

# El impacto actual y futuro del “islam político” del Magreb noroccidental sobre España: una aproximación

## The current and future impact of north-western Maghreb "political Islam" on Spain: an approximation

---

MONSSEF YOUSSEF

Asociación Argiak

URTATZA AUZOA 26-2 DR LEGAZPIA 20230

monssef.youssef@irse-ebi.org

ORCID: 0000-0001-5080-9797

06-06-2022/12-09-2022

Cómo citar: Youssef, M. 2022. “El impacto actual y futuro del “islam político” del magreb noroccidental sobre España: una aproximación”, *Journal of the Sociology and Theory of Religion*, 15 (2023): 57-77

DOI: <https://doi.org/10.24197/jstr.1.2023.57-77>

---

**Resumen:** El presente artículo trata de enfocar el fenómeno político llamado “islam político”, su nacimiento y evolución en el Magreb noroccidental (Marruecos, Argelia, y Túnez), analizando las sus fuentes ideológicas, con el fin de crear un estado de la cuestión de su impacto actual, así como una previsión del futuro, en España. Se analizará, en particular, el desarrollo del islam político y su instrumentalización por parte tanto de partidos como asociaciones, y también el Estado de Marruecos, en el contexto de la política interior de los países citados. Posteriormente, se enfocará el fenómeno de la instrumentalización de la migración en relación con la identidad política musulmana en España en comparación a otros vecinos europeos. Finalmente, se presentará el impacto actual, y sobre todo, las posibilidades futuras del islam político como un factor de decisión en la configuración de gobiernos de distinto nivel en España.

**Palabras clave:** islamismo, Hermanos Musulmanes, Marruecos, Túnez, Argelia, inmigrantes, identidad musulmana.

**Abstract:** This article focuses on the political phenomenon known as 'political Islam', its birth and evolution in the north-western Maghreb (Morocco, Algeria, and Tunisia), analysing its ideological sources, with the aim of creating a state of the question of its current impact, as well as a forecast for the future, in Spain. In particular, the development of political Islam and its instrumentalisation by parties and associations, as well as the Moroccan state, will be analysed in the context of the domestic politics of these countries. Subsequently, it will focus on the phenomenon of the instrumentalisation of migration in relation to Muslim political identity in Spain in comparison to other European neighbours. Finally, the current impact and, above all, the future possibilities of political Islam as a decision-making factor in the configuration of governments at different levels in Spain will be presented.

**Keywords:** Islamism, Muslim Brotherhood, Morocco, Tunisia, Algeria, immigrants, Muslim identity.

---

## 1. INTRODUCCIÓN

El sintagma “islam político” puede entenderse como una paradoja, considerando que los países donde el islamismo político se ha desarrollado en la última década, no lo ha hecho en contra de comunidades no islámicas. Por otro lado, ese mismo concepto de “islam político”, en Europa, se podría ver igualmente como paradójico por naturaleza, al estar tan asentada la cultura laica en los Estados europeos.

Sin embargo, y teniendo cada caso particularidades, existe una base etiológica común para todos los fenómenos políticos que se engloban en el término. Desde los fundamentos de la religión, se entiende que la política es inseparable de la propia religión, como indica el Corán (libro sagrado del islam) así como la Sunna. Ambos no son sólo una guía de práctica religiosa, sino que contienen preceptos relativos a la convivencia social y la gobernanza, existiendo, además, un vínculo entre quien ostenta el poder y la divinidad. En otros términos, la autoridad es representante de poder divino en la tierra, como dicta el Corán en su sura 4, An-nisae, verso 59:

¡Oh creyentes! Obedeced a Ala, obedeced al enviado y a aquellos de vosotros que tengan autoridad. Y si discutís por algo, referidlo a Allah y al enviado, si es que creéis en Allah y en el último Día (Corán, 2017: 82).

Analizando los logros de la narrativa islamista, se hace evidente que se ve que estos se deben a los principios islámicos de igualdad social y económica. Normalmente, el islamismo gestiona numerosas asociaciones que se dedican a actividades de bondad y ayuda social (Del Miño, 2011: 33-51), con el fin de obtener influencia que pase a significar poder político.

Además, una de las principales fuentes de ingresos de los grupos islamistas es el Azaque o “Zakat”, uno de los cinco pilares del islam, y que constituye una suerte de impuesto sobre la renta de un 2,5% sobre la riqueza, que todo musulmán debe pagar si supera un mínimo, el *nisab* (Islamic Relief, 2021). La otra gran fuente son las donaciones de fieles o simpatizantes políticos, y ambas formas de ingreso han sido fundamentales en la organización del islamismo político en países como Marruecos o Egipto.

Esto, unido a las persecuciones que grupos como Hermanos Musulmanes han vivido, hace del islamismo político una ideología fuertemente anti-institucionalista.

## 2. MATERIALES Y MÉTODOS

En el presente artículo pretende desarrollar un contenido exploratorio en torno al nacimiento y evolución del islam político en el norte del Magreb, en relación con la influencia política de dicha corriente en sus sistemas políticos correspondientes, y, finalmente, las posibles perspectivas de desarrollo de un islam político, presente y futuro, en España, con breves referencias a otros casos europeos.

Para ello, recurriremos al estudio de caso en Marruecos, Túnez, y Argelia, además de España además del análisis de casos. Se abordará el nacimiento del islam político en Marruecos, Argelia y Túnez, sus instituciones representativas principales, y su posible relación con la población que ha migrado a Europa.

Por tanto, el objetivo del artículo es explicar si se están creando factores vinculados al islam político de Argelia, Marruecos, y Túnez, que puedan generar dinámicas políticas islamistas en España, y si esto debe ocurrir forzosamente.

Recurriremos como marco teórico a dos definiciones complementarias del término “islamismo” o “islam político”, que se usarán indistintamente en este artículo.

Izquierdo Brichs (2019), aúna dos definiciones de “islamismo” a partir de Gómez (2009/2019) y Denouex (2002). Se puede definir como un:

“Conjunto de proyectos ideológicos de carácter político cuyo paradigma de legitimación es islámico (...). [E]l término sirve para caracterizar una panoplia de discursos y tipos de activismo que tienen en común la reivindicación de la charia como eje jurídico del sistema estatal y la independencia del discurso religioso de sus detentadores tradicionales (ulemas, alfaquíes, imames). El islamismo, los islamismos, recorren el arco que va de las propuestas políticamente pluralistas y teológicamente inclusivas a los modelos autocráticos y excluyentes” (Izquierdo Brichs 2019: 12; Gómez 2009/2019: 165).

La segunda definición posible señala:

“El islamismo es una forma de instrumentalización del islam por individuos, grupos y organizaciones que persiguen objetivos políticos. Proporciona respuestas políticas a los desafíos de la sociedad actual imaginando un futuro cuyas bases se apoyan en la reapropiación y reinención de conceptos tomados de la tradición islámica”. Más allá de las definiciones, es importante retener que

(...) hay una gran diversidad de islamismos que se desarrollan de forma distinta en contextos diferentes, y con idearios y estrategias no coincidentes” (Izquierdo Brichs 2019: 12; Denoeux 2002: 61).

### 3. EL ISLAM POLÍTICO EN NORTE DE ÁFRICA: NACIMIENTO Y EXPANSIÓN

El siglo XX estuvo marcado por diversos movimientos políticos basados en fundamentos religiosos, como la revolución islamita chiita en el Reino (hoy República Islámica) de Irán, o el movimiento de los Hermanos Musulmanes (sunní) en la región de Oriente Próximo.

Especial importancia ganó entre estos el caso de Egipto, debido al enfrentamiento con el régimen, dirigido por militares, gracias a lo que acabó por constituir un ejemplo a seguir para los otros grupos islamistas aspirantes al poder en el Norte de África. La organización de los Hermanos Musulmanes nació en Egipto en 1928, y aunque sus actividades han sido relacionadas con el terrorismo de Al-Qaeda y se han dado en la marginación política durante décadas, protagonizaron el paroxismo del islamismo no-yihadista tras derrocar al régimen de Hosni Mubarak en el año 2011 y presidir Egipto de la mano de Mohamed Morsi (y el partido Libertad y Justicia) hasta el golpe de Estado de Al-Sisi en el año 2013.

La relación entre los representantes del “islam político” en la región de Oriente Próximo y el Norte de África con los de Egipto ha quedado constatada en numerosas ocasiones (Alsoudi 2015; Ibrecht y Wegner 2006: 124-130; Bañon 2012: 52-57; Castaño Riaño 2013).

Así, los Hermanos Musulmanes de Egipto han sido una fuente ideológica vitar para el islamismo político internacional. Gracias a su influencia, como organización (ejemplo y fuente de financiación), así como inspiración ideológica mediante autores islamistas, han podido desarrollarse organizaciones como el Partido de Justicia y Desarrollo (en adelante, PJD), como partido representador de los movimientos islamistas en Marruecos, el Frente Islámico de Salvación (FIS) en Argelia, o *Ennahda* en Túnez.

El auge político y social de estas organizaciones, empero, ha sido fuente de preocupación para las élites políticas y la opinión pública de los países árabes. Y si bien esto ya era así antes del inicio de la “Primavera Árabe”, se convertiría en una amenaza real al coincidir su auge con momentos políticos de tensión y crisis (Izquierdo Brichs 2011: 11-32).

### 3.1. Argelia

Argelia es un país tradicionalmente influenciado por Egipto a nivel diplomático, político, económico y cultural, siendo la influencia política la más destacada entre los dos regímenes de orientación socialista apoyados por el frente comunista. Argelia durante su guerra de independencia, recibió un importante apoyo militar y logístico por parte de Egipto de Gamal Abdel Nasser.

El régimen argelino devolvió la ayuda recibida a Egipto ofreciéndole ayuda económica y militar, la primera tras la derrota de Egipto en la guerra de 1967 contra Israel, mientras que la militar se cristalizó (además de, también, financiación económica) en su participación en la guerra de 1973 (Guerra de Yom Kipur).

El acercamiento entre los dos regímenes produjo otro acercamiento paralelo a nivel político islamista (Servicio de Información de Estado de Egipto 2021). Los islamistas de Argelia se alimentaron ideológicamente de los islamistas de Egipto (Roy 1992:78-89). De esa influencia nació el Frente Islámico de Salvación.

La llegada al poder del FIS en Argelia se dio tras las protestas que comenzaron en el país durante los años 80. Su primera muestra de fuerza fueron unos buenos resultados en las elecciones municipales de 1990, donde consiguieron el 54,3 % de los votos. Sin embargo, es en las elecciones legislativas de 1991 donde triunfarían, ya que, en primera vuelta, los islamistas se hicieron con el 47.27 % del voto frente un 23,38% del Frente de Liberación Nacional. Ello implicó un claro apoyo de los votantes a la formación islamista, como una alternativa con capacidad del cambio político (Ageron 1991: 52), en la línea de los Hermanos Musulmanes de Egipto.

Asimismo, tras el golpe de estado de los militares para evitar la segunda vuelta de las elecciones y perder así el poder, el FIS de Argelia fue prohibido y sus dirigentes encarcelados. La respuesta FIS al golpe de estado se transformó en la creación de una organización armada bajo nombre del “Ejército Islámico de Salvación” (EIS).

Prohibir la participación de los partidos de ideología islámica en la vida política tras los resultados vistos, motivó a la expansión del rencor contra el estado militar y a acudir a la violencia bajo lema de la yihad, lo que llevaría al país a una guerra civil (García 1998: 51-96), que acabaría en 1999. La escala de la violencia y la inestabilidad causaron grandes pérdidas al país, y

hasta día de hoy está prohibida cualquier presentación del islam político en Argelia.

Argelia fue una excepción durante las revueltas de la “Primavera Árabe”, dado el poco tiempo transcurrido desde el fin formal de la guerra civil y la década de 2010. Sin embargo, durante los últimos años, existió un movimiento contestatario ante el régimen de Buteflika en el que el islamismo puede infiltrarse para instrumentalizarlo a su favor, posibilidad que ya ha sido avistada por observadores argelinos y europeos durante las protestas (Ghanem 2019: 1).

### 3.2. Túnez

En Túnez, la institución que más ha representado al islam político ha sido el Partido *Ennahda* (“Partido del Renacimiento”), conocido, también como simplemente *Ennahda*. Éste fue perseguido como movimiento político desde su fundación en los años 80, hasta su legalización tras la caída de régimen dictatorial y huida del presidente Zine El Abidine Ben Ali al extranjero en 2011, en el contexto de la Primavera Árabe.

Ya como partido legalizado, *Ennahda* ganó las primeras elecciones democráticas del país -las constituyentes-, y quedó segundo en las elecciones legislativas de 2014, y de nuevo el primero en las de 2019. Sin embargo, su apoyo electoral ha caído con cada elección tal como los reflejan los resultados en la Tabla 1.

Tabla 1. Resultados electorales de *Ennahda* en Túnez

Elecciones	Posición	Votos	Escaños
2011	1°	1.501.320	89/217
2014	2°	947.014	69/217
2019	1°	561.132	52/217

Fuente: Elaboración propia.

*Ennahda* es el partido islamita más moderado de los que representan el islam político (Worth 2016: 198). *Ennahda* admite una cercanía con los Hermanos Musulmanes de Egipto y de Turquía, pero si observamos su forma de gobernar se puede decir que coincide más con Hermanos Musulmanes de Turquía (el Partido de la Justicia y el Desarrollo de Turquía, partido del presidente Erdoğan) que, con los Hermanos Musulmanes de Egipto, aunque

todos los analistas coinciden que el origen ideológico del islam político en Túnez ha sido el Egipto de los Hermanos Musulmanes (Worth, Robert F. 2016: 198)

Los resultados obtenidos reflejan la crisis de valores islamistas del partido. Tras ganar las elecciones de 2011, y como un paso de acercamiento a los votantes laicos y los partidos progresistas, *Ennahda* (i) renunció a implantar la Charia, (ii) prometió fomentar la libertad religiosa y la igualdad en derechos entre hombre y mujeres, y (iii) prometió trabajar para crear una Constitución democrática en un plazo máximo de un año (López Fernández 2017:11).

Pero las declaraciones realizadas en campaña electoral, y las realizadas ante sus fieles, indican que el partido emplea la ambigüedad en su discurso o un desnivel en la radicalización de sus miembros, o bien o una crisis ideológica interna. Muestra de ello son las declaraciones del “número dos” del partido, Hamadi Jebali: “Estamos en un momento histórico, divino, entramos en el ciclo de una nueva civilización bajo la égida del sexto califato”, así como las de la diputada Souad Abderrahim: “Las madres solteras no deben gozar de derechos mientras no se casen” (López Fernández 2017: 11).

Aun con todo, el partido islamista tunecino es el que mejor posición tiene hoy en día en términos de representación y apoyo, de entre las experiencias islamistas del norte de África y del mundo árabe, ya que es el único que aún permanece en poder.

Sin embargo, la encarcelación del candidato en segunda posición en las elecciones de 2019 (y favorito en las encuestas), Nabil Karoui (France 24, 2019), podrían indicar una futura tendencia a la persecución política de opositores.

### 3.3. Marruecos

El caso de marruecos es algo más parecido al caso tunecino que al argelino, aunque el islam político en Marruecos es muy variado tanto en el ámbito ideológicas como en su representación institucional. Esto se debe a que hay diversos partidos y movimientos islamistas, más o menos extremistas en sus postulados, y diferentes en torno a su posición frente a la monarquía alauí.

En 1967, Abdelkarim al-Khattib fundó el Partido de la Justicia y el Desarrollo marroquí después de abandonar el partido “*Movimiento Popular*” o *Alharak Ashábia*, de ideología islamista conservadora.

Por otro lado, Justicia y Caridad, o *Al Adl Wa Al Ihssane*, es un movimiento islamista fundado por el islamista Abdessalam Yassin en los años

70, cuyos seguidores se estiman en alrededor de un millón, distribuidos, entre las ciudades y pueblos del norte y de oeste de Marruecos, con especial arraigo en los pueblos (Spiegel 2011). La ideología religiosa del movimiento se inspira en las ideas de los principales pensadores y líderes religiosos de los Hermanos Musulmanes, como Hasan al-Banna y Sayyid Qutb (García 1998: 51-96).

En 1992, Yassin, al no poder crear el Partido de la Renovación Nacional por parte del movimiento de *“Reforma y Renovación”* o *Jamaat-e-islami*, contactó con Al-Khattib con fin de formar una alianza política. Este último puso tres condiciones para unirse con el movimiento islamista: (i) islam como base de cada acción; (ii) reconocimiento de la monarquía constitucional y; (iii) renuncia al uso de la violencia.

En 1996 se celebró una Asamblea General Extraordinaria para que se unieran formalmente a la Junta General del partido los líderes religiosos. Desde entonces comienza el periodo, que dura hasta la actualidad, en el que el Partido de la Justicia y el Desarrollo recibe la clasificación de partido islamista, y principal representación del islam político en Marruecos.

En mismo año se llevó a cabo la unión entre dos movimientos religiosos: la *“Liga del Futuro Islamista”* o Ligue de l'avenir islamique, y *“Reforma y Renovación”*, o Réforme et renouveau, que darían lugar al *“Movimiento de Unificación y la Reforma”*, *Attawhid Wal Islah*, o Mouvement de l'unicité et de la réforme (MUR). Éste tiene dos funciones: En primer lugar, hace de “puente” entre el Partido de la Justicia y el Desarrollo (plenamente institucional) y sus bases sociales, y, en segundo lugar, funciona como un “regulador” ideológico del partido.

#### **4. LA COMUNIDAD MUSULMANA EL PRINCIPAL FUENTE DE IMPACTO DEL ISLAM POLÍTICO EN ESPAÑA Y EUROPA**

La comunidad musulmana europea, mayormente está compuesta por los inmigrantes que llegan a Europa desde el norte de África, especialmente de los países del Magreb occidental, siendo el principal origen de inmigración en Europa si se los analiza como una unidad.

La cifra total de inmigración ilegal en el año 2020 por parte de los tres países norteafricanos del Magreb supuso el 34,8% del total. Concretamente, Túnez implicó un 10,5%, Argelia un 10,6%, y Marruecos un 13,7%, mientras que Siria ocupó el primer puesto con un 17,3%, debido a su guerra civil (Comisión Europea 2020). Sin embargo, en circunstancias migratorias normales, el mayor porcentaje de inmigración musulmana es el de Marruecos.

Tradicionalmente, las “puertas de entrada” hacia Europa han sido España e Italia para los migrantes musulmanes. Sin embargo, debido a los desplazados por los distintos conflictos civiles en Oriente Próximo, y la llegada de refugiados afganos, sirios, o iraquíes, son otros los países más utilizados como vía de entrada a la UE.

Las crisis migratorias no han implicado cambios sociales e ideológicos en las comunidades musulmanas de Europa, teniendo, por tanto, un impacto insignificante en el tejido social del continente. Sin embargo, a nivel de seguridad, sí se generó una alerta y una alta preocupación en los gobiernos de la UE, temiendo la infiltración de yihadistas entre los refugiados.

Este elemento obliga a focalizar la atención en el impacto del islamismo como única influencia ideológico-política de interés en las comunidades musulmanas. Así, esta ideología política no solo se refleja en los países que han vivido las experiencias de la “Primavera Árabe”, sino también en las comunidades musulmanas europeas.

Una de las más desarrolladas, de entre estas, es la compuesta por individuos y organizaciones de las comunidades turcas en Europa, que tienden a apoyar a su país de origen mediante el voto a los partidos que favorecen comercial o diplomáticamente a la Turquía de Erdoğan.

En algunos países, las olas de migración de la última década han alterado la composición demográfica de manera relevante. De hecho, los porcentajes de los inmigrantes (musulmanes y no musulmanes) en algunos países de la UE son suficientes para jugar un gran papel en la política de los mismos: Alemania con un 15,73% del total de la población, Francia con un 12,7%; Reino Unido, 12,63%; Italia, 11,44%; y España, 8,89% según las estadísticas realizadas 2019 y publicados en la página web [statista.com](https://www.statista.com).

De una lectura a medio plazo de estos datos, se deduce claramente que la inmigración juega un papel de cierto peso en actualidad, ya que los partidos políticos intentan ganar el voto inmigrante o, mejor estipulado, el voto de las minorías culturales como la latina y la musulmana, una vez naturalizados.

Sin embargo, se espera una participación directa con la creación de partidos políticos que nazcan desde las minorías culturales, étnicas, o religiosas, como caso del Partido del Renacimiento y Unión de España (PRUNE) (Peña-Ramos 2009; Peña-Ramos y Medina 2011; Medina y Peña-Ramos 2012: 594; Peña-Ramos y Llera, 2013). Según Echeverría (2017), se han creado múltiples partidos de ideología islamista en diferentes países de la UE:

El diario turco Daily Sabah publicó el 7 de marzo pasado una lista de 11 partidos musulmanes europeos “surgidos en un contexto de creciente populismo

e islamofobia”: 3 en Francia (Parti de l’Egalité et de la Justice; Union des musulmans Démocrates de France; Parti des Musulmans Français); 3 en Bulgaria (Democrats for Responsibility, Freedom and Tolerance; Movement for Rights and Freedom; Freedom and Honor People’s Party); 2 en España (Coalición por Melilla; Coalición Caballas); el DENK Party de Holanda (musulmanes de origen turco que obtuvieron tres escaños en las recientes elecciones); New Movement for the Future en Austria (también musulmanes de origen turco); y el Friendship Equality Peace Party en Grecia. La lista es aproximativa, porque ya en lo que a España se refiere no se mencionaban ni el PRUNE ni el Catalunya Omnium creado a finales del 2011. Y tampoco señalaba el Daily Sabah algunos partidos musulmanes cuyas actividades han cesado, como el Islamic Party of Britain activo entre 1989 y 2006; el “Parti Jeunes Musulmans”, activo en Bélgica de 2004 a 2010; y el “Parti Citoyenneté Prospérité” que tuvo su primer congreso en 2003 en Molenbeek, la ciudad belga que es nido de jihadistas, y que cesó sus actividades en 2015 (Echeverría 2017).

Estos intentos de la comunidad musulmana en tener una representación política son un indicador del papel que aspiran a jugar en la política europea en el futuro. Quizás dicha posibilidad quede todavía lejos de darse en España, aunque la constitución de una fuerza política de peso electoral y parlamentario significativo podría acabar creando una posición de “arbitraria” para esta posible formación político. Por posición o formación “arbitraria”, referimos al tipo de partidos pivote cuyo voto determina la gobernabilidad en favor de un partido mayoritario u otro.

La necesidad de una representación política de la comunidad musulmana en Europa, en general, y en España en particular, abre una posible vía de desarrollo para un creciente islam político, que, además, es apoyado desde el exterior, ya que los países del Magreb pretenden exportar su ideología y su experiencia a Europa mediante la comunidad musulmana, en especial Marruecos y Túnez (Cembrero 2011). Una necesidad que crece con la expansión del discurso de inspiración racista y xenófoba por parte de los partidos políticos (Alcalá 2015: 4).

En el caso de nuestro país, desde hace una década, aparece en los debates políticos, particularmente durante las campañas electorales, el uso de la imagen de los inmigrantes por los principales partidos del país. Tanto el Partido Popular como el Partido Socialista han usado la imagen del inmigrante como algo positivo, con el fin de intentar atraer el voto de los “nuevos españoles” que han adquirido la nacionalidad, así como el voto de los votantes favorables a los valores de diversidad y multiculturalidad. También se usa negativamente la imagen del musulmán, cuando se la incluye

en el programa electoral medidas que pueden frenar la llegada de los inmigrantes al país, o se vincula al inmigrante con la delincuencia.

#### **4.1. La politización de la migración por parte del islamismo**

Actualmente, Marruecos le otorga a la inmigración un gran papel en su política exterior e interior, ya que percibe en la misma un factor muy importante a nivel económico, político y cultural. Y para favorecer su reproducción y control sobre la misma, Marruecos ha tomado medidas cuya función es fortalecer los lazos culturales de los descendientes de los inmigrantes con el país de origen.

En 1985 se creó el Programa de Enseñanza de la Lengua Árabe y la Cultura Marroquí (ELACM) en España, después de firmar el Convenio de Cooperación Cultural firmado, el 14 de octubre de 1980, en Rabat, entre el Gobierno de Marruecos y el de España.

En 2012, se firmó otro acuerdo, el Convenio de Asociación Estratégica en materia de Desarrollo y de Cooperación Cultural, Educativa y Deportiva firmado, el 3 de octubre de 2012, en Rabat, entre ambos países. Y como fruto de ellos, en 2019, el número de los alumnos marroquíes que se beneficiaban de este servicio fue de 9.435, destruidos en 12 comunidades autónomas y en 358 centros educativos, según el portal de la embajada de marruecos en España. Desde 1991 la gestión de esta organización quedó en manos de la Fundación Hasan II para los marroquíes residentes en extranjero. Dicha organización destina 85% de sus recursos económicos a empleo de más de 600 profesores en los diferentes países europeos atendiendo una media de 80.130 alumnos al año según el portal de la embajada de reino de marruecos.

Los inmigrantes marroquíes y sus descendientes conservan su nacionalidad originaria, aunque adquieran la nueva nacionalidad en el país de residencia en el extranjero. con la llegada de Mohammed VI al poder se realizó una modificación sustancial en esta materia, permitiéndose a los hijos de mujeres marroquíes la posibilidad de heredar su nacionalidad, aun teniendo hijos con hombres no marroquíes, lo que antes era imposible.

Las medidas descritas, tomadas por Marruecos, se consideraron necesarias para fortalecer el vínculo de los recién nacidos en extranjero. Sin embargo, lo cierto es que esas políticas públicas han beneficiado no solo al conjunto del Estado, sino que especialmente han sido instrumentalizadas por el islamismo de tal forma que es posible infiltrar dentro de las comunidades musulmanas en el extranjero, para cuando sea necesario, individuos que

puedan ejercer roles en planes de contingencia frente a los países donde se encuentran dichas comunidades.

La inmigración por sí sola ha hecho que numerosos inmigrantes marroquíes lleguen al poder en países europeos. Varios ejemplos son: (i) Najat Vallaud-Belkacem, que fue Ministra de los Derechos de las Mujeres y Portavoz del Gobierno francés; (ii) Mounir Mahjoubi, que fue nombrado secretario en el Ministerio de Economías y Finanzas del mismo gobierno; (iii) o Rachida Dati, ministra de Justicia en los dos primeros gobiernos de Nicolás Sarkozy, de mayo de 2007 a junio de 2009.

Estas son casos de políticos que aún conservan conexiones con sus raíces culturales y con su país de origen. Najat y Mounir, de hecho, nacieron en Marruecos. Se ha llegado a señalar la importancia de varias de las mujeres francesas de origen marroquí como un avance feminista y un modelo de éxito para las comunidades islámicas, que, además, refuerza la alianza entre Marruecos y Francia (Monitor de Oriente 2016).

La llegada al poder del PJD en 2012 y 2013 (con los gobiernos de Benkiran I y II) implicaron una importante victoria para el islamismo en Marruecos. En ambos gobiernos, el papel de la inmigración ha sido fundamental para su Ministerio de Asuntos Extranjeros (des Affaires étrangères et de la Coopération), existiendo en el primer periodo un ministro delegado para los marroquíes residentes en el extranjero (Ministre délégué aux Marocains résidant à l'étranger).

Estos gobiernos crearon varios servicios sociales en los diferentes consulados que tenemos en nuestro país, así como un programa de becas para estudiantes con nacionalidad de Marruecos (Embajada de Marruecos 2021). Como fruto de este esfuerzo las remesas de los marroquíes de España han crecido un 33%, 766 millones en año 2019 a 1022 millones de euros en 2020 (López 2021).

Desde diferentes consulados, la monarquía Alauí estrecha labores de cooperación con diferentes asociaciones religiosas y culturales que existen en España, estén dirigidas por marroquíes, o españoles con origen marroquí. En este sentido, Marruecos ha creado un registro de asociaciones propio, con el fin de facilitar la comunicación con la comunidad marroquí en España, así como para cooperar para desarrollar los lazos culturales y políticos de interés, en especial en lo relativo a posibles eventos y gestación de opinión pública favorables a la posición marroquí en el conflicto de Sahara.

Según el Observatorio Andalusi, hay 1.832 entidades jurídicas, de las cuales 1.762 son “comunidades religiosas”, 21 “asociaciones confesionales”, y 49 “federaciones confesionales”. Estas están destinadas para satisfacer las

necesidades religiosas y de comunidad de los 2.216.513 de musulmanes de España, de entre los cuales, 921.912 son españoles, 864.546 marroquíes, y 66.778 argelinos. Su principal impacto en términos geográficos se da en Ceuta, Melilla, Madrid, Cataluña, Comunidad Valencia, Andalucía y Murcia (Observatorio Andalusi 2021: 2, 6-8, 14).

Al análisis del futuro impacto del “islam político” en España, que ejerce un rol tanto de gobierno como de oposición en la vecina Marruecos debe añadirse diversas actividades consulares dirigidas por Justicia y Caridad para influir en organizaciones españolas. Entre ellas, destacan la Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas (en adelante, FEERI), la Comisión Islámica de España (en adelante, CIE), o la Federación Islámica del País Vasco (Fivasco), que manifiestan lealtad a la organización representante del islamismo más radical marroquí, preocupando a la comunidad e inteligencia española (Cembrero 2020).

En las últimas décadas Marruecos ha usado a su favor la migración en su negociación con Europa, y especialmente con nuestro país, lo que ha vivido un paroxismo durante la crisis de Ceuta y Melilla del año 2021 (Martín y Varo, 2021). Esto no es sino una manifestación del uso doloso de la migración cuando el gobierno de Marruecos está en manos del partido islamista PJD.

El empleo de la inmigración en las negociaciones varía en función de las circunstancias. A veces es usada como moneda de cambio cuando Marruecos colabora con la U.E en el control de sus fronteras del sur, o cuando es necesario como un actor estratégico en lucha contra el terrorismo, o incluso un mero gesto de fuerza como el ya citado caso de Ceuta y Melilla de 2021.

Queda fuera de toda duda que la cooperación con el país vecino es fundamental para España, pero ésta no sólo se limita a una relación intergubernamental, sino que también implica influencia cultural, social, y finalmente, política, especialmente mediante la comunidad musulmana que es mayoritariamente de origen marroquí.

## **4.2. La presencia del islam político en la comunidad musulmana de España**

La comunidad marroquí es, actualmente, casi la mitad de la comunidad musulmana de España. Si bien, es cierto que no es una comunidad que se comporte políticamente de forma homogénea. Con todo, según los datos demográficos, se observa que la comunidad musulmana crece mucho más rápido que todas las otras comunidades (Observatorio Andalusi 2021: 7).

Esta alta natalidad de la población migrante sea natural, naturalizada, o residente, contrasta con la tasa de hijos por mujer de España que lleva siendo de las más bajas del mundo desde hace años (Europa Press 2019).

Por tanto, cabe esperar en un futuro no lejano, que dicha población podrá tener un papel político relevante en las elecciones de España, si bien este peso diferiría en función de dos factores: (i) la concentración de la población y el porcentaje que representen del total (Ceuta, Melilla, Valencia, Cataluña); y (ii) el tipo de elecciones, teniendo una mayor facilidad para tener un papel relevante en las elecciones municipales, regionales, europeas (debido a la circunscripción única), y finalmente nacionales.

La jerarquía de esta comunidad está compuesta por organizaciones de carácter religioso como FEERI u otras uniones de identidades religiosas, las cuales votan a unos representantes que componen la CIE. Aparentemente, existe un proceso democrático y representativo entre la comunidad musulmana, cuando, realmente, su sistema adolece de fallas y carencias democráticas muy importantes, lo que puede sentar un peligroso precedente para la organización política futura del islam en España.

Como ejemplificación, expondremos que las Federaciones y Uniones islámicas están creadas por conjuntos de mezquitas y oratorios, y en función de cuantas compongan la organización, varía el peso en los órganos superiores. Es decir, no se sigue un criterio de representatividad, sino de proporcionalidad en función del registro oficial de mezquitas, lo que crea desproporciones entre la realidad social y la representación en las comisiones islámicas de España.

En este contexto, los rivales tradicionales son la Unión de Comunidades Islámicas de España (en adelante, UCIDE) y la citada FEERI. Actualmente, es la primera la que domina el panorama ideológico y político de la representación del “islam político” en España, aunque FEERI también aspira a hacerse con el poder en la CIE. Esta última, FEERI, se presenta como una organización derivada del grupo (ilegal) Justicia y Caridad de Marruecos.

Normalmente esta se opone al régimen del país vecino, y esto fue especialmente importante durante la época de Hassan II, pero con la llegada del “islam político” institucional al poder en Marruecos en 2013, de la mano del PJD, se observa una coexistencia pacífica entre el ejecutivo y la organización islamista.

Así, la coexistencia ha dado lugar a casos de apoyo explícito al PJD en las elecciones generales y municipales marroquíes desde el extranjero. También se ha observado el uso de FEERI para atacar a los activistas antigubernamentales u opositores al islamismo en la propia Marruecos:

Todo vale a la hora de atacar a Aminatou Haidar y, de paso, a Argelia y al Frente Polisario. Marruecos ha echado mano de un instrumento religioso en España y ha recurrido al islam para arremeter contra la activista saharauí en huelga de hambre en Lanzarote y los que, según Rabat, inspiran su reivindicación. La Federación de Española de Entidades Religiosas Islámicas (FEERI) emitió, el martes por la noche, un comunicado en el que asegura que "el comportamiento de Aminatou Haidar" obedece "a motivos políticos y se sitúa en el marco de un complot orquestado por las autoridades argelinas y otros sectores hostiles a Marruecos". El comunicado figuraba en la portada de la web de la agencia de prensa oficial marroquí (Cembrero 2009).

Este caso no deja lugar a duda de que el “islam político” es una influencia poderosa y bien organizada que se organiza en la propia España, actualmente, en función de intereses ligados tanto al islamismo como a la política exterior marroquí. Así, la frontera entre la oposición y el gobierno del PJD es muy permeable cuando se trata del interés general de los islamistas. En definitiva, el caso de FEERI es una muestra de la expansión de la influencia del “islam político” en España.

Otro caso, también de interés y representativo, es el del imám de Logroño repatriado a Egipto a petición de las autoridades de dicho país, por su vinculación con la organización de los Hermanos Musulmanes. El imám era una figura de importancia en la región de norte de España, y presidía la Unión Islámica de Imanes y Guías de España, una organización que le permitía transmitir ideas políticas y su orientación religiosa, así como recaudar fondos desde países del golfo. Se ha llegado a afirmar que “[e]l imam egipcio expulsado recaudó desde Logroño 1,5 millones entre fieles locales y transferencias desde países del Golfo” (ABC 2018), indicándose, además, que habría intentado negociar una salida hacia Turquía, Catar, Nigeria o Malasia, dado que la organización [Hermanos Musulmanes] es considerada terrorista en Egipto (Carrión 2018; La Rioja 2018).

La cónyuge del ex imam de la mezquita del *Al-Ferdaws* de Logroño acusa a las autoridades españolas de ceder ante las presiones del régimen de Egipto, y considera a su marido un preso de político por pertenecer a la oposición egipcia. Llegó, de hecho, a mandar una carta a la reina Leticia para pedir su mediación, ante el peligro que, según ella, se cernía sobre su marido (Carrión 2018). Es decir, la esposa de un actor del islamismo en España, vinculado a los Hermanos Musulmanes egipcios y monarquías del Golfo, se

ha llegado a comunicar directamente con la reina consorte de España. Ello demuestra, de nuevo, la influencia actual del islamismo político en España.

## 5. CONCLUSIONES: PROYECCIÓN FUTURA DEL ISLAM POLÍTICO EN ESPAÑA

El “islam político” se ha asentado como una ideología en crecimiento en los países del Magreb noroccidental. En Argelia, es posible que se de una nueva ola e islamización en las protestas contra Buteflika. En Túnez, *Ennahda* también corre el riesgo de actuar de manera autoritaria si ve su hegemonía política amenazada por otros candidatos y/o partidos. Y finalmente en Marruecos, el islamismo institucional (PJD), aunque ya no disfruta del gobierno del país, y el islamismo social vertebrado a través de grupos como Justicia y Caridad conviven en coexistencia y apoyo mutuo, e intentando instrumentalizar la migración y hacia Europa la identidad islámica en España.

Por otro lado, el islam en nuestro país es una realidad cultural, social, y política, que podría jugar un papel fundamental en la gobernabilidad a nivel de política nacional a medio plazo, y un papel competitivo a largo plazo según el crecimiento demográfico de la población de origen arabo-islámico y su identidad relacionada con el islam (Observatorio Andalusi 2021: 5).

Sin embargo, lo cierto es que ese escenario no tiene por qué darse de manera necesaria, ya que de entre los musulmanes de origen extranjero de nuestro país solo se interesan por la política aquellos que se entiende que son pertenecientes al islam político, es decir, aquellos que están ideologizados, mientras que la comunidad islámica. En general, no tiene un comportamiento político homogéneo.

Basándonos en la historia y experiencia en los países del Magreb del islamismo, se hace evidente que a esta ideología política le faltan instrumentos básicos para poder competir en un escenario político como el español. Unificar la comunidad musulmana para convencerla a votar a único partido en todo el territorio nacional es una tarea virtualmente imposible, salvo en un escenario en el que se presenciara una evidente amenaza para su existencia o sus derechos fundamentales, como se señala a menudo en los discursos de partidos considerados de “ultraderecha” (Piélagó 2021; Carrasco 2018; El Mundo 2011).

Ante un fuerte *input* como puede ser el crecimiento del poder de partidos con discursos xenófobos, los musulmanes de España podrían formar una masa electoral enfocada en un asunto electoral concreto como es la defensa del grupo (conformando un *issue* electoral capitalizable por uno o varios

partidos). La identidad extranjera-islámica sería, por tanto, el factor decisivo para la orientación del voto en los individuos de esta comunidad.

Si un partido, cualquiera fuera su ideología, es capaz de ofrecer en su programa electoral avales sólidos para la conservación de la libertad religiosa y de la multicultural, podrá atraer el voto de los inmigrantes y los “nuevos españoles”, especialmente el voto de los de origen arabo-musulmán.

También podría darse que, a raíz de una polarización política entre españoles de origen y/o fe musulmana, frente a una “pureza española” (se entiende, cristiana o atea, y étnicamente europea), se den las condiciones para el nacimiento de un partido de ideología islamista, sin duda lo que sería un ejemplo claro de islam político en Europa.

Con todo, y como ya hemos señalado, si bien el “islam político” puede manifestarse de varias maneras, organizaciones, y favoreciendo los intereses políticos de marroquíes, es también posible que los partidos que pretendan representar los intereses de los musulmanes españoles se comporten de manera similar a Coalición por Melilla. Es decir, que los votantes musulmanes y sus partidos se comporten como una facción dentro de otro partido, como un partido regionalista, o simplemente, un grupo parlamentario favorecedor de cualquier posible gobierno que actúe según sus intereses, como han actuado durante décadas los partidos nacionalistas catalanes y vascos.

Queda abierta la posibilidad el estudio electoral y social de los distintos grupos islámicos en España, sus relaciones con Marruecos, y sus posibilidades futuras o comportamiento político empírico en los distintos niveles de elecciones en España (municipales, regionales -CCAA), europeas y nacionales).

## BIBLIOGRAFÍA

ABC. 2018, 23 de abril. “Alaa Mohamed Said, una amenaza para la seguridad nacional”, *ABC*. Recuperado de: [https://www.abc.es/espana/abci-alaamohamed-said-amenaza-para-seguridad-nacional-201804230310\\_noticia.html](https://www.abc.es/espana/abci-alaamohamed-said-amenaza-para-seguridad-nacional-201804230310_noticia.html)

AGERON, Charles-Robert. *Modern Algeria: A History from 1830 to the Present*, trans. Michael Brett (Trenton, NJ: Africa World Press, 1991), 1991, vol. 52.

Alcalá, C. Q. 2015. “La labor del Tribunal Europeo de Derechos Humanos en torno al discurso de odio en los partidos políticos: coincidencias y contradicciones

- con la jurisprudencia española”. *Revista electrónica de estudios internacionales (REEI)*, (30), 4.
- Alsoudi, A. 2015. “The impact of the Arab Spring on the political future of the Muslim Brotherhood in the Middle East: Jordan as a case study”. *Middle East Review of International Affairs (Online)*, 19(3), 41.
- Bañon, L. 2012. “Salafistas y Hermanos Musulmanes: la toma del poder por el islamismo político”. *Pasajes*, (39), 52-65.
- Carrasco, L. 2018, 27 de febrero. “El Consejo de Europa pone a Albiol como ejemplo del discurso racista y xenófobo que incita al odio”. *Infolibre*. Recuperado de: [https://www.infolibre.es/politica/consejo-europa-pone-albiol-ejemplo-discurso-racista-xenofobo-incita-odio\\_1\\_1153255.html](https://www.infolibre.es/politica/consejo-europa-pone-albiol-ejemplo-discurso-racista-xenofobo-incita-odio_1_1153255.html)
- Carrión, F. 2018, 24 de septiembre. “El imam de Logroño, de la expulsión exprés en España a una cárcel egipcia”, *El Mundo*. Recuperado de: <https://www.elmundo.es/espana/2018/09/24/5ba7b4fd46163f20468b4669.html>
- Castaño Riaño, S. 2013. “El movimiento internacional de los Hermanos Musulmanes”. *Revista de Estudios Internacionales Mediterráneos*.
- Gómez, L. 2009/2019. *Diccionario de islam e islamismo*. Trotta.
- Cembrero, I. 2009, 10 de diciembre. “Marruecos utiliza a los musulmanes de España para atacar a la activista y a Argelia”, *El País*. Recuperado de [https://elpais.com/diario/2009/12/10/espana/1260399607\\_850215.html](https://elpais.com/diario/2009/12/10/espana/1260399607_850215.html)
- Cembrero, I. 2011. “Marruecos utiliza la religión para controlar a sus inmigrantes en España”. *El País*. Recuperado de: [https://elpais.com/diario/2011/08/02/espana/1312236001\\_850215.html](https://elpais.com/diario/2011/08/02/espana/1312236001_850215.html)
- Cembrero, I. 2020, 17 de julio. “Justicia y el CNI se resignan a que el islam en España siga en manos de exiliados árabes”. *El Confidencial*. Recuperado de: [https://www.elconfidencial.com/espana/2020-07-17/islam-espana-rebelion-marroques-arabes-oriente-proximo\\_2687404/](https://www.elconfidencial.com/espana/2020-07-17/islam-espana-rebelion-marroques-arabes-oriente-proximo_2687404/)
- Comisión Europea. 2020. “Estadísticas sobre la migración a Europa”. *Europa.eu*. Recuperado de: [https://ec.europa.eu/info/strategy/priorities-2019-2024/promoting-our-european-way-life/statistics-migration-europe\\_es#developmentsin20192018](https://ec.europa.eu/info/strategy/priorities-2019-2024/promoting-our-european-way-life/statistics-migration-europe_es#developmentsin20192018)

- Corán. 2017. Cortés, J. (Trad.). Nueva Delhi. Goodword Borks.
- Del Miño, P. G. 2011. “El movimiento islamista en Marruecos: Entre la institucionalización y el asociacionismo”. *Revista CIDOB d'afers internacionals*, núm. 93-94, pp. 33-51.
- Denoeux, G. 2002. “The forgotten swamp: navigating political Islam”. *Middle East Policy*, 9 (2), 56.
- Echeverría, R. 2017, 27 de marzo. “Partidos políticos musulmanes en Europa”, en *CIDAF-UCM*. Recuperado de: <https://cidafucm.es/partidos-politicos-musulmanes-en-europa-por-ramon-echeverria>
- El Mundo. 2011, 8 de mayo. “El racismo entra en campaña”, Recuperado de: <https://www.elmundo.es/elmundo/2011/05/08/barcelona/1304845837.html>
- Embajada de Marruecos. 2021. “Estudiantes Marroquíes en España”, *embajada-marruecos.es*. Recuperado de: <http://www.embajada-marruecos.es/category/noticias-estudiantes-marroquies-en-espana/>
- Europa Press. 2019, 12 de marzo. “España tiene la segunda tasa de fertilidad más baja de Europa y las madres primerizas más mayores”, *El Economista*. Recuperado de: <https://www.economista.es/economia/noticias/9756090/03/19/Espana-tiene-la-segunda-tasa-de-fertilidad-mas-baja-de-Europa-y-las-madres-primerizas-mas-mayores-.html>
- France 24. 2019. “Arrestan a Nabil Karoui, el candidato presidencial más popular de Túnez”. Recuperado de: <https://www.france24.com/es/20190823-tunez-nabil-karoui-candidato-presidencial>
- García, L. G. 1998. “El islamismo en Marruecos”. *CESEDEN- Boletín de Información*, (253), 51-96.
- Ghanem, D. 2019. *The Shifting Foundations of Political Islam in Algeria*. Carnegie Endowment for International Peace.
- Islamic Relief. 2021. “Zakat”. Recuperado de: <https://www.islamic-relief.es/que-hacemos/zakat/>
- Izquierdo Brichs, F. 2011. “Islam político en el siglo XXI”. *Revista CIDOB d'afers internacionals*, núm. 93-94, pp. 11-32.

- La Rioja. 2018, 14 de junio. “El imam radical de Logroño acaba detenido en Egipto tras ser expulsado de España”. *Diario La Rioja*. Recuperado de: <https://www.larioja.com/la-rioja/detenido-egipto-imam-20180613004823-ntvo.html>
- lbrecht, H., y Wegner, E. 2006. “Autocrats and Islamists: Contenders and containment in Egypt and Morocco”. *Journal of North African Studies*, 11(2), 123-141.
- López Fernández, T. (2017). “Qué fue de la Primavera Árabe: de la euforia a la indiferencia mediática”. Trabajo de Fin de Máster, *Universidad de Santiago de Compostela*. Recuperado de: <https://minerva.usc.es/xmlui/bitstream/handle/10347/16113/L%20Fernandez%20Tamara.pdf?sequence=1&isAllowed=y>
- López, D. 2021, 17 de septiembre. “España dispara un 33% el envío de remesas a Marruecos en la pandemia”, *El País*. Recuperado de: [https://cincodias.elpais.com/cincodias/2021/09/17/economia/1631878233\\_540537.html](https://cincodias.elpais.com/cincodias/2021/09/17/economia/1631878233_540537.html)
- Martín, M., y Vago, L. J. 2021, 18 de mayo. “El Ejército se despliega para controlar Ceuta tras la entrada de más de 8.000 inmigrantes”, *El País*. Recuperado de: <https://elpais.com/espana/2021-05-18/el-ejercito-se-despliega-para-controlar-las-calles-de-ceuta-tras-la-entrada-de-5000-inmigrantes.html>
- Medina, I. y Peña-Ramos, J. A. 2012. Musulmanes y Política: Las comunidades islámicas como grupos de interés religioso. *Política y Sociedad*, 49:3:591-608.
- Meneses, R. 2011. “La exclusión del islam político en Argelia”. *Revista CIDOB d’Afers Internacionals*, núm. 93-94, pp. 73-88.
- Monitor de Oriente. 2016, 1 de abril. “Mujeres árabes en la cima de los gobiernos europeos”. Recuperado de: <https://www.monitordeoriente.com/20160401-mujeres-arabes-en-la-cima-de-los-gobiernos-europeos/>
- Observatorio Andalusí. 2021. *Estudio demográfico de la población musulmana*. Unión de Comunidades Islámicas de España. Recuperado de: <http://observatorio.hispanomuslim.es/estademograf.pdf>
- Peña-Ramos, J. A. 2009. Hacia la articulación política del islam en España. Una primera aproximación a Renacimiento y Unión. *Gazeta de Antropología*, Nº25.

- Peña-Ramos, J. A. y Medina, I. 2011. Interpreting muslim religious interest groups in Spain: Frames, Organisation and Influence. *Journal of US-China Public Administration*, 8:4:287-400.
- Peña-Ramos, J. A. y Llera Ramo, F. J. 2013. El impacto del Partido Renacimiento y Unión de España en el proceso de articulación sociopolítica de los musulmanes en España. *Debates*, 7:2:137-158.
- Piélago, Á. 2021, 22 de abril. “Ni menor ni inmigrante ni en España: la foto del cartel de Vox se la hizo un joven a un amigo en Bangladesh”, *El diario*. Recuperado de: [https://www.eldiario.es/sociedad/autor-imagen-cartel-vox-foto-amigo-doloroso-utilice-faltar-respeto-ninos-migrantes\\_1\\_7848676.html](https://www.eldiario.es/sociedad/autor-imagen-cartel-vox-foto-amigo-doloroso-utilice-faltar-respeto-ninos-migrantes_1_7848676.html)
- Roy, O. 1992. “Le néofondamentalisme: des frères musulmans au fils algérien”. *Esprit (1940-)*, 78-89.
- Servicio de Información de Estado de Egipto. 2021. “Egipto y Argelia”, *africa.sis.gov.eg*. Recuperado de: <https://africa.sis.gov.eg/espa%C3%B1ol/egipto-y-%C3%A1frica/argelia/egipto-y-argelia/>
- Spiegel, A. 2011, 13 de junio. “The Unknown Moroccan Islamists”. *Foreign Policy*, 13(06).
- Wickham, C. R. 2015. *The Muslim Brotherhood*. Princeton University Press.
- Worth, Robert F. (2016). *A Rage for Order: The Middle East in Turmoil, from Tahrir Square to ISIS*. Pan Macmillan. p. 198. Consultado el 31 de julio de 2016.