
 tiene a otra; assi la materia primera no se puede conocer
 en si; sino por la comparacion y respecto que tiene ala for-
 ma/ dela qual toma el ser en operacion que antes tenia
 en posibilidad; como venimos en conocimiento dela pa-
 ternidad del hombre que es padre; porla noticia que tene-
 mos del hijo que tiene; & assi como ninguna cosa artificial
 se haze sin quese presuponga alguna materia de quese ha-
 ga; assi ninguna cosa natural puede ser sin materia / por
 donde por la necesidad dela materia en las cosas artifi-
 ciales; entenderemos la necesidad dela materia; para el
 ser de las naturales. Los antiguos llamaron a esta mate-
 ria hyle; q quiere dezir Selua; porque assi como la selua
 no tiene orden / assi la primera materia no tiene regla.
 Otros la llamaron Chaos. Que quiere dezir confusion;
 porque es tan confusa la primera materia que no se acue-
 sta ni determina a forma ninguna. Dela qual toma tal; o
 tal nombre. Otros la llamaron abismo y tinieblas / porz
 que avn con el entendimiento no la pudieron bien appear
 Aristoteles dice/ que la primera materia es el primer sub-
 secto y morada de qualquiera cosa que tiene ser natural
 La qual cosa si se corrompe / lo ultimo en que para; es
 esta primera morada/ en la qual fue hospedada la forma

que se corrompe / y toma en la misma posada . conviene
 a saber en la misma materia otra forma distinta dela que
 perdió . De suerte q ay n que se perdió la forma primera
 por el aduenimiento dela forma segunda : no se perdió na
 da d la materia : q no hizo otra cosa sino recibir ala nueva
 forma que vino : como si ala salida de vn huesped entrasse
 otro huesped : sin menos cabar se la casa : por la mutacion
 delos huespedes : assi la materia accidentalmente recibe en
 si la forma sustancial de vna cosa / la qual si se pierde : da se
 le muy poco ala materia : porq a ella no le viene daño nin
 guno . Porque la forma que tenia : no la tenía como parte
 de su sustancia : sino accessoriamente la tenía : como quiere tiene
 vna huespeda : que da gracias a dios quādo se le va de ca
 sa y quiere prouar la magnificencia o fráquezza de otras /
 y prouar todas las que pudiere para escojer la mejor cō
 pañia . Finalmente es tan deseosa la materia de prouar to
 das las formas que enella como en posada se quisieren a
 posentar : q antes acaben elllas de entrar y salir : que ella se
 barte de recebillas : y assi quiere prouar las : como si a ella
 se ouiera dicho lo que dice el apostol . Dicuad todas las 1. Thes. 5
 cosas y retened la mejor : assi la materia estando natural
 mente muy horra de todo coixio : da se le muy poca pena :
 por el mal de sus huespedas . Si vn que a ojos vistas vea
 que oy le ahorcan la vna / y mañana le arrastran la otra .
 Estan sin charidad para cōpadecer se del mal de sus
 huespedas : que se podra dezir por ella el refran . Duelo
 a geno de pelo cuelga / porq como sus huespedas no sean
 de su ser natural : porq no son de su sustancia : esto se le da q
 se esten : como que se va yan : ay n que porq las huespedas
 le hazen el plato y la mantienen / porque no perezca de
 hambre . Como perrilla de muchas bodas / quiere go
 zar del bien de todas las huespedas que pudiere : y al fin
 sin el pā comido y la compaňia desecha / que a penas vna

Simil.
La mult.

estrangera huespueda le haze del ojo / quando luego pos
 ne vn achaque de corruption / y muestra tan mal rostro a
 la primera; que a penas salio del çaguan; quando se haz
 ze compafiera dela huespeda no conocida. De suerte que
 la materia esta hecha como vna vêtera; que no tiene mas
 ley / ni mas amistad de quanto la honran t la saludâ los
 huestedes que van de camino. Finalmente que la mate
 ria primera de si no es otra cosa: sino vna pura potêcia q
 esta muy aparejada para ser desta cosa: o de aquella segû la
 forma de q se vistiere: porq ella possi mas parienta es d na
 da q vezina d algo: porq intrinsecamente d su cosecha notie
 ne forma a: cõla qual y consigo misma aya decóponer algu
 na cosa natural: y por consiguiente tomada por si: no esta
 determinada a algun ser particular: antes es vn apareja
 miéto potêcial de q se puede hazer qualquier cosa segû la
 variedad delas formas que a informalla vinieren. Assi
 q tomada por si no se dira absolutamente cosa: ni buena /
 ni mala: sino vn quasi nada: que assi passa de forma en for
 ma: como los subjectos delos accidétes passan d acciden
 te en accidéte: perdiendo el primero accidéte: t cobrando el
 que viene de nuevo. Assi como vemos que el hóbret blan
 co andado mucho al sol: se para negro: porq perdio la blâ
 cura y cobro la negrura / assi la materia de agua dixa de
 ter materia de agua: y mora debaxo de forma de fuego/
 quâdo poea agua se echa en grâ fuego. No es razô que se
 nos passe este paiss: sin que leamos lo q cerca dela mate
 ria podemos considerar. Lo primero es q como aya d auer
 alguna semejança entre el agête y el effecto: podria algu
 no dezir. Que como dio sea perfetissimo t purissimo acto
 t simplicissima forma: que conueniencia ouo: o porq quis
 so criar esta materia: sin d alle algun ser particular: porque
 entre la infinita y purissima forma que es dios: y entre la
 indeterminada potêcia : q no tiene cosa de actividad que
 es la primera materia: no parece que ay semejança alguna

Al esto se responde que dios no crió la materia por si sola como ser específico que estuviesse por si: mas conciencia justamente con las cosas naturales: debajo de las cuales se dice: que en alguna manera tiene ser la materia: y por consiguiente en alguna manera se dirá que ay alguna semejanza entre el agente que es dios: y la materia desta manera considerada: como un estrado o vasija en q la forma se establece y embase. De manera q absolutamente hablado: no se dirá criatura sola por si: pues que no se halla sola ni se crió para estar sola por si: ni absolutamente se dirá que es criada sino q es conciada. Porq desde el principio q dios crió el mundo: conciò toda la materia que oy ay en el mundo debajo de ciertas formas: como son celestial y elemental con las cosas elementadas. De suerte que la materia del higo de ogasio no se conciò de nuevo: porque desde el punto dela criacion de todas las cosas visibles esta conciada: y esto no es cosa indigna dla omnipotencia de dios que ay a querido criar una cosa tan basura y tan imperfectissima: como es la materia primera vezinissima dela nada. Antes en esto magnifico su grande poder: que alcance de Sa. 8. fin a fin hasta lo ultimo imperfectissimo: que tan longissimamente dista de su essencia infinita: porque alcança fortissimamente de fin a fin. Conviene a saber dela perfectio della natura angelica hasta la imperfection dela materia: que es quasi nada: porque un contrario se conoce por otro: como lo blanco por lo negro: por las condiciones dela materia podremos leer algunas maravillas del criador. Primeramente la materia es una pura potencia sin acto: dios es puro acto y perfectissima forma. La materia es siempre passiva que nunca puede hazer: dios siempre es activo: que (como dice el apostol) obra todas las cosas en todos. La materia siempre recibe: y ella nunca da nada: dios siempre da el ser alas cosas y dispensa las virtudes y perfectiones dellas: y el no recibe cosa de nadie. Con todo

das aquestas tachas y poquedades o por mejor dezir mu
 lidades dela materia / tiene tal propiedad que nos da
 muy leydo y deletrado: quan estabilissimo sea dios en su
 essencia / si esta materia tan vilissima y tan distantissima
 del ser diuino: permanece tan estable y tan firme que ni se
 engendra ni se corrompe ni se anichila por alguna virtud
 natural: y aun que segun las formas substanciales y acci
 dentales que rescribe accidentalmente se varie de vna en
 otra / ella se queda invariable / porque no tiene mutacio
 essencial in trinseca quella mude / en tanta manera que
 desde su concrecion hasta oy: no se ha perdido parte nin
 guna dela materia ni parte se ha añadido desde entonces
 aca: y no tiene otra subjecion a los agentes naturales que
 hazen encilla: sino quanto ala trasmutacion de las formas
 Hagan quanto pudieren los hombres y los angeles / q
 noson parte para anichilar la menor parte dela materia.
 De aqui subira el entendimiento a leer en su criador: que
 si todas las criaturas que dios ha criado se juntassen con
 todas las fuerzas naturales / y influencias espirituales
 que dios les dio en su criacion: y se hiziesen todas a una:
 contra la menor parte dela materia que diximos que es
 quasi nada / para a fuerza de braços e shalla del mundo /
 y aquella que es vezina de nada / metella de todo punto
 en la nada: no bastariay no harian mas contra ella: que
 un morquito contra un Elephante: y siendo questo assi
 un hombrezillo que a penas es bueno para poner paz en
 tre las Ranas / y los Ratones de Homero: presume
 de ponerse en competencia con dios: quiriendo le quitar
 el vassallaje y la obediencia que legitimamente le deuen:
 alcando se como traydor con la fortaleza de su proprio
 appetito.

Homo. ba
trach.

**Capitulo septimo. Dela forma
que cosa es.**

de f.

No auemos dicho que la materia es vna en todas las cosas inferiores corporeas. De adon de se sigue: que en respecto dela materia son muy parentas; entanto que quanto alo que toca a ser todas de vna materia / no ay diferencia entre ellas: ni de genero: ni de especie. Porque todas son de vna massa: que es la materia primera. Queda que sepamos que cosa es forma. Este nombre forma es de tanta excellencia para el ser delas cosas que se toma en latin por hermosura / y formosus que del se deriuia: por cosa gallana / y muy apuesta . De tal manera que avn que todas las cosas que son / no pueden ser sin alguna forma / aquellas se dizan hermosas: que tienen la forma tan vistosas: y apazible a los ojos / que muchas cosas comparadas a ellas: se dizan diformes / feas. No porque carezcan de forma: sino porque la forma que tienen no es appazible ala vista. Como dezimos que es muy fea / y muy diforme la Dona en respecto del rostro de vna Donzella: que tenga las faciones que en el cuerpo humano se suelen mirar. Mas dexando a parte questa manera de forma. Lo que al presente entendemos por forma / es vn principio natural que da ser ala cosa / y la haze que sea en acto: y se reduzga a alguna delas especies: que en estos inferiores se pueden hallar. La qual cosa resulta de la potencia / y aparejada habilidad dela materia indeterminada: que se informa / y se sella del sello dela forma que en la tal materia / como vna huespresa peregrina q va de passo se aposento. De manera que la forma produzida que es rescebida en la materia: juntamente con la materia en que posa / compone substancialmente vna cosa: y comunica en alguna manera ser ala materia. Quiero dezir q pues la materia no se halla sin forma: antes diremos que la materia es por la forma: que la forma por la materia. Porq la perficiona informandola: y da ser substancialmente a

f ij

todo el cōpnesto: q resulta de entramas. Esto se entenderá
 por exēplo. Cōparemos la materia ala cera: y la forma a
 la señal q el sello imprime en la cera / cierto es q vna mas-
 sa de cera de si no tiene figura: fuera dela forma de massa
 que tiene: y esta aparejada a recibir qualquier ymagen d
 hombre o bruto: o arból o de otra semejança qualquiera:
 segun que en el sello estuviere. Cierto es que si se sella en-
 la cera vna figura y semejança de hombre: que mientras
 tuviere aquella no tendra otra en acto: sin que aquella se
 pierda y se entroduzga en ella otra ymagen de otro sello
 distinto del sello primero. De suerte que la ymagen de
 hombre que primero tenia: se pierde para que se selle en e-
 lla figura de otro qualquiera animal: y sucessivamente po-
 drá rescebir infinitas ymagines de infinitas figuras de
 sellos. Así la materia en quanto es de su naturaleza está
 tan indiferente a rescebir las formas / como la cera a res-
 cebir ymagines de sellos diuersos / y así como la yma-
 gen del sello no da ser essencial ala cera / así la forma no
 da ser essencial: sino vn ser accidentario ala materia. Y de
 tal manera restringe y determina la indiferencia dela ma-
 teria con su presencia: que mientras ella morare en aque-
 lla materia / no podrá rescebir la materia otra forma. Allo
 menos no tendra dos formas que entrumbas sean vlti-
 mas. como sería forma de hombre y de cauallo. De otra
 manera bien se hallaran en la materia del hombre dos
 formas substanciales segun dice Scoto. El anima racio-
 nal que es la vltima dela qual se nombra el compuesto: y
 la forma substancial que los philosophos dicen forma
 dela corpulentia que tiene. Item así como la figura que
 dexa el sello en la cera no es el ser dela esculpidura del se-
 llo que se imprime en la cera / así la forma como da el ser
 ala cosa que es natural / que dela y dela materia resulta /
 no se dice poresto que el ser dela cosa compuesta es el
 mesmo ser dela forma: porque solo dios es el que se pue-
vni. I.
lib. 2. ser.

de dar assi misimo quedandose en si mismo immutable: de la manera que las diuinias personas son vna misma essecia comunicada del padre eterno al hijo: y del padre y el hijo al spiritu sancto. Mas la forma de tal manera da el ser al cō puesto: que no es ella el mismo ser del cō puesto/ pongamos exemplo. El anima racional da el ser al hombre que porella se dice ser hombre: mas rovada el alma por si: cierto es q no se dice ser hombre sino la mas principal parte del hombre/ porque ella no se dira tanto tener ser de por si: quanto cohabitar y morar juntamente porq la forma que da ser a la cosa no se dira propriamente ser especial entre los seres: que en estos inferiores se hallan: como es ser especial el del hombre leon arbol y piedra. Mas dezir se ha ser coexistente: que juntamente tiene sus efectos en alguna morada assi como dezimos que el accidente tiene ser: no en si: si no en el subjecto en q mora. Desta manera en tanto se dice que es la forma substancial: en quanto porella se dice ser la cosa natural aquien ella da el ser/ hablo dhas cosas que puramente son naturales: y por si no pude tener subsistencia entre las cosas naturales sin sus partes. Que cierto es q el anima racional tiene por si sola subsistencia/ quando sale del cuerpo q informa: y avn q ella nunca sea persona: no deixa de tener real y verdadera existencia y permanecia: avn q este fuera del cuerpo: y los angeles son seres reales: y nobilissimos entre todos los seres criados: y sobre todos la forma purissima y acto perfectissimo inestimable primero y supremo ser dios omnipotete: que da ser y perfeccion a todas las cosas: no solamente es en si y por si solo: mas avn eminentissimamente contiene y encierra en su ser cūplidissimo todos los seres de todas las cosas. De aqui sacaremos para nra licion en algua manera algrias de las marauillas de dios: no porq no disten todas las cosas criadas infinitamente dela essencia diuina: mas porq en proporcion vnas nos dan a conocer las cosas de dios

f. iij

mas q otras. Certo es q mas conoscerá el hóbrie de dios por el conocimientó d la forma q por el conocimientó d la ma teria. Primeramente assí como dios es acto puro y simplí cissimo sin dobladura ni cóposicion de materia; assí la for ma d la cosa natural es acto senzillo; porq no es cópuesto de materia; mas difiere y falta d la pfició diuina; porq la forma natural cōmunicá cōla materia y habita en ella / y juntamente cōella haze vna cosa natural; como dios no admitta en si potēcia q no sea acto; ni pueda rescebir cóposicón. Ité assí como dios es sumamente actiuo y obra todas las cosas en todos; assí la forma sustancial tiene virtud de hazer y obrar las operaciones naturales y cōuenientes a la cosa q la tal forma cōstituye cōla materia. Falta en esto q es limitada su actiuidad; porq no puede indiferentemente obrar qualqer efecto; sino solamente el efecto; q cōviene a la cosa q cōpone. Como dios por su infinita virtud obre todas las cosas en todos y no ay action q no se derive de su immesa virtud. Ité assí como dios de tal manera obra que no recibe en si algo; assí la forma es principio actiuo / q no puede padecer recibiendo en si otras formas especial mente sustanciales corporeas. Adas falta d la pfició diuina porq facilmente se corrópe por el aduenimiento de otra forma; q cō mayor virtud viene a informar aqlla materia en q la primera forma posaua; sacado el aia racional q nūca se corrópe porq es imortal; y assí como dios da ser effectivamente a las cosas; y da todas las cosas necessarias a todos; y el no recibe cosa d algúo; assí la forma substancial como da ser formalmente a las cosas; y obre en ella todas las cosas q alas tales cosas cōviene; ella no recibe cosa d la materia; mas difiere; porq dios da todas las cosas a todos; y la forma solamente al cópuesto q cōstituye cōla materia; y assí el ser q en algúa māera da a la materia q forma; no es ser intrínseco; porq solamente es ser d informar; como el ser q dios da a todas las cosas es el ser; con q sustancialmente se dijen qne son,

Capítulo. viii. dela amistad natural & cōjugal q
entre la materia & la forma se halla: con que en
retorno se aman.

ASi como dios auctor de todas las cosas dio a
las criaturas racionales vn appetito racional
q se dice voluntad con q appetecen & desseá las
cosas q les parecē ser prouechosas amando las
p̄sentes & desseádo las ausentes: & a los brutos aiales dio
vn appetito sensitivo cō q prosiguiessen las cosas q por los
sentidos cōprehēden ser prouechosas: assi alas cosas na-
turales q carecen de sentido & razon les infundio vn affe-
cto: o appetito natural y deseo con q cada cosa dessea su p-
ficion: de tal manera q le plega cōla presencia delo q esta
bien a su propia naturaleza: y si no lo tiene en quāto es en
si trabaja de adquirir aqllo que para cumplir con su natu-
raleza le falta: como vemos q el agua q naturalmēte des-
sea el frio: nunca flossiega hasta despedir el calor q extrinse-
camēte por virtud del sol o del fuego o de otra qualquier
causa recibio: y tornar a su frialdad natural. La piedra
miétras estuiiere fuera del lugar baxo: que por su pesadū
bre desseá: no dexara de tener natural appetito hasta verse
puesta en el lugar mas baxo q naturalmēte dessea. Desta
manera toda la cosa impfecta dessea su perfició: y como la
materia sea tan imperfecta: q no téga otra perfició: sino la
que accidentariamente recibe dela forma / dessea tanto
la forma / como la piedra descendir alo baxo. Mas po-
dría alguno dubdar / diziendo verdad es que la mate-
ria como impfecta appetese la forma para perfeccionar se
cōella: mas dōnde le viene ala forma siédo pfecta dessear
y appetecer ala materia siédo tā impfecta: en especial q d-
ella no espera nada. El esto diremos q el amor dela mate-
ria es como el amor mercenario: qual tiene todos los que
no tienen verdadera amistad. Mas solamente tienen el

f. iiii

ojo al prouecho que esperan dela cosa que aman: y no es
 mucho q vna cosa tan imperfecta como es la materia ten
 ga amistad interestatal; pues vemos q muchos hóbres sien
 do de su natural tan excelentes aman a otros por su pro
 pio interesse; y avn muchas vezes el amor con q aman a
 dios tiene mas ojo al premio q esperan: q no ala obliga
 cion q tienen de amar a dios por dios sobre todas las cosas
 Mas el amor dela forma con q gratuytamete quiere a
 mar la materia: es amor fráco y dado de gracia: que razó
 nos q conozcamos las cosas inuisibles de dios por las co
 sas que entre mano tenemos. Learemos en este passo el a
 mor gratuyto con q dios ama a sus criaturas sin esperar
 cosa q porellas levéga: porque las ama por solo hazelles
 bien / pues vemos q la forma graciosamente appetece a la
 materia por solo hazelle bien sin esperar paga de su amor.
 ymita por cierto en quanto puede a su criador / que assí co
 mo ella recibio amor gratuyto debalde: assí le quiere com
 municar sin tener ojo ala remuneracion. Avn que por di
 os no infinitamente de dios: no ama la forma a la materia ta
 gratuytamete q tan debalde: q no téga necesidad d la ma
 teria: como el official de la tiéda en que baga su officio pa
 ra q pueda hazer su baziéda. En tata manera q avn el az
 nima racional tiene appetito a su cuerpo: porque tiene es
 to de su propia naturaleza: q ella con el cuerpo componga
 vna cosa la mas excelente que en todas las cosas natura
 les se halla: q es el hóbre: especialmête que fue criada: no
 apartadamete del cuerpo ni por si como el angel: ni para
 si: mas fue criada en el cuerpo: por razon del hóbre que co
 el cuerpo copone: y cierto es que las partes son por causa
 del todo: y no es el todo por causa de las partes que le co
 ponen. Moresto el anima racional del hóbre sabiendo las
 leyes de su creacion siépre ama su cuerpo y tiene natural
 appetito de tornara el dende que por causa dela muerte
 del se aparto. Esto baste quanto ala materia y ala forma

que son dos principios das cosas naturales. Que la pri
uacion que algunos ponen por tercero principio no haze
a nñ o caso; porque la priuacion no es principio dela cosa
natural; sino principio dela trasmutacion delas cosas na
turales. De suerte que no queda la priuacion como parte
de todo el cõpuesto; mas fue ocasió que se trasmudasse la
materia de vna forma en otra. Comun refrá es que la pri
uacion es causa de appetito. Este se verifica en la materia
mas que en cosa del mundo. La materia tiene por cierto
que nunca le puede faltar forma dela qual se pueda nom
brar; y como tégá habilidad de recibir en si todas las for
mas que puedē morar en la materia; como enfermo que no
se halla de vn lado; da buelcos para prouar de que modo
se halla mejor y prueua todos los modos q̄ puede para te
ner nueua manera de estado / y desta manera pues q̄ jun
tamēte no puede tener todas las formas / la priuació con
que esta priuada de todas fuera dela que tiene; le es oca
sion a que la materia por si trabaje de adquirir nueua for
ma y accidentalmente haze lo q̄ puede para recibir la for
ma que viene de nuevo. De manera que la priuacion no
haze otra cosa; mas de ser ocasion quela materia desee te
ner todo lo que no tiene y por su habilidad puede tener; y
por alcançar lo haze todo lo que puede y no le basta el a
mor que tiene con la forma presente; para q̄ no quiera pro
uar otra nueua manera de amor porque en la materia se
experimienta aquello que díze Quidio. Successore nono
tollitur omnis amor. Pderde se la amistad por el amor
que viene de nuevo. Digamos pues que la priuacion bién
es causa sin la qual no se haze la trasmutacion delas for
mas. Mas esta causa no es essencial principio positivo; q̄
se quede en la cosa natural / assi como realmente quedā la
materia y la forma que la cōponen. De manera q̄ como d
ligitimo matrimonio del casamiento dela materia que tie
ne el officio dela hēbra y dela impression dela forma q̄ tie

de reme.
amo. II.2

ne oficio del varón nace un hijo legítimo q es la cosa natural que del ayuntamiento dela materia y la forma resulta. Esto se ha dicho en breue dexado de trazar las razones con q se pudiera confutar las opiniones estrañas; porq ala verdad no declaran lo que aqui pretendemos q es una licio vulgar/ la qual no tiene q ver con las questiones de los philosophos que dizē Carneadastros o Chrysippeos : q despues de bien razonadas nos dexarian mas inciertos q al Icaromenippo o Luciano: del qual dice la fabula : que ordeno de subir al cielo a informarse dela verdad:la qual no pudo hallar en las escuelas de los philosophos.

Capítulo. ix. del contetamiento q tiene las criaturas con su ser específico.

Dicho caso que la materia téga appetito de todas las formas q en si puede rescebir: muchas veces esta tan contenta con la forma q le haze buen tratamiento q mientras aquella tuviere no desseara otra: dela qual piense q no sele seguirá mejor compañía: assí como no aura quien con razon desee descendir de un grande y magnífico y muy buen estado en uno muy ruyn y muy malo. Por esta razon paresce q no es razon q una materia informada de buena forma desee tener otra forma no tan perfecta: pues es cierto que no es natural appetito desear la imperfection. Lo qual seria: si la materia desseasse estar debaxo de peor forma que estaua: porq no la puede tener: sin q venga en peor estado que estaua / por no ser materia de tā buena forma como antes era. Porlo qual no sera inconueniente tener con lasentencia del algunos que la materia de los cielos sea dela misma especie q la de estos inferiores / porque avn que por la priuacion que tiene de las otras formas pueda tener appetito de rescebir las en si / este appetito descansa con la bartura y actividad dela forma excellente que tiene. Que cierto es

que las formas substanciales delos cuerpos celestiales /
como sean perfectissimas para informar su materia: ay n
que la materia sea indiferente a qualquiera otra forma /
hinchén la tan de bote en bote con su perficion: y assí la es
tablescen y fixan y afirman con vna solidissima disposi
cion y con vnas firmissimas qualidades que son tan po
derosas para conservarse en aquella materia: en la qual
desde el principio fueron criadas: que no ay agente na
tural criado de tanta virtud y potencia: que sea parte pa
ra expellellas y alaancar las de aquella materia para
aposentarsel en ella. Antes estas formas son de tanta vir
tud y resistencia: que no consienten que alguna impressio
estrafia se imprima en la materia que ellas pacifica: y fir
memente posseen. De suerte que la materia quando se
vee bien guarnescida y cumplida de todas sus partes: co
mo aquella que no esta cierta de otra cosa mejor que le pue
da hinchir la medida de su appetito / esta se queda y sol
siega: mientras cessa la contienda delos agentes que son
los que hazen el campo dela pelea en la plaça dela mate
ria: y dado que de su cosecha tenga appetito a mudar se
fiores que la possean: de que tiene un señor tan bastante /
que le cúpla lo que deseá qual es la forma substancial
delos cielos: como quien duerme segura que ni ayuda ni
estorua a los agentes que quieren trauar la pelea / sigue
lo que dice el refran. Biua quien vence: y porque no ay a
gente ninguno natural q con su virtud venga a la forma sub
stancial delos cielos / esta se la materia muy descuyda
da y muy contenta / no cura ninguna cosa delo que pue
de ser mientras que actualmente no fuere / con questo y
con la perfection dela forma celestial no tiene que ver la
privacion: para que la materia del cielo aya de passar de
forma ensiforme: y no poresso se sigue que aya violencia
perpetua en los cielos: assí por las razones dichas como por
la experiençia. Que vemos que la materia tanto mas o me

nos dura debaxo de alguna forma quanto mas o menos
 estabilidad de virtud resistiva tiene la forma como parece
 en el marmol y en la carne muerta sin sal. Si tuviéra la for-
 ma dela carne tanta virtud para resistir ala corruptiō quā
 ta tiene la forma del marmol quedara se en forma de car-
 ne tanto tiēpo quanto el marmol queda en su forma. Esto
 assi presupuesto que la materia tanto mas o menos sostie-
 ga debaxo de alguna forma quanto mas o menos estabi-
 lidad tiene la forma no aura q̄ prouar dela forma sino q̄
 naturalmente dessea su permanencia y conservacion: y re-
 buye todo lo q̄ le es contrario. De aqui se sigue que no ay
 en el mundo cosa que no este contenida con su ser específico:
 y tan contenta que no le trocaria por otro ninguno / por
 mas excellente que fuese. Pongamos por caso que dios
 se dios entendimiento a vn bruto animalise a vn gorron q̄
 por potencia diuina entendiesse q̄ cosa es dios y la excellē-
 cia de todas las criaturas: y contento le pusiesse dios en su
 mano que trocasse el ser que tiene de gorron con el ser de
 otra criatura qual quisiesse escoger. Digo que no trocaria
 su ser específico de gorron por el ser de hóbrie: a vn q̄ fuese
 monarca del mundo mole trocaria por el ser dlos angeles
 arcágeles virtudes potestades principados dominaciones
 thronos cherubines y seraphines. Finalmente no troca-
 ria su ser por ningun ser posible: y mas contento esta coel
 ser que tiene de gorron: que perdiédo aq̄l ser: estaria con
 qualquier otro ser / la razon es porq̄ ningū dessea su mu-
 erte y muy menos su total destruycion. Díria entonces el
 gorron: para q̄ quiero yo dejar de ser yo: porq̄ biua otro:
 que por mas excellente que sea: en fin fin no sere yo / sino
 sera otro muy distinto de yo: el qual antes seria mi pena
 que mi plazer: porq̄ yo deixaria de ser: y del ser del otro no
 tēdria yo ser: porq̄ de mi muerte: o por mejor dezir d mi to-
 tal destruycion se hizo el otro: si la cosa fuera por trueco / q̄
 a no deshazermē yo: no sucediera el otro en el ser: q̄ porq̄

el fuese avia yo de perder: mas me valiera dira el gorrion
 buir gorrion como naci: que antes que se cumplan mis
 dias deixar de ser gorrion por ser seraphin. porq no podria
 ser angel: sin que totalmente pereciese enel la naturaleza
 de gorrion: y pereciendo quedariase sin nada: y tanto plaz-
 zer tomaria dela naturaleza de angel despues que ouies-
 se perdido la suya: como antes que la perdiessen que era nin-
 guno: porque siendo gorrion nunca tuuo cuenta ni copa-
 nia con angeles / por donde ni tomo plazer colos buenos
 que enel cielo quedaro: ni le dieron pena los que cayero.
 porque su sustancia de gorrion ni se mejoró porlos bue-
 nos ni se menoscabo conlos malos. Bien querria el ser go-
 rron mejorado que comiesse sin sobresalto y ser preuille-
 jado entre todos los gorriones: mas deixar de ser gorrion
 no selo manden que no lo hara por todos los seres del mu-
 do / esto mismo diremos de otro qualquiera animal. Esto
 mismo diremos del hombre que no trocaria su ser por el
 ser de otro hombre. Esto finalmente diremos delos daña-
 dos que no trocarian su ser por otro ninguno: porque nin
 gun ser dessea su total destrucion. Verdad es que por te-
 ner el entendimiento deprauado con la fealdad dela cul-
 pa que es mas horrible que la vision del diablo: y por te-
 ner apassionada la voluntad dessearan morir (segun lo es
 crivio sant juan) y la muerte hu yra dellos / como vemos
 aca que se ahoran algunos pore sta deprauacion del en-
 tendimiento: que de otra manera ni estos se ahorcarian: ni
 aquellos dessearian morir: porque mas vale ser: que no
 ser. Y no contradize a esto lo que christo nuestro redemptor
 dixo a Judas que le fuera bien no auer nascido: porq no
 dixo absolutamente que le fuera mejor no auer sido: sino
 que le fuera bien no auer nascido: porque mejor le fuera
 auer se ydo dende el vientre de su madre al limbo: q auer
 nascido para yrse al infierno. Concluyamos pues que to-
 das las cosas que dios crió estan muy contetas con el ser

de luda

mar. x4.

que les dio desde su creacion / y no le trocarian por el ser mas excellente del mundo.

Capitulo. x. Delas quattro qualidades primeras.

Porque nuestro intento en este segundo libro: es solamente tocar las marauillas del mundo / para q por ellas vengamos en noticia de su cria derno es razon disputar aqui lo que cerca d la region elementar y celestial se suele mouer en las escuelas de los philosophos / porenso como cosa muy aueriguada entre philosophos presupondremos aqui muchas cosas q si de nuevo se ouiesen de prouar: de cada cosa se haria vn libro cumplido. Entre otras presuponemos que los elementos son quattro. Elemento es vn cuerpo simple q no se puede diuidir en partes de diuersas formas. Dize se simple a diferencia de los elementados: como son qualqe ra cosa que se contiene en qualquiera de las especies: que cierto es que el cuerpo del hombre o el leon o el arbol o la piedra no son elemetos: porq no son cuerpos simples por q se compone cada uno de los quattro elemetos. Dize se que no se diuide en partes de diuersas formas: porq cada parte se nombra coel nōbre del todo: qualquier parte de tierra se dice ser tierra: qualquiera de agua se dice que es agua: qualquiera de ayre se dice q es ayre: qualquiera de fuego se nombra fuego. Mas no qualquiera parte de hombre es hombre total: ni qualquiera parte de casa se dice casa / y si dixeret alguno q el vino o azeyte: leche: miel: o mante ca: carne: sangre y hueso: y otras muchas cosas desta manera serian elemetos: porq cada parte destas cosas se nōbra con el nōbre del todo. A esto diremos q cada cosa destas esta compuesta de quattro elementos y por consiguiente no es cuerpo simple / porlo qual no se dira elemento. En estos elementos señalaron los philosophos quattro qualidades que son calor frio humedad y sequedad las

dos primeras que son calor y frío se dijen actiunas porque
hazén; el calor haze para biuificar; y el frío para matar/
las otras dos que quedá se dijen passiuas; porq lo q hazé
es tan poco en respecto delo que padecen: q como si no hi-
ziessen nada se dijen passiuas. Cada elemento tiene dos
qualidades vna suma: cõla qual excede a todos los otros:
y otra templada en la qual es excedido de otro. El fuego
es caliente en suma manera y seco tépladamente, con el ca-
lor excede a todos y en lo seco le excede la tierra. El ay-
re es humido en suma manera y caliente téplado: cõla hu-
midad excede a todos; y con el calor es excedido del fuego.
El agua es fria en suma manera y humida templadame-
te; con el frío excede a todos y en lo humedo es excedida díl.
ayre. La tierra es seca en suma manera y fria templada;
mente: con lo seco excede a todos: y en lo frío es excedida
del agua. De todo esto podria alguno dubdar dela humi-
dad del ayre sobre la del agua: porque por experiencia
vee que se moja en el agua: y no se moja con el ayre en que
biue. A esta dubda dezimos que todas las cosas q son
de natura de ayre predominante son mas humidas que
las que tienen el agua predominante / como paresce en el
ayre: que es mas humido que el agua/ porque partici-
pa dela predominación del ayre. De suerte que en los ef-
fectos conocemos la humedad díl ayre sobre la humedad
del agua. Item el ayre quando se espessa y aprieta: se pa-
ra visiblemente tan humido: que luego se viene aba-
jo y se llueue. El ayre circunstante quando se espessa pa-
rece en los marinoles y piedras: que paresce que estan mo-
jadas. Porque la humedad del ayre no las pudo pen-
etrar: como penetra la tierra: y assi se quedó en la haz dela
piedra y de hecho la dexo mojada. Esta humedad del ay-
re que poco a poco se va espessando: sienten las arañas: y
por esso tocadas dela humedad q ensus nídillos se embal-

sa:salen de sus agujeros a buscar sequedad:y si nosotros no nos mojamos con el tocamiento del ayre humido es por que esta tan rarificado y esparcido:que apenas se dexa sentir. Mas si dios vaziasse de ayre la concavidad d' una pieça: y la hinchesse con la decima parte del agua que aquella pieça cupiesse: quedaria con menos humedad y muy menos se sentiria: que se sentia el ayre que antes estaua/ alguna experiençia desto tenemos en el vapor esparcido que sale del agua que hierue: que no moja al que le toca/ el qual vapor si para hinchir el vaco que dexo el ayre se expandiese diez tanto: se sentiria muy menos que el ayre. Por el contrario si el ayre de toda la pieça metiesse dios en un cantaro: se tornaria pinguissimo a manera de azeyte. Finalmente por su graude humedad a manera de azeyte mancharia todo lo que tocasse. Leemos en este passo q no es mucho q muchos no alcancen el secreto de las cosas inuisibles de dios / pues que muchos ygnoran el argumento de las quatro qualidades primeras / las cuales poren se dizen primeras:porq no se deriuauan de otras antes todas las otras se deriuauan y nacen de estas: como son fuentes / y estas no dependen entre si vias de otras: porq de otra manera seguirseya q tan seco fuese el fuego como caliente: si la sequedad se siguiesse de necessidad al calor. Item si el calor dependiesse dela sequedad: seguir seya q la tierra fuese caliente: porque es seca en summo grado. De la manera q prouamos que ni el calor ni la sequedad dependen entre si / desta manera se prouara q las otras.

Capi.xi. del modo q estan los quatro elemētos en las cosas elementadas.

Sabidas las qualidades de los elementos / es bien que sepamos: de que modo estan los elemētos en las cosas elementadas: que dela composition y mystura dellos resultan: para esto es de saber lo que diximos: que no ay cosa que no tēga un

natural appetito de su perfection y llegar a todo aquello que naturalmente puede tener. Este appetito se halla en las calidades tépladas que agora diximos: porq las su mas & intenses como estan puestas en la cùbre delo q pue dē tener: no tiene inclinacion a mas delo q actualmente tiene. Mas las remissas o tépladas como tēgan habilidad & subir a mas alto grado: no sossiegā hasta ver su desseocu plido. El fuego como se vee puesto en la torre del omena se: no tiene pena por ser mas caliēte: porq tiene todo el calor q naturalmente puede tener. Mas como quie se mue re de embidia viédo q la sequedad q el tiene accessoriamente de añadidura: la tiene otro elemēto en suma manera / a manera del mēdigo que acogido enel pajar se haze heredero: hallando esta sequedad en la tierra: afierra tan fuerte cōella por sacar sela de entre manos: q es peor de salir se a fuera q (como dízen) el gato dela assadura. La tierra como quie se està en su fortaleza segura de no perder la fuerça q tiene: dasele poco por el sacomano q enella piésa & ha zer el fuego: presumiendo salir de alli tan seco como la trīa. Mas quiriedo aumentar la frialdad téplada q tiene: viendo q el agua es mucho mas fria q ella: abraçase con el agua tan abraço partido: como se abraço el fuego conella. El agua tan segura de no perder su frialdad: como el fuego de su calor & la tierra de su sequedad: procura de apri mar la humedad téplada que tiene: y apegar se a la humedad intensa del ayre: y abraçase tan fuertemente con el / q antes le cortē la cabeza como a lagarto: que dexre la presa que tiene. Mas el ayre estando muy seguro de no perder su humedad: mientras quedare en la vida: tocado dela misma inclinacion que los otros: quiriendo abiuar su calor / presume hacer saco mano enel fuego en que halla lo que el dessear: y metese tanto con el: que como quien juega a mas altas son mis alas: no entiende deixar el campo si no con la muerte: o con la victoria. Poreste entra siamien

to que por aprimar sus qualidades templadas hazen vnos elementos en otros. Podremos dezir lo que dixo
Meta. I. Quidio. Que el fabricador del mundo ligo y ato los elemetos con vna paz de concordia. Esta paz avii que se halla en la disposicion de sus proprios lugares; muy mejor se halla en las cosas elementadas que de ellos resultan. El modo de estar en las cosas mistas que ellos componen no tiene dificultad: porque no estan formalmente / como algunos pensaron: que estauan desmenuzados en partes zitas tan menudas como los atomos del rayo del sol: por que si assi fuese seguiriase que ni el ducado fuese de oro: ni el real fuese de plata. y assi diriamos de todas las otras cosas. Porque si los quatro elementos estuiessen en su forma en el ducado / diriamos que aquel todo fuese oro sin tener parte de oro / porque si las partes de que el ducado se componen fuesen los quattro elementos formales / cierto es que ninguna parte seria oro / pues que cosa es mas fuera de razon que dezir. Este ducado es todo de oro / y en todo el no ay parte de oro. Luego la verdad es que los quattro elementos estan virtualmente en el mysto que dellos resulta. Quiero dezir que no quedan en la cosa elementada los elementos en forma de elementos / ni desmenuzados ni enteros / mas quedan las qualidades que son las virtudes delos elementos: mediante las quales obran en las cosas elementadas. Las quales qualidades mientras estuieren en vna armonia templada de tal manera: que de todas resulte vna tēplança de action y passion: no perescera el cuerpo por sus qualidades mas excediendo en demasia fuera dela proporcion conueniente / es necessario que el tal cuerpo venga en corruption. Como nos lo muestra la experientia en muchas cosas: especialmente en el hombre quando muere de peste: o debiese: por el demasiado calor que quiebra el armonia dela

Templança/o quando muere de frio que excede en los vi-
jos: o quando muere por la destemplanca del humido: co-
mo paresce en los hombres hydropicos/o quando muer-
re por exceso de sequedad: como paresce en los piticos.
Sacaremos para nuestra licion que si los elementos sin
juzyo por sola la inclinacion natural buscan su perfició
y despues de hallada de talmanera la toman: que no la
dexan hasta la muerte/ los hombres que tienen razón por
que seran tan negligentes que no busquen quien les des-
clare el camino: y les de buenos consejos: t les diga los
peligros que ay en las cosas en que ellos nueuamente quie-
ren tractar.

Capítulo. xiij. dela dela definición dell lugar.

Antes que digamos del sitio delos elementos:
sepamos que cosa es lugar. Aristoteles dize phys. 4
que lugar es vna superficie concava del cuer-
po que contiene algo en si / la qual superficie
quanto es de si no es mouible. Superficie concava es lo
que en romance dezimos enues a diferencia dela haz: y a
vn que propriamente no dezimos enues slo que no se pue-
de boluer de dentro a fuera: al presente tomamos enues
por la concavidad interior d qualquiera vasija. Díze que
lo principal que tiene el lugar es ser immouible de si / por
que avn que van t vienen los cuerpos que hinchen el lu-
gar: siempre esta quedo el lugar : que es el sitio del cuer-
po que en si contiene. Y si dezimos que el cantaro es lu-
gar del agua que en si contiene: y se mueve al mouimien-
to del que le lleva. A esto diremos q no se mueve en quâ-
to lugar: sino en quanto es cosa natural. Porque avn
que el lugar segun el estremo con que contiene: de si no se
mueve: en quanto es cosa natural: conviene le el moui-
miento que no le puede faltar como alas otras cosas na-

g ij

turales. Porlo qual no se escapara dela passion natural que es el mouimiento que conuiene a las cosas naturales. Mas porla razon que se dice lugar es immouible. Podriamos tambien dezir: que avn que el cantaro es lugar del agua: el conel agua esta contenido en lugar: el qual lugar avn que se mude el cantaro nunca se muda: porq siem pre queda el sitio / y porenso se dice: situs deste verbo, sino is. por dexar / porque todas las cosas enel situadas quā do se mudan le dexan: el qual avn que segun lo material se pueda mudar: segun lo formal que es la relacion y distancia que ay del lugar al centro y a los polos: y alas otras partes del cielo: es immouible porque siempre esta en vna misma distancia: que de otra manera bien diremos q el lugar se mueue circularmente como se mueuen los cie los / del qual mouimiento se sigue el mouimiento de los enueses que son los lugares que contienen los cielos inferiores. El enues que encierra en si la redondez comba del vltimo cielo: es el lugar mayor que ay enel mundo / y avn que a qualquier lugar particular conuiene la disini cion del lugar: por excellencia conuendra al enues: q contiene la redondez del vltimo cielo: y avn que Aristotoles phys. 4. dice que el cielo no esta en lugar: porque sobre el cielo no ay cosa: y por consiguiente no ay cuerpo que abrace y con tenga la redondez del vltimo cielo. Diremos que pues es verdad que el cielo se contiene en lugar que le abarca: aquella vltima sobre haz del vltimo cielo es el estremo vni uersal en q se cōtienen todos los cuerpos del mundo: y ma ginando a qlla sobre haz cōcaua a manera de pelota o viē to: o si ella es contenida / diremos q la concuidad en q se cōtiene es la cōcauidad ola nada q es el remate olo criado: si en algūa māera se puede ymaginar la nada q esta al rededor ola estremidades olo vltimo cuerpo criado. Tābiē se dira lugar el enues o cada cielo: q ēcietra ensi la redodez olo cielo inferior ymaginādo los a māera o caxcos o cebolla

y el enues del cielo dela luna es el lugar del fuego / y el
 enues del fuego es el lugar del ayre / y el enues del ayre /
 es el lugar del agua / y de algunas partes dela tierra: y el
 enues del agua es el lugar dela tierra: y el enues dela tie-
 rra es el infierno. De manera q no es otra cosa lugar sino
 el enues del cuerpo; en que algo se encierra. Desta definis-
 cion se saca que el lugar no se dize absolutamente: sin que
 tenga respecto al cuerpo que ensi contiene. Porqde por
 sola virtud natural es impossible q aya lugar sin cuerpo:
 ni cuerpo sin lugar / porlo qual acontecen muchas cosas
 q al vulgo parecen milagros: como es descendir el fuego /
 subir el agua para hinchir el lugar que no puede quedar
 vazio. Y pues esta es licion d vulgares no hare fuera de
 mi proposito: si dixere aqui algunas cosas de las que casi
 todos saben: entre las cuales sera prouar q el ayre en q
 andamos q al vulgo parece vacio: es vn verdadero cuer-
 po que hinche el espacio y lugar que ay entre el agua y el
 fuego. Para esto bien creo yo que ningun odrero negara
 tener cuerpo el ayre: porq claramente conoce que despues
 que ha hinchado su cuero: no cabe mas: y si el ayre no tu-
 viera cuerpo en ningun tiépo le acabara de hinchar. La-
 bien se q los q beuen con calabaça: no negaran el ayre ser
 cuerpo: porque porenlo desapata el sospiron: porque entre
 el ayre ha hinchir el lugar q el vino deixare. Tam poco lo
 negaran los que vazián alguna botija: porq veen que por
 toparse el ayre que entra con el agua que sale toman a me-
 dias la boca: por donde no puede salir el agua a derecha: y
 el zubido que haze al salir: es el topamiento q haze con el
 tropel del ayre q entra. Lo mismo confessara el que saca
 de la verdasca en el ayre: por el sonido q haze: el qual no bi-
 ziera si la verdasca no topa con el cuerpo del ayre. Alos
 que no ouiere hecho estas experienicias: selo haran conos-
 cer las morcas y aues que buelan: las quales sino se sos-
 tuuiessen en el cuerpo del ayre: subitamente cayrian abas-

g. iii

yo: porque no seran estos tan rudos: que piesen que milas
grosamente se sostienen sin estribar en alguncuerpo, porq
assí como con estribones nadan los pesces t hombres en
agua: assí có estribones das alas nadá enl ayre las aves.

Capi. xiii. dla rayz delo alto y lo bajo del mundo.

Sabido q naturalmēte no se da vaco sin euerpo
y q el enues del primero cielo es el lugar delos
elemētos: queda de saber qual es el lugar deca
da uno delos quatro elemētos. Para esto es d
laber q lo que dezimos alto y bajo tiene su rayz y funda
mento dela naturaleza del lugar q diximos: q si es immo
uible tomando por excellēcia lugar por el enues vniuers
sal q abraça todas las cosas corporeas: lo mas alto deste
lugar es el enues q abraça al cielo empyreo adonde estā
los sanctos y a todos los otros cielos: con los elemētos q
dentro desē cōtienē. Lo mas bajo deste lugar es el punto
de en medio q se dice cētro del mundo: q por todas las par
tes dista y gualmēte del enues: como el punto en q estā el
pie del cōpas q dista y gualmēte de qualqer parte del cir
culo q haze el otro pie del cōpas q anda al rededor de aq̄l
punto. Desta manera diremos q lo mas bajo del mundo
es ellugar del infierno / porq si echassemos cordeles dēde
aq̄l punto q yimaginariamēte subiesen hasta lo alto del vi
decimo cielo: a manera delos rayos dela rueda dela carre
ta q suben del cubo ala piñeta y passan hasta la sobreca
ma. Estos cordeles q assí yimaginariamēte subiesen den
de el infierno hasta el fin del vndecimo cielo: serían todos ygua
les. De manera q lo mas bajo del lugar sera el nacimien
to destos cordeles: y lo mas alto sera el paradero: q es la
vltima redōdez del vndecimo cielo. Algnos philosophos
pensaron: q la naturaleza delo alto y lo bajo prouenia d
el mouimiento del cielo. Mas esta posicōn ha de faltar des
pues del juzgio vniuersal / porque no se moueran mas
los cielos: y la tierra no dexara de quedar se enl medio a

donde agora se esta: y no estara milagrosamente: porque
 no se ha de dar milagro perpetuo. De adonde se puede in-
 ferir que si la tierra esta naturalmente en el medio: y en este
 mismo lugar ha de quedar despues del juzzio: q no se di-
 ze el medio ser el lugar mas bajo por razon del mouimien-
 to del cielo: que en otra manera entonces dexaria de ser ba-
 xo: quando el cielo dexasse de mouerse / si por razon del mo-
 uimiento el centro que es el medio del mundo fuese lo
 mas bajo delo criado. Porlo qual auemos de dezir: q la
 naturaleza delo bajo & lo alto prouiene de cosa que dure
 tanto: como la tierra durare enel medio. Ami me paresce
 saluo el mejor juzzio: q lo bajo es el lugar que esta mas
 lejos del enues: en que se contienē todos los cuerpos que
 dios ha criado. De manera que no nascera la naturaleza
 del bajo dela posicion del mouimiento del cielo: sino sola-
 mente dela naturaleza dela longinidad: y alexamien-
 to del enues supremo que contiene todo lo criado: agora
 se mueua / agora este queda la redondez que junta con
 el enues. Porque no se dira bajo: porque esta mas lejos
 del mouimiento: sino porque esta mas lejos del enues uni-
 versal que abraça todas las cosas corporicas. Aquesto
 se funda en razon: porque razon es: que si auia de auer al-
 to y bajo enel mundo: que distassen y distriessen tanto en-
 tre si: como dista lo blanco delo negro / y lo caliente delo
 frio: y si aquesto es assi ninguno negara: que lo mas al-
 to del mundo es la ultima redondez del ultimo cielo: por
 que encima de aquella no ay cosa criada. De aqui se si-
 gue que si aquella ultima redondez es la cosa mas alta del
 mundo: que el punto que mas distare de aquella redon-
 dez suprema sera la cosa mas baja del mundo. El qual
 punto para dezir se bajo no tendra que ver con el moui-
 miento de aquella redondez / sino solamente q esta tan apar-
 tado della q no ay cosa q corporalmete este mas lejos en
 lo criado. Que cierto es que si aquel punto se señalasse

g lliij

hazian lado seria disformidad: así como no sería buē círculo: si el pie quedo del compas se acostasse mas a vn cabo q a otro: para hazer el circulo redondo. Digamos pues q la cosa mas baxa del mundo es la q esta mas lejos dela cosa mas alta q es la redondez del vltimo cielo.

C Capítulo. xiiij. del sitio delos elementos.

Sto assi presupuesto es cierto que qualquiera cosa pesada naturalmente deciende alo baro: y aynq para henchir el vaco no haze al caso ser los elementos pesados o liuianos: para la ligereza y presteza de descendir es cierto que el mas pesado descendira mas ligero. De aqui podremos inferir quel fuego sino hallasse impedimento: de mas de descendir para henchir el vaco que la naturaleza rehuye: descendiria por el peso que tiene / el qual ayn que en comparacion del peso dela tierra es muy liuiano:absolutamente hablado: no caece de algun peso: y ayn que el philosopho dize q es sumamente liuiano: y por consiguiente no tiene peso: saluo el mejor juzzio parece me ami:que tanto quanto no carese absolutamente de peso. Porque de mas que es cuerpo que ocupa lugar: la proporcion q ay entre los elementos no es infinita:que el mismo Aristoteles dize q excede vn elemēto a otro en proporcion de diez tanto. Luego si dela densidad y espessura de vn puñado de tierra se pueden hazer diez de agua y ciento de ayre y mil de fuego/ no es infinita distancia entre el puñado de tierra y el puñado de fuego. Iten hablando catholicamente no ay dubda: sino que dios puede criar otro elemēto mas raro y mas liuiano que el fuego:en cuya comparacion el fuego se diria pesado. Finalmente que en si no se diria liuiano: porque ayn q es poco el peso que tiene:en fin es peso: y peso q bastaria para le hazer decēdir alo baro:si estuiesse vazio/ si antes que el no acudiesse otro cuerpo:q por su mayor presadumbre aguiasse mas presto a henchir el vaco: que la

naturaleza rebuye. Pongamos caso que dios raziassse ellugar del ayre y dela tierra; y dexasse al fuego en su lugar hazer lo q̄ q̄ naturalmēte pudiesse; digo q̄ en tonces descenderia el fuego a ocupar lo bajo del mundo: avn que dexasse vaco el lugar en que estaua: porque ya q̄ ouiesse de auer vn lugar vaco enel mundo; mas repugnātia tiene el vaco de en medio que el vaco dela circunferencia que es el lugar que esta mas lejos del centro de en medio. La razon es porque al vaco del medio seguir seyan dos inconuientes: el vno seria dar vaco sin cuerpo / y el otro seria dar cuerpo pesado: que no auiendo impedimento no descendiesse alo bajo: y enel vaco delo alto no se daría otro inconuiniēte fuera dela vacuidad. Porque no azuria sobre el cuerpo pesado: que por su pesadísime ouiesse de caer para hinchir aq̄l vaco. Desto se sigue que todos los elemētos por razon de su peso: vnos mas otros menos naturalmēte sino tuviessen impedimento descendirian alo mas bajo del mundo. Si ymaginassemos la tierra distinguida por cárcos a manera de cebolla / cierto es quel carco primero q̄ sirue de baz: naturalmente baxaria mas bajo: sino le estoruiasse el carco segundo: y el segundo baxaria: sino le impidiesse el tercero: y el tercero baxaria si no fuese por el quarto / ansí diremos de todos los otros / hasta quelleguemos al vltimo carco de el medio que es lo mas bajo del mundo. Si esto es assi: sepamos de donde viene que la tierra es la mas baxa: y el agua tiene el segundo lugar: y el ayre el tercero: y el fuego el mas alto de todos los elemētos. Digo que esto prouiene de vna naturaleza que ay enlos pesos / que es que tomados dos cuerpos de yqual quantidad si son cuerpos fluxibles que corren: aquell cuerpo sostiene sobre si al otro: que pesa mas q̄ el otro. Ejemplo: porq̄ pesa mas vn acubre de agua que otro de azeite / el agua se pone debajo: y el azeite sube sobre ella: porque es mas el peso del agua: para descendir q̄

lo barco que el del azeyte. El madero si no fuere de enzina
 nadara sobre el agua. Porque vn cantaro lleno de tierra
 pura pesa mas q' otro tamaso lleno de agua: porenso qual
 quier poluito de tierra haze assiento enlo barco del agua.
 Porq' vna medida de azogue pesa mas q' otra tamaña d'
 hierro: o de plomo: porenso el hierro y el plomo nadara so-
 bre el azogue como corcho sobre agua. Porq' la pesadumbre
 del azogue tira con mayor impeto alo barco del cetro:
 q' el peso del hierro o del plomo. De donde se sigue q' si la
 mar fuera de azogue: seguramente pudiera ser las naos de
 hierro: q' no se hundiera. Mas porq' el oro pesa mas q' el a-
 zogue tomado en ygual cantidad: porenso se hunde el oro
 enel azogue: porq' por razon de su mayor pesadumbre ya
 mas ligero alo barco q' halla sin impedimento q' le ataje el
 camino / porensta razon la tierra como mas pesada q' todos
 los clementes: descedio alo mas bajo: q' es lo mas lexos d'
 la redondez suprema del ultimo cielo. El agua seguda en-
 la pesadumbre ocupo el segundo lugar: como mas pesada
 q' el ayre y el fuego: y el ayre ocupo el tercero: por ser mas
 pesado q' el fuego: porlo qual descendiria mas ligeramente q'
 el fuego: y como diximos q' el agua encima de si sostiene
 al azeyte: assi el ayre como mas pesado sostiene al fuego so-
 bre sus cuestas: y assi como sangrado / o distilado el agua
 porla parte baxa dla vassija en q' esta: baxaria el azeyte assi
 quitando el ayre descendiria el fuego alo barco. Pogamos
 caso: q' pusiesse dios vna vallena tan vezina dela sphera
 del fuego: q' tuviesse la boca no mas de dos dedos d'l fue-
 go: y resollasse fortissimamente hazia d'etro: cierto es q' des-
 cendiria el fuego a entrarse porla boca dela vallena / para
 hinchir el vaco del ayre. Que avn q' el ayre circunstante
 pudiesse hinchir aquel vaco: la linea recta del resuello to-
 maria la parte principal del fuego / segun aquello q' dice
 pomponio Aela / que ay vnas serpes en bitinia que
 es cerca de Troya / las quales se entrara enel rio Rhynda

co enel tiempo delas grandes calores; y dende el rio res:
 suellan hazia dentro tan fuertemente: que las aues que
 buelan por encima vienen hinchendo el vaco: y entransen
 porlas bocas delas serpientes. Por tanto concluyamos
 que pues no ay elemento: que absolutamente se pueda
 dezir liuiana: que todos los elementos descendirian alo
 mas barco / sino fueren impedidos delos mas pesados /
 como el azeyte que no desciende debaro del agua / porla
 pesadumbre del agua: que tira mas ligeramente alo ba-
 ro. Aqui se podria preguntar: si es verdad lo que dice Ari Poste.
 stotes. Propter vnum quodqz tale et illud magis. Que
 la qualidad del efecto se halla mas excellente en su cauz-
 sa: porque razon es mas pesado el plomo y el azogue y el
 oro que otra tanta parte de tierra: pues es verdad que la
 pesadumbre de estos metales les viene dela pesadumbre
 dela tierra: porque ninguno da lo que no tiene. Por don-
 de aviamos de dezir: que o el peso destos metales no pro-
 uiene dela tierra: o que necessariamente la tierra ha de pe-
 sar mas que plomo azogue y oro tomando quantidades
 iguales. A esto se responde que si la tierra estuiesse puz-
 ra / de necesidad pesaria mas que ningun metal / mas
 por estar mista y soleuantada / es mas liuiana. Bien creo
 yo que si se tomasse vn celemin de tierra dela que esta jun-
 to al centro cabe el infierno / porla grande densidad / y
 pureza que tiene / pesaria mas que otro celemin de Alzo-
 gue / o de oro. Porque assi como la tierra por pesar mas
 que el agua esta debaro del agua. Assi es de creer que la
 tierra que esta debaro de todo pesa mas que la que esta
 encima. Lo uno porque por mas pesada occupa mas
 barco lñgar. Lo otro porla densidad y apretamiento que
 tiene por parte dela pesadumbre que tiene sobre si dela
 tierra exterior y el agua circunstante que tiene a sus cue-
 mas. Cada parte dela qual como naturalmente desee:

y appetezca hallarse enel centro/ que es lo mas bajo del mundo: es necesario que apriete la tierra que tiene debajo. y si me dijé q ansí como al que esta debaxo del agua: no le pesa el agua que tiene encima de si/ assí la tierra exterior no aprieta ala que tiene debaxo / dire yo que la pesa dñbre del agua a manera de arco se sostiene y estriba hasta los lados/los quales si se quitassen: no podria el hombre sufrir el agua q derechamente pesasse sobre su cuerpo:

Capitulo. xv. que da la razon porque la tierra siendo mas pesada que el agua; esta descubierta por vna parte.

Sele se preguntar/de donde prouiene que siendo el agua fluxible y la tierra sumamente pesada: no se hunde toda la tierra enel agua: pues es diez tanta el agua que la tierra. Que todos los philosophos concedieron que qualquier elemēto superior es diez tanto mayor q el inferior/ porque hallaron por experientia que de vn puñado de tierra se hazen diez de agua: y de uno de agua diez de ayre y de uno de ayre diez de fuego: siédo esto assí parece q segun razon natural toda la tierra se auia de hundir enel agua. assí como se hundiria vna pelota de plomo q pesasse vna libra enla cantidad de agua q tuuiesse diez tanto. A esta preñta respondemos: y dexando las opiniones de muchos diremos que dios omnipotente ordeno que esta parte de tierra estuviesser descubierta del agua: para la habitacion delos hombres / por quien hizo todas las otras cosas. Especialmente que el agua es tambien criada y tan obediente al mādamiēto de su señor: q dēde q vna vez le mando q se hiziese hazia vna parte: no ha osado salir dela carcel perpetua: en q dios la mando residir. Este mādamiēto esta enel genesis: quādo dixo dios. Congregentur aque que sub celo sunt in locuz vnum: y appareat arida. Haganse las aguas que estā debaxo del cielo: hazia vn lugar: y den lugar q apparezca la

Bene. I.

tierra: y porque no estuuuo en mano delas aguas: allegar
 se ala parte que quisieran. Dize salomon. Quando circu-
 dabat mari terminum suum: quando legem ponebat az-
 quis ne transiret fines suos: cum eo erat cuncta coponens /
 Quando dios omnipotente señalaua los terminos dela
 mar: quando ponia ley alas aguas: que no passen sus se-
 ñaladas orillas; conel (dize la sapiencia diuina) estaua yo
 ordenando todas las cosas. Elquies de notar q dize: que
 no passassen sus terminos: siendo cosa muy cierta que la
 cosa natural / naturalmente no passa sus terminos. Porlo
 qual auemos de dezir: q las aguas tenian dos maneras
 de terminos / vnos naturales y otros de mandamiento:
 Los naturales no tenian sin sobre la haz dela tierra. que
 cierto es que pues el agua es diez iata que la tierra: auia
 de venir el agua a toda la tierra. De los seguudos termi-
 nos obedienciales de mandamiento dize Salomon. Cir-
 cundabat mari terminum suum. Que señalaua termino
 ala mar: y ponia ley alas aguas: conuiene a saber ley de
 mandamiento sobre su ley natural que no passassen sus ter-
 minos: no los naturales porque para no passar estos: no
 era menester ponerles otra ley fuera dela natural. Mas
 dixoles que no passassen sus terminos de mandamiento:
 con que les mando. Congregentur aque in locum vnu. Sene. I.
 Alleguese las aguas hazia vn lugar. El qual mandami-
 ento si no le mandara dios alas aguas: ni ellas lo fizieren
 de suyo: ni la tierra apareciera sobre las aguas. Poresto
 dixo el psalmista. Congregans sicut inutre aquas maris Ps. 32.
 Que congrego dios las aguas del mar: como quie las en-
 cierra en vn cuero. Digamos luego q ni la sequedad dela
 tierra bastaria a resistir ala humedad del agua: ni el cetro
 dela grauedad esta sobre el centro del mundo: como finge-
 ron algunos. sino q estando el centro dela grandeza dela
 tierra en el lugar del centro del mundo: la principal causa
 porque la tierra no esta del todo cubierta del agua es por

el mandamiento de dios. El qual en los agentes naturales no tiene contradiccion. Deurian por cierto los hombres que vslan de razon ser tan obedientes a su criador y redemptor / que devn avez que fuesen mandados: perseuerassen tanto en la obediencia como las criaturas y racionales: que presta y perseverantemente obedecen al mandamiento de su criador. Cuya ejecucion les es mas natural: q su propia inclinacion. Por donde se cree que avn q al principio el agua que cercaua toda la tierra se aparto has zia vna parte por virtud del mandamiento de dios: no se contiene agora en el mismo lugar por nuevo milagro: ni avn por aquel milagro continuado hasta agora: sino por la virtud obediencial que tienen las criaturas al mandamiento de su criador. Assi como dezimos: que hizo dios milagro en criar el mundo: y despues de criado le dexo hazer conforme a la ley natural q le dio. Por lo qual no se dira: que estan violentamente las aguas congregadas en vn lugar pudiendo salir de alli / porque dios que dispone todas las cosas suavemente: dio suavidad a la congregacion das aguas. Y estan mas contentas por obedecer al autor y criador dela naturaleza: que estuviieran si vafiaran toda la tierra consola su inclinacion natural sin tener mandamiento especial: en cuya obediencia siruen a su criador/ bolviendo en officio ordinario la deuida reverencia y acatamiento que deuen a su criador/ al qual son mas obligadas q a su propia inclinacion natural.

Cap. 8.

C Capitulo. xvij. dela habitacion dela tierra.



A todos los estilos de escreuir el mas dificultoso es la description: o traça dela cosa que se da a entender por palabras. Por lo qual antes que digamos dela habitacion dela tierra/ digamos que cosa es description: o traça. Para esto es de saber: que cinco diferencias ay de traças: o descripciones

nes La primera se dize Cosmographia: que es la traça
 que tracta de todo el mundo / quiero dezir dela tierra y la
 mar con la respondencia que tienen ala parte del cielo que
 les correspode encima / qual es la cosmographia de Pto
 lomeo: a vn que falsamente se intitula geographia. La se
 gura desta se dize mappa mundi: la qual es tan antigua:
 que della dize la propertiana Arethusa. Logor re tabuz
 la pictos cognoscere mundos. La segunda diferencia se
 dize hydrographia: que en romance dezimos carta de ma
 rean. La tercera diferencia se dize Geographia: que es la
 traça que se haze dela tierra y delas prouincias: con solo
 el respecto delas entradas y salidas: que la mar haze en
 ella: qual es la descriptio de Pomponio Mella. La quar
 ta se dize chorographia: que es la que de mas del sitio cu
 enta los passatiempos que a los lugares se allegan: por
 lugares entiendo los sitios de poblaciones montes valles
 rios capos o costas de mar. Itē en la chorographia se cuen
 tan las hystorias: que en el tal lugar acótererō. Desta ma
 nera escriuio Diodoro Siculo Strabo y Solino. La vlti
 ma diferencia se dize topographia: q es vna traça de su
 da y particular de lugares. desta no escriuio alguno de prin
 cipal intencion: mas accessoriamente los hystoriadores la
 iñixierō en el discurso de sus hystorias. De todas estas di
 ferencias o traças: la mas dificultosa es la geographia: por
 la varia mutacio delos lugares: en los quales no solame
 te vemos mudados los nobres por algunos grādes acae
 cimientos: mas avn los moradores se passaron de vnas
 partes a otras: agora sea por el agua que les falto: agora
 por huyr del sitio mal sano: agora por inundacion del
 mar: agora se ayan mudado los nombres por las aueni
 das de gentes extrañas: o de todas las otras causas que
 cueta Quidio: adonde cueta las verdaderas trasmutacio
 nes que ay en el mundo / las qualcs mutaciones son la
 mas principal causa dela incertidumbre; que ay en la tra

*Prop. II
bzo.*

ca dela geographia. De aquí es lo que dice Diodoro sicut
 d. lli. lo. Erraron los historiadores antiguos no por falta de di-
 ligencia: mas por la ygnorancia q tuvieron de los sitios ó
 los lugares. Pues si los antiguos q estauan mas cerca
 del tiépo: en que se fizieron las mutaciones erraron: q ma-
 rauilla que los modernos se engafien y tomē vnos luga-
 res por otros. Muchos ha auido en nuestras partes que
 han trabajado dar luz a los pueblos: y verificar quales
 fueron los verdaderos sitios. Bien creo yo que si les co-
 stasse dineros erraran: no se determinarian tan presto tinien-
 do ala mano la pena. Verdad es q han sido algunos tan
 diligentes: q si en algo erraron: fue aqllo que por diligen-
 cia de letras no pudieron saber. Dice me don Lorenço d
 Padilla Arcediano de Ronda: que ha gastado mas de
 ochocientos ducados en hazer cauar bedificios antiguos
 para inquirir por los letreros las ciudades de España: pa-
 ra trauar conellas la hystoria de España q tiene hecha.
 Florian de ocampo rezino dela ciudad de camora no se
 contento con los letreros q con muy sobrada diligēcia in-
 quirio: mas quiso sacar las ciudades de España por ynz-
 strumentos cosmographos y astrologicos: para conciliar
 todas las notables cosas de España en el bedificio dela
 original hystoria q haze. Desta manera de hallar las an-
 churas y longuras de los lugares escriuio vn compendio
 Hēma Friso. Pedro de Alcocer rezino de Toledo pa-
 ra la muy compassada hystoria q ha hecho d España: ha
 tenido tal diligēcia en verificar los sitios de Ptolemeo
 con el Itinerario del Emperador Antonino pio: que a to-
 do lo que yo desta facultad alcancome parece que de ver-
 dad acerto en conformar los nombres antiguos con los
 modernos. Juto cōesto tiene sacadas las distācias q en-
 tressi tienen todos los lugares d España. Alōso de Sctā cruz
 rezino d la ciudad d Seuilla cosmographo mayor d em-
 perador nro señor: no se contento con la traça de sola Es-

pasa mas ha puesto tanta diligencia: que ha corrigido
 las tablas antiguas y hecho cartas de marear por altu-
 ras y por derrotas. De mas de muchos instrumentos q a
 hecho para dar a entender la cosmographia: ha hecho v-
 na bola redonda trayda en plano abierto por los meridia-
 nos: para conocer la proporcion q tiene lo redondo alo pla-
 no. Otra hizo abierta porla equinocial quedando los po-
 los en medio: y otras dos cortadas porlos dos polos/la
 vna porel meridiano d Ptolomeo y la otra porel meridia-
 no d la linea dela repartició entre el rey de castilla y d por-
 tugal que dista dela costa de espana seyscientas leguas.
 Hizo otras dos bolas en plano/dela vna se parece la me-
 dia septentrional por todo el círculo dela equinoctial. y pa-
 ra q se pareciesse la media de abaxo diole quatro sajadas-
 ras o aberturas que subidas en plano hazen la señal dela
 cruz al rededor dela equinoctial/la otra difiere desta que
 no tiene mas de dos aberturas porla media de abaxo / y
 subidas en plano conla equinoctial: hazé la figura d hue-
 uo. Hizo otras dos còlas laminas del astrolabio/ hizo o-
 tra larga q contiene toda la bola en plano. Y te otra de tal
 artificio q tiene encima su zodiaco para saber quando en
 vna pte es medio dia: q hora sera en otra. Demas de todo
 esto ha emedado los coraçones de Clernerio y Oratio y el
 ha hecho otros dos coraçones de muy mas pfecta mane-
 ra q estos autores q corrigio. Todo esto he dicho para q
 pues en espania tenemos la summa d la cosmographia q rria
 yo q sacassen muchos estas figuras d los patrones d su au-
 tor: porq no perezca la sciēcia cõla vida de yn hōbre: espe-
 cialmēte de hōbre q junto conestos instrumētos embuel-
 ue la hystoria conla chorographia de los lugares que es-
 critue de todo el mundo.

Capítulo.xx. de vna muestra de lugares muda-
 dos porla qual podremos barruntar algo dela
 gran mutacion desta sciencia.

b

Stan cierta y tan incierta la mutació delos lugares: q es tanta la dificultad de tomar al geographo en métrica: como d' creerle q dice verdad porq assí le qremos arguyr d' engañado: q se engaño porla vezindad del sitio o d' l nobre: dira q lo vemos a passar como el lo paseo: por d' de no tenemos q repligar cōtra la experiencia q el dice q tiene. Celio calchagni no escriuio vn libro delos nobres dlos lugares: el qual no ha venido a mis manos. Mas lo q del barrunto es lo q veo en los otros: q siguiédo la vezindad delas letras o por la cōferencia delas tablas antiguas de ptolomeo con las modernas: o finalmente porla equiuocation delos nombres con q se llamaró muchos lugares de vn nobre afirmaró lo q no sabian de cierto. El que mas acerto / o por mejor dezir el que menos erro: fue Ptolomeo enel qual a penas hallaremos el verdadero sitio si echamos el altura en cada lugar. Morel exéplo de dos o tres lugares sacaremos quā biē acerto enlos otros: q assí como erro en situar a lisbona dela parte de tajo: al medio dia y en situar a sevilla tan distâte dla mar: assí no acerto enponer a toledo apartado de Tajo por mas de diez leguas: bien veo yo que gran parte destos y otros semejâtes errores nacio de la deprauació delos malos interpretes (como lo dice joâns de móte regio) Mas no porenlo se exime ptolomeo de alguna incuria: porq como el no anduuio todo lo q escriuio creyose facilmente delas tablas de otros. De mas de sto muchos nombres q estan enel original griego q escriuio ptolomeo: quedaron por trasladar en latin: porque no cabia enla quâtidad delas tablas. Esto parece tambié enlas impressiones: porque la impression de Roma que fue a seys de nouiembre de milz. ccccxc. tiene mas lugares q las i npressiones comunes. Que diremos delas ciudades: quando las prouincias y reynos hâ mudado sus nombres. Delos quales si qera por dar yna muestra: pondrez

mos aqui vnos pocos; por la ordē q̄ ala memoria se me of
freciere; y si algū no quiriédo gozar del trabajo de otrole
pareciere otra cosa; no tenemos q̄ replicalle; sino remitir
le ala selua delos autores / o ala esperiencia q̄ tuuieron
los autores q̄ lo escriuieró; y porq̄ coméccemos dela parte
del oriéte. La india q̄ esta desse cabo del río gáges se dice
Abazin: desde el reyno d' Bégala hasta la aurea chersone
so openis la dorada; q̄ se dice Abalaqua. La india q̄ esta
desde cabo d' río gáges entre gáges; y el río indo desde ca
licut hasta el reyno d' Otissa: se dice Adalabar. Cabaya
Marsinga y Cananor. Sedrossia q̄ esta mas aca se dice
Turqueste: Boluiédo al septetrio Thyle se dice yslādia
Albion o britania se dice ynglaterra. Caledonia se dice
Escotia. Lumania entre el río Rha de dōde setrae el ruy
barbo y el río Lanais q̄ diuide a Europa de asia: se dice
Tartaria ala parte d' l medio dia el mar erithreo se dice el
mar bermejo. Las catadupas d' milo se dice Abótes dela
luna d' la parte d' l ocidete: Hespericeras se dice Cabo ver
de: in sulę fortunate se dice canarias Mauritania Berbe
ria. y si q̄remos tomar algūos particulares digo q̄ estos
nōbres serā argumēto dela mutaciō delos otros.

A Nōbres antiguos.

Phison

Taprobana

Lamanes

Elana o leana

Bethach Tilla d' arabia en q̄ cōpuso mahoma su alcora

Babilonia

Orchoe

Niniue

Sinai

Bosrba

Carmellus

Asphaltites

Asia

El río Banges

La ysla samotra

Calicut

Mecha patria de mahoma

Baldach en assiria

Bur. patria de abraham

Minus

Abelanes

Bostra

Castillo de peregrinos

mar muetto

Julias.

Hombres antiguos

Sichem en samaria
Rhama
Emaus
Jebus et salem
Sichem en phenicia
Sur
Tarsus
Pontus
Trapesus
Colchos

Modernos
Napoles,
Raphia,
Nicopolis,
Hierusalem
Sidon,
Tirus,
Trapesus,
Trapisonda,
Lumania,

Africa.

Tingi
Neptuni areg
Madaura
Hippo regia
Babylon o damiata
Thebe
Geon
Aeroe
Laphnis

Bona obispado de sant augustin.
Layro en egypto.
Ciudad del sol
El rio Nilo
Saba ysla de nilo adonde predico s.matheo.
El lugar en q se escapo israel dlos egyptios

Europa.

Sarmatia o europa
Thracia
Bizantium
Abissia superior
Abissia inferior
Casurgis
Alba greca o taurunum
Datia
Dania
Noruegia
Botia
Rhetia
Vindelicia

Polonia,russia,prusia Sotcia
Turquia menor,
Constantinopla,
Bosna
Rascia
Praga la principal de bohemia.
Belgrado
Ualachia
Denmarcha
Noruegen
Gotlandia
Suevia
Bauaria

Nombres antiguos	Modernos.
Cimbrica chersonesus	Ducado de Olsatia.
Sicambria	Montense
Batauia	Olanda
Condiiincum	Nantes.
Pannonia superior	Austria.
Pannonia inferior	Ungria
Macedonia	Albania.
Boethia	Ducatus
Attica	Setina.
Etholia	Despotatus.
Peloponessus	Morea
Epirus	Romania.
Illiris	Esclauonia.
Gallia cisalpina	Lobardia
Taurinum	Torin
Benacus	Lago de garda
Ethruria	Toscana
Aretium	Rezo
Latium	Campaña
Sidicinum	Mola
Suessa	Sessa
Marthenope	Napoles
Ainxur	Tarracina
Potentia	Sancta maria del oreto
Teanum	Telese
Brundusii	Brandicio
Hidruntuz	Ortronto
Sipontum	Mansfredonia
Vicenum	Marca de ancona
Patauium	Padua
Licinum	Pauia
Messana	Decina
Siracuse	caragoça
Panormum	Pelermo

Hombres antiguos.

Rhodos	Rodas
Creta	Landia
Possidum	Pathmos en el mar y cario
Gallia Aquitania	francia
Gallia lugdunensis	Normandia
Lugdunum	Lyon
Britania minor	Turonia
Gallia belgica	Picardia. Flandria: Lotoringia
Gallia narbonensis	Provença y Delphinatus
Lutecia	Paris
Hedui	Ducado de borgoña
Sequani	Londado de borgoña
Helueciij	Suícaros o quiços
Allobroges	Saboyanos
Setius mons	Mont peller
Bergonía	Claramonte
Aque auguste	Clavona
Burdegale	Burdeos

Si queremos entrar en nuestra España por vnos pocos ve mos la mutacion y dificultad que ay en los otros. Entre los quales sin guardar sitio ni orden de proceder algunos delos que al presente se me ofrecen son estos

Volce	Lenguadoc
Vlberis	Salsas
Ruscinum	Rosellon
Emporie	Ampurias
Tarragonensis	Cataluña
Celtiberia	Aragon
Marca aragonie	Mancha de aragon
Brigia	Castilla la vieja
Bardulia	Castilla la nueva
Lusitania	Portugal
Extrema ora	Estremadura

Mombres antiguos

Gandalia	Andaluzia
Glasconia	Vizcaya
Flauiobriga	Bilbao
Cantabria	Mauarre
Luitana	Tur
Glandomirum	Mondonedo
Asturica	Astorga
Lucus augusti	Lugo
Alque originis	Orense
Maliaca	Benauento
Liuia	Villalon
Forum eugurrorum.	Medina de río seco
Porta agusta	Torquemada
Eldana	Dueñas
Serunda	Girona
Tetragon	Tarragona
Vlndius	Montes de oca
Bilbilis	Calatayut
Segobriga	Sogorbe
Saguntum	Monuiedro
Turia	El río guadaluaiar de Galécia
Dianis	Denia
Alone	Alicante
Setabis	Xatiua
Helice	Helche
Sucro	El río rucar
Orcelis	Orihuela
Vrgi.orum.	Almeria
Artigis	Albama
Acci.orum.	Guadir
Ilipula magna	Granada
Carmo	Carmona
Altigis	Ecija
Singilis	El río guadaxenil h iiiij

Nombres antiguos.

Hispalis	Sevilla
Abanoba	Gelez malaga
Bethis	El rio guadalquivir
Abentesa	Jaen
Gabrum	Labra
Abons marianus	Sierra morena
Saltus castulonenis	Sierra morena
Lucus	Xerez de badajoz
Ossonoba	Siluera
Pax augusta	Badajoz
Ullissipo	Lisboa
Sacrum promontorium	Labo de sant vicente
Augustobriga	Ciudad rodrigo
Morba cesarea	Alcantara
Egitania	Lucena
Tricium tuboricum	Hajara
Sentica	Simancas
Sarabris	camora
Octodurum	Toro
Humantia	Soria
Flos et legio	Leon
Bellica	Victoria
Juliobrigia	Logrono
Brauum et masburgi	Burgos
Pincia	Galladolid
Anas	El río de guadiana
Oretum	Lalatrua
Colonia	Ciudad real
Calabria	Montanges
Berea	Caceres
Castrum julii	Trugillo
Carpetania	Reyno de toledo
Talabrica	Talauera
Cecilia gemillina	Guadalupe

Titulcia	Yllescas
Giseria o Mantua	Madrid
Complutum	Alcala
Laracca	Guadalajara
Paterniana	Pastrana
Amediolum.	Medinaceli.

Desta manera podriamos traer otros muchos lugares: mas cõ la autoridad q se recibiese puden cõtradezir. Nosotros no pretendemos aquí otra cosa: si no dar una muestra dela mutaciõ de los lugares estâtios: q por quedos q han estado selos ha tragado ya el tiépo. Y siédo esto asii: espeçran los hòbres perpetuar sus memorias: cõ ser fieles vasalllos d'l mundo / por seruicio d'l qual no ay cargo de conciècia q les embarace el estomago: como si la substancia d sus cuerpos se ouiesse de mantener delas letras que cõponen sus nombres. En que vida de memoria cõfiara el morador d'l lugar: quando vemos que el pueblo en que mors: se ha hundido en el golfo d'l tiempo: Deuria por cierto de descarnarse dla vana memoria d'l mundo: por fortalecerse dela memoria del seruicio de dios: en que los justos biuiran para siempre.

Capítulo. xxi. dela diuision dela tierra.

Hos antiguos partieron la tierra en tres partes. Asia. Africa y Europa. Agora en nuestros tiempos se ha hallado la quarta que al principio se dixo Amerika del nombre de Eusebio Americo q la descubrio: y agora con todo lo dmas se dice tierra firme: yndias occidentales. La primera parte de esta tierra firme que se dixo Amerika. se dice agora la costa del Brasil / y es del rey de portugal: porque cae deste cabo del meridiano dela reparticion. Despues dela Amerika se hallo la prouincia de Maria: y la prouincia de Glenecuela: y la prouincia de sancta Martha: y la de Cartagena hasta el nombre de dios. Todas aquellas se

Vl5

Fló. s
y eaz
- itu

allao5
 dízen costa de tierra firme. Desde estas ala parte del mes-
 dio dia esta el Perú y el río q díze dela plata y mas adelá-
 te esta el estrecho que díze de Magallanes: nombrado de
 su inventor que le descubrio año de mil 7. d. xix. Boluien-
 do desde el nombre de dios entre septentrion y el ponien-
 te: esta la prouincia delas Hóduras: y la de Yucatan. E-
 luego la nueua España. Alia parte del medio dia de estas
 prouincias estan las prouincias de Guatimala: y la pro-
 uincia de Nicaragua. Al occidente dela nueua España es
 ta la prouincia dela nueua Galizia. Desde la nueua Espa-
 ña entre septentrion y leuante esta la prouincia dela Flo-
 rida / y luego la tierra delos Bacallaos nobrada de vnos
 pescados mayores q saualos : que ordinariamente come
 los marineros. Pescan estos pesces los Yrlandeses y los
 Bretanos. Adelante delos bacallaos esta la tierra del la-
 brador / que dista de yslanda catorze leguas. Esta es la vi-
 tima q hazia esta parte se ha descubierto. Porla otra parte
 tirando la vía del occidente porel estrecho de Magalla-
 nes tiro tanto hazia occidente que el año de mil 7. d. xxj.
 por debaxo dela tierra llego hasta Catigara: que es lo vi-
 timo del oriente que señalo ptolomeo. De manera que ya
 no ay cosa que descubrir al rededor dela tierra de oriente a
 poniente / solamente q dan por descubrir las tierras que estan
 debaxo dlos polos del mundo: que las que estan debaxo
 dela equinocial: en nuestros tiempos se han muy bié pas-
 seado. Tornando ala diuisión digo quel mar oceano que
 cerca toda la tierra: entra en el rison dela tierra por vn bra-
 co de mar: que se díze mediterraneo / el qual entra por vn
 valle que esta entre dos montes quese dízen Abila de par-
 te de berberia y Calpe de parte de España. La entrada
 de aqueste mar se díze Fretum Gaditanum dela ysla de
 Caliz / y Herculeum por Hercules que puso sobre aque-
 llos dos montes dos columnas en señal del fin y termiz

no de su reyno / agora por la venzidad de vna ciudad que
 esta en el estrecho: se dice el estrecho de Sibraltar. Tiene d
 ancho poco mas de tres leguas. Estiende se por lo mas an
 cho desde la Syrte grande: adonde estan las aras delos
 philenos en que esta oy la ciudad de Zedico hasta la ciu
 dad dela Gelona: que es la boca del mar Adriatico por
 espacio de dozientas y veinte leguas. El remate de aque
 ste mar que se dice Mediterraneo: porque biende las tier
 ras: y se dice nuestro: porque los escriptores latinos y grie
 gos y hebreos y egypciros y cirenaycos y africanos y mau
 ritanos que del fizieron mencion: habitan al rededor sus
 costas: se junta con vn pielago de agua dulce que es el pa
 radero del río Tanays: que nasce delos montes Rhy
 pheos cercanos al septentrion. Esta balsa de agua en que
 el río Tanays descarga: se dice la laguna Aeotis: agora
 se dice el mar dela Lana. Tiene de largo en trauessa ses
 senta y vna leguas / y de ancho veinte. Lucano penso q Luc.li.3.
 aqueste mar se juntaua con otro braço de mar que salia
 del Oceano Septentrional. Mas la experiençia ha mos
 strado ser falsa la opinion de Lucano. Por la parte del
 medio dia: que es adonde el Sol haze medio dia / nasce el
 río Nilo: que en el Genesis se dice Heon: desciende delos Gen.2.
 montes que dízen dela Luna. Y entra en el mar de Egyp
 to junto ala ciudad de Damiata / que agora se llama la
 gran ciudad del Layro. Los antiguos dixeron que en
 traua con siete braços distintos. Mas la verdad es que
 no entra mas de por uno. Saluo que porque ala entrada
 que entra por el mar de Egypcio: antes que el agua que
 lleva acanalada: se esparza en alta mar / o a los lados
 se encuentra luego con vnos y sleos pequeñuelos: entre v
 na y sletas y otra va vna canal de agua dulce confuria / y
 estas canales q entre estas y sletas haze son siete / por esto
 dixeron que entraua por siete braços. Desde la entrada
 del mar Oceano por Sibraltar hasta el río Tanays / que

diximos se dice Europa de vna hija de Agenor Rey
 de Iohenicia. Enesta parte habitamos los christianos.
 Desde el misino estrecho de gibraltar hasta el rio Nilo q
 ya diximos se dice Africa; del nôbre de Afro descendiente
 Antiq. li de Abrahâ; segun escriue Josepho. Desde estos rios La
 bro. I. naïs y Nilo hasta el fin del oriente que ya diximos que pto
 lomeo nombra Catigara; y agora se dice Sillolo tierra de
 nuestro emperador Carlos. El se dice Asia. Algunos di-
 zen que desde el rio Yndo adelante se dice la Yndia orien-
 tal. Esta Asia tiene mucha mas tierra que las otras dos
 partes conel mar que esta en medio. El intento de Pom-
 ponio mela que fue el mejor de los geographos: fue escre-
 uir las costas de dos mares mediterraneo y occeano. La
 causa es porque los antiguos draron los interiores das
 tierras a los ganados y aldeas; y poblaron las costas del
 mar; por causa dela mercaduria y contratacion das cosas
 que se llevan de vnas partes a otras. De aqui se toma ar-
 gumento que pues en Toledo no ouo esperanca dela co-
 municacion dela mercaduria porla falta dela nauegacion;
 que sus pobladores fueron combidados porla salud y
 temperie del ayre. Tornando ala costa pomponio Be-
 la ymagina que entra enel mar nuestro por Gibraltar; na-
 uegando en vna galera junto ala costa / y assi comienza
 su primero libro desde Lanjar y Arzila y Lepta; que es
 la primera parte de Mauritania; que agora se dice Ber-
 beria. Ala parte del medio dia de Mauritania esta el rey
 no de Fez. Luego va por Numidia en que estan Oran y
 Argel y Bugia / ala parte del medio dia apartado dela
 costa esta el reyno de Tremecé. De ay va porla q propia
 mente se dice Africa la menor; q esta la ciudad de Utica y
 la de Hippo q aora se dice bona; d dôde fue obispo san au-
 gustin. Esta la ciudad de Cartago y la de Thunex y los
 Belues. Passa d ay ala Lirenayca q se dice Petapoli;
 y de ay passa ala Adamarica / y por las barcas del Laz-

tabadmo passa en egypto: y da la buelta hazia el septem
 trion: dexando ala manderecha alas arabias Petrea y
 deserta: q estan al rededor del mar bermejo. Luego sube
 ala Siria que agora se dice Suria: en que estan Palesti
 na. Judea. Gallilea. Phenicia: y en el fin Antiochia. des
 de ay tuerce el camino boluiendo su nauegacion hazia el
 occidente. y entra se por asia la menor en que estan Lili
 cia. Phaphilia. Licia. Laria. Jonia. Eolia. Troya. Lue
 go buelue la costa al oriente y passa por bithynia: por pa
 phlagonia: por tibarenia por chalybia. y luego buelue al
 septentrio por cholcos: y por la costa dela laguna meotis
 y por Sauromacia y el mismo Tanais hasta los montes
 Rhipheos en que fenece el primero libro. El segundo co
 mienza dela Scythia de Europa y desciende por la mes
 ma laguna y por la costa del punto Euxino: y desciende
 por la tharacia que es Turquia la menor: cuya cabeza es
 Constantinopla. Estiende se thracia hasta macedonia y
 thesalia: de thracia va por el mar Egeo: que agora se dice
 arcipielago: va por el mar euripo: que se dice negro punto
 que quiere dezir mar muerto: y dexando ala Attica y ala
 Morea ala mano derecha: sube por Epiro: y entra en el
 mar adriatico por la velona: y passa por dalmatia y escla
 uonia: y torna por la punta del mismo adriatico: adonde
 desde a quatrocientos años se hedifico la ciudad de Gle
 ncia: y entra en lombardia y passa por Rauena en Ita
 lia: y va por la marca de ancona y por el monte gargano a
 donde se aparescio sant miguel: y passa por la ciudad de
 barri y por Rudia patria del poeta Ennio: y en el fin de ca
 labria llega a brundusio y passado el seno de tarento pas
 sa por el estrecho de Sicilia entre los peligros que disen
 del remaso o remolino de Scylla y los peñascos que quiebra
 na os dela furia y braueza de Charibdis: agora se dice el
 pharo de mecina este estrecho peligroso. Y ay da la buel
 ta por la otra ladera de Italia y a por los brutios adonde

Libro

esta la ciudad de Melito y Rapolla: y las piedras q dizen
delas sirenas. De allí sube por la costa de Napoles al sínō
Bayano: sube a Tarracina poren mōte dla hechizera nō
brada Circe: va por Gaetaz Laurētor por Roma cabeza
d'l mundo: de ay sube ala ciudad de Luna t a Benoua / y
dexādo a Saboya entra por la costa de Frácia q es Grie-
na. Nicaea. Marsella hasta Léguadoc: y de ay entra por
la costa de España: por Colibre en Ruystelló por Barce-
lona. Tarragona. Gogorbe. Mōniedro Galécia. Xatiua
Helche. Cartagena. Malaga. Tarifa y melaria patria
del mismo pōponio y en Gibraltar acaba el segūdo libro
cótando juntamente las yslas del mar mediterraneo. Loz-
miença el tercero de vna parte d'l Andaluzia t sigue por
todo el reyno de portugal hasta Santiago d galizia: t de
ay buelue a leuante por las Asturias t por vizcaya: y des-
pues de Lipuzcua va hazia el septētrion por la otra costa
de frácia: y de ay tira al oriente por la costa de Alemania: t
de ay en Sarmatia: t de ay ala scythia de asia y della pas-
sa en Tartaria y della en otra scythia oriental: t de ay pas-
sa muy presto la prouincia de Catayo: t la de Magi / y al
cabo de oriente la prouincia dela China: q ptolomeo llaz-
ma regio Sinarū. Estos reynos passa en silécio y cuenta
la Serica: adóde se inuēto la seda: no haze méció de Silo-
lo q ptolomeo dize Catigara: ni delas yslas de Jaua ma-
yor t menor porq lo passa en silécio y assi dexa la ysla ma-
yor t mas rica del mundo q esta enel mar indico cerca de
Calicut la ysla se dize Taprobana agora se dize en vul-
gar camatra t junto coesta se dexa a Malaca t al reyno
de Ansan: y el de berma y el de bengala t seylan. Dexa
se a calicut t va poren mar de persia: y poren mar arabico:
q en griego se dize Erythreo y en romāce bermejo del nō-
bre del rey erythra: como lo dize Solino t philostrato de
ay va por la otra ladera del mar hazia Ethiopia: que es
al medio dia: passa poren río de sant pantaleon: t va poren

cabo de buena esperanza y da la buelta hazia poniente en frente del nacimiento de nilo: y dexa al reyno de Maniz congo tierra de negros en medio dela costa hasta la ysla de santo thome: y de ay buelue al septentrion: por el promotorio q se dice Hespericero: agora se dice Cabo verde en frente del qual esta las yslas das Borgones. Algunos las disen las yslas hesperides: adonde se vslaua el arte de Alchimia. Mas esto no puede ser si es verdad lo q alleza Plinio de seboso q distan por espacio d quaréta dias de nauegació / porlo qual piéstan algunos q las Hesperides son las q agora dezimos la Espanola / y la de Cuba Santa cruz: de quíe ya hezimos menció dize q son las yslas delos açores: yo digo q pues plinio dize q no se aueriguaua quales seá las hesperides: q yo no lo quiero auerizar. De cabo verde sube por el oceano Atlantico dexando ala mano yzquierda las yslas de canaria acaba toda la obra en Tanjar de dónde coméço el primer libro.

Capi. xxiiij. dela traça de ptolomeo.

 Ates q digamos dela traça de ptolomeo es de saber q adóde sale el sol: se dice oriète: y dóde se pone poniente y adóde haze el medio dia: se dice parte meridional: y en la parte contraria se dice septentrion: adonde esta la estrella del norte. El questo as si presupuesto / digo que ptolomeo de tal manera quiso hazer la traça del mundo: que tuuo respecto a poner las distancias delas ciudades / las quales son en dos maneras. Una se dice distancia de longura y la otra distancia d anchura. Para entéder esto es d saber ql curso q hace el sol a diez de marzo o a treze d setiembre es la linea de la equinoctial: la qual parte el cielo de Oriente a Poniente / tornando por debaxo dela tierra al Oriente en dos partes yguals. Si echamos otra linea que vaya cruzando el círculo d la equinoctial como ya diximos desde

el norte que vemos hasta el otro norte que no paresce dás
 do la buelta porel otro medio cielo que nos cubre la tie
 rra de tal manera:que esta linea segunda que nace del po
 lo passe porel punto de oriente y el punto del occidente:en
 los quales dos puntos se cruce derechamente conla linea
 que diximos equinocial:quedara el cielo hecho quatro
 quartas yguales:y porel semejante la tierra que le corres
 ponde quedara dividida en otras quattro partes yguales
 las dos estan dela parte de arriba:y las dos de partes de
 abaxo:avn q porque nosotros tenemos el mundo eleua
 do dela parte del norte:tanto quanto senos cubre dla quar
 ta del medio dia austral:tanto se descubre dela quarta de
 abaxo septentrional. De todas estas quattro dexo Ptolomeo
 las tres:y solamente traço la quarta en que habita
 mos:z avn no toda. Porque como el cielo:y por cōsiguiē
 te la tierra tenga trezientos z sessenta grados en rededor/
 auia de tablear nouenta grados en anchura: y ciento y
 ochenta en largo que es la suma que cabe acada vna de
 las quartas que tiene dos tanto en largo que en ancho /
 La distancia que ay dende el Poniente hasta el Ori
 ente:se cuenta porlos grados dela longura / y la distacia
 que ay desde la equinocial por donde va el sol a diez de
 Março hasta el norte se cuenta porlos grados de anchu
 ra. Enlo redondo no ay principio ni cabo/mas porque el
 occidente estaua mas conocido q las partes de oriente:por
 esso Ptolomeo comenzó la longura del oecidente ymagí
 nando q porla ysla del hierro q es vna das siete canarias
 se auia de echar vna linea que se dixe el meridiano fixo:q
 passe de norte a norte. Dózamos que esta linea fuese vn
 cordel del qual se atassen muchos cordeles y se estendies
 sen hazia oriente/los quales son los cordeles delas longu
 ras/ pongamos exemplo si queremos saber que distacia
 tiene Toledo z buscarle en la tabla d Ptolomeo/hallare
 mos que tiene onze grados de longura/quiero dezir que

dista del cordel que passa por la ysla del bierro por espacio
 de onze grados. La anchura quiso contar desde la equino
 cial hasta el norte: el qual se alza: o se abaxa segun mas/ o
 menos se aparta la ciudad dela equinocial / de manera q
 tanto dista Toledo dela equinocial: quanto el norte se al-
 za sobre toledo q son quareta grados. Luego si ymagina
 riamente echamos vn cordel desde onze grados dela lon-
 gura que descienda este cordel desde el norte ala equino-
 cial: y otro cordel desde quarenta grados dla anchura se-
 gun la tabla de Ptolomeo hallariamos a Toledo dode
 se cruzassen estos cordeles. Esto mismo podemos hazer en
 las tablas de ptolomeo / y desta manera hallaremos las
 distancias delas ciudades. Mas porque ptolomeo puso
 que no auia habitacion debaxo dela equinocial por el gra-
 ressestero del sol: y pensando q tan poco auia habitacion
 por el gran frio enemigo dla vida humana: porenso dla par-
 te del medio dia quito quinze grados y començo la anchu-
 ra del decimosexto grado que es el q passa por Meroe yls-
 la del río Nilo y acabola sobre escocia en sessenta y tres
 grados/ como parece en la tabla general / los otros dexo
 los por inhabitables. Mas hazia el oriente siguio todos
 los grados dela longura q son ciéto y ocheta hasta la esta-
 ció dela China q ya auemos dicho q es Latigara: y aora
 se dice Hilolo. La anchura q començo de deziseys grados
 hasta sessenta y tres diuidio en siete climas: otros añadie-
 ron hasta veinte y cuatro: Clima es tanto espacio de tier-
 ra quanto vn mismo dia tenga media hora de tiempo mas
 que en el clima precedente. De suerte que si Sevilla esta en
 el quarto clima: y su mayor dia es de quinze horas : Tole-
 do que esta en el quinto Clima tendra en su dia mayor
 quinze horas y media. Esta materia como sea dlos libros
 acromaticos la dexamos. Solamente diremos que en ti-
 emplo de Ptolomeo no se auian hallado las yslas y tier-
 ras firmes que despues se han descuberto: y porenso echo

Libro

el Meridiano fixo por la ysla de Tenarise: y del hierro/ que son delas Canarias. En quattro dias de Mayo año de mil y quatrocientos y nouenta y tres/ el papa Alexandre sexto concedio una linea de reparticion entre el Rey don Fernando/ rey de Castilla y el rey don Juan rey de Portugal. La qual linea distasse del Meridiano de las yslas de cabo verde que passa por las yslas delos acores: y porespacio de ciente leguas. Despues por razon de concordia y del parentesco entre Castilla y Portugal en la villa de Cordessillas a siete dias del mes d Junio año d mil y quatrocientos y nouenta y quatro los reyes catholicos de Castilla Don Fernando y Doña Ysabel dieron al dicho rey don Juan de Portugal dozientas y setenta leguas sobre las ciento que el Papa Alexandre le auia dado hazia el poniente. De manera que dista esta linea dela reparticion delas yslas de Cabo verde trezientas y setenta leguas. Dende la qual hazia el Oriente es la conquista de Portugal, y desde ella al poniente hasta tornar al oriente por debaxo dela tierra es la conquista del Rey de Castilla. Passa esta linea dela reparticion por el cabo de corrientes en la costa del río Marañon. al medio dia por el río de Sant Sebastian. Por la parte septentrional que diximos delos Bacallaos y la del labrador. Queda ala parte de Castilla la ysla Espaniola; y la yslabella que agora se dice la ysla de Cuba y la tierra firme: y la que con nombre comun se dizen las yndias occidentales hasta Billo lo. Dize Aristoteles en vn libro que escriuio delas cosas marauillosas que en la naturaleza se hallan. Vn que algunos quererē dezir que este libro es de Theophrastor: que tiene tanta auctoridad como Aristoteles. Dize en este libro. Que los Phenicianos nauegaron quattro dias hazia el occidente con el viento Apeliotes que es el Solano y aportaron a vnos lugares incultos que estatian en continuo mouimiento y el mar los cubria y descubria y deixa-

ua en seco muy gran copia de Atunes mayores que los
 ay por aca. Estos atunes se hallan oy en la ysla que dize
 dela madera: y en la que se dize Fayal o dela nueva Flan
 dria. En este mismo libro dize el mismo auctor que vnos
 mercaderes Cartagineses nauegaron dende las colum
 nas de Hercules: z acabo de muchos dias d nauegacion ha
 llaron vna ysla que distaua de tierra firme por espacio de
 muchos dias de nauegacion. En la qual no auia moraz
 dores: avn que era abundante de todas las cosas que as
 la vida humana son necessarias: allende de muy grandes
 rios nauegables que auia en ella. Por lo qual acordaron
 de quedarse alli y poblarlo la ysla. Lo qual como vinies
 se en noticia delos Cartaginenses entraron en ayunta
 miento sobre que se deuia hazer de aquella ysla: pensan
 do que si la fama dela riqueza de aquella yslavenia en no
 ticia delas estrañas naciones: con la cobdicia yrian a ella
 y la harian vn propugnaculo y defensa en que se retruxes
 sen para enseñorearse de todos / por donde su libertad po
 dia venir en detrimento: si naciones estrañas tuvieran el
 dominio de aquella ysla. Por lo qual mandaron que
 qualquiera que fuese osado de nauegar para aquella ysl
 a que luego muriese: y que los Cartaginenses que auia
 bredisido alla si los pudiesen auer los matassen. Destas
 dos auctoridades de Aristoteles es manifiesto: que las
 yslas que descubrio Don Christoval Colon z Vespucio
 Americo ya auia sido halladas mas ha de dos mil años
 Por lo qual no sera iuyzio sin fundamento dizer q dlos mo
 radores destas yslas se poblaron las prouincias de tierra
 firme. Pues es verdad q todos los hóbres dciede de Adá
 Afírmars las cosas q dios reuelo es de hombre christiano:
 prouinciar en las cosas que van por cuenta es de hombre:
 que es hombre. determinar lo incierto es de hombre teime
 rario: barruntar las cosas q son hazederas z verissimiles
 es de hombre discreto. Dezir las y proponer las esperanz

do el juyzio delos que mas saben es de hombre que ñmas
 de querer saber: no quiere ser como estaca delas habilida
 des agenas. Esto digo porque pienso yo que la multiplicacion
 delos hombres fue causa dela poblacion delas tie
 rras. y mientras mas yuan multiplicando se yuan mas
 estendiendo. Pues que maravilla que passassen tres mil
 años sin que se vuiessen estendido los hombres por todas
 las partes del mundo? Luego si sucesuamente se auia
 de poblar: que impedimento aura: si dezimos que antes
 destos Phenices y Carthaginenses de quien dize Aristoteles:
 no auian ydo hombres ala quarta parte del mun
 do que aora se ha descubierto: que inconuidente es que
 digamos que de aquellos carthaginenses que poblaron la
 ysla que por firmes señales barruntamos que es la Espaniola:
 de donde se trae el palo Guayacan que disen pa
 lo delas indias: se multiplicassen los hombres: y cundies
 sen hasta la ysla de Cuba: y de ay se derramassen hasta la
 tierra firme de America: y de ay cundiesen hasta el nôbre
 de dios Panama Yucatan el Mexico y el Peru: y de ay
 hasta la parte de oriente donde estan las yslas de Iaua:
 Si de Adam y Eva se poblaron las tres partes del mun
 do: que maravilla que de Phenices y Carthaginenses se
 poblasse la America que estaua vezina delas yslas espaz
 nola y Cuba / y della se poblassen las otras q hasta aora
 se han descubierto: vna dificultad se ofresce: y es que co
 mo los phenices inuentaron las lras: parece q los indios co
 mo descendientes dellos auian de tener algun uso o ve
 stigio / o rastro de letras en planchas / o en piedras. A
 esto dezimos que Aristoteles no dize que fueron Phen
 iceanos / sino Carthaginenses a aquella ysla que dista
 ua por nauegacion de muchos dias dela costa de Ber
 beria: y los pheniceanos ala ysla dlos atunes: luego las le
 tras de q los indios auian de usar auian de ser letras de Car
 thaginienses / delos quales yo pienso que las tomaron: no

delas que vsan agora los Africanos: sino las que en
tonces vsauan los carthagineses: que eran letras reales
de cosas pintadas como eran las pinturas en que leyó
Eneas la destruction de Troya en el templo de Cartago/
como tenemos aca historias pintadas en retablos/
paños y sargas: y destas letras vsan oy dia los yndios.
Delas quales con ayuda de dios diremos en el libro pri-
mero dela parte segunda. Allí se vera el secreto que los
antiguos encubrían debajo dela forma destas letras rea-
les. Esto es lo q̄ de los indios se me ofrece al presente: di-
ga otro lo que mas supiere: q̄ con la charidad que nos en-
señare: recibiremos el zelo de su correction.

Capitu. xxiiij. dela quantidad dela tierra.

Donde es sentencia comun de philosophos/ q̄
el elemento que cerca a otro tiene diez tanto q̄
el elemēto cercado: es bien q̄ digamos delaqua-
idad dela tierra. La qual porque se reduce ale
guas y las leguas a millas: y las millas a estadios: y los
estadios a passadas: y las passadas a passos: y los passos
a pies: y los pies a palmos: y los palmos a dedos. Pri-
mero diremos destas medidas. El dedo es un espacio q̄ tie-
ne de ancho quatro granos de ceuada juntos de lado/ el
palmo tiene quattro dedos/ de modo que no se toma pal-
mo como le toma el vulgo por la mano estendida: q̄ se cuñe
te desde lo vltimo del dedo pulgar hasta lo vltimo del de-
do menique: si no por espacio de quattro dedos juntos/ q̄
tienen menos q̄ la palma de la mano. El pie tiene quattro
palmos que son diez y seys dedos juntos de lado. El pas-
so que en latin se dice gressus/ tiene dos pies uno macizo
que ocupa el pie: y otro vacio. Algunos se engañaron pe-
sando que tenia el passo dos pies y medio: viendo que en
dos passos auia cinco pies. Tambien dire yo que ayquin
ze dias en dos semanas: y no se sigue porenso que quattro
semanas tengan treynta dias: porque el passo nunca se a

caba con la punta del pie delantero: sino al principio del carcañal: porque el pie delantero es principio del passo siguiente: que el passo siempre comienza de pie macizo y acaba en pie hueco. La passada se dice en latin passus de pateo, esto de pando, is, porque se estienden los pies todo lo que pueden/ porque la passada tiene dos passos; segun q en romance tomamos passos por lo mismo que gressus en latin. Assi como se engañaron en el passo; assi en la passada/ porque dixeron q tenía cinco pies porq tenía dos gressus o passos. Mas como diximos que el passo tiene dos pies: assi la passada tiene quatro. La qual comienza siempre de pie macizo y acaba en pie hueco/ como diximos q el que se dice gressus en latin e passo en romance. El estadio tiene ciento y veinticinco passadas que son docientos y cincuenta passos. La milla tiene ocho estadios: que son mil passadas: las cuales son dos mil passos/ los cuales son quattro mil pies: que contienen deziseys mil palmos: que son sessenta y quattro mil dedos/ los cuales tienen docientos y cincuenta y seys mil granos de ceuada : que es la medida de vna milla romana: y porque toda esta medida depende del grano de la ceuada: y este es diuerso: porque mas ancho es el dela ceuada Ladilla: que el dela ceuada Lauallal. E vna cauallal difiere de otra cauallal: y una ladilla de otra ladilla/ poresso pondremos aqui la medida del pie Romano antiguo/ la qual no es mayor que vna borma de quatorze pullos cabales. La cantidad dese pie Romano esta señalada en un marmol enel huerto de Angel Colocio en Roma, porque no cabe entera: pondremos aqui la meytad: y doblando la se sacara la medida del pie Romano / y buscaremos un grano de ceuada tan grande que puesto quattro veces hincha la medida de un dedo de los deziseys que van señalados en esta medida. E asi sabremos de que tamano era el grano dela ceuada que era el principio de las medidas Romanas. Esto ansí

presupuesto digo que la tierra por qualquiera circulo
 que la diuida en dos partes yguales tiene al rededor ci-
 ento y ochenta mil estadios. Esto es segun la cuenta de
 Ptolomeo. Que como la experiençia dela corresponden-
 cia a los grados lo muestra es muy mas cierta: que la dis-
 tribucion de Eratostenes: que da setecientos estadios
 acada uno de los trezientos y sessenta grados del cielo.
 Ptolomeo no da mas de quinientos. De suerte que mul-
 tiplicando 360. por 500. salen ciento y ochenta mil estadios
 Los quales si se reduzen alas millas de Ytalia seran ve-
 ynte y dos mil y quinientas / dando ocho estadios acada
 milla. Lasquales si se reduzen a leguas castellanas: dan-
 do acada legua tres millas; hazen siete mil y quinientas
 leguas que es el circuyto de toda la tierra. De oriente a
 poniente aura tres mil y setecientas y cincuenta. La tra-
 uiessa del diametro del gordor dela tierra es de dos mil y
 trezentas y quarenta y nueve leguas. Desde la haz hasta
 el centro que es el lugar donde esta el infierno / ay la
 meytad que son mil y ciento y setenta y quattro leguas y
 media. Esta cuenta del rededor dela tierra se toma por la
 cuenta del Astrolabio / enel qual porel espacio que corres-
 ponde avn grado: se sacan todos los otros. La quanti-
 dad dela trauiesa se saca por vna regla que dizen dela cir-
 cüferencia al diametro / la qual es desta manera. Si diuidi-
 mos el espacio de qualquiera cosa redonda en veinte y dos
 partes yguales: y quitamos la vna quedaran veinte y
 una: de las quales si tomamos la tercera parte / que son
 las siete de veinte y una. Sera la medida delo grueso / o
 diametro del circulo: o bola: o qualquier cosa redonda. Por
 esta regla sabidas las leguas q tiene la terra entorno por
 la correspodēcia dlos grados se sabra lo q tiene dtrauiesa
 La cantidad delos otros tres elementos / es como di-
 ze Joan de Sacro Busto en proporcion de diez tanto: co-
 uiene asaber el elemēto del agua es diez tanto mayor que

Wtol.co.
5.lib.7.

1174.

Sphe.li
bro.I.

la tierra. El ayre es diez tanto mayor quel agua. El fuego es diez tanto que el ayre. Esta regla se toma de vn dicho de Aristoteles; que dice. Que el elemento superior excede al elemento inferior en proporcion de diez tanto. Esto se persuade desta manera. Vemos que los elementos entre si tienen diferencia de espessura y raridad; asii como vemos que el agua es mas rala que la tierra; y el ayre es mas ralo que el agua; y el fuego es mas ralo que el ayre. El exceso de diez es el numero mayor delos numeros de las yndades / el qual numero experimentaro los philosophos; viendo que de vn puñado de tierra se engendraran diez de agua ; y de uno de agua diez de ayre; y de uno de ayre diez de fuego / asii diremos que como vencen en raridad; asii vencen en quātidad; que no seria conforme a razō; que los que son mas debiles en fuerças fuesen mas pequeños en quātidad. Lo qual si asii fuera: no pudiera durar naturalmente mucho . Porque si es verdad q andan en continua pelea para la generacion das cosas; ya fuerá los elementos debiles y flacos consumidos y tragados das elementos mas rezios y poderosos; si asii como son mas raros y mas flacos que los fuertes; asii fuerá menores o tamaños en quātidad. Digamos pues que proximo dios vna templança que permanece; que si uno excede a otro en densidad y espessura / es excedido del otro no menos en sitio mas alto que en quātidad de lugar. Por lo qual se puede creer : que no tiene vn elemento mas de materia que otro; sino que la tiene mas o menos estendida que otro. Este templamiento auia de ser muy considerado en los hombres; para que el rico no se tragasse al pobre / pues no tiene menos parte en la gloria que el rico ni participa menos dela redempcion que el rico. Finalmente no es de menos quilates el alma del pobre que la del rico; si el rico es denso como la tierra; y el pobre es raro como agua; tiene diez tanto de paciencia que el rico / y aun

porestar la pobreza canonizada porla fuente delas rique
zas:que amo la pobreza de espiritu ; el verdadero pobre
excedera al rico en limpieza y en puridad de materia; tan
to como el fuego ala tierra. Lo q digo del rico y el pobre:
dire del ygnorante y el sabio; del sieruo y señor / del labria
dor y del rey; del sacristan y del papa. y finalmente del ho-
bre y el angel / pues que entramos son capazes dela biéz
auenturanca q es ver a dios para siépre sin fin.

C Capitulo. xxiiij. Dela amargura del mar.

Si ouiessemos de dezir delas particularidades
que dla tierra se hallan; seria escreuir vna obra
por si; porque si dlos barrios de sola Roma es-
triuio tres libros Blondo Forliuiense; y otros
tres Francisco de Albertinis; y cinco libros Andreas ful-
uius; y siete libros Bartholomeo marliano; quando se a
cabarian de contar los montes y valles y paramos y sué-
tes y ríos con todas sus propiedades de piedras y yeruas
y arboles; y brutos y pesces; y aues que enella se hallan?
Por tanto nos passamos ala naturaleza d'l agua que es
el segundo eleméto / dela qual saldremos mas breuemen-
te q dla tierra. Digo pues que toda el agua d'l mundo / o
es agua de mar o deriuada della / el agua del mar es sala-
da y amarga. Esto le prouiene segun Aristoteles dela te-
rrestreydad seca quemada mezclada con humedad; como
lo experimentamos enla lexia y enla vrina. Dize que se
eleua dela terra dos maneras de exhalationes secas y calientes;
y otras humidas; las quales mezcladas hazen sabor
amargo; y como se estienden y caen enla mar hazen la ser
amarga. Mas esta razó avnq ayude en algo: no concluye
d'l todo: que lo mismo auia de ser enel mar Caspio o Shir-
cano: que agora se dice el mar de Abacuch. Del qual dice
Solino: que es mar dulce / porlo qual diremos que el sol eleua
dla mar las partes subtileas; y dexalas gruessas te-
rrestres por ser pesadas / las quales reciben la impression

Meteo.2

Soli.ca-

pte. 30.

delos rayos del sol: en tanta manera: que tienen mas sa-
 bor de tierra quemada: que de agua pura: y si me dixeren
 que tambien eleua el sol los vapores del mar caspio. Díre
 que este mar es vn mar porqueño: que aunq; por vna canal
 angosta se ceua del mar oceano: son tantos los ríos q en-
 tran en el: que no sera otra cosa sino vn descargadero de a-
 guas dulces: como es el mar de Liberias y Halilea: y el
 mar muerto en que descarga el río Jordan. De manera q
 diremos que porenlo es el mar amargo porque el sol eleua
 las partes subtilez y dexa las gruesas: que reciben la im-
 pressión dlos rayos del sol. Esto parece en la lluvia quan-
 do las nuues se derriten para llorarse: q no es agua salaz-
 da sino muy dulce: y avn en Burjalaroz q es de esse cabo
 de caragoça: no tienen otra agua para beuer: sino la lloue
 diza recogida en balsas. Y pues esta es licion cristiana:
 Digamos q dende el principio de su criacion fue amarga
 la mar: porq si fuera dulce siendo como es estantia: sin te-
 ner mas mouimiento del mouimieto que el viento y la lu-
 na le hazen hazer: acabo de tantos siglos se ouiera ya co-
 rrumpido / de mas dela muchedumbre d peses grandes
 que mueren en ella: agora sea por enfermedad: agora por la
matanza d las batallas que passan entre ellos / como lo es
criue Idinio y Oppiano. De manera que la corruption
 delos peces ayudara a corromper el agua dulce estante: y
 ya que por el medio no se corrópiera: las orillas como ore-
 llas de lagunas se corrompieran: y dellas el ayre vezino /
 y del los pueblos marítimos: y dellos los interiores. E fi-
 nalmente nunca faltar avna pestilencia ordinaria: que pre-
 sto diera cabo del mundo. Luego entre otras mercedes
 que dios nos hizo: demos le gracias porque hizo ala mar
 salada: para que la sal conseruasse de corruption al agua
 estante: y talos peses que en ella muriesen. Porque cierto
 es que entre los elementos / solo el fuego no se corrom-
 pe por putrefaccion: y porenlo no tiene mal olor fuera del

pli. 9. li.
 Oppi. 5.

suyo natural/que es olorde alcreuïte. Todos los de mas
si estan mucho tiempo estantios en vn lugar/se corrom-
pen por putrefacion; r del mal olor que de si echan; corró-
pen a sus vezinos,

CCapitulo veinte y cinco. Del agua delos
rios; y pozos.

Diximos que la mar es la fuente de todas las aguas. Por donde se sigue que ni a los ríos les falta agua: ni la mar cresce conellos. Porque si mucha agua le entra delos ríos/mucha le sale.
Para q ande el agua entorno delos ríos al mar y del mar
alas fuentes/ parte por resquebrajos de piedras / parte
por concauidades de tierra/ parte se recuma como de es-
pongia por el cuerpo de toda la tierra. Por donde se pue
de creer que ay mas ríos debaxo de tierra que encima: por
que todos los que van sobre la haz dela tierra / primero
fueron debaxo que saliesen encima. E muchos van por
debaxo: que por debaxo se tornan ala mar sin rebentarsos
sobre la tierra. Como vemos en todas las partes que caua-
mos en hondo: que luego se recuma la tierra. Tambien es
verissimile que ay mas ríos debaxo dela misma mar que
van por debaxo de tierra: que en la tierra descubierta de
mar: porque cierto es que es mayor parte la que esta cus-
bierta de agua que la descubierta. Por donde aura mas
yor lugar para que aya mas ríos. Tambien es depensar
q si la mar se recumara: antes se recumara derechamente en
la tierra sobre que estuiere que hazia los lados. Por-
que pesa mas en la linea derecha que va hazia el Centro:
q no en la linea q va hazia las orillas. Pues q en q dara ql
agua d la mar no se entre por todos los caños r cõcauida-
des que debaxo dela mar estuieren: porlas quales yra

acanalada a manera de río: hasta que rebiente por otra parte amanera d' fuente debaxo d' la misma mar: De modo que todo aquel espacio por donde fuere acanalada / o recumada se dirá ríosoterráño de mar: como va el río Alpheo por debaxo d' mar Jónio: desde el boqueron en q' se bunde en la Morea: hasta que rebienta acabo de mas de cien leguas que ha ydo por debaxo d' mar en la fuente Aretusa; cerca de caragoça de sicilia. La esperiencia parece en que todo lo que se echa en donde este río se hunde sale en la fuente aretusa en sicilia. Desta manera se puede creer que van muchos ríos debaxo d' mar: por los caminos soterraños que tienen hechos. Tornando alo pŕime ro digo que todos los ríos arroyos fuentes y pozos se ceuan del agua dela mar: porque no se puede dar efecto sin causa / y no bastaria la fuente a ser causa del río: sino tuviése otro mayor ceuadero que la ceuasse: y las causas no habrá de ser infinitas: por donde pues no ay otro mayor ceuadero de quien se ceuen las fuentes: que es la mar: es razon q' digamos que la mar es el primer ceuadero y primera fuente de todos los ríos: no obstante que en parte sea verdad

Meteo. 2 lo que dice Aristoteles: que el ayre que esta en las concavidades d' las fuentes se conuierte en agua: mas este ayre no es bastante para hazer tanta agua: porque se ha de gastar diez tanto de ayre para que se haga vn tanto d' agua. Digamos pues que de mas del ceuo que dela mar tiene las fuentes: alguna agua toman d' el ceuo del ayre: el qual hallandose junto con la humedad dela fuente: facilmente se conuierte en natura de agua: avn que como digo la principal parte es dela mar: y avn que la razon no lo dixerá tenemos lo por texto sagrado adonde dice. Omnia flumina intrant in mare et mare nō redundat: ad locum vnde ereunt flumina reuertuntur: vt iterum fluant. Todos los ríos (dice Salomon) entran en la mar: y la mar no cresce con ellos/ los ríos buelien a su lugar donde salen para q'

Eccles. 1.

otra vez tornen a correr por sus cursos. Queda de saber
 pues es verdad que las fuentes se ceñá dela mar; y la mar
 es salada; porq las fuentes son dulces. A esto se respóde
 que como se recuma la mar por las arenas: como si se colo-
 se por coladero: passa lo subtil del agua; y queda lo grueso;
 que es lo amargo que participa dela grossedad dela tier-
 ra; y si dixeret alguno que porenza razon no auia de auer po-
 zo salobre: dire lo que dice Plinio: q segun es la qualidad
 dela tierra por donde passa / assi toma la qualidad della /
 como vemos que es caliente en la costa de Puçol y de na-
 poles: por el mucho acreiente que ay en aquella tierra. Desta
 manera diremos q passando por tierras salobres: es el
 agua salobre / y si dixeret que tambien los ríos antes q lle-
 guen a sus fuentes: passan por tierras salobres: dire que as-
 si por el ayre que se conuertio en agua en las bouedas de-
 las fuentes: como por el mouimiento con que el agua cor-
 re por los ríos y arroyos: se esparze y se para delgada: y aca-
 ba de perder lo pesado y terrestre que de las tierras salo-
 bres tomo. Y por consiguiente se torna dulce / lo qual no
 ha lugar en los pozos: que por tener los manantiales llenos
 de agua no entra el ayre a conuertir se en agua: y por
 estar el agua estante: no desnuda la naturaleza de salobre
 que cobro dela tierra por donde passo. Mas el agua del
 pozo que desnudo la sal y lo grueso y terrestre por el colaz-
 dero de las arenas: y despues no passo por tierra salobre q
 dase dulce: como se ve en los pozos dela ciudad de Vale-
 cia y de otros muchos que ay en España.

Capi. xxvij. del color dela mar.

An que comunmente se dice que los elemétos
 no tienen color: por los efectos vemos el color a
 que cada uno tira: como vemos que la tierra ti-
 ra a pardilla: quando no esta mezclada con otro
 elemento: o alomenos tiene poca parte de otro: vemos q el
 agua tira a color blanco en la nieve: y el y granizo: el ayre

tira a color colorado: como paresce en la sangre que en los
 cuerpos de los animales es de natura d' ayre. El fuego no
 tira a bermejo: como algunos le pintan: sino a negro. como
 vemos q dexa negras las cosas q quema. que la blancura
 que dexa en el hueso quemado y en sus semejantes: viene d la
 propiedad dela sequedad d' el hueso. Estas colores parecen
 en la densidad y apretamiento de los elemētos / quicron d' zir
 que si no les vemos la colores por estar raro y esparcidos
 Mas si el ayre de cien cataros metiese dios en vn cataro
 quedaria d color de sangre: y si el fuego de cien cataros me-
 tiesse en uno q daria negro como carbón: q el respládor q ve-
 mos en la llama es acidente del fuego q enciende el humo y
 exhalació q sale del cuerpo pingue q quema. Mas toma-
 da la substancia d' el fuego por si: no solamente no resplandece
 ria: como no resplandece el fuego en su sphera: mas junto de
 la manera q dire metiendo el fuego de cien cataros en uno
 daria de si vn color muy escuro: qual es verdaderamente
 el fuego q esta en el infierno: q quema sin dar respládor por
 ser fuego apretador no tener nutrimētos d pingues y grue-
 sas exhalaciones: mediante las cuales se vea la llama. Tor-
 nado al color dela mar digo q avn q el agua de si tira alo
 blaco: toma el color azul q dize del cielo: no porq el cielo te-
 ga color / sino porq la juntura dela tiniebla y claridad ha-
 zen aq' color / como adelante diremos. Y porq este vocablo
 Lib. decoulori.
 ceruleo: segun dize Anthonio Thilesio: se deriva de celu-
 leo. Doresto el mar se dize ciruleo: q quiere dezir decolor d
 cielo q es vn azul escuro. avn q por alguna propiedad d la
 terrestreydad desta agua: torna se esta color en verde escu-
 ra. Como vemos q el agua de las lagunas estantias se pa-
 ra verde: y haze unas ouas alas orillas. Y assi en el mar
 ordinariamente ay muchas ouas: no solamente en las ori-
 llas mas avn en medio della. Esto proueyo dios para q
 algunas vezes quiere librar las naos carcadas por me-
 dia destas ouas / que muchas vezes se ha experimentaz

do que entrando se el agua por algun agujero que no pa
 rece en la nao: y no basta la bomba para sacalla. y por estar
 lo barco dela nao vaciado de agua no se puede atinar al a
 gujero por donde entra. Proue dios que muchas ve
 zes entre el agua que entra venga yn tan grande golpe de
 ouas: que como corcho andan ondeando en mitad del a
 gua: y atapan el agujero: hasta que la bomba da cabo del
 agua y remedio se el agujero. Esto ha cotecido ala letra a
 vn nauio en que yua Don Francisco de Lezcano dean de
 Panama el año 3 mil 7. dxxvij. en el golfo que esta cerca 3
 las yslas de Descada Dominica y guadalupe passadas
 las yslas de Canaria. Lornando ala color del mar: si al
 guno dixere que el mar Arabico por donde passo el pue
 blo israelitico de Egypto al desierto: se dize rubro: que qe
 re dezir bermejo. Al esto dire que no se dixo bermejo porq
 tenga color bermejo: porque como dize Philostrato es el 2 lib. 3. se
vi. apo.
 mas ceruleo y verde oscuro de todos los mares. Mas dí
 ze se bermejo como dize este auctor: y tambien lo dice Sos
 lino: del nombre de vn rey bermejo que reyno ala costa de
 ste mar: el qual porla bermejura se dixo Erithra: que en le
 gua griega quiere dezir bermejo / y de ay se dixo mar Eri
 threo: que en latin quiere dezir rubro: y en romance berme
 jo. De manera q la bermejura deste mar no esta en la color
 del agua: sino solamente en el nombre. Como en Toledo
 dezimos las tendillas de Sancho bien aya: que no son
 agora mas tuyas que mias. Corral de pauones y Barrio
 de rey: que ni en el corral ay Pauos: ni los oficiales del pa
 lacio real habitá en aquel barrio. Y no obsta que muchos
 doctores sanctos ayan allegorizado la bermejura del mar
 Eritreo: que basta que la allegoria conforme con la de
 nominacion del vocablo: sin que juntamente aya de con
 formar con el hecho. De manera que concluyremos que el
 color del mar es verde oscuro; dall' acqua s' intende che sia
di un color verde scuro



Cap. xvij. Si es verdad q ay mar quajada.
Dinión comun es de muchos ecriptores quel
 mar septentrional y el mar dela parte contraria
 que esta debaxo del polo Illustral es marquaja-
 do; o cōgelado. **A**das amí me parece que acierta
 Macro.
 li. 7. sat.
Disario Adacrobiano en afirmar el contrario. Porque el
 mar puro mar sin tener mezcla de agua dulce nūca se qua-
 ja / como paresce élas salidas que en la mar hazen los ríos
 por cuya mezcla se sigue el yelo; y se quajan las orillas del
 mar. Especialmēte que quādo los ríos descargansu agua
 no salen derechos en alta mar; sino ladeanse hazia las ori-
 llas; y por consiguiente se yelā las orillas por la mezcla del
 agua dulce; y pueden ser estos ríos tan caudalosos q entrē
 tanto en la mar; que conellos se yele toda la costa; como ve-
 mos en el mar de Gothia; y en el mar Montico de quien di-
 ze Ouidio que estaua quajado. Esto es por los muchos ríos
 grandes ríos q entrā en estos mares. **A**das si tomamos la
 mar en alto lejos de costa: adonde el agua dulce es ya tra-
 gada y consumida: a huē seguro q nunca se quaje; ni aya
 hōbre que pueda dar testimonio de auerla visto quajada;
 porq es propiedad del agua del mar q ella de si no se quaje;
 así como vemos q el vinagre nunca se yela; y si me dizen
 que el agua delas albuferas q es agua sangrada del mar
 algunas veces se havisto quajada / dire que como es agua
 embalsada y tēga vertientes de todas partes; acuestanse a
 ella todas las aguas q llueue y por la mezcla dillas se qua-
 jan las albuferas. **Q**uanto mas q diremos: que como el a-
 gua llouediza es mas subtil q el agua marina; quedase en
 cima; y aquella tela es la que se yela encima del albufera. **E**n
 si las albuferas algunas veces se quajan en sal / dire que
 aquello mas les viene por la fuerça del sol; que por la del ye-
 lo / la qual fuerça del sol si tiene poder sobre las eras del a-
 gua marina para quajallas en sal: no sera parte para qua-
 jar tan gran golpe de agua como ay en la mar. De mas de

Libro de
ponto.

lo sobredicho ninguno me negara quella mar està muy obedierte al mouimiento dela Luna: como luego lo prouaremos. Y es muy gran verdad q' anda la luna cada mes lunar quinze dias; sin ponerse al rededor del mar de Gothia que el vulgo dice la mar quajada. Y otros quinze dias al rededor del mar que le corresponde en còtrario: con la continuacion de quinze dias arreo que no se quita la luna de encima del mar de Gothia / que maravilla que la tenga en tal mouimiento; que no la dexre cuajar. Especialmente que quando la luna anda en los signos septentrionales; son muy pequenas las crescencias delos mares de aca. Por donde se puede arguyr: que por poner la luna en el septentrion donde anda quasi toda su fuerça; se siente aca poco / y ya que el frio fuese tanto que bastasse apenetrar la mar del septentrion / la continuacion de seys meses de sol arreo sin auer noche entre medias que ay debaxo del Norte / ayudara a la virtud dela luna a tener que el mar no se yele. Y delos otros seys meses primero y postrero tienen de claridad: y los quatro de en medio no son mas escuros: que la obscuridad que nosotros tenemos a dos horas de puesta de sol. Esto digo porque no es tanta la ausentia del sol a aquellos quattro meses que son de tiniebla/ quanto es a nosotros la ausentia de dos horas despues de puesto / como adelante veremos. Lo que digo del Norte que vemos: se tenga por dicho del otro polo contrario que no paresce / debaxo delos quales dezimos que no ay mar quajado / y por consiguiente no le aura en las partes de en medio. Porq' si ouiera de auer mar quajado en el mundo: no auia de ser quajado por calor: sino por frio. Y el frio que esta debaxo delos Mores: no basta a quajarle por las razones ya dichas; escusado sera pensar que ay mar quajado en el mundo.

Capítulo veintiocho. Del fluxo y refluxo del mar occéano.



Lcrescimiento y descrescimiento del mar oceano que se dice fluxo y refluxo que haze el mar oceano cada dia dos vezes: es tan cierto y tan incierto: que desatino a todos los escriptores antiguos.

Inca.li.1. **D**e aqui dice Lucano. O causa que en el mar haces tan grandes tumultos: qualquiera que seas ya no te quiere inquirir. De suerte que los que mas atinaron de los antiguos dixeron: que este fluxo y mouimiento del mar procedia de las horas dela luna: mas ni dixeron el quando ni el como: ni por que razon. Solamente acertaron en dezir que aquel crecimiento y descrescimiento se hazia por virtud de la luna. Agora se sabe tan de rayz: quan de rayz se sabe el mouimiento que haze la luna. Para declaracion de lo qual avn que seamos vn poco larguillos: no daremos fastidio al lector: si dixeremos primero del mouimiento que haze la luna. Porque sin aquel no se puede saber el mouimiento del mar oceano: con los estrechos del mar mediterraneo. La luna se mueve de oriente hasta que otra vez por debajo dela tierra buelua al oriente donde partio en espacio de veinte y quatro horas: como se bueluen y mueuen todos los otros cielos. Y este mouimiento se dice diurno: o mouimiento arrebatado. Porque assi arrebata el decimo cielo al cielo en que va la luna / como yna rueda de molino arrebataria a yna hormiga que anduuiesse al contrario al rededor de ella. De mas de este mouimiento tiene la luna vn mouimiento suyo propio: al contrario de este: con que se la encontra del occidente: y de poco en poco procede hacia el oriente / y por debajo de tierra torna al mesmo punto del occidente / del qual començo su propio y natural mouimiento: y mientras la luna haze yna buelta de su mouimiento la haze dar veinte y siete bueltas y vn tercio el primero mouimiento: no desandando ella lo que tiene andado de occidente a oriente. De manera que en veinte y siete dias y ocho horas anda la luna de su mouimenti

ento propio toda la redondez del cielo. Y los dos dias / y
 de ziseys horas que faltan: para cumplir vn mes de treyn
 ta dias: anda de mas de su circulo para alcançar al sol / el
 qual en el espacio que la luna acabo de cumplir su circulo
 no auia andado la duodecima parte del cielo. Porque a
 vn que partieron juntos dela posada dela conjuncion / q
 fue de vn mismo grado del zodiaco caminando hazia orie
 te del mouimiento proprio de entrumbos; anduuo la luna
 tan ligera que al primer passo dexo atras al sol. Y acabo
 veinte y siete dias y ocho horas boluió la luna al punto
 dela conjuncion: de donde partio con el sol: y no hallo alli
 al sol: no pudo hazer conjuncion hasta que le torno a los
 alcances: andando en dos dias y de ziseys horas lo que en
 aquel espacio que ella acabo su circulo auia andado el sol
 hazia el oriente. De manera que de conjuncio a conjuncio
 ay treynta dias. Los quinze gasta la luna en crecer quan
 do se va apartando del sol: y los otros quinze gasta en des
 crecer: quando se torna a allegar al sol. Tambien es de sa
 ber que la luna anda de su mouimiento propio hazia el
 oriente cada dia treze grados / y poco mas de vn sermo de
 otro grado: y quinze grados es el espacio vna hora. porq
 pues el zodiaco tiene trezientos y sessenta grados: y la luz
 na le passa todo en vn dia: acada ora son. xv. grados. Lue
 go andara la luna hazia el oriente quattro quintas de ho
 ra y vn poco mas. Porque no le falta sino poco mas de
 media quinta: para andar en espacio de vn dia vna hora
 cabal. De aqui se sigue que ni saldra: ni se pondra avna
 misma hora. Que si oy sale alas seys dela tarde / mañan
 ha no saldra alas mesmas seys / porque se tarda de salir
 el espacio de cielo: que en aquel dia ella anduuo hazia ori
 ente / que son (Como diximos) treze grados y vn sermo.
 Los quales reduzidos a tiempo hazen quattro quintas
 de hora: y quasi media quinta / el qual espacio saldra ma
 ñana mas tarde que oy. Y el dia siguiente tardara otro

tanto. De suerte que en dos dias tardara ocho quintas /
 y dos sextos de grado: delas quales las siete quintas y
 media son hora y media cabales: queda media quinta y
 vn tercio de hora. Al tercero dia saldra mas tarde: otro ta-
 so como el primero. De modo que la tardanza de todos
 tres dias seran doze quintas y tres sextos: que son dos
 horas y media: y una veintena de hora. Desta manera sal-
 dra siempre mas tarde: hasta que torne al punto donde co-
 mençamos la cuenta. Esto se ha de entender segun el me-
 dio mouimiento que haze la luna: con que se ygualan los
 mouimientos de todos los dias. Porque segun el moui-
 miento vero que ella haze / ynas vezes se dice tarda / y os-
 tras ligera. El qual mouimiento se yguala por el mouimi-
 ento que se dice medio / o medianero / como paresce en su
 rabla. De mas de esto es de saber: que allende del curso
 que haze la luna en su mouimiento: ay otro que se dice cy-
 clo decimouenal / que es el mismo que dezimos aureo
 numero. El qual fue inventado por Dionisio Romano/
 para hallar las fiestas mouibles. Este se cumple en espa-
 cio de dezinueve años. Cumpliose ogaño ala conjuncion
 del mes de Março del año presente de mil y quinientos y
 treynta y nueve. Y dende ella aca comenzó otro aurco nu-
 mero. La razon de este circulo es: que acabo de dezinueve
 años buelue la luna avn mesmo dia del año solar. Por-
 que no tiene otro respecto ni miramiento la luna del au-
 rco numero / si no en cumplir todas las diuersidades de co-
 junctiones / y oppositiones y aspectos que tiene con el sol
 en vn mismo dia / grado y punto. ¶ Pongamos exem-
 plo. Si la luna hizo ogaño la conjunción enel primero dia
 del mes / no hara la misma el año siguiente enel mismo
 dia / si no antes o mas adelante. Lo mismo diremos de
 las oppositiones y los otros aspectos. Y como estos no sea-
 infinitos: es cierto que se comprehenden debaxo de cierto

alphō. re
gis.

espacio de tiempo: que son los dezinueue años que Dioniso Romano noto: en el qual espacio noto todas las diuer-
sidades de conjunciones: y oppositiones que haze la luna
en respecto del sol. Quiero dezir que acabados los dez-
nueue años: no haze la luna conjuncion ni opposició nue-
ua ni en dia ni en grado ni en punto de todo el zodiaco/ la
qual en el espacio de los dezinueue años no aya hecho otra
vez. Y avn que ala verdad el aureo numero es quasi hora
y media menos de dezinueue años: por ser este poquito es-
pacio tan insensible: dio Dioniso Romano dezinueue a-
ños cabales al aureo numero. Mas avn que entonces se
tuvo por poco: despues aca se ha sentido la differēcia. Por
que de trezientos y quattro años en treziétos y quattro se va-
ria quasi yn dia: en el qual torna a tras el aureo numero del
cyclo solar/ porque acabo deste espacio que tengo dicho:
se anticipa el aureo numero al cyclo solar por espacio de
veynte y tres horas y quasi media. Porque son veynte y
ocho minutos y cincuenta y dos segundos: falta para ha-
cer media hora cabal yn minuto y ocho segundos. Mas
este yerro insensible en el aureo numero se corrige por el cir-
culo magno que dizan del sol. El qual se cumple en espacio
de quinientos y treynta y dos años. Esta diferencia de tie-
po es muy diferente delos onze minutos que por razó del
bissiesto se anticipa el sol delos equinoctios y solesticios.
Esto se ha dicho aqui: para que sepamos todas las diuer-
sidades delos mouimientos dela luna. Porque el mar oceano
esta tan obidente ala luna: que anda con ella: y por
que allende delas quotidianas crecientes o descresentes
que se dizan Ledonas o aguas menores: y delas conjun-
ciones y oppositiones equinoctios y solesticios: que se diz-
zan Malinas o aguas biaus o pleamar: tiene diuersida-
des notables en el flujo y refluro: las quales por no ser in-
finitas andan en torno: digo q̄ siguen al aureo numero de
la luna. Quiero dezir que acabados dezinueue años tor-
l. iii

nan a començar de nuevo. Assi como torna la luna a començar las diuersidades q ha tenido con el sol en los dez
 nueve años del aureo numero precedente. El qual mouimiento por ser tan variable; fue occasion que los inquisidores antiguos dela naturaleza desatinassen: hasta que el venerable Beda Anglo Saxon applicando la cuenta con la experientia / vino a dar fin dela verdadera causa del flujo y refluxo del mar oceano. De manera que estos crescimientos: o descrecimientos del mar estan muy pendientes del salir: o poner dela luna. La qual porque no sale siempre a vna misma hora cada dia: es cierto que estos fluxos y refluxos del oceano no tendran cierta hora en el dia: por que tanto espacio saldran mas tarde: quanto la luna tardare de salir vn dia sobre otro: que son como ya diximos quattro quintas de hora y vn sexto de grado. Toda via entiendo del mouimiento medio y qualificado / mas no falta ra en que este crescimento ha de començar tres horas cas bales antes que salga la luna: salga quando saliere tarde o temprano: que tres horas antes que salga sobre el orizonte: començara la primera crescente / y tres horas antes que se ponga començara la segunda. Porque este flujo y refluxo no tiene cuenta con el dia: ni con la noche: sino sola mente con el mouimiento dela luna. Este es el crescimien to ordinario de cada dia que se dice Ledona. El otro que se dice Malina: q los marineros dizen aguas binas: o pleamar. Y este se haze solamente dos veces en cada mes lunar: comienza a vezes tres a vezes quattro dias antes dela co junction: y otros tantos antes dela opposition. De modo que a treze dias: o aveynntiocho de luna començara el mar a crecer sobre el crecimiento ordinario de cada dia. Pon gamos caso que tenemos los pies junto alla orilla del mar. y que con el crecimiento ordinario subia el agua hasta las rodillas. A treze: o a ventiocho de luna crescera sobre las rodillas hasta los medios muslos / y quando descresciera

no descrecerá hasta los pies: como el descrecimiento ordinario: si no hasta las medias espinillas. A catorce o a veintiueve crecerá delas medias espinillas hasta las ingles. Y descrecerá no como el primer dia hasta las medias espinillas: sino hasta el fin de las rodillas. Alla coniunction o alla opposition crece todo lo que en las aguas bivas ha de crescer. Y dela descreciéte delas rodillas crecerá hasta el ombligo. Porque en todos estos tres días precedentes a la coniunction y opposition: es mas lo que crece que lo que descrece. El dia siguiente que sera deziseys o vno de luna: yra bajando por el tenor que subio. Quiero dezir que sera mas lo que descreciere que lo que creciere: hasta que ha deziocho o ha tres d' luna se torne a su crescer y menguar ordinario. Verdad es q' muchas vezes la ayudan a crescer los vientos que dijen thalassios: que se engédran dela exhallation d'la misma mar. Porcuya causa se anticipa a crescer en las coniunctiones y oppositiones: y dura despues dellas mas d'los días ya dichos. Otras veces los vientos que dijen apogeos que son exhallations que van dela tierra ala mar: la retardan que no rebunda tanto por los ríos y valladares. Mas estos vientos avn que sca alguna parte de mas o menos: no son causa bastante para quitar totalmente las aguas bivas o pleia mar: que preceden alas coniunctiones y oppositiones dela luna. De mas destos puntos crescen estas aguas bivas en los equinoccios a diez de Março y treze de Setiembre. Y en los solsticios que son a doze de Junio y doze de Diciembre. en los quales si aconteciere la coniunction o opposition: crecerá el oceano mas que en las aguas bivas de las coniunctiones y oppositiones. Finalmente acabo de dezineue años acaba el oceano de hazer todas las differentias de crecimientos y descrecimientos que suele hazer en rueda: por q' si es verdad q' el mouimientó que haze le haze por virtud dela luna; razon es que acabe con ella / assi como la luna a

cuyo tenor se mueuen aquel espacio acaba de hazer toz
 das las diuersidades de conjunciones / y oppositiones q
 con el sol puede tener. Queda que digamos que lo que ha
 ze el oceano: hazen todos los estrechos del mar mediterra
 neo. Especialmente como dice Aristoteles el estrecho que
 esta entre Ytalia y Sicilia. Porque el estrecho que esta en
 tre la region Attica y la ysla de Eubea: si es verdad lo q
 del se escriue: no aguardaua ala luna. Porque a manera
 de rio corría siete vezes a vna parte / y otras tantas a otra
 en el dia. La causa desto no pudo alcançar Aristoteles in
 quisidor dela naturaleza. A nosotros no nos fatiga: porq
 ya no se mueue este estrecho: y por esto le llaman negro po
 to: que quiere dezir mar muerto: no porq este mas lerdo q
 el mar egeo o arcipielago de donde se ceua: sino porq com
 parado al mouimiento que antiguamente tenia: paresce q
 agora esta muerto: como los hòbres dc oy se dirà que està
 muertos: en comparacion delos santos antiguos. Esto as
 si presupuesto digo que llegando la luna por debaxo dela
 tierra ala linea que los marineros dizen Nordeste: que di
 sta del oriente por espacio de tres horas: es plena / o pleara
 mar como dizen los marineros. Tarda en descrecer el ocea
 no seys horas: las tres antes que salga la luna: y las otras
 tres despues de salida. Y llegando ala linea del Este: es me
 dia montante: que quiere dezir que ha desmèguado la mi
 tad. Esta linea està en el punto del orizonte: y llegando ala
 linea del Sueste: que es tres horas despues de salida / es
 baxa mar. Porq en ella acaba de desmenguar todo lo que
 auia crecido. Torna desde alli a crecer y llegado ala linea
 del Sur: que es la linea del medio dia que passa por enci
 ma de nuestras cabeças a seys horas despues de salida /
 ha crecido tres horas: y entonces se dice la mar Media su
 gente: que quiere dezir que se ha levantado la media cres
 ciente. Y dende a tres horas que llegara ala linea del Su
 dueste: que son nueve horas despues que salio: y tres an
 tes

N. de ad
miradis.

tes q̄ se poga:torna a estar plea mar:tan alta como estuuio tres horas antes q̄ saliesse. Esta linea esta equidistante por entrabbas partes dela linea que diximos Nordeste,porq̄ ella y esta es yn circulo entero:que parten la tierra y el cie lo en dos partes yguales / llegando ala linea del Oeste / q̄ es quādo se pone:esta media montante: q̄ es media menguada;como estuuio enla linea del Este su contraria: quādo salio porel orizonte. Tres horas despues de puesta / q̄ es enla linea del Noroeste:esta baxa mar: como estuuio en la linea contraria del Sueste. Tres horas adelante llegan do ala linea del Norte sur:que es la misma quel Nadir del meridiano:q̄ esta debaxo de la tierra en frente de nuestros pies:esta media surgente:q̄ es medio crecida: como estuuio en su contraria la linea del Sur q̄ passa por nuestras cabe ças. Tornando dende a tres horas q̄ son nueue despues de puesta y tres antes q̄ salga:de donde començamos la cuēta:que es Nordeste:sera plea mar:como ya diximos. Esta es la cuenta ordinaria que tiene la luna y el mar oceano / por donde se rigen los marineros. Resumiendo la en breve digo : q̄ Nordeste y Sudueste es plea o alta mar. Noroeste y Sueste es baxa mar . Sur y Norte Sur es media surgente:o surgente :q̄ es media crecida. el Este y Oeste es media montante:que quiere dezir media menguada. De modo q̄ nunca la mar esta queda:porque el fin devna mēguante es principio de otra creciente. Porque de vna creciente a otra passan doze horas: y de vna menguante a otra passan otras doze. Las horas no son de relox:sino de naturaleza:por donde crecen y mēguan segun la luna se tarda:mas o menos en passar el circulo del orizonte. Quesca la causa porque el mar Oceano haga este mouimiento tan reglado al mouimiento dela luna: no hallo yo otra razon: sino la diuersidad de los aspectos:con que la luna y el mar se miran. Pues es verdad q̄ quando esta plea mar en vna parte: enel mismo tiempo es baxa mar enla parte contraria

ria. Y quando comienza a crecer en vna linea; en el mesmo tiempo comienza a descrecer en la linea contraria. y quando en esta descrecer comienza a crescer en la linea contraria. Si esta razon de los aspectos no satisfaze: diga otro lo que mas supiere: que con la charidad que dezimos lo que alcanzamos: rescebiremos la verdad que nos enseñare.

C Capitulo. xxix. del aguja de nauegar.

Pues auemos dicho del crescimento y descrecimiento del mar oceano: no saldremos del propósito si dixeremos vn poco dela aguja cõ que se endereça la nauegacion. Para esto es de saber quela piedra yman tiene tal paretesco con la estrella del Norte: que por medio della se rige el arte del nauegar. El cabo dela aguja se ha de ceuar conla piedra. Y porque la piedra tiene cola y cabeza: a se de mirar que se ceue con la parte dela cabeza. La qual de derecho apunta al Norte/ por cuya pruela suelé los marineros perder dos o tres agujas: hasta que a poder de prouar: aciertan enla cabeza dela piedra. Para esto dareles yo este remedio: que en vn reloj de sol sacassen qual es la cabeza / digo que si esta en vna pared señalada la linea del medio dia: pusiesen allí junto vn caldero de agua: y enel vn corcho delgado: y en cima del corcho vna piedra yman: y dexenla hasta q paze: que ella meneara el corcho / y quando parare: señalen la parte que esta en derecho dela linea del medio dia hazia la parte del Norte/ que cierto es que aquella es la cabeza dela piedra: y su contraria es la cola: y la parte derecha es el oriente: y el lado yzquierdo es el poniente Por que es cierto que qualquiera piedra yman parte el mundo en quattro partes. Por donde si se ceuasse el aguja con la cola: apuntaria al polo antartico / y si se ceuasse conel braço o lado derecho: apuntaria al oriente, y si conel la-

do yzquierdo: ayuntaria al occidente. Presupuesto que se ceua con la cabeza / digo que los marineros tienen qua tro vientos principales señalados de color negro. Entre estos señalan otros quatro equidistantes entre cada dos delos primeros de color verde / las quartas que median entre los negros y verdes: pintan las del color colorado / porque acada uno destos vientos parten en dos partes / y ansí hazen deziseys. Las quales tornan a diuidir por medio. De modo que hazen treynta y dos divisiones: que viñen ellos quadrantes: o quartas de vientos. Porque ocho repartidos en cada quattro partes: hazen treynta y dos quartas: que ocupan todo el circuyto dela tierra y la mar. Y poren estas quartas se rigen los marineros / y aun es tas diuiden a vezes por medias quartas. La figura y sitio de estos vientos no la ponemos aquí por la dificultad de la estampa: al que la quisiere ver remitimos al sexto capitulo del quinto libro dela cosmographia de Orótio. Sola vna cosa dire que la piedra Yman no apunta derechamente al Norte de qualquiera parte del mundo. Que assí como ay vnas vallestanas que asfestadas al blanco dan auies so a vna mano: o a otra: assí las agujas fuera del verdadero meridiano: dan auiesso del Norte / y nordestean hazia el oriente: o noruestean hazia el poniente. Y assí como ala vallestanas se le ha de añadir lo que da auiesso de vna parte: o de otra: assí ala aguja se le ha de añadir el nordestear hazia oriente. Y el noruestear hazia poniente. Porcierto que es gran maravilla que aya enel mundo un meridiano fijo. Enel qual el aguja mira derachamente al Norte / y fuera de alli apunta auiesso. Este meridiano passa por la ysla de Sant Anton: que es la mas occidental delas yslas de Cabo verde. Y porla tercera ysla delos Alcores. Las quales porq se hallaro naregado hazia leuante se ha de contar desde el poniente. Dista este verdadero meridiano del meridiano mas occidental de España dozientas

y quarenta y dos leguas. Dista del meridiano de Ixtolos
 meo ciento y veinticinco leguas hazia el poniente. en to-
 dos los otros meridianos nordestea el aguja si la nauega-
 cion es del vero meridiano hazia el oriente; y noruestea si
 la nauegacion es del vero hazia poniente. De manera q el
 meridiano q distare del vero por espacio de vn signo q son
 treynta grados: nordesteara el aguja vna quarta de viento
 y si medio signo: nordesteara media quarta / y assi lleuare
 mos la cuenta hasta la mitad. Otro tanto noruesteara ha-
 zia occidente. Quinze grados si se reduzen atiempo es espa-
 cio de vna hora: si se reduzen a leguas es espacio de dozien-
 tas y sessenta y dos leguas y media / dando a cada grado
 dezisiete leguas y media por linea mayor / qual es la equi-
 noctial. Luego estando el aguja enel paraje d el meridiano
 que passa porla ysla d la ascension y por el río d palmas: y
 por Jelose Mandinga Guinea: y por el cabo de sant vinci-
 cente en Espania y por Lisbona: y porla Coruña: y por el
 cabo occidental d la ysla de Ybernia: nordestea media qrt
 de viento. Estando el aguja otros quinze grados adelante enel
 meridiano q passa porla ysla de Crista de Alcuña: y porla
 playa de Almadin: y por Bona entre Bugia y Thunex/
 y por Marsella: nordestea vna quarta de viento. Estan-
 do quinze grados adelante por el meridiano q passa por
 las sierras d azero: y por el río de Abdego por Lyrenes:
 y por Corintho: nordestea quarta y media. Quinze gra-
 dos adelante por el meridiano q passa por el río d sant Bri-
 stoual: y entre las dos lagunas d río Nilor: y por Palesti-
 na y el cabo oriental d la ysla de Chipre: nordestea dos qrt
 as. Quinze grados adelante por el meridiano que passa
 por los baros dela india y los baros de Raphael: y porla
 confluencia de Tigris y Eufrates: y porla parte occidental
 del mar Caspio nordestea dos quartas y media. Quinze
 grados adelante por el meridiano que passa porla ysla de
 Juá de lisboa y porla ysla de don Vasco: porla parte orié-

tal de Abeca por el cabo de Raso y por medio de Persia
nordeste a el aguja tres quartas de viento. De aqui adelante
ya disminuyendo/ por lo qual quinze grados adelante
por el meridiano que passa por la parte oriental delos ba-
ros de Abre ojo: y delas siete hermanas: y entre Batria
na y Gedreosia: nordeste dos quartas y media. Quinze
grados adelante por el meridiano que passa por Calicutz
por el reyno d Lambaya nordeste dos quartas. Quinze
grados adelante por el meridiano d las yslas del oceano: y por
la parte oriental dela Taprobana: que se dice aora la ysla
Seylan: nordeste quarta y media. Quinze grados ade-
lante por el que passa entre el rio Loyeracá: y el rio Pope
len enel río Bangetico: nordeste una quarta. Quinze
adelante por el que passa por la parte occidental dela ysla
de Samatra: que es Jaua mayor: y por el reyno de Ber-
ma: nordeste media quarta. Quinze grados adelante por
el meridiano q passa por la parte oriental de Jaua la me-
nor: y por el río del arena: nordeste perfectamente el agu-
ja que ni declina a una parte ni a otra. Por dōde los gra-
dos que de ay adelante se tomaren por la vía del oriente:
son como si se tomassen d el meridiano vvero al poniente. Por
lo qual si tomamos quinze grados adelante por el meridi-
ano que passa entre Latigara que se dice Bilolo: y la ysla d
Abendanas por medio dela region delos Sinas que ago-
ra se dice la China: norueste el aguja media quarta. Qui-
ze grados mas adelante encima delos yslas de Bilolo/
norueste una quarta: aora se da la buelta por debaxo de
la tierra dende el oriente al poniente/ por lo qual no tēdre-
mos señal para todos los meridianos. Quinze grados ade-
lante: norueste el aguja quarta y media: y otros quinze a-
delante: norueste dos quartas. Otras quinze adelante: no-
rueste dos quartas y media. Este meridiano passa cerca
del río del spiritu sancto: que es la ultima cosa q ala parte
occidental se ha descubierto en tierra firme. Quinze gra-

dos mas hazia el oriente porel meridiano que passa entre
 la nueua galizia; y la nueua España noruestea el aguja
 tres quartas. De aqui adelante va disminuyendo, por esso
 quinze grados adelante porel meridiano que passa porel
 obispado de Nicaragua noruestea el aguja dos quartas
 y media. Quinze grados mas aca porel meridiano q pas-
 sa porel Perú: y por medio dela ysla de Cuba norue-
 stea el aguja dos quartas. Quinze grados mas hazia el
 oriente porel meridiano que passa porla entrada del estre-
 cho de Magallanes por la tierra de Leon y por medio de
 la ysla de sant Juan: noruestea el aguja quarta y media.
 Quinze grados mas aca porel meridiano que passa porel
 río dela plata ala entrada del mar; y passa entre el río dela
 buelta y Cabo blanco y porla tierra delos Bacallaos: no
 ruestea vna quarta. Quinze grados adelante porel meridia-
 no q passa porel río delgado: y el río de sant Salvador: y
 porla tierra del labrador: noruestea el aguja media quar-
 ta. Quinze grados adelante esta la linea del Meridiano
 verdadero/del qual començamos la cuenta/adonde el a-
 guja mira derechamente al norte. Para todo lo sobredic-
 cho es de notar: que las cartas de marear todas son fal-
 samente descriptas. No por ygnorancia: sino para darse a
 entender a los marineros. Los quales no pueden nau-
 gar sin rumbos: que son los vientos señalados porlas lí-
 neas derechas que estan en las cartas. Aho quiera q estos
 rumbos concurren: es señal que allí esta el aguja de mare-
 ar. Estos rumbos no se puede señalar sino en carta plana
 y por esso quando dezimos que respondē dezisiete leguas
 y media por grado: entiendese porla equinocial o su equi-
 valente: que fuera de allí yra disminuyendo: así como va
 disminuyendo las reuanadas de melon: que van angostā-
 dose mientras mas se allegan a los remates que son la fré-
 te y peçon. La diminucion deste espacio enseña Ptolos-
 meo por numeros. Mas como esto sea muy dificultoso de

saber agora nueuamente Alonso de Santa Cruz de quien ya diximos a peticion del Emperador nuestro señor / ha hecho vna carta abierta por los meridianos desde la equinoctial a los polos / en la qual sacando por el compas la distancia de los blancos que ay de meridiano a meridiano / queda la distancia verdadera de cada grado. Rduzien do la distancia que queda alas leguas de linea mayor.

C Capítulo treynta. Que el elemento del ayre es caliente.

Agemos dicho del ayre que es humido mas q el agua: queda que digamos que de mas dela humedad que tiene intensa / es de su naturalez za caliente / puesto q este calor es remisso. Por donde muchas vezes se dissimula tanto: y esta tan abscondido: que no solamente no paresce caliete / mas avn le juzgamos por frio. Esto parece que pues el ayre es caliente de si / y en el estio toma calor extraño dela reuerueracion de los rayos del sol: y el mouimiento que suele ser causa de calor le auia de añadir mas calor. Y con todas estas causas de calor / sentimos el ayre frio quando mouido con algun instrumento nos toca en el rostro. A esta question responde Disario Macrobiano. Y dice que el elemento del ayre con el mouimiento se torna vieto: el qual cõla impulsio que lleva remueue el ayre circunstante: que estaua junto al rostro: y alas otras partes del cuerpo / y quitado aquel ayre sucede en su lugar aquel frío o viento mouido. Y por caliente q este: no estara tanto como el ayre que estaua a rayz dela carne. Mas a esto podriamos dezir que andando passo a passo se quita el ayre / y sale el caluroso de vn ayre: y entra en otro ayre fresco que no tocaua a la carne / y por estar quieto auia de estar mas frio que el ayre que haze el amoxcador. A esta replica respondere yo: que el frío q ayre que es mouido con el amoxcador toca al rostro.

con violencia entra se de rendon por los poros que por la calor estan muy abiertos / por los quales vemos que sale el sudor: y con esta entrada que haze refresca al calor q esta metido en los poros: y aun q este ayre este caliente por su naturaleza y por la calor del estio: y por lo que cobra del mouimiento: comparado alo muy caliente que estaua metido en los poros / paresce que es frio. Esta entrada no la puede hazer el ayre circunstane sino se mueue con esterior violencia que por fuerça le haga entrar. Porque aunque los poros del cuerpo estan abiertos: no estan vazios de ayre. El qual no dexara entrar al ayre quieto sino entrare por la fuerça de algun mouimiento. Esto es lo que ami me parece hasta que vea otra sentencia mejor. De mas desto podria alguno dezir: si el ayre es caliente de si / como vemos que en el ayre se engendra agua y nieve granizo y piedra lo qual no se puede engendrar en lugares calientes. A esto responderemos que la frialdad del ayre donde estos efectos de frio se engendran: no es natural del ayre: sino frialdad estrangera y aduenediza: como es aduenido el calor en el agua que hieue. Para entender esto se ha de saber q la reuerueracion delos rayos del sol calienta el lugar en q reuerueran: y este calor que produzen no es infinito: q en alguna parte fenece: dela qual parte adelaute no sube aq'l calor: luego reueruerado el sol en la tierra haze huyr al frio por donde puede: que parte se mete en las entrañas dela tierra y parte se subio en alto / lo barco parece en los pozos y bouedas que mientras mas calor haze mas frios estan: porque se encoge el frio a dentro huyendo de su enemigo el calor / el frio que huyo hacia arriba paresce en la piedra y granizo que cae en tiépo de gran calor. De modo que el calor occupa los lugares de en medio que estan juntos a la haz dela tierra: y el frio huyendo deste calor andase por los extremos: parte metido en lugares hondos / como son pozos y bouedas: y parte se escapo por arriba aquella que

estauia leuantada dela haz dela tierra. porque cierto es q
no calientan los rayos del Sol quando passan por algun
lugar; sino quando se redoblan y resurten del cuerpo en q
topan. y desta manera el principio del calor que dellos se
engendra estara en la misma haz dela tierra; y aquella re-
uerueracion mientras mas sube en alto: mas se remite y a
flora y mas va perdiendo la fuerça y no calienta tanto co-
mo en la haz dela tierra: y mientras mas se alexa dela tie-
rra menos calieta. como el fuego que mientras mas se ale-
jan del: menos calieta. La experiençia desto vemos en las
sierras: que por desuiarse desta reverueracion: las veinos
neuadas en el estio. Que la reverueracion que el sol haze
enellas: por ser conuexas y combas resurte a los layos: y por
consiguiente no las calienta: y tambien porq carecen de la chã
cillacion o trauazon de los rayos: q en las tierras bajas se
entrexeren vnos rayos con otros. Y assi trauados se fortí-
ficâlo qual no ha lugar en las sierras altas: porq los rayos
que dellas resultan: salen disgregados a manera de los ra-
yos del cubo dela carreta: que mientras mas altos suben:
mas se desuian vnos de otros hasta q llegan ala pisteña.
Y d'esta razon avn que en el inuierno va el sol mas cerca
dela tierra que en el estio: calietan menos los rayos: no por
mas: sino porque resurten oblicamente: y no se chancillan
ni se entrexen al retornar. Esto se ve en el pie dela llama
que no quema tanto como la punta / porq en el pie van dis-
gregados los rayos y en la punta va entrexidos. La bié-
nes de notar q mientras mas fuerte fuere el calor: mas huy-
ra el frio y tan rezio puede ser el calor q haga huir al frio
mas q de passo: el qual frio por huir apriessa vale asobru-
nando uno sobre otro de donde resulta el intenso frior. De
aqui se sigue que mientras mas calor hiziere en la haz dela
tierra: mas frios estaran los pozos y mas frio estara el ay-
re del medio intersticio: adonde se engendra la piedra y gra-
nizo: la qual no se engendraria si estuviessse aql. lugar tâca

liente: como la haz dela tierra: si aquel lugar del medio intersticio: adonde huye el frio dela exhalacion dela tierra/ se pudiesse ver: pareceria como vna techumbre de cristal hecha en todo el circuerto del ayre. porque mientras mas huyo del calor mas se apredo en si: porque el calor lo tiene alli como preso no consintiendo lo entrar en su posada caliente. Este frio estara distante dela tierra legua z media o dos leguas. Y por esto estara mas frio. El contrario en el inuierno no estara tan frio: porque como el sol biere la tierra con rayos obliquos a trauesados: no tiene fuerza para bazer huyr al frio. Y por consiguiente el frio esta esparcido z desparramado en mayor lugar: y por esto no esta tan frio como quando esta apretador recogido en pequeno lugar. Antes assi como el calor le hizo huir atropel: por donde se junto parte co parte por huir de su enemigo el calor: assi en el inuierno toma la manor haze del calor lo q el calor hizo dli: qle haze huir a los estremos: z por partes de abajo le haze meter en los pozos que estan baheando en inuierno. parte subio ala parte del medio intersticio: adonde en el estio auia subido el frio huyendo de su contrario. La experiecia desto no la tenemos por efectos q nos la muestre: mas priuatamente la tenemos. Porq no vemos en inuierno los efectos dli grā frio: q en el estio se engendran. Certo es que si estuviessese tan frio el ayre en inuierno como en estio/ que granizaria z apedrearria algunas vezes en el inuierno: como en verano estio z otonio. Y que la piedra se congele con mayor frio que la nieve: no lo negara el que viere que el oficio del frio es apretar. Por donde juzgara que la piedra se engendro de mas frio que la nieve: que esta tierna avn que esta congelada. Y por consiguiente dira que mas frio acudio al congelar del granizo o piedra: que al de la nieve. Pues vemos que quando cae frio sobre la nieve: se para dura / z mientras mas yela sobre ella mas dura. Que da que digamos de dōde procede este frio: pues que el ay-

re es caliente de su naturaleza. Al esto dezimos que las exhalaciones y euaporaciones del agua son frias y humidas; y las dela tierra son frias e secas. Estas dos maneras de exhalaciones enfrian accidentalmente al ayre que tocan. De aqui se sigue que si no saliesen estas exhalaciones del agua: ni dela tierra: no sentiriamos el elemento del ayre frio / fuera devna qualidad fria que dela frialdad natural dela tierra y el agua se pegaria enel ayre vezino. por que el calor que enla tierra y el agua sentimos enel estio no es natural: si no aduenedizo: que le prouiene dela reuerencion delos rayos del sol. Los quales no tienen fuerça enel inuierno: porque se redoblan obliquos e atrauessados / como no calientan tanto los rayos que salen del pie dela llama hazia los lados: como los que salen derechos dela parte de arriba.

Capítulo treynta e uno. Delas impressiones del ayre / niebla / rocio / frescor / uuue / nieve / agua / granizo / piedra / trueno / relampago / y rayo.

Dezando la opinion de Elgazel que diuidio el ayre en quatro tunicas: res de saber q los philosophos le diuidieron en tres partes. La mas alta porenstar iunta al fuego demas de su calor natural esta siépre caliete. La mas baxa q esta al rededor de la tierra y el agua: esta caliete por la reuerencion dlos rayos del sol. La de en medio q ni participa del fuego de arriba: ni dela reuerencion de abaxo esta fria: no por su naturaleza: si no por el frio dlas frias exhalaciones q van huyendo del calor como de enemigo. Esto assi presupuesto el fuego esparze y ensancha los humores d los cuerpos q toca / como lo remos esil vapor q sube d agua q hierue: y en el humo del leño q se quema: assi es cierto q tocado los rayos d sol al agua e alas tierras humidas: las ha d hacer euaprar e humear. Parte destos vapores se qda enla primera

l ij

Libro

parte del ayre: y parte sube ala segunda: y algunos son tan
subtiles: que penetran hasta la tercera que es la suprema.
mete.li.i Alos humos que suben ala tercera parte: nombra Aris-
toteles exhalaciones / en romance los diremos humos ca-
lientes y secos: a manera del humo que sale del tiro de pol-
uora. El vn que quando estos humos topan enel camino
con nuues gruesas: no las pueden penetrar: y porenso se
quedan enla media region del ayre. De todas las impres-
siones a mi parecer es la primera la niebla / porque es va-
por que sube menos que todos los otros: porque assi co-
mo el sol le soleuanto dela tierra o del agua: hallo el ay-
re circunstante frio: mediante el qual se comenzó a conden-
sar za encogerse y engrosscerse / y por consiguiente a haz-
zarse pesado. Porlo qual le fue forzado a caer / y porque
este vapor se leuanta porla virtud del Sol: que excede al
frio / siguele que enlas partes muy frias adonde se apoca
la fuerça del sol / no osara alçar cabeza la Niebla: porque
sphc.li.i el gran frio la haze estar queda que no se rebulla. De aqui
se puede conuencer la opinion de Juan de Sacro Busto
Que dize / que debaro delos Nortes ay ordinarias e con-
tinuas nieblas. La razon dize el contrario. Porque es
alli tanto el frio enlos seys meses que tienen de noche /
que no deixara leuantar ala niebla / como vemos aca que
de que amanescen los campos elados: no se leuanta nies-
bla porque la reprime el grande frio: que haze la escarcha
enlos campos / y enlos tejados. Lampoco diremos que
tienen niebla ñ dia. Porq como el sol ande seys meses ar-
reo sin poner se sobre la tierra que corresponde alos Nor-
tes: ya q baste al principio a leuatar el vapor dela niebla:
antes de cincuenta horas la haze subir arriba o la consume
porque como anda el sol al rededor del Øizonte: entra le
porlos lados / assi la disgrega. Esta razon conforma con
Poli.li.2 lo que dice Plinio desta manera. Nebulas nec estate nec
cap.60.

maximo frigore existere. Que las nieblas nos leuantan en
 el estio: ni en el frio demasiado. El segundo vapor se dice ro-
 cio: el qual se leuanta del calor que imprimo el sol en la
 tierra o en el agua. aquellos subtile vapores no pudieron
 caer con la presencia del sol: que los tenia en la primera re-
 gion en forma de babor: y aun passo sobre ellos la media
 noche: hasta que refrescados con el frescor que comienza a
 media noche adelante: se congelaron en gotas y por pesa-
 dos cayeron y conservaro se en las yeruas y arboles. Este
 rocio quando se condensa y espessa a manera de nieve be-
 cha pelotillas como confitillos de gragea: es el que dijen
 Abana: que se congela especialmente en los sauzes. y si an-
 tes que con el viento abrigo se convierte en agua este va-
 por: se yela con el viento cierço: se convierte en pruina q es
 la clada que amanece en los tejados y capos que los laz-
 bradores dijen escarcha. De este rocio que cae en el verano
 y en el otoño hazen las abejas la miel: y de las briznas que
 estan en medio dela flor hazen los vasillos de cera. De ma-
 nera que quando dizimos miel de xara o de romero: no as-
 uemos de entender que la miel se haga desta o de aquella
 flor: sino porque se embasa en esta o aquella vasija: q tal sa-
 bor toma qual es la vasija en q se embaso. Y como en el es-
 tio se consume el vapor subtil: por el gran resfriadero: y en el
 invierno suben vapores gruesos: y descienden en pluvia
 nieve o granizo. Y por esto siguiente en estos dos tiempos in-
 vierno y estio: no cae el rocio de q se pueda hazer miel: por
 esto las abejas con el instinto natural que tienen amanera
 de las hormigas: a hazer prouiso para el tiempo de necesi-
 dad: hazen los vasillos de cera para hinchillos de aquel
 rocio que traen en sus piquillos. En los quales sin mete-
 llos en sus corpezuelos se les torna miel: y si guardá aquel
 rocio en los vasillos de cera: no lo hazen de caridad: para q
 las castre su dueño: mas hazenlo por su prouecho: para ba-
 stecerse de aquél rocio en el verano para el estio: y en el otoño

para el inuierno/ con este mismo rocio se empresian los peces de concha; que cae sobre las aguas y haze vna telica blanca y de alli lo toman en aluoreando. La tercera impression se dice en latin algor; en romane le diremos el frescor dela mañana. Este frescor resulta del frio de los vapores que van huyendo del sol al rededor dela tierra. Porq; assi como el sol anda en torno; assi aquell frescor anda al rededor dela tierra y porque de media noche adelante se acerca el sol hacia el oriente; porenso ay n que casi insensible mente comienza este frescor despues dela media noche. y as si como vemos que el polvo va alancado del impeto de la escoba; assi este frescor que esta leuantado por espacio d media legua sobre la tierra; es alancado con los rayos del sol; que le van quasi barriendo al rededor dela tierra tan claramente; que si boluemos la cara al oriente antes q salga el sol sin que corra ayre; sentiremos aquell frescor que nos toca en el rostro/ el qual sino viniera huyendo del sol; auia de estar al tiépo dela mañana mas templado; que al dela media noche. Porque mas cerca tenemos al sol en el alua que al hilo de media noche. La quarta impression se dice nuuela qual sube a manera de niebla; como se ve en la mar y en las cumbres de los montes; de los quales se leuantan vnos vapores a manera de bahos; los quales subidos en alto se dizen nuues. Especial quado son tocadas del viento que las lleva a vna parte y a otra. De aqui se conuence la falsa credulidad del vulgo que piensa que las nuues son vasijas del agua que llueue. y assi dizen q las veen coger agua del mar; y traen en testimonio a los q nauegan; que dizen que a ojos vistas las veen subir cargadas de agua. A estos preguntare yo; si piensan que la nube es cosa natural o milagrosa; si dixeren que milagrosa. Díreles yo que el milagro para que sea milagro ha de acontecer pocas vezes y no ha de ser ordinario; de mas de otra condicion que no ha de ser hecho sin alguna dispensa

garde
 la mano

bc

facion diuina. Item ha de ser tan sobre naturaleza: q no
 baste la virtud natural a hazer el tal milagro. Por donde
 vna cosa tan ordinaria como es las nuues bolar por el ay
 re y tan hagedera ala virtud natural: como es natural al
 fuego hazer subir en alto al vapor del agua que cueze: no
 es razon que digamos ser milagrosa. Porlo qual si me
 dizen que es cosa natural: dire les yo que en que seso cabee
 que hinchesse la nuue sus mangas de agua y no se queda
 se hecha agua en el agua en que entrasse a henchir. como
 vemos que la nieue se torna agua en el agua: t nunca qua
 ja quado llueue sobre mojado: t ya que no se tornasse ag
 ua en que seso cabe pensar que la nuue cargada de agua
 subiesse naturalmente alo alto: t niendo natural appetito
 para correr alo bajo: Otros muchos inconvenientes se
 podrian traer mas para satisfazer ala opinion del vulgo
 bastan estos. La quinta impression se dice nieue / la qual
 se haze del vapor grueso: el qual vapor antes se congela/
 que con el viento abrego se buelua en liquor de agua. De
 modo que la nieue no es agua quajada sino vapor quaja
 do. De aqui es que mas presto se derrite el granizo y el ye
 lo con el sol: que la nieue. Porque del yelo al agua no ay
 mas dela densidad t apretamiento que la haze yelo / el
 qual apretamiento se dessaze por su contrario que es el
 calor. Mas la nieue porque no se hizo de agua / sino de
 vapor / tiene el Sol dos trabajos en derretilla. El uno
 es ablandar la como ablanda el yelo. Y el otro es de con
 uertir la en agua. Lo qual es cosa disticta dela blandura:
 el qual officio es mas natural al agua que al sol / co
 mo vemos que mas presto se buelue en agua la nieue que
 se echa en el agua: que la que se pone al sol. La nieue cae
 a copillos: porq como sea officio del frio apretar: no pudo
 el frio apretar vn pedaço de vapor: sin que se desassiesse
 parte de parte, y assi se hizo pedacos: como vemos que

desciende la nieue a copos vnos grandes otros pequenos
 segun que fue la quebradura del vapor que se apredo con
 el frio. Esta nieue se engendra en tiempo de frio; porque el
 vapor no tiene lugar de subir en la media region del ayre;
 porque en el inuierno hallo frio el ayre dela primera regiõ.
 La qual region como por estar fria quajo el vapor antes
 que vna sie a distillarse en agua: no consiente q suba mas
 alto: porque luego cõ la pesadumbre que tiene ha de caer
 abaxo; y si quisiessemos dezir que la nieue se engendra en
 la media region: no yremos contra razon: que ya diximos
 que en el inuierno la media region no esta tan fria como en
 el estio: porque como el sol del inuierno nosea rechio: no ha
 ze huyr al frio ala media region. Y desta manera no es in-
 comuniente que se engendre granizo en el estio: y en el mes
 mo lugar se engendre nieue en el inuierno: pues es verdad
 que esta mas fria en el estio: que en el inuierno por lo qual
 no apredo tanto ala nieue como al granizo. La sexta impres-
 sion se dice pluua que es quando el vapor que se. dice nu-
 ue comienza con el viento a derretirse por las partes de ab-
 axo. Esta pluua se engendra en la media region del ayre:
 & muchas vezes en la primera. y entonces se dice Labroce-
 ria: que quiere dezir impetuosa: quando caen gotas gran-
 des por la poca distancia del alto q ay dedonde caen: porq
 quando caen de muy alto: partese en gotas menores: por
 que de vna se hazen muchas. como lo vera el que derraz-
 mare vn caldero de agua desde vna torre. Quando subio
 la nuue ala media region en tiempo de estio: y alli se conuer-
 tio en agua y el agua entoces se partio en gotas & las go-
 tas se elaron por el gran frio: descendieron enteras como lo
 vemos en el granizo: q es a veces tan grande como auella-
 nas y como nuezes. el qual si le derremos en vna sarté al
 fuego: nos dara la grandeza dela gota: la qual si cayera en
 agua: quando llegara aca: se partiera en mas de cincuenta
 gotas. Y por aqui sacaremos que tan grandes eran las go-

tas en que se distilaron las nuues al tiempo que comenza
ron a golear con el viento que las dissoluio en agua: y esta
piedra o granizo es la septima impression. q 6
digamos que ha zela Santa Iglesia fiesta solene: porque ne
uo a cinco dias de agosto: y no la fiziera si granizara: sien
do verdad que se requiere mas frio para que se engendre
el granizo: que para la nieve. Mas el milagro esta en esto:
que como la nieve se engendre cerca dela tierra porque el
aire dela primera region esta frio en el inuierno: es cierto/
que si aquella nieve q cayo a cinco de agosto viniera dela
media region del ayre: cayera piedra o granizo. Añadiose
al milagro que aquella nieve no cayo fuera d cierto lugar
Rayo
La octava impression se dice rayo: ala qual acompania el
trueno y el relampago/ la qual se engendra desta manera
Dela tierra suben vapores humidos y frios de natura de
agua: y exhalationes calientes y secas de natura de fue
go: los vapores suben en todo tiempo del año. las exhalationes
suben solamente en el tiempo que reyna el calor / y
por esto no caen rayos en el inuierno: porque entonces no
coge la tierra calor bastante: que pueda subir ala media
region del ayre: sin que la abundancia del humor lo abo
gue con tanta pujanca como diez contra uno. Digo pues
que quando la exhalation caliente y seca que es a manes
ra de humo: subio hasta la media region del ayre: por bus
y del gran frio que alli hallo: como quien se esconde de su
enemigo: quiso embolsarse en el cuerpo dela nuue que to
po en el camino. La qual nuue como encerro dentro de si
ala exhalacion caliente y seca: no le dexo salidero. Porq
la parte de arriba por donde la exhalation quisiera salir/
estaua mas fria que la de abaxo. por lo qual se vuio de re
traer la exhalacion alcorazon de la nuue: como aquella q hu
ye de los extremos el inferior por donde entro huyendo: y
el superior por donde no pudo salir: por lo qual cada me
mento seya encogiendo en si: por estar en menos lugarz y

yr de sus contrarios que son humedo y frío. A este encogimiento dela exhalacion se sigue la fortaleza e abiuamiento delo calido y seco dela exhalacion / por el qual entra fiamiento subitamente se sigue llama. como se tornaría llama el humo de vn cantaro : si se metiesse en vna auellana porq no es otra cosa humo sino fuego esparzido. Quando por el inteso encogimiento se hizo llama la exhalacion en el coraçon dela nuue : porque esta ya fortificada e adunada tiene osadia de tomarse con toda la nuue con tal furor / y tal impeto : que subitamente rasga la nuue y haze camino : por donde pueda salir. Y porq la soga quiebra porlo mas delgado : las mas vezes sale el rayo porla parte de arriba dela nuue : la qual ay n que esta mas fria esta mas subtil de romper : porque lo mas graue apesga hacia las partes de abajo : a veces rebienta la nueve porlos lados : y vase el rayo porlos lados del cielo : a veces (avn que pocas) rebienta porlas partes de abajo : quando la exhalacion se quedo en la primera parte dela nuue : o porque no fue bastante a subir adelante : o porque el grā frio la estorrio / por lo qual rebento la nuue por aquella parte : y entonces sentimos el trueno mas rezio : y el rayo tuuo camino y lugar de llegar ala tierra especialmente si hallo montes o torres en que topar. Y algunasvezes entro cinco pies debaxo de tierra. Gran misericordia de dios fue : que proueyó que entre diez rayos los siete saliesen porlas partes de arriba / y los dos porlas partes colaterales dela nuue : y a penas el uno rebentasse porlas partes de abajo : porque si todos cayeran hacia la tierra : mas hombres murieran de rayos que de pestilencia / porque no ay trueno de nueve : sin que juntamente ay a rayo r relampago : ni ay relampago denueve : sin que juntamente ay a trueno r rayo / r no ay rayo sin que juntamente ay a relampago r trueno. Porq estas tres cosas se hazen juntas en vn mismo tiempo. El rasgar dela nuue es el trueno : que haze estruendo como quando

se rasga llenço / y si paresce que aquel trueno corre; es que
 el ayre lleva aquel estallido / como lleva el retinie de las
 campanas; el rayo es aquella exhallacion caliente & seca
 conuertida en llama por el encogimiento en que el frio hu-
 medo la hizo estrechar. El relampago es el resplandor del
 rayo. Como vemos que el resplandor dela cedula es di-
 stincto del cuerpo dela llama. El rayo va culebreando / y
 assi paresce como yna culebra de fuego; no porque sea tan
 largo: & con tantas bueltas como trompeta; mas porque
 va tan ligero que parece culebra que va rosqueando; co-
 mo si ay nizzon encendido le diessemos bueltas ligeras /
 pareceria lo mismo: que en el rayo paresce. Concluyamos
 que todas las veces que oyeremos truenos, o vieremos
 relampagos de nuues / salio rayo / ay n que porque se fue
 por arriba no le vimos: y porque fue por los lados no lle-
 go aca. Digo que el relampago sea de nuue: porque mu-
 chos salen dela tierra en tiempo de estio. De manera que
 juntamente es el trueno rayo & relampago. Mas porque
 la vista antecede al sentido del oydo: por esto vemos prime-
 ro el relampago y dende a poco llego el trueno: como pa-
 rece quando las lauanderas lauan en lugares hondos /
 los que estan mirandolas dende lo alto: veen que han da-
 do con los trapos en las piedras: y dende a poquito llego
 a sus orejas el sonido de los golpes. Esto es por una regla
 de philosophia que dice. Que los objectos vienen a los
 sentidos por sus especies que en el medio se multiplican. y
 entre todos los sentidos el que mas presto recibe es el de
 la vista. Pues que maravilla: si el estruendo dela nuue q
 se rasga yna legua & a veces legua & media y ay n tan in-
 tenso puede ser el calor: que se rasgue dos leguas en alto
 sobre la tierra: tarde en llegar a nras orejas espacio d'una
 que maria: El rayo no es piedra: sino yna llama q no du-
 ra espacio de tres palabras porq acabado el relampago no
 queda el rayo. de manera q quando llega el trueno: ya tiene
 hecho el daño / el rayo que rebento por la parte yuferior

dela nube. Verdad es que algunas veces caen piedras quando caen los rayos; mas estas piedras son muy distin tas del rayo. Porq assi como en la tierra por la conjunció del vapor humedo y frío con la exhalacion seca y caliente se engendran piedras y minerales: assi acontece que entre los vapores y exhalationes suba poluo por la violencia del viento: y se haga todo una massa tan empedernida por la fortaleza del fuego: q aql poluo se junte a una parte y cayga con el rayo hecho una pasta negra tan dura como una piedra. Y desta manera de piedra se ha visto caer en muchas partes: yo la he visto. y si este poluo es de natura ferruginea: caera una pasta de hierro: como fue una muy

*auer o.su
p.2.me=
teo.*

grande de que haze mención Alucena. Algunas veces se han hallado piedras dentro en el granizo grande cercadas de sola una camisa de yelo. Las piedras guijas q algunos amuestran por rayos: son piedras aguzadas por arte q veden los embaucadores diciendo que son rayos: asiaden a su metira una supersticio: q dicen que no caera rayo en la casa q uiere aql rayo. Si al vulgo q esto cree: le preguntas mos: que ya q aquel fuese rayo (lo qual es falso) dedode sabe que no caera otro donde aql estuiiere: allegara con el auctor del vulgo cuyo nombre es DIZQUE al qual famado auctor dan tanto credito: que no ay razón bastante: que sea parte para menoscabar el auctoridad de su DIZQUE. El remedio natural del rayo es el lugar bajo. porq como el desciende culebreando y no derecho: porq le hacen descender contra su natural inclinación: topa en lo mas alto que halla: y assi estarán seguros los baxos: Otros medios ay virtuales: q por virtud especifica defiende del rayo: como es el cuero del vitulo marino: porlo qual dice Plinio que se acostumbrauá a hazer las tiédas de los reales de los pellejos del vitulo marino. Y en otro lugar dice que la Borgonia que es el coral resiste al rayo. Esto no es maravilla pues vemos la virtud dela piedra y más y otras

VII.II.2

*et li.37.
cap.10.*

virtudes de piedras y yeruas. Tambien dize el mismo Polinio: que el laurel no es tocado de rayo. Demas d'istas impressiones que en el ayre se hazen: vemos q algunas veces llueve tierra sangre leche y azeyte: y acerca de los gentiles tenianse esta maniera de pluuiia: por tan contra natura: que Julio Obsequente cueta estas maneras de pluuiia entre los prodigios y mostruos dela naturaleza. Como ala verdad sea vna cosa tan natural y tan conforme a razon como todas las otras impressiones. Que assi como las aguas delas suetes tomá el sabor y color delas tierras por donde passan: assi los vapores q suben en alto: tomá la color delas tierras de adonde subieron. Y vna tierra muy bermeja como es la tierra de almagra y de bermellon. El vapor que desta tierra subiere: sera de color de sangre. Y otra muy blanca: el vapor dela qual ymita ala leche. Y otra oleaginosa q tira ala pringue del azeyte: el vapor dela qual ymita al azeyte. Y otras exhalaciones q son puramente terrestres secas y frias / las quales subidas en alto: y apretadas con viéto que corren contrarios: caeran amanera de tierra: y assi no sera contra razon natural llouer tierra. Tambien acótece que el impeto grande del viento leuante copia de poluo en vna parte y lleualo a otra: y cessando el viento llueve se aqüel poluo. y dízelo los que no miran estas causas: que contra natura llueve tierra. Lo qual comodíxe es tan natural como llouer ranas y sapos: que se engendran en la media region del ayre: assi como del calor y el humor se suelen engendrar en la tierra. Todas estas son maravillas de dios: para que porellas vengamos en admiracion de dios omnipotente hazedor de todas las cosas / y dela admiracion en conocimieto: y del conocimieto en estimacion: y dela estimacion en obediencia: y dela obediencia en humillacion: y dela humillacion en la fe: y dela fe en la esperanza y paremos en la charidad: con que asmemos a dios por dios: y a nos en el y con el y por el.

Capi. xxxij. delos viétos *y* del téblor *bla* tría.
 Atra esto es de saber q a manera de animal rez
 gueldal a tría. Quiero dezir q los sp̄us q estaz
 uā encerrados en las cōcauidades dela tierra:
 como no pudierō estar en pequeño lugar; busca
 ron talida; como la busca el reguelo q no cabe en el cuer
 po d̄l animal. Assi los viétos son vnos reguelos q haze
 la tierra: los qualez sube hasta la media regiō del ayre q di
 ximos q esta muy fria: por lo qual no puede subir de allí: y
 por cōsiguiēte remachāse alli hazia los lados: como el hu
 mo q topa en la techubrie *y* se qebra hazia los lados: vnas
 vezes se acanala hazia vn lado: y otras veces se parte en
 dos partes cōtrarias: y otras veces se redobla en círculo
 brramado por todas las partes d̄l circuyto. Desta misma
 manera el viéto q sube d̄la tría: se qebra en el medio itersti
 cio o media regiō: porq por la dēsidad del frio no la puede
 passar: por lo qual se remacha alli *y* se torna ala tierra / *y* si
 ala repercidida q haze en la tierra: viene d̄l oriēte llamase
 Euro o Solano: si viene del poniente: llamase Zefiro faz
 uonio o gallego: si viene del medio dia: llama se Austro o
 Abrego: si d̄la parte d̄l norte llama se Boreas o cierço. La
 da vno destos tiene dos asus lados. De manera q son qua
 tro los principales: y ocho collaterales segun la cuēta d̄los
 antiguos. Quādo dos viétos cōtrarios se topā: como dos
 buenos luchadores: no peleā pecho cō pecho: sino pecho a
 sobaco: porq cada vno qere tomar a su enemigo por la par
 te mas flaca: y esta es la causa porq dos vientos cōtrarios
 quando se topā hazē toruellino: y andan al rededor. Algu
 nas veces este reguelo q haze la tierra: esta tan encerraz
 do en las cauernas dela tierra: que no puede salir facilmē
 te. y como el calor del sol penetre algo del cuerpo dela tie
 rra: resuelue las humidades delas concuaidades. y como
 no caben juntas con las exhalaciones en vn lugar: no saz
 len remissamente como los ordinarios esp̄ritus o ressuēz

lloros de que se hazen los vientos. Mas con el demasiado
 apresuramiento no se dan espacio: y quieren salir a tropel:
 de la manera que sale el estornudo del cuerpo del hombre.
 De manera que podremos dezir q los vientos son los ordi-
 narios regueldos: y el temblores el estornudo que haze la
 tierra. Si hinchimos vna alcázia de agua: y la ponemos
 al fuego liuiano poco a poco sale por la abertura el vapor
 Mas si soldamos el agujero y la ponemos a fuego rezios:
 antes q pase vna hora saltara y se hara pedaços: porque
 a manera de estornudo saldra subitamente el vapor que
 el calor del fuego auia leuantado del agua / assi como di-
 remos que tambien estornuda el vapor dela castaña: que
 se echo entera en el fuego. Porque el humor dela castaña
 convirtido en vapor no cabe en tan pequeño lugar / co-
 mo es en la caxtara. Tambien estornudá los huevos que
 se ponen a rezia lñbre: quando no se les qebravn poco la cax-
 tara: para que por la abertura salga el vapor que no pue-
 de caber en forma de vapor en pequeño lugar. De esta mis-
 ma manera diremos que estornuda la tierra el demasiado
 vapor: que el calor del sol engendro en sus concavida-
 des. y assi como el hombre da vno y dos y tres y quatro y
 mas estornudos / assi la tierra haze uno y dos y tres y qua-
 tro y mas temblores: quando estornuda. Mas es de nos-
 tar que si estos estornudos no salé derechamente hazia la
 haz dela tierra / sino hazia los lados / porque muchas ve-
 zes andan de concavidad en concavidad los vapores es-
 pessos / de las menores en las mayores. Entonces se dice
 propriamente temblor de la tierra. Mas si no hallaron
 concavidades a los lados para ensancharse / sino dere-
 chamente salieron alla haz dela tierra / este tal estornu-
 do se dice Terremoto o euulsion o empellon / con que
 la tierra se alça tan alta / que se quita de vna parte / y
 por grande espacio notablemente ya por la ayre avista ojos

y se passa a otra. Por donde acontece hazer se montes: y valles donde no los auia. acontece cerrarse vnas fuētes y abrirse otras: hundirse pueblos: y quebrarse las peñas: y mudar sus caminos los ríos: y retraerse por vna parte la mar y ensancharse por otra, y otras cosas semejantes a estas. Los temblores y terremotos suelen acaecer quasi ordinariamente alas costas de mar y en las yslas: por la abundancia del humor que el calor del sol suele resoluer en vapor: en las partes secas q estan lejos de mar pocas vezes acostumbra teblar la tierra. Mas si precediesen tres o quatro años de seca que se resquebrajasse la tierra: y tras ellos succediesen otros tantos de agua: y tras ellos succediesen grandes calores: luego se seguirían temblores y terremotos. Estos peligros con los rayos viétores y toruellinos nos estan dando bozes. q velemos q no sabemos el dia ni la hora: en q nos han de llamar. En estos peligros y otros muchos q cercan al hombre: no falta quien se acuestiem y descuidado: que fiziera si no viera peligro en la vida y murieran todos los hombres muerte segura. Probablemente se puede pesar q amaran a dios con amor mercenario: y no fueran buenos de voluntad hasta las señales antecedentes y preparaciones: q alas muertes naturales suelépre ceder. Mas toda vía como quíe alarga un poco el plazo: la inmeña misericordia de dios assi como ordeno q el rayo no tuviesse q ver con los lugares bajos: assi quiso q no tocasse en los hombres humildes de coraçon. Exemplos antiguos y modernos tenemos de muchos hombres soberbios: q subitamente murieron de rayos: y no leemos ni auemos visto ni oydo que hombre humilde y devoto y sieruo de dios aya muerto de rayo. Y con todo esto quiso que a los rayos precediesen señales: porque todos se apercibie sen: q son los fiublados negros de Mayo Junio Julio Agosto y Setiembre. A los terremotos quiso tambien que les precediesen señales que son si la mar se alça sin viento/ a

las aues andan aturdidas por tierra. Si el agua delos pozos sale turuia. Y finalmente precede vn estruendo r zumido de ayre: y enlos hombres precede vaguado de cabeza y debilitacion delos miembros: para que si quiera con estas señales se prouean y les pese del mal passado: y encienden lo por venir.

Capitulo. xxxij. delas cometas que enel ayre parecen.

 Azon es que digamos ya dela suprema region del ayre: en la qual se engendran las cometas/ que son vinas exhalaciones que salen dela tierra calientes y secas. avn que de parte dela grueza corpulencia que tienen: son inflamables. Estas cometas avn que algunas vezes parezcan en otros tiempos/ propia y ordinaria r naturalmente parescen enel otoño/ enel qual suben hasta la suprema region del ayre. Porq el calor del otoño es bastante a hazer subir estas exhalaciones calientes r secas. Y la media region del ayre no esta tan fria enel otoño: como diximos que esta enel estio/ por lo qual facilmente la penetra y se passa ala suprema region: adonde no corre viento. Enel estio no puedē subir por dos causas/ la vna porq el gran calor del sol las esparze r no las dexa subir cogregadas: para q en su corpulēcia puedā recibir flama; la seguda porq ya q el calor no las esparziessie: el grā frio dla media region no las dexaría subir de alli. Enel verano tan poco subirā: porq como el calor d'l verano vēga sobre el frio r humedad del inuierno harto tiene q hazer en enxugar la humedad del inuierno passado: y en quebrar las puntas del frio especial los dos meses primeros Março r Abril: r assi no le queda fuerça para engredar en la tierra exhalaciones calientes r secas: que suban en alto. Enel inuierno esta claro q no se engēdrā estas exhalacōdes: r ya q se engēdrassen en la humedad demasiada y el frio circūstante ala tierra se ahogariā r nunca alçariā

cabeça: que las que subē en el estio subē esparzidas y subtilizadas y metése en la cōcuidad dela nuue; de dōde salen ya hechas rayos. Queda luego q la materia dela cometa suba en otoño: quādo el sol tiene fuerça para sacar la cō su calor y hazella subir en alto: y no es tan intēlo el calor q en el camino la esparza: y el frio dela media regiō esta ya remissio q no resiste tanto al calor. Por lo qual se esparcio hasta bajo y no fue tanta su resistēcia: q impidiesse el passo a la exhalacion que subia por virtud del calor. Así como vemos subir por las chimeneas pauesas cētellas y hojarascas. Esta materia de cometa despues q ha penetrado alla media region del ayre: anda con el mouimiento del elemēto del ayre que anda en torno continuo al tenor del mouimiento del cielo. Esta materia se inflama lo uno porq es seca y caliente. Lo segundo porq el ayre es caliente de suyo y allí no tiene quiē le enfrie. Lo tercero por el mouimiento del ayre: el qual mētras esta mas alto es mas ligero. Este mouimiento no sufre los vapores de que se hacen las nubes. porque el mouimiento enrarece y arrala el cuerpo. Y como la nuue sea cuerpo espesso no puede permanecer en la suprema region: dado q los vapores frios y humidos subiesen allá. Concluyamos luego q solamente se engendran cometas en la suprema region. Y avn que cometa en griego quiere tanto dezir como crinito en latín y encabezado en romance: solamente se llama la cometa crinita / q en medio es espessa: y alas orillas es rara dela suerte que los pintores pintan al sol con cabellos o rayos al rededor. Si lo mas grueso desta cometa estuiere pendiente hacia abajo/ dize se cometa caudata o con cola. Y si las partes subtiles estuiieren hacia la parte de abajo y las gruesas ala de arriba: dize se cometa barbata. Qualquiera destas cometas o esta queda o se mueve: si se mueve va de oriente a poniente al mouimiento circular del elemēto del ayre: a cuyo tenor se mueve. Que lo q dice Seneca que algunas vez y

Senec.

Se mueue dela parte del Norte al medio dia: y de ay va pa
ra el occidente, y otras veces del Norte hacia el oriente.
Esto no se puede entender: sino dezimos q entiendo Seneca
dela cometas lucidas que se enciende en la primera re
gion del ayre o si entendio de las que verdaderamente son
cometas: que se engendran en la region suprema del ayre/
demos la causa que el mismo Seneca da: que la materia
dela cometa se estaua queda a manera de vn copo largo
de estopa: que si se comienza a encender por vn cabo va co
rriendo la llama hasta quemar todo el copo. Y desta ma
nera paresce que corre/ como ala verdad este queda. Qua
ndo la materia dela cometa esta queda / es porque se ceua
dela materia inflamable que todo el tiempo que esta que
da le sube/ no obstante que si mucho tiempo esta queda
la cometa atribuyremos la causa de supermanencia a al
guna estrella que encima le corresponde/ la qual tiene do
minio sobre la inflamacion de aquella materia enel lugar
que esta la cometa. Esto digo porque se han visto come
tas durar en vn mismo lugar vno y dos y tres meses / co
mo el año de mil y quattrocientos y setenta y uno en Po
lonia duro vn mes. Y enel año siguiente otra duro dos
meses. Otras cometillas ay enla primera region del ayre
quasi junto ala tierra que parescen estrellas que corren.
Estas avn que son dela misma exhalacion que las otras
cometas/ la gran calor las disgrega: y corren al mouimie
to del viento. Las quales no comenzaron a correr quan
do comenzaron a parescer/ antes por esso se encendieron:
porque auia ratillo que las traya el viento de aca para a
lla / y de aquel mouimiento se encendieron y corrieron: ha
sta que el fuego consumio la materia. Delas otras gran
des que se engendran enla suprema region. Dize Lucas
no que denuncian mutaciones de Reynos. Esto es por el
efecto / porque segun oize Polinio. Las cometas deno
tan grandes vientos y estios y diuersas y grandes muta
ciones ay y la allusion q molto ouiego delli m. ij

ques. xx.
libro. 7.

comet

luc. lib. I
pli. lib. 2

ciones del ayre. Esto parece: porq las cometas no subirian
 sino estuviessie muy inflamada la tierra: dela qual facilme-
 te se inflama el ayre y del ayre la colera de los hombres;
 y ala inflamació dela colera siguense las yras/las impa-
 ciencias/ los enojos y el poco sufrimiento de vnos a o-
 tros: alas quales cosas siguense las discordias: y alas dis-
 cordias siguense batallas y alas batallas siguen algunas
 m.c.lib.1. veces mutaciones de reynos. Y porenso diro Lucano. Mu-
 tantem regna cometé. Que la cometa denota la mutacion
 delos reynos. Lo q algnos dizan q las cometas denotan
 muertes de principes: no lo fundan en otra razon: sino en
 que el ayre alterado porla cometa que denota pujanza de
 inflamacion: mas presto altera la complexion delos deli-
 cados q delos hombres rezios: y porque la delicadez de los
 cuerpos resulta dela delicadez deles mantenimientos/ y
 los principes comen manjares mas delicados que los ho-
 bres de barra suerte/ por esto dizan que denotan muertes
 de principes: y si dixesse alguno que el ayre alterado no al-
 tera alos cuerpos de principes en quanto principes: sino
 en quanto cuerpos delicados mantenidos con manjares
 subtilez/ y porensta razon no denotaran mas la muerte de
 los principes: que de qualquiera otro dlicado y mayormē
 te delos nños y enfermos. El esto responderan que es ver-
 dad que la cometa lleva juntamente muchos delicados y
 muchos nños y muchos enfermos. Mas especialmente
 tiene dos causas para denunciar muertes de principes
 mas que de otros. La vna porque no ay cuerpo que tan
 presto se altere como el que tiene ordinaria contienda con
 sigo mesmo: quales son los cuerpos acostumbrados a mu-
 chos manjares: porque es aueriguado que de todas las en-
 fermedades naturales y estrañas no mueren tátos: como q
 la enfermedad q tomá los hóbres porsi: q es la gula: cōtra
 la q il fuera dla dieta no ay medicina: y porq de los diuersos
 manjares q los principes comen resulta de los estomagos ordi-
 naria batalla capal: no assoma por aculla el ayre alterado

quando les dize sed presos; especialmente si biuen la vida
holgada: que antes que el calor natural gaste lo que le
han dado; apelmazá otro sobrelo. La otra causa especial
es que como los principes conciben en sus pensamientos
muy grandes cosas; por el enojo que toman de los estoruos
que les impide; se les enciende la colera / & tanto puede pre-
dominar este humor que totalmete desate la armonia de
todo el cuerpo; a cuya solucion se sigue la muerte. El esto a-
rajará los principes con la buena razon: que es no tomar
enojo por las cosas que buena & justa y razonablemente no
pueden auer. Y si los principes hazen esto: quanta mayor
azon es que los subditos repriman sus appetitos de vor-
luntad: pues ya que los quisiesen poner en obra: junto co
la razon les falta el poder. Deuriá porcierto los hombres
sacrificar su querer al señor del poder: que es dios omnipo-
tente q todo lo q quiere; puede poner en obra quādo qsiere.

Capítulo. xxxvij. del Iris o arco / Galon o cerco /
parbelio o ymagen / Galaria o camino de leche.

Antes que nos despídamos del elemēto del ay-
re: digamos quatro impressiones que en el acō
tecen. La primera se dice Iris en griego / en ro-
mance arco. Este se haze dela repercussion de
los rayos del sol: quando hiere ala nuue por la parte de ás
baxo. Por lo qual no parece arco al medio dia: sino es en
el mes de Dēziébre: que entonces como va el sol baxo: si ay
nuues negras ala parte del Norte al medio dia: las cogee el
sol por debaxo: avn que toda vía se vera mayor antes o
despues de medio dia. En todos los tiépos del año puede
auer arco dos vezes al dia: en la mañana parescerá el arco
al poniente: y en la tarde parecerá ala parte de oriéte. Por
que siempre parece el arco ala parte contraria del sol: porq
resulta dela reuerueracion de los rayos del sol. Mas no
qualquier nuue basta a redoblegar los rayos del sol: porq
assí como el vídro no resurte los rayos dela cosa que en de-
m iii

recho le mira; assi la nuue subtil no haze arco delos rayos
 del sol. Y assi como en el plomo ay n que se resurten los ra-
 yos (porque no le penetran) no se parecen: assi en sola la
 nuue negra ay n que resurten los rayos del sol: no se pare-
 cen: y assi como en el vidro que tiene el betun de plomo a-
 las espaldas: se representa la ymagen dela cosa que tiene
 en frente: assi para que el arco parezca: ha de auer vna nu-
 ue que se derrita en rocio: que sea lucida y espejada a ma-
 nera de vidro: y otra alas espaldas desta espessa: que por
 la espessura parezca negra. De modo que la nuue que se
 derrite en rocio tiene la vez del vidro: y la nuue negra que
 esta de tras tiene la vez del plomo que es el betun del espe-
 jo. Estando assi estas dos nuues dispuestas y hiriendolas
 el sol por debaxo: redoblare en ellas los rayos del cerco del sol
 y basen el arco: y porque este arco se haze ala mañana o a
 la tarde: estando el sol sobre el orizonte: porque ay n no es
 puesto: y el centro del cuerpo del sol apunta de derecho al
 centro del arco: tanto estara el centro del arco debaxo del
 Orizonte / quiero dezir que el centro y punto de en medio
 que yimaginamos en el arco tanto descendira debaxo dela
 tierra: quanto estuviere el sol sobre el orizonte que es sobre
 la raya redonda en que se corta el cielo y la tierra. Al esta
 causa no parece todo el arco entero sobre la tierra: ni ay n
 la mitad/ la qual pareceria si se hiziesse el arco: quado esta
 puesto el medio cuerpo del sol: porq entoces assi como el ce-
 tro del sol esta puntualmente en el orizonte: que es el circu-
 lo redondo en que se determina la vista en la juntura q pa-
 rece del cielo y la tierra: assi el centro del arco por estar en
 derecho del centro del sol estara en la parte contraria del
 orizonte. Y desta manera partirse ha el arco por medio / y
 estara el medio sobre la tierra y el otro medio debaxo / si a
 lla tuviere la nuue roscida y la negra en que se redoble los
 rayos: y si no: no hara mayor arco: de quanto espacio du-
 raren las nuues que hiriere el sol por las partes inferiores.

delas mismas nuues. De aquí se sigue que si todo el cuer
 po del sol estuiiere sobre la tierra: que sera menos que me
 dio arco el que pareciere. Porque así como se corresponz
 de centro con centro el del arco con el del sol: así se corresponz
 ponde cerco con cerco. Luego si es verdad que tanto quā
 to sube sobre el orizonte el centro del sol: tanto baxa deba
 xo dela parte contraria del orizonte el centro del arco. Ta
 bien sera verdad que no puede baxar el centro del arco de
 baxo del orizonte sin q̄ juntamente baxe mas dela mitad d̄l
 arco cōel. Queda aquí vna dubda y es q̄ si es verdad que
 los rayos q̄ salen del cuerpo del sol se redoblan en las nuues
 dela manera que auemos dicho / porque no se redoblan to
 dos: sino solamente los que salen delas orillas del circuy
 to: y si todos se redoblan: no pareceria figura de medio
 arco: sino figura de medio plato o de yn tercio de plato se
 gun fuese el altura del sol sobre el Orizonte. A esto dezis
 mos que segun regla de perspectiva el rayo derecho nua
 ca se redobla en la nuue: por mas espessa que sea. Y pores
 so los rayos que salen dela intima parte del sol: no se redo
 blan: porque salen derechos: por lo qual segun mas o me
 nos: en fin fin passan la nuue. Como vemos que en el tie
 po de fiublo avn que no se parezca el sol / ay claridad / la
 qual no viuera: si los rayos derechos no penetraran las
 nuues / como penetran las vedrieras: mas los rayos obli
 quos que salen delas orillas del sol como flacos sin fuer
 za: no las pueden penetrar: y pores se redoblan y tornan
 atras: y así se parecen porque las nuues no los dexan pas
 sar adelante. Por lo qual el arco no representa mas delas
 orillas del sol / que por flacos no pueden passar adelan
 te: que si passaran como passan los rayos derechos: nunca
 se viera el arco en el mundo. Las colores del arco son tres
 La primera de partes de dentro es punicea de color de
 granos d granada. La segūda es verde: la exterior es pur
 purea: q̄ es lo q̄ en romāce dezimos rosado o colorado es:

m iiii

curo. La primera color esta biva como mas cerca del centro del sol/la qual produze de si la verde porla disposicion del aspecto con que desde aca la miramos/la verde produze ala rosada porla misma razon. De modo que si nos llegassemos junto ala nuue no veriamos color ninguna. Yte el arco no esta a todos en vn mismo lugar: q avn que tiene respecto con el sol q apunta centro con centro: segundo respecto tiene cõ el ojo del que le mira/porlo q l en rigor de hablar podemos dezir q dos hóbres avn que esten juntos no vean el arco en vn mismo lugar.porque la linea visual del uno no es la misma que la del otro: saluo que parece qesta en vn mismo lugar porla poca distancia que ay de vn hóbre a otro. Mas si estos hóbres estuiessen dozientos o trezientos passos uno de otro; y señalassen con el instrumento que dizen Galilestilla la altura y con montes o torres o edificios altos los lados dela cayda del arco verian claramente la diuersidad delos lugares en que le vieron: no por mas sino porla diuersidad dela disposicion delos aspectos con que miramos el arco. Exéplo desto tenemos enlos cuellos delas anades pauos y palomas torcazes/cuyas plumas en diuersos aspectos muestran diuersas colores. Lo q auemos dicho del arco auemos de entender de otro seguido representado porel primero. Puesto q el segundo como traslado de otro traslado no tiene las colores tan bivas como el primero. En este segundo se mudan las colores delos extremos quedando se en medio la verde porq la color de granada es la exterior y la rosada es la de dentro: en fin se representa al reues por vna regla de perspectiva que representa lo de abaxo arriba: assi como vemos en el espejo de luna honda: que representa la frente enel lugar dela barba y la barba enel lugar dela frente. Algunas vezes ay tres arcos: porq assi como el segundo fue reuerencion del primero/assi el tercero sera reuerencion del segundo. Mas ha de tener muy buena vista el que pudie-

rever las colores amortiguadas del tercero arco. Estomis
 mo que auemos dicho del arco del sol dezimos tambiē del ar-
 co de la luna: q de la misma manera se redoblá lo srayos de la
 redōdez dela luna q los del cuerpo del sol. Este porq acote-
 ce de noche: pocos le parā miētes. **E**y otra impressiō q en
 griego se dice **Halo**: en romance la diremos **Era redoda o**
cerclo. Este cerco se haze éla parte superior de la nuue. **P**ue-
 de se hazer en todo tiēpo y en todo lugar a qualquiera ho-
 ra del dia z dela noche en el sol y en la luna. **F**inalmēte **Ha-**
 lo es el cerco que haze el sol o la luna en la nuue rala y es
 parzida; q tiene debaro. Este cerco al parecer es muy mas
 pequeño que el arco: no porque el sol o la luna que le haze
 esten mas pequeños de parte de arriba que a los lados del
 mundo quando haze el arco: mas porque la cosa vista vie-
 ne adelgazando hasta dar éla níscita del ojo: y como el sol
 y la luna vengan desta manera a nuestra vista: mientras
 mas bararen: haran menor cerco hasta que vengan a ens-
 trar por un agujerito de una punta de aguja. Este cerco se
 haze quando el sol o la luna hieré la nuue subtil de partes
 de arriba: y como penetran las partes de en medio con los
 rayos derechos: y no penetran la circunferencia de los ras-
 yos obliquos que salen de las orillas: queda blanco lo de
 en medio y oscuro el cerco del rededor. Y porque los ras-
 yos del sol son fuertes para esparcir la nuue subtil: poresso
 pocas vezes parece cerco en el sol / en la luna parece mas ve-
 zes: porque sus rayos son debiles para disgregar y espar-
 cir la nuue por rara que sea. Lo mismo haze otro planeta
 qualquiera quando se aparta del sol z la luna: especialmē-
 te **Venus**: que es el que dezimos luzero. **E**y otra impres-
 sion q se dice **Parhelio** en griego: en romance se dira yma-
 gen o semejança del sol / la qual ni se haze en la parte baxa
 dela nuue como se haze el arco: ni en la parte alta como el
 cerco: sino a los lados dela nuue. La qual nuue ha de ser
 densa z muy espessa z muy vezina de conuertirse en agua

quiero dezir: que este en tal disposicion que no le salte si:
 no muy poquito para comenzar a derretirse en agua: si en
 esta disposicion mira el sol ala nuue cerca y delado: im-
 prime enella como en espejo su ymagen. Agora sea el sol
 de dia / agora la luna de noche / dela manera que vemos
 aca que se representa en azero acecalado y en espejo. Y si
 nalmete se representa enel agua : quando no se paresce el
 suelo. De esta manera se representa la ymagen del sol en
 os lados dela nuue: que esta muy vezina de conuertirse
 en agua. Porque si del todo estuiuisse ya conuertida cae-
 ria por su pesadumbre: y no podria conseruar la ymagen.
 Lo que dezimos dela ymagen del sol / auemos de enten-
 der dela Luna que dela misma manera se representa que
 el sol. Julio Obsequente ygnaro de esta philosophia entre
 los prodigios y monstruos que escriue: pone que pares-
 cieron dos soles y dos lunas. Plinio dize que enel consu-
 lado de. Bn. Domitio. y. L. Annio aparesciero tres soles.
 Mas esto fue que la tercera ymagen fuere repercutida de
 la ymagen primera / como diximos del arco traslado de o-
 tro traslado. Desta manera se podrian contar por parhe-
 lios los tres soles que pareciero enla natuviudad del señor
 Mas porque la naturaleza sirue a su criador. Digamos
 que assi como el ecclypse dela passion fue milagroso / assi
 el parhelio dela natuviudad del. S. fue milagroso: porq sin
 que se representasse el sol en nuue propinqua y vezina de
 conuertirse en agua / apparecieron tres Soles. Los qua-
 les se juntaron en vno: para que basta las criaturas cor-
 poreas diessen testimonio del mysterio dela sanctissimatri
 uidad en vna essencia diuina. La postrera impression se
 dize en griego Galaxia / en romance la diremos Camino
 de leche: porq en latin se dice Via lactea. No porque sea
 de natura de leche / sino porque es blanca de color de le-
 che. Este camino es la confulgencia de muchas estrellas
 que estan muy conjuntas enel octauo cielo. Las quales

porestar muy juntas; embian los rayos como chanchillados y trauados; y entretexidos a nuestros ojos. Por lo qual llegan tan confusos a nuestra vista: que a penas se distinguen vnos de otros. Como si mirassemos dende los ojos vna pintura que dizen formiculada: en que vuiesse muchos lazos y mucha menudencia de bueltas y rebuetas: que dexassen muy poco blanco: si esta pintura estuviere en alguna distancia: quando llegasse a los ojos: llegaria tan confusa: que apena se distinguiese en ella parte ó parte. Desta misma manera las estrellas que estan en aquel circulo lacteo del octauo cielo: quando llegan a nuestra vista vienen tan juntos y tan entretexidos los rayos quede si echan: que nos parece que esta aquel circulo rafnado de leche. Aristoteles quiere que aquellos rayos se resciban en exhalacion calida y seca: y que de alli resulte la confusión dela consulgencia delos rayos entretexidos. Mas esto no es necesario: que có solo estar el ayre sereno: no de xara de parecer la Galaxia: avn que no aya exhalacion calida y seca en que se aya de rescebir: có tal que no sea impedido el ayre con la lumbre mayor dela luna: porque esta impression que se dice Galaxia: no es pura impressió como las otras que auemos dicho. Porque pues siempre aparece en vna misma correspondencia del octauo cielo: es cierto que depende delas estrellas avn que se manifiesta en el ayre. El este circulo llama el vulgo el camino de Santiago: engañado porel vocablo. Porque como en griego se dice Galaxia: piensa que quiere dezir Galizia. La qual en latin se dice Lalecia. y como esta Santiago en galizia q̄ es vna casa de peregrinacion la mas antigua de España: (segun dizen ellos) quiso dios señalar en el cielo el camino de Santiago de Galizia. Como si la Galaxia estuviesse siempre en vn mismo lugar: y correspondiesse avn mismo sitio dela tierra: y no diesse la vuelta con el mouimiento del cielo. Esto es lo q̄ cree el vulgo: el ql assi como es amigo de

arist.lib.
meteo.I.

camino
santiag

fabulas en especial de las q̄ conforma con el nōbre; assi no es hábil para examinar los inconvenientes dela falsa credulidad como aqui: que ya que aquel círculo no se mouiera no paramientes en que se podia andar medio mundo debaxo del/ el qual si vuiera de ser la señal del camino de Santiago: pudieran los peregrinos dar mil leguas al sesgo: sin salir dela vía Galaxia. Deurian porcierto dar tanto crédito y defender con tanta perseverancia los buenos consejos que oyen en los sermones: los preceptos morales/ y el regimiento desus familias: quanta credulidad dant y quanta pertinacia desfieren la diabología q̄ sembro satanas: para coger a su tiépo falsa esperanza / presuncion de carcoma / conclusió de chistes / prouáça de DIZQUE Y sobre todo descuido de vida.

Capitu. xxxv. Del Pollux y Castor que los marineros dízen Sant Elmo.

Pnt Elmo  A ultima impression que en el ayre se haze: dízē los griegos Pollideuces. Los latinos Pollux y Castor/ en romáce la dieremos muy obseada. Esta es vna exhalacion delo grueso del humo que va dela tierra: y pelea con la frialdad del ayre dela noche: y alli se encoge y espessa en la primera region del ayre: quasi iusto ala tierra. Quando este fuego encendido halla algun cuerpo en que se pegue detienese alli hasta que se consume. Este fuego no quema: assi como la luz del sol aclara y no quema. Díze Ptolinio / que los marineros llaman a este fuego Pollux y Castor/ q̄ es el signo de Gemini. Si viene solo: dízen que es mala señal y llamanle Helena: por ello díxo propertio. Candida felici soluit vel a thoro. Qui so dezir que viniessen acopañados. De todo esto díze Ptolinio q̄ el no halla razon: porq̄ la naturaleza repuso la causa en el seno de su magestad. Este fuego parece en las antenas y en las picas delos soldados: como alli díze Ptolinio Añade que algunas vezes resplandece en las cabeças de

los hombres. Tergilio dize / que aparecio sobre la cabeza
 de Julio Escanio. E Tito liuio dize: que aparecio sobre
 la cabeza de Seruio Tullo sexto rey delos romanos. No
 tengo en mucho que los getiles pensassen y escriuiessen q.
 significaua algun prodigio: mas espantito me de Jacobo
 Adilichio hombre christiano y philosopho: que porq el no
 halla la causa deste fuego que resplandece y no quemar di
 ze que es señal de gran prodigio. Alla verdad no significa
 mas esta impression que las otras. Porq es tan natural
 como ellas / destas se han visto algunas veces en las tor
 mentas de mar y en las de tierra. Viernes a cinco dias de
 Enero de mil 7.d. xxxviii. yua vnas labradoras de toledo
 a olias y otros labradores conella; que yuan de veder pa
 dela Calaborra: y a prima noche en el camino arreboluiose
 vn poco el ayre: y vieron arder las orejas de sus borricas
 en que yuan: y los palos que llevauan y los sombreros / y
 si alzauan el braço: se les encendian las manos: no se que
 mauan. Esta misma noche vieron esta claridad en Olias
 en la casa del muy magnifico señor Diego Lopez de To
 ledo comendador de Herrera dela orden de Alcantara / y
 el señor Antonio aluarez de Toledo hablado otro dia de
 ste claror / hablosse juntamente delo que auia acontescido
 alas moças y labradores / y vn hombre d Olias que se di
 ze Ellonso de farfias dixo que vna noche yendo a sus par
 uas: sele encendio la horca de abletar: q lleuana en la ma
 no / y q espantado yua corriendo: y mientras mas aguiaza
 ua: mas sele yua encendiendo: y que en fin llego al fuego
 y no le quemaua. A esta manera de fuego llaman los ma
 rineros sant Elmo / que es yn sancto que suelen invocar
 enel tiempo dela gran tormenta. Este fuego o claror sale
 enla tierra del humo que se encoge conel ayre frio dela no
 che. En las riberas delos rios por la exhalacion del agua
 se encoge este humo: y por consiguiente resplandece: porq
 no es otra cosa humo: sino fuego esparcido. Los q no saben

Ver. II. 2
livi. li. 1.sup lib. 2
Velinis.

dilig.

n

e g v

hinter

mijas

report

Se ges

ad hinc

mator

andrie

no ga

mar

so yn

turas

esta causa piensan que es otra cosa: y dizen que áqullo que resplandece es carbunclo; que sale de noche a manera dela luciernaga. En los reales de guerra parece este fuego así por los continuos humos: como por el calor dela mucha gente. En las naos se engendra del humo dela misma nao / y del calor dela gente encogida en poco lugar. Y quando se le uanta tormeta se espessa este humo: y torna se a remachar hacia barco con los viétos: y andando avn lado y otro/ topa en lo mas alto que halla: como son las antenas. Lo q dize Plinio / que vna lumbre sola es mala señal / diremos que es tanta la tempestad q se leuanta: que ahoga ala exhalacion: avn q toda vía por la parte q menos la acossa parece: y quando ay dos: es señal q en el ayre ay abundacia de humo grueso: y por consiguiente significa: q es bastante para consumir la materia dela tempestad / y porq el numero cierto parece cosa de regla: digo q avezes ay tormeta: sin q parezca este fuego: y a veces con uno solo: ay poca tormenta: y con dos ay mucha. Desto dará testimonio los q han nacido muchas veces. Nosotros para nra licio sacaremos q así como este fuego no quema: así la gracia yllustra al alma: y no la consume: y así como viene solo: no es buena señal: hasta el q no corresponde ala yllustración dela gracia con que dios le llama: y le yllustra en el tiempo dela tempestad / no se escapa dela tormeta: q el diablo le vide. Mas quado ay correspondencia: q es acudir alas inspiraciones cõ la voluntad eficaz: librarnos hemos dela tormeta: porq ala eficacia de la voluntad se siguen los medios: y ala posición de los medios consigue el fin deseado.

Capítulo. xxxvi. en q se arguye el elemēto q fue
go puesto q ni se ve ni se toca como los otros.



Orq no tenemos experiecias del elemento del fuego: como tenemos dela tierra dela agua y del ayre: no faltaron algunos q dixessen: q no auia elemēto de fuego. Mas estos no eran philoso-

phos: porq aun q los philosophos no se veyā ensi: veyā lo
 en las cosas naturales quādo se dissoluā t desatauan en
 sus partes. Los vulgares niegā el elemēto dī fuego: porq
 le yimaginā como fuego de carbon o de llama: y pienian q
 si ouiesse sphera de fuego sobre el ayre junto al cielo: q ya
 que no se viesse de dia porla presencia del sol/ alomenos se
 veria de noche. Alla opinion destos dezimos q assi como
 el ayre no termina la vista / porq es tan raro q no para la
 vista enel; sino penetrale t passa adelante hasta toparen cu
 erpo espesso: q no le pueda passar: como es el cuerpo d una
 pared: assi la vista no puede parar enel elemento dī fuego
 porque es diez veces mas raro quel ayre / y si la vista pas
 sa al ayre con raredad de ciento : mas ligeramente passa
 ra al fuego: que tiene raredad de mil. y porenso no paresce
 el qual si tuuiera la densidad y espessura dela tierra / no
 dexaria passar la vista: t paresciera como paresce la tierra.
 Mas como digo es diez veces mas raro t subtil que el ay
 re / y el ayre con ser mas grueso / no se dexara ver de los oz
 jos/ muy menos se dexara ver el fuego / que es mas sub
 til diez tanto que el ayre. Esto ordeno dīos que dispone to Cap. 8.
 das las cosas suauemente / porque pudiessemos ver el sol
 y las estrellas. Las quales no vieramos: si el fuego fuera
 tan espesso: que parara enel la vista d nuestros ojos: como
 para enla dēsidad de una pared: q no vemos lo q esta de
 tras dlla. Digamos pues q si el ayre por ser subtil no se ve
 muy meno se vera el fuego: q es diez tanto subtil t ebrel ay
 re. Digo mas q no solamente no se puede ver por ser tan sub
 til: mas aun no encenderia una estopa que alli le pusiesse:
 porq assi como diximos: q el ayre aun q es mas humido
 que el agua: porla mucha rareza y esparcimiento de sus
 partes: no moja las cosas q tocan enel: assi el fuego es tan
 rarissimo t tiene tan desusidas las partes: que assi como
 el ayre siendo sammamente humido no moja: assi el fuego
 aun q es sumamente calido no quemaria: porla grandis

Libro

Llama extensión y desparzimiento de sus partes: así como vemos aca: que el calor que produce el fuego en el ayre circunstante quando esta disgragador: que se va alexando de la llama que le produce no quemá. Pongamos vn exemplo. Tomemos diez o veinte hebras de açafran: cierto es que estando juntas: estan muy coloradas: y si las molemos porque se esparzieron las partes q estauan juntas: tornan se de color amarillo: y si aquell açafran esparzimos en todo el espacio de vn ladrillo: tornasse de color de paja: y si en el espacio de vna mesa: pierde totalmēte el color q tenía. Así el fuego mientras esta mas espeso y condensado: caña mas: que quando esta desparzido y desparramado y tan subtilizado que no téga parte con parte. De aqui sacamos que tanta sera la subtileza y esparzimiento del fuego en su lugar: pues que esta diez veces mas subtilizado q el ayre. Por la qual subtileza no quemara la estopa q allí le pusieren: como el ayre por su esparzimiento nunca la mojara: aun que de verdad sea diez vezes mas humido q el agua. De manera que el fuego que esta entre el ayre y el cielo: no solamente no quemara la estopa: mas no tiene necessidad de materias combustibles en que se sustéte a manera del fuego material de que vsamos aca: porque así como la tierra y el agua y el ayre no tienen necesidad de nutrientes extraños de que se mantégan: así el fuego elemētar no depende de ceuo extraño en que biua: que así como los otros tres tienen su vida en sus qualidades sin tener ojo a otra materia/ así el fuego elemētar biue por si sin que se ceue q otra materia. Este fuego elemētar es para el ornamēto del mundo. Y porque esta tan alto que no se pueden servir del los hombres: quiso dios dejar aca materias y vastias de fuego: para que sin lesia ni azeyte ni sebo ni cerca le pudiessemos guardar a muy poca costa: como se guarda en los pedernales.

Capítulo. xxxvii. Del fuego material de que vsan los hombres.

Pues auemos dicho del fuego elemental: razon
 es que digamos vn poco del fuego material: r
 y visual: de que usan los hombres. Primeramen
 te este fuego de que acaysmos: no es puro ele
 mento de fuego: porque nunca le tenemos en propia for
 ma de fuego. Para esto es de saber: que la cosa combusti
 ble que el fuego puede quemar: es la morada en quel fue
 go parece. Y tanto mas o menos muestra sus propiedades
 en las tales moradas: quanto ay mas aprecio para mo
 strar tal o tal propiedad / como es resplandecer o quemar
 o consumir. Certo es que mas resplandece en vna mora
 da pingue como sebo cera r aze yte: que en vn leño o carbó
 Tambié es claro: que quema mas enel hierro que enla ca
 siabexa. Si assamos enlas brasas liuianos r bigado ten
 dremos enla mano los liuianos rezien sacados del fuego:
 y no podremos tener el bigado sin que nos quemem. Osare
 mos sacar del fuego vn carbon encendido y no osaremos
 echar mano de vn hierro ardiendo / mucho mas tiempo
 tendremos la mano enla llama: que enel carbon encendi
 do. No por mas sino por habitar el fuego en mas densa y
 espessa: o en mas rara y mas esparzida materia. Vengaz
 mos agora a saber que cosa es llama. Digo que llama es
 vna exhalacion y euaporacion que sale a manera de hu
 mo del cuerpo pingue: que es el que tiene gordura o gros
 sura o otra humedad combustible. Este humo que sale
 por virtud del calor / todo aquel espacio que sale cogido r
 amontonado: siendo enuestido de fuego se torna llama.
 De suerte que la llama de que aca vsamos: no puede es
 tar sin aquella exhalacion o humo grueso: que sale dela
 cosa combustible que el fuego consume. Porlo qual en a
 cabando se aquella euaporacion: queda el leño hecho as
 cua sin llama: o el pañilo que le falta cera sebo o aze yte. Y
 si me dizen que sale llama dela ascua quando la soplan /
 digo que el aliéto del huelgo o el ayre del fuelle o auenta

dor que entro en el ascua: resurtio como pelota dela pared
y salio encendido del ascua. y tanto dura la llama en el as-
cua: quanto acaba de salir aquel ayre o huelgo: que vios-
lentamente metimos. y por esto es muy mala de sacar se la
llama dela ascua maciza que no tiene resquebraduras/
porque no puede penetrar el sopllo el cuerpo macizo: y assi
no resurte con llamas: como no aura quien saque llama del
hierro ardiendo: porque no podra meter el sopllo en el cuer-
po del hierro: para que de alli salga encendido y enuesti-
do de llama. De manera que no es otra cosa la llama sino
vna exhalacion o euaporacion combustible aparejada pa-
ra ser presa del calor y actualmente enuestida del calor del
fuego. El qual calor sin la tal euaporacion no resplandes-
ceria: como no resplandesce el fuego que esta junto al ciez-
lo/ por no tener subjecto: en quien patente mente pudiese
se mostrar sus effectos. y si me preguntan: porque esta lla-
ma tira mas hazia arriba: que a los lados o abaxo / dire
que el calor del fuego: que por ser mas liuiano que el ayre
quiere subir sobre el ayre / la sube consigo. Como vemos
que el humo sube consigo centellas y pauesas por el cañon
dela chimenea: y por esta causa la llama es mas larga que
ancha: porque el calor solamente enciende la exhalacion
que halla congregada por el camino que el sube q es el de
re cho: y si me dijen que porque esta llama no es tan larga
quan larga es aquella euaporacion o humo que sale des-
la cosa pingue / dire que de que aquella exhalacion ha sus-
bido dos o tres dedos / o mas: segun el anchura del cuer-
po que humea ancha o angostamente: de alli adelante se
esparze y desparrama y despide parte de parte de tal fuer-
te: que el calor no es habil para coger y congregar ala euap-
oracion esparzida: para que del y dela exhalacion resul-
te vna llama tan continuada: quanto se continuare aque-
lla euaporacion pingue o humo que sube. Mas si pone-
mos yn papel que diste dela llama espacio de yn xeme a

quel humo o exhalacion topa en aquel papel y como el calor se va produziendo en el ayre primero / & de allí en el ayre segundo: y del en el ayre tercero hasta llegar al topo amiesto dela exhalacion enciende la exhalacion: y della se enciende el papel: y en el papel se produce otro fuego mayor que el que estaua en la llama dela candela / y si sobre aquel papel pusiesesen otro papel en deuida distancia: se encenderia por la misma manera que el primero. Y assi se podrian poner papeles hasta el cielo & se encenderian: y si se pusiesen a los lados en otra tanta distancia: no se encenderian porque la exhalacion yria desparramada: y el fuego como quisiesse tirar derecho hazia arriba por su liuidad: remis samente callentaria los lados. Podria alguno preguntar qd
 que como es el fuego mas liuiano que el ayre / pues el ayre es transparente que no encubre lo que esta detras de si y el fuego es tan denso y espeso que no se trasluzce: de ados de es manifiesto que si se pone vna candela delante de otra: la llama dela candela que estuiere mas junta ala pared hara sombra. Porq la llama dela segunda candela alzara otro tanto como la otra: y el espacio dela pared q toma la llama dla primera: no estara alzibrado mas q con el resplador dla misma primera candela. porq el resplador dla segunda candela topo en la llama dela candela & no la pudo passar por ser mas densa y espessa q el ayre. Moresta razon no se arguye q el fuego material de q usamos: sea mas pesado q el ayre: porq no se sigue la pesadumbre dela opacidad o escuridad d el cuerpo sombrio: ni la liuidad d el trasluzimientod: q si esto fuese assi darianse muchos inconvenientes en las cosas elemetadas: en las quales vemos q las transparentes & claras q se trasluzen: pesan mas q las opacas & sombrias q no se trasluzen: como claramente lo vera el que quisiere pesar y qual cantidad d vnaz de otra: si pesare vn pedazo d cañahera co otro tanto d vidro o cristal: hallara q pesa mas el vidro o cristal q la cañahera sea cuerpo sobrio se

trasluzer: y el vidro o cristal son cuerpos transparentes que se trasluzen. **L**uego el trasluzirse o no trasluzirse no sera causa de liuianidad o pesadumbre. Porlo qual no diremos q poresso la llama del fuego es mas pesada que el ayre: por que se trasluzer el ayre: y la llama cubre al cuerpo que esta detras della. **M**as poresso es mas pesado el ayre que el fuego: porque el ayre participa mas de materia que el fuego: y las partes dela materia estan mas raras y mas esparzidas enel fuego q en el elemento del ayre. **A**lgunos peleros que assi como se criaron animales enlos otros elemétos: ansi se criaron enel eleméto del fuego. **M**as lo q dice dela Salamandra: yo creo q es falsedad: porq no ay hóbre q la aya visto enel fuego. Que lo q della escriue Plinio q con el contacto apaga el fuego: no se sigue poresso q biua enel: como no se sigue: el agua apaga al fuego: luego criase o biue el agua enel fuego. **E**ntes quiso sentir el cótrario: como parece de aquello q en otro lugar dice. Si fuese verdad lo q dizen los magicos: q la Salamandra apaga el fuego: ya lo auria Roma experiméntado. Yo querria saber de q hechura es la Salamandra: q Plinio dice q es semejante al lagarto. Antonio de librera dice q es la Salamanquesa: y si ella es: es muy gran burla lo que dizen dela Salamandra: porq la Salamanquesa por experienzia se ha visto: que huye del fuego como qualquier otro animal. Una cosa marauillosa podremos dezir deste elemento: que se engendra de solo movimiento/ lo qual no se dira de ninguno de todos los otros.

Capitulo treynta y ocho / del numero y orden
y mouimiento delos cielos.



Labada la region elemétar razon es de subir a hablar delos cielos/ pues que entre todas las criaturas puramente corporeas ellos son los q pregonan abozen las magnificéncias del criador

segun aquello que dice el psalmista. Los cielos recuentan par. 18.
la gloria de dios y entre ellos el firmamento es el que da
testimonio de las obras diuinias. Este nombre cielo es no
bre tan general: q se toma por el elemēto del ayre y por el el
fuego y por el cielo: y aun por vn instrumento que se dice
escoplo. Qual sea la materia del cielo ya lo diximos en el
capi. nono deste segundo libro/ adonde al presente nos re
mitimos/ lo qual sabido dezimos que los cielos que los
astrologos ponen son diez: sacados por diez mouimenti
distintos que en ellos parece. Sobre los quales ponē los
theologos otro que dice Empyreo. Los cielos son redon
dos y concavos como vna pelota de viento estan vnos so
bre otros como estan los cárulos dela cebolla. y van juntos
de tal manera que no cabra entre el cielo inferior cercado
y el cielo superior que le cerca vn grano de mostaza. Y ansi
como diximos delos elemētos q excede el superior al infe
rior/ ansi dezimos delos cielos que el segundo excede en
gordor al primero y el tercero al segundo hasta el undeci
mo cielo. Lo que cada uno excede al otro sacado y suman
do por los angulos dela perspectiva en quanto humana
mente se puede saber es esto conforme ala cuēta q Alphra
gano escriue en la vigesima prima diferencia desu astrono
mico. Dice alli que dende el cetro dela tierra hasta la haz
ay tres mil y dozientas y cincuenta millas. Dende el cen
tro hasta el cielo dela luna dice q ay treynta y tres vezes
media tanto como el espacio del semidiametro dela tierra
que diximos agora. De suerte que serā ciento y nueve mil y
treynta y siete millas: tiene de gordor en la mitad del grue
so del carculo nouenta y nueve mil y quinientas y quatro
millas. El cielo segundo de mercurio tiene de gordor en
la mitad trezientas mil y treynta y quattro mil y dozientas
y nueve millas. El tercero cielo de Veneris tiene de gordor
en la mitad tres cientos y nouenta y siete mil y dozientas y
cincuenta millas. El cielo quarto del sol tiene de gordor

n iij

en la mitad treziétas mil y veinticinco mil millas. El cielo
 quinto de Mars tiene de gordor en la mitad veinte y qua-
 tro cuentos y ochocientas y ochenta y dos mil millas. El
 sexto cielo de Jupiter tiene de gordor en la mitad dezisiete
 cuétos y nouecientas mil y sessenta y nueve mil y dozien-
 tas y cincuenta millas. El septimo cielo de Saturno tie-
 ne de gordor en la mitad de ziocho cuétos y quiniétas mil
 y quarenta y un mil y dozietas y cincuenta millas. El octa-
 uo cielo donde estan todas otras estrellas tiene de gordor
 en la mitad sessenta y cinco cuentos y trezientas mil y cin-
 cueta y siete mil y quiniétas millas. El gordor del nono ó
 címo y undécimo cielo no se puede saber: porq no tienen es-
 trellas: por cuyos angulos se aya de sacar la distancia / y
 entreualo de yn cielo a otro no en raco que no le ay: sino
 en gordor del carco del cielo: lo que contiene una milla ya
 diximos en el capit. xxiiij. que son mil passadas que contie-
 nen dos mil passos de a dos pies cada passo. Desta mane-
 ra de medir por los angulos dela posicion escriuio agora
 Gemma Phrisio yn tractado muy excelente: que viene ju-
 to cõla cosmographia de Pedro Apiano/ pusimos aquí
 solamente la meytad del gordor de cada cielo: por no cañar
 con la cuenta. Por donde en cada uno se ha de doblar pa-
 ra que quede el espacio entero que tiene cada cielo: dende
 su concuidad hasta lo vltimo dela haz superior / que se
 dice conuexa que significa comba en romance. Los prime-
 ros siete cielos son delos siete planetas. El primero es de
 la luna. El segundo es de Mercurio. El tercero es de Ve-
 nus que es el luzero. El quarto es del Sol. El quinto es
 de Mars. El sexto es de Jupiter. El septimo es de Sa-
 turno. Sobre saturno esta el octauo cielo: que se dice el cie-
 lo estrellado o el firmamento. Porque todas las estrellas
 fuera delos siete planetas estan firmadas y fixadas en el
 como siudos en tabla. Sobre este esta el cielo Cristalino:
 que en la escriptura sagrada se dizen aguas sobre los ciez

los. Sobre este esta el decimo / que se dice el primer mobis
 le que anda tan ligero: que quasi va conel pensamiento.
 Porque en espacio de veinte z quatro horas dava una bus
 elta entera. Sobre este primer mouimiento esta el Empi
 reo: que es el cielo resplandesciente / enel qual estan todos
 los sanctos. Sobre este no ay cosa criada. Porcierto que
 con mucha razon dixo Ptolomio. Que es furor inquirir que pl. 1. l. 2.
 ay de esse cabo del vltimo cielo. No quiendo los hombres
 sabido las cosas que tienen entre las manos. Los prime
 ros siete planetas se hallaron por siete mouimientos di
 stinctos no menos entre si: que comparados alas estrellas
 del octauo cielo: en respecto delas quales vnas vezes esta
 desuiados otras se acercan. El octauo cielo tiene tres mo
 uimientos distintos: porlos quales se arguyen los dos cie
 los superiores que el undecimo no le ponen los astrologos
 que no le conocen: sino los theologos induzidos por mu
 chas razones theologicas: Mas los dos que es nono y de
 cimo se arguye poresta razon. A se notado q el octauo cie
 lo tiene tres mouimentijs: y anigü cuerpo le pertenece mas
 de uno q tenga de su propia natura: luego los otros dos
 mouimentijs han de prouenir por mouedores estrastos:
 que son otros cielos superiores. Hallaron los astrologos
 que el cielo estrellado se mouia de oriente hasta tornar o
 tra vez a oriente por debaxo de tierra en veinte z quattro
 horas: y este mouimiento atribuyeron al primer mobile q
 es el decimo cielo. Hallaron que tambien se mouia de o
 cidente a oriente: y este atribuyeron al segundo mobile q se mueve
 desta manera. Demas destos hallaro q se mouia sobre los
 dos puntos delos dos equinocios: q es el mouimiento q di
 zed trepidacion: q es el p. p. s. suo. este se puede comparar ala
 bola q quado qere llegar dende lexos al paradero va como
 casada: porlo q no va tan derecha como começo de refres
 co: la qual allende del mouimiento que haze de largo / va
 haziendo otro de lados como quien va anadeado. Desta

n. iiiij

manera el octauo cielo allende del mouimlento que haze
de largo de oriente a poniente; y el segundo que tambien
es de largo del poniente al oriente: haze otro con que se va
ladeando a vn lado r a otro: a manera de anade que va az
nadeando. De modo q el exo de este mouimiento es vna li
nea o cuerda que ymagina el entendimieto: q passa dende
el primer punto del signo de Aries hasta el primer punto
del signo de Libra del nono cielo / porque la correspoden
cia del zodiaco esta fixa enel nono cielo y el primer puto de
Aries del octauo cielo y el primero de Libra como se mue
uen coneste mouimiento ladeado q dice: andan al rededor
de los primeros puntos de aries r libra del nono cielo / az
manera del pie del cōpas: q anda al rededor del pie qdo.
Este círculo q hazen Aries r Libra del octauo cielo al re
dedor del primer punto de aries r libra del nono cielo: se di
ze mouimiento dela trepidación o del allegamiento r des
uiamiento dela octaua sphera. A cada uno destos cielos
mueue vn angel / al qual los antiguos dixeron intelligen
cia. Porq como los cielos no sean liuianos ni pesados /
ellos de si no se moverian localmente: como vemos quelo
liuiano sube y lo pesado desciende de su propia naturale
za. El cielo Empireo que no se mueue r influye permanen
cia r constacia en las cosas contra la fluxibilidad de los
otros. Los cielos si los pesassemos no pesarian vna onça
ni vn alfilel / son tan solidos r macicos: que ni azero ni dia
mante les podria hazer mella. No tienen color / q el azul q
vemos aca: no dista diez leguas dela tierra: porque es la
juntura de la tiniebla de partes de arriba con la reueruera
cion de los rayos del sol que sube de partes de abajo: por
que no es otra cosa color azul / sino blancor negro mezcla
do / como si mezclassemos vna salsera de cal molida r otra
de poluos de carbon: hariamos vn azul muy pfecto. Los
cielos son muy mas claros y trasparentes que sus estre
llas: porque las estrellas son las partes espessas de sus cie

los: como son los fiudos en la madera. Por esto causa quādo es de noche por debaxo dela tierra subē los rayos del sol hasta el cielo y penetrarō los cielos porq sō claros y trās parentes: mas quando toparon en la luna o en las otras estrellas: como por espessas no las pudieron passar: buelvēnse hazia nosotros y dan nos algun claror: porque son repercutidos en las estrellas. Y si vemos que sola la luna nos da mas claror que todas las otras: es porque esta ca si junto ala tierra en cōparacion de las estrellas que estan en el octauo cielo muy distantissimas / como vemos aca: q mas nos alumbra vna cādela de a blanca junto a nosotros que vna gran lumbre de pastores: q este quattro leguas / a vn que se parezca la llama. De modo que no es otra cosa la luz dela luna y de las otras estrellas: sino los rayos del sol que en ellas como en cuerpos espessos se remachan y redoblan hazia nosotros. De aqui se sigue que si el cielo fuera tan denso y espesso como son las estrellas: que nūca fuera noche en el mundo. Porq avn que se pone debaxo de la tierra no dexa de herir cō sus rayos en todo el octauo cielo y avn la sombra de la tierra q sube abusada no sube del segundo cielo. Por dōde si el cielo no fuera transparente: impidiera a los rayos del sol que no passaran arriba / como los impide la luna y las otras estrellas / por el qual impedimento se tornaran hazia nosotros y nos dieran claror. Desta manera de todo el cielo se fiziera vna luna: si todo fuera tan espesso como la llna. Y entonces no solamente a lumbrara como lumbre de luna: mas estuiiera mas clara la tierra de noche que no de dia. Presupuesto si el sol estuuiera en el primer cielo y le traspassara. Porq de otra manera si fuerā todos espessos: no passara la luz y siēpre fuera de noche. Digo pues que si el sol estuiesse en el primer cielo que fuese como es transparente: y los otros fuesen espessos como la luna: seria mas claro de noche despues d puesto el sol: q de dia. La razon es porque la repercuſſion q

hazen los rayos del sol en la tierra: por ser la tierra combada
 es disgregada: porque mientras mas sube los rayos mas
 se van apartando como se apartan los rayos de la carreta
 que suben del cubo alla rueda. Despues de puesto hiziera
 la repercussion y reuueracion en toda la concavidad del
 cielo: y sino le pudiera passar embriara los rayos hacia no
 sotros abusados como desciendē los rayos dela rueda de
 la carreta al cubo: que se van a juntar al centro del cubo.
 Y porque segun regla de perspectiva los rayos juntos res-
 plandecen mas que apartados: despues de puesto el sol/
 estuviere mas clara la tierra que antes. Y tem si el claror
 de siete lunas hazen el claror de vn sol: que fuera el resplaz-
 dor de todo el cielo hecho vna luna; en que auria mas de
 vn millon de lunas? Las estrellas del octauo cielo cen-
 tellean/ porque como es grande la distancia del rayo del
 Sol que ha de passar quatro cielos/ y llegar hasta la tie-
 rra: y de ay tornar hasta el cielo: y de ay passar hasta el o-
 ctauo que seran doze cielos / y los quattro elementos do-
 blados: y las estrellas tienen tres mouimenti en el cielo
 octauo en que estan fijas/ y la lumbre que tienen la resciben
 del sol/ y el sol tiene dos mouimenti/ el suyo pro-
 pio y el rapto de cada dia/ es necesario que al mouimien-
 to del sol se siga el mouimiento de sus rayos. De suerte
 que por la gran distancia que esta entre el sol y las estrellas
 que alumbran: los angulos que los astrologos dizen dela
 irradiacion mudan la linea derecha de nuestra vista. Por
 lo qual nos parece que estan relampagueando. Como a
 la verdad en si no tengan tal centellear/ como aca nos pa-
 resce. Los planetas como distan menos del sol/ no centel-
 lean/ porque los angulos dela irradiacion son menores
 y porenso no mudan ligeramente los rayos. Excepto el
 planeta Saturno que quando corre viento cierço/ pare-
 ce que centellea. De cada uno de los planetas auria bien
 que dezir / mas porque la theorica de ellos es pura especia

culacion. Solamente diremos dela Luna; porque sus efectos son manifiestos a todos. Primeramente la luna no es tan grande como la tierra; porque lo abusado dela sombra dela tierra la cubre; quando esta ecclypsada. Y avn que aquella sombra es dela tierra y el agua / quando llega ala luna llega menor que la tierra. Es redonda como bola; y espessa a vnas partes y rara; y transparente en otras; a manera de Lalcidonia que esta quajada por vna parte y clara por otra. Porque como la luna esta la mas propinqua dela mutabilidad y variedad delos elementos; ordeno dios que la juntura de cielos y elementos comunicassen en algor que la luna no solamente fuese mutabile en crescer y descrecer / mas avn en si misma tuviesse diversidad de partes. Porque assi influyesse en las cosas raras con sus partes transparentes; como en las cosas densas y espessas con sus partes espessas. De suerte que lo que en la luna paresce nuue de color de cielo / es lo claro de ella; porque topando el sol en aquella parte: passa adelante como passaria vna tela subtil. Y lo que esilla esta blaco a nosotros: es lo espesso de ella. Porque el rayo del sol que alli topa redoblasse hazia nosotros / como se redobla ria en vna tabla que no le dexaria passar adelante. Del modo que crescer y descrecer / diremos adelante. Tornando a los cielos digo que tienen dos maneras de mouimientos: vnos se dizan proprios; y otros arrebatados. Los propios son del poniente hazia oriente. Los arrebatados son desde oriente a poniente. Y estos acaban todos a vna; que en espacio de veinte y quattro horas andan todos juntos de oriente a poniente y por debaxo dela tierra torna al mismo punto del oriente: de donde comenzaron su mouimiento; assi como vemos que la rueda dela carreta da vna vuelta: y quando acaba el cubo: acaban juntamente los razon y sobre camas. Verdad es q' anda el cubo de espacio y la sobre cama ligera; mas acaban ala par. Assi el cielo de

la luna como es el menor de todos a manera de cubo anz
da muy despacio. y el decimo cielo q es como la sobre cas
ma anda ligero: y todos acaban juntos en vn mismo tiem
po. Del mouimiento propio la luna se mueue en veinte &
cap.28. siete dias y ocho horas como ya declaramos hablado del
fluxo del mar oceano. Mercurio. Venero y el sol entrezien
tos & sessenta & cinco dias & casi seys horas. El Mars en
dos años. Jupiter en doze. Saturno en treynta. El octauo
cielo de su mouimient de trepidacion en siete mil años.
El nono cielo en quarenta & nueve mil años. El decimo
cielo q es mayor q todos estos se mueue de su mouimient
propio en veinte y quatro horas. Este mouimient es pro
prio del decimo cielo: & arrebatado enlos nueve que estan
debaxo del. Vea se el capitulo: adonde lo q se dice dela lu
na: se ha de entender de todos los otros cielos: enlo q toca
al modo del andar conel decimo cielo: sin tornar atras el
espacio que de su propio mouimiento andan los cielos d'l
occidente al oriente.

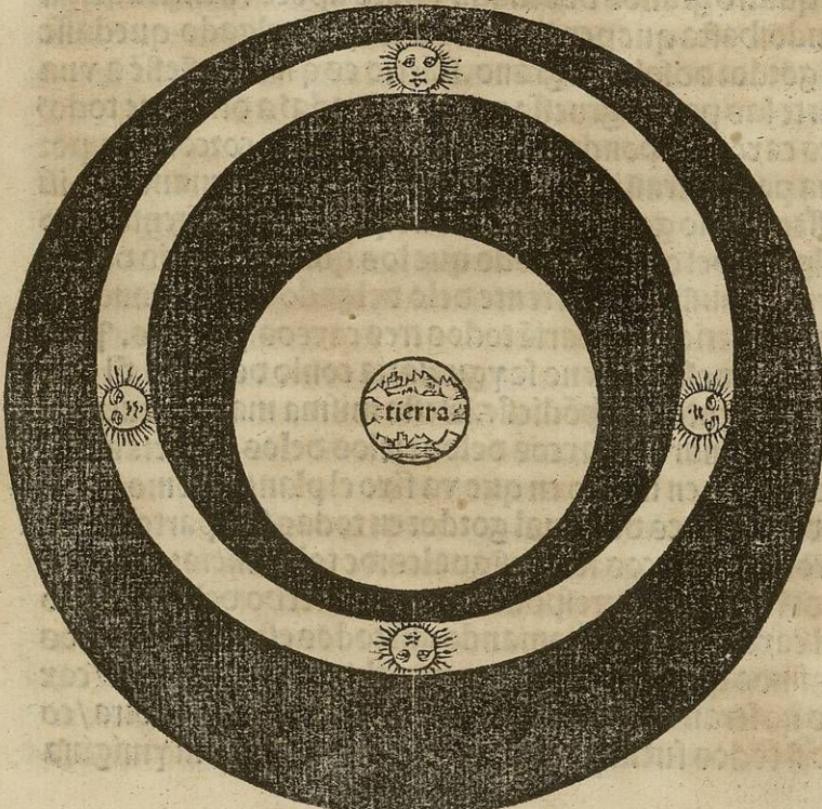
Capi. xxix. delos orbes de q se cōponē los cielos

 Ende el octauo cielo arriba cada cielo es de vn
solo carxo q en latin se dice orbe: a manera de vn
carxo entero de naranja: si la yimaginamos vaz
zia del agro. Desde el septimo hasta la luna son
cōuestos de mas de dos carcos. Porq el cielo dla luna q
es el primero se compone de quattro carcos: como si yma
ginassemos quattro carcos de cebolla vnos sobre otros.
El cielo segundo que es el de Mercurio tiene cinco car
cos. Todos los demas q son Venero & Sol & Jupiter &
Mars & Saturno tienen cada tres carcos. Estos orbes
o carcos se hallaron para saluar las aparencias q enlos
planetas se hallan. Tomemos el cielo del sol porq sea me
dida para todos los otros: yimaginemos vn carxo de na
ranja vazio de todo lo agro q tiene. y este carxo sea vn or
be: quiciero dezir: que no sea mas grueso por yna parte q

por otra. Y imaginemos vna cuenta de ambar que este ene corporada en la cantidad del canto del caxco: de tal manzra q ni passe lo colorado dela caxcara de partes de fuera / ni lo blanco dela misma caxcara de partes de dentro. Esta cuenta es el sol : que esta metido en el gordor del caxco en que va: tomemos otros dos caxcos de naranja y con la y- imaginacion metamos el menor dentro del caxco q tiene la cuenta de ambar ; y en el mayor yimaginariamente metas- mos el caxco que tiene la cuenta. De modo q el caxco dela cuenta este en medio que de dentro tenga uno menor y de fuera otro mayor. Estos dos caxcos han de ser difformes en gordor / que por vna parte han de ser gordos: y por la o tra delgados: como si lo grueso dellos fuese de cantidad de quatro granos de ceuada y poco apoco fuesen adelga zando: basta que perdiessen los tres y lo delgado quedasse de gordor de solo vn grano . Lierto es q si se pusiesse a vna parte las partes gruesas y las delgadas a otra: que todos tres caxcos cōpondriā vn cuerpo diforme corcobado por vna parte y trasiado por otra. Mas si de tal manera se su- tassen que lo gordo del uno correspondiese en frente delo delgado del otro / de modo que los quattro granos del ex- terior se pusiesen en frente delo delgado de vn grano del caxco interior: quedariā todos tres caxcos yguales. Por que lo grueso del uno se ygualaría con lo delgado del otro que en frente le respōdiese. Desta misma manera arremos de yimaginar los caxcos delos cielos delos planetas: que el caxco de en medio en que va fijo el planeta como la cuē ta de ambares de ygual gordor en todas sus partes: y los otros dos caxcos son desiguales: de tal manera: q lo grue so del superior correspōde siépre en derecho delo delgado del caxco interior: y tomando assi todos estos tres caxcos dezimos que todo el cielo es ygual / porque todos tres caxcos no seran mas gruesos por vna parte que por otra / co mo si todos fuesen vn caxco yniforme. Esto assi ymigina

do: yimaginemos q se muene el carco de en medio q lleva
 la cueta de ambar. Certo es q la cueta a veces se hallara
 sobre lo grueso del carco interior; y aueces sobre la parte del
 gada del mismo. Desta manera el sol quado va sobre la par-
 te gruesa del carco interior alcase y alejase dela trfa: y haze
 los dias grandes: porq tiene mayor circuylto q andar sobre
 la trfa: y quado va sobre lo delgado del carco inferior: abe-
 xase y llegase hazia la trfa: y como tiene menor circuylto q
 andar: hazelos dias pequenos. Mas quado se halla elas
 partes medias destos dos extremos: dista y qualmente dela
 tierra: y haze y qual circuylto cdel orizote: y assi son los dias
 yguales a diez de Março y doze de Setiembre: porq enton-
 ces el circulo en q va el sol se corta medio por medio con el
 circulo del Orizonte.

Estando aqui el Sol a onze de Junio es el dia mayor.



Estando aqui el Sol a diez de Março es el dia y igual con la noches.

Estando aqui el Sol en trece de Setiembre es el dia y igual con la noche.

Estando aqui el Sol en diecisiete de Junio es el dia y igual con la noche.

El caxco blanco de en medio es el vñiforme: en cuya gracie va el sol. Los dos circulos negros so los orbes diformes que hazen altibaxar al sol: alçar quando va sobre lo grueso del negro interior: y baxar quando va enlo delgado del mismo. La ygual dela tierra: quando va enlos lugares de en medio. El sol es tan grande: que toma todo el gordor del canto del caxco en que va fixo; como siudo en tabla. Los otros planetas no son tan grandes. Porque el gordor del canto del orbe en que van / es la distancia del Epicyclo: para esto yimaginemos que la cuenta que metimos enel caxco de en medio porla qual entendimos al sol: que la metemos enel caxco de en medio de qualquiera otro planeta. Saluo que enlos otros planetas aquella cuenta es dela misma raridad y hechura del cielo / porque es transparente. Yimaginemos luego que sea vn ojo de besugo cozido: que quitada la primera camisa quede luzio y muy redondo que tome como digo todo el grueso del canto del orbe o caxco en qva: este ojo de Besugo ande se alrededor en su concavidad como andaria vna bola sobre vn exo fixo que no la dexasse salir de vn lugar. Esta bola de cielo metida enla concavidad delo grueso de su cielo transparente: en que va andando al rededor sin salir de su concavidad se dice Epicyclo / que quiere dezir bola que esta metida enel canto del circulo. Difiere del fol / que el solecha rayos de claridad: y el Epicyclo no / porque es dela misma raridad del cielo. Ytem el Sol esta fixo como siudo en tabla qne no se mueue . Y el Epicyclo anda al rededor ensu concavidad. Enla haz de este epicyclo metamos yimaginariamente el planeta: como si metiessemos vn grano de mostaza enel ojo de besugo / de tal manera que assi como acabe de hundirse todo el cuerpo del grano dela mostaza enla superficial corpulencia del ojo de besugo: se quede en aquella cõcaudad lateral en que cupiere sola la quantidad del grano; y solamente decedira hasta

que se acabe de abrir:quiero dezir que en acabando de entrar el grano dela mostaza dela sobre haz del ojo: no entre mas dentro. Desta manera dando la buelta el ojo: andara al rededor el grano dela mostaza: que ya estara abaxo y ya arriba: y ya a los lados: segun q el ojo le truxere. El grano dela mostaza es el planeta: que anda al rededor al movimiento de su epicyclo. de suerte que ya ya porlo alto del epicyclo: ya porlo bajo: ya porlos lados. Estos epicyclos hallaron los astrologos para saluar las aparencias. Por que de mas delos altibajos que notaro enel sol: y enestos planetas porlos orbes disormes: hallaro que yua vnas veces mas ligeros que otras: y otras veces tardaua mas que otras en andar yn mismo grado del zodiaco. Otras veces los hallaua atras delo que el dia antes auian andado. Porlo qual vinieró a caer enla cueta delos epicycles yimaginados como ya tengo dicho. En solo el sol no ay epicyclo: porq es tan grande quan grande auia de ser su epicyclo. En los otros seys planetas le ay: yimaginado pues que el ojo de besugo enel carco dela naranja es el epicyclo y el grano dela mostaza que va metido avn lado: es el planeta / digo que quando el planeta va porla parte de arriba del epicyclo: dízese que va el planeta derecho: porq entonces lleva dos mouimientos hazia vna parte / como el q anda y le da el viento alas espaldas: assi el planeta va conel mouimiento del carco de en medio en que va hazia oriente: y junto coneste va tambien hazia oriente conel mouimiento del epicyclo. Y porenso dizen los astrologos que entonces va el planeta derecho. Mas quando el planeta va porla parte de abajo del epicyclo: díze se retrogrado / porq torna hazia tras: que si el carco en q va el epicyclo le lleva un grado hazia oriente: le haze tornar aq'l grado y otra mas hazia occidente. Pógamos que oy que yua por encima del epicyclo estaua el planeta enel segundo grado de Aries; mañana auia destar enel tercero grado: mas por

que quando va porlo baxo torna atras delo andado;esta
ra enel primero grado de Aries:porque de hecho torna a
tras:no en si ni enel carco en que va; sino en su Epicyclo.
Quando el planeta o sube dela parte baxa ala alta o des-
ciende dela alta ala baxa;dize se estacionario.porq el mo-
uimiento q entonces haze es alçarse dela tierra o allegarse
a ella / y no es yr atras o adelante.Digo fuera del mouimi-
ento q el orbe o carco en que va el picyclo:le haze hazer.
La luna avn q tiene epicyclo como los otros cinco plane-
tas:no se dice derecha ni retrograda; sino ligera o tardia.
Porq es mucho mas lo q su orbe la mueue: q lo q el epi-
cyclo la puede hazer boluer:quiero dezir q si oy esta en ca-
torze grados de Aries: no boluera mañana al primero por
la retrogradacion: si no hallarse ha en diez o onze grados.de
modo que es mucho mas lo q anda porq son treze grados
y onze minutos: q es lo que puede boluer atras:que no pas-
sara de dos o tres grados.De manera que quando se jun-
to el mouimieto de su epicyclo conel mouimieto del orbe
en que ella va:se dice ligera.Y quando el epiciclo va al co-
trario del orbe suyo/dize se tarda.Y otra diferencia del
Epiciclo dela Luna al de los otros cinco planetas:que la
parte superior del epicyclo dela luna se mueue dela parte
oriental hazia el poniente / y por consiguiente la parte ba-
xa yra del poniente hazia oriente.Al contrario es en los o-
tros planetas:que la parte superior del epicyclo se mueue
dela parte de poniente hazia el oriente:dela misma mane-
ra que se mueue el orbe en que va. Y por consiguiente la
parte de abaxo se mouera de oriente hazia poniente.
Podemos aqui leer para nuestra liccion/ que si vamos conel
mouimiento de los cinco planetas yremos derechos del
poniente al oriente:que es del conocimiento delas criatu-
ras al conocimiento de su criador. Y quando fueremos
porla parte de abaxo / que es quando contemplaremos
nuestra baxeza/ yremos al occidente de nuestras culpas/

o

Y así tornaremos a trasviendo las poquedades de nuestra cosecha: de q solamente nos podríamos gloriar. Y de este conocimiento tornaremos a subir para yr derechos por la parte de arriba: q es atribuir a dios todo el bien que de a carreo nos viene: pues no tenemos mas d sola la culpa de nra cosecha. Si queremos tener ojo ala luna como maestre zina de nra casa: veremos q quando va por la parte alta de su epicyclo se dice tardia: porq con aq'l mouimiento se aleja del oriente. Así nosotros quado nos vemos altos ouidados de quien nos subio en aq'l grado: apartamonos del oriente y caminamos dela noticia y agradescimiento que auiamos de tener de los beneficios q recibimos de dios: la ygnorancia que tenemos de quié somos: y della a la ingratitud q es la rayz d la ydolatria / y porq esta ydolatria es material: de poco en poco vamos tardos al occidente: hasta q cayendo ala parte baxa del epicyclo: conozcamos quié somos y tornemos ligeramente a tomar la vía del oriente: conociendo nra baxeza y las profundidades /

psal.128 de donde damos bozes a dios: para que oyga nuestra plegaria. Tambien leeremos en el crecer y menguar d la luna que así como ella no tiene luz sino la q recibe del sol: así nosotros andaremos en tinieblas: sino nos disponemos a recibir la gfa de dios. En el sol q no tiene epicyclo: leemos q el varo perfecto no haze mudáça: porq avn enesta vida tiene vna prédia de gloria: y dice con el apostol. **Quis**

Roma.8 me separabit a charitate christi. Quié sera bastate a apartarme d l amor d mi redetor jesu xpº: por vētura apartarme ha la tribulació o el angustia o la hambre o la desnudez: o el peligro o la persecució o finalmente el espada: no por cierto. En el cielo d las estrellas leeremos q con todas quātas virtudes tuvierenmos esmaltadas en nra alma: tengamos el mouimiento d la trepidació de nra cosecha: y digamos cõ el apostol. **Nihil mibi cōscius suz: sed nō in hoc iustificari sum, No hallo cosa q despues q me cōfesse agrauie mi**

I.cor.4. mos

cōsciēcia: mas no poresso se sigue: q ya qdō justo. Porlo qd
 embeueremos nro mouimēto: cōel q de arriba nos viene:
 como se embeue vna gota d hiel en vna tinaja de miel: z to
 das nras buenas obras atribuyremos a nro principal mo
 uedor / z si ligeramente llegaremos al poniēte: ligeramente
 tornaremos al oriēte refiriēdo a dios todas nuestras cosas
 z a nosotros cōellas: z assi como el octauo cielo tiene otro
 mouimēto dlnono cielo: assi nosotros nos incitemos a ha
 zer biē porel exēplo dlos stōs q mas propincamēte siguien
 rō las pisadas desu maestro. Assi como enel nono no ay es
 trellas: assi pēsaremos q de nosotros estamos desnudos de
 buenas obras. En la ligereza dlnono cielo leeremos la
 presteza dla obediēcia: q el cielo mas alto delos q se mues
 ue tiene asu criador/ la qual auiamos d tener nosotros en
 las dignidades z placias: z no ser tan lerdos como la pris
 mera materia: q a poder d criados z d ya son las onze: nos
 ayamos de rodear. Enel cielo empíreo leeremos la vida ce
 lestial: y en nosotros la vida cōtēplatiua q es fiel traslado
 de aquella. La qual porq ha dedurar para siēpre es sola la zuc. 102
 cosa que es necessaria.

Capítulo xxxix. Del bissiesto que sale del mouimiento del sol.

bisest
Dezir de todos los mouimientos z particulari
 dades que enlos ciclos se hallan: seria hazer
 obra por si. Por tanto solamente diremos d al
 gunas particularidades del sol z la luna/ porq
 conestos dos planetas tiene cuenta la gente vulgar / por
 cuyo respecto se escriue la obra presente. Entre otras par
 ticularidades que enel sol se consideran: es el bissiesto. Pa
 ra entender le es de saber: que el Sol haze su curso en tre
 zientos z sessenta y cinco dias z seys horas menos onze
 minutos / que es vn fesmo de hora: z vn minuto. Porz
 que este tiempo es quasi insensible cuentanse las horas ca
o ij

bales / las quales como no hazen dia / fue necesario que
 acabados los trezientos y sessenta y cinco dias / começasse
 el año siguiente tomando principio delas seys horas del
 año precedente. El qual como tambien tenga otras seys
 horas da selas al año tercero; y assi comenzó de doze ho-
 ras delos dos años passados. El tercero como tiene otras
 seys diolas al año quarto; y assi comenzó de deziocho ho-
 ras delos tres años passados. Estas deziocho horas se jú-
 taron con otras seys: q tuuo el año quarto como cada uno
 delos precedentes. De modo q son. xxiiij. horas q es el espa-
 cio de vn dia / el qual espacio qdaua el sol atras: sin llegar
 puntualmente al punto de donde se comenzó la cuenta de
 su mouimieto. Y como en el martilojo ay trezentas y sessen-
 ta y cinco letras: quantos días ay en el año comun: fue ne-
 cessario q el año del bissiesto corriesen dos días sobre una
 letra. El dia segundo se dice entrecalar: que quiere decir
 dia entremetido. Entremete se este dia a veinte y qtro dia
 s del mes de Hebrero. Aquí se pueden pedir dos cosas.
 La una es porque se entrecalo el bissiesto en este mes mas
 que en otro. La segunda porque a veinte y quattro días.
 A estas preguntas responde Macrobio diciendo que el
 mes de Hebrero era el postrimer mes del año / y assi di-
 ze Marco Tulio. Densem credo extrenum anni vt vetes
 res Februarium; sic hic Decembrem sequebatur. Assi co-
 mo los antiguos pusieron el mes de Hebrero por poste-
 ro del año / assi el mes de Enero seguia al mes de De-
 cembre. Alla segunda pregunta responde tambien Macro-
 bio enel mismo lugar. Que los cinco días posteriores del
 mes eran todos días de fiestas dedicados a vn dios q le de-
 zia Término / del nobre dl qual se dixeró aqllas fiestas ter-
 minalia. Esto haziá ellos: porq su dios Término diesse bu-
 finz termino alos negocios d todo el año: y porq el dia inter-
 calar añadido auia d ser dia opatiuo q es dia d haziéda y
 lauor: porenlo le intercalauan despues del postrero dia de
 trabajo. Queda pues que el mesmo dia añadido fue enel

lib. I. Sa-
 tur.
 cice. li. 2.
 de legi.

postro dia de trabajo de todo el año / y queda se oy en la
 possession: q dende el principio tomo. Para saber en que
 año sera bissiesto: tomemos los años q corren dende el año
 d milz quinientos z quaréta q aora entrara: enel qual aura
 bissiesto: z d quattro en quattro años adelante aura bissiesto.
 Finalmente entodo numero d años q se pudiere diuidir en
 quattro partes: sin que se parta año por medio: aura bissie
 sto: porensta regla vuio bissiesto año de quatror ochor doze
 z dezisleys z veinte y quattro z veinte z ocho z treynta y
 dos z treynta z seys: z le aura año de quaréta: z quarenta
 ta z quattro z quarenta z ocho: z cincuenta z dos z cincue
 ta z seys z sessenta z sessenta z quattro z sessenta z ochos se
 tenta z dos z setenta z seys z ochenta z ochenta z quattro z
 ochenta z ocho z nouentas dos z nouetaz seys z año d mil
 z seyscientos. Porq cada numero destos años se puede di
 uidir en quattro partes y gualas: sin q aya quiebra de año.
 Dize se bissiesto porq segun la cuenta delas kaledas a ve
 ynte z quattro del Hebrero dezimos en latin sexto kaledas:
 y porq aquel dia le contamos dos vezes añadimos este
 aduerbio. bis. que quiere dezir dos vezes: z assi dezimos bis
 sexto kaledas: z de bissexto dezimos en româce bissiesto
 Queda que digamos q qor dar seys horas cabales aca
 da vn año sobre los trezientos z sessenta z cinco días: han
 tornado atras los equinoccios z solestitios: que son las
 quattro tiéporas q dezimos del año. Lada año torna atras
 de sus ligitimas sillas estos quattro tiépos espacio de onze
 minutos: que les faltan alas seys horas para ser enteras.
 Este espacio de tiépo es vn poquito mas de vn sexto de
 hora: porque sessenta minutos baze vna hora: los diez mi
 nutos es vn sexto: y el minuto que queda es la sexagesi
 ma parte d hora. Desde Julio cesar que instituyo el bissie
 sto: ha tornado atras los equinoccios: z porcôsiguiente los
 solestitios quatorze días z medio. Porque el equinoccio
 del verano estaua en veinte y cinco de Março: z aora esta
 o iii

en diez de Março. Otro tanto se ha retraydo atras el equinoccio de Otonio; que estaua en veinte y siete de Setiembre; agora esta en doze del mismo Setiembre. Los solesticios se han retraydo otros tantos dias; que estan agora en onze de Junio y en onze de Diciembre. Quando Dionisio Romano instituyo el compoto paschal; estaua el equinoccio vernal en veinte y uno de Março. Estos onze dias que ha tornado atras desde Dionisio aca se han de quitar porque son anticipados. De manera que en cada uno de estos quatro tiempos del año se ha anticipado el Sol atras de sus puntos onze dias desde la institucion de Dionisio; y quatorze dias y medio desde la institucion de Julio Cesar. Porque en cinco años y medio buelue el sol atras una hora y en onze buelue dos horas; y en veinte y dos buelue quattro horas; y en quarenta quattro buelue ocho horas; y en ochenta y ocho buelue diez y seys horas; y en ciento y treynta y dos años buelue un dia cabal atras de su verdadero lugar. Y por aqui sacaremos todo lo de mas que el Sol puede boluer. De manera que tantos quantos dias añadiremos a qualquiera de los quattro tiempos del año; tantos dias boluera el Sol atras. Y si como le damos dias de mas; se los quitaramos quelos tuuiera de menos; tantos dias passara el Sol adelante de su verdadero lugar; quantos le quitaramos de nouenta y un dias y siete horas y media; que es el espacio que ay de una tempora a otra. Para entender esto hagamos un rosario o sartal de cuentas en que aya trezientas y sessenta y cinco cuentas. Entre las quales las quattro seâ patrones principales en el sartal; y entre patron y patron aya nouenta cuentas. Los quattro patrones son los quattro quincios o quattro temporas del año; que son dos equinoccios y dos solesticios. Parta el sol y imaginariamente del patron del verano y vaya para el patron del estio. Cierto es q despues de nouenta cuentas que son nouenta dias; ha de entrar

enel patron del estio / y este patron tenga por nombre ves
 ynticinco dias de Junio / porque el patron del verano de
 donde partio tenia por nōbre veinticinco dias de Março.
 Si entrestas nouēta cuētas ensartassemos catorze que son
 los dias: q desde Julio cesar aca se ha dado al curso del sol
 sin tenellos el: claro es que si despues de nouenta cuentas
 se ha de hazer el assiento y quicio principal del sartal / que
 por aquellas catorze cuentas que añadimos: se anticipara
 el lugar del patron antes del verdadero lugar: assi es enel
 año. El sol tiene qtro puto señalados de nouēta en nouē
 ta y vn dias: si enel espacio destos. xcj. añadimos catorze:
 todos aquellos catorze se anticipara el solesticio: antes de
 su verdadero lugar. Porque sino se anticipasse tēdriaria
 tempora ciento y cinco dias: que naturalmente es impos-
 sible. Por el contrario si quitassemos catorze cuentas de
 las nouēta y vna: bariamos el patrō otras tantas adelante
 del verdadero lugar. Assi si quitassemos quatorze dias a
 qualquiera delas quattro temporas: que ha de tener cada
 nouenta y vn dia: aqlllos catorze dias passaria el sol ade-
 late de su verdadero sitio: porq si no passasse: acabaría la té-
 pora en setēta y seys dias: q es tan impossible como gastar
 enella ciéto y cinco: q seria mayor tépora q la quarta par-
 te del cielo: como ala verdad ha de ser yguales las quattro
 temporas colas quattro quartas del cielo. Y todo el espacio q
 se anticipasse o pospusse desu lugar verdadero en uno de
 los quattro qcios del aforo: todo aqlllo se auia de anticipar o
 posponer acada uno de los otros tres qcios: de manera q no
 haria los principales assietos en los patrones o lugares an-
 tiguos: sino al cabo de nouēta y vn dias acaben dode aca-
 bare al fin o al principio del mes / porq es verdad: q con la
 demasia se anticipa: y colā megua passa adelate: para cu-
 plir sus faltas de los dias vecinos q al p̄sente hallare. Tan
 to podria durar el mundo: si el calendario no se reduze en
 su regla / que aya frio por el mes de Junio / y se passe el
 o ii ij

estio a diziébre. El remedio desto seria dissimular los dias
 que van añadidos: no digo los catorze para reducir el cq
 noctio a .xxv. dias de Março segun Julio cesar; sino los
 onze que ha corrido dende Dionisio Romano: para andar
 con el cōpoto de los padres antiguos. El concilio Basili
 se mādo que se dissimulasse vna semana enel mes d Octu
 bre q fuessen siete dias despues de sant Lucas. Este avn
 que era buena parte no era el total remedio: porq auia de
 ser onze dias los que se auian de quitar. Estos dias se
 podria quitar en qualquier mes d l año. Mas porq auria
 gran confusión enlos cōtractos y mercadurias y en serui
 cios y tributos y rentas: y escandalo enla gente vulgar q
 no sabiendo que cosa es anticipacion de equinoctio: pesa
 ria que era error mas q contra conciencias el antuuiarse las
 fiestas mouibles de sus propios lugares / porenso saluo el
 mejor juyzio seria buē remedio dissimular onze bissiestos
 en quarenta y quattro años. Los quales como no tengan
 letra enel calendario: no harian falta ala gente vulgar. Y
 desta manera al cabo de quarenta y quattro años tornaria
 el equinoctio a veinte y uno de Março al dia en q estaua
 enel tiēpo del concilio Niceno: y dende ay adelante se auia
 de tener este auiso: q acabo de ciento y treynta y dos años
 se dissimulase el bissiesto que venia en aqñ año postrero. Y
 desta manera estaria el equinoctio fijo para secula seculo
 rū que nunca se mudase de. xxi. de Março: el qual esta ao
 ra enl año presente q corre d mil y qñietos y treynta y nueve
 alas onze y media antes del medio dia de diez de Março
 comenzó año de mil. cccc. lxv. al hilo de la media noche.
 Porq los días se comienzan enesta cuēta al tenor dela yg
 glesia: q los comienza de vna media noche a otra. Digo
 pues q como el equinoctio venga anticipado: toma los di
 as al redropelo: comenzando los porel fin : y ansi digo q el
 año de mil y quatrocientos y sessenta y cinco antes q tocas
 sen las doze dela media noche para comēçar el yndecimo

dia de Março: que es la bispera de sant Gregorio: un punto antes que diessen las doze q era el remate yel fin d' diez dias d' Março fue el equinocio y como siépre por la suscesion delos años se va anticipando desde entonces aca se ha anticipado doce horas y media. De modo que este presente año esta el equinocio alas onze y media del medio dia: faltan le para passar se a nueue que sera antes d'la doze dela media noche antecedente: se sienta y cinco años. De suerte q el año de mil y seyscientos y quatro sera el eqnoctio en la postrera hora de nueue dias d' Março: porq como digo el equinocio toma los días al redropelo. Y si se pospusiera: tomara los al derecho. Esta forma de fixar el equinocio en su lugar no es dificultosa ni escandalosa: especialmente q fue licita a Augusto cesar (como cuenta Solino) dissimular tres bissiestos: para tornar a quicio el verdadero equinocio: segun la orden de Julio cesar. Y si todo esto pareciesse pesado estuiuisse el eqnoctio en diez d' Março como se esta: y para que no se mudasse de allí: delo qual se seguirian muchos inconuinientes de ciéto y treynta dos años en ciento y treynta y dos se auia de dissimular yn bissiesto. Y ansí permaneceria hasta la fin del mundo en diez dias de Março: avn q toda vía tendria yo por mejor dissimular primero onze bissiestos: porq pagué los bissiestos lo que por bissiestos se ha cometido: pues por ellos se anticipó el eqnoctio desde el concilio Niceno aca onze dias: qui tensie onze bissiestos y restituyan lo que tiene furtuamēte adquirido. Nosotros sacaremos para nuestra licio: q pues tantos perseguidores tiene el equinocio sin culpa: por onze dias que se antuio a hazer su haziēda: que sera la acusacion del demonio y dela conciencia y del tiēpo: quando nos acusare: no porq nos antuiamos: sino porq pospusimos: y no solamente porq pospusimos: sino porque del todo dexamos: y no solo porq dexamos: sino porque perdemos: y no solo porq perdemos: sino porque mal gastamos

no onze días ni onze semanas / sino onze años dela nisiez;
 y onze quarentenas delo mejor dela vida. Y bien podes
 mos dezir quarentenas; pues virtualmente los hombres
 de oy biuen mas años: que los que biuieron en el siglo de
 Adam / porque la historia que se dice maestra dela vida:
 nos cuenta las vidas de los antepasados: cuyos hechos
 si son malos: ponen freno a los appetitos: por no caer en la
 pena de aquellos: y si son buenos: tomanse por reglas de
 la vida natural política y virtuosa

Capítulo. xl. Del crescer y desmenguar de
 la Luna.

Nos razon que dexemos la luna: siendo ta nuestra
 rezina / auiendo dicho del sol: lo q vulgar
 mente del se puede sentir. La luna esta tan pro
 pinqua y consunta con la region elementar que
 por ser media de dos extremos: paresce que participa de
 la natura del cielo en su ser especifico: que nunca enuege
 ce: y juntamente parece que participa dela naturaleza de
 estos inferiores: en su ordinaria diuersidad de su crescer y
 menguar. Para que esto se entienda: es de saber que el
 cuerpo dela Luna no es plano: como paresce al vulgo
 dela figura de vna tabla redonda / mas es cuerpo redon
 do y macizo como es vna bola. Ella no tiene lumbre si:
 por que es dela naturaleza del cielo espessado: como el
 fiudo en la tabla es vn pedaço de madera espessa / por la
 mucha resina que alli se allego. Por esso la Luna no tie
 ne mas lumbre dela que rescibe del Sol / como la rescibe
 las otras estrellas. El Sol siempre alumbría la media luna /
 sino fuere quando la Luna esta ecclypsada: que en
 tonces no le da en parte: si el ecclypse es total: en todos los
 otros tiempos fuera de ecclypse siempre alumbría el sol me
 dia luna. Agora sea la media de partes de arriba: como
 es en el tiempo dela conjucion: agora sea la media alum
 brada de partes de abaxo: como es en el tiempo dela oppe

cion: agora sea la media delos lados que se parta en dos partes y dexa parte con la media de arriba; y parte cõ la me dia de abaxo. Para que esto se entienda bagamos en la te chumbre llana de vna pieça vn circulo con vn compas / y assierrese todo el cerco dí compas que quede hecho yn agujero redondo: y tomemos vna bola tan grande como aqü cerco: y tingamos de negro la mitad dela bola y la otra mi tad de blanco. En la juntura delo blanco y lo negro hincamos dos puntillas de aguja / la vna contraria dela orra / q no salga dela bola mas q dos cantos de real cada vna. Estas dos puntas hincaremos en el agujero redondo: que bezimos con el compas: de tal suerte que la bola pueda andar al rededor sobre aquellas dos puntas: como andaria si tuviessie vn eje atrauessado por medio. Pógamos la bola de tal maneray que toda la media negra este de partes de abaxo: y toda la media blanca de partes de arriba. Por esta bola entendemos la luna: por la parte blanca entendemos el medio cuerpo dela luna q alumbra el sol: y por la media negra entendemos la otra mitad q no puede alumbrar: por q no la vee. El sol esta mas alto q la luna: por q es ta en el quarto cielo: y la luna en el primero. De aqui se sigue q al tiépo dla conjunció alumbra la media luna d arriba: y la media de abaxo qdase obscura: como esta la bola lo blaco arriba y lo negro abaxo. Si meneamos vn poquito la bola: es cierto q asomara vna ceja d la pte blanca de arriba: y subira otra tata pte d la pte negra d abaxo: y descedie do vn poco mas: y ra amostrado mas blaco y cubriédo mas negro. Desta manera mientras mas la luna se aparta dlsol/ tanto va mas mostrado claror en la media parte de abaxo/ lo qual no pudo hazer en el tiempo dela conjunción / porque el Sol le dava entonces por la media parte de arriba. Y de aquesta manera la sombra toda va abaxo a la parte contraria. Mas quando el Sol o por mejor dezir la Luna se aparta y ladea del Sol / alumbrara el Sol

Libro

no toda la media de arriba: sino casi toda: y lo que le falta
re por alumbrar para la media: cūplillo a romando tanta
parte dela media de abaxo: quanta dexo por alúbrar dela
media de arriba: y mīetras mas se ladeare la luna para mi-
tar al sol por los lados: tanto dexara de alúbrar el sol dela
media de arriba: y echallo ha en la media de abaxo: hasta
que de todo punto se miren sol y una con las medias par-
tes de abaxo en el tiēpo dela opposition: quando dista el
vno del otro por espacio de medio cielo. Entonces alúbra
el sol toda la media luna q respōde a nosotros. De modo
que mīetras mas se aparta del sol: alúbra mas dla media
que vemos: y mīetras mas se acerca al sol: alúbra mas de
parte de arriba y menos dela parte que vemos. El q estu-
uiere de abaxo dela bola que tenia toda la parte negra haz-
zia abaxo: y con vna vara la meneare vn poquito: detal ma-
nera que assome vna ceja blanca: parecerle ha a manera d
los cuernos q haze la luna el primer dia q parece. Los qua-
les cuernos no parecieran: si el cuerpo dela luna fuera lla
no como vna tabla: y no redondo como vna bola. Luego
es cierto que la ceja dela luz sera redonda: assi como el cu-
erpo alúbrado es redondo. La experientia paresce en la ce-
ja blanca redonda q descubre la bola: assi la luna ladean-
do se vn poquito dela linea derecha del sol: amuestra vn
poquito dela lumbre del sol en figura de cuernos redondos
por la redondez de su cuerpo. La qual luna si fuera de otra
figura: mostrara la luz en arco combo: segun el cuerpo del
sol: y no en cerco redondo terminado con la redondez dela
luna alúbrada. Digo pues que si la luna no fuera cuerpo
spherical: entrara la luz del sol en ella al tenor del cuerpo d
el sol: como entra la obscuridad en el sol al tenor combo del
cuerpo dela Luna: quando el sol se ya ecclypsando: por
entrepositio dela luna. Si meneare vn poco mas la bola
saldra mas blanco dela media de arriba: tanta parte quā-
ta negra subiere dela parte de abaxo: assi la luna tāra par-

te yra descubriendo blanco porla parte occidental desu cu
erpo:quanta fuere subiēdo de negro porla parte oriental.
Adeneādose mas:se yrá binchendo los cuernos a quatro
y cinco z seys dias de luna:a siete días z medio aura aba
rado porla parte occidental el quarto de blanco:y subido
porla parte oriētal otro quarto de negro. Y desta manera
el termino dela luz no sera arcuada en cuernos:como ha
sta allí:sino sera como vna linea derecha a manera de cuer
da de arco:porq avn que llegado allí la luz d'l sol: llega en
redondo como la luna es redonda /la linea visual d'la luz
desciende derecha hasta la vista:z junta se conella y no tie
ne diferencias de posicion:con las quales distintamente se
conozca la curuatura del cuerpo alūbrado. La experiēcia
parece en la bola:que quādo esta aquarteada:vn quarto
d blanco y otro de negro:al q la mira de enfrente no le pa
rece la curuatura delo blanco sino como si fuese vna linea
derecha en vna tabla llana:y miétras mas lexos estuiue
re la bola:mas llana parecera:así como la luna:por estar
lexos parece dela figura de vn qso llano. Si sacamos mas
blanco de vn quarto:no parecera la luz en cuernos:como
parecio antes d'l quarto:ní parecera en cuerda derecha q
vēga de cuernos:como parecio en el quarto:mas parecera
comba:y poco a poco parecera mas cōba: hasta q acabe d
ser del todo redonda. Porq entōces la linea visual no se
junta en derecho del termino d'la luz: porque se fue lade
do/y por consiguiente va demostrando la curuatura d'l cu
erpo alumbrado. Al descrecer es al contrario q descrece en
combo hasta el quarto:y del adelāte descrece en cuernos
hasta la conjuncion. Ay otra diferencia q quando cresce
comienza a crecer porla parte occidental de su cuerpo:z as
si vemos q echa los cuernos al oriēte: y quādo descrece co
mienza a descrecer porla parte oriental de su cuerpo: y los
cuernos que haze enel segundo quarto:echas los hazia oci
dente . Por estas tres diferencias que son cuernos al

lib. de no
 cred. his.
 oriente de luna nucua: que es la primera t quando estalle
 na: que es la segunda: t quando tiene los cuernos al occidente: que es luna vieja que es la tercera diferencia. **L**az
 maró los antiguos la luna de tres caras (como lo de clara
 Palephato) porenso dixo Juá de Mena las tres caras d
 Diana: q es la misma que la luna: q muestra tres diferen-
 cias de caras como ya auemos dicho. Nosotros para nue-
 stra licio sacaremos q pues la mejor delas figuras es la re-
 donda y la redonda esta plena t cùplida de todas sus par-
 tes: porq no tiene cosa vazia: que crezcamos como la luna
 mirando con nuestros ojos del alma al oriente q es reco-
 nociendo las mercedes q cada dia de dios recibimos: t no
 nos descuydemos enel mirar: assi como no se descuya la
 luna q miétras mas tiene los ojos al sol: mas claridad va
 cobrado: tanto q no solamente hinche la cócauidad de sus
 cuernos: mas como aqlla q no cabe en si: haze se tan secun-
 da q tiene osadia de comunicar delos rayos a todos sus
 inferiores. Assi el hòbre no deue dejar dia sin q tenga mi-
 ramiento alo mucho q recibe dela suete del bien / para q se
 fecunde t de fructo de si: comunicado a todos del bié rece-
 bido. alos mayores con seruicio: t alos yguales con exem-
 plo: t alos menores con doctrina. Y si quisiere ymitar ala
 luna enel creseer: guardese de no descrecer como ella: ponié-
 do los cuernos en occidente: que es parar sus deseos en
 las cosas que conel tiempo perecen.

Capitul. xli. De los ecclypsos del sol y dela luna.



Emas delo sobredicho al Sol t ala Luna a
 contecen ecclypsos: cosa muy notoria ala gen-
 te vulgar: ala Luna por falta de luz: y al Sol
 por atapamiento de claridad. **P**ara que esto
 se entienda sepamos: que sino vuiesse tierra ni mar: nunca
 vuiera ecclipse de Luna: t si no vuiera luna: nunca vuie-
 ra ecclipse del Sol. **P**orque la sombra que haze la tier-
 ra

ra es causa del ecclypse dela Luna / y la interposicion de
 la luna es causa del ecclypse del Sol. Antes que otra cosa
 digamos; y imaginemos vn circulo de hilo de oro redon-
 do a manera de gargantilla; y otro circulo de hilo de pla-
 ta. Metamos el circulo de plata enel hilo de oro: que no
 sea menor el circulo de plata de quanto quepa enel circu-
 lo de oro. Estos dos circulos no han de estar juntos el uno
 debaxo del otro: ni tan poco se han de cruzar: sino aspados
 que junten en dos puntos contrarios: y dende aquellas
 junturas se vayan abriendo hasta que por lo mas ancho
 se abran de cada parte por espacio de vn dedo o dos. El
 espacio que vuiere entre estos dos circulos dende los pun-
 tos en que se tocan: sera semejante a vna reuanada de me-
 lon que es ancha por el medio y angosta en los cabos; otro
 tanto espacio aura enla parte contraria / como si estuiiesen
 sendos reuanadas de melon vna en frente de otra juntas
 por las pepitas. Desta manera estarán los espacios que re-
 sultan del tocamiento del circulo de oro conel del circulo
 de plata. Estos espacios yimaginados de esta manera ha-
 zen la figura de dos culebras que son anchas al medio y
 van ensangostandose hacia las colas y las cabeças. Es-
 tas culebras se dizen en latin dracones / y en romance dra-
 gones. A esta semejança llamaron los astrologos Dra-
 gon q es el espacio q ay entre estos circulos; que es ancho
 enel medido como la barriga dela culebra: y angosto en-
 los cabos: q es la cola y cabeza. Poresto al tocamiēto dia
 vna jūtura llamā cabeza dí dragō y tala jūtura contraria lla-
 man cauda o cola dí drago. Enel circulo de oro se ensarte
 vna cuenta de ambar / por la qual entenderemos el sol; y
 otra de Cristal o te Calcidonia por el circulo de plata /
 por la qual entenderemos la Luna. Porel circulo de oro
 va el Sol: y por el de plata anda la Luna. De modo q assi
 va el sol por su circulo; como la cuēta d ambar por el hilos

Libro

oro: y assi anda la luna porel suyo: como la cuenta de Calcidonia anda al rededor porel circulo de plata. Y como la luna acabe de andar su circulo en espacio de vn mes: es cierto que cada mes yna vez ha de estar en frente del sol. Y enel mismo mes ha de estar enla parte contraria. Este el sol en su circulo donde quisiere: que la luna le ha de alcançar: y despues de alcançado le ha de dexar al medio camino: como si traemos la cuenta de calcidonia al rededor por su hilo de plata: yna vez estara junta conla cuenta de ambar. Quiero dezir en vn mismo derecho: y otras vezes se la dexara tan atras / q le lleue medio circulo ó distancia. Quando las cuentas se hallaren juntas en vn mismo lugar ó los circulos: haran conjucion: y quando estuiieren distantes por medio circulo: haran opposicion. De aqui se sigue que si la luna y el sol anduieran por vn mismo circulo y no por dos como ya diximos: que forçosamente auia de auer cada mes dos ecclypsos: uno del sol alla conjucion ó la luna: y el otro ó la luna alla opposicion. Porque si entrábos fueran óbaxo de vn circulo: no pudieran estar en conjucion: sin que estuiera la luna debaxo ól sol: y por consiguiente nos le cubriera: como la cuenta de calcidonia cubriria alla cuenta de ambar si fuese puntualmente debaxo della: al ojo que estuiesse frente con frente debaxo de entrabos. Yte quando enla opposició se apartassen por espacio de medio circulo: quedaria la tierra entre medias: y assi quedaria la luna sin poder recibir claridad del sol. Esto aconteciera cada mes: si comodigo fueran entrabos planetas por vn circulo. Quiero dezir si fuerá puntualmente el uno debaxo ól otro. Mas como va la luna por otro circulo como ymaginamos la cuenta de calcidonia porel circulo de plata: no es necesario el ecclypse del sol: ni el dela luna en cada mes. Para q esto se entienda: pogramos nobres alas dos cortaduras destos dos hilos / donde se topa los circulos: y alas dos barrigas que diximos que son semejá-

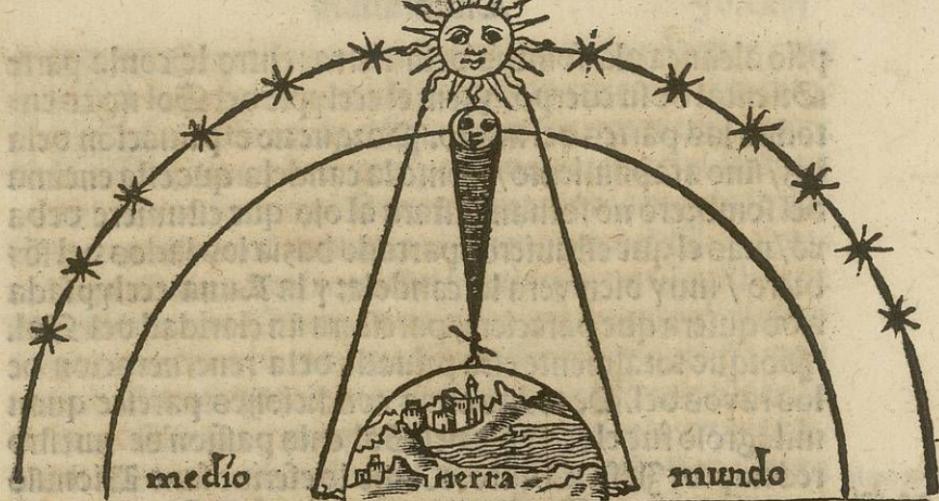
tes alo ancho delas culebras:ala primera cortadura que
 es la cabeza del drago:llamemos la. A. y ala segunda q
 es el segundo tocamiento delos dos circulos: llamemos
 B. ala vna barriga del drago:llamemos. C. ala otra bar-
 riga contraria del otro drago:llamemos. D. de manera q
 A. B. son la cabeza y la cola del drago:y la. C. D. son las
 barrigas. Ande agora las cuetas porlos dos circulos. La
 de ambar q es el sol porel circulo de oro. La de calcidonia
 q es la luna porel circulo de plata. Si andado cada cueta
 por su circulo se viené a juntar enla. A. o enla. B. q son la ca-
 beza y la cola del drago:ciento es q la cueta de ambar se cu-
 bura cõ la calcidonia. y porel semejante el sol se cubira con
 la luna:y sera eclypse del sol. Porq entoces la luna se pu-
 so derechamente delante del sol: y porestar cerca de nra vista
 assi nos le cubre: como un sombrero nos impide q no vea-
 mos un mste: assi nos impide la luna q no veamos al sol.
 Yte si al tiépo dla opposicio quado dista la luna del sol por
 espacio de medio cielo: estuviere el sol en vna delas juntu-
 ras q hazen los circulos:y la luna enla otra juntura cõtra-
 ria. Pogamos q el sol esta enla. A. y la luna enla. B. o al
 contrario el sol enla. B. y la luna enla. A. entonces esta la
 tierra puntualmente de medio a medio en derecho o entradas:
 como si en medio delos dos circulos ymaginassemos
 una auellana: q porestar en medio: no se pudiessen ver las
 cuetas q estan en lugares derechamente cõtrarios. Enesta
 sazon quado la terra esta o derecho entre el sol y la luna: en
 tra la luna enla sombra dla tierra: y por cõsiguiete queda
 eclypsada. Mas si la cõjuncio destas cuetas y porellas la
 del sol y la luna fueren enla barriga del drago: q es lo ancho
 dela reuanada: adõde pumiso la. C. y enla parte cõtraria
 la. D. Entoces avn q sea cõjuncio: no sera eclypse del sol.
 Porq el ojo q estuviesse en la auellana o en medio porquie
 entedimos la tierra: bién veria la cueta de ambar: q no se la
 ataparia la cuenta de calcidonia. Porq aquell espacio es

mas ancho; que el anchor de la cuenta, y por consiguiente no le puede atapar la cuenta de Lalcidonia / y no solamente en aquella parte ancha de en medio no le atapara: mas en qualquiera otra parte de todo aquel circulo: contal que no sea cerca delas junturas: que entonces seria el ecclypse parcial del sol y la luna: fuera dela vezindad delas junturas dela. A. B. nunca la luna nos cubrira al sol: por la distancia que ay de los circulos al tiempo dela passada, y esta es la causa: porque no ay ecclypse del sol a qualquier conjunction de la luna. Y tem si al tiépo dela opposition estuuire el sol en la C. que es en la vna barriga del drago: y la luna en la D. q es en la otra o al cōtrario el sol en la D. y la luna en la C. no aura ecclypse de luna: porq la sombra q ha ze la tierra no esta en derecho puntualmēte del sol. Quiero dezir q se veran claramente el sol y la luna: sin que los estorue la tierra: assi como lo vemos cada mes: quando estando llena la luna por la mañana es ya salido el sol y la luna llena no es puesta: assi como entonces claramente vemos que no estorua la tierra que no se vean el sol y la luna / de esta manera quādo el sol fuere puesto en occidente y la luna saliere por el oriente: sabremos q se estan mirādo cara a cara: como se mirauā en la mañana siendo el sol salido antes que se pusiese la luna. Digamos pues que no puede ser ecclypse del sol / sino en el primer dia de conjunction: y no basta qualquiera conjunction sino fuere en la A. o en la B. conuiene a saber en la cabeza o en la cola del drago: que son las junturas y cortaduras del circulo de oro por dōde va el sol ensartado y el de plata por donde va la luna. Digo por ellas o muy cerca de aquellas junturas: porque para que aya ecclypse del sol requieren se dos maneras d conjunction / la primera es conjunction delo largo: y la segunda es conjunction delo ancho. Porque no basta que la luna pase en el derecho del sol en un mismo grado: pasa atapalle la luz / sino passa por la misma anchura del sol.

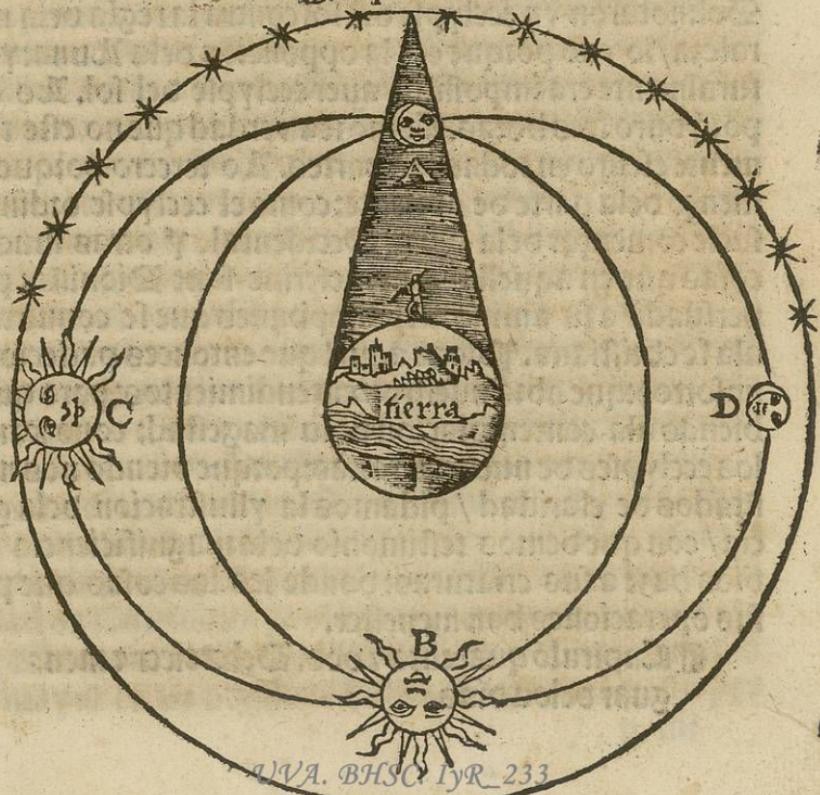
debaxo del. Si vn hombre va por vn camino: y otro por otro distante por espacio de diez o veinte leguas: avnque esten en derecho el vno del otro porque han andado cada diez leguas: no tendra lugar de embarazar el vno las fuerças del otro: sino viniessen a juntarse entrambos en vn camino: assi en la conjunction dela. L. o dela. D. que es la barriga r lo ancho del drago / avn que el sol r la luna estan juntos en la conjunction delo largo: no estan juntos en la conjunction delo ancho. Porque cada vno sigue por su camino muy apartado del otro / porlo qual no puede ser ecclypsado el sol dela luna. Esto mismo se ha de entender de ecclypse dela luna / que no podra acontecer si el sol no se hallare en la. A. o en la. B. y en la letra contraria la luna o muy cerca de ellas: que este el sol en la vna juntura dclos dos circulos: y la luna este en la juntura contraria. Para esto es de saber / que quando el cuerpo sombrío es tan grā de como el cuerpo lumbroso: haze la sombra columnar: q es tan gruesa al fin como al principio a manera dela columna que tiene y qual grueso por todas partes. Si el cuerpo sombrío fuere mayor que la lumbre: hara sombra obtusa mayor al fin que al principio. Como vemos que vna mano delante de vna candela haze sombra de media par red. Mas si el cuerpo sombrío fuere menor que el cuerpo lumbroso: la sombra sera pyramidal: menor al fin que al principio / y tanto puede proceder esta sombra: que en fin pare en punto y se embeua en la lumbre mayor. Esta sombra es dela figura de llama o de pilon de açucar: que mis entras mas sube se va mas abusando. De esta manera es la sombra que haze la tierra: que mientras mas alto sube: es mas delgada. Y en fin porque el sol es mayor que la tierra ciento r sessenta r seys vezes / la grandeza del sol haze adelgazar y abusar esta sombra en tāta manera: que muy presto la remata: porque como las lineas dela sombra van a cōcurrir ayn punto; quando esta sombra llega

p ij

alo combo del cielo segûdo: ya es rematada t acabada/
 que d allí adelante ya no ay mas sombra. E si en aq[ue]l lugar
 adóde se remato la punta dela sombra dela tierra estuuies
 se vn ojo: clara t derechamente veria al sol: q no sele impedi-
 ria la tierra: avn que puntualmente esta en derecho del sol
 Porque no sele podia impedir sino porla sombra: y la so-
 bra por ser piramidal abusada senece en algun lugar / si-
 gue se luego que claramente se veria el sol: avn que el sol
 y la tierra y el ojo estuuiessen en vna linea derecha / como
 vemos q la sombra delas aues que buelan en alto: antes
 que lleguen alla tierra: son tragadas dela grandeza del sol
 Verdad es q la sombra dela tierra cresce t megua: q no es
 siépre de vn tamano: porque mientras el sol se alexa mas
 dela tierra: quando sube sobre lo grueso del caxco inferior
 que diximos: disminuye la grandeza del sol en la appa-
 renzia y aspecto: y por consiguiente en grandece la sombra
 y mientras mas se allega alla tierra qndo va sobre lo velga-
 do del caxco: como porla propinuidad cobra aspecto de
 mayor cantidad: tragase mas presto la sombra que bas-
 ze la tierra. De aqui se sigue que sera mayor la sombra de
 la tierra en el mes de Junio que en el mes de Diciembre.
 Desto se sigue que el ecclypse total dela luna durara mas
 vnas vezes: que otras. Porque la duracion del ecclypse
 es el tiempo que gasta la luna en atrauessar la sombra de
 la tierra / la qual sombra como sube abusada de forma
 de vn pilon de açucar / tanto mas presto la atrauessara /
 quanto la atrauessare por parte mas alta. y mientras por
 mas bajo la tomare / tardara mas en passar la. Item el
 ecclypse del sol comienza porla parte occidental / porque
 como la luna por su mouimiento ligero va a los alcances
 al sol: to male porlas espaldas y empieça le a ecclypsar por
 la parte del occidente: t acaba en la parte Oriental. Al
 contrario el Ecclypse dela Luna se comienza porla par-
 te del Oriente: porque como tambien del mouimiento pro-



Blos hóbres blos lados no es el sol eclipsador y al dí medio si: por la interposición blalke
 Y a los orientales acótesce p'mero q a los occidentales y a los septentrionales mientras mas se
 llega al norte es mayor un mismo eclipse del sol que a los que habitan hacia el medio dia.
 C. Eclipse de la luna.



Libro

prio alcança ala sombra dela tierra: entro le con la parte
Oriental de su cuerpo. Item el ecclypse del Sol no es en-
todas las partes del mundo. Porque no es priuacion dela
luz / sino atapamiento / como la candela que esta encima
del sombrero no se manifestara al ojo que estuiiere deba-
xo / mas el que estuiiere apartado hazia los lados del so-
bredo / muy bien vera la candela: y la Luna ecclypsada
a do quiera que pareciere / parescerá sin claridad del Sol.
Porque totalmente esta priuada dela reuerueracion de
los rayos del. De todas estas condiciones paresce quan-
milagroso fue el ecclypse del Sol en la passion de nuestro
redemptor Jesu Christo. Como lo escribe sant Dionisio
a su compañero Apollophanes diciendo. Que se acuer-
de que quando estauan entramos en Heliopolis: que
era vna ciudad de Egypto: que agora se dice ciudad del
Sol: notaron vn ecclypse del sol contra la regla dela natu-
raleza / lo yno porque era la opposition dela Luna: y na-
turalmente era imposible auer ecclypse del sol. Lo otro
porq duro tres horas. Como sea verdad que no este total-
mente oscuro en todas las partes. Lo tercero porque co-
menço dela parte de Oriente: como el ecclypse ordinario
suele comenzar dela parte Occidental. y otras muchas
cosas que en aquella charta escribe sant Dionisio: para
persuadir a su amigo Apollophanes que se conuirtiesse
ala fe christiana. Plega aquel que entonces padecio por
nosotros: que abra nuestros entendimientos: para que su-
biendo ala contemplaciou de su magestad: conozcamos
los ecclypsos de nuestras saltas: porque viendo nos neces-
itados de claridad / pidamos la yllustracion dela gra-
cia / con que deimos testimonio dela magnificencia que
dios haze a sus criaturas: dando les las cosas que para
sus operaciones han menester.

Capitulo quarenta y dos. Del crescer y men-
guar delos dias.

Dorque la cantidad delos dias y noches prouiene del mouimiento del sol: breuemente tocaremos la causa. Primeramente ya diximos que Clima es tanto espacio dela tierra habitable q
va des del medio dia al Norte: quanto el dia mayor se vaya por media hora mas que el dia mayor del Clima precedente. Quiero dezir que si el dia mayor de Seuilla que esta en el quarto Clima / es de quatorze horas: el mismo sera de quatorze horas y media en Toledo: que esta en el quinto Clima. Ptolomeo en la Geographia no puso mas de siete Climas / porque tuuo atencion a la templada habitacion delos hombres. En el Almagesto pone treynata y ocho paralelos: que son vnas lineas equidistantes entre si. Y cada uno de estos es espacio de medio Clima. De modo que seran dezinueue Climas. El primero comienza desde la equinoctial: la qual passa de este cabo del nacimiento del rio Nilo por los montes Mileos / llega este Clima hasta el sino o golfo Analito: cuyo dia mayor es de doce horas y media. El segundo por la ysla Heroe de do de vino la reyna Saba alrey Salomon: cuyo dia mayor es de .xiii. horas. El tercero passa por la ciudad de Siene: cuyo dia mayor es de treze horas y media. El quarto passa por la ciudad Ptolemanyda q es en egypto: cuyo dia mayor es de catorze horas. El .v. passa por Rhodas Roma y Toledo: cuyo dia mayor es de catorze horas y media. El .vi. passa por Marsella y Helesponto y Costatinopla: cuyo dia mayor es de .xv. horas. El .vii. passa por la fuente del rio danubio y por mitad del poto Euxino: cuyo dia mayor es de .xv. horas y media. El .viii. passa por mitad de la laguna Herois y por la salida del rio Boristhenes: cuyo dia mayor es de .xvi. horas. El .ix. passa por la salida del rio Rhenor por la ciudad de Colonia: cuyo dia mayores de .xvi. horas y media. El dezeno passa por la salida del rio Tanays: cuyo dia mayor es de deuissiete horas. El onzeno passa por

al images
li. 2. cap.

p. iiii

mitad de Inglaterra / cuyo dia mayor es de dezissiete horas y media. El dozeno passa por las partes australes dela ysla de Ybernia: cuyo dia mayores de deziocho horas. El trezeno passa por las partes septentrionales dela misma Ybernia: cuyo dia mayor es dezinueve horas. De este Clima se varia una hora entera. El quatorzeno pasa por la ysla de Thyle: cuyo dia mayor es de veinte horas. El quinzeno passa por las extremas partes de Scithia cuyo dia mayores de veinte y dos horas. El decimo sexto passa por las partes australes de Gotthia: cuyo dia mayores de veinte y tres horas. El decimo septimo pasa por la ysla de Yslanda: cuyo dia mayor es espacio de un mes sin que en este Clima se ponga el sol. El decimo octavo passa por el mar glacial que dizé quajado: avn q Ptolomeo no le pone nombre / cuyo dia mayor es de quattro meses. El vñtimo esta al rededor del Norte: aqui es el dia de seys meses: y la noche de otros seys. Porque como dimos dela luna en el ca. 27. anda el sol al rededor del orizonte tres meses de subida: y otros tantos de descenda: hasta q se pone a doze de Setiembre: y nunca les sale hasta diez de Março. Y porq los primeros Climas tienen cada media hora en su anchura: auemos de mirar en que parte esta la ciudad que queremos: si esta en el principio o al fin del Clima: porque de otra manera podriamos errar teda la media hora. Moresta regla avn que Toledo esta en el quinto Clima: diremos que tiene quasi quinze horas: porque esta quasi al fin del Clima. Tambien se ha de notar que no tomamos aqui dia: como le toma el vulgo desde que amanece hasta que anocrece: sino dende que sale medio cuerpo de sol hasta que se pone otro medio. Esta es la diversidad que ay de los dias en la anchura de las ciudades: q es la distancia: que ay desde la equinocial hasta el Norte. Ay otra diversidad en la longura: que es de occidente a oriente: y enesta no ay otra diversidad fuera dela antice

pacion. Porq distancia de quinze grados es espacio de vna hora. De manera que quando sale el sol en Toledo a vna hora que salio en la ciudad de Olbia que esta quinze grados adelante hazia el oriente; y en Napolles ha que salio dos horas antes; porq Napolles dista de Toledo espacio de vn signo q son dos horas / y en Constantinopla ha que salio tres horas: porque dista de Toledo quarenta y cinco grados / y en Hierusalem ha que salio tres horas y dos tercios: porque dista de Toledo cincuenta y cinco grados. Desta manera yremos procediendo de quinze en quinze grados hasta llegar ala China: q Ptolomeo llama los Sinas: que es lo ultimo del oriente: adonde salio el sol antes que en Toledo onze horas y quasi vn tercio de hora. De manera que si traemos vna candela al rededor de vna bola: es cierto que antes alumbrara las partes primeras q las posteriores. Si el sol antes alumbrara las partes del oriente que las de poniente. De aqui se sigue que en vn mismo instante de tiempo: si en Toledo son las doce del medio dia / en otra ciudad que esta mas al oriente por quinze grados sera la vna: y en la que estuiiere los quinze grados mas haza el occidente: seran las onze antes del medio dia. En la que estuiiere treynta al oriente: seran las dos: y si estuiiere otros treynta haza el poniente: seran las diez: en la que estuiiere quarenta y cinco grados haza el oriente: sera las tres: y en la que estuiiere otros tantos al occidente: seran las nueve. Y desta manera seran las quattro y las ocho: las cinco y las siete: las seys y las seys: las siete las cinco: y las ocho y las quattro: las nueve y las tres: las diez y las dos: las onze y la vna: las doce dela media noche en oriente: y las doce del medio dia poniente. Finalmente que vn mismo instante de tiempo es todas las horas del dia y dela noche en diuersas partes del mundo. Unas horas en unas partes y otras en otras. Aqui se ofrece vna dubda: que pues en la ciudad oriental salio antes el sol que en la occidental:

de que parte del mundo se contara la primera hora. **D**on
 gamos exéplo. **E**l dia de n auidad **V**ste año de. **A.D. o. xxix**
 q agora védra: en q parte del mundo sedrá la primera hora
al magis.
lib. 3. ca-
pítulo. 10.
Para esto sepamos q **P**tolomeo díze q por la diuersidad
 del exceso de los días y noches segun la diuersidad de los
 orizótes: comiéçan los astrologos su día de las doce del me-
 dio dia; porque es vn principio llano en todas las partes
 del mundo. **D**e modo q tocando las doce del medio dia del po-
 strero de **D**iciembre comiéça el primero dia d **Enero**: y dàdo
 las doce del primero d **Enero** al medio dia: comiéça el segú-
 do dia de **Enero**. **E**sto es verdad en toda la astrologia faz-
 cado las horas dlos planetas: las quales comiéçan con el
 nacimieto del sol. **D**e modo q saliendo el sol la primera hora
 es del sol el domingo: y dela luna el lunes: y del **Mars** el
 martes: y del **H**ercurio el miercoles: y del **Jupiter** el jueves
 y del **Venus** el viernes: y del **Saturno** el sabado. **y** la segú-
 da es del que sigue en ordē al primero hasta acabar veyn-
 te y quattro horas. **E**stas horas no son de relox sino natu-
 rales: porque el espacio del dia grande o pequeño se diui-
 de en doce horas y gualas entre si y en otras tantas se di-
 uide el espacio dela noche. **P**or donde quando las doce
 horas del dia son grandes en **Junio** las doce horas dela
 noche son chicas. **y** quando las doce horas del dia son
 chicas: las doce dela noche son grandes en **Diciembre**.
Desta manera de horas usauan los antiguos gentiles y
 hebreos. **y** destas usaua la primitiva y glesia en sus horas
 canonicas. **E**vn que despues se ordeno: que se dixesse cose-
 cutiuamente: sin que se biziessse pausa de tiempo entre una
 hora y otra. **L**a yglesia católica comienza su dia dela
 media noche. **E**sto assi pressupuesto sepamos en que par-
 te del mundo sera la primera hora dela nuidad que ven-
 dra. **S**i dezimos qne en **Toledo** coméçara tocando las
 doce dela media noche. **D**iremos que enel mismo instan-
 te que dio las doce dela noche en **Toledo** era en **Roma**

la vna z media / t vn quinto y enesse mismo instante eran
las tres y dos tercios passados de media noche en Hieru
salem / y en Latigara y la China son las onze z vn tercio.
De modo que le faltan dos tercios: para tocar las doze del
dia quando en Toledo tocaron las doze de media noche
Assi que en la China entro el dia de nauidad onze horas
y vn tercio antes que en Toledo / t de quinze en quinze
grados adelante se anticipó nauidad por espacio de vna ho
ra. y assi daremos la vuelta a toda la redondez dela tier
ra: hasta tornar por debajo de nuestros pies al occidente
y del a Toledo: y no hallaremos qual fue la primera par
te del mundo: en que comenzara la primera hora de nauid
ad. Porque en la cosa redonda: ni ay principio ni fin. A
esta dubda se pudiera responder: si supieramos sobre que
parte dela tierra estuuo el sol / quando dios le crió. Que
cierto es que allí era medio dia: y en la parte contraria era
media noche. Poresto saluo el mejor juzzio: pues dios
crió el hombre en el campo Damasceno que es en Siria/
en la qual esta Palestina z Judea: y en esta tierra quiso
nascer nuestro redemptor Jesu christo: y en esta hizo la re
demption del mundo: y en esta ha de hazer el juzzio univer
sal: probable mente se puede pensar que sobre esta tie
rra estaua el Sol: enel instante que dios le crió. En es
pecial que esta tierra esta en medio del mundo habitaz
ble. y por el consiguiente estando el Sol enel Madir de
Hierusalem: que es al hilo de media noche: diremos que
comenzara en el mundo la primera hora de nauidad. y
por consiguiente de allí se tomara el principio de todos
los otros días. El q no se contentare coesta probabilidad:
de el la q le pareciere: que assi como con titulo de caridad
comunicamos nuestro talento: assi co mucho agradecimie
to participaremos del suyo. La tercera diuersidad q en los
días se considera es la q resulta dela eccentricidad del sol:
y dela obliquidad delos orizontes. Quiero dezir que por

y en viñas veces el sol alto; y otras veces baro; y por esto el
 circujo en que se termina la vista apartado de los dos hor-
 tes: acontece la diversidad de los días y noches en un mes
 en su sitio. Para entender esto partamos una bola por me-
 dio y cada media en otras dos medias partes por los pe-
 gones / de manera que se parte en cuatro quartos; y despu-
 es juntemos estos con cola: las junturas de estos cuatro
 quartos hacen dos círculos: que se cruzan medio por me-
 dio. el círculo que primero la partió por medio es la equi-
 noctial: y el segundo que la partió de un peçon a otro: es
 el orizonte derecho: que se cruza medio por medio con la equi-
 noctial: que es el círculo que hace el sol a diez de Março o
 a doze de Setiembre. Si el sol fuese siempre por la equino-
 ctial: siempre sería igual el día y la noche: porque no es otra co-
 sa dia sino la parte del círculo que hace el sol encima del
 orizonte: que es el circujo redondo del mundo: en que pare-
 ce que se besa el cielo y la tierra. De aquí sacaremos q quan-
 do el círculo por donde va el sol se corta por medio con el cir-
 cujo del orizonte: sera igual el dia la noche. Porque la
 noche es la otra parte del círculo del sol q por estar deba-
 xo del orizonte no la podemos ver. Luego quando estuviere
 la mayor parte del círculo que hace el sol sobre el Ori-
 zonte: sera mayor el dia y menor la noche. Y quando al co-
 trario estuviere la mayor parte debajo: y la menor encima
 sera mayor la noche y menor el dia / porque aquél círculo
 que el sol hace del mouimiento rapto en veinte y cuatro
 horas: se ha de repartir entre dia y noche. Si de parte de a-
 rriba deixare gran parte: sera grande el dia / y por consigu-
 ente sera pequeña la noche. De aquí es que en Junio ha-
 ce los dias grandes y chicas las noches. Porque si nota-
 mos la parte del orizonte en que sale el sol / y la parte en q
 se pone: hallaremos que lo que deja porrodar es menos
 de la mitad del orizonte: y por consiguiente descubre la ma-
 yor parte del círculo que el hace: y poquito del orizonte q

dero de partes de arriba: es lo q̄ ha de gastar en la noche.
 Al contrario si notamos en el mes de Diciembre donde sale
 y donde se pone / hallaremos q̄ rodeo un tercio del orizonte:
 y assí fueron pequeños los días; y los dos tercios del ori-
 zonte que dexo de rodear de partes de arriba: le quedó pa-
 ra andar los de partes de abajo: y assí son mayores las no-
 ches. Esta diuersidad haze el sol / lo uno porq̄ el se va alti-
 barando dela tierra: por donde se causa la eccentricidad
 que es alçarse en Junio el centro del círculo q̄ haze el sol:
 sobre el centro del mundo: y en Diciembre abaxarse de abajo
 del centro del mundo. La segúda causa es la obliquidad
 del mismo sol: q̄ va atrauesso en el cielo como quié ciñesse
 el cerco de un tornillo con una cuerda: no por medio como las
 hiladeras le ciñen: sino d̄ tal manera q̄ por la una parte toca
 se la cuerda en la una orilla y por la otra en la contraria. Assí va
 atrauesso el zodiaco: de abajo del q̄ va el sol en la torrida zo-
 na q̄ por la parte del septentrion llega al tropico del signo
 de Cancro: y por la orilla contraria llega a besar con el tro-
 pico del signo de Capricornio. Y a esta causa quado el sol
 estiuido en la orilla del signo del Cancro: alçóse mucho so-
 bre nuestro orizonte a onze de Junio. Y quando llegó a la
 otra orilla contraria d̄ Capricornio a onze de Diciembre:
 desciuso mucho de nuestro orizonte: y tomo solo un tercio
 de encima y en la noche gasto los dos tercios. La tercera
 causa es la obliquidad de los orizontes: q̄ mientras mas
 se alça el Norte del orizonte: mas se aleja la tierra de la eq-
 uinoccial: y por consiguiente esta el orizonte mas fuera de re-
 gla: porque el círculo atrauesso que haze el sol por el zodíaco
 se corta desproporcionadamente con otro círculo a
 trauesso: que es el orizonte obliquo: que es la juntura del
 cielo y tierra. Del qual orizonte mientras mas parte to-
 mare el círculo del sol en la cortadura que haze en el de par-
 tes de arriba: mayor sera el día: y por consiguiente menor
 la noche: y mientras menos tomare de arriba: menor sera

el dia t mayor la noche. Mas quado se cortare estos dos círculos por partes yguales: sera y igual la noche y el dia como son diez de Março y doze de Setiembre / porq pues todo el círculo q haze el sol es espacio d. xxiiij. horas: ciersto es q aura mas horas éla parte q estuiere la mayor parte del círculo del sol: aora este sobre nro orizote: aora este de baxo óla tierra: si la mayor parte qdare encima: sera ma; yor el dia: porq vimos al sol por mas espacio de círculo / y por mas tiépo: t si la mayor parte del círculo estuiere óba xo dela tierra: sera mayor la noche segun fuere la cortadura por donde estos dos círculos se cortaren. Y si el círculo quedare entero sobre el orizote: sera todas. xxvij. horas de dia: como es en yslanda. Plega aql q crío los dias t las horas para nosotros: que ya q por nuestro bien quiso que no supiessemos el dia ni la hora en que nos ha de llamar / porque velassemos: q nos de su gracia: para q quado vega nos halle velado. Para q siédo induzidos porla licion de sus criaturas: creamos porla fe informada de charidad: y sustentada conla esperança: los altos mysterios q sobre naturalmente nos reuelo. Pues q avn que estrella criada enel ayre fue la guia delos reyes de oriéte: no les menos cabo la fe: cō q creyeró ser dios t hōbre redēptor del mundo aql q adoraron: assi nosotros leyédo enell libro dela naturaleza: no menoscabaremos el merito dela fe: cuya licion fundamentalmente se funda en otro fundamēto tanto mas alto que la naturaleza: quanto mas alto es el criador quela criatura. Plega ala immensa misericordia de dios: que no permita que perdamos tan buena materia t tan bien escrita como es la licion delas criaturas: porla qual vengamos enel conocimiento: que porellas podemos tener óla omni potencia t sabiduría y bondad ineffable de dios: con que pudo t supo y quiso criar las: pará que de. a. b. c. sirviessen al hombre,

CFin del segundo libro.

LComienza el tercero libro: que es
el libro dela Razon.
Capi. i. de los grados del conocimiento.



Os grados que en las naturalezas de las cosas se hallan muy reuerendo señor: son tan claros y manifestos: que no ay necesidad de grandes razones para persuadilloz a los hombres vulgares: porque no aura hombre tan rudo de ingenio: q no sepa que de vna cosa se puede tener mas o menos conocimiento: segun que mas proprio o mas estraño fuere el medio y motiuo: por el qual la tal cosa se diere a entender. De aqui se sigue que mayor y mas claro conocimēto tendra el hombre de las cosas que pue de entender por las señales y instrumentos que tiene dentro de si: que por las señales extrañas. Por dōde mas presto podra venir en conocimiento de dios por el conocimēto de su propia alma: que por la noticia de todas las otras criaturas que estan fuera de su persona. Esto es lo que dice sant Augustin. Que andando a buscar a dios por el rastro de las criaturas: no pudo bien atinar quiē fuese dios: hasta que se recogio en lo intimo de su alma y alli le hallo en la ley dela razon q (como dice el apostol) Escriuio dios en los coraçones dlos hombres. Deste conocimiento dela razon dice dios por Hieremias. Todos me conoceran des de el menor hasta el mayor. De todo esto se sigue que a vn que los hōbres vengā en alguua noticia de dios por el conocimiento de las criaturas: q muy mejor le conocerā: por el conocimiento que los hōbres tuuieren de si. Puesto q este conocimēto racional no es tan cumplido y perfecto: q no tēga necesidad de otro mas alto: q es el conocimiento alcançado por revelaciō en q se cōprehēden los mysterios dela fe. El qual conocimēto assi como excede al conocimiento dela razon: assi el conocimiento dela razon excede al.

lib. 7. co
fes.

Rom. 2.

Hier. 31

conocimiento: con que por el rastro de las criaturas viene los hombres en algria noticia de dios. De suerte q el menor grado d conocer sera por las criaturas corporeas: el segundo q sube sobre este es la ley dela razon ecripta y sellada en los coraçones delos hombres: y el supremo es la reuelacion de las cosas q se contienen en la ecriptura sagrada.

C Capitulo. ii. dela definicion dela razon.

Porque este libro es rational y funda se en la razon: es bien q sepamos q cosa es razõ. Dize sant Augustin. Que razon es vn miramiento del anima q discierne y distingue el mal d'l bien: y elige las virtudes y sobre todo se emplea en el amor d'aql aquie todo se deue. En breues palabras no es otra cosa razon si no lo q en româce se dice cuêta: como dezimos q no tiene al guno razõ: quâdo no tiene buena cuêta. De aqui se sigue: que quâdo dezimos q el hombre es animal rational: es tanto como si dixessemos: es vn animal q sabe d'cuêta: y assi dezimos q entre los animales solo el hombre sabe de cuêta. Aun q mas diga Plutarchor: q los brutos tienê algria razõ / si no entedemos por razõ el instincto con q hazen algunas cosas cõformes a cuêta: el qual instincto no se dira razon: assi como no se dira razon en el fuego quâdo quema la estopa: ni se dira razon dela piedra el descender al barro. Desta manera los elephantes cauallos perros y monas hormigas y abejas no se diran que tienen razon: quando por la inclinacion natural hazen cosas: que parecen al vulgo que tienen razõ cuenta y conformidad. Porque de otra manera si vsar de razon es sentir los affectos y señas que otro haze / diriamos que el perro vsaria de razon: porque se desvian con excesio: y se allega con cito: el gato hueye cõ caper: y viene con miz. De mas desto huelgan se conlo que comen / y no precian lo que no haze a su paladar. Y tem llamandozlos con señas de manoso vienen o param: y quando los amenazamos cõ otras señas y meneos distintos hueye. Mas

lib. an rato insu
bru.

como digo estas cosas con todas sus semejâtes son instâncias naturales; que naturaleza imprimo en los brutos; así como dio inclinaciones naturales alas cosas que carecen de sentido.

CLapi. iii. en q se especifica mas la razon por las tres potencias comparadas alas tres personas diuinas.

Para enteder mas claramente q cosa es razon; seria menester saber q cosa es anima racional; y q cosa son sus potencias; y q officio tienen; en la declaració delas quales se gastariá algunos capítulos. Mas porq en el qnto puto del trásto dla muerte ha blamos esté didamente dsta materia; remitiédo alli a los lectores vulgares; solamente diremos aqui. Quel anima racional tiene tres potencias; las quales si entre si difieran o se distingá dela essencia d'l alma o no realmemente; quedese alas escuelas dlos theologos q lo suelé dificultar. Nosotros solamente diremos q estas tres potencias son aplicadas alas tres psonas diuina; la memoria q es como fuente ala psona d'l padre. El entendimiento q es como arroyo ala psona d'l hijo; la voluntad q es como lago q se dria dla fuente y d'l arroyo ala psona d'l sp̄u sc̄t̄o. Y poresto se dice en el gene. I. hōbre es hecho a ymagē y semejāça de dios; porq siédo el aīa racional vna essencia indiuiisible; tiene tres potencias; las quales tres potencias no son otra cosa q la essencia d'l alma / y es denotar q dice el texto. A ymagē y semejāça; q es mas q si dixerá solamente lo uno o lo otro. Por la ymagen notamos la essencia del alma; la qual nūca se pierde; por la semejāça denotamos la hermosura y cōformidad dela cosa cuya es semejāça; la qual semejāça muchas veces se disfigura de tal manera; q apenas se da a conocer. Si yo veo vna ymagē de vn sancto cano y reuerédo con dos llaves en la mano; y por otra parte la veo tā gastada dla antiguedad del tiépo; q de vieja esta la pintura borrada o la entalladura tan cōfusa; q a penas se distingá los ojos de las ce-

q

jas y la boca das narizes: q a peñas tiene fació de ymagē
 de hōbre. Díre q aqlla figura es ymagē de sant Pedro: a
 vn q porestar tan gastada; no tiene q ver cōla semejāça de
 sant Pedro. Desta manera diremos q el alma q esta en pe-
 cado:esta tan disforme: q avn q por las insignias q enella
 vemos das tres potēcias:dezimos q es hecha a ymagen
 de dios:por otra parte viédo la disformidad del peccado q
 la afea:dezimos q esta muy desmejada d aq'l cuya yma-
 gē representa; y por cōsiguiente diremos: q mētras assi estu-
 uiere fea y disforme: no tiene la semejāça d dios:avn q por
 las insignias das tres potēcias diremos q tiene la yma-
 gen de dios:por la memoria q cōserua las especies inteli-
 gibles se representa la psona d'l padre:por la intellection que
 procede dela memoria fecunda:se representa la psona d'l hi-
 jo:por el amor se representa la psona del sp̄u sc̄tō / el qual
 procede por manera de voluntad:porq assi como el padre
 en las psonas diuinas tiene fecundidad de si:para produ-
 zir ala psona del hijo:y ala psona del sp̄u sc̄tō: y cōmunicā
 al hijo la fecundidad de espirar juntamente con el padre q
 la psona del sp̄u sc̄tō. Desta manera la substancia del ani-
 ma es secunda para produzir ala intelliction: y ala voli-
 cion o acto de querer: y con el acto de entender comunica
 la fecundidad d poder produzir el acto d'l querer. Porq el
 acto dela voluntad presupone al acto del entender: como
 la persona del sp̄u sancto procede juntamente del pa-
 dre y del hijo. Mas el acto del entender nace de sola la
 substancia del anima:assí como la persona del hijo:que es
 la noticia y conocimiento que el padre tiene de si:nace y
 es engēdrado de sola la psona del padre/y assí como la p-
 sona del padre no nace de otra persona:assí la memoria in-
 tellectiva q cōserua las especies intelligibles no nace de
 otra potencia:y assí como la persona del hijo nace de so-
 la la persona del padre: assí la intelliction nace de sola la
 memoria intellectiva:y assí como la persona del sp̄u sag-

cto procede dela persona del padre y del hijo: así la voluntad procede dela memoria y del entendimiento: y así como las tres potencias del anima o los actos de las potencias son comparadas alas personas diuinas: así la viuacidad del anima racional es comparada ala viuacidad de un solo dios: y así como dios abarca todo un mundo: así el anima racional abarca todo un cuerpo humano: y así como dios no recibe detrimento de las escorias y hezes del mundo: así el anima no se ensuzia con las suziedades del cuerpo: y así como dios ve todas las cosas y no es visto de las exteriores: así el anima ve las cosas exteriores: y no es vista de ellas: y así como dios no duerme: así el anima nunca duerme en su cuerpo ni fuera de él. Finalmente que entre todas las criaturas inferiores no ay otra mas semejante a dios qd ho bre: por razon del anima racional: dado q como en las criaturas yo aya sino un rastro o vestigio de la diuinidad: todas las semejanças dichas no son del todo perfectas: ni representan perfectamente el mysterio de la sanctissima trinidad.

Capi. iiii. de diuersos nobres del anima racional por razõ de diuersos officios q en ella hallamos.

AUn que sea verdad q el anima racional es una substancia insensible: no porenso se quita q segun diuersas razones y operaciones: tegá diuersos nobres: como vemos q un mismo hombre se llama padre porque tiene hijo: y se llama hijo porq tiene padre o madre. Desta manera el anima racional siéndo una se dice memoria en quanto tiene officio de conservar. Dízese entendimiento en quanto tiene officio de compreheder. Dízese voluntad: en quanto tiene officio de appetecer y querer. Y té dízese ingenio en quanto investiga y rastrea las cosas. Dízese libre aluedrio: en quanto escoge asu voluntad lo q quiere. Dízese razón porq discierne y distingue lo malo del bueno: lo injusto del justo: lo falso del verdadero. etc. Mas de todos estos officios el alma siempre es una substancia indiuisible: que de tal manera

q ij

esta toda en todo el cuerpo; q juntamente esta encada parte
 dí; assí como la boz q uno pronuncia de tal manera esta to-
 da en todo el circuyto en q notablemente se oye; que junta-
 mente esta toda en cada parte de aql circuyto; el qual si estu-
 viesse lleno de orejas que pudiesse oyr: dentro de cada oreja
 estaria toda la boz entera q se pronuncia. Este nōbre de ani-
 ma setoma por la vida corporea: como parece en aqllo q di-
 ze. Qui iuenit anima suā: pdet eā. Quiē mucho ama su vi-
 da en este mundo perder la ha en el otro. De aqui dice sant
 lib. de re. Juan Brossostomo. El anima en quanto vivifica al cuerpo
 pa. lapa. dice se anima. En quanto quiere: dice se animo. En quanto
 sabe se dice mente. En quanto se acuerda se dice memoria.
 En quanto juzga lo recto se dice razó. En quanto espira se di-
 ze spū: y finalmente en quanto entiende: se dice sentido. Es
 de tanta capacidad el anima racional: q ella misma no se
 basta a comprehendere mientras esta en el cuerpo mortal: ha-
 sta q actualmente en la gloria conozca su grandeza y vea to-
 do lo q en si cabe que es dios. Porque nunca se harta con
 li. 11 eth. menos que dios. Poresto dice sant ysidoro. De que te es-
 pantas o hombre del altura de las estrellas y dla profun-
 didad del mar: entra por la contemplacion en el abismo de
 tu propia alma: y marauillate si pudieres. Es como si dire-
 ra hallaras tanto de admiracion: que no sepas por donde
 te comiences a marauillar: y ya que lo sepas: no te podras
 marauillar el diezmo de lo que deves.

C Capítulo. v. dela ethimología dela razon.

Porque segun Marco Tulio dela ethimología
 o derivacion del vocablo venimos en conocimien-
 to dela cosa significada por el vocablo:
 Es bien que sepamos de donde se deriuia este
 nombre razon. Digo que desciende de este verbo. Reor,
 reris/ que quiere dezir pensar o ymaginar: y del participio
 Ratus viene ratio. Como de cogitatus cogitatio. En ros-
 māce se dira p̄sam iēto. Este nōbre p̄sam iēto se dice en la

tin pesamētū deste verbo peso, as. que quiere dezir pesar o pôderar a menudo; porq el viene d' pêdo, is, por pesar. De manera q razõ es vn pesamiento o peso con q discurrimos mas de vna vez; porq si de vna vez discurriese sin tornar a pesar o pôderar lo q el entedimieto propone: podria ser q se engañase la razõ; porenso como quie pesa en vn peso de dos balâças; enla vna pone los bienes; y enla otra los ma les r daños; y pesa qual pesa, mas. De suerte q la razon es vna ponderaciõ delo q la memoria cōserua: y el entendimieto traça y dessea la voluntad. Y quâdo esta pôderaciõ pasa del fiel a vna parte o a otra va fuera dela razon. De aqui dezimos q no tiene razon: el q no dice o haze conforme al peso r ponderaciõ delas cosas q pesa enlas balâças dela razõ. La qual (como dice sant Augustin) no es otra cosa; sino vn mouimieto del anima poderoso para distinguir r trauar las cosas que se discute. El qual mouimien to segû dice Seneca es vna ymitaciõ dela naturaleza. Si nalmete (como escriue Josepho) la razon es aqlla de quié es todo lo q rectamete hazemos. Por virtud della se haze la punicion del animo: y la detestaciõ r aborrecimieto del vicio. La qual vsa del officio del buñe podador; q poda los sarmientos inutiles; y apaga todo el aliento del mal humor; solo aqlllo dexa crecer; q entiende que en algúna mane ra puede apruechar en su tiépo y lugar.

Capitu. vi. delas cosas q a de pesar la razon.

Amemos dicho que la razon es el peso r pôderacion delas cosas. En tanto q enla escriptura sagrada se toma peso por examen / como se escriue enla interpretacion de Theche / q interpreto Daniel al rey Baltasar; diciendo q era pesado en vn peso: y q fue hallado de poco valor; porlo qual su reyno auia de ser diuidido r dado alos Medos r Persas. Aora es bien q digamos quantas maneras ay delas cosas que ha de pesar la razon. Digo q tres maneras son las q se han de pesar.

q. iii

aug. li. 28
de ord.lib. de fin
periora
tio.

sar cõ el peso dela razõ. Las pñmeras r principales son las que pertenecen al alma / las medias al cuerpo: y las mas baxas alas cosas estrañas q se dizan bienes de fortuna / q son los q fortuytamente r a caso acontecē. Los primeros se dizan los bienes del animo: que son las virtudes y sciencias. Los segudos se dizan bienes de naturaleza: r los terceros bienes del caso o acaecimiento. Del primer genero q son delos bienes que pertenecē al animo: ay tres especies La primera se dice verdad. La segunda se dice virtud / y la tercera se dice affecto. La verdad es vna fuerça del anima: q ella por si sola se manifiesta / dela qual nacē r se multiplican muchas virtudes cõcedidas al hõbre por dñ gratus de dios. Quiero dezir q la verdad es vna calidad esencial delas cosas q por don de dios se suelen aposentar enel alma. De esta maniera diremos que la verdad es vna equacion o r̄gualamieto dela cosa entendida cõ el entedimiento q la entiende. La virtud es vna fuerça del anima que modera al cuerpo: conoce y recibe los affetos: r guia los adonde manda la recta razon: y perseverando en esto adquiere vn habito o costûbre buena enel alma: para q pueda gozar del sumo bien: q naturalmête dessca. El affecto es vn mouimieto irracional r redundante del anima / que quiere róper r hazer salto enla naturaleza del animo. La verdad se diuide en memoria razon entedimiēto juyzio cõ sejo ingenio y opinion. La memoria o ymaginacion es la que heminente y imagina a veces las cosas diuinas r a veces las cosas humanas altas r baxas. La razõ es vn miramiento del anima q discierne lo bueno o lo malo: y lo verdadero de lo falso. El entendimiēto es vna fuerça del anima q entiende lo q no cae debaro dela vista: assi como el anima cõprehende con ayuda delos sentidos las formas encorporadas. El juyzio es vna fuerça del anima: con la qual disimimos que seguiremos: y q buyremos delas cosas q se nos ofrecen o muertran. El consejo es vna razon

del anima que profundamente pesa y examina las cosas que estan escondidas. Difiere del juyzio: porq el juyzio es para las cosas manifiestas: y el consejo para las ocultas o las q no estan del todo halladas: y por consiguiente es dlas cosas dubdosas. El ingenio es vna fuerça del anima: con la qual el anima se exerceita y se estiende al conocimientu dlas cosas subtile. La opinion es vna estimacion o vn dubdoso consentimiento de aquellas cosas de q no tenemos cierta y clara noticia o se. En el segudo genero q es delas cosas que tocan al cuerpo: se consideran las habilidades naturales: como son disposicion de miembros ligereza / masia / fuerças boz / habla: ayre de meneos / andamio: cõ todas las otras que se dijen bienes dela naturaleza. Los bienes del tercer genero son vnos bienes q se dijen fortuytos o casuales / porq vienen acaso: como son linage paréte la riqueza renta hazienda dignidad officio de mando: criançã amistad / fauor. La bondad o la malicia destos bienes esta puesta en el uso. De suerte q si bien usaremos dellos son bienes: y se ran males: si dellos usaremos mal. no porq ellos en si sean males: sino porq por el mal uso dlos se dije los hombres males. Tambien los bienes dela naturaleza se diran fortuytos porq acaso acontecer: mas este caso tiene su fundamento y razõ en la naturaleza particular d cada uno. y los bienes d fortuna sin tener fundamento ni ordene acordes a caso y muchas veces a personas indignas: como son soberuios auarietos / descuidados: y sobre todo ingratos del bien q de a carreo les viene. y porq destos bienes suele el vulgo hazer su caudal: los hombres prudentes llamaron los bienes de caso: q tan presto se puede perder: como se ganan. Porlo qual no deurian confiar en ellos los hombres: porq muchas vezes quando pensaren q tienen algo: podra ser q se halle en blanco. Quando la razon quisiere pesar estos bienes: hallara q tanto exceden los bienes del animo a los bienes dela naturaleza: quanto el cuerpo es excedido del alma: y tan-

q iiii

vo exceden los bienes del cuerpo a los bienes de fortuna / quanto excede lo natural a la cosa postiza; como excede los ojos a los antojos; y el pie sano a la muleta; q suple el oficio del pie ciego. Entre los bienes de vn mismo genero pe-
sar; que para dar vn consejo pesa mas la prudencia q la
fortaleza; para apaziguar vnos vandos; pesa mas el rigor
dela justicia; que la templanza para defender la patria dlos
enemigos; pesa mas vn acto de fortaleza; q de justicia. Y
desta manera se podra dar exemplo en los otros dos gene-
ros; q mas pesa vn grado de maña q otro de fuerça; y en el
tercero genero mas pesa la fama q la hazienda. Y que tan
to mas valdra si la fama nace dla virtud; y la hazienda es
malamente adquirida.

C Capitulo. vii. de las porciones superiorz e inferiorz del anima.

POrque todo lo que la razon ha de pesar e pôde-
rar; tiene respecto a algun fin; por esso es bien q
veamos; que es el fin a que nuestra razon se en-
dereça. Para esto es de saber; q en dos maner-
as se endereça la razon a algun fin. La primera se dice in-
tencion ultima; que es quando el fin a que tira es lo ultim-
o que nuestra alma pretende. Este fin se dice en latin frui-
tio; en romance le diremos el paraderoz remate de nro go-
zo. La segunda se dice medianera intencion; en latin se dice
vsus; en romance le diremos instrumeto e motivo dela co-
sa que con principal intencion pretendemos. El objecto dla
primera que es la fruicion es dios / el objecto dela segûda
que es uso; es la criatura. De modo q (como el Maestro
dijo. I. seu. disti. I. de las sententias trae de sant Augustin) no puede ser mayor
peruersidad; que gozar de las cosas visuales; de las quales
se deue usar; e usar de las cosas fruibles; de que se deue el
hôbre gozar. Quiere dezir que es gran peccado usar de
dios; como del medio para alcançar algun fin; y gozar de
la criatura parando en ella; sin tener respecto a dios; por

cuya causa y amor se ha de vsar dela criatura. Para exer-
citar estos dos fines el vltimado dela fruictioñ y el media-
nero del uso: señalan los doctores theologos dós partes o
porciones enel anima rational. La primera se dice porcioñ
superior / y la segunda porcion inferior: no quieren dezir q
la porcion inferior sea distinta en naturaleza dela porcioñ
superior: porque cada yna destas partes es toda la susta-
cia entera dela anima rational: mas por razon d diuersos
oficios se llama conestos nobres. Dize se superior en quâ
to se emplea en contéplar las cosas eternas dela fruictioñ q
es dios: enel qual paran todos los deseos desta porcion:
porque enesta se termina la principal intencion de los sus-
dichos y hechos. La porcion inferior se dice en respecto d
las cosas tēporales : no porq su intincioñ sea parar enellas
como en vltimo fin: mas dize se inferior / porq de su officio
es contéplar las cosas inferiores y temporales: no tinien-
do ojo ni respecto a tomallas como a fin desu empleo: sino
como a medio o instrumēto para alcançar por medio des-
llas: lo que sin ellas facil y buena mente no puede. De mo-
do q la porcion inferior tiene ojo alo q le tiene la porcioñ su-
perior / saluo que porq su primer miramēto es enlos me-
dios tēporales: poresso se dice inferior / y poresso es porcioñ
del anima rational : por q haze su officio con mucha razoñ.
Porq viendo q la vida humana no puede passar sin tēpo-
ral sustentaciō: busca buenamente lo que ala tal sustenta-
cion pertenece. Por manera q si queremos cōparar estas
dos porciones theologicamente cōpararemos la superior
ala contéplacion de sancta Magdalena: y la porcion infe-
rior ala solicitud d sancta Martha / porla superior entēde-
remos la vida contéplatiua / y porla inferior la vida acti-
ua. Las quales dos vidas son tan hermanas como fuerō
sancta Magdalena: y santa Martha: enlas quales signifi-
ca la santa yglesia estas dos vidas. De aqui se sigue q assi
como estas dos santas comunicaron en ser hermanas: assi

comunican estas dos vidas en ser hijas legítimas de una
 alma racional; y así como existen dos hermanas a un que co-
 diuersos ofícios el fin de sus obras era para servir a dios;
 así comunican estas dos vidas en tener entrábas un fin y
 timado que es dios; dado que la contemplativa le pretende sin me-
 dios exteriores; y la activa por medio de las cosas exterio-
 res. Dígamos ejemplo. El amor del primo por amor de dios
 es un acto en que concurren entrábas porciones la superior; y la
 inferior. Y éste el que se trata bien conforme a razon; por hacer
 en ello servicio a dios; como lo haría si se viesse bien con el
 proximo; con un acto abraza alas dos porciones; porque
 else contemplaciatura de dios necessitada de muchas cos-
 das; y todo el bien que se hace lo hace no por si; sino por dios
 cuyo es. De aqui es que la iglesia entre otras plegarias
 pide a dios; que así passemos por las cosas temporales; que
 no perdamos las eternas / las cuales de principal intención
 por el medio de las temporales pretendemos. Queda que di-
 gamos que también el hombre se divide en hombre interior y ex-
 terior. Hombre interior se dice aquello; con que el hombre es he-
 cho a ymagen y semejança de dios. El hombre exterior es
 la parte sensitiva del hombre. Quando el hombre se emplea
 en contemplar las cosas eternas; por razon de las mismas se
 dice interior; y quando se convierte alas cosas temporales
 parando en ellas; sin tener respecto a ganar las eternas
 por medio de ellas; se dice hombre exterior; porque a maner-
 ja de bestia para y pone su fin enellas; pues no pretende
 otra cosa fuera de lo que tiene delante. El regimiento y go-
 uernalle de las dos porciones y de los dos hombres y de
 las dos vidas es una centella de conocimiento sellada en
 el alma; que en griego se dice Synteresis; y en latin se dice
 Conscientia; que es una potencia; que naturalmente incli-
 na al bueno; y remurmura contra lo malo. Y ella es un
 tormento dese; quando yerra; allende del tormento que de
 justa justicia se deve a la culpa. A esta conscientia llama-

Esayas Clermis / y en romance le diremos Remordimient
to dela consciencia: que es el tormento que el hombre tiene
ne del mal q comete contra el dictamen de su conciencia. Los
que rechazaron el dictamen de su consciencia / dice el apo-
stol: que peligraron cerca dela fe. Quiere dezir que assi como
el que pierde el gouernalle dela nao en la tormenta pa-
descer peligro de abogarse / assi el que pierde el gouerna-
lle de su consciencia: se pone a peligro de infidelidad y fa-
llecer en la fe. La qual es la nao segura en que nauega el
verdadero christiano.

Capítulo. viii. Que el hombre busca la cosa
dela ymagen que en si tiene.

Como sea regla de philosophia / que cada cosa
busque a su semejante / nunca cessa el hombre
formal o virtualmente de buscar aquello con q
mas semejança tiene. Como acavemos que el
Jugador luego se topa con jugadores: y el Rufian con os-
tros rufianes. Y el letrado se junta con los letrados. Final-
mente cada uno busca a aquellas personas / con quien
mas communica o en officios o virtudes o vicios o en pas-
satiempos. Desta manera dezimos que el hombre busca
a su semejante / que es aquel con quien mas semejança tie-
ne que es dios. Luego sigue: que formal o interpretatis-
uamente quiero dezir actual o virtualmente buscan los
hombres a dios. Como aquellos que buscan la cosa / a la
qual ellos son semejantes: porque no ay hombre que
no quiera ser bienaventurado y gozar del sumo bien q es dios.
Abas elas obras q actualmente hazen se distinguen los hombres
dios: y los hombres q siguen las leyes dlo mundo. Sólo es **M**atth. 7
d nro redemptor: q por las obras conosceremos los hom-
bres. De aquise sigue que el hombre q con el ayuda das
virtudes theologicas conserua limpiamente y sin mancha
la ymagen de dios; q tiene sellada en su alma/ este tal des-

rechamente con obras busca a dios y guarda los mandamientos de aquél; que actualmente có la execucion delas buenas obras busca; que es dios. Mas si por cóplir có sus appetitos y cócupscencias; se va tras las leyes y honras del mundo; este tal avn q le paresce que busca la bienauenturança; porq busca aquello que mas deseja y tiene por su bienauenturança; actualmēte se va tras los passos del mundo/ cuya ymagē hizo tāta impressió en su alma; q se atreuió a tener cōpetencia con el sello dela ymagē de dios / q essencialmēte esta sellada en el alma. Tiene osadia el accidente dela ymagē del mundo cótra la substancia dla ymagē de dios. Así como la ymagē de dios guia al hombre para que busque los bienes eternos de dios; así la ymagē del mundo peruierte al hōbre; aque siga sus appetitos dañados y desordenados desseos; andado se tras sus passatié pos no curando delos bienes eternos. Este tal en alguna manera dezimos q quāto es de su parte; borra la ymagē de dios; y sella en su alma la ymagē del mundo; en q Cesars tiene el dominio; por esto quādo al fin dla vida le preguntare dios. Cuius est imago hec. Si la hallare sellada con las leyes de Cesars; q son las leyes delo temporal; mādara q se d a Cesars; no para q se vaya có Cesars; porq a Cesar preguntará la misma pgūta; sino para q se quede enel mundo; en q Cesar tuuo el dominio. Porq cierto es q los q se han de salvar; hā de salir d'l mundo; porq hā de subir al cielo Empero; q esta fuera del mundo; y los q se han de condenar; se han de quedar enel cétro del mundo que tāto siguieron/ a dōde esta el lugar d'l infierno. Mas el alma q estuviere sellada del sello delas leyes de dios; q son fe esperanza y caridad firmadas con obras; yra a gozar de dios cuya es/ porq es razó que se de lo suyo a su dueño.

CLavi. ix. como naturalmēte todos los hōbres buscan a dios; puesto q muchos se engañan buscandole adónde no se puede hallar.

AUn que sea verdad que los que estan en peccado mortal: tienen disfigurada la ymagē de dios en sus almas por la culpa q las affea: no poren se quita: que avn con toda su ceguedad: no busquen a dios: porq no ay hōbre que si le preguntassen: si q s̄ tria vn estado de tan entero contentamiento: que no le faltasse cosa ninguna: q junto con esto estuiuisse quito de todo mal: es cierto que responderia: que si querria. Este es el estado de gloria: que es gozar de dios sin temor de perderle/ porque dios es la suma perfection de todos los bienes. Desta respuesta se sigue que avn que formalmente y con o-
bras no busque a dios el que esta en peccado mortal: vir-
tualmente y remotamente le busca / porque en fin fin quie-
re su descāso y contētamiento. El qual no se alcāça sin dios
o por mejor dezir este sumo contētamiento esta en posseer al
mismo dios viédole y amádole el qual solo es cumplimē-
to bastatissimo de todo lo que natural y sobrenaturalme-
te pudiere caer debaxo del desseo del hōbre. Mas yerran
muchos en las calles caminos y lugares: por donde le bus-
can. Como erraria el q quisiese hallar la verdad en la casa
de los trāposos. Desta misma manera se engañan los hom-
bres q sellados dela ymagē de Cesas: conviene asaber de
las leyes del mundo: buscan a dios en las honras y mue-
ren por ser honrados: ingieren a los officios ecclesiasticos
y seglares: pensando q aquellos officios les han de hazer
el plato de su contētamiento: y estos envelesados que assi
buscan las honras y dignidades y officios publicos: por
escapar del furor que dizen de Charibdis: que es vn peli-
gro furioso del estrecho de Sicilia: caen en el peligro cōtra-
rio ve Scylla: q es vn remanso en torno de agua q esta en
el mismo estrecho. Quiero dezir que estando puestos a los
tropiecos manifiestos: andariā como quiē se recela de los
peligros en q propinquamēte puedē caer: y no se descuidan
de los lazos secretos que debaxo de las dignidades.

magistrados y señorias se asconden. Otros buscan a dios
 en las riquezas. Quicno dezir que buscan su contentamiento
 en las haciendas y rentas; y passan malos dias y peores
 noches: por allegar y mas allegar: abarcar y mas abarcar;
 porq no les falte cosa q su appetito les demandare. Por
 este intento defraudan al proximo d su trabajo: achacando
 le la lauor y la industria, defraudan a sus criados achacan-
 doles algun descuydo: que ellos mucho encarcen: no tini-
 endo mirmamiento de cinco seys siete y diez años de muy
 buen servicio. Defraudan al pobre legitimo delo q desu de-
 recho le viene delo que sobra ala costa ordenada del rico.
 Porque el rico es despescero y no señor absoluto delo q tie-
 ne. Defraudan a sus variétes delo que buenamente porellos
 podrían hazer. Y finalmente defraudan a sus mismas perso-
 nas: que avn no se osan vestir ni hartar conforme al modo
 de biuir que se vsa en sus pueblos: pensando q les ha d fal-
 tar: y permite dios que seá castigados enlo que temieron/
 porque guardan temiendo que no les falte: y de hecho les
 falta todo lo que mal guardan. Y donde pensaron hallar a
 dios: que es el descaso y contentamiento de todas las cosas:
 hallan su contrario q es la falta ordinaria: en que siépre bie-
 uen haziendose tyranos y verdugos de sus mismas perso-
 nas. Y lo q es mas locura (como diximos interpretativa-
 mente) otros buscan a dios en los appetitos carnales: pe-
 sandol que cumpliendo con sus deseos quedaran contentos:
 y todo lo demás cayga como cayera: q ellos no quieren por
 entonces mas de cumplir con el appassionado deseo q tiene:
 el qual esta en cumplir con su voluntad: pensando q despues
 que ayant alcançado lo q mucho deseá: quedaran contentos
 si quiera por algun espacio de tiempo. Este appetito no es-
 ta puesto en el appetito natural: sino en el appetito opinati-
 vo. De aqui es lo q dice Alusonio. Hanc volo que non volt
 illam que volt rego nolo: vincere volt animus: non satiare
 Vetus. Quiero ala que no quiere; y ala que quiere; no qe-

Auso. in
epis.

ro. Porque la voluntad es la que quiere salir con la suya
 sin la qual no esta contento el appetito carnal. Otros bus-
 can a dios en la yra: porq no piensan de tener contentamien-
 to en su coraçon: hasta verse vengados de aquellos que a
 borrecen: por la injuria q les hicieron. Tiene se por couar-
 de el que no véga su injuria: y no mira: q no ay mayor co-
 uardia: q someterse el hóbre a una passion: que de partes d
 la sensualidad le da guerra: pudiendole hazer rostro cõ el
 escudo dela razon. y despues que se vido vengado: pésan-
 do de descansar con el cumplimiento dela vengança: queda
 mas sin sostieno q antes: porque de mas d'l peligro en que
 biue: segun aquello que dice el refrá. Quié su coraço quiso
 vengar: por mal cabo quiso andar: ado quiera q buyga/
 lleua consigo el tormento de su conciencia: q le remuerde
 mas: y mas sin contradicion: q todos sus enemigos le po-
 dian y seguir: y en donde penso hallar a dios: conviene a sa-
 ber el verdadero contentamiento: allí hallo la guerra y des-
 fabrimiento mas que ciuil: q se halla entre razon y sensuali-
 dad. Otros buscan a dios en la gula: pensando que el ma-
 yor mal q pueden tener es la hambre. Porlo qual piensan q
 se escaparan del mal q tanto temen: si por una via o por otra
 ganaren bien de comer: pues en bien comer ponen su feliz-
 cidad. Destos dixo el apostol. Quoru deus réter est. Que Phil. 3
 ponen su felicidad los golosos y comilones en comer tan
 tos májares: q al cabo dela comida pierda la cuenta dlos
 potajes. Mas el contentamiento les viene a su medida.
 Que despues de auerse beuido vnos a otros: quedan tan
 destaplados: que allende q hazen capo de guerra en aque-
 llos estomagazos de brutos: por la cõtienda que passa de
 los májares diuersos: no basta el calor natural a poner paz
 en aquel Chaos y cõfusio tan desordenada: que dlla se po-
 dra dezir lo que dice Quidio. Rudis indigestaqz moles ouid. me
 nec quicqz: nisi pondus inersicongestaqz eodē nō bene iū-ta. I.
 citari discordia semina rerū. Aquel pelmazo y embarago

de los estomagos embutidos juntado sin proporción / no
 es otra cosa sino vna pesadumbre sin arte de cosas muy dis-
 sonantes trauadas cóla discordia. De aquí se sigüe las mu-
 ertes tépranas: y a veces subitas sin pensar. Porq como
 dize Adriano Barlado. Muchos mas son los que mueren
 porel demasiado comer:que porla hambre guerra e mortan-
 dad. Esto es verdad:porque los que comen demasiado a
 vn que mueren de enfermedades ordinarias: es cierto q ca-
 yeron en aquellas enfermedades porel mucho comer:porq
 vea el cōtentamiento que por mucho tragar pueden tener
 los que piensan de hallar a dios en sus gullerias. Otros
 ay q piensan hallar a dios en las singularidades: y a essa
 causa tienen embidía del bien q veen enlos otros. Mueren
 se de embidía:porq tienen los otros las cosas:de que ellos
 pensaron hazer su caudal:pensando que si aquella cosa es
 tuviera en solos ellos:solos fuerá los estimados:por ser sin
 gulares sin tener quien en aqlla cosa seles yguale. Estos
 tales querrán tener a dios de su parte: y que cerrasse la pu-
 erta a los otros:Porq si las cosas en que ellos se estiman
 vuiessen de ser comunes a todos:pésariá q no tendría cosa
 de que se pudiesen p̄ciar. Porlo qual como h̄bres comu-
 nes que no tienen mas q los otros:están descontentos e des-
 sabridos:viendo que los singulares que salen por singu-
 lar excellencia del bulto del pueblo:son los que son estima-
 dos. Aesta causa biuen tan descontentos:y piensan q esta-
 rían contentos:sí fuesen tan singulares:que no tuviese na-
 die lo que ellos. Mas luego les viene su pago:que como
 el don de dios resplandeza por muchas partes:assí como
 alguno seles comienza a ygualar o les passa vn poquito
 adelante:es tanta la embidía que les carcome:que donde
 pensaron tener contentamiento en la singularidad de exce-
 lencia:de allí sacan su pago:y el tormento y pena de su pe-
 cado. Y porq la embidía es muy hermana dela soberuia:
 de mas del tormento có que el embidioso se carcome assí

mismo: publicamente le vemos cada dia caer en la falta de
 aquello en que el quiso tener excelēcia. Otros buscā a dios en
 la pereza: y ponē su felicidad en la ociosidad y haraganeria:
 ria: temiendo por gran pena el trabajo/ por lo qual piensan
 que esta el contentamiento en bñir la vida holgada y descas-
 sada: y porq el trabajo repugna de derecho al descaso; abo-
 rrecenle como a enemigo de su contentamiento/ porenso llaz-
 ma Virgilio al trabajo reprovado quādo dixo. Labor oīa geor. li. i
 vincit improbus. Quiere dezir/ que el grā trabajo q' pocos
 aprueuā: vēce todas las cosas: no dixo q' el trabajo es en si
 malo: sino q' en la opiniō delos holgazanes es tenido por
 malo. Estos tales q' assi buscā su descaso: en pena desu ma-
 leficio: de mas d' l exterior trabajo que es el mucho holgar:
 de mas delos continuos deseos en q' porno trabajar: pas-
 san la vida: conforme al refran que dice. El perezoso bñui-
 ra deseoso/ tienen vn remordimiento interior/ que en el al-
 ma les esta remurmurando. Viendo que se les passa la vi-
 da sin atarea / porque la condicion del hombre no sabe es-
 tar queda. Por lo qual no puede estar sin pena/ mientras
 careciere dela hazienda: en que empleare sus fuerças que
 tienen natural inclinacion: y sobre ella obligacion al tra-
 bajo. Ay otro genero de hombres: que usa mas d' sombra
 de razon: que los que agora diximos: porque no buscan a
 dios en los vicios: sino o' elas virtudes o en cosas que de si
 no sean viciosas. Destos vnos le buscan en la prudencia: y
 por no ser tenidos por necios: no ay malicia que venga a
 proposito: que no la digan: avn que sea en perjuicio del
 proximo. Estos allende que no descasan: porque siēpre se
 recelan de aquellos quiē hā ofendido: hallā la medida d'
 su capatio: y cuple se enellos: lo que dice el Satyrico. Cedi perfr. 4.
 mus inqz vicem prebemus crura sagittis. Dejimos de v-
 nos: y siēpre nos topamos: con quiē de nosotros diga otro
 tāto: y a veces caemos en tāta afrenta q' escarriamos por
 nuestro mal: junta se a esto las necesidades q' se sueltā apas-

res al que presumie dar su sentencia cōtra el parecer de los
 otros: no con zelo de dezir la verdad: q el ingenio le ofresce;
 sino por ser señalado contradiziendo lo que todos afirman.
 Otros buscan a dios en la fama: por la qual no ay peligro
 ni trabajo ni cargo de conciencia aq no se dispongan / con
 tal que dexen tal fama de si: que biven antes en la memo-
 ria: que en la fama dela conciencia secreta. A estos les es-
 ta annexo el appetito dela fama: que avn q sea auida por
 mal: la dessean: como hizo Herodrato / que preguntado
 por q auia pegado fuego al templo de Diana Ephesina: res-
 pondio q pues no podia tener fama bor bié que queria ser
 conocido por mal. Otros quieren buscar a dios en la forte-
 za: y piensan q la fortaleza esta en los reniegos y desafios
 Por lo qual no ay desafio en q (segú dizen) no se hallarán
 cortadores o braços o padrinos apaziguadores. No se ha-
 dido batalla en tu tiépo: en q segú sus charlatanerías no
 se hallaron de los primeros haciendo rica en los vnos / y
 amparado a los otros / y la experiencia da la vengança de
 sus mētiras: q en el primer ruy do q se levanta: son los pri-
 meros que buyen / y despues de apaziguador: salen cō sus
 espadas facadas como quié va a meter paz. De manera
 que viéndose cañdos de su felicidad hā de buscar otro pue-
 blo: en cuya opinió iégā el metro dela fortaleza q pretens-
 dicrō. Desta manera podríamo's traer muchas sectas ólos
 q buscan a dios: q es el descaso y lossiego en dōde no se pues-
 de hallar: como los q le buscan en la fráquezas y los q le buscan
 en la prodigalidad: y otros en sciencias y en artes mechanicas:
 y en las habilidades naturales: viédo q lo q en ellos re-
 luze: no se halla ólos otros. Mas sobre todos son de reyez
 los q buscan a dios éla nobleza de su image: porq los otros
 avn q engañados: ponen algo de si: ayudan a la naturalezas
 cō su industria / en fin querese gloriar ólo q o buena o mala
 mente ganaro / mas los q de tal manera se precian de su lina-
 ge: q no sea para q los incite a virtud y nobleza; y para em-

lib. 14.
 Strabo.
 vale. ma.
 lib. 8.

plear el fauor q del tienen: fauoreciédo cō el a los pobres d
 christo: sino solamente se precia del: para encastillarse en el /
 y dende el hazer guerra a los menores / maltractado a los
 vnos y menospreciando a los otros: no seria nobleza: sino
 tirania ser de linage: como si ya que la nobleza de su linage
 fuera de su cosecha: la vuiera adquirido para armarse
 conella cōtra las virtudes de sus inferiores: y lo q peor es
 q la antiguedad del linage tiene osadia a tener cōpetencia
 cōtra el sacramento del sc̄to baptismo: y tiniendo por el sa-
 cro euangilio: q el baptismo es la puerta primera del chris-
 tianismo: tiene tanta osadia el estribon del linage de menos
 preciar a los hōbres de nueva familia: q a los q dios ayun-
 to en vna yglesia por la virtud del baptismo: el engreymie-
 to del antiquo linage se atreve a desuitar los de si con inju-
 ria: como si fuessen redemidos por otro dios menos antiguos:
 y estuviessē en otra yglesia menos sanctas y participas-
 sen de otros sacramentos de menos valor: q los nobles. y
 sobre todo estā tan cōtentos: q debaxo de su nobleza tiene
 un breue cō q (segū dize Job) Breueinete yrā al infierno. Job. 2L
 Porq cō titulo de hidalgos tiene tāta soberuia: q menos
 precian a los que son menos que ellos. Cō titulo de hidal-
 gos no quieren pagar lo que deuen y tienen mal usurpado
 Con titulo de hidalgos tienen facultad de molestar las
 mugeres agenas: sin que les oseen dezir los maridos que
 queriades a tales horas. Con titulo de hidalgos tiene por
 honra vengar las injurias: y poner vandos en sus republi-
 cas. Con titulo de hidalgos tienen licencia de no ayunar
 las vigilias: y comer carne en quaresma. Con titulo de hi-
 dalgos tienen osadia para dezir mal de todos los buenos:
 que poren en su boca son malos / porque no son de solar
 conocido. Del qual ellos hazen mas caudal que del sacro
 baptismo. Con titulo de hidalgos tienen facultad de leu-
 tarse alas onze / y leuantarse dela cama ala mesa / y dende
 ay ala ociosidad / y dende aquella al maldezir y al mal
 r ij

obrar y peor perseuerar. Porcierto que me parece que yes-
 tran estos mas q todos los otros: porq alos otros la con-
 ciencia les es tormento: t vn dia q otro podra salir del pecca-
 do: mas los Scismaticos q se atreue a diuadir la vestidura
 inconsutil de christo: q tormento les quedara: para q insti-
 mulados d su cōsciencia salgan del ordinario peccado mortal
 cō que se acuestan y se leuatan: todo el tiēpo q tiene por ma-
 los alos q vienen de otra linea q la gētilica: de dōde los q
 hazen caudal dela sangre: se jactan q vienen. Plega ala im-
 mela misericordia de dios: q nūca pmitta q yo me acueste
 vna noche: cō pensamiento de tanta blasfemia: qual es te-
 ner en mas la antiguedad dela sangre: q la virtud diuina:
 q se da enel sacro baptismo. Mas assi estos como todos
 los otros hallā tan poco cōtentamiento en aquellas cosas en
 q quisiere fortalecerse: q por clara experiecia hallā: q mien-
 tras mas entraro enellas: mas lexos se hallā de dios: q es
 el verdadero cōtentamiento t solliego d l alma. El remedio
 q tiene es el q dice sant Gregorio. Adōde qera q el anima
 echare los ojos: hallara q porlas mismas cosas q dero a
 dios: porenllas se tornara a dios. Porq considerado el al-
 ma: q la criatura en q ponia su descanso: no le hinche la me-
 dida de su deseo (porque mētras mas dlla abarca: menos
 tiene de dios / y por cōsiguiēte menos tiene d l verdadero
 contētamiento) sube del amor d la criatura enel amor de su
 criador: viēdo por experiecia que mētras mas sube enla
 cōtemplacion t mas cōsidera d las cosas dc dios: mas cōten-
 ta se halla. Este cōtentamiento es el cien tāto q san Marcos
 escribe que prometio n̄o redemptor jesu xp̄o: que recibira
 enesta tpo: el que deixare vn tanto por su seruicio. Quiere
 dezir el euangelista: que el que deixare la afficion temporal
 de vn padre por emplearse enel amor verdadero de dios/
 rescebira enesta vida mortal contentamiento de cien pa-
 dres de mas dela vida eterna que le daran enel cielo.
 quādo desta vida partiere con ḡfa. El que deixare vna ma-

dre: q̄ es la afición demasiada de madre q̄ le podria impe-
 dir el servicio d̄ dios: si dxare esta afición por emplearse en
 el servicio d̄ dios: rescebirá enesta vida cōtentamiento de ciē
 madres. Quiere dezir q̄ empleándose enel amor de dios jū
 to conel estara tan contento: como si tuviessse cien madres
 No se ha de enteder: q̄l hijo desampare al padre o ala mas-
 dre o alos h̄ros pobres: q̄ tiene necesidad de su amparo /
 porq̄ esto seria dxar el officio d̄la caridad y d̄las obras d̄ mi
 sericordia: q̄ se h̄a de pedir enel juyzio final. Mas dízese el
 q̄ dexare al padre o ala madre no psonalmēte apartado se
 dellos: mas alos de dexar enla afición demasiada. Quiere
 dezir q̄ el amor r aficio q̄ les tuviere: sea amor d̄ añadidura
 porq̄ el caudal d̄ su amor lo ha de emplear enel servicio de
 dios. y despues de auer cūplido cō dios: ame a sus padres
 y no dese el amor de dios por el amor de sus padres. De
 sta manera de dxar las psonas enla demasiada afición: se
 h̄a de dexar las cosas / r assí díze el euāgelista. El q̄ dexare Mar. io.
 casas o viñas o cāpos por amar a dios: cōviene a saber el
 q̄ dexare la demasiada aficio d̄las possessiones porel nōbre
 de xpo: reccebira de mas d̄la vida eterna: aca eneste tiempo
 cōtentamiento de ciē casas y ciē heredades. Porq̄ estimas-
 ra en tāto emplear vna casa porel servicio de dios: quāto le
 daría de plazer la possessió de ciē casas: q̄ posseyesse. Esta
 es la manera de buscar a dios: tiniédo y estimando mas su
 servicio sin tener otra cosa: q̄ sin el posseer todo el resto.

Capi. x. q̄ cada vno tiene vna estrella invisible q̄ le
 guia a buscar a dios: como guio la visible alos Re-
 yes Magos.


 Alla ley de naturaleza pudiera dezir alguno: q̄
 el bien querria acertar en buscar a dios: saluo q̄
 ni sabia el camino: ni tenía guia que se le decla-
 rasse. El esto diremos q̄ antes q̄ dios diesse alos
 hombres la ley de escriptura: para que por medio della le-
 conociessen: dioles vna guia natural: que en alguna ma-
 r. iij-

psal. 4 nera los pusiese en el camino del conocimiento de dios. A
 esta guia llama el profeta la libbre del rostro del señor; diziédo.
 Pregútan mucho: ¿quié nos enseñara los bienes q bus-
 camos? respondio el mismo profeta. Impresa esta sobre no-
 sotros la libbre y luz y claridad del conocimiento de dios. Esta
 libbre tuvo en los passados y tiene en los presentes tēdra en
 los q estā por venir el officio: que tuvo la estrella visible q
 guio a los tres reyes a la ciudad de Bethleem. Desta mane-
 ra diremos q la libbre con q el hombre viene en el conocimie-
 to de una causa universal q es causa de todas las causas/
 es comovna estrella q va guiado al entēdimiento. Adas por
 q esta guia es natural al hombre; y por consiguiente no es ba-
 stante para las cosas sobrenaturales q ha de creer: porque
 son tan altas: q no se alcācan sino por fe: que es dōde dios
 sobrenatural. Por esto esta lumbre como donzella que
 calla delante de su señora: calla en presencia dela se-
 uelada / assi como la Estrella que guio a los tres reyes/
 desaparecio en Hierusalē: conviene a saber delante dela es-
 criptura sagrada q estaua en Hierusalē: porque es mucha
 razon que adonde hablare la señora: no se entremeta la si-
 crua. Mientras los reyes caminaron sin informacion de es-
 criptura sagrada: lleuaron la estrella por guia. Adiētra la
 escritura les comenzó a hablar: quando los letrados la
 escudriñaron: para saber el lugar del nacimiento del salua-
 dor / desaparecioles la estrella. En acabado de hablar la se-
 ñora: que es la escritura diuina: hizo la estrella su officio/
 tornoles a parecer en saliendo de Hierusalē: hasta el por-
 tal de Bethleem / adonde estua el redemptor del mundo.
 Yes de notar q assi como el efecto no se menoscaba en pre-
 sencia de su causa / antes se perfectiona / assi la estrella no
 desaparecio en presencia de su hazedor / antes resplandes-
 cio mucho mas que antes: porque por señas hablasse a los
 Reyes / q quasi con el dedo les mostrasse / lo que la escrip-
 tura callo. Porque por la escritura no supieron: sino que

auia de nascer en Bethleem de Iuda / por esto fue mene-
 ster que hablasse la estrella las particularidades / que la
 escriptura sagrada callaua. Y tan claramente dixesse qua-
 si por señas. Ecce agnus dei / como por palabras lo dixo Joan.1.
 despues sant Juan Baptista. Estos mesmos passos lle-
 ua la lumbre de cada uno de los hombres que nascen en
 este mundo. Con la qual naturalmente viene en conocim-
 ento dela primera causa que es dios. Que por esta lum-
 bre seguian: y se han guiado los hombres que recibieron
 el baptismo en los años de discrecion. Quicno dezirlos que
 se baptizaron en mayor edad: hasta que despues del bau-
 tismo estriban en la autoridad dela escriptura sagrada/
 ala obediencia dela qual (Como lo dice el Apostol) Se 2.cor.10.
 deue captiuar todo el entendimiento. Y aun en alguna ma-
 niera diremos: que a los que se baptizaron ninos / antes
 que tuviesen el uso dela razon: no les falta esta lumbre/
 assi como no falto la estrella a los Reyes / despues que
 por la escriptura sagrada partieron informados de Nie-
 rusalem / assi diremos que los ninos que partieron con la
 fe infusa del sacro baptismo: no les falta esta lumbre / con
 que dios alumbra a todo hombre que viene en este mun-
 do (Como lo dice sant Juan) Mientras caminaren en es- Joan.1.
 ta vida. Finalmente que quando actualmente no pensam-
 remos en la escriptura sagrada: delante de cuya presencia
 se ha de captiuar todo el entendimiento / no se nos quita:
 que no soltemos el entendimiento : con que miremos
 quan conforme a razon son todas las cosas q dios ordeno:
 entre las cuales no se hallara alguna q repugne a la razõ:
 aun que las sobrenaturales buelan mas alto que la raz-
 ñon / como el Aguila buela sobre el mosquito: el qual bo-
 laría coella: si deixado de su buelo: se asentasse sobre las az-
 las de la aguila. Mas esto a o ser quâdo el entendimiento del ho-
 bre qere sacar sus fuerças naturales: para empleallas en el
 servicio de su señor / a quien de derecho las tiene / y assi

Libro

misimo conellas. Mas siempre que esta lumbre se halla en el acatamiento de dios q es con el pensamiento de sus maravillas y misterios q nos ha reuelado. y en especial delante del sanctissimo sacramento del altar: no passa adelante: sino para como paro la estrella en Bethleem: y regozijase como aquella q esta delante del señor q la perfectiona. Porq el dñ dela gracia perfectiona al don natural. Que mas dire: sino que esta lumbre es tan clara: q avn a los gentiles no se encubrio.

cicer. li. 5. Por esto dixo Marco Tulio: q tenemos vnas simientes de virtudes impressas naturalmente en nras almas: q si las derassemos crecer: y no las ahogassemos con los vicios q voluntariamente hazemos: ellas nos guiaran a la vida eterna.

Capitulo. xi. Que la razon y la fe no son contrarias
avn que la fe es superior a la razon.

Nos q no se mada captiuar la razon natural delante dela fe: porq sea contraria a la fe: sino por la obediencia q la razon como sierua deue a la fe como a su señora: especialmente q la razon no alcaca cosas tan altas: como son las q le enseña la fe. De mas desto no es bueno que se suelte la razon tanto a hablar delante dela fe: como si hablasse con otra srygual: porq ala verdad no se tendría por menos descortes y malcriada: q la sierua q desuergonçadamete se osasse tomar a palabras con su señora. Digamos pues q la fe es la superior: porque es la señora. Y la razon natural es la inferior: porq es la sierua: que assi como la prouincia quiere de zir la ques vencida de lexos con solo el nobre del vencedor: assi la razon es la prouincia dela fe: que desde lexos sin q la fe le de guerra: se le da por vassalla: y no porenso se sigue que seā contrarias: assi como no diremos q la dobla d oro y la blanca de cobre son monedas contrarias: avn q el ya-

lor dela dobla excede al valor dela blanca. De aquí podemos inferir: que pues no son cōtrarias: q en alguna maner a se puede cōmunicar: y prestarse las vezes: y morar jūta: meute debaxo devn mismo tejado. Quiero dezir que la razōn sirua cō su racionabilidad: y probabilidad ala fe: y la fe informe de sus mysterios ala razōn / por que ni la fe va contra razōn: ni la razōn cōtradize alos mysterios q la fe le predica. De manera que avn q la fe es vn don sobre natural q nos informa delas cosas q exceden ala razōn: no por esto se sigue q las cosas de q nos informa: sean cōtra las leyēs dela razōn: assi como no diremos q el mando dela señora es contra la obediēcia de su esclaua: avn q tenga de recho sobre ella. Lá poco diremos q la razōn niega la possiblidad dela fe: avn q no la alcança: porque avn q por ser altissimas se le passan por alto: bien conoce q todas las cosas q la fe le predica: son muy possibles a dios. Esto co nosce la razōn subiectādose ala fe que se lo enseña / conosce q en ninguna dellas ay cosa: q no sea digna dela omnipo tencia y sabiduría y boda infinita de dios. Conosce tābien que no solamente son dignas: mas avn que son tan confor mes ala condicōn de aqél de quíē son: q es el eterno poder saber y bondad inefable que las contrarias serian impos sibles. Y por consiguiente serian de derecho contra toda razōn: y las diuersas diformes y muy indignas que se dīxessen de dios. Y avn q dice el ecclesiastes. Entendi q nínguna razōn puede el hōbre hallar delas obras de dios: no quiere dezir que las obras de dios carecē de razōn: sino q esta razōn estan alta: que no basta el hōbre sin lumbre q se para entēdella. Mas la cōformidad delas cosas que qua si assienta ala razōn del hōbre: no es tan sobre razōn / q en alguna manera no la alcancen los hōbres. Pdógamos exēplo. Quādo la fe dice ala razōn q ay vn solo dios verdadero criador del cielo y la tierra con todo lo de mas / que respondera la razōn: sino que es muy gran razōn q ay a vñ

Eccles. 8.

Solo dios: que sea dios de todas las cosas y fuente de todos los seres; así como ay un solo sol en el mundo; y un solo principe en un reyno; un solo marido en una casa; una sola alma en un cuerpo. Allo contrario de esto no sufriría oye la razon: porq si le dixessen: que auia muchos dioses; luego preguntaría si eran amigos o enemigos. Si le dixessen q eran enemigos: diría que desta manera era imposible gobernarse bien el mundo; porq el uno anochecería: quando el otro quisiese amanecer; el uno querría llouer; y el otro hacer sereno. Pues si le dixessen q estos dioses eran amigos; luego preguntaría si cada uno de los es omnipotente / o si tiene el poder limitado: si su poder es limitado: ninguno de ellos sería dios: porq ni uno ni todos juntos serían poderosos para menear el cielo ni para criar una hormiga. Porque si al cielo trae un angel en torno: no le podría traer / si la virtud del angel no se derivasse dela virtud divina: ni la naturaleza podría producir la hormiga: si dios no concuerriesse conella. Si le dixessen ala razon q estos dioses eran omnipotentes: luego respondería: q bastaua el uno: y q sobraran todos los otros: pues ni auia causa ni razon: para poner muchos dioses omnipotentes: pues solo un dios omnipotente bastaua para hazer todo lo q todos pudieran hazer. Siguease luego que mejor le esta ala razon humillar se a lo que la fe le predica: que ay un solo dios: que no si le dixerá q ay muchos: porq auer un solo dios: avn q va sobre razón: no contradice a razó: y de derecho contradice alas leyes de buena razón dezir q ay muchos dioses. Ité qndo la fe iforma ala razón natural del misterio dela sanctissima trinidad: conoce la razón: qno contradice a razón ser dios y no en essencia y trino en personas. Porq si de tal manera fuera dios uno en essencia: q no fuera trino en personas: luego diría la razón q seria esto imposible: porq no es razon: q dios eternamente estuviesse ocioso: especialmente siendo la suma pfectione: imposible seria q la omnipotencia de dios estuviesse vacante.

Lo qual seria si dios no empleasse su poder si quiera cõla
 interior production / luego mucha razon es que dios no
 este ocioso / porlo qual con mucha razon se humilla la raz
 on a creer el mysterio dela sanctissima Trinidad segun la
 fe se lo enseña; diziendo le que solo dios se entiende assi mis
 mo y se comprehende; y se quiere bien todo lo que meresce
 ser querido. De manera que por la noticia y conocimien
 to que dios tiene de si comprehendiendo todo su poder sa
 ber y bondad; viene la razon a humillarse al mysterio de
 la sanctissima Trinidad: que la fe le predica / diziendole q
 la persona del padre engendra alla persona del hijo por mo
 do de noticia y conocimiento / y el padre y el hijo spiran a
 la persona del espíritu sancto por modo de voluntad. lib. 7. et.
8. phys.
 Este mysterio se excluye vna imposibilidad: que fuera la
 ociosidad eterna de dios / si de tal manera fuera dios uno
 en essencia: que no fuera trino en personas. La qual im
 posibilidad es tan contra razon q por no concederla Ari
 stoteles dixo. Que este mundo exterior era tan eterno co
 mo dios. Esto dixo el pensando que con la eternidad del
 mundo se excusaua la ociosidad de dios. Mas como Ari
 stoteles no fuese informado dlos mysterios dla fe: estribâ
 do en las fuerças dela razõ: por hablar muy conforme a razõ
 dixo cõtra razon yn muy grande error / que el mundo era
 eterno: porq tenia el por imposible: q el perfectissimo ser di
 uno estuviese ocioso eternamente. Y en esto bié acerto: por
 q es muy grā verdad: q el sumo ser y acto purissimo no esta
 ocioso y vacante: como qen esta baldio sin tener cosa en q en
 tienda. Enl segudo erro: q pēso q si el mundo fuera tā eterno
 como dios: fuera épleo bastante pa la oipotēcia d dios: porq
 si dios uno en essencia: no fuera trino en personas: tan ocioso
 se quedara con producir este mundo exterior: como sin el/
 porque ya q dios a de entēder en algorazon es que entiē
 da en obra digna de dios / que bincha toda la omnipoz

tencia de dios / porlo qual si porenso dixo Aristoteles : que el mundo es tan eterno como dios / porque dios eterno eternamente se empleasse en algo : y no estuiesse ocioso : leuatar se ha la razó contra Aristoteles y dirá : que no es mas este mundo visible para ser empleo de toda la omnipotencia de dios : que vn solo morquito que estuiesse en occidente para ser hazienda y empleo y conuersacion bastante de vn emperador : que estuiesse solo en el mundo en la parte d' oriente solo y sin cōpañia : en fin que no vuiesse en el mundo otro animal fuera de aquel morquito con quien se entediese / y toda su cōuersacion fuese cartear se con el morquito : y echasse a bolar las cartas por falta de mensagro : que maldita la que allegasse al morquito. Pues muy tenemos es el mundo con todo lo que ay en el : para ser hazienda y empleo dela omnipotencia de dios : q̄ seria este morquito para ser hazienda y conuersacion bastante deste emperador solo y sin cōpañia. El qual viéndose tan solo sospirado con dolor de su alma acosado dela tristeza de verse solo : po dría dezir el refrā que dice. Dios me de cōtienda con quiē me entiēda. Pues cierto es la distacia que ay entre dios y este mundo visible ser mayor que la q̄ ay del emperador al morquito : porque el emperador y el morquito cōmunicā en ser criaturas : y el mundo finito dista del infinito poder saber y bondad infinita de dios por infinita distacia. Véga luego la fe a informar ala razon y digale que dios eternamente se cōprehende tan omnipotente como es : y se entiēde tan omnisciēte como es : y se quiere biē tan omnibono como es. Y desta manera dios es su misma perfectiō : y no tuuo necessidad de criar mundo exterior : para que con aquella obra de creacion dexasse de estar ocioso : porq̄ de otra manera no fuera pfecto en su interna essencia : si su pfection estuviera pendiente dela creaciō exterior. Porlo qual dice la fe ala razon que entendiendo se dios assi mismo tan poderoso y tan sabio y tan bueno como es : y quiriéndose todo lo

que mereisce ser querido: que es infinito: produze interiormente todo lo que infinitamente puede produzir. No quiere dezir la fe ala razon q la essencia diuina engendra a otra essencia distinta: como es verdad q vna psona engendra otra psona distinta: la persona del padre engendra a la psona dñ hijo. No se ha de entender q desta manera la essencia engendra otra essencia: porque esto es tan impossible como es impossible auer muchos dioses. Mas dice q la psona del padre que es la essencia diuina entendiendo se infinitamente engendra ala psona del hijo: q es la misma essencia diuina: y que la psona del padre que engendra: y la persona del hijo que es engendrado: espiran ala persona del spu scđ amando se el padre y el hijo con vn mismo amor conexo y alterno enla misma essencia diuina. Desta manera comunica dios todo su poder saber y bondad dentro de si: sin tener cosa que dese de comunicar. Que las relationes no son comunicables: porque implica contradiccion: q el padre comunique la paternidad al hijo o el hijo la filiacion al padre o el spu scđ la espiracion passiua al padre o al hijo. Fuera destas relaciones q son incomunicables: todo quanto dios puede sabe y quiere q es infinito: comunica dentro de si. Humillase la razon: y responde que es mucha razon: que dios q es el sumo bien: no sea tan escaso y esteril: que no qera repartir y comunicar el bien que tiene. Y si dixessen ala razõ que la comunicacion deste sumo bien se terminaua con la creacion deste mundo visible: como lo p̄so Aристoteles: responderia diciendo. Que este mundo es limitado: y que toda via quedaua a dios infinito bien por comunicar: con el qual se quasi alçaria: si no le comunicas se a psonas que tan infinitamente le recibiesen: como eles: porque el bien infinito es infinitamente comunicable: porlo qual luego acude la fe y le dice. Que la psona dñ padre comunica toda su substacia infinita ala psona del hijo: y que el padre quiere tanto al hijo: quanto le comunica: y q el hijo

corresponde en y igual amor al padre; y con el mismo amor sin ser otro distinto corresponde el hijo a querer tanto al padre: como el padre le quiere a el. Este amor con q el padre y el hijo se aman: es la persona del sp̄ sc̄to. Finalmente cada una de las personas diuinias es dios perfectissimo eterno inmēso: omnipotente omnisciēte y suma bondad. Porq como dios no sea cōpuesto de partes: todo lo q ay en dios es el mismo dios uno en essencia y trino en personas: como dimos en su manera del anima racional y dela Trinidat das potēcias y actos q en ella se hallā. El esto respōde de la razon humillādose a la fe: diciendo q es mucha razon q dios se entienda assi mismo: y entēiendo su essencia: produzga y engendre vna infinita noticia: q es el verbo diuino hijo de dios verdadero: y es mucha razon q se ame tanto y tan grande como se entiende / y amādose infinitamente coelhijo espiravm amor infinito que es la persona del sp̄ sc̄to. y de sta manera qda: que vna misma es la essencia que entiēde y es entēdida y la q ama y es amada: q es el misterio dela sanctissima trinidad tres personas y un solo dios verdadero.

Capitulo.xij. Que los nobres q en tiēpo se comieçā a dezir de dios tan poco repugnā a la razō: como los atributos eternos q son los q se dize necessarios.

Auemos dicho que a vn que la razon natural es inferior a la fe: conoce que no es contra razon lo que la fe le enseña dela omnipotencia de un solo dios en essencia y trino en personas. Mas podria pensar la razon: que los atributos necessarios que se dizen de dios/ poren no repugnan a la razon: porque son necessarios: assi como es necesario que ay a dios. Lo qual no solamente no contradice a razon/ mas tendria la razon por repugnancia el contrario/ porque mas razon es dezir que ay dios fuente de todos los seres: que dezir lo q psal.25 en su coraçon dixo el insipiente. Non est deus. Porque es impossible que no sea dios. Con la misma humildad que

se quiso informar la razon de los atributos de dios necessarios; se quiere informar de los predicados y nombres contingentes; que comenzaron a dezir se de dios en tiépo; quales son; la creacion; la encarnacion; la natividat; la passio; la muerte y resurrection; y el juyzio final; por los quales predicados o nombres se dice dios criador / dice se que encarno y que nacio y que padecio y resucitoy q a de venir a juzgar y dara gloria a los buenos segun sus meritos; y pena a los malos por sus demeritos. De estos predicados o nombres que en tiempo se dizen de dios; pide la razon con razon la informacion dela fe; que le diga lo que la razon no pue de alcançar. El esto respode la fe aquello que dice sant Anselmo. Que lo mismo seria dar vna cosa que no conuenga ni este bien a dios; que vn imposible. Porlo qual todo aquello que fuere inconuinciente en dios; se quedara por imposible; porque (como dice el Apóstol) todas las cosas Rom. 13 de dios son ordenadas. De aqui se sigue . Que pues dios es suma misericordia y suma justicia; es conforme a su misericordia; que perdone al que puede ser perdonado. Y es conforme a su diuina justicia; que se pague la deuda como qera q justamente se pueda pagar. El estas dos cosas misericordia y justicia satissaze la encarnacion y natividat y passio y muerte y resurrection del hijo de dios . Luego razõ tiene la razon de humillarse ala fe; que le dice. Que los hombres por el peccado se apartaron de dios; cu yos era; y se hizo siervos del diablo; cu yos no eran; y q la deuda q los hombres deuiá a dios; no era bastante otro q dios apagalla. La q si dios la soltara ó balde; q dara reclamados su justicia; porq por cumplir cola mia hazaia pdó; sin q yuiesse satissaciõ y si por cumplir co su justicia no soltase la deuda a los hombres q de hecho no tenia caudal ni fuerças para pagalla; quedaría quasi como quien da sospiros de compassion su imensa misericordia; porq tan rigurosamente por teta de rigores justicia se quisiese pagar de los hombres q siendo capaz

Us de los platos

ces del perdon: y no tiniendo con que pagar sevuiessen de
 condenar sin remedio. Queda luego que es cosa muy con-
 uiente ala justicia y misericordia diuina / que el hijo de
 dios se haga hōbre: y que en quāto hōbre pueda tomar la
 causa de todos los hōbres y satisfazer la deuda de todos:
 y en quāto dios sea la paga que hiziere bastāte de todo lo
 que los hōbres deuiesen a dios. En quāto hōbre pudiese
 se padecer: para ofrecer en sacrificio su passion y su muerte
 al padre eterno: y en quāto dios fuese bastāte y satisfacto-
 ria y plenissimamente cūplida la paga: que con su muerte a-
 ceptada de voluntad pagaua la deuda: que todos los hō-
 bres deuian. Siguele luego que la redēption del mundo no
 fue obra menos digna de dios que la creacion: porque as-
 si como en la creacion dio señas dios de su omnipotēcia: as-
 si en la redēption y restauracion del mundo pdido por el pe-
 cado: dio dios señas palpables dela suma orden de su in-
 finita justicia y su misericordia: porque la justicia quedo sa-
 tisfecha y muy bien pagada: y la misericordia quedo muy
 contenta: porque dios encarnado applico los meritos in-
 finitos de su sagrada passion a los hōbres: que por la vir-
 tud delos sacramētos antes y despues de su sancto adue-
 nimiento se encorporassen en el. Hizose dios hōbre sin derar
 deser dios: y tan senzilla persona quedo el hijo de dios des-
 pues de auer tomado la humanidad sacratissima en su di-
 uina persona: como era antes que la tomasse. De manera q
 es vna obra digna dela omnipotēcia de dios: que xpo n̄o
 redēptor sea vna persona y no dos personas: porque si la hu-
 manidad que recibio: no fuera persona dela persona diui-
 na: por mucho que aquella sacratissima humanidad pa-
 deciera: no fuera bastante a rescatar el menor peccado / q
 repugnara ala gracia. Dize pues la fe ala razon. Que xpo
 n̄o redēptor es uno: no por mistura delas substancias di-
 uina y humana: sino por vñidad de persona. Que ansi co-
 mo el anima racional y la carne es vn hōbre y no dos: assi

La diuinidad y la humanidad es vn solo christo redemptor del mundo. En estos predicados o nombres ay ordē: porq la conception hecha por spiritu sancto infiere que christo sea nascido de madre virgen. Estas dos cosas que son ser concebido de spiritu sancto y nacer de madre virgen infieren la exemption y carecimiento del peccado original: que es la innocencia dela persona: dela innocencia se arguye la injusta muerte del innocent: y desta muerte se infiere la salud y saluacion delos que participaren el fructo dela muerte y resurrection del cordero innocent Christo nuestro redemptor: q cō su muerte destruyo nuestra muer te: y con su resurrection reparo nuestra vida.

C Capítulo. xiii. De la conuenencia dela creacion.

 Clhas vezes acaesce que damos credito a vna persona por su authoridad: sin pedille razon de lo que nos dize: t a veze no obstante esta autho ridad le pedimos el como se hizo aquello que nos cueta: no para creer se lo mas por la razō q nos diere: si no para contéplar el modo y manera de las cosas q nos cum ple saber: para holgar nos en la grandeza delas cosas que nos recuenta. Desta manera acaesce que la razon natural ya que no puede estar ociosa: tanto por tanto mas se quie re emplear en contemplar las cosas del fin que pretende / que gastar su habilidad y tiempo en las cosas que ni le van ni le vienen / t ya que le hagā algun prouecho: no le appa gan ni hartā el appetito que tiene de ser informada. De a qui es vna doctrina delos theologos. Que no meresce me nos el theologo: que entiende la racionabilidad y conue niencia delos mysterios dela fe: que el labrador que la cree firmemente (Como dizēn) acarga cerrada. Porque la probabilidad que tiene el theologo no es la causa de su creencia. Antes es vn retraymiento del alma: en que con tépla y agradesce las mercedes y beneficios de dios: pas sciendo se en su memoria por las maravilloss obras de

f

psar. 138 dios / segun aquello que dice el propheta. Adi alima feios
 conosceras mucho de vuestras obras marauillosas. En o-
 pta. 104 tra parte nos amonesta el mismo propheta. Que tengas
 mos memoria delas marauillas de dios. De aqui cobra-
 ra la razon natural vna reuerencial osadia; con que humil-
 mente suplique ala fe; que la informe dela conueniencia q-
 uuo; para q dios criasse el mundo y le reformasse especial-
 mente a costa de su encarnacion y passion; con que se com-
 pro nuestra vida. A esta pregunta que nace de deuoció; y
 humildad responde la fe. Que la diuina bondad es tan fe-
 cunda; que engendra y espíra y cria. Engendra y espira de-
 tro de si con action interior; y cria fuera con action exterior;
 y no por esto se sigue que la action exterior dela creacion es
 algo; que añade ala perfection del bien infinito / porque la
 creacion procede dela liberalidad de su infinita bondad /
 por lo qual tan perfectissimo y tan riquissimo fuera dios /
 sin criar este mundo / como es agora despues de que
 lle criado de nada. Porque de otra manera pudiera se pe-
 sar q el mundo criado era el remate dela perfectio diuina;
 si fuera posible que la creacion del mundo añadiera algo
 a la perfectio de dios que le hizo. Lo qual si así fuera; pu-
 diera pensar la razon; que antes que dios criasse el mun-
 do; no era tan perfecto como despues de auerle criado. Y
 por consiguiente no fuera summo bien / pues que tempo-
 ralmente se le podia añadir alguna perfection; que eterno-
 mente le yuiesse faltado. Lo qual es muy imposible / por
 que dios crió el mundo de nada; y sino fuera de infinita
 potencia sabiduria y bondad/ ni le pudiera ni le supiera
 ni le quisiera criar. Dira luego la fe ala razó; que dios por
 su infinita bondad se quiso comunicar alas crituras
 por action exterior dela creacion. Y dira que crió el mun-
 do de nada: ento qual se conosce la omnipotencia de dios;
 pues vemos que lo que no era responde y viene a su llas
 Rom. 4. mamiento. Segú aquello que dice el apostol. Llama dios

alas cosas que no son; como alas que son. Llama dios a la luz que no era: diziendole. Fiat lux. E luego se haze la luz de nada. Porcierto con mucha razon abara la razon su cabeza y dice que ella lo cree. Porque mas assienta alla razon dezir. Que dios crío el mundo de nada: que dezir le que le hizo de alguna materia / porque si le dixeran q̄ fue hecho de alguna materia. Luego preguntaria si aquella materia fue eterna o fue hecha / si le dizen que fue eterna / pediria si fue criatura o no fue criada: si no fue criatura: se guiriase que la materia de que el mundo fue hecho: fuese dios: lo qual es muy imposible que fuese dios la materia d este mundo criado. Pues si le dizen que fue criatura tornara al primera pregunta o fue criada de nada o hecha de algo: si de algo lo mismo pedira de aquel algo que delo primero / porque pedira si aquel algo fue hecho de otro algo: y aquello de otro: hasta q̄ de algo en algo aya de parar en la nada dela qual el primer algo se hizo. Y de esta manera tornara al principio a confessar lo que la se le preza: que dios crío el mundo denada. Porque de otra manera se daria vn proceso en infinito que procediesse de vn algo en otro algo. Y en este proceso nunca se daria el ultimo algo / porque no se daria la primera cosa produzida: si qualquiera cosa fuera hecha de otra: y ninguna se diesse que fuese criada de nada. Sigue se luego que es muy conforme a la conueniencia dela razon confessar lo que la se le predica. Que este mundo criado con todo lo que ay en el: fue criado de nada por la omnipotencia y saber y bondad infinita de dios. El qual por el poder infinito q̄ tiene: pue de todo lo q̄ quere: porq̄ no ay cosa q̄ sea parte pa impedir la omnipotencia d dios: la q̄ le es ta un limite: q̄ pude hacer algo d nada: assi como pude deshacer lo criado y boluello a la nada d dō de lo saco: q̄ndo no era. Porq̄ ta infinita potencia es menester pa boluer algo en nada: como pa hacer algo d nada. Capitu. xiiij. dela ynidad del mundo criado.

f. 55

Con la misma humildad se quiere informar la razon dela fe; y preguntarle: que pues dios es de infinito poder saber e bondad / porque no erio infinitos mundos. A esto responde la fe. Que verdad es que el ser diuino se compara a vna sphera / cuyo centro es qualquier punto della. y la circunferencia o circulo por ser infinita no se comprehende en lugar / porlo qual pudiera criar tantos mundos: quantos son los centros de aquella sphera que son infinitos. Mas no quiso criar mas de vno: assi como el es vn solo dios: porque este mundo es vna relucencia e traslado del original diuino: enel qual traslado conosce el entendimiento criado las p[er]fecciones de vn dios: porque segun dice Aristoteles. En este mundo ay causas y effectos: y no son todas las causas causadas de otras causas: que alguna causa es la causa de todas: sin q ella sea causada de otra: y esta causa primera es vna: dela qual dependen todas las otras: que encadenadas vnas de otras todas van aparar en la primera q es dios: porq no ay cosa mas poderosa q la unid[ad]. y si los infinitos mundos no fizieren vn mundo: para q todos se reduxeren ala unid[ad] de vn articifice: arguyera muchas causas primeras: lo qual es impossible. Queda luego q la unid[ad] de vn mundo da señal de vna causa primera causa de todas las causas y principio de todos los seres: y si dixeré que aqllos m[un]dos infinitos fueran reduzidos ala unid[ad] de vn mundo grande: dirá la razon que vno por vno basta vn mundo criado.

Capi. xv. del principio en q comēço el mundo a ser.

Con los fauores q muestra la fe ala razon como ya muy familiar e criada fauorecida de tal señora: tiene vna reverencial osadia / y pide que ya que dios crío este mundo visible de nada / porque quiso hazer esta liberalidad tan tarde: y no la hizo eternamente dende su eternidad. En questa pregunta

responde la fe con sus entrañas de charidad: con q se des-
 cubre a los pequeños y humildes: y díze. Que como la eter-
 nidad sea vna permanencia y duracion: q carece de princi-
 pio y de fin: y el tiépo por el contrario sea vn mouimiento q
 tiene principio y fin: no passara el mundo de vn tiépo en
 otro: si fuera eterna la creació: porq assi como careciera de
 principio careciera de fin. Y desta manera no se distingue
 ra el mundo dela eternidad: porq no vuiera tiépo: y porq
 siguiete no vuiera en el cosa nueua: cuya especie no fuera
 eterna: y no vuiera cosa vieja: q no fuera siempre nueua.
 Porq la eternidad ni enuegece ni conoce principio ni fin,
 porque donde no ay tiépo no ay suscession: y porq siguien-
 te no ay viejo ni nuevo ni principio ni fin. De mas de esto
 no ay inconveniente q el mundo aya coméçado a tener ser en
 tiépo: y vuiera le si fuera tamén eterno como su causa. Prime-
 ramente no es razon q se diga: q la criatura es tan eterna
 como su criador: q ya que en excelencia no se osasse tomar
 con el: naciere ala de cōpetencia estribando en su pri-
 mencia y duració y eternidad: y presumiera de suplir la fal-
 ta de su excelencia cōla antiguedad y eternidad de su ori-
 gen: y lo que peor fuera si el mundo fuera eterno: osarase de
 si: q assi como la persona del padre engédra ala persona del
 hijo: cōel qual espira ala persona del spū scđo: assi el padre
 y el hijo y el spū scđo necessariamente criaron al mundo. Y
 cō esto presumiera tanto de si el mundo si fuera eterno/ co-
 mo si fuera hecho de necesidad: y no por la liberalidad de
 la bondad infinita de dios. Por donde no sólamēte no a
 gradeciera su ser a dios q le hizo de nada: mas fuera tanta
 su soberuia q se alçara con el vassallaje: pensando q neces-
 sariamente tenia el ser q tenia. Porq debaxo dela eternidad
 se esconde la necesidad: y si de hecho el mundo fuera eter-
 no: quando la fe dixerá ala razó. Sabe q dios crió este mun-
 do de nada dende su eternidad: y q este mundo era tan an-
 tiguo como dios. Respondiera la razon todas las cosas

que me aueys predicado; a yn que sube sobre mis fuerças naturales: no van contra mis leyes. Sola esta que me deyis ya contra ellas. Porq es impossible: q el mundo sea criado de nada: y en su criació no aya auido principio: por que el no ser del precedio al ser: porq no era antes q fuesse. Y por cōsiguiente el ser del mundo criado no pudo ser eterno: porq es impossible q esto criado de nada: q no aya empezado a ser despues q no era: siguese luego: que mejor le assienta ala razó lo que la fe le enseña: y creer que este mundo fue criado de nada en tiépor: que si le dixerse el contrario: conuiene a saber q fue eterno y q fue hecho de algo. Lo qual como inconuiente y suma desorden no lo puede admitir la razon: porq qualquier inconuiente q le digan de dios: q es el supremo poder saber y bondad: no le puede mas conceder: q ala cosa impossible.

Capitu. xvij. Del libre aluedrio en q la razó busca el beneficio dela redemtion.

Porque es de animo generoso querer deuer mucho aquien somos muy obligados: con la reuención deuida pregunta la razon ala fe. Que fue la conuenencia que yuo dela redemtion del mundo. Para la qual el hijo de dios vuiesse de tomar carne humana y rescebir tan grande passion: y muerte tan crudelissima. El esto dize la fe. Que la deuda dela culpa no la pudo pagar persona de menor dignidad que dios. Porque así como la offensa de partes de dios infinito a quien se hizo es infinita: así su rescate ha de ser infinito. Porlo qual menos que persona diuina no era parte ha redimir tan grande deuda como era la que los hombres deuian a dios. Pregunta la razon: que para que crió dios hombres que pudiesen peccar / si tanto auia de costar el peccado. Responde la fe / que porque les dio libre aluedrio: porque así como tenian potestad de guardar los má-

damientos de dios / y por consiguiente merecieran / ansi
 estuuuo en su mano el peccar por la libertad del mismo al-
 uedrio. Dize la razon. Que para que les dio libre alue-
 drio / siendo hombres puestos alla contienda del demonio
 y del mundo y la carne; con cuyas persuasiones y engrey-
 mientos y coquillas pudiessen caer. Responde la se que
 si no les diera libre aluedrio / no fueran virtuosos; ni me-
 rescieran; por mas buenas obras que hizieren. Porque
 assi como ni el fuego merece quando sube / ni la piedra
 quando desciende alo barro: porque naturalmente sube el
 uno y desciende la otra. Assi el hombre no mereciera / si
 sus acciones y obras fueran tan naturales como es el su-
 bir del fuego y el abaxar dela piedra. Por esto dijo el pbi ^{ii.3.ephis.}
 losopho. Que por las cosas que naturalmente tenemos /
 ni somos dignos de loa: ni de vituperio. De aqui se sigue
 que en la virtud hecha de voluntad esta la loa: y en la cul-
 pa hecha de voluntad esta el vituperio: y no viuera virtud
 en los hombres que fuera digna de gloria / sino diera di-
 os a los hombres el libre aluedrio / con la libertad del
 qual escogiesen a su voluntad: y obrassen la buena obra.
 La qual por esto se les contasse a virtud / porque tuuieren
 libertad de escoger y hazer la contraria. El ha de se a esto.
 Que assi como dios crió libremente todas las criaturas /
 fue cosa muy conuiniente alla bondad liberalissima de di-
 os hazer vna criatura libre: en quien se summassen todas
 las criaturas que libremente crió. Esta criatura es el hom-
 bre summa de todas las criaturas / porque en el hombre
 se summa el ser de las piedras. y el crescer de las yeruas /
 y plantas / y el sentir de los brutos / y el entender de los
 angeles. Esta criatura tan excellente como es el hom-
 bre / ni obrara virtud Theologal ni Moral / si sus
 acciones no fueran libres . y estuviieran tan atadas
 alla ley dela natura: como estan todas las operaciones

I iiii

Gen. 15. delas piedras plantas *y* brutos: *y* pues dios es tan magnifico en su repartir: que conforme alo que dixo a Abraham. Yo sere tu gran premio / quiere dar se assi mismo por premio del angel y el hombre que libremete de su volūtad le quisiere seguir: es cosa muy conforme a razõ q el hōbre tenga libre aluedrio: por cuya libertad obrado de volūtad por dios las virtudes morales *y* theologicas: merezca el premio dela vida eterna. De aqui se arguye la gran merced q dios hizo al hōbre ya q naturalmente no podia merecer la gloria: en dalle dentro de su almavn thesoro ta grā de que es la libertad dela voluntad: con q haziédo lo q es en si: cumpliendo los mandamētos de dios: fuese habil para ser particionero dela redēption: con q christo nuestro redētor le encorporo en si: *y* por consigliete le hizo habil para ser bienauenturado *y* gozar de dios para siépre sin fin.

Capitulo. xvij. q el hōbre deue amar a dios: no sola mente por parte y en nōbre de si: q lo deue: mas avy por parte y en nōbre de todas las criaturas: cuyo amor esta cargado ala cuēta del hōbre.

Domi. 3. **la No**
J. **O** cuando habucodonosor mādo echar en la hor naza de fuego a Sidrac Misac y Abdeneago/ porque no quisieron adorar la estatua de oro: cō pusieron vn cantico en mitad del fuego: en que combidan a todas las criaturas: q bendigan *y* loē a dios. En este cantico dizen estos tres sanctos q los angeles *y* los cielos *y* las estrellas *y* el sol *y* la luna *y* las tēpestades granizos *y* nuues *y* lluuias *y* días *y* noches: *y* en fin los elemētos con todo lo q ay enellos bendigan *y* loen a dios: *y* a la postre de todas ponen alos hōbres: para dar a entender q el hombre a de bendezir *y* loar a dios en nombre de si *y* de todas las otras cosas. Porq cierto es que si solos los angeles o los hombres fueran los que auian de bēdezir *y* loar a dios: no conuocaran estos tres sanctos el numero delas criaturas: para que todas dixeran las magnificencias de

dios. Luego de creer es que en alguna manera deuen todas las criaturas bendedizir y loar a su criador. Y si las criaturas irracionales y sin sentido no puedē cumplir por si este officio de bendedizir / si guese que le hā de cumplir por algū procurador o tutor; a cuya cuenta se cargue la deuda das criaturas; que por si no la pueden pagar. Esta magnificēcia que las criaturas han de dezir de su criador esta carga da y assentada ala cuenta del hombre; porq allende quel es la suma; en que se sumā todas las criaturas; es claro q para su servicio y prouecho se crío el mundo con todo lo q ay en el. Porlo qual es razon q de cuenta de todo; el que es mayordomo y thesorero de todo. Por esto no solamente el hombre ha de bendedizir y loar a dios por las criaturas irracionales; mas avn por las q entienden y usan dela razón / porq son para su prouecho / y porensto dara el hombre gracias a dios; porq hizo angeles que le inspirassen; y hizo otros hōbres; que le ayudassen. De modo que vnos hombres bendediziran a dios porque crío a los otros; porque es cierto que por instrumento de vnos quiso dios hazer bien a otros. Yo no se como lo diga; mas lo que siento es que la mayor obligacion que el hombre tiene de bendedizir y loar a dios; es porque dios es dios. Quiero dezir; que si el hōbre deue loar a dios porq (según díze el propheta) Subgetto psalm. 8.
dios todas las cosas debaxo delos pies del hombre; y por consiguiente deue loar a dios porque crío angeles q le sirviesen de ayos y consejeros; porque crío cielos; que le sirviesen con influencias; porque crío elementos y cosas elementadas; en que se encierra el numero delas criaturas / q que se siruen los hombres / entre las quales avn hasta las ponçónosas le siruen. Porq de vna o de otra manera se a prouechado de todas / que avn hasta los morquitos de qui en parece que recibe molestia; le siruen. Porque (según los phisicos dízen) les escusan vna pestilencia y otras enfermedades; en q si no fueran por ellos; cayerā muy amenudo;

Digo que toda la obligacion que tiene el hombre de dar loores a dios por cada vna de las criaturas: es muy peq;
ñia en comparacion de los loores y bendiciones que deue
a dios: porque es dios: porque es un perfectissimo cumpli
miento de todo el poder saber y bondad tan infinita: q solo
el se comprehende y estima y se basta a querer tan infinitame
te como merece. En fin a de loar a dios: porq es dios: sin q
aya otra razõ fuera de dios: q sea mas principal que dios:
en quié han de parar todas las causas de todas las cosas
que se hazen por alguna razõ. Porlo qual haria fuera dñ
officio de hōbre: el hombre q a todas las penas y pdidas
y afretas q le vinieren; no dixeret con Job. Dñs dedit: do
minus abstulit: sit nomē domini benedictus. El señor q lo
dio lo quito: sea su scto nōbre bēdito. Y quādo tomare las
penas por mercedes como de verdad y de hecho lo son: pu
es q vienen dla mano d dios: estara acostumbrado a deziř: loa
do sea dios q hizo t crío tal o tal cosa: como lo solemos de
zir: quādo nos hazemos nueuos de flores o frutas nue
uas: q nueuamente vienen a nuestras manos.

Capi. xviii. que la razõ dize que dios se ame sobre
todas las cosas.

Carta Blanca 43.318.9

A razõ illustrada cõla informaciõ dela se apro
uecha tāto: q ya se suelta a leer de lectura: t saca
algūas liciones por si: q avn q a ella le sea natu
rales cõla illustraciõ dela se las lee cõ mayor ef
ficacia t puecho notable / entre las cuales es vna. Que es
muy grā razõ q pucs el hōbre tiene libre aluedrio y esta en
su mano emplealle en biē o en mal: no le abata ligeramen
te acada cosa: sin q primero vea: q es cada cosa: y en q y ha
sta en q tāto deue ser estimada. Que no es razon: q (como
dizē a sordas t a locas) haga el hōbre saco mano de su al
uedrio / y de todo pusto le qera emplear en la cosa q pueda
cōprar mas barato: q cõ el precio de todo su libre aluedrio:
porq assi como seria cōtra razon gastar en vna comida la re

ta de vn asio. Y mayor locura seria hazer vn vāquete a cinc
 co locos y enel gastar la rēta d toda la vida; assi erraria el lí
 bre aluedrio; si se empleasse sin discrecion; y estimasse lo po
 co que son las cosas delos cinco sentidos; y menosprecias
 se lo mucho que son las cosas del alma / como erraria el q
 estimasse mas la blanca de cobre quel ducado de oro. Els
 si no es razon que el libre aluedrio se emplee en amar mas
 al perro; que al hijo / ni es razon que quiera mas al que no
 deue nada; que al que es obligado. No es razon que quie
 ra mas al sieruo que le echa en costa; que al señor q le da d
 comer. Por esta razó arguye la razon a su libre aluedrio;
 que deue de amar a dios mas que assi mismo; porque ra
 zon es que cada vno pague la deuda que deue; si tiene con
 que pagar. Pues que mayor deuda se puede pensar; que
 es la que deuen los hombres a dios; q los hizo de nada; y
 les da el ser que tienē; y pues es verdad que el hōbre se de
 ue todo a dlos q le hizo; porlo qual es mas de dios q de si
 misino; razó es q ame mas a dios cuyo es; q assi mismo cu
 yo no es / porq el hōbre no es de si; y no esta sin dueño / t su
 dueño es dios q le hizo. De aqui se sigue q cō mayor volū
 tad a de amar y querer bié a dios; q assi mismo; y si como el
 hōbre es de dios; fuera de si mismo; entonces mas se deue
 ra assi q a dios; porque entonces fuera libre y exēpto d due
 ño. Mas como sea todo de dios; y nada de si; es mucha ra
 zon que se de todo a dios; cuyo es. Estale tan bien al hom
 bre darse a su dueño que es dios; que a vn que dios le sol
 tasse la obligacion dela deuda; que tiene de darse a dios /
 y quererse y amarse para dios; else auia de comedir adar
 se de balde sin precio a dios. Porque mas propriamen
 te esta en dios / que en si mesmo. Y siendo esto assi con quā
 ta mayor razó lo deue de hazer: tiniedola obligaciō q tie
 ne de darse a dios; y quererse y amarse para dios; como qen
 se da t restituye asu dueño: Digo mas q avn que expresa
 mente dios le mandasse; que se deixasse de dios / y que en

ninguna manera tuuiesse que ver con dios: auia de suplicar deste mādamiēto: que se le relevasse: y echarse en grandes plegarias: y poner a todos los intercessores del cielo que ni quedasse sancto ni santa ni la sacratissima madre d' dios reyna del cielo señora nuestra: aquien nose arrodilla se: para que todos juntos avna suplicassen ala diuina magestad que no le mandasse tal cosa: que en ninguna manera lo ha de hazer: porque mucho mejor le seria: tornarse a la nada de donde salio: que estar sin dios: aquien deue mas que assi mismo.

Capitu. xviii. que la razon es el toque en q se tocan las cosas q deue querer el libre aluedrio.

Dodria ser que algunas vezes el libre aluedrio empleasse sus fuerças en las cosas: q no son dignas de su amor/ pensando que hazia sacoma no de buena presa: segun el refrā que dice. Quiē feo ama/ hermoso le parece. Porlo qual no es razon que se ame cosa: sin que se prueuer se toque a manera de metal que se toca en la piedra de 2 ydia: que se dice toque. Assi el libre aluedrio antes que se emplee en amar cosa alguna: es bien que la toque en el toque dela razō. En la qual aue mos visto: quan razonable cosa es creer: lo que la fe nos en seña. Si con este toque tocassemos el culto dela ley vieja/ hallaremos que no es razon que diesse dios vna ley tam̄ car gada de ceremonias & menudencias: si no encerrara dentro de aquella corteza otra cosa: que fuera mas excelente que los actos exteriores: que en ella parecen. Si tocamos los vanos mysterios dela Cabala y el Talmud/ doctrinas q salieron dela cathedra de pestilencia: no solamente no hallaremos razon que los sufra: mas avn las razones de su defensa seran los argumentos de su destruction. Si tocamos la ydolatria delos gētiles / hallaremos solapados engafios para engafiar la gente vulgar. Si tocamos enel mesmo toque el Alcoran y la çuna y el Alcear delos mo-

ros/hallaremos tantas delas necesidades & suziedades/q
mayor trabajo sera contarlas;q destruyrlas

Capi. xx.q sobre todo se deue tocar en el toq dela razõ
la ydolatria q anda solapada entre muchos.

HAs cosas q estan manifistas no tienen necessidad de tocarse:para prouar su bôdad o malicia
Mas las cosas que estan encubiertas & solapadas:tiene necesidad de ser tocadas cõ el toque
dela razon. Especialmête si se esconden debaxo de manto
de alguna virtud aparente. Pongamos exéplo. Esconde
se la soberuia debaxo de titulo de auctoridad. Dize el toq
dela razon q la auctoridad y la estima dela persona es pa
ra seruir conella a su señor:y no para encastillarse los hom
bres enlos officios & dignidades: para honrarse coneillos:
& dende ellos como dende castillos bien torreados hazer
guerra alos inferiores con desdenes y menosprecios. El
ydolo dela auaricia se esconde debaxo de titulo de prouis
dencia & bastimento:para el tiépo dela necesidad. Dize el
toque dela razõ:que no se deue hazer prouidencia para lo
por venir con daño & falta qlo presente. Que si el proximo
tiene alguna grande necesidad:avñ q no sea extrema /no
es razon q se dere de proueer la presente necesidad:por co
prar retas para remediar las necesidades q estan por ve
nir. Item tiene este ydolo dela auaricia vn titulo natural:
que es deixar q coman los hijos. Dize el toque dela razon
que alléde que la hedad reziête es inclinada alos vicios/
côla sobra & demasia dela hacienda q los padres procurâ
dexar a sus hijos:se enciende mas presto:q conla pobreza/
assí como el fuego se pega antes al alcreuïte:que al hierro:
y la experiecia da testimonio q los hijos muy heredados
se hazen muy presto viciosos: y paran en desperdiciados.
Esconde se el ydolo dela luxura debaxo del natural appeti
to:que tiené los hòbres de engendrar a sus semejantes. Di
ze el toque dela razon:que assí como el appetito del cuer

po enfermo no es bueno al cuerpo; así el appetito natural
 dela naturaleza enferma por el peccado original en q nace
 los hóbres; no se deve cumplir: sin q haya en el ordé y regla de
 spiritu/ porq sin ordé de spiritu así dañaría; como el vino
 al q tiene dolor de costado/ o como dañaría el agua muy
 fria al que guarda el sudor que el medico le manda guar-
 dar. De mas desto díze la misma razon: que la virtud del
 espíritu tue ser la regla ó la sensualidad: y pues el hombre
 no es todo cuerpo: la substancia superior que es el alma de
 ue moderar a los appetitos dela substancia inferior / que
 es el cuerpo. Esconde se el ydolo dela yra debaxo del zelo
 de castigar el peccado. Díze el toque dela razon: que el ca-
 stigo ha de ser medicina y no ponzónia: por lo qual el casti-
 go ha de nacer del zelo dela virtud y no del appetito dela
 vengança. Porque la vengança se ha de reseruar para
 dios: q la ha de hazer: como se escriue en el deuteronomio:
 Deu. 32.
 Dom. 12 y lo cōfirma el Apostol. Quiere se esconder el ydolo dela
 gula debaxo de vn texto euangelico: que díze. Non quod
 intrat in os; coquinat hominem. Lo que entra por la bo-
 ca no ensuzia al hombre. Díze el toque dela razon: que en
 el mismo texto se sigue. Que lo que sale por la boca ensu-
 zia al hombre: segun que nuestro redemptor lo declarara: di-
 ziendo / que lo que sale por la boca: sale del coraçón. Pues
 es vean los que comen mas delo necesario: con que cora-
 çon lo comen. Los que comen carne en días vedados y ce-
 nando los días de ayuno/ vean con que coraçón lo hacen
 Si les escusara el vaguidillo que fingen que tienen / o la
 familla de dos aradores/ o el trabajo que mucho encaren-
 cen. Que a buena verdad las colaciones de vnos serían ce-
 nas cumplidas de otros. Y el trabajo que vnos achacan
 sería descanso de otros. Clean finalmente con que coraçón
 puede hacer vanquetes: los que saben aquello que díze
 in eunu. Terentio. Sine Cerere et Baccho friget Genius. No tie-
 ne que ver la luxuria con la mesa templada. Esconde se el

ydolo dela embidia debaxo de vn refrancillo / que no ties
 ne auctor / que dize. Primum mihi secundum tibi. Que
 quiere dezir. Primero amiry despues a ti. Acude el toque
 dela razó / et dize q la charidad y la primacia ha de ser sin
 daño de tercero. Especialmente que los dones espirituales
 y temporales vienen dela mano de dios. Y por consis-
 guiente a do quiera que se hallen: se han de estimar como
 dones de dios / y no como proprios del hombre. El ydo-
 lo dela pereza presume esconder se debaxo de vn texto euá-
 gelico / que dize. Nos congores en buscar de comer et ve-
 stir. Acude el toque dela razón: et dize que Christo nuestro
 redemptor no veda la diligencia et cuidado dela vida acti-
 ua; con que se deue buscar el necesario mantenimiento del
 cuerpo. Si no la congora demasiada / con la qual se impide
 de el anima de mirar el fin a que tira: que es la gloria. De
 esta manera podremos tocar qualquiera cosa que se ofres-
 ciere: para prouar que tales riantes que enella se emplee uz-
 na joya tan grande: como es el libre aluedrio: que los hom-
 bres que biuen alas leyes del mundo: suelen abarraganar
 con el cumplimiento de sus appetitos: que es vna ydola-
 tria encubierta: que manifiestamente parece: si se toca en el
 toque dela razón. De esta ydolatria se podran arguyr los
 que son semejantes a los Luthenos: de quien dize la es-
 critura sagrada estas palabras. Et cum dominum cole-
 rent: diis quoqz suis seruiebant. Como homra sen al señor:
 juntamente seruiian sus ydolos: y en el fin del capitulo dize
 estas palabras. Fuerit igitur gentes iste timetes quidem
 dominum / sed nihilominus idolis suis seruientes. Te-
 mian estas gētes a dios: et junt con esto seruia cada uno a
 sus ydolos. De esta manera podemos dezir / que los mas
 los christianos por vna parte dizen que son christianos: y
 q temen a dios: et por otra parte sirue cada uno a sus ydolos
 Unos al ydolo bla soberbia; otros al ydolo del auaricia; et
math. 6.
4.re.17

carnales al ydolo dela luxuria. Los apitonados al dela
 yra. Los golosos al dela gula. Los q̄ quieré ser singulares
 res al ydolo dela embidia; y los holgazanes al ydolo dela
 pereza. A todos estos condena el toque dela razon; q̄ dice
 math. 6. que ninguno puede seruir dos señores; y muy menos a dos
 diferentes; y que es imposible que en mismo servicio sea
 agradable a dos señores contrarios.

Capi. xxi. que el mayor triunpho dela razon es vencer
 el ydolo mayor q̄ en castellano se dice. QVEDJRAA

 Emas de todos estos ydolos particulares que
 andá solapados debaxo de buena color / ay en
 ydolo mayor q̄ haze la guerra contra el exercito
 delas virtudes a escala vista / porq̄ confia tanto
 de su poder; q̄ no tiene necesidad de venir encubierto co-
 mo los otros; sino abiertamente se entra de rendon por los su-
 yos nobrando su nobre y a grandes bozes diciendo. Biua
 biua el grā QVEDJRAA ydolo mayor de todos los
 ydolos. Este ydolo QVEDJRAA entóces redra no-
 bre de ydolo; quando tuuiere competencia contra alguna d
 las virtudes / contra las cuales a veces esta tan aposse-
 sionado; y tiene tan buen credito cōlos suyos; q̄ no ay pley-
 to omenaje tan firme hecho a príncipe dela tierra; como es
 la fe q̄ se guarda al ydolo mayor QVEDJRAA. Si
 assoma por aculla la humildad alegando de su derecho,

i. Pe. 5. Humiliamini sub potentí manu dei; vt vos exaltet in tem-
 pore visitationis. Humillaos hermanos debaxo dela po-
 derosa mano de dios; porque os ensalce; quiādo os viniere
 a tomar cuēta; apenas acaba su razonamiento; quādo salte
 de traues el hariscado de QVEDJRAA diciendo q̄
 diran si lleuo la cruz en la procession delate del sacramento;
 diran que soy sacristan; y junto con esto hará lo q̄ hizo Abi-
 col; quando dixo Dauid: ludam et vilior siā coram dñō.
 Baylare y apocar me he delate del señor. Que diran si pri-
 mero hago la cortesia que me la hagan? Diran q̄ de abati

do lo hago: que me someto a todos los ruynes. Por otra
 parte assoma la liberalidad diziédo. Mutuum date nihil Lucc. 6.
 inde sperates. date et dabitur vobis. Emprestaos vnos a
 otros sin logro: dad delo q teneyss: y daros hâ mas. Mas
 luego le sale al camino el auarieto de **QUE DJ RAI**
 y plañiendo porlo flautado díze. Y que diran mis hijos y
 mi muger: si no q sin tener officio y beneficio: les gasto la
 bazienda y los quiero dejar apuertas? Que dirá mis pa-
 riétes si no q conlos estraños me muestro yo liberal: y con
 ellos soy yo ventero / conlos míos quiero yo paz y dejar
 me de mal ruydo. En esto viene la castidad; diziédo. Fugi 1. Cor. 6.
 te fornicatione. y salele dtraues el encenagado de **QUE**
DJ RAI diziendo. Que dirá si no me cóbido a llevar d
 la mano y a hablar enel corro dôde hablan los otros. Di-
 ran q soy mari maricas: q nunca soy para nada. Entra la
 maledumbre diziendo. Beati mites: quoniâ ipsi deû vide
 bunt. Bienaueturados los másos: porq ellos veran a dios
 y atajale la palabra el rufianazo de **QUE DJ RAI**
 diziendo. Que dirá si perdono: y si no vengo la injuria? Di-
 ran que ni soy hombre ni tengo sangre enel ojo: que lo ha
 go dc couardia. Finalmente diran que tengo mas de don
 zella que de capitán. Entra por otra parte la abstinencia:
 diziendo. Non in comedationibus et ebrietatibus. No ga-
 steys la vida en vanquetes y embriaguezes. Y soberca la Rom. 13.
 de traues el Epicuro de **QUE DJ RAI** / diziendo.
 Que diran si no pongo mesa ordinaria con extraordina-
 rios májares: diran quelo hago de escasso: por no gastar y
 por despedir a los cóbidos. Viene luego la charidad/
 diziendo. Charitas non emulatur. El amor no anda so-
 bre puntillos. Y no tarda yn punto el botijon rebentado
 de **QUE DJ RAI** / diziendo. Que diran si quedo a
 tras delos otros. Diran que soy como el herrero que di-
 zen de Arganda: que vsando el officio se le oluido el mar-
 tillar: y por dar enla yunque dava se enla rodilla. Diran
1. Cor. 13.

t

que ruyn sea quien por ruyn se tiene. Diran que el otro es
 su gallo / y que yo soy la reta guarda. Echa la firma la di-
 s. 3. ligencia / diciendo. En laboribus comedes ex ea cunctis
 diebus vite tua. En tus trabajos comerás el fructo dela
 tierra: todos los dias que bivieres. Aparece luego el boz-
 bachon Saponazo bracitendido de Q V E D Y R A M
 bosteando por vna parte: y emperezandose por el resto / y
 con vn tono muy soñoliento dice. Que diran: si soy offici-
 al: diran que mal aya quien a los suyos desonra. En espe-
 cial tallinage: que todos a vna mano han sido hombres
 de cuenta: nninguno ha sido oficial. Diran que mal yni-
 to a mi visahuelo: que se hallo en la de Aljuba Rota: y a
 mi abuelo que fue timiente sargento en el cerco de salsas.
 Diran que y gual y gurulloso lo hizo mi padre: que mato
 al atambor en la refriega de Rauena / y aun yo me halle
 en la de Argel: y un medio hermano que dios me dio: hizo
 diabluras en la Soleta de Tenez. Pues si con tanta ges-
 nealogia me pusiese a aprender officio: que diran los que
 me conocen: si no que por tales como yo se desonran los li-
 nages. Finalmente venga quien viniere / con razon o sin
 ella: q no mudara mas al vassallo de Q V E D Y R A M
 dela obediencia de su señor: / que la llaue de los dineros del
 seno del auariento. Por lo qual sera grande triunpho el
 que hara la razon / si con la fuerça dela verdad prouare el
 contrario. Y como dice el refran Calla callando prendie-
 re al tyrano cossario salteador / y vanderizo de Q V E
 D Y R A M / y diere el cetro del mando al noble y virtuo-
 so Q V E D Y R A M del que no anda conforme ala ho-
 nestidad de su estado. Y Q V E D Y R A M sobre to-
 dos si discuerda la vida de cada uno del cargo que con el of-
 ficio professa: Este tal que diran: es virtuoso y loable: por
 que no nascie dela Philantria que es el desordenado az-
 mor que los que no se conocen: se tienen: mas nascie de
 la virtud y obligacion que cada uno tiene a hazer buenas

mente lo que deue / y cumplir con la reputacion que se des
ue / se suele tener de los buenos.

Capitulo veinte y dos. Que el castillo e fortale-
za en que se encastilla este ydolo **QUE D Y R A M**
es la **Philautia**; la qual de razon se auia de derri-
bar por tierra.

Dizen que los medrosos hablan de talanqua-
ra; porque la seguridad del lugar les da alas
de atrevimiento. De esta manera vemos que
el ydolo couarde y medroso de **QUE D Y-**
R A M no osa chistar en el coso. Que toda su charlatane-
ria y esfuerzo fingido se funda en la fortaleza de su Casti-
llo. De donde el qual ni teme amenazas ni muerte ni excomu-
nion. Porque le parece a el que esta tan seguro en su for-
taleza / que si el no se sale al raso / no es alguno parte pa-
ra entrar le por fuerza. Esta fortaleza en que se encastilla
el ydolo **QUE D Y R A M** Se dice en Griego **Phi-**
lautia, y en latín. Amor sui. y en romance la llamaremos
el amor desordenado con que el hombre engreido se a-
ma sobre todas las cosas. y se haze el ultimo paradero de
todas sus obras. Esta **Philautia** dice Marco Tulio,
q es comun a todos los hombres. y por esto suele enga-
ñar debaxo de ser comun. Por esta **Philautia** no sola-
mente se haze el amor del proximo mercenario / mas as-
y n fortalece se tanto en ella el ydolo **QUE D Y R A M**
que osa tener competencia con el Amor principal con
que gratuitamente sin interesse deuen los hombres amar
a dios. y como quien habla de talanquera a su saluo / di-
ze el refran de los **Philauteros**. Mas cerca estan mis dié-
tes q mis pariétes. Cõ este refrancillo dice q mas qere pa-
si q pa otro; porlo qual ya q se determina en querer bien a
dios; no le quiere de gfa; mas amanera de vñtero que ven
t ij

ad atti. 16.
bro. 13.

de gato por liebre / vende el amor mercenario por el amor
 gratuyto. Quiere bien a dios / porque le llueve r le ha-
 ze Sol a sus tiempos: porque le da sanidad r bien de co-
 mer/porque le dara la gloria r le librara del ynsierno. / y
 la ultima causa de todos estos quereres se determino en-
 la Philautia/que es el amor que el hombre se tiene assy
 mesmo. Que por esto quiere bien a dios / por que con tal
 querer quiere el grangear su descanso. Al qual tiene ojo
 de su principal intencion. Este querer en que se tiene ojo
 alas mercedes temporales y eternas: es muy bueno pa-
 ra ser amor añadido al principal / y de hecho se ha de te-
 ner: mas es muy malo para caudalz amor principal. Por
 que este amor solo no basta: para que conel se saluen los
 hombres. Porque no se cumple conel toda la deuda que
 el hombre deue a su hazedor/ que es amar a dios por qui
 en dios es digno de ser amado sobre todas las cosas. Es-
 te amor es el que buscaua dios dende el cielo enlos hom-
 bres/ quando (Como dize el propheta) Abiro dios den-
 de el cielo sobre los hijos delos hombres: para ver si ha-
 llasse alguno que entendiesse r buscasse a dios: r hallo los
 a todos tan ruynes y tan sin prouecho: que todos declina-
 ron del camino dela verdad r dela justicia: que entre to-
 dos: solo uno se hallo bueno / que fue Christo nuestro re-
 demptor por su naturaleza. Y nuestra señora su madre por
 gracia r por priuilegio: a muchos delos de mas hallo tan
 abominables / que añadian maldad a maldad quasi a
 porfia/ como si la victoria estuviera enel camino dela mal-
 dad. Todos estos males prouienen dela Philautia en-
 gañosa: que debaxo de amor natural tiene tan engañas-
 dos los hombres: que haze espaldas al Capitan general
 delo vicios. Que es el ydolo mayor O T E D Y R A M
 Esta Philautia es tan peligrosa: que della dize el Apos-
 t. tim.3: stol. O Timoteo. Sabe te que enlos dias posteriores vedrá
 vnos tiempos peligrosos; en que los hombres se amaran

assí mismos serán cobdiciosos altuos soberuios blasphemos: no obedeceran a sus padres; serán ingratos malvados sin zelos sin paz malsines acusadores incómitetes crueles sin affabilidad: serán traydores aydados hinchados de soberuia: y sobre todo serán mas amadores delos deleytes: q d díos: q tendrán la esperança dela piedad: mas la virtud della con obras cótrarias la negaran: y un poco mas baro dízer: q estos tales resisten a la verdad: porq estan corruptos en sus pésamietos: y estan reprobados cerca del avistamiento dela fe. Destas palabras del apostol podremos sacar quā cerca estamos del juzgio: pues q a la letra ya son llegados los tiempos peligrosos en q parecen todos los vicios a yna: que el apostol escriuio a Timoteo. Si díos mirasse en estos tiempos dēde el cielo sobre los hombres: para ver quién le entendía y le buscava con amor gratuito: quien sería el que con verdad pudiesse dezir lo q dice el mismo propheta. Quid mihi est in celo: et ate quid volui super terram? psal. 72.
 Que tengo yo q fuera de díos me contete en el cielo: y q es lo que puedo desear sobre la haz dela tierra: si no a díos q es el verdadero contentamiento y descanso del alma: si díos anduviesse buscando por los estados quién es el que entiende a díos y le busca: y preguntasse al moço de capilla: con que intento entro a seruir al sacristan: si entro por ayudar alas missas y seruir a díos por amor de díos: o porq le dese de comer: q no lo hallava por otra via: o porq le mostrase a cantar: porque tenía buena voz: y entendía q sabiédo cantar: podria ganar de comer por la voz: Si preguntasse a su amo el sacristán si accepto la sacristanía: por seruir a díos con su officio: porq auia falta de sacristanes: o porq no hallo otra via en q ganar de comer: y dispuso se a ser sacristán: porque no tuuo habilidad ni fauor para ser capellán: Si preguntasse al capellan: si fue capellan por amor de díos: porq faltaua quien lo fuese: y por no dexar vaca la capellania ofreció a díos su seruicio: q si no fuera por su seruicio
 t iii

cion no la acceptara: avn q mas le rogará cōella: o si fue ca
 pellá porq no pudo ser racionero: Si pregútasse al racione-
 ro: q porq es racionero: si accepto la ració por amor d dios
 o si el como el capellá recibio la ració por falta de vna caló-
 gía: Si pregútasse al canonigo / porq es canonigo: si acce-
 pto la ordē de canonigo por meterse en regla: como profes-
 so por amor de dios: y quitarse dela desordē del mundo: o
 si la accepto para hazer fausto y honrarse con la calongia /
 mientras no pudo llegar a ser arcediano: Si pregútasse al
 arcediano: porcuyo seruicio accepto el arcedianazgo: por
 hazer enel seruicio a dios: o porq esta mas honrado: q sien-
 do solamente canonigo: Si pregútasse al deā: quien le mo-
 uio a ser dean el seruicio de dios: o por ser el principal del
 cabildo: y honrarse cōla primacia: y cō ser primer voto: Si
 pregútasse al obispo: cō q intenció accepto el obispado / cō
 titulo de pastorear enel aprisco euāgelico: y apacentar las
 almas q tiene a su cargo: o cō titulo de pōpa mūdana t re-
 sidir mas enla corte: por el hao hao de su nōbre: q en sus as-
 priscos: Si pregútasse al arçobispo / porq quiso acceptar
 vna carga tan gráde: como es ser corrector de obispos / de
 mas del mucho ganado q tiene assentado a su cueta: si lo
 accepto por amor de dios: o falta de quiēlo fuese: o pa au-
 torizar su persona: t hazer su linage: t dejar casas de mayoz-
 razgo del pasto: cō q auia de apascētar sus ouejas: Si pre-
 gútasse al cardenal: que para que accepto el capello / si lo
 hizo por representar el officio de apostol: t ayudar con su
 persona y estado al bien dela yglesia: pues que el ha de ser
 uir de quícial en que se retorna la puerta: o lo procure por
 las vias illicitas / para honrar se conel capello: t ser uno
 delos príncipes vngidos / y tener alicento para ser Pappa:
 y emparentar con los príncipes dela tierra: y enhestar
 con su estado sus parientes y seruidores: Quando vinie-
 math.22 re a preguntar al Pappa. Cujus est imago hec: Que te
 mouio a ser pappa: mouio te el zelo de mi yglesia: para

emplear tus bienes y tu persona por el bien y vida de tus
 ovejas: o por venir ala cumbre delos estados: y por ser el
 dictador mayor dela tierra: porque si a los otros príncipes
 besan las manos a tí te besen los pies: y finalmente si le
 procuraste por la vía de cesar: si le tienes para emparentar
 con los reyes cristianos: y sacar a tus parientes dela
 parentella comun delos otros: Si dios toma la cuenta al
 braço seglar: y pide al portero Alguazil Alcalde Jurado
 Regidor Corregidor. Si pide cuenta al labrador official
 Escudero Cauallero Baron Mariscal Léde Marques
 Duque Archiduque Rey Emperador y Monarca: si
 enestos estados siruen a dios: y los tienen por amor d dios:
 que si no fuera por su amor: nñica los acceptaran / y por
 hazelle servicio los acceptaron: o si los acceptaron: los v/
 nos porque no hallaron otra mejor bieuienda: y por con-
 siguiente no pudieron subir a grado mas alto / los otros
 por honrar se conellos / y tener la vida segura. Y dende
 ellos hazer guerra a los que son menos que ellos: Final-
 mente pedilles ha si los tomaron por cumplir con su phi-
 lautia: que es el amor desordenado que se tuvieron. De
 creceres: que quando esta pregunta fiziere dios: hallara
 muy pocos officiales de dios. Así en los ecclesiasticos: co-
 mo en los seglares. Porque de todos dixo el propheta. psalts.15
*O*nnes declinauerunt: et simul innutiles facti sunt. To-
 dos declinaron: y todos a una son sin reprocho. Pues si
 dios quisiere subir un poco mas la pregunta / y dezir a to-
 dos a bullo . Quien de vos otros bieu a mi servicio?
 Quién es el q tiene la vida por carga y por amor d mi qere
 bieu: y esta esperando q le suelte y d la palabra q me tiene
 dada en el baptismo d bieu: ir morir amí voluntad: y por ser ta-
 pesada la vida esta esperando q yo le descargue: y dice con
 mi buen apostol. Desiderium habeo dissoluiri et eē cū xpō: Len phil. 1.
 go deseo de ser desatado dela carcel del cuerpo mortal/
 t iiii

y estar con mi señor jesus christo: Pareceos que si preguntasse dios estas preguntas al mundo: diziendo a cada uno
 en particular. **L**uius est imago hec. **L**uya es esta figura/
 math.22. que hallaria muchos de su partido: **P**iadosamente se pue-
 de creer: q yendo las cosas de oy como va: si su infinita misericordia no supliesse las faltas: que de nuestra parte ha-
 llasse: que apenas hallaria uno entre diez: que derechamente
 biuiese por dios: y no estuviesser enamorado dela **P**hilautia: que es el amor de si mismo. Entre diez pappas diez
 cardenales diez arçobispos diez obispos diez deanes diez
 arcedianos diez canonigos diez racioneros diez capellanes
 diez sacristanes y diez clerizones: apenas hallaria uno
 que derechamente fuese de dios y por dios: que de otra
 manera rehusara la vida: y huyera de ser sublimado en of-
 ficio eclesiastico o temporal. **D**el qual pudiese decir. Este
 clerizón y este moço es clerizón y moço de dios: y no dela phi-
 lautia. Este capellan y este labrador es capellan y labra-
 dor derechamente de dios: y no dela philautia. Este racio-
 nero y este escudero es racionero y escudero de dios: y no
 dela philautia. Este canonigo y este cauallero es canoniz-
 go y cauallero de dios: y no dela philautia. Este arcediano
 y este Baró es arcediano y Baró de dios: y no dela phi-
 lautia. Este dean y este mariscal es dean y mariscal de dios
 y no dela philautia. Este abbad y este conde es abbad y co-
 de de dios: y no dela philautia. Este obispo y este marques
 es obispo y marques de dios: y no dela philautia. Este ar-
 çobispo y este duque es arçobispo y duque de dios: y no
 dela philautia. Este cardenal y este rey es cardenal y rey
 de dios: y no dela philautia. Este Pappa y este Empera-
 dores pappa y emperador de dios: y no dela philautia: q
 es el castillo roquero: en q se encastilla el caudillo de todos
 los vicios q es el ydolo mayor **O V E D Y R A M**, donde
 el qual se quiere hazer tan mandon: q mientras el no salie
 de el: tiene por cierto q no aura lança enhiesta contra su ma-

damiento. Porq sabe el muy bien aquello que dize sant ^{Super} Augustin. Que dos amores fizieron dos ciudades. La ^{plat.64} Philautia que es el amor q comieça de si hasta el poco a catamiento de dios: hizo la ciudad d Babilonia: y el amor de dios hasta el menosprecio de si mismo: haze la ciudad d Hierusalē. Y como vee el que son estos los tiempos postres: en que se va cumpliendo la sentencia del redemptor del mundo. Porq abundara la maldad: se resfriara la charidad de muchos: si en algun tiempo tuuo osadia de hazerse fuerte en su fortaleza: aora mayormente la tiene. Quiene luego que atalemos la fortaleza en que se fortalece el enemigo de nuestra vida. El qual cō titulo de amistad es manifiesto tyrano y cruel enemigo: porq debaro del amor natural q naturalmente se ha de tener cada uno: mete tanto la mano en este amor: q de segundo que auia de ser: le haze el primero. Boluamos sobre nosotros y a manera d ^{mat.24.} Qui diano Marcylo digamos. Inopē me copia fecit. La mucha abundancia que tengo del amor de mi mismo: me hizo necesitado / la qual necesidad en viiendo que venga a nuestra noticia: nos ha de ser ocasion de buscar con mayor diligencia el verdadero amor / q es el cumplimiento de todas las cosas: que el hōbre puede querer. Porq si despues d auer conocido nuestra necesidad: perseueraremos en el amor dela philautia / boluernos hemos en la flor de açucena: en que dize la fabula que se boluió Marcylo muerto de amor de si mismo. Desta manera diremos q el q se enamora de si: y persevera en su amor / se buelue en flor de açucena. Quiero dezir: que todo su amor para en florezas sin fructo: que tractando se: se marchitan. Y es de notar que la flor dela açucena mientras mas se tracta en las manos mas hiede. Asfi el amor dela philautia hiede mucho en las manos d Philautero: si no se sala y cōserua el amor: que el hōbre tiene a si mismo: con el amor de dios: quirienzose y amandose para dios en dios y por dios. meta.li.3

Libro

Capitulo. xxiiij. Del la prueua del bien y mal por los impedimentos del bien : y las ocasiones del mal que de fuera se ofrecen.



Como sea verdad que la enfermedad menoscaba las fuerças naturales: no es maravilla que la razon despues del peccado este en alguna manera embotada: que no pueda facilmente conocer el vicio o la virtud encubierta. Especialmente si de fuera se le ofrecen algunas ocasiones: que aun que no sean bastantes: alomenos sean algo apparentes: para ayudar a concebir lo que falsamente entendio / entendiendo lo bueno por malo: y lo malo por bueno. Y pues el dia
math. 4. blo que tiene nombre de tentador tuuo osadia de tentar a la persona de christo: que aun que no estaua certificado quien era: alomenos teniale por hombre sanctissimo: segun que lo auia visto en sus obras / no piense alguno que la bondad o la sanctidad le ha de escusar dela tentacion. Especialmente que la bondad tanto es mayor: quanto siendo mas tentada: es vencedora. Por esto tengamos este aviso que quando en la cosa indiferente o en la cosa que no esta bien clara q ni bien se tiene por buena: ni bien por mala: se nos ofrecieren estoruos impedimentos y dificultades y escusaciones y pesadumbres: pensemos que aquella tal cosa es buena. Por lo qual es muy gran razon: que la preguntamos a dos o a tres en cuya determinacion conforme a la sentencia de nuestro redemptor esta la verdad. Por el contrario quando se nos ofrecieren aparejos y ocasiones: y facilidades: y ligereza: pensemos q la tal cosa es mala: y por consiguiente es digna de ser preguntada. Aun q tambien la usara en su officio: y tocara en su toque el mal y el bien / en el qual hallara q para jugar y holgar con titulo de recreacion: suele ofrecer el diablo tantas avinientes facillidades y ligeruezas y titulos colorados: que les quiere arguyr que son

obligados a tomar passatiempos: para restaurar las fuer
 cas: que les haze en creyente que estan gastadas de dos o
 tres buenas obras en que anduieron. Esto haze el dia
 blo para dar conellos en las contiendas y embriaguezes:
 que de los juegos y das huertas el suele virdir. Demas de
 las luxurias y muertes que por adahalas delas extraor
 dinarias comidas y juegos suele sacar. Para aprender
 oficios y assentar al trabajo: pone tantos estorvos: que ya
 que cada uno por si no sea parte contra la diligencia del
 hombre: le hagan caer con la muchedumbre de impedimie
 tos que de cada parte le ofresce. Esto haze el: porque de
 la occiosidad saca todos los males que quiere. Digo mas
 que es tanta su astucia: que en una misma cosa en un tie
 po pone impedimentos y dificultades. Y en otro grandes
 aparejos y ligereza. Pongamos un exemplo muy ma
 nifesto. Quando la ley vieja era buena y saludable: antes
 del aduenimiento de nuestro redemptor Jesu Christo: a
 poder de milagros que dios hazia por su pueblo / mu
 chos de sus cultores no se contenian enella: sin que tras ca
 da costa ydolatrassen. Como paresce en muchas partes
 del testamento viejo. Algora que despues dela ley euang
 elica significada y sacada dela ley vieja / queda la ley
 vieja vazia: porque los mysterios que enella se signifi
 caron y prophetizaron: estan cumplidos en el sacro euang
 elio: y por consiguiente aora esta la ley vieja sin espiritu:
 porque esta ya parida dela ley euangelica: dela qual antes
 estaua pseenada. Por lo qual aora esta (segñ lo dice el apo 2. Cor. 3
 stol) una pura letra que mata: porque es la coraza sin fue
 tano. Y por consiguiente es ley mortifera: que de becho ma
 ta al q aora la guarda: aora sin prophetas q les prediquen
 sin tēplo sin sacerdotio y sin holocausto / y finalmente sin mi
 lagros: no bastan persuasiones ni sermones ni disputas: ni co
 uencimientos de buenas razones a los cultores que en ini

chas ciudades publicamente profesan la ley mortisera/
ni bastan inquisiciones: alos q siendo vna vez corregidos
de sus juezes: no se quieren dexar del seruicio de vna cosa:
que de mas dela desonra presente; les acarrea la muerte p
petua. De esta manera podremos dar exéplos en muchas
cosas que en el tiépo q son buenas les pone el diablo mu-
chos estoruos: y al tiépo q son malas: les ofrecece muchos
aparejos r coloradas ocasiones con q las querá hazer.

Capitu. xxvij. Del conocimiento propio: q cada

vno deue tener de si mismo.

Razon es que el que ha de conocer las cosas que
estan fuera de si: no tenga ygnorancia de si: por
lo qual deue el hombre hazer cuenta consigo:
r ver que el no se hizo: ni se substéta: ni basta pa-
ra conseruarse en el ser y estado: en que le puso su hazedor.
De aquí le nasce vna obligacion q tiene de conocer se assí
mismo para darse a cuyo es. Para este conocimiento: si se
para a considerar de donde viene: hallara q no es muy an-
tiguo: porq no passara de cien años la mas antigua me-
moria que tiene. Si considera lo q es: hallara que es vna
balsa de deseos sellados del descontentamiento ordinario
que tiene. Si quiere considerar adonde haze su assíeto: ha-
llara q va de camiuo a buscar su descanso. Y como natural-
mente no pueda hallar todas estas cosas q busca: deue hu-
millar su entendimiento: y reconocerse deudor de aql q le
dio el ser: que el no tenia: y le cōserua en el: y basta para cu-
plirle todo lo que desea. De aqui conocerá que de si r d su
cosecha: no es si no vn silo de nullidades r negaciones / y
priuaciones de cosas: y de partes de aql de quiē es: es vna
substancia que tiene libertad para amar lo bueno r abor-
recer lo malo: r que junto con esto tiene capacidad para ser
bienaventurada. Deste conocimiento se sigue que claramē
te vera que el bien q en si hallare: le viene de fuera. Por
donde quedara en obligacion de hazer reconocimiento

dello a su beneficiador / de quien enel se deriuia; y de si no
 conoscerá otra cosa fuera delos males / poquedades: que
 son propias de su cosecha. Despues desta principal consi-
 deració considerara la armonia / cōposició de su cuerpo: q
 quasi excede ala razon humana / como parece en vn grā li-
 bro q della escriuio Galieno. Desta composicion escriuio
Marcos Tulio: prouocado a los hōbres ala admiració de lib. 2. de
 su artifice. En otra parte dize este mismo auctor. Que si
 nos diesse dios a escoger la cōpostura de nuestra natura-
 leza: q nos hallariamos tan contētos conla q nos dio: que
 no aurie cosa q mas pudiesse escoger nuestro desseo. Alle-
 ga la razó / y dice. Que pues cada uno tiene vn tan buen li-
 bro en su misma psona: como es la armonia / cōposició de
 su cuerpo: razon es q se suelte a leer enel: siquieras (cōforme
 al refran) como el ruyn lector q sabe leer enel libro desu al-
 dea. En este libro dela cōposicion de su cuerpo leera: q no
 esta en este mundo como bruto: o (segū dizen) como presso-
 naje sin son. Y por cōsiguiente no esta baldio: q algū sin tie-
 ne a que tira: q es ala bienauenturança. Dela qual su des-
 seo le da testimonio q es capaz della. Porq ningū deseo
 naturalmente lo que es impossible. Leera lo segundo que
 no deue querer para otro: lo que no quiere para si. Deue se-
 vestir dela passion delos aflijidos: y pésar: q si el estuiuiesse
 en semejante affliction o necessidad: assi como desearia que
 los otros se vuiessen conel: dessa misma manera se deue el
 auer conlos otros. Deue pdonar: assi como el querria que
 los otros le pdonassen: y no ha de ahogar a su proximo/
 diciendo. Rede quod debes. Paga lo q deues. Esto hazé math. 18
 en su pensamiento los hōbres: q no se condoleciendo de-
 las faltas de sus proximos: viendo se ellos sin los vicios
 que veē enlos otros: justificanse delante delos pecadores
 como hazia el Phariseo delante del publicano. Lōviene 2 ne. 19.
 que hagamos lo q sant Gregorio nos amonesto. Que po-
 gamos delante de nuestra consideracion a los mejores q no

 na. de. lli.
 4. acad.
 quest.

sotros; y no a los peores. Porque delante de los peores se suelie ensoberuecer la virtud. Y delante de los mejores abaya las alas del engreymiento. Concluyamos que pues es verdad que el conocimiento esta en la verdad; y es verdad que el hombre es mas de su auctor que de si mismo; razon es que este mas al mandamiento de su auctor; cuyo es: q a su propio appetito. Y pues las criaturas menos perfectas estan contentas con el ser que les dio su auctor; no es razon que el alca y de dellas q es el hombre; este descontento. Aun tese deue tener contentamiento por si y por las otras. Y estar contento con su persona y estado; assi como la cosa insensible se acuesta del lado; a q su naturaleza la inclua,

Capitu. xxv. Que en la liccion del cuerpo humano tropieza el hombre quando se va de si.

Selen deziryn refran. Que quando la hormiga se ha de perder: alas le han de nacer. Este se oira por los hombres que por leer mal en su libro se van de si mismos. Estos son los hóbres/ q no estan contentos con la vocacion; para que fueró llamados: o con el estado en q biuen: y por modos exquisitos qe ren buscar otro estado de vida: que les sea mas honroso/ o mas gançioso. Estos tales diremos q como fugitivos dla razon: se van de si mismos / porque leyeron muy male en la republica de su cuerpo. En el qual hallan vna cabeza y vn cuello y vn pecho: y las cosas dobladas son necessarias al cuerpo: para q ayude a vezes: y supla la vna la ausencia y enfermedad dla otra. Bases de notar q la mano núca se fue de mano: por subir a otro officio mas alto: ni el pie se tuvo por afrentado en pisar lodo: con tal que su cabeza no se enlodasse. Finalmente no ay miébro en todo el cuerpo humano: q cometa y encomiende su officio a otro: por subir el vn grado mas alto: y leyendo esto assi: apena veremos hombre que haga el officio que con su nombre prego

na. Exéplo. Nunca yo vi que las manos encomendassen el officio de tomar a los cobdos. Ni los pies encomendaron el officio de andar alas coruas. Ni los ojos encomendaron el officio de ver alas plantas. Ni las orejas encomendaron el officio de oír alas pantorrillas: y assi diremos de todos los otros. Y leyendo los hombres esta licion en su cuerpo: vemos que se descuidan los pappas con los plazdos; y los perlados con sus vicarios; y los vicarios con sus tiniétes; y los tiniétes con sus notarios; y a los notarios suele muchas veces contramarinar el dinero. Y te los emperadores se descuidan con los reyes; los reyes con sus consejos; los consejos con los corregidores; los corregidores con los alcaldes; los alcaldes con los alguaziles; a los alguaziles suelen algunas veces contrapesar las tiras de bodegones; y los entresacos de tablajeros; para pagar el tributo cargado de las varas: q de buena justicia se auia de dar con dineros / o se auian de comprar por sola bondad. Porq es cosa muy cierta: que los menudos dela república estan armados sobre la menudencia delos ministros menores dela justicia. Y te mal leen en la república de sus miembros los que ya que no encomienden su officio / usurpan mas de lo que debazo de su jurisdiccion se contiene. Por donde exceden los límites de su officio. Como si los ojos quisiesen ver lo suyo y lo ageno; y las manos quisiesen abarcar su hacienda y la agena. Y los pies no tuviessen menos cuidado de andar ramerías: que Romerías. Desta misma manera vemos que las conciencias delos hombres que quieren subir en mas alto grado de lo q son: salen de madre y echá lo largo por ancho. Porlo qual qdā tan anchas: q no ay cosa q no les cabe: y son tan cortas: q no les haze embargo todo lo q les entra: porq las passa de presto. Assi vemos q el oficial se va de oficial y sube pa escudero. El escudero vasse de Escudero: y quiere subir a ser Cauallero. El cauallez ro vasse de Cauallero / y tira para Barón. El Barón vasse

Libro

de Baron: y tira para Mariscal. El Mariscal vasse o mariscal: y tira la via de Conde. El conde vasse de conde: y tira la posta de ser Marques. El marq̄s vasse de marques: y tira para ser Duque. El duque vasse o duque: y querria ser Archiduque. El archiduque vasse de archiduque: y re tirar porla posta de Rey. Elrey vasse drey: y tira la via de Emperador. El emperador vasse de emperador: y quiere subir a Monarca. El monarca vasse de monarcha: y quiere subir a hōbre diuino. Como dize Suetonio/ que Domiciano se intitulo con nombre de dios.

in domi-
tia.

Capítulo. xxvi. que declara de donde procede la desordē del descontentamiento delos estados.

Sentencia comun es de medicos/ que no se pue de biē curar la ēfermedad: si no se conoce la causa de donde procede. Y pues en la república de los hōbres es tan dañoso el descontentamiento delos estados y delas ciuiedades: sera bien q sepamos de donde prouiene esta destēplança: que confunde ala armonia del cuerpo dela república: para que el que quisiere poner remedio en su vida política: no ignore la causa de su desorden. Para esto sabria que segun sentencia delos doctores theologos y philosophos morales. La singularidad de excelēcia es el principio del mal en las psonas. Por no contentarse uno de ser contado entre muchos: tiene un appetito de ser singular: y salir del numero del pueblo: q hue de en el golfo del olvido las psonas comunes. Desta singularidad nacio el engreymiento del angel malo. Desta nacio el atreuimiento del pecado de Adam. Desta nacieron las sectas delos philosophos. Desta nacieron los Cabalistas y Talmudistas. Desta nacieron y se leuantan oy los hereges. Segun aquello que dice el propheta. Singularis ferus depastus est eam. El fiero singular que es el herege ha desfructado la vísita emponçofiendo la raya delas plantas. Desta singularidad se leuantaron los vandos. Desta

par. 79.

Se leuanta cada dia la sophisteria q detiene la verdad en Rom.I.
la injusticia. Desta nascio la multiplicacion delas glosas; y
por donde las sciencias se ygnorā; y se aprenden muy tarde
porq estan ahogadas en la curiosidad singular del nuevo
escriptor o rapsodo interprete escurecedor. Desta nascē el
poco fructo que en los sermones se haze; porque se tiene
por mas: ser auctor de nouedad singular; que caminar por
el camino real. Finalmente en lo que estamos / desta singu-
laridad de excelencia nascē el descontento: que tiene cada
vno en su estado. Por donde no se tiene por hombre: si no
dice de cada vno de sus competidores lo q dixo Goliath. I. Be. 17
Descédat ad singulare certamē. Quien sera osado atomar
se conigo y descendir a singular contencion? Esta contien-
da o singular desafio hazen los hombres: que quierē ser se-
ñalados entre los otros. Pogamos exemplo. Singulari-
dad quiere el lego: q sale delos límites de su estado; y quie-
re ser el prior delos otros: quādo quiera que publicamente
quiere hazer lo que los otros de su manera no hazen. Sin-
gularidad haria el religioso: q quisiese passar dlos límites
de su ordē con ceremonias inusitadas. Singularidad qere
la muger: q quiere subir dlos límites de su códicio natural
de muger. Por dōde se ha visto q las q sabē latin y son sin-
gulares en cosas de hōbres: estā puestas en gran peligro: q
es menester especial gracia de dios: para tener las en hu-
mildad. Esta singularidad cunde tanto en la republica de
los hombres: que no solamente se estiende a virtudes: mas
a vn ay hombres que se ceuan de ser singulares en vicios.
Como vemos que vnos se precian de ser truhanes y dezi-
dores. Otros de subtiles ladrones que saben hurtar a o-
jos vistas. Otros se precian de comedores y beuedores, y
assí podremos dezir de todos los vicios. Mas ataja nos
el estilo la singularidad del tener: en que a ojos vistas se pi-
erden los hombres: y se defraudan los pobres ligítimos.
Ceremos que ya que vno no puede ser singular ni exceder

en todas las cosas: trabaja por exceder y ser singular en
 vna. Unos quieren exceder en musica: y no dexan cantor
 señalado: que no tengan en su capilla. Otros quieren ser
 singulares en baxilla: y no queda vassija: que no la quiere
 tener de plata. Otros quieren ser singulares en monteria/
 que no aya ventor ni sahuesso ni alano ni perneador ni le
 brel que en su casa no comá el pan: que de derecho se ania
 de repartir alos pobres. Otros quieren ser singulares en ca
 ça de bolateria: y no qda Hirisalte Mebli Sacre Borni al
 faneque Bahari Tagarote y Esmerojó: q no esten en su
 muda: cõ el numero dlos rocines y perros de ayuda: q son
 áneros alos balcones. Otros quieren ser singulares en tas
 piceria: y aparato de casa. Otros en tener heredades y cas
 das. y finalmente otros en otras cosas: que ya que sean co
 munas / la copia y superfluydad excesiva las hara singu
 lares y señaladas. Como vemos que algunos compran
 muchos libros / no para leer los: si no para hazer cuerpo
 de libreria. No digo delos que son letrados de profession:
 o estudosos / o delos que hazen librerias publicas / que
 en verdad estos son dignos de ser loados / si no delos que
 tienen treguas perpetuas con los libros que compran / y
 quieren ser singulares / y exceder alos otros con la mu
 chedumbre que embarasca la vista. Por el qual intento
 que ellos pretendan / se han con los libros como se han
 con las berças los perros del Ortelano. Que ni ellos los
 leen / ni los quieren emprestar alos otros / por la mella
 que hara en su retablo: el libro que entresacaren. Dares
 ce ala razon que todos estos generos de personas: que co
 las sobras buscan el nombre y la estima de singulares/
 no solamente no son dignos de ser loados de los mirado
 res. Mas son dignos de vituperio. Como hombres que
 se loan de sus peccados. Clereys uno que os muestra su
 casa cõ tantos apartamientos / que allende de su familia

aya dos y tres y quatro aposentos de sobra. Mostraros
 ha dos tres quattro camas muy fantasicamente entoldadas de muy rica seda: baldias para no menester. Mostraros ha cinco o seys rímas de muy buenos colchones con todo el aparejo que es menester: para hazer con cada dos vna cama. Mostraros ha tantas diuersidades de vestiduras/vnas caseras y otras de plaça. Unas pacificas y otras de guerra. Unas de pueblo y otras de camino. Unas quotidianas: y otras deficita. Unas de estio y otras de ynuierno. Unas de sano y otras de enfermo. E finalmente por todas son tantas/que exceden las de. L. Lucullo Capitan Romano / que segun dize Horatio/ passauan de cuenta. Y no mira el peccador que conesta compia con que se quiere magnificar delante del vulgo: se condena delante delos que entienden. Al que ami me mostras se semejante aparato/le amonestaria yo: que le mostrasse a su confessor/ para que le diesse penitencia porel. Como por cosas que furtiblemente tiene usurpadas. Los que de esta manera quieren tener singularidad de excellencia: son como la Corneja. De la qual dize Horatio. Que se adornó delas plumas agenas: que hurto alas otras aues. Y pensando de ser mas estimada que todas con tanta diuersidad de colores / quedo afrentada delante de todas/ quando cada vna conoscio sus plumas / y publicamente se las quitaron. Assi quedaran en verguença delante de los discretos: los que se quieren arrear y engreys delo que publicamente hurtan a otros. Este hurto parcerá: quando cada dueño conosciere su halhaja: y dixeret/ esta era mia . Quando viniere por vna parte la pobre biuda: y dixeret la demasia de aquellas camas entoldadas es mia: que soy biuda cargada de hijas: y no tengo con que mantennelas: que respondera el que se quiere magnificar delas ropas agenas: Quando viniere la donzella

v ij

Hora. II.
epis. I. ad
numicis.Hora. es
pist. lib. I.
ad Julii.

emparedada / que por no disponer mal de su vida / passa
 hambre notable / y dixere el diezmo de tanta sobra de ro-
 pas es mio / que con el se cumplira mi casamiento : y aqui
 embaragan de sobra : que escusa justa dara dela demasia /
 Luce.3. el que de dos ropa segun consejo euangelico auia de dar
 la vna al desnudo ? Quando escriuiere el captivo dende
 berberia / diziendo que el exceso dela baxilla es suyo : por
 que por falta de no restituyr selo esta el padeciendo en tie-
 rra de moros / que respondera el magnifico despensero ?
 Quando viniere el pobre enfermo y dixere esta almohaza-
 da y esta sauana es mia / porque ya que passo la enferme-
 dad en atochas : no es razon que quando me vengan a
 dar el sanctissimo sacramento : me hallen arrollado en un
 pedazo de manta : que cada tirilla va por su parte : a falta
 de manta texida / que color tendra de escusarse : el que a
 perdido la cuenta dela ropa blanca que tiene ? Quando
 viniere el pobre vezino y dixere . Esta escudilla de caldo q
 auia de yr por el aluañar / y estos mendrugos de pan que
 andan entre los pics son mios / porque basta que no cene
 las noches : sin que juntamente ayune los medios dias.
 Que respondera el despensero : que gasta el dinero dela
 despensa en vanquetes con quién no se los agradece ? Qua-
 do viniere el pobre estudiante y dixere / esta capa o lobilla
 vieja es mia : porque por falta della devo de yr al estudio /
 con que titulo sera negara / el que da ropa y sobre ropa
 a los truhanos : porque vayan pregonando el hao hao de
 la gala ? Quando entrare el pobre casado con muchos bi-
 jos y poco pan : y dixere este trigo que se come aqui de gor-
 gojo es mio : q a tatos años q antes se acaba el mantenimie-
 to en mi casa : q la hambre q nos acossa : pa quādo dira q lo
 guardare : el q al presente lo tiene pdido ? Quando viniere los
 espitäles y dixeren . Estos azulejos y estos caquicamies
 y artesones son nuestros : para poner en catnes a los que

por no tener calentura:los da por libres el medico:q facul
 tad tendra el despensero para pruuar dela virtud natural:
 a los q deseuan restaurar las fuerças perdidas / por dorar
 las paredes de su despensa: Quādo finalmente vinieren
 los pobres a bulto r dixeren. Non est bonus sumere panē si math. 15
 liorū:et mittere canibus. No es biē quitar el pan de aqllos
 aquien de derecho les viene:y dallo alos perros/balcones
 rocines:pinturas:phantastigos aparatos/halbajas bal-
 días/vanquetes/juegos r malos usos. Que derecho ten-
 dra el sisador mayor a quedarsē con tanta sisa dela haziē
 da r dineros q recibio:para gastar a sus tiēpos con los po-
 bres necessitados: No os parece q qdara puesto ala ver-
 guençar el hōbre q quiere singularidad de excelencia dela
 sisa q echar:delo que fielmēte auia d gastar cō la familia d l
 señor/que le dio el cargo dela despensa: No es cierto que
 todos los ricos son despēsers de los pobres legitimos que
 vinieren por su raciō a sus tiēpos: No es cierto q avn q aca-
 da vno le han de pedir cuēta de su alma r su cuerpo:q alos
 ricos d mas de las almas les han de dezir. Redde rationē Luc. 16.
 villicationis tue: Da cuēta de tu despesa:q ya no puedes
 ser mas despensero: Vea pues dende aora:q cuenta dara
 el que casi todo lo q le han dado:ha echado de sisa:quitan-
 do la missió casi a todos aqllos:entre quiē auia de repar-
 tir el bastimēto dela despensa. Especialmente auiendo tan-
 ta unión entre los ricos r pobres:como la ay entre las ca-
 beças r pies. De adonde se sigue:q por razón dela commu-
 niō que entre si tienen:han de participar r comunicar en los
 bienes:que avn q los pies no ayan de andar tā bien para
 dos como las cabeças / no es razón que esten las cabeças
 muy asorradas:y q los pies anden descalços. No es razó
 q vno se pôga vn becoquín:r sobrel vn bonete:r sobrel bo-
 nete vna toca de camino y sobre ella vn chapeo:r sobre el
 chapeo vn sombrero:r sobre el sombrero se pusiesse la capi-
 lla d l albornoz:y cō todos estos cargos anduuiesse en pier
v iij

nroz t sin capatos. Quié diria que este tal q assi anduviesse
 es hōbre cuerdo / t ya q lo fuese: quié diria q es hōbre bue-
 no: cargado por vna parte su cabeza como vna azemila: y
 por otra dexado los pies t priuandolos de capatos? Con
 vn solo hecho se arguyria la locura t la malicia deste tal
 hōbre. Loco seria en poner sobras a vna parte t no proueer
 las mēguas de otra: t malo se ria: siédo injusto juez; q das-
 ria la sentēcia por la cabeza: t cōdenaria los pies: siédo pies
 del cuerpo de quié la cabeza es cabeza. En estos dos vi-
 cios incurren los q quieren ser singulares en el exceso o sus
 apparatus t alhajas baldias: q (como ellos dize) las cō-
 pran para no menester. No mirá q cargado sus cabeças de
 lo q no hā menester: dexá los pies descalzos. Deurian por
 cierto delo mucho que a sus cabeças sobra entresacar siége-
 ra la centesima parte: para calçar a sus pies: q son les po-
 bres: q passarian la necesidad de naturaleza con algo olo
 mucho q sobra al apparato phantastico delos ricos. Lo
 qual sin pesadumbre podrian hazer buenamente: si no sisas
 sen publicamente a los pies todo el derecho: q por razó ola
 cōmunicaciō tiene de ser amparados de sus cabeças.

Cap. xxvij. q la singularidad no se funda en razó.

Amemos dicho q por el appetito dela singulari-
 dad se poné los hōbres a hazer cótra el dictame-
 de sus cōsciēcias. Ahora digamos: que pues la
 singularidad es causa de tanto mal: no es cosa
 que se funda en razó. Porq nūca se hallara: q delas cosas
 guiadas t fundadas en la razó se siga mal: q de dentro el tal
 mal nazca ola razó. De aqu se sigue q si la singularidad se
 fundasse en la razó: no se seguiría della tátos males: como
 de hecho vemos q ordinariamente sucede. Luego de creer
 es q la singularidad va cótra buena razó. Verdad es q na-
 ce de vn appetito natural de querer tener los hōbres fama
 nobre excelēte. Mas yerrá los hōbres en el modo de bus-
 car el nobre: q le cōpriá tan caro t muy mas: q si cōprassen

vna florezica q se marchita entre las manos por el costo de
 toda su vida. Quiero yo preguntar al que es tan cobdicio-
 so de nōbre: q da por el la missiō de toda la vida: q me diga
 que cosa es fama. Primamente qero que me diga si es
 substacia o accidēte la fama: si dice q es substacia. Dira la
 razō q no se le puede pegar al hōbre. Porq vna substacia
 no puede ser accidēte de otra: y por cōsiguiēte nunca sepue-
 den pegar. Si dixer q la fama no es substancia: si no acci-
 dēte: dira la misma razōn: que no es razōn: q la substancia
 del hombre se ponga a peligro de perderse: por cobrar un
 accidēte de fama: como hizo Empedocles. E ya q fuese Heratius
 este accidēte in poc. de fama de tāto valor: q por ella se ouiesse po-
 ner el hōbre a peligro: pedira la razōn al que se ceua de fa-
 ma: q donde tiene la fama su assiento morada. Y te pedi-
 ra q le digan q gesto tiene la fama: porq no la pierda de vi-
 sta. Respondera su abogado alo pŕimeror: que la fama mo-
 ra en la opiniōn delos hōbres. Y alo segundo dira q su ge-
 sto es de Lhimera: q es vna fictiō q nūca se halla q no ay
 hōbre q la diuise: y si esto es assi: quiē es tā loco: q ya q se
 ceua de fama: piése de bluir en su fama: mas q bluiran los
 hōbres: en cu ya opiniō tiene por cierto q se aposenta la fa-
 ma q tāto qere: y dado q despues de muertos los hōbres: q
 dasse el nōbre de q se ceua: como piésa q en las letras q cō-
 ponē su nōbre: q dara su figura y natural rostro: siendo ver-
 dad que el rostro dela fama es el gesto dela Lhimera: que
 es tā sin forma que no ay habilidad que le pueda traçar:
 y ya q le trace en la ymaginacion de su entendimēto: porq
 diremos q el nombre de Alexādre. Anibal. Cipion. Julio
 cesar. Catō. Marco tulio. Y otros semejantes cōuēdra mas
 alas psonas verdaderas hōbres: q alos hōbres q murie-
 rō aora a ciēt años q tāpoco los conocimos: como alos ale-
 xāndros y cesares? Por vētura ay y sepoltura en q assi se en-
 tierrē los cuerpos: como se entierrā vnas pscnas en otras:
 avn q no corriesse porella el tiēpo q las tragasse? Quātos

v llij

Pedros. Juanes. Andreses. Diegos y Alonsos aura az
 uido enel mundo esforçadísimos y couardes: letrados y
 necios y ricos y pobres y señores y siervos: altiuos y hu-
 mildes: porque tédra mas saborel Pedro esforçado: por
 que biuen las letras q cōponen su nobre / q el Pedro que
 murio de couarde. Si miramos alas alcuñas y familias
 delos linages: quatos estan enterrados: no solamente des
 pues de muertos: mas avn en vida enel renobre de Suel-
 fos y Bebellinos: con todos los renobres delas genero-
 sas fauilias de España: en especial quandolos hijos he-
 redan los nobres propios de sus padres. Si yo preguntas
 se. Quiē fue el septimo rey de Larmania: y el quinto duq
 de Olsatia: y el octauo deā d' Lotaringia: y el tercero mo-
 ge d' Latabadmo: y el quinto secretario del catorzeno rey
 de Hilolo: y el sexto vicario del onzeno obispo de Lindeli-
 cia: y el noueno capiscol d' Bisantio: y el tercero camarerero
 del qnto rey d' Suecia: y el primer fundador de Loches:
 y el segundo hōbre que puso pie enla ysla dela Gomera: y
 el onzeno tiniente cura de Laracuel: y el decimo septimo
 Bayle dela ciudad de Teruel: y el septeno obispo dela ys-
 la de Sant Lorin / con todas las curiosidades q ala boca
 se me viniessen / que respodería el abogado d'la Chimera:
 que es el nobre vano de que los mundanos se ceuan. De-
 creer es q avn que se preciasse d' muy cosmographo: no res-
 pondería mas delo que respondieron los Ephesinos al a-
 postol sant Pablo: quando el les preguntó si auia recebi-
 do el spū scđo. Dixerón ellos. Sedne que si spū sanctus sit
 audiimus. Como diremos q le recibimos: que avn no ha
 llegado a nuestros oydos / si ay spū scđo? Pues si los chri-
 stianos que estauan en Epheso: tenia ygnoracia de una co-
 sa tan necessaria: como era saber q auia spū sancto tercera
 persona dela sanctissima Trinidad: q maravilla quel abo-
 gado dela fama respondia: diziédo. Que me pedis destos
 hōbres: que avn no se si estos lugares donde vñieron son

enel mundo: quanto menos sabre de sus moedadores / y
 que lo sepa: como puedo tener noticia del catalogo t ordé
 delos que son sepultados enel oluido? Responderá final
 mente lo q escriue. Ad. Tilio a Papirio peto. Que mu- epist.li.9
 chos reyes le escriuieron haziendole gracia: porq dio la se-
 tencia porellos: para que fuesen reyes: y el jura q no sola-
 mente no tenia noticia de tales reyes: mas avn no sabia si
 auian nacido enel mundo. Vean pues los hóbres comu-
 nes q tanta confiança pondrá enla fama de sus nombres:
 quādo los reyes son tan obscuros al tiēpo que biuen / que
 Ad. Tilio q tenia cuenta con todos los hóbres de cuēta: no
 sabia si eran nacidos los reyes q le escriuieron. Pues no
 ay dubda sino q cada vno tuuo su nombre t sus respectos
 t anduuo y conuerso entre las gētes: t se holgo con su gas-
 la: t a do quiera q yua / yua en castillado en su nōbre: y en
 su nobleza y en su officio t dignidad: t su rēta y haziēda: y
 en sus letras y habilidades con todos los otros respectos
 de que los hóbres suelen hazer su caudal. Concluyamos
 luego q l nōbre t la fama q no nace del seruicio de dios pa-
 ra emplear enel su fauor / fauoreciēdo alos pobres q poco
 pueden: no es otra cosa si no vn nōbre vano cōpuesto de ci-
 ertas letras: que no tiene dentro cosa que tenga tomo / y a
 vn de verdad que si tocassemos la fama enel toque delara-
 zon: que con mucha razō la Chimera o Limera del nōbre
 se dexaria: y se auia de tomar por mejor lo q dice vn refran
 griego. Lathe biosas. Que quiere dezir en latin. Late vi-
 uēs: y en romāce. Escondete: quādo biuieres. Ayn q mas
 diga Plutarcho en vn libro q hizo cōtra este refran. Por
 cierto q acerto mucho mejor Horatio quādo dixo. Nec vi
 sit male qui natus moriēsq; sefellit. No se tédra por desdi-
 chado el hóbre: q quādo nacio: no se supo su nascimēto / y
 quādo murió: no se echo menos. Esto dixo Horatio por la
 grā pesadūbre q nace delos respectos: delos quales respe-
 ctos abundā todos los hóbres q porsu nombre quierē ser
 sesalados,

li.1. epis.
ad saenā
fama

Capitulo. xxviiiij. que dexada la carestia dela vanidad dela fama; compremos con el toque dela razon; q siempre compra barato.

Altemos visto quan cara cosa sea la compra de la fama: por donde arguyimos: que no es compra tocada en el toque dela razon. Porque la razon compra tan barato: que nunca se arrepiente de cosa que compra. Comun refran es: que cada vno dixe dela feria como le va enella. Exemplo podriamos poner en la vega de Toledo. El labrador dira que es buena tierra para sembrar. El cauallero dira que es buena para campo de ensayos dela milicia. El caçador dira que es buena para bolar vna garça. El official dixe que es buena para yrse a holgar el dia de fiesta. Y assi la aplicara cada vno al exercicio a que mas fuere dado. Desta mesma manera dixe la razon: que no ay tiempo ni lugar ni persona de quien no se pueda aprouechar en alguna cosa. **L**uz plir se ha enella lo que dixe el Apostol. A los que aman a dios todas las cosas le salen a bien. Pero esto han de vsar delas cosas: como quien vsa del instrumento del bien. Si por vna parte se goza con el buen dia / no este dessabrido con el fiublado. El que quiere los campos alegres mole pese quando pisa lodo en las calles. Resciba con buena cara la purga / el que se quiere gozar con la sanidad: y sepa q no es razon que se ponga a sola ganancia como logrero: y rebuse la perdida. La qual rescebirá de voluntad / el que contare la ganancia de sus miembros y habilidades. Para esto desnude se el hombre de todos sus miembros: y vaya los acomprar a dios con el dinero del agradescimiento. Desnude se con la ymaginacion de los ojos: y piense que si el fuera ciego: que tanto diera por ver. Desnude se de las orejas: y piense que si el fuera sordo: que diera por oyr. Desnude se del uso de la lengua: y piense que si el fuera mudo: que diera por hablar. Desnude se de las manos y pien-

Bom. 8. plir se ha enella lo que dixe el Apostol. A los que aman a

se que si el fuera manco: que diera por tomar? Desnude se de los pies: y piense que si el fuera coto: que diera por correr? Y desta manera viendo: que ay muchos hombres saltos de miembros: el pudiera ser vno dellos / y ya que sea falto de algunos/ pudiera ser falto de todos. Porlo qual piense que nascio sin ellos: y que los ha de comprar a diablo: y que dios es el que los vende: y que no recibe otro dinero por ellos: si no el agradescimiento de voluntad: y las obras de misericordia registradas en la fe esperanca y charidad: que son las principales monedas con que se compra el reyno de los cielos. Si esto es asy: que compra pue de comprar tan barato / como la que se compra con agradescimiento: que es una moneda que nunca haze falta al thesoro de donde se saca? De mas de los miembros del cuerpo comprara el hombre con el mismo agradescimiento sus sanidades sus officios sus dignidades sus amistades y sus fauores. y subira mas alto: y comprara sus habilidades y sciencias y gracias y dones morales y theologicos. y de parte de ser dones de dios: estimar los ha en mucho. Porque no es razon que menosprecien los hombres las mercedes que reciben de dios. Luego conviene que de partes de ser dones dados dela mano de dios se estimen en mucho: y de parte suya no los tendra en poco/ mas contar los ha al modo: que los antiguos contaron los tiempos por las kalendas: no contando los dias anzados del mes: si no los que quedauan por passar. Para dar a entender: que ninguno hiziese su caudal de las habilidades y gracias que en el discurso de su vida auia alcançado: si no que tuviesser ojo alo mucho que en el tiempo q estaua por venir le faltauaren respecto de lo qual todo lo ganado era como yn punto del tiempo passado.

Capitulo. xxix. que la razon se deue mirar a su espejo q es la correction del amigo.

Dodria ser que hiziesse alguno tanto caudal de su razon: que pensasse: que haria siépre corsoz me a razon: si hiziesse todo lo que su razon le díxesse. Por dóde muchas vezes se hallaria burlado: porq muchas cosas parecen razon: q de verdad son cōtrarias ala razó. Exéplo. Pensara alguno q es razó ser tan philosopho z tan cōstante: q nūca dexa de dezir la ver dad de todo lo que siente: y engañase en la circunstácia del tiépo lugar y persona. Que a tal tiépo y en tal lugar y a tales personas la puede delezir: que no solamēte no aprueche conella: mas aun sera occasiōn de muy grande escandalo. Morel contrario pensara que es contra razon dissimular a tiēpos el vicio: para guardar el castigo a su tiempo: z tal puede ser la dissimulación: que sea virtud. Desta manera podríamos dar exéplo en las virtudes que se tienen por vicios: y en los vicios que se tienen por virtudes. Porq mu chas veces se esconden los vicios debaxo de manto z color de virtud. De aqui dice Marco Tulio. Que se escóde la malicia so color de prudēcia: y la inhūanidad so color d templança: y la soberuia y desden so color de grandeza de animo: el desperdicio so color de liberalidad: la osadía so color de fortaleza: y el rigor so color d justicia: y la supersticōn so color de religiōn: y el empacho so color de verguença: z la contienda sophistica para tomar a palabras: so color de disputa: y la phāphorrieria so color de eloquencia. Y desta manera miraremos todos los vicios: que quiere ha zer la guerra de talanquera y escudarse con el escudo dela virtud con quien mas semejança tuvieren. Moresto es mu cha razon: q pues uno no alcança todas las cosas: que se apruecbe dela sciencia avisos z consejos de otros: y no se confie en vn mal refran q dice. Mas sabe el loco en su cau sa: quel cuerdo en el agena. El prenda z tome licōn en la re pùblica de su cuerpo: z conozca que poco le costara a dios darselys ojos al hombre: como los dio ala araña que pren

UVA. BHSC. IYR 233

de las morcas: si viera que solo el consejo del hombre bastaua: para que con el solo viera el hombre lo que mejor le cumplia: sin tomar consejo con otro. Ayn alla no tiene mas de dos ojos: y osa dezir que el sabe lo que le cumple. Que le den dineros y no consejo. Que fiziera si se viera con seys ojos como el alguazil de las morcas: De creer es que confia tanto de sus seys ojos: como hombre que tambien viera por detras como por delante: que nunca o muy pocas vezes se humillara a tomar consejo de otro. Fue luego gran prouidencia de dios: que noviesse el hombre su cara ni sus espaldas: porque se mirasse al espejo de su vezino: conviene a saber al consejo y al parecer del hombre amigo y prudente. Este espejo es tan cierto: y representa tan al natural los vicios de las personas: que si assi se viessen los hombres en el con los ojos corporeos: como se veen en el espejo de vidrio embetunado: assi huyrian de verse con tachas: como dice Quidio: que hubo de si misma Iuis reyna de Egypto: quando se vido con cuernos de vaca en el agua. Si este espejo que es la correctio y el consejo del buen amigo costasse dineros: no se quia de deixar por ningun precio: quanta mayor razon es: que le quedan y le tomen y se gozen los hombres con el: pues que le halla adonde quiera que vaya: de balde y sin blaca: Bien se cada uno: que tanto daria por un espejo: que adonde que ra que fuese: le lleuasse siempre delante. Y que fuese tal: que se viesse en el por detras y por delante: y que no solamente viesse todo su cuerpo: mas aun viesse su condicion buena y mala. Sepa que este espejo tiene de balde: el que quiere ser reprehendido del vicio que tiene: tomado el parecer y consejo del que ve sin passion las malas inclinaciones y condiciones: que el mismo con la ciega afficion que se tiene no pue de juzgar. De mas desto el que con humildad y benignamente recibe la correction: deixa la puerta abierta para appellar a la ygnorancia dela culpa en que por ygnorancia no maliciosa cayo: y hazese capaz dela enmienda: por don

de se cree: que dios le deparara quié le muestre el camino;/
y le corrija dela ygnorancia que tiene. Esta puerta de en-
mienda parece que cierra: el que con saña resurte ala corre-
ction fraternal.

Capitulo. xxx. Delas condiciones del espejo de
la correction.

Astellio hizo vn libro de muchas diuersidades
de espejos: del qual solamente tomaremos aquí
quatro differencias de espejos. La primera es
buena; y las tres son malas. Y porenso las traes-
mos aquí: para q no solamente veamos: que tal ha de ser
el espejo dela correction: mas avn por via negatiua sepa-
mos que tal no ha de ser. La primera diferencia es vn es-
pejo plano: que verdaderamente representa las cosas assí
como son en su misma forma y disposicion y quātidad ver-
dadera. De esta manera ha de ser el espejo dela correctiō
fraternal: porque no ha de encarecer ni menguar ni trocar
el vicio reprehendido: si no verdaderamente dezir lo que
ay en el vicio. La segunda diferencia es vn espejo que re-
presenta las cosas mayores que son. Ay otra: q es vn espe-
jo que de cerca representa el rostro natural: y de lexos re-
presenta vna figura de muerte. La quarta differēcia es vn
espejo dē luna bonda: q representa lo de arriba abaxo y lo
de abaxo arriba. Si el espejo dela correction fuese semejā-
te avno delos tres posteriores: no solamente no se diria espe-
jo: mas avn tēdria nōbre de falsedad. Porq assí como es-
tos representan falsamente las cosas: assí la correctiō que
tuviesserse semejāça con alguno destos espejos: no se diria vir-
tud si no vicio. Esta tal correction procederia del engaño
delos sentidos: que muchas vezes veen y oyen al reves de
lo que es y se habla. Porlo qual no sera buen espejo el hō-
bre: q tuviere tanta malicia q quisiere engrandecer tanto
las cosas pequenas: que lo que falta de tomo supriere con
su malicia. Y en no sera buen espejo: el que reprēdiere vna

cosa por otra. No sera buen espejo: el que de rostro biuo re
presentare cara de muerte: por mirar dende lexos el vicio
que reprende. Mas aquell sera buen espejo: que plana-
mente corrigiere la cosa que va fuera de regla. Y esto ha de
hazer conforme ala forma y manera que en el euangelio
nos mando Christo nuestro redemptor y maestro: quan-
do diro. Si pecare tu proximo en ti: corrige le entre ti y el: si
te oyere haz cuenta que ganaste a tu hermano: y si no se en-
mendare: corrige le delante de uno o dos: conviene a saber
amigos: delante delos quales no se tenga por afrentado:
por ser corregido. Y si toda via perseverare en su culpa / di-
lo ala yglesia: conviene a saber al obispo o a su vicario o al
juez que sea parte para conoscer de tal causa. Esta es la or-
den dela correction. De aqui se saca: que la llaga que se
pudiere curar facilmente en particular: no se ha de cor-
regir con el castigo delos jueces. Porque entonces manz-
da Christo nuestro redemptor: que descubramos la llaga
ala yglesia q son los jueces ecclesiasticos: quado no viiere
en miéda por la correctiõ secreta ni por la correctiõ hecha co-
los testigos. Y pues la correction ha de ser conforme araz-
zon: no seria razon curar con cauterio de fuego a manera de
cancer podrido el lluviano rascuño: que ligeramente se po-
dría curar con solas hilachas. Porque cierto es que toda
correction ha de ser a manera de medicina que sane / y no
de ponçona que pare la llaga peor. Conviene luego que
el corrector que ha de corregir: aora sea reprehendiendo
ala persona culpada / aora diciendo lo a sus jueces: quan-
do el no apruechare: sea tan buen espejo plano y claro/
que no haga la cosa mayor delo que es: como la hacen los
antojos de viejos: ni buelua la cosa al reves: como el es-
pejo de luna honda: que representa la barua en la frente/
y la frente en el lugar dela barua: ni es razon q corrija una
cosa por otra / como el espejo que dede lexos representa la

math. 18
luc. 17.

ymañen de muerte. Portanto conuiene que este cierto de
 lo que corrige: y este tan cerca: que no se aya engañado de
 vista: ni de oyda: ttenga la intencion tan derecha: que no
 trueque los dichos o hechos. Para lo qual ya que con la
 monicion euangelica viere que su hermano no se corrige/
 conuiene que lo que ha de yr a dezir ala yglesia: sea tan ci-
 erto que lo pueda jurar. Que no es razó que uno diga de
 otro: lo que sin escrupulo de conciencia no pudiesse jurar: y
 no es razon: que uno jure la cosa que claramente no vio o
 distintamente oyo. Porque como acontezca muchas ve-
 zes engañar se los cinco sentidos: no es razon que jure lo q-
 se le antojo viendo y oyendo una cosa por otra. Para q-
 tar este engaño: sirue la pregunta de informacion: pregun-
 tando y certificado se de aquell que ha de corregir: que es
 aquello que dice o haze. En otra manera pensando de cor-
 regir o indignaria al corregido: o acusandole de cosa q no
 dixo ni hizo: le dañaria sin culpa. Porq es cierto q la corre-
 ction es medicina y no ponçoña: por q de assi como la pur-
 ga no seria medicina al estomago sano: antes le haria mas
 daño alterandole los buenos humores: assi la correction
 falsa alteraria la paciencia y humildad del hombre que con-
 titulo de correction falsamente fuese argydo por solo un
 antojo: que sele antojo al hombre ligero que corrige sin or-
 den. Demas desto acaece que por via de relacion cuete u-
 no una cosa: que otro aya dicho o hecho: y no es razon q el
 que se llega de nuevo a oyr con los otros: tome las palaz-
 bras que se cuentan de otro: por palabras del auctor que
 lo cuenta: pensando que el auctor las dice de si. Item mal
 espejo seria el que de tal manera representasse un miébro a
 partado de todos los otros: que no representasse juntame-
 te los miébros que estan juntos al rededor. Desta manera
 seria mal corrector: el q tomassel las palabras desnudas q
 vienen dependentes de otras: sin que se informe y sepa lo
 que passo: y aun lo que adelante se siguió. Pogamos exē

plo. Si vno començasse a dezir el psalmo cincuenta y dos que comienza. Dixit insipiens in corde suo non est deus. Y llegasse vn male espejo ala clausula. No est deus. Sin auer oydo lo que passo; que es. Dixit insipiens in corde suo. Que razon ay para q este tal espejo; que representa vn miembro desnudo de orro; sin mas informarse delo que passo; quisies se corregir a este tal relator delante de sus juezes? Para remedio de todo esto el que ha de corregir a otro; rectifica sus sentidos; preguntando al que le paresce que yeira. Que es aquello que dice o haze? L' esto se escusaran muchos falsos testimonios; que los imprudentes oydores; o miradores suelen leuantar y afirmar; por lo q apparetemente se les antoja. Finalmente el buen espejo euangelico deue guardar la orden de correction q christo nuestro redemptor en el discurso del sacro euangelio nos amonesta.

Capítulo. xxri. q la propia correction es quitar la ocasión del mal; en que muchas veces suelé tropeçar los que miran sin discrecion.

Do Sará mando dios a Abraham; q echasse Abraham de su casa ala sierua Agar; y a su hijo Iysmael. Por la sierua podremos enteder la causa vezina del mal; y por el hijo dela sierua entenderemos la ocasión. Esto podemos applicar avn refran q dice. Quita la causa; y quitaras el peccado. Por la causa no solamente entenderemos la principal razó del pecado; mas avn la ocasión q esta muy junta ala causa. Que por esto mando dios q Abraham echasse de casa al hijo Iysmael; que vivo en la sierua Agar; porque si el hijo quedara en casa; fuera ocasión a que la madre Agar en achaque de ver a su hijo fuera muchas veces a casa de Abraham. Y por consiguiente se tornara vna vez que otra a ressurcir el enredamiento primero. Por esto le mando dios; que no solamente echasse la sierua; como a causa dela mala vida

Sene. 21

Libro

de su legitima muger Sarai mas aun juntamente echasse
a su hijo Ysmael: como cosa que auia de ser ocasion del mal
si en casa quedara. Desta misma manera dize dios acada
y no: q eche la fierua y su hijo. Conviene asaber: que no so-
lamente quite la causa del peccado: mas aun junto coella
quite la ocasion: q esta conjunta ala causa. Segun esto la
principal parte dela correction esta: en que los hombres
digan y hagan sus cosas tan conformes a buena razon: q
no den asidero de mal a los circunstantes: y aun que esten
solos: no den que dezir a sus cōsciencias. Por lo qual sera
bien: que ni haga ni diga cosa el hōbre fuera de su lugar
tiēpo y sazon. Tome exemplo en los jarros de pico: que no
passan muchos dias: que no seles quiebren los picos. De
sta manera vemos que los hombres picudos y muy par-
leros seles quiebran los picos con afrentas: en q publica
psar.139 mēte suelen caer. Esto es lo que dixo el propheta. Vir lin-
guosus nō dirigetur in terra. El hōbre picudo no se logra
ra mucho tiēpo sobre la haz dela tierra: o alomenos no bi-
uirá sin recibir afrenta notable.

Capi. xxxij. que todo lo q el hombre ha de hazera
de ser por su autor aquien todo se deue.

N El diximos que la virtud en tanto es virtud: en
quanto nace dela libertad dela voluntad. De a
qui se sigue que el hombre que segun razon ha
de ser bueno: no lo ha de ser principalmente por
el temor dela pena: si no por amor de aquel aquien deue
todas sus obras: que es dios. Pues cierto es que la razō
dize que el hombre no se hizo assi mismo: ni se deue a su pa-
dre. Porq assi como murio: assi es conforme a razon dezir
que comenzó a ser en tiempo: y si quisiere subir d su padre:
subira en otro padre: y de padre en padre ha de venir avn
padre / que no sea hijo de otro padre por generacion: si no
padre que tenga el ser dado por creacion dela mano del su-
mo ser: que no depende de otro ser mas antiguo: porque el

da el ser a todas las cosas. Este sumo ser es dios fuente de todos los seres: aquien todos los seres dependentes se devuen. La noticia deste sumo ser esta tan impressa en los hombres: que no vuio nascion de gente: que no dixesse que auia un dios: que era sobre todos los hombres: y gouernaua todas las cosas. Las razones por donde los gentiles prouian esta verdad: trae Platon enel Timeo. Aristoteles en la metaphisica. M. Tullio enel libro de yniuersitate. Phi lostrato enla vida de Apollonio. Apuleyo enel libro de deo Socratis. Entre los nuestros escriuieron libros ente rios desta materia Tertulliano y Justino martyr S. Liz briá y Lactatio Firmiano S. Augustin y seto Thomas E otros muchos. Nosotros de mas delas razones destos asi gentiles como christianos: diremos sola vna: y es. Que no vuio enel mundo generació de gente: q no vsasse de jura mento. Por dōde creyan: que auia algun ser diuino: q excedia ala naturaleza delos hombres: para castigar el juramento falso: y remunerar el juramento guardado: siendo jura-mento de cosas justas justamente hecho. Este juramento fuera escusado enlas naciones del mundo: si no creyeran que auia dios: en cuyo nombre confiauan la verdad que dezíā. Creyan junto con esto: que era tan poderoso: q auia de castigar alos que fassamente jurassen. Y por consiguiente creyan todos que auia dios. De aqui díze la razon/ que no fue debalde esta creencia/ pues que no vuio nació: que no lo creyo. Luego si el hombre tiene razon: y a de haber algo conforme a razon: mucha razon es que todo lo ha g̃ a por aquel summo ser: que a el le dio el ser derivado que tiene: el qual summo ser es dios absoluto señor y criador de todas las cosas/ aquien todas las cosas de derecho se devuen.

Capitulo. xxiiij. Que la porcion inferior deue entender en su officio: que es buscar los medios q a la vida humana son necessarios.

Aguemos pues hablado dela porcion superior con que se busca el reyno del cielo: razõ es que digamos algo dela porcion inferior. La qual diximos que tenia la vez de Martha: por la qual se significa la vida actiuia. Porque si Martha fue tan solicita / como leemos en el sacro euangelio; no es razõ que la vida humana este muy ociosa: pues no nos la dieron para que estuviessse baldia. Por tanto es mucha razon que entienda en algo: y el officio que mas le conviene: es ser despensera dela vida humana. Porque cierto es que las cosas temporales siruen de carruage alas eternas. Que no es de creer: que las cosas temporales fuessen criadas de balde; y estuviessen en este mundo baldias. E no pié se alguno que va contra el officio dela porcion inferior: lo que dixo christo nuestro redemptor, ne solicitisti satis anime vestre. Et. No querays estar congojosos pensando con que passareys la vida / que el padre celestial sabe; que teneys necessidad de comer y vestir. Buscad principalmente el reyno de dios: que todas las otras cosas se os daran añadidas. Porque aqui (como sobre este lugar declara Sant' Buena Venitura: y el Lostado) no quita nuestro redemptor el cuidado y la prouidencia que es virtud: si no la de masiada solicitud y congora: que en adquirir las cosas temporales suelen muchos tener: q en respecto de la solicitud es muy poco el cuidado: que tienen de buscar el reyno del cielo y su justicia. Convien a saber las leyes y reglas con que se gana el reyno del cielo. Esto se saca de las mesmas palabras: que no dixo. Solum querite regnum dei. Buscad solamente el reyno de dios. Mas dixo. Primu. Que quiere dezir principalmente. Por donde parece que no veido nuestro redemptor a los hombres buscar de comer y vestir: con tal que no sea este su principal cuidado: porque a de ser cuidado segundo añadido al cuidado: con que se deue buscar el reyno del cielo.

Luce. 12

math. 6.

Capi. xxxiiij. que injustas furtivamente come el bō
bre; que pudiendo trabajar; para mantenerse; bolgan
do biue del trabajo de otros.

Dodia ser que algunos presumiendo de muy
euangelicos; se quisiesen dexar del trabajo co-
poreo; y biuir del sudor de los otros. Allegan-
do de su derecho la comunión delas cosas: di-
ciendo. Que la caridad no busca sus cosas; juntaran con/
esto lo que dice sant Lucas en dos lugares. Que en la pri-
mitiva yglesia todas las cosas eran comunes: y debaxo
de estos titulos con sus semejantes presumirá de esconder su
ociosidad y haraganería. A estos respódera la razó. Que
no auria cosa mas injusta q la comunión delas cosas. Por
meramente estos haraganes ociosos q debaxo de ser euáge-
licos contéplatiuos: quieren andar en romerias: y otros en
hospitales: y otros en son de pobres caseros: no pediran ni
querrán q los bienes del animo sean comunes. Porq no
podran hazer q las habilidades / los ingenios / la indu-
stria / la prudēcia / el juyyzio / la discrictió / la memoria y los
affectos seā comunes. Si dizen q se comuniquen los bies-
nes del cuerpo: ninguno podra comunicar su fuerça al des-
caecido / su sanidad al enfermo / su hermosura al diforme
su bartura al hábrieto / su calétura al frioliego: ni finalmē-
te el uso de sus sentidos al q dellos carece. Por vētura pe-
dirá lo q incautamente escriuio Platon: que seā las muge dia. 3rep.
res comunes: Quiē conocería sus hijos: y quien honraría
a sus padres: no estando ciertos quiē eran: Si quieren q
los magistrados sean comunes: q republica estaria orde-
nada: en la qual por ser comun el mandar: cada uno presu-
misse de ser cabeza: Quiē obedecería al q le mandasse: si
el q fuese mandado tuviessse potestad de mandar? Véga-
mos ala hazienda. Si las cosas fuesen comunes: quiē ara-
ría los capos: quiē texeria pasios y llenços: quiē haria ca-
patos: Alla son las cosas propias: y no faltan holgazas
x iij

nes: que quieren bixir del sudio de los otros: que bixiera si de hecho todas fueran comunes: De creer es: q si de consen
 timiento comun todas las gentes deixassen todas las cosas al uso comun: no estariá vn mes entero en esta comunidad
 Porq querria tomar tanto para si cada vno: q a penas d
 xasse que tomar a los otros: como vemos en las colaciones
 de confitura: que muchos golosos abarcan tanto de los co
 fites datiles r maçapanes: q por binchir sus pañuelos d
 ran vazio al tercio de los cobiados: q por ser téplados r
 comedidos se assentaron al cabo. De esto tenemos exéplo
 Exo. 16. en el Exodo: quando el pueblo de israel cogia mas de vn
 Somo de Manna. Que era vna medida q bastaua pa
 rra la comida decada persona. Dize alli el texto: q todo lo q d
 mas de aquél Somo q era la decima parte de otra medida
 q se dezía Ephi: cogia para guardar: todo se corropia r se
 couertia en gusanos. Por dónde es de creer q si el Manna
 se conservara sin corruption: avn que no fuera si no por qui
 tarse de cuidado de yrlo a coger cada dia: se basteciera de
 vna rez para vn año. Desta manera podremos dezir: q ha
 rian los holgazanes: que meteria tanto la mano en las co
 sas comunes: que en breue tiempo las bixiesen proprias
 suyas por derecho de possession: y de ay se leuantaria mu
 chas puñadas: sobre que diria cada vno asu vezino. Moto
 meys tanto: dexad para los otros: que no lo auerys de lle
 uar todo vos. Esto le diria pensando: que si vno metia mu
 cho la mano en las cosas comunes: haria falta a los otros
 De manera que la comunión de las cosas fuera causa de
 ordinarias contiendas. De aqui parece la falsedad d vna
 sentencia que dice. Que si fueren las cosas comunes: no
 aueria contiendas. Enesta misma sentencia se engasio Abi
 in disthi, chael Garino. Quando dixo. Si duo de nostris tollas
 pronomina rebus: prelia cessarent par sine lite foret. Si no
 ouiesse mio ni tuyo enel mundo: cessarián las batallas/ y
 auria paz sin contienda. La buena razon affirma el con

trario: *y* dice que si no vuiesse mio ni tuyo: se leuantarian
 las batallas: y se alcançarian vnas puñadas a otras. So-
 bre mucho tomaste: no tienes necesidad de tanto: dera
 para los otros. Todo ha de ser para ti: tambien me pa-
 rio madre a mi como a ti. No tengo de ser yo mas ruyn
 que tu. *y* otras cosas semejantes a estas. Todo aquesto se
 ataja con el dominio de mio *y* tuyo. Pues que seria si las
 casas fuessen comunes: que quando yo quisiese dormir:
 el otro me planteasse ala cabecera: *y* si quisiese comer / se
 echasse a dormir sobre la mesa: que por ser comun: lo po-
 dria hazer? Si yo quisiese estudiar acudiesse el a contarme
 las auenturas *y* las hazañas de sus tartarahuertos:
 Finalmente con la communion delas cosas biuiriamos
 en vna confusio Babilonica. Queda luego que digamos
 lo que dice el Apostol. *Siquis non vult operari nec man-*
ducet. El que quiere biuir la vida holgazana / no coma.
y no obsta lo que dice Sant Lucas. Que los primeros Thes. 5.
act. 4.
 Christianos vendieron sus possessiones. *y* dieron el pre-
 cio de ellas a los Apostoles: para que ellos lo distribuyesen
 a los necessitados. Porque esto fue por la sanctidad
 de los primeros Christianos. *y* fue solamente en Hieruz-
 salem / en donde estaua quasi todos los Christianos. *y* en
 tre los pocos sufria se esta communion / como se suffre en
 un conuento de frayles. Mas despues que la Iglesia se
 multiplico / no se pudo aquesto hazer sin que se fiziera
 muy gran daño alla Iglesia. Porque debaxo de titulo de
 Christiano: biuieran muchos la vida vellaca. *y* sabiendo
 que no les auia de faltar de comer delas haziendas de los
 ricos: no trabajara. *y* finalmente siguieran se otros muchos
 malos: *q* alla ociosidad suelen acopañar. De mas desto si to-
 dos fueran Christianos: *y* si édo Christianos auia de veder las
 possessiones: quien las comprara: *q* no las vuiera luego de-
 tornar a vender: luego digamos ql veder las possessiones
 no es obra annexa *y* consecutiva ala profession *y* religion
x. iiiij

christiana. Y porenso no fue mādada en precepto ni de chris-
to nuestro redēptor ni de sus apostoles. Terceras q pa-
ra la perfection christiana se da por consejo; mas en la vida
humana no puedē ser todos pfectos. Porq si todos vuien-
sen de vēder lo q tiene para dallo alos pobres; los vēde-
res seria los pobres quedādose sin nada; y no auia de auer
cōpradores; si todos vuiera de ser pfectos. Y si el vender
es licito el cōprar sera licito; porq si no ay quien licitamen-
te pueda vender; no auia quiē licitamente pudesse com-
prar. Luego si vender y cōprar es licito; sigue se q ha de a-
uer propio aprovado por buena consequencia; q se la que
de texto euāgelico. Item quādo sant Juan bautista dixo
Luce. 3. El q tiene dos tunicas; de vna al q no tiene ninguna; no
dize q se quede desnudo; si no q de dos de la vna. Luego
la otra con q se queda propia suya ha de ser / y q todo
esto no fuera; si no auia de auer propiedad d haziēdas; em-
balde fuera el septimo y el decimo mādamiēto; en que ma-
da dios q no burtemos; ni cobdiciemos las cosas agenas
act. 5. Que cierto es q no vuiera burto si tan comunes fuerā las
cosas como el ayre q resollamos; y si murio Elanias; no
fue por qdarse cō parte dela haziēda; q de derecho era su-
ya; si no por la mētira q dixo. La ql en la yglesia reziente cō
uenia ser castigada con vn castigo tan manifiesto; q pusies-
se espanto alos q quedauan. Porq no pensassen que en la
ley dela verdad diuina se auia de consentir mentiras hu-
manas; y porq supiesen q professauan vna ley tan verda-
dera; q no tenia cosa mas contraria q la mētira. Y si contra
1. Cor. 13 lo que auemos dicho dixerere alguno q la charidad (segū lo
dice el apostol) no busca sus cosas. Por donde se podria
arguyr; q la charidad haze las cosas comunes; diremos q
entendio el apostol; q en tiēpo de necesidad son las cosas
comunes. Quiere dezir q estando el proximo en extrema;
o muy señalada y grande necesidad; tengo le de remediar
de lo q me sobra; y ayn q no me sobre le tengo de remediar;

sino tuviere yo mayor o yqual necessidad: q entonces no te
go obligacion de quitar me amí lo q yo necessariamente
he menester: por dallo aquí tiene menor necesidad dello
que yo. En otra manera tiniendo el proximo mayor neces
sidad q yo: pudiédo me passar si lo q para socorrer su grá
de necesidad le diere: tengole de socorrer conlo q buenas
mête p udieren: porque en este tal caso la caridad haze suyo
lo q yo tenia: r si entonces no se lo doy: es como si por fuer
ça o por burto se lo quitara.

Capit. xxxv. q declara qual es legitimo pobre con
quien los ricos ayán de comunicar delo que a ellos
les sobra.

Antes que vengamos a tractar de los ricos: di
gamos quien son los pobres: y q condiciones
han de tener: para q los ricos ayán de comuni
car conellos de los bienes: q a ellos les sobran.
Para esto es desaber: q ay dos maneras de pobres: vnos
legítimos q son los pobres de christo: y otros sophísticos
encubiertos: que son los pobres ministros de Bathanas.
Los pobres legítimos son los hóbres necessitados: que no
tienen fuerças naturales por enfermedad o por falta d mié
bros o seso para ganar de comer. Aun q en estos ay differē
cia: porque no estarán siempre enfermos: ni les faltaran
todos los miembros: ni estará siépre locos. Siétras estuvié
re sanos puedē ganar de comer: y si les falta vn miembro o
dos: pueden usar delos otros: si estan locos a lunas: puedē
trabajar en los intervalos: en q estan cuerdos. Entóces to
dos estos son obligados a hazer lo q es en si: y no binir en
ociosidad. Exépl. Los ciegos pueden traer los fuelles d
los herreros: r ay muchos q aprenden a tñer organos: y
otros aprenden para leer grámatica. Los coxos pueden
traer yn torno de seda: pueden ser esparteros: puedē final-

miente aprender qualquier officio que se haze estando asentados. Los mancos pueden ser correos portadores de cartas pueden guardar ganado mayor y menor. Ay otros pobres sophisticos solapados. Y estos no se dijen pobres que no tienen; aun que de hecho no tengan. Mas dize se pobres; que no quieren tener; lo que en verdad tendria; si se dispusiesen a trabajar. A estos tales q no tiene; porq no se dispusieron al trabajo; no se deue la tunica de las dos q tuvieren los ricos. Que quando sant Juan baptista dixo / q el q tiene dos tunicas de vna al q no la tiene; no se entiende absolutamente q se de la tunica al q no la tiene; sino al q por su trabajo no la puede tener. Porq ni tiene fuerças ni habilidad para tener la / aun que buena mente haga lo que es en si. Mas los que pueden trabajar: y no quieren o ponerse a officio : y no quieren : o seruir amo: y no quieren / porque quieren biuirla vida holgada / estos tales no se dijen. Non habentes; si no nolentes habere. y nunca Sant Juan Baptista entendio; que diessen la vestidura sobrada al que por no querer trabajar no la tiene; sino al que por no poder trabajar no la tiene. Porque este tales pobre d christo. Los otros holgazanes que estando sanos y tiniendo todos sus msembrlos enteros: por pereza de no trabajar andan a pedir por dios; son publicos haraganes y ladrones. Que si la justicia los quisiesse examinar; los auia de castigar por ladrones y por baldios vagabundos; son ladrones que roban la limosna: que se auia de dar a los pobres legitimos. y son vagabundos: porque pudiendo trabajar o seruir / biuen la vida vellaca de los picaños. De manera que estos tales que en son de pobres piden por dios: pudiendo trabajar:biuen en dos peccados mortales / que son hurto y pereza. Hurtan la limosna que se auia de dar a los verdaderos y legitimos pobres: y por no querer trabajar:ni hazer lo que son obligados: biuen en ordinario peccado dela pereza. La qual entonces es pecado mor

tal: quando dera el hombre de hazer lo que es obligado /
 assi como estos malos pobres dexan de trabajar: no por o
 tra causa: sino por buyr el trabajo r vivir a su plazer en des
 canso. Despues del examen dela justicia seglar los auian
 de mandar prender los vicarios: y examinallos que tan
 tas quaresmas ha que no se confiesan. De creer es quede
 que bien los ayan examinado: hallaran que los mas de
 stos pobres caseros que andan de casa en casa. Primera
 mente ellos no conocen su cura: ni a su perlado. Lo segun
 do no tienen cuenta con obedecer a su pappa: mande lo q
 mandare. Lo tercero es lo peor: que no conocen a dios.
 Ellos ni oyen misa ni la dexan oy r a los otros: que alli les
 estan planteando con su voz desquiciada de su natural ba
 bla: estorviando les que no oygan: que no ha de ser el ho
 bre osado a rascarse: que pensando que saca la blanca: no
 esten sobre el sospirando r resollando tan de enfrente: que
 de mas que le hazen perder el hilo delo que oye: y le tron
 can la deuocion con que oye: le enristran el resuello por la
 boca: y le hazen reboluer el estomago. Finalmente estos ta
 les pobres son pobres de voluntad: porque no quieren sa
 lir de pobres. Por estos se podra dezir lo que pize ^{hiere.} hiere. 51
 mias de Babylonia. Curauius Babilonem: et non est
 sanata. Cura mos a Babylonia: r no quedo sana. Cura
 mos la causa del mal de los pobres: y despues dela cura /
 no quedan sanos: porque ellos no quieren sanar de pobres.
 Porque debaro de titulo d pobreza: hue y e de la cosa que
 tanto aborrecen: como es el trabajo / porque ellos quieren
 holgar r sugar r borrachear: r dezir vnos de otros: r apusie
 arse despues de auer hecho xira das limosnas. Dolo qual
 todo daran buen testimonio los espitaleros r tauerneros.
 Dexome aqui de dezir los Boses ensangrentados y enz
 sebados que se atan en las piernas: para que parezcan lla
 gas viejas. Tambien me quiero passar: que deran alas
 espitaleras los zapatos: sayos y las camisas q les da por

mouer con sus carnes desnudas aqueles den mas; y todo lo venden para comer e beuer. Porque mas se quieren en forrar por de dentro; q guarnecer por defuera. Especialme te que el principal tributo q cogen: le cobran con el titulo dela desnudez;ala qual acopaña vn temblor e vna quiebra de boz flautada;que parece tan descaecida y debilitada; q parece contra razon poder andar el hōbre; q de hecho tuviesse la boz tan descaecida :como falsamente la singe. Yo no hallo otro remedio;para q estos falsos pobres mostren cos; q como vigas sin fesial no tienen dueño;se dexassen de su vida vellaca; e se reduxessen a orden de perrochas; e confessassen e siruiessen a dios;si no q entre los plados viuiesse esta orden;que entre otros gastos q tienen;creassen vn al calde de pobres con vn alguazil que los prendiese; y el alcalde los forçasse a tomar officio o a ponerse con amo / y ala segunda instancia les diesse cierto castigo; e ala tercera los desterrasse; q estos pobres baldios no se mantienen en las aldeas; si no en los grandes pueblos;en donde no se conocen vnos vezinos a otros. Y porq dios haze nacer su
math. 5. sol sobre los buenos e los malos; y llueue sobre los justos y los injustos;porq a todos da de comer; mientras los plados o las ciudades no proueyeren; de poner quien entienda sobre el examen delos pobres buenos e malos;no me haré yo juez delo q no me cōsta de cierto; y no deixare de dar al que me pidiere por dios; lo que buenamente pudiere; dixiendo la parte principal para los pobres canonizados por tales en mi perrocha. Y si pudiere estenderme a mas; para los pobres necessitados delas otras perrochas. Elvn q toda vía con zelo de caridad al q viere yo q esta sano; de consejo le dire que trabaje; e quando no lo quisiere hazer; dixir se lo he ala tercera vez que boluiere medio riñendo. Porque auergonçado de aquí e de allí; se acorga al trabajo q puede; y avn no sera poca caridad importunar tantas veces a los vicarios; que pongan remedio enlos pobres bal-

dios: que a poder de importunaciones de ynos ⁊ de otros los hagan traer delante de si: para examinar su pobreza. Aliendo concluydo conestos: quedan los pobres ligítimos: que son verdaderos pobres dignos de ser socorridos: entre los quales los que fueren parientes tendrán el primer lugar. Seguirse han luego las pobres biudas honestas. Las huérfanas por casar encerradas. Los escuderos pobres que tienen hijas: y no tienen con que casallas. Los oficiales que no se corre su officio y tienen muchos hijos y poco pan. Los estudiantes habiles: que no tienen con que estudiar. Los locos que no se reciben en hospitales. Los niños echadizos en las yglesias. Los que piden para rescatar sus captiuos. Y finalmente todos aquellos que biuen en la república: los quales o no pueden trabajar por escusa ligítima: o si pueden ⁊ hazen buenamente lo que es en si: no basta la ganacia de su trabajo a mantener su muger ⁊ sus hijos.

Capítulo. xxxvi. en que se arguye quan necessarios son los ricos en las repúblicas.

Añemos dicho que la república tiene semejança con el cuerpo humano. Ahora diremos que así como en el cuerpo del hombre ay dos maneras de venas. Unas que se dizan venas grandes o caudales. Otras se dizan chicas o capillares: porque son delgadas a manera de cabellos / las quales se ceuan de las venas grandes / como lo vemos en la hoja de higuera que dela canalo penca de en medio se deríuan ynas canales medianas: y dellas otras menores menudas como cabellos. Así como aquí ay venas grandes ⁊ chicas: q. son semejantes alas venas del cuerpo humano: así en la república es necesario que aya ricos ⁊ pobres. Los ricos para que hagan bien: y los pobres para que aya quien reciba el bien: que los ricos hizieren. Porque si todos fuesen pobres: no se podrían valer ynos a otros. Si todos fues-

tan ricos: muy menos: que no auría hombre que hiziesse la hazienda de otro. Y cada uno se auia de hazer los capa-
tos y los paños que vuiesse de vestir. De mas desto cada uno seria moço de si mismo. Porque no tiniendo necessi-
dad: ninguno quisierra seruir a otro. Porlo qual fue muy
necessario que en la república delos hombres vuiesse po-
bres y ricos. Porque nos siruiessen a otros por la necesi-
dad que dellos tuviessen: y siruiendo vuiesse obediencia
entre los hombres: la qual no vuiera: si todos fueran tan
ricos: que no tuvieren los vnos necesidad delos otros.
Por esto es mucha razon q se sufrá t se comunique vnos
a otros ricos a pobres y pobres a ricos: como hombres q
estan necessitados en retorno ha depender vnos de otros
Los ricos del servicio delos pobres: y los pobres dela sub-
stencion delos ricos: la qual trauazon es tan necessaria:
que no se podria biuir en el mundo sin ella.

Capit. xxvii. Que de ricos y pobres se compone
el cuerpo dela republica.

Sentencia fundamental es de toda la philosofia
natural y moral: y en la theología no tiene
ni pequeño lugar. Que la vñidad es la que ve-
ce todas las cosas. Por esta regla es necessa-
rio que si la republica se ha de conseruar: aya vñidad en-
tre los ricos y los pobres. Assi como en el cuerpo del hom-
bre la ay entre la cabeza y los pies: que avn que son mi-
embros diferentes: no componen dos diferentes cuerpos:
si no vn solo cuerpo. Porque segun la sentencia de nues-
Luce. 10tro redemptor/ vna sola cosa es necessaria. Conviene asa-
ber la vñidad q vñie todas las cosas q van a parar en vna
La qual es el remate y el paradero de todos los numeros
y de las cosas: que tomadas en cierta manera parecen q
son distintas. Mas en fin todo lo que todas pretenden/
es que dellas resulte sola vna cosa. Assi como la vida acti-
ua y contemplativa avn que tengan diuersos medios en

trambas tienen vn yltimo fin & vn paradero; en que paren que es dios: assi vemos que el alma & el cuerpo hazen una persona & no dos. Marido & muger & hijos & moços hazen una casa & no dos. Los cielos & los elementos hazen un mundo criado & no dos. El dia & la noche hazen un dia & no dos. La rayz & el tróco & las ramas hazen un arbol & no tres ni dos. E finalmente el verbo diuino & la humanidad sacratissima es una persona & no dos; & la fuente de todas las vñidades es un dios; tres personas & sola una essencia diuina: que assi como ella es una; dio preuilegio a la vñidad: que fuese mas poderosa & sola pudiesse mas; que todas las cosas que estuiessen discordes: hasta q cosa noiendo su falta; todas se conformassen a componer una cosa q entre todos los scres & operaciones es necessaria.

Capitu. xxxvij. q muestra quāta razon tienen los ricos de estar vñidos con los pobres; sin los quales no podrian biuir.

 Llende q por ser ricos & pobres siervos & criaturas de un mismo dios: auia destar vñidos: y conformes en vñidad: a unos & a otros conviene q se abracen en amistad: para componer una cosa: porq assi como delas rayzes q está debaxo de tierra: sale la fruta en las ramas del arbol: assi dlos pobres q está sepultados en vida: sale las riquezas co q se hazen los ricos: porq si no se ceuassē los ricos del sudor dlos pobres: no se escapa ria de pobres. Esto es lo q el ecclesiastico dice. **P**ascua di ecce. 13. uitū paupes. Que los pastos en q se apacēta los ricos son los pobres. Que cierto es q los pobres arā los capos: plāta las viñas: hazen los paños & liécos: pastorean los ganados & hazen todas las artes mecanicas: de que se mantienen los ricos. Finalmente la mejor grangeria espiritual & temporal que tienen los ricos / es la necessidad delos pobres. La temporal esta clara: porq la riqueza es la fruta q sale dela pobreza: como sale la fruta dela rayz soterrada. Veanos agora la grangeria espiritual. Cierto es que el

que no trabajare y peleare llevando su cruz acuestas en esta vida presente: que no merecera corona de gloria en la otra; y si esto es así: veamos que cruz llevan los ricos fuera dela mundana que por ser estimados en el mundo: pasdecen. De la qual en este mundo por quien la passaron: recibieron su premio. Quando vinieremos a los trabajos q̄ passan por dios: hallaremos que todos se rematan en la necesidad de los pobres con la qual ellos grangean la vida eterna: porque no passan otros trabajos fuera de los respectos del mundo. Los quales así como no son aceptados por amor de dios: así no son dignos de ser premiados con gloria / fuera destos respectos que los ricos tienen por ser estimados / andemos por los trabajos que passan por dios. E veremos quā faltos estan de quilates. Primera mente si ay falta de pan: nunca el rico se acuesta con hambre: si ay una tiene vn breue para hazer colacion con lo q̄ cenarian tres pobres: demas de los muchos manjares q̄ come al medio dia. Si se queman las viñas: nunca se acuesta el rico sin que tenga el vino de sobra valga como valiere. El inuierno no tiene que ver con los ricos: q̄ a poder de buenas ropas de Barthas y buenos borzeguiest pantuflos y buen esterado y buena chimenea y brasero hazen salir de su casa el inuierno mas q̄ de passo. Si vinieren los caniculares: para poner en el trabajo contrario a los ricos: hazer los han retraer con vn cielo q̄ les pongan en el patio/ con vn ladrillado muy bien regado: con los azulejos q̄ suben a media pared: hasta q̄ les tomen la mano los guardameciles: y al rededor de los pies tendran vn alarde de tiestos de albahaca y de sandalos y açucenas con dos o tres pajes al rededor: que los amoren a veces: mientras el pobre al son dela cigarra esta segando el pan: q̄ los ricos han de comer. Si viene la enfermedad a poner en cruz a los ricos. Encuentran se los medicos en el açaiguan: para consultar en uno sobre el regalo de uno: lo que barian para cu

rar todos los hospitales del pueblo: y lo que curan es vn
embaracillo del estomago: porq la tarde antes no auian
hecho exercicio: porque tienen la vida tan descansada: q
todo su mal les nasce de no trabajar. Si les quereys reser
uar su cruz para el tiempo de pestilencia: no assomara por
aculla la menor landre de nōbre vano: quando se vā como
Nomades alos lugares del ayre mas saludable. De ma-
nera q con mucha razon les tuuo lastima nuestro redēptor
quando dixo. A y de vosotros los ricos: queteney s enesta
vida vuestro cōsuelo. Y en otro lugar dice. Que es tan di-
ficultoso entrar el rico enel cielo: como ensartar vna maro-
ma por vn ojo de aguja. Luego si no tienen cruz ni tormē-
tos acceptados de caridad por amor de dios: y no pueden
subir al cielo sin cruz: sigue se que la mejor grangeria con
que tractan el negocio del cielo / es la necesidad delos po-
bres. Porque esta es la Cruz quelleuan acuestas: suppli-
endo con paciencia y con alegría la necesidad delos po-
bres. Y si por caso les faltassen los pobres: los auian de yr
a buscar al cabo del mundo / como los mercaderes trastor-
nan el mundo: para buscar las mercadurias en que ellos
tienen su tracto. Assi los ricos han de buscar alos pobres
para tractar enellos: como quien tracta en piedras pre-
ciosas: sin las quales vuiescen de perder su caudal. Por-
donde quedara por aueriguado que los ricos deuen mu-
cho alos pobres / como aquellos que son su principal grā-
geria: con que tienen aliento: para aspirar ala gloria. Y as-
si como al buen mercader no le ha de pesar: por hallar mu-
cha copia dela mercaduria en que tracta / assi los ricos no
han de rescebir pesadumbre: por ver muchos pobres: por
que todo lo que enellos hizieren seran como vnas açado-
nadas que daran enla viña de dios.

Luce. 6.
mar. 10.

Capítulo. xxxix. Que los pobres como ligití-
mos herederos del cielo: son mas regalados de
dios eneste mundo: que los ricos

Y



Es razon: que alguno sentencie la causa: sin que oyga las partes. Por dôde no piensen los pobres q ellos son los cargados & trabajados: y los ricos son los regalados: porq biuen a su plazer: y son tenidos & honrados en este mundo: y redimen los peccados q hazen: con ciertas limosnas: q no les menguan su hazienda: ni el apparato de su biuienda: y en fin gozan aquí dela vida: y esperan de gozar dela otra. Y los pobres peleando con la pobreza comé mal & duermé peor: y con el dessabrimiento en que passan la vida: estan puestos a peligro de perder la vida eterna que esperan. Esta queria con q los pobres se quieran contra los ricos: no se puede bien sentenciar: sin que se oygâ las partes. Prime ramente si miramos lo temporal: hllaremos tantos sus sa bores y azedias entre los ricos: que no sea parte la copia y abundancia que tienen de bienes: para que pueda contrapesar: para alivianar los dessabrimientos que tienen. Quien podra cötar los respectos y puntos sobre que se arman los ricos: y ponê toda la felicidad desu estado? Quién podra tantear: quâ amargo les sabe lo que comen & beuen: por vn sinsabor de vna mala palabra: por vn desden que otro mas poderoso les hizo: y finalmente por uno que se descuydo a no quitarles el bonete de aquí aculla: como lo leemos enel dessabrimiento de Alman: por cierto q son tantas las cadenas delos respectos con q estan atados: que de hecho estan mas amedrâtados del ydolo Q U E D Y R A M: q los niños del coco. Por Q U E D Y R A M no son señores de si. Biuen colos ojos agenos delos miz radores. Biuen con las orejas delos oydores. Biuen coel nombre vano del bao bao de biua la gala de tal. Estan muy al seruicio de Q U E D Y R A M: si voy solo: si voy apie por los lodos: si voy sin hacha de noche: si no tengo tantos q me acópanien: si no tégo la casa bien entoldada de guadameciles dorados esil verano: y pasios de seda en el invierno: si no hago plato atodos los q quisieren venir a

hester.3.
et.5.

mi casa: si pôgo pocos majaress: q se puedâ côtar en los des
 dos: si me assiêto entre los muchos: y finalmente QVE
 DJ R A M: si no têgo vna sala ô armas: y vna muda ô hal
 cones: y vna estâcia ô perro: y entre muchas cosas pciadas
 no têgo vna joya ô mayora zgo: q no aya su semejâte en el
 mundo: q mas dire: si no q por cûplir côlos ojes: y orejas de
 QVE DJ R A M: se ponê los ricos a pder la vida corpo
 rea: q la spual no la estimâ entâto: q no la truequê por el me
 nor respeito ô QVE DJ R A M. Si vamos ala carga
 spual: quâ cargados diremos q estâ: los q no tienê interior
 alegría q le aliuie la carga ôl cuerpo: Quiê es el q visto ale
 gre ô veras al hóbore: q biue alas leyes ôl mundo: Quiê se
 têdra por descargado: tñedo obligaciô a dar cuêta ô todo
 lo q como a despêso le dierô: q carga sera la ôl rico: q de
 mai destar obligado a los pceptos diuinos: esta cargado ôl
 cõsejo euâgelico: stêdo verdad q en tpo de necessidad obli
 ga el cõsejo como pcepto: Porciero q al parecer es muy
 grâ carga la ôl cõsejo: q dice q ô dos tunicas ô la vna al des
 nudo: y por cõsiguiete ô quattro de buê cõsejo a de dar las
 dos a dos desnudos. Pues q carga tâ grâde o por mejor ô
 zir sobrecarga têdra el q es obligado a no menospreciar el
 cõsejo: y como diremos q no le menosprecia el q sobre abû
 da: y vee su primo cõ notable necessidad: y no abre sus en
 trañas ô caridad: pa sacorelle: Especialmête q no puede
 defaltar pobres étre los ricos: porq alléde que (como dirí
 mos los ricos son los pimpollos: y fruta q nasce dela rayz
 delos pobres: enel Deuteronomio se dice. Que no faltan
 pobres en tu tierra. y nuestro redemptor dice. Que no
 faltan entre nosotros. Porque no se excusen los ricos
 con dezir que no vinieron los pobres a su noticia. Final
 mente es tanta la carga de los ricos / que ayn por solo
 querer ser ricos (Como dice el Apostol) Caen en la tenta
 cion y sôlo cõella enel lazo del diablo: y cõ todas estas car
 gas no tienen mas descansada vida que el pobre. Que di
2.1.5.
mar. 14.
1. Tim. 6

Libro

go pobre? Un cuervo se puede poner a cōpetēcia cō la vida
del rico. Primeramente no tendra el rico tal terciopelo de
que se vista; como es el lustre del negror de las plumas del
cuervo; sin cuidado de doblallas quando se acuesta; y sin
pena q se le rōpan; mētras le durare la vida. Si el rico se
quiere cōtonear; por hazerse tener y poner reverencia a los
circunstātes cōla auctoridad de su andamio; no andara tā
yfanio de su ysona; como os andara el cuervo cō tanta gra
uedad delāte de todas las aues; como si todas le viniessē
a hazer vassallaje. Si el rico se quiere autorizar y entonar
cōla grauedad dla habla; hablaros ha el cuervo porlo flau
tado cō vna cōtrabaxa tan baxa; q no parece; si no q todos
le deuē pleyto omenaje. Si el rico pēsare de estēder su vida
y biuir mucho tiēpo cō prouisiones y rituallas; q se alcan
cen vnas a otras como deductiones de cāto llano; biuiros
ha doziētos años el cuervo comiendo sapos y lagartiras y
escarauajos; y morirse os ha el rico entre manos comiendo
pdizes y frācolines; antes q haga mella en su bastimento.
Queda de todo esto q en respecto de tan grā carga como
tienē los ricos; y lo poco q gozā delos bienes tan armados
sobre pūtillos; q es muy liuiana la carga delos pobres. Y
por cōsiguiēte se deuē tener por hōbres regalados de muy
qridos. Porq con la pobreza estan dscargados del ydolo
O VIE D J IR EL H; q con tal de matar la hābre; digā lo q
dixerē. Sabe les biē lo q comē; y pocas vezes se afretan de
lo q les dizē; y si son injuriados; con vna o dos hanegas d
trigo q les embiē a casa; con un sayo viejo q les den; quedā
obligados a conocer porseñores a sus mādones desdena
dores. Ellégase a cōprar el melo y la narāja y los berros; pa
rāse en mitad dela plaça a mirar los q passan; sin q los mi
rē a ellos. Andan en sus pies y sin muletas de moços y pa
jes. No estan atados a daca moço. Van se solos; sin que
los miradores les echen menos los moços. Estan quitos
de yandos. No gastan su tiēpo en oy; a vnos para contar

a otros los chistes que passan. Bſuen horros del consejo euangelico delas dos tunicas. Su cuydado se acabá cõla Luce. 5.
 puesta del sol. Y por no tener cosa cierta ni ordinaria para comer:esperá en dios cada dia. Y finalmête acossados del
 don dela pobreza como de vn cierto despertador:tieneſ ci-
 ta vida por pena. Acuerdá ſe dela otra:tomales deseo de
 descansar. Dízen con deuoción la Salve regina. Dízē ad te Salve regina
Clamamus exules filii Lue. A vos ſeñora llamamos los
 hijos desterrados de Euaginiendo z llorando en este va-
 lle de lagrimas. Alcabéſe ya ſeñora nuestros trahajos:pu-
 es ſoys nuestra abogada:mirad nos cõ ojos de piedad / y
 así como nos paristes en este mundo al hijo de dios: para q̄
 con su vida paſſió y muerte nos redimieſſe: así despues d
 alçado el destierro:a vos ſeñora cõuiene q̄ nos le moſtreys
 glorioſo:para q̄ porlo que merecio por nosotroſ nos glori-
 fique. Esta plegaria hazen los pobres con deuocion:porq̄
 estan descargados dela poſſeſſion deſte mundo. Porq̄ es
 cierto que los q̄ poco tienen:con poca pena lo deran. Espe-
 cialmête que dízen con el propheta. Los ricos ſe murieron psal. 35
 de hambre:z los que buscan a dios tendrán tanta abundan-
 cia:que no les falte cosa que deſearé/porque es muy grā
 verdad lo q̄ dice el mismo propheta. Adancebo fuy rviejo psal. 36
 ſoy:y en todo este tiempo nunca vi al justo desamparado:
 ni a ſus hijos buscando pan.

C Capítulo xl. en que ſe explica qual es la ma- vor carga dela pobreza.

 **C**omo ſea verdad q̄ la carga corporal ſea me-
 nor que la espiritual / ſigue ſe que no eſta la
 mayor carga del pobre en la neceſſidad corpo-
 ral. Antes eſta carga descarga a los pobres d
 muchas cargas:por donde antes ſe dirá aliuio que carga
 Primeralemente por virtud dela pobreza eſtan descarga-
 dos de los respectos y puntillos del ydolo **QUE DÍZ
 RAM**:porque no tienen de otra cosa menos cuydado q̄

y 113

de saber que dirán. Por la virtud dela pobreza estan des-
 cargados del cōsejo de las dos tunicas: q aun q no obliga
 absolutamente: tal puede ser la necesidad del pobre: q obli-
 gue como si fuese precepto. Por la virtud dela pobreza es-
 tan descargados de escrupulos: q de miedo que no los
 muerdan a ellos: nunca suelen morder en la casa hambrue-
 ta. Por la virtud dela pobreza estan descargados de en-
 rredar vandos y arguyz vanidades: q se suelen aposentar
 en la casa dela abundacia. Por esta misma virtud estan des-
 cargados de mirar con malojo: por q no tiene que ver el a-
 mor con el cuerpo habriéto. Luego si la carga dela pobrez-
 za haze tantos descargos de q està cargados los ricos: vea-
 mos en q està la mayor carga: q tanto pesa en los hóbrios
 de algunos: q por no podella llevar dan cõ la carga en tie-
 tra: y van maldiziendo della: y por verse escapados della:
 no ay riesgo ni cargo de conciencia a q no se ponga: contal
 de no verserse pobres. Esta carga q tanto pesa es el menospre-
 cio. q todos a vna mano tienen del pobre. El rico del pobre
 eccl. xiiij. y un pobre de otro pobre. De aq dice el eclesiastico. Que
 hablo el rico cõ grā soberania: y todos le justificaró y ensal-
 çaró su razonamiento hasta las nuues: y hablo el pobre cõ
 discrició: y prudēcia: y dixeró los círcūstātes. Quié es este
 q habla?: Esta carga de menosprecio fue notada entre ge-
 tiles: porla qual dixo Juuenal. Nihil habet infelix paup-
 tas durius in se: qz quod rediculos homines facit. No
 ay cosa mas pesada d' llevar en la pobreza: q el menospre-
 cio y escarnio y desden q de los pobres se haze. Este menos
 precio sacrificará los pobres a dios: diziédo q no es razon
 que ellos quieran ser estimados: pues su cabeza q es christo
 nřo redēptor fue tan menospreciador: que en quanto hom-
 bre dixo. Lo que en su persona auia dicho el propheta.
 Ego autem sum vermis et non homo: oprobrium hominū
 et abiectione plebis: omnes videntes me: deriserunt me: lo-
 cuti sunt labijs et mouerunt capita. Yo soy como yn gusa

nor y no hombre baldon delas gentes: t' abatimiento del
Pueblo: que todos los que me vieron: me escarneceron: y
se chusaron de mi y para mayor señal de desden mouiero
sus cabeças: como de hecho lo fizieró: quando le vieron pu-
esto en la cruz. Con el exēplo de tal capitán q' pobre tendra
el menosprecio por carga? Porq' presumira ser miébro d's-
proporcionado de su cabeza quiriendo ser miébro honra-
do y estimado de cabeza ta escarneida y menospreciada?
Concluyamos pues q' la mayor cruz delos pobres es el
menosprecio: el qual há de padecer de voluntad / porq' de
otra manera no serian miébros conformes a su cabeza. Y
por cōsigüiente no seria particioneros dela gloria de su ca-
beza: ala qual como escribe sant Lucas: conuino padecer luce. 24
y assi entrar en su gloria.

Capítulo. xii. q' los ricos deuen descargar lo q' buena
mēte pudiere dela grauedad dla carga dlos pobres
Diles es muy gran verdad lo q' dice christo nro
redemptor que el iugo euangelico es suave / y mathai.
la carga ltuana / no es razón que los hombres
la hagan pesada. Especialmēte que ya q' viues
se algun trabajo: si quiera de nombre (Como dice el pro- psals. 95
pheta) Que finge dios el trabajo en el mandamiento: con
uiene a saber nombrando le trabajo: por ser mandado: es
muy gran razón que cada uno buenamente sobrelleve las
cargas de otro: para que (según dice el apostol) Assi cum bala.6.
pla la ley de christo. Las cargas que allí dice sant Pda-
blo / no son los cargos corporales: si no las pesadumbres
y condiciones rezias y tachas naturales: que tienen los
hombres. Quiere dezir: que se sufrian vnos a otros. Y de-
sta manera se cumple la ley de Christo. Porlo qual no es
razón: que se deshumanen los ricos: como si fuessen de espe-
cie de angeles: y no quiera comunicar ni cōuersar colos po-
bres: siendo verdad q' naseen los ricos dla necessidad dlos
pobres. Portanto yo es mucho que q'ya amistad entre ri-
y iii

cos y pobres; pues la ay entre dios y los hōbres. Que des
 xado a parte q Santiago dize. Que Abrahā fue llamado
 amigo de dios; y dauid dize. Que tiene el en mucho acata
 miento alos amigos de dios. Christo n̄o redemptor dize a
 sus discípulos. Ya no os dire siervos; porque el siervo no
 sabe q es lo que su señor quiere ordenar. Mas dixe os az
 migo; porque todo lo que oy de mi padre os lo hize saber.
 Con questo no puede auer causa de altivez; para q los
 ricos deuden la amistad a los pobres; y porque la ami
 stad nasce dela familiaridad; y la familiaridad nasce dela
 comunicación; deuriā los ricos comunicar a los pobres al
 go de su autoridad y su estima; y abaxar se a hazer algū ca
 so dellos; y hazelles alguna honra. Que no es razon q la
 honra y prouecho se vaya a los ricos. Pues segun el refrā
 no suele caber en vn saco y la necesidad y desdē se quede
 a los pobres. No es razon q se eche la mercaduria y las pe
 sas enla vna balançay se quede la otra vazia. Assi no es
 razon q las pesas dela estima y auctoridad se echen a vna
 parte con la mercaduria de las riquezas; y la balança dela
 pobreza se quede vazia de honra y prouecho. Porlo qual
 es mucha razon; que si quiera hagan los ricos lo q dice el
 refran. Si no ay miel enla orça; que la aya enla boca; ya q
 los ricos no dan de su patrimonio a los pobres; sino por su
 trabajo; tengan miel enla boca delo que poco les cuesta; q
 es la buena habla y affabilidad; con q daran falsa al dessal
 brimiento dela necesidad a los pobres. En especial si los
 pobres tienen algun contrapeso; que contrapese contra la
 balanca de las riquezas. Como seria alguna virtud hemi
 nenteren que el pobre florece; assi como ser verdaderos; que
 nunca le tomaron en mentira; ser hōbre de buena capaci
 dad y de buē ingenio. Y ten la ordē sacerdotal auia de con
 trapesar contra todas las riquezas del mundo. Tambien
 los grados de letras son buena parte para reéopensar lo
 que falta de las riquezas. Que no es razon; que tan baxa

Jaco. 2.
 psal. 138
 Joan. 15

math. 6.

y desmesuradamente trate el rico al sacerdote o al pobre que tiene letras; como tractaria al moço d su camarcero. Y si le escriue, no es razon que le mida con vn titulillo tā corto y desnudo de cortesia y benevolencia; q no tuuiesse que quitar quando escriuiesse a su moço de espuelas. Esto miran mucho los ricos devotos y los letrados; q les vnos trctan con tanta reuerencia ala orden sacerdotal y los otros tan amigablemente alas letras; que dan bien a entender en quanto estiman la religion y las letras; q como hombres q miran cuyo ministro es el sacerdote; le acatan; y los otros se precian mas de hablar y escreuir como letrados q como ricos. Como hombres que sabē muy biē lo que son y cuestan y valen las letras; por el bencicio delas quales tienen conocimiento de si y de los otros. Por amor d dios que no se vayan los ricos de hombres; como si no fuessē hombres; y trcten tā bien a los pobres; q con la buena assabilidad y comunicaciō se tēgā poer ricos. Porq la assabilidad es vna virtud de tāto poder; q sola ella basta humanameſte hablando; a quebrar el furor dela enemistad. Digomas que sola ella basta a ser guarda y gente de guardacion de los reyes y príncipes y señores, y en fin de todos los ricos. Porq la natural condicion delos hombres comūnente qe re ser llevada por biē; mas q por fuerça. Es tan necessaria esta virtud de assabilidad; que con obra la mandaua dios a los reyes; quando mādaua; q los vngiesen con olio; por 1.rer.15. el qual vngimiento se significaua la blandura y humanidad; q queria dios que tuuiessen con todos sus subditos. Que mas dire; si no q pues es verdad; que la honra se da en señal de virtud; mas ia merece el pobre virtuoso; q el rico vicioso; y no solamente al malo no sele deue honra; mas ni a vn al ygnorante. De aqui dize el ecclesiastico que al hombre nescio ygnorante no sele deue honra; porque como dice Salomon; no es mas hazer honra al insipiente; q echar vna piedra enel monton de Adeturio q es la ganancia lo

gro del auarento. De aqui se infiere que al sabio se hara
 la honra q no se deua al ygnorante. Esto dixo el ecclesiastico.
 eccl. 37 Que el sabio heredara la honra enel pueblo: rsobre
 llo q dize el apostol. Porq de mas de ser ministros de dios en
 I. Timo. 5 sefan la doctrina alos otros, y si allegaren los ricos aque
 llo q dize el Ecclesiastes: q al dinero obedescen todas las
 cosas / dira la verdad que no quiso Salomon apruar que
 sea cosa bien hecha: que todas las cosas obedezcan alas ri
 quezas; si no dixo q ay tanto mal enel mundo: q ya quasi
 no tiene lugar la virtud: porq al dinero obedecen todas las
 cosas. Y q esta obediencia que al dinero se haze sea mala/
 eccl. 10 parece enlo que el Ecclesiastico dize. No ay peor cosa que
 amar el dinero. Si amar el dinero es malo: q tan peor se
 ra obedecello: no se dice esto aqui: porque no se deua al
 I. Pe. 2. guna honra alos ricos: que si deve. Y assi dice sant Pedro
 Rom. 12 vnos a otros: y avn sant Pablo añade mas diziédo. Que
 vnos a otros se preuengan enla cortesia: y no esten esperá
 do puntilllos: quiriendo ser los postreros que hagan la cor
 tessa. Mas dize se esto: porque no piensen los ricos que se
 han de alçar ellos cõ el dinero y la honra: q en fin fin como
 eccl. 10. dice el ecclesiastico. La de dios es la gloria dlos ricos hon
 rados: como el temor delos pobres. Deurian porcierto te
 ner los ricos grā miramēto: para q no se dixesse porellos
 psar. 48 lo que dice el propheta. El hōbre viendo se en honra / no
 entendio y: fue cōparado alas bestias. No entendio cōuie
 ne saber su bareza: p̄sando q merecia mejor q sus inferio
 res el estado: y qued andose enla naturaleza de hōbre: fue
 cōparado alas bestias. Cōuiene asaber enla cōdicion be
 stial. Cōuiene luego q se ayā benigna y assablemēte los ri
 cos cõlos pobres enlo q buenamēte pudierē: pues es muy
 gran verdad: q todo lo q cõlos pobres fizierē los ricos: lo
 assentara xp̄o n̄o redēptor asu cuēta.

C Cap. xlviij. q assi merecē los pobres en recibir por
 amor de dios c̄omo les ricos en darlo.

Séudo grā verdad q̄ hazē seruicio a dios los ricos
en dar de lo q̄ tiene por amor d̄ dios a los pobres
verdaderos: podria ser q̄ los pobres se tuviessē
por desfauorecidos: por no tener materia de riq̄
zas: en cuya comunicaciō merezcā; como merece los ricos
q̄ por tener: tiene facultad de hacer limosna. Allegarā pa-
ra cōfirmar esto: lo q̄ el apostol alega de n̄o redēptor / q̄ di-
xo. Que es cosa mas bié auēturada dar: q̄ recibir. El esta q̄
ya dezimos: q̄ es tāta la misericordia de dios: q̄ no solamē
te en darmas aun en recibir dexó materia de merecer a
los hombres. Por vñde si el rico merecce en hacer limosna
por amor de dios: tambien merece el pobre / si por el mismo a-
mor la recibe. Quiero dezir: q̄ si dexado la estima de su gso
na: y posponiendo lo q̄ dirá del: q̄ recibe y come d̄ limosna: y
no solamente no recibe en afreita rescebir por amor de dios:
mas aun se gloria delllo: y tiene por honra rescebir por tal
señor como es dios: este tal assi merece en recibir limosna
por amor d̄ dios: como el rico en hazella. Y aū saluo el me-
jor juyzo: puede ser q̄ merezca mas el pobre euangelico: q̄
por amor de dios recibe la limosna q̄ el rico q̄ la haze. Por
que ala limosna que el rico haze: aun q̄ no pretenda hon-
ra ni estima porella: suele se le seguir vn humano fauor d̄
estimacion y honra: que es conjunta a la magnificencia d̄l
que comunica el bien que tiene: y al recibir del pobre suele
acompañar menosprecio de vnos: y embidía de otros / y
baldon delos que biuen alas leyes del mundo. De modo
que en alguna manera tanto quanto aquella estimacion
que se sigue ala persona que haze bien a otra / es alguna
parte de premio dela buena obra que haze. Mas el po-
bre euāgelico que recibe la limosna por amor de dios: alle
de q̄ carece desta parte de premio: porq̄ no se le sigue fauor
ni estimacion por parte d̄l recibir: si es pobre euāgelico ver-
dadero: véce por amor de dios el menosprecio y desden
que los miradces mundanos suelen alas yezes tes-

act.20. ner d los que recibe. y lo que alega sant Pablo. Beatus est dare qz accipere. No se entiende que para alcáçar la vi da eterna sea cosa de mas merito el dar q el tomar. Si no que en la estimacion delos hóbres se tiene por cosa mas magnifica el dar que el recibir; segun q el rey Alisuero as costúbraua a dezir q es cosa mas real el dar que el tomar. Que si el dar por amor de dios fuera de mas quilates pa ra el merito d la vida eterna q el recibir poren mesmo amor; no fueran tan loados los pobres en la ecriptura sagrada; en la qual el mayor fauor q tienen los ricos; es poren bien que hazen a los legitimos pobres. De aqui parece la estima en que tiene dios a los pobres; pues promete el cielo a los ricos poren bien que a los pobres fizieren. y no es de creer q mereciesen mas los ricos q fizieron limosna a los sanctos apostoles; que los apostoles en recibir por amor de dios todo lo que los ricos les dieron.

Capítulo. xlviij. De quattro dones que por venir disfracados no son conocidos de todos; por virtud delos quales se comunican los pobres z ricos.



Entre muchas mercedes que dios hizo a los hó bres; hallo yo dos maneras o diferencias d do nes. Unos son dones de nōbre z de hecho. y o tros son de solo hecho sin nombre. En los pri meros entran los bienes que dizan de fortuna z de natu ria y de animo. En los segúdos de que aqui queremos tra ctar; son quattro principales; q de tal manera son dones de hecho; q a penas ay quien de nombre los tenga portales. El primero se dice necessidad. El segúdo pena. El tercero trabajo. El vltimo se dice en latin. Lediñ vite / y en romā ce. Desserbiéto de vida. Estos quattro dones son ta ne cessarios en la república delos hombres; q alléde q por vir tud destos ay comunicación entre ricos y pobres; no se po dría passar la vida humana sin ellos. Dizense dones d he cho; porque de verdad lo son; como luego parecerá. Dizé

se que no son de nombre: porque vienen tan dessraçados
y tan dissimulados que no solamente nose tienen por dones
mas con el juyzio deprauado del vulgo se tienen por ma-
les. Primeramente si no vuiera necesidad entre los hom-
bres: quien arara los cãpos? quien texera lienzos y paños?
qui en cortara las ropas? quien quisiera ser çapatero? qui
en mondara los pozos y necessarias? pareceme que hizie-
ran los hombres vn cabildo de solas cabeças: que file qui
sieramos cõparar: no se hallaria cosa que mas le quadras-
se: que la ristra de ajos: adonde no se daria hõbre manda-
do: que no presumiese juntamente d ser mandador. Por
que no tñiendo necesidad de otro: a ninguno reconoceria
por superior. Y tem si los ricos no tuvieran necesidad d've
stir: no tuvieran que ver con los sastres. Si no tuvieran ne-
cessidad de calçar: nunca hablaran alos çapateros. Si no
tuvieran necesidad de casas: dieran de mano alos aluañi-
res. Si no tuvieran necesidad de comer: no se diera nada
porque oy ahorcaran al carnicero y mañana arrastrará al
coziner. Si ya que comen y beuen: no tuvieran necesidad
de orínales y servidores: quien pudiera subir alos pinacu-
los de sus altuezes? aun alla estan descargando las sobre
cargas de sus estomagos: y con oler la cosecha desus ordi-
narios abitos: no conocen a la gente menuda: que occasió-
tan colorada tuvieran para deshumantar se de hombres:
y colocar sus assientos encima del Alquilon: si no fueran
obligados a restituyr la materia dela substâcia que comen.
Concluyamos pues que es muy gran don para la comu-
nicacion delos hombres el don dela necesidad: pues por
su virtud ay obediencia de vnos y beneficio de otros: y cõ-
cordia entre todos. Vengamos al segundo don que es el
dõ dela pena. Si ya q ay necesidad: no vuiera pena/ q'en
fuera señor de su casa? Si no vuiera carcel y horca y ver-
dugo: quien tuviera segura su vida. y ya que escapara la
vida: quien defendiera su capa? quien osara passar por la

casa de su vezino a puesta del sol? Quién estuviéra segun
ro de su criado? Quién cogiera lo que sembrara y plantara?
Luego mucho se deue ala pena: que ordena la culpa: pu
es por el temor dela pena no se atreuen los hombres alo
ue con la necessidad pudiera ser que fizieran: si la necessi
dad no tuuiera por freno ala pena. La qual (según díze Al
cino Platónico) es la natural medicina con que se cura
el mal dela culpa. Engamemos al trabajo: que es el tercero
don: si no obligara dios a los hómbres a trabajar y ganar
de comer por su trabajo y sudor/ quién se valiera coneilios
que no gastaran la vida en ordinarias contiendas: y van
dos que se alcançaran vnos a otros: Si es verdad que la
ociosidad es madre y fuente manátil delos vicios: q peca
dos: que malicias/ q ardides/ q celadas/ q repuntas: que
insurias/ q engreymétos/ q singularidades de estima pu
diera el desordenado appetito inuentar: q los hómbres ocio
sos no presumirán poner las en obra: y ya q los hómbres no
pueden estar ociosos sin que entiédan en algo: quanto mejor
es emplearse los hómbres en trabajos virtuosos: para más
tenerse cöellos: q gastar la vida en vidas agenas: Tengan
pues lo mucho q se deue al trabajo: los q con zelo de su re
publica conocen el estrago de vidas y honras agenas: q es
tos murmuradores anthropophagos estelliones hazen en
los menudos: q por no ser del vado delos ociosos: passan
la vida cöel trabajo en que dios les ayuda. Queda luego
prouado: q la necesidad pena y trabajo son tres dones de
hecho q por venir disfraçados: no son bié conocidos. Por
q sin ellos no se puede passar la republica y comunicación
delos hómbres pobres y ricos/ siervos y señores/ y ignoran
tes y sabios/ labradores y caualleros/ officiales y gencro
sos/ corregidores y verdugos/ príncipes y vassallos: y pa
pas y sacristanes. El quarto don sube sobre estos: porq no
solamente es para la comunicación delos hómbres: mas au es
para descarnar a los hómbres del amor desta vida mortal: y
por consiguiente ayuda a la comunicación delos hómbres.

Este don se dize dessabrimiento de vida. Porque quando
 bié miramos la vida y todo lo q ay enella: tomanos vn fa
 stido con deseo de descansar. Y dize cada uno con Job. Job. 19.
 Te destruirá anima mea vite mee. Fastidio y dessabrimiento tie
 ne mi alma dela vida que biue; porque es tan penada y ta
 dessabrida; que de balde no la querria; quanto menos la es
 cogere; con la carga dela cuenta q della tengo de dar. Por
 virtud deste dessabrimiento se descarnan los hombres del
 amor dela vida mortal con el deseo que tienen de descansar.
 En este dessabrimiento se encierran los tres dones ya di
 chos dela necesidad pena y trabajo. En este se encierran
 las enfermedades del cuerpo / las fealdades y faltas de
 miembros / las ygnorancias del animo / las ygnominias y
 desonras d las personas. Y en fin todo genero de pena cor
 poral o spiritual con que los hombres se aflijen. Si no em
 biera dios a los hombres calenturas / ciciones / costados
 esquilencias y landres; quién se conociera con humildad?
 quien reconociera el estado que tiene; si no tuuiera sin sa
 bor en toda la vida? Quién se pudiera valer con vn rico;
 si por falta de sin sabor y azedia: no reconociera superior?
 Finalmente quien buscara la vida eterna y se descarna
 ra del amor que tuuiera con esta vida mortal; si todas las
 cosas le suscedieran tan asabor de su paladar: que en toz
 das ellas no tuuiera vn si no? Alla estan los hombres co
 mil penas y mil azedias: que por vna parte no se les quita
 el medico dela cabecera / y por otra se les pierden los lan
 ces que tenian muy ala puerta. De muchas se les leuan
 tan enojos / a culla reciben vn baldon: aca biuen con disfa
 mia que tienen de jugadores: de embriagos / de rufias
 / de murmuradores / de couardes / de locos atronaz
 dos / de charlatanes / de mezquinos / de seguidores de
 mesas agenas: d phantastigos necios: d afretados publica
 mente. Y sobre todos sus males quiriédo hazer d l rico: tiene
 fama d pobres; q es la mayor afreta q los hijos y vassallos

del mundo pueden tener:z con todo esto estan tan enamorados del amor desta vida mortal:q en ninguna manera la querrian deixar:que fiziera si todas las cosas les suscetieran a pedir de boca:sin q tuvieran el menor enojo del mundo:De creer es que si dios no embiara dessabrimiento de vida:que se enamoraran los hōbres tanto del amor desta vida:que no solamente no quisiieran buscar el reyno de dios como son obligados:mas si el se les viniera ala mano:le dieran de mano.Digamos luego que fue don de dios muy señalado el dessabrimiento de vida:por virtud del qual se descarnan los hōbres del amor dela vida mortal:z iuntamente haze que los ricos condesciendan ala necessidad delos pobres.

CLapi.xlv. que la corruption delas cosas es el executor dela conciliaciō delos hōbres tenazes.



Odria ser que algunos hombres fuessen tā rebeldes alas moniciones canonicas:q dios les haze embiado les necesidad y pena z trabajo y dessabrimiēto de vida:q avn con todas ellas se dex assen estar descomulgados como miēbros cortados del cuerpo dela republica:quiriendo guardar todo lo que a sus manos viniere.No solamente no comunicādo dello a sus proximos necessitados:mas ni avn tomando para si:lo que su appetito natural les demanda.Para estos tales auariantos que piensan q les ha de faltar el cielo:embia dios vna executoria:q es a manera de carta fulminatoria:con la qual executa las penas delos q rehusaron la comunicacion delas cosas con los hombres necessitados.Este don se dice corruption de todo lo vegetable.Es tan grande:q por virtud del se extiende la comunicacion delas cosas entre los hombres:porq ya que no quieran comunicar vnos a otros delo que tienen:presumiendo guardarlo:Llega la corruption:que es el executor delos auariantos yda os lesyn ramalazo enel trigo comiendo delo de gorgojo

y dandole olor de silo: que a pesar de su guardador sale por fuerça delas camaras y los silos: y anda en el torno dela republica. El otro quiere guardar las cecinas confiado en la sal q tienen y acude la corruption: y da les un rama lazo de racio y pulilla: que a pesar de su guardador salen delas despensas a venderse: o a darse de balde a manera del Calabres: q da lo q ha de echar en la calle de balde.

hora. li. f.
epist. ad
mece.

Presume el otro de guardar las empanadillas de salmo q Sabogas / Anguillas / o Sualo; y acude la corruptio y dales un ramalazo d humedad represada: q apesar d su guardador antes q se acabé de corrioper: se ha de repartir por el barrio a los pobres. Otro confia mucho en la sal: y presume guardar carnes frescas de vna semana para otra: y acude la corruptio: y dales en descubierto cõla querida: q apesar de su guardador o se ha de gastar el jueves: o se ha de repartir entre viernes y sabado al hospital. Quiere el otro nutritio de Bacho guardar su bodega: para el tiépo de carestia: y acude la corruptio con vna punta de azedo: q apesar de su guardador se ha de bastecer las tauernas/ antes que se le tome vinagre. El otro quiere guardar sus granadas y sus mérilllos: para trasdoblar la ganacia y verla a neccidat: y acude la corruptio y dales un ramalazo de pudricion: q antes q cüplan con el antojo delas pñadas: se ayá de baratar tan barato: q no se saque si qera el costo. Corta ropas y sobre ropas para guardar el otro Lucullo: con daño delos desnudos: y acude la corruptio y dales un ramalazo cõla pulilla en las delateras/ y por otra parte cõel socorro delos ratones y la fealdad de las máchas: q apesar de su guardador se ha de distribuyr entre los q suelé hazer pascua con el desecho. Presume la otra de guardar tanto de ropa blanca: q ayá para aruar de vieznetas: y luego acude la corruptio y con ayuda del caslor extraño q dela cal heredo: dale un ramalazo con un blando: y demás dela color amarilla: q hereda dela holganaz

ca: tales vinas sajaduras por los doblezes: que a pesar de su guardadora se ha de dar vedas al hospital o distribuyr se para camisitas de ninos. Desta manera podriamos poner exeplo en todas las ejecuciones que haze la corruptiõ don por cierto tan digno de ser loado: quanto es digna de aborrecimiento la auaricia en quie la corruption executa el poder q tiene. Aun con todo esto no falta quie guarda tales cosas: q delas despelas y encerramientos vaya al mudar: q fuera si no embiara dios el executor dia corruptiõ. De creer es q si assi se guardara el trigo: como dineros: q se hallara en muchas partes trigo de vn siglo: q estuviere perdiendo el mal año. Luego muchas geras couiene q demos a dios: porque entre otras muchas mercedes q nos hizo/ nos embio la corruption delas cosas por executor de nra cobdicia. Que ya q por virtud no comuniquemos las cosas de q abundamos: las repartamos por fuerza: teniendo ala puerta la ejecuciõ del gorgojo enel trigo. La traça en la harina: la pudriciõ en la carne y pescado: el rancio en las cecinas: el azedo en el vino: el verdor en el azepte. Los gusanos en el queso y vinagre: el abilo y el moho en el pan: las hormigas en la miel: las hezes en el arrope: la ligamaça en las frutas: la cuaporacion en las aguas distiladas: las pullas en los pasios: la molicie y sajaduras en lienzo: la yesitez en los zapatos y borzeguias. Y finalmente las ganzuas en los dineros: que assi hieden quando estan mucho tiempo estantios en vn lugar: como aguas de lagunajos.

Capitulo. xl vii. Que el favor que los ricos tienenamente pueden dar a los pobres: es la conciliacion voluntaria.

Diximos que la virtud en tanto es digna de ser loada: en quanto sale dela libertad dela voluntad. Por lo qual no es razõ que sean los ricos tan malos para los pobres: q ayan de esperar la ejecucion della corruption: para por virtud della haze

llas bien. Antes como hōbres que avn que sean cabeças
estiman sus pies; liberalmēte deuen de comunicar a los po-
bres todo lo q̄ buenamēte pudierē. Entre otras cosas sera
una z avn casí la principal el fauor con q̄ fauoreceran las
causas caydas delos q̄ poco pudierē. Que pues los po-
bres trabajan para los ricos: razō es q̄ los ricos hagā a los
pobres participates de su fauor: y si son obligados de dar
a dios el diezmo de su cosecha no es razon q̄ se alcen con el
fauor sin dezmar le primero cō los ministros eclesiasticos
y despues a colos verdaderos pobres de xpo. Aun q̄ no fues
se sino por grāgeria; auia dfauorecer vnos a otros; porq̄ cō
forme ala regla dla medida: dios depare quiē a ellos les mash. 7.
fauorezca. Unos niegā el fauor; pēsando q̄ pensará los ricos
aquiē ruegā que aquello q̄ hazē porla intercessiō de los ro-
gadorecs; sera parte de paga de algū servicio o de alguna
merced; q̄ de los ricos aquiē ruegan esperan. Y por consis-
guiēte piésan que gastaran el fauor que tienen conellos: y a
esta causa no quieren interceder ni rogar porlos pobres que
se les encomiēdan; por tener su fauor entero: para emplecar
lesano y cūplido en la oportunidad de su ppia causa. Es-
tos tales q̄ con tal respecto niegā su fauor a los pobres; ya
que no quieren ofrecer en sacrificio a dios el fauor; cō que
auia de fauorecer a sus pobres; deuriā mirar (lo q̄ dice Sa-
lomō) Que no ay prudēcia ni astucia ni cōsejo cōtra dios vera. 22.
Y es cierto q̄ aquel presume tomar consejo cōtra dios; el q̄
tiene gastar su fauor en el fauor dlos pobres; pēsando q̄ al
tiempo del menester le hara faltar; y acude la justicia diui-
na; z hace q̄ por dōde pensarō guardar z cōseruar su fauor;
por allí le pierdan del todo; porque dios tiene puesta esta
regla en su pueblo. Que porla medida q̄ cada uno midiere mash. 7.
le hā de medir quādo mas menester lo vuiere.

Capítulo. xlviij. Que los ricos deuen d ar facil
entrada a los pobres: y los ricos negociadores se
deuen comedir a dexar les tiépo z lugar.

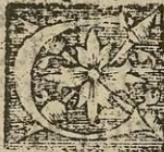


Tchason las mas vezes acaece que no hallan
 abogado los pobres; para q interceda por ellos
 Por lo qual como hōbres desahuziados del
 fauor de los q puedē mas q ellos; asalta d pro
 curadores atreuese colo poco q puedē a negociar sus cau
 sas. En las quales apruecharia mucho; si los ricos reme
 diaisen dos cosas. la vna es q los ricos dē entrada y lugar
 a los pobres; y dediquē vn rato dī dia; pa eple calle en oyr a
 los pobres d xp̄o; q mucha razō es q si escuchā al rico por
 sus riqzas; escuchē al pobre por la autoridad d n̄o redētor
 en cuyo nōbre vā a sus casas; si qera porq dīos les dpare sa
 zō en q les eschē a ellos; qndo ellos fuerē a negociar cō otros
 mas poderosos. Que d otra māera cūplir sea lo d Salomō
 puer. 21 en llos; quādo dīze. El q cierra las orejas al clamor dlos po
 bres; sera penado éla misma moneda; q el clamara y no le oy
 rá. La otra es: q los ricos q vā a negociar o por mejor dīzir
 a charlatar a casa d otros; se comidā a despedirse cō tiēpo;
 porq dexē lugar a los pobres. Que no es razō q este el rico
 muy respaldado hablado dla d Marras; o por mejor acer
 tar comiendo carnes de biuos; detrayēdo de los ausentes; y
 entre tāto q este el pobre y la biuda y el huercano esperado
 Dora: in
 poetis.
 aq se acabe el cóbite q comiēça del hueuo Troyano; y aca
 ba en las trasmutaciones de Idrotheo. De qualqer luvia
 no principio se vrde la detraction; y tiene por entremeses
 las vidas de los que occurren. E ya que la peccadora de
 la biuda piensa que han acabado / entra otro nuevo pres
 sanaje dela comedia / y tras el otro; y sola ella es la quar
 ta persona muda que dīze Horatio que ha d callar; y espe
 rádo aq acabē; o por mas acertar desesperado q acabē; yie
 ne la noche; porq es autoridad yrse cō bachas; y buelue se
 la pecadora asu casa mas triste q la noche q le spidio su ne
 gocio. Buelue otro dia y crecēlos charlatanes; q si oy vuo
 muchos; mañana se doblā / y sale la comedia d madre co
 mo cresciēte drio atajada cō el Alsayre. Enesta esperāça

o desesperança van se dias y vienen dlas: y al fin fin ya q
empeçaua a quajar saliole guera vna habla: que tan ca-
ro le auia costado. Porq ya que a poder de ydast de ven-
cer de tiépo a todos los entrautes y salientes alcanço gra-
cia y hablo vna palabra al rico: tomole en pie: porque de
casado de estar assentado se salio al corredor / y sin mas
escuchar: la despide con dezir boluecos mañana. y quādo
buelue mañana: tomale tan casado como la tarde dantes,
y lo mas que haze: es dezir yo hare lo que pudiere. y a pe-
nas la peccadora abaxa dela escalera: quando no tiene el
rico cosa mas olvidada: que demandando el orinal se le
fue todo dela memoria. Por amor de nuestro señor: que se
acuerden los ricos: que assí como el buen medico acude
mas presto al enfermo que al sano: que assí ellos se vistan
dela cōpassion delos pobres; y tengan mādado asuscria-
dos: que cada quando quel pobre viniere a su casa: le den
entrada. Que pues los pajes delos ricos que vienen a ellos
dizen sus embaradas clara o secretamente: segun la qualid-
ad delo que quieren dezir: no es razon que los pobres q
yan de parte de dios: ayan de esperar: que se despida los
charlatanes estoruane gocios: para yrse muy autorizados
con hachas. Acuerden se delo q el apostol Santiago les Iac. 2.
amonesta. Si entrare en vro ayuntamiento algun rico co-
anillo dorado y vestidura preciosa / y entrare el pobre en
habito pobre. Si tuuierdes respecto al rico: y le assentares
des enel mejor lugar: y dixeredes al pobre. Tu estate alli:
o assientate enel escasio debaro de mis pies: no veys clas-
ramente la maldad que hazeys: no veys que dios eligio
eneste mundo los pobres: que aun que son pobres de pos-
siones son ricos en fe: y vosotros desonrastes al pobre.
No veys que si teneyrs respecto ala qualidad dela perso-
na: que hazeys peccado / como hombres que traspassey-
la ley q dios os ha dado: Esto es lo que dize el apostol san
tiago. y finalmente todo el capitulo ya en endereçado.

que los ricos den lugar a los pobres: si ellos quieren tener
lugar en el cielo.

Capitu. xix. Que la comunicación del fauor ha
de parar en obras con las cuales podran llevar los
pobres la carga de la pobreza.



Omne refrā es: obras son amores: que no bue
nas razones. Este se ha de verificar en el socor
ro q̄ los ricos deuen hazer a los pobres: porq̄ a
vn q̄ es mucho el socorro d̄l fauor: no se quita
quieno sea obligados al socorro practico del mantenimiento
corporal: porq̄ (según dice el apostol Santiago) La fe sin
obras es muerta: y por consiguiente no es razon: q̄ el soco
rro q̄ a los pobres se ha de hazer: se vaya en solas palabras:
sin q̄ entreügen obras en ellas. Poresto dice el apostol a
Timotheo. Que māde a los ricos del siglo: q̄ no pongā su
confiança en las riquezas q̄ son inciertas: sino q̄ sean ricos
en buenas obras: distribuyédo y comunicando de lo q̄ tie
nen. Esta comunicació sera de mas de lo q̄ les tiere: si les
emprestaré dineros o su equivalente sin esperar logro. Esto
esta mandado en el Deuteronomio. Y christo n̄o redēptor
lo māda por preceptor en el euāgelio. Parece a la raza que
aun q̄ no fuese por mas: sino por descargarse los ricos de
la dificultad q̄ tienen d̄etrar en el cielo tiniendo muchos díne
ros: seria bié que los tuviéssen depositados en pobres: qua
to mas razon sera q̄ los distribuyá en el tiépo: q̄ la necesi
dad los haze comunes: o por mejor desir quādola la grande
necesidad los haze propios: del pobre / y agenos del rico
que en tiempo de grande necesidad del proximo los re
tiene. Que esto sea así parece por aq̄llo q̄ christo nuestro
redēptor dixo. Quā dificultosamēte entrará en el reyno de
dios: los q̄ tienen dineros. Estanto como si dixerá. Pues
q̄ pobres no hā de saltar: y a los q̄ tienen dineros se les haze
de mal suplir sus necessidades: por no menoscabar sus ri
zas: si guese q̄ dificultosamēte entrará en el reyno de dios.

Jaco. 2.

1. Timo. 6

Deu. 15.
math. 19

mar. 10.

El qual es reyno en q reyna los fracos y liberales / porq el rey de este reyno es la misma liberalidad. Porlo qual no es razon que quieran yr los ricos al reyno de los fracos y liberales co auaricia: y al reyno en q se comunica los bienes / co retencion dela soberia: q de derecho es q los pobres legitimamente pobres. Por amor de dios q no se olviden los ricos de lo q diximos. Que la mejor grangeria q tienen los ricos es la necesidad de los pobres. Porq si esto miraren con atencion: emprestarles ha dineros: co que puedan copiar sus tiempos algo de lo q ha menester: porq por falta de dinero / no ay quiene copre mas caro: q el pobre. Por donde todo el año padece. Lo uno porq lo copra por menor: y lo segundo porq lo copra fiado: y lo tercero porq lo copra en tiempo q se viva: y lo quarto porq le da lo mas ruyn. Porq los vededores dan lo mejor al q ya a coprar con dineros. El rico copra barato: porq copra en cantidad del mantenimiento de uno o de medio año. Pagalo luego en cotado: copra lo en tiempo q no se viva: porq se lo den mas barato: o ya q en todo el año se viva: compra lo quando menos se viva: y por ser rico le han de dar lo mejor. Algo de este barato y mejoria particiaria los pobres: si los ricos les prestassen dineros. Que pues los pobres han de pagar al panadero y al azeytero de su trabajo: bien podran pagar a los ricos y mas facilmente: porque se ahorrara de pagar: lo q auia de ganar el panadero y el azeytero. Quisieramos aqui trasladar todo el capitulo. xxix. del Ecclesiastico: en q con mucha instancia encomienda a los ricos: que hagan caridad y misericordia a los pobres: y q les empresten en tiempo de sus necessidades. Mas porq es grande el capitulo. y David encierra toda la sentencia en un verso: quiene leyere el verso haga cueta q lee el capitulo. El verso es. Iucundus homo q miseretur et comedat: disponit sermones suos in iudicio. Algradable es el hombre: que tiene misericordia: y empresta. Porque dis-

pone sus respuestas en el juyzio. El hombre que empresta es agradable a dios y a los hombres. Y por el contrario el auariento es aborrecido de dios y de los hombres. El q en presto dispone sus razonamientos en el juyzio. Quiere decir q la limosna e la misericordia que hizo con el pobre sera su abogada al tomar dela cuenta en el juyzio: quando muriere. De manera que asi como en el juyzio delas gentes responde el abogado por el reo q es acusado: asi en el juyzio de dios respondera la limosna por su hazedor. Pues que mas puede querer el que es acusado: sino que en una tela de juyzio tan riguroso tenga de su parte la misericordia: que responda por el: Es tan riguroso aquel dia: que en otro psalmo le llama el mismo propheta dia malo: quado psal. 40 dixo. Bienaventurado es el que entiende sobre el necessitado y el pobre: por q este tal en el dia malo: conviene saber en el dia q el riguroso juyzio sera librado por el señor. Si los ricos se quisiesen ahorrar dela pesadumbre dela opinion: bien tendrian para socorrer a los pobres. El fundamento del superfluo gasto que tienen es la gran casa: por q los q quieren morar en casas reales: son casi forzados a no tenerllas vazias: por donde quieren tener tanta tapiceria: tantas diuersidades de albañiles: que no les basta la renta: y por consiguiente por cumplir los ricos con los vazios de sus magnificas casas: dexan vazia la necesidad de los pobres. Los quales por ser piedras binas en la casa de dios: tienen derecho patente a todo lo q superfluamente se gasta con las piedras muertas de los edificios.

Capitulo. I. Que el principal fauor de los pobres sale dela buena gouernacion de los pueblos.

Esto lo sobre dicho no es tanta parte para aliviar la pesadumbre dela pobreza: quanta es la buena gouernacion de los administradores de la justicia. Porque asi como en el cuerpo humano la cabeza esta enferma o soñolienta o descuidada:

no apruecha mucho la diligencia delos otros miembros; así el cuerpo dela republica no se escapara de vna confusión babylonica: mientras la cabeza q es el principal que gouierna: no hiziere su officio. Por tanto deuria todos los que tienen gouernacion de republica no descuidarse d la gente menuda del pueblo. Así como la cabeza no se descuida de tornar por sus pies. Por amor de dios q miren los que gouieren el cuerpo dela republica: q no sea engañados r mal tractados los pobres. Que no es razon q toda su gouernacion r diligencia se emplee en favorecer a los ricos. Deurian de leer la política de Aristoteles: r las leyes delos Romanos q copilo Marco Tulio. Y tem los estatutos de muchos pueblos: para sacar reglas de buena r justa r aplazible gouernació: r juntandolos exéplos prácticos delo que oyeron o vieron conto theorico y especulativo que leyeron: saldran de verdad con la experiecia delo que en sus ingenios traçaron. Y porque es sentencia comun de rhetoricos q la mejor manera de enseñar o apreder es por exéplos: y entre los exéplos dice Tulio: que los rezientes comueuen mas que los antiguos: sera bien poner aquí vn exéplo reziente/ que sea como vna muestra de la gouernacion: q aplaze a los pueblos. Especialmente si es exéplo: que de tal manera se cumple convyno: que no se hize desgrado alos otros. Por cierto que podriamos aq traer muchos exemplos rezientes de muchos q gouernaron y gouieren aora grandes repúblicas: en que preside Adas pues estamos en esta ciudad de Toledo: q es el príncipio delas Espanas: sin menoscabo delos presentes: podemos aqui vn exemplo que todos sabemos r vimos en esta ciudad/ el qual por ser ya passado: aun que en virtud permanece: con titulo de apreciar la virtud: q con la estima suele crecer: se puede licitamente magnificar. Este exemplo es la solicitud dela gouernacion que en esta ciudad nacio el illustre señor Marichal don Pedro de Mauarra siendo

corregidor de esta ciudad. Por cuya diligencia y solicitud
fueron favorecidos los pobres todo el tiempo de su gobernacion.
No hazemos aqui caudal de las obras insignes q
hizo en esta ciudad. Como fueron mudar la Lalabora a
la Albondiga: y hacer Albondiga de un suelo pedido por
profundissimo muladar: y abaxar la Plaza del Ayunta-
miento: para quitar de trabajo a los q vieran de continuar
el audiencia. Yte allanar la salida d la puerta d Tlissagra.
Obra por cierto tan digna de ser loadar: como los mulada-
res del rey Augias q Hercules alimpio: q se cuentan por
una de las doce hazañas q hizo. Destas obras con sus se-
mejantes no hazemos aqui caudal: porq por magnificas
y grandes que sean: en fin son obras de piedras muertas.
Mas las obras que hizo en las piedras bivas: q son los
pobres de christo: mas habil me hallare para estimar las
en mucho: que para saber las costar. Una cosa es manifiesta: q en todo el tiempo q en esta ciudad gobiernos: procura de
sacar de pecado a los ministros dela justicia: persuadiendo
a los vnos y forzando a los otros: para que limpiamente visa
se cada uno del officio q era a su cargo. Asli mismo quan-
do menos se catauan del: amanecia vnos dias colos molt
neros: y otros colos carniceros y pescaderos. Y no menos
andaua sobre los almotacenes q sobre los regatones. Fi-
nalmente el en persona rodeaua a los oficiales menudos.
Los quales quando menos se catauan: se hallauan coel:
que estaua mirando los pesos y medidas: de mas de las
grandes experienias q tomava para conocer la falsedad
encubierta dela cosa que se vendia. Por lo qual a todos
les cumplia dar buen peso y buena medida: y de buena co-
sa y por su justo precio. Y lo que echaua el sello es que en
su gobernacion primero se cumplia con los pobres y ni-
ños: que con los ricos. Esto se dice aqui: para que sepá los
que gobernan: que ay miradores en las repúblicas: q las
ben y entienden qual es lo bueno: y lo que agrada a todo

el comun; que es la justicia: que yguala los altibaxos q
ay entre los ricos y pobres. Porque a todos parece muy
mal; que se palle el fauor alla parte delas riquezas: y q el
dissauor se quede dado sospiro; cõ la pobreza. Segñ aqullo
de Onidio.

In precio precium nunc est; dat census honores

Lensus amicicias; pauper ybiqz iacet.
En las riquezas esta la estima; y en la hazienda las hon-
ras. En el tener esta la amistad / y la pobreza desamparada no sale de los rincones. Por reverencia de dios que
los gouernadores de las repùblicas tenga cuidado de los
menudos; pues la solicitud que dellos tuviere; dize nues-
tro redemptor que la recibe a su cuenta.

CFin del tercero libro.

Comienza el quarto libro: que tra-
cta del libro reuelado dela escriptura sagrada.

CDomine labia mea aperies et os meum annunciat
laudem tuam. Deus in adiutorium meum intende. Deo
mine ad adiuuandum me festina. Gloria patri et filiorum spu-
ritui sancto. Sicut erat in principio et nunc et semper et in
secula seculorum. Amen.

Coremus.

Onipotens sempiterne deus qui nos omnium san-
ctorum merita sub una tribuisti solemnitate venera-
ri: quesumus: ut desideratam nobis tue propiciacionis ab-
undantiam multiplicatis intercessoribus largiaris. Per
dominum nostrum iesum christum filium tuum. Qui tez-
cum yluit et regnat in unitate spiritus sancti deus. Per
omnia secula seculorum.

Libro

¶ Nel sauer dela divina gracia en los tres li-
bros passados brevemente tocamos el cono-
cimiento que el hōbre puede alcançar; assi por
la enquadración del libro original; como por
la licion de las criaturas y las leyes dela razon. Mas assi
como el hombre por ser criatura libre que libremete obra;
trasciende los agentes naturaturales; assi ha menester y
una licion sobre natural; que le guie al fin sobre natural des-
la bienauenturāça; que vitimadamente deseche. Por esto es
necesario que el hōbre pida con pia affection e continuas
plegarías; lo que el naturalmente no puede alcançar. La
necessidad que para pedir tiene esta clara. Porque ya q̄
dela verdad que leyó en la enquadración del libro origi-
nal; saco la libertad de su libre aluedrio; y dela luz q̄ resplá-
desc en las tinieblas; conoció la primera causa increada
fuente de todas las causas. Y de las porciones de su alma
superior y inferior hallo el deseo que tiene dela bienauen-
turāça; no pudo sacar de todas estas liciones; que cosa y
que tal sea la substancia dela bienauentura; ni porq̄ me-
dios la pueda alcançar; ni como se aya de auer conella.
Porque siendo la razon natural tan limitada como es/
no puede naturalmente tener conocimiento del bien infi-
nitio; y de aquí es q̄ tiene necesidad de fe; que selo enseñe;
y le diga en q̄ consiste su bienauenturāça; y los medios por
donde la ha de alcançar; porque es muy gran verdad lo q̄
dice el Ecclesiastes. Conoci que no puede el hōbre hallar
la razon de las obras de dios. Porlo qual díra con el rey
2. pa. 2º Josaphat. Señor como ygnoremos que deuamos hazer;
sola vna cosa nos queda; q̄ pongamos nuestros ojos en
vos. Los hōbres que pensaren q̄ basta su ingenio para al-
cançar lo que les cūple saber; para acertar el camino dela
bienauenturāça; no pueden deixar de caer en errores. De
aquí parecen los desuarios de los philosophos que pen-
sando dar en el blanco dela bienauenturāça dixerón. Lo

mo lo trae. Ad. Tullio en cinco libros que escriuio dsta ma-
teria. Tan poco puede saber la razon los medios que pa-
ra alcançar el fin dela bienauenaturaça son necessarios.
Porque assi como el fin es sobre natural; assi han de ser
sobre naturales los medios. Porque aun que las buenas
obras sean los medios para alcançar la gloria; estas obras
no tienen la virtud en si mismas; segun aquello que dice
el apostol. No son parte las passiones d este tiempo; para
que por ellas se aya de dar la gloria. Mas tienen la virtud
en los meritos dela passion de nuestro redēptor; en la qual
por gracia se encorporan los hombres; y por la acceptaciō
diuina se hazen bastantes y dignas de ser premiadas con
gloria. Y es cierto que la razon natural no puede tener no
ticia natural dela acceptacion diuina; que acepta las o-
bras; y si destas dos cosas que son la substancia dela bien-
auenaturaça y los medios para alcançar la: no puede te-
ner noticia la razon natural; muy menos la tendra dela
tercera. Que es como se ha de auer con el fin; que es amar
le sobre todas las cosas. Porque segun regla de sant Au-
gustin. Nihil est volitus nisi precognitum. No se puede que-
rer la cosa que no se conoce. De aqui parece lo que dice el
apostol. Que como los que se tenian por sabios conocien-
sen a dios. Conviene a saber como conociessen vna prime-
ra causa de todas las causas; que resplandece las tinie-
blas; no le glorificaron como dios (conviene a saber) no se
vieron con el como denieron. Mas devancaron en sus pē-
samientos; y escurecio seles el entendimiento insipiente.
Porque tiniendose por hombres sabios; quedaron se ne-
cios; dando a la criatura la honra que auia de dar asu cria-
doz. De creer es que pues todos los philosophos desati-
naron; y no acertaron a dar en el blanco dela bienauen-
tanza; que la gente vulgar se quedasse en las tinieblas
dela ygnorancia / de las quales sus sabios philosophos
naturalmente no pudieron salir. Porlo qual fue merced

Del libro

señalada de dios reuelar a los hóbres la lición q para alcançar la bienauenturança del cielo; necessariamente auia de saber. Esta licio se dize el libro reuelado ó la escriptura sagrada. En la qual principalmente se contienen las tres virtudes theologales; fe;esperança; y caridad. La fe nos enseña q es la sustancia dela bienauenturança. Dize nos que cosa es dios; y q es la vida q en el cielo se bive. Y q tal es su contraria la del infierno. La esperança nos leuanta a esperar el premio q dara dios a sus escogidos mediante los meritos que dios acepta; para premiarlos con gloria. La caridad nos haze amar a dios sobre todas las cosas como ultimo fin y el paradero de nro querer; y atodas las cosas por el mismo dios. Por virtud dela qual caridad conocemos como queremos de amar a dios por dios y a nosotros en el conel; y por el. Y es cierto q si la lición de este libro se pudiera alcançar por sola razon natural; q entre tantos philosophos como a auido en el mundo; algúo la vuiera alcançar; y por cõsiguiente nunca dios la mardara creer.

Capitu. i. Que el conocimiento que se tiene por la virtud dela fe es mas cierto y mas noble q el que nace de la opinion y la sciencia.

 Y magnifico señor dize Aristoteles q todos os hóbres naturalmente desean saber. Mas ahi que ni dize saber bien ni mal; ni por sciencia ni por opinio ni por fe; sino absolutamente saber; entenderemos q tienen deseo de conocer qual es la verdad y la falsoedad de las cosas. Este conocimiento tiene grados. Que así como el q se tiene por sciencia es mayor q el conocimiento que se tiene por sola opinio; assi el conocimiento que se tiene por fe reuelada es mejor y mas cierto; q el q se tiene por sciencia. Lo primero esta claro; porq la opinio es vn conocimiento oscuro y no cierto / como es vna probalidad de las cosas que aun que por vna parte tiene algunas razones que la defiendan; no son tan peréptorias que forçosamente con-

dulyan: y la sciencia se funda en vna claridad del entendimientor el qual por las causas que le mueuen forçosamente tiene conocimiento y clara noticia d las cosas ql entendimiento conoce. **L**o. ii. tamé esta manifiesto: q quanto excede dios alla razó humana: tanto es mas cierto y mas noble el conocimiento q se tiene por se reuelada: q el q se tiene por sola sciencia: el qual no excede alla capacidad dl entendimiento: y la fe se funda éla auctoridad diuina: q es la primera verdad in creada primer principio y ultimo paradero d todas las cosas y las verdades q se puede pésar dezir o hazer.

Capitu. ii. q declara la generalidad dste nobre fe.

Deste nobre fides en latin se deriuia d este verbo fidio. is. q quiere dezir confiar: y aun q. **A**b. Tulio lib. I. offi cio. le deriuia de fio. is. La verdad es estotra: porq tanto qere dezir fides como credito o confiança: q se tiene de aquel a qen algo se cree. Esta virtud es tan necessaria: q no solamente se halla en la religió del alma: mas aussi la vida humana nose puede bivir sin fe. Es tan universal que no vuol religion en el mundo aun que aya sido religion falsa: que no aya tenido por cimiento la fe: con que la religion que no pudieron prouar se creyo. Entiendo por se la confiança que nasce dela estima y autoridad de aquel: a quien sin dar mas razon ni prueva delo que dice: por sola su autoridad le creamos. Si preguntassemos al genitil: qe razon da de su ydolatria/ dira que la autoridad y credito que dio a sus oraculos es la summa razon que le mueve. Si preguntamos al Judio que razon da de su ley/ dira que no tiene otra fuera dela autoridad y credito que da a dios que dio la ley a Moyses: y presume de estribar tanto en el credito q vna vez le dio: q por creerle por vna parte le descree por otra. Por creer que dios dio la ley vieja no quiere creer que aya mandado: q dexada la ley crey al Euangilio; dexada la letra creyan el espíritu dela ley.

tra. Porque le parece a el que el euangelio no es el spiritu dela ley: y por consiguiente: piensa que el euangelio no es cosa que dios a ya mandado creer. Si preguntamos al moro: que razon da de su secta Epicurea: y delas luxurias y glotonerias del parayso que le promete Mahoma: no dara otra: si no que Mahoma fue propheta de dios: y que de parte de dios le dio aquella. Y por consiguiente dira q por dar credito a dios: por esto guarda la ley de Mahoma. Si preguntamos al christiano: que de razon dela ley euangelica que professa: no dara otra razon que sea mas principal: que dezir que es vna ley que dios reuelo a los suyos: que de voluntad le quisieren seguir. De manera q aun que cada uno pudiesse traer algunas razones falsas o verdaderas: la ultima razon y resolucion en q todas han de parar: es la fe y credito que dio cada uno a la autoridad de aquel a quien cree. La necesidad que ay de fe para passar la vida politica: esta manifiesta: porque no podria auer contractos en la republica de los hombres: si no se aprovechassen la virtud de la fe. Que sciencia pudiera tener el hijo que era hijo d tal o tal padre: si no tuviesser fe y diesse credito al que le dice: yo soy tu padre: que sciencia pudiera tener uno del consejo de otro: si no diesse fe a la bondad y letras que cree que tiene aquel con quien se aconseja? Que sciencia pudiera tener uno de la carta de otro: si no diesse credito a la firma que vea al pie de la carta? Que sciencia finalmente tendrian unos hombres dela intencion de otros: si no diessen fe vnos a otros y creyessen que les dizen verdad? Desta manera podriamos dar exemplo en todos los contractos que passan entre los hombres: los quales no se harian: si no tuviessen los vnos fe de los otros. Luego q marauilla q la fe sea necesaria para creer los altos misterios q dios reuelo a su yglesia: si muchas delas cosas que traemos entre las manos: no las podemos effectuar sin la fe: col a qual sin razon manifiesta q nos la prueve creemos tal o tal cosa.

Capitulo. iii. En que se da la diferencia dela fe
christiana y la fe falsa de religion falsa.

AUn que la fe q̄ toca ala religion del alma: clara
mente difiere dela fe politica: cō que se traua la
comunicacion delos hombres: porque la vna ti
ra alo temporal y la alo eterno: podria ser que
pidiesse alguno la differēcia dela fe verdadera y la fe falsa
de religion falsa. Pues q̄ assi el ydolatra como el catholi
co religioso tiene por fundamento principal y resuelue toz
da su creencia enel vltimo paradero: que es la auctoridad
diuina. A esto dezimos que si la diferencia fuera de parte
dela razon humana: segun que vna razon fuera mas fir
me que otra: se pudiera dar la diferencia que vuiera de v
na fe a otra. Mas como digo: pues ningun creyente estri
ba en razon humana: para conuencer al gentil de su falsa
ydolatria: y tal moro dela badomia de su secta: y al judio δ
la pertinacia de su ceguedad: porque no admite espiritu
fuera dela corteza exterior dela ley: no basta razon huma
na: porque todos estriban en fe. Luego es necesario que
dios illustre el entendimiento del hombre que es engaña
do con fe falsa: para que dexada la falsa religion crea fir
mente en la fe verdadera. Porque la fe (Como dice el az Eph. 2.
postol) es don de dios: porque ninguno se glorie como de
cosa propia. Y es cicrto que ninguno puede venir ala fe δ
nuestro redemptor Jesu christo: (Como el mismo lo dice) joan.6.
Si el padre eterno no le truxere. De manera que para con
uencer la falsedad de vna fe: es menester tener en si la illu
stracion dela fe verdadera. No obstante esto la razon hu
mana tiene tanto poder: que avn que no sea bastante pa
ra ser cimiento dela fe verdadera: siendo ayudada dela fu
erça dela verdad: puede destruir probablemente la fe de
religion falsa. Porque diremos al gentil q̄ no es razō que
atribuya el a dios lo que no se atribuyria a vn hombre bue
no. Pues como diremos que la religion dela ydolatria

es cosa mandada de dios: siendo como es vna supersticio
llena de todos los siete peccados mortales: Quien no ve
las soberbias auaricias luxurias y ras gulas embidias y
perezas que de cada uno de los ydolos cuentan los mes-
mos gentiles? Porciero que no fue menester que Sant
Clemente ni Justino philosopho ni Tertuliano ni Laz-
ctantio ni san Augustin los confundissen en los libros q co-
tra las falsas religiones escriuieron. Que bastan las suzie-
dades y vellaquerias notables que dellos escriuieró Ho-
mero Nestodo Ennio Lucrecio Plauto Vergilio Quia-
dio y Juvenal con todos sus compañeros. Porlo qual
dirá la buena razon: que no es razon que se tenga por cosa
digna de dios: la que sería desonra de buenos hombres.

sct. 15. Para confundir la perfida Iudaica ay muchas razones
Una es que si en la ley vieja no se incluyera y se figurara
vna ley espiritual: qual es la ley euangelica: antes se tuvie-
ra por vn pelmazo de pesadumbre (Como lo prueua sant
Pedro) q por ley dada de dios: si no incluyera dentro de
si cosa que fuese mas: que lo que suena la cortezza exterior
dela letra. Porlo qual si quisiesen estar los judios abue-
na razon: facilmente se couencerian con sola vna cosa que
concediessen. Y es que en la ley se haze mincion de dos ad-
uenimientos de christo. El uno por su sacratissima encar-
nacion: y el otro al iuyzio final. Porque es cierto q si los
hebreos no confundiessen estos dos aduenimientos: pen-
sando que es solo uno: conoscerian claramente que son ya
cúplidas las señales del primero. El cúplimient o las q les
ellos no pueden negar. Y como quedan las señales del se-
gundo aduenimiento al iuyzio por cumplir: dizen q hasta q to-
das esté cúplidas no ha de venir el Messias q ellos esper-
ran: pésando (como digo) q las unas y las otras son seña-
les de vn solo aduenimiento. Luego quado el judío vinie-
re a conceder que en su ley se haze mincion de dos adueni-
mientos: no le quedara razon ni auctoridad para contras-

dezi al sacro euangelio: que es el espíritu z vida dela ley
 vieja. La qual antes del aduenimiento de nuestro redemp
 tor estaua presiada del euangelio espiritual: q en la figura
 dela ley se incluyo. Esto no negaran ellos: pues hazē tan
 to caudal del sentido Cabbalístico: q es el q nosotros dezi
 mos sentido Allegorico. Tan poco podriā negar ser dos
 aduenimientos distintos: pues las señales son muy distin
 cias en lo q toca al apparato y estado dela persona del Mes
 sias. Porq las señales del primero son señales d humilde:
 aun q juto conestas ay señales q le testificā ser dios. Las
 señales del segundo son señales de señor puesto ya en la
 possession z dominio de todas las gentes. Son señales fi
 nalmente de persona q viene a tomar cuēta z residencia a to
 das las generaciones del mundo. Para cofundir la secta
 Mahometica: dize la razon que ley tan carnal z tan besti
 al z tan tonta que es contra las buenas costumbres z con
 tra la discrecion natural: no es digna de ser reuelada por
 dios. Mas quādo vinieremos ala fe xpiana: hallaremos
 la cercada de tātas virtudes z tan heroycas en grado emi
 nente: hallaremos la no cōtra la ley natural: si no sobre ella
 tā eleuada: q por ningūa razō se puede negar ser ley dada
 de dios: por dōde parecera la excellēcia dela fe christiana
 sobre todas las creēcias del mundo. Porq no solamente no
 repugna ala natural z buena razon: como claramente ve
 mos q regugnā las falsas creēcias: mas tanto es el acata Depu gne
 miēto q la razō humana le haze: q assi se encoge delātēde
 lla: como la sierua humilde delāte de su señora.

Capitu.iiij. En que se declara qual es el princí
 pal fundamento: en que estriba la fe Catholica
 del Christiano.

Exada la generalidad de este nombre fe. Al
 presente tomamos se por vna virtud theologí
 ca: con que el verdadero christiano firmemen
 te sin poner dubda crey los m̄ysterios reuelaz
 z ij

dos por dios. Antes que otra cosa digamos: sepámos que este nombre objeto: es aquello aque miramos y tenemos la intencion y principal ojo: quando algo hazemos o pretendemos. Así como dezimos que el blanco es el objeto del vallestero. Esto así presupuesto digo q la fe tiene dos objetos o blacos a que mira. El principal se dice objeto formal: que es la razon formal: por donde alguna cosa es creyda: y este es dios que reuela: primera verdad y fuente de todas las verdades. El segundo se dice objeto material: que es la misma verdad creyda como son los articulos dela fe. Y para que se alcance fe se requieren dos cosas. La vna es que aya quien nos la enseñe / y la otra es el consentimiento y acceptacion libre de nuestra voluntad. De esta manera proponiendo nos y predicando nos la yglesia las cosas dela fe: causa dios en el alma del adulto que no contra dize: vn habito: el qual llamamos fe infusa. Este mismo habito causa dios en los niños por la virtud y efficacia del sancto baptismo. Ayn que por la hedad infantil no tienen actualmente el tal consentimiento. Este habito inclina ala misma alma en que esta: a tener y creer por verdad infallible lo que la yglesia le propone que crea. Quanto al consentimiento con que recebimos la fe: depē de la fe de solo dios: como de principal agente y objeto q los theologos llaman formal y fin y regla certissima. De parte delo que se propone y explica lo que se ha de creer / puede depender delos angeles y delos hombres: por medio delos quales propone dios estas o aquellas cosas. Y por esta parte quanto a aquellas cosas que auemos de tener por ciertas y infallibles: la fe nos haze infalliblemente tener lo que la yglesia nos propone y explica predicando nos la palabra de dios. Conforme alo que dize el apostol. Que la fe es porel oydo: y porenfo quanto a pponer y explicar lo propuesto: pueyo el spū scđo admirablemente d vna regla infalible: q es la doctrina q da la yglia catolica. d ma

Bom.10

nera que la auctoridad dela yglesia es vna infallible regla: para proponer nos y explicar nos las cosas: que pose se han de tener. Y como sea verdad que para la fe concurren dos reglas infallibles: la reuelacion diuina y la autoridad dela yglesia: y esta diferencia entre estas dos. Que la reuelacion diuina es la razon formal: por donde creemos y la autoridad dela yglesia es la administradora: para dar nos a entender: lo q creemos. Y asi nuestro entendimiento estribando principalmente en la reuelacion de dios: juntamente con lo que recibe declarado y explicado dela yglesia catolica: ultimadamete responde el christiano. Que por esto cree las cosas que la yglesia le propone y explica: porque cree que son cosas reueladas por dios. Y asi lo yltimo en que para es la reuelacion diuina: segun que luego lo explicaremos. Y lo que ala yglesia creemos: es que dios revelo las cosas que nos propone y no otras: y que las reuelo en el sentido que la yglesia las entiende y no en otro. Yte la reuelacion diuina es vna regla infallible que por si misma sin otra autoridad es la que da fuerza y vigor a la fe. Allas cosas creydas dela qual se principalmente conuieno ser alcanzadas por la reuelacion diuina. Mas el proponer nos las cosas dela fe y declarar nos las la sancta madre yglesia: conuiene accidentalmente a la fe: por la parte que toca a nosotros a quien se proponen: por la necessidad que tenemos que nos las declare la yglesia. Los angeles a quien dios por si mismo sin medio de otro reuelo y explico los mysterios de su diuinidad: no tenian necesidad de sta segunda regla. Si ansí lo reuelara dios a cada uno de los hombres: tan poco tuuieran necesidad desta regla. Y lo que dice sant Juan. Que sant Juan baptista: vino para dar testimonio dela luz diuina. No fue este testimonio por falta dela lumbre: que es tan clara: que a do quiera q vaya: va dada sefias de si: y por si misma se manifiesta: mas fue este testimonio para que a manera de pregonero q de
z iij

Joan. I.

nuncia lo que le manda su superior: creyessen los hombres
 a dios mediante el pregon de sant Juan. Tambien no tu
 uieron necessidad desta explicacion q es la segunda regla
 nuestros primeros padres. Porq dios por si mismo les re
 uelo los mysterios: y les dio la intenlligencia dellos clari
 ficandoles el entendimiento: como le clarifico a los pro
 phetas. Luego como es verdad que la fe estriba en la au
 toridad de dios como de reuelador delos articulos dela
 fe: y entre los articulos que dios reuelo se contiene la san
 ctidad de vna yglesia catholica: conforme alo q en el Cred
 do dezimos. Credo sanctam ecclesiam catholicam. Y esta san
 ctidad no se puede entender sin la rectitud dela intelligen
 cia y doctrina dela fe: que esta en ella: siguese que el q cree
 a dios como a reuelador delos articulos dela fe: cree junt
 mente que la yglesia no puede errar en la fe. Porque no se
 dira que cree a la autoridad de alguno: el que de tal mane
 ra le da credito en vnas cosas: que no se le da en otras. De
 aqui se infiere que el que no cree vn articulo no tiene fe de
 los otros. Porque entoces si le pedimos que porque cree
 vnos y descree otros: no podra dezir que los que cree: los
 cree por la autoridad del que se los dice: pues no le basto
 esta autoridad: para que se los creyesse todos. Pordons
 de parece que los que creyo: assentaron mejor a su razon o
 a su opinion que los que descreyo. Porlo qual seria here
 tico absolutamente el que deixasse de creer solo uno: porq
 da a entender que los que creyo: no los creyo por la auto
 ridad del que se los dixo: si no porque le parecieron ser con
 formes a su razon. De todo esto se sigue que el que no cre
 yesse que la yglesia es regida porel spu scet: y porconsigui
 ente que no puede errar en la fe: seria muy grande heretico/
 porque por no dar credito a la autoridad dela yglesia:
 como a regla infallible de proponer y explicar las cosas
 que se han de creer: se aparta dela razon formal dela fe: q
 es dios reuelador delos articulos q se han de creer. Porq

que dios que reuelo los articulos:reuelo entre ellos la vni
dad y santidad dela yglesia catholica:y junto con esto ma
da que creâ loq dixeret:como lo dice christo nuestro redem
ptor por sant Lucas. Luce. x. O discipulos el q os oye: haga cué
ta q me oye ami:y el que os menosprecia:ami menosprecia:
y menosprecia al padre eterno q me embio. lue. 22. Y te quâdo di
xo christo a sant Pedro. Yo rogue por ti para que no falte
lue. 22. tu fe: cierto es q alcanço lo que pido: y por consiguiente
no puede faltar la fe de la yglesia. Y por otro consiguiente
puede errar la yglesia en la fe. Porq la yglesia esta funda
da sobre la fe que cõfesso sant pedro: q es la piedra firme
sobre que edifico christo su yglesia. De la qual yglesia dia
zel apostol. Que christo nuestro redemptor es la cabeza / Y
en otro lugar dice: que la yglesia es cuerpo místico de chri
sto:porlo qual no puede faltar la comunicaciõ q ay entre
la cabeza q es christo:y los miembros dela cabeza:q son los
 fieles dela yglesia catholica. Tan poco le puede faltar la
gracia:q habite junto con la fe biua que de christo su cabe
za se le deriuia. Y assi lo prometio el que estaria con su ygle
sia hasta la fin y consumacion del siglo. Siendo esto ver
dad contra articulo de fe peccata:el q no cree alla autoridad
dela yglesia. No obstante lo sobredicho podria algúo pre
guntar:si la vltima resolucion dela fe infusa estriba en la
autoridad de dios:porq la fe no recibe cosa que no sea re
velada por dios. Que es la razõ por dõde sabemos:q lo
que la yglesia nos propone y explica:fue reuelado d dios.
Porque si dezimos q la vltima razõ porq lo sabemos:es
porque la yglesia lo dice/seguir se ya vn inconveniente: q
la vltima resolucion y el vltimo paradero dela fe infusa
con que creemos a dios:tuviessen su assiento y firmeza en la
criatura. Lo qual seria si la vltima razõ formal dela fe no
tuviessen otro testimonio y otro cimiento mas alto: que el
testimonio criado:y esto seria drogar al testimonio d dios:
si no tuviessen firmeza por si solo: sin que la auctoridad infe
math. 16
Ephe. 1.
colo. 1.
mz. vi
timõ.

Del libro

rior le autorizasse para que le creyessen. Pues si por esca
par de este inconveniente: dezimos que tenemos reuelació
que dios reuelo los articulos dela fe: seguirse ha otro: q nū
ca estariamos ciertos dela vltima reuelacion: si vna reue
lacion vuiesse de ser la auctoridad y testimonio de otra. Y
assí procederiamos en infinitas reuelaciones: y nunca ten
driamos firme testimonio dela primera reuelacion. A to
do esto responden los doctores theologos: que ni la vlti
ma resolucion y ultimo paradero dela fe infusa q dios in
funde en las almas: es la auctoridad de cosa criada. Ni en
las reuelaciones procedemos en infinito. Mas el ultimo
paradero en que principalmente se funda la fe: es la reue
lacion de dios: el qual reuela de tal manera: q enesta reue
lacion esta el ultimo estadio: y no passa della adelante. Por
que assí como la vñidad se dize ser vna por si misma / y la
bondad es buena por si misma: sin que aya razó extraña:
porla qual se aya de prouar que la vñidad es vna y la bō
dad es buena: y en esto paramos: sin proceder adelante bus
cando estrañas razones: assí el mismo dios que reuela: es
a quien se cree: y por quiē se cree todo lo que se deue creer: y
esta reuelacion de dios por si misma es creyda. Y no ay ne
cessidad de otra reuelacion: con q creamos q es reuelació
diuina aquella: con que creamos que dios es el reuelador
de los articulos dela fe. Porque (como dize sancto Tho
mas) Un mismo acto de fe cree auer dios: y cree a dios.
Quiere dezir que con vna misma humillacion del entedi
miento: con que el hombre christiano cree q ay dios: cō es
sa misma sin ser otra distincta: cree a dios: como a reuelaz
 dor de los mysterios diuinos. En quanto cree q ay dios/
endereça su intencion alo que se cree. Y en quanto cree a
dios: conuiene a saber dando credito alo q le reuela: en de
reça su intencion ala autoridad diuina: q es la primera ver
dad: con la qual y mediante la qual cree que es verdad/ q
dios le reuela aquello que cree. Y quando creamos a dios.

que reuela tenemos dos consideraciones. La vna es q de
uemos creer a dios como a suma verdad infallible; quan-
do algo dixere; y en esto conuienen los infieles con los chri-
stianos: a vn que difieren delos christianos. Que junto co-
esta los christianos creen q dios reuelo los articulos dela
fe: y los infieles lo niegan. Porq si los infieles creyessen
ser reuelados de dios los mysterios de nuestra fe: por altos
que son: no pondrian dificultad en creerlos: porq aun que
se engañan en confessar por dios a dios verdadero: como
los christianos le confiesan por dios trino y uno omnipo-
tente criador de todas las cosas: al q ellos tienen por dios:
no le tienen por metiroso ni por flaco de poco poder: si no
por bueno y sabio y poderoso: y con esta creencia: si creyessē
que el dios que ellos tienen por dios: reuelo los articulos:
no pondrian dubda en creer se los: porque tñiendo le por
verdadero y poderoso: creerian que les diria la verdad/
y que haria verdad lo que les dixesse. Mas lo q niegā es:
que dios aya reuelado los articulos dela fe: y porenso no
los quieren creer: como hombres que no estan ciertos si son
reuelados por dios: o no. La. ii. consideracion es ppria de
los fieles. Que es creer que dios reuelo los articulos dela
fe. De modo que el acto dela fe se allega a dios como a re-
uelador delos articulos. Y esto significamos quando dezis-
mos: q la primera verdad es el objecto formal dela fe: que
es creer a dios (conviene a saber) creerle como a reuelador
delos articulos. Los que no tienen esta lumbre de fe: con q
se allegan a dios creyendole como a reuelador delos arti-
culos dela fe: dizen q ellos estan apresados: para creer a
dios: cada quando q algo les diga. Mas no creen q dios
aya dicho los articulos dela fe: y porenso son infieles. De
manera que no esta su infidelidad en negar q a y dios / q
no lo niegan: ni esta en poner dubda si dice verdad o false-
dad: que bien confiesan q si es dios: que es la suma verdad:
ni esta en dubdar si lo puede hazer: que bien confiesan q

es poderoso para hacer lo que quiere: mas porense se dize
 ser infiel: porque no se quieren allegar a dios por la fe: da
 do credito a dios como a reuelador de los articulos dela fe
 De de aqui queda manifiesto que en este allegamiento co
 que el hombre se allega a la primera verdad como a reue
 ladora de los articulos dela fe: esta la ultima resolucion: y
 el ultimo paradero de las cosas creydas: y no esta en la fe
 adquisita. Porque ya que vira fe aya de ser testimonio d
 otra: mas razon es que el testimonio que da dios con la fe
 infusa que el por si mismo infunde en las almas: sea la fir
 ma co que se afirma la fe adquisita: que por la explicaci
 dela yglesia tenemos: que al contrario el testimonio de la fe
 adquisita sea la firmeza y fundamento con q se autorize el
 testimonio divino q da dios al alma: quando por si mismo
 le infunde la fe. De aqui es lo q se dice en el genesis. Que
 Gen. 15 creyo Abraham a dios: y fue reputado a justicia. Por el
 num. 20 contrario porq Moyses en esto dubdo: quando le mando que
 briesse la piedra: le dixo dios a el y a su hermano Aaron.
 Porq no me creystes: no meterey s este pueblo en la tierra
 que yo les dare. Por donde parece q la razo de la fe esta en
 esto: q creamos a dios como a reuelador dios misterios. En
 lo qual parece q en esto falto Moyses: no digo descreyen
 super S. do a la verdad de dios: pensando q le dejia falsoedad: q esto
 tho. 2. 2. nunca lo penso Moyses: mas no pensando que dios le re
 uelaua q sacasse agua dela piedra. De todo lo sobredicho
 concluyremos q el habito dela fe que dios por si mismo in
 funde en las animas de los fieles: haze que el hombre se alle
 gue a dios como a testificador y reuelador dios misterios:
 y como a razon ultima de las cosas creydas: en quien
 paran todas las razones que cerca del motivo co que los
 hombres creen a la reuelacion divina: se pueden pedir. Y a
 L. Joh. 5. todo cerraremos con lo que dice sant Juan. Qui credit in
 filium dei: habet testimonium dei in se. El que cree en el hi
 jo de dios: tiene en si mismo el testimonio de dios. Quiere

dezir sant Iuan: que la vltima resolucion e vltimo paradero dela fe que tiene el q cree: es el testimonio q interiormente le da dios dentro en su alma. Conesta fe creemos que la yglesia catholica es regida por espiritu sancto: porq este articulo es vno dlos que dios reuelo, y no impide a esto de zir que poresto creemos que lo dixo dios: porque la yglesia nos lo propone. Porque la yglesia nos lo propone a nosotros de parte de dios: y nosotros obedeciendo a la yglesia damos el consentimiento e credito a dios. Mas quando dios nos infunde la fe: de tal manera da dios testimonio de si: que sin siodor ni autorizador le creemos e le damos el consentimiento. Como sea verdad que el consentimiento q damos a la fe adquisita que nos predica la yglesia: no pare ni se termine en la yglesia: mas passe adelante hasta llegar a dios. Quiero dezir que quando yo doy credito a la auctoridad dela yglesia: doy le este credito por dios/ por cuya auctoridad creo lo que me diz la yglesia/ porq una delas cosas que dios reuelo: fue que creyessemos alo que nos predicasse la yglesia. Porq como sea verdad catholica: que entre las cosas que dios reuelo es una la unidad e sanctidad dela yglesia: e juntamente nos obligo a que creyessemos sus decretos e determinaciones: contra la autoridad de todos los articulos peccaria: el que no obedezciese alo que la yglesia catholica le propusiese y determinase. Porque la fe infusa que singularmente infunde dios en el alma de cada uno delos fieles: no le declara las particularidades q ha de tener y creer: mas hazelle q firmemente colista a todas las cosas q dios reuelo e reuela a su yglia: y por medio dlla las enseña acada uno en particular. Por donde aun q tenga la fe infusa dada de dios: queda obligado a recibir la fe adquisita por la predicacion dela yglesia: a la qual obediencia le inclina el habito infuso dela fe q dios le infundio por si mismo. Esto hizo dios con su admirable puidencia: porque no quedasse alguno exempto dela obe-

Eph. 2.
ciencia: y no se ensoberueciesse se gloriasse pensando que
por su industria y fuerças tenia la fe q̄ dios le auia infun-
dio. Por esto dixo el apostol escriuiendo a los de Epheso.
S̄ra enūm estis saluati perfidē. et hoc nō ex vobis : dei enī
donū est. nō ex operibus; vt ne quis glorietur. Con la gra-
cia diuina soys saluos por virtud dela fe. Y esta fe no es d
vuestra cosecha: porque ala verdad es vn don q̄ da dios no
merecido por obras: porq̄ ninguno de vosotros se engría
(conviene a saber) pensando q̄ en pago de sus buenas o-
bras condignamente le aya dado dios el dō dela fe. Que
da luego que la razon formal dela fe es la reuelacion di-
uina: ala qual se da crédito por si misma. Y ala yglesia que
de parte d̄ dios nos predica la fe: le damos crédito por dios
que assi nos lo manda.

Capitu. v. que el testimonio dela fe infusa q̄ dios
porsi mismo infunde en el alma del christiano catholico;
no esta en que el hōbre porella conozca el modo
como la tiene: sino en el cierto cōsentimiento: cō q̄ sin te-
ner dubda cree: lo q̄ la fe infusa le inclina a creer.

Mucha diferencia ay dela cosa hecha al modo cō
que se haze. Por la qual diferencia acontesce
que tengayno cierto conocimiento dela presen-
cia de alguna cosa: sin q̄ juntamente conozca el
modo y manera: con que la tal cosa se hizo. Asì como el ni-
fio quando por estar harto: no quiere comer mas: tiene ci-
erto conocimiento que esta harto: y que por entonces no
quiere mas comer. Mas con este conocimiento ni sabe el
modo de su hartura: ni porq̄ medios le vino aquello que
le harto: si fue cōprado o dado de gracia: si se lo deuian de
fuerio: o selo dieron de caridad. Finalmente no sabe la ma-
nera de las digestiones: que en su cuerpo se hazen. Solame-
te sabe que esta harto: y desto no tiene dubda. Mas cō to-
da esta certinidad que tiene de su hartura: tiene ygnoran-
cia de todo el modo y manera de su hartura: q̄ avn q̄ visto

algunas señales exteriores: como fue el tomar en la mano
y comer: ygnora lo que interiormente se haze en su cuerpo,
Desta manera el catolico christiano que fielmente cree en el
hijo de dios: sabe que cree y no tiene dubda que cree: porq
de hecho con la fe infusa que tiene; juntamente tiene el te-
stimonio de dios: q le haze cierto delo que cree. Mas como
este testimonio ni sabe el modo como cree: ni como le il-
lustra dios el entendimiento. Solamente esta cierto q cree:
como el nifio esta cierto de su hartura. Por esto no dira.

Ostende nobis patrem et sufficit nobis. Adorad nos al pa-
dre eterno: y basta nos para creer. Porq la fe (como dice
el apostol) es vna substancia delas cosas eternas q se espe-
ran: y vna señal delas cosas que no se veen. Por donde al q
me preguntare. Que es la razon porque creo: no sabre dar
otra razó: sino dezir: creo porq creo. Y si me pide como creo
dile q no se otra cosa: sino q creo: que es el testimonio q dios
da de si dentro en mi alma por la fe infusa. Y si lo pregunta-
ren a mis sentidos: responderan ellos lo q respondiero los
padres del ciego: y dirá. Sabemos q este entendimeto era
ciego de su nacimiento: porque naturalmente no bastaua
su lumbre a tener cierto conocimiento delos mysterios de
dios. Mas de que forma y manera aya cobrado la vista
dela illustracion: no lo sabemos. Preguntad se lo a el que
edad tiene: responda por si. Y si preguntaren ami entendi-
miento: como tiene cierto conocimeto en las cosas dela fe
infusa sin poner dubda en ellas: dirá yo no se otra cosa: si-
no que quando nacio ciego: ya veo: que aun que entre en
la Siloe natatoria por el baptismo: ni se comoveo ni como
cobre la vista que no tenia. Pues si el ciego no sabia como
avia cobrado la vista exterior: q razon ay para que el ho-
bre quiera saber el modo y la manera de su creencia: si el cie-
go no pudo tener euidencia del como avia cobrado la vi-
sta: Esto esta claro: porque antes que vierse: no pudo ver
la manera de como visto. Despues que visto: era passado.

jean 14
Heb. II.

ioan. 9.

m L

el milagro: con que cobro la vista. Queda luego que tuuo sola la certinidá dela vista: y juntamente con esta certinidad tuuo ygnorácia del modo y manera con q cobro la vista que no tenia. Assi no conoscerá como cree sobre naturalmente el hombre: que naturalmente no conosce la substancia del alma que tiene en el cuerpo: y pues ygnora la parte mas principal de su substancia: no es maravilla que ygnore el modo y manera de lo que sobre naturalmente le viene: especial que no le conviene saber lo: porque tien ga lugar en q se aposente el merito dela fe.

Capitulo. vi. Que assi como dios por si mismo beatifica al hóbre en la gloria: assi por si mismo le infunde la fe infusa: con q se merece la gloria.

Des es verdad catholica q la ygleia catholica es la administradora dla fe adqüita q los fieles adquieré por la pposition y explicación q dela ygleia recibé: podria ser q algúno preguntasse: q necesidad ay: para q dios por si mismo infunda el dñ de la fe infusa: assi en las almas dlos niños q se baptizan / como en los hóbres adultos: q firmemente creé: q la ygleia les pone y explica las cosas q explicita y especificadamete ha de creer. Esto se respóde q si la fe infusa no fuera habito diférēte dñ habitu dla fe adqrida: bastara la vna dllas. Mas como seā diférētes: entramas son necessarias al hóbre xpia no: para creer: si dios por príus legio especial no supliesse el officio y el habito dla fe adqrida. La diférēcia esta clara. Que la fe infusa es vn habito: q sobrenaturalmente por si solo infude dios en el alma. Del qual habito se inclina el hóbre a creer las cosas reueladas por dios: y la fe adqrida es vn habito naturalmente adqrido dla continuació de creer lo declarado por la pđicació dela ygleia. Y tē la fe infusa no trae consigo la explicació de las cosas particulares q se han de creer: y aun q inclina a creerlas: no inclina por si sola: sino mediante las causas particulares dela fe adqrida: porq el objecto o blaco aq principalmete mira la fe infusa

es a creer todo lo q es reuelado d dios: per certe medio o mo-
tivo q es dezir. Todo lo q es reuelado por dios: es verda-
dero en el sentido q es reuelado ser verdadero: y la fe adq-
rida tiene por objecto ala misma verdad: y causa se media
te la verdad del testigo: que se lo dice. A cuya autoridad
da tanto credito: que cree q no le testificara falsamente. Es-
te testigo es la yglesia: y la escriptura sagrada: que rescribe
la yglesia. De aqui se sigue que la fe infusa no es causa sin
medio/ para creer los articulos dela fe. Mas es causa co
las causas particulares dela fe adquirida: como son la
predicacion dela yglesia y la sacra escriptura. Y la fe ad-
quirida es la causa conjunta de creer los articulos de
la fe. Porque creyendo yo por la fe infusa que la yglesia
no puede errar en la fe. Esta creencia es causa que crea yo
dela fe: todo lo que la yglesia me propusiere y explicare cer-
ca dela especialidad de los articulos dela fe. y de otras
qualesquier determinaciones tocantes a los articulos ac-
partada o conjuntamente. Quicno dezir tocates alas ver-
dades catholicas por medio o sin el. Porque nuna ay par-
ticular consentimiento a particular articulo dela fe: con so-
la la fe infusa: sin que junto coella este en el anima del chri-
stiano el habito dela fe adquirida: o alguna causa particu-
lar para actualmente creer: como es la predicacion dela ygle-
sia: quando comienza el hombre a creer. Porque enton-
ces aun no tiene habito adquirido de fe. El qual se engen-
dra de muchos actos de fe: y estos se produzen del habito
infuso dela fe: y de los medios particulares con la predi-
cacion dela yglesia y la liccion dela sacra escriptura. Esto
digo hablando conforme ala ley que dios ordeno en su y-
glesia. Que de otra manera dios que infunde la fe: pue-
de junto con ella reuelar los articulos y la intelligencia
de ellos. Mas como digo: estando en la fuerza dela ley
que dios ordeno/ no se halla que el habito dela fe infusa
por si solo sin el habito d la fe adquirida o sin alguna causa
particular como es comenzar a oy la palabra de dios: que

Del libro

propone ⁊ declara la yglesia: sea la causa total: para cōsen
tir con las verdades particulares delos articulos dela fe /
como los propone ⁊ declara y nos los enseña la yglesia.
De mas desto mas intensamente cree el que tiene entra-
mos habitos de fe infusa ⁊ se adquirida: q el que tuviésser
solamente el vno solo. Y porenso ninguno destos dos ha-
bitos se dirá que sobra adonde esta el otro. Porq ay n̄ mis-
mo acto de fe concurren entramos habitos el dela fe infu-
sa y el dela fe aquirida: porq porenso me inclino yo a creer
lo q me dice la yglesia: porque tengo inclinación del habi-
to dela fe infusa a creer: que todo lo q es reuelado por dios
se ha de creer. Y entre las cosas que dios reuelo fue vna q
creyessemos al testimonio q la yglesia nos diesse delas co-
sas de dios de parte del mismo dios. De aqui se infiere q
la fe adquirida que dela doctrina y explicacion delas co-
sas que nos propone la yglesia tenemos: es necessaria pa-
ra creer los articulos dela fe. Porq como dice el apostol.

Rom.10

Quien podra inuocar a dios sino le creyo: y como creera
el que no oyo la palabra de dios: y como oyra sin predica-
dor que se lo declare? De todo esto concluye q la fe es por
oyr la palabra de dios. Por esto dixo sant Augustin con-
tra los Manicheos. Que no creyera al euangelio: sino die-
ra credito ala autoridad dela yglesia: q se le mādaua creer
Al y otra differēcia entre la fe infusa y la fe adquirida: q la
fe infusa es vna en respecto de todos los articulos: ⁊ q ca-
da vno delos articulos q creemos: tenemos vna fe adqui-
rida: con que le creemos. Por donde el q niega vn articu-
lo: pierde toda la fe infusa: con que los creya todos. Porq
negando vno se aparta dela razon formal dela fe: q es la
reuelacion diuina. Mas segun la fe adquirida aun que
niegue vn articulo: no se sigue que luego descrea los otros.
Porq como diximos de cada vno tiene fe adquirida par-
ticu'ar. Mas no porenso se escapa deser absolutamente be-
retico: si cō pertinacia le descreyesse: porq la fe q le queda

In epa
fūdāmēti

no es diuina; sino humana q estriba en su razon. Finalme
te assi para la fe infusa / como para la fe adquirida se ha
de captiuuar todo el entedimiento; para dar la obediencia
a Christo nro redēptor. Y desta manera entederemos aqz
llo q dice Esayas. Sino creyerdes no entederes. Por dō Esa. 7.
de parece q la fe no ha de nacer de nro enteder; pues es so
bre las fuerças de nro entedimieto: si no nro enteder ha de
nacer dela fe. De todo lo sobredicho paresce q ni la fe infu
sa ni la fe adquirida sobra. Pues dios q dispone todas Cap. 8.
las cosas suauemēte: dispuso q no recibiese la fe infusa: el
q no qstesse oyrala y glesia. La qual quiso q fuese admis
nistradora y declaradora de sus misterios. Y assi quiso in
fundir el don dela fe a los q recibiesen la fe adquirida por
la predicacion desu yglesia: como sumente les infunde
el don dela esperāça y la charidad en el sacro baptismo. De
manera que assi como dios cria las almas delos hombres
estando los cuerpos organizados: assi estando los hombres
reengendrandose en la generacion spiritual dela yglesia/
les infunde la fe. Y assi como puede criar los cuerpos: sin
que se produzgan por generacion: como cria las almas: as
si pudiera infundirles el dō dela fe: sin que espiritualmēte
fueran los hombres regenerados en la yglesia por el sacro
baptismo. Mas quiere dios que los hombres le dé la obe
diencia: no solamente en las almas: mas avn por señales
exteriores en los cuerpos que exteriormente parecen. Por
querazon es que no se queden con parte: sin q coella sirua
a dios: pues deuen todas sus partes a dios: de quiē todas
las recibieron. De manera que quiere dios: q tengan los
hombres obediencia en todas sus partes. E junto con e
sto quiere que todos los fieles compongan vn cuerpo mi
stico y figuratiuo. Y todos professen vna fe porque avn q
la fe infusa sea habito distinto del habito dela fe adqui
rida: la vna y la otra tienen vn ultimo paradero: que es
dios: al qual creen como a reuelador de los articulos dela

A

fe. De modo que haziendo los sicles vn cuerpo mystico & escusar se ha que no haga cada uno caudal de su fe infusa y no sera el vno scismatico cõtra la fe del otro. Lo qual facilmente pudiera acótecer: si no proueyera dios dela fe adquirida: que dela predicacion dela yglesia rescibieran los hombres. De creer es q si no fueran obligados a recebirla fe adquirida porla predicacion dela yglesia: q presumiera cada uno tanto dela fe infusa q tuuiera: que menospreciara la intelligencia dela fe infusa q tuuiera su proximo: & colla suggestion del diablo anduuiera tal scisma entre los hombres christianos: q solo dios fuera poderoso para apagar la: porque entonces tuuiera el diablo gran color para trâs figurarse (como dize el apostol) En angel deluz: y en bau cara a los simples: que todo lo que el diablo colorodamente les entrepusiera enel pensamiento: peñaran que todo fuera reuelacion annexa ala fe infusa: que sobrenaturalmente tenian. Porlo qual fue muy señalada prouidencia de dios proueir de vna regla infallible: que es la predicacion dela yglesia catholica: en cuya determinacion estuiven especificadas todas las verdades que por fe se auian de tener. Al vno q junto cõesta regla no quiso dios privar a los hóbres dela fe infusa: que el por si mismo les infunde. Porq la fe es vn dô: q no le da otro q dios (Como lo dice el apostol) el qual assi como por si mismo beatifica a los sanctos del cielo: sin q beatifique avnos por medio d otros: porq el solo produze la bienauenturança con q los beatifica: y lo q los theologos llaman lumen glorie: con q los dispone para recibir la misma gloria: assi es mucha razon: que los medios con que la gloria se alcança: que son fe esperanza & charidad: los de dios por si mismo. Al qual solo conviene dar la bienauenturança dela gloria / y los medios que dios ordeno para dar la: que son fe esperanza & charidad dones tan sobre naturales que otro que dios no pue de darlos.

Capitu. vii. q̄ vsando dios d̄l testimonio de hōbres para q̄ entiēdan los hōbres: es como si les hablasse en la lengua que ellos entienden.

Podria alguno dezir q̄ pues la fe infusa es causa d̄la fe adquirida. Que razō vuo para q̄ los hōbres vuiessen de dar testimonio delas cosas de dios. Como dice el euangelista q̄ embio dios a seu. li sant Juan Baptista: para q̄ diesse testimonio dela luz: y todos creyessen porel. Esto al parecer assi parece q̄ deroga ala auctoridad diuina: como si el pregonero vuiesse de autorizar la promessa y mercedes q̄ el Empador q̄siesse haber asus vassallos: y los vassalos no diesssen credito al emperador: hasta quel pregonero le saliesse por fiador y le autorizasse lo q̄ diressc. Desta manera parece que se deroga ala auctoridad de dios: que sant Juan sea embiado para dar testimonio dela luz: y para que todos crean porel testimonio que diere. Mas si bien miramos la manera del testimonio: ni el pregonero menoscaba ala auctoridad del Emperador: ni sant Juan deroga ala auctoridad diuina: porel testimonio que vino a dar dela luz. Porque distinguis cosas son p̄gonar para denunciar: o para autorizar lo q̄ se pregonar: y salir por fiador dela verdad d̄ aquel que lo mando pregonar. Ciento es que lo que el pregonar: no haze mas de denunciarlo ala gente: cōforme al mandamiento del q̄ se lo mādo pregonar. Desta manera diremos q̄ el testimonio q̄ dio sant Juan en la embarada q̄ de parte d̄ dios hizo a los hōbres: no fue testimonio auctoritatiuo: con q̄ se vuiesse de autorizar la ébarada q̄ tray a a los hōbres: mas fue testimonio denunciatiuo: y testimonio de promulgacion: que a maner a de pregonero: denuncia lo que le mando pregonar su superior. Que de otra manera dar auctoridad el hombre alas cosas de dios: seria mas contra buena razon / que si vna centella presumiese de dar testimonio del sol en presencia del sol / y que esto sea verdad q̄ no

A ij

Del libro

sue mas q testimonio de pregonero el testimonio que dio
sant Juan dela libbre:parece porlo que el mismo sant juan
dixo de si. Yo soy boz del q clama enel desierto. No dixyo
soy boz q clamo. Sino boz del que clama:por donde clara
mente se entiende que otro clamaua:pues el era boz no que
clamaua:sin no boz del que clamaua enel desierto:q es dios
que clama enlos coraçones delos hombres: assi como las
cosas que nuestra alma quiere explicar; las manifiesta co
el instrumento dela lengua por medio delas palabras ex
teriores. Y que sea verdad q el testimonio que dio sant juan
no fue para auctorizar las cosas que dixo: si no solamente
para denunciarlas al mundo a manera de pregonero: pare
ce claramente por aquello q dice christo nuestro redēptor
Yo no recibo testimonio de hombre: y un poco mas bajo.
No recibo yo claridad delos hōbres. Quiere dezir: no ten
go necesidad del testimonio delos hōbres para q de au
ctoridad a mi doctrina. Siédo esto assi queda q el testimo
nio que de Christo nro redēptor dio sant juan fue yn testi
monio denunciatiuo:con que sant juan denuncio a los hō
bres quiē era Christo. Mas enesta denunciaciōn no dixo
que le oyessen: q el le sīaua y le dava por doctor celestial:
que enseñaua la doctrina del cielo: ni otras palabras se
mejantes a estas. Como testifico el padre eterno. Este es
mibijo muy amado:oyd le lo q os dixere: el qual testimo
nio fue testimonio d autoridad diuina. Y deste tal testimo
nio serecio xpo nro redēptor quādo dixo. El padre etern
o q me embio:dio testimonio de mi. Luego el testimonio
de sant Juan fue para notificar a los hombres:lo que era
necesario que los hōbres supiesen. Y enesto proueyo dios
de hablar a los hombres enla lēguia q los hombres sabian:
quando porla boz de sant Juan les hablaua. Que d otra
manera quién fuera bastante a entender lo que dios ha
blara a los hombres:si lo hablara por si mismo? y no con
descendiera al medo de nuestra flaqueza hablando nos

joan.1.

joan.5

math.17

joan.5.

en nuestro lenguaje: por cierto que si no condescendiera a hablar a los hombres por medio de hombres o por otro medio que se conformara con el entendimiento de los hombres: no le entenderan mas q si no les hablara. Porq assi como la diuina sapiencia es incomprehensible a la criatura: asy si el lenguaje diuino con que les hablara por si: fuera incomprehensible: y aun el modo con que condesciende dios a hablar a los hombres: para que le entiendan: no es ygualmente intelligible a todos los hombres. Porque cierto es que los hombres entremetidos en las cosas del cnero no estan tan aparejados ni tan dispuestos: para entender los misterios diuinos: como los hombres spirituales: y con toda esta diferencia ay mas conueniencia entre los contemplativos y negociadores: que entre dios y los hombres. Por la conveniencia que ay de vnos hombres a otros: dixo el pueblo Israelicito a Moyses. Habla nos tu a nosotros: q a ti te oyremos: y no nos hable dios: porque por vntura no muramos (conviene a saber) de espanto: viendo las señales dela magestad diuina. Finalmente si el modo con que dios hablara a los hombres: fuera tan incomprehensible: como las cosas que les hablara. Y si en lo que toca ala similitud es licito comparar lo christiano con lo gentilico: entonces los hombres pudieran hazer el argumento q haze Marco Tulio: para prouar que no era dios: el que hablava en los oraculos de los ydolos. El qual es desta manera. Los oraculos de los ydolos o quisieron darse a entender a los hombres o no. Si algo les quisieron dar a entender: porque hablaron tan dubdosos y tan escuros: que la sentencia de vn oraculo se vuiesse de llevar a otro oraculo que la declarasse: y si no se quisieró dar a entender: auian de callar: que ni clara ni escuramente auian de hablar lo que no querian que se entendiesse. Desta manera pudieran los hombres dezir. Que si de tal manera y tan incomprehensiblemente hablara dios a los hombres como el es incom-

Exo.20.

Ecc. li. 2.
de diui.

A iii

prehensible a los hōbres: no le entendieran mas q si no les
 hablara. Porcierto q los niños de Castilla entēdrā mas
 presto y mejor a los Eizcaynos y Arauigos y todos los lē
 guajes del mundo: q el mas sabio hōbre del mundo pudie
 ra entēder lo q dios le dixerá: si se lo hablara en su lengua
 se diuino: q es dezir las cosas diuinas d la misma manera
 que el mismo dios las cōprehende como son: no cōdescen
 diendo al modo con q la criatura las puede entēder. Fue
 luego cosa muy cōuiiente a los hōbres: q vn hombre con
 quié los hōbres se entendiesen: les viniesse a hablar, y as
 si dice el Euāgelista. Et oēs crederēt per illuz. Vino para
 q todos creyessen porel. No dixo para q creyessen enel: sino
 para q creyessen (cōviene asaber) en dios por medio del pre
 gon de sant Juā. Como solemos dar credito a las prema
 ticas del emperador por medio del pregonero q las prego
 na. Cíerto es q el testimonio que da el pregonero: no pone
 auctoridad para q porla dignidad de su persona; crea q es
 verdad lo q el emperador por medio del pregonero les mā
 da. Mas el pregón es vn testimonio denūciatiuo: con q se
 denuncia la volūtad del empador. Desta manera diremos
 que fue el testimonio que dio sant Juan delo que dios le
 mando q denunciasse a los hombres. Esto dixo el mismo
 sant Juan a su discípulos. No puede el hombre tomar co
 sa alguna: si no la que le concedieren del cielo. Esto conui
 no así porque los hombres se pudiesen entender con el
 hombre: y no por esto se quita la dignidad y excellencia q
 sobre los hombres tuuo sant Juan: como christo nuestro
 redemptor lo afirma. Mas enlo que toca a auctorizar las
 cosas de dios: no se ha de conceder: q el testimonio de sant
 Juan fuese la auctoridad con que los hombres creyessen
 a christo nuestro redēptor: como el mis̄mo redēptor lo dixo
 Digo os que sant juan era vna candela q arde y resplanz
 dece: y vosotros quesistes gozar vn poco en la luz que dava
 sant Juan: mas yo otro testimonio tengo mayor: que sant

joan.1.

joan.3.

math.11.

joan.5.

Juan. Antes destas palabras auia dicho nuestro redem
ptor: q no recibe testimonio de hōbre: y en dezir ql testimonio
q tiene para q le creā es mayor q sant Juan: parece que
absolutamente no se dira que el testimonio q sant Juan dio
de christo: fuese ningūo. Porq no dixon ſro redēptor q el te
ſtimonio de sant Juan era ningūo: si no q el testimonio q el
tenia era mayor q sant Juan: por do de parece q algo era el
testimonialio q dñ dios sant Juan. Eſſi es de creer q aun ql te
ſtimonio de sant juan fue testimonio denunciatio: y no teſti
monio autoritatiuo: cō q por el dicho del hōbre ſe vuielleſſe d
autorizar el dicho de dios: en ſi mismo tuuo grāde auctoridad
el testimonio de sant Juan: por la autoridad dla persona:
q era el hōbre a quiē entōces los hōbres davan mas auto
ridad q a oīro dlos hōbres q entōces biuiā. Como ſi el em
perador quādo quisielleſſe dezir algo a sus vassallos: escogieſſe
por pregonero: al hōbre q mas autoridad tuuielleſſe en to
do ſu imperio. Eſſi es q los vassallos le darían algun
crédito por la eſtima y auctoridad de ſu persona: de mas
dela auctoridad que diessen alo que de partes del empaz
do denunciasse. Eſſi diremos que en el concepto de los hō
bres por la eſtima q tenia dela persona de sant Juan ſue de
mucho auctoridad lo q sant Juan denuncio de partes de
dios. Y hasta en tanto tuuo la auctoridad: hasta quel miſſ
mo redēptor por ſi mismo dio testimonio d ſi con ſu preſen
cia. Eſto parece en lo q dixo sant Juan. Ya es cūplido mi
gozo porq a christo redēptor dñ mundo cōviene crescer y ami
descrecer. Eſto ſue: porq avn q sant Juan era de tāta aucto
ridad: en ſin era puro hōbre: y avn q por vna parte ſe enten
dia bien con los hōbres: por otra no era habil: para de tan
alta manra entender ſe con dios: que pudieſſe ſuplir la ne
ceſſidad que los hombres tenian dela conuerſacion de di
os. Porlo qual ſue neceſſario: a los hombres: que ſe hiziesſe
diſo hōbre y conuerſasse con los hombres: porque en
quāto dios ſe entedieſſe tan cumplidamente cō dios como

A. iij

Del libro

es dios: y en quanto hombre se diesse a entender a los hō-
bres: siendo (como dize el apostol) mediador entre dios y
los hombres nuestro redēptor jesu christo dios y hōbre: q
se dio assi mismo por paga dela deuda que los hōbres de
joan. 18. uian a dios. y assi diro el redēptor/ yo para esto nasci &
vine en este mundo: para dar testimonio dela verdad. De
aqui parece que fue necesario a los hombres: que el mes-
mo dios diesse testimonio de si mismo de tal manera que
le entendiesen los hombres. Este testimonio se cumplio
despues que se hizo dios hombre. Porq el testimonio que
dio de si por los patriarchas & prophetas antes de su san-
ctissimo aduenimiento fue tan escuro a los entendimientos
humanos: que avn no le conocieron de nōbre. Poresso di-
Esa. 64. xo Esayas. Si ya rōpiessedes señor essos cielos: y descen-
diessedes aca entre nosotros: para que vuestro nombre se
conociese. Luego los m̄sterios profundos que no se pu-
dieron entender antes que se hiziese dios hombre: se mani-
festaron porel testimonio que christo dios & hombre cum-
plida y claramente dio a los hōbres. y assi lo diro el asus
discípulos. Ya no os dire siervos: sino amigos. Porque to-
das las cosas que oy de mi padre: os las hize saber. De ma-
nera que fue cosa necessaria a los hōbres: que dios les ha-
blasse en lenguaje de hōbres. Para que los hombres pu-
diessen entender lo que dios les dezia. y avn en este lēguaj
e ay diferencia. Que cierto es q de vna manera se habla
entre sabios: & de otra entre la gente vulgar. Los prouer-
bios aun que son comunes: tienen escura sentēcia: la qual
dize el Ecclesiastico: que escudriñara el hōbre sabio. Esto
parece en aquello que nuestro redēptor diro a sus discípu-
los. Estas cosas os he hablado en prouerbios. Clēdra ho-
ra quando no os hable en prouerbio: sino ala clara. Mas
por parabolas que es habla por comparaciones: y por cō-
siguiente es habla clara: habla dios a los hombres. De a
qui es lo que nuestro redēptor respondio a sus discípulos

que le preguntaron qne porqye hablaua por parabolas ^{math.13.}
 que son las comparaciones. Que a ellos era dado conoçer el mysterio del reyno del cielo; y ala gente vulgar en parabolas. Esto es lo q el auia dicho porel propheta. ^{Alpes psal.77}

riam in parabolis os meū. Yo hablare en parabolas. Es tanto como si dixerá. Pues las cosas q os tégo de hablar son tan altas: porque son cosas diuinas: por muy alto seles passariā a los entēdimietos hūanos: si tan altamente se vuiesen de dezir como son. Adas porq las podays entender: yo las hablare en vuestro lenguaje: que son las parabolas ^{Mar. 4.} y cōparaciones: de las quales se suele vsar en la habla comū de los hombres. De aquí es lo q dice sant Marcos. Sine parabola nihil loqbatur. Que nuestro redēptor hablaua por semejanças alas cōpañas. A vn que todo sea verdad podria alguno dezir: que ya que dios quiso hablar en lenguaje que le entendiessen los hombres: y quiso comunicar los altos mysterios a vnos por medio de otros: los pudiera comunicar acada uno en particular por si mismo sin otros medios. A esto entre muchas cosas que se podriā responder: sera vna la ordē que (segun escribe sant Dionisio) tiene nuestro señor en hazer mercedes a vnos por medio de otros. La qual ordē de enseñar a vnos por medio de otros es semejante ala q el mismo dios tiene con sus angeles en el cielo. Y esta ordē de recibir los misterios vnos por medio de otros: fue conuenible para q assi mereciessen dexando dios a los hombres a su voluntad: para q acceptando libremente la fe: mereciessen en humillarse ala yglesia: que de partes de dios les declarasse lo que auian de creer. Y entre los ministros dela yglesia catholica ordeno dios q sant Juan baptista por su predicacion persuadiesse a los hombres: q libremente se aparejassem para rescebir los altos misterios: q dentro de pocos dias Christo nuestro redēptor auia de comenzar a manifestar por si mismo a su yglesia: y mediante la predicacion y declaracion desu ygle

Dioni. de
eccl. hier.
ca. 5. et. 6

Del libro

sta los auia de enseñar a los hóbres q en el por la fe esperá
ça y charidad se quisiesen encorporar. De mas desto dire
mos q el testimonio q dio sant Juan fue testimonio vlti
mado; sino vn testimonio preparatiuo: cō q se aparejassen
los hóbres a recibir la verdad q el mismo dios hecho hom
bre auia de predicar a los hóbres. Esto paresce por lo q el
ppheta Malachias auia prophetizado de sant Juan: dizié
do. Catad q yo ébiare mi mésagero q vaya delante de mi
(conviene a saber) a manera de aposentador: para aparez
cerme el camino. Digamos luego q el testimonio de sant
Juan fue vn apercibiméto: cō q exhorto a los hóbres: q se a
parajassen para recibir a dios. Pues despues de auer cu
plido su officio: dexo lugar al verbo diuino encarnado / q
diisse testimonio de si por si mismo. Assi como el luzero de
la mañana quâdo sale parece sobre las otras estrellas: y d
nuncia la venida del sol. Y despues de salido el sol: tan bié
se escurece el luzero cõ la presencia del sol: como las otras
estrellas. Por esto dixo nro redéptor. Que sant Juan era
vna cadelia q ardía y resplandecía por vn poco de tiempo.
Quiso significar q el tiempo de su predicacion fue como
tiempo de vna hora: porq fue tiempo de apercibir a los hó
bres: q se aparejassen para recibir a dios en sus almas: pa
ra q despues le gozassen para siépre sin fin en el cielo.

Capítulo. viii. Que la prouidēcia con que dios
gouierma la república delos hombres anda tan dis
fracada entre los hombres: que no muestra de todo
punto la orden y armonia que en si contiene contra
la desorden del acaescimiento: que los ygnorantes
dizé caso. Y esto es por dar lugar al merito dela fe/
creyendo la misma prouidencia.



Y assi como claramente parece la orden del mo
vimiento del cielo: assi pareciesse la prouidēcia
con que dios gouierma la república delos hó
bres: no fizieran mucho los hombres de creer

la misma prouidencia: que la se les enseña. Porque ento
ces mas la vieran que la creyeran. Y por consiguiente no
merescerian tanto: como agora increscen en creer todos los
mysterios que la se les dixeran: porq tñiendo claro conoci
miento dela prouidencia con que dios gouierna los hom
bres: dixeran. Que pues la prouidencia diuina estaua soz
bre las cosas humanas tan claramente q no se pudiesse ne
gar: no era muy dificultosa cosa creer todos los otros my
sterios que la se les dixeran: porque dela euidentia dela pro
uidencia arguyeran todos los mysterios que ala prouidencia
se pudieran seguir: como cõformes ala misma prouidencia.
Y por consiguiente no hizieren mucho en creerlos.
Como diremos que no hazen mucho los hombres: que cõ
ceden por verdad posible todo lo que va conforme ala re
cta razon. Acerca dela prouidencia con que dios gouier
na su mundo: podemos considerar tres cosas. La vna es
el mouimiento del cielo: y la otra es las obras naturales
de los elementos: y la tercera es las obras humanas saca
das dela libertad del libre aluedrio. Si miramos al cielo:
veremos le tan ordenado: que como dice Marco Tilio
carecera de sentido el que negare q se mueue por la prouid
encia de dios. Si miramos las obras libres de los hõbres:
verlas hemos por la mayor pte tan desordenadas: q al pa
recer paresce q no ay prouidencia sobre ellas. Las obras
naturales de los elementos son medias al parecer: porque
assí como no guardan tanta orden como el mouimiento
del cielo: assí las vemos que tienen mas constancia y mas
regla: que las obras voluntarias de los hombres: que por
la libertad que tienen dentro de poco tiempo rehusan lo
que eligieron: y son tan mudables en sus cosas: quan libre
es la voluntad: q que las quieren y las desquierē. Que si
dela misma manera fuerá y siguieren su curso las cosas hu
manas: como le sigüelas naturales: no supieramos distinguir

cice. 8na.
de. lib. 2a.

las obras libres delas naturales. Y por cōsiguiente aun q
 fueran libres: como de hecho lo son: no se tuvieran por libres.
Porq no ay cosa que assi arguya la libertad delas cosas
 humanas: que libremēte hazē los hombres: como es la di
 versidad y contrariedad delas voluntades humanas/ q
 ya quieren vno ya quieren otro. Aborrecē lo que amaron: t
 aman lo que aborrescieron. Y no porenso se sigue que las
 sapiē. 8. obras humanas sean esemptas de juridicō. **P**orq la sa
 piencia diuina que dispone todas las cosas suauemēte: de
 tal manera dexa a los hōbres hazer asu voluntad: q no los
 estime ni saca de su omnipotente gouernacion. De aqui
 sacaremos la admirable orden de la prouidencia diuina.
Porq de tal manera no fuerça alas voluntades hūanas:
 que prouee sacar dellas las buenas obras q libremente os
 bran los hombres: y avn que no proueyo que hiziesen los
 hombres las obras malas: que por su voluntad libre ellos
 quisierten hazer: proueyo t prouee sacar tales bienes q las
 obras malas que por su libertad los hombres fizieren/ q
 sea mayor la cōplacencia porlos bienes que delas malas
 obras delos hombres sacare: q la displicencia delas ofen
 sas. **P**orq mucho mas agradable es a dios su prouiden
 cia: con que ordena nuestras desordenes: sacado bienes de
 nuestros males: que le es desagradable la culpa de n̄as
 ofensas. **P**orq es dios de tan infinito poder saber t bon
 dad: que no solamente puede sabe y quiere sacar vnos bie
 nes de otros: mas a vn dlos males suele sacar muchos bie
 nes. De manera que las voluntades humanas son libres:
 para obrar libremente el bien o el mal que eligieren: t la p
 uidecia de dios que no esta menos sobre ellas: que sobre
 todas las otras cosas criadas: prouee las buenas obras
 para que sean: y delas malas que el no prouee: saca mayo
 res bienes t de mas importancia: que son los males q por
 la desorden se cometieron. Algunos destos bienes son ta
 manfiestos: que no se esconden ala razon. Uno dellos es

la penitencia del peccador que verdaderamente se arrepiente.
 Adónde parece que es mayor el bien del perdón: q
 que dios perdonara: que fue el mal de la culpa que el peccador cometió.
 Porque la penitencia no se hace sin la gracia:
 y la conuersion del peccador q dios hace mediante su gracia:
 es especial obra del mismo dios. Luego mas es la complacencia
que tiene dios del remedio q dio a nustre culpa:
que la duplicencia de la culpa que nosotros hezimos.
 Porq si mas se desagradasse dios de la culpa: q
 se agrada de la gracia q el da al peccador que se arrepiente: pa-
 ra remediar la culpa: quedaria algo por pagar de la culpa.
 Y por consiguiente no bastaria la gracia a quitar toda la
 culpa / lo qual es falsissimo: porq la gracia (como dice el a-
 postol) Sobre abuso para hacer mas bien: q el peccador
 pudo abundar para hacer mal. Finalmente no es razon q
 digamos que el omnipotente dios fuese perpetuamente
 agraviado: lo qual seria: si no fuese mayor: o al menos
 igual el bien del remedio: con que dios perdonara la culpa:
 y le agradasse mas o tanto a el la gracia que da al peni-
 te: q le desagrada el mal de la culpa del peccador. Diga-
 mos pues q ya q los hombres por la libertad de su voz
 luntad cometieron la culpa: con que ofendieron a dios: pro-
 ueyo dios q prouee de sacar mayor bien perdonando al pe-
 nitente: q fue el mal de la ofensa. Y aun q la ofensa de dios
 es el mayor mal q los hombres pueden hacer: mas se agrada
 dios del perdon con q los perdonara: q se desagada de la
 culpa con que le ofendieron. Y es cierto q si los hombres
 nunca peccaran: nunca tuviera dios q perdonarles: q por
 consiguiente aun q agradecieran otras cosas: no agradecie-
 rian a dios el perdon que no les fiziera. Como el hombre
 sano: que no agradece al medico la cura q no le hace. Si-
 nalmente mayor es el poder de dios para perdonar: q
 la ignorancia flaqueza y malicia de los hombres para pecar.
 Es si el hombre por su culpa se condenare; de la condena

Notas
 cap. I.
 la gen.

Rom. 5.

grande

clon del culpado sacara dios mayor bien: que sera la execucion de su diuina justicia. Porq assi como pdonando al que se arrepiente: vsa de su misericordia: assi castigando al que no se quiso arrepentir dela culpa q cometio: ejecuta la orden de su diuina justicia. De manera que por mucho mal que hagan los hombres: son mayores los bienes q dios suele sacar de los males: que la grauedad de los mismos males. Porq en fin fin la prouidencia infinita de dios trasciende sobre qualquier desorden que los hombres fizieren. Porque de otra manera quedaria siempre dios agrauiado: si no fuese poderosissimo para reducir a orden la culpa contra la execucion de su justicia diuina. Otros muchos bienes allende de estos suele dios sacar de los males: que permite hazer a los hombres. De manera que la prouidencia diuina esta en esto sobre las libres voluntades de los hombres: que produce dios las buenas obras que hazelos hombres. Y no proueyendo que hagan mal: si no permitiendo que hagan a su voluntad: ordena sacar tales bienes de las culpas que ellos fizieren: que en bondad y prouecho excedian a la malicia y daño en que por las culpas incurren los hombres. Siendo esto assi no ay razon para marrullar nos si vemos las virtudes y letras menospreciadas por los rincones: y a muchos hombres viciosos y ignorantes vemos sublimados en la opinion de los hombres. Que al parecer no parece si no que el acaescimiento q los hombres antiguos dixeron fortuna y los modernos la llaman Dicha: hizo cortes en la republica de los hombres: y dio el officio de atalayar a los ciegos: y el officio de velar a los sonolientos: y el officio de andar a los cochos: y el officio de pregonar a los roncos: y el officio de declarar a los mudos. Desta manera paresce que estan proueydos muchos officios. Y por consiguiente mas parece que se ensiorea el caso sobre los hombres: q orden de prouidencia primeramente la que dizen fortuna no es persona q entiende

da. Porq no es otra cosa si no yna cōtingencia o acaescis-
miento triste o alegr de la cosa incierta q sin pensar la acō-
tece. Y este cuēto no nace de caso: si no de causa. De modo
que todos los acaecimientos nacen de causas, ppinquas
o remotas: las quales causas si no precediesen a los acae-
cimientos: nunca se seguirían los acaecimientos. Al acaecimi-
ento llamaró los gēiles fortuna: y como a diosa le haziā
sacrificios: poren dixo Esayas. O vos hōbres q derādo Esa. 65.
al señor poneys mesa ala fortuna: y sobre ella sacrificays:
todos morireys a cuchillo. Alqilos se dizen poner mesa a
la fortuna: q hazē regla del caso: y piésan en su coraçón q
el caso tiene alguna fuerça para su biē o su mal. Como si fuese
se parte el caso para hazer algo cōtra la prouidencia diui-
na. La qual dispone y ordena las buenas obras: para que Sap. 8.
sean: y delas malas que hazē los hōbres: ordena sacar ta-
les bienes: que en bōdad contrapesen ala grauedad das
culpas. Y no se sigue q las cosas q acontecen a los hōbres
por esto sean mala: porq son penales: porq pues elllas son:
no pueden tener ser: sin q sean buenas. Porlo qual no me
nos acontecen a buenos q a malos. De aqui dixo el ecclē-
siastes. Las cosas ygualmente acontecen al justo y al im-
picio: al bueno y al malo tc. De aqui se puede responder a
la queixa que dan algunos: viendo la prosperidad de los
malos y la affliction de los buenos. Que si David dize q Eccles. 9.
vido al impicio ensalzado sobre los cedros del Líbano: que
son los buenos. Luego dize enel mismo lugar: que dende
avn poquito se desaparecio y perecio el estado phantasti-
co que tenia. Y si en otro Psalmo dize que zelo la paz de
los peccadores / porque los vido sublimados sobre los
buenos. Enel mismo lugar dize: que subitamente desa-
parecieron y pereciero por sus maldades. Y si dize el ecclē-
siastes: q muere el justo obrādo justicia y biue el malo mu-
cho tiempo en su malicia. Enel mismo lugar dize que
no ay justo sobre la tierra que no peque. Y luego del malo

dize: que no haga mal porque no muera fuera de su tiem
 aba. i. po. y si el propheta Abacuc dize que calla dios: quan-
 do el mal hōbre acocea al justo: en el capitulo siguiente dize
 la vida eterna del bueno y la cōdenacion del malo. Todo
 esto dize muy especificadamente Job en todo el capitulo
 xxi. E dize que alcabo de todas sus prosperidades en un
 punto descienden al infierno los malos. Lessen pues ya
 las queridas de los q̄ dizen: porque permite dios que seā afli-
 gidos y perseguidos los buenos: y los malos perseguido-
 res sean los q̄ preualezcan en este mundo. Porque las co-
 sas desta vida no son por si: mas son ordenadas para la o-
 tra. Las penas bien se diran tristes: mas ni se diran daño-
 das ni malas. Las prosperidades bien se diran alegres/
 mas no se dira que absolutamente son buenas: si bien no se
 vsare dellas. No fue bueno el reyno a Herodes: ni fue ma-
 soan. 18. la la muerte a los innocētes. Desta verdad dio testimonio
 el mismo dios quando se hizo hōbre y cōuerso entre los hō-
 bres: porque con su vida canonizó la pobreza y el lloro y el
 esfogimiento y acostamiento y todos los denuestos y pe-
 nas que a su passion sacratissima acōpasaron. Liniendo
 tal capitán quién sera el que ose dezir: que son malas las
 Mora. in penas? Quién sera el pintor que pintando la cabeza d̄ hō-
 bre pinte el cuello de cauallo: y pinte alas de aves por bra-
 cos y por pies colas de pulpos? Que miembro es el que
 quiere ser miébro holgado d̄ cabeza tan trabajada? Que
 miébro querra ser miembro rico de cabeza tan necessitada
 que no tiene dōde reposo? Quién querra ser honrado siéndo
 miébro de cabeza tan denostada: que se tuviesse por el op-
 probrio y el baldon de las gentes y abatimiento del pue-
 blo: que miembro querra ser acōpañado siendo miébro de
 cabeza desamparada? Conviene luego que ni las prospe-
 ridades se tengan absolutamente por buenas: ni las aduer-
 fidades se tēgan por malas. Porq a muchos fueron mate-
 ria de su condenacion las prosperidades: y a muchos mas

fueron las penas materia de saluacion. Queda luego q en
 la mano de cada uno esta: que no le salga a mal ninguna
 cosa de quantas prosperas o aduersas le acaecieren. Por
 que los males de pena que dios embia: se han de tomar no
 como males: sino como ejecutores dela diuina iusticia: q
quiere castigar enesta vida atos tuyos / por perdonarlos
enla otra. Quiere que las penas sea medios: para exerce-
 tar alos buenos en la virtud dela paciencia. y ala verdad si
 bien lo miramos hallaremo: q los buenos son como alna-
 dos desta vida mortal: y poren esto a vida los tracta como
 madrastra: y los malos como hijos legitimos desta vida:
 son bien tratados dia y vida: aquie ellos tienen por madre legitima
 mano curando dela otra: y son bien tractados deste mun-
 do: a quien ellos tienen por legitimo padre: no curando del
 reyno del cielo. y a manera de malos padres que por que
 ren mucho a sus hijos: no los castigan: les dera salir con
 todo quanto quisieren. y esto no es sin la prouidencia diuina:
 que assi como castiga alos q ama. Segun q lo dice el apo-
 stol. Assi permite alos malos (como lo dice el propheta) an-
 dar en sus peccados. Mas en el castigo se parece el regalo:
 porque en la pena q dios embia alos buenos: se encierra la
 salud dela vida eterna: como debaro del amargor dia pur-
 ga se encierra la salud corporal. Porque si como dice el
 mismo dios de si mismo por sant Lucas: conuino que pa-
 deciesse christo para entrar en su gloria: porq presumiran
 los miembros desunirse de su cabeza: y entrar en la gloria a
 gana holgando y biuiendo a sabor de su paladar. Especi-
 almente que las penas recibidas de voluntad assi como
 son monedas / con que se compra el Reyno del Cielo
 en contado: assi son muy grandes aborramientos de costa.
 Consideremos el tormento que consigo traen los pecca-
 dos ceuados con las prosperidades del mundo. Prime-
 ramente el que gasta su vida y muere por ser honrado / el
 que retiene lo que le sobra y no socorre a la necesidad de-

B

los pobres: el que comete adulterio: el q por vēgar su injuria mata al q le injurio: el q por cumplir con su viétre haze mal a su cuerpo: el q se carcome del biē de su proximo / y le plaze dī mal. El q passa la vida baldia sin querer trabaçar: que tanto daria por verse libre destos peccados: q por malo q sea le estan remordiendo dentro de su conciencia: E ya q se cōfiesse: que reliquias le quedará dela muerte dī otro: si murio en peccado mortal : si su muger por falta de su marido se hizo comun de todos: si las hijas otro q tal: si los hijos se hizieron ladrones: por auelles saltado su padre: Que restituciō hara en este caso: el q es obligado a restituyr todo el daño q hizo: Por este exēplo sacaremos los tormentos: q cōsiglos suelen traer los peccados: de los quales se ahorran los aſligidos en este mundo . Y por cōsiguiente aun en este mundo son mas regalados de dios: aborrando los r librādolos dīste tormento: q los hijos deste mundo: q son los malos son regalados del mundo. Los gētiles avn q carecieron de fe: parece q instigados dī la luz q resplandece en las tinieblas: vinieron a dezir. Que la vēgança dela yra diuina auia de venir sobre los malos: q mal tractatas uan y aſligian alos humildes. Al esta yra pusieron por nōbre El draſtia . Que quiere dezir inevitable: porq ningun malo se puede escapar dela execuciō dela justicia diuina. Tambien le pusieron por sobre nōbre Nemesis: q quiere dezir la vēgança: que dics ha de tomar de los malos. Los poctas la sobre nōbrā Rhamnusia de Rhamnus: q es un lugar en la Attica adonde ella se celebraua. Y si en esto es licito etymologizar: diremos que Rhamnusia quiere de zir espinosa: porque Rhamnus en griego quiere dezir espi no: t avn la cābronera se dice Rhānus o Rhamnus dela qual se dice en el libro de los juezes. Que dixo alos arboles dela montaña. Poneos todos debaxo de mí sombras: y si no lo quisieredes hazer: salga fuego del Rhamno r abrase a la montaña. De esta manera diremos q la Rham

Ivan. I.

Iudi. 9.

nusia que es la vengança diuina abrasara alos arboles
 dela montaña: que no se quisieren meter debaro dela som
 bra del Rhamno. A todo lo sobredicho se podría pedir.
Que por que crío dios hombres: que tuviessen tanta y gno
 rancia: que no conociesen los peligros de los acaescimien
 tos: para poderse librar dellos: pues dios no crío los hom
 bres por su prouezzo: sino por el prouezzo de los mismos
 hóbres. A esto se respóde que lo q los hóbres auian de sa
 ber: o auia de ser por sciéncia vniuersal de todas las cosas:
 o solamente auian de saber las naturales: o las voluntad
 es que libremente viuiesen de obrar. Lo primero no les
 conuino: por ser como son limitados: ni es dela condicion
 humana saber todas las cosas. .xv. 1000
 naturales son alancados los hombres en pena de su pec
 cado. Porque en pena del peccado concurre ser ygnoran
 tes y peccadores / por donde porque nascemos hijos de
 yra: somos penados con la ygnorancia de las cosas natu
 rales. Pues en las cosas que dependen de nuestra volun
 tad: mas prouezzo nos es ygnorarlas: que saberlas. Por
 que si cada uno supiera lo q acada uno le vuiera de acaes
 cer: fuera muy abatido el nobre dela virtud: y hasta tanto
 se dieran los hóbres a vicios: hasta que yiniera la bispera
 de su muerte: y cayeran en muchos inconuénientes: que
 desta sciencia se les podian seguir. Concluyamos pues
 que avn que las causas de los acontecimientos se ygno
 ran: no carecen dela prouidencia diuina. La qual prouid
 encia por esso anda disfraçada entre los hombres: por
 que dexe lugar al merito dela fe. La qual entonces es de
 mas merito / quanto menos de razon humana parece: que
 la sustente.

Capitulo. ix. Que el conocimieto de dios: que es
 preambulo para los articulos dela fe: no solamen
 te se saca por las cosas que son: mas aun por las
 que nison ni pueden ser cosas.



Si como la causa da testimonio del efecto q ha
procede. Dize scto Thomas. Quel conocimiento
de dios es preábulo; para creer los articulos de
la fe. Porque assí (dice el) presupone la fe al conocimie-
to natural: como los granos que se han de sembrar; presu-
ponen que aya naturaleza. Y aun que cõfessar la vñidad
de vn solo dios es articulo que se alcança por sola fe; con-
tas condiciones y dela manera que la fe le predica / cono-
cer vn dios en razon de causa eficiente q sea la causa pri-
mera de todas las causas que della depende; por buena
razon natural se puede alcançar / como lo alcançaron los
meta. 12. philosophos que dixe-ron. Que porque las cosas quieren
ser bien ordenadas; es necesario que aya vn principe soz
lib. I. set. bre todas que las gouierne. Y assí dice Escoto. Que na-
dis. 2. q. 2 turalmente se puede prouar que a y vn ser primero; que es
causa efectiva; y final de todas las cosas que son / porque
conviene poner estadio y termino en las causas que essen-
cialmente vna depende de otra / y estas causas assí toma-
li. 3. phy. das no pueden ser infinitas (Como lo prueva Aristoteles)

Porque no se pueden dar infinitas causas que des-
pendan vnas de otras: sin que aya vn ultimo paradero
en quien paren todas las causas inferiores. Que de otra
manera nunca se daria el efecto: no pudiendo se dar la ul-
tima causa. Porque todas juntas han de concurrir para
produzir el efecto: o alomenos cada efecto tendra infini-
tas causas. Queda luego q digamos q por razó natural
se puede tener conocimiento de vna causa primera: que
sea fuente y paradero de todas las causas dependientes y de
los efectos que dellas depende. Exéplo. La piedra y el
arbol y el cauallo depénde ólos q'tro elemétos. Los q'tro ele-
mētos depénde ólos mouimentiós ólos cielos. Los cielos depé-
den de las intelligéncias: q son los angeles q los mueuen.

Los angeles depēde de dios: y dios es el ser absoluto que no depende de otro: q de tal manera da ser a todas las cosas: q el no recibe cosa de otro. Y tem el cuerpo del hombre depende del alma: y el alma de dios: y dios es el paradero en q paran todas las cosas q son dependētes. Porq este discurso es vn discurso q puede hazer la razō llamado el propheta hombre insipiente al q dixo en su coraçō. Que no ha uia dios. Y es de notar q en dos psalmos que esto dice el propheta: en entramos llama insipiente al q dixo en su coraçō. Que no ay dios. Como quiē dice: peccado δ necedad y de insipienzia: el que niega vna cosa tan manis fiesta: como es dezir q ay dios causa efficiente & final de todas las causas y efectos. No dixo el propheta. *Dixit impius o dixit infidelis o dixit incredulus o dixit hereticus: si no dixit insipiens.* Como quien dice hablo el nescio en su coraçō: y penso la mayor necedad: q pudo pensar: en dezir q no uia dios. Si dixerá dixo el infiel: distinguiera le del hōbre fiel. Si dixerá dixo el incredulo: distinguiera le del creyente. Si dixerá dixo el heretico: distinguiera le del catholico. Mas diziēdo q lo dixo el insipiente: solamente le distingue del hōbre discreto: que vla bien de razō por la lumbre natural. De la qual puede conocer: que no puede auer arroyo sin fuente: ni efectos sin causa: de quien se deriuuen de tal manera: q ella no sea deriuada de otra causa superior. Porq si fuese deriuada de otra: aquella seria la causa primera. Y es de notar q la luz desta causa primera quere splandece en lastinieblas: va dando tantas señales desci q avn el insipiente por nescio q fue / como hombre que no esta biē seguro delo que dice: nolo oso dezir por la boca: mas solamēte lo dixo en su coraçō. Porque si delante de alguno lo osara dezir: a palos le hizieran conocer el cōtrario los abogados dela tierra fuentes ríos mares piedras plantas pesces brutos y aues con todos los elementos y cielos. Y quando todo callara. El mismo nescio hablará

B iij

psalts. 13.
et. 52.

joan. I.

acabo de rato: y dixerá. Yo no me hize: y mi padre no es
 muy antiguo: mi abuelo ya es muerto: ami visita huélo no co-
 nosci: hasta q de padre en padre parasse en vn padre: q no
 vuiesse ser el hijo de otro padre: si no hecho de vna primera
 causa: q de tal manera vuiesse hecho a aquél primer padre: q
 aquella primera causa no fuese hecha de otra. Porq en
 fin fin por mucho q quisiese subir óvn padre en otro: auia
 de parar en vn primer padre: el qual como no se pudiesse
 hazer assí mismo: de necesidad auia de ser hecho de quien
 pudo hazer le: q es la primera causa suerte y principio y ul-
 timo fin de todos seres criados. De mas de todo lo sobre
 dicho podremos dezir. Que auer dios es vna cosa tan ne-
 cessaria: q no se puede formar razon ni argumento: cõ que
 se pueda negar. En tanto q no solamente los effectos que
 notablemente tienen ser natural: daran testimonio que ay
 dios primera causa eficiente: de quien vnos por medio de
 otros todos dependan: mas a vn por los defectos y males
 que los hóbres en si de si mismos conocen: si bié lo miran:
 se pueden leuantar a venir en conocimieto de dios. Porq
 assí como por la noticia de vn contrario se viene en conoci-
 miento del otro: assí por la culpa q es la priuacion dela re-
 titud: vendran en conocimieto de dios: a quien por la culpa
 offendieron: porq no podrian conocer que cosa es ofensa ó
 dios: si no tuviessen algun conocimiento que ay dios: con-
 tra quien ultimadamente se comete la culpa. Por donde
 quando peccare: y conocieren claramete q peccan: juntame-
 te conoceran que ay algun superior: contra quien peccan.
 Y si alguno fuese tan barbaro o tan rudo: q no passasse de
 su razon natural: pareciendole mal el peccado: no por mas
 sino solamete porque es contra el juyzio de su razon natu-
 ral: entonces no estaria la falta en su razon: si no en su des-
 cuido: por no desemboluer la fuerça de su razó. Que si bié
 la mirasse: hallaria que assí como no ay arroyo sin fuente/
 assí no es razon que tuviesse el rectitud de razon: sin quese

deriuasse dela fuente dela rectitud que es dios. Y por con-
 siguiente vendria a conocer:que finalmente porenso es ma-
 lo el pecado:porque va contra la fuente dela rectitud:vién-
 do q̄ yua contra la rectitud que en si conociesse. E ya q̄ por
 su descuydo no se parasse a hazer este discurso/digo q̄ esta
 razon necessariamente concluye. Ay peccados: t los pecca-
 dos son contra dios. Luego necessariamente se sigue que
 ay dios. Porque avn que indirectamente vn hombre pue-
 de bazer mal a otro: vltimada t principalmente peccata con-
 tra dios:que le tiene mandado el contrario. Quedara lue-
 go claro que la verdad d̄ vna causa primera es la luz: que foan. re
 assi resplandece en las tinieblas dela ygnorancia:que avn
 las tinieblas dela summa malicia que es el peccado:nola
 pudieron escurecer. Porque pues el peccado es volun-
 tad o palabra o obra contra el mandamiento de dios:que
 es señor absoluto para poder obligar a sus criaturas a to-
 do lo que les quisiere mandar/siguesse que no puede auer
 peccado: sin que aya dios contra quien peccan los hom-
 bres que pecan. De manera que no solamente por las cria-
 turas venimos en conocimiento de dios: como de causa esfi-
 ciente:mas avn porenlo conocimiento de nuestros defectos
 y culpas con que por nuestra culpa ofendemos a dios:ve-
 nimos en conocimiento de dios:avn que esta noticia no
 es con todas las condiciones: y dela misma manera que
 la se nos lo enseña. Si no solamente en quanto dios es la
 primera rectitud t regla de toda bondad/ contra la qual
 hazemos quando peccamos. Pues la causa final y prin-
 cipal que podemos dar por donde el peccado es peccado
 t injusticia:es por ser contrario ala primera justicia que es
 dios fuente de toda justicia.

C Capítulo.x. Que avn que auer dios prima cau-
 sa de todas las causas sea vna cosa tan manifie-
 sta:que no se pueda negar:no porenso se sigue que
 la se sea tan manifiesta:como es el conocimiento

B iiiij

que dela primera causa se tiene: a vn que este cono
smocimiento es vn preábulu: q se presupone ala se.

Dodria ser que pensasse alguno que pues el co-
nocimientu de dios (Como lo dice sancto Tho-
mas) es vn preábulu: q se presupone ala se/
q la fe assi se pudiesse mostrar: q fuese ta mani-
fiesta: como es este conocimientu de dios. Al esto diremos
que el hóbre co su razó natural por medio delas criaturas
viene en conocimiento de su criador: en quanto es causa
efficiéte de todas las cosas que son, y no poresso se sigue q
dla misma manera tiene el conocimiento distincto y explí-
cito delos mysterios divinos: como la fe nos lo enseña. Y
poresso tiene lugar el merito dela fe / contra qual creen los
hombres particularmente los mysterios divinos / que en
ninguna manera puede la razon natural alcançar: Quan-
to mas que pues (como dice el apostol) es dios vna luz
inacessible: que fuerças tendra la razon humana para en-
trar por si alos profundos secretos dela morada de dios
adonde no se admite persona q no sea dios: Es tan inace-
sible esta luz de dios para ser vista delos ojos humanos: q
mucho mas se escurecen enella los ojos delos entendimi-
tos humanos: q los ojos dela lechuza a los rayos del sol.
Por esta causa llamo el propheta tinieblas ala luz inacces-
ible de dios: quādo dixo. Posuit tenebras latibulu suū.
Que puso dios las tinieblas por muro de su morada. De
aqui se sigue: q pues la razon delos articulos dela fe no es
humana si no diuina: q serian incóprehensibles al entendimie-
nto humano: si el mismo dios por el conocimiento dela
fe no los manifestasse. Por dōde si los que estan en el ciez-
lo no veen la luz inacessible: sin q dios les de vn medio: co-
quela vean: q los theologos llaman lumbre de gloria / q
osadia seria dela razó humana estando en la carcel del cu-
erpomortal: si presumiese allegarse ala luz inacessible de
dios: Aln la fe singida o por mejor dezir error delas reli-

Thom. I:
par. q. 2.
art. 2.

I. tūmo. 6

psal. 17.

psale. 35

giones falsas era tan secreta a los gentiles que no se ente-
 dia; y queremos nosotros entender el secreto dela fe verda-
 dera. De aqui es lo q dize Tito Lino. Que el rey Tiuma
 Pompilio hazia sacrificio a la fe de su religion con las ma-
 nos cubiertas; para denotar el secreto dela fe. Y de hecho
 avn que falso era tan secreto el secreto: q los mismos pon-
 tifices delos ydolos no le alcanzauan. Como hablado de
 esta materia lo dice Lotra: que entonces era pontifice ma-
 ximo a su compasiero Yelleio diciendo: q avn que el era po-
 ntitice maximo delos ydolos y mandaua que se guardasse
 las ceremonias dela ydolatria: q no sabe que se crea d sus
 dioses. Porq ninguna razon hallaua dela fe que de sus
 dioses tenia. Yello es assi: q si lo supiera: conociera y supie-
 ra su engaño. De donde parece: que la razóndela fe esta en
 ser de tal manera creyda: q no se pueda mostrar por razon
 natural. Y (como diremos luego quando hablaremos dela
 Diabolologia) por esso quiso el diablo. Que la fe que los ge-
 tiles tuvieron de sus ydolos: avn que falsa fuese creyda:
 por gozar de algun priuilegio diuino: q es que diessen tan
 entero credito a su auctoridad: que le creyessen por solo su
 dicho. Della manera que deuen los hombres creer a dios
 verdadero: sin que de razon delo que le mandare q crean.
 Finalmente dexandola fe falsa dela ydolatria: la fe catho-
 lica ha de ser tan creyda: que ni la razon humana pueda
 entrar en la luz inaccessible donde ella sale / ni ella muestre
 tanto la fuerça de su verdad: que claramente se vea / porq
 entonces si las cosas de la fe y la fuerça dellas se viessent
 claras: assi andarian los hombres a biua quién vence en
 tre las cosas creybles y los acontecimientos humanos: co-
 mo Metio suffecio Capitan delos albanos: de quié dize
 Tito Lino: q estubo sin pelear hasta ver si vencia los Te-
 tes o el rey Tullo Hostilio rey deles Romanos. De esta
 manera en tanto creerian algunos la fe: en quanto vieran
 la clara pujanza que tenia contra los enemigos del hemis-
cicrroli-
bro. j. dz
nat.de.
+ illus.
161200

bre que son el diablo el mundo y la carne. Luego fue prouidencia de dios que estuiessen y (como dijen) luchasen a braço partido la fe y los acaescimientos humanos. Porque mereciessen los hombres en creer la prouidencia diuina que claramente no viessen. Quiero dezir que no tuviessen claro conocimiento delos misterios dela fe; ni de los acaescimientos humanos; porque avn que en respecto delos hombres sean acaescimétos: en respecto de dios no acaece cosa que no aya dios sabido proueyendo las buenas; y no proueyendo las malas; prouee sacar bienes de las malas que nosotros por nuestra culpa hazemos.

Capit. xi. q assi como la virtud dela fe cuple con el credito q ala auctoridad diuina se deue: assi por la parte q toca a los hóbres: fue cosa cóuiñete y muy prouechosa: q los hombres crean los misterios diuinos con la misma fe.

arist. li. 4
meta.



Entécia comun es de philosophos: q el medio q se dice medio por participació ha de comunicar en algo delos extremos. Como dezimos q lo tibio es medio entre frio y caliéte. El presente tomamos medio por cosa q cóuiene y ayunta dos cosas diferentes: como es la virtud dela fe; q de tal manera cóuiene ala reverécia y acatamiento q deuemos ala auctoridad diuina: q no ay cosa q assi conuenga alos hóbres para saber las cosas d dios; como es la fe en el estado desta p'sente vida. Lo primero esta claro; porq ya q dios aya d hablar algo a los hóbres: no ay razon fuera de dios: q sea bastante para autorizar y confirmar el dicho de dios. Porq todo lo q es: y no es dios: de necesidad es criatura: y no es razon q la criatura aya d ser la firma con q se afirme la palabra de dios. Luego quādico creemos a dios como a verdad infallible: dādo credito a sus dichos: sin q aya razon estraña q nos los confirmes: seruimos a dios cóvna adoració de culto

diuino: q a solo dios ultimadamēte se deue. Lo segūdo tamē
 biē esta claro: porque no ay sciencia huana q assi pudiesse
 hazer a los hōbres ciertos delas cosas de dios; como es la
 fe: q por ser reuelada dí mismo dios: infalliblemente nos en
 sena los misterios diuinos. Que philosophia o q metaphy-
 sica supiera dezir nos el menor secreto del cielo: si dios me-
 diante la fe no lo reuelara a su yglesia: y por medio della no
 lo enseñaria a cada uno de sus fieles. Si es verdad (como
 es verdad) q dios puso los hōbres en este mundo: para q co-
 su ayuda yaronilmēte peleassen con sus enemigos: t assi
 mereciessen la corona de gloria: q informacion t seguridad
 pudiera tener los hōbres de lo q auia de amar y esperar al
 cabo de su victoria: si la fe no entreuincira y de partes de
 dios no selo especificara. Porcierto q hasta alcācar esto:
 q es la necessidad d la fe; basta la razō natural despues de
 ser informada dela fe: porq entēdes conoce el entēdimēto
 q no bastaua el a entēder lo q sabe por fe: si la fe no se lo es-
 pecificara. Porq si qsiesse algūo dezir q pudiera dios mo-
 strar se por clara vision a los hombres: que enesta vida ca-
 minan: assi como se muestra a los bienaventurados enel
 cielo. Los quales sin tener fe claramente conocen de dios
 todo lo q a nosotros la fe nos enseña. Si esto dixere: dira
 gran verdad: q si dios quisiera biē lo pudiera hazer. Mas
 estando en su fuerça la ley ordenada q dios tiene puesta
 en su mundo: no conuenia que los hombres caminassen y
 descansasseen. No conuenia q juntamente peleassen t antes
 dela victoria lleuassen la joya de su contienda. No conue-
 nia q eneste mundo estuiessesse la gloria final: que se ha de
 dare enel otro alos q biē pelearē eneste. Finalmēte si dios se
 mostrara a los hōbres enesta vida mortal: y despues dsta se
 les auia d mostrar enla otra / debalde t sin fin trabajaran
 los hōbres eneste mundo: sino auia de tener despues del al-
 go mas q lo q tuviessen enel. Lo ql si assi vuiera d ser: fue-
 ra por de mas la pelea; fuerā por de mas las virtudes t to

math. 16
 das las cosas q ordeno dios que fuesen medios: cō que se
 ganasse la gloria. Finalmente fuera por demás este mun-
 do visible; z no fiziera mas al proposito de los hōbres/ q
 agora haze al proposito de los angeles: que no le han mas
 menester para si: que si dios nunca le viera criado. Lue-
 go si dexando esta vía: como cosa q no convenga para el en-
 sayo y exercicio que los hombres auian de hazer para ser
 virtuosos de voluntad. La qual es dezir que dios no se
 auia de mostrar a los hombres por clara vision: no ballare
 mos mejor vía ni forma que assí conuenga a los hombres:
 como es mostrarse a los hombres por conocimiento de fe/
 la qual es muy mas cierta: por ser dada de dios: que fuera
 el conocimiento que por los sentidos pudieran tener de to-
 das las cosas visibles: para venir por medio dellas los
 hōbres en conocimiento de dios sin lumbre de fe. Porq
 si alguno delos sentidos fuera habil para conocer a dios:
 mayormente fuera el dela vista: y la vista no pudiera estar
 tan cierta queno recibiera engaño notable. Que da iuggo
 lo que al principio diximos. Que porla fe se tiene el cono-
 cimiento de dios mas cierto: y que mas conuene a los hō-
 bres: que enesta vida caminan cōforme a la ley ordenada
 de dios: que se puede tener. Y que la vista no sea bastante
 para este conocimiento estaclaro: porque los apostoles a
 vn que cōuersaron con Christo nuestro redemptor: nunca
 creyeran enel porla vista delos ojos corporales: si porla fe
 que dios les auia infundido: no le confessaran por dios. Y
 esto es lo que dixo nuestro redemptor a sant Pedro. Bié
 auenturado eres pedro hijo de juan. Porque essa fe con-
 que me confessaste ser dios z hombre: no te lo reuelo la car-
 ne z la sangre que en mi exteriormente conoces: ni te lo re-
 uelo tu conocimiento natural: sino mi padre eterno que es
 enel cielo. Sant Philippe bien auia visto a christo n̄o re-
 demptor de vista / z le auia visto hazer muchos milagros.
 Mas como hombre que no da credito a sus ojos: dixo a

nuestro redemptor. Mostrad nos a vuestro padre eterno & soan. 14
 basta nos para creer. Por cierto que si menos que ver al
 padre eterno no bastara a los apostoles para creer: tan po-
 co bastara para nosotros. Porque predicando la fe auia
 de testificar que era vna fe verdadera: & que ellos como te-
 stigos de vista salian por fiadores de su verdad: como per-
 sonas que realmente vuieron visto al padre eterno. Los
 que oyeron la predicacion de los apostoles: o auian ellos
 tambien de ver al padre eterno: para creer: o la resolucion ultima
 de su creencia se auia de terminar en la autoridad de los
 discipulos: las quales cosas entre mas fueran inconvenientes.
 La primera ya la diximos que no convenia que tuviessen
 los hombres clara noticia de dios en esta vida mortal.
 Pues la segunda tambien fuera inconveniente. Que si auiamos
 de creer a los apostoles: quando nos testificassen: que
 ellos auian visto al padre eterno: creer por creer mas cier-
 to es creer a dios: que a los hombres: quando el testimonio
 que de dios diessen los hombres: no fuese autorizado por
 el mismo dios que entonces creeriamos a dios por medio de
 hombres. Porq la fe es como vna recepta para bluir chris-
 tianamente: conforme alas leyes que en el cielo se aceptan:
 de las quales no podria dar testimonio los hombres: sino
 de partes del mismo dios que se lo reuelasse: para q ellos
 las denunciassen a otros.

Lapitu. xii. que assi como la fe es en culto que los
 hebreos deuen a dios: creyendole lo q les dice: assi no
 se ha de recibir de otro: si no de dios: o dela iglesia
 en su nombre.

Dize Juuenal: que tanto credito tiene cada uno: que
 quanto tien el otro tiene en su arca. Esto diro el per
 que como el dinero sea fiador de los contratos
 que passan entre los hombres: a quel tendra cre-
 dito entre los hombres: q tuviere dinero: que le salga por
 fiador: que cumplira la palabra que dice. Porq tiene en si

materia que no le dexara caer en afrenta: sin que el dínero
que tiene le cumpla las faltas en que sin el pudiera caer.
Dassando con esta sentencia adelante: diremos que aca-
davno q es experiméntado en su arte: en la tal arte se le ha de
creer. Porque se presume que así tiene copia de conocimien-
to: para hazer verdad lo que dice: como el rico tiene
copia de dineros para suplir las deudas que en sus com-
pras hiziere. De aqui podremos sacar: que así como no se
fiara bien quantia de mil: aquí no tiene uno con que pue-
da comenzar a pagar: ni se fiara la determinacion de las
verdades dela sciencia al hombre ygnorante: así no es
razon que se fie la determinacion de la verdad al menti-
roso: ni la seguridad della al tráposo. Porq ni el ygnorante
tiene copia de letras: para vencer la ygnorancia: ni el métri-
roso tiene en su arca thesoro de verdad: para q le crean lo
que dixeret: ni el tráposo tiene thesoro de costácia en su ar-
ca: para q se fie del la firmeza de su palabra. Siédo esto as-
si q razó ay para q sien los hóbres su alma de quié no osa-
riá siar su cuerpo: Que digo cuerpo: de quié no fiariá su
renta. Que digo renta: de quié no fiarian su casa. Doga-
mos q uno tiene mil ducados de renta con justo titulo y
muy seguros. Quié seria el q se fiasse del hombre q no cono-
ciesse: y se pusiesse a pder sus mil ducados de renta: q tiene
pacíficos y seguros: por mouer el pleyto sobre ellos q aquel
hombre no conocido le acosejasse: y quan mas loco seria: si
le conociesse q era hombre malo sin letras: y hombre q cla-
ramente vuiesse echado a perder a todos los q vuiesen to-
mado su mal consejo: y finalmente supiesse: que es hombre
que tiene por oficio engañar. Que merecería el hombre
simple: que de tal hombre como este se osasse fiar: y por su
consejo quisiese leuantar pleyto assí mismo: sobre la cosa
que iusta y seguramente tenia: Porcierto que merecia per-
der la: como hombre que dexo lo cierto y seguro: porlo inci-
erto y dubioso. De esta manera diremos que merece per-
der la fe: el que no cōfiando dela seguridad que dios y su

yglesia en su nombre le da: muezue pleyto sobre ella: qui se
 endo la llevar ala audiencia de su razon natural por el con
 sejo da Sathanas: y de los hombrics hereticos sus consi
 liarios: que son los abogados dela discordia: para presus
 mir de rasgar la vestidura inconsutil de Christo con titus
 lo de ser singulares: y mouer pleytos injustos y questiones
 que estauan pacificas: para entrar en la viña de dios ataz
 lando los arboles bien labrados / segun aquello que di
 xo el propheta. *Singularis ferus depastus est eam.* La psal. 72.
 bestia que quiso ser singular / presumio hazer estrago en
 los arboles bien plantados. Y si el hombre catholico le di
 xere. *Non scindamus eam: sed sortiamur de illa cuius sit.* Joan 19.
 No diuidamos la vestidura si no lleue la vno entera: res
 pondera el con sus ojos de embidia. *Hec mihi nec tibi: sed* 3. Reg. 3
 diuidatur. Si se de ami ni a ti / si no diuidasse por medio: y
 cada vno lleue su parte: como dezia la mala muger que se
 diuidiesse el hijo d'su vezina. Estos que assi se fian del pa
 rescer de vn hombre que no conocen / no osarian fiar del
 la renta de vn año. Y osan fiar le la intelligencia delos mi
 sterios sagrados: en que les va la bienaventurança del cie
 lo: siando se de sus glosas y entendimientos torcidos y so
 phisticados. Y lo que peores que ya que no conocen de l
 tal hombre si tiene alguna illustracion interior. Ala qual
 en alguna manera pudieran dar algun credito: conocen
 por experienzia la condenacion y perdimiento de todes
 aquellos: que del se fiaron. Conocen la soberuia y appes
 tito de singularidad que muchos heresiarchas en sus re
 tractaciones confessaron / quando por la misericordia de
 dios se reduxeron al gremio dela Sancta yglesia catho
 lica. Conocen q ya q murieró en su pertinacia: por no desde
 zirse fueró couécidos d'los catholicos: q c'dla fuerça dela
 verdad q respládece en las tinieblas confundieron clara
 mente la soberuia delos que quisieron singularizarse en
 sus opiniones. Conocen que aquel aquie ellos dan credi
 to: lleva los passos muy semejantes a muchos que pus

blicamente se desdixeron. Y con este conocimiento que del
 tienen: le osan confiar la intelligencia delos mysterios que
 sophisticamente declara; o por mejor dezir escurece. Y no le
 osariá fiar la renta temporal: que justa y pacificamente pos-
 seen. A vn que mas les allegasse las glosas de Bartulo: y
 de todos sus cōpañeros. Viendo que de todos los pley-
 tos en que se puso: siépre salio vencido. Pues quan mas
 loco seria: el que tiniendo cierta sciencia dela mentira y ma-
 licia de alguno: se osasse fiar del: como de hombre que tu-
 uiesse el thesoro dela verdad y bondad en su arca? De este
 tal hombre se fian los que dan credito alas sugestiones y
 engaños solapados del diablo: que (como dice el apostol)
 se trássforma en angel de luz: para q̄ debaxo d̄ buena color
 siembre su zizania en medio del trigo. Deste dice el ecclesia-
 stico. Que es aborrecible: porque habla sophisticamente:
 escódiendo la mentira debaxo de apparenzia de verdad.
 Queda luego que assí como no fiariamos la hacienda d̄l
 que no tuuiesse para pagar vna parte de vn millon que re-
 cibiese fiado: y assí como no fiariamos la determinacion
 delas verdades de alguna sciencia del hombre ygnorante:
 que nunca estudio: y assí como no fiariamos la sanidad
 del q̄ notablemente diesse ponçónia por medicina: viendo
 que se le morian todos los enfermos entre las manos: assí
 no es razon que siemos la verdad del parecer del diablo:
 que es el padre delas mentiras. Ni es razon que siemos
 la intelligencia delos mysterios de dios: del parecer y de
 terminacion delos hombres soberuios: que por appetito
 de singular excellencia y estima: quieren ser estimados so-
 bre los otros. Porque dios q̄ escóde sus secretos a los ho-
 bres soberuios que quieren ser tenidos por sabios: reuela
 sus secretos a los humildes. Finalmente tanta ha de ser la
 confiança que se tiene d̄ alguno: quanta es la cosa que del
 se confia. Que no es razon que siemos hacienda que val-
 ga mil: al hombre de quién no podemos tener confiança de

vno. Si los mysterios que osamos confiar dela intelligencia de vn hōbre son de valor infinito; que razon ay para q̄ los siemos dela intelligencia de vn hombre; q̄ por mucho que valga; no es poderoso de parte de su saber; para hazer nos ciertos y seguros que es verdadera la intelligencia q̄ el da delos mysterios diuinos contra la intelligencia que tiene dios reuelada a su yglesia? Cōcluyamos luego q̄ pu es los mysterios dela fe catholica exceden a toda la hazieda delos entendimētos humanos; la intelligencia dellos no se ha de recibir de otro / si no de dios; y de su yglesia en su nombre; q̄ es poderoso para certificar nos de todas las cosas q̄ nos mādare creer; y la yglesia q̄ es la regla infallible; q̄ dios tiene puesta en este mundo; es bastante para ha zernos ciertos de las cosas q̄ de parte de dios nos enseña; fuera dela determinacion dela qual en las cosas diuinas; son tuertos y desuariados los pareceres delos hombres mas sabios del mundo.

C Capítulo. viii. q̄ creyendo los hōbres lo q̄ les enseña la fe; se ahorrā de muchas dificultades; en q̄ cas yeran; si cada uno por si vuiera de escudriñar los mysterios q̄ con la fe creé; para que dellos tuuieran explicita y particular intelligencia.

S (como dice Euripides) la verdad es vn ōsnudo y senzillo razonamiento; no ay dubda si no q̄ mientras mas senzillamente se dixere la cosa; se tēdra por mas verdadera. Como aquella q̄ no tiene escōditos en q̄ la falsedad se pueda escōder. Pdoresto dixo Julio Firmico hablando con Lolio. O lolio lo que aqui escriuieremos estrechar lo hemos en breues palabras; cōfianto en sola la fuerça dela verdad; porq̄ no piése algūo q̄ le q̄remos engañar cōla abundācia delas afeytadas palbras y grādes rodeos de exornaciō. Esto parecio por experiecia en el cōcilio Niceno; enel qual (como escribe Eusebio) estaua vn grā philosopho rhetorico y logico; q̄ auia ye

Mlitar.
de discrī.
amici.

In proe.
astro.

li. 3. ca. 3.
hist. eccl.

nido entre otros muchos para arguyr contra las cosas q
allse tractassen. Este philosopho disputaua tan subtilme-
te q a todos ponía en admiración: en tanto q no auia ento-
do el concilio quié le pudiesse cōcluyr: q a todas las razo-
nes q le opponian respondia tan facilmente: como si solas
aqllas truxera estudiadas. Mas porq dios conlo flaco cō-
funde lo fuerte: que presume estribar en sus fuerças: para
mostrar claramente q el reyno de dios no cōsiste en las pa-
labras dela eloquēcia humana: ni en el aparato d̄l razona-
miento rhetorico: si no en la virtud y fuerça d̄la verdad: q̄
perto a vn simple sacerdote el mas simple que auia en to-
do el concilio: q̄ no sabia otra cosa fuera delos articulos y
mandamētos de dios llanamente: assi como los aprendē
los niños en las cartillas. Este sacerdote como vido que a
quel philosopho hazia burla de todos: leuantesse y pidio
que le dexassen hablar en breues palabras conel philoso-
pho. Los obispos q alli estauā: conociēdo su simplicidad
dezian le q̄ se dexasse de hablar en disputa: con quié tanto
sabia: que soltaua todos los argumentos de todos: y nin-
guno le respondia a los q̄ el opponia. Mas el buen hōbre
con toda su simplicidad rogo q̄ le oyessen: y comenzó a ha-
blar desta maera. O philosopho en nōbre de Jesu xp̄o oye
las verdades q̄ te dire. Uno es dios q̄ crió el cielo y la tie-
rra: y dio spiritu de vida al hōbre que formo del limo dela
tierra. Crió todas las cosas visibles y inuisibles con la vir-
tud de su verbo: y con la sanctificaciō de su spiritu lo robo
ro y establecio. Este verbo y sabiduria q̄ nosotros llamā-
mos hijo de dios: auíēdo misericordia delos pecadores: tu
uo por bié de nascer dela virgē: y por la passiō de su muerte
no libro d̄la muerte perpetua: y cō su setā resurrecciō nos ga-
no la vida eterna. El q̄ esperamos q̄ vēdra a juzgar todas
las cosas buenas y malas q̄ todos los hōbres fizieremoz:
miétras biuimos en esta vida presente. Esta es la suma de
nra creēcia. O philosopho crees tu q̄ elle es assi: Entēces
el philosopho como si nūca yuiera apredido palabra d̄ lo

gica; y nunca yuera sabido q cosa fuese contradezir: qdo tan marauillado y tan mudo alos dichos de aql simple y buen sacerdote: q no pudo respoder otra cosa: si no que el lo creya assi como lo auia dicho. y que le pareciera que no auia otra verdad fuera de todo aquello que llanamente auia dicho. Entoces el sacerdote le dixo: puese si assi lo crees: leuantate y sigue me. Entonces dixo el philosopho a sus discipulos: y a todos aquellos que auian venido alli por oyrlas: porque ellos se marauillauan que sin contra dezir a mi concedido avn hombre simple y sin sciencia. O varones no os marauilleys de lo que aueys visto. Que quado con palabras me arguyan: respondi con palabras a las palabras: y con la fuerza dela eloquencia destruya los argumentos de las palabras. Mas despues que enlugar de palabras me oppusieron la fuerza dela verdad: no fui poderozo para resistir con palabras a la verdad. Porlo qual o discipulos: si qreys seguir la verdad: creed en Iesu Christo: y amonos a este buen hombre: enel qual a hablado dios. Y diciendo esto pidio el baptismo: y fue exemplo a que muchos se baptizassen: y a do quiera que yua se prezciaua que fue vencido dela verdad. Esta misma bistoria cuenta tambien Cassiodoro dela misma manera que Eu sebio. Porester por otros semejantes ejemplos que aqui podriamos traer: paresce que assi como Christo nuestro redemptor escogio hombres simples: para q promulgassieren el euangelio enel mundo: assi quiere q la verdad de los misterios diuinos se predique senzilla y llanamente: assi como se contiene enel symbolo dlos apostoles: q qualquier fiel christiano es obligado a saber. Y no solamente los Christianos se deuen contentar de creer llanamente los misterios de la fe que enel Credo les propone la Sancta yglesia / mas deuen dar muchas gracias a dios: porque no les mando que los entendiesen y los creyessen tan explicita/ y tan distinta y particularmente: que assi los supiesen

bis. tri.
ca. 3. li. 2.

L 15

deduzir y fundar en las auctoridades dela escriptura sagrada / como los deduze y funda la Sancta yglesia catholica. Porque esto dero dios para los doctores y perla des de su yglesia. A lo qual si dios obligara acada uno en particular: iutamete le obligara a ser theologo, profundissimo: y por consiguiente dexadas todas las obras dela vida activa: todos se auia de exercitar en el estudio dela escriptura sagrada. De aqu parece en quanta obligacion son los hombres a dios: q les ahorro de un estudio tan alto: q para predicar le como se auia de aprededor: auia menester toda la vida. Y si bien lo miramos: no fue sin la puidencia divina: porque el tiempo q auian de gastar los hombres para escudriñar tan altos mysterios: le empleassen en amar las cosas q lla na y sezillamente la fe les enseña. Por q (como dice el apostol) la caridad es el fin del precepto. Que mas dire sino que hizo dios merced singular a los hombres: en ahorrarlos de tanto trabajo: como fuera escudriñar los mysterios divinos: y deduzir los de la escriptura sagrada. Pues es grande verdad q les plaze mas a los hombres entender la verdad de qualquier cosa apurada y clara: q sacarla ellos de las dificultades y escuridades: en q estaua primero q se aclarasse: asi como se huelga mas de yr por un camino hecho y derecho limpio y claro y firme: q no ser ellos los primeros q le ayden de hazer de noche y sin lumbre: por medio de muchos atolladeros y tremadales: q quedo saliesen de una parte con mucho trabajo: y uiessen de entrar en otra peor: y en fin antes se les acabasse la vida: q acabassen de hazer aquil caminor: q forçosamente fuesen obligados a hazer. Por cierto que en tal caso: si uiessese quien les hiziese el camino: por donde fuesen a pie en ruta y en poco tiempo sin tropezar: que seria demasiados de locos: y por consiguiente merecian perderse y desmayar en el primer atolladero: en que por su presuncion y loco atrevimiento cayesen / si no se quisiesen a provechar del trabajo ageno / rehusando la guia del que

por charidad les quisiessen ahorrar de trabajo. Desta manera merecen ser desamparados del socorro especial de dios: los hombres que no estiman en mucho el beneficio q dios les hizo: en darles las verdades q han de creer muy apuradas y muy sacadas en limpio de todas las dificultades: en q facilmente se ahogaran los entedimientos humanos: si con sola su lumbre natural presumiesen entender los altos misterios dela fe: q dios les manda creer. Es tan deseoso el animo del hombre de ceuarse de senzillas r llanas y apuradas verdades: q aun en las cosas que tocan al cuerpo: antes se goza con la cosa q le dan hecha: que con el arte y el modo della: si sela dan por hazer: para q el mismo la haga. y no solamente nola querra hazer: mas aun no se querra parar a pesar como se hizo: antes q se comience a aprouechar della. Qual sera el hombre desnudo que rehusese vestirse la camisa y el sayo: si no se informare primero en donde y como y quando se hilo el lino y la lana: Qual sera el hombre habriendo q rehusese comer: si no se informare primero de q lugar es el pan: r quien lo sembro y quien lo sego r lo trillo: y quien lo abecho: y en que molino se molió: y quién lo cernio r amasso: y finalmente quien lo cozio: Item si no se informare primero en q debesas pacio el carbonero q ha de comer: si abundauá de hamapolla o de quixones o tomillo salsero: Qual sera el caminante q viiendo frio y mojado: no quiera entrar en la venta: sino se informare primero: si el aluarán que la hizo: la tomo a jornal o a de stajo: Pues si en las cosas que traemos entre las manos: q podriamos saber a muy poca costa: nos holgamos mas quando nos las dan hechas r concluydas: q quando nos las dan por hazer: dando nos el arte r manera como se ha zen. Porq querremos ser tan curiosos que no holgemos mucho mas: quando la sancta yglesia catholica nos propone de parte de dios los articulos dela fe: q auemos de creer apurados y sacados en blanco: que si nos obliga

C iii

ra aque con nuestros ingenios los vñieramos de sacar de todas las dificultades; en q certissimamente cayeramos; si por nosotros solos vñieramos de enteder? Quedara luego por cosa muy cierta q entre las otras cosas porq debemos dar muchas gracias a dios: sera vna porq nos ahorraro de tanto trabajo q no nos obligo a saber y enteder los mysterios dela fe tan explicitamente: como los entiende la yglesia catholica. Antes por ahorrarnos los grandes daños y peligros en q pudieramos caernos auisa amonestando nos lo contrario: quando dixo por Salomon. Assi como la miel comida en exceso haze mal prouecho al que la come: assi el que fuere escudriñador dela magestad: sera oprimido y embarazado dela luz dela gloria. La qual por su flaqueza no podra soportar. Por esto dixo el apostol. Que el que se funda en la virtud dela fe: no presuma subir muy alto con su entedimiento: y en el capitulo siguiente dice Rom. II. Que ninguno quiera saber mas delo q buena y templada mente le conviene saber.

Capitu. xiiii. q los articulos dela fe: no solamente no se pue de prouar por razõ natural: porq por se habâ de creer. Mas avn porq son principios dela theologia especulativa: ni se due ni se pue de prouar como todos los otros principios de todas las otras sciencias.



AUn q se averdad q los doctores theologos tienen la fe mas explicita: q la gente vulgar: porq escudrinan las particularidades delos articulos dela fe: no se entiende que de tal manera ayá de escudriñar la verdad delos articulos dela fe: que por la theologia ayan de tener mayor conocimiento dellos: que es el conocimiento que por la misma fe tienen. Porque los ynos y los otros vulgares y theologos los habâ de creer

mediante la fe: aora sea implicita delos vulgares: aora
 sea se explicita delos theologos. Los quales demas dela
 creencia que delos articulos tienen por razon dela fe que
 se los enseña: por razon y respecto de ser ellos los primeros
 principios dela theologia que ellos professan: los han de
 presuponer: sin que los deuen ni puedan prouar. Assi co
 mo no se pueden prouar los principios de otra qualquie
 ra sciencia. Pues si en las sciencias humanas que el ente
 dimiento naturalmente puede alcançar / ay presupuestos
 que no basta la razon a prouar los. Que razon tiene nues
 tra razon: para pedir razon delos principios dela Sacra
 theologia princesa y señora de todas las sciencias? Por
 cierto que dixo bien Aristoteles. Que no se deue hazer phys. I.
 argumento contra los que niegan los principios dela sci
 encia en que arguyen. Esto esta claro: porque assi como
 no se puede fundar hedificio: sin que se funde en alguna
 cosa: que de tal manera sea primera: que ella no se funde
 en otra cosa que la anteceda / assi no se ha de proceder en
 los argumentos: sin que aya vn primer principio: en que
 por medio o sin el: todos los argumentos paren. Como
 no se deue ni puede dar vn processo infinito de cimientos:
 sin que se de vn cimiento: que de tal manera sustente a to
 do el hedificio: que el no sea sustentado de otro cimiento:
 que tenga debaro. Porque si tuviessen otro cimiento deba
 xo: no seria el primero que el otro. Porque el que estuviessen
 mas bajo ha de ser el primero. Assi diremos en los argu
 mentos: que son los hedificios que delas sciencias se ha
 zen: que no se tendran en el ayre: sin que se funden sobre vn
 primer principio: sobre que se arme toda la sciencia: que
 assi se funda sobre el principio / como el hedificio sobre el
 cimento. Que cierto es que si ninguna cosa se vuiesse de co
 ceder: si no se prouasse / nunca podriamos conocer la ver
 dad dela cosa. Porque pidiendo razon de cada razon /
 no se daria la ultima razon. Della qual razon no se vuiess. 1907.18
 E. iiiij

se de pedir otra razon en q se fundasse. Y desta manera nin
guna cosa se podria prouar: si no para semos en vn prime
ro principio: que sin que dñ nos diessen razó: le vuiessemos
de conceder. Assi como nunca acabariamos o por mejor
dezir nunca comenzariamos el edificio: si vn cimiento se
vuiesse de afirmar en otro: y aql otro en otro: y siépre vuiess
emos de poner yn cimiento debaxo de otro. Assi diremos
que en la sacra theologia no se podrian concluir las ver
dades y particularidades q en ella se tracta: si no se armas
sen sobre sus principios / q son los articulos dela fe. Los
quales alléde q por ser reuelados no se pue dñ prouar por
razón natural: y por consiguiente se hâ de creer vniuersalme
te de todos: delos doctores theologos se han de presupponer
como principios primeros / sobre los quales se arma
todo el edificio dñ la sacra theologia: q se dice especulativa
y escholaistica. De manera q dela razón de los principios es
q han de ser creydos o admitidos por si: sin q razon extin
seca los afirme: sopena q no serian principios: si por algúna
razon antecedente se pudiesen prouar: porq entonce la ra
zon con q se prouassen: seria primero q ellos: y por consiguie
nte aqlla razon seria el principio. Porq el principio es de ta
ta claridad o autoridad: q por si mismo por sola su clarid
ad o autoridad se concede. Assi como la luz del sol no ha
menester otra luz q la muestre: y la experienzia no ha me
nester otra experienzia disticta con q se muestre. De esta
condicion son los principios: q no solamente no se deuen pro
uar por otros principios q los anteceden: mas ellos hâ de
ser la ultima resolucion: y ultimo paradero q en las scienc
ias de quí son principios: se suele hazer.

C Capitulo. xv. q declara q cosa es theologia: y qua tes maneras ay de theologia.



Izq Marco Tulio / q algunas vezes por la ety
mologia y derivacion del vocablo venimos en
conocimiento del significado del mismo vocaz

blo; como al presente pondremos exemplo en este nombre
 theologia. Del qual porq en griego quiere dezir palabra
 o razonamiento de las cosas de dios; sacaremos q la theolo-
 gia tomando la enel significado q los theologos eschola-
 sticos la toman: es vna sciencia especulativa q presuponié-
 do los articulos dela fe como principios en q se funda: in-
 quire las particularidades q cerca de los mysterios diui-
 nos se pueden pedir. Y segun esta acceptio diremos q aql
 propriamente se dice theologo: que d tal manera es estudio
 so dela escriptura sagrada: que tiene el estudio della por
 su principal profession y officio. De otra manera la to-
 man los padres antiguos dela primitiva yglesia: q assi co-
 mo llamauan theologos a los hóbres sanctos q hablauan
 con dios: aquien dios reuelaua sus mysterios: assi toman
 este nōbre theologia porla misma habla: con q dios les ha
 blaua o les reuelaua sus altos misterios. El esta causasant epist. 10.
 Dionisio escriuiedo a sant Juan euangelista: quando esta
 ua desterrado en la ysla de Pathmos: q es vna delas siete
 cycladas q estan enel arcipielago: le llama theologo: y al
 euangilio y al Apocalipse llama theologia. Desta maner-
 a toman theologo y theologia los sanctos padres anti-
 guos. Assi como toman prophetas y prophecy: no por el tras-
 lador o exponedor dela prophecy: ni prophecy porla sciē-
 cia con q se declara: mas toman ppbeta por hóbre: aquiē
 dios hablo o reuelo la pphecy: y prophecy porla misma
 cosa reuelada. Mas como digo despues aca se estendierō
 estos vocablos theologo y theologia a significar el hóbre
 que de professio estudia la escriptura sagrada: y theologia
 se estendio a significar la misma escriptura sagrada. Quie-
 ro dezir q la theologia es vna sciencia por medio dla qual
 los theologos declaran las palabras d dios: segū q en la es-
 critura sagrada están reueladas. De manera q assi la inte-
 ligēcia dela escriptura: como la misma escriptura se dira
 theologia: porque assi como la escriptura sagrada excede

al entendimiento humano: assi su declaracion ha de ser sobre razon natural. La qual recibe el verdadero y catholico entendimiento: no por su ingenio: si no por la reuelacion diuina: con que revelo dios la verdad dela escriptura a los escriptores della: que fueron prophetas y apostoles y euangelistas: y por medio de ellos: o de los sucesores de ellos la enseñanza a qualquier fiel: que oy la palabra de dios en su iglesia. Lo nado la theologia estendida manente por qualquera doctrina christiana y catholica: diremos q ay quatro maneras de theologia. La vna es vna doctrina christiana clara y muy positiva: q llanamente enseña la suma de los misterios diuinos: que se contienen en los articulos dela fe: y en los diez mandamientos: y en los siete sacramentos: y en los cinco mandamientos dela sancta iglesia catholica. Y porque qualquier fiel christiano tiene obligacion a saber esta positiva theologia / poren la sancta iglesia regida por spiritu sancto proueyó: que esta doctrina catholica no solamente se predicasse por palabras en los sermones: mas aynd hecho se representasse por obras: y anduviese en todo por todo el discurso del año / porq en todo el año se exercita en los fieles esta doctrina coel cumplimiento della: q es creyendo y recibiendo los sacramentos y guardando todas las otras cosas: q la iglesia manda guardar. Y aynd en los domingos y fiestas principales del año nos propone la iglesia los articulos y sacramentos. Porq por experien
Hora. in
poc.

pcia parece aquello que dice Horatio. Que mucho mas mueuen las cosas vistas q las oydas. La suma desta positiva theologia ha de ser tan sabida de todos: q aynd hasta los ninos colas primeras letras la apreden en la cartilla. De manera q si se dice theologo: el q professa la sciencia de la theologia: no aura xpiano q no se pueda llamar theologo: por q mucho mas (porq por obras) a q profesar esta theologia positiva: q el theologo de profesion professa la especulativa / porq el theologo estudia por su voluntad la theologia escolastica: y el xpiano tiene hecho voto en el sacro baptismo y

despues le cōfirma en la cōfirmaciō d biuir t morir en la fe
 catholica q professa. y por consiguēte es obligado a creer
 los articulos dla fe: t guardar los mādamiētos de dios y
 su yglesia. y recibir los sacramētos en edad tiēpo t lugar:
 cōforme ala determinaciō dla yglesia:y por otro cōsiguiēte
 es obligado asaber en q cōsiste la suma delo q ha de creer
 t guardar. y por tercer cōsiguiēte es obligado a ser theolo
 go positivo tomado nōbre dsta theologia positiva: que es
 obligado a saber. Y otra māera de theologia:q se dice in
 terpretatiua o declaratiua q es la explicaciō o declaraciō
 dela ecriptura sagrada. La qual por la grādeza delos mī
 sterios q en si cōtiene: tienen los hōbres necessidad de inter
 prete q se la declare. Esta necessidad de interpretacion pa
 rece en muchos lugares dela misma ecriptura sagrada.
 Como parece quādo Esdras y los leuitas interpretauauan ^{neem. 8}
 la ley al pueblo. E salomō dize. Que el q entiende mirara ^{pro. 1.}
 la parabolay su declaraciō. y sant Lucas dize: q xpō nō ^{lucc. 24.}
 redēptor interpretaua las ecripturas a los dos discípulos
 q yuā a Emaus: y sant Pablo dize: q todo lo q se interpre ^{i. cor. 14.}
 tare sea para prouecho delos oyētes. y en otra parte dize ^{heb. 5.}
 q hara vn grā razonamēto alos Hebrewos digno de ser in
 terpretado: y el Eunucbo dla reyna cādaciis respondio a
 sant Philippe. Que como podia el entēder a Esayas / si ^{act. 8.}
 no auia quiē se le declarasse. Finalmēte sant Pedro dize: ^{2. pte. 1.}
 q toda pphecia dla ecriptura sagrada no se puede decla
 rar cōla ppia declaraciō: q cada uno le diere: por q assi co
 mo es reuelada: assi su declaraciō es dō especial d dios. De
 aqui se puede sacar ql primero t principal interprete es el
 spū sc̄to q reuela el sentido. El. ii. es la sc̄ta yglia. Saca se ^{lucc. x.}
 de aqullo ql redēptor dixo asis discípulos: q el q los oyesse
 a ellos: biziessle cuēta q oya al redēptor. El. iii. interprete es
 el hōbre hūilde d coraçō: a quiē dios por especial grā t pui ^{Math. 11.}
 legio reuela los secretos: q escōdido dlos hōbres q presumie
 rō tāto de si: q tiniēdose por sabios: qdarō se por necios: sin ^{Rom. 1.}
 gustar los altoz mīsterios dlo reyno d dios. El. iv. interprete es

el estudiioso dela escriptura sagrada: el qual porenso es el inferior de todos: porq aun q lo que declara es conforme alo que dela escriptura sagrada esta reuelado: no lo rescibio el immediatamente de dios por reuelació. Mas adqui riolo porel estudio dela escriptura y delos doctores della: que en tal o tal sentido declararon los lugares escuros de la escriptura sagrada. Y q maravilla q la escriptura sagrada tēga necesidad de declaració: pues muchas escripturas profanas no se pueden entēder sin declaració. A esta causa llamaron glossa ala declaracion del texto: q en griego quiere dezir lengua. Porq ymaginaron q el texto era como vn hombre mudo: q no habla si no por señas: las quales como pocos entiendan: fue menester q el buen entendedor que entiende cō pocas palabras: echasse vna glossa a las señas del texto: que es explicar con la lengua lo q esta tan escuro en el texto: como se les hazen escuras a los nouicios las señas: q el hombre mudo les haze. Ala declaracion dela escriptura sagrada llama el apostol Interpretacio sermonū: q es vna declaracion manifiesta de la verdad que estaua escura. Porq assi como nuestro entendimēto es codicioso de saber las verdades: assi puede rescebir todas las cosas intelligibles. Y porenso le llaman los theologos entendimiento possible y passible: porq puede rescebir en si las noticias y conocimētos de las cosas: cō el qual entendimiento avn q no entendamos las cosas diuinias contanta lumbre y claridad: como aqllos q inspirados de dios nos las dixeron: abre se nos vna puerta en q porla cō formidad q ay dela verdad al entendimēto: q damos mas ciertos con el tocamiēto dela verdad: q con todas las otras doctrinas humanas. Esta verdad q dela escriptura sagrada se deriuia en los entendimētos de los hōbres catholicos: avn q ella en si es vna senzilla verdad: da se nos a entēder a nosotros en diuersas maneras. De aqui es q muchos espirituales varones tiniendo diuersos respectos y conside-

I. Cor. 12

raciones: declararon la escriptura sagrada en diuersos sentidos: no dexando el principal: sobre q fundaron los otros como adelante diremos. Ay otra diferencia de theologia que se dice prophetica: q es vna clara manifestacion: que tiene el propheta delos mysterios que dios le reuelo: aora sean de cosas presentes o passadas o por venir. La verdad infallible dsta theologia parece en la cōformidad & cōcordia que entre si guardan los diuinos oraculos: que prophetizando los prophetas en diuersos lugares & tiempos: sin comunicarse vnos con otros: nunca prophetizaron cosas contrarias: y las q dixeron diuersas: hacen todas vna armonia & vna consonancia de vnos mysterios: que todos se vengan a juntar en la ley euangelica: que es el sp̄ que en la letra dela ley delos prophetas se significo. Los autores desta theologia fueron. Moyses. Job. David. Salomon & otros prophetas. En la ley euangelica fueron los apostoles y euāgelistas. Todos estos al tiepo q escriuierō los libros sagrados: escrito q fueron inspirados del espíritu sancto. Porq la pphicia no es habito cōtinuado. Mas es vn dō del sp̄ sancto. El qual don le da y le qta el sp̄ i tu sictō: quādo le plaze. De aqui es que avn que Moyses era propheta no menosprecio el consejo que le dio Jetro Exo.18. alienigena sobre la gouernacion & regimiento del pueblo. Verdad es que mientras el pfeta recibe la reuelaciō: esta tan cierto delo que recibe: que claramente lo vee. Como se 1. Reg.9 escribe en el libro delos reyes: que el que aora llamamos propheta: antigamente se llamaua el veiente: o el hōbre que vee: como hombre que claramente veyalo que dezia. Y si el apostol sant Pablo dize: que cotejo su euangelio Esa.2. con los apostoles que estauan en Hierusalē: nolo hizo por que el aya tenido dubda de su reuelacion: porque el mismo apostol en el capitulo antecedente escriuio a los mismos Galatas. Que tuviessen por cierto que el euangelio que Cap.5. les predicauamo le auia recibido de mano de hombre: si

no por reuelacion. Y si le cotejo: no lo hizo por satisfaçer se
 sfi mismo: q mny cierto estaua del euāgelio q predicaua
 as cotejole con los apostoles y discípulos que estauan
 en Hierusalē para mayor satisfaçió de los auditores y de
 aquellos aquí eſcreuia / los quales sabiendo q auia cote-
 jado el euāgelio con los apostoles: estarian mas seguros
 dela doctrina q les predicasse. Y q esto sea verdad: paresce
 por el mismo capitulo: en el qual no haze mención que los
 apostoles le vuiessen en medado alguna cosa. Antes dize
 alli: q en cierta diferencia q vuo entre el y sant Pedro: re-
 sistio el a sant Pedro: no coformando se conlo que dezia y
 hazia sant Pedro en aquella cosa sobre q contendia. Tornā-
 do ala prophecia digo: q es vna clara y manifiesta vision
 con la qual toca dios al alma del propheta. Las visiones
 propheticas fueron de muchas maneras. Como leemos
 q los prophetas conocieron los mysterios diuinos deba-
 xo de diuersas figuras. Esta vision pphetica cō que los
 prophetas vieró los mysterios q dios les mostro: en gries-
 go se dice extasis: en latin se dice raptus: en romance la di-
 remos arrebatiamento de spū. Porq entonces esta el ani-
 ma muy eleuada sobre si misma y sobre todos sus sentidos:
 el qual eleuamiento se dice excessus: porq excede al exte-
 rior sentimiento del cuerpo. Porsta misma razó se dice este
 arrebatiamento muerte spūal: no quiero dezir muerte o cul-
 pa: si no muerte de retrayimiento del alma: q esta tan eleua-
 da en la visió pphetica: q avn que realmete esta dentro del
 cuerpo: esta tan recogida en la contéplació de los mysterios
 dentro de si: q no se occupa ni se exercita en las acciones de
 los sentidos exteriores: tanto q al parecer parece q el cuerpo
 esta sin sentido. Alguna señal desto tenemos aca: q quando
 algúo esta muy pésatiuo en vna cosa sin mouer los ojos o
 en misino lugar: no tiene attēcioñ alo q le habla: ni alo q se
 haze iusto cõel. Y tanto y tan pñundo puede ser el pésamie-
 to: q avn q h̄iblē iusto cõel: no lo oyga: porq si el exceso de
 vna cosa sensible excede al sensible menor: q maravilla q

quando el anima considera intensamente yna cosa: no ten
 ga attencion juntamente para considerar la cosa menor: Si
 no se sintio en la lengua la dulcura dela miel: quando se to
 mo biruiendo. Porq debaxo del heruor del suego se dissim
 mula lo dulce: q maravilla que quando el alma se recose en
 si misma: se dissimule tanto el sentido de las cosas exteriores:
 res: como si no estuiesse en el cuerpo: y pues es cierto / q
 yna misma autoridad dela ecriptura sagrada se puede
 tomar buenasmente en todos aquellos sentidos: que no re
 pugnan ala verdad catholica: no derogaremos alas glos
 sas delos doctores: si dixeremos: que quando dixo dios a
 Moyses. Non videbit me homo et viuet: se puede enteder: Exo. 53.
 que no vera a dios el hombre: que de tal manera siente los
 objectos delos cinco sentidos: que no esta muerto de mu
 erde del rapto o arrebataimiento de espiritu. Porque ento
 ces aun q realmete el propheta tiene el alma en el cuerpo:
 esta tan eleuado y retraydo en la contéplacion de les miste
 rios diuinos: que dios le muestra en la vision prophetica:
 que no siente mas de las cosas exteriores: q si ni las viesse ni
 las oyesse: ni ellas le tocassent a el: ni el a ellas. Y que esto se
 pueda enteder assi: parece por aqullo q dixo Jacob: que vi
 do a dios cara a cara: q es en el rapto o la vision prophetica/
 porq ento ces esta el hombre tan eleuado dentro en su alma: co
 mo si estuiesse muerto alas cosas exteriores. Lo que dezi
 mos esto podremos tambien enteder o otra autoridad o sant
 Pablo q dice. Mortui estis et vita vestra abscondita est in Christo. Celo. 3.
 Esta autoridad aun q se entienda o la muerte con q esta los
 buenos muertos al mundo: segun aqullo q el mismo apostol di
 xo. Hibi mundus crucifixus est: et ego mundo. Tan muerto Estia. 6.
 me esta el mundo ami: para no espejar cosa de: como yo soy
 ahi: q no se le da nada por mi: no ay cosa q impida: a q no se
 entienda tambien por la muerte o rapto: q cosa diximos. Que
 los buenos q enesta vida caminan: gustan tanto de las cosas de
 dios: q estan muertos o la muerte o rapto. Y per consequente
 tienen abscondida la vida co Christo (conueniente a leben)

en la contéplacion de la encarnacion; natusidad; vida; pas-
 sion et muerte et resurrection de nuestro redéptor Jesu xp̄o
 Y si con la misma humildad del entendimiento christiano
 nos fuere lícito passar adelante: no yremos contra la auto-
 ridad: ni contra el sentido de algun sancto doctor/ si dize-
 remos q̄ desta muerte en alguna manera se puede enteder
 aquello que dize el propheta. Preciosa in cōspectu domini
 mors sanctorū eius. Que es de mucha estima en el acata-
 miento de dios la muerte; con que en esta vida los sanctos
 mueren al mundo et a sus respectos. Porque avn q̄ estan
 aca: estan tan eleuados en la contéplacion de las cosas de
 dios: que ni sienten los temores seruiles: ni las corquillas
 de su propia carne: ni los ofreamientos et p̄pas del mun-
 do. La vision del arrebatamiento de spiritu es en dos
 maneras. La vna es vna vision con que se ve dios clara-
 mente: y entonces los q̄ assí veen a dios (como dizen los
 doctores) q̄ fueron Moyses y sant Pablo: veē las cosas
 I.cor. 12. que dize el apostol: q̄ no es lícito comunicar a los hombres
 Porq̄ esta vision no es por figura de alguna cosa. Mas
 es vn claro conocimiento q̄ recibē viendo la essencia diui-
 na: con que puramente se illustra el entendimiento del pro-
 pheta: q̄ assí ve a dios facie ad facie. Pero solo los theolo-
 gos llaman a esta clara vision con que se ve dios claramē-
 te: vision meridional: cōparando la ala claridad del medio
 dia. Ay otra vision: en que no se ve dios en si mismo: sino
 en sus effectos y obras. Y esta se dize vision por las cosas
 posteriores que son los effectos. Esta es quando el pphe-
 ta con la vision prophetica ve y conoce las criaturas: y en
 ellas conoce a dios por mas excellente manera q̄ los phi-
 losophos naturales le conocieron por los effectos. Segun
 Si. 13. aquello que dize la Sapientia. Por la grandeza dela her-
 mosura y dela criatura puede venir el anima del hombre
 en el conocimiento de las perfectiones del que las crío. E-
 ayn costumbre es de philosophos: quando arguyē delos

effectos a sus causas; dezir q arguyen a posteriori. Quiere
 dezir: que por los effectos que son despues de sus causas:
 vienen en conocimiento delas causas. Esta vision cõ que
 se conosce dios por las cosas posteriores se diuide en dos
 partes. Porque si porella se conoce las criaturas en dios:
 llamanla los theologos vision matutina: q es la claridad
 dela mañana; y si se conoce dios en las criaturas: llamanla
 vision vespertina: q es la claridad dela tarde despues de
 puesto el sol. Con estas dos visiones que es la meridio-
 nal: y la delas cosas posteriores: vieron Jacob y Moyses
 a dios. Dela primera dice Jacob. Si a dios cara a ca- Bene. 32
 ra. Dela segunda dixo dios a Moyses. Yo alçare mi ma- Exo. 33.
 no y verme has por mis obras. Las quales se dizē las co-
 sas posteriores de dios. Ay otra vision: que viene en los sue-
 nios: porq aun que entóces reposa el cuerpo: no duerme el
 alma: porq es immortal: y porcōsiguiéte siépre vela. Por
 donde el tiépo del sueño del cuerpo es buen tiépo para ql
 alma que entóces vela: reciba la visió delas cosas d dios.
 Entre muchas visiones que vinieron en sueños: leemos q
 el angel aparecio en sueños a Joseph: y enel capitulo si- math. 1.
 guiéte leemos q en sueños fueron amonestados los reyes: Job. 33.
 que no boluicissen a Herodes. Desta vision nocturna dice
 Job. Enel sueño dela vision nocturna: quando cae el sue-
 nio sobre los hombres que duermen: entonces la discipli-
 na les abre las orejas del entendimiento: y instruyendo
 los les enseñ a. Ay otros dos generos de pphicia. El uno
 se recibe porla boz biua y expressa: cõ que dios habla por si
 mismo: como fueron illustrados Abrahá Jacob Moyses
 y Samuel: y otros muchos pphetas. Y enla ley euāgeliz-
 ca los apostoles y euangelistas y discipulos fuerō instruy-
 dos conla boz biua de nro redēptor. El otro genero de p-
 phicia es cõ el mouimiento y agitación del spiritu del señor
 Como leemos q descendio sobre Saul: y prophetizóz fue I. reg. 19
 contado entre los prophetas. Y enlos actos delos aposto



act. 8. et.
10. et. 19
num. 22.
Joan. 11
li. I. inst.
di.

les leemos que descendia el spiritu sancto sobre los bapti-
zados: y algunas vezes desciende sobre hombres q estan
en peccados. Como leemos de Balaam y Layphas: y (co-
mo lo escriue Lactantio) sobre las sybilas de los gentiles

Ay otra diferencia d theologia: q se dice escholastica o es-
peculativa. Que es vna sciencia que tracta de las materi-
as comunes: y muchas vezes de cosas particulares q con-
cierne a la declaracion dela escriptura sagrada. La qual
sciencia recibe el sentido que sobre la misma escriptura ap-
plica la yglesia: no dexando las sentencias de los docto-
res catholicos ni menospiciendo la ayuda de las sciencias
humanas: de las quales se apruecha la theologia: como
de ministras: que cada vna la sirue con las conclusiones a
puradas: que de sus principios se sacan: para que cotejaz-
das las razones de vna parte y otra se aclare la verdad: q
vltimadamente la theologia pretende. Porque el theolo-
go especialmente escholastico ha de star aparejado (Segü-
t. pc. 3. aquello que dice sant Pedro) para dar cuenta y satisfa-
cion dela fe y esperanza que con la vida y officio professa:
a qualquiera que se la pidiere. E junto con esto ha de estar
editiss. i. aparejado (como dice sant Pablo) para convencer por
buenas razones a los que presumieren contra decir la ver-
dad que les predicare. De manera que el theologo escho-
lastico se ha d apercibir a dos tiempos: de paz y d guerra;
para dar cuenta y satisfaccion dela fe y la esperanza que tie-
ne: al que pacificamente se la pidiere; y en tiempo de conti-
enda: para arguyr y convencer por la fuerza dela verdad:
a los que contradixeren. Porque si contra la verdad ay ap-
parentes razones que la contradigan: mas razon es que
aya razones firmes y verdaderas: que la defiendan. Que
yo no es de tener en poco la theologia escholastica: pues no
es por demas en tiempo de paz: y apruecha mucho en tie-
po de guerra. Quiero decir que sirve de informacion a los
hombres humildes: y resiste a los hombres soberuios: q con-

sas sophisticos argumentos presumen escandalizartur
bar la paz y los liego delos fieles: que pacificamente reci-
ben la doctrina euangelica. La necessidad q ay desta theo-
logia; que conuença por buenas razones alos que presumē Rome. 1.
esconder la verdad en las tinieblas de su malicia / paresce
por muchos lugares dla escriptura sagrada. Y en especial
porlo q el Ecclesiastico dice. Que seran premiados dela vi-
da eterna: los que declararen la sapiencia; que en la escri-
ptura sagrada se encierra. Y n̄o redēptor nos māda q escu-
drinemos las escripturas. Conviene luego q la theologia
escholastica conforme ala imperatoria magestad: no sola-
mente este adornada en tiempo de paz: para responderlla
namēte alos que quiseren ser informados dela verdad;
mas avn conviene que este armada con las leyes de bue-
na razon: para conuencer alos q presumieren contradecir
la verdad. Y que la disputa con que se arma esta theolo-
gia escholastica sea licita: parece por muchos lugares de
la escriptura sagrada. Porq deixando aparte muchas dis-
putas buenas y licitas que en el testamento viejo leemos
Christo nuestro redēptor disputo en el templo colos phari-
seos: y despues disputo con los principes delos sacerdotes luec. 2. et
preguntandoles del baptismo de sant Juan. Despues dis-
puto con los saduceos sobre la resurrecion delos muertos
Disputo muchas vezes sant Pablo: como claramente pa-
rece en los actos delos apostoles: y en el mismo libro dice. act. 8. et.
Que se aparto con sus discípulos y los enseñó por espacio
de dos años en vna escuela de vn tyrano. Sant Esteuan 10. et. 19.
disputo con los Cireneneses y Alexandrinos. Finalmente
disputo sant Hieronimo y sant Augustin: y otros muchos
sanctos doctores: q escriuieron grandes libros contra aqz
llos: cōtra quiē disputaron. Digamos luego q assi como
los libros llanamente escriptos son muy puechosos: ya en
señar ala gēte pacifica: assi los libros q dice Sentētarios
o Questionario: son muy puechosos: ya q el theologo ca-

D ij

tholico por buenas z claras razones sepa cōfundir las fal
 sas opiniones dlos hereticos; y dſatar los sophisticos argu
 mentos; que hazen presumiendo salir con lo que falsamen
 te desfieren. Y así salga la verdad apurada como oro de
 chrysol. Verdad es que por causa de exercicio muchas
 cosas se permite en las escuelas; que no conuendria dezir
 las a todas personas: ni en todo tiempo ni en todo lugar;
 por la subtiliza delas materias que alli se tractan. Porq
 entendiendo las mal: los que no tienen habilidad; para en
 tender las como ellas son: podriā ser ocasion de algunos
 errores y scandalos ala gente vulgar. Mas para esto es
 la prudencia del predicador: que lo que el entienda por
 vnos terminos: lo declare por tal modo y manera: q mas
 llana y sanamente lo pudiere entender la gente vulgar. Y
 avn con todo esto aqllas cosas se deixara: que avn q se pue
 dan facilmente entender: fuerē curiosas z sin provecho de
 Rom.15 los oyentes. Esto hara el conforme alo q dice el apostol.
 Todas las cosas q en la ecriptura sagrada estā ecriptas:
 se escriuieron para nuestra doctrina. Assi el solamente trae
 ra delas escuelas al pulpito: las cosas q fueren para hedi
 ficar las conciencias delos oyentes / conforme ala doctri
 na euangelica: z las subtilizas guarde las para exerci
 tar la habilidad de su ingenio. Porque si merece el hom
 bre christiano: captiuando su ingenio y entendimiento ala
 fe en señal de obediencia. Mas merecera el hombre tra
 do captiuando la subtiliza y habilidad de su ingenio: las
 subtiles razones: q por el estudio adquirio: que el hōbre ru
 stico o plebeyo: q avn que captiuia su entendimēto: como
 el sabio: no solamente no tiene letras: con que se pueda en
 gryr: para tener alguna ocasion de querer examinar por
 su ingenio las cosas que cree: mas avn las letras delos le
 trados que creen le siruen de exēplo. Que viendo q creen
 los letrados: tomara algun exemplo por la autoridad de
 los letrados: sin pedir razon delas cosas. Ellas quales y ce

que los mayores y principales captiuan su entendimiento
 y sus letras y se sujetan a creer las. Demas desto la theo-
 logia escholastica pcede por distinctiones. Porq no se pue-
 den bien entender muchos passos dela escriptura sagra-
 da; si no se hiziese distinction de los significados de los vo-
 cablos y maneras de hablar; que ay en la escriptura sagra-
 da. Porlo qual no se deroga ala escriptura sagrada; si se
 aprouechare el theologo delas sciencias humanas: como
 de ministras dela sacra theologia. Y pues es verdad que
 la verdad a do quiera que se halle es de dios: que menos-
 cabo se le sigue ala theologia: si se aprouechare del modo
 de disputation y examinar las verdades: que enseña la logi-
 ca: junto con las conclusiones que en la philosophia natu-
 ral y moral se declaran: y si estas reglas y conclusiones las
 hallamos en los libros de Aristoteles: que en estas mate-
 rias escriuio mejor que ninguno de los philosophos: q me
 noscabo se le pegara ala theologia: por aprouecharse del
 arte de vn hōbre gentil. Especialmēte q a vn que gentil:
 no deyo de tener la lumbre natural q dios le dio. Porla
 qual lumbre natural sin otro medio se sabē los principios
 naturales: que son. Honestamente biuir. No hazer mal a
 otro. Y dar acada vno lo supo. Por vētura huyremos de
 la logica y philosophia de Aristoteles: porq fue hōbre gē-
 til. Por cierto que si por auer sido gentil: no pudiera auer
 tenido conocimiento de dios: nunca el apostol acusara a
 los gentiles: como a hōbres transgressores dela ley natu-
 ral. No quiero yo afirmar de Aristoteles: lo q la facultad
 theologica de Colonia asirmo en vn libro: que intitulo de
 Salute Aristotelis. Porq para aprouechar nos dela ver-
 dad: a do quiera que se halle: no hazem mucho al caso: q el
 que la diro se aya saluado o cōdenado. Porq licito es dī
 poiar los Egyptios delas verdades que nos han usurpa-
 do/ porque la verdad ni es deste ni de aquel: si no d dios/
 q la qso enseñar a vnos por medio de otros. Y si el apostol
distin^a
psal. 4.
Roma. I.
aug. II. 2.
de doctr
chi.

2. tim. 2. escrivio a Timotheo: que deseche de si las questiones locas: no díro absolutamente questiones. Mas añadio locas & sin prouecho: y Gallion gouernador de Achaaia respódio a los judios: q sobre ciertas questiones acusauan a san Pablo. Que pues le aculauan sobre questiones q tocauan a la ley: q ellos se ausniessen del: q el no queria ser el juez en tal causa. Tambien leemos q el apostol apaziguo vnas contiendas de palabras con vna distinción dela diuersidad d los sieruos. De todos estos lugares parece: q ayn q la theología escholaística ha florecido d trezientos años a esta parte: no se dira q es nueva invençió: pues sacamos d l texto sagrado: q es licito y aprovado el disputar & arguyr & redarguyr y poner demandas y distinguir los significados de los vocablos: para apurar la verdad & confirmar vna sentencia contra. Verdad es q ayn q muchos sanctos y doctores antiguos mouierón questiones y escrinierón sentencias: assi como sant Juá Damasceno: y sant Ysidoro: Pedro Lombardo fue el primero q reduxo en orden los lugares comunes: sacados assi de los dichos sentencias de los sanctos doctores: como de las auctoridades dela ecriptura sagrada: to cantes ala declaració dela misma ecriptura. A estas materias q los Rhetoricos dijen lugares comunes: llamo Pedro lombardo sentencias: como quie dice las sumas y las coclusiones de las materias theologicas. Y poren los theologos llamaró a Pedro lombardo el Maestro de las sentencias. Las quales dividio en quatro libros tomados de quatro puntos principales del primer capitulo del euā gelio de sant Juá. En el primero libro escrivio d l misterio dela sanctissima Trinidad. Fundole sobre las primeras palabras del euāgelio: q son. In principio erat verbum & verbum erat apud deū. Et. En el segudo libro tracta d la creació de las criaturas. Fundole sobre aqullo q dice. Oia p ipsum facta sunt. En el tercero tracta del mysterio dela encarnación con todos los articulos dela fe. Fundole sobre aqullo

que dize. Et verbum caro factum est. Enel quarto escriue dlos sacrametos dla yglesia. Fundole sobre aqullo q dize. Et vidimus gloriam eius. rc. Sobre la declaració destos quatro libros ha escripto muchos doctores. Mas porq las ḡas son repartidas: ninguno escriuio ygualmente sobre todos quattro. Grigorio de Arimino excedio enel primero libro a todos los otros doctores. Guillermo de Ochain lleuo la vētaja sobre el segudo. Joánes Scotus lleuo la joya enel tercero: y Pedro d' Palude enel quarto. De sancto Tho mas come se todo. Grauicel Biel doctissima y humilissimamente concordo las sentencias de todos. Despues de las quales dio el la suya: rā clara y tan aprobecho delos letores: q mas parece sentencia de doctor pacifico antiquo / q de doctor escholaſtico desta Era. Despues aca Mauricio de portu ſhibernico cōpuso en verso hexametro la ſuma de todas las distinciones d todos quatrolibros: para q facilmente se pudiessen tomar de coro. Só por toda cierto y ocheta r dos distinciones. Quaréta y ocho d'l primer libro. Quaréta r quattro d'l segudo. Quaréta d'l tercero: et l. del quarto. Ay otra manera d sentencias: q se díz: Marismas theologicas o reglas magistrales d theología. Destas escriuieró alguos. Mas el q las escriuio d principal intento fue Ellano Porretano: q copilo. cxxiiii. maximas. Las quales el mismo glossó. El cardenal Nicolao de Cusa mouio qstiones sobre muchos lugares dla ecriptura sagrada. Mas Carolo Bonillo escriuio por ordē. dcc. questiones theologicas en siete libros. Y pues todos los theologos escholaſticos pretendien dar una arte de entender la ecriptura sagrada. Saluo el mejor juicio: me parece a mí: que el que delos modernos escriuio mejor r mas a provecho es Joannes Driedonis enlos libros que escriuio de dogmatibus ecclesiasticis.

Capitulo. xvi. Dela auctorida en que se funda la ecriptura sagrada.

D iiiij



Stanta la conformidad y concordia que ay de
 la escriptura sagrada ala yglesia; y dia yglesia
 ala escriptura sagrada: que ni en las constitui-
 ciones dela yglesia se halla cosa q̄ repugne ala
 escriptura: ni en la escriptura sagrada se halla cosa q̄ repu-
 gne ala yglesia. Guardan entre si tal confederació y armo-
 nia: que assi como es verdad que la yglesia aprueua ala es-
 criptura sagrada: assi es verdad q̄ la escriptura sagrada su-
 stenta ala yglesia: segun la ley ordenada. Porq̄ assi como
 ningun fiel recrbira la escriptura sagrada por tal: sin la a-
 prouacion dela yglesia: assi no tēdra por yglesia: ala q̄ no
 le mostrare la escriptura sagrada. Como no dara fe al de-
 creto dela gentilidad o dela morisma: porque no le puedē
 mostrar escriptura sagrada xen que funden su auctoridad.
 De manera que avn que quanto ala verdad que en si co-
 tiene la escriptura sagrada: por ser como es escriptura diui-
 na divinalmēte reuelada: es de tanta autoridad: q̄ por ella
 se hā de juzgar las verdades y su verdad no ha d̄ ser juzga-
 da dela criatura. Mas avn que esto sea assi de partes de
 la misma escriptura por la verdad de dios que en si contie-
 ne: en lo que toca a recibir la los hombres portal: y tenerla
 por escriptura sagrada: depende dela aprovacion y auto-
 ridad dela yglesia. Porq̄ ninguno estaria cierto: qual fue
 se escriptura sagrada: sino se la mostrasse la yglesia. La ql̄
 yglesia como sea regida por spiritu sancto: conoce quales
 son los libros: que contienen las verdades que dios reue-
 lo: para la saluacion delos hombres que en esta vida camí-
 nan. Y quanto a esta aceptacion se entiende lo que dice
 sant Augustin. Que no creeria el al euangelio: si la apro-
 viació dela yglesia no le mouiesse a ello. Quiere dezir sant
 Augustin: que porq̄ el no tenia reuelacion especial d̄ dios:
 para saber quales eran los libros sagrados: ni ningū libro
 diera credito de euangelio: si la yglesia no le fiziera cierto
 de quales eran los libros sagrados. Que cierto es q̄ si por

otro medio y ni era sant Augustin en conocimiento: que el euangelio era escriptura diuina: no fuera tan incredulo: q
nole reueréciara: q acatara: como a escriptura dada dela ma-
no de dios / porq entóces no dubdara de su verdad. Lue-
go el dicho de sant Augustin no se ha de entender que pu-
fiese dubda en la verdad del sacro euangelio: si no que no
tiniendo certinidad: si el euangelio era de dios o no: q enz-
tonces no le creyera: hasta que por la autoridad dela igles-
ia fuera certificado: q el euangelio era escriptura diuina.
La escriptura sagrada es diuidida en dos testamétoes vie-
jos y nuevo. Dizen se testamétoes (segun interpreta Lacta-
tio) porque si no muere el testador: ni queda confirmado: q
ni se puede saber que es lo que ay dentro porenstar cerrado
y signado. Desta manera (dice) q la ley se dice testaméto:
porque instituyo herederos de los bienes eternos: estando
cerrada y signada: hasta que con la muerte de nuestro re-
demptor se abrio el testaméto: y parecieron las promessas
quando el velo del templo se partio en dos partes. Esta
interpretacion es conforme alo que dice el apostol. Que a
donde ay testaméto a de interceder la muerte del testador.
Y assi quedo claro que nuestro redempto fue el prometido
alos hóbres en el testamento viejo: y en el nuevo se manife-
sto: que el era el redemptor. Como parece en todo el discur-
so del euangelio: y brievemente quādo Christo nuestro re-
demptor interpretaba las escripturas alos discipulos que
yuan a Emmaus. Avn que esto que dice Lactantio se con-
forme a la metaphora del testamento: no yremos contra es-
ta verdad: si dixeremos que pues testamento viene deste
verbo. testor. aris. Que quiere dezir testificar: tanto quiera
dezir testamento como testificacion de los mysteries diui-
nos. Porq solo dios o aquien el lo quisiere manifestar: es
el que puede testificar las cosas del cielo. Segun aquello
que dixo nuestro redēptor a Nicodemos. Quod scimus lo-
quimur: quod vidimus testamur. Hablamos lo que sabem-

lib. de ve-
ra. cap. ca-
pitulo. 20que
ma si
+ de
+ testamat. 7
Heb. 9. 22
1 Cor. 10. 18luc. 24
luc. 24

+ mit. 8

Del libro

mos: y lo que vimos testificamos. Destos testamentos di
hiebre 3r. yo dios por Hieremias. Yo hare con la casa de israel un
pacto nuevo: no segun la confederacion vieja que hize con
sus padres antiguos. Estos dos testamētos vido Ezechi
Ezech. I. el: quando vido una rueda en medio de otra. Que es el te
stamento nuevo en medio del viejo. Como figurado en me
l.cor.10. dio dela figura. Porq segun dice el apostol. Alos del te
stamēto viejo todas las cosas les era figura dela verdad.
Y porq el testamēto viejo fue escrito en letras exteriores:
se dice ley dela letra. Y porq Christo nuestro redēptor es
criuio el euāgelio en los corāenes dlos hōbres porla boz
biua de su sancta predicaciō/porenso se llama ley de espū.
Que ala verdad la fuerça del euāgelio mas deue estar en
las almas porla pdicacion: q cnlos libros porlas letras d
tinta. Esto parece claro. Porq nunca la ley vieja obligo a
sus cultores: hasta q fue escrita. Y el euāgelio obligo a su
obseruancia antes q se escriuiese. Lo qual parece porlo q
marth. 4. escribe sant Matheo y sant Marcos. Que christo nuestro
Mar. I. redēptor andaua porlas ciudades de Galilea pdicado
mar. viii. el euāgelio. Y tē quando diro q los apostoles pdicassen
el euāgelio a toda criatura: q es el hōbre: no mando q le es
creuiesen: sino q le pdicassen. Y sant Pablo dice q cote
Sala. 2. jo el euāgelio q pdicaua cōlos q estauā en Hierusalē/
Phili. 2. y alos Phlipēses dice / q el les embiara a Timotheo q
siruió con el como hijo cō padre en el euāgelio. Porq dōde
parece que el euāgelio estaua en el ministerio con que Lí
2. tim. 4. motheo seruia. Y al mismo Timotheo escribe el mismo a
postol. Que baga obra de euangelista: que es la pdicaciōn. Y que esto sea assi: paresce claramente por aquello: q
Esa. 41. diro dios por Esayas. Mirad que presente estoy: yo dare
vn euangelista a Hierusalem. Pues cierto es que alli se
entiende Christo nuestro redēptor: que fue el verdadero
euangelista: que vino en el mundo a traer las buenas nue
vas del reyno del cielo. De todas estas auctoridades sesa

ca que la ley euangelica no esta tanto en la escriptura de
 las letras: como en la predicacion del reyno del cielo. y es
 cierto que si la escriptura del euangelio fuera necessaria:
 para la saluacion delos hombres: que assi como Christo
 nuestro redemptor predico el euangelio: assi le escriuiera el
 por si mismo: o le mandara escreuier a sus discipulos. y es
 cierto que el no le escriuio: ni leemos en todo el euangelio
 que el le mandasse escreuir. Assi como leemos que man-
 do a Moyses que escriuiesse todo lo que el le mandaua. y Deute. 27
 si mando a sant Juan: que escriuiesse la reuelacion q vido
 en la ysla de Patmos: allende que fue el apocalipse pro-
 phecia: principalmēte para los tiēpos postreros dela ygle-
 sia: fue este mandamiento despues de su sancta ascension/
 y si bien miramos /lo que alli dice el texto: es q lo escriuies-
 se: para embiarlo alas siete yglesias de Asia. En q enes-
 llas entenderemos toda la yglesia catholica. Mas como
 digo assi como mādo a muchos delos prophetas: q escriuie-
 sen sus prophecias: assi mādo a sant Juan: q escriuiesse la pro-
 phecia del Apocalipse. Mas el euāgelio arn q fue bien q
 se escriuiesse: como de hecho se escriuio: no se lee en el testa-
 mēto nucuo: q nro redēptor le aya mādado escreuir. De a
 qui es lo q dice el apostol. Que hizo nro redēptor a sus apo- 2 Cor. 3
 stoles y discipulos ydoneos ministros del testamēto nues-
 tro. No en la letra: sino en el spū. Por esto dixo en el mismo
 lugar a los mismos Corintios. Que ellos eran su carta
 escripta en su coraçón. Porque eran ellos la epistola de
 christo manifestada por el mismo sant Pablo: no escripta
 con letras de tinta: sino con spū de dios bino. La qual es-
 criptura es tanto mas excellēte: q la escriptura de letras de
 tinta: quanto excede el spū ala tinta con q se escriuen las le-
 tras. De aq se respōde a rna pregūta: q es. Por q xp̄o nro
 redēptor no escriuio el por si mismo la ley euāgelica: q pdiz- lib. p. de
conserua-
euāgeli-
tho. v. t. 1.
par. que.
 co. A esta pregūta respōde sant Augustin poralgunas eō
 uenientes razones: y sancto Thomas añade algunas sobre
 las de sant Augustin / y otros doctores señalan otras. 42 et. 4

De todas solamente diremos aqui. Que por esto no convino que Christo nuestro redemptor escriuiese su euangelio; que predico. Porque la ley euangelica mas se alcança; y mejor se entiende con la lumbre infusa interior; que con las letras ecriptas en papel. Lo otro porque quando el mismo dios por si habla a los hombres; no tiene necesidad de ecriptura; en que se aya de conseruar la doctrina que habla. Porque mayor potestad tiene el para conseruarla en los coraçones; en los quales la quiso escreuir; que sin dios tuviera toda la diligencia y ecriptura del mundo. Quiso mostrar nuestro redemptor; que tenia el potestad sobre los coraçones de los hombres; y por consiguiente no tenia necessidad de letras de tinta; en que su doctrina se viesse de conseruar; y por esto no la escriuio el por si mismo. Y tem si Christo nuestro redemptor escriuiera por si mismo su euangelio; estante la ley ordenada: con que ordeno que su ygle sia aprouasse las ecripturas; que los hombres auian de tener por sanctas; como son los libros sagrados; no fuera razon que la auctoridad del euangelio que el mismo dios nos dexara ecripto de su misma mano; dependiera dela aprouacion de su criatura. Y si la yglesia no nos certificara; que aquel era euangelio de Christo nuestro redemptor; que el por su misma mano auia ecripto / quien fuera el que bastara a hazer nos ciertos; que aquell era el euangelio de Christo; por cuya certificacion se viesse de autorizar el euangelio; que el mismo dios por su misma ecriptura testificara. Conviene luego; que puese el euangelio ecripto auia de ser autorizado y aprouado por la determinacion dela yglesia; que fuese ecripto por algun miembro dela yglesia; ala auctoridad del qual miembro fuese superior la determinacion dela yglesia. Finalmente el mismo dios dixo por ~~He~~
Dier. 31. remias. Yo dare mi ley en sus coraçones; y en ellos la escre
Esa. 32. uire. Y dixo Esayas. No hara el señor; que su doctor se aparte de su pueblo; porque sus ojos verá a su enseñador y sus

orejas oyra su palabra. Por esto dixo sant Matheo. Que
 matth. 7.
 enseñaua Christo nro maestro: no como los escribas o pba
 riseos: sino como quien tiene potestad sobre aquelllos aquie
 enseñia. Pues si es verdad como es verdad: q tiene pote
 stad: y el prometio a su yglesia q estaria coella hasta la fin
 del mundo: no tuuo necessidad de escreuir: o mandar escre
 uir su euangelio. Porq mucho mas se guarda en los cora
 cones: en que el le quiere escreuir: que se guardaria por la
 diligencia de letras humanas. El testamento viejo clara
 mente parece ser ecriptura diuina: por el cumplimiento de
 las cosas prophetizadas: q se cumpliere en la ley euāgelica.
 La auctoridad del testamēto nuevo parece: porq es el cum
 plimiento del viejo: q assi como en el se cumplio: assi estaua
 prophetizado y figurado en el viejo. En los dos cheru
 bines del propiciatorio que se mirauan entresi: figuraian
 el testamento viejo y nuevo: q assi se miran como la figura
 y lo figurado. Tambien se figuraro estos dos testamētos por
 los dos calices: que dice el propheta q echo dios el vno en
 el otro: cōviene a saber el spiritu que estaua encerrado en
 la letra del testamento viejo: echo en el testamēto nuevo.
 Y aun que dice alli: que la hez del no es acabada: es porq
 aun que es cumplido en el testamento nuevo lo q se signifi
 caua en la letra del testamento viejo: no por esto la ley vie
 ja esta baldia. Porq allende que las cosas que pertenecē
 al juzzio final y a los tiēpos posteriores dela yglesia: estan
 porvenir: y por consiguiente es necesario: que este la figura
 hasta que se acabe de cumplir todo lo figurado: la ley vie
 ja queda como madre dela ley euāgelica. Para q clara
 mente se vea: que la ley euāgelica no vino acaso: sino so
 bre acuerdo: y con la prouidencia de dios: q eternamente
 proueyo el tiēpo y cumplimiento dela ley euāgelica: por
 medio dela ley vieja: la qual quiso que antecediesse en tiē
 po a la ley euāgelica: porq della se arguyesse la verdad del
 sacro euāgelio: pucs no es otra cosa la ley euāgelica: si

no el cumplimiento del spiritu: que estaua encerrado en la
 figura del testamento viejo. Recuerdo me yo el año de mil
 e quinientos e veinte e cinco en la conuersion de los moros
 del reyno de Galencia: q entre otras cosas que me preguntó vn Alphaqui de Sogorbe el mas sabio moro q entre
 los moros auia: q se dezía Hacé curruper: fue esta. Que pu-
 es dios nunca se desdize dela palabra que vna vez habla:
 Que era la causa porq auia dado dos leyes vieja e nueva:
 q o bien auia de dar la vna o la otra: y no diera dos. Por
 que no pareciesse cosa de hōbre que mira alla postre: lo que
 no auia mirado primero. En que a esta pregunta yo ca-
 llara: la razon le fiziera callar: o al menos por vn color
 rhetorico q se dice inuersion: pudiera rechaçar cōtra su Al-
 coran su mismo argumento. Que pues los moros confies-
 san: que dio dios la ley vieja a Moyses: sino auia de dar
 otra ley: porensta razō pareciera la falsedad de su Alcoran:
 Mas dexando esta inuestidó: por la indignidad q fuera su
 intentar la verdad euangelica con la falsedad del Alcoran:
 respondí a su demanda: diciendo. Que la ley vieja no era
 ley: que justificaua por si a sus cultores. Por donde mas
 semejāça tiene con el correo: que antecede en postas: para
 denunciar la venida del rey: señalando el quando llegara:
 y el aparato que trae: y lo que auia de hazer en su reyno: q
 con razon de ley: q vltimadamente se vuiesse dado por si/
 sin que futra de si tuviesse algun fin principal: fuera dela
 corteza: que exteriormente parece en la letra. Desta maner-
 a(dire) que la ley vieja auia sido como vn correo dela ley
 euangelica: para que se apercibiesen los hōbres a recibir
 a su rey: que la primera vez auia de venir en habitó pobre
 y humilde: para redimir los peccados de sus vassallos. E
 la segūda vez auia de venir con aparato de magested: pa-
 ra tomar cuēta vniuersal a todos los hombres del mundo.
 Porque de hecho la ley vieja fue figura dela ley euāgeli-
 ca. La qual ley euangelica si se diera a los hombres: sin q

la ley vieja la precediera en tiempo: pudieran pesar los in
credulos: q la ley euangelica auia sido algun caso marauiloso: q entre diuersidades de acaescimientos auia acaecido en el mundo. Mas pues todo lo q ay en ella: estaua ya si-
gurado en la ley vieja: q prophetizado por los prophetas/
de necessidad se concluye: q no fue ley dada a caso: sino ley
celestial dada por dios. Pues mucho tiempd antes q se pro-
mulgassee en el mundo: fue figurada en las ceremonias des-
la ley: q prophetizada por diuersos prophetas: q en diuer-
sos lugares y tiempos binieron: sin saber vnos de otros.
Lo qual arguye la ley euangelica ser ley sobre acuerdo da-
da. Segun aquillo que dice Esayas. Dejid nos las cosas Esa. 41.
que estan por venir: y sabremos q soys diuinos: que d par-
tes de dios nos las anunciays. Por donde parece q a so-
lo dios o aquien el lo quisiere reuelar: pertenece saber las
cosas que estan por venir. Asi se concluyo la disputa: sin
que tuviessse q replicar aq[ui] Alfaqui: el qual despues se bol-
vio christiano: q asu exepcio se baptizaro los moros: que au-
bia en la ciudad: por la autoridad y estima en que le tenian
los moros. Tornando al proposito la ley euangelica es ley
de spiritu: porq ultimadamete contiene las buenas nue-
uas: q pertenescen para la justificacion y salvacion de los
hombres. Para esto es de saber q este nombre euangilio es
nombre griego. En yn lugar le toma Marco Tulio por
las albricias q solemos dar al q trae buenas nuevas: y en
otro le toma por las mismas buenas nuevas. Ayn q aqui
le podriamos tomar en estos dos significados: al presente
le tomamos en el segundo por buenas nuevas. Porque el
sacro euangelio son las buenas nuevas: q Christo nuestro
redemptor nos truxo del reyno del cielo y d su justicia. Estas
buenas nuevas embio el padre eterno al mundo en la en-
carnacion de su vnigenito hijo: para hazer el rescate dela
captividad de los hombres: segun que en la ley vieja por
los prophetas lo auia prometido. Declara nos eleuange

*chā ge*lib. 2. et.
Iz. ad se
ti.

lio la voluntad del padre eterno: que es remediar el peccado del hombre: por la encarnacion y natividad y vida y passion y muerte y resurrecion y ascension de nuestro redemptor Jesu christo. Declara nos el perdon del pecado original: en que nascemos: y la remission de los peccados actuales que cometimos. Declara nos la applicacion dela diuina justicia: y la infusion dela gracia en esta vida: y la consecucion dela gloria en la otra. Declara nos la mission y venida del spiritu sancto: y la mansion con que esta consu y glesia hasta la fin del mundo. Declara nos finalmente el iugizio vniuersal: y la pena eterna con q castigara dios a los malos: q no guardaren sus mandamientos: y la vida perdurable que dara a los buenos: q guardaren sus mandamientos: exercitando se en las obras de charidad y de misericordia. El mensagero destas buenas nuevas es el verbo diuino hijo de dios verdadero y redemptor nuestro y señor del mundo. Y avn que la ejecucion destas buenas nuevas comenzó con la predicacion de sant Juan: y se declaro con la predicacion de nuestro redemptor la esperanza dellas coméço luego despues del peccado de Adam. Porq si Adam no cobrara spiritu de partes dela misericordia de dios: que le prometio el remedio del peccado q auia cometido: pudiera ser que desesperara. Aquí es de considerar la orden diauina misericordia: que antes que pronunciasse la sentencia del castigo que merecia por el peccado: le dio esperanza de buenas nuevas: prometiendole el remedio de su peccado: y comutandole la pena perpetua en temporal. Esta esperanza del remedio y perdon coligio Adám dela sentencia con que dios sentencio a la serpiente. Porque dizeedo dios a la serpiente: q es el diablo. Yo pondre enemistades entre ti y la muger: y entre tu simiente (que seran los malos que te tomaren por padre) y su simiente: (cõviene a saber el vnigenito hijo de dios hecho hombre) y ella te quebrara la cabeza. Es claro que en estas palabras entendio

Gene. 3.

Adam su rescate: con que auia de ser librado del poder de la serpiente por virtud dela simiente dla muger: que es chisto nuestro redéptor: que en quanto hombre es hijo dla virgen María nra señora: y por consiguiente entédio Adá: q auia de venir tiépo: en que el quedasse por libre: quando la simiente dela muger vuiesse quebrado la cabeza al dia blo. Por donde conoscio claramete q la pena y el castigo que despues dela sentencia dela serpiente le denúcio dios a el: auia de ser temporal / y por consiguiente dende el principio tuuo esperança de leuangelio: q son las buenas nucas que nro redemptor truxo al mundo.

C Capitulo. xvij. Del modo llano y senzillo de hablar dela escriptura sagrada.

 Izen los doctores theologos: que toda la escriptura sagrada es como vna proposicion copulativa verdadera: cuyas partes todas son verdaderas. Quieré dezir: que es tan verissima toda la escriptura sagrada: como seria vn razonamiento compuesto de muchas partes. Las quales demas q tomadas por si: fuesen muy verdaderas: todas juntas hiziesen vna verdad tan cierta: q no tuviessen contradiccion. Que la falsedad de algunas sentencias q dixeró los malos: las cuales narratiuamente relatan algunos autores q escriuieró los libros sagrados: no contradize a esta verdad. Porq assi como el escriuano no se dira que es escriuano falsario: quando relata el dicho de otro: tal qual le dixo verdadero o mentiroso: assi no diremos q relata falsamente el auctor: que narratiuamente cuenta el dicho de otro. Assi como el propheta Dauid relata que dixo el insipiète. Nō est deus. psalts.13. et. 52. Liero es q avn que esta proposicion es falsa: que no la relata el propheta falsamente: si no verdaderamente: porque verdad es: que la dixo el insipiète: assi como la relata el p:

E

Del libro.

pheta. Dixerada esta manera de relatar la sentencia de otro.

cho. secu. Dize sancto Thomas: que las auctoridades dela escriptura
secede. q. ra sagrada son los principios / porlos quales los fieles
I. art. 5. prueuan todas las cosas; q theologicamente se prueuan.

d'on. ca. 2 Y sant Dionisio dize / que el que resistiere a la escriptura la
de diuin. nomi. grada: no tomardo por principios de su theologia las au-
ctoridades dela escriptura sagrada: nunca conoscerá la
verdad dela philosophia christiana. Esto es porq la scri-
ptura sagrada primero se ha de creer q entender. Porq as-
si como dio dios al hombre las criaturas: para provecho
del cuerpo: assi le dio las palabras dela escriptura sagra-
da para su alma. Que assi como el cuerpo se augmética y se
sostiene y se conserua con el nutrimento corporal das crie-
turas. Assi las palabras que le dio en la escriptura sagra-
da: son para augmétar y nutrir y conservar las virtudes del
alma / y por esto se dijen palabras de vida. Y assi como no
conosce el cuerpo el modo co que se mantiene y augmética:
avn que conoce los manjares que come: assi el alma avn
que llana y sinzillamente admite las palabras de la scri-
ptura sagrada: no tiene noticia de las cosas q cree: co que
se ceua y se conserua en la contemplacion de los mysterios di-
uinos q cree. Porque para esto se nos leen o se nos predi-
*contar y
presentar
ley de el
verbo diuino
la natura
y humana*
can los libros dela escriptura sagrada: para que por ellos
enderecemos nras intenciones a nuestro ultimo fin: q es
dios. Que si bien miramos toda la escriptura sagrada es
como vna carta o prenda o empresa que tiene los hóbres:
en señal del amor q dios les tiene: y de los beneficios q les
promete hacer. La suma desta carta esta sumada en el li-
bro de los canticos: a donde se representan las bodas del
verbo diuino con la naturaleza humana: y por ellas se des-
nota el amor de amistad q ay entre christo nro redéptor y
su esposa la yglesia. En el testamento nuevo se suma toda
esta carta en el primer capitulo de sant Juan / y si es ver-
dad que el estilo das cartas ha de ser conforme a la digni-

dad del que escribe: y ala habilidad de aquellos aquie es
criue. De las cosas que la escriptura sagrada habla: y dela
auctoridad y modo con que las habla: sacaremos que es
carta embiada de dios a los hóbres. Quiero dezir que de
mas que porla aprovació dela yglesia la tenemos pores
criptura sagrada: dlos altos misterios que habla: y dia au
toridad absoluta co que los habla: y del modo llano co q
los habla: arguyremos que es escriptura diuina / porq ca
da vna destas tres cosas pertenecé a solo dios. Quáto a
las cosas que habla esta claro: que no bastaua hóbre a ha
zer nos ciertos y sabidores delos mysterios diuinios: si el
mismo dios no los reuelara. Quáto ala autoridad absolu
ta con que habla: tâbié esta claro / porque no habla al mo
do comû delos hóbres: diziédo que assi o assi le parece tal
o tal cosa. Mas absolutamente dice la creació del cieloz la
tierra. Absolutamente pmeite vida pdurable alos buenos:
y pena eterna alos malos. Absolutamente manda todo
lo que mâda coforme alo que escribe sant Matheo d xpo Math. 7
nro redéptor. Que enseñaua: no como los escribas y phaz
riséos: si no como aquel que tenia y tiene plena potestad y
auctoridad: para enseñar y mandar. Lo tercero claramen
te parece en todo el discurso dela escriptura sagrada / por
que habla tan llanamente: que sin hazer exordio ni conci
iliar el fauor y benevolécia delos lectores: entra senzillam
ente con la cosa que dice. No procede como las otras es
cripturas por argumentaciones y prouaciones: dando ra
zon de las cosas que dice: para que porla razon que diere
selas concedan. Mas senzillamente las dice y propone. Es
pecialmente siendo cosa: que tendrían mas necessidad de
prouarse: que todas quantas cosas en las otras escriptu
ras se prueban. Las otras escripturas comienzan delos
principios conocidos: que todos entienden. Y la escriptu
ra sagrada comieça de principio: que ningun philosopho
concedio: que son. In principio creavit dcus celum et terram

E ii

ram. Afirma que ay dios. Afirma que dios crió el cielo y la tierra. Afirma que comenzó a ser el mundo. Y con todo esto no da razon. Aristoteles escribió ocho libros de *Physicos*: y doce de *Metaphysicos*: para prouar que ay dios: y la escriptura sagrada no gasto letra en esta prouanza: porque habla con auctoridad llanamente. De aqui se arguye: que la escriptura que da razon delo que propone: arguye poco credito del que la escriue. Pues porenso da razon delo que escriue: porque el no tiene auctoridad para que le ayan de creer: si por razon no lo prouare. Mas la escriptura sagrada es de tanta autoridad: para que por si la crean: que mas credito se ha d dar a sus senzillas y llanas palabras: que a todas las razones del mundo. Luego hablar mystestios profundos llanamente sin preambulos y sin dar razon delo que habla: arguye y da testimonio dela auctoridad dignidad excellencia honra magestad potestad señorío y superioridad del que habla: que es solo dios suprema razón de todas las razones que se pueden dezir o pesar. Y no haze al caso: q hombres ayan escrito los libros dela escriptura sagrada. Porq no la escriuieron por su propia auctoridad. Mas escriuieron los de partes de dios: q se los mando escreuir. Y por cōsiguiente se dice escriptura de dios: assí como se dice carta del rey: la que escriue el secretario por mandamiento del rey. Porlo q mas se ha de creer ala escriptura sagrada: porque habla sin dar prueua y razon delo que habla: que ala misma sele creyera: si diera razon. Porque dando razon no se tuuiera por escriptura sagrada: porque la prueua que diera: de notara la imbecilidad y flaqueza del que hablara. Que cierto es: que no seria dios: si toda la fuerça de su dicho viese de estribar en la fuerça dela razon que diesse. De aqui se infiere: que la escriptura prueua mas no puado: q si pruara lo q dixerá. Porque si prouara: denotara poca auctoridad del que la dijo / pues tenía necesidad de prueua

extraña: con que se viesse de prouar su verdad. Luego no prouando lo que dice y propone senzillamente: prueua q es escriptura diuina: q es la suma razon de todo lo que se puede prouar. Por donde parec que assi como las criaturas immediatamente son de dios: assi la escriptura sagrada es de dios: q ensola su autoridad se desfie de. Por lo ql todo lo que en la escriptura sagrada se dice: se cree principal mente por la autoridad de dios q lo diro. Por dōde el q en la escriptura sagrada pidiese razó: fuera dla autoridad de dios que la diro: haria injuria al libro de dios. Y por consti guiente no entenderia los mysterios que en el se encierrá. Porq indigno es dela licion del libro: el que haze injuria al auctor del libro. Y haze injuria al auctor d'l libro: el que quiere tetar al auctor d'l libro. Y quiere tentar al auctor d'l libro: el q pide razó del libro. Y pide razó del libro: el q pié sa q puede mērir el libro. Y piésa q puede mērir el libro: el q no cree q es libro dado de dios. Y no cree q es libro dado de dios: el q no cree a la yglesia: q selo dice. Y el q no cree a la yglesia: es incredulo. Y el incredulo no entiende. Segun aqullo q dice Esayas. Si no creyerdes: no entendereys.

Esayas.

Capitu. xviii. que avn q la escriptura sagrada ha bla llanamente conforme a la condicion dela verdad senzilla: no porenlo se sigue: que sea ta clara que cada vno la entienda.

Ves es verdad que la escriptura sagrada es vn llano razonamiento: podria ser que pensasse alguno: que no tiene necesidad de doctor q se la declare. El esto respōde sant Hieronymo: que assi como fue menester reuelaciō: para que se escriuiesse la escriptura sagrada: assi no basta el ingenio humano a declarar la. Porlo qual es necesario q reuele dios avnos la intelligēcia; y por medio dellos la enseñe a otros. Porcier to que si humanamente se pudiera entender: pensara se que tan humanamente fuera escripta: qua humanamente se pu

Hier. ad paulin.

E iij

diera enteder. La obscuridad dela sancta escriptura o esta en las palabras o en las cosas q significá. Pues quié es el q viédo q son escuras muchas dlas sciéncias humanas: piése de enteder facilmente la escriptura sagrada? Si miramos las palabras es cierto: q no ay quinientos mil vocablos en ninguna léguia del mundo. Y pues las palabras son como vnas uestiduras con q se visto las cosas: es necesario q un vocablo signifiq mas de vna cosa: pues ay cien tanto de cosas q de vocablos. Pues si para declarar las cosas q tenemos entre las manos: nos faltan vocablos: porq seremos tan imprudētes: q para darle a enteder los misterios diuinios: pésemos q tenemos copia de ppios vocablos? El vn no sabemos como se llamā todos los instrumētos del carpintero y el texedor: ni sabemos como se llamā las partes q cōponē vn telar o vna carreta: y qremos saber con q vocablos se explicā los pfundos misterios del cielo? Louíne luego q avn q la escriptura sagrada cōforme ala condicō de la verdad: hable llaña y senzillamente: no sea alguno tan atreuido: q piése q por si mismo la pueda enteder. Allē de q esto es muy cōforme a buena razō: ay determinacion
 dia. 37 Que ningū psuma declarar la sancta escriptura cōforme asu ppio iuyzio. De parte dlos misterios esta clato: q no basta ingenio humano: pues en las cosas humanas (como lo díze, M. Tullio) muchas veces fallece el ingenio por la obscuridad dlas cesas obscuras. A q podriamos traer muchos lugares dla escriptura sagrada: mas porq estos requerē muchas obras por si: leerlas há los estudiados en los expositores dla escriptura sagrada. Y porq no tēdrá tiépo para leerlos todos: tomará los q más excellēte y claramēte escriuierō: assi como escriuio sant Chrysostomo sobre sant Matheo. Generabilis Beda Anglosaxō sobre S. Marcos. S. Ambrosio sobre sant Lucas. S. Augustin sobre sant Iuá. Y si querē passar toda la escriptura sagrada: tomará la Glossa ordinaria q (segū escriuē algunos) copilo Alcuino Ánglico: maestro q fue dí empador Carlo magno.

gno: el ql fue el primer fundador: de la universidad de París.
 Las declaraciones de todos estos doctores son los misterios (q
 dice el apostol) q habla el spū. No obstante esto: en lo q toca
 ala cōgruydad de la orón grāmatica: no estara el entēdime-
 to humano baldio: q no se tēdra por atrevido: si buenamēre
 entēdierie: lo q de buena razō se deue entēder. Por vn exem-
 plo se entēderá otros. Quādo nro redēptor dixo a sus discí-
 pulos. En qlqer ciudad o castillo q entrardes: pguntad q en
 es el digno enella: y estaos allí: hasta q salgais. Claro es q
 en la ciudad ay muchas casas: y castillo en latin qere dezir
 real pequeño de gente o guerra. Pues porq pudiera ser q
 los ap̄les entrado en vna ciudad a pdicar el euāgelio: mu-
 darā posadas: y entóces pesará los de la ciudad: q andauā
 a buscar nueuas mesas de posada en pasada / por esso les
 māda: q se esté en la posada del hōbre digno: hasta q salgā
 de la ciudad. No les dixo q preguntassen porel mas rico: pa-
 ra q les diesse blē de comer. Mas dizeles q pregunté porel
 que fuere digno del euāgelio: y q se esté en aquella posada:
 hasta q salgā (cōviene a saber) hasta q auédo ya pdicado
 el euāgelio: se despida dela ciudad: pa yile a pdicar a otros
 lugares. Luego cōforme al sentido dela orón grāmatica
 el aduerbio, ibi, se toma porla casa del hōbre digno: y el ver-
 bo, exatis, por despedirse dela ciudad. Mas como digo
 en el sentido de los altos misterios no es razon: que se atre-
 ua el entendimēto humano: sin guia que le enseñe lo que
 dios reuelo asu ygña. Porcierto que claramēte parecela
 puidēcia diuina: que pueyo que la escriptura sagrada no
 se pudiesse entender sin declarador. Sant Augustin dize
 entre otras razones: q porenso pueyo el spū sc̄to: q fuessē es
 cura la escriptura sagrada: porq nos exercitassemos cō sc̄to
 trabajo / y por consiguēte estuimassemos en mucho: lo que
 mucho trabajo costaua. Aun que esta causa sea muy bue-
 na: no contradiremos a la verdad / si dixeremos que en-
 tre las causas que dios sabe: quizá es vna de ellas esta.

E iiiij

I.co. 14

math. 10.

2ib. 2. de
doct. ch.

Que porenso quiso dios q fuese escura la ecriptura sagrada: por obligar a los hombres a oyr la palabra de dios en los sermones. Que verisimile es: que si la ecriptura divina fuera tan clara: que assi se pudiera entender: como se entiende vna hystoria trillada: que todos chicos y grandes entienden: presumiera cada uno tanto de su intelligencia: que no se denara ni se abaxara a oyr la declaracion q otro le diera. De aqui se siguiera el menosprecio de oyr la palabra de dios: y del menosprecio la desobediencia: y dela desobediencia la desorden: y dela desorden la cisma: y dela cisma las heregias: y delas heregias se siguiera la confusión babilonica: y della la Diabolologia: q es la religion falsa: q el diablo procura plantar en el mundo. No va contra

Ioan. 6. esta razon lo que dice Christo nuestro redéptor / que todos serán enseñados de dios. Como por Miceremias lo auia

Diab. 31 dicho el mismo dios. Despues de aquello dias no enseñara de ay adelante el varon a su proximo: diciendole. Conoce al señor. Porq todos me conoceran dende el mas pequeño hasta el mayor. Porque en estas y en semejantes autoridades se entiende la yglesia triunfante del cielo: adonde de cada uno conocerá a dios: sin tener necesidad de otro: q se le de a conocer. Demas dela obscuridad de las palabras ay obscuridad de las cosas. Que cierto es como lo trae sancto Thomas q assi habla la ecriptura divina por cosas/ como por palabras. Por donde es cierto que vn Adam significa otro Adam: y una Eva otra Eva. Un Saul otro Saul / vn Goliath otro Goliath. Ytem vn sacrificio dela ley vieja significa otro sacrificio dela ley euangelica / y el Holocausto significa la Missa. Y finalmente las ceremonias significauan las cosas: q tenemos en el sacro euangeli. El qual quiere dios q sea predicado a vnos hombres por medio de otros. Y Christo nro maestro quando mando a sus discípulos que predicassen el euangelio les dio la intelligencia verdadera del euangelio: q el les mando predicar. El qual es de cosas tan altas: que ay al mismo Christo

*Thom. I
part. q. I.
ar. 9.*

sto en quanto hombre auctorizo el padre eterno quando
dijo. Este es mi hijo muy amado: del qual yo estoy muy math.17
agradado. Oyde ael. Es como si dixeram. Yo os he pro-
metido vn euangelista: como os lo diro de mi parte Esa- Esa. 41.
yas. Este es el euangelista: q os prometi: oyde y hazed to-
do lo que os dixerem. Pues si el padre eterno auctorizo de
de el cielo a Christo nuestro redemptor en quanto hom-
bre: para q los hombres recibiesen del la ley euangelica:
quien sera el q presuma entender por si solo la doctrina ta-
alta: que es menester la autoridad de dios para que se pre-
dice? Concluyamos pues q avn que la ecriptura sagra-
da es vna doctrina llana y senzilla: conforme ala condició
dela verdad: no porense se sigue: q sea tan clara: q no tenga
necessidad de predicador q la enseñe.

Capitulo. xix. Que el estilo mediano dela ecriptu-
ra sagrada es el que mas conuiene assi para ella: co-
mo para nosotros.

 plat. in
crat. aris.
perhier.
Y es verdad como dice Platon y Aristoteles:
que las palabras fueron inventadas para dar
a entender los conceptos del animo: no es neces-
ario: q sea las palabras tan altas: como son los
pensamientos: que mediante las palabras se dan a enten-
der. Porq no seruiria: si fuesen tan escuras: como las cos-
tas: q mediante ellas se han de entender. Verdad es q mu-
chas vezes las palabras adornan las cosas. Como vemos
q los vestidos adornan a los hombres plebeyos. Y assi como
los principes no reciben honra de sus vestidos: antes los ve-
stidos son honrados porellos: assi acotece como dice Qui u.3 ca.10
tiliano. Que las altas materias honran alas baxas pala-
bras. De aqui es lo q dice sant Augustin. Que el estilo me-
diano en que esta ecripta la ecriptura sagrada no fue aca-
so por falta del traslador: si no fue por prouidencia diuina:
q assi como eligio vnos hombres pobres y sin letras: q pe-
dicassen el euangeliu a pobres y ricos ygnorantes y sabios:
assi proueyo q la scriputra q se auia a predicar: se escriuiesse

Dell libro

en estílo mediano. Que ni fuese tan bajo que se menospiese
V. Lib. 4. de
Lice. pro. Túlio díze que se han de conformar las palabras con las
D. cecina cosas que significan: no quiso entender: q seá las palabras
lib. 4. de
fini. tan eloquientes: como son las cosas altas q por las palabras
se hâ de explicar. Porq en otro lugar se declara: diziendo,
lib. 5. de
fini. Que procuremos de usar de palabras aptas: q son las pa-
labras usadas: q declaran la cosa. Y en otro lugar díze q si
los logicos y los physicos y geometras usan de sus pro-
pias palabras: porq no sera licito dar nuevas palabras a
las cosas nuevas: y si esto es así: porq querrán los Liceronianos
ser mas Liceronianos q Christianos: Pues su Li-
ceron en muchos lugares díze: que las cosas nuevas se hâ
de explicar co vocablos nuevos: Pues que cosa mas nue-
ua que el euangelio: que es tan nuevo: que nñica pierde la
nouedad: Deste dixerón los Capbarnitas. Quenâ doctri-
na est hec noua: Que nueva doctrina es esta q oymos: De
aqui se conuencé los q de treynta años a esta parte se leua-
tarô con titulo de Liceronianos: pues q el mismo Marco
Túlio les díze en muchos lugares: q las cosas nuevas se
declaren por vocablos nuevos. Y avn porq no piensc: i q
Epist. 7. Marco Túlio ha de ser el metroz mensura dela lengua la-
tina: veâ lo q díze el mismo: q ya se aquia marchitado en su
tiépo la flor dela lengua latina. Tornando al estílo Sant
Hieronimo escriuiendo a Paulino díze: q de industria es
mediano el estílo dela escriptura sagrada: porque ya q los
mysterios son altos: entiendan los rusticos el estílo co que
nib. 2. de se escriuen. Esta misma sentencia díze. Ab. Túlio: q las co-
sas q schâ de hablar ala gente comun: hâ se de hablar en un
latin popular q todos entiêdan. Porcierto q se muestra
bié la fuerça dela verdad en las llanas palabras. Porq
nñica vereinos: q en los sermones se haze menos fructo/ q
quâdo los predicadores: quiseren hablar muy del palacio:
porq avn q aplazé co surhetorica vana: no mueue affectos

para bien obrar. Por el contrario la verdad dicha muy illa
 namēte caua en el anima del q la oye: si por su malicia no
 resistiere. Por esto fue puidencia q la escriptura sagrada
 no fuese escripta en elengancia y en alteza del razonamiento
 rhetorico: porque assi como estaria mal a vna matrona
 honesta vestirse muy repicada como ramera / assi dice el co
 stra de yeso adornacion del templo de marmol: assi no co
 viene que el lustre del hedificio dela escriptura sagrada
 sea illustrado con la escuridad dela eloquencia propheta.
 Añadimos nosotros esta razon. Que si como la escriptu
 ra sagrada excede a todas las sciencias del mundo en la
 alteza de los mysterios que en si contiene / assi vuiesse de
 exceder en elegancia de estilo / seria tan alta la exterior elo
 quencia: que se pudiesse pensar: que mas estribaua en las
 fuerças y embaucos dela humana eloquencia: que en la
 fuerça dela verdad. La qual se escóderia debaxo del ex
 cesso dela eloquencia y elegancia de estilo: si como digo as
 si vuiera de exceder alas otras en la exornacion de las pa
 labras: como de verdad las excede en las cosas. Lo qual
 fuera inconveniente: assi para la escriptura: como para no
 sotros. Porque muchos (como lo trae Quintiliano) lla
 maron ala rhetorica y ala eloquencia arte de de enlauiar
 a los simples. Por esto los Atheniensenses mandaró que
 ningun rhetorico parasse en Athenas (como lo dice el mis
 mo Quintiliano). Por esto (como lo trae Trophonio) te
 nian de costumbre los Atheniensenses. Que quando algun
 orador o embarador entraua en el Areopago a hazer su ra
 zonamiento / le quisaua el portero / que ni hiziesse exordio
 ni peroration. Porque el exordio era arte de enlauiar: y
 de embaucar. Y la per oracion era el arte de comouer affe
 ctos. Por cierto que es mucho de notar / que las partes
 que los Atheniensenses tuvieron por sospechosas como par

Epist. ad
hermo.
bar.

Quint. li
bro. 2. ca.
16. et. 18

Tropho.

tes en q̄ pensauā los antiguos solapar los engaños: no se hallan en todo el texto dela sagrada escriptura. Cocluya mos luego contra los Nosoponos Liceronianos con lo q̄ dízeseu Liceron desta manera. Grandiores autē res dicere ornate velle: puerile est. Plane autē et perspicue expedire posse: docti et intelligentis viri. Querer dezir las cosas graves cō estilo elegante: es juguete de niños. Poder explicar las llana et claramente: es officio de varo sabio q̄ entiende.

Capi. xx. dela traslaciō dela escriptura sagrada.

AEn que los apostoles que fueron a predicar el euangelio por el mundo: le predicaron en las lenguas delas naciones: aquíē predicaū / no por esto se sigue: q̄ la escriptura sagrada aya destar escripta en tantas lenguas como se predico. Lo primero esta claro por muchos lugares dela misma escriptura. Lo segundo tambié esta claro: porque no es razon q̄ la escriptura diuina sea tan comun en todas las lenguas: q̄ por la mucha familiaridad sea menospreciada dla gente vulgar: Demas delas heregias que se leuantarian: si con ayuda dela lengua: q̄ cada uno entediesse: presumiese dar su sentencia y su intelligencia. Por donde fue prouidencia: q̄ se conseruasse en pocas: que fuesen las mas principales / q̄ son hebrea griega y latina. La hebrea es la original del testamento viejo y del euangelio de sant Matheo: et dla epistola de sant Pablo: q̄ escriuio a los hebreos. La griega es la original del testamento nueuo / porq̄ avn que sant Matheo escriuio su euāgelio en hebreo para los hebreos: autores ay q̄ dizen: que tambien le escriuio en griego: quādo fue a predicar a Ethiopia abaro de Egypto. La translacion dela escriptura sagrada fue hecha en diuersos tiempos de una lengua en otra. En tiépo de Ptolomeo Philadelpho rey de Egypto luego despues dela muerte de Alejandro Magno: doziētos et ochēta y quattro años antes del aduenimiento de nuestro redemptor: a pedimiento

del rey Ptolemeo embio Eleazar pontifice maximo a Egypto de cada tribu de Israel seys letrados: q fueron por todos setenta y dos varones sabios en griego y hebreo/ para que trasladassen el testamento viejo dela lengua hebreo en que estaua: en la griega: que entendia el rey Ptolemeo. Al cabo de quatrocientos y ocho años: que fueron ciéto y veinte y quatro del nacimiento de nuestro salvador Jesu christo. Aquila Judeo hizo otra traslació de hebreo en griego: en tiépo del emperador Adriano. Dende a cincuenta años en tiépo del emperador Cómodo: hizo otra traslacion theodocion Ephesino. Treynta años adelante en tiépo del empador Seuero: hizo otra traslacion Symacho Ebioneo: q fue año de. cc. iiiij. Ocho años adelante se hallo en la ciudad de Hierico otra traslació sin auctor. Esta se dixo editio vulgata. Ciento y setenta y dos años adelante: que fue año del nacimiento. ccc.lxxxviii. en tiempo del emperador Theodosio el segudo: traslado sant Hieronimo el testamento viejo ó hebreo en latin. Y por los originales griegos corrigio el testameto nuevo en latin. Esta traslacion del testamento viejo: y dela reduction del nuevo emparejada co su exéplar griego: vsa la yglesia católica dende q el pappa Damaso (como lo trae Bartholomeo platina) la approuo. Esta traslacion y collation que sant Hieronimo hizo: no derogo ala traslacion latina: que entóces auia. Porque la diligēcia de sant Hieronimo estubo en inquirir los originales mas antiguos: q entóces auia: y corregir porellos las faltas o sobras: q por culpa de los escriuientes auia en los libros escriptos de mano. Como vemos aca: q si escriuen diez yna cosa: no son todos tan buenos latinos: q alguno no escriua yna cosa por otra. Y en el ringlon q uno escriuiere verdaderamente: escriuira otro yna mentira: y en donde otro escriuiere mentira: el otro escriuira verdaderamente. Cierto es q estas mentiras que por falta de los escriuientes se hallaren en los libros escri-

Del libro.

ptos de mano: no se han de atribuyr al auctor que dio la
escriptura: si no al mal escriuiente: que escriuio vna cosa por
otra. Tambien es cierto que enmedar las mentiras q escri
uieron los malos escriuientes: no es enmendar la escriptura:
si no es enmedar la falta del q traslado mal de vn libro
en otro. Esto assi presupuesto: como en tiépo de sant Hiero
nymo no auia letras de molde / porq la impressió de los
libros inueto en la ciudad de Moguncia Joánes cutéber
gus en tiempo del emperador don Fadriq el tercero: año de
mil.cccc xl. Y dende a. xix. años se comenzó a vsar en Ita
lia. Digo que como cada uno escreuía de su mano la Bib
lia; auia tantas faltas por falta de los escriuientes: q auia
bien que enmedar. Y esta fue la diligencia de sant Hiero
nymo: q busco todos los originales griegos del testamēto
nueuo: y junto conellos busco los libros latinos mas anti
guos escriptos de mano de buenos latinos: y cotejando
diuersos libros: saco la verdad del texto original. El testa
mento viejo traslado por entero del texto hebreo: no cura
do dela traslacion que los setenta interpretes auian he
cho de hebreo en griego. Porq le parecio a el que tinieido
delante la fuente del original: no era menester y a buscar
la intelligencia del original al arroyo: que era la traslació
griega: que los setenta interpretes auian hecho. Despues
desta traslacion latina vltimamente hecha: querer hazer
otras traslaciones: seria derogar ala autoridad dela ygle
sia: que a mil y ciento y cincuenta y dos años que tiene az
prouada y recebida esta traslació de sant Hieronymo. Se
ria dar que dezir a los infieles: que pensarián que auiamos
tenido tanto tiépo mal escripta la Biblia. Porq no sabien
do hazer differēcia entre la mentira q echa el escriuiente: es
criuiendo vna letra por otra: y la falsedad dela cosa escri
pta: pensarian que por falta dela escriptura se hazia nue
ua traslació. Porque luego dirian q la traslacion q hasta
aora auemos tenido: o esta cumplida o falta: si les dixeran

mos: que es cumplida; como es la verdad: luego diria que
 si esta buena y cumplida / q necessidad ay de hazer otras
 nueuas. Seria dar que dezir a la gente vulgar: que oyen
 do en los sermones que assi esta en la traslacion comun: y
 assi en la nueua: pensariá que eran escripturas distintas / y
 no sabrian qual se creyessen. Pues q entramas tenian au-
 toridad en el pulpito. Y aun pensariá que nueuamente ve-
 nia la traslacion nueua en cōpetencia dela traslacion rece-
 bida. Por lo qual pues que la sancta escriptura esta cumplida:
 y verdadera y declarada por los sanctos doctores: como la
 yglesia catholica la entiende. Y en esto no ay falta alguna:
 y no es de dezir: que la entiende mejor el grāmatico griego
 o hebreo: que la yglesia catholica: que rescribe el sentido q
 los sanctos doctores le dā. Salvo el mejor juyzio: los per-
 lados auian de vedar en sus yglesias: que no se rendiesen
 ni se leyessien estas traslaciones modernas: que ay q algu-
 nos trasladadores qyā tenido buena intencion de aproue-
 char con su traslacion: hā metido scisma de cōpetencia en
 los animos de los simples. Especialmente que a exēplo de
 las nuevas traslaciones: algunos por mostrar todas las
 mercadurias: q ay en sus tiendas: apenas hazen sermon: q
 no salgan con su chechi: diciendo q assi esta en lo griego. Y q
 no se ha entendido en latin: hasta que co ayuda del texto
 griego se acabo de entender. El puecho q de aqui se saca
 para las almas: es q va el otro y la otra a su casa diziédo.
 Que el predicador enmēdo el euāgelio con vn echechrisso
 chito que dírco de griego. Grā charidad por cierto se gana
 destas conferēcias: q despues de bien relatadas: o por me-
 jor dezir despues de bien intricadas: se enmēdarā los oyen-
 tes de sus malas costumbres. Por cierto q no es razō que
 porque uno aya oydo dos libros de Homero y una come-
 dia de Euripides con dos de Aristophanes: y una parte
 de los juegos de Bindaro: se haga luego vn Alistarcho
 cézor del texto sagrado. Especialmēte si en latin no le entiē

Dellibro

de mas que el numero de Platon: que por escuro no le pudi
do Marco Tulio entender. Que hara en el texto griego: a
donde no ay vocablo: q por lo menos no tenga diez signifi
cados distintos. Por esto diro. M. Tulio / que es de ho
bre de poco saber: no curar dela suma del sentido: por an
dar tras las palabritas: como los hebreos se andan tras
las tildes de su alphabeto. Deuriā de mirar los q se atan a
las palabras: q cada lengua tiene sus propias maneras d
hablar: las quales no se puedē boluer en otra por las mis
mas palabras: sin q sea barbara la oracion. Que no dire
mos biē en latin. Facit sol: porque en romāce dezimos. ha
ze sol. Barbaramente diriamos. Tenet bene comedēdi: a vn
que se sufre en romāce dezir. Tiene biē de comer. Por esto
dijo muy biē Horatio: que el fiel interprete quando tras
ladare de vna lēguia en otra: no se atara a boluer palabra
por palabra: si no sentido por sentido. Esto excedio sant
Hieronimo a todos los trasladadores del texto sagrado.
Alexā. e=
pist. ad vi
der. fabr.
2. Bēg. 6
et. I. par.
13.
Dist. 9.
amb. sup
roma. 5.
super pa
ralip.
Por lo qual de mi buē consejo deurian contentar se con el
texto comun estos Alexandros Brascianos: y no presu
man tanto de Ozia: pensando que si ellos no acorren al ca
rrero: daran los bueyes con el arca en tierra: que seā castiga
dos subitamente con el castigo de Ozia. No piensen q son
ellos los ayos del verdadero sentido: como si no se entēdie
se la escriptura sagrada: si ellos no acudiesen con los dia
lectos de su grecismo. Verdad es q dice sant Augustin / y
traelo el decreto. Que para entēder las cosas escuras del
testamento viejo se ha de recurrir al original hebreo: y pa
ra el testamento nuevo al original griego. A esto se respon
dera que es verdad. Mas assi la yglesia como. S. Augu
stin entendio que recurriessemos a los originales verdade
ros: y no a los deprauados. Pues. S. Ambrosio dice / q
los hereges deprauaron los originales griegos: para inre
rir las sentencias falsas que ellos tenian: pues de los origi
nales hebreos dice sant Hieronymo: que los originales
hebreos estauā tā deprauados: q por vicio dlos escriuiétes

no ataua parte con parte. Pues q verdad diremos q ties-
nen aora: auiendo passado por manos de tatos herejes: Co-
mo sabremos q este o este o el otro es el original verdadero:
si la yglesia no nos lo dice: Que razó ay para q creamos q
el original de dōde traslado el nuevo trasladador: es origi-
nal verdadero: y el texto latino q tiene recibido la yglia te-
ga necessidad d ser corregido? Si vn texto se vuiesse de co-
rregir por otro: el original hebreo y griego se auian de co-
rregir por nro texto latino. Porq fue sacado dlos origina-
les mas correctos: q auia esil mudo. Por dōde nra Biblia
latina ha d ser la medida dla hebrea y la griega. Porq nu-
ca passo por manos de hereges: q la deprauassen: como la
hebreo y la griega. Delos griegos esta claro q fueró scis-
ticos alos principios: hasta q el año de. M. 7.cccc. 7.xix.
se reduxeró ala yglesia Romana. Delos hebreos dijen lo
muchos: y en especial Paulo Ricio y Marsilio Ficino: y
todos los q h̄a escripto cótra la Cabala. Mas el texto la-
tino dēde su principio qdo incorrupto: especialmente q ca-
da vno tenia los libros sagrados: en cuya lició se exerceita
ua: como aora los xpianos deuotos tienen sus horas para
rezar. De aqui dice. S. Chrysostomo: q todos dende niños in homi-
se exerceitass en la lició dela escriptura sagrada. Elora q ay
tata copia de pdicadores q la declaré: harto hará los segla-
res: si pusieré en obra lo q en los sermones oyere. Pues co-
mo la Biblia latina estuviesse tan estēdida: y fuese tan co-
mū casi a todos: como son aora las horas para rezar: si vno
tuuiera en su libro escripta vna parte por otra: luego la co-
rrigiera cotejado la con el libro de su vezino. Por dōde se
cree: q demano en mano se ha cōseruado la synceridad del
texto latino / y por cōsiguiéte ha d ser el metro y mēsura d
hebreo y el griego: los q les por auer passado por manos d
bōbres maliciosos y scismáticos: se tienen por sospechosos:
sino entreuiniesse la autoridad dla yglia: q señaladamente
approuasse tal o tal texto: assi como approuo el texto lati-
no: del qual ysamos aora.

5

Capitulo. xxi. De los sentidos que rescribe la escritura sagrada.



S de tanta claridad y nobleza la verdad; q n̄ ca vna verdad cōtradize a otra. Quiero dezir q si de vna misma cosa pronunciamos sentencias contrarias: nunca se cōtradira; si se reglaren cō las circunstacias d̄l lugar tiēpo y respecto: o de otra qualquiera razō; en q las tales sentencias se fundā. Exēplo. Dirémos q vn mismo hōbre tiene dominio: y no tiene dominio: porque le tiene en su casa: y no en el agena. Al yuna y no ayuna. Quādo ayuna la quaresma: y no los domigos. Es padre y es hijo / es padre porque tiene algun hijo: y es hijo: porq tiene padre o madre. Come y no come. Porq come como hōbre: por razon de biuir: y no come como bestia: por sola razō de comer. De mas desto tiene la verdad cōpassia con muchas razones. Quiero dezir: que avn que sea vna la verdad dela cosa: no porenso se sigue: que d̄ vna sola verdad no aya de auer mas de sola vna razon / que bien puede tener muchas razones. Como si dixessemos: q come el hōbre: por no morir y por no venir en hābre de muchas horas: y por estar sano y rezio: y porq le sabe bien. etc. Desta manera diremos: que avn que qualquiera autoridad d̄la escriptura sagrada significa vna senzilla verdad: y por consiguete tiene vn solo sentido: no porenso se excluya: q por respecto de diuersas razones: no tenga diuersos sentidos. Porenso dixo sant Gregorio / que la escriptura sancta en su manera de hablar trāsciente a todas las escripturas del mundo. Porq contado el hecbo: denota el misterio: que en la hystoria q cuēta se entiende. De aqui es q los doctores sanctos exponen la escriptura sagrada en diuersos sentidos. Y avn q el decreto dela yglesia dize q n̄ ḡo presuma interpretar la escriptura: fuera del sentido que el spū sc̄to entendio. Respondese (como lo declara sancto Thomas) que no interpreta contra el sentido del spū sancto: el que en su declaracion no dice cosa que repugne.

Dñs. 17
et. 24.
q. 3.
tho. 2. 2.
q. 11. art.
2.

glo que esta reuelado éla misma escriptura. La qual avn
que pueda recibir muchos sentidos: no se entiende q cada
autoridad los pueda recibir todos juntos. Que assi como
aquello que se dice en los cáticos. Tota pulchra es amica
mea et macula non est inter se tiene por sentido literal el se-
tido anagogico; et por consiguiente se entiende dela yglesia
triúphante del cielo. Assi lo q dixo nuestro redéptor: quel
reyno de los cielos es semejante ala red q se echa en la mar:
tiene por sentido literal el sentido Allegorico: por la ygles-
sia militate de aca. Los sentidos mas principales son qua-
tro. El primero se dice en griego grámatico: y en româce li-
teral. El segûdo se dice tropologico: en româce se dice mo-
ral. El tercero se dice Allegorico: en romance le diremos si-
gural prophetico y ecclesiastico. El quarto se dice Anago-
gico: en româce le diremos recesso o remoto o celestial / por
que es el mas alto de todos. El primero q es literal: sola-
mente pretende la verdad del hecho q passa. El segundo q
es tropologico: pretende referir el hecho alas buenas costu-
bres. El tercero q es Allegorico: pretende referir el hecho
a los misterios dela yglesia militate de aca. El quarto q es
el Anagogico: pretende referir el hecho ala yglesia triun-
phante del cielo. Para enteder q cosa es el sentido literal:
que es el principal de todos: auemos de saber q uno es el
auctor principal dla escriptura sagrada: y otro es el autor
ministral. El autor principal es dios: q inspiro a sus pphe-
tas apostoles y euangelistas: y les reuelo los misterios: pa-
ra por medio dellos enseñar los a todos los otros. El au-
tor ministral es el propheta o apostol o euangelista: que o
por mandado de dios o por inspiracion diuina escriuio o hi-
zo escreuir algun libro dela escriptura sagrada. Esto assi p
supuesto dezimos: que el sentido literal no es el que princi-
palmente pretedio el autor principal: que es dios. Porq
en las figuras y ceremonias dela ley vieja principalmente
pretedio dios los misterios de xpoz su yglesia: y es cierto q

F ij

este tal sentido no es literal si no Allegorico. Luego diga
 lib. 12. cō
 mos lo q dize sant Augustin: q aql es el sentido literal: q el
 sens.
 autor ministral de la ecriptura éte díos: q fue ppheta apostol
 epist. con o euágelista. Deste solo sentido díze el mismo sant Augu
 tra vice. stin: q se tomá los argumétos: para fundar los mysterios
 dela fe: y si se haze algun arguméto tomado de algn o dlos
 otros sentidos: es cierto quel tal arguméto en otra parte se
 funda en algñia autoridad dela ecriptura sagrada: toma
 da en el sentido literal. Y es de notar: q a vn que todos los
 autores ministrales dela ecriptura sagrada preténdieró pri
 cipalmēte el sentido literal en sus ecripturas: accessoriamente
 te preténdieró denotar algñ sentido spñal. Tomemos exé
 plo élos euágelistas. Poresto callaró algños dellos lo q es
 criuieron los otros. Y algños escriuieró particularidadex
 que todos los otros callaró: porque de mas dela principal
 intēcion que tenia de cōtar la historia euáglica: cada uno
 pretendio secundariamente algun sentido spiritual: que de
 li. 1. 8 cos.
 euang.
 sup. 1. ca.
 ezech.
 bajo dela verdad dela letra (como lo díze sant Augustin)
 quiso dar a entéder. Esto mismo díze sant Gregorio: decla
 rando la primera vision de Ezequiel. Díze alli: que cada
 uno dlos euágelistas preténdio escreuir quatro mysterios: q
 fueró en xpº por nra reparació. Porq nacio como hóbrel
 y padecio como vitulº: y resuscito como león: y subio como
 aguila. Y porq cada uno coto estos quatro mysterios: ca
 da uno se díze tener quattro rostros o caras. Mas allende
 destos quattro mysterios: y quattro excellencias en la persona d
 xpº: q son dignidad real: y pphetica o doctoral: y sacerdo
 tal: y la naturaleza divina. Poresto cada uno dlos euágeli
 stas preténdio spñalmente algñia destas quattro excellencias.
 Sant Matheo preténdio escreuir la dignidad real: y pore
 so se figuro con semejáça de hóbrel. S. Marcos pretendio
 escreuir la dignidad pphetica o doctoral: y poresto se figu
 ro con semejáça de leon: que denota la predicacion del de
 sierto. Sant Lucas pretendio escreuir la dignidad sacer
 dotal: y poresto se figuro con semejáça de vitulº: que es
 animal dls sacrificio sacerdotal. Sant Iuás preténdio escre

uir los mysterios dela diuinidad. Y por esto se figura co se
 mejança de Alguila. De mas deste segudo sentido spiritual:
 q accessoriamente pretendieró los euāgelistas: tuuieró res-
 pecto d aprouechar nos por algun sentido exēplar. Y assi
 Sant Matheo endereço su intención a ponernos delante la
 hystoria de Christo nro maestro: para dar nos la literalme-
 te por exēplo y dechado de nra vida. Sant Marcos ende-
 reço su intención al segundo sentido tropologico: q es el mo-
 ral: para referir la letra alas costubres del alma. Sant Lu-
 cas endereço su intencion al tercero sentido Allegorico: q
 es el ecclesiastico: q se refiere a los misterios dla yglesia mi-
 litate de aca. Sant Juā refirio su intención al quarto sentido
 Anagogico: q es el celestial dla yglesia triūphare dl cielo.
 Pógamos exēplo eſtē nōbre Hierusalē. Por la ciudad
 de Judea se toma enel sentido literal. Por el alma d cada
 uno se toma enel sentido moral. Por la vniuersal cōgrega-
 ciō dlos fieles q es la yglia militat: se toma enel sentido Al-
 legorico. Por la yglesia triūphare dl cielo se toma enel sen-
 tido Anagogico. Otros dos sentidos dan algunos docto-
 res: mas no son sentidos celebrados. El uno se dice Typi-
 co: q quiere dezir figuratiuo o vñbratil. Este sentido bus-
 ca enla escriptura las suscessiones y mutaciones y restitu-
 ciones de reynos. En este florecio sant Lyrillo: y sant Ade-
 todio enlos Biliarios del siglo. Y en nuestros tiēpos llie-
 ronimo de Ferrara. El segudo se dice Physico o natural.
 Este busca enla escriptura la fabrica del mundo: y las vir-
 tudes de todas las cosas criadas. En este se occupan los
 hebreos: y el que excedio a todos fue Ben Joachin: que
 sobre solo el Levítico escriuio mas difusamente: q todos los
 otros sobre todo el Pentateuco. Nosotros cōtētemo nos
 con los quattro primeros: que son los mas celebrados en
 que nros doctores se exercitaron.

Capitul. xxiij. dela Diabolología: que es la falsa cre-
 dulidad que quiere plantar el diablo enel mundo.

F iij



Como sea verdad q no ay corona sin victoria; y
no ay victoria sin cõtienda; y no ay cõtienda sin
tentacion; y no ay tentacion q pretenda muerte;
sin enemigo; permite dios q el diablo tiente a
los hombres; para q se exercite en las obras de la virtud. La
qual en tanto es mas excellente; en quanto varonilmente resiste
ala tentacion. De manera q la tentacion del diablo de partes
de la promissio divina q le permite tentar a los hombres; sirue d
instrumeto de ensayo; para q los hombres se exerciten en las
virtudes resistiendo a la tentacion. Mas de partes de lo q en
ella pretende el diablo; es para salir con su tema; y si lo con
ella para hacer mal a los hombres. Porq lo principal q el dia
blo pretende en la tentacion; es salir de la suya; queriendo se op
poner; para estoruar a los hombres; lo q dios les manda ha
cer. Es tanto el appetito q tiene d ser adorado; usurpando pa
ra si la honra y culto divino; q las criaturas deuen a su cria
dor; q si a el le fuese posible dexarse de su obstinacion; avn
que le qdasse la embidia q tiene a los hombres; no se daria
mucho por tentar a los hombres. Quiero dezir; q avn q los te
nasse; no los tentaria con tanta solicitud ni tan amenuado. Mas
es tanto su desordenado appetito; q es hacer todo lo que su
malicia le ofresciere; pa usurpar el culto divino; q dende el
principio pretende; q o mas de la embidia q tiene a los hombres;
qere hacer rica y estrago en ellos; por executar algo de la yra
q tiene contra la ley de dios. Como a q q no puede dañar
ala persona del rey; y qere qbrar su yra en los ministros del rey.
Y viendo q esta ipossibilitado acerca de dios; para poner en
obra su desordenado appetito; pcura de alejar de los ho
bres; todo lo q por partes de los hombres por vías ilícitas le
puede venir. De manera q de una tentacion pretende sacar al
go de su perfia; y si lo consigue; pcura derribar a los hombres;
Jean. 8. por la embidia q éla sacratissima humanidad d Christo nro
redemptor dende el principio les tiene. Lo primero esta claro;
porq como el diablo sea un spu no compuesto de partes; no
tiene recurso; pa desquerer lo q una vez qso; o ga querer d nus

no el bien que al principio no q̄lo. Pues cierto es q̄ quiso ser semejante a dios: q̄ndo dixo. Sere semejante al altissimo. *Esa. 14.*
 Y porque el mal proposito que vna vez concibio nunca le dera: sigue se q̄ tā fresco y tā possiado se esta oy en su mal proposito de querer ser semejante a dios / como el primer vis quando cayo. Porlo qual ya que es alañçado delcie lo: trabaja quanto puede enla tierra por alcançar de los hombres el culto diuino: que los hombres deuen a dios. De manera que mayor es el appetito que tiene el diablo de ser semejante a dios: y por consiguiente de usurpar la honra de dios: q̄ el appetito q̄ tiene de hazer mal a los hombres. Luego quādo los tiēta: principalmente los tiēta cō intento q̄ le siruan cō culto diuino . E ya q̄ no sea culto diuino formal: alomenos sea interpretatio: dela manera que en el peccado mortal se interpreta. E junto con este intento accessoriamente los tenta por la embidia que les tiene: para hazer les caer del estado de gracia enla culpa. El intento principal que es por sacar de los hombres el culto diuino: parece por las primeras palabras: que despues de su cayda hablo: quādo pregūto a Eva. Porque os mādo dios q̄ no comiesedes d̄ todos los arboles d̄l parayso? En las quales palabras parece: q̄ dēde entonces plamio ponerse a cōpetencia cō dios. Porq̄ cōtra la sentēcia de dios dixo: q̄ no moriria. Que por esto selo auia mādado dios: porq̄ no tuviessē ellos sciencia de dioses. Y es denotari: q̄ no dio el diablorazon de lo q̄ les diro. Nequaquā moriēmini. Mo morireys. Porq̄ el pretēdio q̄ le creyessen a el como a dios: porque la fe cō q̄ los hombres creé a dios: es acto de culto diuino: y si les diera razō: no alcāçara lo q̄ pretēdia: q̄ era q̄ le creyessen por sola su autoridad: sin q̄ diesse razō d̄ su dicho: assi como hasta entonces auia creydo a dios: sin que les vuiesse dado razon. Desta misma manera pretēdia el: q̄ le creyessen por solo su dicho: como a solo dios se deve creer con fe: que es acto de culto diuino. Que la razō q̄ dice adelante.

Dellibro.

Scit enim deus. ac. No es la razon de su dicho: q fue. Ne
quaquam moriemini. No morireys. Mas fue acusacion so
phistica: con q falsamente quiso interpretar la intencion de
la sentencia de dios. De manera que quando les dixo q no
moririan: no les dio razon de su immortalidad: porq diess
sen tanto credito a su dicho: como auian dado hasta enton
ces al dicho de dios. Lo qual es vn acto y ofrecimiento d
culto diuino. Este mismo culto de creencia que procura al
canzar de nuestros primeros padres: procura de sacar d ca
da vno delos hóbres q llegan a los años de discricion: mes
tiendoles en vnas curiosas demadas: para q inquiran las
verdades dela fe: q dios y la yglesia en su nombre les mada
creer. Allos gentiles lleuo por via de ydolatria mas clara
Porque todo aquillo que con su saber natural barrunto: q
auia de ser dedicado al culto diuino: todo lo pidio para si.
Supo que los hóbres auian de tener religion: la qual ofre
ciesen a dios: en señal de culto diuino: y porenso planto su
Diabolologia: q fue la supersticion vana delos gétiles. Ba
rrunto q en la religion verdadera auia de auer yn pontifice
maximo: y otros pótifices obispos sujetos al maximo:
y sacerdotes a los obispos. Y porenso pidio q tuviessen los
gentiles vn pontifice maximo de las ceremonias dela Dia
bología. Pidio pótifices menores y sacerdotes con vesti
duras de lienzo a manera de sobrepellizes. Barrunto que
auia de auer monesterios de frayles: q se congregassen en
hermandad: que se dixessen fratres: y porenso pido los fra
tres q disen Alruales. Barrunto q tambien las donzellaz
auia de dedicar a dios su virginidad: en señal de culto di
uino: y porenso pidio las monjas Gestales. Barruto q a
gunos hóbres (como son hermitanos) auia de dedicar la
vida solitaria a dios: en señal de culto diuino: y porenso pi
dio que se retruxesen philosophos anacoritas al yermo.
Barrunto que auian de sacrificiar a dios animales: y po
esso pidio sacrificios de animales. Barruto que auian de
sacrificar con incienso: y pidio q le incensasse su estatua.

Que mas dire: si no que porque barrunto que el ayuno y la oracion y la limpieza de coraçõ auian de ser dedicados al culto diuino: porenso pidio que le ayunassen y le rezasse: y le ofreciesen la sanctidad delos buenos pensamientos. No en quanto estas cosas son virtudes: que por esta parte las aborrece / mas pidio las en quanto son cosas dedicadas al culto diuino. Todo esto hallara ser assi: el q desemboluiere la selua delos libros delos gentiles. Avn q por nuestros peccados tendra tanto que leer ya entre nosotros: que no le vague yr lo a buscar alos libros. Ucra q anda ya la Diabologia tan claramente: q si los gentiles tenian vn Juppiter: hallara tantos Jupitres entre nosotros / quantos maldones hallare. Si los gentiles tenian vn Pluton: hallara tantos Plutones entre nosotros: quantos azuariantos hallare. Si los gentiles tenian vna Celenus: hallara tantas Ceneres entre nosotros: quantas enamoradas, y tantos Cupidines: quatos enamorados. Y tantos Mercurios: quantos sophisticos engañadores. E finalmente hallara tantas furias infernales: quatos peccados mortales. Finalmente por vna o por otra parte hallara esta tuas bivias: q sostiené la Diabologia: que siébra el diablo entre chicos y grádes. Porque procura q por cada enojo que hagan los hijos a sus padres: los ofreza luego al diablo: para q quando lleguen a grandes esten tanto dla parte dela Diabologia: que alomenos quando no alcága re dellos la diabologia formal: procura que se diuida por medio la religiõ: diciendo como dixo la mala muger. Nec mihi nec tibi sed diuidatur. El culto diuino ni se de todo a mí: ni se de todo adios: si no partamos le medio por medio. Por esto procura partir la religion con la supersticiõ: que es vna vana credulidad: que nascio como dice. Ab. Tilio cice. 2. 11. delas vanas promessas que haziâ los padres: porq sus hijos quedassen bivios despues de sus dias. Y porenso dice alli Ab. Tilio: que se dixo supersticio deste nôbre superstes. Porque rogauâ los padres a los ydolos: que quedassen

Del libro.

Sus hijos superstites: despues de su vida: et dize que este vicio se estendio a significar qualquier vanidad de augurios o sueños o palabras o hechicerias: o finalmente qualquiera vana creencia: q no se fundasse en buena razon humana: o diuina. Cötra todas las quales cosas escriuio el mismo. Ad. Tullio el segundo libro de diuinatione. A donde juntó con las supersticiones conuence por evidentes razones a los oraculos: que respodieron los ydolos. Mas posco se le da al diablo que. Ad. Tullio le conuenga de metiroso: pues halla cabida entre algunos christianos. Antes si bien miramos: se huelga el diablo q sepan q es mentiroso. Porq por mas victorioso se tendra: si le creyeremos: auie dole tomado en claras mentiras: q si siempre nos yuiera dicho verdad. Por dode sus mentiras le seran a el materia de su victoria: quando persuadiere a los hombres: q le de credito: porq entonces podra dezir el diablo. Es tanto el poder q tengo sobre los mios: q no solamente me dan credito: pensando q les digo verdad: mas avn auiedome tomado en claras metiras: se fian de mi: y creen todo lo qne les digo. Y es de notar qne assi como ve el diablo que dios no condesciende luego alo q le pidien: por justo q sea: porq el pedito haga habito en la virtud dela esperanca: q tenga en dios: assi el diablo como quié anda mirando en puntilllos de cōpetencia: no acude luego ala execucion del mal ppo sito: q pone en el pésameto del hombre. Porq haga habito en mal pensar: y en peor perseverar. Y tambien porq ve q despues que uno ejecuto su mal proposito: quado no se ca ta se convierte a dios. Porlo qual ya q con el mal proposito los tiene enredados: procura de poner estoruos y dilaciones: para tener los mucho tiepo en pecados mortales: de los quales saca el la renta que tiene de las quotidianas distribuciones. Mas la renta que dela Diabolologia levie ne in portatis: es dela possession dela scisma: que procura poner entre los hombres. Entre los quales tiene sus arredadores que le aseguren su rēta limpia (como dizen) de pol-

uo y de paja. Estos son los que creyendo por vna parte lo que dice el apostol. Que sea maldito y anathematizado el Sal. 1.
que euangelizare cosa fuera del euangilio: por otra parte quieren ellos euangelizar (o por mejor dizer) Diabologizar la Diabologia. Creen por vna parte lo que dice el mismo apostol: que si tuuieren tanta fe: que muden los mōtes de sus lugares: y no tuuieren caridad: no le apropuecha cosa su fe. Y por otra parte con la scisma dela Diabologia: no solamente no se cōpadecen de ver a sus proximos afligidos y perseguidos: mas a donde auia de acudir con consuelo: acuden con el desdē. Creen por vna parte lo que el apostol les dice de partes de dios. Que mire biē cada uno como edifica sobre el fundamēto ya puesto: q es Xpo nro redēptor. Y q no sea osado de hedificar sobre otro cimiento: y por virtud / o por mejor dizer por la malicia dela Diabologia quieren fundar ellos la Christiandad sobre el fundamento dela sangre ranciosa: queriendo y presumiendo euacuar la efficacia del sacro baptismo. Como si el baptismo de Christo nro redēptor fuese d menos valor para lauar las culpas de las nuevas familias: que para quitar el rancio apulillado de Babylonie.

C Capitulo yltimo dela yglesia sancta catholica.

SOn tantos los ardides que para platar su Diabologia vide el diablo: q no tiene otro remedio los hōbres: para escaparse dellos: sino acogerse a la vñidad dela sancta yglesia catbolica: que es la fortaleza: en que se fortalecen los escogidos: que se han de saluar. Para entender esto es de saber: que este nōbre yglesia es nōbre griego: que quiere dizer congregaciō. Toma se en diuersas significaciones. A menos principal es quando se toma por las paredes y el hedificio del templo material: q es el lugar en que se ayunta la yglesia particular o la vñiversal: quando haze concilio general. Toma se tambiē por el alma de qualquier hōbre qne esta en grāz. La qual se dice cōplo del spiritu sancto. El iende se yu po 1. Cor. 3.

co mas: y tomase por qualquier familia de hombres cristianos: dela manera q el apostol llamo yglesia a la familia que Philemon tenia en su casa. Sube mas: y toma se por los parrochianos de cada yglesia parrochial. Estiende se mas: y toma se (como la toman los canonistas) por todos los diocesanos de vn obispado. Sube mas alto: y tomase por qualquiera nacio de los tres lenguajes: en que esta escrita la escritura sagrada. y assi dezimos la yglesia griega: y la yglesia latina. Sube mas: y tomase por toda la gente que habita de bajo de vno de los quatro quinciales del mundo: y assi dezimos la yglesia oriental: y la yglesia occidental. Estiende se a mas: y toma se por toda la congregacion uniuersal de todos los christianos: q confiesan unas mismas verdades catholicas en esta vida presente. Estiende se por la circunstancia del tiempo a significar todos aquelllos: q desde Christo nro redemptor hasta el ultimo q se ha de salvar: confessaron y confiesan y confessaran unas mismas verdades catholicas. y esta se dice yglesia christiana. Y si sube con el tiepo hasta el primer hombre: se toma por todos los que tuvieron y tienen y tendran la fe de christo nuestro redemptor mediador entre dios y los hombres: la qual se nunca ha faltado dende Adam aca / ni faltara hasta la fin del mundo. Mas quando la yglesia se toma por la yglesia triunfante del cielo: juntamente con los que estan en el purgatorio: y por los que agora estan y han estado y estaran en la yglesia militante de aca que confiesan unas mismas verdades catholicas con se formada: entoces tiene mas cumplida significacion de yglesia. Y entoces diremos q la fe es vn cuerpo mystico adunado y congregado con el vnculo dela charidad: cuya cabeza es christo nuestro redemptor: y todos los fieles los miembros. Deradas todas estas significaciones p yglesia: al presente tomamos yglesia: por la yglesia sancta catholica: que se dice yglesia representativa. Que es la congregacion del sumo pofifice y los patriarchas y cardenales: y los periados y dignidades ecclesiastas

cas y curas y sacerdotes. Los quales ayutados en nōbre
de dios; representan toda la congregacion dela yglesia ca-
tholica militate. Esta yglesia ay n que actualmēte no este
congregada en concilio: virtualmente tiene la vez d todos
los concilios generales: que en la yglesia militate se ha he-
cho; usando y aprouado los estatutos y determinaciones
de los concilios passados. La qual tiene potestad quando
quisiere: para hazer concilio general; y para approuar y re-
prouar; juzgar y sentenciar y determinar: no solamente las
cosas que se ha de creer y esperar y amar; mas ay n las co-
sas que tocā alas buenas costumbres dela vida xpiana. La
autoridad desta yglesia es tanta: q no ay sobre la tierra p-
sona: sobre la qual no tenga justissimamente plenissima po-
testad. Conforme a esta significacion de yglesia; dize qual
quier xpiano: que cree y tiene todo lo que la sancta madre
yglesia le manda tener y creer. Esta yglesia es sancta: por
razon dela sancta fe que professa. Es sancta por razon de
su cabeza sanctissima: que es xpo su esposo. Es sancta por
razo del spu sc̄to: que la rige. Es sancta por razon de los sa-
cramentos q tiene. Finalmēte es sancta: por las sanctas
canonicas cōstituciones y estatutos sanctos q māda. Esta
sancta yglesia se dice catholica: q quiere d̄zir vniuersal: por
que vniuersalmēte cōprehēde a todas las naciōes: q aella
se acogen: y todos los q en ella estan: vniuersalmēte sin dis-
crepar confiesan ynas mismas verdades catholicas. Esta
sacra yglesia catholica estaua figurada en la synagogaco
mo claramente parece en el capitulo. x vii. del Deuterono 17. deus.
mio: a donde manda dios que muera el que no creyere a
la determinacion dela yglesia. A esta nos manda xpo nro
redēptor que oygamos: diziédo. Que el q la menosprecia
re: haga cuenta que menosprecia al mismo: que la institu-
yo por juez vniuersal de todos los que biuen sobre la tier-
ra. Que pucs auctorizo a los juezes dela synagoga: que se math. 17
assentaron sobre la cathedra de Moyses: mas razon vuio
de autorizar a su espesa la yglesia Christiana. De aqui se
cōuencē los soberuios herejes: q presumē hазerse juezes /

Dell libro.

- I. Cor. 2. **S**u juez: q es la seta y glia catholica: la ql es el juez spiritu al: q ha de juzgar todas las cosas: y de ninguno ha d ser juzgado. Por cierto q el q bié lo mirare: vera quata sea la in-justicia d los soberuios: q cōfiando en vnas pocas de letri llas mal sabidas y peor entedidas: presumē q tar la obediēcia ala y glia q es el juez: q puso dios de su mano: y hazer se assi misinos juezes d si y delos otros. Porq por muchas sophisticas y apparettes razones q traygā: pa colorear la singularida d excelecia: q vltimadamēte pretēden so color de zelo euāgelico: no puarā: q es razon q tar el credito ala seta y glia catholica: q es el juez vniuersal d todos los fies les: q enesta vida caminā: y q sele dē a ellos. Los qles no solamēte no tienen autoridad de juzgar: mas porel mismo caso q se queren hazer juezes: y euāgelizar fuera delo q euan geliza la seta y glia catholica: son dscmulgados y anatbe matizados: y por consiguēte como miēbros dasiados estan apartados d la cōgregaciō dela. S. y glia catholica. La ql avn q por parte delos cuerpos q tienen sus miēbros: es visi ble y corporea: enlo q toca a su ppio ser spūal: es la seta y glia invisible: porq quanto al ser spūal q tiene: es incorpo rea: y por consiguēte ha de ser creyda: assi como qualqera d los otros articulos: cōforme alo q enel credo dezimo. Credo sancta ecclesiā catholica. Credo la seta y glia catholica. Pues cierto es q lo q se cree: no se ha d examinar ni reglar porel parecer bñano de hōbres: y en especial d hōbres hereticos: los quales porel mismo caso q son hereticos: son y gnorates: segū aqllo q dixo Esayas. Sino creyerdes: no entereys. La justicia d dios viene sobre estos: q presumē euā gelizar cōtra lo q euāgeliza la seta y glia catholica: q antes q los angeles los entre saquē de en medio dlos buenos en el juyzio final: porq ellos son los peces malos d la lagena: ellos se apartā en cōuēticulos: dogmatizādo la Diabolozgia: q les administra su padre el diablo. Si como mādo di os enel Deuteronomio. Quel q no obedeciesse ala deter minaciō dela y glia: muriese luego porello: porq escarmen cassen los otros: las dos Alemanias ruiserā tenido la vige
- Bala. I.
- Esa. 7.
- math. 13
- Den. 17

lia y el zelo dela casa de dios: q̄ zelosissimamente se ha tenido en España: no vuiera hecho tanto estrago en las aias d los simples la cizania q̄ sembro sathanas. Si cō el zelo que aca se tiene: resistirā en los principios a los heresiarchas: no estragara Lutero a Saxoniam ni Zwinglio a Heluetia / ni Sneppio a Hessoniam ni Decolapadio a los Basilisceos: ni Dionisio Ulmēse a los Fracfordianos: ni Baucio a los Euormaciēses: ni Georgioposler a los Moreberga: ni Rotenacker a los Ulmēses: ni Carolstadio anduuiera como flomade de vnas partes en otras: derramādo la pōcoña Lerneia; cō otros diabologos sustitutos dela serpiente: q̄ engaño a n̄os primeros padres. Mas por mucho q̄ an de suelto el diablo: no ha de preualecer contra la vñidad de la sc̄ia y gl̄ia catolica. Porq̄ la se forma da cō caridad ele uada cō esperāça es el fundamēto macizo en q̄ estriba: contra la q̄l no hualecerá las puertas d̄l infierno: q̄ sō los pecados e culpas q̄ obligā ala pena ppetua. Todos los miébros destas yglia son los hōbres humildes: q̄ son los pequeñitos q̄ hā de entrar en el reyno del cielo: los q̄les a manera dlos niños q̄ llorā por la ausencia de sus madres: no se hallā sin esta yglia. A ella clamā q̄ los acorga: como lloran los niños: basta q̄ sus madres los tomā. A ella sospirā gimiēdo y llorādo en este valle de lagrimas. A ella se encomiēdan: pa q̄ ella los reciba e los encomiēde ala sc̄issima trinidad: q̄ es vna essencia diuina: e a los meritos dela sacratissima passiō de n̄o redētor ieu xp̄o: e ala intercessiō dela piētissima virgē maria: madre d̄ios e señora n̄a: cō todos los s̄ctos dla corte del cielo: pa q̄ exerceitādo se enesta vida en la virtud dela se esperāça y caridad: salgā victoriosos bla p̄lea. Porq̄ partiēdo desta vida cō grā: se trasladē éla yglia triūphante del cielo por gloria.

math. 18

Fue impressa la presente obra en la imperial ciudad de Toledo en casa de Juā de Alcalá.
 Acabose a. xxviii. dias del mes de Febrero. Año
 de mil e quinientos e quarēta años.

Addressed
to Mr. Wm. C.

UVA. BHSC. IyR_233

UVIA. BHSC. LyR_233

UVA. BHSC. LyR 233







ГИА ВНС С. 122

VANEGRAS
DIFERENCIA
DE LIBROS

Biblioteca de Santa Cruz

IyR 233