UVA. BHSC. IyR_078

BIBLIOTECA
DE LA UNIVERSIDAD DE VALLADOLID.
Estante n.º
Tabla
Número

UVA. BHSC. LyR_078

UVA. BHSC. IyR_078

UVA. BHSC. IyR_078

es dela libreria des. Bto. el real de Valladolid.

C. 45 est. L. 162

Regimiento de
Los Principes

UVA. BHSC. IyR_078

[redacted]

Pondet ad vsum

Pertenece a S.t D.to de Vttd

Dicome le [redacted]

Vale. 1 Q. Rs

UVA. BHSC. IyR_078

A Loor de dios todo poderoso ⁊ dela biẽ auenturada Virgen sin manzilla sancta Maria su madre. Comiença el libro intitulado Regimiẽto de principes. Fecho y ordenado por Don fray Gil de Roma dela orden de sãt Agustin. E fizolo trasladar de latin en romãce dõ Bernardo obispo de Osma: por honrra ⁊ enseñamiento del muy noble infante don Pedro: fijo primero heredero del muy alto ⁊ muy noble Don Alfõso: Rey de Castilla de Toledo de Leon. ⁊c̃.

Primero q̃ otra cosa diga. Esta es la carta que ẽbio el dicho fray Gil al muy noble Infãte p̃mogenito don Felipe heredero del reyno de Francia. a cuyo ruego el cõpuso este libro delos dichos delos philosophos: ⁊ principal mẽte de Aristoteles. La qual es esta que se sigue.

¶ Al muy alto ⁊ muy noble señor don Felipe primogenito ⁊ heredero: fijo del muy noble ⁊ muy sancto Rey don Felipe por la gracia de dios rey d̃ Francia. El su deuoto fray Gil romano dela ordẽ de sant Agustin: cõ muy humildosa recomendaciõ: assi mesmo para todo su seruicio.

La sentẽcia delas politicas que quiere dezir sciencia de gouernamiẽto d̃las çibdades: dize assi. Que todos los pricipes no son ygualmente duraderos: ni tienen mesura: todos los gouernamiẽtos singulares por ygual mesura de tiẽpo. Ca algũos gouernamiẽtos sõ mesurados por vn año E otros por vida de vn ombre. Otros por heredamiẽto ⁊ por sucessiõ de fijos que son iuzgados por las cosas naturales: muestran ⁊ dizen: que ninguna cosa puede ser perpetua aqui enla tierra. Aquel que mucho dessea quel su principado sea perpetuado en si ⁊ enlos fijos que vienẽ enpos del: deue afincada mẽte estudiar quel su gouernamiẽto sea natural: por que nunca puede ser ninguno gouernador natural si siempre q̃ere gouernar cõ passion ⁊ cõ volũtad. Mas aquel que es gouernador de iusticia no deue ordenar ni mandar ninguna cosa sin razon ⁊ sin ley. Ca segund que dize el philosopho: assi como es natural mẽte sieruo aquel que es fuerte enel cuerpo ⁊ ẽlas virtudes corporales: ⁊ fallesçe en el entendimiẽto: assi aquel q̃ es virtuoso ⁊ poderoso enel entendimiento: naturalmente es señor por gouernamiẽto ⁊ por sabiduria: que es razon derecha en todas las cosas q̃ ha de fazer. Por la q̃l razõ si la vr̃a gloriosa nobleza muy enamorosa mente mãdo: que yo cõpusiesse vn libro de doctrina ⁊ gouernamiẽto segund razõ ⁊ segund ley pudiessedes natural mente gouernar vr̃o reyno: assi como manifiesta mẽte paresçe: esta peticiõ no vino por ombre: mas vino por dios

UVA. BHSC. IyR_078

Pareſçe q̃ dios q̃ es todo poderoſo en cuya veſtidura eſta eſcripto. Señor de los señores: rey delos reyes que ouo cuydado dela ſanta caſa vr̃a: quando inclino la vr̃a limpia & honrrada mãçebia: que ſigua las carreras de vr̃os padres & de vr̃os predeceſſores donde venides En los quales ſiempre ha & ouo muy acabada mente & muy complida mente zelo de fe & de religion xp̃iana. El qual zelo & amor de fe deſſeo ſiẽpre guardar las reglas muy iuſtas: no por paſſiõ ni por voluntad: mas por ley & entendimiento. Pues aſſi es por la vr̃a peticion muy loada & muy honeſta: la qual reſçibo por mandamiento. E avn por que a eſto me induze el bien dela gẽte & el biẽ comun que es mas diuinal que ningũ bien eſpecial ni perſonal. Por ende fuy mouido ſin ningũa eſcuſaciõ conel ayuda de dios de començar con buena voluntad eſta obra aſſi como la vr̃a nobleza alta demando.

Prologo.

Conuiene q̃ la larguez delos ſermones & delas palabras en cada coſa ſea ſegund que demanda aquella coſa & no mas ni menos Aſſi como lo dize el philoſopho enel. vij. libro ỏla methaphiſica. E por ende ſi ỏl gouernamiento delos principes o delos reyes entẽdemos dar arte & ſciencia: conuiene que no ſean mas los ſermones que demãda eſta obra q̃ los q̃ nos fazemos. Primero veamos la manera q̃ ỏuemos guardar eneſta arte. E ſegund eſto deuemos ſaber q̃ en toda la moral philoſophia la manera de fablar ſegũd el philoſopho es figural & grueſſa. La cõuiene enlas tales obras vſar de figuras & de enxemplos. La los fechos morales & de coſtũbres no caen complida mente ſo recõtamiento. Onde por tres coſas deuemos moſtrar que la manera que deuemos tener eneſta arte & eneſta ſciencia cõuiene que ſea figural & grueſſa. La primera razon ſe toma de parte dela materia de ſta arte & deſta ſciencia. La ſegũda de parte ỏla fin que entendemos eneſta arte La tercera de parte del oydor que deue ſer enſeñado por eſta arte. La p̃mera razon es tal como la doctrina del gouernamiento delos ombres. los q̃les negocios ſegund q̃ demueſtra el philoſopho enel ſegundo libro delas ethicas. no pueden auer certidũbre de razõ por la mudacion que es enella. Sigueſe aſſi como los fechos & las obras ſingulares & p̃ſonales que ſon materia deſta obra dela moral philoſophia ſon mudables & ſe mudan de cadal dia: aſſi demueſtrã que deuemos enellas tener manera de figuras & de exemplos. E eſta razõ tañe el philoſopho enel. ij. libro ỏlas ethicas quãdo dize que cõplida mẽte ſe dize dela moral philoſophia ſi fuere fecha manifeſtacion & declaracion della ſegund la materia que ella es. Onde dize el philoſopho mas adelante: que de ombre ſabio es en tanto demãdar certidũbre de cada coſa en quanto la naturaleza deſſa miſma coſa lo demanda La ſe meja la naturaleza dela ſciencia moral del todo ſer contraria ala ſciẽcia mathematica. La las demõſtraciones mathematicas ſõ ciertas enel primero grado de çertidumbre. Aſſi como dize el comẽtador enel p̃mero libro dela methaphiſica. mas las razones morales & delas otras ỏlos ỏbres ſon ſuperficiales & gruеſſas. Donde ſe ſigue quel geometrico no ha de amoneſtar: mas de demõſtrar El retorico & moral: no ha de moſtrar: mas de amoneſtar. Por la qual razon dize el philoſopho enel p̃mero libro delas ethicas: q̃ ſemejãte & ygual pecado es q̃l mathematico tiene de amoneſtar. E el retorico q̃ ha de moſtrar. La ſegũda razon ſe toma de p̃te dela fin q̃ es

UVA. BHSC. IyR_078

entendida eneſta arte. q̃ aſſi como dize el philoſopho enel ſegundo libro delas ethicas.las obras morales ⁊ de coſtumbres recebimos no por gra de cótéplacion ⁊ de ſaber.mas por q̃ obremos biẽ ⁊ ſeamos buenos.E porende la fin q̃ ſe entiende eneſta ſciencia no es conoſcimiento:mas obra.ni es por gracia de buſcar verdad delas coſas.mas por ſaber la bõdad dellas.E pues q̃ aſſi es como las razones ſotiles mas alũbren el entẽdimiento : que las q̃ ſon ſuperficiales ⁊ grueſſas mas mueuã ⁊ entiendan la voluntad.Sigueſſe q̃ enlas ſciencias ſpeculatiuas. enlas quales ſe ha de alumbrar eſpecialmente el entẽdimiẽto.Auemos de yr por demoſtraciões ⁊ ſotil mẽte.mas enlas morales.enlas quales deuemos demoſtrar derechura de bõdad por q̃ ſeamos buenos. deuemos yr por amoneſtamiẽtos ⁊ por figuras.onde dize el phõ enel primero libro delas ethicas.q̃ la moral ſciencia deue ſer amada ⁊ deſſeada aſſi por ella ⁊ por lo q̃ fabla enella q̃ conteſce muchas vezes ⁊ nõ ſiẽpre auemos de moſtrar la verdad dellas grueſſamente ⁊ por figuras.¶La tercera razõ ſe toma de parte del oydor q̃ deue ſer enſeñado eneſta arte. ca maguer q̃l titulo õſte libro ſe llama õl enſeñamiẽto delos principes.Empero todo el pueblo ſe ha õ enſeñar por eſte libro ca como quier q̃ cada vno nõ puede ſer rey ni pricipe. Empero cada vno deue eſtudiar quãto podiere q̃ ſea digno para gouernar ⁊ principar. la qual coſa no puede ſer ſino ſupiere ⁊ no guardare todas aquellas coſas que ſe hã de dezir eneſte libro. E pues que aſſi es todo el pueblo deue ſer oydor en alguna manera deſte libro ⁊ deſta ſciencia. Mas por que pocos ſon los que hã agudo entendimiento. Aſſi coño dize el philoſopho enel.iij.libro dela theorica: q̃ quanto mayor es el pueblo: tãto mayor es el que mas alongado ha el entendimiento.Onde ſe ſigue quel philoſopho dela moral philoſophia deue ſer ſiẽpre figural ⁊ grueſſo. Aſſi coño dize ⁊ demueſtra el philoſopho enel primero libro õ la theorica. E pues que aſſi es coño todo el pueblo no pueda entender las coſas ſotiles: deuemos yr eneſte libro por exemplos ⁊ grueſſa mente. ¶La ſegũd dize el philoſopho enlas politicas q̃ aquellas coſas que cõuiene al ſeñor de ſaber mandar: eſſas miſmas conuiene al ſubdito õ ſaber fazer.E ſi por eſte libro ſon enſeñados los príncipes coño ſe deuen auer: ⁊ en qual manera deuen mandar alos ſus ſubditos:cõuiene eſta ſciẽcia ⁊ eſta dotrina aprẽder la faſta el pueblo por que ſepan coño han de obedeſcer a ſus príncipes. E por que eſto no puede ſer aſſi coño dicho es ſino por razones ſuperficiales ⁊ ſenſibles: cõuiene que la manera q̃ deuemos tener eneſta obra ſea grueſſa ⁊ figural ⁊ exẽplar.

Diuiſion de todo el libro.

¶El preſente volumẽ cõtiene en ſi tres libros. ¶E el primer libro ſe parte en tres partes.¶E la primera parte del p̃mer libro tiene treze capitulos. ¶La ſegũda parte del primer libro tiene treynta ⁊ quatro capitulos. ¶La terçera pte del primer libro tiene onze capitulos. ¶La quarta parte del primer libro tiene ſiete capitulos .

¶El ſegũdo libro ſe parte en tres partes. ¶E la primera parte del ſegundo libro tiene veynte ⁊ quatro capitulos. ¶La ſegunda parte del ſegundo libro tiene veynte ⁊ dos capitulos. ¶La tercera parte del ſegundo libro tiene veynte capitulos.

¶El tercero libro ſe pte en tres partes. ¶E la primera parte del terçero libro tiene veynte capitulos. ¶La ſegunda

UVA. BHSC. IyR_078

pte del tercero libro tiene treynta ⁊ seys capitulos. ¶ La tercera parte del terçero libro tiene veynte ⁊ tres capitulos.

¶ Siguẽse los capitulos dela primera parte del primer libro.

¶ Capitulo primero. qual es la manera que deuemos tener eneste libro ỏl gouernamiẽto delos principes.
¶ Capitulo.ij. qual es la ordẽ delas cosas que enel se hã de dezir.
¶ Capitulo.iij. quanto es el prouecho que se seguira a los q̃ lo leeran.
¶ Capitulo.iiij. quãtas son las maneras de beuir. ⁊ en qual manera enellas ha de ser la felicidad ⁊ la biẽ andãça.
¶ Capitulo.v. q̃ mucho cõuiene ala real majestad conoscer la su fin qual es ⁊ la su bien auẽturança.
¶ Capitulo.vj. q̃ no conuiene ala real majestad poner la su felicidad ⁊ la su bien andança en delectaciones corporales.
¶ Capitulo.vij. que el rey no deue poner su biẽ andança en riquezas temporales.
¶ Ca.viij. que no les cõuiene de poner esta biẽ andança enlas honrras mundanales.
¶ Capitulo.ix. q̃ no les conuiene de poner a vn esta biẽ andança en vana gloria ni en fama del mundo.
¶ Capitulo.x. que no cõuiene dela poner en poderio çeuil.
¶ Capitulo.xj. q̃ no deue poner su biẽ andança en fortaleza corporal: ni en fermosura de cuerpo: ni en otro biẽ corporal.
¶ Capitulo. xij. en qual manera es de poner esta biẽ andãça enel amor de dios ⁊ en obras de sabiduria q̃ es razõ derecha de todas las cosas q̃ fiziere ⁊ dixere ⁊ obrare.
¶ Capitulo.xiij. quan grande es el galardon que avra el buen rey que biẽ gouernare el su reyno ⁊ el su pueblo que le es encomendado.

UVA. BHSC. IyR_078

Comiença el libro primero del regimiento delos principes.

¶ Capitulo primero. Qual es la manera q̃ deuemos tener enesta arte del gouernamiẽto delos prĩcipes.

Primera mẽte cõuiene ọ̃ saber que este libro muestra a todos los reyes ⁊ a todos los oñes de ser buenos ⁊ virtuosos ¶ La es copilado ⁊ tomado dela moral philosophia: ⁊ ọ̃los dichos de aristotiles ⁊ ọ̃ los otros philosophos morales q̃ mostraro̅ alos oñes biẽ beuir ⁊ ser buenos ℘ Por ende q̃l q̃er oñe q̃ este libro q̃siere leer ⁊ apr̃eder: aprenda enel ser bueno ⁊ virtuoso: la q̃l sabiduria cũple mas a todos los oñes q̃ todas las otras cosas. ⁊ tãto mas esto cõuiene alos reyes que a los otros: por quãto ellos so̅ mas altos ⁊ hã mayor dignidad q̃ todos los otros ℘ Onde deué ellos demandar a dios lo q̃ demãdo el rey dauid ⁊ el rey salomõ su fijo. ca el rey dauid alũbrado por el spiritu sct̃o veyẽdo q̃ ninguna cosa no cumplia mas al su estado que bõdad ⁊ sabiduria dixo a dios enel psalmo. ℘ señor da me ⁊ enseña me bõdad ⁊ sabiduria ⁊ sciẽcia por q̃ pueda cõplir la tu ley ⁊ fazer iusticia en todas mis obras. ca tu solo eres el bueno: ⁊ enla tu bõdad ẽseña me como faga siẽpre iusticia ⁊ cũpla la tu volũtad. ℣ esto mismo demãdo el rey salomõ en comiẽço ọ̃ su reynado: segũd que cuẽta el. iij. libro delos reyes. iij. ca. do dixo quãdo se vio puesto enla silla ⁊ eñl reynado ọ̃ su padre. ℘ señor da me coraçõ sabio por que pueda biẽ iuzgar este tu pueblo tã grãde. ca qual oñe podria bien iuzgar el tu pueblo si no le diesses sabiduria con q̃ lo pudiesse fazer. ℣ dize alli luego q̃ por q̃nto el demãdo lo q̃ plazia mucho a dios ⁊ no demando riq̃zas ni poderes ni las almas de sus enemigos: diole dios lo que demãdo: ⁊ a vn dio le riq̃zas mayores q̃ a otro q̃ fuesse ante del ni despues del: ⁊ poderio tã grãde como dio a otro ningũ rey en toda la ley vieja. ℘ Por ende a enxẽplo destos dos reyes deuẽ andar los otros ⁊ tener miẽtes a aprẽder por do sean buenos ⁊ sabios. ⁊ oyr con grãd acuçia este libro que les muestra auer sabiduria ⁊ beuir biẽ: ⁊ auer buẽ acabamiẽto. ℘ Onde quãto pertenesciere a estos tres capitulos p̃meros q̃ son preãbulos ⁊ prologos para ver la intinciõ de todo el libro: cõuiene de notar q̃ este doctor falaga mucho a los reyes enellos por q̃ le oygã esta sciẽcia ⁊ gela aprẽdã: ⁊ segund q̃ son menester tres cosas a todo discipulo pa q̃ sea biẽ acabado como su maestro: assi induze alos reyes principal mẽte: ⁊ de si a todos los otros oñes a amor ⁊ desseo de sta sciẽcia deste libro. ca el discipl̃o deue ser bueno ⁊ amoroso pa oyr ⁊ aprẽder ℣ deue ser sotil ⁊ ingenioso para demãdar ⁊ entẽder. ℣ lo. iij. deue ser acucioso ⁊ apçebido para retener ⁊ para se acordar delo q̃ oyo ⁊ aprẽdio ¶ ℣ ẽ el segũdo capitulo ọ̃muestra q̃l es la ordẽ ⁊ la manera q̃ ha ọ̃ tener ẽeste libro: ⁊ ẽseña al rey a ser bueno ⁊ gracioso oyẽdor ọ̃sta sciẽcia: por q̃ ella es muy ligera de aprẽder. ℣ esto muestra por tres razones. ¶ La p̃mera es. por q̃ todo este libro va por exẽplos ⁊ por figuras. ca es delos fechos ọ̃ oñes: enlos q̃les mas aprouecha̅ los exẽplos q̃ las palabras: segũd q̃ dize sãt gregorio. ¶ La. ij. es q̃ todo este libro se ordena a fazer los oñes buenos: segũd q̃ dize el philosopho enel libro delas ethicas q̃ toda la moral phi-

UVA. BHSC. IyR_078

losophia es ordenada por q̃ seamos buenos: ⁊ no fazer fuerça que por ella seamos clerigos grandes: mas que sepamos bien obrar: ⁊ que seamos bien acostumbrados ⁊ virtuosos. ¶ La tercera razon es: que maguer este libro se faga para los reyes. Empero todos los oñes pueden ser enseñados por el. E por ende todos deuen aprender ⁊ saber. E cierto es q̃l pueblo no puede ser tã sotil q̃ pueda aprẽder razones sotiles E por ende cõuiene que se den enel razones gruessas ⁊ palpables ⁊ enxemplos muchos delos reyes ⁊ delos oñes por q̃ los pueda todos aprẽder. ¶ E aqui cõuiene de notar q̃ estos enxẽplos no está enel testo todos quãtos aqui se podrian traer. E por ende es añadida esta copilació en q̃ está muchos castigos ⁊ enxẽplos: ⁊ castigos buenos donde todos se puedẽ informar muy biẽ. E si son y puestos algunos enxẽplos de malos reyes ⁊ de malos oñes: esto es por q̃ los buenos se sepá guardar delos sus malos fechos. E pues q̃ assi es este libro enseña a grãdes ⁊ a pequeños: ⁊ a mayores ⁊ menores: ⁊ a viejos ⁊ a mãçebos: a casados ⁊ a casadas: a cada vño segũd sus cõdiciones: por q̃ pueda beuir biẽ ⁊ ser buenos. ⁊ por ende todos lo deuẽ leer ⁊ aprender cõ muy grãd acuçia. ¶ Dasi aqui cõuiene de notar lo q̃ dize el philosopho enel p̃mero delas ethicas: q̃ ningũd oñe no puede ser buẽ oydor ni buẽ aprendedor deste libro ni desta sciencia de costũbres: si quisiere seguir sus passiones ⁊ sus desseos ⁊ su volũtad. ca estos a tales no pueden aprender buenas costumbres ni buenas maneras: do ellos siempre quieren yr en pos de sus cobdicias malas: ⁊ en pos sus volũtades bestiales. ¶ E ósto pone enxẽplo enel rey sardanapalo: que nunca pudo aprẽder buenas costumbres: por que siempre seguio sus passiones ⁊ sus desseos. E aõl ante diremos deste ⁊ de su hystoria: ⁊ de otras tales por que sepan guardar los buenos reyes ⁊ los buenos oñes de no caer en tales fechos cõmo ellos cayerõ por sus passiones. ¶ La cõmo esta sciẽcia deste libro sea toda enxemplar cõuiene de traer los enxemplos enella: por q̃ los oñes puedan aprouechar en sus obras ⁊ ganar buenas costũbres. Onde todo rey deue tener mientes alo que dixo el sabio enel libro dela sabiduria. viij. capi. do dize assi. Esta sciencia de costũbres ssame ⁊ busque la de mi moçedad: ⁊ fuy fecho muy grand amador della: por que la nobleza suya faze al oñe ser muy alto ⁊ muy grãde. ca ha vezindad ⁊ amistança con dios. E los que la aprenden son muy amigos de dios. E dize mas adelante: yo que la amo sere fallado mucho agudo. ⁊ todos los príncipes se marauillaran de mi ⁊ me farã honrra ⁊ q̃rran oyr las mis palabras. ca sere muy marauilloso enellas. E por todas estas cosas es mucho de amar ⁊ de aprender esta sciẽcia deste libro. ¶ La mucho se pueden los oñes auisar ⁊ ser sabios ⁊ entendidos notando ⁊ reteniendo biẽ los dichos delos philosophos: q̃ enel seran puestos. ⁊ delos enxẽplos delos ẽpadores ⁊ de otros singulares varones.

¶ Capitulo. ij. en que relata qual es la orden delas cosas que enel son de dezir.

ES de saber q̃l ordenamiẽto delas cosas que son enel este libro son muy buenas. E por esta razõ induze este maestro a todos los reyes a ser sotiles ⁊ ingeniosos para aprẽder todo lo que se dize. ¶ La no ha cosa que assi faga al oydor ingenioso cõmo quã

UVA. BHSC. IyR_078

do la doctrina o leçió que le da su maestro es bien ordenada ⁊ puesta en buena orden. E tal es toda la doctrina que esta escripta eneste libro. Ca es ordenada mucho bien segund razon ⁊ muy biẽ segund natura. Delo primero se toma el cõplimiento ⁊ la bondad deste libro. ca con razon primero deue om̃e gouernar a si mismo q̃ alos otros. Ca segũd que dize el philosopho enel. viij. delas ethicas. El amistança que cada vno ha alos otros: nasçe dela que nasçe a si mismo. E bien assi la sabiduria de gouernar alos otros nasçe dela sabiduria de gouernar a si mismo. E por el ordenamiento deste libro es muy con razõ que cada vno aprenda primero de reglar a si mismo: ⁊ despues aprenda de reglar ⁊ gouernar alos otros. ¶ Delo. ij. se toma que es muy natural. Ca orden natural es q̃ de cosa menguada vaya om̃e a cosa cõplida: assi com̃o de sciẽcia menguada a sciẽcia complida: o de obra mẽguada a obra complida. E çierto es q̃ mayor sabiduria es menester para gouernar cõpañas ⁊ cibdades: que para gouernar a si mismo. E por ende el rey primero deue aprender de com̃o ha de gouernar a si mismo: ⁊ despues aprender de com̃o ha de gouernar a su casa ⁊ a su compaña. ⁊ lo. iij. aprẽder de com̃o ha de gouernar sus cibdades ⁊ su reyno. E este es el ordenamiento natural q̃ se pone ⁊ se muestra eñste libro. Que cõtiene en si tres libros principales. ¶ E enel p̃mero muestra al rey ⁊ a todo om̃e gouernar a si mismo. ¶ E enel segundo le muestra gouernar su casa ⁊ su compaña. ¶ E enel tercero le muestra gouernar las çibdades ⁊ el reyno. Onde todo om̃e que quisiere leer ⁊ aprẽder este libro sera sabidor ẽ gouernar a si mismo Ca desto es todo el primero libro: que ha quatro partes: segũd que en quatro maneras se departen las obras delos om̃es. Ca o se departen por razõ delas intinciones: o delos fines en q̃ los om̃es ponen su esperança. Ca segund se entiende en departidos fines ay departidas obras. O se departen por razon delas virtudes. o delos abitos que ganã. Ca segund que han departidas virtudes assi fazen sus obras departida mente. O se departen por razon delas passiones. Ca segund que han los om̃es departidas passiones assi obran departida mẽte. O se departen las obras por razon delas costumbres. Ca segund que los om̃es han departidas ⁊ desuariadas costumbres: assi fazen departidas ⁊ desuariadas obras. ¶ E enla primera parte pone aprender el rey: o qual quier oydor en qual cosa ha de poner su esperança ⁊ su intinçion. ¶ E enla segunda parte pone aprender quales virtudes deue auer. ¶ E enla tercera parte pone aprender quales passiones deue escusar: ⁊ quales seguir. ¶ E enla quarta parte pone aprender quales costũbres deue amar ⁊ tomar ⁊ seguir. Otrosi aprender ⁊ ser sabidor para gouernar su casa ⁊ su compaña. E esto sabra por el segundo libro: que ha tres partes principales. ¶ E enla primera parte aprendera en com̃o ha de gouernar a su muger. ¶ E enla segunda parte com̃o ha de gouernar a sus fijos. ¶ E enla tercera parte en com̃o ha de gouernar a sus sieruos ⁊ a sus compañas. E otrosi aprendera ⁊ sera sabidor en gouernar çibdades ⁊ reyno: si es tal que lo deua gouernar. E esto sabra por el tercero libro. Que ha otras tres partes principales. ¶ E por la primera parte sabra las policias ⁊ los gouernamientos que son menester para gouernar çibdades ⁊ reynos: ⁊ sabra tan biẽ qual es la mejor policia ⁊ el mejor gouernamiento:

UVA. BHSC. IyR_078

⁊ ordenamiento de çibdad. ca muchos dieron sabiduria para ordenar çibdades. Mas el que la mejor ordeno fue aristotiles. ¶ E enla segũda parte ẽseña ra: como se deuen gouernar las çibdades ⁊ el reyno ẽ tiempo de paz. ¶ E enla tercera aprendera ⁊ sabra en como se deuen gouernar las çibdades ⁊ el reyno en tiempo de guerra: ⁊ sabra otras cosas muchas que pertenesçen a estas. Las quales deuen saber todo rey o todo príncipe. ca si las no supiesse no sabria qual es el su officio ni sabria gouernar su reyno ⁊ faria sus cosas a auẽtura la q̃l cosa seria muy peligrosa: segũd q̃ dize el philosopho enel. v. delas politicas. Ca tal reyno assi gouernado sin sabiduria no podria mucho durar. Por la qual cosa cõuiene mucho a todo rey ⁊ a todo príncipe de saber este libro: por que pueda mucho durar en su reynado E despues de sus dias por el buẽ gouernamiẽto ganar el reyno del cielo do siẽpre ha de beuir. E no sola mente el rey: mas todo oñe ỏl mũdo deue amar mucho este libro: ⁊ leer lo muchas vezes: o fazer lo leer ante si. ca por el sabra toda la philosophia moral: quanto le cũple saber della.

¶ Capitulo. iij. enel qual demuestra quanto es el pueblo que se les seguira alos que lo leeran.

ES de notar q̃ por algund prouecho que se sigue deste libro: induze este maestro al rey ⁊ a todo oñe ser muy estudioso ⁊ muy acucioso ẽ retener en su memoria todas las cosas q̃ se aqui dirã. E aq̃ cõuiene de saber que el prouecho general dela philosophia moral ⁊ deste libro: segũd que dize sant agustin enel. v. libro dela çibdad de dios: es a saber ser oñe bueno ⁊ aprender biẽ beuir entre los oñes ⁊ gouernar a si mismo ⁊ alos otros si es tal q̃ aya de gouernar a otros. E pone el maestro. iiij. bienes otros que puede alcançar todo rey o todo oñe que supiere ⁊ guardare las cosas que eneste libro oyere ⁊ aprendiere. ¶ El primero biẽ es que alcançara virtudes ⁊ buenas costũbres que son muy grandes bienes. ca las riquezas ⁊ las onrras ⁊ los otros bienes del cuerpo son muy pequeños bienes. ¶ El. ij. biẽ o prouecho es que gana a si mismo. Ca todo este libro es por fazer al oñe bueno: ⁊ bueno a si mismo. ca el malo ni a dios ni a si mismo faze biẽ: por q̃ es ꝑtido en si. E los poderios menores del alma no obedesçen alos mayores. ni el apetito del seso ala razon. E por este desacuerdo no ha a si mismo. ¶ El. iij. biẽ ⁊ prouecho es que ganara ⁊ avra alos otros. ca quãdo alguno biẽ gouierna a si mismo ⁊ es sabio ⁊ virtuoso: digno es de ser príncipe ⁊ señor delos otros mas q̃ aq̃l q̃ estas cosas no ha. ¶ El. iiij. biẽ es que guardãdo lo q̃ aq̃ deprendera avra a dios por si: ⁊ final mẽte avra gloria perdurable. E desto ay muy buẽ exẽplo eñl libro ỏlos dichos sagrados ỏl phõ aristopo que respõdio a vn rey q̃ le pregunto que por q̃ estaua tã afincado enel estudio dela philosophia moral E el respõdio q̃ por q̃ alcançasse los bienes sobre dichos ⁊ por que supiesse fablar prouechosa mẽte ⁊ cõ razõ ⁊ sin ningund miedo cõ los otros oñes. E por q̃ supiesse biẽ beuir entre ellos. ca este es el fruto ỏla philosophia moral fablar cõ los oñes acõpañada mente ⁊ sin falta segũd las sus dignidades ⁊ los sus grados ⁊ segund las sus edades ⁊ las qualidades delos sus estados: ⁊ segund las condiciones delos sus officios: informãdo a cada vno dellos en su manera: ⁊ a ser buenos ⁊ virtuosos para bien beuir E segund estas maneras los apostoles ⁊ los sanctos doctores enseñaron

UVA. BHSC. IyR_078

a todo el mundo enformando los señores ⁊ los sieruos. ⁊ predicando alos padres: ⁊ alos fijos: ⁊ alos maridos: ⁊ alas mugeres: ⁊ alos viejos: ⁊ alos moços: ⁊ alos ricos ⁊ alos pobres queriẽdo los todos traer a biẽ beuir ⁊ ala vida pdurable. Assi como paresçe por las epistolas ⁊ por los euãgelios. ⁊ por los dichos delos otros sctos. ¶ E deste mismo ay otro buẽ enplo enel. ij. libro dl policrato. iiij. capi. dl phõ pitagoras q̃ quãdo oyo q̃ la çibdad de treconia era muy dissoluta por malas costũbres q̃ auiã los omes: vino ala dicha çibdad: ⁊ començoles a amonestar: alos ómes ala su pte: ⁊ alas mugeres ala suya: ⁊ alos mãçebos ⁊ alos viejos ⁊ a cada vno segũd su manera: enformãdoles en virtudes ⁊ en buenas costũbres: ⁊ en buenas maneras de beuir. ⁊ pseuero eneſto fasta q̃ los traxo a ser buenos ⁊ de buenas costũbres. ¶ E deste philosopho erã escriptos los versos q̃ estauã puestos eñl petafio ó correció: los q̃les dezia asi. E Escriui: ⁊ demostre las costũbres delos omes tã biẽ delos viejos como dlos mãçebos E en q̃l manera los sieruos engañan a los señores. ⁊ los puados lisonjean alos prícipes. ⁊ en q̃l q̃er manera las malas mugeres: ⁊ los garçones mãzillã las buenas costũbres. ⁊ como con engaño los auariẽtos lieuan ⁊ ganan los algos. E estos versos q̃l q̃er q̃ los leyere sera seguro de no ser ẽgañado. ¶ Esto mismo fizo diogenes: segũd q̃ dize enel. viij. libro del policrato. xiij. ca. E esso mismo dize seneca enla. xxx. epla. ⁊ jeronimo contra iouiniano fablando de diogenes dize. q̃ morana enlos portales delas çibdades ⁊ ponia se sobre las puertas enseñando ⁊ pdicãdo buenas costũbres: ⁊ denostãdo las malas q̃ ensuziã alos omes. E cótaua todas costũbres delos omes por q̃ supiesse como los auia de informar. E esta era toda su vida. E esto dize seneca enla epla cẽtesima: q̃ aql q̃ viene al philosopho cada dia: cõuiene q̃ toda hora lieue algũd biẽ cõsigo: en manera q̃ torne a casa mas sano: o mas aparejado para ser sano. E pone buenos enplos destos. ca el q̃ viene al sol conuiene que vaya colorado. ⁊ el q̃ entra o mora enla especeria conuiene q̃ lieue consigo buen olor. Assi q̃ el q̃ viene al philosopho o al sabio cõuiene q̃ vaya dl alũbrado como del sol: ⁊ q̃ vaya del farto de olor de buenas costũbres. ¶ Onde dize sãt gregorio sobre los euangelios enla omelia xvij. assi nos informa ⁊ nos muestra enformar a todos los omes: diziẽdo q̃ qñdo vieres el luxurioso amonestalo q̃ refrene su maldad cõ el casamiẽto. quãdo vieres el casado amonestalo q̃ assi aya cuydado del mũdo q̃ no posponga a dios. quãdo vieres el clerigo: amonestalo q̃ assi biua q̃ de alos otros seglares enplos de buena vida. quãdo vieres al mõje amonestalo q̃ assi muestre la reuerẽcia del su abito q̃ siẽpre parezca eñl saber: enla palabra ⁊ ẽla obra. ⁊ lo sea en el pẽsamiẽto: desãparãdo las cosas q̃ só eñl mũdo. assi q̃ lo q̃ amuestra alos ojos delos omes enel abito q̃ lo muestre ante los ojos de dios enlas costumbres. E si este es sctõ: amonestalo q̃ crezca en sãctidad. E si este es malo: amonestalo q̃ se castigue. assi que todo omẽ q̃ viniere al sabio vaya dl ẽseñado como pueda biẽ beuir. E esto mismo dize sant pablo ad collocẽses. iiij. capi. Sea la vra palabra siẽpre cõdida cõ sal de sabiduria: por q̃ sepades como vos cõuẽga de respõder a cada vno. ca este es el fructo dela verdadera philosophia. Todo esto pone sãt gregorio enla omelia vltima.

¶ Capitulo. iiij. en q̃ demuestra quãtas son las maneras de beuir E en qual manera ha de ser enel las la bienandança.

UVA. BHSC. IyR_078

Conuiene de notar q̃ sobre las tres vidas o maneras de beuir q̃ fallarõ los philosophos: que son vida deleytosa: & vida politica: & vida contẽplatiua. E sobre las dos maneras de bien andança que ellos pusierõ. La enla vida deleytosa & de plazenterias del cuerpo ningund philosopho puso la bien andança. Como q̃er q̃ algunos oñes bestiales errarõ enesto poniendo su bien andança enlas deleytaciones delos sesos q̃ son comunes a nos & alas bestias. E a estos llama aristotiles puercos: enel pmero dlas ethicas. Por que quierẽ auer su biẽ andãça comũ con los puercos: & no la quierẽ auer mayor que ellos. E cõparando el dicho philosopho enel lugar la opinion de aquellos que pusieron su bien andança enlas honrras. E aquellos que la pusieron enlas riquezas & enlas deleytaciones corporales: dize q̃ aquellos en mejor cosa pusierõ su biẽ andãça que estos. La muy mejor cosa es la honrra q̃ las riq̃zas ni las deleytaciones delos sesos. ¶ E aqui cõuiene de notar lo q̃ sintio & lo que dixo aristotiles al tiempo dela su muerte: segũd que dize enel libro de pomoado: cuẽta q̃ q̃ndo vino aristotiles a la fin de sus dias vinieron a el sus discipulos & demãdarõ le muchas cosas & muchas demãdas: entre las quales fue este sabio grande & famoso en todas las sciencias. & por esta auantaja lo llamo philosopho. E todos los sabios de aq̃l tiẽpo tenia miẽtes alas sus setẽcias & alos sus dichos assi como a dichos muy autẽticos. E quando vino el tiempo dela muerte llegaron se todos los philosophos dessa tierra: & vinierõ a ver le & a saber si podia guaresçer de aq̃lla enfermedad. & fallarõle q̃ tenia vna mãçana enla mano de muy buẽ olor: & vieron le muy alegre enla cara. & dixeron le: maestro señor mucho estamos tristes dla tu enfermedad: & marauillamos nos mucho por q̃ estas tã alegre: do vees q̃ no puedes escapar. E el respõdio: no cuydedes q̃ esto alegre por q̃ espero de beuir mas eneste mũdo ni de escapar dsta dolẽcia q̃ he. ca biẽ se q̃ no puedo della escapar: ca tãto es ya el dolor dla muerte q̃ si no fuese por esta mãçana q̃ tengo enla mano q̃ me cõforta los sesos cõ su buẽ olor & me aluenga la vida ya seria muerto. ca la mi alma sensible en q̃ pticipamos los oñes cõ las bestias es recreada & retenida por este buẽ olor. mas sabed q̃ estoy muy alegre por q̃ me pto deste siglo q̃ es muy cõtrario. ¶ Alli dixo vno delos discipulos q̃ dezia symaco q̃ era el mas sabio de todos. Maestro señor siẽpre nos enseñaste muchas sciẽcias & nos alũbraste: & agora acresciẽta la tu gracia & muestra nos como no temamos la muerte q̃ veemos temer a todos los oñes natural mẽte: & enesto nos faras dos bienes. ca informar nos has & faras q̃ escusemos los llãtos que auemos de fazer sobre ti. E alli respõdio aristotiles & dixo q̃ oñe sabio no se deuia doler dla muerte ni la deuia temer: mas deuia se alegrar cõ ella & tomar plazer enla resçebir. por q̃ el alma enla muerte se ayũta & se acõpaña cõ su criador con grãd claridad. E todo oñe sabidor deue menospreciar las deleytaciones dl cuerpo & amar las deleytaciones dl alma q̃ son en conoscer los altos grados dela sabiduria de dios: & en conoscer el su criador. E vos si vos turbades dla muerte & la temedes: no dades hõrra alas sciencias q̃ aprẽdistes de mi. mas tornades vos al alma bestial q̃ auedes comũ con las otras bestias. La el alma itellectual no puede ser biẽ andante fino quando se ayuntare conel su criador de resçibio el fructo dela buena carrera por do anduuo & delas buenas obras que fi-

UVA. BHSC. IyR_078

go ⁊ avra gozo sin ninguna tristeza. E aqui dio a entender Aristotiles que la bien andança acabada no se deue poner en ninguno bien deste mundo. E maguera quel diesse ẽlos otros libros q̃ en vida politica puede ser biẽ andança. ⁊ esso mismo en vida cõtemplatiua. Alqui paresçe que determino la questiõ diziendo que en vida politica ni en contẽplatiua deste mundo no puede ser biẽ andãça complida: mas deue ser puesta en vida cõtemplatiua despues dela muerte ⁊ enel amor del criador: ⁊ enla cõtẽplacion delas substãcias apartadas q̃ nos llamamos angeles. E aqui se allego mucho aristotiles ala opinion delos theologos ⁊ delos fieles xpianos q̃ ponẽ su biẽ andãça cõplida en ver ⁊ amar a dios. E por esso dixo sant Agostin de aristotiles. Si yo te oviera fallado como yo te diera a dios.

¶ Capi. v. en q̃ demuestra q̃ mucho cõuiene al rey conoscer la su fin ⁊ en que ha de poner su bien andança.

Conuiene notar que ninguno no deue saber mas cosas ni mejores que el rey o el principe que aya sabiduria: por que ha de aprouechar a todos sus subditos. segund que dize valerio enel septimo libro enel primero capitulo. E entre todas las otras cosas que deue saber cõuiene le de saber en que ha de poner su esperança. La ósto nasçẽ todas las buenas obras E el no saber desto trae alos otros ombres muy grãdes yerros: assi como el q̃ no sabe el lugar donde ha de yr ni puede saber la carrera: ⁊ el que no vee por do andar ayna cae enel hoyo. Assi lo dize iesu xpo enel euangelio. E assi como el ballestero que no vee la señal no puede lãçar cierto. E por ende plutarco enel libro que fizo para informar a traiano puso muy buena cõparació del rey alos sus subditos E dize que toda la republica o la comunidad: es assi como vn cuerpo cuya cabeça es el rey ⁊ cuyos ojos son los sabios: ⁊ cuyas orejas son los alcaldes ⁊ iuezes. E quales se quier ppositos q̃ resçiben las leyes ⁊ los mãdamientos del señor ⁊ los ponen en esecuciõ: cuya lengua ⁊ cuya boca son los abogados: cuyas manos son los caualleros: cuyos pies son los labradores. E assi como la cabeça es mejor que todos los otros miẽbros: por q̃ los guia ⁊ les da gouernamiẽto. assi el rey deue ser mejor que todos los otros ombres. Onde dize sant Ambrosio enel exameró: q̃ cõ razon el rey es comparado ala cabeça: por las noblezas ⁊ buenas propiedades que ha enella. La esta es mas alta ⁊ puesta sobre todos los otros miẽbros E es dorada de todos los sesos: ⁊ apostada de especial fermosura. E dize adelante que muy mejor es q̃ todos los miẽbros: assi como el cielo es mejor q̃ todos los elementos. E como la torre mejor q̃ todas las otras almenas dela çibdad. La della viene defẽdimiẽto alas otras partes: biẽ assi dela cabeça desçiẽde proueymiẽto ⁊ fuerça a todos los miẽbros La que valdria la fuerça delos braços ni la ligereza ólos pies si no les viniesse ayuda ⁊ poderio óla cabeça assi como ó su principe. ca por ella son defẽdidas todas cosas ⁊ ãparadas. E a vn mayor cõponimiento es el dela cabeça. La la natura dio al meollo los cabellos q̃ lo defendiessen ⁊ guardassen: por q̃ es silla ⁊ rayz de todos los nros sesos. ⁊ ennoblesçiole ⁊ vistiole assi: por q̃ es fuente de todas las virtudes ól cuerpo. La quãdo vemos la cabeça conosçemos el ombre: ⁊ si le fallesçiere la cabeça no puede ser del ningund conosçimiento. La yaze el cuerpo tronco sin nobleza ⁊ sin nõbre. E dize mas concluyendo que no

UVA. BHSC. IyR_078

sin razon siruen todos los miẽbros ala cabeça assi como a su señor & a su dios. Ley todos los miẽbros & veras que de grado siruen ala cabeça. ca los vnos la traen & los otros la fartã: los otros la ỏ fiendẽ: & todos fazen sus officios & obedesçen ala cabeça assi como a su principe & siruẽ la assi como a su señor. E dize que por todas estas propiedades cõuiene al prĩcipe el nõbre de cabeça. La deue ser tal como la cabeça enel cuerpo ỏl ombre. La es semejãça dela magestad de dios. E desta materia fablaremos mas adelante quando diremos ỏlas cõdiciones del rey.

Capi. vj. en q̃ demuestra q̃ no conuiene al rey de poner su bien andança enlas delectaciones carnales.

QValquier que los ombres rudos no sienté sino las deleytaciones ỏlos sesos: las q̃les sõ las ỏl tañimiẽto: & las ỏl gusto. ẽpo los sotiles & los q̃ se guiã por razõ siẽte otras mayores deleytaciões q̃ las corporales E estas sõ intellectuales & espirituales. E çierto es q̃ ningund ỏbre sabio no pone su bien andança enlas deleytaciones sensibles ni corporales. La la biẽ andança acaba da ençierra en si tres cosas. La p̃mera es bondad cõplida que farta al ombre. La. ij. es bondad & acabamiẽto de ombre que le muestra la razon. La. iij. que es bondad ỏl alma & no ỏl cuerpo. Dõde se sigue que nigũd sabio no deue poner su bien andãça enlas deleytaciones del cuerpo Lo p̃mero por que no fartã al ombre. Lo. ij. por que la razõ no iuzga q̃ enellas es bondad acabada q̃ pueda siempre durar. Lo. iij. por que las tales deleytaciones delos sesos no sõ deleytaciones del alma: mas del cuerpo. E la bien andança esta enlas deleytaciones del alma: & no ẽlas del cuerpo. E por ende es mucho de reprehender el rey si enellas pone su biẽ andãça. Por tres males q̃ se le puedẽ seguir ende. Lo primero por q̃ le abaran mucho & fazen le ser peor que ỏbre & escoger vida de bestia. La la vida deleytosa & carnal faze a ombre participar cõ las bestias & ser bestial. Lo. ij. por q̃le fazẽ muy menos preciado alos ỏbres. por q̃ le faze ser semejante alos que duermẽ & alos embriagos tirãdoles el vso de razõ. La esto fazẽ las grãdes deleytaciones carnales Segũd que dize el philosopho. Lo. iij. por que le fazẽ q̃ no sea digno de paresçer señor ni rey: por que no vsa de sabiduria: lo que faze a ombre ser digno de ser prĩcipe & señor. E aqui cõuiene de notar los exẽplos que fazen estos tres males sobre dichos. Del p̃mero mal que fazẽ las deleytaciones carnales pone aristotiles exẽplo enel sardanapalo de quien faze el dicho philosopho muy grand escarnimiento enel libro delas ethicas: por que fue tan perdido & tã bestial que toda su bien andãça ponia en deleytaciones carnales. La tenia q̃ no auia otro bien enel mũdo sino deleytaciones del cuerpo. E mando poner en su petafio que la vida deleytosa que ouiera eneste mundo: essa misma q̃ria auer enel otro. E este no sintia ninguna plazenteria del alma sino ỏl cuerpo. E por ende fue comparado alas bestias & llamado bestial E esto misino cuenta sant agustin enel primero libro dela çibdad de dios capi. xix. do dize que por esto se destruyo la çibdad de roma: por q̃ se dieron mucho a deleytaciones carnales.

Del. ij. mal ay exẽplo en dionisio tirano. De que cuenta macrobio enel primero libro cap. xx vj. q̃ por esto fue despeciado & tenido en poco por que se daua mucho a mugeres: & era todo efeminado en mugeres. E por tal razon como

UVA. BHSC. IyR_078

esta mario mala muerte ⁊ desonrrada. Asy como diremos adelante. ¶ Del tercero mal ay enxenplo enel enpador nero de q̃en cuẽta sant jeronimo enla triçessima quarta epistola. E por esta razõ perdio el iperyo: ⁊ dize que todo el señorio ó Roma fue menguado ⁊ ós baratado solel. ca la su garganteria óstruyo todas las cosas. E la su luxuria manzillo: a todo el mundo. E la su avaricia abarco todas las cosas. E la su pereza cõ el vicio ⁊ cõ la soberuia quebranto toda la tierra. E dize mas que ninguno inperio non puede ser duradero: nin ningũ principado nõ puede ser estable: do reyna enel principe luxuria. E esto mismo dize enel octauo libro de policrato enel dozeno capº: que quando los principes se sueltan enlas tales deleytaciones carnales los subditos cõ mayor licencia caen ⁊ fazẽ mal. E asy se destruye el reyno por mal enxẽplo. E sin estos tres males sobre dichos cuenta valerio otros quatro enel quarto libro capitulo primero: do dize. Que cosa puede ser mas suzia: que deleytaciones carnales: nin mas dañosa: nin mas peligrosa que ellas? Por las quales la virtud es quebrantada. ⁊ la victoria es turbada. ⁊ la gloria soterrada ⁊ tornada en infamia. E las fuerças tanbien del cuerpo: como del alma son vencidas ⁊ abaradas: en tãto q̃ non sepa el onbre sy es mas dañoso ser preso delos enemigos: o dela luxuria. Enxenplo ól primero mal pone Tulio enel segundo libro delos oficios capitulo setimo. do dize: aquellos que mucho se dan alas plazenterias: cõuiene les que teman a aq̃llos q̃ querriã q̃ les temiesen ⁊ son sin virtud. asy como dionisio tirano: que tãto era el temor que auia q̃ nũca se deraua raer la barua por grãd miedo q̃ auia delas nauajas. E tomaua vn carbon encendido ⁊ fazia se la barua conel: porque ninguno alfajeme non se la fiziese. Otro tal enxenplo cuẽta el dicho Tulio del rey Alixãdre enel tercero libro de oficijs: de q̃ dize: q̃ nũca osaua entrar enla camara ó su muger fasta q̃ entrase vno de sus caualleros. El espada sacada ⁊ catase todos los rincones ó la casa ⁊ las arcas delas mugeres: temiẽdo q̃ tenian algũ cuchillo: o algũ dardo para matar lo. E como quier q̃l era muy luxurioso: sienpre temia q̃ le matarian. E asy conteçio q̃ lo mato su muger por la sospecha q̃ del tomo por amor de su cõblueça. E óstos misimos cuẽta valerio enel postrimero libro: ante ól fin do añade otro enxẽplo. del rey masimissa: q̃ maguer q̃ nũca fiaua su cuerpo ó oñe nigũo: ⁊ fazia q̃ sus guardas fuesen los canes. Empo todo esto le venia por q̃ era malo ⁊ luxurioso: ⁊ se daua mucho alas mugeres. ¶ Del segũdo mal ay enxẽplo q̃ cuẽta valerio mario eñl q̃rto libro capº pmo. do dize: q̃ la luxuria de cãpania vẽcio a Anibal: aq̃l q̃ nũca fue vẽcido por armas. E fue vencido por deleytaciones carnales. E dãdo se por vencido a vn caualleo romão q̃ le dziã çipiõ. E esto por q̃ se daua a grãdes mãjares ⁊ a mucho vino: ⁊ a vnguentos de grand olor: ⁊ a todo vso de grand luxuria. Porende seyẽdo puesto en sueño ⁊ en grandes plazenterias. ala postre fue q̃brantado ⁊ vencido del dicho çipiõ. ¶ Otro tal enxẽplo cuẽta egesipo del rey ó egypto Antonio q̃ erodes razonãdo antel enpador Octauiano. diro q̃ aq̃l rey nõ fue vencido por la fuerça ól enperador: mas fue vencido por sus malas costũbres. Onde dize q̃le vencio su muger cleopatra. E vẽcio le el amor dela egypçiana. E vẽcio le la luxuria ⁊ el vicio ó su encerramiẽto: q̃ estaua siẽp encerrado cõ ella. ⁊ fue vẽcido por q̃ q̃so ser mas vẽcido cõ cleopatra q̃ ser vẽcedor sin ella. vẽcio lo la muger q̃ es mas enemiga delos suyos q̃ delos contrarios enemigos. ¶ Del tercero mal ay enxenplo enel tercero libro delos reyes: del rey

UVA. BHSC. IyR_078

salomõ q̃ pdio su honrra ⁊ su gloria por las mugeres. E dize la escriptura q̃ por q̃ se inclino alas mugeres: puso manzilla é su gloria. E por esto ⁊ por la ydolatria aq̃ lo ellas trauieró fue ptido el su reyno nó enel: mas enel su fijo roboã: quele tiro dios las diez partes ól reyno: ⁊ diolas a su sieruo geroboan. ⁊ a vn auemos otro enrẽplo mas manual: çerca del rey don ſRodrigo: q̃ por el pecado ó adulterio: q̃ fizo cóla muger: o fija ól cõde don yllan pdio la tierra toda fasta santiago. ⁊ mu rio desterrado. ¶ a los moros cobraron la tierra toda de castilla: fasta los puer tos de ouiedo. ſPor la q̃l cosa es mucho de denostar todo onbre: ⁊ mucho mas el rey sy se deya vẽcer delas mugeres. ¶ del quarto mal: ay enrẽplo q̃ cuenta valerio enel pmero libro: q̃ cornelio çipió quádo fue enbiado a españa a colpe q̃ fue llega do ala hueste delos romanos mádo ⁊ fi zo pgonar: q̃ todas aq̃llas cosas q̃ podiã ser a deleytació carnal q̃ fuesen echadas del real, donde luego fueró echadas den de dos mill malas mugeres: por q̃ sabia muy biẽ aq̃l sabio caballo q̃ la plazen teria carnal faze los onbres flacos ⁊ sin virtud: ⁊ enflaq̃çer ẽ todas las virtudes ól cuerpo ⁊ ól alma. Onde dize sant jero nimo enla epistola. xxxiij. q̃ los muy sa bios ⁊ muy sãtos fueró engañados por las mugeres: do dize: q̃ q̃l fue mas sabio q̃ salomó: ⁊ q̃l mas sãto q̃ dauid: ⁊ qual mas fuerte q̃ sanson: ⁊ todos estos fueró engañados por mugeres: ⁊ por todos es tos males se deuẽ guardar los reyes mu chó dellas.

¶ Capitulo. vj. en que demuestra que el Rey nõ deue poner su bien andãça enlas riq̃zas tenporales.

¶ El filosofo enel primero delas politicas: pone dos maneras ó riq̃zas. ca ay riq̃zas artificia les q̃ sõ falladas por arte ⁊ por sabiduria delos õbres: assi como son: oro ⁊ plata: ⁊ toda moneda. E ay otras riq̃ zas naturales ⁊ sõ dichas assy naturales por q̃ nascen delas cosas naturales. Assy como son pan ⁊ vino ⁊ olio: ⁊ las otras cosas q̃ nascen dela tierra ⁊ delos arbo les. E a vn las animalias q̃ se engendrã naturalmente ⁊ generalmente: todas a q̃llas cosas q̃ siruen ala nra vida corpo ral: ⁊ estas son muy mejores q̃ las artifi ciales. ca estas nos siruẽ ⁊ nos cũplen en las nras menguas corporales. ca las ar tificiales por sy nó nos cũplen alas nras menguas: mas solamẽte nos siruẽ por q̃ las mudamos ⁊ las canbiamos por las naturales. E en ningũas destas riq̃zas nõ deue el rey póner su bien andança se gũd q̃ prueua el filosofo enel primero de las politicas. Onde non la deuen poner enlas riquezas artificiales. ¶ Lo pme ro por q̃ son ordenadas alas naturales. E cierto es q̃ la bien andança nó es or denada a otra cosa. mas todas las otras cosas son ordenadas a ella. ¶ lo segũdo por q̃ las riq̃zas artificiales nõ han desy por q̃ sean riq̃zas: mas solamẽte son por ordenamiẽto ólos õbres. ca los dineros nõ hã desy por q̃ seã riq̃zas si nó porque los onbres les dan dignidad ⁊ honrra ⁊ vsã dellas assi como de cosa prouechosa. E esto es segũd la opiniõ ólos õbres. ca desy nó hã ꝓuecho ningũo. ¶ lo tercero nó es de poner la biẽ andãça enlas riq̃ zas artificiales: por q̃ nũca fartã al õbre ni ha eñllas biẽ cõplido q̃ farte al alma ca puede ser õbre rico de oro ⁊ ó plata ⁊ de dineros ⁊ morir de fãbre: assi como mi da de q̃en pone enrẽplo enel pmero ólas politicas ⁊ esto esta enel testo. Otrosi los reyes nó deuẽ poner su biẽ andãça ẽlas riq̃zas naturales. ca maguera q̃ ellas a basten ala vida corporal q̃ es en comer ⁊ en vestir: ⁊ enlas otras cosas que son meneſter para el complimiento dela vi da corporal. ſNon abastan alos bienes del anima. ¶ E cierto es que la bien an

UVA. BHSC. IyR_078

dança abasta alos bienes del alma. ca si los reyes enlas riquezas sobre dichas pusiessen su bien ãdãça seguir se les yan tres males. ¶El primero que perderiã por ende los grãdes bienes que son virtudes.ca tanto amarian las riquezas q̃ las no dariã ni las querriã partir de si: & no seriã liberales ni francos ni magnificos quales deuẽ ser los reyes. ¶El. ij. mal que seriã por ello tiranos.ca terniã siempre mientes a allegar algos & riquezas.& por ende avrian de fazer muchos tuertos & muchos desaguisados a sus subditos teniẽdo mientes al su bien propio & no al dellos. ¶El.iij.mal es q̃ seriã despobladores de sus tierras tomãdo los algos a sus subditos para fazer a si ricos. Mas aqui cõuiene de notar que en ninguna manera no es de poner la bien andãça enlas riquezas sobre dichas.ca los sabios por alcançar virtudes desampararõ estas riquezas. E desto ay muy muchos enxemplos buenos ¶El primero es de socrates fijo del rey de teba: q̃ seyẽdo el muy rico tomo muy mucho oro & mucha plata pa yr al estudio a athenas: segund que dize sant ieronimo enla epla.xxxv.& yẽdo se por el camino penso en su coraçõ que no podria auer ni alcançar las virtudes ni las sciẽcias teniendo cõsigo los algos & las riq̃zas & entro enla mar & tomo el oro & la plata & dixo Echar te he ó mi carga mala & somurmujar te he: por q̃ no somurmujes tu a mi: & lanço lo todo enla mar E dize desto sant ieronimo que este menospreçio del algo: no fue bueno ni virtuoso. ca para ser bueno deuiera lo dar alos pobres ante q̃ echar lo enla mar. ¶Otro enxẽplo cuenta valerio de massupia enel. vij.libro.que ninguno no puede ser biẽ auenturado cõ los bienes tẽporales: do dize que respõdio a vn principe que le pregũtaua qual era biẽ auẽturado. E dixo que ninguno de aq̃llos quel tenia por biẽ auẽturados no lo erã Ni ninguno rey: ni ningũ honrrado: ni ninguno que pone su esperança ẽlos bienes tẽporales. Mas aquel es biẽ auenturado que ha los bienes del alma & no del cuerpo E por ende es mucho ó denostar todo oñe: & mucho mas el rey o el señor si pone su bien andança enlas riquezas tẽporales. La dende se les siguẽ aq̃llos tres males q̃ se ponẽ eneste capitulo. ¶E desto ay otros enxẽplos deloc reyes antiguos. ¶El primero es de marchione securia que fue forma de toda la bondad de roma & espejo de toda la fortaleza: segund cuẽta valerio en el.iiij.libro do dize que quando los legados sabinos vinierõ a el: fallarõ le seer en escaño de madera al fuego: & fallarõ le çenãdo en escudillas & en tajadores & en vasos de madera. & tomaron mucho oro q̃ ellos trayan: & pusieron gelo delãte & rogaron le muy afincada mẽte que mãdasse fazer vasos de oro & escudillas & tajadores ó plata. E el comẽço se a sõ reyr: & dixoles. amigos en vano troxistes vro oro: tornad vos & dezid alos sabinos: q̃l carro de marchione mas quiere ser señor delos ricos que ser el rico. & este oro q̃ mucho preçiades tornad lo con vusco assi coño cosa muy engañosa de los oñes. E acordad vos que nũca fuy vencido por enemigo ni corrõpido por auer ninguno. ¶Otro enxẽplo cuenta valerio enel.iij. libro que quãdo çipion fue acusado enel senado de roma que tomara aver de africa. Respondio q̃ coño el ouiesse soiuzgada a toda africa al poderio de roma: nunca tomo ninguna cosa que pudiesse ser dicha suya: sino el sobre nõbre que fue llamado çipiõ africano: por que vençio & soiuzgo a toda africa. & dexo mayor alabança de si que no podierõ los africanos fazer a el auariento ni a su hermano. ca cada vno dellos era mas rico de embidia que le auiã

UVA. BHSC. IyR_078

que del algo que tomarã.ca auian conquerido a asia ⁊ a africa:por la qual razon los acusauã con embidia: por q̃ erã mas ricos de virtudes que de algos.

¶ Enxẽplo del.ij.mal que faze la cobdicia de riquezas del principe sobre dicho que cuẽta el dicho valerio: que por que no ouiesse a tiranizar: nunca ꝙso tomar nada de vasallo que ouiesse:ni de oñe a quiẽ venciesse.Onde quando vençio al rey pirro: nũca quiso tomar nada dela presa:mas enriqueçio la çibdad ⁊ la caualleria dla presa que tomo. ⁊ todo que con todo esto escusaria el pecho del pueblo ⁊ no apremiaria alos vasallos tomãdo dellos:cuydando que mas digno principe seria:dãdo:que tomãdo:⁊ reuelando la tierra:que apremiando la.

¶ Enxẽplo cõtra el.iij.mal:q̃ pone valerio enel libro sobre dicho do dize: que los prícipes romanos mayor cuydado auian de poblar los lugares:⁊ enriq̃çer las çibdades:que de fazer a si ricos. E mas querian ser pobres q̃ ricos: por q̃ pudiesse enriqueçer alas comunidades

¶ E pone y enxẽplos de muchos prícipes q̃ tan pobres eran quando murian que no auiã donde casassen sus fijas.E los buenos varones de roma dauã les sus casamientos muy buenos ⁊ mucho honrrados. ¶ E dize sant agustin enla primera epistola: que mas de doler era que perdian tal pobredad los romanos que no las riquezas. La en aquella pobredad se guardaua cõplimiento devirtud ⁊ de buenas costumbres: ⁊ por las riquezas que auian no se fazian los muros dela çibdad:mas corrompian se las virtudes dela honestidad.

¶ Capitulo octauo. en que demuestra que no conuiene al rey de poner su bien andança enlas honrras mundanales.

Alguer muchos erraron en esto que cuydaron quel mayor bien quel oñe podria auer era honrra. E por ende auiã de poner toda su bien andança enella: ⁊ fazer quanto pudiessen por alcançar la:empero si touieremos mientes a tres cosas q̃ son enlas honrras fallaremos que no es ó poner la bien andança enellas. ca lo primero las honrras son bien ordenadas a otra cosa mejor que ellas que son las virtudes:segund que dize el philosopho en el primero delas ethicas. La honrra es reuerencia fecha a otro en testimonio ó verdad. La da a ẽtẽder el philosopho que la honrra es ordenada ala virtud. ca todo oñe quiere ser honrrado por q̃ parezca sabio ⁊ virtuoso.E por ende ninguno no quiere ser honrrado delos moços: segund que dize el philosopho. por que la honrra que los moços fazen no es cõuenible titulo ó sabiduria ⁊ de virtudes. E por ende mas se deue poner la bien andança enlas obras de virtudes que enlas hõrras. ¶ Lo segũdo la hõrra no es bien de dentro del alma: mas es de fuera:ca es señal de virtudes: ⁊ toda señal deue manifestar lo que represẽta.E cierto es que las cosas que estã dẽtro enel anima que son los pẽsamiẽtos o las virtudes no las puede manifestar ninguna cosa de fuera.E por ende la reuerencia que oñe faze a otro no puede manifestar las sus virtudes.por la qual cosa no es de poner la bien andãça enlas hõrras. ¶ Lo tercero es:la honrra en aquel que la faze: ⁊ no en aquel q̃ la resçibe. Por la qual razon si enella fuesse la bien andança el que faze la honrra o el que honrra a otro:mas seria biẽ andãte que no el honrrado. Onde mucho es de denostar el rey ⁊ avn todo oñe si pone toda su bien andança enlas honrras. La dende se siguen tres males.

UVA. BHSC. IyR_078

¶ El primero es que no fara fuerça de ser bueno: mas ó pareſcer bueno: por q̃ pueda ſer hõrrado, & aſſi ſera malo & engañoſo. Segũd que dize el philoſopho enel libro ſobre dicho. ¶ Lo ſegũdo ſera pſumtuoſo & exponedor de peligros a ſi & a ſus pueblos. Ca coño el ama mucho la honrra: aſſi coño toda ſu biẽ andança por alcançar honrra: ponia a ſi & a ſus pueblos en grandes peligros ¶ Eſto pone aqui enxemplo del fijo del principe toraco: que por alcãçar hõ rra: puſo a todo el pueblo de roma en grãd peligro, & por ende lo mato ſu pa dre. ¶ Lo tercero: el rey ſera tortiçiero & deſygual ſi puſiere ſu bien andança en las honrras. ca no partira ſus dones ni ſus beneficios ſegund los mereſçimien tos delas perſonas: & dar los ha a aq̃l los de quien mayor honrra pudiere a uer. E alas vezes ãte los dara alos ma los que alos buenos: & aſſi ſera mal rey & deſygual. ¶ E aqui conuiene de no tar que en ninguna manera por las ra zones ſobre dichas no es ó poner la biẽ andança enlas honrras. E eſto pode mos prouar por otras razones. ¶ La primera es que pone ſant Auguſtin enel quinto libro dela çibdad de dios capi tulo. xiij. do dize: que los ſabios de Ro ma fizieron dos moradas & dos tẽplos muy honrrados. E el vno fizieró para la virtud. E el otro para la honrra. E ordenaron que eſtas dos caſas fueſſen pueſtas en dioſes: & mandaron que nin guno no paſſaſſe al templo ó la honrra ſi primero no paſſaſſe por el templo de la virtud. Do dauan a entender ſegũd que dize ſant Auguſtin: que ninguno no deuia ſobir a hõrras ſino por virtudes La por los mereſçimientos deue venir cada vno ala honrra: & no por cobdicia engañoſa ni por falſedad. E aqui mue ſtra ſola mente ſant Auguſtin que la biẽ andança mas es deuida alas virtudes o alos mereſçimientos: o alas buenas obras: que alas honrras. ¶ La ſe gunda razon pone Boeçio enel tercero libro dela conſolaciõ dela philoſophia quarto capitlo: do prueua que la digni dad ni la honrra no ha de ſi ningũa vir tud ni ninguna bondad: mas tiene con ſigo vna falſa opinion ayuntada que enella es virtud propia. La no ay du bda ninguna que los malos pueden al cançar dignidades & honrras, & ſi ellas fueſen de ſi buenas farian alos que las amaſſen buenos & virtuoſos. E aſſi los malos quando ſon honrrados ſerã vir tuoſos: lo que no ſon. E maguera que parezca que ſon buenos ellos por q̃ ſon honrrados: empero mas les naſçe den de deſonrra que honrra: por q̃ mas ma nifeſtado es cada vno por malo: quan to mas es denoſtado & deſechado deloſ omnes. E eſto fazẽ las dignidades & las honrras: con grand razon. ca los maloſ dã alas dignidades & alas honrras ſus galardones: aſſi coño ellas a ellos. E quiere dezir Boeçio. aſſi coño los ma los enſuzian & deſonrran alas dignida des: aſſi las dignidades enſuzian & deſ onrrã alos malos: manifeſtãdo los por quales ſon. ¶ E pone enxemplo: q̃ vn ſabio q̃ le deziã Catulo llamo a vn al calde q̃ le deziã Nouio adrubado & gi boſo: por que ſe aſſentaua en ſilla de al calde no lo mereſçiẽdo. ¶ E eſſo miſmo dize ſãt Bernardo a Eugenio papa en el ſegũdo capitulo, que el rey que ſee en la ſilla del reyno ſin ſabiduria es tal co mo la rimia que eſtaençima del techo: ala qual pareſçe toda ſu torpedad. La quanto mas en alto ſube: tanto mas pa reſçen ſus menguas todas. bien aſſi los malos quanto en mayores dignidades ſon pueſtos: tanto mas pareſçen ſus mẽ guas. ¶ E aqui ay muy buenos enxem plos en coño los omnes deuen deſpreçi ar las honrras & preçiar las virtudes.

UVA. BHSC. IyR_078

¶ El primero es que cuẽta Egesipo en el quarto libro de Uespasiano: que quã do tenia çercada a Jherusalem: vinie ron las nueuas que era muerto el empe rador Nero ⁊ degollado galba que fue tomado enpos del: ⁊ no duro enel impe rio mas de seys meses. E dixierõ le que los caualleros de Roma auian escogi do a Uespasiano por emperador: ⁊ vi nieron muchos caualleros viejos a ro gar le que quisiesse tomar el imperio. E el dixo que lo no faria: ca no era digno para ello. E ellos començaron a porfi ar mucho conel: ⁊ el escuso se afincada mente que en ninguna manera no lo to maria. E estouieron enesta porfia fasta tanto q̃ los caualleros se ouieron de tor nar: ⁊ vinieron contra el las espadas sa cadas diziendo: que lo mataria̅ si no to masse el imperio. E el viendo que no le calia sino la muerte: ouo lo de tomar cõ tra su voluntad: ⁊ dixo que mas toma ua sobre si carga que honrra. ¶ Otro enxemplo pone Ualerio enel libro septi mo capitulo tercero ó vn rey sabio quã do le dieron la corona del reyno ante q̃ la pusiesse enla cabeça: retouo la enlas manos grand pieça: ⁊ dixole. O que no ble grado mas que bien andança: ⁊ sy los oñes bien supiessen quãtos son los peligros ⁊ los cuydados ⁊ las mesquin dades deste grado ⁊ desta corona: no la deuia ninguno leuantar ó la tierra: mas dexar la yazer. E quiso ó̃zir que si cada vno pensasse los cuydados ⁊ los peli gros que son enlas hõrras avn que ge las offreciessen no las devrian avn reçe bir. ¶ Otro enxẽplo pone Ualerio en el quinto libro capitulo segundo de vn caualler o que salia por vna puerta ó ro ma: ⁊ en saliendo cayole vna corona so bre la cabeça. ⁊ dixieron los que lo vie ron que si tornasse ala çibdad que seria rey. E el por no ser rey fue se desterrar do nunca pudiesse paresçer. E en señal deste despreçiamiento de honrra: la ca beça dela ymagen de cobre que estaua sobre la puerta sumio se enla ymagen. ¶ Otro enxemplo cuenta Ualerio enel quarto libro capitulo ꝑmero de vn pri cipe: al qual tiraron los romanos a asia ⁊ a muchas gentes de que era señor. E el dio grandes graciaſ a todo el pueblo de roma: por que le auian tirado de tan grand cuydado ⁊ librado de tan grand carga como tenia: ⁊ que era iuzgado de auer poder sobre pequeños terminos ó reyno. ¶ E este mismo enxemplo vee mos del rey delos reyes: ⁊ del señor de los señores: que dio muy afincada men te a todos los reyes ⁊ príncipes dela ti erra: quando vio que le querian tomar por rey: fuyo de entre los oñes: ⁊ fue se para el mõte. Segund que dize sãt Ju an enel euangelio enel sexto capitulo. E sant Gregorio enla omelia. xlj. dize que fuyo iesu christo ẽseñando a nos fuyr ó las honrras mundanales. E vino aqui entre nos a ẽseñar nos menospreciar las honrras deste mundo ⁊ amar las honr ras del otro.

¶ Capitulo nono. en que demue stra é como el rey no deue poner su bien andãça en fama ni en va na gloria del mũdo.

S de notar que estas qua tro cosas que son: honrra: ⁊ alabança: ⁊ fama: ⁊ glo ria: maguer parezca vna cosa: empero no lo sõ. ¶ Ca assi se departen. ca dela honrra nasçe la alabança. ¶ Ca por que alguno es honr rado ⁊ tenido en honrra: es loado entre los otros oñes. Empero siempre la hõ rra es mejor que el loor: por q̃ ha de ser en mayores cosas que el loor. ¶ Ca ha de ser en quales se quier señales: si quier de palabra: si quier de fecho. ¶ Ca los oñes alas vezes se honrran con palabras bu

UVA. BHSC. IyR_078

enas. E alas vezes con otras señales: assi coño inclinar se: ⁊ tirar los bonetes: o fincar los hinojos: o fazer quales quier reuerencias. ¶ Onde dize el philosopho enel primero delas rethoricas: que partes de honrra son fazer sacrificios: fazer versos en remembrãça de loor: dar la primera silla enel corro enla oracion. ⁊ fazer quales se quier reuerencias Mas alabança non ha de ser sino por palabras. E por ende non es tan general la alabança coño la honrra. E dela honrra ⁊ de alabança nasçe la gloria ⁊ la fama. La por que algũo es puesto en honrra ⁊ en grand preçio por sy es tenido por glorioso ⁊ por famoso. E dela gloria nasçe la fama. La por que alguno es glorioso es puesto en fama ⁊ en nombradia. Mas todas estas cosas son en opinió delos oñes. E por ende no deue ser puesta enellas la bien andança. La se puedẽ engañar los oñes cuydando que son buenos aquellos a quien honrran: ⁊ a quien alaban: ⁊ a q̃ en glorifican ⁊ ponẽ en buena fama. E alas vezes son se malos. La muchos honrrados ⁊ glorioſos eneste mũdo sõ malos. E por ende no es de poner eneſtas coſas la bien andança. E esto por tres razones que aquí pone. ¶ Lo vno por que estas cosas son señales que representan bondad enlos oñes: ⁊ alas vezes son falsas que non es enellas bondad nin virtud. ¶ Lo segundo por que los malos pueden participar: fama: ⁊ gloria: ⁊ honrra: ⁊ loor. La muchas vezes los que no las meresçen las han. E los que las meresçen no las han. E esto por que los oñes se ẽgañan eneſtas cosas cuydando lo que non es. La quando les alguno paresçe de fuera bueno: glorifican lo ⁊ loan lo: maguer segund verdad non sea ello assi. ¶ Lo tercero por que todas estas cosas son enlas parençias ⁊ enlas señales de fuera: ⁊ no enlas señales de dẽtro del alma. E por ende non se deue tener el rey por biẽ andante si fuere en fama: o en gloria ante los oñes. Mas si lo fuere ante los ojos de dios. La gloria nin fama non es otra cosa sino claro conoſçimiento dela persona conel alabança della. E dios conoſçe las cosas assi coño son: ⁊ nunca se engaña: ⁊ vee tan bien lo de dentro coño lo de fuera. ℘ Por ende el que es famoso ⁊ glorioso ante los ojos de dios aquel es verdadera mente famoso ⁊ glorioso. ¶ Mas aquí conuiene de notar que todos los sanctos ⁊ todos los philosophos acuerdan eneſto que no es de poner la bien andança en fama nin en gloria temporal. ⁊ esto por la breuedad ⁊ por q̃ duran poco. ¶ Onde dize Job capitulo veynte ⁊ quatro. Leuantarõ se los oñes en gloria para poco tiẽpo: ⁊ non pueden estar nin durar enella.

¶ Sobre la q̃l palabra dize sant Gregorio enel quarto libro delas costumbres capitulo veynte ⁊ seys. Que pues la vida delos oñes es assi coño vara q̃ se leuanta dela tierra ⁊ dura poco: ⁊ toda carne es assi coño feno: ⁊ toda gloria es assi coño flor del campo. Assi segund que dize Esaias capitulo quarenta. Finca nos que el poderio temporal sea muy breue: ⁊ que la gloria temporal adeſora se fenezca. La toda gloria del mundo quando reuerdeſçe es coño la flor: de mientra se leuanta a poca pieça se acaba. Onde tal es la gloria mundanal coño la paja que leuanta el viento en alto: ⁊ arrebata la ⁊ dexa la caer: ⁊ da conella enel lodo. E tal es coño el fumo que se alça: ⁊ coño la niebla que se leuanta ⁊ luego se deſſaze. E tal es coño roçio que adeſora se deſſaze al sol. E tal es coño el ñublo que se leuanta ⁊ espanta: empero luego se alça ⁊ se deſſaze. E tal es coño las espumas delas aguas que creſçen por q̃ parezcã: ⁊ creſçi

UVA. BHSC. IyR_078

endo fazen por do fallezcan. ¶ Todas estas comparaciones pone sant Gregorio. Por ende dize el sabio enel prouerbio dela sabiduria capitulo quinto. que nos aprouecha la soberuia: q̃ nos aprouecha la vana gloria delas riquezas. Ca todo passo ⁊ passara assi como sombra. ¶ E desto ay muy buenos enxemplos. ¶ E el primero es del rey renoto: del qual cuenta enla historia triptita: que quando el floresçio ⁊ era en mayor virtud del su imperio: mando poner la su silla enla ribera dela mar al tiempo que auia de cresçer. ⁊ començo a razonar cõ la mar ⁊ dixo: mãdo te yo mar que no subas a mi tierra: ⁊ que non mojes las vestiduras de tu señor: nin seas osada de tañer nin mojar los mis pies de tu señor. E el estando assi comẽço la mar a cresçer: ⁊ a entrar contra el: ⁊ mojo le las vestiduras ⁊ los pies: ⁊ avn sobia por lo ahogar. ⁊ aquella ora salio dela silla ⁊ dixo: sepan todos los que biuen enel mundo: que vana ⁊ friuola es la gloria del rey ⁊ pequeño el su poder nin deue ninguno ser dicho rey sino aq̃l que ha poder del cielo ⁊ enla tierra ⁊ de la mar: a quien obedesçen todas las criaturas. ⁊ tiro la corona de oro que auia en çima de su cabeça: ⁊ nunca se la puso iamas: mas fue la poner sobre la ymagen del saluador enla cruz: a honrra del rey del cielo. E era rey muy poderoso: ca era señor de merbergia ⁊ de danagi ⁊ de inglaterra. ¶ Otro enxẽplo ay desto del rey xerses: segũd que cuenta sant Jeronimo enla epistola quinze. E esso mismo cuenta Ualerio eñl postrimero libro cerca la fin: do dize q̃ este rey subio en çima de vn monte muy alto. E quando vio muchedũbre de om̃es sin cuenta ⁊ hueste de caualleros que no podrian ser contados: comẽço de llorar muy fuerte mẽte: por q̃ despues de çiẽt años ninguno de aquellos no podia beuir. E dize Ualerio que alli en semejança de otro lloro su condicion ⁊ su gloria mas vana que verdadera: por que era mas andante de grandeza de riquezas que por bien andança verdadera. Ca no es bien auẽturaça tener en abundancia cosas tẽporales: mas pero abasta tener el om̃e vida mediana: ⁊ parãdo miẽtes alos bienes celestiales vera q̃ todas estas cosas tẽporales son nada. Ca nuestro señor Jesu xp̃o a q̃en toda honrra ⁊ alabança se deue: no estimo eneste mũdo honrras terrenales: com̃o quier que el fuesse el summo biẽ de todos nos otros. ca por poco seruicio q̃ eneste mundo le fazemos nos da en p̃mio ⁊ galardon el reyno delos cielos. Ca de nos otros no quiere sino que le amemos d̃ todo coraçõ ⁊ de toda anima ⁊ con todas nr̃as fuerças nos esforçemos ⁊ cumplamos sus mandamientos: los quales innouo ⁊ solto d̃la obligaciõ d̃la ley d̃ Moysen: segund que muy larga mente es tractado por los sanctos doctores ãtiguos E principal mente por sant Agustin en el libro que fizo delas questiones del viejo ⁊ nueuo testamento. Ca innouo nr̃o señor Jesu xp̃o el primero mãdamiẽto mostrãdo que le auemos de adorar creyendo que es padre: fijo: ⁊ espiritu sãcto tres distinctas personas: y vn dios verdadero. Itẽ la innouo que por la guarda de sus mãdamientos auemos de esperar en premio ⁊ galardon el reyno de los cielos. La qual esperança no mandaua ni daua la ley mosayca Item que le deuemos amar d̃ otra manera y mas q̃ primero por q̃ por mayores bienes q̃ nos ha fecho en nos redemir: y redemir por tal manera delas penas del infierno y nos prometer abierta mente y dar la gl̃ia del cielo: conosçemos mas y mas su soberana bondad: y por esso le auemos mas de amar: y avn sin auer respecto a ningund prouecho ni beneficio re-

UVA. BHSC. IyR_078

çebido nin por reçebir: mas por su sola bõdad: y por eso al mãdamiẽto ỏ amar que dio moysen q̃ndo dixo enel deutero nomio que le amemos de todo coraçon y de toda anima: y de toda nr̃a fortaleza añadio nr̃o señor como dize sãt lucas Y ỏ todas nr̃as fuerças. Esta es la principal adoracio̅ y principal seruicio q̃ de nos q̃so y quiere nr̃o señor dios. Jnnouo el.ij.mãdamiẽto: q̃ es no iurar a dios en vano: mãdãdo y cõsejãdo q̃ en ninguna manera no iuremos: mas q̃ sea nr̃a palabra: si: si. no: no. Quanto al quarto mãdamiẽto dela honrra delos padres: no sola mẽte reuerençia: mas seruicio y prouision de todo lo neçessario pa su sustentacio̅ quãdo lo ouiere menester. Jnnouo el.v. mãdamiẽto q̃ mãda: no matar: vedãdo no sola mẽte ỏ muerte: mas tã biẽ de palabras iniuriosas y la saña y todo apetito de vẽgãça. Jnnouo el sexto mãdamiẽto q̃ mãda: no luxuriar: vedãdo no sola mẽte la obra: mas avn todo acto y todo mouimiẽto q̃ faze pa ella y el ỏsseo y cõsentimiẽto avn q̃ nũca en obra proceda. Jnnouo el seteno mãdamiẽto q̃ mãda: no tomar lo ajeno: vedãdo las vsuras no sola mẽte cõ los hermanos coño lo vedaua la ley ỏ moysẽ: mas tã biẽ cõ los estraños. Jnnouo el octauo mãdamiẽto que defiẽde el falso testimonio: defendiẽdo no sola mẽte la mẽtira: mas avn toda palabra ociosa. Jtẽ innouo los mãdamiẽtos noueno y dezeno reprouãdo y cõdenando mal pensamiẽto. y esto quanto alos mãdamiẽtos morales. Jnnouo los mãdamientos cerimoniales: ystituyẽdo nueuos sacramẽtos: baptismo: y confirmacion ⁊c. por q̃ coño quier que enla ley mosayca auia penitẽcia: orden sacra: no ỏla manera q̃ la ordeno iesu xp̃o nr̃o redẽptor: y coño lo tiene y vsa su sancta yglesia que es el pueblo xp̃iano: por q̃ la penitencia ỏla ley mosayca no tenia cõfession vocal al sacerdote de todo pecado mortal in especie: ni la ordẽ era de tãtas maneras ni imprimia caracter ni tenia el poder que iesu xp̃o nr̃o señor le dio: especial mẽte a los sacerdotes de consagrar su precioso cuerpo: y de absoluer delos pecados: ni enel matrimonio tenia vinculo ꝑpetuo por que permitia la ley libello de repudio. Jnnouo los mãdamiẽtos iudiciales declarãdo que el q̃ ha de iuzgar sea sin pecado: y el q̃ ha de acusar ⁊ procurar la correction ⁊ emiẽda de otro sea libre ⁊ limpio de aquello que acusa. Jtẽ amonestãdo que no cõtẽdamos en iuyzio ni fuera del: y q̃ no queramos ser mayores ni señores: mas q̃ nos siruamos vnos a otros: y q̃ caritatiua mẽte nos corrijamos: que nos perdonemos las offensas iniurias y pecados. Jnnouo toda la ley dãdo fin ⁊ galardõ. ca coño la ley mosayca tenia por fin ⁊ galardõ bienes tẽporales y riquezas: honrras: salud ỏlos cuerpos: abundãcia de fijos: ⁊ victoria de sus enemigos: y bienes tẽporales ⁊ otras cosas semejãtes: coño es escripto en muchos ⁊ diuersos lugares. E mas espessa mẽte en vna palabra en Esaias Si me oyerdes: q̃ quiere dezir obedeçierdes los bienes dela tierra comeredes. La sãcta ley euangelica tiene por fin ⁊ galardõ bienes perdurables espirituales y celestiales. Biẽ auẽturados los pobres de spiritu: que dellos es el reyno de los cielos ⁊c. y en otros muchos lugares: y tiene pronũciando que quãto mejores fuerẽ y mejor y mas cõplida mẽte le seruierẽ los xp̃ianos: tãto mas y mayores tribulaciones ⁊ aduersidades pa desserã enla vida presẽte: por que coño sãt Agustin dize. Toda la vida del xp̃iano si es cõforme al sctõ euãgelio ha de ser cruz martirio ⁊ tormento.

Capitulo.x. en que demuestra que el rey no deue poner su bien

UVA. BHSC. IyR_078

andança enel poderio çeuil.

Algunos cuydaró q̃ la mejor cosa q̃ los reyes podian auer era grãd poderio có q̃ pudiesẽ soberuiar todas las gẽtes. E traẽ por si a vegecio eñl libro ỏla caualleria: dó dize q̃ sobre todas las cosas del mũdo es de alabar el arte ỏla caualleria. ca por esto fizo a muchos ser señores de todo el mundo. E trae exẽplo ỏlos romãos q̃ por q̃ ellos fuerõ muy sabidores: & dierõ grãd acuçia a ser caualleros buenos: fueron muy hõrrados. ca ssoiuzgarõ todo el mũdo a su poderio. onde dize q̃ esto deue ser pricipal ẽla iticiõ ỏl pricipe q̃ aya grãd poderio çeuil pa poder enseñorear sobre las otras gẽtes. Mas esto es cõtra la opiniõ ỏ aristotiles eñl. vij. ỏlas politicas do prueua por ciertas razones q̃ nigũd rey no deue poner su biẽ ãdãça ẽ poderio çeuil. La pmera es por q̃ si el q̃siesse có poderio soiuzgar las gẽtes ei q̃ria ser señor por fuerça & cõtra volũtad delos oñes: & ningũd tal señorio non puede mucho durar. La segunda razon es que el tal señorio que se assi ganasse có poderio non seria bueno nin mostraria enel pricipe bondad deuida. La muchos tiranos ouieron grand poder & fuerõ muy malos pricipes. E dize que grãd escarnio es cuydar q̃ algũo es biẽ andante si echa de si la buena vida.

La tercera razon es: que por que la bien andança es de poner en muy buen pricipado & muy digno. Si ella es de poner en algũd buen pricipado. E cierto es q̃ el q̃ enseñorea por grãd poderio: no ẽseñorea alos oñes por su volũtad: mas ẽseñorea los por fuerça & es señor de sieruos. E mejor cosa es ser señor de cosas libres q̃ de sieruos. La. iiij. es q̃ si el rey sevee por biẽ ãdãte por que ha poderio çeuil: todo su pueblo ordena ra & fortaleçera a vso ỏ armas & no a iusticia ni a vso de virtudes. E cierto es q̃ la iusticia es mayor biẽ q̃ la fortaleza. & assi el pricipe q̃ pone su biẽ ãdãça eñl poderio ceuil: no ordena sus çibdadanos a mayores bienes: mas a menores. La v. es por q̃ tal rey q̃ q̀ere ser biẽ ãdãte có poderio ceuil maguera q̃ se aya biẽ ẽ tiẽpo de guerra: no se avra biẽ en tiẽpo de paz: eñl q̃l se due guardar iusticia & tẽperãça. & assi sera malo & pecador. la q̃l cosa es mucho ỏ denostar al rey. Mas aq̀ cõuiene ỏ notar las razones q̃ pone boecio eñl libro ỏla cõsolaciõ eñl. vj. capitl'o: do dize q̃ por q̃ los podres çeuiles sõ muy peq̃ños & no ha enellos bõdad natural ni virtud propia. & por q̃ duran poco & traẽ cõsigo muchos daños & muchos males: no lo deuẽ los oñes mucho dessear. Lo pmero por q̃ ha peq̃ño poder: prueualo assi. Amigos q̃ diremos delos poderes & ỏlas dignidades q̃ vos ygualedes al çielo. & dezid me reyes & pricipes q̃l es este vro poderio tã noble & tã alto: no es terrenal: cierto es q̃ si. ca si q̀sierdes pẽsar enlas bestias & ẽlas animalias q̃ si alguna q̀siere tomar señorio sobre las otras: vos faredes dẽde escarnio E si vn mur q̀siere tomar señorio sobre los otros mures: vos reyriades mucho dẽde. Biẽ assi dios & los ãgeles fazẽ grãde escarnio de vros poderios & de vros señorios mal auidos & sin virtud. E si q̀sierdes tener miẽtes ẽlos vros cuerpos: fallaredes q̃ ỏlas moscas q̃ndo vos muerdẽ: ni ỏlos gusanos: ni ỏlas biuoras q̃ se ẽçierrã ẽlos forados: no vos podedes vẽgar. Pues q̃ poder es el vro: creed q̃ no podedes auer derecho nigũo si no sobre los cuerpos delos oñes. ca los coraçones frãcos sõ & no sieruos ni subiectos E faze boecio tal razõ no prueue el oñe auer mayor poder ỏ q̃nto le da la natura. & cierto es q̃ la natura ygual fizo al rey & al vasallo. & por ẽde natural mẽte

UVA. BHSC. IyR_078

no ha mayor poder el vno q̃l otro ¶Lo iij.q̃ elos poderios no ay bõdad natural prueua se assi:q̃ si ellos ó si fuessẽ buenos nũca los auría los malos. ca las cosas cõtrarias no puedẽ estar en vno: por q̃ la natura repusa mucho q̃ las cosas cõtrarias seã en vno:o se ayũten en vno.E cierto es q̃ la bõdad ⁊ la maldad sõ cosas cõtrarias.⁊ por ende las virtudes: o las bõdades no puedẽ estar cõ las maldades enlos malos. ca fazer los yã buenos: ⁊ pues q̃ muchos malos hã poderios: siguese cõ razõ q̃ los poderios no sõ de si buenos ni ay enellos virtud natural.ca virtud es accidẽtal ala hõrra ⁊ al poder:⁊ es natural ala bõdad.E por ende nigũ malo no puede auer virtud ni deue auer hõrra. E pone tal exẽplo El fuego es natural mẽte caliẽte. E do q̃r q̃l es:siẽpre escaliẽta.assi el poder sy de si fuesse bueno:siẽpre seria el q̃ lo touiesse bueno.¶Lo.iij.los poderios durã poco:prueualo boecio assi. La la vida del oñe es muy peq̃ña. ⁊ cierto es q̃l su poderio no es mayor q̃ la su vida.⁊ por ende el poderio no puede durar mucho La destruydo el su biẽ cierto no puede durar el acidẽte.E esta misma razõ põe el sabio eñl ecclesiastico.x.ca.do dize q̃ todo poderio es vida muy peq̃ña. ¶Lo iiij.q̃ enlos poderios ay muchos cuydados ⁊ muchos dolores ⁊ muchas mal ãdãças:prueualo boecio assi. ¶Reyes q̃ poderio es este q̃ no puede fuyr nin escusar los mordimiẽtos ó los cuydados: ni los aguijones delos temores.ca q̃rẽ los poderosos beuir seguros ⁊ sin temor: mas no puedẽ. ¶Pues coño tenedes vos por poderoso a aq̃l q̃ no puede fazer lo q̃ q̃re:ni a aq̃l q̃ siẽpre ãda cercado de gẽtes por el temor q̃ ha. ¶E ósto ay muy buenos exẽplos q̃ pone seneca eñl pmero libro dela clemencia.iiij.ca.do dize q̃ fablãdo al ẽperador nero dixo. puedo yo ẽperador ãdar por toda pte ó la çibdad solo ⁊ sin temor nigũo maguera nigũo oñe no ãde cõmigo no he temor nigũo: ni me cõuiene de tomar cuchillo nigũo: mas tu en tu poder dionisio conuiene te de andar armado ⁊ en tus pies cõuiene te que seas cercado de oñes armados⁊ do quier que tu fueres que vayas aguardado.E esto es muy grãd captiuidad ⁊ muy grãd seruidumbre siempre estar oñe atado ⁊ cercado de cõpañas.Onde platõ quãdo vido a este emperador dionisio assi cercado de grandes penas dixole: que mal feziste por que has ó ser aguardado de tãtos oñes.¶Otro exemplo ay q̃ pone este mismo seneca en la epistola.xcviij.do dize que muchos ó los emperadores por que vencies sẽ sus enemigos fueron vẽcidos de sus cobdicias ⁊ de sus pecados. La apremiaua alixandre la furia ⁊ la saña de ganar todo el mundo. E fazia le acometer cosas que no sabia ni podia.⁊ fazia le sobir al cielo con los grifos ⁊ descender al fondõ del mar cõ los pescados.E dize mas de çesar q̃ la cobdicia ⁊ la mala manera ó sobrepujar sobre los otros le apmiaua ⁊ le dessazia de toda virtud ⁊ ó todo biẽ ¶Onde cuẽta valerio ẽel.iiij.libro q̃ los romãos ól arado tomauã los q̃ auiã de fazer ẽperadores por q̃ no se ẽsoberuecí essen ni los vẽciesse la soberuia.E pone exẽplo q̃ atiçilio q̃ndo estaua arãdo ⁊ sẽbrãdo simiẽte:tomaróle los q̃ fueró ẽbiados de roma a escojer ẽperador:⁊ leuaró lo ⁊ alçaró lo los romanos por ẽpador.mas el có sus manos rusticas⁊ ó la brador establesçio ⁊ fundo la comunidad de roma: ⁊ saluo la ⁊ soiuzgo muchas gẽtes delos enemigos al poderio ó roma.El qual atiçilio assi yua enel carro triumphal: reteniendo las riendas delos cauallos: assi coño si fuesse ante los bueyes a arar. E no tomaron verguença los romanos de disponer a çipion:⁊ ó poner enel carro a este labrador

UVA. BHSC. IyR_078

¶Otro exẽplo cuẽta alli de Quinacio de q̃ dize sãt Agusti eñl. v. libro dela çibdad de dios capitulo. xxviij. q̃ no auia mas de quatro obradas de tierra: ꝛ labraua las con sus manos. E dize q̃ arã do el fue tomado del arado ꝛ traydo al imperio ꝛ puesto en grand honrra. E el dicho Quinaçio despues que ouo vẽçido alos enemigos soiuzgãdolos al imperio. E despues q̃ alcãço mucha gloria ꝛ assaz victorias torno se a su pobreza: ꝛ dixo alos romanos que ya no le cõuenia de ser mejor que sus vezinos.

¶Capitulo. xj. en que demuestra quel rey no deue poner su biẽandança en sanidad ni en fermosura ni en fuerça corporal.

ES de notar que estos tres bienes corporales parescẽ a aquellos que los no hã tãto buenos que les semeja que enellos deue ser puesta la bien andança. Segũd que dize el philosopho enel primero delas ethicas ¶La los enfermos ponen toda su biẽandança enla sanidad. E los médigos enriquezas. E los ricos en fermosura. E los flacos ẽ fuerça corporal. ¶Mas q̃ enestos bienes corporales no puede ser bien andança: prueualo el philosopho por tres razones. ¶La primera es: por q̃ en ningunos bienes corporales no puede ser bien andança: cierto es que la sanidad que esta en ygualança delos humores: ꝛ la fermosura que esta enla comensuracion delos miembros. ꝛ la fuerça que esta en proporcion conuenible ó los huessos o delos nieruos que son cosas corporales. E por tanto no crea ninguno que quando es sano: o fermoso: o rezio: o fuerte que es biẽ andãça. ¶La segunda razon es: por que estos bienes sobre dichos son bienes de fuera ꝛ no ó dentro del alma. E ninguno no es bien andante sino delos bienes ól alma. ¶La el alma mas es ól a natura del oñe q̃ no el cuerpo. ¶La mas es enel oñe entendimiento que seso. Segũd que dize el philosopho. E por ende la bien andãça no ha de ser sino enlos bienes ól alma: que son virtudes. ¶La estonçes es el oñe biẽ andante quando semeja a dios. E çierto es que dios es bien andante por los bienes que ha en sy: ꝛ non por los bienes que ha fuera de sy. E bien assi el ombre es bien andante por los bienes que ha dentro de si: ꝛ non por los bienes que ha fuera enel cuerpo. Assi lo dize el philosopho enel septimo delas politicas que dios es testigo dela nuestra bien andança. ¶La tercera razon es: por que todos estos bienes temporales son muy corrompibles. ¶La está en poderio delos cuerpos celestiales que son mouibles ꝛ en mouimiento del ayre ꝛ ó las viandas: las quales cosas fazen en nos mucho ayna mudamiento ꝛ corrupcion. E por ende en nigunas cosas corporales no es de poner la bien andança. ¶E aqui conuiene de notar que desto ay muy buenos exemplos enla sancta escriptura. ¶La por estas cosas fueron muchos mal andantes ꝛ perdidos. ¶Lo primero por que pusieron su biẽ andança en grand fermosura ꝛ en grãd fuerça corporal. ¶E desto ay exemplo enel Geneſi sexto capitulo: do cuenta que enla primera edad las mugeres de aquel tiempo eran muy fermosas: ꝛ los oñes muy rezios ꝛ muy sanos. ꝛ veyendo ellos que las mugeres eran tan apuestas cada vno tomo dellas qual q̃ so. E despues que se ayuntaron con ellas nasciero̅ dellas gigantes oñes muy grandes ꝛ muy fuertes ꝛ mucho apuestos. E assi fueron todos corrompidos por carnalidad. E dixo dios que le pesaua mucho por que auia fecho el oñe: ꝛ que los queria destruyr por muchas

UVA. BHSC. IyR_078

malicias q̃ auia enellos: ⁊ señalada mẽte por que eran muy carnales. E mãdo fazer a Noe vna arca en que se saluasse el cõ tres sus fijos ⁊ sus mugeres. ca a el assi lo fallo dios por bueno en toda la tierra. E por estos pecados q̃ venian todos por ocasiõ de fermosura ⁊ de fortaleza ⁊ de sanidad delos cuerpos destruyo dios todo el mũdo por diluuio. E solas estas ocho almas se saluarõ ¶ Otro enxẽplo ay enel libro d̃los fechos de Sãson que fue muy rezio ⁊ muy apuesto sin mesura tãto q̃ lidiaua el solo cõ los filisteos. ⁊ vn dia mato mill om̃es cõ vna q̃xada d̃ asno. ⁊ otras vegadas el solo los vençio: ⁊ mato muchos dellos sin cuenta. E dize alli q̃ vna vez tomo treziẽtos raposos ⁊ atoles estopas alas colas ⁊ ençendio las estopas ⁊ echo los por las miesses que estauã secas ⁊ quemo gelas todas: ⁊ quãdo ellos salieron a el mato muchos dellos ⁊ tornose en saluo. ⁊ por esta ocasiõ de reziedũbre vino a ser mal andante. ca tomo en vna çibdad delos filisteos vna barragana muy fermosa q̃ le deziã Dalida: ⁊ esta le engaño. ca sopo del con engaño do tenia la fuerça. E el com̃o mesq̃no dixo le q̃ la auia ẽ vna çerda dela cabeça. E ella quando lo vido adormido en su regaço cortose la cõ vnas tiseras: ⁊ llamo a sus enemigos: ⁊ ellos vinieron ⁊ sacaron le los ojos. ca auia perdido la fuerça ⁊ no se pudo defender dellos ⁊ tomaron lo ⁊ traxerõ lo por las plaças ⁊ fazian muy grãd escarnio del. ca le faziã moler: ⁊ leuar cargas acuestas assi com̃o a bestia. ¶ Otros ẽxemplos ay d̃la fermosura que muchos fueron mal andantes ⁊ ꝑdidos por ella Onde cuẽta enel. ij. libro delos reyes q̃ la fermosura fue ocasiõ a Absalõ de ser mal andante. Ca era tan fermoso: segũd q̃ dize enel catorzeno capitulo que los sus cabellos presçiauan las mugeres mas que oro. E en tanto se enloçaneo cõ su fermosura q̃ fizo conspiracion ⁊ leuãtose cõtra su padre ⁊ vino cõ grãdes compañas a Jerusalem contra su padre: ⁊ fizo le fuyr d̃la çibdad: ⁊ d̃spues salio en pos del cuydando le matar. E d̃spues el rey Dauid com̃o era muy fuerte ⁊ muy aprouado enlas armas vino contra el: ⁊ mando a Joab principe de la caualleria que saliesse a lidiar conel ⁊ que lo prisiesse: mas que no lo matasse. E Joab passo el mandamiẽto de Dauid: ⁊ fallo lo do yua fuyendo dela faziẽda enforcado d̃los cabellos en vn robre ⁊ vino a el: ⁊ metio le tres lanças por el coraçon. ⁊ assi murio mala muerte ⁊ desonrrada. ¶ Otros enxemplos ay muchos enla escriptura: delos quales passamos breuemente poniendo pocos d̃llos. El vno es de Dina fija de Jacob q̃ era dõzella muy sabrosa que salio alas plaças a mostrar su fermosura: ⁊ esto le fue ocasiõ de perder su virginidad ⁊ ser mal andante. ¶ Otro enxemplo ay de Tamar fija del rey Dauid q̃ fue muy apuesta: segund que cuenta enel. ij. libro delos reyes. ⁊ por que se ençerro en vna camara sola con su hermano Amõ fue le ocasiõ de perder su virginidad. ⁊ por esta razon lo mato su hermano Absalõ por la desonrra que fiziera a su hermana. ¶ Otros enxẽplos ay muchos por el contrario delas vidas delos sanctos de com̃o muchos despreçiaron estas hõrras corporales: por auer la bien andãça perdurable: assi com̃o sancta Katherina que ouo grand apostura ⁊ grand nobleza. ca era fija del rey Costo señor de greçia. E dixo al emperador Maxẽçio que todas estas cosas d̃spreçiaua ella por el amor de dios q̃ dixo por el propheta. Yo destruyre la sabiduria delos sabios: ⁊ desatare la prudençia ⁊ arteria delos engañosos. E la fortaleza delos fuertes del mundo yo la denostare ⁊ la porne por el suelo.

UVA. BHSC. IyR_078

¶ Capitulo. xij. en q̃ demuestra en qual manera los reyes deuen poner su bie̅ andãça en obra de sabiduria dõde procedan todas las cosas q̃ fiziere dixere & obrare

S de notar que la bien andãça no se deue poner ẽ las fuerças: nin en los poderios del alma. ¶ La tan bien los buenos como los malos participan enestos poderios sobredichos: nin se deue poner enlas virtudes. ¶ La el que ha virtudes & non obra semeja al que duerme: & miẽtra los ombres duermen non se departen los bien andantes delos mesquinos. Segund q̃ dize el philosopho enel primero delas ethicas: & dende cõcluye que se deue poner en obra de virtud acabada ¶ La bie̅ andança es obra del alma que sale de virtud acabada. Segund que alli dize ¶ cierto es que virtud acabada enla vida politica es prudencia: & enla contemplatiua virtud acabada es sabiduria para contemplar en dios. ¶ Assi como es la methaphisica: o la theologia. ¶ de aqui concluye que dos son las bien andanças. ¶ Una politica & çeuil. ¶ la otra contemplatiua & celestial. ¶ Dela primera fabla el primero delas ethicas. ¶ dela segunda fabla enel decimo. ¶ esta opinion del philosopho llega se mucho ala verdad. ¶ La aquel es bien andante eneste mũdo que sabe bien gouernar a sy & alos otros: segũd la virtud de prudencia. ¶ aquel es bien andante enesta vida por esperança: & enla otra de fecho que sabe bien contemplar en dios: & obrar segund los mandamiẽtos. ¶ On de en solo dios deue el rey & todo ombre poner su bien andança: & toda su esperãça. ¶ esto prueua lo el por tres razones. ¶ La primera: por que el rey es oñe & ha vso de razõ. ¶ por ende su bie̅ andança deue poner en bien de razon & en bien comun & general. ¶ çierto es que dios es bien de razon & bien muy intelligible. ca es bien de todos los bienes en que se encierrã todas las bondades. ¶ por ende enel deue ser puesta la bien andança: & toda la nuestra esperãça. ¶ La segunda razon es esta: por q̃ el rey es especialmente ministro de dios & deue esperar toda su merçed & su bien andãça de nuestro señor dios. ¶ La tercera razon es: por que el rey es gouernador del pueblo. ¶ por ende deue entender enel bien comun del pueblo. ¶ este tal bien es diuinal. ¶ por ende enel deue poner el rey toda su bien andança ¶ este bien avra quando bien gouernare su pueblo & amare a dios sobre todas las cosas & guardare los sus mandamientos: & los fiziere bien guardar a sus subditos. ¶ ¶ aqui conuiene de notar lo que dize sant Agustin enel quinto libro dela çibdad de dios: fablando de la bien andança delos buenos principes christianos: do dize que nos non dezimos nin deuemos dezir que algunos emperadores christianos por esso fueron bien andãtes: o por q̃ reynaron prolongada mente: o por que despues de sus dias dexaron fijos emperadores: o por que domaron los enemigos dla comunidad: o por que abaxaron los enemigos çibdadanos q̃ se leuantaron contra ellos. ¶ a todas estas cosas ouierõ algunos emperadores: que adorauan los ydolos los quales non pertenesçian al reyno ó dios: assi como los fieles christianos. ¶ esto fizo la misericordia de dios por que aquellos que enel creẽ no dessean los imperios nin los reynados assi como grandes bienes. ¶ Mas dezimos que son bien andantes los reyes o los emperadores que reynan digna mẽte. ¶ si entre las lenguas delos q̃ los hõrrã mucho: & ẽtre los seruicios dlos q̃ los

UVA. BHSC. IyR_078

mucho sirué no se leuanta por soberuia mas acuerdáse q̃ son omnes: ⁊ el su poderio ordena para ensanchar enel seruicio de dios: ⁊ para seruir ala su majestad: si aman a dios ⁊ le temen ⁊ le honran. sy aman mas el reyno de dios do no temẽ de auer embargo que ẽ los sus reynos: si tarde se vengan ⁊ ligera mente perdonan. si la iusticia que fazen solamente la fazen por menester de gouernar ⁊ de defẽder la comunidad ⁊ no por aborrescencia ni por mal querencia de auer vengãça de sus enemigos: si el perdon que fazẽ no lo fazen por espantar la ygualdad dela iusticia: mas por esperança de correction: si aquellos a quien castigan aspera mente despues los consuelan con blandura de misericordia. E con largueza de beneficios. ⁊ si la luxuria es enellos tãto mas castigada q̃nto ellos son mas francos: ⁊ han mayor ocasion de pecar que los otros: si mas q̃ sieron apoderar se sobre las malas cobdicias que sobre las malas gentes. E si estas cosas todos ellos fazen no por alabança de vana gloria mas por amor de bien andança pdurable. Si por sus pecados fazen muchos sacrificios a dios de oracion ⁊ de humildad ⁊ de misericordia ⁊ de muchas limosnas alos pobres por amor de dios. tales emperadores christianos dezimos nos que son bien andantes: aquí por esperiencia ⁊ despues por fecho enel reyno de dios. Todo esto dize sant Agustin do complidamente ⁊ ordenadamente ⁊ acabadamẽte cuenta todas las cosas que son neçessarias alos príncipes. E esso mismo faze el tractado que fizo sant Agustin de las doze abusiones informando los prícipes do dize: que el sexto grado de abusion es señor sin virtud: por que no aprouechan nada auer poderio de enseñorear si el señor no ouiere fuerça de virtud. E dize mas que tres cosas son menester al señor: cõuiene ó saber. temor. ⁊ amor. ⁊ ordenamiẽto bueno. La si el señor no fuere amado ⁊ temido: no puede mucho durar el su ordenamiento. E por ende por beneficios ⁊ por amistanças ⁊ por buenas maneras deue procurár que sea mas amado del pueblo: ⁊ por iusticia ⁊ por derecho: vengança no deue tomar de su iniuria: mas dela ley ó dios si estudiare de ser temido. E ẽtre todo esto miẽtra que todos tienen mientes a el: el deue tener mientes a dios que le estableçio enel señorio: ⁊ que le confirmo enel assi como a mas fuerte cosa para leuar la mayor carga. ¶ E pone enxẽplo en el palo si no fuere bien fincado ⁊ biẽ firme mente atado a otra cosa mas fuerte todo aquello que enel estuuiere colgado luego caera: ⁊ conel toda la carga se derribara a tierra. Bien assi el príncipe si se no llegare a dios firme mente el ⁊ todos aquellos que consientẽ conel ayna pereçeran. ¶ E alli pone muchos buenos enxemplos delos que se llegaron a dios: assi como Moysen ⁊ Dauid. E de muchos malos los quales por que se partieron de dios luego pereçierõ ellos ⁊ sus reynados.

¶ Capitulo: xiij. en q̃ demuestra quand grande es el galardon del rey que bien gouierna su reyno ⁊ el su pueblo que le es encomendado.

ESto se prueua por cinco razones. ¶ La primera se toma de parte de dios q̃ es galardonador de todos los bienes ⁊ de todos aq̃llos que le quieren semejar. E ẽtre todos los omnes el rey deue mas semejar a dios por q̃ especial mẽte trae ẽ si la ymagẽ de dios ẽ gouernar el pueblo asi como dios

UVA. BHSC. IyR_078

gouierna el mundo todo. E por ende si bien & derecha mente gouierna su pueblo: muy grand galardon reſçibe de dios. ¶ La ſegũda razõ ſe toma ó pte ól rey q̃ ha mayor poder de fazer mal q̃ otro nigũo. & por ẽde ſi deja de fazer mal & faze bié es le mas de agradeſcer q̃ a otro nigũo. ¶ La tercera razon ſe toma de parte delas obras que faze. ca toda obra es buena & virtuoſa ſi es fecha ſegund natura & ſegund orden de razon. E la natura & la razon mueſtrã que toda la parte ſe deue poner a peligro por ſaluar el ſu pueblo. E por ende ſi el rey ſe pone a trabajo: o a peligro de ſu cuerpo por ſaluar el ſu pueblo mereſçe auer grand galardon de dios. ¶ La quarta razõ ſe toma de parte ól virtud por que mereſçe auer galardon. ca do mayor es la virtud mayor deue ſer el galardon. E cierto es q̃ mayor virtud es meneſter para gouernar vn reyno que para gouernar vna çibdad: o vna caſa: o vna perſona. E por ende ſi bien gouierna el rey ſu reyno & ſegund virtud grãd bien andança & merçed reſçibra de dios por ello. ¶ La quinta razõ ſe toma de parte ól materia en que el rey obra E aquella materia es tener ſiẽpre a bié ſus mientes: & amar el bien: & deſamar el mal. E cierto es que mayor es el bien comun & mas diuinal que ninguno bié perſonal. E por ende ſi el rey mas ama el bien del reyno todo que el bien de ninguna perſona ſingular & mas faze por ello: grand galardon & grand gloria reſçibira de dios por ello. ¶ Mas aq̃ cõuiene de notar lo que dize ſant Aguſtin enel tercero libro que eſcriuio dela çibdad de dios. a do dize que grande es el mereſçimiento delos reyes que bien ſirue a dios: & grand galardon avrã por ello. E dizen que eneſto ſiruen los reyes a dios ſi enlos reynos ſuyos mandaren los bienes & vedaren los malos: & no ſolamente aquellas coſas que pertenesçẽ ala compañia delos omnes. ca es avn en aquellas que pertenesçen ala religion ó dios: ni crean los reyes que ſon tomados para folgura delos coraçones ni ó los cuerpos. mas con grand cuydado & por grand trabajo ſi bien quiſieren fazer ſus officios. ¶ E deſto ay muy buenos enxemplos. ¶ El pmero es del emperador conſtantino coño deſpues que fue cõuertido fue muy bueno & muy virtuoſo: & enſancho mucho el ſeruicio de dios. ¶ Onde cuẽta enel primero libro dela hiſtoria tripartita: que en ſueños vido el ſigno dela cruz enel çielo: & los ãgeles eſtantes cerca della que le dixierõ O Conſtantino con eſta ſeñal vençeras: & eſtonçes mando traer la ſeñal de la cruz ante ſi: & ponia la ſiempre ãte la ſu faz. E mando que la ſu ſeña victorial que la llamauan ſeña de trabajos q̃ la figuraſſen en ſigno de cruz: & la lleuaſſen ſiempre ante la faz. ¶ E enel no no libro dela hiſtoria eccleſiaſtica. xiij. capitulo dize: que enla ſu mano dieſtra traya ſiempre vna ſeñal de cruz fecha ó oro. E en coño enſancho mucho eñl ſeruicio de dios cuenta lo el primero libro dela hiſtoria tripartita do dize: que enla ſu camara mando fazer vn oratorio & vn tabernaculo de madera a ſemejança de yglesia: por que lo pudieſſẽ leuar enla hueſte & enel camino: & que ſiempre oyeſſe miſſa: & leuar cõ ſigo muchos clerigos ſacerdotes & diaconos que pudieſſen complir el ſeruicio ó dios ſegũd ſus ordenes. E los caualleros romanos en cada vno de ſus reales fizierõ tabernaculos & auian ſus clerigos & ſus diaconos que les cantaſſen las oras. E mãdo el emperador que enel domingo ceſſaſſẽ todos los iuyzios & todos los pleytos. E que ſola mente ſe ocupaſſen en oraciones. E puſo tã bié ley que la cruz non fueſſe dada a ninguno en tormen-

UVA. BHSC. IyR_078

to: ca ãte vsauan de enforcar enella los ladrones. E alli cuenta muchas cosas marauillosas que fizo: onde iesu christo le dio su galardon enla vida. Ca siempre fue bien auenturado enlas batallas E despues que ouo vencido todas las batallas queriendo dar gracias a dios siempre acreçentaua enel su seruicio. E crescia toda via mas en religion. ⁊ fue mucho humildoso ⁊ muy ꝺuoto. ⁊ a este ꝺuiã semejar los fieles prĩcipes. ¶ Otro enxẽplo ay de theodosio: del q̃l cuenta el primero libro dela historia tripartita: do dize que vna vegada enla çibdad de thesalonia el pueblo apedreo dos iuezes del emperador sobre dicho E el cõ muy grand saña ante que oyesse com̃o fuera ⁊ por que: mando los matar a todos. ⁊ mataron siete mill en vn dia. E sãt ambrosio quando oyo esta mortandad fecha sin iuyzio: acaescio que el ẽperador vino a milan: onde el era obispo. ⁊ vn dia de grand fiesta vino el emperador a la yglesia a oyr las horas. E el sancto obispo salio fuera ala puerta: ⁊ vedo al emperador que no entrasse: diziendole. Emperador no sabes quanta mortandad has fecho ⁊ quanta sin razon. ca avn las tus manos destellan sangre. ⁊ sobre todo esto vienes con grand presumcion a ensuziar la yglesia: ⁊ por aventura no te dexara el poꝺrio conoscer tu pecado. empero la razon vençera el poderio. ca om̃e eres ⁊ ayna te has de tornar en poluo: ⁊ eres mortal assi com̃o todos los om̃es. E vno es el señor de todos q̃ te ha de iuzgar conellos: cõ quales ojos puedes entrar ni ver al tu rey ⁊ al tu criador: ⁊ con quales pies quieres entrar enel su sancto templo. ⁊ quales manos cuydas estender a dios: que avn destellan sangre. ⁊ com̃o resçibes el su cuerpo enel tuyo tã suzio: vete: vete. ca no entraras aca: ⁊ alli lo descomulgo. E el emperador con muy grand verguença torno se ⁊ ençerro se en vna camara: ⁊ començo de fazer muy grand penitencia ⁊ a ayunar su pecado. Alli vino vn principe que le dezian rufino: ⁊ entro a el ⁊ dixo le. que es esto emperador: o com̃o estas assi. E respondiole. O rufino no sabes tu mi mal que la yglesia que es comun a todos: buenos ⁊ malos: esta a mi çerrada ⁊ vedada por los mis pecados. E sobre todo esto dios tiene me çerrado el çielo: que por la mi maldad no q̃ere llouer sobre la tierra. Alli dixo rufino. Si tienes por bien: yre rogar a sant ambrosio que suelte la descomunion: ⁊ que te absuelua: ⁊ que te mande entrar enla yglesia. E dixo el emperador. bien se yo q̃ sant ambrosio sentencia derecha dio: ⁊ no la soltara por cosa que enel mundo sea. ca no teme sino a solo dios: ni faria nada por temor de om̃e. E el dixo: yo yre a prouar lo. E el dixo: ve. E fue rufino a sant ambrosio ⁊ pidio le merçed q̃ le soltasse la sentencia. E el no la quiso soltar: ante lo denosto: por que venia cõ grand presumcion. E el emperador dixo. Yo yr quiero a oyr estos denuestos en mi persona. E vino fasta la yglesia E salio a el sant ambrosio ⁊ dixo le. Vienes a añadir el segundo pecado al primero: no entres enla yglesia fasta q̃ muestres señal de penitencia. E el emperador dixo. Tuyo es de ordenar me la penitencia ⁊ yo de resçebir la: mãda lo que quisieres: que yo lo complire. E dixo sãt ambrosio: por que diste sentencia cruel arrebatada sin discricion ⁊ sin iuyzio: digo te que fagas ley que toda sentẽcia de muerte que este treynta dias escripta ante que sea dada a execucion. E enestos treynta dias sea examinada si es ꝺrecha E despues q̃ fuere fallada por derecha sea cõplida. E dixo el emperador tengo lo por biẽ ⁊ mãdola luego escriuir. ⁊ absoluiolo luego dela excomuniõ: ⁊ entro enla yglesia ⁊ echose tendido llorando

UVA. BHSC. IyR_078

⁊ hichio todas las vestiduras reales de lagrimas ⁊ el suelo do estaua ⁊ mostro tan grand deuoció qual no podria om̃e dezir. ⁊ mandole fazer otra ley en deptimiento delas leyes alos clerigos ⁊ fizo las luego. E cuẽta alli muchas cosas buenas que fizo alli este deuoto ẽperador. E dela deuoció del dicho constantino ⁊ deste com̃o les dios respõdio enla vida ⁊ enla muerte cuenta sãt agustin enel. v. libro dela çibdad de dios de cõstãtino: ⁊ dize que touo el imperio d̃ roma muy luengo tiẽpo ⁊ gouerno el mundo muy bien ⁊ defendio mucho el imperio. E dize mas que enlas batallas fue muy virtuoso ⁊ apremio mucho alos tiranos: ⁊ fue en todo bien guiado: ⁊ despues que fue viejo ⁊ de muchos dias murio muy buena muerte: ⁊ dexo fijos ẽperadores.

¶ Dela bien andança q̃ dios dio a theodosio cuenta alli enel capi. xxvj. En q̃l manera vençio sus enemigos. ca la vna vegada vinierõ sus enemigos ⁊ ocuparon las tierras ⁊ teniã las fortalezas. E quãdo lo supierõ los sus caualleros fuerõ le todos a ayudar. E el toda vna noche estando velãdo en oraçiõ: ⁊ demandãdo ayuda a dios: ⁊ enla mañana metiose enla faziẽda: assi com̃o si todos los suyos le siguiessẽ: ⁊ los enemigos comẽçarõ a lançar dardos ⁊ saetas ⁊ lanças E embio dios vn viento tã rezio: que tomaua todas las saetas ⁊ lanças: ⁊ tornaua las alos enemigos: ⁊ mataua los conellas: ⁊ assi los vençio conel poder de dios. Do dize sant agustin: que assi ayuda dios alos buenos reyes ensalçãdolos ⁊ honrrandolos eneste mundo E despues glorificãdolos eñl otro. Otros enxemplos ay muchos de otros reyes: mas destos posimos enxẽplo: ⁊ delos otros passamos ẽ silẽcio por la breuedad.

¶ Fenesce la p̃mera parte del primero libro.

¶ Comiença la segũda parte del primero libro.

¶ Capitulo p̃mero. Do muestra com̃o se depten los poderios del alma. E en quales dellos han de ser las virtudes.

Conuiene de notar q̃ las virtudes son muy buenas vestiduras d̃l alma Segund q̃ dize sant agustin enel. ij. libro dela çibdad de dios. E bien cõuiene alos reyes ser vestidos enlos cuerpos mas honrrada mẽte que otros nĩgunos: assi les cõuiene ser vestidos enlas almas mas noble mente q̃ otros nĩgunos. ¶ E deuedes saber que assi com̃o entre los om̃es ay departimiẽtos: q̃ algũos sõ muy nobles: ⁊ otros muy baxos: ⁊ otros medianos. Assi ẽtre los poderios d̃l alma ay algunos muy baxos E podemos les llamar baxos segũd su natura: por que cõuiene alas criaturas baxas: assi com̃o son los arboles ⁊ las plãtas. ⁊ estos poderios son dela parte del alma: quel philosopho llama eñl. ij. del alma vegetatiua. E son tres: conuiene de saber. nutritiua: para poder auer. augmẽtatiua: para poder crescer. generatiua: para poder engendrar su semejãte. E assi com̃o paresçe en todos los arboles ⁊ enlas plãtas E a estos da la natura sus vestiduras quales les cũplen. assi com̃o alos arboles las fojas ⁊ las flores ⁊ los fructos. E a estos tales poderios no ptenesçẽ las virtudes. Otros poderios ay medianos ⁊ mas altos: assi com̃o son los dela parte sensitiua: q̃les son los cinco sesos particulares: ⁊ el seso comun: ⁊ la ymaginatiua: ⁊ la estimacion: o la virtud estimatiua: que conuiene alas bestias: los quales son de si cõpuestos natural mente: ⁊ determinados a sus obras. ⁊ por ende no les pertenesçen

UVA. BHSC. IyR_078

las virtudes por sy: mas puedẽ les pertenescer por algũd acidente. Otros poderios ay muy altos ⁊ muy nobles: en los q̃les semeja el om̃e a dios ⁊ alos angeles como son el entẽdimiẽto ⁊ el apetito intellectiuo q̃ llamamos volũtad. E estos segũd q̃ dize sant agustin: hã d̃ ser vestidos de aquellas nobles vestiduras q̃ son virtudes. Ca fueron criados assi como tabla rasa en que no ay ninguna cosa pintada. ⁊ deuen ser vestidos ⁊ pintados de virtudes ⁊ de sciencias segũd dize el philosofo enel tercero libro del alma. E conuiene saber quel apetito inteletiuo es assi como la rueda grande a q̃ esta ayuntada otra mejor rueda. E dize aristotiles quel apetito mayor trahe consigo al menor asi como la rueda mayor ala menor. E por esta razon pertenescen las virtudes al appetito intellectiuo ⁊ al sensitiuo que son razonables por participaciõ ⁊ se puedẽ guyar por razon de entendimiento segund que dize el filosofo enel. iij. d̃l alma E desto parescẽ ser como pueden ser vestidos estos poderios. a el Centendimiẽto ha de ser vestido de sabiduria: ⁊ de sciencia ⁊ de prudencia que es razon derecha para bien obrar assi como paresce enel segundo capitulo deste libro. E el apetito intelectiuo ha de ser vestido de justicia ⁊ d̃ las virtudes que pertenescẽ a ella. E el apetito sensitiuo enseñador ha de ser vestido de fortaleza: ⁊ delas otras virtudes que pertenescẽ a ella. E por esto dize sant agustin que el reyno del alma estonce esta bien ordenado quãdo cada vno de sus poderios vsa de sus virtudes. El entendimiento dela sabiduria: ⁊ la volũtad de justicia. ⁊ el apetito cobdiciador dela temprãça. E el apetito enseñador dela fortaleza. E estas cosas assi dichas en general. ¶ Cõuiene de notar que estos cinco capitulos primeros son prehambulos a toda esta segunda parte enlos quales fabla generalmente delas virtudes: mas quanto a este capitulo muestra en como se departẽ los poderios del alma: enlos quales poderios han de ser las virtudes conuiene de notar que despues que mostro en toda la primera parte deste libro que la bienandança no puede ser en ningunos bienes corporales mas ha de ser en bienes espirituales d̃l alma que son buenas obras ⁊ virtuosas fechas en caridad. ¶ Aqui ya en este capi. declara dos cosas. La p̃mera es como se departẽ los poderios del alma do dize que algunos ay naturales asi como los que pertenescen al alma vegetatiua en que participamos cõ los arboles ⁊ con las plantas. E algunos ay sensitiuos conoscedores assi como son los cinco sesos en que participamos con las bestias. E algunos son poderios deseadores enlos quales participamos con todas las cosas naturales que han apetito para seguir el bien ⁊ escusar el mal E algũos son intelectuales enlos quales participamos con dios ⁊ con los angeles: asi las virtudes han d̃ ser en estos poderios o en algũo dellos ¶ La segunda cosa que aqui declara es en quales poderios del alma han de ser las virtudes. E dize que non enlas naturales nin enlos cinco sesos. E esto prueua por seys razones. La primera es que por las razones naturales q̃ en nos son nunca somos alabados por buenos nin denostados por malos. Ca ninguno no es alabado por que muele biẽ su vianda: o porque cresce bien enel cuerpo: nin por que vee bien nin oye bien nin es denostado por el contrario sacando si le viene ceguedad o mal oyr por su culpa: assi como por gargãteria. por la q̃l cosa enlos poderios naturales ni en los sesos no son las virtudes. ¶ La segunda razon es porque estos poderios naturales no obedescen ala razon ni al

UVA. BHSC. IyR_078

entendimiento. ¶ La tercera es por que estos poderios naturales son. E de sy determinados a fazer sus obras. y non ha menester cosa que les determine. E las virtudes son de tal natura que determinan los poderios a bien obrar. E por el cótrario delas virtudes nos cótesce mal obrar. E porẽde en ningũos poderios naturales nin en los sesos nõ hã de ser las virtudes. E cierto es q̃ en nos sin estos nõ son otros poderios: sy nõ el entendimiento y el apetito sensitiuo q̃ le llamamos sensualidad o el apetito intellectiuo q̃ le llamamos voluntad. E en estos sola mẽte hã de ser las virtudes morales.

¶ Capitulo segũdo. en q̃ demuestra como se departen las virtudes y como son enel entendimiẽto o en apetito sensitiuo o ẽla voluntad.

Conuiene de notar que las virtudes segũd que ay mu estra se departen assi. La algunas dellas son intellectiuas puramente: assi como las sciẽcias expletiuas las quales son la philosophia natural y racional. y la geometria y la methafisica y mathematica: las quales sciencias son enel entendimiento explicatiuo. E algunas de las virtudes son puramẽte morales: assi como la justicia y la temperãça y la fortaleza y las otras virtudes morales. E estas son enl apetito sensitiuo o enla voluntad La algũas virtudes son medianeras entre las morales: y entre las intelectuales assi como la prudencia y las otras virtudes que se reduzen a ella. E estas son enel entendimiento pratico. La la prudencia segund q̃ dize el comẽtador maguera sea contada entre las virtudes morales: empero medianeras es entrellas y las intellectuales. Onde eneste libro no cõuiene de fablar delas virtudes intellectuales nin ỗlas sciẽcias que puedẽ ser comunes alos buenos hõbres y alos malos. Mas solamente de las morales y dela prudẽcia q̃ fazen al oñe bueno. E estas con muy grand razon se ponen enel entẽdimiẽto pratico: o enel apetito. ca son virtudes regladas por razon. y porẽde han de ser en poderio razonable por si qual es el entendimiento o en poderio razonable por participaciõ qual es el apetito intellectiuo que sigue el entendimiẽto o el apetito sẽsitiuo q̃ sigue el seso. E este es en dos maneras. ca algũd apetito es para cobdiciar las cosas delectables y buenas: y a este llamamos apetito cobdiciador. E alguno es para fuyr delas cosas tristables y malas: y a este llamamos apetito enseñador. E segund esto todas las virtudes morales son enl entẽdimiento pratico assi como la prudẽcia y las otras que se siguen a ella: o son enl apetito cobdiciador assi como la temperãcia y las otras cosas q̃ se siguẽ a ella. y son enel apetito enseñador assi como la fortaleza y las otras cosas que se siguen a ella. y son enl apetito intellectiuo que es la voluntad asy como la justicia y las otras cosas q̃ se llegã a ella. ¶ E aquí conuiene denotar lo q̃ dize sãt gregorio sobre el euangelio de sant marcos. q̃ el hõbre ha en si todos los grados de pfeciones delas criaturas todas. La todos participan en algunas cosas asy como con los cielos y cõ las piedras y con los otros cuerpos participa enel ser. y cõ las yeruas y cõ las plãtas enl beuir y cõel criar: y enl crescer. E cõ las bestias participa enl sentir cõ los sesos. y cõ los angeles participa enl entender: y enl razonar y enel departir. Porẽde segũd alguna semejãça el oñe es toda criatura La pa el fuerõ criadas todas las criaturas. ca por el entẽdimiẽto podra saber

UVA. BHSC. IyR_078

todo lo que es en los angeles: ⁊ lo que es en dios en alguna manera. E esta es la materia de Aristotiles: La por esta materia sopo el mucho: por lo q̄ es ēlos cielos podria saber la astrologia: ⁊ toda la mathematica. Por lo q̄ es en las piedras ⁊ en las yeruas ⁊ ēlas otras criaturas corporales podria saber la natural philosophia ⁊ la racional. La todas estas scientias son enel entendimiēto speculatiuo ⁊ conoscedor. E la prudencia ⁊ las otras artes mecanicas son enla voluntad assi como subiecto q̄ ha de reglar ⁊ de ordenar ⁊ de ygualar en todas las cosas que ha ó fazer el ōbre. E enel apetito sensitiuo codiciador ha deser la templança cō todas sus partes ⁊ sus virtudes: porq̄ le reglen: o le retengan: o le refrenē enel codiciar q̄ no codicie si no como deue: o lo q̄ deue. ⁊ para lo que deue. Enel apetito enseñador ha deser la fortaleza cō todas sus partes ⁊ con todas sus virtudes: para q̄ le tiēple ⁊ le refrene que nō acometa lo q̄ no ōue acometer: ni como no deue. E ōsto parescē como se toma la sufficiencia en general destas quatro virtudes cardinales ⁊ principales: ⁊ delas otras āneras que son ayūtadas a ellas: ⁊ en esta sentēcia sobre dicha acuerda Macrobio: ⁊ el philosopho q̄ llamā al ombre microcosmo que quiere dezir menor mūdo a differencia de macrocosimo: q̄ quiere dizer mayor mundo: porq̄ enel ōbre que es representa toda la perfection del mundo. Segūd dize el propheta Dauid maravillandose enel psalmo: de tātas perfectiones como puso enel ōbre: q̄ hizo a su semejança. Dize assi: Señor q̄ cosa es el ombre q̄ te assi acordaste del: ⁊ el hijo del ōbre porq̄ en tāto lo touiste q̄ todas las cosas posiste so los sus pies: las ouejas ⁊ los bueyes ⁊ todas las otras bestias q̄ ādā por los cāpos: ⁊ las aues ōl cielo ⁊ los peces ōla mar: mēguast ele poco menor ōlos āgeles. E porēde cō gloria ⁊ con grād honrra posiste le sobre todas las obras de tus manos. Do muestra el propheta q̄ todos los cōplimientos delas otras criaturas son enel ōbre E porende deue ser alūbrado de todas las sciencias ⁊ de todas las virtudes. ⁊ assi lo fue el primero ombre quando lo crio. mas de todo fue despojado por el peccado: ⁊ despojo a todos nos: assi lo dixo dios a adam quiē te mostro ser desnudo si nō q̄ no obedesciste ⁊ comiste de lo vedado. Do dizen los sanctos q̄ assi como fue despojado enel cuerpo: assi lo fue enel alma: ⁊ porēde cōuiene de ser reuestido de sciencias ⁊ de virtudes. Segund dize el philosopho enel.iij. del alma. E esso mesmo dize sant Augustin: enel p̄mero libro dela ciudad de dios. q̄ si el ōbre no pecara todos los ōbres fueran cōplidos de sciencias ⁊ de virtudes E dize cosa mas marauillosa q̄ como la virginidad sea virtud todos los ōbres ⁊ las mugeres fuerā virgines: ⁊ ouierā fijos sin corrupciō dela virginidad. La la corrupciō ōl pecado fizo corrōper la virginidad enlos ōbres ⁊ ēlas mugeres E prueualo assi q̄ nigūo fuera mañero nin nigūa. ca la mañera es mēguada q̄ nō pudiera ser ē el payso terrenal. ⁊ dize otras cosas muy marauillosas q̄ dexo por la breuedad: La por auēture esta fue la razon q̄ mouio alos nr̄os doctores aponer q̄sta alma fuese criada ē estado de ynnocēcia ⁊ fue la su alma criada en gr̄a. assi q̄ nō vuo peccado original segund q̄ dize sant Augustin: ca cobro el

UVA. BHSC. IyR_078

estado dela primera muger.

¶ Capitl'o. iij. en que demuestra quãtas son las virtudes morales ⁊ como se puede tomar el cuẽto dellas.

EL philosopho pone doze virtudes enel segũdo d̃las eticas: ⁊ con las quatro sobre dichas cuenta otras ocho que son: magnificentia largueza: magnanimidad q̃ es grãdeza ⁊ fortaleza de coraçõ: amador de hõrra mãsedũbre: afabilidad q̃ es buena amistança: verdad ⁊ entrapelia q̃ es buena conpañia: ⁊ assi son doze. E el cuẽto destas paresce en general por lo q̃ dicho es enel capitl'o sobre dicho. E mas en especial paresce por loq̃ dize este doctor enel testo. Mas aqui cõuiene de notar que estas doze v̄tudes sobre dichas de otra guisa las asigna Macrobio enel su primero libro: ⁊ el ph̄o enlas eticas. E dize q̃ la prudencia ha seys partes. La primera es razõ: la. ij. entẽdimiento: la. iij. circũspectiõ: la. iiij. prouidencia: la. v. enseñança: la. vj. caucion. E Tulio añade dos: ⁊ pone. viij. partes: ca añade remẽbrãça ⁊ agudeza ⁊ solercia q̃ es sotileza o agudeza para ver lo que ha de fazer. La razon es aguzamiẽto del alma para saber el bien o el mal: ⁊ para escoger las v̄tudes: ⁊ pa amar a dios segũd q̃ dize el ph̄o eñl libro d̃l espũ ⁊ del alma. ⁊ sant Augustin en este mismo libro. viij. capi. El entẽdimiẽto es virtud dela anima q̃ entiẽde las cosas que nõ vee. La memoria es virtud por laqual el anima repite las cosas que fueron: assi como la intelligencia cata ⁊ entiẽde las cosas q̃ son prudẽtes. La circũspecion es cautela delos pecados cõtrarios quel õbre fuyẽdo del vno nõ caya enel otro: cuyo officio es segũd q̃ dize enel libro dela doctrina delos ph̄os morales asi guardar las virtudes: por q̃ el onbre nõ caya en los pecados. E pone exẽplo desto q̃ assi deue õbre guardar la virtud de largueza que non sea gastador. E esso mesmo assi deue guardar la fortaleza q̃ nõ sea presuntuoso nin temeroso: ⁊ assi justo q̃ nõ sea cruel: ⁊ assi d̃ todas las otras virtudes. Prudẽcia es conoscimiẽto p̃sẽte que cata alas cosas q̃ hã de venir: cuyo officio es por las cosas presentes entender las q̃ son por venir: ⁊ acõsejarse ⁊ tomar remedio contra los males que pueden acaescer. E esta virtud fue mucho en los reyes antiguos: assi cõmo parescera adelãte por sus exẽplos. Doctrinãça es sabiduria para enseñar los nõ sabios ⁊ los nescios: en tal manera q̃ por ella el õbre primera mente informe assi mismo ⁊ despues alos otros: assi cõmo dize enel libro sobre dicho. Caucion es virtud para departir los pecados que han semejança de virtudes ⁊ algũos pecados quieren semejar alas virtudes: ⁊ so semejança de virtudes engañan alos ombres assi cõmo alli dize: ca so semejãça de iusticia algunos fazen crueldad: ⁊ so semejança de amistad fazen engaño E esso mesmo dize sant Gregorio enel xxij. delas costũbres. Esto mismo dize seneca en la epistola. cxxiiij. do dize q̃ algunos pecados desmientense ⁊ fazen se virtudes: assi cõmo el gastamiento quiere parescer largueza: ⁊ la escaseza quiere parescer mesura: ⁊ la crueldad iusticia. E para esto conoscer es menester la sabiduria de cauciõ. Assi cõmo dize cepone ca ningunos açechos nõ son peores que los que fazen en semejança de vn officio. Exemplo desto pone el dicho philosopho: que al emperador Trajano engaño vn cauallero por que desmitio la forma labardança ⁊ quiere dezir q̃le engaño cuydando que era bardança: ⁊ en todas estas partes dela prudencia

UVA. BHSC. IyR_078

fueron sabios los reyes ãtiguos segũd que paresçera adelante por sus exẽplos La iusticia segund que dize Macrobio es virtud que guarda la conpañia humanal: & la comunidad dela vida de los ombres. E desto ay exẽplos que se pornan adelãte: & esta virtud se parte segũd que dize Seneca en seueridad & en liberalidad. Seueridad es virtud q̃ castiga & refrena las injurias con penas cõuenibles: & ha tres officios segund q̃ el dize. El primero es que ninguno non enpeçera a otro si non fuere enpecido o torticiado ól. El.ij. es que cada vno vse delas cosas comũes assi coño ó comũes & delas propias assi coño delas suyas. El.iij. officio es q̃ refrene dela comunidad delos ombres el linaje pestilẽcioso delos malos & delos tyrãnos. Onde dize Tulio que assi coño algunos mienbros se requieren de cortar quando nõ han espũ de vida nin sangre por q̃ non enpezcan alos otros mienbros. Biẽ assi en esta figura el ombre tyrano q̃ ha natura de bestias es de tyrar dẽtre los ombres: ca tales óbres coño estos nõ son ombres de fecho mas de nombre solo: ca entre el ombre cruel & malo nõ ha de partimiento ninguno: si non q̃ torna en crueldad de bestia. La liberalidad es virtud dadora de beneficios: la qual llamamos benignidad por la voluntad & dizimos la bienfechora por el biẽ fecho & por el dar: & esta ỹtud esta toda ẽ dar & en galardonar: & ha siete ptes segund que el dize: las quales son: religion: piedad: ynnocencia: amistança: reuerencia concordia: misericordia: La religion es virtud que ha cuydado delas cerimonias & dela hõrra de dios. La piedad es virtud por la qual se faze honrra cõuenible alos parientes & alos de su tierra & alos sus naturales. Innocẽcia es simpleza de coraçon que aborresce o despreçia toda injuria & todo tuerto que le fagan: esta es virtud en que ombre semeja a dios: segund que dize sant Augustín ca con esta se amansa dios. Amistança es voluntad buena quel ombre ha a otro a quiẽ ama: segũd que dize Seneca cuyo officio es querer: o non querer eso mesmo que a su amigo & castigarle en puridad & alabarle en plaça. Reuerencia es honrra conuenible fecha a personas honrradas o a pson as: o a señores cuyo officio es semejar alos mayores: segũd que dize Seneca ca muy buena cosa es seguir las pisadas delos mayores si derecha mẽte guian: & siempre deuemos escoger buenos õbres & tener los ante los ojos porq̃ biuamos assi como ellos: & fagamos todas las cosas assi como si los touiesemos delante. E este castigo da seneca a todo ombre. Cõcordia es virtud que ayunta los sus cibdadanos & los de su tierra en su morada & ẽ su derecho: & el su officio es segũd que dize Tulio: & escriuio platon noble mẽte: que nos non nascimos solamente para nos mismos: ca la vna parte ól nuestra nascẽcia tomo la tierra dõde somos & la otra toman los amigos q̃ auemos & assi lo dixeron los philosophos astrologos q̃ todas las cosas son criadas a vso delos ombres: & los ombres son engendrados por razõ delos otros óbres & porende entre si deuen amar se & tener se pro: & en esto deuemos seguir la natura por guyson & poner los prouechos en medio & fazer los comunes: & deuemos vençer los ombres faziẽdoles buena cõpañia & buenas obras & dandoles officios: & partiendo delas cosas que auemos & podemos auer con ellos: assi como si ellas fuesẽ suyas. Misericordia es virtud por la qual el coraçon se mueue & se inclina alos mesq̃nos por la mezquidad q̃ ha: & el officio desta es segũd que dize sant Augustín que ningũa cosa delos ombres non tienen por agena

UVA. BHSC. IyR_078

⁊ los ꝓuechos ⁊ los daños d̃los otros cuentan los por suyos. La fortaleza es virtud q̃ refrena los acometymiẽtos ⁊ los daños dela mal andãça. E esta ha sus partes que son. Magnanimidad: ⁊ grandeza de coraçon: fiuza: segurãça: magnificẽcia: cõstãcia: paciencia: segũd q̃ dize Tulio. La magnanimidad es acometimiẽto volũtarioso ⁊ razonable de cosas graues. La fiuzia es esperãça cierta del coraçon de aduzir la cosa comẽçada a su fin: ca la segurãça es non temer los daños q̃ puedẽ acaescer ni las circũstancias dela cosa comẽçada. La magnificencia es acabamiẽto de cosas graues de fazer ⁊ nobles. La cõstãcia es establescimiẽto firme ⁊ perseuerante del coraçon eñl proposito que el ombre comiença. La paciẽcia es virtud q̃ sufre con ygualança del coraçon los arebatos d̃ todas las mal ãdãças. E estas virtudes han sus officios muy marauillosos delos quales pornemos adelante sus ẽxemplos. Tẽplança es señorio d̃la razon sobre la luxuria: ⁊ sobre las otras inclinaciões naturales: ⁊ ha q̃tro ꝑtes: segund que dize tulio enel segũdo libro dela rethorica: q̃ son continencia: clemẽcia: modestia: verguença: abstinẽcia: honestad: mesura: escaseza en comer ⁊ mesurãça en beuer: linpieza de comer ⁊ de obra: delas quales fablaremos adelãte en sus lugares: poniẽdo ẽxemplo en aq̃llos que las ouierõ: ⁊ este es el cuento de las virtudes: segund los otros philosophos. Enꝑo puedẽ se traer todas alas doze q̃ puso aristotiles: segũd q̃ paresce en este terçero capitulo: ⁊ esta es sufficiẽcia general: ca en especial diremos adelante de cada vna dellas.

¶ Capitulo. iiij. en q̃ demuestra q̃ algũas delas buenas disposiciones son virtudes assi como las doze sobredichas. E algunas sõ mas que virtudes.

Segũd Aristotiles dize eñl iij. libro delas eticas: algunas delas perfectiones del alma son mas q̃ virtudes. ¶ Assi como son las virtudes heroycas ⁊ diuinales q̃ fazẽ los onbres perfectos ⁊ muy buenos ⁊ diuinales ⁊ particioneros con dios: ca assi como son algunos ombres muy bestiales ⁊ malos sin razõ: assi son otros muy buenos ⁊ diuinales: ⁊ son sobre diuinales ⁊ mas que iustos: ⁊ estos tales hã la virtud que llama el philosopho heroyca ⁊ diuinal que faze ser los õbres medio dioses: la qual deuen guardar los reyes ca deuen ser medio dioses segũd que el dize ⁊ algunas buenas disposiciões son seruientes alas virtudes. assi como son la virtud de bien aconsejar. ⁊ la virtud de bien iuzgar delas cosas que se ponẽ en cõsejo o delas cosas acõsejadas ⁊ estas siruen mucho ala prudencia: ⁊ q̃lquier q̃ las ha es apto para ser prudente ⁊ sabio: ⁊ algunas buenas disposiciões son aparejamiento para auer virtudes assi como la perseuerancia ⁊ la cõtinencia. segund que dellas fabla el philosopho. ca non son virtudes cõplidas: mas son aparejos para virtud de templança: segund quelo el declara: ⁊ esta manifiesto en este capitulo. ¶ E aqui cõuiene d̃ notar lo que dize enel prologo dela doctrina delos philosophos morales: do muestra que la moral philosophia que es delas costunbres delos onbres ⁊ delas virtudes: todos los ombres la han menester: tan bien los pequeños como los grãdes: tan bien los comunes como los priuados: tan bien los que biuen en palacio: como los que biuen en sus casas: ⁊ mucho mas los reyes que todos los otros. ¶ Onde dize tulio q̃ en esta moral philosophia ⁊ esta sciencia de virtu

UVA. BHSC. IyR_078

des es mucho de amar: ⁊ muy de desear la honestad d̃la buẽa vida: ca el menos precio della seria toda torpedad. E cuẽta alli q̃ dixo Tulio a vn principe su discipulo: desta doctrina te dare vna peq̃ña parte: assi como si de vn grand rio te diesse vn vaso de agua a beuer. Ca como quier q̃ toda esta doctrina sea asi como vn pielago: o como vn grãd rio: po aqui tomaremos vna parte en q̃ se puedan muy bien fartar los reyes ⁊ los p̃ncipes: ⁊ aun comunalmẽte todos los ombres. ¶ Onde cõuiene de saber q̃ como quier que todas las buenas disposiciones del alma en alguna manera puedã ser dichas virtudes fablando largamẽte. Enpero tomãdo las virtudes ꝓpiamente las morales sobre dichas son ꝓpia mẽte virtudes: ⁊ podemos traer todas estas buenas disposiciones del alma a seys maneras: ca algunas dellas son sola mente intellectuales: assi como aquellas que son enel entendimiẽto speculatiuo: segund que dicho es enel segũdo capitulo sobre dicho. E algũas son solamente morales: assi como aq̃llas doze que contamos enel. iij: capitulo sobre dicho. E algunas son en parte intellectuales ⁊ en parte morales: assi como la prudencia en las partes q̃ pertenescẽ a ella: segund que dize el ph̃o enel libro segundo delas ethicas. E algũas son disposiciones ⁊ aparejamiẽtos para auer las virtudes: assi como son la perseuerãça ⁊ la cõtinencia segund q̃ diximos E perseuerar es nõ dar lugar al pecado ni caer enel quando el ombre es tentado: mas non es obrar deleytosamẽte: como faze la virtud dela tenplãça q̃ faze alos ombres non solamẽte perseuerar en biẽ mas fazeles obrar muy deleytosamẽte ⁊ muy cõ grand plazenteria. E cõtenerse es auer fuertes tentaciones: ⁊ non cõsentir en ellas: mas seguir razon ⁊ entẽdimiento: ⁊ porende continencia non es virtud acabada: ca el continente esta en batalla: ⁊ el tenplado ha vencido ya la batalla delas tentaciones ⁊ es virtuoso ⁊ porende la perseuerancia ⁊ la continẽcia son aparejos para la virtud de tenplança: ⁊ esta es la differẽcia que pone el ph̃o enel segundo libro delas ethicas E algunas delas buenas disposiciones son preparaciones seruientes alas virtudes: assi como la virtud cõsiliatiua ⁊ la indicatiua que apareja a ombre a ser sabio: segũd que ya diximos: E algũas buenas disposiciones son mas que virtudes: assi como son las virtudes heroycas ⁊ diuinales de que ya diximos en comienço deste libro que fazen al ombre. mas que iusto ⁊ ser medio dios: ⁊ en este dicho por vẽtura se llego el philosopho ala opinion delos theologos que ponẽ tres virtudes theologicas que son. Fe sperãça. Caridad: que llamã virtudes sobre naturales delas quales segund q̃ dize el apostol: la caridad sola fincara enel alma enel estado d̃la gloria: ca esta nos ayunta con dios aqui por gracia: ⁊ fincara con nusco en dios por acabada gloria. Mas el philosopho destas virtudes non fablo: sacãdo en quãto ellas pueden ser ganadas: ca en quanto son infusas ⁊ criadas enel alma por dios son sobre naturales. E assi fablan dellas los theologos: ca nõ fue aristotiles en tiempo que el pudiese conoscer si nõ las cosas naturales. Enpero mucho se llego en fablando delas virtudes alas cosas que tenemos por fe: ⁊ alos dichos delos sanctos. Ca en muy pocas cosas se acuerdan del segund q̃ adelãte lo mostraremos.

¶ Capi. v. en q̃ demuestra q̃ algunas destas virtudes sobredichas sõ cardinales ⁊ principales ⁊ algunas anexas ⁊ menos p̃ricipales.

UVA. BHSC. IyR_078

Nesto todos los sctōs doctores ⁊ todos los phos acuerdan con aristotiles en las quatro virtudes. q̄ son. prudēcia. justicia. fortaleza temperāça. son mas principales quelas otras ocho sobre dichas. E esto prueua aristotiles por tres razones. La primera es de pte dela materia en que las virtudes obran. ca toda virtud obra cerca las razones endereçandolas sacādo razones derechas delas cosas que om̄e ha de fazer: ⁊ esta es la prudēcia que obra cerca las obras ⁊ cerca los fechos q̄ los om̄es fazen ygualādolos: ⁊ faziendo los d̄rechos. ⁊ esta es la justicia ⁊ obra cerca las passiones atēplando las: porq̄ nos no embie aq̄llo que vieda la razō: ⁊ esta es la tēplāça q̄ atiēpla q̄ refrena las passiones porq̄ nos nō embarguē de aq̄llo que manda la razon: ⁊ esta es la fortaleza. E cierto es que toda la nuestra vida esta enestas tres cosas: en auer razones buenas ⁊ derechas o en auer las malas ⁊ tortizeras. E porende conuiene de dar vna virtud principal que nos muestre fazer buenas razones de todas nuestras obras: qual es la prudēcia Otrosi porq̄ podamos fazer buenas obras ⁊ derechas o malas ⁊ aduersas. conuiene de dar otra virtud principal que nos enderece a fazer obras buenas ⁊ yguales. la q̄l virtud es iusticia. Otrosi porq̄ podemos ser tētados de buenas tentaciones o de malas conuiene de dar otra virtud q̄ nos guarde de seguir las malas tentaciones. E esta es la templança. ⁊ otra q̄ nos desuie de seguir las malas tentaciones. ⁊ esta es la fortaleza. La segunda razon se toma de parte del subieto. ca estas virtudes o son enel entendimiento pratico o enla volūtad. E eneste esta la prudencia con todas sus partes ⁊ estan enla voluntad. E la mas pricipal delas q̄ enllas son es la iusticia. o son eñl poderio cobdiciador. E assi esta y mas principal mēte la tēplança. O son enel apetito enseñador: y assi esta y mas principal mente la fortaleza. E porende estas quatro son las mas principales. La tercera razon se toma de parte d̄las condiciones que han estas uirtudes. ca toda virtud o obra sabia mente o rezia mente o tenplada mente. si obra sabia mente es sabiduria o prudēcia. si derecha mēte ⁊ ygual es iusticia. si rezia mente o fuerte mente es fortaleza. si tēplada mēte es tēperācia. E porēde estas quatro son las mas principales com̄o quier q̄ en algūa manera cada vna delas otras pueda aver alguna principalidad. Mas porq̄ la prudencia es mas principal: porq̄ es guiadora de todas las otras. Porende primero conuiene fablar dela prudēcia ⁊ despues dela iusticia. ⁊ d̄spues d̄la fortaleza ⁊ despues dela templança. ⁊ dēde de todas las otras. mostrando que conuiene alos reyes de ser honrrados ⁊ conpuestos dellas. Mas aqui conuiene de notar lo que dize sant augustin exponiēdo aquella palabra que dixo el sabio en el segundo capitulo delos prouerbios q̄ la misericordia ⁊ la verdad guardan al rey. ⁊ la iusticia ⁊ la clemencia afirman la su silla. do dize que las quatro virtudes cardinales son assi como quatro colunas que sostienen todos los principados ⁊ todos los reynados: enlas quales se afirma la silla real porq̄ no caya Catirada qualquier dellas caeria luego la silla real. E destas virtudes dize el sabio enel libro dela sabiduria que del spiritu de dios salierō: ⁊ el spiritu de dios es maestro del doctar dellas. ⁊ porēde cō razō son dichas principales cardinales: ca assi como la puerta se buelue enlos quicios assi toda la vida hūanal si derecha mente se mueue toda se rebuelue ⁊ se mueue enestas quatro virtudes. ⁊ estas fuerō figuradas enlas quatro cādelas q̄ mādo

UVA. BHSC. IyR_078

poner enel candelero de oro que auia de estar enel altar de dios: a dar a entender que tanbien enel ordenamiẽto dela yglesia como enel gouernamiẽto del reyno o del prĩcipado son menester estas quatro virtudes q̃ alũbrẽ el principe ecclesiastico ⁊ al seglar: por que sin ellas andariã en tiniebla ⁊ no verian por do andar ⁊ entropeçariã en todas sus obras. E aq̃ conuiene de saber q̃ segũd dize sant agustin entre estas virtudes principales. la primera es la prudẽcia que es assi como la lucerna o candela que muestra a todas las otras la carrera por do han de andar: ⁊ aesta pertenece consejar ⁊ ensenãr lo que las otras tres hã de fazer. ca el consejo ha de venir ãte dela obra On de dize el ꝓpheta. ante que comiençes acõsejate ⁊ despes que te bien aconsejares mete mano ala obra. E salomon dize esso mismo que los tus ojos vayã ante los tus passos. ⁊ quiere dezir tãto que el consejo ⁊ la sabiduria deuẽ yr ante todas las cosas ⁊ obras. E enpos la prudencia se sigue la justicia: do cõuiene de saber quel officio dela justicia embarga dos passiones Conuiene saber el temor ⁊ la justicia. E esso mismo dos auẽturas Conuiene de saber auentura de biẽandança. ⁊ auentura de malãdança. ⁊ por ende conuiene de affirmar la justicia sobre dos colunas. Lo primero sobre la fortaleza contra el temor. ⁊ contra la vẽtura de malandança. Lo segũdo sobre templança contra la cobdicia: ⁊ contra la ventura de bienandança. Assi como dize enla doctrina d̃los philosophos morales do pone ẽxemplo muy conuenible q̃ dize assi. Sea vn om̃e sabio ⁊ bueno al quela sabiduria ⁊ la bondad faga digno de todo bñficio. vẽga vno ⁊ diga te si aeste om̃e fizieres biẽ ⁊ lo acõpañares ⁊ llegares ati: caeras en aborrecencia d̃l rey o del principe: ⁊ si por este miedo dexares tu de fazer bien a aquel om̃e: parece quel temor te faze cessar del officio de la justicia. Otrosi si alguno es tal aquiẽ deuas fazer bien: en toda manera. entõces si quisieres guardar lo que has o lo que te es prouecho ⁊ lo no puedes de ligero obrar: alli la cobdicia te faze cessar dela iusticia ⁊ delo que te conuiene de fazer. ⁊ assi parece que la iusticia deue ser cercada destas dos colunas dichas: dela fortaleza contra el temor ⁊ cõtra la malandãça. ⁊ dela tẽplãça cõtra la cobdicia ⁊ cõtra la biẽandãça. ⁊ assi parece cõ razõ la ordẽ destas virtudes q̃ son dichas prĩcipales en cõparaciõ delas otras todas. assi como parece por las tres razones q̃ se ponẽ enel texto deste capitulo.

¶ Capi. vj. en q̃ demuestra como en muchas maneras se puede declarar q̃ cosa es prudẽcia.

Es de notar que segũd que a muchas cosas se puede cõpar la prudẽcia. assi en muchas maneras se puede declarar. La primera mente la prudẽcia se puede cõparar alas virtudes morales: alas quales ha de guyar a sus fines ⁊ asus obras. E en cõparaciõ destas podemos dezir q̃ la prudẽcia es ꝑfeciõ del entẽdimiẽto o buena caridad del alma q̃ guya todas las v̊tudes asus obras. Lo. ij. se puede cõparar alas v̊tudes ĩtelectuales o alas sciẽcias: alas q̃les ha de demãdar. La ella ha de ordenar en como se leã las sciencias enlas cibdades. E en comparacion dellas se puede assi declarar: diziendo que es virtud que manda q̃ todas las cosas que son falladas ⁊ iuzgadas por buenas ala cibdad que todas se fagan Lo tercero se puede cõparar ala materia en q̃ obra. ⁊ estos son los fechos particulares. E en conparacion desto se puede assi declarar: que prudẽcia es tal v̊tud q̃ toma las reglas vniuersales: asi como son las leyes ⁊ las

UVA. BHSC. IyR_078

buenas costũbres: ⁊ segũd ellas iuzgã los fechos pticlares. ¶ Lo.iiij. se puede comparar ala sciẽcia dela qual se departe por q̃ la sciẽcia es delas cosas necessarias: ⁊ la prudencia es delas cosas que pueden contecer: ⁊ en comparacion dela sciencia se puede assi declarar: diziendo q̃ la prudencia es razon derecha ó las cosas que pueden acaecer: ⁊ son en nr̃o poder. ¶ Lo quinto se puede comparar ala arte dela qual se departe por que la prudencia es delas cosas que se guian por derechura dela volũtad: ⁊ el arte es delas cosas que se guian por derechura del entendimiento: ⁊ porẽde puede se declarar assi. que prudẽcia es razon derecha delas cosas que auemos de fazer que cuelgan dela derechura dela voluntad: ⁊ tomando todas estas cõdiciones podemos dezir q̃ la prudencia es virtud intellectual guiadora delas virtudes morales: ⁊ mãdadora de todo lo q̃ cumple alos ombres: ⁊ iuzgadora de todos los fechos particulares: segund las leyes q̃ son reglas generales: ⁊ endereçadora delas cosas q̃ puedẽ acaecer. ⁊ soponedora dela derechura ⁊ dela ygualdad dela voluntad. ¶ Mas aqui conuiene de notar q̃ de otra guisa declara Tulio la prudẽcia q̃ nó ha en aquellas cinco maneras que aqui esta declarado como quier que en ellas sean muy buenas declaraciones. Onde dize tulio que prudencia es departimiento delas buenas cosas ⁊ ólas malas: ⁊ de todas en vno: ⁊ declara lo assi que esta virtud depte los bieñs ólos males ⁊ los bieñs ólos bienes ⁊ los males ólos males. ca sabe fazer diferẽcia entre el biẽ ⁊ el mal ⁊ entre vn biẽ ⁊ ẽtre otro: ⁊ ẽtre vn mal ⁊ otro. E esta vtud cõ su fuerça nos trae assi: ca todos somos traydos a cobdicia ⁊ el saber enel qual creemos q̃ muy fermosa cosa es de saber pujar alos otros ⁊ el nó saber tenemos lo por muy grãd mal: ⁊ por muy grãd torpedad. La de alli nos viene el caer ⁊ el errar: ⁊ el ser engañados. E dize tulio q̃ ha q̃tro partes las quales son estas: prouidẽcia: circũspecion: caucion: doctrinãça: sobre las tres q̃ puso macrobio q̃ son: memoria: intelligencia ⁊ razon: ⁊ aun sobre la q̃rta q̃ ponen todos comunal mẽte q̃ es solercia o sotileza segũd q̃ ya dirimos eñl tercero capitulo. ⁊ declararemos mas adelante. E destas partes hay muy buenos enxẽplos por los quales paresce q̃ son muy necessarias a todos los príncipes los quales pornemos enel. viij. ca. La aq̃ solamẽte fablaremos dela prudencia general mẽte. Do cõuiene de saber q̃ los reyes mucho deuen ser sabios ⁊ prudentes: mas que ninguno delos otros ób̃res porq̃ la su sabiduria ha de aprouechar a todos los sus subditos: ⁊ porende dize el pho enel. iij. libro delas ethicas que ninguno non deue escoger alos mançebos por príncipes ni por caudillos: porque non es cierto que ellos sõ sabios: ⁊ cõcuerda esto muy biẽ cõ el dicho del sabio en los prouerbios que la sabiduria sobre todas las cosas es necessaria alos príncipes ⁊ alos gouernadores. E desto cuẽta policrato enel. vj. libro. que tres cosas fizieron alos romanos ser señores de todas las gẽtes. La primera fue sabiduria. La segũda vso en las armas. La terçera fieldad en sus obras ⁊ en sus fechos: ca aq̃llos q̃ escogiã por caualleros faziã les iurar q̃ siẽpre estariã por la comunidad: ⁊ q̃ fariã todo su poder por la leuar adelãte: ⁊ eso mismo dize patronio q̃ biẽ ãdãte era el mũdo do reynauã los sabios: ⁊ quãdo los reyes comẽçauã a aprẽder sabiduria ⁊ desto dize boecio eñl pmero libro ól consolacion que el siglo era dicho dora do q̃ndo reynauã los sabios: ⁊ el reynado estaua ẽlos sabios. Onde cuẽta policrato eñl. iiij. libro q̃ ómiẽtra biẽfue ẽla

UVA. BHSC. IyR_078

comunidad de roma nō se acuerda que los principes romanos fuesen sin letras ⁊ sin sabiduria: ⁊ dspues que fallescia la virtud delas letras en los principes fue enferma en ellos la mano dela caualleria armada ⁊ fue corta la rayz del su pn cipado ⁊ señorio: ⁊ esto non sin razon. Ca los principes nō puedē mucho durar en su señorio sin sabiduria. ¶ Onde el rey de roma ębyo a dezir al rey de frā cia q̄ fiziesse aprender letras a todos sus fijo alegandole el dicho de ſPolicrato quel rey sin letras ⁊ sin sabiduria es tal coño el asno coronado. E porende los principes antiguos vuieron grand cuydado de maestros muy sabios. ¶ Assi coño el ęperador Trajano ouo a policrato. E el emperador ſNero vuo a seneca. E alexādre ouo a aristotiles. E Octauiano ouo a elinando. Onde cuenta allí que quando nascio Allexandre: Felipo su padre enbio a dezir a aristotiles que le plazia mucho q̄ nasciera fu fijo en tiempo dela su vida. Ca esperaua q̄ por el seria nudrecido ⁊ enseñado assi q̄ fuese digno de ser rey: ⁊ de gouernar el reyno. E deste Allexandre cuēta el otro alexandre q̄ llamaron magico: que por razon del fizo Aristotiles la logica ⁊ la philosophia natural: ⁊ dize q̄ tan acucioso fue el en buscar todas las naturas delas cosas q̄ se metio en la mar en vn tonel ō vidrio porq̄ pudiese saber las naturas de todos los peces: ⁊ metio cō sigo vn gallo quel certificasse las horas: ⁊ allí apryso de echar celadas alos enemigos: assi como las echan los vnos peces alos otros. E deste dize seneca enla epistola. lxxxiij. q̄ aprisо la geometria: porq̄ supiese medir la tierra dōde auia ser señor: ⁊ q̄ndo vio q̄ era tā peq̄ña diro q̄ se tenia por mal andāte porq̄ le llamauā grāde alexādre: ca leuaua falso sobre nōbre: ca nigūo nō puede ser grāde en cosa peq̄ña: ⁊ coño el mundo sea pequeño en cōparacio ōl cielo coño le puedē llamar grāde en tā pequeña cosa.

¶ E cuēta allí q̄ fue tan sabio en todas las sciēcias: especial mēte en las naturas q̄ el fizo a aristotiles escriuir el libro delas animalias: ⁊ enbiole muchos sabios de todas las tierras q̄ escriuiesen todas las naturas de todas las anialias ⁊ de todos los pesces ⁊ de todas las aues E desto fizo cincuēta libros muy nobles ¶ Otro exēplo ay del estudio de Julio cesar enel libro dela vida delos cesares. ō coño cuēta q̄ Julio cesar busco el curso del sol cōtādo las horas ⁊ los momētos del tiēpo: ⁊ en coño fallo el bissiesto ⁊ escriuio muchos libros buenos: ⁊ dize q̄ ningūo ōbre nō escriuio mas apriesa q̄ el nin leyo mejor q̄ el: ⁊ dize que en vn dia dicto quatro epistolas: ⁊ nō le cōplian quatro escriuanos alo q̄l dictaua.

¶ Capitulo. viij. en q̄ demuestra q̄ cōuiene alos reyes ⁊ alos prīcipes de ser sabios por tres razōes

Por tres razones señaladamēte cōuiene alos reyes ⁊ a los principes de ser sabios. ¶ Lo primero porq̄ nō lieuen falso nōbre: ca el nōbre del rey: es nōbre ō gouernador: ⁊ cierto es q̄ los q̄ nō son sabios ni puedē gouernar a si ni alos otros: ca la sabiduria es tal coño los ojos q̄ veē ⁊ muestrā al ombre por do ha de yr: ⁊ los q̄ nō hā estos ojos son ciegos ⁊ nō veē lo q̄ hā ō fazer ¶ Lo. ij. porq̄ nō seā tiranos: ca si ellos fuessē sin sabiduria tornar se yā en tyrania: derādo los mayores bienes ⁊ las vtudes por los algos ⁊ por las riq̄zas: ⁊ ē esta manera por ēriquescer assi ōspobrariā la tierra. ¶ Lo. iij. porque sin sabiduria nō podriā ser naturalmēte señores. Ca prueua el pho eñl pmero ōlas politicas q̄ cada vno porq̄ es sabio es naturalmte señor: ⁊ porq̄ nō es sabio ni a ētendimiēto buēo es naturalmte siruo.

UVA. BHSC. IyR_078

E esto paresce por exemplo de todos los gouernadores: ca los ombres por sabiduria son natural mente señores de las bestias: & los varones delas mugeres: & los viejos delos moços. Mas aqui cõuiene de notar q̃ los reyes deste tiempo deuen tomar exẽplo de sabiduria delos buenos reyes antiguos & sabios. Assi como fue Theodosio del qual se cuenta enel prologo dela hystoria tripartita q̃ ó dia se ocupaua en vso de armas & en iuzgar pleitos: algunas vezes en eccleſiastico: & ó noche se ocupaua en los libros. & para esto mando fazer vn cãdelero q̃ echase olio por arteficio por que ninguno nõ tomase trabajo enel su estudio: & porq̃ escussase el mucho dormir. E dize alli q̃ sopo mucho delas naturas delas piedras: & delas yeruas: & disputo de todas las cosas assi como salomon. E eso mesmo leemos de Carlos el grande que fue muy estudioso & sopo muy bien las artes liberales. E mando las pintar enel su palacio. E aun sopo mucho dela theologia: & special mente amaua mucho los libros ó sant agostin el qual le enseño la logica & la rethorica & la astrologia. E fizo pasar el estudio de roma a paris: & enbio a roma a aprẽder el canto porq̃ non se pagaua de como cantauan los franceses: & mando q̃ enseñasen en toda francia las maneras del canto de roma. & fue mucho de alabar en esto. Onde vn rey de Roma escriuio al rey de francia q̃ fuese acucioso en poner estudios & en fazer aprẽder letras alos sus subditos & apartadamẽte a sus fijos porq̃ pudiesen biẽ & sabiamente gouernar sus tierras. E eso mesmo leemos en los exẽplos delos phos. de como estudiarõ por ser sabios: & maguera paresca asaz por los sus libros. Empero valerio enel. viij. libro cuẽta de muchos q̃ fueron muy estudiosos. Assi como de carnayde cauallero q̃ nouenta años trabajo en aprẽder sciencias: & tã to era acucioso en aprender: q̃ aun quã do comia oluidauasele de lauar las manos ala mesa: & dize q̃ su vida era estudiar en la philosophia. E eso mesmo cuenta de Salamon pho que cada dia q̃ ria algo aprender. E quando al postrimero dia de su vida estando para se finar vido q̃ sus amigos vinierõ a verle que estaua disputando & fablãdo en sciencia. Alço la cabeça & puso la sobre vna forca para oyr lo que dezian: & ellos le pregũtaron que porq̃ lo fazia: & el respondio que porque entendiese aquello que fablauan & entendiendolo muriese E eso mesmo cuenta alli que Socrates el philosopho que siẽpre se fazia pobre de sciencia por que pudiese mas aprender: & fazia se muy rico en la sciẽcia quã do la auia de enseñar a otros. E eso mesmo cuenta de arahunde el philosopho que quando fue tomada la cibdad syracusana del emperador marcelo mãdo el emperador que nõ matasen al dicho pho: & andãdo los caualleros por la cibdad fallaron a aquel pho estudiãdo en la geometria: & faziendo cercos enel poluo para fallar sus cõclusiones: & demãdaron le que coño le deziã. E dixo a vn cauallero que tenia la espada sacada sobre su cabeça. Amigo ruego te que non me estorues & non quiso leuantar la cabeça a el ni le quiso dezir su nombre. E el cauallero cortole la cabeça: & ósto paresce que preciaua aql philosopho mas la sciencia que ninguna cosa temporal. Otrosi cuenta Valerio enel seteno libro: que vn ombre bueno & rico vino al philosopho Temistode: & demandole que aquien daria vna hija que tenia en casamiento: ca gela demandaua vn rico ombre sin sabiduria: & otro sabio sin riqueza. E respondio el philosopho assi. Mas querria yo ombre sabio & mẽguado ó dineros: que dineros mẽgua-

UVA. BHSC. IyR_078

dos de ombre sabio. ¶ Do dio a entéder que mejor es la sabiduria que ninguna riqueza del mũdo. ¶ E por esso dixo el sabio Salomó enel.iij.ca.delos prouerbios: Bienauẽturado es el varon q̃ fallo la sabiduria: & que ouo complimiẽto de prudẽcia. ¶ E por esso le plugo a dios porq̃ demando sabiduria para gouernar el pueblo: & diosela dios muy cõplidamẽte: & avn riquezas con ella mas q̃ a otro rey ningũo: segund q̃ dixymos de suso. ¶ Ca dios quiso q̃ los sabios fuesẽ gouernadores del su reyno. ¶ Assi como Dauid q̃ ovo sabiduria: assi coño angel para gouernar el pueblo de dios: segund que dize enel segundo libro delos reyes.xiiij.ca. ¶ Onde dize enel ecclesiastico. quel juez sabio juzga bien su pueblo ¶ E el rey sin sabiduria pierdelo & destruyelo: dõde paresce q̃ cõuiene a todos los reyes deser sabios: o de tener cõsigo ombres sabios a cuyos cõsejos se lleguen & con quien fagã sus cosas. ¶ Al exẽplo del rey Abdõ q̃ tenia cõsigo syẽpre a natã propheta & a sadoc sacerdote: & todo lo que dicho es del es sabiduria en comun o dela prudẽcia: ca luego en este otro capitulo: diremos delas partes dela prudencia.

¶ Capitulo octauo. en q̃ demuestra quales & quantas cosas deue aver el rey para ser sabio.

¶ Ninguno non puede cõplidamente ser sabio nin prudẽte si nõ ouiere todas las partes dela prudẽcia las q̃ les deuẽ auer los reyes para ser prudẽtes. ¶ E son estas: ¶ Memoria: entẽdimiẽto: razõ: prouidẽcia: agudeza: doctrinãça: prueua delas cosas q̃ llama Tulio circũspectiõ & audaciõ. ¶ E de todas estas ay muy buenos exẽplos en coño los deuẽ auer los reyes. ¶ El pmero es dela memoria q̃ cõuiene alos reyes de ser acordados de su propia cõdiciõ: & dela alteza de dios q̃ tiene sobre si. ¶ Segund q̃ dize sant Agustin porq̃ siẽpre pienssen en su cõdicion: & en los fechos delos buenos reyes: & tẽgã a dios ante los ojos. ¶ E desto cuẽta muy buen exẽplo Egecio. ¶ E esto misimo cuẽta sãt Jeronimo en la epistola.cxxviij. q̃ alos cabdillos de Roma quãdo tornauã cõ victoria ala cibdad faziã les tres onrras los romanos. ¶ La primera era quele salia todo el pueblo a recebir cõ ramos en las manos & cõ palmas faziẽdo grand alegria. ¶ La segũda era quele põniã todos los captiuos que traya enderador de su carro: las manos atadas atras. ¶ La tercera era que le vestiã dela vestidura de su dios don Jupiter: & poniã le ẽ vn carro dorado. el q̃l trayã .iiij. cauallos segũd q̃ dize eñl ouidio do dize: assy yras õrrado & dorado ẽ.iiij.cauallos blãcos coño nieue. y porq̃ eñstas õrras nõ sele oluidasse ò seruir a dios q̃ gelas diera faziã le ẽ aq̃l dia tres enojos muy grãdes. ¶ El primero era q̃ poniã en par del enel carro vn ribaldo de seruil cõdicion porque diesen esperãça a cada vno por baxo que fuese: q̃ por bõdad & por virtudes podria alcãçar tã grãd hõrra coño aquella si la merescieste. ¶ El segundo enojo era que aq̃l sieruo le yua dando palmadas enel rostro porque nõ tomasse soberuia. Diziẽdole conosce te conosce te: & non quieras tomar soberuia desta onrra & cata en pos de ty & acuerda te que eres ombre. ¶ El terçero enojo era que cada vno le podia dezir en su persona todo lo q̃ quisiese: & denostarle sin pena ningũa. ¶ Onde Julio cesar despues ò muchas victorias que vuo quãdo tornó direrõ le muchos denuestos ẽ su cara: & nõ pudo tomar vẽgãça dellos. ¶ Del ẽtendimiẽto en coño deuen ser los reyes muchó ẽtendidos & coño deuẽ tener miẽtes aptadamẽte al ẽgaño delos

UVA. BHSC. IyR_078

liſongeros ay muy buenos exemplos. Onde dize yſayaſ propheta enel.xiij.c. q̃ los liſongeros ſon tales coño las ſere nas q̃ có ſus vozes ⁊ cãtos dulces enga ñan ⁊ adormeſcẽ los ỏbres enla plazen teria: ⁊ aſſi los matã: delos quales ſe de uen mucho guardar los reyes. Onde el pho eſpoſippo maeſtro de platõ reſpõ dio a vn liſõjero ⁊ dirole. Falſo liſõjero nõ aprouecharas nada cõmigo ca bié te entiẽdo ⁊ veo tus engaños que traes enbueltos en tus palabras dulces. E de ſto hay muy buenos exẽplos que pone Policrato enel.iij.libro ca.xiij. que diro Cecilio baldo al emperador Auguſto en muchas coſas eres ſabio: mas ſeña ladamẽte lo eres en eſto que los liſonge ros nõ hã lugar nigũo cõtigo. Ca eſte falſo linaje delos ỏbres nõ ſolamẽte ẽlo q̃ſcẽ los ſeñores liſonjeãdolos: mas fa zen deſonrra a dios ⁊ a ſus ſeñores: ⁊ a vn fazen tuerto al pueblo, ca yguala los ỏbres a dios: ⁊ engañan aſus ſeño res quãdo loſ quieren honrrar cõtra ſu condicion en yguala de dios ⁊ metten al pueblo en yerro aque amoneſtã q̃ hon rren los ſeñores aſi coño a dios. E dizẽ le mas ſi tu ſabio eres: eſtos engañado res ⁊ cegadores echar los has de ti: ⁊ ſi tanto perſeuerarẽ matar los has por q̃ nõ te cieguẽ. Ca aſi fizieron los ſabios de Athenas a Timigora liſongero q̃le cortarõ la cabeça porq̃ liſõjeaua al rey Dario ⁊ q̃ perdonaua a aq̃lque quiere engañar a ſu ſeñor. ⁊ aq̃l que haze deſ onrra a dios poniẽdo al ỏbre ygual del Otro exemplo ay q̃ cuenta Seneca enlas ſus epiſtolas en coño Alexandre el grande denoſto mucho aſus amigos liſongeros que eſtauan diziẽdo que era fijo de jupiter: ⁊ que ſemejaua a dios. ⁊ diroles: todos jurades mentiẽdo que ſo yo fijo de jupiter. ⁊ eſta ſaeta muestra q̃ mentides ⁊ nõ es verdad lo que dezides Ca el fuera herido enla faziẽda ỏ vna ſaeta ⁊ doliole mucho la llaga: ⁊ por eſto diro que la ſu llaga moſtraua que era ombre ⁊ nõ dios. Dela razon en coño deuen ſer los ombres de ſotil ra zon ay exemploſ que cuẽta valerio enel octauo libro. do dize que quando oyo Alexandre a Anario ſu compañero q̃ auia mundos ſegund la opinion de ſu maeſtro: Diro Alexandre ay meſquio llaman me grande ⁊ avn nõ puedo ſer ſeñor deſte mũdo. Onde el verſificador diro del: q̃ vnos ſon los gozos del mun do ⁊ q̃ fuyera la onrra: ⁊ que pequeño el nombre grande era alexãdre a quien non cũple todo el mundo: Mas cũple le agora vna piedra de marmol de cico pies q̃ noble cuerpo ⁊ q̃ pequeña caſa. E los que nõ quieren entẽder quan po co valen las honrras ⁊ los poderios de ſte mundo entẽder lo han cõ pena enel otro. Dela prudencia ay exemplos. El primero eſ de Xerſes rei ỏlos medos de que cuẽta enla doctrina delos phos morales q̃ vna vegada vino a dar guer ra alos griegos. ⁊ traxo hueſte ⁊ caual leria ſin cuenta. Enpero vino ſin prouiſion ⁊ ſin ſabiduria: ⁊ cuydo q̃ los avia de vençer con muchedũbre de cõpañas ⁊ finco vencido ⁊ mal eſcarnido E cuẽ ta Vegecio enel libro dela caualleria q̃ quando ſe vido vencido de muy pocos caualleros ſabios. Ca nõ fueron mas de trezientos los que lo vẽcieron. Diro que auia muchos caualleros ⁊ nigũos non ſabios enlas armas. E aſſi deuen prouar ⁊ ſaber los reyes lo que cumple para todas las coſas. Señaladamẽte deuen ſe proueer ỏ ſu muerte. Onde cuẽ ta enla vida de ſant Juan limoſnero q̃ antiguamẽte quãdo coronauã el empe rador venian los canteros ⁊ trayã qua tro linajes de marmoles. E deziã al em perador de qual linaje deſtos quieres q̃ te fagamos la ſepultura. a dar aentẽ der que ſiempre los reyes deuen penſar

UVA. BHSC. IyR_078

en su muerte. ⁊ assi tomará freno pa non se estẽder alos vicios ni alas cobdicias deste mũdo. ⁊ delas otras partes en sus enxẽplos: mas no puede caber aqui pero poner se há eñl. ix. capi. q̃ se sigue.

¶ Capi. ix. en q̃ demuestra como se pueden fazer sabios los reyes.

Conuiene de notar q̃ si aq̃stas quatro maneras q̃ ay pone. Las q̃les son acordar se ỏlos tiẽpos pasados en q̃ fue mejor gouernado el reyno. ⁊ fazer porq̃ sea assy gouernado eñl su tiẽpo. ¶ Otrosi tener mientes enlos bienes q̃ puedẽ ser prouechosos al reyno ⁊ los puedẽ alcançar: ⁊ ẽlos males q̃ puedẽ ser enpesçibles por q̃ los puedan esquiuar. Otrosi remẽbrar se ỏlas buenas costũbres ⁊ delas buenas leyes por las q̃les pueden saber q̃ pertenesçe a cada negocio. ¶ Otrosi por tales leyes sacar cõueníbles cõclusiones pa todas las cosas q̃ há de fazer. Ca no cũple saber las leyes ⁊ las costũbres si hõbre no supiere dellas sacar conueníble entẽdimiento pa todos los negocios q̃ puedẽ acaescer acabados en prudẽcia. E assi sabiẽdo las ocho partes sobredichas pueden ser acabados en prudẽcia E delas q̃tro ya dirimos eñl cap. sobredicho: ⁊ finca nos de dezir ỏlas otras q̃tro en q̃ se puedẽ fazer sabios todos los reyes ⁊ todos los otros oñes. ¶ La p̃mera es agudeza ⁊ la sotileza del entẽdimiento la q̃ llama el phõ solercia. E desta dize boecio que no abasta poner ante los ojos lo q̃ es presente ⁊ lo que paso. Mas cõuiene de tener mientes ala salida ỏlos fechos. ca de muy buen ingenio es entẽder lo que puede acaescer en las cosas ⁊ lo que conuiene de fazer en ellas porque no vẽgã a dezir cuydaua que esto seria. ¶ E dize seneca q̃ el buẽ consejero ⁊ sabio no deue creer a su buen andança ni deue poner fuzia q̃ siempre le durara el poderio mas deue pensar q̃ todas estas cosas q̃ da la natura mas corren fuyẽdo ⁊ alongando se del oñe q̃ viniendo a el. Onde dize tullio q̃ los falsos amigos por buen cõsejo dan cõsejo de lisonja. ⁊ vna es la intẽcion de todos ellos qual engañara mas blãdamente: dela q̃l cosa vienen muchos yerros q̃ndo los oñes de sus falsas opiniones fin cã muy mal escarnidos. ca dize el poeta Juuenal q̃ no ha ningũa cosa q̃ no puede creer de ser el rey q̃ndo le alaban que ha poder el su poder ygualmẽte cõel de dios. E para esto entender es menester el agudeza del entendimiẽto ỏla circunspecion q̃ quire dezir acãçeria: o prueua ỏlas cosas. ¶ Dize tullio eñl libro ỏ la vesedad q̃ las grãdes cosas no se fazen por grãdes poderes nin por grãdes ligerezas ni por grãdes arrebatos ẽlos fechos: mas fazẽ se por sabiduria ⁊ por cõsejo ⁊ por autoridad de sabios. La mas fazen los q̃ dan buenos cõsejos en todos los fechos q̃ los otros. La son semejantes alos gouernadores dela naue que con pequeño gouernalle salua a todos los otros. Onde dize tullio q̃ enlas faziẽdas poco valen las armas sy non houiere ay buenos cõsejos. E dize tullio q̃ mas aprouecharan enlas faziendas los philosophos con sus cõsejos q̃ los príncipes con sus armas. ⁊ porende houo alexãdre grandes victorias ⁊ fue siempre vencedor por que con los consejos de aristotiles comẽçaua las faziendas: ⁊ gouernaua su caualleria. Onde cuenta Trogo ponpeyo enel. xj. libro q̃ quando Alexandre vino ala faziendа muy peligrosa con Dario non escogio muchos fuertes nin rezios: mas escogio caualleros viejos ⁊ sabios que no solamente eran caualleros: mas eran maestros dela caualleria. E non quiso tomar ninguno de menos dias de sesenta

UVA. BHSC. IyR_078

años. Los quales caualleros hauian lidiado con su padre ⁊ con su tyo: assi q̃ enla fazienda no touo ninguno fuzia de sus pies mas enlos braços. ca ninguno no cato por fuyr mas por vencer. E todo el contrario fue ỏla caualleria de dario. ⁊ porende alexandre fue vencedor ⁊ dario vencido. E desto fablaremos en cabo del libro que es delas lides ỏla doctrina q̃ es sabiduria para enseñar los no sabios. ¶ E dize tullio q̃ cerca desta virtud dos cosas deuemos escusar ¶ la vna es que no ayamos las cosas no sabidas por ciertas nin consintamos en ellas assi como en cosas sabidas. La esto seria presuncion. ⁊ quien este peccado quiere escusar tomara tiempo para pensar enlos fechos. ¶ La segunda cosa es hauer grand estudio en las cosas escuras ⁊ graues de alcãçar que no son muy necesarias. La este peccado seria de curiosidad que es dar grand acucia alo que non monta mucho: assi como si ome quisiesse dexar la moral philosofia que es delas buenas costumbres por la geometria que es delas medidas delas liñas ⁊ delas rayas. La dize seneca q̃ mas vale saber por poco que sea delas virtudes ⁊ delas buenas costumbres ⁊ guardar las: que saber mucho de astrologia ⁊ ỏ geometria ⁊ no se aprouechar della: dela caucion que es virtud para saber departir las virtudes delos peccados que han semejança de virtudes: conuiene alos reyes de ser apercebidos enesto. La algunas vezes el gastamiẽto del hauer quiere parescer largueza: ⁊ la ypocresia quiere parescer sãctidad. ⁊ la crueldad quiere parescer justicia por que estas cosas han alguna semejança en vno. ¶ Por la qual cosa muchos se pueden engañar. La algunos se muestrã por justos faziẽdo crueldades: ⁊ es vna delas cosas del mundo que mas puede engañar assi como la ypocresia engaña los hombres so semejança de sanctidad segund que dize el Euangelio que los tales vienen so semejança de ouejas ⁊ son se lobos robadores dentro enlos coraçones. E pa esto conoscer es menester esta virtud de caucion que faze departir la virtud del peccado. E esto es menester mucho alos reyes a quien vienen mas estos engaños que a otros. E con estas maneras o partes de prudencia se pueden los reyes fazer complidamente sabios.

¶ Capi. x. en q̃ demuestra quantas son las maneras de iusticia ⁊ cerca q̃les cosas hã de ser ⁊ como se departe delas otras virtudes.

ES de notar que en tres cosas esta toda la sentẽcia deste capitulo. ¶ Lo primero en saber quãtas son las maneras ỏla justicia. E esto muestra el philosofo enel quinto delas ethicas: do dize q̃ la justicia ha dos partes principales. La vna es general ⁊ llamala el philosofo justicia legal por que cumple todos los mandamientos dela ley. E es acabada virtud por que manda fazer las obras de todas las otras virtudes. La segun dize enel quinto delas ethicas mãda no desamparar la haz nin foyr dela fazienda nin echar las armas: las quales obras pertenescẽ a fortaleza. ¶ Otrosi manda non fazer fornicio ni sobrepujar en comer o en beuer las quales cosas pertenescen ala tẽplança. ¶ Otrosi mãda no ferir nin cõtender con ninguno q̃ son obras de mãsedumbre ⁊ assi de todas las otras virtudes. E porende dize que es toda virtud La manda complir toda virtud ⁊ escusar toda malicia. ¶ La segunda justicia es espiritual ⁊ llama la el philosofo justicia ygual por que manda ygualar todas las cosas en que los homes han

UVA. BHSC. IyR_078

de beuir. ⁊ esta se departe en iusticia co-
municatiua ⁊ en distributiua. La pme-
ra es para mudar las vnas cosas por
las otras assi como contece enel cõprar
⁊ enel vẽder ⁊ enel alogar ⁊ alq̃lar. La
segũda es para dar galardones alos q̃
los merecen. ⁊ assi parece lo primero q̃n
tas son las maneras de iusticia. ca son
estas tres que dichas son. Lo segundo
conuiene de saber cerca quales cosas es
menester la iusticia. E parece por lo que
dicho es: ca ha de ser cerca toda la mane
ra dela moral phia: ⁊ cerca todas las o-
bras delas virtudes: ⁊ esto quanto ala
iusticia legal que manda complir toda
la ley: ⁊ avn en parte quãto ala ygual q̃
manda dar acada vno todo su derecho
Lo tercero como se departe esta virtud
delas otras parece asy. ca la iusticia aca
ba al oñe en orden delos otros. assi co-
mo en ordẽ del pricipe de quiẽ toma las
leyes: ⁊ en orden dela cibdad aquiẽ son
dadas las leyes: ⁊ en ordẽ alas otras vir
tudes mandando fazer todas las obras
dellas. mas las otras virtudes acaban
al oñe en orden assi misimo: ca fazen al
oñe bueno en si misimo: assi como la for
taleza ⁊ la templãça ⁊ las otras virtudes
fazen al oñe ser bueno en si misimo. mas
la iusticia faze le ser bueno ⁊ iusto en si a
comparacion delos otros aquien cũple
de derecho. Mas aqui conuiene de no-
tar q̃ de otra guisa descriue ⁊ parte ma
crobio la iusticia que aqui esta partida
ca macrobio sola mente toma la segũda
parte dela iusticia dexando la legal que
es virtud comun ⁊ general: ⁊ parte la se
gund dicho es enel tercero capitulo en
seneridad ⁊ en liberalidad: do mostra-
mos qual es su officio ⁊ quales son sus
partes. Mas quanto alo presente cõui
ene de notar lo que dize el pho enel quin
to delas ethicas que la iusticia es muy
noble virtud ⁊ enella es toda virtud: ⁊
fabla dela iusticia general en que se enci
erra toda virtud. Assi como parece ene-
ste capitulo ⁊ enlos que se siguẽ de iusti
cia ⁊ dize alli el cometador q̃ los phos
dixierõ q̃ la iusticia auia cara dorada: a
dar a entẽder la nobleza que ha sobre
las otras virtudes morales. Onde dize
sant augustin q̃ la iusticia affirma todos
los reynos: ca no podrian durar ni estar
sin ella: ⁊ dize que tirada la iusticia que
cosa son los reynos si nõ grandes robos
ca los pequeños furtos ⁊ robos q̃ cosa
son si no pequeños reynados. E porẽde
dize tulio enel segundo libro delos offici
os. capitulo. xij. que la opinion dela iusti
cia es necessaria a todos los oñes del
mundo ⁊ alos que biuẽ solos: ⁊ mayor
mẽte a aquellos que vendẽ ⁊ compran ⁊
alogã ⁊ andan en negocios ⁊ en merca-
derias: a todos es menester la iusticia: cu
ya virtud es tanta q̃ sin ella nõ podrian
beuir los ladrones ni aquellos q̃ de ma
leficio se gouiernan. E pone exemplo de
los ladrones ⁊ dize: q̃ los ladrones han
entre si leyes q̃ guardan. ⁊ el que las que
branta muere por ello. E por aq̃llas ley
es ptẽ sus pas igual mẽte: ⁊ pone exẽplo
en algunos ladrones assi como fue ber-
gulo q̃ ouo muy grandes riq̃zas de fur
to. ⁊ lisitaus que ouo mucho mayores ri
quezas: ⁊ lustrario que vencio la hueste
del emperador ⁊ partio la prea. E dize
alli sant augustin: que ley es delos ladro
nes quel mayor dellos parta la prea y
gual mente. ⁊ si no la parte ygual mẽte
q̃ muera por ello: o q̃ le desmanparẽ los
cõpañeros: ⁊ el que fuyere q̃ le maten. ⁊
cõcluye q̃ si tãta es la fuerça ỏla iusticia
q̃ affirma ⁊ acreciẽta las riquezas ỏlos
ladrones: deuemos tener ⁊ crer que tãta
es la virtud que guardara siẽpre ⁊ acre-
centara la comunidad. La es la iusticia
vn resplandecimiẽto muy grãde: por el
qual los oñes son nombrados por bue
nos. E por quel pricipe ⁊ el rey es fun-
damẽto del pueblo: ỏla iusticia deue m

UVA. BHSC. IyR_078

nar la iusticia alos otros. ⁊ por q̃ es padre dela tierra deue decender la iusticia alos otros: ⁊ por el deue ser reglada en todos los pueblos ⁊ gouernada. Otrosi por ques cabeça del reyno enel se deuẽ catar todos: por q̃ la iusticia no sea mayor ni menor de quanto deue. La el rey iusto leuanta toda la tierra segund que dize el sabio enlos prouerbios. Otrosy deue ser el rey iusticiero en si de tomar castigo de todo om̃e que le quiera ⁊ le deua castigar. E desto ay muy buenos exẽplos que pone sant augustin enel quarto libro dela cibdad de dios. capl̃o quarto de Alexandre ⁊ de vn ladrõ que le reprehendio. el qual exẽplo pone policrato a informacion delos reyes enel sexto libro delos philosophos: do cuenta que alexandre prendio vn grand ladron de lamar que era principe de todos los otros ladrones: al qual llamauan diomedes. ⁊ pregunto le alexãdre q̃ por q̃ atormẽtaua tanto lamar. ⁊ el respõdio le cõ muy grand osadia: q̃ por essa misma razõ ꝑseguya el lamar por la qual alexandre perseguya ⁊ atormentaua la tierra ⁊ todo el mundo: mas por que lo el fazia con vna naue pequeña llamauan le ladrõ E dixo tu alexandre por que persigues el mundo con muy grand flota llaman te ẽperador. ⁊ cierto es que si alexãdre solo fuesse preso dezir leyan ladron. ⁊ si a voluntad de diomedes ⁊ a sus mandamientos andouiessen los pueblos. diomedes seria emperador. ca quanto ala razon delo que fazemos no ay departimiẽto entre ty ⁊ mi: si no aq̃l q̃ por robo mas espãta la iusticia. E el q̃ mas manifiesta mente fizo cõtra las leyes aquel es peor. ⁊ yo fuyo delas leyes ⁊ tu las ꝑsigues ⁊ yo las onrro ⁊ tu las menosprecias. ⁊ ami faze la mala ventura ⁊ la mẽgua ser ladron ⁊ ati la soberuia sin manera ⁊ la auaricia sin fartura te fazen ladron. ⁊ si ami se me amãsasse la mala vẽtura por auentura seria mejor. ⁊ marauillosse mucho alexandre de tan grand osadia ⁊ de como le reprehendia tã con razon. ⁊ dixo que el queria prouar la vẽtura ⁊ prouar si seria mejor porq̃ dende adelante no lo aposiesse ala vẽtura mas ala su malicia ⁊ alas malas costumbres ⁊ fizo lo cauallero. ⁊ dende en adelante el dicho ladron salio muy bueno ⁊ muy bien acostumbrado ⁊ muy rezio en armas E assi parece que los reyes deuen sofrir las reprehensiones que les son fechas con razon assi como fizo alexãdre que fizo merced ⁊ gracia a aquel que le reprehendio.

¶ Capitulo. onze en q̃ demuestra que sin la iusticia non puedẽ mucho durar los reynos.

La sentencia deste capitulo esta en dos puntos. El primero es: que syn la iusticia general no pueden mucho durar los reynos. ⁊ esto prueua aristotiles por dos razones. La primera es por que la iusticia legal o general faze al om̃e ser bueno ⁊ virtuoso ⁊ cõplir la ley segũd que dize el philosopho enel libro dela grand philosophia moral. do dize que la iusticia moral es entera virtud ⁊ acabada. ⁊ por el contrario la mẽgua desta iusticia es acabado mal ⁊ todo mal acabado d̃struye assi mismo ⁊ no se puede sofrir en ninguna manera ⁊ porende do mẽgua la iusticia dela ley conuiene que se destruya el pueblo por fuerça derecha. La segũda razõ es por q̃ todo pueblo es obligado a obedecer su prĩcipe: ⁊ alas leyes que pone ⁊ do no guardassen las leyes ni le obedeciessen por fuerça derecha avria de ꝑecer el reyno. El segundo punto es: que sin la iusticia spiritual que se ꝑte en iusticia comentatiua ⁊ distributiua non puede mucho durar. E esto se declara assi. El rey es asi como coraçon. ⁊ el reyno assi como cu

UVA. BHSC. IyR_078

erpo. E cierto es quel coraçõ en compa racion del cuerpo ha dos virtudes. La ỹmera es q̃ les de mãdamiẽto ⁊ vida. ⁊ segũd que los miembros del cuerpo son entre si ordenados ⁊ recibẽ sus mouimiẽ tos del cuerpo. el vno parte conel otro: ⁊ dale lo que le mengua: ⁊ recibe del aq̃l lo en que ha mengua: assi como el ojo ha complimiẽto de vista por la qual ha de guyar: ⁊ mégua le poderio para andar el qual han los pies. E porende los o/ jos guyan alos pies: ⁊ los pies mueuen alos ojos ⁊ ala cabeça ⁊ atodo el cuer/ po. E assi parece q̃ ay entre ellos iusticia comentatiua. Otrosi lo segundo el cora/ çon da alos miembros del cuerpo natu/ ral spiritu de vida. Assi como el meollo les da comiẽço de sentimiento. E se gund esta manera entre los miembros ⁊ el coraçon ha iusticia distributiua por yguales partes todo lo que tiene ⁊ toda su virtud segund sus grados ⁊ sus di gnidades. ⁊ porende estas dos iusticias mantienen el cuerpo natural. E bien assi la iusticia particpal: que es en dar ⁊ to/ mar o en comprar o en vender ⁊ en mu/ dar vnas cosas por otras. ⁊ en ptir los bieñs alos subditos: segũd sus merecimi entos saluã el reyno ⁊ lo mãtienẽ. Mas aqui conuiene de notar lo que dize sant augustin enel primero libro dela doctri/ na christiana. capitulo quito. que los an tiguos reyes ⁊ los gentiles fizieron tem plos ala iusticia assi como a aquella vir tud que es necessaria. La cosa cierta es q̃ sin la iusticia no puede durar mucho la republica ni cibdad ni reyno. E por ende es mucho de amar alos reyes: ⁊ mu cho de guardar ⁊ onrrar. Onde la sabi duria de dios amonestando alos reyes enel primero capitulo dela sabiduria: di ze. Vos que iuzgades la tierra amad iu sticia ⁊ fazed la guardar ⁊ seredes todos amados de dios ⁊ de como la guarda/ ron los reyes antiguos ay muchos exẽ/ plos ⁊ buenos. El primero es que cuẽta valerio enel sexto libro ỏl rey alcones q̃ establecio la cibdad de locrecio cõ muy buenas leyes. entre las quales era orde nado que qualquier oñe que fuesse to/ mado en adulterio q̃ le sacassen ambos los ojos. E acaecio que su fijo heredero cayo eneste pecado ⁊ toda la cibdad por onrra del padre pdonole la iusticia ⁊ ro garõ al rey su padre q̃ gela quisiese pdo nar. ⁊ el dixo que lo no haria ⁊ tã grãde fue el su afincamiento del pueblo que lo ouo de fazer cõ vna manera marauillo sa. La saco assi el vn ojo ⁊ saco asu fijo el otro. ⁊ dexo vso de ver tan bien assi co mo asu fijo: ⁊ complio la iusticia con ma rauilloso tẽplamiento mostrando se por padre misericordioso. ⁊ por ponedor de ley muy ỏrechero. Otro exẽplo cuẽta al li del rey camũdotirio: q̃ puso ley para tirar las discordias delas cibdades que qualquier que entrasse enel consejo con espada o cõ cuchillo que muriesse por el lo. ⁊ acaecio acabo de tiẽpo quel venia de luẽga tĩra asu casa ⁊ traya su espada enla cinta. ⁊ assi como estaua ceñido en tro enel consejo. ⁊ dixo le vn cauallero q̃ fazia mal en q̃brantar la ley que el auia puesto. ⁊ el respondio le que el la compli ria. ⁊ como quierque podria pasar dese mejado en este fecho o escusãdo se q̃ lo fi ziera cõ oluido: metio mano ala espada ante todos. ⁊ metiosse la por el vientre ⁊ mato se. ⁊ dio assi mismo la pena porq̃ no fiziese engaño ala iusticia. ⁊ cuẽta. va lerio enel duodecimo libro que fue pre/ gon general ⁊ ley puesta entre los anti/ guos reyes que ninguna cosa no passas se entre los oñes si no fuesse derechera ⁊ pone desto buen exemplo quel philoso ph o tismitodes dixo alos de athenas q̃ el sabia muy buen consejo que les daria con que venciessen sus enemigos. mas que no gelo diria en publico. ⁊ que le di essen vn oñe sabio aquien lo dixiesse en

UVA. BHSC. IyR_078

secreto. & ellos dieron le al philosopho aristodes aquiẽ lo dixiesse. & el dixole que encendiessen la flota & q̃ mataria sus enemigos. & quando esto oyo aristodes tornosse al concejo & dixo alos de athenas que el philosopho sobre dicho daua cõsejo ꝓuechoso: mas no derechero: Ally dixieron ellos que pues el cõsejo no era derechero que no passasse ni se fiziesse. & alli por consejo delos ciudadanos fue antepuesta la iusticia ala sabiduria & ãte dixieron que no era sabiduria: mas q̃ antes era arteria do la iusticia es contraria. Otro exemplo cuenta sant augustin enel quinto libro dela ciudad de dios. capitulo deziocho. que los reyes antiguos guardando la iusticia: mas querian ser en si & en sus cosas pobres q̃ ricos. do dize q̃ valerio lucio quãdo el ouo de morir como el fuesse principe mucho onrrado tã pobre murio que no le fallaró dõde le fiziessẽ la sepultura & cogieró eñl pueblo dineros dõde le fizieró sepultura mucho onrrada como a el ptenecia. Semejãte exẽplo cuẽta vegecio eñl quarto libro de la caualleria del rey Alçalio que como el fuesse poderoso tan pobre murio que ala su muerte mando poner asu muger & asus fijos en vna caseria que tenia vn su librador en que viuiessẽ. E esto fazia por guardar iusticia & por mantener su tierra. Otrosi cuenta esse mismo enel decimo libro dela caualleria que quando los legados de opiratã vinieron a fabricio principe delos romanos: ofrecieron le mucho oro & el no lo quiso tomar. & dixoles que mas queria el ser señor delos ricos que ser el rico. E porẽde no queria tomar los principados: si no q̃ndo entendia q̃ auia de aprouechar. Onde cuenta valerio de cornelio cipiõ enel sexto libro que quando le mandauan yr a españa. a el cayo por suerte de yr alla. Respondio enel capitolio que no queria yr alla dando razon que no sabria fazer aquello que complia a honrra delos romanos. Otrosi cuenta eliandro que no querian los emperadores que llamassen asus fijos reyes ni los tomassen por enperadores si no lo merecieſſẽ por virtudes & por sabiduria. Onde dize elio q̃ quando fue fazer emperador & senador que le rogaron los de roma que llamasse asu fijo cesar augusto. E el respondio les cõplir vos deue que yo tome el imperio cõtra mi volũtad: ca no lo merecia. E esto deuedes saber que el principado no se deue dar ala sangre: mas alos merecimientos. La sin prouecho reyna aquel que no merece de ser rey. & por cierto no ha volũtad de ser padre el que pone cargo asus fijos con que los mate. La esto es afogar los fijos & no criar los. ca los fijos primera mẽte son de criar & de informar en virtudes. & despues que tanto aprouecharen queden y en honrra entre sus subditos. entonce suban ala honrra & fagan mucho por guardar sus vassallos cõpliẽdo por ellos lo que dixo Salomon enel septimo capitulo del ecclesiastico. do dize fijo no quieras ser iuez si no podieres cõ virtud quebrãtar toda maldad.

Capi. doze en que demuestra q̃ mucho cõuiene alos reyes ser iusticieros & de guardar iusticia en la su tierra.

El philosopho prueua eñl quinto delas ethicas por q̃tro razones que el rey deue ser iusticiero. La primera es de parte del rey por quel es iuez principal aquiẽ pertenece poner leyes & reglas por que se reglẽ los omes Onde dize que el rey es rey & regla animada assy como la ley & la regla es vn principe sin alma Onde si el rey deua ser iusticiero es dubda si la regla deua ser derecha. E cierto es q̃ do la regla es tuer

UVA. BHSC. IyR_078

ta niguna cosa q̃ se regle por ella no puede ser derecha. E porende en toda manera cõuiene al rey de ser derechero & de guardar iusticia. La segunda se toma dela pte dela iusticia: ola q̃l dize aristotiles enel libro sobre dicho q̃ es muy clara virtud. En manera quel luzero nin otra estrella del cielo no es tan clara como la iusticia que da bõdad & claridad atodas las cosas: ca todas las otras virtudes toman claridad della. E porende assi conuiene alos reyes de auer muy altas virtudes. E conuiene les de resplandecer por iusticia. La tercera razõ se toma de pte dela bõdad que viene dela iusticia q̃ no sola mẽte es buena en si: mas faze muy buenos & muy acabados a aq̃llos que la han. ca assi como es señal de sabiduria poder mostrar los otros. Assi es señal de bondad: quando la bondad del oñe se estiende alos otros. La qual cosa ha de ser por la iusticia. E porende el pho dize que enel principado se conoce el buẽ varõ. La quarta razõ se toma de pte dela malicia q̃ se leuãta de no guardar la iusticia. La assi como el oñe es mejor en quãto es bueno en si & bueno a todos los otros: es peor el oñe q̃ndo la su malicia no sola mẽte faze ael malo. mas a vn daño atodos los otros. E cierto es q̃ la mengua dela iusticia: no sola mẽte faria ael malo: mas avn dañaria atodos los de su reyno. E porẽde cõuiene al rey de ser muy iusticiero. E aqui cõuiene de notar lo q̃ dize tulio enel pmero libro de los officios. do dize & muestra alos reyes como deuẽ ser iustos & como deuẽ guardar iusticia ẽlos sus reynos. do dize q̃ dos son los mãdamiẽtos q̃ deuẽ tener & guardar los reyes. El vno es q̃ assi guarde & defiendã el prouecho delos sus cibdadanos q̃ todas las cosas q̃ fiziere que todas las fagã para todo esto guardar: olvidãdo los sus prouechos. & no catãdo por ellos. El otro mandamiẽto es q̃ assi guardẽ & defiendã toda la comunidad q̃ no tẽgã miẽtes. por la vna pte desanparãdo las otras. mas q̃ cate atodas yguál mẽte segũd sus merecimiẽtos. & por q̃ guardarõ estos dos mãdamiẽtos o cõsejos fizierõ ỽ pequeña comunidad grãde assi como dize el sabio catõ: cuyas palabras reza sant augustin enel. v. libro dela cibdad de dios. capl'o. xiiij. do dize no cuydedes que los nros mayores por armas fizierõ de pequeña cõunidad grande. La si assi fuera: mucho mayor cõplimiento auemos nos de armas & de caualios que no ellos. Las otras cosas fueró las que a aquellos varones fizieron grandes. las que fallecen a nos. E estas fueron sabidurias dẽtro de sus cibdades & fuera: señorio derecho & coraçõ libre & franco en cõsejar no obligado a pecado ni a luxuria. E por estas cosas nos auemos luxuria & auaricia mẽgua publica & riq̃za ꝑuada. Alabamos las riq̃zas & seguymos los vicios. & no fazemos ningũ deptimiento entre los buenos & los malos: todas las nras obras que deuẽ ser ỽtuosas: dañan las cobdicia & maldad. E los nros antiguos tenian la comunidad rica. E ellos eran pobres: & corruptas todas las costunbres E es todo el cõtrario en nos & porẽde va mal a toda la comunidad. E dize mas sãt augustin enel primero libro dela cibdad de dios. que los reyes antiguos ponia se a muerte por saluar la comunidad E esso misino cuẽta Tulio eñl primero libro delos officios. do pone exẽplos El ꝑmero del rey marco tulio q̃ fue tomado ꝑso en vna fazieda delos de cartagena cõ otros captiuos muchos de roma. E diz q̃ los de cartagena enbiarõ a marco a roma. & el rey sobre omenaje q̃ tornase para fazer redemir los captiuos. & el vino a roma & dixo alos senadores romanos q̃ no era bueno q̃ redimiessen ael ni alos otros por q̃ eran viejos. ni quiso q̃

UVA. BHSC. IyR_078

pusiessen los fijos mãcebos en rehenes por ellos: por q̃ podriã mejor lidiar que ellos ⁊ erã mejores cauallos. ⁊ entõce q̃ sierõ le retener sus piẽtes ⁊ sus amigos. ⁊ el no quiso por no q̃brantar el omenage q̃ auia fecho ⁊ maguer q̃ sabia que tornaua a enemigos muy crueles. ⁊ a muy grãdes penas q̃so guardar su iura por tener pro ala comunidad. Otro semejãte exẽplo cuẽta sant augusti eneste libro. capl̃o. xix. ⁊ valerio enel. v. libro d̃l rey codro que q̃ndo vino a vna batalla muy peligrosa q̃ auiã los de athenas cõ el rey polgo. ⁊ fuerõ demãdar al su dios q̃les seriã vẽcedores. ⁊ el dixo les q̃ aquellos cuyo señor muriesse enla batalla. entõces estãdo las hazes paradas. El rey codro desmintio las sobreseñales ⁊ metiosse entre los enemigos peleando con ellos por q̃ lo matasse por tal q̃ podiessẽ vencer los suyos. ⁊ assi fue muerto ⁊ vẽcierõ los suyos. ⁊ mas quiso q̃ vẽciessen los suyos el muriẽdo q̃ escapar ⁊ q̃ fincasen los suyos vẽcidos. ⁊ d̃ste rey fizo virgilio ṽsos. codro peleador mas quiso morir ⁊ ser vẽcedor q̃ beuir ⁊ ser vẽcido. ⁊ a vn cuẽta mas sãt augsti q̃ atãto reluzio la iustia enellos q̃ ni p̃donauan assi ni a sus fijos por saluar la comunidad. ⁊ desto pone exẽplo eñl. v. libro dela cibdad de dios. capl̃o. xviij. ⁊ esso mesmo cuẽta valerio enel. v. li. del p̃ncipe q̃ deziã bruto q̃ prẽdio asus fijos ⁊ mando los açotar ⁊ despues mãdolos atar a vn palo ⁊ mãdo les dar cõ vna segur enlas cabeças por q̃ q̃riã tornar atarquino al señorio dela cibdad de roma q̃ era mal prĩcipe ⁊ fuera echado ⁊ desterrado por malo. ⁊ tiro de si amor de padre ⁊ de madre por q̃ podiesse fazer vẽgãça ⁊ iusticia de malos fijos. Onde dixo ṽgilio en ṽsos los malos fijos matalos el buẽ padre por librar fermosa mẽte asu cibdad. ⁊ vẽcio el amor dela tierra al amor delos fijos. por q̃ el fue mucho alabado ⁊ auido en grãd gl̃ia. Otro exẽplo cuẽta sant augustin semejãte enesse mismo libro d̃l empador torcato q̃ mato asu fijo: por q̃ cõtra su mãdamiẽto fue alidiar contra vn rey su enemigo de roma ⁊ maguera el vẽcio ⁊ mato al enemigo del padre. El padre mãdolo matar: por q̃ no fuesse por exemplo de mal enel mãdamiẽto menosp̃ciado: q̃ gl̃ia eñl enemigo muerto. ⁊ esso mismo cuẽta valerio enel libro sobre dicho q̃ maldio aquiẽ fue acusado vn su fijo q̃ le deziã silario q̃ auia tomado dineros d̃ sus cõpañeros. ⁊ el mãdo le matar por ello. ⁊ dio atal snĩa como sea p̃uado que mi fijo silario auia sido corrupto tomando algo iudgo ⁊ mãdo q̃ sea deseredado ⁊ no sea digno de ser señor dela republica ni de mi casa. ⁊ el fijo quando oyo tal snĩa enforcose. Esso mismo cuẽta q̃ el fijo no p̃donaua al padre quãdo fazia cõtra la comunidad. ⁊ porẽde dixo tulio en el. iij. libro d̃los officios. do faze tal q̃stiõ Si el padre q̃siere destruir la tr̃ra si el fijo deue callar o no. ⁊ respõde q̃ primera mẽte deue rogar asu padre q̃ no lo faga ⁊ desdẽde si no lo quisiere dexar d̃ue le acusar: ⁊ si enesto no aprouechare por salud dela tr̃ra ala salud de su padre no d̃ue guardar. ca mas es d̃ guardar la tr̃ra q̃ el padre. ⁊ dize mas alli q̃ si dos sabios cayesen en lamar sobre vna tabla q̃ no podiessen salir en saluo. alo menos el menos sabio deue dar lugar al mas sabio q̃ se salue por q̃ es mas prouechoso ala tr̃ra ⁊ no sola mẽte guardarõ iusticia en si ⁊ en sus fijos: mas a vn ẽlos enemigos ⁊ desto ay exemplo q̃ cuenta valerio eñl vj. libro del prĩcipe camildo: q̃ quãdo tenia cercados alos faldicos: vn maestro d̃los trebejos tomo alos fijos d̃los mas nobles cõ arteria ⁊ traxolos al real d̃los romanos p̃a gelos dar por q̃ ouiesen la cibdad. ⁊ no es dubda q̃ si retouierã q̃ ouierã la cibdad por ellos. Entõce camildo no solamẽte d̃sprecio la falsedad. mas

UVA. BHSC. IyR_078

iudgo q̃ los moços ataſen aſu maeſtro ⁊ lo leuaſen aſus padres açotãdo lo porla q̃l iuſticia fuerõ vẽcidos los falditos mas q̃ por las ſus armas. ⁊ abrierõ las puertas alos romanos aſi como amigos q̃ entraſſen. Eſſo miſmo cuẽta otro exẽplo q̃ timodares p metio alos romanos q̃ mataria a pirro ſu enemigo cõvenino. la q̃l coſa q̃ndo la oyerõ los ſenadores enbiaron legados ⁊ ſenadores a pirro a amoneſtar lo q̃ ſe guardaſe de tales aſechos falſos ⁊ q̃ puſieſe grãd guarda en ſu cuerpo. ca ellos mas q̃ria por armas cõquerir la tĩra q̃ con falſedades ⁊ callaron el nõbre de timodares por q̃ guardaſen ygualdad en todo: q̃l enemigo no fueſe muerto por mal exẽplo ni aq̃l q̃les q̃ria aprouechar no fueſe deſcubierto. Enpo ameõ floro cuẽta enla hyſtoria ỏlos romãos q̃ el fiſico ỏl rey pirro vino de noche a fabricio ⁊ pmetio q̃ mataria cõ vẽino a pirro ſu enemigo ſi le dieſe algo por ello. Entõce fabricio mando le p̃nder ⁊ traer gelo atado a pirro ⁊ ẽbio le ỏzir q̃ aquel fiſico auia pmetido mal cõtra ſu cabeça. Entõce el rey pirro marauillãdoſe dixõ: eſte es el fabricio q̃ mas fuerte ⁊ mas graue ſeria de mudar ỏ ſu ppoſito q̃ el ſol ỏ ſu curſo. ⁊ ſi eſtos reyes gẽtils q̃ no ſabiã ỏ ley ỏ dios fizierõ tãto en coſas ỏ iuſticia por amor ỏla tĩra ⁊ por codicia ỏla tpal glͣia: q̃nto mas ỏuẽ fazer los reyes q̃ ſon nõbrados por fe ⁊ onrrados por caridad ⁊ certificados por vỏdad ỏ glͣia pdurable por la cõidad xp̃iana en obras ỏ iuſticia ỏ dios. Mas porq̃ cada vno q̀ere lo ſuyo ⁊ no lo q̃ es de dios. Porẽde ſon pocos tals: ⁊ pece la cõidad ỏlas ptes ỏla iuſticia q̃ ſon: inocẽcia. cõcordia. amiſtãça. pieda d religiõ. hũildad. buena volũtad: en ſus exẽplos en como las deuẽ auer los reyes los q̃ ponemos adelãte.

Capi. xiij. q̃ coſa es fortaleza ⁊ cerca q̃les coſas ha de ſer. ⁊ como nos podemos fazer fuertes.

Ortaleza es vỏtud q̃ ha de reprmir los temores por q̃ nos no tirẽ de a q̃llo q̃ mãda la razon. ⁊ tiẽpla las oſadias por q̃ no vſemos ya mas de q̃nto mãd a la razõ o q̃ nos retẽgã q̃ no acometamos lo q̃ vieda la razõ. ⁊ ha de ſer cerca los peligroſ dela batalla. ⁊ temer ⁊ auer oſadia ſiẽpre a los peligros. ca nigũo no teme ſi no quãdo ymagina algũd peligro: ni ha oſadia ſi no q̃ndo acomete algũa coſa eſpãtable ⁊ peligroſa ⁊ entre todos los peligros ỏlamar ⁊ ỏla tĩra el mayor es el ỏlas batallas do no ay ſi no la muerte o vẽcedor. ⁊ porẽde enloſ tals peligros es meneſter la fortaleza. mas podemos nos fazer a nos meſmos fuertes ỏclinãdo mas a oſadia q̃ a temer. ca como q̀er q̃ eſtas dos coſas ſeã cõtrarias ala fortaleza. enpo mas le introduze el temor q̃la oſadia ⁊ por eſſo ſi q̀ſieremoſ ſer fuertes ãte nos ỏuemoſ atreuer alas oſadias q̃ abaxar nos alos tẽores. mas aq̀ cõuiene ỏ notar q̃ de otra guiſa declara tulio eñl. iij. libro dela retorica la fortaleza q̃ aqui eſta declarada. do dize q̃ fortaleza es deſſeo de grãdes coſas ⁊ menoſprecio de coſas baxas ⁊ ſufrimiẽto ỏ trabajo en razõ ỏ puecho ⁊ fortaleza es vỏtud q̃ reprme los cõbatimiẽtos ỏlos peligros ⁊ ỏlas malandãças. ⁊ dize macrobio enel pmero libro q̃ officio dela fortaleza es poner el coraçõ ſobre el miedo ỏl peligro ⁊ no temer nigũa coſa ſi no coſas torpes ⁊ ſofrir fuerte mẽte tã biẽ las malãdãças como las biẽ ãdãças. ca tã malas ſon ỏ ſofrir las malãdãças como las biẽ ãdãças aq̀en no ha eſta vỏtud. ⁊ las ptes ỏſta vỏtud ſon aquellas q̃ cũplẽ eſta vỏtud. las q̃les ſon ſegũd q̃ el dize. magnificẽcia. magnanimidad. manſedũbre. fiuza. ſegurãça. firmeza ⁊ paciẽcia ⁊ ya poſimos eſtas. vij. ptes dela fortaleza eñl. iij. ca. deſta. ij. pte do ỏclaramos q̃ vỏtud es cadavna ỏſtas ⁊ ỏlas tres pmeras diremos adelante en ſus caplos ⁊ delas otras. iiij. diremoſ aqui breuemente. Onde fiuza es por la qual el coraçon pone en ſi grand fiança cõ cierta eſperãça de coſas grandes ⁊ honeſtas ſegund que dize tulio enel pmero libro dela retorica. E deſta virtud pone

UVA. BHSC. IyR_078

ay muy buenos exẽplos en como los reyes antiguos fueró eſtablecidos della. El ꝑmero es dela fuyza de alexãdre de quiẽ cuenta valerio eñl .iiij. libro q̃ quãdo alexãdre eſtaua enfermo todos los fiſicos vinieró a ordnar le vna melezina q̃ le auia de dar felipo ſu fiſico. E eſtonce viniró letras a alexãdre de ꝑmonio ꝓncipe dela ſu cauallꝛia: enlaſ q̃ les le enbia dezir q̃ ſe guardaſſe de philipo ſu phico: ca el ſabia q̃ le q̃ria matar cõ yeruas. ⁊ entõce leydas las letras tomo ſu melezina de aq̃l phico. ⁊ deſpues q̃ la ouo tomado diole aleer les letraſ. ⁊ eſto cõ cõfiança q̃ ouo del q̃ no faria tal coſa: ni q̃ſo creer de ligero el mal q̃ le dixieró del. la qual coſa es ſobra de fortaleza. ⁊ ꝓtenece a eſta virtud ſobre dicha. Otro exẽplo ſemejãte cuẽta valerio enel .iiij. libro de platon aquien fue dicho q̃ ſocrates ſu diſcipl̃o auia dicho del muchos males. ⁊ deſpreció eſta acuſacion ⁊ nõ la quiſo creer. ⁊ demãdole vn alcalde q̃ por q̃ no creya aq̃llo q̃ le auiã dicho. ⁊ reſpondio le platon q̃ no era de creer q̃ tan buen oñe como ſocrates le deſamaſſe ni fiziſſe tal coſa. ⁊ el all̃de començo de iurar q̃ lo oyera a oñe q̃ era de creer. ⁊ alli reſpondio platõ: q̃ nũca ſocrates aq̃llas coſas diziera del ſi no entẽdiẽdo q̃ le cũpliã: ⁊ no le empeciã. Do dio exẽplo de fiança ⁊ de fortaleza. Otro exẽplo cuẽta alli ỏ vn caualꝛo coꝛo aquiẽ fue dicho en denueſto q̃ por que yua coꝛo ala hueſte: ⁊ el reſpõdio q̃ ſu intẽcion era de lidiar ⁊ no de fuyr. la qual coſa mejor podia fazer el coꝛo q̃ no el q̃ auia los pies ligeros. ⁊ porende no era de denoſtar por la coꝛedad: mas era de alabar. Otroſi cuẽta alli de otro caualꝛo: aquien dixo otro ſu cõpañero q̃ enla fazienda do yua alidiar q̃ el ſol ſe le eſcureceria cõ la muchedumbre delas ſaetas q̃ lãçariã los ꝑſianos. do auia grãd razõ para temer. ⁊ reſpondio el caualꝛo: biẽ dizes q̃ mejor lidiaremos ſo la ſonbra delas ſaetas q̃ ſi nos dieſſe el ſol en las eſpaldas. ⁊ eſto dixo cõ grãd fiuza. do parece que no tenia el coraçon enel calcaño

Otro exemplo cuẽta alli de vn eſpartario cibdadano dela cibdad de eſpartar q̃ moſtro los muros dela cibdad a vn caualꝛo ỏ ſu hueſte de quã fuertes ⁊ quã ricos erã para meter le miedo. ⁊ reſpõdio el caualꝛo. ſy vos eſtos muros feziſtes para las mugeres biẽ lo feziſtes. ſi los vos feziſtes para los oñes torpe coſa feziſtes. ca los oñes por ſi ỏ uen defender ⁊ no tras los muros. ⁊ ſemejaua le a aq̃l caualꝛo q̃ delas mugeres era ⁊ no delos oñes tener defendimiẽto en los muros. Dela ſegurança dize tulio q̃ es tal virtud que no teme los daños que pueden acaecer: ni ha miedo de otro en ninguna coſa q̃ comience. E cuyo officio es dar ſolaz en las coſas que vienẽ de aventura: o q̃ puedẽ acaecer. Onde dize oracio q̃ eſta v̊tud eſpera alas coſas aſpas: ⁊ toma miedo en las ſeguras. Enpo apareja el pecho a buena ſuerte: ⁊ pone exẽplo natural q̃ iupiter q̃ trae malos inuiernos: ⁊ alas vezes los tira. ca ſi mal fuere agora: no ſera de aqui adelante. ca verna gracioſo el tiẽpo q̃ no cuydamos. deſta v̊tud dize ſeneca: q̃ cõtra ella lidia ſiẽpre el temor. Empero la ſegurança pone ſiẽpre buenos remedios contra el. Si dize el temor morras: reſpõde la ſegurãça q̃ eſta es la natura del oñe: ⁊ no es pena. ca con eſta condicion entro el oñe enel mũdo por que ſalieſſe del. ⁊ ley es de todas las gentes que lo que recibieron que lo tornen ſi recebimos vida que la tornemos aquien nos la dio: ca la vida del oñe es romeria q̃ anda. ⁊ quando oñe anda conuiene le de tornar. Grand locura es temer lo que el oñe no puede eſcuſar. La muerte es la poſtrimera pena q̃ no ha oñe de temer. La no fuye el derecho dela muerte de aquel q̃ ſe aluenga de morir. No ſere yo el primero ni el poſtrimero: todos los que fueron ⁊ todos los que ſeran vernan a eſto. La con eſta cõdicion ſon todas las coſas engẽdradas por q̃ ſeã corrõpidas. ⁊ toda coſa q̃ ha comiẽço: cõuiene q̃ aya fin ⁊ acabamiẽto. ⁊ ayn tulio alega por el tẽor. ⁊ dize ſeras feri

UVA. BHSC. IyR_078

do: seras acuchillado: seras degollado: ⁊ asi dlo al E respōd seneca: por la segurāça ⁊ dize nō ay departimiēto q̄ sean muchas las heridas: ca nō puede mas ser q̄ donde om̄e aya de morir: Tulio dize morras desterrado. Seneca respōde nō es mas muerte el sueño fuera d casa q̄ dētro ē casa. Tulio dize morras mācebo. Respōde seneca. muy buēa cosa es morir om̄e ante q̄ desear la muerte. Ca esta pēa es dada alos que mucho biuē q̄ siemp̄ se les remueue la mal andāça de casa en muchos q̄brātos ⁊ q̄ en vēgāça en cōtinuados lloros: ⁊ en vestiduras negras: porende bueno es morir quando ombre puede biuir. Tulio dize mācebo morras: Respōde seneca nō es deptimiento nin cōuiene de notar quātos años has mas quātos recebiste sy mas biuir nō podiste: ca esta es tu viegedad: porq̄ q̄lquier q̄ viene ala postrimeria de su hado muere viejo. Tulio dize nō te soterrarā. Respōde seneca: ligero es el q̄brāto del sepulchro en q̄lquier manera q̄ se destruya el cuerpo quier por corrupciō quier por fuego: ca si nō lo siētes nō te pesa q̄ el cuerpo sea soterrado: sy lo siētes toda sepultura es tormento: ca la sepl̄tura nō fue fallada por razon delos defūtos: mas por razō delos biuos: alos vnos cubre la tierra: alos otros cōsume el fuego: ⁊ en q̄ pdona la muerte alos nr̄os ojos. Tulio dize enfermaras: Respōde seneca: o desāparare yo ala fiebre o ella ami cō la enfermedad: ca cō ella he de lidiar: o me vēcera: o le vencere: si me venciere nō la temere: si la vēciere nō la sentire. Tulio dize mal fablā de ti los omes. Respōd seneca por nō fazer plazer alos malos: es el om̄e alabado: nō ha nīgūa auctoridad la sentēcia delos malos: nō ay fuerça en q̄ los malos dañen: mal fablā de mi: los que nō sabē biē fablar: nō dizēlo q̄ yo meresco mas lo q̄ suelē. cō ygnul coraçō son de oyr los denuestos delos malos: ⁊ los sus alabamiētos ⁊ de menospreciar es el su menosprecio. Tulio dize he aqui el dolor Respōde Seneca sy pequeño es suframos le porque es pequeña la paciencia: sy grande es eso mesmo suframosle porq̄ non es pequeña la gloria ē la grā paciēcia: ⁊ avn el onbre aboga por el temor ⁊ dize dura cosa es el dolor. Respōde Seneca asi eres tu muelle: pocos sabē sufrir el dolor ⁊ seamos nos dellos: E el om̄e dize muy pesada me es la pobreza. respōde Seneca: antes eres tu pesado a ella: en la pobreza non es el pecado: mas enel pobre: pobre eres porq̄ te semeja q̄ lo eres: ⁊ sy nō lo cuydas nōlo serias. E el om̄e dize nō so poderoso: respōde Seneca goza te porq̄ nō seras sin poder nī te desanparara ningūo. E el om̄e dize podre recebir tuerto: respōde Seneca gozate porq̄ lo non podras fazer. E el om̄e dize grand algo ha aq̄l. Respōde seneca: nōlo iuzgues por om̄e: ca arca es en que tyene guardados los dineros. aq̄l q̄ ha enbidia delos q̄ estā llenos: arca es vazia. El om̄e dize mucho ha aq̄l. Responde seneca muchas moscas syguen ala miel: ⁊ muchos lobos syguen alos cuerpos muertos: ⁊ muchas formigas syguen al trigo. E esto se puede dezir delos que syguē al rey o al emperador q̄ tal conpaña sygue la prea ⁊ nō al ombre. E el om̄e dize perdi los dineros Responde seneca por auentura ellos perdierā a ty. E el om̄e dize perdi el auer. Responde seneca bien andante eres sy con el auer perdiste la cobdicia ⁊ la auaricia. El om̄e dize perdi las riquezas. Responde seneca otro las pdio āte que las tu ouisses: o porque las tu ouieses. El om̄e dize pdi los ojos. Responde Seneca o como es atajada la carrera a muchas cobdicias: ⁊ a cada vno delos otros sesos sus plazenterias El ombre dize perdi los fijos. Responde Seneca: loco es el que llora la muerte delos ombres mortales: ⁊ perescieron los q̄ auian de perescer: recibiolos dios ⁊ non te los tyro. En esta manera el temor nunca da buen consejo ⁊ toma pelea con la virtud dela segurança.

UVA. BHSC. IyR_078

¶Capitū .xiiij. en q̄ demuestra q̄n tas son las maneras dela fortaleza ⁊ en q̄l dellas cōuiene alos reyes de ser fuertes.

Siete māeras de fortaleza pone el pho enel tercero. delas eticas. la pmera es fortaleza ciuil: quādo alguno queriendo guardar ōra ⁊ escusar ỽguēça acomete grandes cosas: ⁊ en esta guisa fue fuerte ector: el q̄l por q̄ nō fuese denosta do delos troyanos: acometia muy fuerte mēte la batalla. Eso mismo fazia diomedes por q̄ lo nō ỽnostase ector q̄ era su cōtrario ¶La .ij. maēra defortaleza es seruil quādo algūo por temor de pēa: o por algūa necessidad acomete la batalla ⁊ esta rezio ē ella E enesta maēra muchos delos troyāos fueron fuertes temiēdo q̄ Ector pncipe dela caualleria q̄ los mandaria matar: o açotar. ¶La .iij. māera de fortaleza es dicha caualleria: segūd q̄ los caualleros por grād prueua q̄ hā enlas armas acometē muy rezia mēte las batallas: ca ningūo nō dubde de acometer aq̄llo q̄ sabe biē ⁊ en q̄ es muy puado: ca por el cōtrario los q̄ nō son puados ēlas armas fuyē por el ruydo delas fojas delos arboles. ¶La .iiij. māera es fortaleza ỽ furia o de saña q̄ndo algūo cō muy grād saña acomete grādes cosas: mas q̄ndo fallā fortaleza fuyē: ⁊ quādo q̄da la saña comiēça de tremer: ⁊ estos nō son ppia mēte fuertes. ¶La .v. māera es fortaleza de costūbre quādo algūos muchas vezes ouieron buēa dicha ēlas peleas: ⁊ porēō tomādo grāde espança q̄les yra biē acometē fuertemēte las batallas: enpo estos nō son verdadera mēte fuertes: ca quādo fallā grād resistēcia: o les cōtesce algūd mal cōtra su esperāça comiēça a fuyr. ¶La .vj. fortaleza es bestial: quādo alguno nō sabiēdo q̄l es su enemigo comiēça alidiar o apelear: ⁊ ōs pues q̄ prueua q̄ es mas rezio q̄l: começo lo de temer ⁊ fuyr. ¶La .vij. māera de fortaleza es buēa ⁊ ỽtuosa: quādo algūo nō por temor de pēa ni por saña ni por prueua q̄ aya ēlas armas ni por necessidad: mas por el biē comū acomete de volūtad la fazieda ⁊ esta es la mejor de todas: ca en todas las otras ay algūas mēguas. E aq̄ cōuiene ỽ notar q̄ sin estas vij. maēras de fortaleza q̄ aq̄ pōe ay otras siete segūd q̄ ya dirimos ỽ suso: las q̄les son magnanimidad: q̄ quiere dezir fortaleza de coraçō: ⁊ magnificēcia ⁊ pseuerācia ⁊ fiuza: ⁊ cōstancia: ⁊ paciēcia ⁊ destas dirimos en sus lugares. ¶La la magnanidad ⁊ la magnificēcia hā sus capos: do fablaremos ōllas: ⁊ ōla fiuza ⁊ de la seguraça: ya dirimos enl ca. sobredicho ¶Mas aquí nos finca de fablar ōla firmeza q̄ llama el pho cōstācia: ⁊ dela paciēcia ⁊ dela pseuerāça. ¶Do cōuiene ỽ saber q̄ la septia maēra q̄ aq̄ pōe q̄ es ỽtuosa: se pte en estas. vij. māeras sobredichas. ¶Onde q̄nto ala firmeza cōuiene de notarlo q̄ dixo seneca enl libro ỽ cōstācia q̄ el temor delmal q̄ ha de venir metio a muchos ēla tierra en grādes peligros: ⁊ dize q̄ aq̄l es fuerte que esta aparejado para sofrir todas las cosas q̄ son de temer: ca de fuerte coraçō es nō se turbar el ōbre ēlas malādāças ni fazer roydo en sofriēdolas: ca todo oīne deue vsar ỽ este cōsejo ⁊ nō se ptir del: el q̄l es q̄ mas cosas son aq̄llas q̄ nos espātā q̄las q̄ nos matā: o nos apmiā: mas vezes trabajamos enla opinió q̄ enl fecho. ¶Porēde nō deue ser oīne mesquino āte de tiēpo nin deue tomar miedo āte q̄ acaezcā las cosas: ca por auēture āte se mudarā q̄ acaezcā: o āte q̄ tu enuegezcas: ⁊ el officio dela firmeza es tener el coraçō firme acada vētura: ca muy buēa cosa es tener el oīne volūtad cōpuesta: poder estar firme: ⁊ estar cōsigo nō se mouiēdo. ¶Onde dize el poeta acuerdate de tener la voluntad ygual en las cosas fuertes ⁊ graues. E no te ensalçes enlas bīeandāças con loçania ni te quebrātes enlas mal andāças cō trifteza ⁊ con desesperança: ca esta es la ley de firmeza q̄ ēlos males nō pseueremos ni ēlos bienes nō seamos mouibles. ca algūos pone ēlos males firmeza: ⁊ esta firmeza tal nō es ỽtud: segūd q̄ dize el

UVA. BHSC. IyR_078

poeta: & grād pte delos ōbres se gozā & se afirmā enlos pecados: & esta pte ōlos ōbres faze mudāça ēlos bienes tomādo los algunas vezes & mouiēdo se dellos. Esto nō es vtud estar eñl mal & nō estar enel bien: & aesta vtud estaremos es cō cōtraria la nō firmeza q̄ es mouimiēto del coraçō cerca deptidas o ocupaciōes & cerca desuariadas obras eñl q̄l pecado trabajā tāto algūos q̄ esta sea dicha la su firmeza nō ser estables en alguna cosa. E dize Tulio q̄ estos tales ēlos son mejores: ca mēos p̄cian la ōra & vsan ō mocedad: & mouiēdo asi como moços en todos sus fechos: ōste pecado nasce q̄ nigūo nō sea pagado de su suerte: mas q̄ alabe alos q̄ syguen desuariadas cosas: delos q̄les dize el poeta q̄ el buey perezoso ōsea ser ligero: & el caual lo desea ō arar: mas la prueua muestra q̄ cōuiene acada vno. De la vtud de cōstācia ay muy buenos exēplos en como los prīcipes ātiguos fuerō firmes & estables por salud dela comunidad: & nō pdonarō a algos ni a sus psonas ni asus fijos: E destos son puestos algūos exēplos & se pornā adelāte otros. Onde dize sant agustī fablādo destos eñl. v. li. ō la cibdad de dios. ca. xvij. si aq̄llos p̄ncipes ātiguos todas las cosas fizierō por la comunidad & menosp̄ciarō todas las cosas & acometierō tā grādes fechos: & se pusierō a tā grādes peligros. E pone alli exēplos de muchos en como es grād cosa alos ōbres & p̄ncipes cristiāos por aq̄lla gl̄a q̄ nō avra fin ōsp̄reciar todos los vicios deste mundo & nō temer cosa por el seruicio de dios & por saluar la cristiandad: & si aq̄llos por la comunidad o por gloria deste mūdo tā grādes cosas acometierō nō esperādo de ser saluos: q̄nto mas deuē fazer aq̄llos q̄ son redemidos por la sangre de Jhu xp̄o & espera de ser saluos. ¶ De la paciēcia cōuiene de notar q̄ esta en q̄tro cosas. Lo primero en sofrir denuestos. lo. ij. en sofrir pēas & daños. lo. iij. en pdonar injurias & tuertos. lo. iiij: en pdōar & tēplar correciones & castigos. E de como los reyes ātiguos fueron sienp̄ paciētes en todas estas maēras ay muy buenos exemplos Del primero como sufrierō denuestos. Leemos de alexādre eñl. iij. li. delos dichos delos p̄hos q̄ q̄ndo antigono dixo a Alexādre nō cōuiene ala tu edad ya ō reynar: ca nō tomas vguēça q̄ en tu cuerpo de rey viejo reyne luxuria: quiso dezir nō eres digno deser rey por razō ōla edad & dela luxuria. la q̄l cosa sufrio alexādre en muy grād paciēcia. Otrosi ōla paciēcia q̄ ouo q̄ndo le denosto el ladrō ya lo dirimos desuso q̄ndo fablamos ō la iusticia. E enesse mismo libro leemos dela paciēcia de iulio cesar q̄ era caluo & pesaua le mucho ōllo & tomaua ōlos cabellos ōl colodrillo & ponia los sobre la frēte. E dixole vn caualló vna vegada mas ligera cosa es q̄ tu seas caluo & ayas cabellos de acarreo q̄ yo faga nigūa cosa de toma ni de vguēça enla ley o en la hueste: ca mayor trabajo es ayr acarrear cabellos ala frēte q̄ ami desto: lo q̄l sufrio el en grād paciēcia. Eso mismo cuenta de otro q̄ le llamo vno fijo de panadera & ryo se ōllo & sufriolo ē muy grād paciēcia. E eso mismo cuēta alli q̄ vn caualló llamo a augusto cesar tyrano: & el respondio: sy lo yo fuese non me lo dirias. Eso mesmo cuēta alli ō Scipiō africano q̄lo denosto vn cauallero diziendo q̄ era mal lidiador: & el respōdio le q̄ empador lo pario su madre q̄ no lidiador. Esso mesmo cuēta del ēperador The odosio que es escripto enel codigo: do dize si algūd mal dictador tomare los nros nōbres para los despreciar q̄remos que aya por ello pena: pq̄ silo dixere cō liuiādad es de menosp̄reciar. si con locura es digno de piedad: si cō iniuria es de perdonar. E eso mesmo cuenta alli Vespasiano aquiē dixo vn cauallero q̄ la rapo

UVA. BHSC. IyR_078

ſa podía mudar el cabello mas nõ el co
raçon: ⁊ q̃ el nin podía mudar el pelo ni
el coraçõ. E el reſpõdio a tales omẽs co
mo eſtos deuemos les riſo ⁊ a nos caſti
gar ⁊ alos malos penar. De la paciẽcia
dl rey ãtigono cuẽta ſeneca eñl. iij. libro
dela yra q̃ quãdo oya alguuo q̃ eſtauã
murmurãdo ⁊ diziendo mal del: ca non
auía mas de vn deſtajo entre el ⁊ ellos:
monio el deſtajo ⁊ dixoles: catad q̃ vos
oyra el rey: aſi como ſilo dixeſe otro. Eſo
meſmo la paciencia q̃ es dicha en la ma
nera q̃ es ſofrir pẽas en los cuerpos flo
reſcio mucho en los reyes antiguos: aſi
como cuẽta valerio enel vj. libro de the
odorio aquien mãdo crucificar el empe
rador fibus maco. E el reſpondiole eſte
tormẽto es eſpantable ala tu purimira:
mas yo nõ lo tẽgo en nada: ca nõ me fa
ze fuerça de morir en la tierra o ỏ morir
en alto. Eſo meſmo cuenta alli de zeno
aq̃en mãdo enforcar ⁊ nõ dio boz eſpã
table ni fizo llãto ningũo: como quier q̃
lo recibieſe atuerto: mas coméço a amo
neſtar el pueblo cõtra el tyranõ q̃ lo mã
dara enforcar faſta q̃ lo fizo apedrear.
Eſo meſmo cuẽta alli de anaſarco aq̃en
mãdo vn rey cortar la lẽgua: ⁊ el reſpõ
diole q̃ a q̃lla parte del cuerpo q̃ nõ era
ỏ ſu ſeñoria ⁊ cortola cõlos diẽtes ⁊ maſ
cola ⁊ eſcupiogela enel roſtro. Eſſo meſ
mo cuẽta alli ỏ reyes ãtiguos. ¶ La pa
ciẽcia tercera q̃ es en pdonar la iuſticia
⁊ los tuertos. Onde dixo Licero alabã
do a Ceſar q̃ non ſolia eſte emperador
oluidar nigũa coſa ſy nõ las iniurias ⁊
los tuertos: aſſi como cuẽta ſant aguſti
enla. v. epiſtola: do dixo eſto: o lo dixo
grãd alabador: o grãd liſõjero ſi lo di
xo grãd alabador: ſabía el q̃ tal era el em
perador: ſilo dixo liſongero moſtraua q̃
tal deuía ſer el príncipe dela cibdad q̃l le
pdicaua engañoſamẽte: ca mejor coſa eſ
pdonar ⁊ oluidar laſ iniuriaſ q̃ nõ q̃rer
las vẽgar. E aun dize alli ſant aguſti q̃
nõ ſolamẽte deue oluidar el ſabio los tu
ertos: mas deue negar q̃ los nõ recibio
Porende dixo ſeneca enel libro dela fir
meza del ſabio: Si el ſabio fuere ferido
q̃ fara ⁊ reſpõde lo q̃ fizo catõ aquiẽ die
rõ vna puñada enlos diẽtes ⁊ el non ſe
enſaño ni ſe vẽgo: mas nego q̃ nõlo aui
an ferido: ⁊ eſto le ſemejo mejor. E dela
paciẽcia dl rey Felipo cuẽta ſeneca eñl
iij. li. dela ira q̃ quãdo vinierõ a el los le
gados de atenas oyo los muy benigna
mẽte: ⁊ dixoles yo vos ⁊ dezid alos de a
tenas q̃ es aq̃llo q̃ yo puedo fazer a ſu
pro ⁊ aſu õrra q̃ lo digã ⁊ yo fazerlo he
E reſpõdio vno dellos q̃ le deziã tymo
tares q̃ alos de atẽas plazia q̃ tu fueſes
enforcado. E quãdo eſto oyerõ los ca
ualleros q̃ eſtauã enderredor quiſieron
meter laſ manos eñl, ⁊ mãdo el rey q̃ nõ
le fizieſſen mal nigũo: ⁊ dixo alos otros
legados: dezid alos de atenas q̃ mas ſo
beruios ſon los q̃ eſto dizẽ: q̃l q̃ lo ſu fre
en paciẽcia. Eſo meſmo leemos de ale
xãdre el grãde q̃ vn cauallero delas per
ſonas aquiẽ el rey dario auía pmetido
parte de ſu reyno cõ ſu fija: ſi mataſſe a
alexãdre: ⁊ el feriole cuydãdolo matar: ⁊
pſierõlo los caualleros de alexãdre: ⁊ el
cõfeſo porq̃ lo fiziera: ⁊ alexãdre viendo
el pmetimiẽto de dario ⁊ la oſadia del
cauallero mãdolo ſoltar ⁊ enbyolo alos
ſuyos ſin daño: E alli cuẽta del rey an
tione q̃ q̃ndo los reyes eſtauã cercados
del en vna cibdad coméçaronlo adeno
ſtar muy fuerte mẽte diziẽdole q̃ era en
ano ⁊ otros muchos males: ⁊ el rey cõ
méço ſe a reyr: ⁊ dixo plaze me ſi aun en
el mi real no dizẽ mal de mi. ⁊ pone ally
ẽrẽplos de otros muchos. ¶ De la q̃rta
paciẽcia: q̃ es ẽ pdonar: o é tẽplar la co
reciõ: cuẽta valerio eñl. iiij. li. q̃ archetus
príncipe ỏ terẽcia: q̃ndo vido q̃ vn ſu ma
yordomo q̃ le auía perdido ⁊ deſtroydo
muchos lugares: dixo. Tomaria de ty
vẽgãça ſino que eſto ſañudo. E mas le

UVA. BHSC. IyR_078

quiso dexar sin pena que darle pena derecha mẽte con la saña. E en ese mesmo libro cuenta que quando platon tomo muy grand saña ó vn su sieruo: porque non pasasse manera en vẽgarse écomẽdo la manera de castigo a vn su amigo que dezian esposippo iuzgãdo que le parescia mal si en la su iusticia ouiese reprehension. E esso mesmo cuenta policrato enel quarto libro que quando el mando açotar vn su sieruo por los sus meresçimientos: dixole el sieruo que non cõuenia al philosopho ó se ensañar: ⁊ que el fazia contra su doctrina ⁊ cõtra el libro que auia fecho de paciencia. E el respõdio porque te açotan cuydas te que me ensaño non es assi: ca non vees en mi señal nin en los ojos nin en la cara de ombre sañudo: ⁊ mãdo a aquel que lo açotaua: dale tu buenos açotes mientra desputa conmigo: ⁊ quebrãta su soberuia ⁊ muestra al malo que mas le conuiene de callar que non de responder. De la perseuerancia diremos en otro lugar.

Capitulo quinze: en q̃ demuestra que cosa es tenperança ⁊ cerca quales cosas ha deser. ⁊ quantas maneras son de tenprança.

Enplãça es virtud que refrena las deleytaciones sensibiles: ⁊ atiẽpla las nõ sensibilidades: ⁊ cerca qual cosa ha deser. La principalmente ha de ser cerca las deleytaciones del gustar ⁊ del tañer. E si por auẽtura fuere en las deleytaciones delos otros sesos: esto sera por acidente en quanto los otros sesos syruen a estos: assy como el ver: ⁊ el oyr ⁊ el oler syruen al gusto ⁊ al tañimiento procurando les aquellas cosas en que se han de deleytar: ansi como el leon non se goza nin se deleyta en ver el buey o el cieruo: si nó porque cuyda que se podra fartar dellos: ⁊ desto paresce quãtas son las maneras ó la tẽplãça: ca son quatro: La vna es mesura en comer: la qual llamamos abstinencia. La otra es tenperãça en beuer: la qual llamamos sobriedad: assi como ala destenplança de beuer: llamamos enbriaguez. La .iij. es castidad. La .iiij. es limpieza ól cuerpo o virginidad. Desas aqui conuiene de notar que de otra guisa declara Tulio la tenplança ⁊ ó otra guisa assigna sus partes: La dize que tẽplança es señorio dela razõ sobre la luxuria ⁊ sobre los otros malos mouimiẽtos del cuerpo: ⁊ las partes ósta virtud son tres segund que el dize enel segundo libro dela rethorica: la primera és continencia: la segunda clemencia: ⁊ la tercera modestia: ⁊ desta guisa las assigna tulio enel libro sobredicho. La cõtinẽcia ha quatro partes: la primera es refrenãça dela garganteria: la .ij. es refrenança dela luxuria: la .iij. es refrenança dela locania ⁊ dela soberuia: E con esta sentẽcia acuerda el comentador sobre el primero delas ethicas: do dize q̃ todo ombre que refrena ⁊ vẽce estas quatro cobdicias sobredichas es continente: ⁊ el q̃ es vencido dellas es incõtinẽte: E estas virtudes de tenplança floresçieron mucho en los reyes antiguos ⁊ son muy necessarias a todos los reyes del mũdo segũd que declararemos en este capitulo. do fablaremos delas quatro virtudes que pertenescen ala primera parte: ⁊ en el capitlo q̃ se sigue diremos delas otras dos que son clemẽcia ⁊ modestia ⁊ ólas ptes dellas. Ó nó quãto ala primera parte q̃ es cõtinencia en sus quatro partes ay muy buenos exemplos. El primero es que cuenta vegecio enel tercero libro dela caualleria: do fabla dela mesura delos principes que ouieron en comer ⁊ en beuer. E cuenta de Alexandre que quando yua en camino con sus caualleros ⁊ con sus amigos tomaua del

UVA. BHSC. IyR_078

pã ⁊ comia ⁊ assy lo auya en costumbre ⁊ non fazia fuerça de grandes mãjares ¶El segundo exemplo que pone alli es de Scipion el emeliano que era tan mesurado en comer ⁊ en beuer que todos los caualleros se espantauan dela su tenplãça. ¶E esso mesmo cuẽta alli del príncipe caton que se tenya por pagado ó beuer vino de comun de que beuyan sus syervos: ⁊ nunca q̃ria vino de copa nin escogido. ¶El tercero exẽplo pone alli del noble príncipe Aníbal que nũca folgaua fasta la noche ní se paraua a comer por vsar en obras de cauallaria: ⁊ por librar otros pleytos quales le cõuenian de librar: ⁊ ala noche era acostũbrado de se poner ala cena ⁊ todo lo fazia vno yantar ⁊ cenar. ¶Otro exemplo cuẽta alli dela marauillosa tẽplança que fue en la hueste ó mastoficario que vna vegada que fue asentada la hueste enderredor de vn mançano que estaua muy cargado de mançanas: ⁊ non menguaua ninguna dellas. ¶E esso mesmo cuẽta alli de masimissa que auia nouenta años ⁊ ante la tiẽda se asentaua al medio dia a comer: ⁊ alas vezes andando comiendo: ¶Assi que paresce que non es de alabar en los príncipes que demanden viandas muy aparejadas nin muy preciosas: nin se den a grandes deleytaciões en comer. ¶Onde enla estoria delos romanos leemos que ¶Augusto cesar non quería si non pan de centeno ⁊ vnos pocos de peces menudos ⁊ queso de bufano apremido có la mano ⁊ figos verdes ⁊ esta era su vianda: ⁊ comía quãdo gelo demandaua el estomago: ⁊ non solamente los caualleros eran assi tẽprados ¶Mas aun las dueñas. ¶Onde cuẽta valerio enel primero libro: que las mugeres de roma vsauan de nunca beuer vino ⁊ la que lo beuía tenianla por mala: ⁊ esto fazian porque non viniesen a alguna desonrra: ca la destenplança enel beuer faze los ombres venir a verguença ⁊ a desonrra. ¶Dela segunda parte de continencia que es refrenamiento de luxuria de como reluzio mucho en los reyes antiguos hay muy buenos exemplos. ¶El primero es que cuenta valerio enel quarto libro devn escudero que era muy apuesto ⁊ dezianle espolicerta ⁊ tanto era su fermosura q̃ conuertia los ojos de muy grandes ⁊ muy nobles mugeres: en manera que los varones tomauan sospecha del. ⁊ el por gran castidad ⁊ linpieza: arose toda la cara ⁊ la boca porque ninguna muger non lo pudiese cobdiciar ⁊ tyrasen mala sospecha los ombres de sy. ¶Esso mesmo cuenta sant ¶Ambrosio enel quarto libro dela virginidad: que este mancebo se finchó la cara de llagas porq̃ lo non pudiese amar ninguna muger: ⁊ quiso ser feo enla cara por ser apuesto enel alma. ¶Dela continencia de ¶Alexandre cuenta vegecio enel segundo libro que vna vegada trayeronle vna donzella muy fermosa syntiendo quela auía catiuada ⁊ estaua desposada con el príncipe de vna cibdad sobre que estaua echado: ⁊ en tanto le agrado que aun nó la quiso ver por nõ la cobdiciar. ⁊ mãdo que la diessen a su esposo: ⁊ por este enseñamiento que fizo tan noble torno los coraçones de toda aquella gẽte assy: ⁊ aun del príncipe en tal manera que le dieron toda la tierra. Semejante cosa desto cuenta valerio. enel quarto libro de Scipion affricano que quando tenya cercada a ¶Cartago ⁊ la entro fallaron ay vna donzella entre las otras catyuas que tanto era de fermosa que todos los ojos delos ombres conuertia en sy. ⁊ supo que era desposada con vn noble ombre que le dezian ¶Allicio: ⁊ mandola poner en muy grand guarda: ⁊ quando vinieron los parientes ⁊ el esposo a redemir la llamo los ãbos aparte; ⁊ todo el oro ⁊ la plata

UVA. BHSC. IyR_078

que le trayã para la redemir q̃ era muy grande algo dyolo al esposo ⁊ a ella en arras con que fiziesse sus bodas: por la qual largueza ⁊ nobleza toda la gente dela tierra se sojuzgo al imperio ó roma semejante cosa cuenta alli de octauiano ¶ el emperador que muerto el rey antonio su mnger cleopatra despues q̃l rey no fue conquerido vino ael: ⁊ ofrescio se le para que pecasse con ella. ¶ el emperador non cato por ella: nin quiso consentir en ninguna cosa de mal. ¶ alli cuenta otros muchos exemplos desta materia de reyes ⁊ de philosophos ⁊ como fueron castos ⁊ linpios por guardar nobleza ⁊ buenas costũbres. ¶ Dela tercera continẽcia que es en refrenar la cobdicia ⁊ la auaricia hay muy buenos exemplos en que cuenta valerio de Scipion ⁊ de marco ⁊ de otros muchos: assy como dirimos de suso enel seteno capitulo dela primera parte. ¶ alli cuenta ó Fabricio luciano que quando lo enbyaron los persianos que los legados le dauan mucho algo ⁊ grandes dones ⁊ nó lo queriã recebir. ¶ dixo que selo tornasen todo que mas queria el ser pobre que rico: ⁊ que mas querria auer ricos vasallos que grandes riquezas. ¶ Esso mesmo cuenta alli de quinascio cudiocne: que quando la gente delos etheos le enbyaron mucho oro ⁊ mucha plata ⁊ muchas copas esmaltadas ⁊ muy marauillosas ⁊ de fermoso artificio: porq̃ lo pudiessen falagar cõ ello. ¶ Dixo alos legados tornad vos con vuestras cargas que mas q̃ero comer en tajadores de madera ⁊ beuer en vasos de fuste como vos vedes que traer con migo carga de gran cobdicia. ¶ assi quando vieron que le nó podian corróper por cobdicia dieron sele ⁊ sojuzgaronse al ymperio de roma. Semejante cosa cuenta policrato enel quito libro. del rey anatoclea que non preciaua mas el oro que la madera: ⁊ dize que ygual mente deuian vsar los ombres delo vno ⁊ delo al: camejor cosa es resplandescer de buenas costumbres que de cosas fermosas ⁊ nũca queria comer nin beuer si non en vasos de madero. ¶ quando le demandaron porque lo fazia: respódio bien sabẽ que yo soy rey de cecilia: ⁊ quando nasci yo non auia nada: ⁊ assi dios me fizo merced ⁊ deuo ser pagado de que quier ⁊ asaz me cunple alfajas ó madera ⁊ tener ⁊ guardar la tierra en iusticia.

¶ Dela quarta continẽcia que es en refrenar la soberuia ⁊ la loçania ay muy buenos exemplos. ¶ El primero es de Julio cesar: de que cuenta policrato eñl libro delas chufas delos philosophos que nũca dezia a sus caualleros yo: mas venid por quel trabajo que los vasallos toman con el señor paresceles mejor ⁊ llamaua siempre asus vasallos compañeros ⁊ non se tenya en mas que ellos. ¶ Onde vna vegada vn caualler viejo estaua en grand peligro ante los alcaldes sobre vn pleyto: ⁊ rogo al emperador Julio q̃ viniese a abogar por el: ⁊ el diole vn buen abogado: ⁊ dixo el viejo: ¶ Cesar quãdo tu estauas enel peligro dela fazienda de asia: non busque yo abogado que estuuiesse ãte ti. ¶ Mas yo mesmo lidie por ti ⁊ descubrio las llagas que tenia eñl cuerpo ⁊ mostrogelas diziendo que de alli recibiera aquellos golpes por el: entonce ouo verguença el emperador ⁊ non quiso ser soberuio nin desconescido: ⁊ vino conel ante los sus alcaldes: ⁊ fizole librar su pleyto muy bien. ¶ dize alli policrato que el señor q̃ non trabaja porque sea amado de sus vasallos: non sabe amar la caualleria. ¶ Otro exemplo cuenta seneca enel tercero libro dela yra del rey Antigono que vna vegada oyo a sus caualleros: que estauan diziendo mal del: porque los auia metido en tan grand peligro: ⁊ los

UVA. BHSC. IyR_078

traya de noche por carrera tã mala ⁊ tã fragosa. E llego se el rey a aquellos q̃ mas trabajauã ⁊ començoles mucho a ayudar non sabiẽdo ellos quien les ayudaua. E diroles vos malderistis a antigono por cuyo pecado venistes a estas mal andanças. Agora bendezid a aql que vos saco dellas. E grande fue la humildad deste rey en descender assi ⁊ ayudar alos suyos ⁊ guyar la su paciẽcia en sofrir las maldiciones. De la continencia delos phos q̃ ouieron en todas estas quatro maneras sobre dichas ay muchos enxẽplos ⁊ muy buenos q̃ ponemos adelante por auentura. ¶ De la segunda parte dela tẽplança q̃ es clemẽcia conuiene de saber q̃ esta virtud es en quatro maneras segũd q̃ dize seneca en el segundo libro dela clemencia. La primera es en auer piedad. la segũda es perdonar cõplidamente alos malfechores la tercera es dar largamente alos q̃ nõ son dignos ⁊ alos desconoscidos. la q̃rta es descender humildosamente ⁊ consentir cõ los suyos. E en todas estas maneras floresció la clemẽcia en los reyes antiguos: segund q̃ dize seneca enel primero libro dela clemencia: por las quales maneras fueron dignos de ser principes. E pone enxemplo enel rey delas aguijas que es sin aguijon: porq̃ la natura non quiso q̃ fuese cruel nin tomase vẽgança: ⁊ porende le tiro el su dardo que era el su aguijon: ⁊ dexol su saña desarmada: dando enxemplo alos reyes ó como deuẽ ser piadosos ⁊ nõ traer armas con sigo: ⁊ prouyo la natura en las caualarias pequeñas de como nos auemos atomar costũbres: Assi lo dize alli De la primera manera q̃ es en auer piedad delos enemigos: cuẽta valerio en el. v. libro. do dize q̃ marcos marcenio q̃ndo tomo la cibdad siracusana: subio en cima de vna torre muy alta. E quando vio q̃ la cibdad tan noble ⁊ tan rica estaua destruyda ⁊ puesta por el suelo nõ pudo tener las lagrimas: ⁊ comẽço muy fuerte mente allorar. Cuenta alli que quãdo cesar vio la cabeça de pompeo q̃ fuera alli muerto echo lagrimas muy piadosas ⁊ fizo gran llanto. De la sancta clemencia que es en perdõar los maleficios. Cuenta alli valerio de põpeo que fue muy piadoso contra el rey de armenia que auia fecho muchas batallas contra el pueblo de roma: ⁊ el vino ala batalla cõ el ⁊ vẽciolo: ⁊ despues q̃ lo vio vẽcido nõ lo dexo estar en tyra: mas humillo se ante sy por palabras muy benignas ⁊ esforçolo ⁊ fizo le poner la corona enla cabeça que le auian quitado ⁊ tornolo en su hõrra primera que ouiera. Diziendole que tan fermosa cosa es fazer misericordia con reyes como vencerlos. Semejante cosa cuenta de vn principe romano quele dezian Fabio: que quando vencio vn rey que dezian que gelo trayan catiuo: salio a recebirlo. E quãdo quiso el rey catiuo fincar los ynojos ante el leuantolo con su mano ⁊ fizole esperança quelo tornaria a su estado ⁊ a su honrra: ⁊ despues assentolo con sigo ala mesa enpar desi: diziendo que si es cosa honrrada abatar el enemigo: non es menos de alabar de auer merced del mas que non matarlo Eso mesmo cuenta alli de cesar que q̃ndo oyo la muerte de caton su contrario Dixo que syempre ouiera enbidia de su gloria: ⁊ el otro dela suya del: ⁊ quele pesaua de su muerte ⁊ el su patrimonio dexo lo estar todo en saluo pa sus fijos. E en esta manera valerio enseño ⁊ doctrino los principes: segund que cuẽta sant augustin enel segũdo libro dela cibdad de dios enel caplo quarẽta ⁊ tres Onde dize en verso: acuerda te de gouenar tus pueblos en razõ. estas serã tus artes tomar ⁊ poner costũbres de paz ⁊ perdonar alos subditos ⁊ debelar los soberuios

UVA. BHSC. IyR_078

E en otro lugar dize. Sea el prícipe pe
rezoso a dar penas: & ligero a dar galar
dones: & duela se mucho quando ouiere
de ser cruel. E dize mas. q̃ el prícipe sea
lo primero piadoso. ca todos los oñes
seamos vencidos de dios en todas las
virtudes. La clemẽcia yguala nos a di
os. E esso mismo fue la terçera clemen
cia enlos reyes antiguos que es en dar
alos no dignos: & en perdonar alos tu
ertos. Onde dize valerio que dos sõ los
cõpañeros dela largueza. El vno es be
nignidad. E el otro clemencia. E tales
fueron los fechos delos emperadores ó
roma muy benignos & muy piadosos.
¶ E pone enrẽplo que quãdo los lega
dos ó cartagena vinierõ a roma a rede
mir los captiuos con muy grãdes the
sores: luego mano a mano los romanos
dieron les los captiuos todos que teniã
que fueron ellos dos mill & siete çientos
& quarenta & tres: & no quisieron dellos
tomar nada: derãdo los tan grãdes ene
migos: & menospreciando tan grand a
uer de dineros: & perdonãdo tãtas iniu
rias como auiã reçebido dellos: aquella
hora los legados espantãdo se & mara
uillandose: dixeron a si mismos. O ma
gnificencia & nobleza dela gente roma
na que tanta es que se puede apoderar
& cõparar ala benignidad de dios. On
de cuenta Sabino enel primero libro q̃
los que no pudo soiuzgar por armas ce
sar el emperador: vençio los por clemen
cia: & soiuzgo los mas por bondad que
por armas. Otrosi la quarta clemencia
que es en deçẽder humildosa mẽte alos
suyos: fue muy cõplida mente enlos rey
es antiguos. ¶ Onde leemos de çesar q̃
tanto amaua sus caualleros como a sy
mismo: & no sabia estar sin ellos. E dize
que en ninguna cosa no fazen los prici
pes tan amados a sus caualleros como
ela benignidad & la clemencia ¶ Onde
leemos de Trajano enla historia delos
romanos que quãdo lo reprehẽdiã sus
amigos q̃ era muy comũ a todos: mas
de quanto cõuenia a emperador: & le re
prehendiã que era mas familiar & mas
cõpañero de quanto deuie. E el les re
spondio que tal deuie ser el emperador
a todos q̃l lo desseã los priuados para
sy. ¶ Cuenta valerio de alixandre que
por la su clemencia que auia muy gran
de: gano los coraçones de todos los ca
ualleros que le amauã mas que a si mis
mo. Onde cuenta del que vna vegada
yua en hueste cõ muy grãd frio. & vido
vn cauallero viejo que estaua perdido
de frio. E do estaua assentado en vna si
lla muy alta cerca del fuego: luego q̃ lo
vido leuantose a el: & tomo lo cõ sus ma
nos & puso lo en su silla: & cubrio lo con
su manto: & dixo que esta era la su biẽ ã
dança fazer honrra a caualleros. E este
fue el caudal q̃ fizo alos persianos: ocu
par la silla real y ganar el iperio. E no
era marauilla si era grand plazer alos
caualleros lidiar con tal caudillo que a
maua mas la salud de sus caualleros q̃
la honrra dela silla.

¶ Dela tercera parte dela temprança
que es modestia diremos luego enel ca
pitulo que se sigue: en como ha de ser en
los buenos reyes. La sin esta virtud no
puede ninguno auer buena vida. do di
ze que modestia es no tomar mas ni me
nos de quãto demãda la cosa. E toma
se de modo: que quiere dezir manera en
lo que oñe dize & faze. E a estas tres p
tes de tempança se aduzẽ las ocho que
pone Macrobio enel primero libro: q̃
son verguẽça. abstinencia. castidad. ho
nestidad. mesura. enseñança enel comer
& enel beuer. & limpieza.

¶ Capitulo. xvj. en q̃ demuestra que peor es el oñe destemplado que temeroso: & mucho cõuiene alos reyes de ser templados.

UVA. BHSC. IyR_078

Conuiene de notar q̃ en dos puntos esta lo q̃ se contiene eneste capitulo. El primero es q̃ muy peor es el omne destemplado que el temeroso. Esto prueua el philosopho enel tercero delas ethicas por q̃tro razones: las dos se toman: por que mas de volũtad peca el destẽplado quel temeroso. Lo vno por que mas de volũtad & cõ mayor delectacion sigue el omne las cosas plazenteras que fuye delas cosas tristables & malas. Cierto es que quié peca por destemplança sigue las cosas plazenteras & ỏlectables. El q̃ peca por temor fuye delas cosas tristables. Por ende peor es el que peca por destemplãça q̃ el que peca por temor. Lo.ij. por q̃ el temor faze al omne estar atormeçido & espantado: assi que no puede tã libre mẽte vsar de razõ: la qual cosa no faze la delectacion. ca mas ha de razon enlas cosas que entristeçen. Por ende de mas es de de nostar el que peca por destemprãça que el q̃ peca por temor. Las otras dos maneras se tomã: por q̃ mas ligera mẽte puede bié fazer el destẽplado q̃l temeroso Lo pmero por q̃ mas ligera mẽte puede omne ganar tẽprãça q̃ fortaleza La la tẽperãça se gana por arredrar se delas delectaciones delos sesos. & la fortaleza para acometer batallas: o cosas espantables: Cierto es q̃ mejor se puede omne guardar delas ỏlectaciones q̃ a cometer peligros de muerte. Lo. ij. por que muchas vezes nos acaescen cosas que podriamos tomar plazẽteria & delectaciones: & guardamos nos dellas por ser mesurados & tẽplados. Assi faziendo podemos ganar tẽprãça: mas acometiẽdo batallas: o cosas fuertes no somos por esso fuertes si las no acometieremos cõ ỏrecho por el bié comũ. esto tal acaesce pocas vezes. & por ende mejor se puede ganar la tẽprãça q̃ la fortaleza. Assi paresce q̃ peor es el destẽplado q̃ el temeroso. El.ij. pũto es q̃ mucho cõuiene alos reyes de ser tẽplados. Lo pmero por q̃ la destẽplança es pecado muy bestial. ca esta ẽ aq̃llas cosas en q̃ ptic̃ipamos cõ las bestias. Assi como enl gustar: enl tañer. & por ẽde los ỏ stẽplados sõ bestiales & seruiles. la q̃l cosa es muy descõuenible alos reyes: por ende les conuiene de ser muy tẽplados. Lo.ij. por q̃ la destẽplança es pecado de moços que no hã vso de razõ: & siguen el apetito delos sesos: la q̃l cosa es muy desconuenible alos reyes: por q̃ no seã tenidos por moços. Lo.ij. por q̃ la destẽplança faze alos omnes ser torpes & menosp̃reciados & no ser dignos ỏ ser p̃rincipes. Por la qual razõ los p̃rincipes deuẽ escusar de no ser destẽplados: por q̃ no seã menosp̃reciados de sus pueblos. Assi como lo fue el rey Sardanapalo: segũd q̃ ya dixímos. Mas aq̃ conuiene de notar aq̃llo q̃ dixímos ỏ suso dela terçera parte dela tẽp̃rança q̃ es modestia. La q̃l declara tulio assi: que modestia es virtud que faze al omne auer ordenamiẽto conuenible & mouimiento cõuenible: & mouimiẽto de su cuerpo q̃l deue: & faze le auer todas sus ocupaciones & sus obras sin fallesçimiẽto & sin sobrepujança. Dela qual virtud dize Oracio: q̃ en todas las cosas deue omne tener mesura. ca ẽ todas sõ fines cõuenibles: a q̃ omne deue tener miẽtes: por q̃ la ygualdad no se puede guardar pẽsado allẽde: o mẽguãdo ỏlo que omne deue fazer. Aq̃ cõuiene de saber q̃ en tres cosas esta la modestia. La pmera es ornamẽto o cõponimiẽto dela persona do deue omne guardar que no tome conpromimiento de fuera es señal dela mala voluntad mal compuesta de dentro. Segund que dize tulio: mas eneste conpromimiento no deue omne querer limpieza muy apartada: ni que aborrezca los

UVA. BHSC. IyR_078

ombres:ni deue vsar de montañez ⁊ negligente sin mesura. ¶ La segunda cosa es en auer mouimientos conuenibles Los quales son dos. El vno es del cuerpo. E el otro es del anima. E quanto alos mouimiẽtos del cuerpo deue escusar el óbre que no ande tã muelle méte q̃ parezca pensoso:ni ande tan apriesa q̃ no pueda ressollar:o se ómude enla cara: o se embermejezca torpe méte: enlos q̃les mouimiẽtos paresçe que no ay virtud ó tempraça. Los mouimiẽtos del anima son en dos maneras. La vna es de cogitaciones del entẽdimiẽto. E la otra es de desseos del apetito. E el desseo enpuxa al ombre a buscar lo q̃ dessea:do conuiene q̃ la razõ sea señora: ⁊ el apetito obedesçe ala razon a quiẽ es subiecto por ley de natura:no so la méte se turbaria el alma: mas turbar seya el cuerpo. la qual cosa paresçe bien enlos sañudos que no tiemplã su saña: o en aquellos que son assi mouidos por cobdicia de plazenteria:los quales apareçen demudados ⁊ han todas las caras ⁊ las bozes ⁊ los mouimiẽtos ⁊ los estados todos demudados: ⁊ el coraçõ que esta ençendido con aguijones de saña estropieça:⁊ la lengua se enbarga: ⁊ la cara se enciende: ⁊ los ojos se embuelluen en sangre: assi que no conoscen sus amigos:⁊ son semejantes alos ẽfermos que estan del todo demudados tan bien enlos cuerpos como enlos coraçones.

¶ La terçera cosa es auer ocupaciones Las quales se departen en tres maneras. La primera es por departimiẽto delas costumbres.la segunda por deptimiẽto delas edades. La.iij.por departimiẽto delos negocios. La assi como en los cuerpos delos ombres ay muy grãdes desemejanças. La los vnos son ligeros para correr:⁊ los otros para luchar. Biẽ assi enlos coraçones ay muy grandes departimientos. La algunos son palancianos en fablar. ⁊ algunos alegres: ⁊ algunos pesados ⁊ triste: ⁊ algunos escaldados para encobrir se ⁊ desemejar se: ⁊ algunos simples ⁊ manifiestos que no saben tener nada encubierto:ni quieren fazer nada con fechos ⁊ guardan siempre verdad: ⁊ aborresçen los engaños. E assi delos otros que no podriamos contar cada vno ha su querer. Segund que dize Tulio que quantos son los ombres que tantas son las conscieçias:⁊ cada vno ha su costumbre Por la qual cosa segund el departimiẽto delas costumbres conuiene:que cada vno se de ⁊ se ocupe en aquellas cosas a que es mas aparejado. E assi cada vno estudie por que mida su manera por la su inclinaciõ natural. Verbi gracia. Si alguno fuere flaco de cuerpo:⁊ de buena memoria ⁊ ingenioso non se de a caualleria: mas de se a estudio de letras ⁊ sciencia. E si fuere rezio de cuerpo ⁊ fuerte:de se a caualleria: ⁊ no a estudio de letras. La niguno no puede bien fazer aquello que le niega la natura Mas si el menester le costriñe que se de a aquello que no pertenesçe al su ingenio: deue siẽpre auer cuydado que tales cosas faga en que no resçiba desonrra. o si no se puede escusar que la resçiba que sea pequeña siempre escusãdo se de mal fazer: ⁊ sigua los bienes que le dio la natura. ¶ La segunda manera en q̃ se parten las ocupaciones es por las edades. Alas quales da el poeta Horaçio sus propiedades diziendo que alos moços conuiene quatro propiedades. La primera es que son mouibles ⁊ no estables.la segunda es que no tienen ojo para altesa:mas quieren bareza ⁊ trabajar con sus yguales:la terçera que de ligero se ẽsañan ⁊ de vna hora a otra se mudan. ¶ Las costũbres. delos mãçebos son ocho. La pmera es: q̃ se apartã de sus maestros ⁊ de aquellos que los quierẽ

UVA. BHSC. IyR_078

castigar. la segunda es que se gozã con los cauallos ⁊ con los ombres ⁊ cõ los puercos del monte. la tercera es que son muy inclinados a apetito dela carne: ⁊ aborresçen a aquellos que los castigã. la quarta es que son malos prouisores ⁊ desgastadores de sus bienes. la quita es que son soberuios ⁊ iniuriadores. la sexta es que son cobdiciosos: ⁊ de mala mente dexan las honrras. la septima q̃ no quierẽ sofrir cosas amargas. la octaua q̃ no acatã reuerençia alos mayores E estas son propiedades delos mançebos. Mas las propiedades delos varones sõ del todo cõtrarias. E son estas La primera: quieren riquezas ⁊ procuran las ⁊ fazen mucho por ellas. la segũda que buscan amigos ⁊ amistanças. la terçera que fazẽ mucho por las hõrras. la quarta que no quierẽ fazer cosas que luego ayan de desfazer: mas fazẽ sus cosas acordada mente ⁊ cõ razon. ¶ Las propiedades ⁊ las costumbres delos viejos son estas. La p̃mera que muchas malas andanças se les siguen. la segunda que son mucho auarientos ⁊ siempre temen de perder lo que han. la tercera q̃ son mezquinos ⁊ no osan despẽder lo q̃ han: temiendo se que les fallescera. la q̃rta es que todo lo que dan: dan lo cõ tristeza ⁊ de mala volũtad. la quinta es q̃ no han esperança delas cosas que hã d̃ venir. la sexta que sõ graues ⁊ querellosos. la septima que alabã el tiẽpo passado: ⁊ las cosas que fizieron. la. viij. q̃ siẽpre quierẽ castigar los moços: ⁊ acusar los menores. la nouena es q̃ siẽpre esperan enfermedades ⁊ daños delos cuerpos: ⁊ por ende alaban los años passados ⁊ despreçian los presentes en q̃ biuen. la decima es que quanto mas envejescen tãto mas son peores. E por estas propiedades deuemos tener que el officio delos mançebos es fazer reuerencia siempre alos mayores. E ẽtre ellos escojer siempre los mas prouados: por cuyo consejo se guien. Ca la edad delos mãçebos deue se gouernar por la sabiduria delos viejos. ¶ La tercera cosa por que se departen las ocupaciones ⁊ las obras: en los negocios en que ombre ha de trabajar segund que ellos son departidos assi se departen los officios en q̃ se deuen ocupar. Ca vno es el officio del prelado: ⁊ otro del subdito. Ca el prelado deue tener persona dela comunidad ⁊ retener la honrra della: ⁊ guardar las leyes: ⁊ acordar se siẽpre q̃ le son encomẽdadas: ⁊ que deue trabajar fiel mẽte en ellas. E el officio d̃l subdito es beuir biẽ con sus vezinos ⁊ no se alçar sobre ellos ⁊ querer siempre paz ⁊ lo que es d̃recho cõ ellos. E el officio d̃l advenedizo es no se entremeter de nĩgũa cosa dela çibdad E assi pareçe qual es la virtud sobre dicha: que es modestia quãto a aq̃llas cosas que le pertenesçen.

¶ Capitulo. xvij. en que demuestra que cosa es liberalidad. que q̃ere dezir largueza. ⁊ en quales cosas ha de ser. ⁊ cõmo nos podemos fazer largos ⁊ liberales.

Conuiene de notar q̃ en tres pũtos esta este capitulo. El primero que cosa es liberalidad. E segund q̃ dize el philosopho enel quarto delas ethicas es tal virtud que es medianera entre el gastar ⁊ el retener templãdo los gastamientos ⁊ reprimiendo las auaricias. Ca enestas dos maneras fallesçe ombre gastando lo suyo mas que deue: o reprimiendolo: do lo deue dar. Enel segundo punto es cerca en quales cosas ha de ser esta virtud. E cierto es que ha de ser cerca delos bienes tẽporales: especial mente cerca buen vso del auer: o delos dineros. Mas el buen vso del auer esta en tres cosas. La primera en no to

UVA. BHSC. IyR_078

mar el auer donde no deue. La segun-
da en guardar lo suyo. La tercera e des-
pender lo como deue. mas principal mẽ
te esta: esta virtud en despender lo suyo
y en dar lo como deue: y a quien deue: y
despues desto esta en guardar las sus rẽ
tas y no tomar las ajenas. Segũd que
prueua el philosopho enel quarto delas
ethicas. E el terçero punto es en como
nos podemos fazer largos. E esto pa-
resçe larga mente: ca dando y partiẽdo
lo que auemos: y declinãdo mas al par
timiento y gastamiento y al retenimien
to nos podemos fazer liberales. La an
te deuemos sobrepujar en dar que falle
sçer enel no dar o enel retener. ¶ Mas
aqui conuiene de notar que la liberali-
dad es parte dela iusticia: segund q̃ dize
enla doctrina delos philosophos mora
les: do la declara assi: que es virtud do-
rada de beneficios: y llamo la benigni-
dad por el talente y bien fazimiento por
la obra. E toda esta virtud esta en dar
y reconoçer el biẽ fecho: do conuiene mu
cho de nótar que enel dar conuiene a to
do liberal de escusar siete cosas segũd q̃
alli dize: escusãdo estas siete cosas: se pu
eden fazer los reyes liberales. ¶ La p̃-
mera es que andando no sea duro. La
segunda que no sea tardinero. La terce
ra que no de cosa que empezca. La q̃r-
ta que no de mas de quanto puede La
quinta que no de con çahiero. La serta
que no sea malicioso. La septima q̃ fa-
ga q̃rella de desconosçimiento. ¶ Estas
siete condiciones declara assi Seneca.
De la primera que es: en dar no sea du-
ro: dize que los ombres comunal mente
quieren se rogar afincada mente algu-
nas vezes y muchas vezes. E los om-
bres comunal mente quando les demã
dan algo bueluen la cara y tuerçẽ el ro
stro y fingẽ ocupaciones. E estas cosas
deue escusar el liberal y el largo. La el
bueno es deuido de su mismo talante q̃
es resçebido. E por ende no se deue dar
con negligencia. La assi como no lo su-
po quando resçibio beneficio assi lo de-
ue dar que lo non sepa aquel que lo da.
La ninguno no ha de grado enlo que
se tuerçe y no resçibe de volũtad. ¶ Lo
segundo que no deue ser tardinero. E ꝺ
clara assi diziendo: quel beneficio no es
gracioso quando mucho esta entre las
manos de aquel que lo da. La seme-
jante es aquel que niega a aquel q̃ du-
bda si dara el que tardando grand tiẽ-
po no quiso dar. E tanto tira dela gra-
cia del don quanto añade enla tardan-
ça del dar: por que el que ruega finchese
de verguença: y el que esto escusare dan
do acresçienta en su don: ca muy buena
cosa es dar quando ombre lo desea. ca
non lo lleua de grado aquel que lo ha
rogado: por que ningũa cosa no es mas
cara que la que ombre compra cõ rue-
gos. ca palabra es de grand carga: y ꝺ
grand verguença dezir: ruego te que me
des. ¶ Lo tercero q̃ no deue dar cosa q̃
empezca a aquel o a otro: declara lo assi
La los que dan lo que empesçe no son
bien fechores ni largos: mas de iuzgar
malicioso dadores. ca algunos son co-
bdiciosos de gloria tomando alos bue-
nos y dando alos otros. E non ha cosa
mas contraria al officio dela largueza
que esta segund que dize Seneca: que a
quel tal dio ala cobdicia y non a mi. E
por ende vsemos de tal largueza que a-
proueche alos amigos y no empezca a
ninguno. ¶ Lo quarto: q̃ el dar no sea
mayor q̃ el poder de dar: declara lo assi
La tal largueza es ayuntada a cobdi-
cia de robar lo ajeno por que pueda a-
bondar andando. ¶ Lo quinto: q̃ no ꝺ
ue çaherir: conuiene de saber que aquel
que da oluide luego el don que da: y el o
tro que lo reçibe que se acuerde siempre
delo que resçibio. ca el buen ombre nun
ca piensa enlo que da: sino quando gelo

UVA. BHSC. IyR_078

faze miente el que lo reſçibio. ca el q̃ da no obliga mucho: cuydando que reſçibira por que da a intincion de reçebir ⁊ reſçibe a intincion de no dar. Mas los grandes fazedores ⁊ a vn los pequeños a quien pesa delo que dieron corrompẽ toda gracia. Alos quales dize Seneca Soberuia no quiero nada reſçebir: cadas corrompimiento faziendo. ¶ Lo ſexto: que no deue dar malicioſa mente: declara aſſy Seneca. Dixo Antigono al Oblatinoco q̃ le demãdaua vn marco de oro: mas es eſſo de quanto deue ó mandar tinoco. E quando le demando vna dobla: dixo. menos es eſſo que lo q̃ ha de dar el rey. De aqui malicioſa arteria para no dar nada: coño el pudiera dar vn marco por que era rey: ⁊ vna dobla por que la daua atinoco. E dixo que mejor fizo Alixandre: que dio vna çibdad a vn ombre baro que le demandaua algo. E quãdo el dixo. Señor no me conuiene a mi tan grãd don. Reſpõdio Alixandre. No he yo cuydado delo que a ti conuiene de reçebir: mas lo q̃ a mi conuiene de dar. Avn que non conuiene de fazer querella del deſconoçimiento: declara aqui diziẽdo: que mejor coſa faze el largo en ſofrir al deſconoſçido que en querellar del. La el deſconoſçido no es qual cuydamos: ⁊ ſeamos nos quales deuemos ſer ⁊ deſemejables a el ⁊ no deremos de dar. La ſi es deſconoſcido: el ꝑmero beneficio no lo ſera el ſegundo. E ſi lo es alos dos no lo ſera el tercero. ca el tercero fazer le ha acordar ỏlos dos paſſados. E pone Seneca q̃ el officio dela largueza es en dar a todo ombre que demanda: en ſemejar a dios que da tan bien alos malos coño alos buenos. E faze naſçer el ſol ſobre los buenos ⁊ ſobre los malos. ⁊ llueue ſobre los iuſtos ⁊ ſobre los no iuſtos. No queda dios de dar bienes teniendo miẽtes a vna intincion que es prouechoſa a todos Por ende deuemos le ſemejar a vn que ſe pierda aquello que dieremos. La ſy alguno es deſconoſcido no me fizo a mi tuerto: mas a ſi miſmo. E dize mas que no es de grand coraçon dar el beneficio ⁊ no lo perder: mas dar ⁊ perder es de grand coraçõ. Onde dize Tulio que ſi prometieres al malo da gelo no aſſi coño don: mas aſſi coño aquel que redime ſu prometimiento. E maguer que deuemos dar a todo demãdador: empero deuemos de tener mientes a aquellos q̃ lo mereſçen por buenas coſtumbres: ⁊ a quellos que han vida conuſco: ⁊ nos ſiruen. ca aquel que mas nos ama: mas le deuemos dar: ⁊ mejor es de dar alos buenos que alos ricos. No ſe quieren obligar por bienes: mas cuydã q̃ quãdo les dan que ſiempre avran de dar. Por ende es mejor de dar alos pobres que no cuydan que lo han por ſu ventura: mas por bondad del dador. E dize Seneca que los dones que dieremos no deuẽ ſer en vano: nin deuemos dar armas alas mugeres que no ſon para ellas: ni deuemos dar dones que demueſtren las enfermedades. Al embriago non le deuemos dar vino: ni al loco cuchillo. ¶ Faſta aqui dixímos ỏl dar: agora diremos del gradeſçer. De quiẽ dize Tulio: que ningund officio no es mas neceſſario a los ombres que gradeſçer ⁊ dar graciaſ La aſſi manda eſtodo dar mas de q̃nto reſçibio ỏbre: deuemos en todo ſemejar alos buenos campos que dan mucho mas de quanto reſçibieron. E deuemos eſcuſar quatro coſas del reconoſçimiento. ¶ La primera es q̃ no obligue mos el beneficio. La ſegunda que non reconoſcamos con iniuria. La tercera: q̃ no nos apreſuremos en moſtrar nos por deſagradeſçidos. La quarta: q̃ no demos gracias en porfidad. E eſtas q̃tro coſas declara Seneca aſſi. ¶ La p̃ mera dize que los bien fechos deſconoſ

UVA. BHSC. IyR_078

cidos desacuerdan alos que oluidan el bien fecho. E todos tienen que este tuerto es fecho a ellos. La desconoscido es el q̃ niega q̃ recibio beneficio E esso mismo el q̃ lo desemeja. E mas ỏsconoçido el que no da gracias. E sobre todo es ỏsconoscido aquel que se le oluida. E este nunca puede ser conoscido: por que tan lueñe arriedra de si el beneficio q̃ lo pone fuera de sus ojos. La la memoria no pierde ninguna cosa: sino aquello a que non cata muchas vezes. Por ende digo que no te oluides el beneficio passado: mas ponlo ãte ti assi comõ cosa necessaria que deues reconoscer. ¶ Lo segũdo declara. Algunos que quieren ser ỏsconoscidos faziendo iniurias: ⁊ estos semejan alos malos amigos que cobdician a su amigo desterramiento por que lo acompañe. E cobdician le mengua por que q̃ndo mas lo dessearen les den E desseã les enfermedad por que les vẽgan a ver. E lo que dessearian los enemigos aquello les amã por el reconoscimiento del bien que rescibierõ: ⁊ esta es maldad. E echar el ombre enel pielago por que lo saquen del: ⁊ enpuran lo en el lodo por que lo ayuden a leuãtar: ⁊ ẽ carçelar lo por que lo saquen dela carcel. ca no es beneficio aquello que es fin de iniuria. ¶ Lo tercero declara assi: q̃ aquel que quiere ante de tiẽpo dar gracias: tanto peca comõ aquel que non lasda a su tiempo. La aquello que el ombre faze ante de tiempo non quiere que este conel: ⁊ tiene por carga. E señal es que quiere algo rescebir aquel que luego da gracias. ¶ Lo q̃rto declara assi que muy desconoscido es aquel que da gracias arredrando ende el bien fecho. E esto es de guardar enlo primero que de buena volũtad tomemos el don: por que finquemos mas obligados pa dar gracias a volũtad cõ volũtad: ⁊ a obra con obra. Onde dize Tulio: que los beneficios son en dos maneras. El vno ỏ la obra. E el otro ỏl arca. E el ỏla obra es mejor ⁊ mas noble ⁊ nasçe ỏ vtud: la otra que es delos dineros ⁊ ỏl arca por costumbre de fazer bien. E faze los ombres mas aparejados. ¶ E desto pone enxemplo Tulio enel emperador Felipo: a quien escriuio su padre diziẽdo: q̃l error te traxo a esta esperãça que aquellos tengas por fieles que compras por dineros. E tu assi fazes que los griegos non te tengan por rey: mas por su ministro: o por su expendedor o dador. La aquel a quien dios es mas deuoto para rescebir que siempre esta aparejado ⁊ tiene ojo a rescebir: comõ quier que non sea de rehusar el dar alos reyes: ⁊ de se mostrar por largos: en dando assi comõ deuen ⁊ do deuen ¶ El beneficio de la obra es en ayudar por cõsejo: ⁊ en despender enlos pleitos por abogamiento E han de escusar que quando quieren ayudar alos vnos que non offendan a los otros. que alas vezes mas dauan a los que non deuien. ⁊ alos que non conuiene que ayudan a aquellos a quiẽ q̃eren ayudar: mas comõ todo pleito este en acusacion: o en defension: es mas de alabar que la acusacion. E cosa es de grand infamia ser el ombre acusador.

¶ Capitulo diez ⁊ ocho. en que demuestra que los reyes no puedẽ ser mucho gastadores por mucho que den. ni les conuiene de ser auarientos. mas deuẽ ser mas liberales que otros ombres.

Conuiene de notar que este capitulo esta todo ẽ tres pũtos. ¶ El primero es q̃ por mucho que den los reyes: ni por mucho que expiendan

UVA. BHSC. IyR_078

non pueden ser mucho gastadores por razon que las sus riquezas son a tantas que sobrepujan alos sus donadios ⁊ a las sus expensas: ⁊ si ellos no las diessen o non las partiessen serian ellas ociosas: la qual cosa es contra natura. La la natura non quiere que ninguna cosa sea baldia: nin ociosa. E assy los reyes dando non pueden ser dichos gastadores. ¶ El segundo punto es: que en ninguna manera no les conuiene de ser auarientos. La el philosopho prueua enel quarto delas Ethicas por tres razones que muy peor es auaricia: que el gastamiento delos algos. E por ende los reyes mas deuen ser gastadores que auarientos. La mas seria ó denostar por ser auarientos q̃ por ser gastadores. ¶ La primera razon es: que mejor cosa es al ombre de enfermar de tal enfermedad de que pueda guarescer: que de tal q̃ no pueda guarescer. E cierto es que el gastamiento es tal enfermedad donde puede ombre guareçer: o por la edad: o por la mengua. La si quando es el ombre mançebo: es gastador. quando viene a la vejedad: es retenedor. E assi guaresçe. Otrosi por que los gastadores muchas vezes vienen a menguas: ⁊ assi veyendo sus menguas en que caen guaresçen: ⁊ non quieren dar tanto como solian. Mas la auaricia ha todo el contrario: que quanto mas envejesçe el auariento: tanto mas retenedor se faze: ⁊ menos viene a mengua de algo. E assy la auaricia es tal enfermedad que non puede guaresçer. ¶ La segunda razon es esta: que el gastamiento es mas çercano ala virtud dela liberalidad que la auaricia. La el gastador da de grado ⁊ resçibe de mala voluntad. E esto mismo faze el liberal. La ninguno dellos non ama las riquezas por sy: sino por q̃ pueda fazer bien conellas. Mas el gastador se departe del liberal: por que no da assy como deue: nin a quien deue: ni por la razon que deue: mas que ninguna destas condiciones. E el liberal guarda siempre estas condiciones: las quales puede todo gastador bien guardar en dando. E assi puede se fazer liberal. ¶ La tercera razon es esta: por que el rey es puesto enel reyno para salud del reyno: ⁊ aprouecha a todos. E cierto es que la auaricia non aprouecha a ninguno. Mas el gastamiẽto aprouecha a muchos. La el gastador a si solo es malo ⁊ a todos los otros es bueno. E por ende es mucho de denostar el rey sy fuere auariento. ¶ El tercero punto es: que conuiene alos reyes toda manera de ser largos ⁊ dadores. ca la largueza ha tres nombres. El primero es: que es dicha largueza: a semejança de vaso muy grande que da ayna lo que tiene. La segundo es dicha liberalidad o franqueza: por que los largos son liberales ⁊ francos. E los auarientos son mezquinos ⁊ sieruos de sus dineros. La tercero es dicho comunicabilidad: por que dando los ombres fazen se comunicatiuos ⁊ amables de todos los ombres. E por todas estas cosas deuen ser los reyes liberales Mas ẽ dãdo deuẽ tener mientes a tres cosas. La primero ala quantia delos dineros: por que non den menos de quanto deuen. La segundo deuen tener mientes a quien lo dan: por que lo non den a lisonjeros nin a garçones: o a malos ombres. La tercero por qual razon lo dan que lo non den a vana gloria: nin a pompa: nin a loor del mundo. Esto faziendo seran liberales. ¶ Mas aqui conuiene de notar que los reyes ⁊ los principes antiguos fueron mucho alabados por ser largos: ⁊ algunos tan bien mucho denostados por que fueron auarientos.

UVA. BHSC. IyR_078

E desto ay muy buenos enxemplos. ¶El primero que cuenta enel tercero libro de Policrato capitulo catorzeno. do dize: que diremos de Tito que purgo la auaricia de su padre Vespasiano con tanta largueza que todos le llamauan grand honrra & bien andança de todo el humanal linaje. & esto tenie muy firme mente en sus costumbres. La no venia ninguno a el a demandar le algo a quien non diesse: o fiziesse esperança de le dar algo. E q̃ndo le demandauan sus criados: que por que prometie mas de quanto podia dar. Respondia que non conuenia que ninguno se partiesse triste dela cara del principe. E vna vegada ouo de librar muchos pleitos entre dia. E ala noche ala çena acordo se que non auia dado nada aquel dia: & començo a sospirar & doler se mucho. E dixo. Ay amigos todo este dia he perdido. E quando dixeron. Por que. Respondio: que por que non auia dado nada. ¶Onde dize Tulio: que non ha peor pecado enel principe que la auaricia E dize enel segundo libro delos officios que apoldoficio que era dios delos espartarios dixo: que non fuera perdida por otra cosa toda esparta sino por auaricia. La largueza: segund que dize Boecio enel segundo libro dela consolacion capitulo quinto: faze alos principes claros & francos & amados. ¶E pone enxemplo en Alixandre: que por esto fue ennoblesçido & mucho amado. E Antigono por el contrario fue muy despreciado. La la auaricia mucho descompone la majestad real. ¶Onde dize Tulio: que dos linajes ay de largos El vno de denostar. E el otro de alabar. El vno delos gastadores que expienden todos sus algos en comeres & en beueres: & dar a garçones & a malos ombres & en malos vsos de que no pue de finear memoria ninguna. Otros liberales & estancos que faze muchas buenas obras con sus algos. E maguera los reyes non pueden ser dichos gastadores dado. Empero son mucho de denostar si son auarientos. E deuen siempre tener mientes que den delo suyo propio: & non den delo ajeno. La segund que dize sant Ambrosio enel primero libro delos officios. Non es largueza sy lo que das al vno: tiras al otro. E sy lo das por alabança de ty mas que por obra de misericordia. La allí es largueza complida do el silencio cubre la obra & do el don cubre alos menesteres de cada vno: & do el pobre lo alaba & non la su boz. ¶E esta largueza mostro el nuestro señor Jesu christo rey delos reyes enel sancto euangelio de sant Matheo serto capitulo. Do dize. Quando fazes limosna non tangas la trompa ante de ty: como fazen los hypocritas enlas sinogas & por todos los barrios: por que de todos los ombres sean honrrados. Mas quando quisieres fazer limosna non sepa la mano siniestra lo que ouiere de fazer la diestra. E absconded la limosna enel seno del pobre: por que ella rogara por vos otros al señor. Por q̃ assi como el agua mata el fuego: assi la limosna mata & destruye el pecado. E siguese mas adelante. Mad limosna: & todas las cosas vos seran limpias. E mas adelãte. Reparte al hãbriete el tu pan. &c. ¶E esso mismo dize tã bie Seneca que el largo deue fazer bien mas alos pobres: que alos ricos. E da tal razon: por q̃ los mas cuydan fazer gracia quando resçiben algo cuydãdo que les avran de retornar: que los pobres que non pueden nada dar. ¶Onde dize Beda. que los pobres mayores gracias suele dar a quien les bien faze: o les algo da: q̃ los ricos. La por que ellos

UVA. BHSC. IyR_078

no pueden dar las gracias ẽcomiẽdã lo a aquel que por pequeño don grandes bienes da: ⁊ por lo terrenal da lo celesti/al ¶ E desto ay muy buenos exẽplos de algunos reyes christianos. E señalada mente del rey de Francia sãt luys que conto todas las rentas de su reyno ⁊ partio las. Assy que mas daua alos pobres: que tenia para sy. Onde dios le multiplico tanto el reyno: que todas las rentas primeras que fallo: mando partir ⁊ señalar para limosnas que se mantouo siempre enlo que dios le acres/çento. ¶ E esso mismo ay aqui de otros muchos reyes que por esso fueron san/ctos. Segund que paresçe enla vida de los sanctos.

¶ Capitulo diez y nueue. en que demuestra que cosa es magnificẽ/cia ⁊ cerca quales cosas ha de ser ⁊ como nos podemos fazer ma/gnificos.

ES de notar que assi como la liberalidad esta en fa/zer despensas medianeras ⁊ conuenibles: assy la ma/gnificẽcia esta ẽ fazer grã/des despensas. Mas las despensas pu edẽ se comparar a dos cosas. Conuie/ne de saber alas riquezas ⁊ alas obras en que se fazen las despensas. La la li/beralidad cata las expensas ⁊ alos do/nadios que faze: segund las riquezas ⁊ los algos que ombre ha. Mas la ma/gnificencia cata alas expensas en com/paracion delas obras. La magnificen cia quiere dezir ombre que quiere fazer grandes obras ⁊ despiende mucho en/ellas. E assi paresçe que cosa es magni ficencia: que es virtud que faze grandes expensas en grãdes obras. E ha de ser esta virtud en quatro cosas: segund que el ombre se puede cõparar a quatro co/sas. Lo uiene de saber: a dios: ⁊ ala co munidad: ⁊ a algunas personas especi ales: ⁊ a sy mismo. La el magnifico a todas estas cosas ha de tener mientes: ⁊ principal mente a dios. La sy ha po der deue expender muy grande mẽte en las cosas diuinales: faziendo grandes yglesias: ⁊ honrrados sacrificios. E as/sy delas otras cosas que pertenesçen a dios. ¶ E dize el philosopho enel quar to delas Ethicas: que estonçes son hon rradas las expensas que faze el magni fico: quando son fechas en obras diui/nales. ¶ Lo segundo: el magnifico de/ue fazer grandes expensas sy ha poder cerca toda la comunidad. La los bie/nes comunes son diuinales. E avn al/guna cosa semejante con los bienes sa/grados de dios. Segũd que dize el phi losopho enel libro sobre dicho. La el bien de dios mas fermosa mente relu/ze en toda la comunidad que en vna p/sona singular ¶ Lo tercero: deue el ma gnifico expender larga mente cerca al/gunas personas especiales que son di/gnas de grand honrra. La en esto pa/resçe mucho la magnificencia: quando se dan grandes dones a personas hon/rradas ⁊ muy dignas. ¶ Lo quarto: deue el magnifico fazer grandes espen/sas cerca su persona propria. E esto en tres cosas. Lo primero en aquellas co/sas que duran por toda la vida del om bre. Assi como son casas: o villas: o ca/stillos que los deuen fazer muy buenos ⁊ honrrados ⁊ muy durables: si ha po der. ¶ Lo segundo deue fazer grandes expensas en aquellas cosas que contes/çen pocas vezes. Assi como son bodas: o cauallerias. alli le cõuiene expẽder lar ga mẽte. ¶ Lo. iij. deue ser largo ẽ cõbi dar ⁊ ẽ fazer hõrras ⁊ cõbites: ⁊ ẽ vestir

UVA. BHSC. IyR_078

honrrada mente. E de aquí pareſçe cō
mo nos podemos fazer magnificos. ca
aſſi como la liberalidad es mas contra
ria ala auaricia que aquel gaſtamiento
& declinando a gaſtar nos fazemos li
berales. Aſſi la magnificencia es mas
contraria al poco erpender que al con
ſumir o al grand gaſtar. E declinando
al gaſtar de auer: o al cōſumir del algo
nos podemos fazer magnificos & gran
des. ¶ Mas aquí conuiene de notar q̄
de otra guiſa declara Tulio la magni
ficēcia que aquí eſta declarada. La di
ze enla ſegunda rethorica enel ſegundo
libro: que magnificencia es acabamien
to de coſas muy nobles & muy altas &
muy graues de fazer. E dize que eſta
virtud eſta en quatro coſas. ¶ La pri
mera en deſdeñar de no ſe ſometer a vi
leza ni a coſas viles. ¶ La ſegunda es
en no ſe dexar priuar de ſus libertades
o de ſus gracias. ¶ La tercera es en gu
ardar & dezir ſiēpre la verdad enlas ſus
palabras & en ſus obras. ¶ La quar
ta es en fazer grandes coſas & grandes
fechos. & de aquí toma ella ſu nombre.
¶ La primera declara Tulio aſſi: que
coſa propia es del ombre auer grande
eſpiritu & glorioſo: por el qual ſiempre
buſque do biua muy honeſta & muy hō
rrada mente: & no do biua muy ſegura
mente: ſin eſtas coſas ſegund que dize ſe
neca enla epiſtola ciēto & ſeys. E por en
de deue el ombre ſegund ſu propiedad
deſdeñar ò ſe ſometer a coſas viles y tor
pes. mayor mente en que ha pecado.
Onde dize Seneca enla epiſtola qua
renta & ocho. que quando le afincauan
algunos malos a fazer pecado de ſu cu
erpo: dezia les el aſſi. Para mejor coſa
naſçi yo que para ſer mançebo de mi cu
erpo. E eſſo miſmo dize en otro lugar.
Si yo ſupieſſe que dios me auia de per
donar: & que los ombres no lo ouieſſen
de ſaber: a vn eſcuſar me ya yo de pecar
por la vileza que es enel pecado. E de
ſta magnificencia fueron ennobleçidos
todos los ſanctos & todas las ſanctas
& no queriendo pecar por ninguno mie
do nin ſe ſometer a ningunas coſas vi
les: nin ſe inclinar a ningunas perſonas
nin ſe abraçar a adorar ydolos. Aſſi co
mo pareſçe por las ſus vidas. ¶ La ſe
gunda manera de magnificēcia es: que
non ſe deue ombre priuar de ſus libera
lidades. Declara Valerio enel ſexto: do
pone tal enxemplo. Que los ytalicos en
algund tiempo fueron libres & ſueltos
que non fueron tributarios alos roma
nos. E deſpues vinieron los romanos
& demandaron les tributo. E ſobre eſta
razon ouieron de prender a vnos: & de
matar a otros. Empero los ytalicos a
cordaron ſe ſiempre de ſu libertad. E de
zian que non eran tenudos a fazer tri
butos. E el principe de roma pregunto
ſobre eſta razon q̄ que mereſçian aquel
los que ſe ſoiuzgauan dignos de liber
tad. E reſpondio el cōſeio de roma que
mereſçian auer tal libertad que no fue
ſſen contra el enel imperio ò roma: mas
que ouieſſen ſiempre paz conel. E que ſi
eſta libertad querien que auian para
ſiempre paz: & que ſi la no querien que
les fincaua guerra para ſiempre. ¶ De
la tercera magnificencia que es enla pa
labra: faziendo & diziendo ſiempre ver
dad: pone enxemplo Valerio en eſſe mi
ſmo libro. & dize que Golias vn caual
lero muy viejo: vna vegada acuſo a o
tro cauallero que dezian Liberto: ante
el emperador Pompeo. E el empera
dor tomo deſto enojo: & comenco a de
noſtar al cauallero viejo: diziendo le. Al
goza ſaliſtes del infierno para acuſar.
E aſo dezir que era ya muerto por ve
jedad: & que reſuſcitaua para acuſar. E
alli reſpondio le Golias muy afincada
mente. Non mientes Pompeo. La vē
go del infierno. E de mientra que eſtu

UVA. BHSC. IyR_078

de oy: ⁊ vi que muchos se querellauan de ty que fuerã a tuerto muertos ⁊ con denados de ti. E era muy fuerte cosa en aquel tiempo de maldezir a Pompeo. Empero golias por fuerte magnificencia de su coraçon: dixole toda la verdad en su rostro. Otro enxẽplo cuẽta Valerio enesse mismo libro: que vna vegada vna muger sin merescimiẽto fue condenada del emperador Felipo: al qual notauan que era embriago ỏlas vísperas adelãte. E ella dixo: appellaria yo de Felipo embriago: a Felipo en la hora que lo no fuere: por la qual razõ le costriño que eñl tiempo q̃ no estuuiesse embriago iuzgasse aquel su pleito: ⁊ el paro mientes a aquellas palabras que le dixera ⁊ touo mientes enel pleito ⁊ reuoco la sentencia ⁊ dio enel pleito sentẽcia derecha. Otro enxemplo cuenta Valerio de Dionisio tirano: que quãdo todo el mundo desseaua su muerte ⁊ rogauan a dios que gelo tirasse de sobre tierra. ⁊ vna buena muger muy viexa yua cada dia al templo a fazer sus oblaciones ⁊ rogar a dios por el. Assi que gelo fueron a dezir al emperador que do todos desseauã su muerte: esta muger sola rogaua a dios por el. E el fizo la llamar ãte si: ⁊ dixole: que por quales merescimiẽtos que enel auia fazia ella esto. E ella respondio esto: que quando era moçuela ouiera vn emperador malo: ⁊ el pueblo ỏsseaua su muerte por ser librado ỏ su mal: ⁊ el murio: ⁊ vino otro peor despues del: ⁊ esso mismo el pueblo desseaua mucho su muerte: ⁊ tornose a Dionisio. E dixo le assi. Señor no por amor q̃ yo aya de ti. ca malo eres. mas temiẽdo que verna otro peor q̃ tu: fago esta oracion por ti. E los antiguos mas quisieron morir por ỏzir verdad: que beuir callando la verdad. Esto mismo cuenta Valerio enel segundo libro que Aristotiles embio vn su discipulo que deziã caliston: a Alixãdre: ⁊ amonesto le que o nunca fablasse conel o que le fablasse plazentera mente: diziendole que le pluguiesse. ca enlas orejas del rey: o deue ỏbre fablar palabras plazenteras: o deue callar: por que sea mas seguro E aq̃l discipulo quando vio q̃ Alixandre esta ua alegre: dexo la manera q̃ le auia dado Aristotiles: ⁊ tomo manera delos psianos: ⁊ començó lo a denostar diziẽdo le que auia costumbre de grecia ⁊ no de persia: ⁊ que guardasse sus malas costũbres que auia en robar ⁊ tomar lo ajeno. E assi este diziendo ỏdad: murio por ello. La luego lo mando el rey matar. Esso mismo cuenta Valerio enel. v. libro de diogenes: que vna vegada estaua lauando sus verguenças. ⁊ dixo le otro philosopho Aristopo. Si tu q̃eres lisonjear a dionisio: no comerias estas berças. E el respondio le: antes te digo que si tu quieres comer ỏstas berças no lisonjaras a dionisio. E mas quiso diogenes beuir pobre mente: ⁊ dezir ỏdad: que comer manjares reales: y dezir mentiras ⁊ lisonjas. De la quarta pte dela magnificencia que es: en fazer grandes fechos ⁊ grãdes cosas por obra: cuenta Valerio enel. vj. libro. que despues que Alixandre ouo vencido a dario en dos batallas: embio le dezir dario: que le daria la meytad de su reyno: ⁊ a su fija por muger con diez cuentos de marcos de oro: ⁊ que ouiesse paz conel. E dixo Permenio príncipe dela caualleria de Alixandre: que si el fuesse Alixandre que vsaria de aquella condicion: ⁊ q̃ tomaria aquello que le dauã. E respõdio Alixandre. Si yo fuesse Permenio tomaria lo que tu dizes. mas soy Alixandre ⁊ no lo quiero tomar. E quiso dezir Que el su coraçon era mas magnifico ⁊ mas grande. E lo que era mucho para Permenio: era poco para Alixandre.

UVA. BHSC. IyR_078

¶Capitulo veynte. en q̃ demuestra que mucho es de denostar el rey o el principe si fuere paruifico y de pequeña fazienda.

ES de notar que el philosopho enel quarto ólas ethicas pone seys condiciones del paruifico: por las quales serie mucho ó denostar el si las ouiesse. La primera es que el paruifico en todas las cosas que faze es mẽguado. La esso quiere dezir este nombre paruifico. La segunda es que sy le contesçe de fazer alguna grand expensa pierde grãd honrra por pequeña expẽsa: assi q̃ por vn dinero de pimienta dexara perder vn grand combite. La no tiene ojo sino a guardar se de expensa. La tercera es que todas las cosas que da el paruifico siempre las da tardando. La semeja que quando parte de sy los dineros que le tajan el cuerpo. y por ende tarda y fuye quanto puede por no dar. La quarta es que nunca tiene miẽtes a fazer grande obra ni a fazer grandes expẽsas a vn do las ha de fazer: assi comõ enlas bodas. mas toda su intinción es de fazer pequeñas expensas. La mas presçia los dineros que la obra q̃ faze ala honrra que podria resçebir por el despender. La quinta propiedad del paruifico es: que siempre expiende con tristeza y con dolor. ca tiene que el algo o los bienes del cuerpo le son assi encorporados: que si los partiesse de si: cuyda rie que le tajauan algo de su cuerpo. E por ende quando da semeja le que le sacan las entrañas del cuerpo. La sexta propiedad es: que quando alguna cosa faze o da: semeja le que siẽpre faze o da mas de quanto deue. E assi estas condiciones son muy malas: y mucho de denostar en todo ombre: y mucho mas en la persona del rey que deue ser muy cõpuesto en todas sus condiciones. E por ende deue mucho ó estudiar por ser magnifico y grande en todas sus obras.

¶Mas aqui conuiene de notar que assi comõ la paruificẽcia ala pequeña fazieda abaxa: y desonrra mucho los prícipes por las razones sobre dichas. assi la magnificencia y la grand fazieda los ensalça y los engrandesçe mucho. E señalada mente se deue mostrar esta grãdeza en resçebir huespedes: y en proueer los muy complida mente conel comer. La el hospitalidad es mucho de alabar. E el contrario de denostar mucho. Segund que dize el apostol ad hebreos xiij. capitulo: do dize. No querades oluidar el resçebir ólos huespedes. ca por esto pluguieron algunos alos angeles por que los hospedaron noblemente: y los resçibieron muy bien. Assi comõ Abraam: y delos que cuenta enel Genesi xix. capitulo: que fueron muy hospitaleros a todo ombre q̃ pertenesçiesse. On de Abraã resçibio muy honrrada mente alos tres angeles que le aparesçierõ: alos quales fizo matar vn bezerro: y poner gelo todo delante muy bien adobado: y panes mucho escogidos: y muchas otras viandas. E esso misimo fizo loth alos angeles que resçibio en casa: y por esso le libro dios del destruymiẽto de sodoma y gomorra. E esta hospitalidad y resçibimiento deuen guardar mucho los reyes a todos los ombres: y especialmente alos viandantes. ca por esta gana gracia y amor ó todos los pueblos Segũd q̃ dize el sabio enel ecclesiastico xiiij. capi. do dize: q̃ aql q̃ claro y noble es en dar panes y viandas: bendizen le y alabã le bocas de muchos. ¶E desto nos dio muy grãd enxẽplo el nro saluador quãdo vido enel mõte muchas compañas que vinieron a oyr la su predicacion. E algunos vinieron de luengas tierras. Dixo alos discipulos: donde a

UVA. BHSC. IyR_078

vremos pan para dar a estos. E esto dezia tentando los: que el bien sabia lo que auia de fazer. E dixo sant Felipo: que ende estaua vn moço que tenia çinco panes de ordio & dos peçes. E mando Jesu christo que fiziessen assentar todas las compañas delos ombres: & tomo los panes & bendixo los: & mãdo los poner delãte. E assi creçierõ los panes & los peçes entre las manos de iesu xpo que fartaron a cinco mill personas sin mugeres & sin moços que eran biẽ al tãtos. E sobraron doze cueuanos llenos del remaniente. E creemos que este conbite fue de tan grand fartura que les cũplio para muchos dias. ¶ E dize sant Juan enel sexto capitulo: que los pueblos despues que vieron esta grãd magnificencia: quisieron le fazer rey: & dar a entendar que por esta nobleza de fartura meresçia ser rey. E dize é este lugar sant Chrisostomo enla omelia. xlij. que muchas marauillas & muchos mirauillos le vieron ante fazer: mas nunca le assi alabaron coño por esto. E dize notable mente que despues que fueron fartos lo alabaron & quisieron por rey. E assi paresçe que es mucho de alabar el rey por ser viandero & farto. mayor mẽte a ombres estraños que por ser escasso eneste serie mucho de denostar. Assi coño dize Tulio enel segundo libro ỏlos officios. xviij. capi. do cuenta que vn prĩcipe muy rico que le ỏziã Manuco por esta razon fue desechado del prĩcipado: por que era muy escasso & nunca combidaua a ninguno. E los príncipes romanos veyendo enel tan grand vileza: direró que no era digno de ser príncipe: & tiraron le el príncipado. El contrario fazia Job: segund que dize enel. xxxij. capitulo: do el dize de si. ¶ Nunca comi bocado de pan solo. & si escuse que los pobres & los huerfanos no viniessen a mi posada: & si la mi puerta estuuo nunca çerrada a huespedes: si finco fuera de mi casa nũca peregrino alguno ni ỏbre estraño que lo sabe: assi fue ello. E esta hospitalidad es muy honesta & muy fermosa enlos príncipes. E desto ay enxemplos muy grandes enla sancta escriptura.

¶ El primero del rey Salomon: q̃ estableçio eñl su palaçio doze mayordomos qué prouexessen de viãdas alas mesas: E puso & ordeno seruidores que seruiessen & troxessen las viãdas alas mesas: segund q̃ dize enel. iij. libro delos reyes: do cuẽta: q̃ la reyna Sabba desq̃ oyo tantas magnificencias & tantas nobleças del rey Salomon: quiso ver & prouar si era assi E quando vido las moradas que fiziera Salomon: & las viãdas dela su mesa: & las ordenes delos que siruiẽ no auia spiritu en si: & dezia que era mucho mas de quanto ella auia oydo.

¶ Enel capitulo decimo: del combite q̃ fizo el rey Assuero. Segund dize enel p̃mero capitulo de Hester: do dize q̃ tan magnifico fue este rey q̃ cõbido a todos los príncipes: & nobles ombres: & fijosdalgo de todo el su reyno. & duro el combite çiento & ochẽta dias. E despues cõbido a todo el pueblo dela grãd çibdad de Sisos: & duro fasta ocho dias. & todos comian & beuian en oro & en plata. E tirauan les vnos vasos & ponian les otros: assi que era tan grande la magnificencia que no la podria ombre contar ni podria ombre poner cuento alas viandas ni alos vinos escogidos que se allí dauan. E fue la fama por todo el mũdo deste emperador por la grãdeza que enel ouo: & por los grandes fechos que fizo.

¶ Capitulo veynte & vno. en q̃ demuestra quantas son las propiedades del magnifico: E que conuiene alos reyes & alos príncipes delas auer.

UVA. BHSC. IyR_078

ES de notar q̃l el pho enel iiij. delas ethicas pone seys propiedades o cõdiciones del magnifico: las q̃les deuen auer los reyes. ¶La pmera es quel magnifico deue ser muy sabio: por q̃ sepa como ha de partir sus algos ⁊ como ha de fazer grãdes espensas ⁊ grandes obras. ¶La.ij.es q̃ las grandes espensas que ha de fazer: o los grandes dones que ha de dar no los deue dar a vana gloria: mas por razon de algũ biẽ que se sigue enlas cosas de dios: o enla comunidad: o en sus personas. ¶La.iij.es: q̃ da grãdes dones ⁊ faze grãdes espẽsas muy de buena volũtad ⁊ muy de grado: ⁊ no tiene mientes a cõtar lo que expendio: como faze el auariẽto: ⁊ el paruifico. ¶La.iiij. propiedades q̃ mas tiene mientes en como faga la obra muy buena ⁊ muy cõuenible: q̃ en como fara en expensas grandes conella Assi que si quiere a fazer yglesia: o quiere ó dar dones: mas cata como fara marauillosas cosas: q̃ como ponna y grãd auer enellas que mas presçia las obras quel auer. ¶La.v. propiedad es que el magnifico es muy complida mente liberal: ca todas sus cosas faze muy largamẽte ⁊ muy liberal mẽte. ¶La.vj. propiedad del magnifico es que de tãtas expensas faze mas complida obra ⁊ mejor quel auariento. ¶La el auariento siẽpre tiene miẽtes como guardara los dineros. E por ende por escusar el dinero faze la obra menguada. De la qual cosa se deue guardar mucho el magnifico E todas estas propiedades deuen auer los reyes mas complidamẽte que otro ninguno: quanto ellos son mas nobles ⁊ mas gloriosos que los otros. ¶Dasi aqui cõuiene ó notar que sin estas seys propiedades ól magnifico sobre dichas podemos aq̃ añadir otras q̃tro. ¶La primera es que todo magnifico se deue sobre poner a todos los dones é largueza de dones ¶La segunda que se deue magnificar ⁊ ẽgrãdesçer en obras muy nobles ⁊ muy grandes. ¶La.iij.q̃ deue ser muy comun a todos. ¶La.iiij.q̃ deue ser enseñado en todo su fazer ⁊ ẽ todas sus cosas. E enestas quatro propiedades se declaran las seys sobre dichas ¶De la primera ay muy buenos enxemplos: que pone Valerio enel quarto libro enel capitulo postrimero: do cuenta de vn principe agrengatimo que se llamaua galio: que era muy rico en auer: ⁊ muy mas lo era eñl coraçõ ⁊ ẽlas obras que fazia: ⁊ enlas costumbres que auia. el qual siempre se ocupaua en dar dineros mas que en tomar los: assi que la su casa no era sino hospital de todo oñe q̃ quisiesse resçebir bien del. E tenia camaras aptadas para todos los oñes hu espedes que viniessen a su casa: ⁊ tenia fechos monumẽtos para todos los muertos. Alli auia sus apartamientos pa los huerfanos ⁊ para los pobres ⁊ sus cõplimientos tã biẽ en lechos assi en ropas como en viandas. Alli auia muy grandes complimiẽtos de todas las cosas del mundo que faziã meneſter para todas las viandas. E sin esto todo a todos los que trabajauan o auiã mẽgua mãdaua les dar viandas ⁊ vestiduras. Alas donzellas pobres mandaua dar algos ⁊ arras con que casassen alas vezes en publico alas vezes en poridad. ⁊ a quales quier lazerados ⁊ pobres mãdaua los acorrer ó todo lo que auiã meneſter. E alos huespedes q̃ venian mal vestidos a su posada: embiaua los muy bien vestidos ⁊ con grandes dones. E a todo oñe del mundo que quisiesse algo resçebir del: de mejor mente gelo daua que el lo tomaua. E tenia çilleros abiertos de pan ⁊ de vino ⁊ tiendas de paños para todo ombre menesteroso. Assy que vn dia acaesçieron se en su

UVA. BHSC. IyR_078

posada quinientos caualleros q̃ venia̅ muy lazerados por la tempestad del tiẽ po. E mando los muy bien pensar por muchos dias: ⁊ despues vistio los muy honrrada mente: ⁊ dio les muy grãdes dones: ⁊ assi los embio a su tierra. E q̃ podremos dezir deste príncipe Galio q̃ tã magnifico era que a todos los oñes mortales sobrepujaua en magnificencia ⁊ en grãdeza. Assi quel su patrimonio era comũ de todos los oñes del mũ do. E por la salud deste rogauan todos los oñes ⁊ todas las çibdades delos otros reynos: ⁊ todos fazia̅ ruegos ⁊ plegarias por la su vida ⁊ por la su salud. Assi q̃ enla yglesia se fazia̅ oraçiones comunes ⁊ ꝓuadas por el. E dize mas alli valerio que otros por el contrario falle sçen de todo esto ⁊ pierden muy grand honrra por grand guarda que ponẽ en lo suyo. E tienen las arcas çerradas cõ çerraduras que se nunca abren. E por este seso pierden grãd gloria ⁊ grãd hõ rra que ha enla magnificencia del dar. E assi paresçe que las quatro propiedades sobre dichas fueron eneste príncipe honrrado. ¶ Otros enrẽplos pone vir gilio del combite que fizo Dido al rey Eneas ⁊ a sus caualleros enel primero libro: do dize que las viandas fuerõ tã tas ⁊ tan aparejadas las copas ⁊ los plateles ⁊ las escudillas de oro ⁊ de pla ta: ⁊ la magnificencia tan grande: maguer ella era dueña q̃ no era sino espanto. Alli venian iuglares de muchas maneras. Empero guardaua se toda apostura tan bien enlos cantares como enlos gestos: ⁊ dezian cosas honestas ⁊ cõuenibles que conuenia̅ a honrra de huespedes: ⁊ no a desonestad. ¶ E cuenta de otro cõbite que fizo el dicho rey Eneas al rey Euãdro que diz que fue muy complido: mas no ouo enel ninguna superfluidad. Enel cõbite dela dueña todos los vasos eran de oro, ⁊ enel del rey de plata ⁊ de madero. E enel ꝑmero cõbite estrado de oro: ⁊ enel otro estrado ỏ piel de leõ velloso. Alli çitorolo: ⁊ aq̃ sacerdote ⁊ missa. alli cosa de iuegos ⁊ ỏ solazes: aq̃ hystorias de nobles reyes. Alli no dauã vagar alas viãdas ⁊ ponia̅ las cosas neçessarias. E dize mas virgilio que mucho deuen escusar los príncipes cosas desonestas: ni de garçonia: ni gestos de malas mugeres: ni aparejamiẽtos dissolutos ⁊ descompuestos. La las cosas çeuiles ⁊ honestas fazen magnificencia: ⁊ avn honrran alos huespedes. La la desonestad mucho descompone las nobles personas: ⁊ desapuesta los combites. ¶ Dela. ij. propiedad cõmo se deuẽ los reyes magnificar ⁊ ennoblescer en obras grandes. Alli a y enxemplo ỏl muy noble rey Salomõ: enel tercero libro delos reyes: ⁊ cuẽta cosas marauillosas que fizo en todo el su reynado tã biẽ en fazer el templo muy fermoso en todo el mũdo: como en cosas muy estrañas ⁊ muy marauillosas ⁊ muy costosas. E el templo invistio todo de oro fino: ⁊ puso y muchos escudos ỏ oro pa ennoblesçer el templo. assi que quando entraua el sol relumbraua el tẽplo assy como el sol. E todo el. iij. libro delos reyes es delas magnificẽcias que fizo Salomon: que nunca otro pudo fazer tales antes ni despues ỏl. Assi como dirimos enel capitulo sobre dicho: que todo esto por que representaua la persona de iesu xp̃o. E dize alli q̃ fue magnificado ⁊ ensalçado sobre todos los reyes dela tierra. E esto por que representaua al rey ỏl cielo iesu xp̃o. el qual rey touo doze mill caualleros destreros: para el su cuerpo mismo: ni touo tal mesa como el rey salomon: que espanto seria contar quãtos pauones ⁊ quantas aues se ponia̅ cada dia ante el: ⁊ quantas viandas ante todas sus compañas: ⁊ quãd ordenados erã todos los officiales suyos: en guisa

UVA. BHSC. IyR_078

que la fama fue por todo el mundo. E por ende vino la muy alta reyna de sabba de fin del mundo a oyr la sabiduria ⁊ a ver la grãdeza que auia oydo ól. E quando todo esto vio espanto se ⁊ touo que todo era nada lo que ól deziá en cõparacion delo q̃ el fazia. ¶ Dela. iij. p piedad en coño los reyes deuen ser comunes: ⁊ cõbidadores: ay muchos buenos enxemplos. Assi coño dixímos de Trajano: que tan comun era que todo el mundo lo amaua. E de cesar que a todos era compañero ⁊ gracioso ẽ todos sus fechos ⁊ en todas sus obras ⁊ palabras: ⁊ de otros muchos q̃ por esto fueron mucho honrrados. Segund q̃ cuẽta Seneca enel. iiij. libro delos beneficios capitulo. ix. ¶ Dela quarta propiedad: en coño deuen los reyes ser enseñados en su fazer ⁊ en su dezir: dize Seneca enel libro sobre dicho: que la apostura mejor paresçe enla cabeça ⁊ enla cara: que en otra parte ól cuerpo. Bié assi el enseñamiento ⁊ la apostura mejor paresçe enel rey: por que es cabeça: que en otro ninguno. El desseñamiento peor paresçe enel: ⁊ mas la desapostura q̃ en otro ninguno.

¶ Capitulo. xxij. en q̃ demuestra que cosa es magnanimidad. que quiere dezir grandeza de coraçõ ⁊ cerca quales cosas ha de ser.

Conuiene de notar: q̃ coño cerca los bienes puechosos ay dos virtudes: delas q̃les la vna cerca ha grãdes expẽsas: assi coño la magnificẽcia. E la otra ha expensas medianeras Assi coño largueza: segund que dicho es. Bien assi cerca los bienes honestos ha dos virtudes. La vna cata a grandes honrras: assi coño la magnanimidad. E la otra cata honrras medianas la qual virtud llamamos comunal mẽte virtud amadora de honrra. ¶ Mas conuiene de notar que en tres maneras se puede ombre auer alas grandes hõrras. La algunos son menguados ⁊ ó flacos coraçones teniendo se para poco E algunos son soberanos teniẽdo se para mucho: avn q̃ lo no sean. E a estos llamamos presumtuosos: que quiere dezir locos atauanados. E ay otros que sabẽ tener maneras enlas honrras qual deuẽ. ⁊ estos llamaua el philosopho magnanimos: que son de grãdes coraçones ⁊ para mucho. E desto paresçe que cosa es la magnanimidad. La es virtud medianera entre la flaqueza de coraçon ⁊ la presumcion. Assi que esfuerça las flaquezas del coraçon: ⁊ reprime las psumciones. ⁊ deue ser cerca las honrras principal mente: ⁊ despues cerca las riquezas ⁊ cerca los principados. La entre estos bienes del cuerpo: la honrra es el mejor: por que las riquezas ⁊ los señorios son ordenados a honrras: assi coño a mayores bienes. E por ẽde la magnanimidad es virtud que ordena a ombre a mayores bienes: ⁊ faze la estar firme que no se quebrante por ningũa desauentura: ni se ensoberuezca por ninguna buena ventura: coño fazen los flacos coraçones: que por qual quier desauentura se quebrantan: ⁊ los presũtuosos que por qual quier honrra se ensoberuesçen. E desto pareçe coño nos podemos fazer magnanimos ⁊ de grãdes coraçones La ẽtre todas las cosas por q̃ lo podemos fazer: es preçiar poco todos estos bienes tẽporales. si quier sean honrras: si quier sean riquezas: si quier sean señorios: o quales quier otros bienes. La por que los ómbres preçiã estas cosas mucho: quando las no pueden alcançar: o las pierden: quebrantan se assi coño ombres de flaco coraçon. o quando las pueden alcançar ⁊ las han: finchan se ⁊ fazen se soberuios ⁊ psũtuosos

UVA. BHSC. IyR_078

Por ende quãdo el õbre mas precia las obras de virtudes que todas las otras cosas: sabe bien sofrir q̃les q̃er vẽturas que le acaezcan. ⁊ assi se faze magnanimo ⁊ de grand coraçon. ¶ Mas aq̃ cõuiene de notar que de otra guisa declara Tulio la magnanimidad que aqui esta declarado. E dize que magnanimidad o grandeza de coraçon es el acometimiẽto rozonable ⁊ volũtarioso ỏ cosas graues ⁊ fuertes de fazer. Dize el poeta Orazio que esta es mas noble virtud. E iuze todos los oñes al officio desta virtud diziẽdo assi. Amigos componed vras voluntades a grãdes obras de ỏtud ⁊ a grandes trabajos. Por las quales son los oñes tenidos por magnanimos ⁊ de grandes coraçones. La esta virtud de magnanimidad honrra mucho a todo oñe. Onde dize Tulio que esta virtud faze al oñe aparejado a acometer cosas asperas ⁊ duras. ⁊ sofrir ⁊ tener mientes mas alos pueblos comunes que alos propios. E dize mas adelante que assi como la sabiduria tirada dela iusticia es mas dellamar arteria que sabiduria. assi el coraçon aparejado a peligro: si por cobdicia de su pro acomete el peligro: ⁊ no por el pueblo comun: mas ha nõbre de locura ⁊ ỏ fortaleza que ỏ magnanimidad. E avn dize mas Tulio que no son de tener por ỏ grandes coraçones aquellos q̃ fazen tuertos ⁊ soberuias. mas aq̃llos son magnanimos ⁊ de grandes coraçones q̃ las no consientẽ. ¶ E pone el dicho pho q̃tro cautelas muy buenas pa auer ⁊ ganar esta virtud. La primera es. q̃ el magnifico deue escusar toda auaricia ⁊ da razon por que. ca no es cosa conuenible ni de razon que aquel q̃ no es quebrãtado por miedo sea quebrantado por cobdicia: ni aquel que se no dexa vencer por trabajo que se dexe vencer por su voluntad. La segũda cautela es quel magnifico deue escusar todo desseo de honrra ⁊ de razon por que ha cosas graues ⁊ fuertes quiere alcançar los ombres ser honrrados ⁊ glorioſos. ca aquello q̃ es mas graue de aver ⁊ de alcançar aquello es mas alto ⁊ mas gloriſo. ca a penas es fallado oñe que en recibiendo trabajos no desſee gloria ⁊ honrra: assi como su galardon o su merced. Onde dixo seneca quel oñe sabio pone el fruto desta virtud enla continẽcia. ⁊ el oñe loco ponelo en gloria ⁊ en parecẽcia. E dize tulio que muchos por honrra ⁊ por parecencia cuydã sobir a prelacias ⁊ a señorios. mas la verdadera grandeza de coraçon ãtes quiere ser principe que semejar lo. ⁊ da razõ dello enel hera dela muchedumbre no es de poner enlos grandes varones: ⁊ porẽde no son de querer las honrras por gloria ni por parecencia. La tercera cautela es q̃ deue el magnifico escusar de cometer grandes fechos cõ osadia de loor. ca estar loca mẽte ⁊ atreuida mente enla faziẽda o enla hazer lidiar cõel enemigo mano por mano es cosa sin razon ⁊ cosa semejãte alas bestias crueles. Empero si lo demanda re grãd menester: deue lidiar mano por mano ⁊ aventurarse ala muerte ante q̃ escapar con vida torpe. ca nunca deuemos fuyr el peligro en tal manera que semejemos flacos ⁊ temerosos. La q̃rta cautela es que dize tulio enesta razon que deuemos mucho escusar que no nos ofrezcamos a peligros sin porq̃ ⁊ sin razon; ca esta seria la mayor locura ỏl mũdo: por la qual razõ en acometer los peligros deuemos tener mientes ala costũbre delos fisicos: por la qual ellos alas enfermedades ligeras dan remedios ligeros: alas enfermedades mas graues dan remedios ⁊ melezinas mas fuertes. E por ẽde grand locura es do no ay peligro desſear tẽpestad cõtraria. ⁊ grãd sabiduria es acorrer ala tẽpestad: o al

UVA. BHSC. IyR_078

peligro en qual quier manera: o por ql quier razon. E por ende si podemos escusar el mal con bien r con paz: no deuemos ẽboluer nos en guerra ni en discordia por do nos podie venir peligro.

¶Capitulo. xxiij. en q̃ demuestra quales. r quantas son las propiedades del magnanimo. r como conuiene alos reyes delas auer.

Conuiene de notar quel philosopho enel quarto delas ethicas pone muchas propiedades del magnanimo. De las ql̃es tomamos las seys q̃ pertenescen mucho alos reyes. ¶La primera es: que el magnanimo sea bien cerca delos peligros: r mas auer se omẽ bien alos peligros es no los amar ni se poner a ellos por qual quier cosa: mas sola mẽte por grand prouecho. r quando assi se pone al peligro estar muy firme. ¶La segunda es: que el magnanimo sea biẽ cerca delos galardones: r es galardonar delos buenos. La muy poco precian los algos r mucho precian las vtudes. ¶La. iij. es: que el magnanimo es de pocas cosas obrador. ca siẽpre tiene miẽtes a tales cosas: delas ql̃es se leuãta grand honrra: r destas sõ pocas en cõparaciõ dlas otras. ¶La. iiij es: q̃ el magnanimo es siẽpre manifiesto r verdadero: assi que manifiesta mẽte a mano manifiesta mente aborresce lo que ha de aborrescer. ¶La. v. q̃ no ha cuydado de ser alabado ni d ser denostado La poca mẽciõ faze dla gloria dl mũdo. ¶La. vj. q̃ no es rogador ni llorador por los bienes tẽporales. ca poco los p̃cia: r los q̃ los preciã mucho lloraõ por ellos: o ruegã q̃ los puedã auer. r esta es obra de cobdicioso: o de pusillanimo. E estas ppiedades no cõuiene mucho alos reyes. ca no due poner a si ni a su pueblo a peligro por ql̃ qer cosa: mas por muy grãdes negocios. Assi como por defendimiẽto dla tierra. E q̃ndo tales cosas les acaescierẽ: deuẽ estar assi firmes que no dubdẽ de se poner ala muerte. E otrosy deuẽ ser muy galardonadores delos buenos r delos q̃ biẽ fazẽ. ca assi como son mas altos: assi deuẽ ser mas ptidores d sus bienes. E otrosi deuẽ ser obradores d pocos negocios r grãdes: r los pequeños negocios encomẽdar los a sus alcaldes. r los grãdes quãdo acaescierẽ deuẽ los librar por si. E otrosi deuẽ manifiesta mẽte amar los buenos r honrrar los r manifiesta mẽte aborrescer los malos r fazer iusticia dellos. r por esto traeran los omnes a ser buenos r vtuosos. Otrosi no deuẽ fazer fuerça de ser alabados de lisonjeros. ca muchos tales hã ellos q̃ los fablã plazẽtera mẽte pa los ẽgañar. r si los creyessẽ meter los yã en muchos yerros: r no iuzgariã derecha mẽte. E otrosi no deuẽ ser lloradores ni rogadores por los bienes tẽporales. ca assi como abũdã ẽ muchas riq̃zas: deuẽ las tener en poco. ¶Mas aq̃ cõuiene d notar a declaraciõ destas ppiedades: lo q̃ dize Valerio maximo enel. vj. libro. do pone otras. x. ppiedades del magnanimo: delas ql̃es pa guardar el biẽ dla tierra r el puecho comũ. Es lo primero: verdadero desseador. Lo. ij. piadoso acusador. Lo. iij. afincado amador. Lo iiij. fino zelador. Lo. v. de todas las otras cosas despreciador. Lo. vj. d cosas graues r fuertes acometedor. Lo. vij. de peligros r de trabajos sofridor. Lo viij. de muerte voluntariosa recebidor. Lo. ix. de daño de fijos r de pariẽtes no cuydador. Lo. x. por biẽ comũ ãte que lo dexe destroyr de su muerte cobdiciador. ¶Dela primera ppiedad dize el pho enel dicho libro ca. iij. q̃ de yguald vtud es acrescẽtar los bienes r los prouechos dla tierra: r trastornar en si mismo

UVA. BHSC. IyR_078

los males della. ¶E pone enrēplo del rey Camillo: q̄ mas q̄so sofrir males ⁊ daños en si mismo ⁊ en su casa: q̄ dexar destroyr la tierra. assi como ya dirimos ó suso ¶Dela.ij. ppiedad dize esso mismo q̄ los reyes generales fueró tan piadosos ⁊ tā acuciosos ē aprouechar el biē comū: que nūca teniā miētes a al sino a esto: ⁊ toda su fazieda posponiā por leuar el pro dela tierra adelāte. ¶E ósto pone enrēplo en muchos reyes: delos q̄ les algunos posimos de suso enlas cartas de iusticia. ¶Delo.iij. dize este mismo pho enel.vj.libro capi.vj. q̄ nos conuiene q̄ ayamos ⁊ q̄ devemos grande amor ⁊ grand caridad ala tierra ⁊ ala comunidad: por q̄ avn los nros padres ⁊ los nros antecessores sometieron todas sus fuerças ⁊ sus poderios ala honrra ⁊ al bien dela tierra. E dize q̄ ygual cosa es fazer honrra ala majestad de dios ⁊ amar la tierra ⁊ guardar la de daño. E esto fizieró todos los buenos de grā des coraçones. E dize mas q̄ a todos los amores del mūdo: se deue antes poner el amor dela tierra: tā biē al amor dlos padres como delos fijos como delos herederos: como de todos los otros. ¶E desto pone muchos enrēplos. ¶Lo pme ro cuēta de aq̄l en cuya cabeça posó vn pito. ⁊ direró los agoreros que si le matasse yria biē a su tierra: ⁊ mal a su fazie da ⁊ ala su casa. ⁊ si lo derasse seria todo el cōtrario. E el aq̄lla hora q̄riēdo mas el biē dela tierra: q̄ el suyo: mato lo a bocados ante todos los senadores. E avn cuēta esso mismo de otro rey q̄ le dezien codro q̄ se puso a muerte: por q̄ vēçieron los suyos: assi como ya dirimos. E esso mismo de otros q̄ fizieró mucho por el amor dela tierra: pone enrēplo en Aristotiles: ⁊ dize que seyendo el tan viejo q̄ ya no se podie mādar a tāto se puso por salud dela tierra que auiā toda destruyda todos los enemigos: q̄ se leuāto dl lecho do yazie en athenas: ⁊ fue cōtra los enemigos ⁊ lidio cō sus manos por esforçar los caualleros fasta q̄ los defēdio ⁊ los amparo dellos. ¶Dela.iiij. cuēta seneca enla epistola.lxj. q̄ muchos por salud dela tierra menosprecian todas las cosas del mūdo: ⁊ q̄sieron ser pobres mas q̄ ricos: por q̄ la su comunidad fuesse rica assi como ya dirimos de suso. ⁊ pusimos enrēplos en muchos. ¶Dela quita cuēta valerio enel libro sobre dicho ó muchos q̄ se pusieró a peligros grādes ⁊ a muertes de fijos: assi como Bruto q̄ mato a sus fijos. E otros fizieró esso mismo por poner la tierra ē paz: assi como dirimos enl capitulo ó iusticia. ¶Dela vj. pone ērēplo ó otro q̄ se echo ē vnbarrāco por q̄ era adeuinado delos dioses q̄ si el rey muriesse seria la tierra salua. ⁊ el matose ē aq̄l barrāco por q̄ se saluasse la tierra E esso mismo pone sus enrē plos ó todas las ppiedaós dl magnanimo q̄ no óue dolerse ni llorar por cosa q̄ pierda: ni por muerte ó sus fijos: ni ó parientes: si la tal muerte tomā por salud ó la tierra Assi como cuēta ó vn rey q̄ qn do oyo que su fijo muriera muy biē: tomo muy grand plazer enello. Esso mismo fazia las dueñas generales: que nūca lloravan por sus fijos quando murian por saluar la tierra. E todas estas cosas fazian por que alcançassen honrra. E esta es la intincion del magnanimo.

¶Capitulo. xxiij. ē q̄ demuestra como los reyes deuen ser amadores delas honrras. ⁊ qual es aquella virtud que llamamos amadora de honrra.

ES de saber que assi como cerca las expēsas ay dos vtutudes. la vna cata las expensas comunales q̄ omne puede fazer segūd su algo E la otra cata grandes expēsas segūd

UVA. BHSC. IyR_078

q̃ son ordenadas a grandes obras. La primera llamamos liberalidad. La.ij. magnificencia. Bié assi cerca delas hõ rras ay dos virtudes. La vna q̃ cata a grandes honrras: la q̃ llamamos mag nanimidad: por que faze obras dignas de grand honrra. La otra cata de hon rras medianeras: toma las segund q̃ sõ las personas. E esto llama el philoso pho amadora de honrra: por que mue stra a omne tomar tales honrras q̃les le cõuiene. que assi como cõuiene alos rey es de ser magnificos & liberales: assi les conuiene de ser magnanimos por q̃ fa gan a omne fazer obras dignas de muy grand honrra. E otrosi les conuiene de ser amadores de honrra: por q̃ desseen honrra segund sus estados. Onde esta virtud que es amadora de honrra se ha ala magnanimidad assi como la fermo sura corporal se ha ala apostura. ca los pequeños si han los miembros bien pro porcionados son fermosos: empero no son apuestos. ca la apostura no es sino enel grand cuerpo que ha grãdes mié bros bien compuestos. bien assi los que fazen obras dignas ó honrra mediane ra qual conuiene a su persona es dicho de aqui amadora ó honrra. Mas aq̃l q̃ faze obras dignas de muy grãd hon rra: es llamado magnanimo & de grãd coraçõ. E ambas estas vtudes deuen a uer los reyes. Mas cõuiene ó notar lo que dize el pho enel.iiij. delas ethicas que todos los omnes natural mente des sean honrras assi como algund bié del cuerpo. La entre todos los bienes tem porales: la honrra es el mejor bié. & por ende esta virtud que es amadora de hó rra segũd su estado de cada vno es muy buena & muy natural a todos los omnes E veyendo esto el apostol: amoneста a todos los omnes que se honrre los vnos alos otros. E assi como esta virtud es mucho de alabar: assi las sus estremida des: o las sus contrariedades q̃ sõ grãd desseo de honrra sin merescimiẽto: la q̃l llamamos ambicion: & el grand menos preciamiento: la q̃l llamamos desecha miento de si mismo: son mucho de deno star. empero si el menospreçio de si mis mo es por humildad: o por amor de di os: es mucho de alabar. ca por esto fue ron alabados todos los sanctos. Mas la ambicion que es cobdicia ó grãd hó rra sin merescimiento: es mucho de de nostar. Segund que dize el philosopho enel.iiij. libro delas ethicas. E quantos son los males dela ambicion cuenta los sãt Bernardo enel libro que escriuio al papa Eugenio enel.iij. capitulo. do dize assi. O ambicion: o cobdicia mala ó hõ rra que eres cruz & tormento delos am biciosos: como atormẽtas a todos & pla zes a todos. La ninguna cosa no ator menta mas cruel mente q̃ tu: ni agrauia mas ẽtera mẽte q̃ tu. empo ẽtre los omnes mortales no ay ninguna cosa mas hon rrada ẽ sus negocios que tu. & ya la cob dicia desmesurada ó honrra llega fasta los vmbrales delos apostoles: mas mo ra ay ambiciõ: q̃ deuociõ. E todo el dia el nro palaçio esta lleno de sus bozes: & ya todas las ocretales & todas las ley es se trabajan en sus demandas & ẽ sus q̃stiones. & a toda ytalia bozes por los despojos della. E la cobdicia que nũca se puede fartar: & es robo que no ha tiẽ po ni mesura. Todo esto dize sant Ber nardo. E conesta sentencia acuerda se neca enla epistola. lxxvj. do dize q̃ cobdi cia desmesurada de honrra es muy ma la & muy sin gracia. & ninguno de quan tos moran enel palacio no la vẽcẽ: mas todos son vencidos della. La los ó pa lacio no han tan grand plazer en ver muchos ombres: como non ver a ningu no mayor que si. E este es el mal dela ã bicion & dela cobdicia ó honrra: que no sola mente no es estable: mas a vn estiẽ

UVA. BHSC. IyR_078

de se a cada parte. ca siempre dessea lo que es mejor. ¶E pone desto Seneca muy buenos exemplos enla epistola.lxxv do dize assi. Viste el can que la boca abierta va alos pedaços dela carne: o ol pan que le echan: & quanto alcança todo lo traga entero & siempre tiene ojo a mas. Bien assi contesçe a nos que qualquier cosa que nos da la ventura: o nos echan delante luego sin ningund detenimiento lo tomamos: & luego tenemos mientes alo al que ha ó venir E esta es obra de omne ambicioso & no de sabio. ca el sabio lleno esta de mejor cosa. Todo esto dize Seneca. E por ende dize sant Bernardo que la ambicion no ha estado ni se puede fartar Ca el q̃ mas toma: mas cobdicia pescar. ¶E desto pone Seneca muy buen enxemplo enel.ij. libro delos beneficios capi.xix.do dize. que assi como la llama del fuego quema quanto mas leña seca le echan: tãto mas cresçe & se leuanta en alto. Assi la ambicion & el desseo de honrra quanto mas se echã ala aventura de bienes temporales: tãto mas tiene mientes & se leuanta a mas E quando le dan la menor honrra: tiene siempre mientes ala mayor: & non ha ningund termino en su desseo: ni se tiene por pagado delo que ha. Onde cuenta Valerio enel.iiij.libro: que si los principes gentiles despreciauã las honrras: & las refusauã. assi como fabio maximo q̃ tanto fazia por refusar las honrras como por merescer las. E mucho mas deuen los principes xpianos refrenar las cobdicias desmesuradas ólas honrras Ca los ambiciosos & los muy cobdiciosos de honrras son mucho ó denostar & de menospreciar. E dize sant Gregorio enel registro.xix.capi.que quãdo los omnes veen algund ambicioso: deuen se guardar delo escojer para ninguna hõrra. ca tales nunca puedẽ bien fazer enella. Onde dize que muchos expienden & siruen: & muchos por razon de su linaje: o por dar: o por se fazer ypocritas tiẽtan de sobir a honrras: veyendo q̃ por si no son dignos para ellas. ¶E pone exemplo sant Gregorio en vn mõje muy ambicioso: que queria auer vna abadia E corrompio al príncipe que auia de proueer della. & cõpro la por dineros & por ypocrisia dixo en cabildo ãte todos los monjes & ante aquel príncipe cuyo era el monesterio: que era digno para ser abad. E dixo el príncipe: verdad es. ca tu me has comprado el abadia & diste me tanto por ella. & si tu callaras tu pecado sufriera lo que fuesses abad. mas pues tu te confessaste en publico: digo te que te tornes a tu claustra. & toma tus dineros en hora buena. & catẽ otro q̃ sea digno que ponga enel abadia. E assi cõtesçe a muchos q̃ por ruegos de príncipes & por cartas mal ganadas: & dãdo & prometiendo & resçibiendo & en otras maneras muchas sin meresçimientos subẽ alas honrras. ¶Otro enxemplo cuenta alli que quando vaco vna yglesia en cãpania: vinieron tres personas: el abad: & el arçediano: & el pste del rey. E el chãciller mayor del rey: dando algo por el obispado sobre dicho para vn hermão del preposte. E fecha la vendida & la cõpra & pagados los dineros: ordenaron dia en que se fiziesse la electió. & vinieró alli arçobispos & obispos. & dixo les que catassen lo que auian de fazer sobre tal compra como esta. E ellos condenaron a todos sus simoniaticos sobre dichos. & escogieron vn monje pobre: & pusieró le enel obispado. & costriñieron alos simoniaticos que pagassen todo lo q̃ auian prometido fasta la postrimera meaja

¶ Capitulo. xxv. en que demuestra que la humildad es amadora de honrra. & que todo magnanimo es humildoso.

UVA. BHSC. IyR_078

ES de notar que toda la ſẽtencia ỏſte capitulo eſta en determinacion de dos queſtiones. La primera es: ſi ỵmildad es eſſa miſma ỽtud q̃ la ỽtud amadora de ỵonrra. E la ſegunda es: ſi todo magnanimo es ỵmildoſo. E q̃nto ala primera queſtiõ pareſce que el ỵphiloſopho enel.iiij.delaſ ethicas dize: que vna virtud miſma es amadora de ỵonrra ỿ ỵmildad. E prueualo aſſi: que aquel que meſurada mente va alas ỵonrras: no es magnanimo: maſ es tẽplado E auer oñe tẽplaciõ en las ỵonrraſ: es auer ỵmildad La el q̃ deſtemplada mente va en pos las ỵonrras: es preſumtuoſo ỿ ſoberuio. E por el contrario el que templada mente va en pos las ỵõrraſ: es ỵmildoſo. E eſte miſmo llama el ỵphiloſopho amador de ỵonrra. Dõde ſe ſigue que vna miſma virtud es amadora de ỵonrra ỿ de ỵmildad. Onde el ỵphiloſopho eneſta pte: la virtud dela ỵmildad: la magnanimidad: por que la ỵmildad ama las ỵonrras: meſurada mẽte. E eſſo miſmo faze la virtud que es amadora de ỵonrra. E aſſi pareſce que es vna virtud. Mas fablaremoſ ỏla ỵmildad ſegũd y fablan della los theologos: diremos todo el contrario: que ſon dos virtudes La la ỵmildad nũca tiene ojo por ỵõrras: ỿ no ya por ſe deſpreciar el oñe: ni por fazer obras dignas de ỵonrra: nin por ſer vil ni beſtial: mas por amor ỏ dios tiene todos los bienes temporales ẽ poco. E por ende deſprecia las ỵonrras que ſõ los mayores bienes temporales E maguera el ỵmildoſo parezca alos oñes ſoberuioſ vileſ: noble ỿ mucho ỵõrrado. La por eſta virtud lo preſcia dios mas q̃ por otra ninguna. E avn pareſce que eſtas ſon dos virtudeſ. La no ſon en vn ſubiecto. La la ỵmildad es enla voluntad. E la amadora de ỵõrra es enel apetito ſenſitiuo. Quanto ala ſegũda queſtion pareſce a algunos que el magnanimo no es ỵmildoſo: ỿ faze reuerencia a todoſ. E el magnanimo cõ grandeza de coraçon deſpreſcia alos otros. ſegund que dize el ỵphiloſopho eñl quarto delas ethicas. Mas no es eſta la intincion del ỵphiloſopho. E al no dize ſino: que el magnanimo no tiene ojo ſino a fazer obras de grand ỵonrra. ỿ aſſi no faze fuerça delos dichos ni delos fechos delos otros oñes. por que tales obras puede fazer: ỿ por eſſo no los deſpreçian. Onde podemoſ dezir que todo magnanimo es ỵmildoſo. La ſin ỵmildad ninguno no podria ſer magnanimo. ca la ỵmildad es componimiento de todas las otras ỽtudes. Empero que ay dos partimientos entre la magnanimidad ỿ la ỵmildad. La la magnanimidad principal mente embia al õbre a grandes obras ỿ buenas. por que la graueza dellas no dexe delas ſeguir. E deſpues deſto retiene a oñe q̃ no vaya ſin razon alas ỵonrraſ. Mas la ỵmildad faze todo el contrario. La principal mente retiene a oñe que no vaya deſmeſurada mente ỿ ſin razon alas ỵõrras. E deſpues acuçiale que faga taleſ obras: por que ſea digno de ſer ỵonrrado. Lo ſegundo departe aſſi. Alla magnanimidad principal mente tiempla la deſeſperacion: por que el oñe no deſeſpere de fazer ỵonrradas obras ỿ grãdes por que ſõ graues de fazer. Mas la ỵmildad tiempla la eſperãça q̃ oñe eſperando de auer grand ỵonrra: no venia ſin razon a cobdiciar grandes ỵonrras Mas aqui conuiene de notar que la ỵmildad es virtud mucho de alabar: conuiene mucho alos reyes: por que es tal virtud que ſe cauſa aſſi enla dignidad: ỿ enla alteza: ỿ ſe ẽgaſtona enellas aſſi coño piedra ṕciosa ẽ oro. Onde dize ſant Bernardo: que no ſe puede auer

UVA. BHSC. IyR_078

ninguna delas virtudes sin ella. Ca el q̃ quiere auer todas las otras virtudes sin humildad es tal com̃o aq̃l que lança poluo enel viento: ⁊ torna se alos ojos. ¶ E desta virtud pone sant Benito doze grados enla su regla: los quales dexo por la breuedad. E esta virtud es tal com̃o noble vestidura a que todos paran mientes. E conuiene mucho alos reyes enlos quales todos ponẽ los ojos. E d̃sta virtud dio enxemplo el rey del cielo a todos los reyes dela tierra. ca se humillo entre nos: segund que dize el apostol E fizo se obediente fasta la muerte. E d̃sta dixo enel euangelio. Todos aprended de mi: q̃ soy muy humildoso ⁊ muy manso de coraçon E esta liçion tomarõ todos los apostoles luego del. E esta tomo mas alta mente que todos los otros su madre. E esta deuen tomar todos los buenos om̃es ⁊ virtuosos. ¶ E desta ay muy buenos enxẽplos de grãdes reyes El primero es: dela humildad de cõstãtino el emperador. do cuẽta sant gregorio enel. v. libro del registro: amonestando al ẽperador mauricio. A humildad ⁊ a reuerencia delos maestros ⁊ delos p̃lados dela yglesia: do dize assi: no se ensañe mi señor nunca contra los sacerdotes. E siempre piense alta mẽte que por aquel cuyos sieruos son los que assi deuen enseñorear que les faga siẽpre reuerẽcia. Ca enlas escripturas de dios: algunas vezes los llaman dioses: ⁊ algunas vezes los llamã ãgeles. Assi com̃o enel exodo. xxiiij. ca. do dize. No d̃nostaras alos dioses. Que q̃ere dezir. No diras mal alos obispos: ni alos clerigos. Esso mismo dize enel malachias. ij. ca. La boca delos sacerdotes guardara la sabiduria de dios. E nĩgũo no les deue perder v̄guẽça. E assi com̃o alli dize: dixo el ẽperador cõstãtino: no es bueno q̃ nos iuzguemos los dioses. E q̃ marauilla si la nr̃a dignidad los hõrrare aq̃llos aq̃en dios hõrra. E llama ẽlas sus escripturas algunas vezes dioses. Cuenta alli q̃ vna vez fuerõ dadas en escripto muchas malas cosas cõtra los obispos al dicho ẽperador: ⁊ el tomo los libellos delas acusaciones: ⁊ llamo a p̃te a aquellos que erã acusados: ⁊ en su presencia quemo los dichos libellos: diziẽdo. vos dioses sodes establesçidos de dios sobre nos: vos aued nr̃os pleitos ẽtre vos. ca no es bueno q̃ nos iuzguemos alos dioses E dize sant gregorio: que esta sentencia mas gano para si en humildad: q̃ dio a los obispos por reuerẽcia. E cuẽta enel libro p̃mero dela historia tripartita d̃la marauillosa humildad q̃ mostro este ẽperador despues q̃ fue cõuertido a dios ⁊ ala yglesia. E dize alli tulio q̃ vna vegada se ayũtarõ en vn cabildo general treziẽtos obispos ⁊ mas: ⁊ a todos mando dar el ẽperador viãdas muy cõplidamẽte a raçiones. E algunos delos obispos queriã culpar a otros ante el ẽperador: ⁊ mãdo les que vn dia señalado ofresçiessen sus libellos: ⁊ el tomo los todos ⁊ dixo les. Amigos estas alegaciones por tiẽpo avrã iuez. ⁊ esto sera el dia del iuyzio: q̃ndo dios iuzgara a todos. ⁊ ami que so om̃e no me conuiene de auer audiẽcia d̃los sacerdotes acusadores. ca conuiene q̃ los fechos d̃stos seã mostrados: a aq̃llos q̃ sõ iuzgados por ellos. ⁊ por ende queriẽdo nos semejar ala piedad de dios destruyamos todas las acusaciones a perdonança de todas las p̃tes. E tornemos nos a librar aq̃llas cosas q̃ p̃tenesçẽ ala fe: por la q̃l somos aq̃ ayuntados. E mãdo q̃mar todos los libellos delas acusaciones. E cuẽta alli q̃ mãdo el emperador ẽderesçar vna muy grãd casa eñl su palacio para todos los obispos: ⁊ mando poner sillas muy hõrradas para todos enel. E estãdo todos ellos assentados entre el con muy pocos ⁊ assentose en medio dellos enla menor

UVA. BHSC. IyR_078

silla: & fizo les muy grand hõrra & muy grãd reuerẽcia. E cuẽta allí muchas cosas dela marauillosa honrra que le dio dios & alos prelados dela yglesia. E deste mismo ẽperador cuẽta enel.iiij.libro dela hystoria ecclesiastica enel.ij.capi.do dize: q̃ dixo alos obispos el dicho ẽperador. dios vos ordeno a vos otros eneste grado tã alto sobre los oñes: & dio vos poderio de iuzgar los. E por ende có razon nos otros somos iuzgados de vos. & vos no podedes ser iuzgados de nos ni delos oñes. & por ende dios solo es el que ha de iuzgar entre vos otros. Assy lo dixo el profeta dauid. Dios estando enel ayũtamiento delos dioses: & en medio dellos dios es iuzgador. E dixo el ẽperador vna palabra muy notable: que si el viesse cõ sus ojos algũo delos obispos: o de clerigos: o de mõjes religiosos fazer pecado quel mismo lo cobriria cõ su manto: por que lo no viessẽ los otros E ó otros muchos reyes ay enxemplos de grand humildad. Assi como del rey sant Luys de frãcia: que veyendo vna vegada el cuerpo de dios a comulgar a vn oñe descendio dela bestia: en medio de vn grãd lodo: & finco los hinojos en medio del lodo por fazer reuerẽcia a dios & mostrar ẽxẽplo de humildad: & guardo dios las sus vestiduras reales & nobles que no fueró ensuziadas: bien assi como si oviera fincado los hinojos ẽ vn tapete. Otro ẽxẽplo ay muy noble ẽ el.ij.libro delos reyes: de como el rey dauid vino muy humildosa mẽte ãte el arca quando la trayã dela casa de obedẽdo ala suya. E cuenta allí que venía en sayo como iuglar con buena çitola enla mano: sotando & cantando cõ los otros cãtores que el auía ordenado para esto E quãdo assi lo vido su muger micol: fija del rey saul: despreçio lo por aquella humildad: & dixo O como ãdaua el rey oy ante las mançebas delos sus sieruos saltando & brincando assi como si fuesse iuglar. E respondio el rey. Yo cãtare & sere iuglar de dios: & humillar me ante los sus ojos: & el me escogio a mí: & fizo me rey: & desecho a mi padre saul. & por esta razõ micol nũca duo fijos de dauid E esso mismo ay exẽplos de humildad de otros muchos reyes: q̃ seriã luengos de cuntar. E por esta razon los ensalço dios & los acresçẽto en sus hõrras & en sus reynados. E finco memoria dellos de grand alabança: q̃nto es de denostar la soberuia: tãto es de alabar la humildad. & mas enlos reyes que enlos otros oñes.

Capitulo .xxvj. en que demuestra que cosa es humildad. & cerca quales cosas ha de ser. & como cõuiene alos reyes de ser humildosos.

Conuiene de saber q̃ assi como la magnanimidad: es virtud medianera: ẽtre la p̃sumcion & la flaq̃za de coraçon. Assi la humildad es virtud medianera entre la soberuia: & el ós manparo de si mismo. La assi como es mala cosa la soberuia: assi es mala cosa el desãparo ó si mismo. E ha de ser esta virtud cerca dos cosas. Reprimiẽdo las soberuias. & templãdo los desamparos ó si mismos. Mas principal mẽte esta: esta virtud ẽ reprimir las soberuias. ca quando algunas virtudes mas principal mente reteniente que cometiẽte: mas contradize ala sobrepujança que al fallesçimiento. Segund que dize el philosopho enel quarto delas ethicas. E q̃ndo es mas acometiente que reteniente: mas contradize el fallesçimiẽto q̃ ala sobrepujança. E por que la humildad es mas principal mente reteniente que co-

UVA. BHSC. IyR_078

me tiente: ⁊ ambas retienẽ al om̃e q̃ no vaya en pos las grãdezas: o en pos las honrras que non que le leuante delos abaxamientos. Por ende mas contraria es la humildad alas altezas ⁊ alas soberuias: que alos abaxamientos. E el contrario es dela magnanimidad porque es virtud acometedora d̃ cosas graues. mas es contraria ala mẽgua de coraçon que ala presumcion. E assi paresçe que la virtud de humildad principalmẽte esta en refrenar las soberuias. ⁊ d̃spues desto esta en no desamparar d̃l todo peresçiendo por mẽgua de si: vil ⁊ bestia ⁊ menospreçiador d̃ su estado: la q̃l cosa fazen muchos ypocritas que se despreçian delos om̃es: mas de quanto demanda el estado del om̃e. E esto fazẽ encubierta mente: por que los tengan los om̃es en mas ⁊ los honrrẽ mas. Onde el philosopho enel quarto delas ethicas reprehende mucho a estos que se assi visten de viles vestiduras por q̃ los om̃es los hõrrẽ. ¶ E pone enxemplo enlos laçedemones que se despreçian ante los õbres tomãdo vestiduras muy viles creyendo que por aquello los hõrrariẽ los otros ⁊ los adorariẽ. La qual cosa era mucho de reprehender Mas alos reyes conuiene mucho de ser humildosos contradiziendo mucho alos soberuios ⁊ alos que las fazẽ. Ca ellos no podriã ser magnanimos: si no fuessen humildosos Enesta manera que dicha es cõtradiziẽdo alos soberuios: ⁊ abaxãdo las soberuias. E esto paresçe por tal razõ. Ca el soberuio queriendo grãd auẽtaja sobre los otros: acomete mayores cosas d̃ q̃ntas puede complir. E el humildoso catando a sus menguas retiene se en no acometer sin las cosas que puede acabar segũd razon. E por ende los reyes deuẽ ser humildosos catando siempre lo q̃ deuen ⁊ puedẽ fazer. E no exponiẽdo assy ni a sus pueblos a peligros: la q̃l cosa fazen los soberuios. ¶ Mas aqui cõuiene de notar que segũd que dize Macrobio enel p̃mero libro. La humildad es vna delas siete partes dela iusticia: assi com̃o diximos de suso enlas cartas d̃ iusticia. E dize sant Benito: que es madre dela obediẽcia: ⁊ es fija dela humildad. E esta madre ⁊ fija pertenesçe mucho a todo buen om̃e E desta dize sant Ysidoro: que assi com̃o la soberuia es mayor pecado: assi la humildad es la mayor ṽtud. E aq̃lla hora se tẽga cada vno por humildoso: q̃ndo se conosçiere por muy pequeño: avn que faga grandes obras de virtudes Ca siẽpre la sciẽcia del buẽ sieruo de dios deue ser humildosa: ⁊ taste assi que por la humildad no tome soberuia. E por la tristeza no se leuãte en loçania. E desta grãd virtud dize el nr̃o señor. Todo aq̃l que se leuãta en soberuia: sera humillado E todo aq̃l q̃ se humilla: sera ensalçado ¶ E desto dize sãti ago enla su epistola. Todo ombre humildoso se glorie en su ensalçamiẽto. E sãt Pedro ẽla suya. Todos demostrad humildad los vnos alos otros. Ca dios mucho q̃brãta los soberuios: ⁊ da su gracia alos humildosos. E a todos enseña sãt pedro: tã biẽ alos viejos com̃o alos moços seguir humildad. alos mayores en gouernãdo: ⁊ alos menores en siruiẽdo. por q̃ la soberuia q̃ echo alos ãgeles del cielo: es mucho d̃ escusar a todos. E por esso dixo. Humillad vos todos so la mano poderosa de dios: por que vos ẽsalçe enel tiẽpo dela tribulaciõ. ¶ E desto ay muy buenos ẽxẽplos. El p̃mero del rey Purpurado: ⁊ mayor d̃los p̃fetas Dauid: q̃ dixo. Señor nũca ẽsoberueçio mi coraçõ: ni se leuãtaron los mis ojos ẽ soberuia: ni ẽ ãdar ẽ grãdes cosas ni marauillosas sobre mi ṽtud: por q̃ sẽti yo muy humildosa mẽte de todas las cosas. ¶ Otro ẽxẽplo pone ẽla vida d̃los sctõs padres. do cuenta q̃ dixo el abad

UVA. BHSC. IyR_078

ãtonio.vj.todos los lazos del enemigo es parzidos enla tierra: & con grand dolor dixo. O señor ¿en se podra guardar q̃ no caya enestos lazos. E oyo vna boz del cielo que dixo: que la humildad podria estorçer todos estos lazos. E pgunto Antonio a vn viejo sabio, qual es la perfecion del oñe: & respondio q̃ la humildad: que es guarda de todas las virtudes. La quãto cada vno va a mayor humildad: tanto va a mayor perfecion. La carrera dela humildad es esta, que el oñe primera mẽte tome trabajos corporales. Lo.ij. que se tẽga por pecador Lo.iij. q̃ se faga subiecto a todos. Lo iiij. que no iuzgue los pecados ajenos: mas los suyos: & q̃ siẽpre ruegue por perdon dellos. ¶ Dela obediencia: fija dela humildad dize sant Gregorio: que es salud de todos los fieles: & es madre de todas las virtudes. E fallo el reyno del cielo: & abrio las puertas de parayso: & leuanto al oñe dela tierra: & fizo le morador con los angeles. La obediencia vianda es de todos los angeles sanctos E enesta se criaron & vinieron a perficion. ¶ E desto ay buẽ enxemplo enla vida delos sanctos padres: do cuenta que vn viejo queriendo prouar la obediẽcia de vn frayle planto madero seco enel ó fierto: & mando que le regasse cada dia fasta que le fiziesse fructo. E estaua el agua muy lueñe assi q̃ la no podia auer: sino yẽdo ante noche: & trayendo la ẽ la mañana. & el frayle por cõplir obediencia rego aq̃l madero seco por.iij.años. & a cabo delos.iij.años reuerdeçio el madero & leuo fruto. étõçes el sctõ padre tomo ó la fruta ó aq̃l arbol. & trayola ala yglia & llamo a todos los frayles: & diroles. tomad todos & comed del fructo dela obediẽcia. La ninguna cosa no plaze mas a dios: & esta ¿ere mas que sacrificio ninguno ¶ E pone assi otro enxemplo que vn caualler vino ala orden delos mõjes: & trayo vn fijo pequeño consigo pa que entrasse enla ordẽ conel. & dixo le el abad al padre. Amas a este fijo? E respondio el: que si. E dixo el abad. Si le amas: toma lo & mete lo en forno ardiente. E tomo lo el padre & metio lo eñl forno ardiente. Estonçes el forno torno se frio assi como si fuesse roçiado del cielo. E el moço anduuo por el sin ningũ daño: del qual forno gano el padre grand gloria: por la obediẽcia: assi como abraam patriarca quando quiso sacrificar a su fijo ysaac.

¶ Capitulo. xxvij. ẽ q̃ demuestra que cosa es mansedumbre. & cerca quales cosas ha de ser. & q̃ conuiene alos reyes de ser mansos.

¶ Conuiene ó notar que ẽ tres puntos esta la sentencia deste capitulo. El primero es que cosa es mansedumbre. Do conuiene de saber que mansedumbre es virtud mediante la saña: por la qual desseamos auer vengança delos males que nos fazen: o dar pena alos iniuriosos. E ante el contrario dela saña: que es de ningund mal no ¿de re tomar vẽgança ni dar pena por ello. La assi como la fortaleza reprime los temores & atiempla las osadias. Bien assi la mansedumbre retiene las passiones que nasçen de su saña: & atiẽpla las passiones contrarias dela saña: que sõ nunca se ensañar: & nunca dar pena por ningund mal fecho. E entre estos estremos & vicios malos: cõuiene de dar virtud medianera que reprima los fallesçimientos: & tiemple las superfluidades dellos. E esta llama el philosopho mãsedumbre. E desto paresçe el segundo punto que es, cerca quales cosas ha de ser esta vtud. ca principal mẽte esta en reprimir las sañas: por que no sobrepuje

UVA. BHSC. IyR_078

mos en dar penas con la grand saña. ⁊ despues esta en templar el cõtrario ỏla saña que es nũca dar pena por ningũ tuerto q̃ a oñe fagan. ℒa cosa natural es que nos ensañemos por los males q̃ nos fazen: ⁊ que desseemos ende vẽgança. mas por que alas vezes entramos ẽ el iuyzio delos males que nos fazẽ: teniendo que son mayores de quanto son: ⁊ desseando mayor vengança de quanto deuemos. ℙor ende principal mẽte esta la mansedumbre en refrenar la saña: ⁊ despues esta en tẽplar las passiones cõtrarias ỏla saña: que son no se ensañar ni dar penas por ningund mal que nos fagan. ℒa algunas vezes conuiene de dar penas: por que se no suelte los oñes a ser tortiçieros ⁊ malos. ℰ desto paresçe el tercero punto que cõuiene alos reyes de ser mansos. ca non les conuiene de ser sañudos sin manera ⁊ sin razõ. ℒa si tal saña tomasse sin razon faria algunas cosas que les no serian ỏ fazer ⁊ darian penas do no deuiesse. ℰ otrosi si se nunca ensañassen ni quisiessen tomar vẽgança de ningũ mal fecho: fazer se yã los oñes tortiçieros ⁊ malos por la mẽgua del rey ℰ por ende le conuiene de se ẽsañar alas vezes por los malos fechos ⁊ por los tuertos: ⁊ por amor de iusticia ⁊ por saña dar penas a aquellos q̃ las meresçen. ℰ otrosi les conuiene ỏ seguir siempre razon en tomar sañas. ⁊ esta es mansedumbre. ⁊ assi faziendo seran mãsos. ¶ ℳas aqui conuiene de notar q̃ la mansedũbre es virtud mucho de alabar. ⁊ especialmente enlos reyes. segũd que dize Seneca enel libro dela clemencia. do dize enel primero libro capitulo viij. que assi comõ la melezina es prouechosa alos enfermos: deue ser en honrra alos sanos. ℳssi la mãsedumbre maguera la demandan aquellos que meresçẽ pena. empero deuẽ la hõrrar todos los buenos ⁊ aquellos que no meresçen pena. ℰ a ninguno no conuiene mas esta virtud que alos reyes ⁊ alos principes ℰ assi comõ las ỽtudes los fazẽ glorioſos: assi la mãsedũbre honrra mucho el su poderio. ℒa muy mala cosa es valer ⁊ poder mucho para ẽpesçer alos otros ℰ dize mas adelante que la crueldad ỏ los principes es batalla ⁊ guerra. ℰ la mansedumbre en qual q̃er casa que fuere fazer le ha beuir en paz ⁊ ser bien aventurado: oras en la casa del rey quanto mayor y fuere tanto sera mas maraujlloso. ca propia cosa es ⁊ de alto coraçon ser mãso ⁊ pagado: ⁊ despreciar los tuertos ⁊ las offensas soberuiosa mente ⁊ virtuosa mente. ⁊ ensañar se el oñe es cosa miseral. nin conuiene tal saña a reyes que seria sin mesura ⁊ sin razon. ca deue pensar el rey que non es mucho saber aquel a quien la natura fizo su ygual. ℰ quiere dezir Seneca: que pues la natura fizo los oñes yguales: no deue el vno sobrepujar por las riquezas sobre el otro sin razon ⁊ sin manera. ℰ dize Seneca mas adelante: que si los dioſes son muy mãsos ⁊ muy yguales cõtra los pecados delos oñes en manera que quando ellos pecan non los quieren luego perseguir con los rayos ⁊ con las pestilencias del cielo: quanto mas los oñes deuẽ vsar de señorio sobre los oñes con mãso coraçon. ¶ ℰ pone alli muy buen enxemplo ỏ vn principe: que estando mucho en domar sus enemigos ℰ comõ el non pudiesse domar a vno: demando a su muger de consejo que faria contra el. ℰ dixo ella que fiziesse comõ fazen los fisicos quando non puedẽ guarescer los enfermos: con melezinas acostumbradas prueuã delas cõtrarias ℰ si tu fasta agora non pudiste contra el por crueldad: prueua sy podras contra el con mansedumbre: ⁊ perdona lo. ℰ este consejo plugo mucho al ℜey: ⁊ fizo lo assy. ℰ llamo lo: ⁊ perdono ⁊

UVA. BHSC. IyR_078

lo ⁊ dio le vn señorio a gouernar. ⁊ den de adelãte aquel le fue fiel ⁊ muy amigo ⁊ ala postre dexo le por su heredero ¶ E pone alli otro enxemplo muy bueno natural: que assi como los arboles quãdo les cortã los fijos que les naſcẽ ẽlos pieſ creſcen mas en alto ⁊ echan mayoreſ ramas. E eneſta manera muchos ẽrtos cortandolo ſuperfluo: ſfazen ſe mas eſpeſſos. Assi la dignidad real deue menguar quanto pudiere delos enemigos ⁊ fazer los amigos con buenas obras. E assi creſcen en ſu honrra trayendo assi los parientes de aquellos: ⁊ los amigoſ obligando los a ſu ſeruicio. ¶ E pone alli otro enxemplo natural del rey delas abejas: que es ſin aguijon que ya lo poſimos de ſuſo. ⁊ por eſſo no lo repetimoſ aqui. E deſto dize Policrato enel. iiij. libro capi. viij. que conuiene al principe ó ſer viejo en coſtumbres: ⁊ de ſeguir cóſejos buenos ⁊ meſurados: ⁊ ó tomar manera ó fiſicos que guareſcẽ los ẽfermos alas vezes dando dieta alos llenos: ⁊ alas vezes fartura alos vazios: ⁊ amãſan los dolores alas vezes cortãdo: ⁊ alas vezes acreſcentãdo la carne cõ melezinas ⁊ cõ emplaſtoſ. ¶ E pone ẽrẽploſ muy buenos: diziẽdo q̃ muy loco es el q̃ alos ojos lagrimoſos o enfermos: mas ſe los quiere ſacar q̃ guareſcer los. E ſi alas vñas agudas ⁊ luengas: loco es ſi mas ſe las quiere arrãcar q̃ cortar las. E a vn dize mas el dicho phor: q̃ aſſi como el tañedor faze dulce ſon ⁊ plazẽtero alas orejas: no rõpiendo ni eſtirãdo las cuerdas faſta q̃ las q̃bra̅ta mas eſtẽdiẽdo las mãſa mẽte faſta q̃ vẽgan a concordança. Bié aſſi los principes deuẽ ſer meſurados: ⁊ alas vezes vſar de iuſticia: ⁊ alas vezes vſar de mãſeza ⁊ ó piedad: por q̃ fagan los ſus ſubditos acordados. ⁊ para eſto mejor es de aflorar las cuerdas q̃ de eſtẽder las mucho La q̃ndo mucho ſe eſtiẽdẽ o quiebrã o no dã ſueno cõcordable. E deſpueſ q̃ qe brã nũca ſe puedẽ biẽ adobar. Aſſi los omeſ q̃ndo los lieua el principe por braueza: o cõ fortaleza: o del todo qebrã cõtra el prícipe: o no le ſõ biẽ obediẽtes. E aſſi es prouado muchas vezes de fecho q̃ por q̃ algũos principeſ q̃ſierõ mucho agrauiar ſus ſubditos: ouierõ de ſobre ſalir ⁊ de ſer rebeldes cõtra los prícipes E deſto les dio enxemplo muy bueno el nro ſaluador: diziendo les enel euãgelio Sed piadoſoſ ⁊ mãſoſ: aſſi como el vro padre del cielo es miſericordioſo ⁊ mãſo Onõ dize platõ: aſi como cuẽta policrato enſ. v. li. ca. vj. quãdo el poderio ſe enſoberuezca ſobre los ſubditos: tal coſa es como quando el tutor perſigue al huerfano: ⁊ lo deguella con ſu cuchillo que le toma pa defẽder. ca ſemejante es el principado para tutoria. ⁊ quando el principe conoſçe que no es ſana cabeça ni prouechoſa: ſi no ſe ayũtare fiel mẽte cõ los miẽbros aq̃lla otra paſſa biẽ. ca ſemejãte coſa es que el ſeñor ſe enſoberuezca ſobre los ſubditos: como ſi la cabeça apeſgua tãto ſobre el cuerpo q̃ lo no puede ſofrir el cuerpo ſin grãd trabajo. E eſte tal mal ⁊ eſta grauezza del prícipe no ha remedio. ⁊ beuir en tal ſeñorio es peor q̃ morir. E alos que mal biuẽ no hã tã buena coſa como alabar ſu mal andãça ⁊ morir. Todo eſto dixo platon.

¶ Capitulo xxviij. ẽ q̃ demueſtra que coſa es amigabilidad o amiſtãça. ⁊ cerca quales coſas ha de ſer.

Es de ſaber que en tres pũtos eſta la ſentẽcia deſte capitulo. ¶ El primero es q̃ coſa es amiſtãça. E el philoſopho enel. iiij. delas ethicaſ ỏclaralo aſſi: diziẽdo q̃ es ỏtud q̃ reprime las barajas ⁊ atiẽpla las blãduras

UVA. BHSC. IyR_078

delas palabras ⁊ delas obras. E q̃ere d̃zir q̃ algũos sobrepujã enlas palabras mostrãdose eñllas por muy plazẽteros ⁊ por muy blãdos en sus dichos ⁊ en sus fechos: assi como los lisonjeros: ⁊ algũos por el cõtrario tãto fallesçẽ de buena cõuersacion q̃ sõ mõtesinos ⁊ apartadizos q̃ les no plaze de beuir biẽ en buena cõpañia con los om̃es. E ambos estos linajes de om̃es son de denostar. mas los medianeros que sabẽ tener buena manera en beuir cõ los om̃es: estos sõ de alabar. ⁊ llama los el ph̃o amigables: porque son de buena conuersacion entre los om̃es. ¶ El segundo punto en que esta este capitl̃o es mostrar cerca q̃les cosas ha de ser. E ya paresçe esto por lo q̃ dicho es. Ca ha de ser cerca delas palabras ⁊ d̃las obras: enlas q̃les los om̃es participan con los om̃es. Ca el ph̃o en el. iiij. delas ethicas dize: q̃ las palabras ⁊ las obras no siruẽ a tres cosas. Lo p̃mero abuena cõuersaciõ. E de aq̃ se toma esta ṽtud q̃ se llama amigabilidad ⁊ amistãça. Lo. ij. nos sirue a dezir ⁊ a fazer verdad. Ca por las palabras ⁊ por las obras somos iuzgados q̃les somos ṽdaderos o mĩtrosos. E d̃ aq̃ se toma otra ṽtud: que llama el ph̃o verdad ẽlos dichos ⁊ enlos fechos. Lo. iij. nos sirue a solazes ⁊ a plazẽterias cõuenibles. E de aq̃ se toma otra ṽtud: q̃ llama el ph̃o entopellia: que quiere dezir buena conuersaciõ: por la qual es el om̃e alegre ⁊ solazoso assi como le conuiene. Mas ẽ este capitulo sola mẽte fabla dela amistãça q̃ ha om̃e de guardar a todo om̃e en ser le amigable ⁊ familiar assi como conuiene. ¶ El tercero punto deste capitulo es: que conuiene mucho alos reyes de ser amigables ⁊ familiares: mas dela guisa q̃ lo son: o deuẽ ser los otros om̃es Ca alguna familiaridad es cõuenible alos otros om̃es: ⁊ no seria cõuenible al rey: por la dignidad real. Ca d̃la grãd familiaridad nasçe menospreçio. E por ende los reyes deuen se mostrar por personas pesadas ⁊ reuerendas: por q̃ no sean auidos en menospreçio. Ca assi como algund manjar es conuenible al sano: ⁊ no serie conuenible al enfermo. assi alguna familiaridad: o amistança es conuenible al rey: por la qual los om̃es lo tienen por virtuoso: la qual non seria conuenible alos otros om̃es baxos. ca si non mostrassen mayor amistança: o mayor familiaridad de quãto muestra el rey tener los yan los om̃es por estraños ⁊ non por familiares. ¶ Mas aq̃ conuiene de notar: que la amistança es vna delas siete partes dela iusticia. E declara lo assi Tulio: que amistança es buena voluntad que ha vno a otro mostrada por dichos ⁊ por fechos por razon que le ama assi como deue. ¶ E pone. iiij. leyes d̃lla. La primera ley desta virtud es que no roguemos ni fagamos rogar a nuestros amigos cosas torpes ni malas. La segũda ley es: que el om̃e aya consejo con su amigo sobre todas las cosas: ⁊ mayor mẽte sobre los fechos del amigo. La tercera ley es: que no q̃era el om̃e saber ni descobrir aquello que su amigo quiere encobrir. Onde Tulio dize que mejor cosa es de semejarlo ⁊ no querer saber aquello por que el amigo lo aborresçeria. La quarta ley es: q̃ por ninguna graueza ni por nĩguna aspereza no se parta el om̃e dela amistança. Estas quatro leyes puso seneca dela ṽdadera amistãça. ca la falsa amistança no ha ley ninguna: segund que el dize. E pone dos officios dela verdadera amistança. El primero es: querer: o no q̃rer esso mismo q̃ su amigo en cosas conuenibles ⁊ honestas. El segundo es: amonestar le ⁊ reprehender le en puridad: ⁊ alabar lo en plaça. ¶ Onde dize sãt Agustin enla. lxxxv. epistola que la amistança es consentimiento ⁊ ayunta-

UVA. BHSC. IyR_078

miento en caridad ⁊ en amor verdadero: tan bien delas cosas diuinales como delas humanales. E dize Tulio que la bien querencia es fuente ⁊ rayz dela amistança. E dize mas que grand nobleza es enla amistança quando el mayor se faze ygual al menor acordando con el. Onde amigo tanto quiere dezir como ygual enel coraçó q̃ con ygual voluntad es ayuntado con su amigo. E tal amigo fue el fijo de dios: como el fuesse sobre todos los omnes: fizo se ygual dellos E estaua en medio delos discipulos assi como seruidor. Segund que dize sãt lucas. xxij. Onde dize. Ya no vos llamare seruos: mas llamarvos he mis amigos. E la verdad ⁊ amistança han quatro condiciones. ¶ La primera es q̃ deue ser ayuntada con amor ⁊ con caridad. Assi lo dize sant Agustin enel quarto libro delas confessiones. Onde dize Tulio enel libro dela amistãça: que el amor de quien nasçe la amistança ⁊ de quien toma nombre es principe para ayuntar la verdadera amistança. ¶ La segũda condicion es que enla verdadera amistança deue ser cópassió ⁊ dolor ỏl mal de su amigo assi como del suyo mismo. Onde dize aristotiles enel. viij. ỏlas ethicas: que amistãça ỷdadera es bié q̃rencia de su amigo q̃ se no écubre en nigũa cosa su mal ãdãça. E dize el sabio enel ecclesiastico q̃ no se conosçe el amigo enla bié ãdãça: quãdo a algũo va bien, ni el enemigo ẽ la mal ãdãça. ca plaze le ỏlla Onde dize Tulio eñl p̃mero libro ỏlos officios capi. v. q̃ ley de amistãça es: no amar mas nin menos a su amigo q̃ a si mismo. ¶ E desto ay enrẽplo enel libro delas cõfessiones do cuẽta: q̃ agusti llorãdo mentando su amigo q̃ndo murio dixo. Ay amigo ⁊ tu eres la meytad de la mi alma. La estãdo biuo la meytad biui cõtigo. ¶ Otro enrẽplo cuẽta Seneca enla epla. caplo. iij. do muestra a vno q̃ lloraua a su fijo diziẽdole q̃ fariesi pdiesses verdadero amigo quãdo lloras el moço de q̃en no has ninguna certidũbre q̃l avia de ser. E por aventura tal serie q̃ mas te deuria plazer de su muerte q̃ de su vida. ¶ La. iij. cõdició es: q̃ enla ỷdadera amistãça deue ser grãd acucia dela salud ⁊ ỏla hõrra ⁊ del prode su amigo. Onde dize tulio enel libro ỏla amistãça q̃los amigos son muchas vezes de amonestar ⁊ muchas vezes de denostar. E esto deuese tomar entrellos con amor ⁊ cõ bié q̃rẽcia. E dize se mas que entre los amigos no puede ser mayor pestilencia: que ser ẽtre ellos lisonja: o blandura de palabras. La esta ẽcubre la verdad: ⁊ tuelle verdadero iuyzio de razon: sin las quales cosas no puede ser verdadera amistãça. ¶ E desto pone enrẽplo sant Agustin enel. ix. libro delas confessiones: do cuenta que no ha enel mundo cuchillo que tan ayna mate como la lisonja. E dize que los amigos lisonjeros mas se matan q̃ los enemigos quando lidian. E desta lisonja quan mala es fablaremos mas adelante. ¶ La quarta condicion dela verdadera amistãça es: que deue ser enella muy larga comunidad: tã bien delos coraçones ⁊ delas intinciones: como delas palabras ⁊ delas razones amigables. E tan bié delos officios: como delos seruicios: como de todas las cosas que hã Onde el comentador enel octauo delas ethicas dize: que prouerbio es delos amigos de ser enellos vna alma: ⁊ de ser enellos todas las cosas comunes. La quãdo el amigo da al su amigo el su coraçó: mucho mas le deue dar el suyo todo ⁊ no le negar nada dello. Onde dize tulio enel libro sobre dicho: q̃ esta es la fuerça dela amistãça q̃ vn coraçon se faga ỏ muchos: ⁊ es ella muy dulce: por q̃ es ayũtada ỏ muchos coraçones. ⁊ por ende la iusticia mãda que se no encubra

UVA. BHSC. IyR_078

nada en cõsejos ni al: pues se dã lo mas que han. ¶ E desto pone enxéplos muy buenos sant Agustín enel. viij. libro de las confessiones capi. vj. do dize: que vn amigo demando a vn príncipe q̃ le matasse cõ su amigo q̃ el mataua. ¶ Otro enxemplo pone de dos amigos: delos q̃ les el vno se puso por el otro contra los enemigos. ¶ E esso mismo pone enxemplo de dos a quien dezié Amor ⁊ Farias. E dize quando dionisio tirano quiso matar al vno dellos: el otro se puso é la prision por el fasta que viniesse porq̃ fuesse a ordenar su fazienda ⁊ su casa: ⁊ señalo le el emperador dia en que tornasse: si no que muriesse este otro sobre ello. E quando llego el dia todos teniã por loco a aquel que se metiera enla prision ⁊ el dezia que no dubdaua dela fieldad de su amigo. E quãdo vino la hora llego aquel que auia de morir. ⁊ el tirano marauillo se de tan grand amistãça como auian en vno: ⁊ perdono la muerte al cõdenado. ⁊ rogo les q̃ le tomassen en aq̃lla amistança. ¶ Esso mismo cuẽta Valerio eñl quito libro. E dize mas sãt Agustín. Amigos contẽplemos este ligamiento de amistança. quan poderoso ⁊ quan fuerte es: ⁊ de ninguna pte no le puede romper sangre nin fuerça. ⁊ es tan cierto ⁊ tã desseado que el dessea la suerte dela buena ventura. La la volũtad del ombre no puede auer cosa mas firme q̃ esta. ¶ E Aristotiles pone tres maneras de amistança enel libro sobre dicho. La vna es razon de bien ⁊ ó honestad. E esta es la vdadera. La otra por razõ de delectacion. E la. iij. por razon de aprouechar. E estas dos postrimeras se desfazen de ligero. La tirada la delectacion ⁊ tirado el pro desfazen se aquellas amistanças. E dize que enlos viejos es la tercera que es por el pro. E enlos mançebos: la segunda que es por la delectacion. E la primera: q̃ es en virtudes ⁊ en bõdad ⁊ en honestad: esta es vdadera ⁊ duradera. ¶ De la qual dize Jeronimo: que ayuntamiento delos seños ⁊ concordia delas volũtades: son ricos ẽ manera dela amistança. E dize seneca enla epistola. cxj. que esta amistança es muy precioso linaje de riquezas: ⁊ da razon por que. La el amigo da a todos sus amigos de todos los sus bienes E assi el amistança faze ricos ⁊ poderosos. ca vno no es: mas sõ muchos q̃ quãtos son sus amigos. E si fueren diez: fallaras a cada vno dellos amochiguado por dozenas: ⁊ fallaras diez en vno ⁊ vno en diez. E si vno ouiere en diez: aq̃l sera enemigo de todos diez. E si el vno fuere pobre: la su mengua complira en todos diez. mas no es esta pobreza. ca cada vno ha veynte ojos ⁊ veynte pies ⁊ al tantas manos que veen ⁊ andã ⁊ trabajã por el. ⁊ assi no puede auer mal el que tan bien esta cercado de guardas q̃ no son tã buenas las guardas del cuerpo del rey. La aquellas con menester ⁊ con temor le aguardã. ⁊ estos cõ voluntad ⁊ con amor.

¶ Capitulo. xxix. en q̃ demuestra que cosa es verdad. ⁊ cerca quales cosas ha de ser. ⁊ que conuiene alos reyes de ser verdaderos.

S de saber que en tres pũtos esta la sentẽcia deste capitulo. ¶ El pmero es en saber: que cosa es verdad: enesta manera en q̃ fabla aqui el pho de vdad. E verdad: es mostrar por las palabras ⁊ por los fechos lo que es: ⁊ no mas ni menos. La los q̃ quieren negar de si lo q̃ es enellos: o en otorgar de si mayores cosas que son en ellos: son de reprehender assi como ministros. los vnos por que son encobridores de si. ⁊ esto tal es mentira: no se mostrar ombre por tal qual es. Mas ẽtre

UVA. BHSC. IyR_078

estos estremos cõuiene de dar v̄tud medianera: por la qual seã reprehendidos los superfluos ⁊ templados los mẽguados. E esta es la virtud de que fabla aqui el ph̄o. ¶ El.ij.pũto es: cerca quales cosas ha de ser. E esto paresçe por lo q̃ dicho es Ca ha de ser esta virtud cerca los alabamiẽtos delas p̄sonas: ⁊ cerca los abaxamientos dellas. Mas principal mẽta esta en reprimir ⁊ en refrenar los alabamiẽtos: ⁊ en templar los abaxamientos: ⁊ los menosprecios d̄ si. Ca mas deue el om̄e declinar a dezir ⁊ sẽtir menos de si mismo que sobrepujar de se alabar en mayores cosas que puede fazer. E esto prueua el ph̄o por dos razones. ¶ La primera es: por que el om̄e se engaña en si mismo cuydando de si por el amor que se ha q̃ es para mas de q̃nto sea: ⁊ vale mas de q̃nto vale. E porende deue om̄e declinar a sentir de si menos: que sobrepujar a sentir de si mas d̄ quanto es. ¶ La.ij.razõ es: por q̃ aquellos que se alaban quierẽ q̃ los om̄es los honrrẽ mas de quanto meresçẽ. ⁊ assi sõ en carga alos otros om̄es. E para escusar todo esto no deuẽ ser alabadores de si mismos. Ca la alabãça dela boca ꝓpia: envilesçe. ¶ El.iij.pũto es: que conuiene alos reyes de ser verdaderos: no diziendo ni sintiẽdo de si mayores cosas de quanto deuẽ: por que no sean alabadores de si mismos. ni menores cosas de quanto deuẽ: por que no parezcan viles ni desp̄çiados. Oras conuiene les de ser v̄daderos en sus dichos ⁊ en sus fechos ⁊ manifiestos ⁊ no encubiertos: no prometiẽdo alos om̄es mayores cosas que les faran. E conesto avran esta v̄tud sobre dicha. ¶ Mas aqui conuiene d̄ notar que de otra guisa fabla el ph̄o dela verdad: enla logica: ⁊ enlas naturas: ⁊ de otra guisa enla philosophia moral. Ca enla logica dize q̃ verdad es ygualeza delas cosas entendidas al entendimiento. Que quiere dezir: que aq̃lla ora es verdad enel entendimiẽto quãdo entiende las cosas assi com̄o son. Mas v̄dad enla ph̄ia moral es: en ygualar las palabras ⁊ las obras conel coraçõ: ⁊ cõ el fecho. E es dicho v̄dadero el om̄e q̃ndo tal es ensi q̃l el se muestra por las palabras ⁊ por las obras. E dize sant Jeronimo: que la mentira su cõtraria esta tan bien enlas obras com̄o enlas palabras. E da enxemplo diziẽdo q̃ mentira es el om̄e mostrar se por clerigo ⁊ no lo ser: ⁊ mostrar se por religioso ⁊ fazer el contrario dela su ordẽ. E esta virtud es tanto de alabar: quanto es de denostar el alabador de si mismo: o el ypocrita q̃ todas las cosas faze por q̃ parezca bueno alos om̄es: ⁊ no ha cuydado delo ser E a estos denuesta mucho nr̄o señor en el euangelio. llamando los sepulcros pĩtados: que estan de fuera pintados ⁊ de dentro llenos de podredura. E dize dellos. O ypocritas bien profetizo de vos esayas quando dixo Este pueblo cõ los labrios me alaba: mas no conel coraçõ E deste pecado denosto especial mẽte a los phariseos. Assi com̄o pareçe por todos los euãgelios: que siẽpre los rep̄hẽdia de ypocrisia: assi com̄o de muy mal pecado. ¶ E deuedes saber que sant Agustin sobre aquel euãgelio d̄ sant Juãdo dize: q̃ el spiritu sctõ mostraria a dos discipulos todas las virtudes: dize que tres son las virtudes que les auia d̄ mostrar el espiritu sctõ. La vna es v̄dad d̄ vida. La otra virtud de doctrina. La iij. verdad de iusticia. Por la p̄mera les ẽseño ser de sctã vida. Por la segũda de verdadera doctrina sin ningund error. Por la tercera les enseño ser complidos de buenas obras ⁊ de grand perfeçion. E assi guarnidos de virtudes ⁊ alũbrados de verdad embio les el espiritu sctõ a predicar ⁊ conuertir a todo el mundo. E de com̄o los apostoles ⁊ los sctõs fu

UVA. BHSC. IyR_078

eron complidos desta vtud ay muchos exẽplos enlas vidas delos sctos: delos quales ponemos vno solo de sant Sebastian: el qual especial mẽte es alabado desta virtud: que era verdadero ẽlas palabras: y fiel ẽ todas las cosas. E por ende assi como le dios amaua: amauanle todas las gẽtes: y los ẽperadores. E quando fue menester pareçio q̃l era en resçebir tan fuerte martirio: q̃ por la verdad dela fe: fue todo assaeteado bien como ñio erizo. E esta virtud alaban mucho los phos denostãdo los lisonjeros que son mintrosos y alabadores falsos delos señores: y engañosos como pareçera adelante en su lugar.

¶ Capitulo. xxx. en q̃ demuestra que cosa es entropelia. que quiere dezir solaz en alegria. y cerca q̃les cosas ha de ser. y como cõuiene alos reyes de ser alegres y solazosos.

Conuiene de saber q̃ non es buena la opinio de algũos q̃ cuydaro que todos los fechos o las palabras q̃ siruẽ alos trebejos so acuciosas. La acucioso es aq̃llo q̃ no es ordenado a buena fin. E cierto es q̃ el trebejo q̃ndo es bueno y honesto es ordenado a buena fin: y es menester enla vida delos oñes assi como a cosa en q̃ fuelgan los sesos. E despues q̃ el oñe ha trabajado mucho cõuiene aver alegria y folgura y alguna delectacio en q̃ fuelgue. E por ende los trabajos no so ociosos: segũd q̃ dize el pho enel. iiij. delas ethicas. Mas cõuiene de saber q̃ algunos sobrepujã enlos trabajos q̃riẽdo de todas las cosas auer solaz y fazer trebejos Assi como los trabucadores: o los iuglares q̃ todas sus palabras y sus fechos ordenã a trebejos y a escarnios. E ay otros oñes q̃ del todo fallesçen desto: y no quierẽ tomar solaz en ningũa cosa q̃ enel mũdo sea ante toman enojo dlos q̃ q̃rẽ auer solaz. y estos so duros y montañeses. E ãbos estos linajes d oñes so de reprehẽder. Los vnos por lo mucho y los otros por lo poco. E de aq̃ paresce q̃ vtud es entropelia. La es tal vtud q̃ refrena las supfluidades dlos iuegos y atiẽpla las durezas dellas. E dsto paresçe lo segũdo q̃ ha de ser mas pricipal mẽte en refrenar las supfluidades dlos iuegos por q̃ es cosa mas fuerte q̃ en tẽplar los fallesçimiẽtos dellos. ca los iuegos fazẽ delectacio enlos sesos. E natural mẽte los oñes so iclinados alos iuegos. E por ende mas pricipal mẽte esta esta virtud en refrenar la supfluidad de los iuegos q̃ es fuyr dellos. E desto paresçe lo tercero: en como los reyes se dueñ auer cerca los solazes delos iuegos. La si los q̃ se dã mucho alos iuegos son de reprehẽder. y los q̃ nũca q̃rẽ auer solaz esso mismo finca q̃ comunaleza es vtuosa. ¶ Por la q̃l razo ni se deue dar mucho alos iuegos: ni los deue estrañar del todo. ca si dl todo se diesse a trebejos seria de reprehẽder assi como moços. E si dl todo los estrañasse seria duros y mótañeses. E por ende deue los reyes tomar solazes buenos y honestos y pocas vezes ¶ Por q̃ despues delos solazes cõ mayor acucia entiẽdã enlos negocios dl reyno Mo cõuiene de notar q̃ algũos iuegos so cõuenibles y honestos: y destos deue vsar los reyes: y algũos so muy descomunales y muy deshonestos. E destos se deue mucho guardar. Onde fallamos enla escriptura tres maneras de iuegos La pmera es de iuegos engañosos. de los q̃les pone exẽplo eñl genesi. xvj. capitulo. q̃ sarra vio a su fijo ysaac trebejar cõ ysmael su hermano: fijo dela barragana: y vio q̃ lo engañaua y lo escarnesçia enel iuego: y tiro lo dende a dar a entẽder q̃ todos los buenos se deue arre

UVA. BHSC. IyR_078

rar de tales iuegos. segũd q̃ pone sant agustĩ ẽla omelia.xj. sobre el euãgelio ó sãt Juã. Otro iuego ay de loçania ⁊ de vanidad. Del q̃l pone ẽrẽplo eñl exodo xxxij.ca.do dize: q̃ q̃ndo estaua moysẽ ẽ el mõte pa reçebir la ley de dios: do estuuo.xl.dias ⁊.xl.noches ayunando por q̃ fuesse mas digno dela reçebir: semejo al pueblo q̃ ãdaua mucho. ⁊ dize q̃ se assẽtara a comer ⁊ beuer: ⁊ leuãtaron se despues a trebejar. Estos iuegos fueró vanos ⁊ ociosos ⁊ erã mucho de escusar. ca por esta razõ ouierõ de ydolatrar ⁊ adorar los ydolos: onde trasostẽto sobre el. La omelia.vj.q̃ dize: q̃ dios no manda trebejar: mas el diablo. La si trebejaremos ãte dela lid q̃ auemos cõel diablo: caeremos por nra pereza ⁊ por nra vanidad. Onde trebejo ay de cõpañia honesta q̃ es pa recreaciõ del cuerpo ⁊ pa sofrir el trabajo. Estas manera algunos sctos se soltarõ a algunos trebejos honestos. Assi coño leemos de sãt Juã q̃ trebejaua cõ vna perdiz. ⁊ reprehendiolo vn ballestero en su coraçõ coño estaua trebejãdo aq̃l viejo: ⁊ llamolo: ⁊ dixo le que armasse la ballesta: ⁊ q̃ subiesse la cuerda fasta la nuez Et el respõdio le q̃ lo no podria fazer. ca q̃brantaria la ballesta. Et respõdio sãt Juã. Bien assi nos cõuiene alas vezes de nos soltar a algũos iuegos ⁊ honestos. La otra mẽte no podriamos sofrir el trabajo. Et en esta manera fallamos avn q̃ los phos trebejarõ. segũd q̃ dize seneca enel libro dla mãsedũbre: do dize: q̃ socrates no tomaua vẽgãça de trebejar cõ los moços Et táto avn soltaua su coraçõ a iuegos: q̃ndo estaua enojado de oyr los pleitos ⁊ dezimos que los mezq̃nos coraçones ⁊ mas acuciosos: despues q̃ fuelgan algũd poco: leuãtan se mas rezios a bien obrar. Et pone enrẽplos delos cãpos buenos ⁊ cõplidos: q̃ ayna fallesçeria si los no dexasse algũd poco folgar Bien assi los coraçones si no folgasse algũd poco: non podrian sofrir los trabajos.

Esso mismo pone enrẽplo enel sueño q̃ es neçessario al omẽ: empo si fuesse cõtinuado seria muerto: biẽ assi es el trebejo honesto. Et por ẽde los fazedores dlas leyes estableseierõ fiestas en q̃ los omẽs pudiessen trebejar: assi coño cosa q̃ era menester pa sofrir los trabajos: ⁊ pa tener tẽplamiẽto enellas. Et por ende deuemos pdonar el coraçõ dãdo le vagar: ⁊ esto le es lugar de viãda. Onde valerio enel libro dlos trebejos dize. q̃ por ende deue ser cõtado el trebejo entre las buenas obras: por quãto la calẽtura natural se cria ⁊ se esfuerça enel cuerpo conel mouimiẽto tẽplado. Empo las psonas ecclesiasticas ⁊ religiosas tẽplada mẽte ⁊ cõ mesura deuen vsar delos trebejos. Assi lo dize sãt Ambrosio enel pmero libro delos officios. Et maguer q̃ alas vezes honestad sea enlos iuegos mãsos. ẽpero abor resçio los la regla ecclesiastica. Non sola mente de solaz. mas avn a todos los mãda escusar. Por auentura algũo muy maduro ⁊ palabras muy honestas: assi q̃ la pmera manera de trebejos deuẽ la escusar clerigos ⁊ religiosos Et si ẽla.iij.manera algũo tomasse sea y razõ cõuenible ⁊ manera q̃l deue ser tiẽpo ordenado ⁊ psonas religiosas. Dlas cõuiene dsaber q̃ el trebejo dlas tablas ⁊ delos dados es en toda manera de escusar. Assi coño dize enla sũma dlos casos por los peligros q̃ sõ enellos. Onde dize alli q̃ los q̃ iuegã alas tablas: o alos dados: o los q̃ estã delãte: o los q̃ se atienẽ a ellos: o les plaze dẽde: o lo cõsiẽte: pecã. Et alli pone q̃les sõ los pecados destos. La el pmero es: desseo dganar lo ajeno. El.ij.es volũtad de despojar a su xpiano. El.iij.es vsura. El.iiij.es mẽtira ⁊ periuros. El.v.es palabras ociosas ⁊ vanas. Onde dize policrato enel pmero libro: que las tablas sõ madres

UVA. BHSC. IyR_078

de todas mentiras ⁊ de todos periurios ℰ de como se deuen escusar pone muy buenos enxeplos. ℰl primero es de chilon el griego: que fue ẽbiado ỏlos espartos alos corintios a fazer avenencias ⁊ hermandad conellos: ⁊ quãdo llego fallo que los mayores ⁊ mas nobles ỏlos corintios estauã iugãdo alas tablas ⁊ a los dados: touo lo por muy grãd mal ⁊ torno se diziẽdo: q̃ no q̃ria la yglesia de los espartos q̃ erã omes muy acostũbrados de mãzellar de tã grand infamia q̃ dixiesse ẽ los omes q̃ tomauã cõpañia cõ iugadores de tablas. ¶ Otro enxeplo cueta q̃ el rey ỏlos espartos ẽbio dados de oro al rey de méco: en denuesto de liuiandad ⁊ de moçedad: por q̃ por tal razõ como esta son los mançebos tenidos por liuianos. ⁊ por aq̃lla manera iuzgãdo ỏsorraua el rey ỏ méco la su real majestad ℰ assi en manera de desonrra embiaua le dados de oro. Onde seneca mucho denuesta los iugadores: llamando los tahures: ⁊ diziẽdo q̃ q̃nto mas sabẽ enesta arte: tanto menos valẽ. ℰ dize q̃ grãd locura es dar se el ome a tal arte: ⁊ que esto menos cõuiene alos reyes: que a otro ninguno.

¶ Capitulo. xxxj. en que demuestra la hermandad ⁊ ayuntamiento que las virtudes han entre si.

Conuiene de notar: q̃ las ỷtudes hã en si tamaña hermãdad ⁊ tã grãde ayũtamiento: q̃ la vna no se puede partir dela otra: ni puede ser la vna sin la otra. Onde qual q̃er q̃ ha la vna cõplida mẽte: ha todas las otras. ℰ quiẽ no ha la vna: no ha ninguna ỏllas. ℰ enesta sẽtẽcia acuerdã todos los sabios: tã bien sctos como phos. ℰ por ende para saber como los reyes han de auer todas las virtudes: podemos poner dos semejãças. ℒa pmera puso boecio enel comiẽço del libro dela cõsolaciõ dela phia: do dize assi. ℰstudiãdo yo ⁊ cõtẽplãdo: vi estar vna dueña muy marauillosa ⁊ muy honrrada: ⁊ pinte la toda ỏsta guisa diziẽdo: que auia los ojos muy fermosos ⁊ muy claros: ⁊ relũbrãtes como el sol: en manera q̃ nigũ ome mortal no los podria auer tales: nin podria alcãçar alos cõtẽplar por el ardor dellos. ⁊ avia la cara muy apuesta a demas: ca auia el color muy biuo: ⁊ la fayçion muy apuesta ⁊ de grand virtud ℰ parescia assi antigua: q̃ no semejaua de nr̃o tiempo. ⁊ auia la estatura estraña ⁊ marauillosa. ℒa algũas vezes pareçia en estado de otro ome: o de otra muger comunal. ⁊ alas vezes paresçia tan alta que la su cabeça alcãçaua al cielo. ℰ q̃ndo se enfestaua enlas puntillas sobre todos los çielos: en manera q̃ ome del mũdo no la podia ver. ¶ ℰ aq̃ conuiene de saber q̃ boecio entiẽde por esta reyna: la philosophia moral que es delas ỷtudes ℰ esta es tã apuesta: q̃ ome del mundo no puede ser apuesto: si no tomare dela su apostura: ⁊ no la semejare. ℰ esta gloriosa reyna ha q̃tro donzellas muy fermosas: que estã siẽpre cõ ella ⁊ la siruen ℒa vna ha toda su apostura ẽ los ojos q̃ los ha tã claros ⁊ tan biuos: q̃ todo el mũdo vee conellos. ℰ esta es la ỷtud q̃ llamamos prudẽcia: o sabiduria. ℰ esta dõzella tiene cõsigo ocho cobijeras q̃ só aquellas ocho partes ỏla prudẽcia que pusimos de suso enl capitulo ỏla prudẽcia: do muestra q̃les só ⁊ que officios hã ℰ si lo aq̃ q̃siessemos mostrar por menudo seria muy luẽgo. ℒa segũda dõzella ha la cara muy apuesta: assi como agora dixo boecio: esta es la iusticia que ha la color muy biua ⁊ muy apuesta: ẽ manera que da apostura a todas las cosas ℰ esta tiene cõsigo siete cobijeras que la siruẽ. ℰ estas son las siete partes ỏla iusticia: q̃ pone macrobio. assi como dixi-

UVA. BHSC. IyR_078

mos eñl cap. d̃la iusticia. do mostramos quales seã: ⁊ q̃ officios hã. La. iij. dõzella ha toda su apostura enlos braços ⁊ ẽ las manos: q̃ los ha tã fuertes q̃ a todo el mũdo vẽçe cõ ellos. E esta es la v̊tud q̃ llamamos fortaleza. ⁊ es v̊tud del alma ⁊ no d̃l cuerpo. E esta tiene consigo seys cobijeras: q̃ sõ aq̃llas seys ꝑtes de fortaleza: q̃ posimos de suso enel capi. d̃ la fortaleza. La. iiij. dõzella ha toda su apostura enel cuerpo: ⁊ ẽ la çintura: que es muy d̃lgada ⁊ muy biẽ çeñida. ⁊ esta es la tẽperãça: q̃ sabe muy biẽ ad̃lgazar ⁊ muy bien çeñir en todas las cosas. E esta dõzella tiene cõsigo ocho cobijeras q̃ sõ aq̃llas ꝑtes de tẽplãça q̃ posimos ẽ el capi. dela tẽplãça: do mostramos quales erã: ⁊ q̃ officios auiã. E esta dicha reyna cõ todas sus dõzellas: ⁊ cõ todas sus cobijeras es tã alta en su estado q̃ alcãça fasta el cielo: ⁊ a penas ha om̃e enel mũdo q̃ la pueda ver ni alcançar cõplida mẽte: sino por la gracia de dios. E cõ esta reyna tã fermosa ⁊ tã cõplida deue ser casado todo rey. mayor mẽte rey fiel ⁊ xp̃iano Ca no puede niguno ser buen rey si no casa cõesta reyna ⁊ si no ouiere estas v̊tud̃s sobre dichas. ¶ La. ij. semejãça puso macrobio: diziẽdo q̃ el rey deue ser tal com̃o el sol: q̃ alũbra ⁊ escaliẽta todo el mũdo. E es mejor q̃ todas las otras planetas. ⁊ es padre de todas las otras planetas: ⁊ señor de todas las otras animalias. Biẽ a tal deue ser el rey Ca deue alũbrar todo el mũdo ⁊ todos los sus subditos cõ sabiduria E deue les escalẽtar ⁊ ygualar cõ iusticia: ⁊ deue les comediar ⁊ ordenar con su tẽplãça: ⁊ deue les dar virtud con que crezcã cõ su v̊tud ⁊ fortaleza. Onde dize sãt agustĩ en el tractado delas doze abusiones: que el noueno grado dela abusiõ es rey malo ⁊ sin virtudes. Ca al rey ꝑtenesçe de ser iusto ⁊ de no apremiar a niguno con su poder sin razon ⁊ sin derecho. Otrosi le cõuiene de iuzgar entre los om̃es sin niguna vãderia ⁊ d̃ dar defẽdimiẽto alos huerfanos ⁊ alas biudas ⁊ alos avenedizos: ⁊ a todos los om̃es comunal mẽte. Otrosi le cõuiene de castigar mucho los furtos ⁊ adulterios: ⁊ d̃ no ensalçar los malos: ⁊ de no mantener los garçones: ni los ribaldos: ni los iuglares: nin las malas mugeres. E deue tirar los malos de sobre tierra: ⁊ no dexar beuir los q̃ matã a sus padres: o a sus madres: o a sus parientes: ni los periuros. Otrosi cõuiene les de defender las yglesias ⁊ d̃ gouernar los pueblos cõ sus limosnas E deue poner sabios ⁊ buenos cõsejeros sobre los negocios del reyno: ⁊ no deue entẽder en agueros: ni ẽ ẽcãtamiẽtos: ni en adeuinos algũos. Otrosi deue tẽplar mucho su saña: ⁊ defender fuerte mente la tierra cõtra los enemigos toda via cõ derecho: ⁊ deue fiar mucho en dios: ⁊ no leuãtar su coraçõ en soberuia cõ la bien andança: ⁊ deue sofrir en paciẽcia toda mal andãça ⁊ toda vẽtura que le acaezca: ⁊ deuen auer fe catholica: ⁊ no cõsentir a sus fijos mal fazer. E deue en çiertas horas estar en sus oraciones: guardar mucho las fiestas: honrrar los sctõs E no deue comer ante de tiẽpo ordenado. Estas cosas fazẽ al rey ser bien ãdãte eneste mũdo: ⁊ fazẽ le despues ser rey enla gloria d̃ parayso. E dize mas sant Agustin: que los reyes que no gouiernã sus reynos segũd estas leyes: cõuiene les de sofrir muchas mal ãdãças en sus reynados. E muestra alli sant Agustĩ quãto vale la iusticia del rey al siglo. Ca es paz delos pueblos ⁊ defẽdimiento dela tierra: ⁊ vida comunal dela gente: ⁊ aseguramiẽto del mũdo: ⁊ salud delos ẽfermos: ⁊ gozo de todos los om̃es: ⁊ tẽprãça del ayre: ⁊ manseza dela mar: ⁊ fartura dela tierra: ⁊ heredad delos pobres: ⁊ consolaciõ delos fijos. E es a si mismo espaçio dela biẽ andãça de dios. E sepa

UVA. BHSC. IyR_078

el rey: q̃ assi com̃o es puesto por p̃mero enel reyno: assi sera puesto por p̃mero ẽ las penas del infierno: si no guardare iusticia. Ca dize el sabio enel. vj. cap. dela sabiduria: q̃ los poderosos: podrosa mẽte serã atormẽtados. Todo esto dize sãt agusti. E de com̃o deuẽ ser informados los reyes: contiene se enestos tres capitulos que se siguen.

¶ Capi. xxxij. en q̃ demuestra com̃o son quatro grados delos malos om̃es. ⁊ otros q̃tro de buenos

Los malos son los viciosos caualleros delicados: ⁊ los no cõtinẽtes: ni firmes: ⁊ los destẽplados ⁊ d̃smesurados ⁊ los bestiales ⁊ nesçios. E los buenos son los perseuerãtes q̃ lidiã enla tẽtaciõ: ⁊ no se dexã vẽçer por cada cosa. ⁊ estos son cõtra los vicios: ⁊ cõtra los d̃licados q̃ no q̃erẽ sofrir nĩgũd mal ⁊ luego se dexã vençer delas tẽtaciones Los segũdos son: los cõtinentes q̃ comiençã la batalla cõtra los pecados: ⁊ estã firmes ⁊ no se dexã vençer dellos. E estos sõ cõtra los no cõtinẽtes: q̃ comiẽçã la batalla: ⁊ despues q̃ la hã comẽçada: fallesçẽ enella. Los terçeros sõ: los tẽplados: q̃ cõ grãd plazer vẽçen todas las delectaciones carnales. E estos son cõtra los destẽplados: q̃ cõ grãd plazer acometẽ los pecados. Los quartos sõ: los om̃es sanctos ⁊ diuinales. E estos sõ cõtra los bestiales ⁊ desordenados que sin razõ ⁊ com̃o bestias van alos pecados. Assi que pone el ph̃o quatro pecados: o quatro grados enel pecar. El primero es: molleza: que es vicio ⁊ delectamiento dela carne: ⁊ faze a om̃e ser aparejado a pecar. El. ij. es: consentir eñl pecado ⁊ a pecar. E este llamã no cõtinencia. El. iij. es: acostumbrar el pecado. E a este llamã destẽplãça. El. iiij. es: pecar el om̃e sin razon ⁊ com̃o bestia. E a este llamã bestialidad. E dessazẽ se estas maneras d̃ pecar enestos q̃tro grados de ṽtudes. La p̃mera: cõ la p̃se uerãça. La ij. con la abstinencia. La. iij. cõ la tẽplãça. La. iiij. cõ la diuinal virtud que faze a om̃e ser mas q̃ om̃e. ¶ E aq̃ conuiene de notar: q̃ d̃ otra guisa fabla el ph̃o dela perseuerança: ⁊ dela continencia: ⁊ de otra guisa los theologos. Ca el ph̃o dize q̃ perseuerãça ni continẽcia no son virtudes: mas son aparejamiẽtos para virtudes. Mas los theologos ponen estas por virtudes muy especiales. Onde dize sãt gregorio: q̃ la perseuerãça es ṽtud de toda buena obra: ⁊ da le acabamiẽto. E la cõtinẽcia es parte d̃la tẽplãça. Onde dize macrobio enel primero: q̃ la cõtinẽcia es la primera parte dela tẽplança E ya diximos desta ⁊ dela perseuerãça: la p̃mera parte dela fortaleza: ⁊ declara lo assi tulio enla segũda rethorica: enel. ij. libro. que perseuerãça es estar el om̃e siẽpre firme: ⁊ no se mouer del biẽ que ha comẽçado. ⁊ conesta esta el om̃e firme: ⁊ no se quebrãta delas mal andãças: ni se leuãta en soberuia cõ las biẽ ãdanças: ni se espanta con las amenazas ni se enchica con las promessas. E desta fue alabado Fabricio de su honestad ⁊ de su bondad. E de esta dize enel libro delos dichos delos ph̃os: q̃ socrates negaua q̃ ningũd sabio no podia ser vençido por ninguna passiõ: ni por ninguna tẽtaciõ. Ca esto es ꝓpio dela perseuerãça: estar firme enel ꝓponimiento: ⁊ leuãtar el coraçõ sobre todas las vẽturas: buenas ⁊ malas. Onde dize el comẽtador sobre boeçio dela cõsolaciõ: q̃ los ph̃os pusierõ dos cubas enla ẽtrada d̃ la casa de iupiter: delas quales auian de beuer todos los q̃ ẽtrauã enella. E dizẽ los ph̃os q̃ la casa de iupiter es: este mũdo. ⁊ las dos cubas son la biẽ andãça ⁊ la mal andãça del mũdo: delas quales cõuiene d̃ beuer: ⁊ quãtos entrã eñl, mas

UVA. BHSC. IyR_078

el sabio esta entre ellos sin mouimiẽtos. Onde sant Agustin enel.ix. dla çibdad de dios cap.iiij.dize:que esta es la differencia entre el coraçõ del sabio:⁊ del loco:q̃ el coraçõ del loco expone se a todas passiones ⁊ a todas tẽtaciones cõsintiẽdo enllas. Mas el coraçõ del sabio maguera algũas vezes sea tañido dellas:le uáta el coraçõ ⁊ esta firme: ⁊ no se dexa vẽçer dellas. E pone enxẽplo alli de vn pho estoyco: q̃ ouo miedo ẽla naue por la tẽpestad dela mar: al q̃l reprehendieron los marineros:diziẽdo q̃ falsa era la opinió delos estoycos q̃ ponian q̃ no cayan niguna passió en omẽ sabio. E aq̃l pho respõdio ẽ aq̃llo q̃ dize seneca enel libro dela prouidẽcia. q̃ q̃l es aq̃l omẽ a quiẽ no plaze el biẽ:⁊ q̃ no dessea auer manera de bueno: ⁊ que no esta aparejado a toda auẽtura cõ peligro. La no ay mayor mezquindad:q̃ no auer sofrido mal E dize alli: q̃ el ombre aquien nũca cõtescio ninguno mal: no le cõuiene de ser vẽçedor de ninguna tentació. La alos fuertes:pena la vẽtura: assi como el fuego amuçio:que fue quemado ẽel.o la pobreza a fabricio.o el desterramiẽto a tulio.⁊ los tormentos al rey de tiro.⁊ el venino a socrates. E estos todos cõ perseuerãça fuerõ vẽçedores. E alli cuẽta de socrates :que tomõ aq̃l breuaje de venino assi como melezina cõ q̃ cuydaua beuir ⁊ disputo dla muerte:⁊ cõ grãde alegria ⁊ muy plazẽtero fue a ella tomãdo la ponçoña de venino: quãdo su muger comẽçó a llorar ⁊ dar bozes q̃ matauã omẽ bueno sin su merescimiento. E el reprehendio la diziendo. mas querrias tu que muriesse con merescimiento: que sin merescimientos. E concluye Seneca:q̃ mezquino es de iuzgar aquel que nũca fue mezquino:por que passo su vida sin enemigo. ⁊ niguno no puede saber lo q̃ puede fasta que lo prueue: ni lo que vale fasta que sea prouado. E dize que aq̃llos son mezquinos que enla grand biẽ andança se fazẽ torpes: ca andã en mar sin peligro. E alli fabla mucho quã noble es esta virtud de perseueraça. E pone enxemplo de muchos que perseueraron en fortaleza ⁊ en sofrir muerte por ỽdad ⁊ por honestad.

¶Capitulo.xxxiij.ẽ q̃ demuestra quantos son los grados delas ỽtudes: ⁊ quales virtudes deuen auer los reyes.

Conuiene de notar: q̃ en dos puntos esta este capitlo. El primero es que quatro só los grados delas virtudes. El primero es de virtudes politicas. El segundo de virtudes purgatorias. El tercero es de virtudes de coraçon purgado. El.iiij.es de virtudes exẽplares. E estos grados de virtudes pone el pho enel.vj.delas ethicas. E acuerda conel macrobio ⁊ politino:q̃ departe estos mismos grados. Mas aq̃ dizẽ algunos theologos que las virtudes exemplares son en solo dios. ⁊ las politicas son enlos omẽs: ganadas por buenas obras. ⁊ las virtudes purgatorias ⁊ las de purgado coraçõ:só virtudes sobre naturales ⁊ infusas. La dos son los grados de aquellos que bien se han enlas cosas diuinales. El primero es de aquellos que van ala semejança de dios E estas hã virtudes purgatorias. E otros son tã acabados que han ya la semejança de dios. E estos han virtudes de coraçon purgado. E maguera estos digã verdad. empero no se llegã ala ynfinició del pho. La el pho todas las ỽtudes de que fablo diro q̃ erã ganadas E no puso virtudes infusas. Mas acordãdo cõ los phos podemos dezir: q̃ assi como son quatro grados de ỽtudes La segũd que el omẽ es mas acordado assi ha mas alto grado de ỽtudes. On-

UVA. BHSC. IyR_078

de como el pho assigna q̃tro grados de buenos: assi podemos assignar q̃tro grados: o quatro ordenes de virtudes. ca a cada vn linaje de buenos: respõde otro linaje de virtudes. assi q̃ podemos dezir que los perseuerãtes cõ virtudes politicas: ⁊ los cõtinẽtes con virtudes purgatorias: ⁊ los tẽplados hã virtudes d̃ purgado coraçõ. E los om̃es diuinales hã virtudes enxẽplares: q̃ assi como los diuinales sõ mejores q̃ los tẽplados: ⁊ los tẽplados mejores q̃ los cõtinẽtes: ⁊ los continẽtes mejores que los perseuerãtes Assi las v̀tudes ẽxẽplares sõ mejores q̃ las d̃ purgado coraçõ. ⁊ las d̃ purgado coraçõ mejores q̃ las purgatorias. ⁊ las purgatorias mejores q̃ las politicas. E esto d̃clara muy biẽ platino q̃ dize: q̃ las v̀tudes politicas traẽ a om̃e al medio ⁊ no le d̃xã passar allẽde ni aquẽde alos estremos q̃ son malos. E las v̀tudes purgatorias detienẽ a om̃e que no sea vencido enlas tẽtaciones: ⁊ fazẽ ser al om̃e rezio enla batalla. E las de purgado coraçõ fazẽ que om̃e delectable mẽte faga bien E las enxemplares de todo estrañan el mal: ⁊ no lo quierẽ oyr. E por ende alos perseuerãtes cõuienẽ las virtudes politicas: por q̃ perseuerẽ eñl biẽ. E estas sõ las menores: segũd la intinciõ del pho. Mas las purgatorias cõuienen alos cõtinẽtes por q̃ estan en batalla ⁊ no se dexã vẽçer enella. Ca esto quiere dezir continencia estar fuerte en batalla: ⁊ no se dexar vençer enella. Las virtudes de purgado coraçon cõuienẽ alos templados que ya hã oluidado todas las tẽtaciones: ⁊ tomã plazer siẽpre en fazer biẽ E las virtudes enxemplares cõuienẽ a los om̃es diuinales que son enxẽplo ⁊ regla de todos los que bien obrã. ¶ El. ij punto es: que los reyes deuẽ auer todas virtudes. Especial mẽte deuen estudiar por que ayan las enxẽplares. por q̃ assi como ellos son mas nobles ⁊ mas altos que los otros todos: ⁊ ayã mas aluziedades que todos los otros. ¶ Mas aq̃ conuiene de notar aq̃llos castigos q̃ escriuio aristotiles a alixãdre enla epistola q̃ le ẽbio. do le informa mas cõplidamẽte como puede auer estas ordenes todas de virtudes. E dize assi. Allixandre sey sabio ⁊ entendido ⁊ enseñorea sobre tus pueblos cõ bõdad: ⁊ oye los siẽpre cõ mãsedũbre. E si esto fizieres todos te serã subiectos ⁊ obediẽtes a tu plazer ⁊ a tu mandamiẽto. E por el amor que te avrã enseñorearas sobre ellos en paz ⁊ con victoria. E si q̃eres ganar la virtud de largueza piẽsa tu poder ⁊ tus riq̃zas ⁊ tiẽpla menesteres ⁊ ten miẽtes alos meresçimiẽtos delos om̃es. Ca deues dar tus bienes cõ mesura alos menesterosos ⁊ alos buenos. ca el q̃ da de otra manera: peca ⁊ passa la ley de largueza. ca el q̃ da sus bienes alos q̃ los no hã menester no alcança ende alabança ninguna. E lo q̃ es dado alos que lo no meresçen es perdido. Mas el q̃ sin manera d̃rrama sus algos ⁊ sus riq̃zas mucho ayna viene a algũd amargura de pobreza. Este tal es semejãte a aq̃llos que dã poder a sus enemigos sobre si E los q̃ partẽ sus bienes en tiẽpo de neçessidad a om̃es q̃ lo hã menester: tales reyes son largos: ⁊ serã sus subditos ⁊ el reyno destos ẽsalçado: ⁊ sera bien auẽturado. ⁊ los mandamientos de tales reyes serã biẽ guardados. E tales reyes alabaron los sabios antiguos. Ca estos son virtuosos ⁊ largos ⁊ mesurados. Mas el rey q̃ derrama sus riquezas desordenada mente ⁊ las da alos que las no hã menester ni son dignos: tal rey es despoblador de su tierra ⁊ destruydor de su reyno: ⁊ no es rey conuenible para reynar: por que es gastador ⁊ d̃struydor d̃ su reyno. Otro si deues saber Allixandre: que la auaricia non conuiene en ninguna manera al rey Ca desonrra la real majestad. E de

UVA. BHSC. IyR_078

ues saber que falle escripto enlos mãda
mientos del grãd doctor Hermogenes
que muy grand bondad ⁊ grand clari
dad del entendimiento ⁊ cõplimiẽto de
la ley: es señal de grãd perfectiõ. La el
rey guardar se deue de tomar los dine
ros: ⁊ los algos: ⁊ las possessiones ỏ sus
subditos, ca esto los faze buenos ante di
os ⁊ ante los oñes. E dize mas. O ali
grandre guarda te delas maneras bestia
les ⁊ delas plazẽterias carnales q̃ sõ co
rruptibles. La engẽdrã presumciõ car
nal. E la pſumciõ carnal: egẽdra amor
de auaricia E la auaricia engẽdra desse
os de riquezas. E el desseo de riqzas: ỏs
vergõçamiento. E el desvergõçamiẽto
engendra soberuia. E la soberuia: false
dad: furto: ⁊ robo. E el furto ⁊ robo fa
ze venir a oñe a grãd desonrra. E ỏsto
nasçe captiuidad: q̃ aduze al oñe a que
brãtamiẽto dela ley: ⁊ destruycion de to
da amistança: ⁊ desatamiẽto de todo su
cuerpo. E ỏzir te he lo que dizẽ los muy
sabios pbos: ⁊ los que fablarõ diuinal
mẽte: que lo primero que cõuiene ala re
al majestad: es obedesçer ⁊ ser obedien
tes alos ordenamiẽtos dela ley: ⁊ no cõ
ifincta ni cõ pſecia de ypocresia. Mas
por verdad ⁊ por fecho manifiesto que
parezca a todos los oñes que es rey v
dadero: ⁊ q̃ tiene el reyno de mano ỏ di
os. E dize mas que cõuiene al rey de hõ
rrar los ponedores ⁊ fazedores ỏlas ley
es: ⁊ cõuiene le de auer en reuerẽcia alos
religiosos: ⁊ de ensalçar los sabios: ⁊ de
auer sus departimiẽtos ⁊ sus cõsejos cõ
ellos. O trosi conuiene al rey de pẽsar ẽ
las cosas que hã de venir: ⁊ de poner re
cabdo con sabiduria enlas cosas q̃ han
de venir: o puedẽ cõtesçer de aventura.
O trosi sabe q̃ mucho conuiene ala real
majestad de se vestir honrrada mente:
⁊ de paresçer cõ fermoso aparato. E sa
be mas: que muy honrrada cosa es enel
rey: guardar se de mucho fablar. ⁊ ỏ no
vsar cõ cõpañas viles: ni con psonas ra
heses: ni auer grãd cõpañia cõ ellas. ca
alas vezes la grãd cõpañia faze menos
preçio. Onde los de india establesçierõ
que vna vez enel año sola mẽte paresçie
sse el rey cõ aparato real. E q̃ entonçes
tomados los nobles dela tierra estuuie
ssen cerca del: ⁊ los pueblos vn poco a
rredrados. E aq̃l dia acostũbrauan los
reyes de dar grandes dones: ⁊ mostrar
grãdes magnificẽcias: ⁊ sacar los encar
çelados delas carçeles: ⁊ de fazer obras
de grand piedad. Entõçes vno el mas
sabio delos principes: leuanto se a razo
nar conel rey: dãdo gracias a dios q̃ tã
bien auia ordenado el reyno delos indi
os: ⁊ de tã sabio rey auia ennoblesçido
la tierra. ⁊ despues aquel principe torna
ua se al pueblo: cõtãdo le las buenas co
stũbres del rey: ⁊ amonestãdo les a biẽ
querencia del: ⁊ induziendo les a humil
dad: ⁊ a reuerencia: ⁊ a obediencia: ⁊ a
mor del rey. E esto fecho el pueblo estu
diaua en como diessen grãdes alabãças
al rey: ⁊ en como rogassen a dios por la
vida del: en honrra ⁊ en obediẽcia: ⁊ en
temor del. Entonçes el rey vsaua de fa
zer iusticia delos mal fechores: por q̃ se
castigassen todos los otros. ⁊ entonçes
aliuiaua la tierra ỏlos tributos: ⁊ dispẽ
saua con los mercadores: ⁊ perdonãdo
les grand parte delas debdas. ⁊ por en
de venian muchos mercadores cõ algu
nas mercaderias ala su tierra. por la q̃l
razon se acresçentauan las sus rentas: ⁊
cresçian toda via los tributos reales. E
assi paresçe que en todos los linajes de
las ỽtudes castigo aristotiles al rey ali
grãdre. E por estos castigos fue el tã grãd
rey como no fue otro tã poderoso fasta el

**La. xxxiij. en q̃ demuestra q̃ al
gũas delas buenas disposiciones
sõ ỽtudes. ⁊ algũas mas q̃ virtu
des. ⁊ algũas sõ ãnexas alas ỽtu
des. ⁊ algunas son disposiciones
alas virtudes.**

UVA. BHSC. IyR_078

ES de notar q̃ esta distinció de quatro miẽbros declara aq̃ en este capitulo: mostrã do quales son mas q̃ virtudes. ¶La mas que virtudes son aquellas disposiciones q̃ leuãtan a omẽ de todos los desseos del mũdo ⁊ de todas las delectaciones delos sesos: ⁊ fazẽ a omẽ deleytar se en solo dios. E estas llama el pho virtudes heroycas. q̃ quiere dezir: enseñoreadoras del omẽ. E ỽtudes ꝓpia mẽte son aq̃llas q̃ fazẽ a omẽ aparejado ⁊ prẽsto para bien obrar: segũd q̃ manda la razõ. ¶Mas anneras alas virtudes: o seruiẽtes sõ aq̃llas que fazẽ a omẽ aparejado a obrar segũd ỽtud. Enrẽplo. ¶La cabullia ⁊ sinesis: q̃ quiere dezir: virtud q̃ aconseja biẽ: ⁊ ỽtud q̃ iuzga biẽ. ¶La cabullia cõseja siẽpre biẽ E sinesis iuzga biẽ delas cosas acõsejadas. E estas dos siruẽ ⁊ sõ anneras ala prudencia. E no son virtudes: tomando estrecha mente la virtud. ¶Mas son virtudes: fablando dela virtud larga mente. Segũd q̃ dize el pho enel. vj. delas ethicas. ¶La assi fablando larga mẽte de la virtud: toda buena disposició del alma puede ser dicha virtud. E q̃ estas no sean virtudes: mas anneras: declara lo assi el pho. ¶La tres cosas deue auer la ỽtud de prudencia. ¶Lo primero deue saber lo que faze. ¶Lo segundo deue escoger lo mejor de aquello que faze. ¶Lo. iij. deue obrar firme mente sin ningũd mouimiẽto. E la virtud q̃ llama el pho cabullia muestra saber. ⁊ sinesis muestra iuzgar delas cosas q̃ sabe. E la prudencia muestra obrar: ⁊ segũd razõ mas disposiciones ⁊ virtudes sõ assi como la perseuerança: ⁊ la cõtinencia. ¶La el perseuerante ⁊ el continẽte avn no son ỽtuosos ¶Mas son aparejadas para ser virtuosas. ¶La el virtuoso cõ grãd plazẽteria obra biẽ. la qual cosa no faze el perseuerante ni el cõtinente: por q̃ avn estan en la batalla delas intinciones. E maguer no se deyen vençer: empero no obrã deleytosa mẽte por razõ dela batalla en que estã. ¶Mas aq̃ cõuiene de notar q̃ en todas aq̃llas maneras q̃ aq̃ pone de buenas disposiciones del alma: informo aristotiles a alixandre enla epla sobre dicha: do dize assi. O alixãdre no quieras mucho dessear este reyno tẽporal que avras mucho ayna a desamparar. mas demãda a dios riquezas q̃ se no pueda corrõper. E no ꝙeras ser cruel ⁊ sin piedad en ꝑdonar aq̃llos de q̃ ouiste victoria. E piesa siẽpre ỽlas auẽturas q̃ pueden acaesçer a prudẽcia enlas cosas ỽ a ventura. E no quieras cõplir los desseos en comer: ni en beuer: ni en luxuria: ni en sueño prolõgado. ¶La sabe q̃ la luxuria es ꝓpiedad ỽlos puercos. E si te guardas della: venir te ha grãd gloria. E no vses de vicio delas bestias sin razõ: ⁊ no fagas obras bestiales. ca sin dubda me cree q̃ la luxuria es destruymiẽto del cuerpo. ⁊ es abreuiamiẽto dela vida. E es corrõpimiẽto delas ỽtudes. ⁊ es trãsgressiõ dela ley. ⁊ ẽgẽdra costũbres mugeriles. ⁊ faze al omẽ ser sin virtud. E sabe mas q̃ cõuiene ala impial majestad q̃ deue auer omẽs sabios cõ quiẽ tome plazer ⁊ alegria: ⁊ a ꝙen oya ⁊ crea. ¶Cõuiene alas vezes ỽ oyr departidos ystrumẽtos ỽ organos: ⁊ esto q̃ndo estuuiere enojado. ca el alma del omẽ natural mẽte se delecta en dulces cãtos: ⁊ en plazenteras bozes de ystrumẽtos: ⁊ fuelgã los sesos: ⁊ engruesa se el cuerpo. E esto se faga en tres: o en quatro dias del año. E mas honesta cosa es q̃ se faga ẽ poridad q̃ ẽ plaça. Entõces guarda te ỽl vino: ⁊ toma lo mesuradamẽte. ⁊ podras ẽtẽder muchas cosas altas ⁊ muchas secretas Otrosi deues auer ỽ tus cõpañas omes especiales ⁊ fieles q̃ te cuẽte todas las cosas q̃ se fazẽ por el tu reyno. Hórra mucho los sabios: ⁊ no sea nigũd omẽ no-

UVA. BHSC. IyR_078

ble enla tu tierra q̃ no ſiẽta la tu largueza. ℭ troſi ſabe q̃ cõuiene al rey q̃ ſea tẽplado ⁊ meſurado en todas las coſas: ⁊ de ſer diſcreto ⁊ entẽdido: ⁊ de guardar ſe mucho del riſo. ℒa el riſo tuelle la reuerẽcia: ⁊ engendra vejedad. ℒa q̃l rey es de alabar q̃ ſemeja aguila cabdal q̃ es ſeñora de todas las aues. ⁊ el q̃ no ſeme ja ala menor mas q̃ ala mayor. ℰ ſi algũo en p̃ſencia del rey fiziere tuerto a otro: cõuiene de pẽſar cõ q̃ coraçõ lo fizo. ſi lo fizo trebejãdo por q̃ pluguieſſe aloſ oñes: o los metieſſe en alegria. o ſi lo fizo en menoſpreçio: o por fazer tuerto. ſy lo fizo ẽla p̃mera manera: deue ſer caſtigado liuiana mẽte. ℰ ſi lo fizo enla ſegũda: deue ſer atormẽtado graue mẽte. ℰ otroſi alitãdre deues tener mientes eñl derecho de tu ſeñorio q̃ lo tẽgas en religiõſidad ⁊ en bõdad ⁊ en amorio ỏlos pueblos ⁊ en claridad ⁊ en reuerẽcia dellos faziẽdo les todas buenas obras. ℒa el rey enel reyno es aſſi como la lluuia ẽla tierra: q̃ es bendiçiõ ỏl çielo: ⁊ es vida ỏ la tierra: ⁊ ayuda ⁊ acorro de todos los q̃ biuen. ℭ troſi alitãdre: enel tiempo ỏl grãd meneſter: acorre alos çibdadanos ℰ entõçes deues abrir tus çilleros ⁊ tus alholies: por q̃ todos biuã por tu puidẽcia. ℰ guarda te de derramar ſãgre humanal. ℒa eſto cõuiene a ſolo dioſ. ℭ n de dixo hermogineſ: q̃ q̃ndo la criatura mata ala criatura ſu ſemejãte: las virtudes del cielo dã bozes ala majeſtad ỏ dioſ diziẽdo. ſeñor el tu ſieruo q̃ere ſer tu ſemejãte ⁊ tu ygual. ℭ troſi alitãdre: ley o faz leer ãte ti las coronicas deloſ padreſ ⁊ delos tus ãteceſſores muchas vezes: ⁊ ſabe bien los buenos fechos dellos: dõde podras tomar muy buenos enxẽploſ ⁊ muchos buenos caſtigos. ℒa las coſas paſſadas dã çertidũbre delas q̃ ſon por venir. ℰ guarda te q̃ no q̃brãtes la fe q̃ puſieres. ℒa q̃brãtar fe pteneſçe alos q̃ no ſon fieles: ⁊ alos moços: ⁊ alas mugeres malaſ. ℭ troſi ſabe: q̃ el rey no due iurar: ſaluo muy rogado: ⁊ muy tarde. ℭ tro alitãdre: deues eſtableſçer ⁊ ordenar eſtudios enlas tus çibdades. ⁊ deues mãdar alos tus çibdadanos: q̃ enſeñen alos ſus fijos letras ⁊ ſciẽcias. ℰ cõuiene ala tu puidencia de les dar lo que hã meneſter enlos eſtudios. ℒa eſto enobleſçio el reyno delos griegoſ: acuçia delos eſtudiãtes: ⁊ muchedũbre de ſabios. ℰ otroſi alitãdre conſejo te: q̃ nunca fies ẽlas obras delas mugeres: ni de ſus ſeruicios. ℒa cuydar te deues dela reyna de india: quãdo te embio en razõ de amiſtança muchos preſentes ⁊ muchaſ dueñas muy apueſtas: entre las quales te embio vna dõzella muy apueſta ⁊ fermoſa: q̃ de ſu niñez fuera criada en veni no ſerpentino: aſſi q̃ toda ſu naturaleza era tornada en natura de ſerpiente. ℰ ſi yo no tuuiera mientes enello muy acuçioſa mẽte: ⁊ ſi no buſcara cõ artimaña ⁊ ſabiduria: q̃l era la ſu manera della. cavi la muy cruel mente ⁊ muy eſpãtable mente ⁊ muy deſvergoñada mẽte fincar los oſos enlas fazes delos oñes. ℰ deſto entendi que auia de matar los oñes cõ mordimiẽto de ſu boca: aſſi coño ſerpiente: lo q̃ tu miſmo le puaſte: q̃ndo le mãdaſte traer vn oñe iuzgado ala muerte: ⁊ ella mordio lo: ⁊ luego murio al golpe ℰ ſi yo eſto no te moſtrara por la obra: tu pudieras morir luego que eſtuuieras con aquella muger.

ℭ feneſçe la ſegunda parte del p̃mero libro.

UVA. BHSC. IyR_078

Capitulo primero En q̃ demuestra quantas son las passiones. ⁊ como̅ se puede tomar el cuento dellas.

Oda la yntinciõ desta terçera parte: es fablar delas passiones ⁊ ỏlos mouimiẽtos ỏl alma ⁊ del coꝛaçon del oñe. E la razon desto es: poꝛ q̃ bie̅ assi como̅ se depten las obꝛas enlos oñes poꝛ razõ delos fines: assi como̅ dicho es enla p̃mera pte. E poꝛ razõ delos abitos ⁊ delas virtudes: ỏ q̃ fablamos enla. ij. pte. bie̅ avn assi se ỏpte̅ las obꝛas ẽlos oñes poꝛ razõ ỏlas passiones. E poꝛ ẽde en esta. iij. pte cõuiene ỏ mostrar: q̃les: ⁊ quãtas sõ las passiones: ⁊ quales ỏ loar: ⁊ quales ỏ ỏ nostar: poꝛ q̃ sepã los reyes quales passiones hã de seguir: ⁊ quales ỏ escusar. E quãto al p̃mer capl̃o desta pte en q̃ muestra quãtas sõ las passiones. La sõ. xij las ỏtudes. Cõuiene de notar q̃ de otra guisa podꝛmos tomar la sufficiẽcia. E el cuẽto destas passiones q̃ se aq̃ toma̅. E pa esto ver cõuiene ỏ saber q̃ el amoꝛ es la p̃mera passiõ dõde naſçe̅ todas las otras. Mas el amoꝛ se depte en muchas maneras: segũd q̃ dizẽ los phos ⁊ los sãctos. La tulio eñl p̃mero li. ỏlos officios Esso mismo dize seneca enel libꝛo ỏla amistãça: q̃ el amoꝛ se ỏpte assi. La ay amoꝛ de amistãça. E ay amoꝛ de bie̅ q̃rẽcia. E ay amoꝛ de cobdicia. E ay amoꝛ de cõplacẽçia. El amoꝛ ỏ amistãça es ỏtud: segũd q̃ dize el pho: sin la q̃l no puede ser ỏdadera amistãça ẽtre los oñes Onde dize q̃ el amoꝛ dõde el amistança toma nõbꝛe: es p̃incipe q̃ ayũta todas las amistãças. E deste amoꝛ fablamos ya enla. ij. pte deste libꝛo: enel capl̃o ỏla amistãça. Todos los otros amoꝛes sõ passiones. Esso mismo Anselmo eñl libꝛo. Lur deus hõ. depte el amoꝛ assi diziẽdo. Que ay amoꝛ de iusticia: el q̃ naſçe de q̃rer el bie̅ de honestad. E esta es ỏtud. E ay otro amoꝛ de puecho: q̃ es amoꝛ de cobdicia E este naſçe de bie̅ puechoso. E ay otro amoꝛ de delectacion: ⁊ este naſçe del bie̅ deleytable. E estos dos amoꝛes son passiones: ⁊ mouimientos del coꝛaçõ: assi como̅ pareſçe manifiesta mẽte. esta misma disticiõ ponẽ otros muchos doctoꝛes ⁊ phos. Para tomar el cuento destas passiones todas clara mẽte cõuiene de saber q̃ el anima miẽtra esta enel cuerpo: segũd q̃ dize el pho enel p̃mero del anima. ⁊ siguiẽdo la cõplexion del cuerpo: no puede ningũa cosa obꝛar sino poꝛ los sesos: mueuen a obꝛar para sus obiectos propios: segũd que dize el pho enel segundo del anima. E pues q̃ assi es conuiene de saber: que es obiecto ⁊ la manera con que obꝛa el apetito del oñe: si quier sea sensitiuo: si q̃er intellectiuo: es bien La segũd que se puede pẽsar el bie̅ en muchas maneras es bie̅: ⁊ pue de se pẽsar en si. ca es conoſçido poꝛ el seso: o poꝛ el entendimiẽto: o no. Otrosi el bien conoſçido: o esta alõgado del apetito: o no. Otrosi el bie̅ conoſçido ⁊ alongado: o se puede alcãçar: o no. ⁊ si se puede alcançar o auer: o es graue de auer: o no E si el bie̅ conoſçido esta ayũtado cõ el apetito: o le plaze al apetito del: o no. E segũd estos deptimientos del bien: se puedẽ tomar estas passiones todas cõplida mẽte. La si el bien es conoſçido: mueue al apetito del oñe: ⁊ faze enel amoꝛ. E si es conoſçido ⁊ alongado ỏl apetito: faze enel desseo. E si el bie̅ esta ayuntado conel apetito: faze enel delectaciõ ⁊ gozo ⁊ alegria. E si el bien conoſçido esta alongado: ⁊ se puede alcançar de auer: faze enel ombꝛe esperanca. ⁊ sy non se puede alcançar: faze enel ombꝛe desesperança. Otrosi el bie̅ conoſçido ⁊ arredꝛado es graue de alcãçar: ⁊ mueue

UVA. BHSC. IyR_078

el coraçon: ⁊ el apetito pa cometer lo. E assi faze ay osadia ⁊ atreuimiẽto. E si el bien conoscido graue: esta ayuntado có el apetito ⁊ le plaze del faze eñl atenplamiento de yra q̃ es mãsedunbre. E assy paresce las seys passiones: q̃ son en conparacion del bien. E las otras seys que son en conparacion del mal. E segũd el pho el mal se departe en tãtas maneras coño el bie. La en quãtas maneras se toma el vn cõtrario: en tãtas se toma el otro. E segũd esto si el mal es conoscido por el seso: o por el entẽdimiẽto: faze eñl apetito sensitiuo ⁊ intellectiuo malq̃rencia. E si es conoscido: o esta alongado faze enel apetito aborescimiẽto. La le faze fuyr del en quãto puede. E si el mal ouo conoscido: esta ayũtado conel apetito faze tristeza ⁊ desconsolacion. E si el mal conoscido: o alongado no se puede alcançar ni puede acaescer: faze figurãça. E puede ser dicha desesperãça. E sy el mal conoscido ⁊ alongado es grande o fuerte: faze enel apetito temor segũd la natura que puede cõtescer el mal: q̃ si es grand mal faze grãd temor. ⁊ si peq̃ño: pequeño. E si el mal conoscido esta ayũtado có el apetito: ⁊ le pesa del: faze yra La si no le pesa: faze mãsedũbre. E assi paresce manifiesta mẽte todas estas doze passiones.

Capitulo. ij. en que demuestra quales delas passiones sobre dichas son primeras: ⁊ q̃les postrimeras. ⁊ coño son ordenadas.

ES de saber: que nĩguno no se puede bie gouernar: si no supiere quales passiones ha de seguir: ⁊ de quales se ha de arredrar E esto todo nuestra enesta parte terçera E por ende cõuiene de saber quãtas son las passiones ⁊ coño son ordenadas: ⁊ quales sõ mas principales: ⁊ quales menos. ⁊ coño las vnas se reduzẽ alas otras. La ósto pareçera la natura ólas passiones: ⁊ q̃les sõ de alabar: ⁊ quales de denostar. Las q̃ les cosas conuiene de saber a todo oñe por q̃ sepa bie beuir E ya mostramos ẽ el capitulo sobre dicho q̃ sõ doze las passiones: ⁊ coño se toma la sabiduria dellas. Dadas cõuiene de saber q̃ la orden dellas se puede tomar en dos maneras. La vna es cõbinãdo las enesta manera. Las pmeras passiones son amor: ⁊ malq̃rencia. Las segũdas sõ ósseo: ⁊ aborescẽcia E las terceras sõ esperaciõ: ⁊ desesperãça. Las q̃rtas temor: ⁊ osadia E las quitas yra: ⁊ mãsedũbre. E las sextas ⁊ postrimeras sõ delectaciõ: ⁊ tristeza. La assi coño el amor ⁊ la malq̃rencia sõ las pmeras: por q̃ todas las otras passiones nasçẽ dellas. Assi la ólectaciõ ⁊ la tristeza sõ las postrimeras. por que todas las otras se determiná a ellas. ca q̃l q̃er q̃ es tẽtado de algũa passiõ: es tẽtado della por q̃ ama algũa cosa: o por q̃ la desama. E q̃l q̃er q̃ es tẽtado de algũa passiõ: o se deleyta enella: o se entristeçe enella. E si el amor ⁊ la malq̃rẽcia son las primeras. ⁊ la delectaciõ ⁊ la tristeza las postrimeras. En otra manera se puedẽ ellos ordenar apartada mente ⁊ cada vna por si. E segũd esto el amor es primero que la malquerẽcia. ⁊ el desseo primero q̃ la aborescẽçia. ⁊ la esperança primero que la desesperãça. ⁊ el temor primero que la osadia. ⁊ la yra primero q̃ la mãsedũbre. ⁊ la ólectaciõ primero q̃ la tristeza. La todas las passiones q̃ se tomã en cõparaciõ del bie: sõ primero q̃ las q̃ se tomã ẽ cõparaciõ ól mal. por q̃ el apetito pmero va al bien. ⁊ despues fuye del mal. por que fuye del mal a razõ del bie. La por q̃ amamos el bie ⁊ la iustitia: queremos mal ⁊ aborescemos alos ladrones ⁊ alos malos E luego en pos el amor viene el desseo. E assi de todas las otras. E de aq̃ pareçe la natura dellas: ⁊ coño sõ ordena

UVA. BHSC. IyR_078

das. E quales son buenas ⁊ quales son malas. La qual cosa conuiene de saber a todos los reyes. ¶ Mas aqui cõuiene de notar: q̃ todas estas passiones nasçẽ del apetito: assi cõmo rayz de fuẽte: o assi cõmo fijos de padre. ¶ Quanto alo primero dize sant Augustĩ: que eñl alma del oñe son dos fuẽtes: a dõde nasçẽ muchos rios. La pmera es enel entẽdimiẽto: a donde salen todos los rios ól cono scimiẽto q̃ ha el oñe para saber ⁊ pa entender todas cosas que entiende ⁊ sabe. La segunda es la voluntad que mana en todas estas maneras destas passiones. ⁊ dende salen los rios todos destas doze passiones que en manãdo la volũtad primero echa de si rio de amor q̃ es vn rio muy cabdal: que riega todos los desseos ⁊ los apetitos ól alma. Lo segũdo echan de si rio ó desseo. La este rio nasçe del primero. Lo tercero echã de si rio de esperança con q̃ riega todos los mouimientos. E las inclinaciones naturales: segund que el oñe espera de auer biẽ en qual quier manera que sea. Lo quarto echan de si rio de fortaleza que es acometer obras dignas de grãd honrra: por que las puede oñe alcãçar estado ⁊ honrra Lo quinto echan de si rio de sufrencia ⁊ de paciẽcia cõ que riega todas las obras tẽpladas ⁊ ó mesura. Lo. vj. echan de si rio de gozo ⁊ ó alegria cõ q̃ riega todas las obras buenas que só delectables ⁊ plazẽteras. E assi paresçe la orden destas seys passiones: ⁊ delas otras seys. ¶ se puede tomar la orden por estas sobre dichas. E otrosi estas passiones nasçen dela volũtad: assi cõmo fijos ó padre La dize sãt Augustin enel. ix. dela trinidad. que assy cõmo el conoscimiento del entendimiento: nasçe dela cosa que entiende ⁊ del entẽdimiento: ⁊ faze se enel entendimiento vn conoscimiento de aquella cosa a manera de fijo. Bien assi enla voluntad cõ lo q̃ ama: se faze vn amor de aq̃lla cosa que ama. ⁊ este es el primero fijo. ¶ Pero mas propia mente puede ser dicha esperaciõ: o amor esperando que fijo por q̃ sale dela voluntad con libertad ⁊ no cõ neçessidad. La en su poder es de amar o no amar. El segundo fijo es: el desseo que oñe ha dela cosa que ama: quando la no tiene consigo. ⁊ este toma mesura del pmero. La quanto es el amor dela cosa: tanto es el desseo della. El tercero fijo dela voluntad es: la esperança que oñe ha dela cosa que ama: si entiende q̃ la puede auer. El quarto fijo es: el atreuimiento: o el acuçia: o la osadia q̃ oñe toma en bien fazer: para alcançar grãd galardon: o grand honrra. El quito es la mansedumbre: o la paciencia q̃ oñe toma en sofrir mal por amor de dios: o por amor de aquello que ama. El serto es: el gozo: o la alegria: o la delectacion que oñe toma quando alcãça el bien q̃ ama: o desséa. ⁊ esta nasçe delas otras. La assi cõmo el amor es pmero: assi es este el postrimero ⁊ se acompaña cõ todos los otros. E estos dichos son tomados del libro sobre dicho de sãt Augustĩ

¶ Capitulo .iij. ẽ que demuestra cõmo cõuiene alos reyes de se auer al amor ⁊ ala malquerencia.

ES de saber: que por q̃ las passiones desvarian toda la nuestra vida: es nos menester de saber cõmo nos ó uemos auer a ellas. E cõmo el amor ⁊ la malquerencia sean las primeras passiones: segund que ya dimos: cõuiene nos primero de mostrar cõmo los reyes se deuen auer al amor ⁊ ala malquerencia: ⁊ cõmo deuen amar o desamar las cosas. E por q̃ la materia ẽ q̃ obra el amor es biẽ: do fuere fallada mayor bõdad alli óue ser puesto mayor

UVA. BHSC. IyR_078

amor. E cierto es q̃ enlos bienes diuina
les ⁊ enlos bienes comunes ay muy ma
yor bõdad q̃ enlos bienes ꝓpios. Por-
ende cada om̃e ⁊ mayor mẽte el rey: de-
ue poner su amor pr̃icipal mẽte en dios
⁊ enel biẽ comũ. Ca mayor razõ de bõ
dad ay ẽ dios: q̃ da todas las bõdades
alas criaturas: q̃ ẽ nĩgũa criatura. ca nĩ
gũd om̃e sin el ayuda d̃ dios no se puede
fazer bueno ni guardar se en bõdad. E
por ende cada vno mas deue amar a
dios q̃ a si mismo. E ẽ pos de dios mas
deue amar al biẽ comũ q̃ el biẽ ꝓpio. ca
ẽel biẽ comũ se ẽçierra el biẽ ꝓpio. ⁊ esto
paresçe por enxẽplo natural. Ca la ꝑte
pone se a peligro por saluar se todo. assi
com̃o el braço por saluar el cuerpo todo
o la cabeça. E por ẽde cada vno mas d̃-
ue amar el biẽ comũ q̃ el biẽ ꝓpio. ⁊ assi
lo faziã los ãtiguos reyes buenos: segũd
q̃ de suso mostramos por sus enxẽplos.
E esto podemos avn ꝓuar por tres ra-
zones. ¶ La p̃mera es q̃ enesto se dep-
te el verdadero rey del tirano. Ca el ṽ-
dadro rey ama el biẽ del comũ pr̃icipal
mẽte. ⁊ saluãdo el biẽ comũ salua el su-
yo ꝓpio. Mas el tirano faze todo el cõ
trario. Ca pr̃icipal mẽte ama el su bien
ꝓpio. E si ama el biẽ comũ o el bien del
reyno: no lo ama sino por razõ de su biẽ
ꝓpio. E assi paresçe q̃ el buẽ rey mas d̃
ue amar el biẽ diuinal ⁊ el comũ: que su
biẽ ꝓpio. ¶ La. ij. razõ es: q̃ el buẽ rey
deue ser ṽtuoso: o lleno d̃ ṽtudes. ca assi
com̃o es mayor mẽgua enel maestro: sy
no ha abstinẽcia q̃ enel discipulo: assi es
mayor mẽgua enel rey si no ha ṽtudes:
q̃ enlos otros. Ca el deue a todos los o
tros ĩduzir a virtudes. E ẽtre todas las
cosas que faze alos reyes ser virtuosos
⁊ auer virtudes es amar pr̃icipal mente
al biẽ diuinal ⁊ al biẽ comũ. ca si lo ama
ren avran de ser sabios ⁊ magnanimos
⁊ magnificos. ⁊ assi de todas las otras
ṽtudes. ¶ La. iij. razõ es. ca assi com̃o
el amor de dios ⁊ del biẽ comũ trae a õ
bre a virtudes: assi el amor desordenado
trae al om̃e a todos los males ⁊ a todos
los pecados. assi los reyes se deuen gu-
ardar delos pecados: ⁊ deuẽ se guardar
de no amar el su bien ꝓpio mas q̃ el biẽ
diuinal ⁊ el bien comũ. ca por esto fuerõ
denostados ⁊ menospreciados muchos
reyes. segund que de suso diximos. E de
aqui paresçe com̃o se deuen auer los rey
es ala mal querencia. Ca si ellos deuen
amar la iusticia ⁊ la verdad: deuen que
rer mal alos ladrones: que son contrari-
os ala iusticia ⁊ alos mintrosos ⁊ alos
profaçadores: que son contrarios ala ṽ
dad. E especial mente deuẽ querer mal
todas aquellas cosas que son contrari-
as al bien diuinal ⁊ al bien comũ. Assy
com̃o sõ las obras malas ⁊ desyguales
⁊ las palabras tortiçieras. E general mẽ
te todos los pecados. Ca segũd q̃ dize
el ph̃o enel. ij. libro dela rethorica. Que
assi deuen amar la iusticia los reyes ⁊
aborresçer los pecados q̃ nunca se de-
uen fartar: fasta que los desrayguen de
los om̃es. E si de otra guisa no pudiere
ser deuen los matar por que pueda du-
rar el biẽ comũ. ¶ Mas aq̃ cõuiene de
notar lo que dize sant Agustin enel li-
bro delas confessiones: do dize assi. El
mio amor espero: ⁊ inclinacion dela mi
anima Ca no puede yr a nĩguna parte
sino do lo inclina el amor E general mẽ
te todo om̃e alli va do lo lieua el amor.
Ca si lo ha bueno va a bien: ⁊ si lo ha
malo: va a mal. E por ende esto es lo p̃
mero que deuen catar los reyes en q̃ po
nẽ su amor. Ca si lo ponẽ ordenada mẽ
te enlo q̃ deuẽ: todas las sus obras sõ or
denadas ⁊ buenas. E si lo ponen enlo
que no deuen todas serã desordenadas
⁊ malas. Onde cõuiene de notar aq̃ mu
cho lo que dixo sant Agustin enel. viij.
libro d̃la çibdad de dios. Que dos amo
res fizierõ dos çibdades. El amor d̃ dios

UVA. BHSC. IyR_078

fasta en menosp̃çio d̃ si mismo fizo ⁊ poblo la çibdad de parayso. E el amor de si mismo fasta en menosprecio de dios fizo ⁊ poblo la çibdad del infierno E alli demuestra muy entera mente sant agustin com̃o se muestra la çibdad del çielo ⁊ com̃o la del infierno. Ca cõ amor ordenado se puebla el infierno: segũd q̃ el dize. Mas cõuiene de saber q̃ amor ordenado es amar mas los mayores bienes q̃ los menores. E amor desordenado es amar mas los menores bienes ⁊ p̃ciar los mas q̃ los mayores E son q̃tro los grados enlos bienes. El p̃mero grado es delos muy grandes bienes q̃ son bienes spirituales de dios: assi com̃o sõ los dones d̃l esp̃u sancto: ⁊ las virtudes que dios ẽbia enel alma del buẽ xp̃iano Las quales son. fe. esperança. caridad. ¶ El segũdo grado es delos bienes medianos ⁊ delas v̄tudes q̃ om̃e gana por buenas costũbres: o por buenas obras Delas quales virtudes fablamos ya ẽ la segũda p̃te. ¶ El. iij. grado es de bienes menores q̃les son los poderios del alma ⁊ las v̄tudes naturales. assi com̃o buẽ entendimiẽto: buena memoria: sotileza de ĩgenio: ⁊ otros tales bienes naturales d̃l alma: delos q̃les puede om̃e biẽ vsar ⁊ mal. Ca delos primeros bienes ⁊ d̃los segũdos no puede om̃e vsar sino biẽ: segũd q̃ dize sant Agustin enel q̃rto grado. El menor de todos es delos bienes temporales ⁊ corporales. assi com̃o son riquezas: poderios: ⁊ honrras. Onde el amor ordenado esta en amar estos bienes segund que ellos son: los mayores por mayores: ⁊ los menores por menores. E el amor desordenado esta en amar om̃e los menores bienes mas q̃ los mayores. E desto nasçẽ todos los pecados: segund que dize sant Agustin. que todo pecado esta en boluer om̃e las espaldas a dios: ⁊ en tornar el rostro ala criatura. Que quiere dezir. Que el que mas ama ala criatura: q̃ al criador: peca mortal mẽte. Onde el que mas ama las riquezas ⁊ los bienes temporales q̃ a dios: este buelue las espaldas a dios: ⁊ torna se ala criatura: ⁊ peca ẽ ello mortal mente. E si tanto faze por estos bienes temporales: que d̃l todo pierde a dios: a este pertenesçe la çibdad del infierno. Onde conuiene de saber a todos los reyes q̃ el amor ordenado suyo faze ord̃namiento en si ⁊ en todos los otros. E el desordenado faze primera mente desordenamiento en si: ⁊ despues en todos los otros. Assi lo dize vn sabio que le d̃zian Claudiano: que tãto castigo ⁊ ynformo al ẽperador Theodosio: ⁊ dixo ẽ parabolas. a enxẽplo del rey se cõpone todo el mũdo. E al su mal enxẽplo se d̃sordena ⁊ se descomponẽ todos los ombres. Ca no ay leyes que assi puedã apremiar los om̃es a bien fazer com̃o la buena vida del buen p̃ricipe. Ca el malo que suelta a si: da soltura a todos los otros. ⁊ el pueblo menudo va en pos d̃ su señor. E esto dize el sabio: que qual es el rey: tal conuiene que sea el su pueblo. E por ende el rey que da de si mal enxẽplo: lieua la carga de estos otros sobre si. E por ende sera mas atormentado que todos los otros. E d̃sto paresçẽ los grados del amor ordenado: que sõ quatro. El primero es: en amar a dios sobre todas las cosas del mundo. El segundo es: amar el bien comũ mas q̃ el suyo propio. El. iij. es: en amar las virtudes ⁊ las buenas obras por que se gana dios. El. iiij. es: en amar estas cosas tẽporales en quanto por ellas se puede ganar dios: bien vsando dellas. Ca mal vsando: perdera a dios ⁊ a si mismo. E esto es lo que dize sant Agustin: que todo pecado esta en mal vsar delas cosas temporales: ⁊ en mal vsar de aquello q̃ deue vsar bien. Assi com̃o toda virtud esta en vsar biẽ delo que deue om̃e vsar

UVA. BHSC. IyR_078

biẽ. ⁊ ẽ vsar mal d̃lo q̃ d̃ue om̃e vsar mal E desto pesce: q̃les son aq̃llas cosas q̃ el rey deue amar ⁊ como las deue amar Ca deue principal mente amar el seruicio de dios ⁊ las virtudes por q̃ se sirue dios ⁊ el buen estado del reyno ⁊ las otras cosas en quanto son ordenadas a estas. E deue aborrecer todas las cosas q̃ son contrarias destas. ⁊ assi avra ordenado amor.

¶ Capitulo. iiij. do muestra quales cosas deuẽ los reyes dessear ⁊ quales de aborrecer.

Onuiene de saber q̃ assi como el amor ⁊ la mal q̃rencia son las primeras passiones. assi el desseo ⁊ la aborrecencia son las segũdas q̃ nacen dellas. E assi como el desseo se parte del amor. assy la aborrecẽcia se pte de la mal q̃rencia Ca los fechos morales de costũbres son semejantes alas cosas naturales. Ca asi como los cuerpos naturales por sus formas van asus lugares. Assi como los pesados por la pesadumbre deciendẽ ayuso. E los liuianos por la liuiandad suben arriba. Assi el om̃e por el amor que ha va al bien cõuenible. Do cõuiene de saber q̃ assi como enlos cuerpos pesados ⁊ liuiãos ay tres cosas. ¶ Lo primero han forma de pesadura o de liuiandad: por lo qual van arriba o ayuso. ¶ Lo segũdo ay mouimiẽto: por el qual van cada vno asu lugar. Lo tercero han estado o folgura. Por la qual fuelgã en sus lugares. Assi enlos fechos morales ⁊ de costũbres: podemos pensar tres cosas. Ca quãdo conocemos el bien. ¶ Lo primero por el amor plaze nos del biẽ. ¶ Lo segundo por el desseo ymos ael. ¶ Lo. iij. por la deletaciõ: o por alegria q̃ tomamos del biẽ folgamos enel. assi el amar del bien nos falaga: ⁊ el desseo nos mueue ⁊ la d̃letaciõ nos faze folgar. E esto q̃ dicho es del bien en coparaciõ del amor o del desseo ⁊ d̃la d̃letaciõ ⁊ v̄dad del mal en cõparaciõ dela mal querencia ⁊ dela aborrecencia ⁊ dela tristeza. Ca assi como el bien: quando es amado: es plazentero. E quando es desseado pugnamos por aver lo: o por alcançar lo. E quãdo es alcãçado folgamos enel. E asi el mal quanto es mal quisto: pesa a om̃e conel ⁊ quando es aborrecido: fuye om̃e del. E si por aventura le viniesse el mal: duele se dello ⁊ entristece assi. ⁊ el desseo maguera no sea: esso mismo quel amor. Enpero toma mesura ⁊ manera del. ca quãto es el amor del bien: tanto es el desseo delo aver bien. Assi la aborrecencia maguera no sea. Esso mesmo q̃ la mal querencia: enpero toma mesura della. ca q̃nto mayor es la mal querencia del: tanto mayor es la aborrecẽcia del. E porẽde si queremos ver como los reyes se deuen aver enel dessear ⁊ aborrecencia Cõuiene de saber como se deuen aver al amor ⁊ al mal querer. Do conuiene de saber q̃ assi como enel arte d̃la ph̃ica: el ph̃ico p̃ncipal mẽte entiẽde de saludar el cuerpo. Biẽ asi enel arte de reynar: el rey p̃ncipal mente deue entender ala salud del reyno ⁊ del bien comun: asy como en su fin que deue d̃l todo dessear. por la qual cosa si el desseo toma mesura del amor: los reyes principal mente deuen dessear el buen estado del reyno. E empos esto deuen dessear aquellas cosas que son ordenadas a estas. Assi como las riquezas ⁊ el poderio ciuil ⁊ los otros bienes temporales: assi que por ellos puedan refrenar los malos ⁊ dar pena alos quela merecẽ: ⁊ alas otras cosas q̃ pertenecẽ al buen estado del reyno. ¶ E desto pece quales cosas deuen aborrecer ⁊ como principal mente son de aborrecer las cosas q̃ magnifiesta mente contradizen al bien diuinal ⁊ al bien comũ E despues desto

UVA. BHSC. IyR_078

deuen aborrecer todos los otros males por los quales se podria dañar el buē estado del reyno. Mas aqui conuiene ō notar lo que dize sant gregorio: que assi como el cuerpo se mueue cō los pies: assi el anima se mueue cō los desseos. E por ende si los desseos son buenos ⁊ bien ordenados: el alma es tan bien ordenada. E si son malos ⁊ desordenados: el alma anda muy desordenada: ⁊ porēde los reyes deuen catar muy acuciosa mente como ordenen sus desseos ⁊ en que los ponen: ca desto les nace el buen gouierno ō su reyno: ⁊ ōl cōtrario del naceria el mal gouierno. E son los desseos biē ordenados quando principal mente son eñl seruicio de dios ⁊ enel pro del reyno: assi como dicho es. La todas aquellas cosas que dirimos del amor enel capīo sobre dicho: todas han lugar eneste capīo. ca biē por essa misma guisa se desordena el alma por el mal desseo: ⁊ por el mal amor. Segūd que dize sant augusti. On de el desseo es vn mensajero que oñe enbia a dios: segūd q̄ dize enla glosa sobre el verso del psalmo. Dirigatur dñe oratio mea sicut incēsum in cōspectu tuo. do dize quela oracion es mensajero ⁊ es sacrificio que faze oñe ante dios ⁊ si este mē sagero es bueno ⁊ limpio: recabda bien su mēsage: ⁊ si es malo o pezoso: o por aventura suzio o descompuesto desprecialo dios ⁊ no lo quiere oyr. ca assy se lo faria el rey: o qualquier señor. E como los negocios del rey seā muy granados ⁊ muy altos ⁊ no puedan ser librados en otra corte si no enla de dios: mucho ō ue tener mientes el rey quales mensageros enbia ante dios: o quales desseos pone antel. La si fueren buenos ⁊ limpios recabdarā muy bien todo lo q̄ cūple al rey para si ⁊ para su reyno. E si por aventura fueren malos ⁊ suzios recebiran muy grand baldon de dios ⁊ no ge los querra oyr. Otrosi ōue tener mucho miētes qual sacrificio faze: o de q̄l coraçō. ca qual el fuere: assi sera recebido. On de dize dauid enel psalmo que el sacrificio alabado onrra a dios ⁊ muestra el camino para el parayso: el qual camino ō uen aprender ⁊ saber todos reyes: mas principal mente que todos los otros omnes. E este camino endereça ⁊ muestra la deuocion ⁊ la oracion que sale del coraçon humildoso ante dios. E de aqui parece quales cosas deuē aborrecer los reyes. ca assi como deuen mal querer el mal en todas aquellas maneras que son dichas enel capitulo sobre dicho. Bien assi deuen aborrecer todos los males. ⁊ echar de si todos los malos desseos con virtud de fortaleza. On de dixo el sabio claudiano al empador theodosio informādo lo como deuia ordenar sus desseos. Mas yor rey seras: mas mucho bien avras si gouernares bien tus desseos q̄ si ayuntasses a toda libia alas muy alōgadas colupnas de ercules: ⁊ mas las puertas sirvieran a vn señor. On de dize assi en versos. Tu maguer seas señor ō india complida mente ⁊ de todos los indios. ⁊ maguer los medos ⁊ los muelles arrados: ⁊ los seros te adoren: si fueres medroso: si cobdiciares malas cosas. ⁊ oui eres malos desseos: si fueres sañudo ⁊ rebatado: maguer seas señor seras siervo ⁊ sofriras yugo ō malas leyes en tu coraçō ⁊ entoce ternas todas las cosas en tu poder cō derecho q̄n do fueres rey de ty mismo. ca mal vsa ⁊ a malas costūbres si empre se da. ⁊ la grand licencia siempre inclina a oñe a grand luxuria ⁊ la grād soltura desenfrenada mente va a grandes males. mas estonce venceras quando apremiares mucho tus mouimiētos ⁊ desseos On de dote por consejo que cō alguna aspereza tiēples tus males naturales. ca quādo parece la pena mas a duro va el apetito a fazer el mal: mas toda via ten mientes en que apremies mu

UVA. BHSC. IyR_078

cho tus mouimiẽtos ⁊ tus desseos. E ni te vẽga en miente lo q̃ puedes fazer mas lo que te cõuiene de fazer. come ⁊ amãsa siempre la tu voluntad de desseo de onestad. todo esto dize ⁊ recuenta sant augustin enel quinto libro dela cibdad de dios enel capitulo. xiij.

¶Capitulo quinto do muestra como se deuẽ auer los reyes enla esperança o desesperança.

¶Onuiene de saber que la esperança ⁊ la desesperança son las terceras passiones. E ponende deuen los reyes ser informados en como deuen esperar ⁊ en como desesperar. assi como fueron informados enlos caplos sobre dichos de como deuen amar ⁊ de como deuen dessear. E si touieremos mientes alo que dicho es enla segunda pte que los reyes deuẽ ser humildosos ⁊ magnanimos ⁊ que la humildad atiemple la esperança: por que no espere mas de quanto deue o lo que no puede alcançar E la magnanimidad refrena la desesperacion de aquello que puede bien aver maguera que sea graue de alcãçar. ¶Luego desto parece que si los reyes fueren humildosos ⁊ magnanimos. esperan lo que pueden esperar ⁊ lo que pueden alcançar por la magnanimidad ⁊ no esperan lo q̃ no han de esperar ni pueden alcançar por la humildad. ¶Onde conuiene les de se auer cerca la esperança esperando lo que han de esperar ⁊ acometiẽdo las cosas que pueden alcançar. ¶Ca si no esperassen nada ni acometiessen ni gũa cosa: serian flacos de coraçon. E no tractarian bien los negocios del reyno ¶Mas enla esperança ay quatro cosas por las quales podemos ꝓuar q̃ los reyes deuẽ ser de buena esperança. ¶Ca la esperança es de bien ⁊ no de mal. ca el amor es de mal. ¶Otrosi los reyes aquien sola mente pertenece de poner las buenas leyes: deuen tener siempre mientes al bien del reyno. E ponende deuen auer buena esperãça que por las sus buenas leyes ⁊ por el su buen gouierno se siguyran muchos bienes al reyno. ¶Lo segundo la esperança es bien graue de alcançar: assi como es el bien diuinal: o el biẽ dela comunidad que son bienes muy altos mas que otros ningunos E ponendo los reyes deuen tener siempre mientes a ellos: esperando que por sus buenas obras los bienes altos de dios podrã alcançar. ¶Lo tercero la esperança es ó futuro ⁊ no es de presente. ¶Ca la prouidencia ⁊ el consejo no son delas cosas p̃sentes: mas delas futuras que pueden acaecer. E los reyes q̃ deuen ser de grand prouidencia ⁊ de grandes consejos: deuen esperar que por el su grand poder ⁊ por las sus grãdes riquezas o por la su grand nobleza pueden fazer obras dignas de muy grãde onrra: las quales no podrian fazer los reyes si no ouiessen aquellas condiciones. E ponende deuẽ aver buena esperança que alcançarã grãdes bienes en si ⁊ en su reyno por el buẽ consejo ⁊ por la buena prouidencia. ¶Otrosi: lo quarto la esperança es de cosas que se puedẽ auer. ⁊ como los reyes por las sus altas ⁊ nobles condiciones puedan alcançar todas las cosas que se pueden auer por do los otros oñes deuen auer buena esperãça. ¶Que toda cosa buena que todos los otros oñes pueden aver que muy mejor la pueden ellos auer E assi denen esperar todas las cosas q̃ se deuen esperar: por la magnanimidad E otrosi no deuẽ esperar las cosas q̃ no son de esperar. ¶Assi como son aquellas que son mas altas que la su fuerça ni el su poder. E esto faran teniendo mientes ala humildad que faze que oñe no acometa lo que no puede aver ⁊ lo q̃ es mas alto que la fuerça. ¶Ca acometer lo que

UVA. BHSC. IyR_078

omẽ no puede auer es obra de omẽ no sabio ⁊ de omẽ presumptuoso: o de omẽ embriago. los quales acometẽ mayores cosas que les demanda la fuerça o el su poder. E porende los reyes a quien no conuienẽ estas malas condiciones: no deuẽ acometer ni esperar mas de quãto demãda su fuerça Mas aqui conuiene notar que de otra guisa fabla el philosopho ỏ la esperança ⁊ dela desesperança. ⁊ de otra fablã los teologos. ca el philosopho toma la esperança ⁊ la desesperãça por passiones que mueuẽ al apetito del omẽ aquerer algund bien que puede omẽ alcançar por sus obras. Mas los theologos toman la esperança por virtud sobre natural que ordena a ombre a vida perdurable o a buen saber natural el qual no puede omẽ alcançar por sus obras que no pueden ser tales que merezcan tanto bien. mas pueden lo auer por la gracia de dios con aparejamiento de buenas obras. ⁊ dan los theologos ala esperança en quanto es virtud sobre natural cinco cõdiciones muy nobles. Lo ꝑmero dizen q̃ es biena venturada. Lo segũdo dizẽ que es muy buena. Lo tercero dizen que es virtud biua. Lo quarto dizen que es virtud de misericordia Lo quinto dizen que es virtud de vida pdurable. Lo primero declara assi sant pablo diziendo q̃ la esperança es atendimiẽto de bienes perdurables que demuestra talante de humildad ⁊ obra de seruicio acucioso. Onde esperãça tãto quiere dezir como pie de mal que va a bien E desesperança por el contrario: es pie coro del todo que no puede andar en buenas obras para alcançar buen fin ⁊ es pecar enel spiritu sancto que no puede auer perdon: segund q̃ dize nuestro señor enel euãgelio. E sant pablo especial mẽte dize q̃ la esperança es bienaueturada: por que por ella merecẽ los omẽs ser fijos de dios ⁊ eredros de su reyno ⁊ eredros de ihu christo do seran sus semejantes quando lo vieren assi como es ⁊ alcãçarẽ la claridad del sol de iusticia en compañia delos angeles. Delo segũdo dize esso mesmo el apostol: que ihu christo nuestro señor que nos amo tãto que nos compro por la su sangre ⁊ dio nos grand consolacion: ⁊ dio nos esperança buena con la su gracia. Delo tercero dize sant pedro ẽla su epistola: que la esperãça es biua que faze al omẽ beuir esperando vida perdurable. ⁊ ha ỏl todo cõdicion de vida: por que ordena el omẽ a vida sin muerte. Onde dize dauid. la mi esperança es dios en quien tengo toda mi vida. Delo quarto dize esso mismo el psalmista que los que esperan en dios cerca los la su misericordia ⁊ nunca les fallecera todo biẽ. Delo quito dize sant pablo: que quando ihu christo aparecierel que es nuestra vida: entonce apareceremos nos conel enla gloria: ⁊ toda la scriptura es llena de alabãças desta virtud ⁊ de desalabança dela desesperança Onde ay enxenplo en cayn que por esso se perdio: por que desespero diziẽdo que mayor era su peccado que la merced de dios ni que podria auer perdon. E esso mesmo en iudas escarioth q̃ desespero ⁊ se enforco ⁊ quebro por medio. ⁊ ỏsto ay otros exenplos muchos. E aqui conuiene de saber que la desesperança q̃ es passiõ algunas vezes puede ser sin pecado. ca quãdo omẽ vee que no puede alcãçar alguna cosa que quiere auer ⁊ desespera no echando en pos della: aqui no ay pecado ninguno. Antes seria pecado acometer omẽ lo que en ninguna manera no puede aver: mas la desesperança contraria dela virtud nunca puede ser si no con grãd pecado. Onde mucho cõuiene alos reyes de auer la esperãça de virtud que enoblece al omẽ con las condicioñs sobre dichas: ca los faze buenos ⁊ bien auẽturados: biuos misericordiosos: dig-

UVA. BHSC. IyR_078

nos de vida perdurable. ⁊ guardēse mucho de desesperar: por do serian fijos de yra de dios ⁊ de perdicion. Otrosi conuiene de saber que enestos bienes tenporales puede caer esperança ⁊ desesperança de passion. E quales cosas deue omne esperar ⁊ de quales desesperar. Aqui se ha tomado por regla el entēdimiento ⁊ la razon que guya al omne asaber quales cosas ha de esperar ⁊ de quales ha de ó sesperar. E enlos bienes celestiales non puede ser passion de desesperança. mas es enellos sola mēte esperança de virtud Onde dize el sabio enel ecclesiastico que maldicho es el omne que pone fe ni esperança en omne adeuino ni en agorero nin en ningund bien del mūdo. E bēdicho es el que pone su esperança en dios ⁊ fabla en esperāça de virtud ⁊ no de passiō

¶Capitulo. vj. ē que demuestra como se deuen auer los reyes cerca dela osadia y cerca del temor.

a Qui conuiene de saber que estas dos passiones son de poner enel quarto lugar. ⁊ assi como iformamos en general los reyes en como deuen esperar ⁊ desesperar ⁊ quales cosas son de esperar. Assi los podemos informar en general dando les reglas generales en como deuen osar ⁊ en como deuen temer. La las reglas generales son mas ciertas ⁊ mas conocidas que los fechos particulares. E en todo este libro entendemos informar los reyes en general. La enel tercero decendiremos a los fechos particulares del reyno. E estas cosas generales aprouechan les con la esperança: o prueua que avran delos fechos en como han de passar en todos los negocios particulares del reyno. E porende conuiene de les dar doctrina ⁊ regla general en como se han de aver ala osadia ⁊ al temor: assi como les dimos delas otras passiones sobre dichas ⁊ daremos delas que se siguen. La cuydarian algunos delos reyes que no ha de temer ninguna cosa: mas que deué ser osados en todas las cosas. E estos tales son locos ⁊ con tales palabras moueriā al rey a grandes locuras La dize el philosopho enel primero libro dela grand moral philosophia: que el que osa ⁊ es osado en todas las cosas ⁊ no teme ninguna cosa: este tal no es fuerte mas loco E porende conuiene alos reyes de saber como han de ser temerosos ⁊ como osados. La el temor templado es muy conuenible alos reyes por q̄ siēpre teman q̄ no les contezca alguna cosa que pueda dañar el buen estado del reyno. E esto prueua el philosopho por dos razones. ¶La primera es de parte del consejo. ca el temor faze alos omnes tomar consejo enlo que han de fazer. Segūd que dize el philosopho enel segundo libro ōlas ethicas. E assi auer consejo enlas cosas es menester al rey ⁊ al reyno. Conuiene al rey de temer siempre que algund mal no se leuante enel reyno q̄ pueda dañar el buen estado del. ¶La segunda razō se toma de parte delas obras. La el cōsejo no sola mēte faze al ombre fuyr del mal: mas avn faze le acucioso en todas las cosas que ha de fazer. E porende cōuiene alos reyes de aver temor templado: por que obren acucioſa mente ⁊ sepā guardarse delos males que podriā acaecer. Mas no conuiene alos reyes de aver temor destemplado La el temor ha quatro condiciones malas: por las quales seria muy mal goueruador el que las ouiesse. La el temor destēplado faze al omne estar todo adormecido que no se puede mouer. ca la calētura natural tornase a esforçar los miembros de dentro ⁊ fincan los miembros de fuera todos adormecidos. la qual cosa no conuiene al rey en ninguna manera. E porende no ó-

UVA. BHSC. IyR_078

uen auer temor deſtẽplado ¶Lo ſegun do eſte tal temor tuelle a omẽ la razon ⁊ el entendimiento que no puedan tomar conſejo enlo que han de fazer. La qual coſa no conuiene al rey. Por ende no le conuiene de temer deſtemplada mente. ¶Lo tercero: el temor deſtemplado faze al omẽ tremulento. ca la calentura natural deſtiempla los miembros de fuera ⁊ va alos de dentro ⁊ eſſuerça el coraçõ Por aſſi fincan los miembros de fuera todos frios ⁊ tremulẽtos. Por aſſi al rey no le conuiene de temer deſtemplada mẽte ¶Lo quarto el temor deſtemplado faze al omẽ ſer ſin virtud para obrar. ca el que aſſi teme no ſabe que faga ni ſe puede mouer. la qual coſa ſerie muy torpe enel rey que es enel reyno aſſi como mouedor en aquello que mueue. ca todos ſe deuen mouer aſſu mandamiento. Por ende nunca deue temer deſtemplada mẽte. ⁊ de aqui parece como deuẽ aver oſadia. ca deuẽ auer oſadia templada. mas no deſtemplada: por lo qual ſeria muy preſuntuoſo ⁊ acometeria coſas q̃ no podria acabar. ⁊ pornia todo el reyno a peligro. Por ende la oſadia templada cõuiene mucho al rey aſſi como el temor templado ſegũd q̃ dicho es Mas aqui cõuiene de notar que ay alguna oſadia de virtud aſſi como ay algund temor de virtud. Por ende conuiene departir entre la oſadia de paſſiõ ⁊ entre la oſadia de virtud. do conuiene de ſaber que oſadia de virtud es ꝑte dla fortaleza ſegũd q̃ dize tulio enla ſegũda retorica. do dize q̃ auer omẽ oſadia ẽlo q̃ la deue auer reglada por ſabiduria eſtablece ⁊ firma la fortaleza. ⁊ faze le acometer grãdes fechos. ⁊ oſadia de paſſiõ es la que cae en el apetito ante que ſea reglado por razõ Otroſi delos temores conuiene de ſaber que algund temor es ſeruil ⁊ alguno filial. aſſi como es del fijo al padre. ⁊ algũo es caſto ⁊ ſancto. Los ꝓmeroſ dos ſõ temores cõuiene aſaber temores dꝓaſſiõ El.iij. es temor de vtud ſegũd q̃ dizẽ los ſctos ⁊ declarã las ſcripturas. Onde dize dauid enel pſalmo que el temor de dios es comienço de toda ſabiduria. Eſſo miſmo dize enel eccleſiaſtico de muchas buenas propriedades. ¶La primera es quel temor de dios es gloria ⁊ bienanança del ome. ¶La ſegunda que es alegria ⁊ corona de grande onra. ¶La tercera es: que es gozo del coraçon ⁊ alegria adios. ¶La quarta es que el que teme a dios ⁊ ſe guarda de pecado ⁊ de mal aura biẽ enla ſu poſtrimeria: ⁊ eñl cabo dla ſu fin ſera bẽdicho. La. v. es q̃ eſ cõplimiẽto de toda ſabiduria. ca toda ſabiduria eſta en temer a dioſ. La ſexta es que el temor de dios da riq̃zas ⁊ gloria ⁊ vida perdurable. ¶La ſeptima eſ que el temor de dios tyra todo pecado. ¶La octaua es que apremia los vicios del mundo faziendo al omẽ ſabio ⁊ acucioſo. ca el que es ſin temor nunca podra ſer iuſtificado. Por avn pone el ſabio otras ocho cõdiciões nobles dl temor dꝓ dios. ¶La primera es que do no es el: alli es toda diſſolucion de vida. ¶La ſegunda es que do no es el alli es grand abũdancia o malandança de pecados. ¶La tercera es q̃ do el no es alli ſe encierra toda trayciõ. ¶La quarta es que do es alli ſon los omẽs buenos ⁊ verdaderos. ¶La quinta es que el temor de dios faze alos omẽs andar enlas ſus carreras ⁊ guardar los ſus mandamientoſ ¶La ſexta es que los que temen a dioſ aparejan ſus oraciones ⁊ ſacrifican ſus almas ante la cara de dios. ¶La ſeptima es que el temor de dios es aſi como parayſo de bendicion q̃ es de amar ⁊ de deſſear ſobre toda la gloria del mundo. ¶La octaua es que el temor de dioſ da alongamiẽto de dias. Por eſte es aquel temor ſancto de que fabla el propheta dauid: que finca para ſiempre jamas. La

UVA. BHSC. IyR_078

alos dias deste tiempo acrecentara dios por el dias perdurables sin muerte. Ante digo que dara vn dia syn bispera complido de todo gozo & lumbroso como el sol acompañado delos angeles dia que nunca avra noche nin lo podra escurecer tiniebla ni entenebrecer nigũ ñublo. gozoso & plazentero sin calẽtura de estio & sin frio de ynuierno: dia q̃ nos sera vno con los sanctos & comun cõ los angeles & perdurable con todos los patriarchas & con los prophetas & con los apostoles en alegria para sienpre. Esto esto dize sant augustin. Mas aqui conuiene de notar quãdo dize el apostol que el temor ha pena & el que teme no es acabado en caridad. La caridad acabada arreda de si todo temor. Non fabla el apostol del temor sobre dicho de virtud. Mas fabla del temor de passiõ Do da a entender dos temores: el vno con que los oñes temen de auer pena & aquel introduze la caridad: mas no la afirma para fincar. ca assi como viene: assy se va. segund que dize el maestro delas sentencias enel tercero libro. Esto parece avn por razon. ca si amas por temor de pena. no amas verdadera mẽte al q̃ assi amas: mas q̃eres escusar la pena. Empero este temor trae consigo algund amor. assi como la seda del çapatero mete consigo el filo que esta ayuntado cõ ella enel cabdillo. assi lo dize el maestro sobre dicho. El segundo temor es sin ninguna pena: conel que oñe ama verdadera mente a dios sin recelo de ningũa pena. Este es el temor casto & sancto: temor de caridad que echa ó si toda pena. Este fincara enla gloria segund dize el propheta. Desto ay buen exemplo enla vida ólos sanctos padres. donde cuenta que vn sancto padre demãdo a otro como viniesse este temor eñl alma El respondio le: q̃ cõ la humildad & cõ la pobreza & conel desprecio del mundo se gana este temor. Onde sy quisieres q̃ venga en tu alma cõuiene de auer estas cosas sobre dichas. Dixo el abad jacebo. assi como la candela alumbra la casa tenebrosa. assi el temor de dios alũbra el coraçon quãdo viene enel & enseña al oñe todas las virtudes & todos los mãdamientos de dios.

Capitulo. vij. en q̃ demuestra como se deuen auer los reyes ala yra & ala mansedunbre.

Onuiene de saber que la yra ha grand vezindad con la malquerẽcia. mas no son vna cosa. La la mal querẽcia es mas general que la yra. ca querer mal a alguno es dessear que le venga mal: donde quier que sea. mas aver saña es querer se oñe vengar de aquel de quiẽ la ha. Onde dize el philosopho que saña o yra es desseo de pena en vengança. Esta differencia principal se siguen ocho differencias entre la yra & la mal querẽcia. Las quales pone el philosopho enel segundo dela retorica. La primera es: que es yra de aq̃llas cosas que pertenecen assi mesmo: assi como de aquellos que le mal fazen a el o a sus fijos ò asus amigos: o a alguna cosa que le atañe. Mas mal querẽcia es de aquellas cosas que pertenecen a el o a otro. Assi quando sabemos que alguno es ladron queremos le mal avn que no nos aya fecho mal. La segunda diferencia es que la yra siempre es de cosa especial & nũca nos ensañamos si no a persona especial de quien queremos a ver vengança. Malquerencia es de cosa general: assi como de todos los ladrones: o de todos los mal fechores: ca todos los que queremos mal segund q̃ somos. La. iij. es q̃ la yra fartasse q̃ndo aquel de quien ha saña ha tãta pena q̃nta deue auer. mas la malquerencia nũca se farta. La por mal que vẽga a aquel

UVA. BHSC. IyR_078

a quien oñe mal quiere no se farta ⁊ a vn querria q̃ le viniesse mas. ¶La q̃rta es que el que ha yra desea de fazer pesar o tristeza al su contrario: mas el que quiere mal dessea empecer en qualquier manera que podiere. ¶La quinta es que la saña quiere que padezca la pena ⁊ que la sienta el su cõtrario. mas la mal querencia quiere que el otro aya mal sy quier perezca si quier no. ¶La sexta es que la yra siempre es con tristeza. ca tanta es la quexura del coraçon que nunca fuelga fasta que sea fecha la vengança mas la mal querẽcia puede ser sin tristeza. ¶Ca podemos mal q̃rer naturalmente a todos los ladrones ⁊ alos malos. Empo no tomamos desto tristeza. ¶La septima es que ala yra esta ayuntada alguna misericordia: ca quando sufre el su contrario mayor mal de quãto merece el oñe ha piedad del. mas la mal querencia nunca ha misericordia ni piedad ca nunca se farta. ¶La octaua diferencia es que la yra quiere que su cõtrario sufra mal: mas no quiere que muera. ⁊ la mal querencia quiere matar ⁊ que no sea. ca no abasta al que mal quiere quel su contrario aya mal. mas quiere avn q̃ muera ⁊ que no sea. dõde parece que las condiciones dela mal querẽcia son muy peores que las dela yra. E porende los reyes mas deuen escusar la mal querencia que la yra. ca segund dize sant augustin quando la yra passa en mal querencia: faze el oñe dela paja viga de lagar Empero quãdo la yra es desordenada es mucho de escusar. do conuiene de saber que la yra algunas vezes viene ante la razõ: assi que oñe ante que vea por que se ha de ensañar toma yra. E esta yra es desordenada ⁊ es mucho de escusar: por dos cosas. ¶La ꝑmera es por que no tiene miẽtes acabadamente ala razõ. Onde el philosopho enel septimo libro delas ethicas dize que la yra que viene ante dela razon es semejante alos sieruos ligeros que ante que oyan bien lo que les mandan ⁊ ante que lo entiendan lo quiern fazer. E esso mismo los canes antes ladran contra el que viene que sepan si es su amigo: o su enemigo. bien assi la saña luego quiere vengarse antes que espere el iuyzio dela razõ. por la qual cosa tal saña õsordenada es mucho de escusar. ¶Lo segũdo es de escusar por que entenebrece ⁊ ciega el entendimiento. ca quando el oñe esta destemplado: ⁊ la sangre encẽdida non puede biẽ vsar de razõ. la q̃l cosa es mucho de escusar alos reyes. ⁊ porende mucho se deuẽ guardar dela saña desordenada q̃ no sigue iuyzio de razõ: ⁊ entenebrece el entẽdimiẽto. mas si la saña viene empos el iuyzio del entendimiento: tal saña puede ser ordenada ⁊ buena segund que dize el philosopho enel tercero delas ethicas. ca entonce faze al ombre ser fuerte ⁊ vsar mejor de iusticia. E esta deuen vsar los reyes para fazer iusticia. E la primera deuen refrenar con mansedumbre por que no embargue el iuyzio dela razon. E por la segunda saña deuen refrenar la mansedumbre por que ella no embargue las obras virtuosas. onde deuese ensañar con razon para conplir a todos õ iusticia ⁊ deuen aver mansedumbre para no fazer tuerto a ningũo. Mas aqui conuiene de notar: adeclaracio de todas estas cosas sobre dichas q̃ estas. iiij. pasiões que son yra. aborrecencia. malquerencia ⁊ saña. son assi ordenadas que la segũda añade algo ala primera. ⁊ la tercera ala segũda. ⁊ la quarta ala tercera

UVA. BHSC. IyR_078

⁊ a todas las otras. ca la saña es mouimiento del coraçon ⁊ muchas vezes sin culpa de aquel contra quien se ensaña. ⁊ si le quiere dañar: ya la saña se faze yra ⁊ la yra es mouimiento del coraçon para dar pena a aquel contra quiẽ esta ayrado: o es desseo de vengança segund q̃ dicho es. Aborrecencia es rq̃er mal a algũa cosa ⁊ no la q̃rer ver ãte si. Mal q̃rencia es querer mal alguna cosa: si quier la tenga ante si: si quier alongada de si. E desto parece que estas passiões son todas malas. ⁊ la postrimera peor que todas. E aqui cõuiene de saber que ella ha tres condiciones malas naturales q̃ pertenecẽ al cuerpo. E otras tres malas que pertenecen al anima. ¶ La primera mala condiciõ dela yra es que corrõpe la sangre ⁊ la enflama ⁊ la saca de su entendimiento natural. ¶ La segunda es que emponçoña al coraçon enflamado en sangre cerca del. ¶ La tercera es que desordena toda la complexion del om̃e. E si grande es la yra ⁊ cõtinuada trae el cuerpo a grand peligro ⁊ agrãd dolencia. E estas tres condiciones pertenecen al cuerpo. ¶ La primera mala condicion dela yra quanto al alma es q̃ la ẽnegrece ⁊ la desafea. ¶ La segunda es que la desordena en todas sus obras. Ca como la condicion natural del alma sea enformada a toda su semejança ⁊ la yra saca la desta condiciõ ⁊ mueuela a dar pena es a saber tristeza en aq̃l contra quien se ensaña ¶ La tercera es que le faze anteponer el mal al bien ⁊ obrar sin razon ⁊ desordenada mente: no guardando ygualdad enlo que la deue guardar. E assy estas condiciones son muy malas en todo om̃e. por la qual cosa se deuẽ guardar de yra desordenada. mucho mas ellas son de escusar al rey que deue ser todo ordenado tan bien en las obras del cuerpo como del alma. ¶ Onde dize Sant gregorio enel libro delas costunbres que el rey deue aver el coraçon muy espacioso ⁊ no se deue turbar de cada cosa. E da razon ende diziendo: que el poderio esta ayuntado ala saña la qual deue el rey refrenar pensando su condicion natural que es ygual segund natura con aquellos sobre quien ha poderio ⁊ señorio. ca la natura no le dio mejoria sobre ellos: mas dio le ygualdad. E si la suerte o la ventura le dio avantaja delos otros om̃es en todo deue refrenar los mouimientos del coraçon. ⁊ conocer esta ygualança de natura. ⁊ esto es lo q̃ dize Job enel capitulo treinta ⁊ quatro. Vea lo dios si yo menosprecie a ningund mi sieruo. E si dexe de entrar en iuyzio conel. Ca aquel que fizo ami: fizo a el. ⁊ fallo que la yra ⁊ la saña es mucho de escusar a los reyes por otras muchas razones sin aquellas que pone el doctor eneste capitulo. ca la p̃mero es mucho de escusar la yra al rey por la su fealdad ⁊ por la su maldad. E desto dize Seneca enel primero libro dela clemencia amonestando al emperador do dize. Emperador no te puedes ensañar nin puedes fablar con yra que la tu boz no la oya todo el mundo ni puedes mostrar saña sy non apremiando todas las cosas. Ca como el principe se puede encobrir que los ojos de todos los om̃es catan a el: muchodeuen escusar la yra ⁊ la saña que desafea todo el om̃e de dentro ⁊ cõfonde todas las obras del alma E porende dize esso mismo enel segundo libro dela yra que ninguna cosa non aprouecha tanto alos yrados como tener mientes ala fealdad dela yra. Ca

UVA. BHSC. IyR_078

enla saña la cara compuesta fazese muy fea ⁊ la faz graciosa ⁊ mansa fazese turbada: ⁊ toda la fermosura della se derrite. ⁊ si esto parece enel rostro: qual cosa ⁊ quan fea cuydas q̃ parecera enla cara del alma. ⁊ qual cuydas q̃ estara el coraçon cuya ymagẽ esta fuera tã fea ⁊ q̃nto el spiritu esta muy agro dentro enel pecho ⁊ la cara de dentro muy espantable ⁊ el mouimiẽto del coraçon muy afincado en si si no se rompiere asalir fuera. E cree emperador que tal es la cara del sañudo dentro enel coraçon como las caras delos enemigos ⁊ delas bestias q̃ndo vienen a matar los oñes. E estas tales caras llamaron los poetas bardancos de infierno que estan cercados de serpientes de fuego: ⁊ echan llamas por las bocas. E tal deuemos nos figurar la saña. Onde dixo ficio que mucho aprouecha alos sañudos catarse enlos espejos do la ymagẽ representa al sañudo toda su fealdad Mas pues que assi es como el rey deue auer gesto honesto ⁊ la cara muy pagada ⁊ muy graciosa: por q̃ todos los tenimiẽtos a ella deue auer el coraçon pagado sin turbaciõ ⁊ sin ira por que pueda iudgar todas las cosas con iusticia ⁊ cõ ygualdad. ca la saña enbarga al coraçon que no pueda ver la verdad ni el derecho. La segunda razon por que el rey deue escusar la yra es esta La el rey primero deue vencer el mayor enemigo ⁊ al mas afincado que al menor ⁊ cierto es q̃ la yra es el mayor enemigo que ha el oñe de aquellos que corrompen el reyno del alma. La la yra cõfonde el reyno del alma que es mayor ⁊ mejor que el reyno de fuera. E porende primero deue el rey vencer este enemigo de dentro ⁊ despues deue vẽcer los otros enemigos de fuera que le corrompen su reyno. E esta razon toca santiago enla su epistola enel primero capitulo: do dize que la yra del oñe enbarga la iusticia de dios ⁊ daña el reyno de dios E desto ay muy buen exemplo que pone seneca, enel primero libro dela yra del principe fabricio que primero vencio assi ⁊ assu saña que soiuzgasse a africa. E vencio a si al rey anibal su enemigo. E esso mismo ay exemplo del emperador augusto que se guardaua mucho dela saña: ⁊ q̃ndo le dezian alguna cosa que le pesasse echaua lo en solaz. E assi como no concebia sanaua de ligero: asi no recebia amistança de ligero. mas al que recebia si empre gela guardaua E esso mesmo pone exemplo de iulio aquiẽ denosto vn caualler diziẽdo le que era enano. ⁊ el no tomo saña dẽde ⁊ dixo le amigo si yo so enano he menester buenos çancos en q̃ande. La tercera razon por que el rey deue escusar mucho la yra desordenada es esta. ca aquella passion por que el rey es mucho de denostar deue a el ser muy escusadera. E entre las otras passiones por quel serie de reprehender ⁊ de denostar es. Si fuere sañudo ⁊ tomare consigo yra desordenada ⁊ porende la deue mucho escusar por no ser reprehendido ⁊ esta razõ pone seneca enel libro sobre dicho. do dize que si cosa prouechosa es alos seruidores de ser señores de sus coraçones ⁊ de sus volũtades mucho mas prouechoso es alos reyes de escusar este mal rauioso que es saña. La cõ ella perecen todas las cosas: nin puede estar grand poderio en vno con muy grand saña. E pone exemplo de muchos reyes los quales: por que fueron muy sañudos la saña les fizo ser tiranos: por do deuen perder los reynos. E cuenta ay de vno que le dezian clapo señor de persia que yua en hueste cõtra vn rey. E rogole vn cauallero noble que de tres fijos que el auia que le detasse el vno para su solaz ⁊ leuasse los dos: dixo el rey sañudo ⁊ malo ãte te los quiero derar todos ⁊ metio mano ala espada ⁊ mato ẽgelos delante

UVA. BHSC. IyR_078

Por la q̃l cosa fue mucho de denostar otrosi semejante exemplo cuenta allí del rey xerses: que yendo ala faziẽda vn caballero noble rogole que le dexasse vno de sus fijos. E dixo le que escogiese qual quisiesse ⁊ aq̃l q̃ escogio dexo gelo todo despedaçado. por la qual razon quiso dios q̃ en vna faziẽda muriesse mala muerte. ¶ Otro exemplo cuẽta allí seneca enel libro dela yra del rey tambige que se pagaua mucho del vino beuiendo lo sin mesura. ⁊ vn su p̃uado en su p̃idad començolo de castigar ⁊ dixo le: o rey q̃ mal te cae de beuer el vino tan desmesurada mente. ¶ a mucho es torpe cosa la embriaguez en aquel aquien catã todos los ojos ⁊ aquien oyen todas las orejas E el respondio le: por que sepas que los ojos estan en su officio p̃ouar lo quiero con las manos. E entonce demando del vino ⁊ beuio muy mas fuerte mente que solia: ⁊ demando que le pusiesen vn fijo de aquel su p̃uado por señal ⁊ tiro de vn arco ⁊ fuele dar con vna saeta por el coraçon. E tornose al padre: ⁊ dixo le tyro bien. ⁊ respõdio le que a vn el su dios quel dizen apolo no podia mejor lançar E dize seneca o crueldad: este merecia q̃ todos los que allí estauan lançassen cõ sus arcos a el. ⁊ pone allí seneca otro tal exemplo de apoldonio rey de persia: q̃ conbido a vn p̃ncipe que queria mal ⁊ mãdo a sus p̃uados que tomassen los fijos deste p̃ncipe ⁊ que los matassen ⁊ que le adobassen de comer dellos. ⁊ despues que ouo comido demãdo le: si le sopieran bien aquellos manjares: ⁊ dixo que si. ⁊ mãdole traer las cabeças de sus fijos ⁊ poner gelas delante: ⁊ dixo delos cuerpos destas cabeças ha seido la cena tuya si te plaze de tal comer. E respõdio le el caualler o: en casa de rey toda cena es plazentera. E allí pone seneca otros muchos exẽplos de reyes crueles ⁊ barbaros en quien no ouo ninguna mesura ni enseñamiento de letras: nin de costumbres. E por esta razon segund que dize seneca cayerõ en muchos yerros E por ende dize que siẽpre el rey deue ser señor de su coraçõ. ⁊ guardarse mucho de saña

¶ Capitu. viij. en que demuestra como se deue auer los reyes alas delectaciones y alas tristezas.

¶ Conuiene de saber que estas son las postrimeras passiones de todas las sobre dichas. ca todas se fenecen en estas. ¶ a en toda passion o toma omne delectaciõ: o tristeza. ¶ Mas cerca las delectaciones ⁊ cerca las tristezas fueron o son dos opiniones: segund que dize el philosopho enl decimo delas ethicas. ¶ a eudosio dixo que todas las delectaciones son buenas ⁊ muchos sigue esta opinion. E esto prueua por dos razones. ¶ La primera es esta que aq̃llo desseã todos natural mẽte: que es bueno. E cierto es que todos los omnes desean de se deleytar ⁊ de auer delectaciones. E porende todas las delectaciones parecen ser buenas. ¶ La segunda razon es mala ⁊ de escusar. E si ella es mala el su contrario es bueno que es delectacion. ¶ La segunda opinion es contraria desta. ca algunos philosophos dixieron que toda delectacion era mala ⁊ de escusar. mas estos luego parecen contrarios assi mesmos: segund que dize el philosopho. ca ninguno no puede beuir sin ninguna delectacion. E assy como el que niega fabla: o laotorga ca no la puede negar si no fablando. ¶ Assi el que dize que toda delectacion es de escusar: pone que alguna delectacion es de seguir. ca escusandola toma plazer ⁊ delectacion en escusando la. mas entre estas dos opiniones contrarias. la opinion del philosopho es medianera que no es toda

UVA. BHSC. IyR_078

delectacion ſimplemente mala ni toda ſimplemẽte buena. ¶La alguna delectacion es buena en ſi en eſiſtencia ⁊ algũa es buena en preſencia. ⁊ alguna es buena ſimplemente ⁊ del todo: ⁊ alguna en parte ⁊ alguna avno ⁊ alguna a otro. ¶La aſſi como veemos enel guſto. Aſſy deuemos iudgar enel apetito.ca aſſi como algunos han el guſto enfermo ⁊ mal ordenado.⁊ algunos le han ſano ⁊ bien ordenado aſſi como los ſanos. Bien aſi algunos han el apetito corrupto ⁊ deſordenado:aſſi como los peccadores ⁊ los malos.⁊ algunos le han bueno ⁊ biẽ ordenado:aſſi como los ỽtuoſos ⁊ los buenos.⁊ nos no deuemos iudgar por coſa dulce aquella q̃ parece dulce alos enfermos aque han el guſto deſordenado. mas aquello es dulce que parece dulce alos ſanos ⁊ alos que han la lengua bien ſana: Aſſy no deuemos dezir q̃ aquellas delectaciones ſon buenas q̃ parecẽ buenas alos malos ⁊ alos q̃ han la voluntad corrupta.mas aquellas ſon buenas delectaciones que parecen buenas alos buenos ⁊ han la voluntad bien ordenada. Otroſi por que la delectaciõ ſe faze de coſa conueníble alos ſeſos. E algunas coſas ſõ cõueníbles alas beſtias ⁊ algunas alos oñes .por la q̃l coſa algunas delectaciones ſon conueníbles a las beſtias. aſſi como las delectaciones del entendimiẽto ⁊ las virtuoſas. Sigue ſe que los buenos oñes maſ deuẽ ſeguir las delectaciones del entendimiento ⁊ ỽ las virtudes que las delos ſeſos que ſon comunes alas beſtias ⁊ de aqui ſe ſueltan las razones de endorio: que alguna delectacion es buena alas beſtias q̃ no es buena alos oñes. E las que ſon buenas ſimplemente:aquellas ſon conueníbles alos reyes:⁊ enlas delectaciones ỽ uen ſer templados por que no ſean beſtiales por que no les enbarguen el entẽdimiento ⁊ las obras virtuoſas. E aſſi parece como ſe deuen auer alas delectaciones. Mas en como ſe deuen auer alas triſtezas. deſto ay regla general q̃ nunca la triſteza es buena ⁊ de loar:ſi no q̃ndo es de coſa torpe ⁊ de coſa mala ⁊ fea ¶La quando vee el oñe que fizo algund mal:de alli ſe deue doler ⁊ entriſtecer. ⁊ toda triſteza que no es de mal es de eſcuſar ⁊ de atẽplar que no ſea grãde. E pone el philoſopho tres remedios para la eſcuſar. ¶El primero es por las virtudes.ca dize el philoſopho q̃ los buenos que han virtudes en ſi meſmos tienẽ dõde ſe gozen. E los malos en ſi meſmos tienen donde ſe entriſtezcan.ca ſon contrarios ⁊ enemigos de ſi meſmos. E poren de grand remedio es contra toda triſteza en auer oñe virtudes con que ſe deleyte. ¶El ſegundo remedio es conſolaciõ delos amigos. Triſteza es vna carga q̃ agrauia el alma:que aſſi como enla carga corporal ay muchos grandes remedios quando muchos le ayudan a aiubar la.aſſi enlas triſtezas ay grãd remedio quando muchos ſe duelen. ¶El tercero remedio es penſamiento de verdad ca quando oñe penſa que los bienes tẽporales ſon muy pequeños en comparacion delos bienes del alma:o delos ſpũales.es muy grãd remedio para ſe no doler dellos. Mas ſin eſtos remedios del philoſopho podemos dar otros temporales. ¶El primero es procurar ſueño ca quando oñe duerme pierde la triſteza. El ſegundo es entrar en baño. El tercero es fazer leer ante ſi hiſtorias. ¶El quarto es eſtudiar o poner el entendimiento en alguna otra coſa ⁊ arredrar le ỽ aquel penſamiento de que toma triſteza E todos eſtos remedios pueden tomar los reyes para tẽplar ſu triſteza. Mas aqui conuiene de notar que todas las ỽlectaciones ⁊ todas las triſtezas ſe pueden departir ſegũd aquella manera q̃ ſe deparien los bienes ⁊ los maleſ.ca todo

UVA. BHSC. IyR_078

bien faze alguna delectació. ⁊ todo mal faze alguna tristeza: segũd q̃ dize el ph̃o enel segũdo libro del aĩa: dõde el bien ⁊ el mal se puedẽ deptir en muchas maneras. ca en vna manera dezimos q̃ todo bien o es corporal: o es spũal. Si es biẽ corporal: faze deletacion corporal. E sy es bien spiritual faze delectacion spiritual. E segũd esta manera dize sant augustin: que todo pecado esta en tirarse om̃e del bien spiritual ⁊ tornarse al bien corporal. Assi como toda virtud esta en tornarse de bien corporal a bien spiritual. E aqui dize notable mente sant augustĩ que si la delectacion que om̃e toma enel biẽ corporal es mayor que la que toma enel bien spiritual en delectacion ay pecado mortal: ⁊ si es menor ay pecado venial. E assi es ygual por que yguala lo corporal alo spiritual ay pecado mortal Onde dize que no ay pecado venial q̃ no se faga mortal si al om̃e plaze. ⁊ quiere dezir que si el om̃e mas se deleyta enla criatura q̃ enel criador: peca mortal mẽte. E si por ygual se deleyta en dios ⁊ en la criatura: avn peca mortal mẽte. E dize avn mas que no ay mortal q̃ no se faga venial si al om̃e pesa conel. E quiere dezir quel om̃e es digno de perdõ si le pesa por q̃ se deleyta mas enla criatura q̃ enel criador En otra manera se departe el bien: diziendo que todo bien: o es sensible: o delos sesos: o es ĩtelligible ⁊ del entendimiẽto. El bien sensible faze delectacion enlos sesos. ⁊ segund que son departidos los sesos ⁊ el apetito dellos: assi se departen las delectaciones sensibles. ca algunas son delectacion del ver ⁊ algunas del oyr ⁊ algunas del oler ⁊ algũas del gustar ⁊ algunas del tañer segund q̃ son departidas las cosas vesibles ⁊ oybles: ⁊ odorables ⁊ gustables ⁊ palpables. Si estas delectaciones delos sesos salen de ordẽ de razon fazẽ pecado mortal. Las delectaciones intelligibles no pueden fazer si no virtudes: ca no se acuerdan dela razon ni del entendimiento. En otra manera podemos deptir estas delectaciones ⁊ tristezas a merecimiento o desmerecimiẽto: segund que las departe la Epistola ad galatas quinto capl̃o Do dize que la carne cobdicia contra el spiritu. ⁊ el spiritu cõtra la carne. E estas cobdicias fazen delectaciones contrarias. Ca la cobdicia dela carne es torpe mouimiento del alma: en desseo de delectacion desordenada o suzia. La cobdicia del spiritu es acuciosa intencion en d̃seos de sancta vida. Entre estas dos codicias ay muchos departimiẽtos. ¶ El primero es quela cobdicia dela carne enbia alos que consienten enella al infierno. E la cobdicia del spiritu enbia al reino del cielo. El segundo departimiento es q̃ la cobdicia dela carne primera mente passa delectaciones de pecados enlos pensamientos. E la cobdicia del spiritu faze todo el contrario. Ca engendra siẽpre estas cogitaciones ⁊ sctõs pensamiẽtos. ¶ El tercero es que la cobdicia dela carne deleytasse en fablas ⁊ en palabras vanas. ⁊ la del spiritu en pensamientos delas scripturas ⁊ delos mandamientos de dios. ¶ El quarto es que la cobdicia dela carne se goza en cosas tenporales ⁊ plazenteras. ⁊ la del spiritu en contenplacion de gozos celestiales ⁊ spirituales. ¶ El quinto que la cobdicia d̃la carne quiere siempre gozos terrenales ⁊ la del spiritu gozos spirituales ⁊ sospiros ⁊ lloros. ¶ El sexto que la cobdicia d̃la carne suelta el cuerpo a sueño ⁊ a pereza. E la del spiritu trabajasse en vigilias ⁊ en buenas oraciones ⁊ deuotas. ¶ El septimo es que la cobdicia d̃la carne dessea delectaciões del viẽtre ⁊ plazẽterias de mãjares. ⁊ la del spũ atormẽtase cõ abstinẽcias ⁊ cõ ayunos. El viij. q̃ la cobicia d̃la carne entiẽde siẽpre a conplir desseos dela carne ⁊ luxuria E la d̃l

UVA. BHSC. IyR_078

spiritu entiende sienpre acastidad ⁊ alin pieza. ¶ El.ix que la cobdicia d̃la carne encendida de fuego de auaricia dessea si emp̃ logros ⁊ gr̃as ⁊ fuye delos daños ⁊ d̃los menoscabos d̃las cosas tẽporal's E la del espiritu menospreciando el mũdo sola mente desea a Jh̃u xp̃o. El decimo que la cobdicia dela carne con enbydia non quiere veer mayor que sy ni su ygual: mas la su intencion corrupta desfaze se en sy con dolor del prouecho d̃los otros: ⁊ la del espiritu que los q̃ son menores que sy ponelos ante si cõ caridad ⁊ con amor. El vndecimo es que la cobdicia dela carne non sufre ninguna cosa en paciencia: mas con turbado coraçon leuantara roydo ⁊ alça sus vozes a pelea. E la del espiritu nunca se mueue cõ denuesto: mas sufre todas las cosas en paciencia con mansedunbre de paz. El duodecimo que la cobdicia dela carne enconase toda con tristeza quando siẽte alguna malandança. E la del espiritu nunca se quebranta con dolor nin lloro mas alos malos de sus christianos sufre con gozo del su coraçon. El trezeno es que la cobdicia dela carne desea sienpre onrras ⁊ loores ⁊ deleyta se en vana gloria. E la del espiritu ama la humildad ⁊ deleyta se en solo dios aquien tiene ⁊ quiere plazer en su volũtad. El q̃rtodecimo es que la cobdicia dela carne leuãta el mesq̃no del coraçõ ⁊ finchalo como bexiga de orgullia ⁊ de soberuia. ⁊ la del espiritu por que non caya de su alteza homillasse fasta las cosas muy baxas: E mas la cobdicia dela carne echa alos que cõsienten en ella en todos los pecados segund que dize el apostol enel capitulo sobredicho do cuẽta muy entera mente todas las obras dela carne: mas la cobdicia del espiritu esfuerça la voluntad cansada con esperança de gloria ꝑdurable porq̃ non fallezca cerca delas tristezas: Conuiene de saber que toda tristeza q̃ es cõtraria d̃ delectaciõ de pecado enduze a virtud. E por esso dixo Jh̃u xp̃o a sus apostoles La vuestra tristeza tornarsse vos ha en gozo. Onde general mente todas tristezas de las delectaciones d̃la cobdicia dela carne son virtuosas ⁊ meritorias: ⁊ todas tristezas contrarias delas delectaciões dela cobdicia del espiritu o d̃l alma son tristezas de pecado. Esto paresce claramente por lo que dicho es.

¶ Capitulo nono en que demuestra quales destas doze passiões son mas principales o quales menos

Este doctor pone q̃ la esperança ⁊ el temor: ⁊ el gozo ⁊ la tristeza son mas principales q̃ las otras. Esto prueua por tres razones. La primera se toma cõparando estas passiones alas otras: Ca todas las otras se ordenan a estas: ca las passiones que se toman en comparacion del bien se ordenan ala esperança ⁊ al gozo. E las que se toman en cõparacion del mal se ordenã al temor ⁊ ala tristeza. Ca to toda passion de bien comiẽça enel amor E despues va al desseo: ⁊ terminasse en la esperança. E quando el bien es futuro ha de venir apostre. mas termina se en gozo ⁊ en deletaciõ. Quando el bien es ganado ⁊ auido: toda passion de mal comiença en mal querencia ⁊ va a aborrecencia: ⁊ terminasse en temor. si el mal es futuro: o por venir ⁊ apostre. mas terminasse en tristeza. Sy el mal es p̃sente. ⁊ assi parece que las passiones del bien se terminan ala esperança ⁊ al gozo. E las del mal al temor ⁊ ala tristeza. E assi estas parecen las mas principales. ¶ La.ij. razõ se toma de ꝑte dela materia en q̃ obrã estas passiones q̃ es biẽ o mal. E todo bien o mal es futuro o p̃nte.

UVA. BHSC. IyR_078

del bien futuro es esperãça: ⁊ del presente es gozo: o delectacion. ℰ del mal futuro es temor ⁊ del mal presente es tristeza donde parece q̃ estas son mas p̃incipales ¶ La tercera razõ se toma de parte delos poderios en q̃ son: los quales son apetito cobdiciador: ⁊ apetito enseñador: ca el apetito cobdiciador va al bien por sy ⁊ fuye del mal: ⁊ quãdo el bie̅ es ya auido sygue se del dolor ⁊ tristeza: ⁊ assi paresce q̃ tristeza ⁊ delectacion son principales passiões eñl apetito cobdiciador ⁊ temor ⁊ tristeza son p̃incipales eñl apetito enseñador: ca este apetito siẽpre va al bien en quanto es graue de alcançar ℰ tal es el bien futuro del qual es la ſperança: ⁊ aun fuye del mal en quanto es duro ⁊ malo de sofrir. ℰ porẽde le teme ℰ assi parece que la esperãça ⁊ el temor son passiones principales enel apetito enseñador. ℰ por que por estas passiones se parten todas las obras delos omes. cõuiene alos reyes de tener muchos mientes en quales cosas se han de deleytar ⁊ como: ⁊ de quales cosas se han de entristecer ⁊ como: ⁊ de que cosas ay de esperar ⁊ de que temer. ¶ Mas aqui cõuiene de notar que como quier que este docto: muestre asaz complida mente. la p̃ncipalidad destas passiones: que son esperança ⁊ temor. deletacion ⁊ tristeza: por aquellas tres razones sobre dichas. ℰn pero podemos mostrar esta principalidad por otras tres razones: o por otras tres maneras. ¶ La primera se toma en comparacion dela fin aque son ordenadas. ¶ La segunda de parte delos poderios del alma en que estan raygados ¶ La tercera se toma de parte ðlas obras aque son ordenadas. ¶ La primera razon se declara assi. ℚue las passiones que se toman en comparacion de aquellas cosas que son ordenadas ala fin. ℰ cierto es que estas quatro passiones que son amor ⁊ desseo ⁊ esperança ⁊ gozo. ca deletacion se toma en comparacion dela fin. ca todas estas han obiecto por materia en que obran el bien: o la fin. ¶ La bien ⁊ fin son vna cosa segũd que dize el philosopho enel primero delas ethicas. ¶ Donde se sygue que estas son mas principales que las otras. ℰ delectacion cõuiene de saber que amor ⁊ desseo ⁊ esperança ⁊ gozo sola mente catan al bien: o al fin. ¶ Osadia ⁊ mansedumbre catã aquellas cosas que son ordenadas al bie̅: o ala fin ⁊ alas otras passiones q̃ se toman en comparacion del mal. assy como son malquerencia. aborrecencia. desesperãça. tristeza. temor. yra: son de aquellas cosas que son ordenadas ala fin ¶ Assi como parece manifiesta mente: ca ninguno no quiere mal nin aborrece ni toma tristeza del bien por si. como quier q̃ por algũd acidẽte pueda acaecer el cõtrario. ¶ Donde se signe clara mente que aquellas passiones sobre dichas son las mas principales. ℰ las otras sobre dichas menos principales. ¶ La. ij. razõ que se toma en razon delos poderios ðl alma en que se tomã estas passiones: es esta. ¶ Todas aquellas passiões que son en mayor poderio enel alma ⁊ mas principal son mas principales ⁊ mejores q̃ aquellas que son en poderio menos principal: ⁊ menor. ℰ cierta cosa es que el apetito cobdiciador si quier sea sensitiuo si quier intellectiuo: es mas principal ⁊ mejor quel apetito enseñador. ℰ aq̃llas quatro passiones sobre dichas son enel apetito cobdiciador. ℰ las otras son en el apetito enseñador. ¶ Assi como parece manifiesta mente. ¶ La osadia ⁊ temor ⁊ tristeza ⁊ yra caen enel apetito enseñador. ℰ si algunas delas otras caen enel cobdiciador. ℰmpero por que son en razõ de mal clara mente pece q̃ son menos ¶ Õde se sigue q̃ las q̃tro sobre dichas son las mas principales. ¶ La. iij razon q̃ se toma en compaciõ delas obras es esta

UVA. BHSC. IyR_078

todas las obras primeras del apetito son mas principales q̃ las segũdas. Mo cõuiene de saber q̃ dos obras ha la voluntad: las vnas illicitas ⁊ obradas q̃ son las primeras aq̃ va la voluntad. ⁊ las q̃ primeramẽte se fazen enella por el su subieto o por la materia en q̃ obra: ⁊ las segundas son obras enpadas o enseñoreadas q̃ mãdan fazer la volũtad: las quales nõ pnedẽ ser primeras: mas son segundas. E cierto es q̃ todas las obras primeras son mas principales alas segundas: ⁊ como estas obras sobredichas amar: esperar: desear: gozarse el õbre enel bien ganado: sean las primeras que el apetito o la voluntad: assi como paresce clara mẽte. sygue se q̃ aquellas passiones cuyas son estas obras son las mas principales. E esta razon se declara assi. la voluntad ha dos maneras de obras primeras ⁊ segũdas. Las pmetas son aq̃llas q̃ recibẽ dela materia en q̃ obra: verbi gra. Quiero fazer limosna: ca el entẽdimiẽto muestra ala voluntad q̃ es buena cosa fazer limosna. La .ij. obra es fazer la: ca otra cosa es q̃ro fazer: ⁊ otra cosa es fazer limosna. La segũda obra dela volũtad: ⁊ esta segunda non puede ser syn la primera: donde se sygue q̃ la primera obra dela voluntad es la mas principal ⁊ cierto es q̃ las obras destas quatro passiones sobredichas q̃ son amar ⁊ dsear: esperar: gozarse: son las primeras obras dela voluntad. Acometer o temer o ensañarse o cõtenerse dela saña por mansedunbre son obras segundas: donde se sygue q̃ non son estas las principales: mas las pmeras lo son.

Capitulo. x. en q̃ demuestra q̃ todas las passiones del alma se reduzen alas doze sobredichas q̃ son amor ⁊ mal q̃rencia: ⁊ dese o ⁊ aborrecẽcia. esperança ⁊ desesperãça ⁊ delectacion ⁊ tristeza. temor osadia yra ⁊ mansedũbre.

Es de saber que syntodas estas doze passiones sobredichas: spone el pho enel segũdo dla rethorica otras seys passiones q̃ son sylogyisa: mensis q̃ quiere dezir desordenança dela bienandança delos males: misericordia: enbidia: verguença: mas todas estas pasiones se reduzen a algunas de las sobredichas doze. ca el zelo ⁊ la gra se reduzen al amor. ca zelo no es otra cosa si no amor grande: q̃ no puede sofrir compañia enla cosa q̃ ama. Mas lo q̃ el ombre ama: o es cosa corporal o es cosa espiritual. Si es corporal el amor de tal cosa es d reprehẽder. E este tal amor llaman los ombres zelo. E los que no quierẽ que amẽ aq̃llo q̃ ellos aman: llama á los zelosos. Mas el amor delas cosas espirituales es mucho de loar: ca es virtuoso ⁊ comũ. E aeste llama la escriptura zelo q̃ es amor delas cosas espirituales. Esso mesmo la gra reduze se al amor. ca gra segund q̃ el filosofo fabla dlla no es otra cosa si no amor del alma pa fazer bien alguno. E por esso llamamos graciosos a aq̃llos q̃ son partidores ⁊ dadores de beneficios. Mas verguença se reduze al temor. ca no es otra cosa verguẽça si no temor de desonrra o de algũd mal. E si este mal es corruptiuo dela persona del ombre entonces lo llamamos verguẽça o erubescẽcia. La cõ esta los ombres no se enbermegecen. ca se temen de perder la vida. La aq̃lla hora la sangre: va al coraçõ ⁊ los mienbros de fuera fincã amarillos ⁊ la cara espãtada ⁊ amarilla. E si teme de pder honrra o gloria entõce la sangre viene ala cara. E aesta tal verguẽça dezimos propiamẽte erubescẽcia por la bermeiura dela cara. Mas quãdo el ombre te-

UVA. BHSC. IyR_078

me de perder la vida o algũa cosa de su cuerpo. Esta tal verguença no ha nombre proprio ⁊ retiene el nombre comun: ⁊ llamamos la temor. ⁊ assi parece quel zelo ⁊ la gracia se reduzen al amor. ⁊ la verguença se reduze al temor. Mas las otras tres que son. cobdicia. misericordia ⁊ nemesis: o desden: reduze se ala tristeza. ca en dos maneras puede omne tomar tristeza. o la toma del mal de otro o del bien sy del mal cuydando que no deue el omne sofrir tal mal: esta es misericordia. ca misericordia no es otra cosa si no tristeza del mal que otro sufre sin merecimiẽto segund que dize el pho enel segũdo dela retorica. Mas si toma tristeza del bien: esto es en dos maneras. La o le pesa del bien que otro ha: maguera q̃ lo el merezca de aver. ⁊ esta es imbidia: ca imbidia no es otra cosa: si no dolor o tristeza del bien que otro ha. por que lo no merece aver. assi es nemesis o desden q̃ omne toma: o tristeza ól biẽ de aql q̃ lo no merece aver. ⁊ assi pece en como estas tres se reduzen ala tristeza. ⁊ como saber estas cosas ptenezca a todos los buẽos por q̃ sepã biẽ obrar ⁊ guardarse ól mal mucho mas esto pertenece alos reyes. Mas aqui conuiene de notar que ay otras muchas passiones sin aq̃stas seys sobre dichas. assy como son concordia. discordia. amistança. enemistança. guerra. desrreuerẽcia. las quales se puedẽ reduzir alas doze sobre dichas Do conuiene de saber que algunas dellas son virtudes: ⁊ passiones assi como la amistança ⁊ la concordia: las quales segund que dize macrobio son partes de la iusticia ⁊ dela amistança en quãto es virtud ya lo dixymos enla segunda pte todo lo que conuiene enel capitulo dela amistança. dela cõcordia dize macrobio que es ayuntamiẽto delos coraçones en algund biẽ prouechoso ala comunidad. Dela paz dize el dicho philosopho q̃ es virtud que reconcilia ⁊ auiene los coraçones en amor de algũ bien ⁊ de si mismos. E assi parece que amistança ⁊ concordia ⁊ paz se reduzen al amor. dela reuerencia: dize esso mismo que es virtud enla qual se humillan los menores alos mayores. ⁊ assi se reduze ala humildad Mas dela enemistança ⁊ amistãça en quanto son passiones ya lo dixymos en esta tercera parte enel capitulo ól amor ⁊ dela malquerencia de algunos o de algunas. Dela discordia dize macrobio q̃ es desayuntamiento delos coraçones en no querer el vno lo q̃ quiere el otro. De la guerra dize esso mismo que nace dela enemistança ⁊ dela discordia. Dela desreuerẽcia dize esso mismo el philosopho que nace dela soberuia. E assi parece q̃ la enemistãça ⁊ la discordia ⁊ la guerra ⁊ la desrreuerẽcia se reduzẽ ala malquerencia que es contraria del amor. ⁊ aqui conuiene de saber que sin estas passiões sobre dichas ay otras muchas sin cuenta segũd que son sin cuenta los mouimientos del coraçon a cobdiciar o dessear o malquerer o ensañarse el omne. ⁊ si quisieremos tomar la cuenta destas passiones por menudo de cada vn omne fallaremos q̃ son sin cuenta. La los mouimientos delos coraçones delos omnes son sin cuenta. ca los fechos ⁊ las obras particulares delos omnes son sin manera. mas si las quisieremos tomar en general segund que las tomo el philosopho todas se pueden reduzir a aq̃llas cosas que el puso. E quanto a aquestas seys passiones que aqui pone el philosopho: conuiene de saber que la gracia segũd q̃ la toma los theologos no es passiõ: mas es virtud sobre natural: ca es esso mismo q̃ caridad. E esso mismo podmos dezir ól zelo que es virtud en comparacion ólos bienes spũales. E porẽde dixo dauid en el psalmo el zelo dela tu casa come el mi coraçon. mas el zelo delas cosas corpo-

UVA. BHSC. IyR_078

rales es passion del coraçon q̃ le mueue a amar la cosa desordenada méte amas de quanto deue. Esso mismo podemos dezir dela misericordia, que segũd que la toma el philosopho es passiõ: ca es mouimiento del coraçon sobre aquellos q̃ sufren alguna mesquídad a tuerto: mas segũd que la toman los theologos es virtud muy acabada enlas scripturas. & segund que dize macrobio es ꝑte dela iusticia. Onde conuiene de saber que todas las passiones que son de si de loar son virtudes en vna manera & son passiones en otra. La en quanto reglan el apetito cobdiciador & el enseñador & no los dexan estar enlos estremos: que son sobrepujança enlo que omne deue fazer. mas tiene lós enel medio faziendo las obras con mesura quales deuen & como deuen. Assi aquellas passiones son virtudes, mas en quanto pueden declinar o declinan alos estremos sobre dichos assi son passiones proprìa mente. Otro si conuiene de notar que todas estas passiones que son mouimientos del coraçõ ante que sean reglados por la razon assi son passiones que no pueden ser virtudes, mas despues que son regladas por la razon & por el entendimiento pueden ser dichas virtudes. & si el omne fuesse acostumbrado enellas, ca no seyendo acostumbrados enellas son aparejamiẽtos a virtudes.

Capitulo onze en que demuestra que algunas delas passiones sobre dichas son de loar & algũas de denostar & algũas se hã a amas las partes.

Conuiene de notar que este doctor muy complida mente da regla para conocer q̃ les passiones son de loar & quales de denostar. & quales se pueden loar en vna manera & denostar en otra. La enlas costumbres delos omnes todos los extremos son reprehensibles & malos ca toda sobrepujãça & todo fallecimiento que es en qualquier obra es de denostar & el medio es de loar. E segund el pho toda esta virtud esta enel medio. & porende es esta regla general para conocer todas las passiones & aquellas que tienen el medio entre la sobrepujança & el fallecimiento son ó loar de si: & son buenas. & las que puedẽ venir en vna manera al medio: en otra al extremo son de loar en q̃nto vienẽ al medio, son de denostar en quãto declinã al extremo. & desto pone el doctor muy buenos exemplos enel texto mostrando lo en la verguença enla misericordia & enel desdeñamiento dela bienandança ó los malos. & enla guerra que tiene el medio entre los extremos. & por esso son passiones de loar. Todas la ibidia & la mal querencia por que tienen el extremo son passiones de denostar: sacando sy la malquerencia fuere delos pecados, entonce es de loar. La ira & la osadia & la esperança & el amor & el desseo & la delectacion & las passiones contrarias de estas: por que alas vezes declinan alos extremos: son de denostar en quanto declinan aellos. & en quanto guardã el medio son de loar. verbi gratia: Enla ira si se el omne ensaña mucho sin razõ & mas de quanto deue contra alguna cosa: o si dexa de ensañarse do deue ensañarse cõ razon: tal yra como esta es de reprehender: & esso mesmo enla mansedumbre do deue ser fecha vengança de algund mal & no se faze por mengua del omne: tal mãsedumbre es de denostar. esso mismo es del amor & del desseo & dela sperança & dela delectacion: que do es el amor mas de quanto deue & do no deue. do es menor de quãto deue: do ha de ser tal amor es de reprehender. & do es como conuiene & quãto deue ser & por lo que deue ser.

UVA. BHSC. IyR_078

r do deue ser tal amor es de loar. ¶ Onde conuiene de saber que en solo dios el amor no deue auer mesura. ¶ La non puede ser tanto que no deua ser mayor. mas en todas las otras cosas el amor deue auer mesura. mas si sale dela mesura tiene el estremo: r es de reprehender. ¶ Onde el que ama mas la criatura de quanto deue: peca enello mortal mente. Segund que diro sant Agustin. r ya lo declaramos de suso. ¶ Esso mismo es de todas las otras passiones sobre dichas. r esto cõuiene ó saber mucho a todos los reyes: en coño deuen amar las cosas: r coño las deuen desscar: r coño esperar las: r coño deleytar se enellas: por q̃ puedan tener mesura r no puedan ser reprehendidos ni denostados en tales cosas coño estas. ¶ E aqui conuiene de notar que delas virtudes nasçen virtudes. E delos pecados nasçen pecados. ¶ La todas las virtudes se acompañan en vno con obra marauillosa. Segund que dize sant Agustin. assi que la vna virtud sin otra vtud: o no es ninguna: o es muy pequeña. Verbi gratia. Dize sãt Agustin: que todos los nuestros bienes non son ningunos: si no fueren aprouados ãte los ojos del iuez oculto cõ testimonio de castidad r de limpieza. r ante los sus ojos: ni la castidad no es aprouada ante el: si la desampara la humildad. Sin la humildad: si la desãpara la caridad. Onde dize mas: que ante el fazedor de la humildad r ó la limpieza: no vale nada castidad soberuiosa: ni humildad suzia: o desonesta. E assi paresçe q̃ assi coño la virtud se engendra dela virtud. Bien assi el pecado se engendra del pecado. ¶ Enxemplo desto ay enel rey david: que quando non escuso el adulterio cayo en homiçidio. Assi coño por virtud dela predicacion r dela verdad que predicaron los apostoles: mereçierõ alcançar virtud de martirio. ¶ Onde dize sant Agustin: que estas tres virtudes ha menester todo christiano Fe cõplida Guarda dela lengua. Castidad del cuerpo. E conestas ganara las otras virtudes. Onde conuiene de saber que las virtudes han muy grand batalla cõtra los pecados. E contra cada vna virtud guerrea vn pecado. E assi todo omne q̃ quiere ser bueno deue cõtra cada vn pecado guerrear con vna virtud. Cõtra la luxuria deue escudar se con la limpieza del coraçon r dela obra. Contra la malquerencia se deue escudar: con amor de dios r de su prouimo. Contra la saña deue poner en si grand paciẽcia Cõtra el temor: fiuza. Cõtra la tristeza: gozo r alegria. Contra la acidia: fortaleza. Contra la auaricia: largueza. Contra la soberuia: humildança. E assi cada vna destas virtudes vençera al pecado que se leuanta contra ella. Onde dize sant Gregorio: que la abstinencia doma ala luxuria. ca quanto el cuerpo es mas quebrantado con fambre: o con mengua: tanto mas la voluntad se tira del apetito desordenado. Contra la yra: lidia la sufrencia r la paciencia. Cõtra el llorο dela tristeza: leuanta se la esperança a gozo perdurable. E por que el omne se turba destas cosas mundanales: el dulçor del cielo r delos bienes celestiales lo farta r lo gouierna. Contra la embidia se leuanta la caridad. E contra los entendimientos dela yra r dela saña: guerrea la mansedumbre. E quãdo contradezimos al señorio delos pecados: r quando luchamos contra la maldad que nos arriedra de dios. E quando refrenamos la mala costumbre: con fuerça de virtud: soiuzgando los malos desseos dela voluntad: entonçes ganamos derecho ó libertad: r fincamos frãcos dela seruidumbre delos pecados. E

UVA. BHSC. IyR_078

desto paresçe quantas artes paran los pecados contra las virtudes. E como por las virtudes podemos ser vençedores & salir del captiuerio delos pecados E a esto deuen tener mientes los reyes en quanto han de ser mas libres & menos soiuzgados alos pecados que los otros omes.

¶ Feneşçe la terçera parte del primero libro.

¶ Enla quarta parte deste primero libro fabla quales costumbres deuen auer los reyes. E contiene siete capitulos.

¶ Capitulo primero. Quales costumbres son de loar enlos mançebos. & quales enlos viejos.

b Jen assi como se departen las obras delos ōbres por los fines & por los bienes en que entienden: & por las vtudes que ganā & hā & por las passiones q̄ siguen. Biē assi se departen enellos las obras que fazen por las costumbres que toman. E esta fue la razon por que se partio el primero libro en quatro partes. La enla primera mostramos en qual fin: o en qual biē han los reyes de poner su esperança: & su bien andança. ¶ E enla segunda mostramos quales vtudes han de auer pa biē obrar. ¶ E enla terçera: quales passiones deuen seguir: o quales deuen escusar. ¶ E ya enesta quarta pte nos cōuiene demostrar quales costumbres deuen auer los reyes: & avn todos los ombres. ¶ E por que las costumbres se departen enlos omes: tan bien de parte de las edades como de parte delas venturas. Por ende toda esta quarta pte esta en mostrar: en qual manera los reyes ō uen ordenar sus obras segūd las costūbres que son de loar: tan bien enlos mā çebos como enlos viejos. E tan bien en los poderosos & nobles: como enlos baxos & sin poder. tan bien enlos ricos como enlos pobres. E como deuē escusar mucho las malas costumbres destos: & seguir las buenas. ¶ El primero capitulo desta parte es: quales costumbres

UVA. BHSC. IyR_078

son de loar enlos mançebos. La algunas son enellos de loar: & algunas de ó-
nostar. ¶ Mo conuiene de notar: que segund que dize el philosopho enel segun
do dela Rethorica. Seys costumbres son enlos mançebos de loar. ¶ La pri
mera es: que son liberales & francos .
La segunda es: que son animosos: & de buena esperança. La tercera es: que só
magnanimos & de grandes coraçones .
La quarta es: que non son malicioſos:
nin de malas maneras. La quinta es:
que son miserico:dioſos: & de ligero se a
piadan. La sexta es: que son vergonço
sos: & ayna toman verguença delas có-
sas. ¶ Lo primero les contesçe por dos
razones. La primera es: por q̃ han pri
uado las menguas en que caen los om
bres. La segunda es: por que los bie-
nes que han no los ganaró por su traba
jo. La cada vno con mayor acucia gu-
arda lo suyo quando sufrio alguna mẽ-
gua: o quando lo gano cõ su sabiduria:
o con su trabajo . La mas ama el om-
bre lo que el gano: que lo que otro le de-
ro. ¶ Lo segundo les contesçe por tres
razones. Segund que dize el philoso-
pho enel segundo dela Rethorica . Lo
primero: por que son de buena esperan-
ça: por que non han prouado las cosas
E por ende creen que se les faran las co
sas assi como ellos cuydan: por que hã
mucha calentura enel coraçõ: & porende
ayna se inflaman: & han grand esperan
ça: para acabar lo que acometen . Lo
segundo: por que poco han biuido enel
mundo: & segund curso natural deuẽ bi
uir mucho. E por ende no biuen en me-
moria delo passado: mas biuen en espe
rança delo que han de beuir. ¶ Lo ter
cero: son magnanimos & de grand espe
rança los mançebos: por que se tienen
en mucho: & entremeten se de grandes
cosas. E podemos aqui añadir la quar
ta razon: por que abunda enellos calen
tura natural. E por ende quieren sobre-
pujar los otros en gloria & en honrra:
assi como los elementos calientes: q̃ está
natural mente sobre los elementos fri-
os. E por ende son ellos magnanimos .
¶ Lo quarto: non son malicioſos: por-
que cuydan que todos los ombres son
buenos: & non toman mala opinion de
ninguno. La por si mesuran los otros.
¶ Lo quinto: son miserico:dioſos: por-
que cuydan que los ombres sufren mal
a tuerto. E por ende de ligero se mueuẽ
a miserico:dia sobre ellos. ¶ Lo sexto
son muy vergonçosos: por que amã mu
cho gloria & honrra. E cada vno teme
de perder aquello que mucho ama . E
por ende de ligero toman verguença. E
todas estas costumbres deuen auer los
reyes. La toda cosa que es de alabar ẽ
qual quier estado delos óbres: deue ser
alabada enellos. ¶ Mas en como los
reyes deuen auer estas costumbres: po-
demos lo declarar trayendo enxemplo
de cada vna dellas. E primero dela lar
gueza: que ennoblesçe mucho alos rey-
es: segund que dizẽ los philosophos to
dos. La por ellas son los reyes muy a-
mables. Onde cuenta enel Policrato.
iij. libro. capitulo. xiiij. Mo dize que mu
chos reyes fueron muy amados & muy
queridos de sus pueblos: por que fuerõ
muy largos. E pone enxemplo de Ti-
to: en que dize: que con tanta largueza
purgo la auaricia & la escaseza de su pa
dre: que todos los ombres dezian q̃ en-
el era la bien andança delos omnes: por-
que nunca tomaua plazer: sino quando
daua algo. Assi como ya dixímos de su
so: enla segunda parte: enel capitulo de-
la largueza: do posimos otros muchos
enxemplos: q̃ han lugar aqui. E por en
de no los repetimos aqui. Esso mismo
pone Policrato otros muchos enxem-

UVA. BHSC. IyR_078

plos de reyes: que fueron muy bien auẽturados eneste mundo por que partieron muy bien sus algos ⁊ sus riquezas. ¶ Delo segundo: que los reyes deuen ser animosos ⁊ de grande esperança: auemos muy buen enxemplo enel Exodo: cerca la fin: do cuẽta: que por que los iudios fallesçieron enla esperança: quãdo les prometio dios la tierra de promision: ⁊ ellos dubdaron en dios. E dixo les luego dios: que ninguno dellos non entraria enla tierra de promission: sinon aquellos que non dubdaron. E estos fueron Josue ⁊ Calef: enlos quales ouo essuerço ⁊ esperãça que avrian aquella tierra que les era prometida. E quando los otros dezian que los ombres de aquella tierra eran fuertes ⁊ rezios ⁊ ellos muy flacos. Estos dos los esforçauan: diziendo les que non tomassen pauor: ca suya era la tierra por la voluntad de dios. E por ende Josue fue dicho cabdillo de todos los que alla entraron: por que ouo enel fortaleza ⁊ esperança. Onde dixo le dios. Sey varõ fuerte ⁊ rezio: ⁊ non temas ninguna cosa. Ca yo sere contigo: ⁊ metere este pueblo en aquella tierra que les yo prometi. E assi fue este el que los passo por el iordan: ⁊ vino a cercar a Jherico: que era çibdad muy fuerte ⁊ muy cercada: ⁊ anduuo la siete vezes enderredor: tañiendo las trompetas: ⁊ cayeron los muros por la virtud de dios: ⁊ entro la. E despues desto entro otros muchos por fuerça. ¶ Esso mismo ay otros muchos enxemplos enel libro d̃los iuezes: do cuenta de muchos: que por la grand esperança que ouieron en dios: vẽçierõ muy grandes faziendas. Assi com̃o Gedeõ: que con trezientos ombres: vençio grãdes reyes: ⁊ muy grandes compañas. Esso mismo dize de Jepte: ⁊ d̃los otros que fueron iuezes del pueblo: ⁊ todo aquel libro es d̃sto. ¶ Delo terçero: que los reyes deuen ser magnanimos: ⁊ de grandes coraçones: ay muchos enxemplos: que posimos enla segunda parte enel capitulo dela magnanimidad ⁊ de la fortaleza: que se pueden aqui traer. Assi com̃o de Alixandre: ⁊ delos otros De quien alli fablamos. E por esso no lo repetimos aqui. ¶ Delo quarto: que los reyes non deuen ser maliciosos: nin deuen cuydar que los ombres son malos: com̃o fazen los maliciosos: ay muy buenos enxemplos: enel segundo libro delos reyes: do cuenta: de Nabal corneli: que era muy duro ⁊ muy malicioso: ⁊ cuydaua de Dauid que era ladrõ ⁊ malo: quando andaua fuyendo del rey Saul. E quando le embio demandar Dauid algo: con que passassen vn dia: respondio ⁊ dixo. quien son estos ladronçillos que andan fuyendo de sus señores? ⁊ non les quiso dar nada. Por la qual cosa iuro Dauid: que le destruyria a el ⁊ a toda su casa: ⁊ non dexarie ombre de su linaje que measse ala pared. E fiziera lo sinon por su muger Abegayl: que era muy sabia: ⁊ veyendo aquella mala respuesta: salio luego a Dauid cõ muy grand presente: ⁊ cayo ante el: ⁊ pidio le merçed: que perdonasse a su marido: ⁊ por ella perdono lo. E despues que murio su marido: tomo la Danid por muger. ¶ Delo quinto: que los reyes deuẽ ser misericordiosos. Ca por esso los ama dios. Leemos del rey Dauid: que por la grand fe ⁊ por la grand misericordia que enel ouo: fue muy amado de dios: ⁊ escogido por rey: ⁊ avn perdonado de sus pecados. ¶ E esso mismo ay otros muchos enxẽplos: que pone Seneca enel primero libro dela Clemencia: do informa los reyes ⁊ principes a esta virtud: diziẽdo les que ellos son padres dela tierra: ⁊ tutores delas gentes.

UVA. BHSC. IyR_078

E por ende ninguno non deue ser tã misericordioso como ellos: nin a ninguno non cumple tanto esta virtud como a ellos. La esta les es vna grand corona de gloria: & esta ennoblesçe mucho el su estado: & todo el su señorio. E dize mas: que el prícipe es tal como el buen tutor delos huerfanos: que deue tener muchos mientes por ellos: & por la su fazienda. E a vn dize mas: que deue ser tal como fisico sabio: que deue guaresçer los enfermos. La la misericordia muy vezina es dela mezquindad. La si alguna cosa toma della: retienen la en su coraçõ: segũd la propiedad dl vocablo. ¶ E pone enxemplo enlos ojos: diziendo que sõ muy flacos. La quando veen lagaña en otros ojos: fazẽ se lagañosos: & llorã por ello. E maguera esto sea mengua enlos ojos corporales: empero es cosa d grãd virtud. E los ojos del coraçon que luego vista la mezquindad del otro se tornan a llorar & a doler se con el: & esto faze la misericordia. ¶ E desto dio grand enxẽplo Job triceſimo capitulo. do dize Siempre yo lloraua quando vi alguno en mal andança: & auia piedad del. E esta virtud alaba mucho Tulio: en el quarto libro delas questiones toſculanas. do dize: que misericordia es dolencia del coraçon: que nasçe dela mezquindad que ombre vee en otro: o en aql que trabaja. ¶ Delo serto: que los reyes deuen ser vergonçosos. La el desvergonçamiẽto es muy mala cosa. Maguera diga este doctor que la verguença no es virtud que pertenezca alos reyes. E esto dize por la verguença que non es virtud: que pertenezca alos reyes. Esto dize el: por que los reyes non deuen fazer tales obras donde deuen tomar verguença. Empero cierto es que en quanto la verguença es virtud medianera entre la sobrepujança: que es enlos desvergonçados: & es falleſçimiento que es en los cometidos: perteneſçe muy biẽ alos reyes: assi como todas las otras virtudes. La en todas general mente deuen ser virtuosos. E la mengua ó vna qualquier que sea ponía enellos grand mãzilla. E por aventura ponía mengua ẽ todas las otras virtudes.

¶ Capitulo. ij. en que demuestra quales costumbres son de reprehender enlos mançebos. & como los reyes se deuẽ guardar dellas.

C Onuiene ó saber: que el philosopho enel segundo dela Rethorica: pone seys costũbres malas de reprehender enlos mãçebos. Assi como puso seys buenas. Las quales malas son estas: que son seguidores de passiones. E esto les conteſçe por dos razones La vno por que han la calẽtura natural muy biua: & mueue les a auer apetitos desordenados dela carne. Lo segũdo: por que son menguados enel entendimiento: & enla razon. Por ende vençe los la passion. ¶ La segunda costumbre mala dellos es: que son de ligero mouibles & trastornables. La assi como ẽ los sus cuerpos sõ los humores en grãd mouimiento: assi los sus coraçones son muy mouible: & a cobdiciar muchas cosas. E por ende dize el philosopho: que han las cobdicias muy agudas. ¶ La tercera es: que creen de ligero. Esto les conteſçe por dos razones. La primero que por su simpleza mesuran los otros: & creen lo que dize cada vno que es bueno: & dan fe a sus dichos. La segundo: por que non son muy prouados en sus

UVA. BHSC. IyR_078

fechos. E porende quando les dizen alguna cosa no teniendo mientes a todo lo que deuen: creē de ligero aquello q̄ les proponen. ¶ La quarta es que son peleadores: & esto les contece por que desse an mucho sobrepujar alos otros. E por ende cuydan que faziendo tuertos & desaguisados que por esso lleuan ventaja alos otros. ¶ La quinta mala condicion dellos es: que son mintrosos & porfiosos. La cuydā que sabē las cosas: & no auiendo prueua dellas: porfian mucho sobre ellas. E por que quieren paresçer que saben mucho: todas las cosas affirman: & por que affirman lo que non saben: mienten de ligero. & despues q̄ han mentido: por que ayā vana gloria: porfian mucho sobre ello. ¶ La sexta mala condicion es: que non saben tener manera en cosa del mundo: mas todas las cosas fazen con soberuia. E por esto dize el philosopho enel segundo dela Rethorica: que quando aman los mançebos: aman mucho. & quando aborresçē: aborresçen mucho. E esto les contesçe: por que han la saña muy aguda: & han muy afincadas passiones. E por ende quando conçiben saña: conçiben la mucho. E por que mas biuen por passion: que por razon: non pueden templar sus passiones: nin sus cobdicias. & fazen todas las cosas con sobrepujança. E sy estas malas costumbres son de denostar enlos mançebos: mucho mas lo sō enlos mayores: que enlos menores. E a vn mas enlos reyes que en otros ningunos. La non deuen ellos ser seguidores de passiones: nin deuen ser mouedizos: nin deuen creer de ligero: nin deuen ser peleosos: nin mintrosos: nin porfiosos: nin deuē auer soberuia ē sus fechos. La los fechos de todos los otros: deuen ser mesurados & reglados por los suyos.

¶ Mas aqui conuiene de notar: que estas mismas condiciones malas deuē escusar los reyes. ¶ La primera: que no deuen seguir las cobdicias del coraçon por dos razones. ¶ La primera pone el philosopho enel primero delas Ethicas: do dize: que todo ombre que sigue sus passiones: o sus desseos del coraçon nunca puede ser acostumbrado mucho bien. E como pertenezca mas alos reyes de ser acostumbrados bien: & de floresçer en costumbres sobre todos los otros: conuiene les en toda manera de no ser seguidores de sus passiones: ni de se soltar alo que demanda la cobdicia del coraçon. ¶ La segunda razon: pone el sabio Salomon en sus prouerbios: do dize. Fijo no des a tu alma todo lo que dessea tu coraçon: sinon fazer te ha venir en gozo de tus enemigos. E sy este castigo es general para todos los ombres: mucho mas para el rey: que no deue fazer plazer a sus enemigos. ¶ Otras razones ay muchas: por que deuen los reyes escusar las malas passiones. Assi como la delectacion desordenada: & la grand soltura de luxuria: & la yra: & las otras tales. La non conuiene alos reyes de ser sañudos: nin arrebatados: nin cobdicioſos: ni soberuios. La por estas cosas tales los aborresçeria dios: & avn serian desamados de los sus pueblos.

¶ Lo segundo: los reyes non deuen ser mouedizos: nin mouer se alas cosas de ligero. E esto por dos razones. ¶ La primera razon es: por que non parezcā locos: nin de mal seso. E esta razon pone el Sabio enlos Prouerbios: do dize. Fijo esta siempre firme enel buē proponimiento. La el loco: muda se assy como la luna. ¶ Lo conuiene de saber que estar ombre firme enel bien: es virtud de constancia. Mas estar firme en

UVA. BHSC. IyR_078

el mal:non es virtud ninguna. E por ende el ombre non se deue mouer del bien mas deue se mouer del mal al bien.

¶ La segunda razon es: que quando el ombre se mueue de vn lugar a otro: dexa el lugar que tiene: & va al que non tiene. Bien assy si se mueue del buen proponimiento que tiene: do pierde la virtud: & el bien que propone de fazer: & va al contrario & al mal. E esta razon taña el philosopho enel quinto delos physicos. E por ende si en bien estan los reyes: non se deuen mouer dende. ¶ Lo tercero: los reyes non deuen creer de ligero. E esto por dos razones. ¶ La primera razon es: por que non parezcan liuianos de seso. La muy liuiano es de seso el que de ligero es mouido a creer. E los reyes deuen ser muy pesados en todo su sentido. E esta razon tañe el sabio enlos Proverbios: do dize. Que el que ayna cree: liuiano es de coraçon.

¶ La segunda razon es: como los reyes sean iuezes generales & mayorales de toda la tierra: & que vengan ante ellos pleytos muy granados & muy peligrosos: non deuen luego mouer se: nin dar fe: nin creer de ligero todo lo que les dizen: si non podrian errar mucho en sus iuyzios. E por ende escriuen sobre las syllas delos alcaldes enlas audiencias. Oye la otra parte ante que iuzgues.

¶ Lo quarto. Non conuiene alos reyes de ser peleadores: nin toriçieros. E esto por dos razones. ¶ La primera razon es: por que ellos deuen dar enxemplo a todos los otros. La todos son puestos por regla de beuir a todos los ombres. E la regla non deue ser tuerta: sinon nunca reglaria bien lo que oujesse de reglar. E por ende los reyes non deuen fazer tuerto: nin desaguisado alguno a ninguno. ¶ La segunda razon es: porque el ombre culpado no puede castigar a ninguno. La dize el Proverbio. Que dueña culpada mal castiga mallada. E por ende los reyes non deuen fazer tuerto: nin consentir lo fazer. Mas deuen en todo paresçer sin culpa: por que puedan castigar las culpas. La con grand verguença castiga el culpado: do le pueden dezir. mae stro castiga a ty mismo. ¶ Lo quinto: non conuiene alos reyes de ser mintrosos. E esto por dos razones. ¶ La primera razon es: por que la mentira es muy mala en todo ombre: & muy peor enel rey: que deue ser verdadero & bueno. ¶ La segunda razon es: por que la mentira faze al ombre ser fijo del diablo. La ella es fija de diablo: q̃ es mintroso & padre de mentiras. E assi lo dize nuestro señor enel euangelio. E por ende los reyes mucho se deuen escusar de ser mintrosos: por que non sean fijos del diablo. E esta razon pone sant Agustin: sobre aquella palabra del Euangelio que dize nuestro señor Jhesu christo alos iudios. ¶ Vos fijos soys del diablo: que es padre de mentira. E maguera diga Dauid enel psalmo ciento & quinze. Que todo ombre es mintroso. Esto es: por inclinacion natural. Empero por election deue ser verdadero: & escojer siempre de dezir verdad. Por ende segũd q̃ dize sãt Agustin eñl libro q̃ fizo ó mẽdacio: que mucho deuẽ esquiuar los omes: & mayor mente los reyes ẽ sus fechos & dichos ser mintrosos.

¶ Lo sexto. Non conuiene alos reyes de fazer obra con sobejania & sin manera. E esto por dos razones. ¶ La primera razon es: por que toda obra fecha con soberuia es mala & de reprehender E los fechos del rey deuen ser buenos & sin reprehension. ¶ La segunda es:

UVA. BHSC. IyR_078

por que en esto mostrarian que vsauan mas de passion que de razon. ℒa toda cosa q̃ se faze con sobrepujança: sale fuera de razon. ℰ esta razon tañe el philosopho enel segundo dela ℜrethorica. ℰ por ende mucho deuen los reyes escusar de non fazer sus obras sin manera: o cõ soberuia.

¶ Capitulo. iij. ẽ que demuestra quales costumbres son de reprehender enlos viejos.

Onuiene de saber: q̃ el philosopho enel segundo dela ℜrethorica: pone seys costũbres malas: que son de reprehender enlos viejos. ℒa pmera es: que sõ muy incredulos: & de mala creencia. ℒo segundo: que son muy sospechosos. ℒo terçero: que son temerosos & de flacos coraçones. ℒo quarto: que son muy escassos. ℒo quinto: q̃ son de mala esperança. ℒo sexto: que son desvergonçados. ¶ ℒo primero les contesce por la grand prueua que hã auido delas cosas. ℒa muchos les mintieron & fueron engañados en muchas cosas. ℰ por ende non creen de ligero. ¶ ℒo segundo les contesçe: por que hã contrarias condiciones delos moços. ℒa los moços en quanto non han fecho muchos males son ynocẽtes. ℰ por ende por sy mismos mesuran los otros & non toman dellos sospecha. & cuydan que todos son buenos. ℰ avn lo que ven: siempre lo retornan ala mejor parte. ℳas los viejos fazen todo el contrario. ℒa biuieron luengo tiempo: & pecaron en muchas cosas. ℰ por ende mesuran los otros por los sus fechos: & de aquí les viene de ser sospechosos: & de tomar las cosas ala peor parte. ¶ ℒo tercero les contesçe: por que fallesçen enellos los humores naturales & la vida. ℰ por esso les fallesçe el coraçon: & son temerosos. ℒa la frialdad que es ẽellos apareja la carrera al temor: & los faze ser temerosos. ¶ ℒo quarto les contesçe por tres razones. ℒa primera: por q̃ fallesçe enellos la vida: & assy cuydan que les fallesçeran todas las cosas. ℒa non fian de su fuerça: & han de fiar delo que han. ℰ por ende son escassos. ℒa segunda es: por que biuieron luengo tiẽpo: & pudo ser que ouieron muchas mẽguas: & temiendo que vernan a mẽgua: guardan lo que tienen. ℰ son escassos. ℒa tercera es: por que biuen en memoria: & no han esperança delo que ha de venir. ℒa la memoria es delas cosas passadas: & la esperança es delas cosas que han de venir. ℰ por ende fiando de lo que tienen: & non delo q̃ podrian ganar: son escassos. ¶ ℒo quinto les cõtesce por estas mismas razones que son dichas: que non fian delo que han de fazer: mas delo que han fecho. ℰ por en de son de mala esperança. ¶ ℒo sexto les contesce: por que mas estudian a auer pro: que a auer honrra. ℰ la razõ ó la verguẽça es: que mas ha ombre cuydado de non perder la honrra: que de otra cosa ninguna. ℰ por que los viejos fallesçen enla calentura natural: & enel coraçon: non fazen fuerça dela honrra. ℰ por ende son desvergonçados. ℰ todas estas condiciones son malas: & de reprehender. ℰ por ende las deuen mucho de escusar los reyes. ¶ ℰ podemos traer aqui otras razones nueuas para puar estas cosas. ℒo pmero q̃ no deuẽ los reyes ser malcreyẽtes: podmos lo puar por dos razões. ℒa pmera es: por q̃ si ellos no creyesẽ lo q̃ les diresẽ: escusar

UVA. BHSC. IyR_078

se yan todos los ombres de les dezir ninguna cosa. E assy non podria saber lo que se faze por su reyno. La qual cosa seria muy peligrosa. Esta razon pone el philosopho enel quinto delas ſpoliticas. ¶ La segunda es: que conuiene alos reyes de fazer todas las cosas que fazen con consejo: & de auer buenos & sabios conseieros. E si ellos non los crey essen de consejo: peresçeriã todos los cõsejos: & podria acaesçer grand peligro ẽ los fechos del reyno. E por ende deuen creer alos sabios & alos buenos: & no a los locos & alos malos. ¶ Lo segundo que non conuiene alos reyes de ser sospechosos: podemos lo prouar por otras dos razones. La primera es: que dela sospecha se leuanta grand tristeza. La qual deuẽ escusar mucho los reyes: & deuen tener siempre los coraçones pagados. Assi comõ dicho es enel capitulo ó la yra & dela tristeza. La segunda es: q̃ por la mayor parte engana se el ombre enel su iuyzio: & si los reyes iuzgarẽ las cosas por sospecha: podriã caer en muchos yerros: & podrian se mouer a muchas cosas: a quales non conuiene de se mouer. Onde pa escusar guerras & mal querencia: cõuiene mucho alos reyes de no ser sospechosos. La es muy mala tacha en grãd persona. ¶ Lo tercero: no les conuiene de ser temerosos: nin de flacos coraçones. E esto por dos razones. La primera es: que ellos deuen dar esfuerço a todos los otros. E si ellos fuessen temerosos & ó flacos coraçones porrian miedo & flaqueza en todos los otros. La qual cosa podria ser muy peligrosa al reyno. La segunda es: que el coraçon del rey deue ser tal comõ coraçon de leon: que no teme ninguna cosa: que si el rey fuesse flaco de coraçon: podria peresçer mucho de su derecho: por la su flaqueza. E quando tal lo barruntassen sus vezinos: poder le yan ocupar o tomar el reyno: o fazer le mucho daño ¶ Lo quarto: non conuiene alos reyes en ninguna manera ser escassos. E esto por dos razones. La primera es: que el rey es persona comun: & los sus bienes son comunes. ca los hã ỏla comunidad del reyno. E por ende deue ser muy buẽ mayordomo dellos: & partir los alos ó bres segund sus meresçimientos. Onde deuen tener mientes los reyes: que deuen semejar a dios: que es muy largo: & nunca queda dando alos buenos galardones: & alos malos penas. La segunda razon es: que la escasseza es muy mala tacha. La assi comõ la largueza es vtud mucho de alabar. Assi la escasseza es pecado mucho de denostar. E de todo esto ya fablamos enla segunda parte: enel capitulo dela liberalidad: do posimos muchas razones & muchos enxemplos en alabança desta virtud & en denuesto dela escasseza: que han lugar aqui. E por ende non las queremos aqui repetir. ¶ Lo quinto: non conuiene alos reyes de ser de mala esperança. Mas conuiene les de auer grand esperança: & señalada mente en dios. E esto por dos razones. La assi comõ ellos son prouisores & mayordomos & iuezes mayores del reyno. Assy dios rey del cielo: es su puisor & su alcalde. & por ẽ de deuẽ poner enil toda su esperãça. La segunda es: que sy los reyes fuessen de mala esperança: fallesçeriã en todas sus obras: & podrian venir a grandes peligros: dexando de obrar con esperança. E otras razones ay muchas: por que ellos deuẽ ser de grand esperãça. Mas ya las posimos de suso enla tercera parte enel capitulo dela esperança. ¶ Lo vj. no cõuiene alos reyes ó ser desvgõçados. E esto por dos razões. La pmera q̃ los desvgonçados fazẽ muchas cosas

UVA. BHSC. IyR_078

desconuenibles: ⁊ que ponen desonrra enel que las faze: o las dize. La qual cosa non conuiene al rey en ninguna manera. ¶ La segunda razon es: que el dsvergonçamiento es muy mala tacha. La faze los ombres ꝓfaçadores ⁊ malos: ⁊ aborridos. la qual cosa non conuiene alos reyes. E esta razon pone el sabio enlos prouerbios: do dize. Fijo cõ verguença cubre tu faz: ⁊ cõ mesura faz todas tus obras. Do da a entẽder: que la verguẽça faze a ombre ser bueno. E assi lo prouamos de fecho. E el desvergonçamiento trae a ombre a muchos pecados ⁊ a muchos males. E por ende es mucho de escusar alos reyes.

¶ Capitulo. iiij. ẽ que demuestra quales costumbres son de alabar enlos viejos. ⁊ quales son las costumbres delos que son enla mediana edad. ⁊ cõmo el rey se deue auer a estas costumbres.

Quatro costumbres buenas son de loar enlos viejos: que pone el philosopho enel segũdo dela Rethorica. La primera es: que non han la cobdicia dela carne muy aguda: mas han la templada. La segunda es: que son misericordiosos ⁊ piadosos. La tercera es: que non affirmã las cosas dubdosas porfiosa mente. La quarta es: que non fazen cosa ninguna con soberuia ¶ Lo primero les contesçe: por que han los cuerpos muy esfriados: ⁊ fallesçe enellos la calentura natural: la qual faze alos ombres auer cobdicias abaxadas: ⁊ templadas. E por esta misma razon son escassos ⁊ guardan lo que tienen. E mas pecan en reteniendo lo que han: que en cobdiciando lo que no han La la fieldad mas los costriñe para retener que los estiende para cobdiçiar. ¶ Lo segundo les contesçe. Segund que dize el philosopho: non por aquella razon por que lo son los mançebos. La los mançebos son misericordiosos por amistança: por que son amadores de amistança ⁊ de amigos. E cada vno natural mente ha piedad sobre su amigo sobre aquel que cuyda que sufre mal a tuerto. E por ende son ellos piadosos por razon de su amor. E por que cuydan que los otros son buenos. Mas los viejos no lo son por esta razon. mas son lo por flaqueza delos cuerpos: ⁊ por el defecto natural que sienten en sy. E por ende queriendo que los otros ayan piedad dellos: mueuen se ellos a auer piedad delos mezq̃nos. ¶ Lo terçero les contesçe: por que biuieron luengo tiempo: ⁊ fueron engañados en muchas cosas. E por ende non osan affirmar ninguna cosa con porfia. E esta razon pone el philosopho enel lugar sobre dicho Do dize: que los viejos siempre dã sentencia con dubda: poniendo ay alguna condicion: diziendo por auentura assi es ¶ Lo quarto les contesçe: por que han las passiones ⁊ las cobdicias templadas: ⁊ por ende non sobrepujan enlo q̃ han de fazer: mas fazẽ lo templada mẽte. ¶ E quanto alo segundo: quales son las condiciones delos varones ⁊ delos que estan en estado medianero: dize el philosopho: que han todas las buenas condiciones delos mançebos: ⁊ todas las buenas condiciones delos viejos. La ellos no son muy ĩflamados por calentura natural: cõmo lo son los mançebos. Nin son tan enfriados cõmo los viejos. E por ẽde no sõ temerosos cõmo los viejos. Ni son muy osados ni atreuidos cõmo los mançebos. Mas tienen el medio entre estos ⁊ aquellos. E

UVA. BHSC. IyR_078

son osados do lo deuen ser: ⁊ temerosos do lo deué ser. E assi de todas las otras buenas cõdiciones. ca esta es regla general: que toda cosa medianera toma la virtud delos sus estremos. Por que los varones son natural mente medianeros entre los mançebos ⁊ entre los viejos: han natural mente las buenas condiciones delos mançebos ⁊ las buenas delos viejos. Mas esto no se deue entẽder por neçessidad: mas por inclinacion natural: que alas vezes los ombres pueden tomar malas costumbres contra su inclinació natural. E todas estas buenas condiciones que dichas son delos viejos: deuen auer los reyes. ¶ E a esto podemos dezir otras razones. Lo primero: que deuen auer las cobdicias templadas: podemos prouar por dos razones. ¶ La primera: que do son las cobdicias destempladas: alli son las obras destempladas ⁊ malas. La la cobdicia destẽplada es rayz de todos los males. E esta razon pone santiago enla su epistola: do dize: que la cobdicia quando cõçibe siempre pare pecado. E el pecado quando es acabado: engẽdra muerte. Por la qual cosa cõuiene alos reyes de non ser desordenados nin destemplados en sus cobdicias. ¶ La segunda razon es: que la templança faze dos bienes natural mente. Lo primero guarda el bien ó natura. La todas las cosas naturales estan en templamiento: ⁊ quando salen del: corrompen se: la qual cosa paresçe manifiesta mente en todos los cuerpos compuestos delos elementos. E quanto los elementos vienen a mayor templamiento: tanto mas se guarda el cuerpo. E quanto mas se arriedran del templamiento: tanto mas ayna se corrompe el cuerpo. E esso mismo paresçe enlos humores del cuerpo del ombre: que quando ellos estan en mayor templamiento y en mayor ygualdad: tanto mas el ombre es sano. La toda enfermedad nasçe del destemplamiento ⁊ dela desygualdad delos humores.

¶ El segundo bien que faze el templamiento enlas cosas es: bien de costumbres. La en todas las buenas costumbres es menester el tẽplamiento ⁊ la tẽplança. E quãto mas las obras se allegan ala templança: tanto mejores sõ ⁊ mas de loar. La esta templança: o este templamiento es aquel medio en q̃ esta toda virtud. Segund que dize el philosopho. Por la qual razon sy tantos son los bienes dela templança: cõuiene mucho alos reyes de auer cobdicias templadas ⁊ de fazer sus obras templadamente. ¶ E aqui conuiene de saber: que en otra manera los viejos han las cobdicias templadas: E en otra manera los reyes las deuen auer templadas. La los viejos las han templadas por fallesçimiẽto de natura: ⁊ fallesçe enellos la calentura natural: ⁊ assy se atiẽplan conellos las cobdicias: mayor mẽte las de luxuria. Mas este templamiento non es de virtud. Mas los reyes non deuen auer las cobdicias templadas de tal templamiento como el delos viejos. Mas deuẽ las auer templadas de templamiento de virtud: que puede ser tan bien enlos mançebos como enlos viejos. ¶ Lo segundo conuiene alos reyes de ser inclinados a misericordia. E esto por dos razones. ¶ La primera es: que por esto seran mas amados de sus pueblos: ⁊ avn de dios. E por esso dixo Job. Sepan todos que ó mi niñez cresçio comigo inclinació a misericordia. E sepan que nunca desseche pobre: nin ombre desamparado: que no ouiesse duelo del: o non le fiziesse bien. ¶ La segunda razon es: q̃ la misericordia es vtud q̃ cõphẽde ⁊ apuesta todas

UVA. BHSC. IyR_078

las otras virtudes. E sy los reyes deuen ser apostados ⁊ ennoblesçidos de todas las virtudes conuenibles: deuen ser conpassiuos ⁊ inclinados a miseri-cordia. ¶ Empero aqui conuiene de saber: que de otra guisa lo deuen ser los reyes que los viejos. ca los viejos lo só por fallesçimiento ⁊ por flaqueza de sus cuerpos. E por ende han piedad delos otros que veen fallesçer enlos cuerpos queriendo que los otros la ayan dellos. Mas esto no es de virtud: assi como dixi-mos del atemplamiẽto. Mas los reyes deuẽ ser inclinados a miserico[r]dia cõ virtud: ⁊ no con fallesçimiento de cõplexion ni de coraçon. ¶ Lo terçero: no cõuiene alos reyes de affirmar las cosas dubdosas porfiosa mẽte. E esto por dos razones. ¶ La vna es: por que dlas cosas dubdosas no ay çertidumbre nigũa ⁊ puede contesçer de otra guisa que los omes cuydan. E por ende no cõuiene a-los reyes delas affirmar porfiosa mente. ca esto seria de reprehender en todo ó bre. E mucho mas enel rey. ¶ La segũda razon q̃ los reyes deuen ser mas meburados en sus razones que otros nigu-nos. E los porfiosos son aborridos de-los omes por sus porfias afincadas: de la qual cosa se deuẽ mucho guardar los reyes. E por ende non deuen porfiar so-bre las cosas dubdosas. ¶ E aqui con-uiene de saber que los viejos son parle-ros ⁊ porfiosos: ⁊ despues q̃ comiençan a parlar ⁊ porfiar: no tienen manera en ella: ⁊ son tan malos de castigar como piel vieja de espulgar. E quanto mas los omes quieren castigar los: tãto mas parlan ⁊ porfian ⁊ perseuerã en su por-fia. E desta mala condicion se deue guardar todo rey ⁊ todo noble ome. ¶ Lo q̃rto no deuen los reyes fazer sus obras destemplada mente. E esto por dos ra-zones. ¶ La primera es: que en todas las cosas que fazen deuen tener mane-ra. La quanto mas salliessen de mane-ra: tanto mas saldrian de razon. E non conuiene alos reyes en ninguna mane-ra de salir de razon en sus obras. ¶ La segunda razõ es: que todos los ombres tienen mientes al rey: en como faze sus cosas. E ellos son assy como espejo en que se veen todos. E por ende conuie-ne les mucho de tener manera en todas sus cosas. ¶ E desto ay muy buen en-xemplo: que cuenta enel Policrato: que vn discipulo embio demandar a su ma-estro Aristopo: q̃ qual era la mejor con-dicion: que los ombres podrian guar-dar en sus obras. E el tomo vna grand carta bláca: ⁊ escriuio en q̃tro q̃dras de lla. Modus. Modus. Modus. Mo-dus. Quiso dezir: si quieres auer las o-bras buenas ⁊ honradas dela mane-ra: sy fablares con manera non salgas della: como fazen los parleros. Sy co-mieres: ten manera. Esso mismo en to-das las otras obras. ¶ Aqui conuiene de notar: que todas las buenas condi-ciones que son enlos mancebos ⁊ enlos viejos ⁊ enlos que son en estado medi-anero entre ellos: que es el mejor estado de todos. por que a todo aquello que es de loar enlos viejos ⁊ enlos mançebos todas deuen ser enlos reyes: en quiẽ de-uen ser las virtudes ⁊ las costumbres de loar de todos los otros. E tales rey-es son bien auenturados eneste mundo por fama: ⁊ ser lo han enel otro por glo-ria. Segund que dize sant Agustin en-el quinto dela çibdad de dios.

¶ Capitulo. v. en que demuestra quales costumbres son de loar ẽ los nobles omes. ⁊ quales de de-notar. ⁊ como los reyes se deuẽ auer a ellas.

UVA. BHSC. IyR_078

Es de saber q̃ quatro costũbres d̃ loar pone el ph̃o en el segũdo dela retorica d̃los nobles. La p̃mera es q̃ sõ magnanimos ⁊ d̃ grãd̃s coraçones. E esto les cõteçe: segũd q̃ el dize por q̃ d̃sçiẽdẽ d̃ hõrrado linaje do fuerõ muchos nobles podrosos ⁊ do muchos ricos. E ellos teniẽdo miẽtes a aq̃llos dõde decienden pugnan por fazer grandes cosas ⁊ de ser de grãdes coraçones. ¶ La segunda condiciõ es que los nobles son magnificos ⁊ muy largos ⁊ fazen grandes expensas do lo ellos pueden conplir E esto les contece por razõ que ẽnoblezcan el su linage. ca si aquellos dõde ellos decienden se dieron por buenos enesto quanto ellos enlos semejar son onestos E avn queriẽdo se dar por mas nobles que ellos pugnan por fazer grandes expensas: ⁊ por ser muy liberales. ¶ La tercera condicion delos nobles es q̃ son sotiles ⁊ ingeñosos. ⁊ esto les cõtece por dos cosas. ¶ Lo vno por la bueua criãça que hã ⁊ por la grãd guarda que hã ⁊ por la grand guarda que ponẽ en sus cuerpos: por la qual ellos han el su cuerpo bien cõplexionado ⁊ han las carnes muelles. onde se les sigue que son sotiles de coraçon segund q̃ dize el philosopho enel segundo libro del alma. ¶ Lo segũdo les contece por ser sotiles por razon dela compañia con quien biuen: ca han muchos buenos en su compañia de quien toman buenas maneras ⁊ buenas costumbres. E teniendo mientes aellas han de ser sotiles en pensar como fagan sus obras conuenible mente: por que no seã de reprehẽder. De aqui parece quã malos son los lisongeros que alaban todas las cosas alos señores tan bien las malas como las buenas: por que ayan gracia dellos. ca dañan los de mala manera sacando los de razon: faziendo les seguyr sus voluntades ⁊ sus cobdicias ⁊ sus plazeres. ¶ La quarta condicion delos nobles es q̃ son amigables ⁊ corteses ⁊ esto les contece por razon delas buenas compañias con quien biuen: ca los q̃ biuẽ apartados son rudos ⁊ montañeses ⁊ por el cõtrario los nobles por la compañia que han cõ los buenos salen muy enseñados ⁊ muy corteses. ⁊ sy estas costunbres son mucho de alabar enlos otros nobles: mucho mas enlos reyes que deuẽ florecer en todas las buenas costũbres delos otros Mas el philosopho enel segundo dela retorica pone dos costumbres malas ⁊ de reprehender enlos nobles. delas quales se deuen guardar los reyes. ¶ La primera es q̃ dessean muchas onrras. ca assi como aquellos que comiençan a enrriquecer siempre cobdiciã de ser mas ricos. assi los onrrados siempre quieren acrecentar a sus onrras ⁊ ser mas onrrados. E porẽ de los nobles son muy desseadores d̃ onras. ¶ La segunda mala condicion dellos es que son soberuios ⁊ despreciadores de sus padres ⁊ de sus abuelos. la q̃l cosa les contece por que la nobleza quãto mas alongada es del su comienço tãto es mas antigua ⁊ mayor. ⁊ ellos por parecer mas nobles que sus padres ensoberuecense ⁊ desprecian los desseando aver mayor onrra q̃ ellos como dicho es. Mas las onrras no son de dessear por si. ca esto fazen los soberuios. mas d̃uemos dessear de fazer obras dignas d̃ onrra: las que nos fazen buenos ⁊ virtuosos. ⁊ estas deuen dessear los reyes. Mas aqui conuiene de notar que cõuiene mucho alos reyes de aver aquellas quatro condiciones buenas delos nobles. ¶ La primera que deuen ser magnanimos ⁊ de grãdes coraçones. ⁊ esto podemos prouar por dos razones. ¶ la primera es que si todos los nobles son ordenados a defendimiento dela tierra mucho mas los reyes que son señores ⁊ defenfores della. ⁊ para ellos ser bue-

UVA. BHSC. IyR_078

nos defensores cõuiene les de ser magnanimos ⁊ de grãdes corações. ¶ La si esto non ouiessen nunca podrian bien defender la tierra. ¶ Onde dize valerio maximo q̃ la grandeza de coraçon vezina es dela nobleza. ¶ ala flaqueza de coraçon la enuileceria. ¶ La segunda razõ es q̃ la primera parte dela fortaleza es la grandeza del coraçon. ⁊ assi alos nobles pertenece mucho de ser fuertes ⁊ rezios en fortaleza de virtud que es mayor que la fortaleza del cuerpo: con la qual alas vezes esta flaqueza de coraçõ. mucho mas esto ptenece alos reyes: por la q̃l cosa les conuiene de ser magnanimos ⁊ de grandes coraçones. ⁊ estas dos razões pone policrato enel libro del enseñamiento de trajano: do dize que los nobles son tales como las manos enel cuerpo del omẽ q̃ son siempre apareiadas natural mẽte a ayudar a todos los otros miembros ỏl cuerpo. ℰ ninguno no puede dezir quãto es el prouecho dellas. ℰ por esso dize el philosopho enel tercero libro ỏl alma que las manos son instrumento de todos los instrumẽtos: que quiere dezir q̃ son menores que todos los otros instrumentos. ¶ Onde dize seneca enla epistola xcix. q̃ las obras delas manos son tener ⁊ tirar ⁊ empuxar ⁊ arredrar de si las cosas empecibles del cuerpo. ℰ por traer ael las cosas conuenibles: ⁊ para defender todas las otras partes del cuerpo. ¶ Assi los nobles ⁊ mayor mente los reyes son ordenados pa cõplir todas estas obras enel pueblo: assi como las manos las fazen ⁊ las cumplen enel cuerpo natural. por la qual cosa les conuiene de aver esta virtud. ¶ Lo segundo que los nobles son manificos ⁊ de grand fazienda podemos lo puar por otras dos razões ¶ La primera es q̃ pa magnificar su nobleza han de espender ⁊ de fazer grãdes espensas trayendo consigo grandes cõpañas. ¶ Assi lo dize vegecio enel libro ỏ la caualleria que al caualler o conuiene que trayga grandes compañas ⁊ q̃ faga grandes expensas ⁊ q̃ cada vno delos nobles segund su estado faga expensas conuenibles. ¶ La segunda razõ es que ala nobleza se acompañan dos cosas. onrra de linaje ⁊ riq̃zas por q̃ son nobles de linaje onrrado: ⁊ han riquezas. ℰ estas dos cosas segund el philosopho fazen alos omẽs nobles. ⁊ do son las riquezas alli deuen de parecer las expensas. ⁊ en otra manera ellas seriã baldias segund que dize el philosopho enel segundo delas politicas ¶ Do cõuiene de notar que sy las riquezas son ascondidas engendran auaricia ⁊ pecado. ⁊ sy son publicadas deuen ser ordenadas a seruicio delos omẽs ℰ esto ha de ser por aquellos q̃ las han partiendo las ⁊ dando las alos omẽs. la qual cosa es obra de magnificẽcia. ℰ ptenece mucho alos nobles. ¶ Lo tercero q̃ los nobles son sotiles ⁊ sabios. ℰ podemos prouar lo por otras dos razones. ¶ La primera es que la alteza ⁊ la onrra leuanta el entendimiento de aquel que la ha apensar ⁊ aestudiar en como la guardara ⁊ en como la acrecentara: ⁊ como por el estudio se gana la sotileza ⁊ la sabiduria segund que dize el philosopho enel tercero del alma. Sigueſſe q̃ los nobles son mas sotiles ⁊ mas sabidor es natural mẽte que los otros. ℰ esta razon pone el sabio enel ecclesiastico. do dize que afincamiento de estudio da a omẽ entendimiẽto ⁊ sabiduria delas cosas. ¶ La segũda razõ es esta que alos nobles se acompañan los sabios. ⁊ qualquier que se acompaña con sabios conuiene que algo tome dellos ⁊ sea sabio ¶ La si omẽ entrase enla botiqueria tomaria omẽ buen olor: assi delos sabios toman los nobles o deuen tomar sabiduria. ⁊ esta razõ pone seneca ẽla epla ⁊ c. do dize q̃ el q̃ esta cõel pho ⁊ cõel sabio cõuiene q̃ algun a

UVA. BHSC. IyR_078

cosa buena tome del. ℰ el que esta con el fisico cõuiene que torne mas sano a su casa: o mas aparejado a sanidad. ℰ pone enxemplo: el que esta al sol conuiene q̃ este escalentado. ℭAssi los nobles porque han compañia con los sabios: conuiene que sean mas sabios ⁊ mas sotiles que los otros. ℭLo quarto: que los nobles son mas acostumbrados: o mas amigables: o mejor razonados. ℘odemos lo prouar por otras dos razones. ℭLa primera es: que la naturaleza los apareja a ser mejores ⁊ mas acostumbrados que los otros: por que han mejor complexion natural mente: ⁊ la complexion mejor los apareja a ser mejores en todo: ⁊ mayor mente si viene y la buena criança: la qual comunal mẽte es mejor enlos nobles que enlos rusticos. ℰ por ende ellos son mas amigables ⁊ de mejores talantes ⁊ mas enseñados que los otros. ℰ esto comunal mente paresçe por fecho: que do son los nobles non resçiben los oñes desaguisados ni tuertos. ℭa ellos no lo consienten. ℰ suelen dezir los oñes: ay aqui algund oñe fidalgo: a dar a entender q̃ enellos es mesura ⁊ enseñamiento. ℭLa segũda razon es: que enellos comunal mẽte no ay tanta malicia como enlos villanos. ℰ por el contrario ay enellos mayor mesura ⁊ mayor enseñamiento enlos dezires ⁊ ẽ sus fazeres: ⁊ comunal mẽte sõ mas quitos de torpedad que los otros. ℰ assi misimo son mas amigables ⁊ mejor a costumbrados que los otros. ℰ todas estas costumbres por que son mucho de loar: deuen las auer los reyes mejor ⁊ mas complida mẽte que los otros nobles. ℭMas aqui cõuiene de saber que son otras dos costumbres enlos nobles: que son de denostar. Segũd q̃ dirimos enel capitulo suso dicho ℰ deuẽ se mucho guardar dellas por que no sean reprehendidos. ℭAssi como lo son embidiosos ⁊ cobdiciosos q̃ dessean mas las honrras de quanto deuen. ℰ assi como los soberuios que no sabẽ fazer honrra a dios ni a sus padres.

ℭCapitulo. vj. ẽ que demuestra quales son las costumbres delos ricos. ⁊ como se deuẽ auer los reyes enellas.

℘Onuiene de saber: q̃ el ꝓho enel. ij. dela rethorica pone cinco malas costũbres ẽlos ricos. ⁊ vna buena. ℭLa primera es: q̃ sõ soberuios. ℭLa ij. q̃ son peleadores. ℭLa. iij. que sõ muelles ⁊ destemplados. ℭLa. iiij. que son alabadores de si misimos: ⁊ despreçiadores delos otros. ℭLa quinta: que se tienẽ por dignos de ser principes ⁊ señores. ℭLo primero les contesçe: segund que dize el ꝓho: por que cuydan que auiendo las riquezas: han todos los bienes del mundo. ℰ por esso toman soberuia en sus coraçones: ⁊ cuydã que son mejores que todos los otros. ℭLo segũdo les cõtesçe: por que cuydan que quando dizen palabras sobejanas ⁊ ẽ denuesto q̃ essa hora paresçen mas honrrados ⁊ de mejor fazieda que los otros. ℭLo. iij. les cõtesçe: por que biuen muy delicadamente. ℰ por ende quando son tentados de alguna passiõ luego caen. ℭLa por el vicio que ouieron no podieron sofrir ninguna tentaciõ. ℰ por ende no son varoniles ni templados: mas son mugeriles ⁊ muelles ⁊ destemplados. ℭLo quarto les contesçe, segund que dize el ꝓho enel ij. dela rethorica: por que veẽ que todos los otros han menester de sus bienes: ⁊ avn los sabios. ℰ por ende leuantan se en sus coraçones despreçiando a todos ⁊ cuydando que son mejores que ellos. ℘onde cuenta alli el ꝓho: que vna vegada demando el ꝓho a vna muger: q̃ ql le semejaua mejor cosa: ser ombre rico: o

UVA. BHSC. IyR_078

ser sabio. E ella respondio: q̃ mas veya yr los sabios alas puertas delos ricos que los ricos alas puertas delos sabios Por que las riquezas son avn tan bien que engañan los oñes: los ricos teniendo mientes a esto despreçian los otros. Lo quinto les contesçe: segund que dize alli el philosopho: por que cuydan q̃ las riquezas son de tanta avantaja que los que las han son dignos de ser principes y señores. E todas estas malas costumbres deuen mucho escusar los reyes: y ornar sus riquezas a mayor bie q̃ ellas y a obras virtuosas. La buena costumbre sola que han los ricos es: segũd que el philosopho dize eñl libro sobre dicho que han bien cerca las cosas diuinales: y en fazer especiales honrras. E esto les contesçe por que las riquezas sõ bienes de aventura. E los oñes tienen alos ricos por bien sabidos. La la sabiduria ỏlos oñes no cumple para ser oñe rico La muchos sabios son pobres. E por ende los ricos apodando las sus riquezas a buen estado que ouieron: y al ordenamiento de dios fazen le por ende honrras espũales: y dã le gracias por ello. E si ellos tuuiessen mientes en como todo lo que han: todo lo resçibieron de dios: y por mucho q̃ espẽdiessẽ ẽ seruicio ỏ dios: y avn no le podrian responder con gracias ala merçed q̃ les fizo. Mas aqui conuiene de notar: que cõuiene mucho alos reyes de escusar todas las malas costumbres que dichas son. Lo primero deuen mucho escusar la soberuia: y no tomar loçania con las riquezas. E esto podran fazer si touieren mientes a dos cosas. Lo p̃mero que las riquezas deste mundo no son duraderas: nin los que las hã no son verdadera mẽte ricos La assi lo dize nuestro señor enel euangelio: do dize. Amigos si queredes ser ricos: amad tales riquezas que finquẽ siẽpre convusco. La estas del mundo non tiran la fambre: nin el desseo dela volũtad. E si enesto quisiesen pensar los reyes despreçiarian las riquezas deste mũdo y no tomarian soberuia cõellas. Lo segundo si quisiessen pensar los reyes q̃ otros bienes ha enel mũdo que son mayores y mejores que las riquezas: ni las honrras despreçiar las yan: y no las tenian en tanto. E estos son bienes de virtudes y de sabiduria: que son bienes del alma. los q̃les son muy mejores sin comparacion que los bienes ỏl cuerpo. La dan mayor plazẽteria y mayor alegria al que los ha: que los bienes del cuerpo E quanto el alma es mejor que el cuerpo: tanto estos bienes son mejores q̃ las riquezas ni los otros bienes del cuerpo E si a esto tuuiessen mientes los reyes: despreçiarian los bienes ỏl cuerpo: y no tomarian soberania conellos. Lo segũdo: que los reyes no deuen ser peleadores: ni renzilloſos. E esto podran fazer sy tuuieren mientes a otras dos cosas. La primera es: que las peleas y las rẽzillas traen a oñe a grand trifteza. y alas vezes a grand daño del cuerpo. La mueuen los humores y desygualan los E assi traen a oñe a malenconia y enfermedad. La qual cosa deuẽ mucho escusar los reyes. La segunda: que ser oñe peleador es muy mala manera: y faze al õbre ser de muy mala condicion: y desmuza mucho el estado ỏl grãd oñe. La las peleas y las renzillas fazen al ombre menudo y mugeril. E avn fazen lo que sea iuzgado por liuiano: y de poco seso quando sin razon quieren pelear: o reñir. Las quales cosas son muy escusaderas alos reyes. Lo terçero deuẽ los reyes escusar de no ser destemplados ni muelles. la qual cosa podran fazer si tuuieren mientes a otras dos cosas. Lo primero: que la destemplãça: o la grãd soberuia y las plazenterias del mundo fazen a oñe ser pecador y malo. La el

UVA. BHSC. IyR_078

que mucho se da alos vicios ⁊ alos deleytes dela carne nunca puede ser virtuoso: por q̃ sigue las passiones ⁊ las cobdicias dela carne. ¶ Lo segundo: si quisiere pensar el rey en cõmo la destemplança descompone los oñes: ⁊ los faze rep̃hensibles por q̃ es pecado de garçonia El qual es mucho de escusar a persona honrrada. ¶ a por esso sería menospreçiada: ⁊ tenida ẽ poco assi cõmo ya mostramos enla segunda parte: do fablamos mucho ósta materia por la qual cosa deuen mucho escusar los reyes de no ser muelles ⁊ destemplados. ¶ Lo q̃rto deuen escusar los reyes de no ser alabadores de si mismos: ni despreçiadores delos otros. ¶ a qual cosa podrã fazer si catasen a otras dos cosas. ¶ Lo primero los q̃ alaban a si mismos son vanos ⁊ reprehensibles. ¶ a assi lo dizen los sabios enlos prouerbios. Fijo: otra boca te alabe: ⁊ no la tuya. E esso mismo dize el poeta. ¶ No te alabes: ⁊ no te culparas ¶ a esto fazen los locos que andan en vana gloria. De las quales cosas se deuen mucho guardar los reyes. ¶ Lo segundo: si quisieren pensar en cõmo los q̃ se alaban ⁊ despreçiã a los otros caẽ en pecado de soberuia: cuydãdo en sus coraçones que ellos son ⁊ otros no. ¶ a q̃l cosa es mengua de sabiduria ⁊ de entendimiento E por ende lo deuen mucho escusar los reyes. ¶ Lo quinto es mala costumbre enlos ricos que se tiené ẽ mucho ⁊ cuydan q̃ deuen ser señores ⁊ prin cipes. E esta mala costumbre deuen refrenar los reyes ẽ sus coraçones. E esto podran fazer teniendo mientes a otras dos cosas. ¶ Lo primero si pensaren que otros ay en su señorio que son mas sabios ⁊ mejores en condiciones naturales: o en virtudes que seriã mas dignos pa ser princípes: ⁊ gouernariã mejor el rey no que ellos. E si esto pensarẽ humillarse han ⁊ conoscerán la merçed que dios les fizo: en poner les en tan alto estado: no lo mereçiendo ellos. E punarã por auer a dios por si ⁊ por grandes virtudes por las quales mereçerã de ser reyes. ¶ Lo segundo: si quisieren pensar quã grandes cargas tienen acuestas: ⁊ ẽ cõmo han a dar cuenta ante el alto verdadero q̃ no cata alas personas delos ombres: mas alas obras: ternan en sus coraçones que no son dignos: ⁊ rogarã a dios que les aya merçed: ⁊ les perdone sus pecados. ¶ ¶ a. vj. buena costumbre que han los ricos: que es en auer se biẽ alas cosas diuinales. Esta deuẽ los reyes tomar en si mas complida mente que ellos: por que abondan mas en riq̃zas que los otros. Onde deuen ser muy deuotos en oyr sus missas: ⁊ ẽ fazer sus oraciones: ⁊ en conoscer a dios quanta merçed les fizo. E deuẽ pensar en sus coraçones que nũca puedẽ fazer cosa por dios en que le puedã gradescer quanta fue la merçed que les fizo E toda via deuen dar grand parte a dios delo que les el dio: faziendo muchas ⁊ muy honradas limosnas: a enxemplo delos sãctos reyes: que ya fablamos de suso.

¶ Capitulo. vij. en q̃ demuestra quales son las costumbres delos poderosos. ⁊ cõmo los reyes se deuen auer a ellas.

Conuiene de saber: que nobleza: ⁊ riq̃za: ⁊ poderio no son vna cosa. ¶ a muchos son nobles: ⁊ no son ricos. ⁊ muchos son ricos que non han poderio çeuil. E pues que ya mostramos quales son las costumbres delos nobles: ⁊ q̃les las delos ricos. ¶ Conuiene nos de mostrar quales son las costumbres delos philosophos. E el philosopho enel segundo dela rethorica: cõparando los poderosos alos ricos. Dize que tres costumbres han los podero

UVA. BHSC. IyR_078

sos:mejores q̃ no los ricos. La primera es que son mas estudiosos: ⁊ mas acuçiosos enlo que hã de fazer: que los ricos por que han de entender forçada mente a gouernamiento de muchos. Ca sõ ꝑsonas comunes publicas a q̃ catã todos sus subditos. ⁊ por ende toman verguẽça de mal obrar: ⁊ de no fazer obras v̊tuosas. Ca el poder ⁊ el señorio los induze a bondad ⁊ a iusticia. la qual cosa no han los ricos sin poder. E por ende los poderosos son mas estudiosos ⁊ virtuosos q̃ los otros. Lo segũdo:los poderosos son mas tẽplados q̃ los ricos. ca los ricos que no hã poderio çeuil no hã de entender forçada mente a obras d̊ iusticia:⁊ andando ociosos ⁊ baldios:dan se alos vicios dela carne. mas los poderosos porq̃ hã de auer forçada mẽte cuydado d̊ sus subditos ⁊ de guardar iusticia entre ellos no pueden a si ser baldios ni dar se alos vicios. E por ende sõ mas tẽplados que los ricos. Lo terçero:los poderosos son menos peleadores ⁊ menos tortiçieros que los otros.ca no fazẽ ni dizẽ tuerto a ninguno.o si le fazẽ:fazẽ le grand daño:o grand tuerto. Segũd que dize el ph̊o enel.ij.dela rethorica.ca los poderosos que estan en grand honrra no tienen mientes a pequeñas cosas E por ende si hã de fazer tuerto:no han cuydado delo fazer enlo poco:mas enlo mucho. Mas los ricos sin poder ⁊ sin nobleza por qual quier cosa mueuẽ peleas ⁊ renzillas. ca no tienen mientes alo mucho: mas alo poco. E por ende sy las riq̃zas son sin poderio çeuil ⁊ sin nobleza : mas fazen al om̃e mezquino: q̃ bien auenturado. Ca el philosopho dize:que el tal rico es bien auenturado sin seso:o es sin seso avẽturado. Que quiere dezir:que el que es rico del otro dia aca que no sabe bien vsar delas riquezas E assi es rico sin seso. Onde la nobleza ⁊ el poderio çeuil muy bien se acompañan con las riquezas. Ca los que son ricos ⁊ nobles ⁊ poderosos: muy mejor saben vsar delas riquezas: ordenando las virtudes que los ricos avẽturados sin seso. ¶ Mas aqui conuiene de notar:que estas tres costumbres sobre dichas son suyas d̊los poderosos propiamente. Mas el ph̊o apoda gelas en cõparacion delos ricos:cõ condiciõ si fueren buenos principes. Ca entonçes tornan mientes a com̃o han de gouernar: ⁊ ocupar se han enlos negocios dela comunidad:⁊ ternan mientes a cosas grãdes ⁊ no a pequeñas. ⁊ assi seran estudiosos ⁊ templados:⁊ sabidores:⁊ no peleadores por qual quier cosa:com̃o fazẽ los ricos. Onde aq̃ podemos poner vna tal regla general:que quãdo alguna cosa es tal que de si no es buena: ni faze por si al om̃e bueno:mas puede ser buena:o mala:esta a tal quando esta acompañada con buenas costumbres es buena. E quando esta acompañada con malas costumbres: es mala . E de tal natura com̃o esta: es el poderio çeuil: ⁊ la dignidad. E por ende quando el poderio çeuil: ⁊ la dignidad estan acompañados con malas costumbres sõ muy malos ⁊ muy peligrosos. Segund que muestra Boeçio muy clara mente enel.iij.libro dela consolacion. Do conuiene de notar:que boeçio pone ẽlos poderios ⁊ enlas dignidades quatro malas costumbres. E dize que los poderosos lo primero son cobdiciosos.lo segundo son temerosos. lo terçero sõ cuydadosos:⁊ llenos de cuydados ⁊ de dolores ⁊ de malas venturas. Lo quarto dize: q̃ ninguna cosa de v̊tud: ni de bien no hã propia mente enlos poderios:nin enlas dignidades. E estas quatro cosas prueua boeçio muy complida mente enel libro sobre dicho. ¶ Lo primero prueua que los poderosos son muy cobdiciosos Ca por leuar su poderio adelante:assy

UVA. BHSC. IyR_078

como crese el poderio: assi crese enellos la cobdicia: & la ambicio para soiuzgar & pa someter los otros a su poder. Esso mismo dize Seneca enla epistola. xcviij do dize: que los poderosos por que vençan a sus enemigos: son vençidos dela cobdicia: & nunca contradizen ala cobdicia: ni ala ambicion. E quando ellos cuydan atormentar los otros: son atormentados de su cobdicia. E pone enxemplo en Alixandre: a que atormétaua la cobdicia de destruyr el mundo: & a vn la delas cosas no sabidas. La le fazia sobir al çielo: & desçender al mar. E esso mismo de cesar dize: que la su ambicion por que queria sobrepujar a todos los otros: no teniendo manera enella atormẽtaua lo enel coraçõ. ¶ Lo segundo prueua boecio que los poderosos son muy temerosos. E dize: q̃ q̃ poderio es aql q̃ siẽpre ha menester otro que le defienda: Onde si ellos andã acompañados: esto fazen por el grand miedo que tienen. E quando espantan a otro con compañas ellos estan mas espantados en sus coraçones. ¶ E alli pone muchos enxẽplos de muchos príncipes temerosos: que ya posimos de suso enla primera parte. E por ende no los repetimos aqui. ¶ Lo terçero prueua Boeçio: que los poderosos son muy llenos de cuydados & ó dores. ca no pueden escusar los remordimientos del coraçõ: ni los afincamiẽtos delos cuydados: & ellos quieren venir seguros: mas no puedẽ. & assi no los diremos poderosos: ca no pueden fazer lo q̃ quierẽ: ni se puedẽ defender delos males que les acaesçe. ¶ E desto ay enxemplo enel Exodo. Faraõ que era poderoso: mas no se pudo defender delos mosquitos: ni delos tauanos que le querian sacar los ojos. ¶ Lo. iiij. prueua Boecio q̃ enlos poderios no ay ningũa ỽtud ni ninguno biẽ. E ppia méte nũca ellos q̃ daria de fazer biẽ. assi como el fuego nũca queda de escalentar: & do quier q̃ sea luego escalieta. & sy los poderios fuesen buenos & ouiessen virtud: nũca podria fazer mal: ni ser malos. ¶ E pone avn otra razõ: q̃ si los podrios de si fuessẽ buenos: nũca los podriã auer los malos. ca la naturaleza no cõsiẽte: q̃ dos cosas cõtrarias estẽ en vno: & çierto es q̃ muchos príncipes son & fueró malos. E por ẽde enlos poderios no ay biẽ ni virtud. E si lo yo viesse siempre faria alos poderios buenos. Onde dize el dicho pho: q̃ ẽlos poderios ay vna falsa opiniõ delos ombres que cuydã q̃ enellos ay bien como no lo aya. E de aqui paresçe: quales sõ las costumbres ólos poderosos. Empo maguer q̃ ellos son inclinados natural mente a estas costumbres sobre dichas pueden las vençer & ganar virtudes cõtrarias por buenas obras.

¶ Fenesçe el primero libro.

UVA. BHSC. IyR_078

Comiença el segundo libro. En que fabla del gouernamiento dela casa: o dela compañia.

Capitulo primero. En que demuestra como es cosa natural beuir el oñe en compañia.

Al razon deste ordenamiẽto es que non cunple al oñe para ser bueno cõplida mẽte: q̃ sepa gouernar asymesmo sy non supiere gouernar asu casa o a su compaña. E mayor mẽte a rey: o a tal oñe que ha de gouernar grandes compañas. E porende despues que este doctor mostro eneste p̃mero libro como el rey puede bien gouernar a sí mismo. Demuestra le enel segundo: como podra bien gouernar su casa. E ante que desçienda a partir este libro en sus partes q̃ son tres: pone çinco preambulos: ẽ que muestra çinco cosas que son ó ver para saber el oñe en qual manera se ha ó gouernar la casa. El primero preambulo es: que conuiene alos reyes de saber que natural cosa es alos oñes beuir en compañia. E esto muestra enel primero capitulo. El segũdo p̃ãbulo es: q̃ cõuiene alos reyes saber como se ha la comunidad dela casa alas otras comunidades E toma se aqui comunidad por compañia. E esto muestra enel segundo capitulo. El terçero preambulo es: que conuiene alos reyes ó saber en qual manera la comunidad dela casa es p̃mera. E esto muestra enel.iij.capitulo. El quarto p̃ambulo es: que cõuiene alos reyes de saber qual es la comunidad ó la casa: & como se faze: & de quales personas. E esto muestra enel.iiij.capitulo. El quinto p̃ambulo es: que conuiene alos reyes de saber que enla casa alo menos son dos comunidades: o dos compañias: o tres linajes de personas: sin las quales non puede ser casa. E esto muestra enel.v.capitulo. E estas cosas assi vistas & declaradas pareçera como enla casa complida ay tres comunidades: & quatro linajes de psonas. E por ende enla casa cõplida: deue ser por fuerça tres gouernamientos. & segũd estos tres gouernamiẽtos conuiene que este libro sea partido ẽ tres partes. E esto muestra enel.vj.capitulo. El qual entra ya enla materia propia deste libro. E enla primera parte ó̃l segũd pareçera eñl.vj.capitl̃o. Pues que assi es la intinciõ del primero capitulo es mostrar: que cosa natural es al oñe beuir en compañia. La el oñe naturalmente es animal que ha menester compañia: o no puede biẽ beuir sin ella E esto muestra eneste capitulo primero por quatro razones: segund que el oñe ha menester quatro cosas natural mente. La ha menester vianda donde se gouierne: & mejor aparejada q̃ ninguno otro animal. por que ha la cõplexion mejor & mas sotil. Lo segũdo: ha menester vestiduras de q̃ se vista para conseruar se dela calor & ó̃l frio cõplida mẽte. La a todas las animalias dio vestidura sy no al oñe. La dio alas aues pluma: & alas bestias lana: & assi como vestidura natural. Mas al oñe porque es de mejor complexiõ: & mas ayna le podra empeçer el frio: o el destemplamiento ó̃l tiempo: Por ende cõuino que ouiesse mejores vestiduras que las otras animalias. Lo terçero: el oñe ha menester defẽdimiẽto por que le no pueda empeçer la bestia ni otra cosa cõtraria. La assy como la natura dio alas otras animalias para su defẽdimiẽto: cuernos: o dientes: o vñas: assi conuino que diesse al õ-

UVA. BHSC. IyR_078

bre assi como a cosa mas noble con q̃ se pudiesse defender. ⁊ dio le la mano có q̃ fiziesse armas: o otras cosas có q̃ se pudiesse defender. Lo quarto: el oñe ha menester doctrinan ça ⁊ enseñança porque sepa lo q̃ ha ỏ fazer. E assi como todas son naturales al oñe: ⁊ no las puede auer complida mẽte sin cõpañia. por ende se prueua por estas q̃tro razones sobre dichas que la cõpañia es natural al oñe: ⁊ q̃ el oñe no puede beuir cõplida mẽte sin cõpañia. ¶ Mas aq̃ podemos notar q̃ podemos esto prouar por otras razones q̃ ponẽ los doctores Lo primero pone oguiçio q̃ dize assi: q̃ compañero: o cõpañia se toma de seguimiẽto. La cõpañero q̀ere dezir: q̃ sigue a otro. E çierto es q̃ el q̃ sigue a cõpaña: o a otro puede lo acõpañar en vna de q̃tro maneras: o enla carrera: o enla casa o enla mesa: o enla obra q̃ ha de fazer. La cõpañia dela obra natural mente es alegre. ca sin cõpañia va oñe có tristeza. ⁊ de aqui se prueua q̃ es cosa natural al oñe compañia: assi como es cosa natural q̃rer alegria ⁊ fuyr dela tristeza Otrosi cosa natural es al oñe q̃rer compañia enla mesa: o por razon delo q̃ ha menester: o por razon del ser: o del parescer que esta oñe mal: o paresçe mal en la mesa sin cõpañia. E otrosi enla morada es menester la cõpañia. ca muy mal esta oñe solo enla casa: ⁊ no mora oñe biẽ sin cõpañia. E otrosi enla obra que oñe ha ỏ fazer: ⁊ no la pueỏ por si fazer natural mẽte ha menester q̀en le ayude ala fazer. ⁊ las mas delas nras obras son ỏ tal natura q̃ no las podemos por nos fazer. E por ende auemos menester natural mente ayuda de otro. E assi paresçe que la cõpañia es natural al oñe. ¶ La segunda razon se puede tomar ỏ otra ethimologia: que pone sant isidoro enel libro delas ethimologias: do dize: q̃ socius: quiere dezir asy cõ otro: ⁊ do q̀er que esta vno cõ otro ay compañia. On de la significaciõ deste vocabulo cõpañero muestra que la compañia es natural al oñe: ⁊ paresçe por el su contrario. ca la soledumbre es al oñe desnatural. E esto dizen las escripturas. Onde el sabio enel libro delos ꝓuerbios dize assi. Ay mezquino del que esta: o va solo. ca si cayere: no avra quiẽ le leuãte. E esso mismo dize el pho enel. viij. ỏlas ethicas que natural mente el oñe es animal biuidor en compaña. ¶ E aqui cõuiene ỏ notar: q̃ qual es la cõpaña: assi se depte la vida del oñe. ca alguna cõpañia es buena: ⁊ algũa mala. E assi como la cõpañia delos buenos es de amar: o de seguir: assi la delos malos es de escusar ⁊ de aborresçer. Onde dize el sabio enlos prouerbios. xvij. capitulo. Fijo no quieras ser amigo ni compañero de oñe sañudo: ni quieras yr cõ oñe arrebatado enla carrera: ni aprendas sus costũbres Sobre la qual palabra dize sant Gregorio enel primero libro sobre ezechiel. Los flacos ⁊ los enfermos deuen escusar la compañia delos malos: por q̃ los sus males que de cada dia no los puedẽ castigar: no los inclinen a semejar los. ¶ E pone enxemplo muy bueno diziendo: que assi como el ayre malo ⁊ corrupto reptido continuada mẽte rõpe el cuerpo. Assi la mala cõpañia: o la mala fabla continuada mẽte oyda corrompe el coraçõ ⁊ el alma. E esso mismo dize el apostol enla ꝑmera epistola ad corinthios. xv. capitulo. Las malas palabras corrompen las buenas costũbres. Onde seneca enla epistola. vij. dize assy vn enxemplo. malo de luxuria ⁊ de auaricia mucho mal faze. La el vezino delicado enciende ⁊ molleſce: ⁊ faze errar a su vezino a cobdiciar. E el mal cõpañero apega su tiña a todo su compañero: onde cõuiene te que lo semejes: o que lo aborrezcas. E ãbas estas cosas deues

UVA. BHSC. IyR_078

escusar. Lo primero por q̃ no seas semejante a malos: los q̃les sõ muchos. Lo segundo por que no ayas muchos enemigos sy los aborrescieres por que te son dessemejantes. E a vn dize mas Seneca enla epistola. cviij. Allegar se te ha la auaricia: si te llegares al auarieto Apegar se te ha la suziedad: si te llegares al suzio. E si morares cõel soberuio allegar se te ha a ty temor. E la compañia delos adulteros abiuar te ha a lucuria. E breue mẽte lo q̃ dize el pfeta Ante el sancto: seras sancto. E ante el malo: seras malo. ¶ E este es tan bien el castigo del Apostol: que dize. Non quiero que seades compañeros delos demonios. La quien en su compañia es: dela luz va alas tinieblas: & de christo al diablo. ¶ Esse mismo consejo da Seneca enla epistola sobre dicha. Amigo consejo te q̃ passes alos mejores compañeros: & biue con socrates: & mora cõ señor: & cõ rpo que te dara sabiduria del bien & del mal.

¶ Capitulo segũdo. é que demuestra coño se ha la comunidad o la compañia dela casa alas otras compañias & comunidades. & coño esta compañia es menester en la vida humanal.

Conuiene de saber: q̃ segũd que dize el pho: quatro son las comunidades. La pmera es: la comunidad dela casa. La segũda: comunidad del barrio. La terçera: la comunidad ó la çibdad. La quarta: la comunidad ól reyno. La assi coño de muchas personas se faze vna casa: assi de muchas casas se faze vn barrio: & ó muchos barrios vna çibdad: & de muchas çibdades vn reyno. E assi coño las personas son partes dela casa: assi las casas son partes del barrio & dela çibdad & del reyno Mas son partes del barrio por sy & de la cibdad por razõ ól barrio & ól reyno Por razõ dela çibdad. La pmero se faze el barrio delas casas que la çibdad se faga delos barrios: & el reyno delas çibdades. E esta gouernacion es natural: segund que dize el pho enel primero delas ethicas capitulo primero. Fuef echa vna casa: & despues que creçieronlos fijos & las fijas: & no pudierõ morar enella: fizierõ otras casas. & assi se fizo el barrio. E despues que tanto creçio la generaciõ que no pudierõ morar ẽ vn barrio fizieron muchos barrios. E assi fizieron çibdad. E despues que tanto se amochiguo la generacion delos omes: o el linaje que no pudieron morar en vna çibdad: fizieron muchas: & assi se fizo el reyno. Mas si en otra manera se pueda fazer cibdad: o reyno: adelante lo diremos enel. iij. libro. E assi paresçe q̃ la comunidad dela casa es la primera ó todas: & es parte de todas las otras. ca todas las otras la encierrã en si. ¶ Mas aqui cõuiene ó notar: q̃ comunidad esso mismo es que la compañia. E por ende quantas son las comunidades: tantas han de ser las compañias. E por q̃ sõ q̃tro comunidades: segund que dicho es. Por ende son quatro las compañias E qual orden hã entre si las comunidades tal han las compañias. La la cõpañia del barrio no puede ser sin la compañia delas casas: ni dela çibdad sin la delos barrios. ni la del reyno sin la ól a çibdad E si estas compañias son neçessarias a los omes: bien se sigue que la primera q̃ es dela casa es necessaria enla vida humanal. ¶ E esto a vn podemos prouar por tal razon. La todas las cosas q̃ sõ ordenadas para mantenẽçia del ome & para la generacion del humanal linaje

UVA. BHSC. IyR_078

son naturales ⁊ neçessarias al omne. E çierto es que la compañia dela casa es ordenada a mantenençia del omne: ⁊ a continuacion dela generacion delos omnes. La sin compañia del omne ⁊ de muger q̃ es la primera cõpañia: no se podria continuar la generaciõ humanal. E assi paresçe que la cõpañia del omne ⁊ dela muger: que es la primera comunidad necessaria ⁊ natural al omne. ¶ Empero aq̃ cõuiene de notar que todas estas cõpañias puedẽ ser buenas: o malas. ⁊ comõ delas malas naszen muchos males: assi comõ dicho es enl capitulo sobre dicho. assi delas buenas naszẽ muchos bienes E podemos señalar cinco bienes q̃ nascen dela buena compañia. ¶ El pmero es amor ⁊ caridad. ca si es buena la cõpañia ⁊ verdadera: el vno ama al otro assi comõ a si mismo. Onde dize sãt Agustin enel octauo libro delas confessiones. Que el amigo bueno ⁊ vdadero es la meytad del alma de cada vno. Onde llamaua a su amigo la meytad dela su alma. ¶ El segundo es: cõcordia ⁊ ayũtamiento de paz: assi que pueden dezir los compañeros verdaderos: andouimos enla casa de dios con consentimiento de paz. E en otro lugar dize. Dios es el que faze tal amistança comõ esta que faze morar los omnes de vn coraçon ⁊ de vna voluntad enla casa. ¶ El terçero es ayuda ⁊ acorro ⁊ defendimiento quãdo le han menester. Por ende dixo el sabio enel ecclesiastico. Mejor cosa es q̃ dos esten en vno que vno solo. La han de si mismos ⁊ de su compañia ayuda ⁊ acorro. E si el vno cayere: el otro le leuantara. ¶ El quarto bien es: honrra ⁊ reuerencia que el vno ha del otro: el menor honrra del mayor: ⁊ el mayor reuerencia del menor. Onde dize el apostol enla epistola ad Romanos. xij. capitulo. Amigos honrrad vos los vnos alos otros: el que mas pudiere: mas honrre al otro. Onde dize Seneca enla epistola xcij. A dios deuemos conoçer señorio: ⁊ entre los omnes deue ser la compañia. ca el omne natural mente deue ser compañero. ¶ E desto cuenta Valerio enel. viij. libro capitulo sexto. Que quando Allixandre vino con su amigo Efistene alos castillos de Dario: ⁊ étro ẽ vna fortaleza torno a el vn cauallero: ⁊ començo lo a lisonjar segund la manera delos de persia. E aquel su compañero comẽço lo a maltraer: diziẽdo que no deuia saludar al rey con palabras lisonjeras. E el cauallero tomo grand verguença. Onde Allixandre començo lo a escusar: diziendo. No yerra ninguno: si faze segund su costumbre. E dize Valerio: que Allixandre tan compañero era: que a todo omne se fazia yguał ⁊ honrraua. ¶ El. v bien que faze la compañia es: sofrimiento de enfermedad: o compassion de qualquier mal. Onde dize Seneca: que la compañia: tal deue ser comõ la pared de piedras: do la vna piedra ayuda ala otra: ⁊ la vna sostiene ala otra: ⁊ la otra ala otra: ⁊ non se deran caer. Assi el cõpañero sy non sufre las costumbres de su compañero: nunca podra entre ellos auer buen amor. E este fue el consejo q̃ dio el Apostol ad Galatas sexto capitulo. El vno lieue la carga del otro. E assy complireys la ley de Jesu christo. Do dize sant Agustin. Que en ninguna cosa non se prueua tanto el compañero ⁊ el amigo: comõ en sofrir a su compañero ⁊ a su amigo. ¶ E pone enxemplo enlos parleros ⁊ delos porfiosos ⁊ delos sañudos: que maguera sean grãdes tachas: deue los ombre sofrir en cõpañia do pudiere ser sin pecado. ¶ E pone vn exẽplo natural enlos çieruos quando passan los rios: que los primeros lieuã alos segũdos acuestas: ⁊ los se

UVA. BHSC. IyR_078

gũdos alos terçeros: ⁊ assi se ayudan a passar los vnos alos otros. ¶ E aq̃ cõ uiene de notar: q̃ segũd q̃ dize sãt ambro sio enel ꝑmero libro delos officios. la cõ pañia se parte ẽ dos partes. en iusticia. ⁊ en franqueza. La ꝑmera es mas alta la segũda mas glorioſa. La ꝑmera fa ze castigo. ⁊ la. ij. tiene bõdad cõ sigo: ⁊ muestra q̃l deue ser la cõpañia delos vi ejos ⁊ delos mãçebos. La los viejos sõ para testimonio. ⁊ los mãçebos pa solaz Los viejos pa ẽgañar. ⁊ los moços pa delectar. ¶ Enrẽplo de moysen: ⁊ de io sue: ⁊ de abraam: ⁊ de loth: ⁊ de elias: ⁊ de eliseon: ⁊ de sant pablo: ⁊ de sant bar nabe: que los primeros fuerõ maestros ⁊ doctores. ⁊ los segũdos discipl̃os ⁊ cõ pañeros. E la virtud faze esta cõpañia enlas maneras sobre dichas: quãdo fa ze el coraçõ venir a cõpañia ⁊ a ygual dad. La non puede ser buena compa ñia sy non fuere atada con amor ⁊ con guarda delas partes. E esta buena cõ pañia corrõpe la auaricia. Segũd q̃ di ze sant ambrosio enel exameró. do pone enrẽplo delas aues robadoras: q̃ nunca puedẽ ser cõpañeras. E biẽ assi fazẽ los cobdiciosos q̃ tãto q̃rẽ el su pro q̃ nũca guardã cõpañia ni amistãça. Esso mis mo dize seneca enla. cxviij. epistola. La auaricia ⁊ luxuria ꝺpartierõ alos oñes mortales. E esto mismo dize tulio eñl. iij libro delos officios capitl̃o. v. q̃ la cõpa ñia se dissuelue q̃ndo toda quiere su pro ⁊ el vno no quiere pro del otro.

¶ Capitulo. iij. ẽ que demuestra en q̃l manera la comunidad dela casa es primera: ⁊ coño es comu nidad natural ⁊ q̃los reyes deuẽ esto saber.

Conuiene de saber que eneste capitulo no faze al: sino de clarar lo que dixo enlos dos capitl̃os sobre dichos. E esto faze mostrando: en qual manera la co munidad dela casa es primera La esto declarado paresçera mas clara mẽte co ño el oñe non puede beuir sin cõpañia dela casa si sea alas otras compañias. ⁊ no fabla aqui dela casa material q̃ es ꝺ piedras ⁊ de madera. Mas fabla dela cõpañia dela casa segũd quevsan los ꝺ bres dezir. Quiero visitar mi casa: entẽ diẽdo por su cõpaña: o por su muger. E muestra que esta compañia es primera ante de todas las otras. La todas las otrasençierrã a esta. ca ninguna delas otras no puedẽ ser sin esta. E esta cõpa ñia primera es en dos maneras: segund que alguna cosa puede ser dicha prime ra que otra. o por q̃ es primero dicha. o por q̃ es mas acabada que ella. Lo pri mero la compañia dela casa es primera que las otras: por q̃ es primera mẽte fe cha que las otras. ca todas las otras se fazen della: assi coño paresçe por la de claraciõ que fezimos eñl capitulo sobre dicho. ca el barrio se faze delas casas: ⁊ la çibdad delos barrios: ⁊ el reyno ꝺlas çibdades: ⁊ avn en otra manera es esta comunidad peor q̃ las otras. ca no sola mente es primera mẽte fecha: mas avn es primera mente ordenada alas otras assi coño la cosa mas mẽguada es orde nada ala cosa mas complida. E assi co ño la parte es ordenada al su todo: assi la casa ha estas dos primeras. La ha primeria de tiẽpo ⁊ ꝺ gouernaciõ E ha primeria de parte: ⁊ toda parte es ꝑme ra que su todo Empero no ha primeria de perfection. La cada vna ꝺlas comu nidades es mas acabada ⁊ mas com plida q̃ ella assi coño el varõ. ¶ Mas aqui conuiene de saber que la declaraçi on de todos estos çinco capitulos esta en declarar quatro proposiciones: q̃ po ne el ꝓho enel primero delas politicas. ¶ La ꝑmera: q̃ el oñe natural mẽte es animal acompañable. ¶ La segunda que el ombre natural mente quiere com

UVA. BHSC. IyR_078

pañia ó casa. ¶La terçera es: q̃ el oñe natural mente es animal coniugable: o casamentable. ¶La quarta es: que el oñe natural mente es animal çiuil: o q̃ dessea beuir en compañia çiuil: o de çibdad. E vistas ⁊ declaradas estas ꝓposiciones: paresçera clara mẽte lo q̃ quieren dezir todos aquellos çinco capitlos ¶o conuiene de saber que tãto quieren dezir todas estas quatro proposiciones como que la compañia general mẽte es natural al oñe. La todo ombre natural mẽte q̃ere: o deue q̃rer compañia. E esto quiere dezir la primera proposició. E esta fue declarada enel ꝑmero capitulo. ¶Otrosi la primera proposició quiere dezir que la cõpañia dela casa es natural al oñe. ca todo oñe ha natural inclinació ⁊ natural apetito para auer casa o para querer compañia de casa. E esta proposicion añade sobre la primera cõpañia especial. ca la primera es general en querer oñe natural mẽte q̃l quier cõpañia. E esta es mas especial en querer oñe compañia natural mẽte de casa. E de aqui paresçe en como se hã estas dos compañias entre si. ⁊ como se hã alas otras compañias. E esto fue declarado ẽ el segundo capitulo sobre dicho. ¶La terçera proposició que quiere dezir: q̃ la compañia del casamiẽto: o del oñe: o ó la muger es la primera compañia: ⁊ es natural al oñe: assi como la gouernacion delos oñes es natural. E esto quiere dezir la terçera ꝓposicion. ca ẽtre todas las compañias: la primera es del oñe ⁊ dela muger. E esto declara eneste capitulo terçero. ¶Otrosi la quarta proposicion quiere dezir que la compañia del barrio: o dela çibdad: o del reyno es natural al oñe. ca natural mente ama oñe a su tierra ⁊ de beuir en su çibdad: o en su reyno. E de aq̃ paresçe que la cõpañia del barrio: o dela çibdad: o del reyno es natural al oñe. cã natural mente dessea oñe beuir en compañia de barrio: o de çibdad: o de reyno. E esto muestra enel quarto capitulo. E desto paresçe natural mente que dessea oñe ó auer muger ⁊ fijos ⁊ cõpañas de sieruos. E assi paresçe: que en qual quier casa ay dos comunidades: ⁊ tres linajes de personas. E esto se declara enel. v. capitulo. ca ay casa primera: segund q̃ dize el ꝓho: la q̃l no es acabada. ⁊ ay casa acabada: o casa segũda do son quatro linajes de ꝑsonas: assi como son marido ⁊ muger: ⁊ fijos ⁊ sieruos. ⁊ tres maneras de gouernamientos. ca de vna guisa se ha de gouernar la muger: ⁊ de otra los fijos: ⁊ ó otra los sieruos. Segũd que paresçera enel. v. capitulo. do se partira este libro en tres partes. E todo esto cõuiene alos reyes de saber para que sepã biẽ gouernar sus casas ⁊ sus compañas.

¶Capitulo. iiij. é que demuestra qual es la comunidad dela casa ⁊ como se faze ⁊ que ha de ser de muchas personas.

¶Conuiene de saber que maguer lo contenido eneste q̃rto capitulo sea ẽ algũa manera declarado enel capitulo sobre dicho. Empo a mayor declaracion cõuiene de saber lo que dize el ꝓho enel primero delas politicas do declara: que cosa es comunidad ó casa. E dize que comunidad de casa es comunidad natural establesçida por las obras de cada dia. Mas enesta declaracion alguna cosa es ya declarada. E algũa cosa finca aqui por declarar. q̃ la comunidad ⁊ la compañia ó la casa sea natural. Esto ya es declarado en general. E declarar se ha mas adelãte en especial. Mas que esta cõpañia sea establesçida para cada dia: esto se declara assy. ¶La algunas delas obras delos

UVA. BHSC. IyR_078

omes son diuinales. Segũd que dize el philosopho enel primero delas ℙoliticas Assi como sõ aquellas obras q̃ auemos menester de cada dia: assi como el cõprar ⁊ el vẽder: ⁊ las otras tales cosas que no son menester de cada dia. La sy el omẽ q̃ esta enla casa cada dia ouiesse de comprar ⁊ de vender para passar su vida: este mas seria por mengua ỏla casa que no a todo lo q̃ ha menester q̃ por otra cosa. ca el q̃ cada dia compra: mas paresçe peregrino: o viandante que morador ni çibdadano. E por ende la casa seria establesçida por aquellas cosas q̃ no son menester de cada dia. mas por q̃ lo que en vna casa no se puede fallar: falla se en otra. E avn por q̃ en vn barrio no se podrian fallar todas las cosas que nos fiziessen menester: conuiene de dar çibdad de muchos barrios fecha ela q̃l se pudiessen fallar todas las cosas neçessarias para passar esta vida corporal. La segund que dize el pho: aquella es dicha çibdad complida: en que se puede fallar todas las cosas que nos son menester para beuir ⁊ para passar enesta vida corporal. mas avn porque las çibdades alas vezes han guerra ẽtre si: cõuino que vna çibdad fuesse ayũtada a otra en amistança por que mejor se pudiessen defender ỏ sus enemigos. E por q̃ mejor pudiessen alcãçar sus derechos ⁊ arredrar de si todos los embargos de los enemigos. E assi paresçe q̃ sin la comunidad dela casa: menester fue comunidad ⁊ compañia de barrio: ⁊ de çibdad: ⁊ de reyno. E de aqui paresçe qual orden han entre si. La la casa es cõpañia natural ⁊ establesçida pa las obras de cada dia. E çibdad es comunidad: o compañia establesçida para auer todas las cosas que nos son menester en toda nra vida. Mas reyno es comunidad establesçida: no sola mente para fallar todo lo q̃ nos es menester enla vida corporal: mas avn pa arredrar todas las cosas que nos puede empesçer: o mal fazer. E cierto es que para esto non cũple vna çibdad por si. E por ende conuiene que otras muchas çibdades ⁊ villas ⁊ castillos fuessen ayuntadas a ella so vn principe que las ayudasse ⁊ defendiesse E este es reyno. E assi paresçe que para passar esta vida corporal complida mẽte son menester todas estas comunidades. Mas que enla comunidad ỏla casa sean muchas personas: esto es manifiesto. ca no puede ser comunidad ni cõpañia sin muchas personas. E esto se ỏ clara luego eñl capitlo q̃ se sigue. Mas sy estas comunidades fueron falladas por otras cosas sin las que son dichas. Esto se declara mas complida mente ẽ el terçero libro. La para saber gouernar la casa: cumple de saber lo que es dicho. Mas aqui conuiene de notar q̃ esto que dicho es eneste capitulo ⁊ enlos otros sobre dichos: todo es general ⁊ comunal a todas las leyes: ⁊ a todas las gentes. La desçendiendo en espeçial a la ley delos ꝓpianos pone muchos mouimientos ⁊ muchos cõsejos ⁊ muchos castigos buenos: ẽ como se ha de gouernar la comunidad dela casa por que sea mejor ⁊ mas ordenada ala çibdad ỏ dios. Segund que diremos ⁊ declararemos adelante enesta parte. Onde dize sant Agustin enel segundo libro ỏla çibdad de dios: que todas las compañias delos fieles: quier sean compañias ỏ casa: quier de barrios: quier de çibdades: quier de reynos: todas deuen ser ordenadas ala çibdad: ⁊ al reyno de dios. E esto conuiene de saber a todo fiel christiano. E mayormente a todo rey bueno ⁊ fiel. ℙor que assy gouierne ⁊ ordene su casa ⁊ sus çibdades por que pueda alcançar ⁊ venir ala çibdad del cielo.

UVA. BHSC. IyR_078

¶ Capitulo. v. en que demuestra que alo menos enla casa ay dos comunidades ⁊ tres linajes de ꝑsonas.

Es de saber: q̃ segund q̃ dize el pħo enel primero d̃las politicas: no puede ser ninguna casa sin dos comunidades: que son d̃ marido ⁊ de muger: ⁊ señor ⁊ de sieruo. Do cõuiene de notar que para entender este capitulo: son de declarar dos distinçiones q̃ pone alli el pħo. ¶ La primera es q̃ ay casa mẽguada: ⁊ ay casa complida ⁊ acabada. E estas dos distinçiones se tornã a vna. Ca la casa p̃mera es casa mẽguada en cõparaciõ dela segunda. ⁊ la segũda es acabada ⁊ complida en comparacion dela primera. E la razõ desto es: que enlas cosas naturales siempre lo primero es mẽguado en comparaciõ de lo segundo. ⁊ lo segundo es siempre mas cõplido que lo primero. ca la natura se va de cosa menguada a cosa complida: assi como paresçe enel om̃e q̃ndo es moço: q̃ es mẽguado en cõparaciõ de si mismo: ⁊ q̃ndo es en estado: es complido. ⁊ esso mismo es en todas las otras cosas naturales. E por ende como la casa primera sea cosa natural: es mẽguada ẽ cõparaçiõ dela casa segũda. ⁊ la segũda es cõplida ⁊ acabada. Onde eneste quito capitulo sola mẽte fablamos dela casa p̃mera: q̃ es mẽguada. E enel. vj. fablaremos dela casa segũda: q̃ es cõplida ⁊ acabada. E q̃nto ala p̃mera casa deuemos saber q̃ es dicha p̃mera: por q̃ enla ordẽ dela generaçiõ refaze p̃mera mẽte q̃ ẽla casa segũda. ⁊ enla segũda ay mayores cõplimiẽtos q̃ ẽla p̃mera. ¶ Do cõuiene de notar: q̃ q̃l q̃ sea la casa p̃mera: siẽpre ha dos comunidades: sin las q̃les no puede ser casa. E estas sõ aq̃llas q̃ dichas sõ: comunidad d̃ varõ ⁊ d̃ muger: ⁊ señor ⁊ d̃ sieruo. E toma se aq̃ sieruo por sieruo natural. o por q̃l q̃er cosa q̃ a om̃e sirue: assi como buey: o asno. E do no ay buey ni asno ni otro sieruo ninguno: en lugar de sieruo se toma por cosa de q̃ om̃e se puede seruir: assi como açada o açadon: ⁊ todas las otras tales cosas. ca todos los om̃es no hã sieruos razonables: assi como son los om̃es: nin avn todos hã sieruos animados sin razõ: quales sõ las bestias. Mas en qual quier casa por pobre q̃ sea ay algũa cosa q̃ sirue al om̃e ala vida corporal. E d̃ aq̃ paresçe q̃ alo menos ẽla casa sõ dos comunidades: o dos cõpañias. La primera del om̃e ⁊ d̃la muger. E la otra d̃l señor ⁊ del sieruo. E son ay tres linajes de personas. ombre. ⁊ muger. ⁊ sieruo. tomando el sieruo general mente por qual quier cosa que sirua. Ca el que es señor ⁊ el om̃e fazẽ vna persona. ca el q̃ es varõ d̃la muger: ⁊ el señor del sieruo E esto todo se declara assi. ca la comunidad dela casa: es cosa natural: por q̃ es ordenada ala generaciõ natural se aya de fazer. Por la p̃mera comunidad q̃ es del varõ ⁊ dela muger. ⁊ la cõuersacion natural se aya de fazer por la segũda comunidad: q̃ es del señor ⁊ d̃l sieruo. ca el señor mãtiene al sieruo ⁊ salua lo. ⁊ el sieruo salua al señor: siruiẽdo lo. Siguese q̃ assi como la generaciõ ⁊ la cõseruaciõ delos om̃es son cosas naturales: ⁊ sõ las primeras dos obras dela natura. Assy aquellas dos comunidades d̃la casa sõ naturales materias ala vida humanal sin las quales no se puede ella mãtener ni durar. E assi paresçe que la casa es p̃mero natural mẽte cõpuesta delas dos comunidades sobre dichas. E esto conuiene de saber a todo çibdadano. ca sy non supieren de quales partes se compone la casa: ⁊ de q̃les ⁊ de quãtas ꝑsonas nũca sabriã biẽ gouernar su casa. ⁊

UVA. BHSC. IyR_078

mucho mas esto cõuiene al rey. ¶ La no sola mente le conuiene esto saber pa gouierno dela casa: mas avn para gouernamiento dela çibdad: o del reyno. ¶ La las partes dela casa son partes ỏla çibdad & del reyno. ¶ Otrosi conuiene aq̃ de saber que todos estos çico capitulos sõ fuera proemios & preambulos ala materia de que auemos aqui ỏ fablar: que es en coño se ha de gouernar la casa. ¶ por ende conuino que fuesse declarado coño la cõpañia es natural al oñe. ¶ esto fue mostrado enel pmero capitulo. & coño la cõpañia dela casa es avn natural al oñe. ¶ esto fue mostrado eñl segũdo capitulo do mostramos: coño se ha esta comunidad alas otras comunidades. ¶ en coño la comunidad ỏla casa es la primera de todas las otras. ¶ La todas las otras se fazen ỏlla: assi coño el todo se compone delas sus partes. ¶ esto fue mostrado enel terçero capitulo. ¶ avn cõuino que se declarase que cosa es casa. ¶ esto fue mostrado eñl.iiij.capitulo. ¶ avn conuino que se declarase: coño en qual quier casa por menguada que sea: ay dos maneras de compañias & tres linajes de personas. ¶ esto fue declarado eneste quito capitulo. ¶ assi paresçe fasta aqui toda la intincion delos capitulos sobre dichos.

¶ Capi. vj. en que demuestra q̃ ẽ la casa acabada sõ por fuerça tres comunidades & q̃tro linajes de psonas. & segund esto han de ser ỹ tres maneras de gouernamiẽtos ¶ porende cõuiene que este libro sea partido en tres partes.

¶ Es ỏ saber: que assi coño aquellas dos comunidades sobre dichas: que son ỏl varon & dela muger: ỏl señor & del sieruo: fazen la primera casa. ¶ Assy la terçera comunidad que es del padre & del fijo: faze casa acabada. ¶ La nunca es la casa acabada do no ay señorio de fijos. ca maguera sea el oñe engendrado & conseruado en su ser & en su estado. ¶ Empo fasta que sea cõplido & acabado no puede auer fijos. ¶ por ende ser el ỏñe engẽdrado & avn casado cõ su muger: & seruido & mãtenido por sus sieruos: maguera esto sea enla casa méguada: empero no puede auer casa cõplida fasta que el sea acabado en si: & pueda auer fijos. ca assi coño el entonçes es acabado q̃ndo puede fazer su semejante: assi la casa entonçes es acabada quãdo enella ay padre: ỏ fijo: o fijos. ca esta terçera comunidad de padre: o de fijo: o fijos faze la casa ser complida. ¶ esto prueua el philosopho por tres razones. ¶ ¶ La primera se toma ỏ parte dela generació. ca do son marido & muger complidos & acabados: & non han generacion: esta mañeria: o esta mẽgua. o viene de parte del oñe: o ỏla muger: o de parte ỏ ambos a dos. ¶ coño la comunidad ỏl oñe: o dela muger sea la primera compañia dela casa: do el vno dellos: o ãbos a dos son mañeros: & no pueden auer fijos: la mẽgua ỏllos faze mẽgua enla casa: & ser la casa mẽgua da & no acabada. assi coño la mẽgua ỏ qual quier parte pricipal: o ỏ todas las partes faze el su todo ser menguado.

¶ ¶ La segunda razon se toma dela parte dela perpetuidad: o dela duraçió perpetual. ca el oñe biue poco: & no puede mucho durar en si. ¶ por ende conuiene que dure en sus fijos. ¶ assy conuiene que enla casa aya fijos: en que se mantenga la memoria delos padres: & en q̃ se guarde la casa. ca en otra manera en vida de vn oñe seria acabada. ¶ ¶ La terçera razon se toma de parte dela biẽ andãça çeuil. ca maguera los fijos & el poderio çeuil: & las honras: & los otros bienes temporales no pteneseçẽ por

UVA. BHSC. IyR_078

si ala bien andãça contemplatiua. Empero pertenesçen ala bien andança politica ⁊ ciuil. Segund que dize el philosopho enel primero delas ethicas. La el que es torpe ⁊ feo ⁊ sin linaje ⁊ solo ⁊ sin fijos: este tal no puede ser biẽ andãte La no ha la bien auenturãça politica con aquellas cosas que ennoblesçen. E de aqui paresçe que la comunidad tercera que es del padre ⁊ del fijo faze la casa ser complida. E assi son enella las dichas tres comunidades. E de aqui paresçe lo segundo: que enla casa acabada ay tres gouernamientos. El primero ól marido ala muger. El segũdo del señor al sieruo. El tercero del padre al fijo: o a los fijos. La nunca puede ser ninguna comunidad bien ordenada: si no ouiere y guiador ⁊ guiado ⁊ mandador ⁊ obedesçedor. E cierto es q̃ enla comunidad del varon ⁊ dela muger: el varon deue ser guiador: ⁊ la muger guiada. E enla comunidad del padre ⁊ del fijo: el padre deue mandar: ⁊ el fijo obedesçer. E ẽ la comunidad del señor ⁊ del sieruo: el señor deue mandar ⁊ enseñorear: ⁊ el sieruo deue seruir ⁊ obedesçer. E assi paresçe que ẽla casa acabada ay tres generaciones. Las quales llama el philosopho enel p̃mero delas politicas. El primero coniugal: q̃s del marido ala muger. El segundo: paternal segund que el padre mãda alos fijos. El terçero: enseñoreador segũd que el señor enseñorea alos sieruos E de aqui pareçe lo terçero: que enla casa acabada son quatro linajes de personas: ⁊ no mas: que sõ marido ⁊ muger: ⁊ fijo: o fijos: o sieruo: o sieruos. La el señor ⁊ el padre ⁊ el marido son vna persona. La aquel misimo q̃ es marido dela muger: es padre delos fijos: ⁊ señor ó los sieruos. E segund esto conuiene que este segundo libro aya tres partes. La primera es del gouernamiento cõiugal que es en como deue gouernar el marido ala muger. La. ij. es ól gouernamiẽto paternal: que es en como el padre deue gouernar ⁊ nudresçer alos fijos. La iij. es del gouernamiento señoril: q̃ es en como el señor deue gouernar ⁊ mandar alos sieruos. E estos tres gouernamientos son muy departidos. E por ende cõuinio que fuesse en tres partes este libro E esto conuiene de saber a cada çibdadano: ⁊ mayormente al rey: porque sepa cõplida mẽte gouernar su casa. La de aqui aura grand ayuda para saber gouernar sus çibdades ⁊ su reyno.

Capitu. vij. ẽ q̃ demuestra q̃ el omne natural mẽte es coniugable o maridable. ⁊ los que no q̃eren casar no biuẽ como omnes. o son bestiales o diuinales como angeles.

Conuiene de saber que primera mente conuiene de fablar aqui del gouernamiẽto coniugal ⁊ delos otros dos: por que el primero ayuntamiento: ⁊ la primera cõpañia es del marido ala muger. La esta es la p̃mera parte dela casa E por ende primero nos conuiene de fablar desta que delas otras dos que sõ del padre al fijo: ⁊ del señor al sieruo. Mas fablando del gouernamiento maridable primera mẽte diremos que cosa es casamiento E ól pues mostraremos quales mugeres deuen tomar los reyes: o quales q̃er çibdadanos. E despues desto mostraremos: en qual manera los varones han de gouernar sus mugeres: ⁊ a quales v̊tudes las deuen aduzir: ⁊ ẽ q̃les obras las deuen imponer. E assi se acabara esta primera pte. Mas q̃nto alo p̃mero el philosopho muestra por. iij. razones q̃ la cõpañia ól omne ala muger es cosa natural La p̃mera se toma ó pte ól a cõpañia. ca si toda cõpañia es natural al omne: mucho mas

UVA. BHSC. IyR_078

la ꝑmera: que es del oñe ala muger: sin la qual no pueden ser las otras compañias: segund que ya prouamos de suso enel primero ⁊ enel.ij.capitulos. E por ende si las otras son naturales: segund que ya prouamos: mucho mas es la cõpañia del oñe ala muger: dela qual nasçen todas las otras. ¶ La segunda razon se toma de parte dela generaciõ de los fijos. La assi natural mente el oñe ⁊ avn todas las animalias son inclinadas a engendrar su semejança. E esto ẽ los oñes no se puede fazer sin ayũtamiento de oñe ala muger: sigue se que este ayuntamiento es natural: ⁊ faze se conueniblemente por el casamiento. E assi el casamiento es natural. ¶ La tercera se toma de parte delas obras que son ꝑpias ala muger: las quales son guardar alas alfajas ⁊ alas cosas ỏ casa: ⁊ obrar de dentro de su casa aquellas cosas de q̃ son menester a ella. La las obras delos oñes son en aquellas cosas que son menester fuera de su casa. E assi el varon ⁊ la muger deuẽ ordenar todas sus obras al bien comun de su casa. E esto faze naturalmente a abondamiẽto de su vida corporal: sigue se que cosa natural es al oñe de se ayuntar ala muger por casamiento. E si el casamiento es natural al oñe: la fornicacion que es contraria al casamiẽto: es mucho de escusar a todos los çibdadanos: ⁊ mayormente al rey: en quanto el deue ser mayor ⁊ mejor: ⁊ mas ỽtuoso q̃ todos los oñes. ¶ Mas aqui conuiene de notar: que si el casamiento es cosa natural: los que no quieren casar se: si fazen contra ley de natura: o no biuẽ como oñes. Mas esto se suele diziendo: que en dos maneras puede oñe beuir no como oñe. O por q̃ escoje vida sobre oñe: ⁊ q̀ere entender a obras diuinales ⁊ cõtemplaciõ: ⁊ dar se a estudio ⁊ a abstinencias. E esta vida tal es mucho de alabar: mas que la del casamiento. O por que escoje vida mas baxa que oñe: ⁊ quiere beuir como bestia apartado: ⁊ por su cabo. E esta vida es bestial. E si por aventura no q̀ere casar por que sea mas suelto para fazer fornicio ⁊ mal de su fazieda con muchas mugeres. E esta es muy mala cosa: ⁊ mucho ỏ denostar. ¶ Mas aqui conuiene de notar: que aqui comiença fablar del matrimonio: ⁊ ẽ como se deue gouernar la muger. Do conuiene de saber que todo lo que aqui dize del casamiento dela muger es comunal a todas las gentes: ca es obra natural: en q̃ ꝑticipan todas las gẽtes de qual quier ley que seã. La esto todo es ꝓuado por los pḥos: ⁊ por razones naturales. Mas fablãdo mas especial mente del matrimonio segũd q̃ pertenesçe ala ley delos xp̃ianos: podemos aqui añadir algunas cosas que no pertenesçen alas otras gentes: sino alos xp̃ianos solos. Onde quãto a este capitulo: en que prueua que el casamiẽto es natural del oñe podemos aqui traer otras razones sin las tres sobre dichas. ¶ La ꝑmera es esta: cosa natural es q̃ el oñe dessee el su bien. E cierto es que el bien del oñe: o es comun: o propio. E el comun es mejor que el propio bien. E ẽtre todos los bienes comunes alos oñes el mayor es saluar el humanal linaje: el qual bien no se puede auer conueniblemente: sino por el ayuntamiento del onbre ⁊ dela muger segũd ley de matrimonio. El qual bien embarga la fornicacion: segund que ya dixímos: ⁊ adelãte lo prouaremos mas cõplida mẽte. E por ẽde este ayuntamiẽto es natural. ¶ La segunda razon es: que si dos cosas sõ ordenadas entre si: ⁊ la postrimera non se puede auer sin la primera. Si la postrimera es natural: mucho mas lo es la ꝑmera. E cierto es q̃ la casa ⁊ la çibdad son assi ordenadas: que la casa es ꝑmera q̃ la çibdad: ⁊ los oñes han natural

UVA. BHSC. IyR_078

inclinaciõ a fazer çibdad. Assi coño pa
resçera adelãte. E sigue se que mayor in
clinacion han a fazer casa. E la casa no
se puede fazer sino por el ayuntamiento
conuenible del oñe ⁊ ỏla muger. E este
es el casamiento E assi paresçe q̃ el casa
miento es natural al oñe. Do cõuiene
de notar que es dicho el casamiẽto ma
trimonio: o mas q̃ matrimonio: por ra
zon que la madre sufre mayores angu
stias enla generacion delos fijos que el
oñe. E avn por que el fijo toma mas ỏ
la substancia dela madre que no del pa
dre. Coño quier que en virtud del pa
dre se faze la generacion. ¶ E aqui con
uiene de saber: que cosa es matrimonio:
o casamiento segund la ley delos xp̃ia
nos. Matrimonio es ayũtamiẽto legi
timo de oñe ⁊ de muger: que en su vida
no se pueden partir. Segund que pone
el maestro delas sentencias enel quarto
libro. xxvij. Do conuiene ỏ notar que el
consentimiento solo faze el matrimonio
Ca el matrimonio es vno: ⁊ los consen
timiẽtos son dos: vno del oñe: ⁊ otro ỏ
la muger quando consienten en vno eñl
casamiento sin departimiento ninguno
E el matrimonio es vn atamiento que
sale delos consentimientos en que sõ fir
me mẽte atados en vno: assi coño si dos
cosas fueren atadas en vn atamiento.
Mas conuiene de saber que el casami
ento puede ser en muchas maneras. ca
algunas vezes es delas palabras: ⁊ no
del coraçon. E algunas vezes es del co
raçon: ⁊ no delas palabras: mas puede
ser demostrado por algunas señales: a
ssi coño ẽlos mudos. Mas enel matri
monio no cumple el consentimiento de
las palabras: si no fuere y el delos cora
çones. Onde si dixere alguno. Tomo te
por mia. o alguna. Tomo te por mio en
gañosa mente: no lo teniendo enel cora
çon: ni consintiendo enello: no es matri
monio quanto a dios. mas es lo quãto
ala yglesia. Ca dios iuzga delo eccleśia
stico: ⁊ el oñe delo manifiesto. E por en
de la yglesia costriñe los a morar en v
no. E ay otro consentimiento por pala
bras de presente. E otro por palabras
de futuro. Assi coño si dixese. Tomo te
por mia. Aqui no ay ningũ matrimo
nio. Mas si es cõ consentimiẽto verda
dero por palabras de presente: diziẽdo.
Tomo te por mia. Alli es ỽdadero ma
trimonio. Otrosi enel consentimiẽto si o
uiere tal condicion que sea contra la sub
stancia del matrimonio: diziendo. Con
siento en ti: ⁊ tomo te con tal condiciõ: q̃
prouemos mañeria que no ayamos fi
jos. E si dixere. Tomo te con tal condi
cion: que pueda dormir con otra: o ella
con otro. Alli no ay casamiento ningũo
Mas si dixere Tomo te con tal condi
cion: que mates a fulano mi enemigo. a
vn que sea y tal condiciõ: es verdadero
el matrimonio. Ca aquella cõdiciõ no
es contra la substancia del matrimonio
Mas en tal caso a osadas quebrante
la iura ⁊ fincara el matrimonio. Otrosi
ay consentimiento interpretatiuo: que se
puede interpretar a ambas las partes.
Assi coño si alguno prometiere a algu
na muger: que casara conella: ⁊ despues
la conosçiere: el derecho iuzga que ally
ouo derecho consentimiento. ⁊ por ende
iuzga que es verdadero el matrimonio
⁊ manda los costreñir a ambos en vno
E de aq̃ paresçe que el oñe ⁊ la muger
puedẽ casar por si sin clerigo: ⁊ sin todas
las otras cosas que suelen ser enel matri
monio. o si consintieren de beuir en vno
para siẽpre. Empero por la reuerencia
del matrimonio muchas otras cosas sõ
ay añedidas a solẽnidad del casamiẽto
⁊ a segurança. Ca ante que se ayũtẽ de
uen ser fechas tres denunciaciones enla
yglesia: si son personas legitimas: o si ay
embargo alguno. E esto se faze por ma
yor segurança: que si despues fuere acu

UVA. BHSC. IyR_078

sado el matrimonio: aquellos que fueron presentes quando se fizo la denunciacion & callaron: despues no puede nada dezir ni ser castigos contra aquel matrimonio Otrosi el matrimonio deue ser fecho con grand solenidad ela faz dela yglesia: con la bendicion del sacerdote: & conel añillo & conel velo enla missa. La en otra manera no se podria saber qual es verdadero matrimonio: ni seria auido en tan grand reuerencia. E por ende es establesçido en la yglesia: que si algunos casaren sin solenidad dela yglesia: que tal matrimonio sea auido por sospechoso fasta que venga ala yglesia: & alli sean ayuntados con solenidad guardando siempre la forma del casamiento en publico: la qual forma es aquella que dicha es. Yo fulano te tomo por mia: & yo fulana te tomo por mio E alli es verdadero consentimiento por palabras de presente. ca las de futuro non fazen verdadero matrimonio. En otra manera declara el matrimonio sant Algustin enel libro delos articulos dela fe. Do dize: que matrimonio es ayuntamiento de omne & de muger legitimo: o de legitimas personas: que representa el ayuntamiento de iesu xpo & dela yglesia. E de otra manera lo declara hugo enel libro del virginidad de sancta maria do dize: que matrimonio es compañia legitima entre marido & muger: enla qual da a si mismo el vno al otro con ygual consentimiento.

¶ E aqui conuiene de saber que el matrimonio no se deue de ordenar: o ensañar la caridad. Segund que dize sant Algustin enel. xv. libro dela ciudad de dios capitulo. xvj. E por ende dize que deue ser entre los estraños: por que sean ayuntados en concordia & en caridad. por que se aprouechen los omnes los vnos delos otros. Onde dize el apostol Que honrrado es matrimonio & el lecho limpio & sin manzilla La quien casa la virgen: bien faze. & el que no la casa: mejor faze. On de nro señor iesu xpo quiso ser presente en las bodas. Segund que dize sant Jeronimo enel euangelio. ij. capitulo. Por que sabia que vernian algunos herejes: & que vedarian alos omnes que no casassen: & condenarian el matrimonio. E por ende para aprouar lo & dar lo por bueno quiso ser combidado & ser presente enel. Segund que dize sant Algustin enel. viij

¶ E aqui conuiene de saber: que son tres los bienes del matrimonio. El primero bien es de generacion & de fijos. El segundo bien es de fe. El terçero bien es de sacramento. E todos estos bienes se dan a entender enla diffinicion & declaracion del matrimonio. La en quanto dize: que es ayuntamiento de omne & de muger. da a entender el bien dela generacion La por esso se deuen ayuntar.

¶ E aqui conuiene de saber: que el matrimonio primeramente fue establesçido a necessidad dela generacion. La non proueyo dios otra manera de amuchiguamiento delos omnes sino por el matrimonio. Onde dize. luego que crio el omne & la muger: por este dara el omne a su padre & a su madre: & ayuntar se ha a su muger: & seran dos en vna carne Mas agora es establesçido en remedio para escusar el pecado de fornicacion Segund que dize el apostol. La da vno tome la suya por escusar luxuria La mejor es casar: que no ser quemado de pecado. E en quanto dize: que este ayuntamiento deue ser legitimo. da a entender que do no ay embargo entre las personas: nunca se puede partir. E en quanto dize: que es para siempre sin departimiento ninguno. da a entender el sacramento: que es el terçero bien. E del primero bien fablamos eneste capitulo. E del segundo fablaremos enel. viij. & en otros adelante. Del terçero fablaremos enel. ix. E de aqui paresçe como los que no quieren casar en vna manera son de reprehender: & en otra son de alabar. La

UVA. BHSC. IyR_078

si dexan de casar por ser mas sueltos pa pecar: toman vida de bestias: ⁊ son peores que om̃e. Mas si lo dexã por amor de dios: ⁊ por dar se a oraçion ⁊ a contẽplaciõ: son mucho de alabar: porq̃ quieren semejar a dios ⁊ alos angeles q̃ son mejores que om̃es.

¶ Capitulo. viij. en q̃ demuestra que todos los reyes ⁊ avn todos los çibdadanos se deuen ayũtar a sus mugeres sin departimiento ninguno.

OS de saber: q̃ todos los philosophos acuerdã enlo eneste capitl'o cõtenido. E prueuã lo por esto. Lo p̃mero se toma de ꝑte dela fieldad o dela amistança natural que deue ser ẽtre el varon ⁊ la muger. Ca nũca entre ellos se puede guardar fiel amistança si se partieren de en vno: o si no se guardaren fe en manera que se nunca partã de en vno. E esta razon pone Ualerio maximo enel segũdo libro delos fechos marauillosos: do dize: que despues que fue fecha la çibdad de roma fasta çiento ⁊ çincuenta años: nunca ouo y om̃e q̃ repudiasse a su muger. E el p̃mero que la repudio por razõ q̃ era mañera fue tarbilio forniçino. El qual fue mouido por razon sofridera. Empero fue mucho reprehẽdido sobre ello. Ca por mayor cosa teniã todos enel casamiẽto la fieldad que la cobdicia delos fijos. E por razõ della deue ser siempre el casamiẽto sin d̃partimiẽto ⁊ sin repudio entre todos los om̃es. La segunda razon se toma de ꝑte delos fijos. Ca maguera el casamiento sea mañero ⁊ no se d̃ua partir por la mañeria segund que dicho es. Empero si ouierẽ fijo: o fijos: nunca se deuen partir. Ca el fijo es bien comun del varõ ⁊ dela muger: enel qual deuen ser ayuntados sin departimiento. ca todo bien comũ ayũta alas personas que lo han. Assy com̃o el bien comun dela çibdad ayunta a todos los çibdadanos: porque no sean departidos en querer el biẽ comun. Assi el bien delos fijos ayũta al padre ⁊ ala madre que nunca se partan de en vno. E esta razon pone el philosopho enel primero delas ethicas. do dize que por razon que el bien comun ayunta siẽpre alos que lo participã: los fijos que son bien del padre ⁊ dela madre: sõ razon por que nunca se partan de en vno. ca el matrimonio fue ordenado ala generaciõ delos fijos. E por ende todos los çibdadanos deuen beuir siẽpre con sus mugeres: por auer d̃llas fijos: o por criar los ⁊ nudresçer los com̃o deuẽ. E tanto mas esto deuẽ fazer los reyes: q̃nto mas deuen ꝓuar de auer generacion ⁊ fijos legitimos que heredẽ los sus reynos. ca si todo esto non fiziessen: vernia grand peligro al reyno. ¶ Mas aq̃ cõuiene d̃ notar que eneste capitulo fabla del segundo biẽ d̃l matrimonio: q̃ es no se partir los casados de en vno ⁊ guardar se fe: ⁊ no fazer tuerto el vno al otro de sus cuerpos. Esso mismo prueua el maestro delas sentencias por otras dos razones. La primera es: que vna cosa no se puede partir de sy misma: ⁊ el om̃e ⁊ la muger son vna carne: segund q̃ dixo dios enel segundo capitulo d̃l Genesi. E que esta carne parte a si mismo. E esta razon pone sant Ambrosio: diziendo: que dios fizo a Adã ⁊ a Eua: ⁊ mãdo que fuessen ambos en vn cuerpo: ⁊ q̃ biuiessen en vn espiritu. Pues que assy es com̃o departiras el cuerpo: ⁊ vn espiritu de si mismo. E quiere dezir: que assi com̃o la natura aborresçe de partir vn cuerpo ⁊ vn alma. Assi deuen los casados aborresçer el adulterio. La segunda razon es: que deuen aborresçer los õbres todos aquellos que aborresçẽ las bestias. ⁊ muchas bestias ha que abor-

UVA. BHSC. IyR_078

recē natural mente adulterio. assy como la tortola q̄ nunca toma mas de vn marido. E despues que lo pierde siempre llora: ⁊ nunca posa en arbol verde. Segūd que dize el philosopho. ¶ Esso mismo dela çigueña: segund que dize Alixandre el magno enel libro delas naturas delas animalias. do cuēta: que vna çigueña fizo adulterio: ⁊ quantas vegadas lo fazia lauaua se por que no lo viesse su marido. ⁊ vn cauallero vio lo: ⁊ marauillo se mucho dello. E vn dia puse le embargo que no se pudiesse lauar: porq̄ supiesse por que lo fazia. E a cabo de pieça: vino el çigueño su marido: ⁊ sintio por el olor q̄ auia fecho maldad ⁊ salio ⁊ aduxo cō sigo muchos çigueños ⁊ comenco a fazer grād ruydo conel pico: ⁊ querellar se alas otras: ⁊ todas las otras mataron la a picadas. ¶ E de otra cuenta: que fizo adulterio con vn cuero: ⁊ puso hueuos del cuero: ⁊ despues que los saco el çigueño: conosçio que no eran suyos: ⁊ llamo alas otras çigueñas: ⁊ echaron la del nido: ⁊ despues q̄ la tuuieron en tierra: mataron la a picadas: ⁊ despues fueron al nido: ⁊ echarō dende los pollos de mala generacion. ⁊ a el dieron le otra çigueña por compañera. E si las animalias tanto aborresçen el adulterio: quanto mas lo deue abor resçer los omnes. ¶ E a vn ha otra razon: que pone sant Ambrosio: q̄ el adulterio que es furto. C a el omne casado no ha poderio sobre su cuerpo. mas la muger ha poderio sobre el cuerpo de su marido: segund que dize el apostol. ⁊ el marido sobre el cuerpo de su muger. E q̄l quier que toma lo ajeno: ⁊ lo da a otro: ladrō es: ⁊ faze furto. E por ende si el marido da el cuerpo a otra muger: ⁊ lo tira ala suya: es ladron manifiesto. E desto paresçe que el matrimonio nunca se deue partir: sinon en casos ciertos. ¶ Do conuiene de notar: que el matrimonio se puede tomar en tres maneras. O en q̄nto es començado por palabras de presēte. O en quanto es acabado por conoscimiento carnal. O en quanto es firmado por la fe catholica: assi como quādo son enla fe. El primero matrimonio ⁊ el segundo se pueden soltar. C a enel p̄mero caso despues que fuerē dadas las palabras de presente ante que se conozcā puede cada vno dellos entrar en orden ⁊ dexar al otro. E assi se suelta el matrimonio: ⁊ aquella persona que finca ē el siglo: puede casar cō otra. Assi como dize enel tercero libro delas Decretales. Mas esto puede ser āte delos seys meses: que despues no pueden entrar en orden. El segundo matrimonio es acabado por conoscimiento carnal. Avn puede se soltar en otro caso: quando el vno dellos viene ala fe: ⁊ el otro no q̄ere venir a ella. Assi como quando el iudio: o la iudia se conuierte ala fe: ⁊ el otro non se quiere cōuertir. Dize la decretal: que el denuesto ō dios: suelta el matrimonio en aquel que se cōuierte. ca puede casar con otra persona. Mas el que se no torna: finca obligado: ⁊ no puede casar. ⁊ si casa: faze adulterio. ¶ E aqui conuiene de saber: que si el que se no quisiere conuertir: quisiere morar en paz: ⁊ sin denuesto del criador: alli no es suelto el matrimonio. Segund que dize el Apostol. ca saluar se ha el varon que no es fiel: ⁊ la muger que non es fiel: por el varon fiel. Onde eneste caso dizen algunos doctores: que bueno es q̄ morē en vno. Mas do no ay tal esperança: no deuen morar en vno. El terçero matrimonio: que es rato ⁊ confirmado por la fe: no se puede soltar quanto ala substancia del matrimonio. Mas pueden se partir de en vno quanto ala morada. Onde en caso ō fornicacion quando el: o ella fizierē mal dad de su cuerpo: puede el vno dexar al otro quāto al lecho ⁊ ala morada: ⁊ q̄n

UVA. BHSC. IyR_078

to alas otras cosas aq̃ es tenido. Mas ninguno dellos non puede casar con otra persona. E avn estos tales pueden se avenir & reconciliar si quisieren para morar en vno. Mas ay dos cosas en que no se pueden dexar quanto ala morada: avn que fagan maldad de sus cuerpos. El primero es: si cada vno dellos fiziere maldad por mengua del otro. Assi como si no q̃siere dar su debdo. Otrosi los casados si consintierẽ en vno de entrar en orden: puede se soltar el matrimonio quanto ala morada. Mas no puede entrar el vno sin el otro. La si entrasse contra su voluntad: poder le ya sacar el que fincasse enel siglo: avnque estuuiesse rayado: & con su abito: segund que dize el derecho. Empero si es tal persona de quien no puede nasçer sospecha: bien puede fincar enel mundo: estando la otra enla clausura. Empero la que finca enel mundo: deue fazer voto de continẽcia. Onde como se deue guardar fieldad los casados señalada mente las mugeres alos maridos: ay muy buenos enxẽplos. ¶El primero es: que cuenta Valerio enel sexto libro capitulo. vij. do cuẽta: que vna dueña honrrada que le dezian Altiplia: auia vn cauallero por marido: aquien desterro el emperador ó cecilia: por alguna cosa que auia fecho: & su madre dela dicha dueña Julia: porq̃ no fuesse conel: mando la ẽcerrar & guardar mucho. E ella mudo sus vestiduras: & tomo otras: & consigo dos mançebas & dos sieruos: & salio de noche: & vino a su marido: & q̃so ser desterrada con el: por que le guardasse la fe que le prometiera. ¶Otro enxemplo cuenta ally de otra: a cuyo marido mando salir dela tierra el rey: con otros muchos: & todos yuan a peligro de muerte. E la muger ẽtro ala camara do estaua su marido: & enel techo fallo vna cloaca o albañar E tomo vna mãçeba: & ẽtro por ella a su marido: & sacolo por aquella cloaca a muy grand peligro de si: & libro a su marido dela muerte. La todos los otros murierõ: saluo aquel que fue librado por su muger. ¶E alli cuenta otro enxemplo: de Emilia: muger de Alfricano: que tan buena muger era & tan paciente: que maguera que supiesse q̃ su marido amaua a vna su sierua: por que no pusiesse manzilla enel emperador: encubria gelo muy bien E despues q̃ el murio: ahorro la aquella mançeba: & caso la con su fijo por el amor que auia a su marido. ¶Otrosi cuenta Valerio enel viij. libro dela fieldad delas mugeres a sus maridos: que quãdo los griegos fueron presos delos espartarios: & los tenia encerrados para los descabeçar: vinieron sus mugeres muy de noble sangre: & ó mandaron licencia para fablar con sus maridos. & entraron enla carçel & mudaron sus vestiduras: & dieron las a sus maridos: & dieron les las tocas: & ellas fincarõ enla carçel. E conesta maestria embiarõ a sus maridos: & assi los libraron. ¶Otro enxemplo cuenta Tulio enel quito libro delas questiones tosculanas: que en india las mugeres contienden & vienen a iuyzio ante los alcaldes. qual muger se enterrara con su marido. La alli toman muchas mugeres la que iuzgan que fue mas amada ó su marido: va con sus parientes mucho alegre: & ponen la enel fuego: & quemã la con su marido. E la otra que no era tan amada: torna se muy triste a su casa. E dize sant Agustin: que si esto fazian las mugeres gentiles por guardar fieldad a sus maridos: quanto mas lo deuen fazer las mugeres fieles & christianas.

¶Capitulo. ix. en que demuestra que todos los cibdadanos & mucho mas los reyes deuen ser pagados de vna muger sola.

UVA. BHSC. IyR_078

Conuiene de saber que maguer que algunas gentes tẽgan que non es contra razõ q̃ vn oñe aya muchas mugeres. Empero la razon derecha ⁊ natural demuestra que vn oñe no deue auer mas ó vna muger. E esto prueua el philosopho por tres razones La primera se toma de parte del marido. La assi coño las muchas viandas fazen enel oñe grande inclinaciõ ⁊ grãde gargãteria. Assi las malas mugeres mueuen a oñe a grãd cobdicia de luxuria. E cierto es que la grand cobdicia ó la carne ciega el entendimiento ⁊ entenebresçe la razon: segund que dize el philosopho: ⁊ faze le que non pueda ser sabio nin fazer obras conuenibles. E esto es cosa muy descõuenible a todo çibdadano E mucho mas al rey q̃ deue ser muy sabio en gouernar su reyno ⁊ fazer tales obras que sean sin reprehension. La segunda razon es de parte dela muger. ca entre el varon ⁊ la muger es amor grande ⁊ muy natural. segũd que dize el philosopho enel. viij. delas ethicas. E cierto es que do el amor ól marido se espar ze a muchas mugeres: no puede ser muy grãde a vna. La toda cosa que se espar ze a muchas ptes: no es tanta coño q̃n do esta ayuntada en vno. E por ende todo çibdadano deue ser pagado cõ vna muger sola con quien aya grãde amor. La terçera razon se toma de parte dela criança delos fijos. La assi coño en algunas animalias do la fembra no cũple para la criança delos fijos: alli el macho siẽpre se ayunta a vna fẽbra sola E nunca se parte della ni avn enel tiempo del parto por criar sus fijos. Assi coño paresçe enlas palomas: ⁊ enlas mas delas aues: que a vezes enhuerã sus huevos: tan bien el macho coño la fẽbra. ⁊ despues que sacã los pollos cada vno dellos ha cuydado delos criar naturalmente. Bien assi deue ser ẽ los oñes. ca el matrimonio natural mẽte es ordenado a criança delos fijos: assi coño enlas otras animalias. E maguera en algunas animalias la fembra sola cũple pa criar los fijos. Assi coño ẽlas aues: las gallinas. Empero cierto es que enlos óbres no cũple la muger sola para la criança ólos fijos. E por ende natural mẽte el macho deue leuar la carga dela criança delos fijos: ⁊ criar los tan bien coño la fembra. La aquello es natural a que el oñe natural mente es inclinado. E cierto es que natural mente es el oñe inclinado a criar sus fijos: assi coño las otras animalias. E por ende todo el tiẽpo dela su vida deue ser ayuntado cõ vna muger sola: ⁊ no ptido ólla. Mas aqui conuiene de notar que aqui fabla ya del .iij. bien del matrimonio: q̃ es biẽ del sacramẽto. E tanto q̃ere dezir sacramẽto coño señal de sãcta cosa. Onde el matrimonio es señal: que significa muy sancta cosa: a significança del ayũtamiento dela diuinidad con la humanidad en iesu xpo: que es muy sancta cosa. E a vn significa el ayuntamiento ó iesu xpo con la yglesia. E assi coño estos dos ayuntamientos nunca se pueden departir: segund dize nuestro señor enel euãgelio de sant Juan: do dize. Cõ vusco soy fasta el dia dela fin. Assi non se deue departir el marido dela muger: en ningũ tiempo del mundo. E enesta significança el matrimonio es dicho sacramento. E esto prueuã aquellas tres razones naturales. Mas podemos aq̃ añadir otras razones de theologia. La primera es: que ninguno no deue departir lo q̃ dios ayunto. Assi lo dize sãt Matheo enel su euãgelio. xix. capitulo. E pues dios ayunto al oñe có la muger eneste sacramento: para aquella significãça que dicha es: no los deue ninguno departir La segunda razon: q̃ es mejor vna q̃

UVA. BHSC. IyR_078

muchas. ca enlas muchas ay departimiento: & enla vna non ay ninguno. E por ende quanto el marido & la muger mas se llegan a ser en vno & non ser departidos: tanto mejor es & mas de alabar son. E esta razon tañe sant Agustin en vna omelia. Do dize: q̃ vno viene de muchos: mas muchos nasçẽ de vno. C a muchas cosas son las que dios fizo. empero vno es el que las fizo. E el matrimonio es ordenado a significança desta vnidad. C E aqui conuiene de notar que a vn los gentiles q̃ biuen sin ley guardaron esto que nũca se partiesse el marido dela muger por ninguna razon que fuesse. E assi lo dize Valerio enel segundo libro delos fechos marauillosos que los gentiles aborrescian mucho los que repudiauã a sus mugeres. E sy esto fazian los gentiles que biuian a ley natural & honestad de virtudes. mucho mas lo deuen guardar los que biuẽ en la ley de dios: & son ayũtados por ligamiento sacramental. O nde cuẽta alli q̃ las nobles mugeres de roma p̃çiauã se mucho ỏ castidad. E q̃ndo les moria el marido: nunca querian tomar otro marido sobre el primero. E por ende los romanos a aquellas que no queriã casar: & que no queriã tomar otro marido: hõrrauan las mucho: & dauan les corona en señal de bondad & de castidad: teniẽdo & iuzgando que aquel coraçõ era bueno & limpio que non salia en publico a prueua de muchos matrimonios. ca señal paresçe de vn destemplamiento no ser las mugeres pagadas ỏ vn marido E por ende las buenas mugeres & nobles: muertos sus maridos: nunca se q̃eren casar otra vez. C O nde cuenta ally que las mugeres delos teonicos: rogaron al emperador mario: que auia conq̃rido la su tierra: & presos a sus maridos que las deyasse venir a ellos: & ser presas cõellos. E el no gelo quiso otorgar: por la qual razõ mataron se todas aquella noche: por guardar fieldad a sus maridos. E maguera ellas errassẽ en se matar. ẽpero erã mucho de alabar por el amor que auian a sus maridos. C E eñ ta mas en aquel libro: que quando peleauan algunos maridos cõ sus mugeres venian al templo: & antel su dios recõciliauan se & fazian amistãça: & derauan toda yra & toda malẽconiã ante su dios prometiendo que nunca farian mal ni tuerto el vno al otro. C E aqui conuiene de notar que el repudio delas mugeres no fue otorgado ni cõsentido ẽla ley vieja: sino por q̃ las no matassen. O tro si no fue otorgado que ouiessen muchas mugeres: sino porque auia pocos fieles: & por que amuchiguassen los fieles: & q̃ creyan verdadera mente en dios: fue otorgado enla ley viesa a tiempo que pudiessen auer muchas mugeres. A Vas a muchiguada la gente delos fieles: es reuocada: & reuoco la iesu xp̃o: quãdo mãdo que vno se ayuntasse a vna: & non a otras muchas. O nde no puede oñe auer muchas mugeres por matrimonio. E si ha vna por matrimonio & otra & otras sin matrimonio faze adulterio & corrompe el sacramento. E quando el adulterio es malo & contra dios: tanto aq̃llos que se no tienẽ por pagados de vna: & se esparzẽ a muchas: pierdẽ la gracia que resçiben enel sacramento. & son muy malos ante dios & ante los oñes por que dessazen la significacion del sacramẽto. E por esso dixo el apostol ad ephe. v. capitulo. V os maridos amad a vras mugeres: assi como iesu xp̃o amo al a yglesia. C a qual quier que amare a otra: & la viere por cobdiciar la: en su coraçõ fecho ha pecado. C E desto ay muy buenos enxemplos delos reyes gẽtiles: que pone valerio libro. viij. delos cuentos marauillosos enel capitu. v. do cuenta que vn rey que le dezian çiarco

UVA. BHSC. IyR_078

auia vna muger que le deziã cornelia E auia tã grand amor entre ellos: que ni el queria ver a otra: ni ella a otro. E acaesçio vna vegada q̃ andãdo el rey a caça tomo dos serpientes: macho ⁊ fembra. ⁊ dixieron le los agoreros que si matasse la fembra ⁊ dexasse el macho q̃ moriria el mucho ayna. E el entẽdiendo q̃ si matasse el macho ⁊ dexasse la fembra q̃ moriria la su muger: ⁊ q̃ q̃daria el. E el escogio de morir ante: por que no viesse la muerte de su muger: ni ouiesse de tomar otra. E mãdo matar el macho: ⁊ dexar la fembra. ⁊ luego aremetio la serpiente braua: ⁊ fue le morder ⁊ mato lo E dize valerio que podemos dezir desta reyna cornelia: dezir le hemos biẽ ãdãte por q̃ ouo tal marido: o llamar la hemos mal andante porque lo perdio. Todo lo podemos dezir della. ¶ Otro enxẽplo cuẽta alli de cribaçio: que quãdo oyo la muerte de su muger: dixo que nũca amaria otra: ni queria dende adelante tomar otra: ⁊ metio mano ala espada ⁊ mato se conella. porq̃ assi como viuieran en vno assi los soterrassen en vn sepulcro. E avn otro enxemplo cuenta alli: que Enpaçio quando murio su muger: mando que la vntassen con myrra: ⁊ la amortajassen segund su costumbre para la quemar enel fuego: ⁊ en vntãdo la llego alli ⁊ comẽço la de llorar ⁊ de besar: ⁊ metio se vn espada por el cuerpo: ⁊ cayo muerto çerca della. E sus pariẽtes tomarõ el su cuerpo assi como estaua vestido ⁊ calçado: ⁊ ayuntaron lo conel cuerpo de su muger: ⁊ echarõ los ambos enel fuego: ⁊ quemaron los: ⁊ fizierõ sepulcro muy bueno alli: ⁊ escriuierõ este fecho sobre el E si los paganos: q̃ no auiã fe: tãto aborresçian de esparzir sus cuerpos a muchas partes: quanto mas esto deuen fazer los fieles xp̃ianos por guardar la fe ⁊ el sacramento del matrimonio.

¶ Capitulo. x. en que demuestra que las mugeres delos çibdadanos. ⁊ mayor mente delos reyes deuen ser pagadas de vn varon solo.

Conuiene d̃ saber: q̃ maguera q̃ en algunas sectas: assi como enla delos moros: ⁊ ẽ la delos iudios: ⁊ en algũas otras gentes barbaras: no sea tenido por sin razõ que vn om̃e aya muchas mugeres. Empo entre muchas gẽtes no es cõsentido: ni lo tienẽ por razõ q̃ vna muger aya muchos maridos en vno. Ca si es mucho de reprehender que vn om̃e sea casado con muchas mugeres: segund que ya prouamos enel capitulo sobre dicho. Mucho es mas sin razon ⁊ mas de reprehender q̃ vna muger sea casada con muchos maridos. E esto prueua el ph̃o por quatro razones. Segund que del matrimonio se siguẽ q̃tro bienes. El primero es: q̃ y se guarda orden natural: que es enla muger ser subiecta al varon. El segũdo es: que dende se leuanta paz ⁊ concordia. El terçero es que dende se leuãta generaçion de fijos. El quarto es: que dẽde se leuãta que es ordenado a buena criãça ⁊ buen nudrimiẽto dellos. E si vna muger fuesse casada con muchos varones: todos estos q̃tro bienes se embargariã. Lo primero se tiraria la orden natural dela subieçiõ que deue auer la muger a su marido. ca niguna cosa no puede ser subiecta en vna obra misma a muchos señores. ⁊ esto es general en todas las cosas del mũdo que vno non puede ser subiecto a dos: o a muchos: si el vno no fuere subiecto al otro. Mas si alguno es subiecto a muchos: assi como los çibdadanos sõ subiectos alos alcaldes del rey. ⁊ al rey todos los alcaldes deuẽ ser subiectos. Dõ

UVA. BHSC. IyR_078

de se sigue que si la muger deue ser subie
ta a su marido enlas obras del matrimo
nio: al qual da en aquellas obras todo
el poderio de su cuerpo: siguese que con-
tra orden natural es que este mismo po
derio d̃ a otro marido. E assi paresçe q̃
cõtra orden natural es: q̃ vna muger ca
se en vno con muchos maridos. ¶ Lo
segundo se ẽbargaria la paz ⁊ la concor
dia si vna muger estuuiesse casada con
muchos maridos. Ca quãdo el vno q̃-
siesse vsar d̃lla enel matrimonio: el otro
le embargaria enessa misma obra: don
de se leuantaria muy grand enemistãça
⁊ grand discordia. ¶ Lo terçero se em-
bargaria la generacion delos fijos. Ca
fazer se yan las mugeres casadas por
esta razon mañeras. Onde las malas
mugeres que se dã a muchos om̃es por
estas razones son mañeras. Segund q̃
dize el philosopho: ⁊ lo prouamos de fe
cho. Onde por q̃ las mugeres casadas
no pierdan la generacion delos fijos: ni
sean mañeras: nunca deuen ser ayunta-
das en vno cõ muchos maridos. ¶ Lo
quarto por esta razon se embargaria la
criança delos fijos. Ca los padres por
esso son acuçiosos en criar ⁊ ẽnudresçer
sus fijos: por que sõ ciertos que ellos sõ
sus fijos ⁊ no d̃ otro. E si vna muger fu
esse casada con muchos maridos: nigu
no no seria cierto delos fijos q̃ ellos fue
ssen suyos. E por ende no avria ningũo
cuydado delos criar: ni delos nudresçer
E para escusar todos estos males deuẽ
ellas ser pagadas de vn marido. Mas
aqui conuiene de notar: que para pro-
uar esto mismo podemos traer muchos
buenos enxemplos: ẽ com̃o las buenas
mugeres ⁊ honestas aborresçieron de a
uer muchos maridos: no sola mente en
vno: mas avn sola mente vno en pos d̃
otro. ¶ El primero es que cuenta Va-
lerio maximo eñl libro. viij. delos fechos
marauillosos capitulo. vj. do dize q̃ Ju
lia fija de çesar el emperador: quãdo vi-
do la vestidura sangrienta d̃ su marido
Pompeo el grande: que le auian muer
to enla fazienda los romanos: fue tã es-
pantada que lo no podria om̃e dezir. E
por miedo delos Romanos ⁊ de su pa-
dre: no oso mostrar su dolor ⁊ su quebrã
to. ⁊ tomo la vestidura d̃ su marido: ⁊ a
ꝑto se ⁊ echo se sobre ella: ⁊ estuuo grãd
tiẽpo amorteçida ⁊ sin alma. E ella era
en çinta de Pompeo: ⁊ con aquel grãd
dolor echo la criatura que tenia enel vi-
entre. E dize Valerio que esta Julia ꝓ
metiera de nunca auer otro marido. E
por esto tomo tan grand dolor enella di
ziendo que la queria casar su padre. E
esto le fue a par dela muerte del mari-
do. ¶ Otro enxemplo cuẽta alli q̃ Por-
çina la fija de Caton: era muy honesta
⁊ muy buena muger. E quando vio q̃
su marido Bruto era muy destẽplado ⁊
muy luxurioso: ⁊ que ella no le podia ca
stigar en ninguna manera del mundo:
desseaua mas la muerte que beuir con
tal marido. E andaua buscando com̃o
se podria matar. E sus sieruos guarda
uan la mucho que non pudiesse tomar
cuchillo nin otra cosa con que se mata-
sse. E ella viendo esto: llego se al fuego
⁊ tomo los carbones ardientes con su
boca. E assi se mato con estraña mane-
ra de muerte. E com̃o quier que la mu-
erte fue de reprehender. Empero la su
castidad fue mucho de loar. ¶ Otro en
xemplo cuenta alli de vna reyna: que a
maua mucho sin tiento a su marido el
rey Metritades. E quando vio que su
marido yua ala fazienda contra Pom
peo: do el fue vencido ⁊ preso metio ma
no ⁊ descoloro se: ⁊ corto se los cabellos
⁊ tomo vn cauallo ⁊ armas: ⁊ comen-
ço a vsar las armas: ⁊ enel cauallo:
por que mas ligera mẽte pudiesse estar

UVA. BHSC. IyR_078

con su marido en todos sus trabajos: ⁊ en todos sus peligros. ⁊ alli do leuauan a su marido acompaño se a el: assy como otro cauallero estraño. ℰ siguio lo muy de buen coraçon no sintiendo en de trabajo ninguno: donde el rey metrita des tomo muy grād solaz ⁊ muy grād alegria. ℰ maguera estuuiesse entre gētes barbaras ⁊ ouiesse muy grādes trabajos ⁊ suffriesse carreras muy asperas todo le era solaz: por la grād fe ó su muger. ¶ Pues si tales fueron los paganos ⁊ las mugeres gentiles: que aborresciā a todos los otros: sinon a sus maridos: q̄nto mas esto deuen fazer las fieles xp̄ianas aborresçer compañia ó todo omne sino de su marido. ca las malas mugeres q̄ se sueltā a muchos amigos: mucho sō de denostar ⁊ mucho se ifaman. ℰ la sācta escriptura mucho las denuesta ⁊ desonrra diziendo que son comparadas al estiercol que todos acoceā ⁊ al lixo q̄ todos aborresçen. ¶ ℰ desto ay muy buē enxēplo: enla vida ó los sanctos padres. en como vn angel yua en vn camino cō vn padre sācto: ⁊ encontrarō a vn escudero muy loçano ⁊ muy bien vestido ⁊ muy biē apostado. ⁊ el angel atapo las narizes: ⁊ boluio el rostro del: ⁊ fuerō adelante ⁊ passarō por vn lugar muy suzio que olia muy mal. ⁊ el angel alli no quiso atapar las narizes. ⁊ demando le el padre sancto: que por que lo fiziera. ℰ el respondio: que peor fedia a dios ⁊ alos angeles la luxuria: que ningund cā muerto ni ningūa otra cosa. ℰ ó sto esta llena toda la escriptura: ē como es muy ónostada la mala muger: o el omne suzio

¶ Capitulo. xj. en que demuestra que todos los çibdadanos: ⁊ mayor mente los reyes no deuen casar con mugeres muy cercana mēte parientas.

a ¶ Lgūos omnes bestiales ⁊ sin razō cuydariā q̄ podrian casar cō q̄l q̄er muger: tā biē cō la pariēta: como con qual q̄er otra. ℰ todo esto muestra el philosopho por tres razones: que non deuē casar con las muy parientas. ca esto es cōtra razon natural. ¶ La primera se toma de parte dela reuerencia: o subieçiō que omne deue guardar alos parientes muy cercanos: la qual reuerencia: o subieçiō no se puede guardar entre el marido ⁊ la muger quanto alas obras del matrimonio. ⁊ por ende todas las leyes ⁊ todas las gentes sacan a algunas personas del matrimonio. ℰ avn el philosopho enlas politicas manda por razon natural sacar algunas personas. ca no fue cosa cōuenible ni fue cōsētido ētre nīgūas gētes: q̄l omne casasse cō su madre. por q̄ el fijo ouе ser subieto ala madre. ⁊ ē tal casamiēto la madre seria subieta al fijo: q̄ es cōtra toda razō. ⁊ por ende el fijo no ouе casar cō la madre: ni la fija cō el padre: ni avn deuē casar cō los otros pariētes muy cercanos: sacādo cō dispēsaciō. ℰ en algund caso dōde se podria seguir grand bien. ⁊ en tal caso puede se otorgar lo que es comunal mente negado alos otros. ¶ La segunda razon se toma de parte del bien que se leuāta del matrimonio. el q̄l es biē ó paz ⁊ amistāça. ℰ cierto es q̄ ētre los muy parientes assaz ay paz ⁊ amistāça natural. ⁊ por ē de la razō natural muestra q̄ ētre aq̄llas psonas es ó fazer el matrimonio q̄ nō sō ayūtadas ē parētesco: porq̄ aq̄llos q̄ no sō ayūtados por amor de parētesco seā ayūtados ē amor por el casamiēto ⁊ ayā amados ⁊ amigos q̄ los amen por razon del casamiento. ¶ La tercera se toma de parte del mal dela luxuria: que se deue escusar por el casamiento. ca los ombres no sola mente casan por razon delos fijos. mas avn casan por razon q̄

UVA. BHSC. IyR_078

no sean sueltos a fazer luxuria. E si los omnes casassen con las muy parientas: & las mugeres con los muy parientes: sobre el amor natural que se ha por razó del parentesco: añaderiá amor carnal: & dar se yan mucho ala luxuria. por la q̃l cosa se embargaria enellos la razó & se embargarian enlas cosas ceuiles: & ẽlos cuydados conuenibles que auian de tomar. E por ende ningunos cibdadanos no deuen casar con tales personas. & mucho menos los reyes que han de gouernar los reynos: & han de atender siempre a negocios granados. Empero pueden ellos casar enel terçero grado: o en el quarto q̃ se vaya arredrãdo del grãd parentesco. E esto con dispensacion por algund bien que dende se puede seguir: o por algund grand mal q̃ se puede por ello escusar. ¶ Mas aqui conuiene de notar: que aqui comiença a fablar delos embargos del matrimonio: & delas personas que no son legitimas para casar. E destos embargos no pone aqui sino vno: & ellos só muchos. E este vno que aqui pone es el parentesco. Do conuiene de saber: que parẽtesco es ayuntamiento de personas departidas: que descienden de vn padre & de vna madre por natural generacion. E eneste parẽtesco ay tres linajes. El primero que sube arriba enel qual es el padre: & el abuelo & el bisavuelo & el trasbisavuelo. & assi subiendo arriba fasta el primero. Lo segundo es delos que descíẽden: enel qual son los fijos & los nietos & los bisnietos E assi dende ayuso. E enestos dos linajes son defendidos los matrimonios general mente para todas las personas. Onde si adam viuiesse oy: no podria casar con ninguna persona que enel mundo fuesse. Esso mismo enla segũda linea es vedado el matrimonio. La todos quantos descienden de vna rayz: só vna sangre. Onde eua si viuiesse: no podria casar cõ ningũo omne. La terçera linea es trasversal. E esta es en dos maneras La vna se entiende alos hermanos: & a los que descienden dellos. E la otra nasçe delos padres & delos avuelos: & ólos que descíẽden dellos. E eneста linea puede ser el casamiẽto legitimo. mas fuevedado fasta el octauo grado segund los derechos antiguos. E es agora vedado segund los derechos nueuos fasta el q̃rto grado: assi que non deue ninguno casar con su parienta fasta que salga ó q̃rto grado: sino con dispensacion. E puedẽ se assi deptir estos grados: que el padre & la madre son rayz: & no fazen grado: & los hermanos & las ermanas: o el hermano: o la hermana: son enel primero grado. E los fijos de dos hermanos son enel segundo grado. E los nietos ó dos hermanos: son enel terçero grado. E dende adelante no ay grádo de parẽtesco: & pueden bien casar en vno. E ay vna regla general para conoscer los parentescos entre las personas: que siẽpre deuemos yr ala rayz del parentesco dó dẽ descienden las personas: que es el padre & la madre. E estos son de poner en la palma dela mano: assi comño vna carne por q̃ no fazen grado. Los dos hermanos só ó poner enlas dos iũturas p̃ mado ólos dedos: delos q̃les el vno llamã fisico: & el otro medianero. E los fijos de dos hermanos só de poner enlas segũdas iũturas. E los nietos enlas terceras. E alos bisnietos enlas quartas. Dẽde adelãte no ay grado ó parẽtesco & puedẽ biẽ casar en vno: o el vno cõ cada vno ólos otros q̃ só ẽla otra linea fasta el padre & la madre. E quãdo son en grado desygual ay vna tal regla para conoscer en q̃ grado son: q̃ es esta. Quanto se arriedra cada vno del padre & de la madre: tanto se arriedra de cada vno de aquellos que descienden del. Assi comño si el vno esta enel quarto gra-

UVA. BHSC. IyR_078

do dl vn hermano. E el otro enel prime ro de parte dl otro hermano: aquella p sona que esta enel quarto: ⁊ la otra que esta enel primero del otro hermano: son de iuzgar enel quarto grado: ⁊ non pue den casar en vno. Assi como si ambos estuuiessen enel quarto grado. E si el v no esta enel segundo ⁊ el otro dela otra parte enel terçero: son parientes enel ter çero grado. ⁊ assy de todos los otros. Mas sin este parētesco carnal ay otro espiritual que llaman compadradgo ⁊ cuñadria. E declara se assi. parētesco es piritual es: yrregularidad de personas que nasçe del conosçimiēto carnal: si q̄er sea legitimo si quier forniçino. Ca tan bien se gana este parentesco por la for nicacion como por el matrimonio. Ca tan poco pueden casar con la barraga na d mi hermano: como cō la muger ds pues que el fuere muerto. E el cuñade rio es en muchas maneras. E aq̄ se po ne tal regla La persona añedida ala p sona por conosçimiento carnal: muda el parentesco. mas no muda el grado del. Verbi gratia. Un hermano caso con v na muger: ⁊ aquella muger con quiē ca sa: muda el parentesco: ca no es my pa riēta: ca es cuñada: mas no muda el gra do. ca assi como mi hermano es mi pari ente enel primero grado: assi su muger es mi cuñada enel primero grado. E a ssi se cuētā los grados del cuñaderio co mo dl parētesco. ⁊ el parētesco ⁊ el cuña derio ādā ē q̄nto el grado ē ygual passo Ca assi como no puede casar cō ningu na de mis parientes fasta el quarto gra do. Ca si mi pariente eñl quarto grado tiene muger: el muerto non pudo casar conella: tā poco como si fuesse mi pariē ta enel quarto grado. E el compadrad go se faze en tres sacramentos. Enel sa cramento del baptismo: ⁊ dla confirma cion: ⁊ dela confession. Ca tan bien es compadradgo enla confirmacion: y en la confession: como enel baptismo. On de el sacerdote que baptiza tan bien es compadre del padre del moço que lo baptizo como los otros q̄ lo sacarō dla fuēte E a tāto pecaria faziēdo mal cōla fija espiritual q̄ baptizasse: como si lo fi ziesse con su fija carnal. E es vedado el matrimonio ētre tales personas. Mas delos fijos delos compadres es questiō si pueden casar en vno. E cierto es que niguno: si quier sea ante engendrado q̄ fueron compadres: si quier despues: no puedē casar con la fija espiritual de aq̄l que la baptizo. mas entre los otros her manos puede ser casamiēto. E esso mis mo es enla confirmacion: que el que tie ne algund moço enla confirmacion: es compadre de su padre ⁊ de su madre: ⁊ es su fijo espiritual: o su fija. E muerto el padre: no puede casar con la madre: ni cō la fija. E enel compadradgo dela penitencia: puede la fija penitencial ca sar conel fijo del sacerdote que le dio pe nitencia. mas no cō la fija baptizada co mo dicho es. E el compadradgo que es ante que casen: embarga que non pue dan casar. Mas si viene despues q̄ ca san: no pueden tirar el matrimonio an te fecho. Mas si maliciosa mēte algūd marido toma a su fijo eñl baptismo por que sea compadre de su muger ⁊ se par tir della. Dize el derecho: que este enga ño no le due valer: ni por esto no due ap tar se dl lecho d su muger. E deue le dar el debdo quando ella se lo demandare. Mas non lo deue demandar el a ella: nin puede de derecho. ca el se priuo de su derecho. ¶ Desto ay otros muchos casos: que non podemos aqui poner. ¶ E aqui cōuiene de saber que sin estos embargos ay otros muchos: que se cō tienen en estos versos. ¶ Error dela persona. Condicion de seruidumbre. Voto de castidad. Parentesco carnal: ⁊ espiritual. Pecado graue. Assy

UVA. BHSC. IyR_078

como muerte de sacerdote: o de su muger. E otros muchos tales. E quando cree el vno en dios: & el otro no. & q̃n do le fazen grand fuerça. o si toma ordẽ. o si esta atado cõ otra. o si iusticia ò publica honestad. o si fuere frio: o embargado el o ella para auer generacion. Estos casos viedan & embargan los casamiẽtos fechos & por fazer. E avn el entredicho enla yglesia: & el tiempo ò las ferias: embargã los matrimonios por fazer: mas consienté los fechos. E esto ha menester grand declaracion que se non puede aqui poner.

C Capitulo. xij. ẽ que demuestra como los reyes & general mente los çibdadanos todos deuen tomar mugeres apostadas delos bienes del cuerpo.

LAs mugeres non sola mente deuen ser apostadas delos bienes del alma: mas avn delos bienes del cuerpo. Entre las q̃les: las tres son los mas principales. Segund que dize el philosopho enel primero delas Ethicas. las quales son: nobleza: & honrra ò linaje: & poderio çeuil: q̃ esta en auer muchos amigos & muchos subditos. El. iij es: grandes riquezas. Onde quãdo los reyes quisieren casar: tales mugeres deuen escojer: que ayan todos estos bienes E señalada mente deuen tener mientes que ayan nobleza de linaje: & grand parentesco: por que por ellas ayã muchos amigos: & poderio çeuil & delas riquezas no fazer grand fuerça. C a ellos sõ ricos assaz. Empero si todas estas cosas y fueren: es el casamiento mas noble. C a el casamiẽto es ordenado a tres cosas. L o primero a compañia conuenible & plazentera: la qual no podria y ser sino ouiesse enla muger del rey nobleza de linaje. E non sola mente enel rey: mas en qual quier çibdadano es de guardar esto: q̃ entre el marido & la muger non aya grand desygualdad. C a si el vno fuesse muy noble: & el otro muy baro: non avria entre ellos buena avenencia. C a el mas alto menospreçiaria al mas baro. E si el vno fuesse muy viejo: y el otro muy mançebo: avria y razon para no guardar lealtad de sus cuerpos. C a los mançebos non se pagan mucho dela compañia delos viejos. L o segundo: el casamiento es ordenado a paz & a cõcordia. C a la paz es tal enlos oñes como la sanidad enlos cuerpos. Onde assi como enel cuerpo no puede auer sanidad: quando los humores estan desygualados: o quando el vn humor puja sobre el otro. Bien assy entre los oñes non puede auer paz nin avenencia quando el vno faze tuerto al otro. E assy como para auer sanidad cõuiene que el ombre aya el cuerpo fuerte para que pueda arredrar de si toda cosa que le pueda empeçer. Assi conuiene que aya poderio çeuil & muchos amigos por que pueda beuir en paz: & ninguno non le faga tuerto. C a los oñes: segund que dize el philosopho enla Rethorica. de buena mente fazen tuerto q̃n do pueden. E por ende han los ombres menester poderio çeuil & muchos amigos: con que se puedan defender. E esto mas lo han menester los reyes que los otros en quanto ellos son mas altos: Assy como la casa mas alta ha menester mayores pilares en que se sostenga. L o terçero es ordenado el casamiẽto a allegamiẽto de vida: o a auer lo que les cumple para passar esta vida. E esto fazen las riquezas. M as por que los reyes son muy ricos: non deue fazer tanta fuerça deste terçero bien. Empero sy todo esto pueden auer: mejor es el casamiento por ellos. C M as aqui cõ

UVA. BHSC. IyR_078

conuiene de notar: que eneste capitulo sola mente fabla destos tres bienes sobre dichos. ¶La enel capitulo q̃ se sigue fablara delos bienes del alma. ¶Mas pa declarar lo q̃ dicho es podemos traer aq̃ otras razones: quãto alo ꝓmero q̃ el rey oue q̃rer muger hõrrada ó linaje podmos lo ꝓuar asi. ca entre el rey & la reyna su muger oue ser la mayor ygualança que ser pueda ¶E como el rey sea muy alto & muy noble: si la reyna tal no fuesse no auria entre ellos ygualdad: nin buena amistad. ¶E desto auemos enxemplo muy bueno: de sancta ¶Catherina: q̃ era muy noble & muy alta: & muy rica: & muy sabia: & muy apuesta. ¶E quãdo le dixo su madre: que casasse. ca no auia en el su reyno otro heredero sino ella. ¶Respondio sãcta catherina. ¶Madre señora catad me vos tal marido que sea tan rico & tan noble en sangre: & tan sabio & tan complido como yo: & casare conel. ¶La otra mente non seria ygualdad de mi a el. ¶E no auiendo y ygualdad non podriamos beuir en vno. ¶E esta fue la razõ por que sancta catherina ouo a ser conuertida. ¶La auia en grecia vn sancto ombre a quien fue su madre. ¶E conto le esta razon: & aquel sancto ombre vido por reuelacion de dios: en como auia de ser cõuertida. ¶E dixo a su madre. ¶Yo se el esposo que quiere sancta catherina dezid le que venga aca: & yo le mostrare a su esposo que ha aquellas cõdiciones que ella quiere muy mas alta mẽte que ella. ca es mucho mas noble & mas rico & mas poderoso: & sin comparació mas apuesto & mas sabio que ella. ¶E la reyna conto lo a su fija. ¶E ambas vinieron a aquella hermita: do estaua el sancto padre. ¶E dixo les que touiessen alli vigilia aquella noche: & que el compliria lo que dixera. ¶E el sancto omẽ echo se en oracion. ¶E ala media noche vino Jhesu christo con los angeles: & sãcta ¶Maria su madre con las virgines. ¶E a aquella hora mãdaron venir a sancta catherina ante el altar. ¶E era tan grande la claridad que non la podian sofrir los ojos mortales. ¶E sancta catherina queria catar a Jhesu christo. ¶E el boluia la cara ¶E ella començo a llorar mucho por ello ¶E demando le que por que lo fazia. ¶E dixo le: que por que era fea: non la queria ver: mas que se fuesse a lauar: & assi lo podria ver. ¶E dixo le el sancto padre que se lauasse enel baptismo: & luego lo veria clara mẽte. ¶E ella baptizo se & torno se ãte el altar: & mostro le Jhesu christo cara muy graciosa. ¶E dixo le catherina. ¶Quieres ser mi esposa? ¶E ella respõdio & dixo. ¶Si señor. ¶E el dixo. ¶E yo quiero ser tu esposo: & nunca te desmanparare. ¶E assy lo fizo que despues muchas vezes enla carçel le embio sus angeles que la consolassen & la esforçassen ¶Donde ella fizo tan grandes cosas: & mostro tan grandes miragros: como pareçe enla su leyenda. ¶Otrosi conuiene alos reyes auer muchos amigos por que puedan acreçentar el su poderio: & defender mejor el su reyno. ¶E esto mismo podemos ꝓuar por esta razon. ca el rey deue ser muy largo & muy partidor de sus bienes. ¶E çierto es que esto es lo que faze ganar muchos amigos. ¶La assi lo dize el sabio eñl ¶Ecclesiastico. ¶El que da muchos dones: a vra muchos amigos. ¶E desto ay muchos enxẽplos enla sancta escriptura: del rey ¶Dauid ẽ el segundo libro: & de ¶Salomon: su fijo enel terçero: que todos los reyes lo seruian & amauan mucho por quan magnifico & quan liberal el era: & seria grand cosa de contar este fecho. ¶Otrosi conuiene al rey de auer muchas riquezas: & mucho algo para defender su reyno: & ó tomar tal muger q̃ sea muy rica & aya muy grãd algo. ¶E esto podemos ꝓuar por otra razõ. ca al rey cõuiene de fazer:

UVA. BHSC. IyR_078

grãdes cosas: & mostrar grãdes magnificẽcias: assi como ya puamos enla .ij. parte del primero libro. E estas cosas no puede complir el rey sino con grãdes riquezas & con grandes aueres. ¶ E ósto ay muy muchos enxẽplos enel libro delos reyes. E en como muchos reyes ómãdaron grandes algos con sus mugeres E del rey Alixandre cuẽta Valerio: q̃ le daua vn rey con su fija muy grãd auer: & el non lo quiso tomar. & dixo: q̃ mayor algo auia el menester: q̃ no aquel. E maguer le cõsejaua Permenio su criado q̃ lo tomasse: refuso lo. ca tenia ojo a conq̃rir todo el mũdo. E assy auia menester grand algo con su muger.

¶ Capitulo .xiij. é que demuestra que las mugeres delos reyes: no sola mente deuen auer los bienes de fuera sobre dichos. mas avn deuen auer los bienes de dentro tan bien los del cuerpo como los del alma.

DE conuiene de notar q̃ los bienes del cuerpo ólas mugeres son: fermosura: & grãdeza. E los del alma só: tẽplança: & acuçia enlo q̃ hã de fazer. La el pho enel primero óla rethorica apropia estos quatro bienes alas mugeres: como q̃er q̃ ellas puedã & deuã auer otros muchos bienes & mas vtudes. E esto podemos declarar assy. E el matrimonio no tã sola mente es ordenado a aquellos tres bienes que dirimos de suso. mas avn es ordenado especial mente para la generació delos fijos & para escusar el fornicio: & do las mugeres son fermosas enlos cuerpos: hã los maridos grãd razó de escusar todo fornicio. & do son ellas grãdes & guisadas: los fijos que dellas naçen son grandes & guisados. La mas semejan los fijos alas madres enla quãtidad delos cuerpos: que alos padres. segũd paresçe enlas otras animalias. La do el padre & la madre son grandes: los fijos que dellos naçen son grãdes. E assi todos los çibdadanos deuẽ tener miẽtes a auer fijos grandes & guisados. & mucho mas los reyes. ca delos sus fijos cuelga el biẽ comũ: & la salud del reyno. E otrosi deuen tener mientes a q̃rer fermosura en sus mugeres. La assi como delas grandes mugeres: nasçẽ grãdes fijos. assi delas fermosas: nasçẽ fermosos fijos. E assi paresçe que estas dos cosas son menester ẽlas mugeres ólos reyes. Mas q̃nto al alma só menester tẽplãça: & acuçia La las mugeres natural mẽte son inclinadas a seguir las passiones & las desordenãças: las quales refrena la tẽplãça. Segund que dirimos de suso enel p̃mero libro. E por ende entre todas las virtudes: la mas especial que deuẽ auer las mugeres es la templãça: que las refrene & las faga ser buenas & castas. E otrosi deuen ser muy acuciosas: & amar de fazer obras conuenibles: por que no esten ociosas. ca la voluntad del omẽ no puede estar ociosa. Segũd q̃ dize el phi losopho eñl. vij. delas politicas. E si las mugeres no se ocupassẽ en obras buenas & conuenibles: avrian de se ocupar en malos pensamiẽtos & torpes. E por ende los reyes todas estas virtudes deuen querer enlas mugeres que ouierẽ de tomar. E para esto p̃uar podemos traer aqui otras razones ¶ Quanto alo p̃mero que deuã querer los reyes que las sus mugeres sean grandes: o guisadas enlos cuerpos: podemos lo ódclarar por el coraçon. E si fueren pequeñas: o enanas: no serian conuenibles para tal estado: a quien todo el mundo cata & tiene mientes. Onde la sancta escriptura mucho alaba la grãdeza ẽlos cuerpos ólos reyes. assi como paresçe eñl. i. li. ólos rey

UVA. BHSC. IyR_078

es de saul que fue escogido: por que era grande ỏ cuerpo. La sobrepujaua a todos los oñes ỏl ỏbro arriba. E maguera este rey no pluguiesse a dios enlas otras condiciones: empero plogo le ỏsta E quando el pueblo demando rey: dixo dios bien vedes vos que en todo el pueblo no ay otro tal como saul. E esso mismo deue ser enlas mugeres delos reyes La deue ser ygualdad quãto alos cuerpos ẽtre los maridos ⁊ las mugeres. E si ellos fuessen grãdes: ⁊ ellas pequeñas no seria buena proporció. ¶ Otro enxẽplo ay de Julio el emperador: que maguera el fuesse muy bueno enlas otras condiciones: segund que dize tulio. Empero era muy pequeño de cuerpo. E fazian escarnio del sus caualleros. E llamauan le enano: diziendo que auia menester siempre grandes çancos ⁊ grandes cañas en que anduuiesse. E el como era bueno: resçibia lo siempre en solaz: segund que cuenta enla corronica delos romanos. E como quier que ninguno no sea denostado por las malas costũbres Empo mucho cũple al rey: o ala reyna de auer grand cuerpo: en ser grandes ⁊ guisados. ¶ Lo segundo: que la muger del rey deue ser apuesta ⁊ fermosa: no solamente por que el rey se pague della. mas avn por que pertenesçe a su estado Podemos lo assi declarar. La assi como en todas las otras cosas es de alabar la apostura ⁊ la fermosura. Assy es mucho mas ella de alabar enlos oñes ⁊ enlas mugeres: ⁊ estremada mente en la persona ỏl rey ⁊ dela reyna. Onde la fermosura mucho alaba alas reynas apuestas: paresçe dela reyna Hester. E como quier que ella no fuesse de grãd linaje. Empo fue tomada por reyna por su apostura. E escogio la el emperador Assi uero ẽtre todas las mugeres ỏl mũdo por la su fermosura. E si la fermosura del cuerpo acuerda con la fermosura del alma: es ella mucho de alabar E assi era esta sancta reyna: segund que cuẽta enel libro de Hester. do dize: que tantos eran los sus ayunos ⁊ las sus oraciones ⁊ la su bondad: que meresçio de librar todo el pueblo por la su sanctidad E alaba tãto desto la su escriptura: por que figuraua a sãcta Maria: que libro el humanal linaje de poder del diablo. Onde dize sãt bernardo: q̃ tãta fue la su fermosũra ỏl alma ⁊ del cuerpo: q̃ los ãgeles se marauillauan della: ⁊ la veniã a ver. E dize que la su apostura fizo descender al fijo de dios del çielo a ella: assi que inclino el coraçon del rey del cielo a cobdiciar la: ⁊ a se casar conella. E esso mismo dize dauid enel psalterio: fablando della: por espiritu sancto: do dize. Oye la tu fija señora: ⁊ vee lo ⁊ inclina la tu oreja a oyr lo. La el rey del cielo cobdicia mucho la tu fermosura. E por ende anda ⁊ ven bien auenturada: ⁊ toma el reyno ỏl cielo ⁊ reyna. E ỏsto mismo podemos traer otras muchas escripturas ⁊ enxemplos: mas passamos breue mẽte. ¶ Otrosi conuiene ala reyna de ser muy mesurada ⁊ muy templada: que es virtud ỏl alma. podemos lo prouar por otra razon. La todas las obras q̃ oñe ha de fazer todas se reglan por esta regla: que es mesura ⁊ templança. E si la regla fuesse tuerta nunca podria reglar bien ninguna cosa. Onde como el rey ⁊ la reyna deuan reglar a todos los otros conuiene les de auer esta regla bien derecha: assi que aya enellos mas mesura q̃ en todas las otras personas. ¶ E desto auemos enxemplo en Judith: q̃ assi fue mesurada en todo ⁊ templada q̃ pudo mas en librar su pueblo ⁊ endereçar la su çibdad: que todos los otros que enella eran. Onde cuenta enel libro de Judith: que assi fue mesurada en todo lo q̃ ouo de fazer que con su bondad tomo esperãça en dios que le ayudaria: ⁊ salio

UVA. BHSC. IyR_078

ala hueste cō vna māceba sola q̄ leuaua poca vianda en vna talega por que no comiesse dela vianda delos ereges ⁊ de los gentiles. ⁊ fuesse para la guarda de olofernes el prīcipe. ⁊ cegolo dios en codicia della. ⁊ mando a sus guardas que la deassen entrar quando ella quisiesse E assi ella fecha su oron a dios ētro vna noche do yazia dormiendo ⁊ fallo lo en briago ⁊ metio mão ala su espada ⁊ cor to le la cabeça ⁊ metio la en la talega do leuaua el pan. ⁊ salio de entre las guardas ⁊ vino se para su cibdad. ⁊ assi libro la cibdad de sus enemigos. Onde fizieron cantar della. Una muger iudia fizo grand confusion en la casa del empador nabuchdonosor. E por esta virtud que en ella ouo represento la persona de sctā maria q̄ confundio al diablo y saco a todo el humanal linage de su captiuerio. E otrosi que las reynas deuan ser acucio sas en aquello que a ellas pertenece de lo ser: podemos lo prouar por otra razō La no sola mente la ociosidad es muy mala. ⁊ trae a oñe a muchos pecados: segund que dize sant geronimo. Mas avn la acucia en las labores conuenibles es muy buena ⁊ virtuosa en toda persona. E mayor mente en la reyna. Onde dize el dicho de sant augustin a pōciano su discipulo. nunca estes ocioso. mas siēpre faz alguna cosa por quel diablo sienpre te falle ocupado. E como las reynas ayan mucho de ver ⁊ de catar: mucho deuen ser acuciosas ⁊ nūca deuen estar baldias. Onde el emperador octauiano fizo mostrar a todas sus fijas labrar muy bien de aguja ⁊ fizo las aprēder el texer ⁊ todas las otras obras que son de mugeres: por que nunca estouiessen ociosas ni gelo queria consentir q̄ ninguna ora ni en ningund tiempo del mundo estouiessen ociosas. Onde todo esto deuē escusar las mugeres de no estar baldias nin se meter a burlas ⁊ señalada mente las reynas que deuen ser en todo mas virtuosas q̄ las otras para dar exemplo a todas las otras en como han de fazer: ca como vieren a ellas fazer assi farā todas las otras.

¶ Capitulo. xiij. en q̄ demuestra q̄ de otra guisa son de gouernar las mugeres ⁊ de otra los fijos.

Conuiene de saber q̄ en todo este capitulo no ay si no vna conclusion. que otro es el gouernamiento dela muger casada ⁊ otro el delos fijos: segund que dize el philosopho eñl primero delas politicas. ⁊ esto prueua el alli por dos razões. ¶ La primera se toma de pte ōla manera de gouernar. ⁊ es esta. La toda la manera del gouernamiento del mundo es fallada en vn ombre. ⁊ porende llama el philosopho al oñe menor mundo La assi como todo el mundo se gouierna por vn prīcipe: que es dios. Assi todas las cosas que son en el mundo si bien se gouiernan: deuen se gouernar por el entendimiento ⁊ por la razon. E esto misimo dixo platon: que en tanto es guardado enel oñe la manera de todo el mundo q̄ en cada vn alma del oñe se puede saluar toda la orden delos cielos. E cierto es que la cibdad es parte del mundo: assi como la casa ⁊ el barrio es parte dela cibdad. ⁊ el oñe es parte dela casa. E si el gouernamiēto ōl mūdo se puede fallar enel oñe. mucho mas se puede fallar enel gouernamiento dela cibdad. Onde el philosopho enel primero delas politicas ordena los gouernamientos dela casa alos gouernamiētos dela cibdad. Mas la cibdad puede se gouernar por dos gouernamiētos. La o se puede gouernar por gouernamiēto real que toma nōbre de rey: por quel pone las leyes. por do se gouierne la cibdad E gouierna la por aq̄llas leyes segund su aluedrio lo mejor quel puede: o se pu

UVA. BHSC. IyR_078

ede gouernar la cibdad por gouernami
ento ciuil ⁊ politico quãdo los cibdada
nos ponen sus leyes por do se gouierna
la cibdad ⁊ no las pone el rey. mas ellos
escogen rey o señor que los gouierne se-
gund aquellas leyes que ellos ponen. ⁊
porende es dicho este gouernamiẽto po
litico ⁊ ciuil por la policia ⁊ por q̃ los ci
dadanos ponen las leyes para gouer-
nar ⁊ no el príncipe. ⁊ a estos dos gouer
namientos son semejãtes: los otros dos
gouernamiẽtos ó la casa: que son gouer
namiento paternal: que es delos fijos: ⁊
gouernamiento marital que es dela mu
ger. ¶ La el gouernamiẽto paternal seme
ja al real do el padre gouierna a sus fi-
jos segũd su aluedrio ⁊ lo mejor que pu
ede ⁊ sabe assi como el rey quando el po
ne las leyes gouierna sus cibdadanos lo
mejor que puede ⁊ sabe mas el marida-
miẽto maridable semeja al politico ⁊ al
ciuil: do los cibdadanos ponen las leyes
que muestran al prícipe que escogẽ por
do los gouierne. assi que eneste gouerna
miento matrimonial ay ciertas leyes ⁊
ciertos establecimiẽtos segund los qua
les el marido deue gouernar ala muger
E de aqui parece que el gouernamiẽto
real es mas general ⁊ mas natural quel
ciuil. E bien assi el gouernamiẽto pater
nal es mas general ⁊ mas entero que el
goueuernamiento matrimonial. ¶ La la
muger en alguna manera es ygual del
marido. Mas el padre nunca es ygual
del fijo ni escoge padre como la muger
escoge marido E porende el gouernami
ento del padre al fijo es mas natural. ⁊
mas entero ⁊ mas ygual que el del mari
do ala muger. ⁊ eneста manera se depar
ten dos gouernamientos. ¶ La segũda
razon pa prouar esto se toma de parte ó
las obras ¶ La a otras obras se deue go
uernar los fijos ⁊ a otras las mugeres.
ca los fijos son de enseñar a obra de ca-
uallería si son para ello: o a obra de cle-
rezia: o a obras ciuiles segund que perte
nece a cada vno en su estado: alas q̃les
obras non son de enseñar las mugeres.
mas a otras que pertenecẽ a ellas: delas
quales fablaremos. ⁊ esto deue saber los
cibdadanos. ⁊ mucho mas los reyes: por
que enel gouernamiento de sus casas se
pan guardar orden natural ⁊ orden de
razon. Mas aqui conuiene de notar q̃
esto mesmo q̃ dicho es podemos decla-
rar por otras razões. ¶ La primera es
que las mugeres segũd q̃ dize el apostol
deue ser subjectas a sus maridos segũd
que demãdan las leyes del matrimonio
las quales de otra guisa son determina
das enla ley delos christianos: q̃ enla ley
delos iudios o delos moros o delos gen
tiles. ¶ La enla ley delos christianos ay
fiestas ⁊ ayunos ⁊ tiẽpos de oron enlos
quales no se deuen dar los casados a o-
tras obras si non a seruir a dios ⁊ a oyr
sus missas ⁊ sus oras ⁊ sus predicaciões
segund que es ordenado por la yglesia.
⁊ a vn esso mismo es ẽtre los iudios ⁊ en
tre los moros. E mpero de otra guysa
vsan ellos del matrimonio que los chri
stianos. ¶ La entre los christianos ay or
denamientos segund los quales se deue
ayũtar. E si los no guardarẽ pecarã en
ello. E tal podria ser el entredicho dela
yglesia que embargaria el matrimonio
E aqui cõuiene de saber que enla ygle
sia ay entredicho general que no se fagã
bodas ó̃de el aduiẽto fasta las ochauas
dela epiphania. nin desdela septuagesi
ma fasta las ochauas de pascua. E en a
q̃l tiẽpo se deue dar a ayunos ⁊ a oroes
E si en aquel tienpo fiziessen sus bodas
conuenir les ya de dar se a sus mugeres
en tal manera que se embargarian los a
yunos ⁊ las oraones. E porende enlos ti
empos sobre dichos la yglesia no faze su
officio para casar a ningũo. E mpero q̃
la yglesia consienta que si alguno estoui
ere abarraganado q̃ se q̃siere en aq̃llos

UVA. BHSC. IyR_078

tiempos partir de pecado: ⁊ casar se cō su barragana sufre lo la yglesya q̄ se case cō ella enel tiēpo entredicho.ca mejor es que la tenga por muger que por barragana. Onde si en aquel tiempo vedado ⁊ defendido dela yglesya alguno casare no se desfaze por ello el matrimonio ¶Empero peca por que viene contra el defendimiēto dela yglesia.E deue pagar el debdo en aquel tiempo sy le fuere demandado.mas no lo deue el demandar que pecaria sy lo el demandasse. E ay aqui vn caso mas dubdoso. quando alguno quiere casar con alguna ⁊ dizen les que no son personas legitimas para casar por parentesco: o por cuñadez:o por algūd tal embargo E sobre esto mā da la yglesya que no casen fasta que sea examinado si puedē casar:⁊ si despues ó tal defendimiento casaren:dirierō algunos que no seria matrimonio tal como aquel.Assi como parece por vna decretal.E la razon es esta: que assi como la yglesia faze que no sea matrimonio eñl tercero o enel quarto grado: assy puede defender que non sea matrimonio en aq̄llos que casaren contra el derecho.Empero dizen algunos que esto es de entender enel entredicho que faze el papa por su constitucion ⁊ auctoridad dela yglesia de roma.E si el obispo fiziere tal ētredicho: o defendiere q̄ no casen. ⁊ despues sobrel su ētredicho casaré no se desuelue el matrimonio si alguno otro embargo y no fuere. E aqui conuiene de saber que muchas son las leyes del matrimonio determinadas ⁊ ordenadas por la yglesia:las quales deuen saber los casados ¶Ca si las non sopiessen mucho ayna podriā caer en algunos yerros ⁊ por aventura en tales por que se dissolueria el matrimonio ⁊ los partiria la yglesia assi como si christiano casare con mora: o con iudia que se no quisiere cōuertir ni fazer contra a dios q̄l deue:tal matrimonio seria ninguno assi como ya dirimos de suso.E porende conuiene a todo omne que quisiere casar de saber las leyes del matrimonio: ⁊ en qual manera se deue ayuntar a su muger.⁊ como la deue gouernar despues q̄ fuere ayuntado a ella ⁊ esto no ha por q̄ saber para gouernar sus fijos ¶Ca cūple q̄ los gouierne lo mejor que podiere ⁊ sopiere.E aqui parece que de otra guisa es de gouernar la muger que los fijos. E podemos traer aq̄ otra razon:que maguera los fijos sean subiectos al padre: otra es la subiecion dellos ⁊ otra la dela muger. ¶Ca los fijos ante que ayan edad non pueden ninguna cosa fazer nin administrar sin consentimiento del padre. ¶Ca syempre son en poderio del padre:o del tutor fasta tiempo ordenado por las leyes ciuiles en que puede administrar sus bienes.E son muchas las leyes ósta manera.las quales no son menester para el gouernamiento dela muger.¶Como quier que en algunas tierras los maridos hereden alas mugeres:⁊ las mugeres alos maridos. ⁊ esto consienten lo las leyes ⁊ los derechos segund las costumbres delas tierras.E assi parece lo que dicho es q̄ muy departidos son estos gouernamientos el dela muger ⁊ el delos fijos. E esta es la intencion de todo el capitulo.

¶Capitulo decimo quinto en q̄ demuestra que de otra guysa son de gouernar las mugeres ⁊ de otra los sieruos.

¶Conuiene de notar que este doctor en todo este capitulo non pone sy non vna cōclusion ques esta. que otro es el gouernamiento dela

UVA. BHSC. IyR_078

muger casada ⁊ otro el delos syeruos ⁊ son ellos muy departidos. E esta conclusion prueua por tres razones. ¶ La primera es que la muger ⁊ los fijos son ordenados a departidos officios naturalmente. ¶ La segunda que do es la casa acabada: conuiene que aya ay tres compañias. ¶ La vna de marido ⁊ de muger. ¶ La otra de padre ⁊ de fijos ¶ La otra de señor ⁊ de sieruos. ⁊ parece q̃ estas tres cõpañias son muy departidas enlos gouernamientos ¶ La primera es que entre el marido ⁊ la muger quãto en algunas cosas ay ygualança ¶ Mas entre el señor ⁊ el sieruo non ay ygualãça niguna. ¶ E assi es la muger señora del sieruo: o delos sieruos: bien como el marido. ¶ Esto todo esta muy bien declarado enel texto. ¶ Empero podemos aqui traer otras tres razões para prouar esto mismo. ¶ La primera es que la condicion seruil dela persona embarga el matrimonio ante que se faga ⁊ a vn suelue lo despues q̃ es fecho. mas la cõdicion seruil no ẽbarga el seruicio q̃ aya cada vno de fazer a su señor. ¶ E aqui conuiene de notar que error de condicion es quando alguno cuyda que aquella con quien casa es franca ⁊ ella es sierua. ⁊ luego que lo sopiere puede la dexar si quisiere ⁊ tomar otra: ca el non cõsintio si no en persona franca. empero sy quisiere puede la retener. E aqui suelen demandar: por q̃ la condicion de pobredad ⁊ condicion de enfermedad: o otra semejante condicion por que non embarga el matrimonio: assy como la condicion seruil: assi como quando alguno casa cõ alguna que cuyda que es rica ⁊ es pobre: o cuyda que es sana ⁊ es malata. E maguera que sea cierto despues que el matrimouio fuere acabado. Empero no la puede dexar. ¶ E aqui dizẽ los doctores: que la seruidumbre mas es del estado del oñe: ⁊ mas de su substaucia que otro acidẽte nigũo. E porẽd el yerro dla seruidumbre mas embarga que otro yerro ninguno. ¶ La segunda razon es q̃ muy departidos gouernamientos son aquellos en que las personas han voluntades ppias: q̃ en aq̃llas en q̃ no ay voluntad propia. E cierto es que entre el marido ⁊ la muger ay voluntades propias ⁊ consentimientos propios para querer o no querer. Mas entre los sieruos no ay otras voluntades si no las de sus señores. E aqui conuiene de notar q̃ muchas dubdas ay enlos casamientos delos sieruos departidas ⁊ de otra guysa que las dubdas delas personas francas. Onde si vn señor ha vn sieruo ⁊ otro ha vna sierua: si el syeruo casare con la sierua. dizen algunos doctores que es ninguno el matrimonio. La el syeruo ⁊ la sierua non se pueden casar sin consentimiento de sus señores. ca non han querer nin non querer: si no en poderio ⁊ voluntad de sus señores: assy como la muger casada non puede fazer voto sin consentimiento de su marido. nin moço syn edad non puede fazer voto sin consentimiento de su padre ⁊ de su madre. Empero este dicho non parece del todo verdadero. ca el sieruo ⁊ la syerua bien han libertad de ppia voluntad pa casar ⁊ se ayũtar en matrimonio. Mas aq̃ nace otra dubda si el sieruo o lasierua casarẽ en vno de voluntad de sus señores. ⁊ el señor del syeruo vendiere su sieruo a oñe estraño ⁊ de otra tierra. ⁊ el señor dela sierua non quisyere vender su syerua que deue fazer aquella syerua? deue fuyr de su señor ⁊ seguyr a su marido o no. ⁊ parece que lo non puede fazer. La dize el apostol que todos los syeruos sean subditos a sus señores en todo temor ⁊ non solamente alos buenos. mas avn alos malos. Onde si se fuesse ⁊ tirase el seruy-

UVA. BHSC. IyR_078

cio que deue a su señor fazer le ya tuerto. ¶Pero creo que despues q̃ el señor cõsintio que su sierua casase no le puede vedar que su marido no se ayunte cõella quãdo quisiere ⁊ avn a esto les costriñiria la yglesia. E dizẽ muchos doctores que puede la yglesia costreñir al señor que venda su sierua en aquella tierra do fue vendido su marido o aquella persona que compro el sieruo marido de aquella syerua por que vsen de su matrimonio. ¶Mas puesto que el sieruo ⁊ la syerua casen sin consentimiẽto de sus señores: quãdo esto sopieren los señores no consintiran que el sieruo ⁊ la sierua fuyan ⁊ desamparen sus señores. Alqui ha grand dubda ⁊ creo que el missa cantano que ayunto tales personas syeruos sin consentimiento de sus señores que peco enello muy graue mẽte. ⁊ q̃ le puede costreñir que redima al sieruo ⁊ la sierua que el caso sin denũciacion que deuiera fazer alos sus señores ⁊ que es tenudo ỏlo frãquear por que puedan vsar de su matrimonio. ¶Empero si el sieruo o la sierua demandaren licencia a sus señores para casar ⁊ ellos no gela quisieren dar En este caso bien puede el sacerdote ayuntar los avn que contradigã sus señores. La los señores non pueden costreñir a sus sieruos nin a sus sieruas q̃ guarden continẽcia a su pesar. ¶La tercera razon es esta que muy departidas maneras son de guardar enel gouernamiento delos sieruos ⁊ enel gouernamiento dela muger. La otras son las leyes del mrimonio: las ỏlos señores. ⁊ otras las ỏlos sieruos E si fuese vn gouernamiẽto no avria y deptidas leyes. ⁊ cõfirmasse esta razon por lo que dize enel euangelio de sant johan, que ningund sieruo no es mayor ni tan grande como su señor. E sy la muger fuesse syerua non seria ygual de su marido. E cierto es q̃ q̃nto a algũas cosas el marido ⁊ la muger son iudgados por vn ygual: segũ que ya dixymos de suso. E parece que no es guisado q̃ el oñe vse de su muger assi como de su sierua: nin la deue poner a tal seruicio como puede poner alos sus sieruos. E que sean ygu ales el marido ⁊ la muger prueuasse por esta razon. que quãdo dios fizo a la muger del oñe no la fizo dela cabeça por no la fazer señora. ni la fizo de los pies por no la fazer sierua. mas fizo la dela costilla por la fazer ygual.

¶Capº. xvj. do muestra como deuẽ los casados vsar del casamiento ⁊ en qual tienpo o edad.

c Conuiene de saber q̃ este doctor q̃ este libro cõpuso no põe aq̃ si no la vna pte dela rubrica deste capitulo. Conuiene de saber q̃ qual edad es mas cõuenible para vsar del casamiento. E prueua lo por quatro razones que toma ỏl phi losopho. que no deuen vsar los casados del casamiento quando son muy moços. La primera es: por que non pongan mengua en sus fijos: quãto alos cuerpos. La si en tal tiempo se ayuntassen los fijos que naciessen dellos serian menguados: quanto alos cuerpos ⁊ avn quanto alas almas. ca fallecerian enel entendimiẽto ⁊ en la razon. ca assi es en todas las otras cosas naturales. ca do los padres son menguados los fijos non pueden ser complidos bien como enlas otras cosas naturales. La do la calentura es mẽguada: no puede fazer grand calẽ

UVA. BHSC. IyR_078

tura en otro. ⁊ assy quando el varõ ⁊ la muger son muy moços por que son menguados delos cuerpos: los sus fijos no pueden ser si no mẽguados tãbiẽ en los cuerpos como enlas almas. Ca el alma sigue la complision del cuerpo. E do es el cuerpo menguado el alma no puede aver obras complidas. ¶ La segunda razõ es por que las mugeres muy moças no se fagan destẽpladas. ca do las casan muy moças fazen se natural mente muy destẽpladas ⁊ luxuriosas. ca siempre dessean aquello a que fueron acostumbradas en su moçedad. segũd que dize el philosopho enel septimo delas politicas. ¶ La tercera razon es por que las mugeres no vengan a peligro en el parto. ca quando casan moças hã muy grandes dolores enel parto ⁊ vienen a muy grãd peligro enel segũd que dize el pho. Onde dize que los gẽtiles fazian templo especial en que fazian orõn por el parto delas moças. ¶ La quarta razon es por que los maridos non vengan a peligro de aver los cuerpos muy menguados. ca si enel tiempo dela mocedad se dã los omẽs alas mugeres: salen pequeños de cuerpo: por razon q̃ lo que aviã de poner enel crecer embiã lo fuera de sy ⁊ ponẽ lo enel engẽdrar. ⁊ todas estas razones son del philosopho eñl septimo delas politicas. Mas quanto a la otra parte dela conclusiõ: que es en como los casados deuẽ vsar del casamiento: conuiene de saber que deuen vsar del religiosa mẽte: ca es sacramẽto ⁊ con intencion cõuenible para fazer fructo a seruicio de dios: segund q̃ dize vgo enel libro delos sacramẽtos enla segũda parte enel capitulo segũdo. ⁊ dize alli enel tercero capitulo: q̃ el casamiẽto fue establecido ante que pecasse el omẽ primero para officio d̃ la generacion: por que la natura hũanal fuesse acrecentada. ⁊ despues del pecado fue ordenado el casamiento a officio ⁊ a remedio por q̃ el omẽ vsase del casamiento ⁊ escusase el pecado dela fornicacion. ⁊ esto podemos prouar por tres razones q̃ alli pone vgo ¶ La primera es que toda cosa que es de dios ordenada ⁊ establecida para que los omẽs escusen pecado: deuẽ vsar della religiosa mente ⁊ con ordenada intencion. ⁊ el casamiento es tal que fue ordenado de dios ⁊ dado alos omẽs en remedio contra la cobdicia dela carne. ⁊ porende deuen vsar los casados del casamiento religiosa mẽte ⁊ onesta mente ⁊ templada mẽte ⁊ con derecha intenciõ. E estas quatro condiciones sobre dichas deuẽ los casados guardar quando se ayuntã en vno: si no pecaran mortal mẽte en tal ayuntamiento no las guardãdo. La segunda razon es que el casamiento es muy grand sacramento ⁊ es señal de muy sancta cosa. ca significa el casamiento de Jesu christo ⁊ dela yglesia: assy como ya declaramos en esta parte. E porende los casados deuen vsar del con las condiciones sobre dichas: por no fazer desonrra al sancto sacramẽto que significa. ¶ La tercera razon es que este sacramento es el primero ⁊ el mas general d̃ todos los sacramẽtos que dios establecio: ⁊ porende conuiene que ayan tales condiciones que le determinen: por que los omẽs vsen del sin reprehensiõ. E estas son aquellas condiciões sobre dichas que lo determinan a que los omẽs sin reprehensiõ ⁊ sin offensa de dios vsen del. Onde dize el apostol. p̃ma ad corinthios. vij. capitulo. Amigos consejo vos que aquellos q̃ han mugeres

UVA. BHSC. IyR_078

que vsen dellas: ⁊ sean tales como si no las ouiessen. E desto dize sãt Jeronimo contra Jouiniano. Que el amor de su muger destemplado ⁊ sin mesura: es adulterio: ⁊ assi peca como si fiziesse adulterio. La todo amor de muger ajena: es torpe. E dela suya deue ser con templãça. La el omẽ sabio deue amar a su muger en dios: ⁊ no por talente: ni por voluntad de delectacion carnal. La no deue vsar dela muger assi como bestia desenfrenada. E dize mas: que non ay enel mundo cosa mas torpe: que amar a su muger: assi como ama la adultera. On de aquellos que dizen que por razon de fijos se ayuntan a sus mugeres: ⁊ por acreſçentar el pueblo. E como quier q̃ tomen enxemplo ⁊ semejen alas bestias: q̃ despues que las bestias son preñadas: nunca se ayuntan alos machos: porque no pierdan los fijos: ⁊ dan se por maridos: ⁊ no por amigos. Alli pone sãt Jeronimo muchos buenos castigos: ⁊ como deuẽ vsar del matrimonio. Onde cuenta allí de vno: que q̃ndo salia ala plaça: que tomaua la faxa de su muger: ⁊ çeñia se la sobre los pechos. E avn vna ora no podia estar sin ella. E si salia ó casa luego en pũto se tornaua a ella. E ni el ni ella no querrian tomar ninguna vianda de mano ó otro: mas lo que daua el vno al otro: aquello comiã: ⁊ aquello beuian: ⁊ fazian otras cosas muy desõrradas ⁊ muy feas. E dize sant Jeronimo: que no era entre aquellos amor honesto ni qual deuia ser. mas era muy feo ⁊ muy torpe La muy mala cosa es que el omẽ se infame de cosa desonesta. ¶ E alli pone enxemplo de Tobias: quã religiosa mente ⁊ quan deuota mente vsaua de su matrimonio. Del qual dize en el libro de Tobia. viij. capitulo: que dixo a su muger Sarra. Leuãtemos nos oy: ⁊ cras: ⁊ pos cras. E en estos tres dias roguemos a dios: que nos ayunte para el su seruicio. E nos de fruto dõde gozemos: que sea a su seruicio. La non nos deuemos ayuntar assi como aquellos que no han ley ni conoscen a dios. La fijos somos de omes sanctos: ⁊ deuemos les semejar: ⁊ ser sanctos como ellos.

¶ Capitulo. xvij. ẽ q̃ demuestra que el tiempo frio en que corre el çierço es mejor para dar obra ala generacion delos fijos ⁊ para fazer fijos que el tiempo caliente ẽ que corre el abrego.

C Onuiene de saber: q̃ tã bien los naturales como los fisicos acuerdan enesta conclusion: que el tiẽpo frio es mejor para fazer fijos: que el tiempo caliente: segund que dize el philosopho ẽel septimo delas politicas: do lo prueua por tres razones. ¶ La ṕmera es: por q̃ las mugeres en aquel tiẽpo sõ mas aparejadas para engendrar. E esso mismo los omes. La enel tiempo caliente abren se los poros del cuerpo: ⁊ sale el humor natural ⁊ fincã los cuerpos secos Otrosi por la calẽtura del tiempo sale la calẽtura natural por los poros: ⁊ fincan de dentro los miẽbros frios. E esto prueua cada vno en si mismo: que en el tiempo frio mejor digere la viãda que enel tiempo caliente. La la calẽtura natural esfuerça se de dentro por razon del frio de fuera. E assi los viẽtres ólas mugeres son mas calientes enel inuierno: q̃ ẽel verano: ⁊ mas aparejadas pa la generaciõ. E por ende dize el philosopho que enel tiempo frio mas se engendran varones que fembras. E prueua lo por esperiençia. La las ouejas quando vẽtea el cierço: mas conçiben machos que fembras. E quando vẽtea abrego: mas

UVA. BHSC. IyR_078

cóçibē fēbras q̄ machos. E todo esto es por amor del frio: o por razon dela calē tura de fuera. La o esfuerça la calentura natural: o la enflaquesçe. ¶ La segū da razon es: por que los machos mas daño resçiben enel tiempo caliente: que enel tiempo frio. E por ende enel tiēpo frio quando ventea çierço: es mas conuenible para la generacion: por razō q̄ mas conuierte dela vianda conel frio: q̄ con la calentura. ¶ La terçera razon es porque el çierço apura mucho el ayre: & faze la complexion delos oñes mejor & mas aparejada a sanidad ỏlos cuerpos & a generacion delos fijos. E por ende ē tal tiempo deuen dar los casados obra a generacion de sus fijos: mas que en otro tiempo caliente. ¶ Mas aqui conuiene de notar q̄ de aqui naçe vna duda cerca los embargos del matrimonio Si alguno casa con alguna: o es frio: o maleficiado en manera que la no puede conoscer carnal mente: si este tal despues que fuere prouado este ēbargo del: o de lla: si la puede dexar & casar con otra. E dizen algunos: que si. La esta es tal cosa que embarga el matrimonio. Onde dizen que si la muger es estrecha: que la puede dexar el marido. Empero si puede auer remedio por çirugia: assi q̄ pueda concebir & parir: dizen que no la puede dexar: ni este tal embargo que puede auer remedio: no deffaze el matrimonio pues puede auer remedio. La alas vezes con çirugia las mugeres han remedio de su estrechura: fendiēdo las segūd que es prouado enla fisica. E assi puede estar el matrimonio. Mas si el oñe no puede conoçer la muger por ēbargo natural de friura: o por que es lisiado: o lastimado: o por que es ligado: o por algund maleficio. La qual cosa se puede entender: si ante del matrimonio conoscio otra muger: o ỏspues la suya misma Entonçes no se puede partir de en vno Mas segund que dize sant Agustin: & algunos otros doctores & fieles christinos deuen ayunar & rogar a dios: que les tire aquel embargo: o aquel maleficio. ca cierto es q̄ algunas vegadas por los desmereçimientos delos oñes: los liga el diablo: que se no puedā conoscer. Assi como contesçio vna vez en Paris que vna encantadera barragana de vn oñe: ligo lo cō maleficio del diablo por que la desamparaua: & casaua con otra E fizo vn encātamento sobre vna çerraja çerrada. E tomo la cerraja: & echo la en vn pozo: & la llaue en otro. E assi aquel oñe fue ligado: en manera que no pudo conoscer a su muger. E despues prendieron la barragana: & costriñerō la que dixiesse verdad: & fizierō sacar la çerraja del pozo: & la llaue del otro. & abrieron la çerradura con la llaue. & luego fue suelto el maleficio. E pudo el ombre conoscer a su muger. Empo si el marido no pudiere conoçer a su muger por que es lisiado: o lastimado: o ha la natura pequeña. & el dixere por auentura q̄ puede: por que el oñe es cabeça ỏla muger: conuiene que lo prueuen: do la muger demanda verdadero iuyzio. E este iuyzio es ante que otra prueua ningūa. E deuen tomar madrinas entendidas: & deuen las coniurar que le caten si es assi. E si ellas dixeren que no es para muger: partir los han. E si dixeren que sy: estarā a su iuyzio: & fincara el matrimonio. E esso mismo: si alguno caso con alguna moça sin edad: & la moça āte que ouiesse edad: contradixere: māguer diga el varon que la conoscio: & que no puede contradezir. si ella responciere: q̄ non es verdad: ca ella es virgen & quiere se dar a prueua de su virginidad: oyran a la muger: & estara el marido a iuyzio ỏ dadero. E si la fallare virgen: partir se

UVA. BHSC. IyR_078

ha el matrimonio. Mas si el marido no fuere estreñido nin lisiado: épero que fuesse tan frio natural mẽte que no pueda passar a su muger: eneste caso non se puede bien saber la verdad. La non se pueden saber los secretos del matrimonio. La no ay dende castigos. Empero si el varon dixere que es frio natural mẽte: & esso mismo la muger: aqui ay reçelo que lo digan por malicia: o por auentura que ay aborescencia en vno: o se q̃rrian partir. alli conuiene que demande alos vezinos: sy ay alguna sospecha de engaño: o de malicia. E segund que iuzgaren los vezinos: assi los deuen partir o dexar en vno. E si los partieren & fuere sabido q̃ el omẽ pudo: o puede conoscer muger: avn que el sea casado con otra: o ella con otro: deuen los tornar en vno. La engañada fue la yglesia en partir los. Empero si aquella muger eneste comedio ouo fijo del segundo marido: a q̃l fijo sera legitimo: & avra la heredad de su padre: assi como si algund marido fuesse ydo en romeria luengo tiempo: & la muger creyendo que es muerto: casase con otro: si aquel que se cuydauã que era muerto tornasse: tornara a su muger Empero si ouo fijo del segũdo marido: sera el fijo legitimo: por que caso con auctoridad dela yglesia conel segundo marido. E si por auentura la muger dixere q̃ su marido es frio: & el lo negare: & non se puede prouar: deuen los poner en vn lecho despues que ouieren comido & beuido. E deuen poner buenas mugeres & sabias que asechen: & que vean si passa a ella: o si no. & segund que ellas iuraren assi faran en partir los: o en dexar los ẽ vno: do no se pudiere prouar que el: o ella fueren ligados. Mas si el marido fuere castrado: o por ventura por alguna enfermedad ouiesse perdido su natura: conuerna inquirir o saber: si por ventura el mismo por su boca non lo confessare si la ouo perdido ante que ouiesse casado: o despues. La si ãte: el matrimonio fue nigũo: si la muger no lo sopo La ella no consintio en omẽ castrado: mas en omẽ acabado. E si por auentura le conteçio despues del matrimonio: no se pueden partir de en vno. La legitimo fue el matrimonio enel primero cõ sentimiento. Mas puesto que alguna muger sepa que su marido es castrado: & consienta de casar conel: por que es rico: o poderoso: aqui ay dubda. si el clerigo los puede velar. E algunos dizẽ: departiendo: que si el castrado caso cõ ella por que vsasse mal della: en manera de pecado que no lo deue consentir la yglesia. Empero si quisiere casar cõ ella por que le guarde su fazẽda: & por que le sirua & le faga otros seruicios sino el ỏl lecho: bien pueden eneesta manera consentir de nunca se partir de en vno: & prometer & iurar que siempre morara en vno E despues son de costreñir que morẽ en vno tan biẽ como si fuesse verdadero el matrimonio. Mas otros doctores dizen: que non puede ser verdadero el matrimonio: sino cosintieren en conoscimiento carnal. E dize sant Agustin: q̃ entre sancta Maria & Joseph: ouo verdadero matrimonio: maguera cada vno dellos ouiesse fecho voto de virginidad: & ellos consintieron enel casamiento si lo tuuiesse dios por bien: & lo reuelasse. La el voto q̃ fizieron fue cõ condicion: si dios otra cosa non les reuelasse: o non les mandasse.

¶ Capitulo diez & ocho. en que demuestra que algunas costumbres delas mugeres son de loar & algunas costumbres de denostar. E pone tres de loar: & tres

de denostar.

Entre las costumbres delas mugeres: pone aqui tres de loar: & otras tres de denostar. ¶ La primera cosa en que son de loar las mugeres es: que comunalmente son vergonçosas. La segunda: que son piadosas & misericordiosas. La tercera: q̃ son muy afincadas enlas cosas: assi que quando se apiadan: con piadan se mucho. E q̃ndo se ensañan: ensañan se mucho. E quãdo son crueles: son lo mucho. E quando pierden la verguença: pierdẽ la mucho. E paresçe me que esta condicion es mas de denostar: que de alabar. La si en algunas & en pocas pueden ser acabadas por que son buenas. Empero ó si es mala condicion esta. E la razon es: porque tiene tal estremo q̃ toda tal costumbre es de denostar. ¶ E la primera delas tres de denostar es: que las mugeres por la mayor parte: son destempladas & seguidoras de sus talãtes. La segunda es: q̃ son parleras & peleadoras. La terçera es: que son mouibles: & nũca estan en vn proposito. E estas cõdiciones todas tã bien delas buenas como delas malas está muy bié declaradas enel testo. Empero podemos auer algunas señales ó fuera: en como las podemos conosçer: & algunas de dẽtro en como las podemos entẽder. E algunos remedios en como se pueden guaresçer. ¶ Quanto alo primero podemos auer tres señales de fuera: enlas quales podemos conosçer las buenas mugeres & las malas. La assy como los fisicos iuzgan sus enfermedades delos cuerpos por las señales de fuera. Assy los theologos que son fisicos delas almas: iuzgan las enfermedades delas almas por las señales que paresçen de fuera. ¶ E son tres señales porque iuzgan las grandes enfermedades del cuerpo. La primera es: quando el estomago non retiene la vianda. La segunda es: quando el cuerpo todo se consume & se gasta. La tercera es: quando algund ombre non puede tomar sueño & vela siempre. Bien desta guisa: q̃ndo la muger o el ombre aborresçe su vianda que ante solia amar: si la vianda era buena & prouechosa: es señal que es enferma. Onde si ante se delectaua enlas plazenterias dela carne. E agora toma aborrescencia conellas. Señal es q̃ guaresçe dela dolencia: por que las viandas eran malas. Onde dize Job. Guaresçe el ombre dela enfermedad ól alma: si aborresçe su vida: & el pan & la vianda que ante solia amar. E por esta manera guaresçio sancta Maria magdalena. La aquellas viandas en que ante tomaua plazer: aborreçio las: & no gelas pudo retener el estomago: & lanço las fuera ante los pies de Jhesu christo. Onde dize sant Gregorio. Ued amigos: que dolor auia aquella que non tomo verguença de llorar ante los huespedes que alli comian: que entre las viandas ofresçio lagrimas: en señal de como guaresçia dela enfermedad. Todas aquellas cosas en que ante seruia alas delectaciones carnales. Assy como los ojos: & la boca: & los cabellos: & los vnguentos con que las procuraua: todas las puso en sacrificio & en ofrenda ante los pies de Jhesu christo. E los ojos lauo con lagrimas: & los pies alimpio cõ los cabellos. E la boca fregó cõ los pies Assi como con piedra: como fazẽ quando quieren bien lauar la escudilla: fregan la conel arena: & con la piedra. E ó stas cosas algũas muestrã las delectaciones: & traen las de fuera: o compran las en mercado. Assy como los ojos compran todo el dia en que se deleyten. E la boca lo merca: & los cabellos: & los

UVA. BHSC. IyR_078

vnguẽtos lo muestrã alos que pasan por q̃ lo comprẽ. ⁊ assi cõ estas dos cosas se curã las delectaciones carnales ¶Las todas estas cosas dexo santa maria madalena: dando a entẽder que era ya guarida. ¶Lo segũdo se conoce la dolencia del cuerpo: quando se gasta el humor radical ⁊ se cõsume el cuerpo. E bien assi se conoce la dolencia del alma quando se adelgaza el cuerpo cõ dieta para sanar el alma E es señal que se adelgaza el cuerpo quando oñe entra mas enla cita. mas la cinta en que nos deuemos entrar es la penitẽcia. Assi lo dize Ysayas prophta. La iusticia cõ que oñe faze penitencia es la cinta cõ que oñe se ciñe. E esta cita ha quatro forados ¶El ꝑmero es dexar los pecados. ⁊ eneste se ciñio la pecadora que acusauan ante Jesu christo: quãdo el le dixo vete ⁊ de aqui adeláte no peques. ¶El segũdo forado mas estrecho es redemir los pecados con oraciones ⁊ cõ ayunos ⁊ cõ limosnas: assi como el q̃ redimio la pena del cuerpo dando dineros. E en este forado ẽtro el zacheo quando dixo: señor yo do la mitad de mis bienes a los pobres. ⁊ sy alguno engañe por vn dinero: do le quatro. ¶El tercero forado avn es mas estrecho: desamparar el mundo ⁊ a partarse al desierto. E eneste se ciño dauid: quando dixo. Allõgue me del mũdo ⁊ meti me enel desierto. ¶El quarto forado es mas estrecho que todos los otros: q̃ es dexar todas las plazẽterias q̃ puedẽ ser enel comer ⁊ enel beuer ⁊ enel vestir. ⁊ a vn aquellas q̃ podria oñe tomar sin pecado. E eneste forado se ciñio sant Johan baptista quando se puso enel desierto. do no comia otra cosa si no rayzes de yeruas ⁊ miel silueſtre ¶La tercera señal en que se conoce la enfermedad: es quando el oñe no pueda dormir. E son tres cosas que al oñe fazen velar. ¶La primera es la claridad del sol. ca quãdo da el sol enlos ojos al oñe no puede dormir: ⁊ esto faze siempre velar a los sanctos ⁊ alas sanctas: ca la claridad de dios les da enlos ojos del alma ⁊ no los dexa dormir. ¶La segũda cosa que no dexa al oñe dormir es el temor delos enemigos. Assi como dize nuestro señor enel euangelio de sant matheo. si alguno oviesse miedo que los enemigos o los ladrones le foradauan la casa: velaria por que gela no foradassen. E los diablos son ladrones ⁊ enemigos que quieren horadar los bienes del alma: ⁊ porende los sanctos velarõ por que gelos no furtassen ¶La tercera cosa que faze a oñe velar es temor ỏ fuego: mayormente si enla casa ay mucha paja seca: ⁊ esto fizo velar alos sanctos veyẽdo que enlos sus cuerpos se acendia y fuego ⁊ avia y paja seca de muchos pensamientos vanos que los podriã traer a pecado. E esto es lo que dixo el prophta micheas. vij. capitulo. ca muy cerca esta el fuego ỏ mi casa ⁊ sy no velare q̃mar se me ha la casa. mas tres señales ay de dẽtro del alma para entender los pecados o las malas costũbres. E estas son amor ⁊ desseo ⁊ temor. ca por que ombre ama o desea o teme se puede conocer qual es ỏ dentro. ℘Porende dixo sant augustin no es el oñe al si no lo q̃ ama. ca si ama la tierra es tierra. ⁊ si ama el cielo es celestial. ⁊ por esso dize sant pablo el nro amor ⁊ la nra cõuersacion enel cielo es. E ay seys maneras pa entender sy ama el oñe lo q̃ deue o no. ¶La ꝑmera es si por temor ỏ muerte se pte el oñe delo que ama. E assi los apo

UVA. BHSC. IyR_078

ſtoles perdieron el amor del dia dela paſſion: ca todos fuyeron ⁊ deſampararon a Jeſu chriſto. ¶La ſegunda es ſi por temor de verguença dexa de amar aſſi como aquellos que ſe no q̃eren parar a ninguna verguença por ſu amigo. E eſtos non aman verdaderamente aſſi como nicodemus que no quiſo venir de dia a Jeſu chriſto ⁊ vino de noche a el. ¶La tercera es cobdicia ſi oñe teme de pder lo ſuyo por ſu amigo ⁊ teme de fazer expẽſas conel: aſſy como algunos diſcipulos que ſe partieron de Jeſu chriſto quãdo el predicaua que deſanparaſen lo que avian ⁊ que lo ſiguyeſſen. ¶La a muchos parecio les coſa dura ⁊ partierõ ſe del. ¶La quarta es enfermedad quando algunos veen a ſu amigo doliente ⁊ arriedran ſe del: aſſy como los diſcipl̃os dela ſamaritana q̃n do demandaua ſalud a ſu fija: ⁊ lo q̃ no podia aver por ellos ovo lo por ſi ¶La quinta es temor de aver grandes afanes ⁊ grãdes trabajos por ſu amigo: ſi no quieren tomar trabajo conel: ſeñal es que no le amã mucho: aſſi como los phariſeos q̃ demoſtrauan de fuera ſanctidad ⁊ no querian ſeguyr a Jeſu chriſto en nada ¶La ſexta es vana enſeñança: quando alguno por ſer cortes ⁊ enſeñado alos oñes dexa el ſeruicio de dios: aſſi como los de palacio por pecer ante ſus ſeñores: dexã las miſſas ⁊ lo mas principal con que ſe ganarian cõ dios. E eneſtas maneras ſobre dichas ſe puede entẽder el amor verdadero que faze al oñe bueno. ⁊ el amor infinto q̃ faze al oñe malo. Delos remedios fablaremos mas adelante enel capl̃o q̃ ſe ſygue.

¶Capitulo. xix. en que demueſtra en qual manera ⁊ por qual regimiẽto deuen todos los cibdadanos ⁊ mayor mẽte los reyes regir ſus mugeres.

¶Conuiene de ſaber que todo lo que dicho es faſta aqui del gouernamiento d̃ las mugeres: que de otra guyſa ſon de gouernar q̃ los fijos ⁊ los ſieruos fue dicho en general: poniendo generales reglas del gouernamiento paternal. ⁊ del gouernamiento ſeruil: en como ſe deparien eſtos dos gouernamientos del gouernamiento matrimonial. ¶Vdas aq̃ conuiene de dar eſpeciales reglas en como los maridos deuen gouernar a ſus mugeres. E ay aqui vna regla general para todo gouernador. que todo oñe que quiere gouernar bien algunas compañas: deue tener mientes en aquellas coſas en que mas fallecẽ o mas pueden errar. E alli deuen poner mayores cabtelas ⁊ mayor acuicia por que los pueda informar en buenas mañas ⁊ en buenas coſas. ca aſi como el que mal pronuncia algunas partes o algunas letras: deue poner mayor acucia en pronunciar bien aq̃llas ptes o aquellas letras do yerra. ⁊ deſta guiſa algunos phos tartamudos ſe fizieron bien fablantes. Bien aſſi los maridos deuen tener mientes alas coſtumbres delas mugeres ⁊ alas condiciones en que mas fallecẽ: ⁊ ally deuen poner mayor acucia ⁊ mayor ſabiduria para las biẽ informar por que no yerren enellas. E ſegund q̃ ya moſtramos enel capl̃o ſobre dicho Tres coſtũbres ſon de denoſtar enlas mugeres. ¶La comunal mente ſon deſtẽpladas ⁊ parleras ⁊ no eſtables en vn ppoſito. E porende ſon de informar muy acucioſa mente por q̃ ſean tẽpladas ⁊ calladas ⁊ eſtables

UVA. BHSC. IyR_078

enel buen proposito. ⁊ segund que ya dimos enel primero libro. quatro solas partes dela templança. ¶ Las quales son Castidad: ⁊ Honestad ⁊ Abstinencia ⁊ Mesura enel beuer. ⁊ enestas son las mugeres de informar. ¶ Lo primero que sean castas no sola mente por guardar la fe q̃ deuen a sus maridos. mas avn por guardar el derecho a sus fijos Ca sy oviessen fijos de otro varon podrian eredar los bienes que non son suyos. la qual cosa se deue mucho guardar. ¶ E lo segũdo las deuen informar en honestad: assi que sean muy guardadas ⁊ muy honestas en sus palabras ⁊ en sus gestos ⁊ non desonestas. Ca las señales ⁊ las palabras desonestas ponia sospecha en sus maridos por que tomarian sospecha enlos sus fijos. la qual cosa se deue mucho guardar. ¶ Lo tercero deuen ser informadas que seã muy templadas en comer: ca la superfluidad del comer: natural mente inclina al omne a luxuria. ¶ Lo quarto deuen ser informadas en mesura de beuer. ca la ỏsinesura del beuer las trae a luxuria: tan bien como la del comer. Onde dize Valerio marimo que las buenas ⁊ nobles mugeres de roma nunca quisierõ beuer vino por que no cayessen en verguença ni en desonrra. ¶ Lo quinto deuen ser informadas en manera que no sean parleras Ca dize el philosopho enel primero de las politicas: que grand componimiento es ỏlas mugeres el silẽcio. ca son muy onradas por ello. E aman las mas sus maridos porende. ¶ Lo sexto deuen ser informadas que sean firmes ⁊ estables enel bien que proponen. ca porende faran a sus maridos mas ciertos: que son buenas ⁊ leales. ⁊ todos los maridos ⁊ mayor mẽte los reyes deué muy acuciosa mẽte induzir a sus mugeres a estas seys virtudes. ¶ E aqui conuiene de notar quanto alo primero que deuen ser castigadas que sean castas. quel Sabio eñl ecclesiastico vicessimo sexto capitulo pone vn muy buẽ exemplo de castigo. Onde dize que dela guarda de castidad viene alas mugeres muy grand onrra ⁊ grãd fermosura de virtud ⁊ muy buen olor ỏ buena fama. ca enlas mugeres no se podria comparar ningund otro bien al bien dela castidad. E dize mas adelante q̃ assi como el sol quando nace alumbra a todo el mundo. Assi la buena muger ⁊ casta compone ⁊ onrra mucho su casa. ¶ Ca esta es gracia sobre gra: la muger sancta ⁊ honesta. Onde dize sant augustin enel libro delas doze abusiones: quel quarto grado de abusiõ: es muger desonesta ⁊ suelta. Ca assy como enlos omnes. la sabiduria procura ⁊ guarda todas buenas costũbres. Assi la castidad ⁊ la honestad guarda todas las obras delas mugeres ⁊ las cria ⁊ las acrecienta. Ca la mala vida ⁊ desonesta no ha alabança delos omnes en este mundo: ni espera galardon de dios enel otro. mas la buena vida casta: honesta: ⁊ limpia. pone entre los omnes buena fama ⁊ goza se enla esperãça de aver gloria. E desta castidad delas mugeres fabla Valerio marimo enel sexto libro. capitulo primero. Onde dize que el primero ⁊ el mas firme cimiento que puede ser enlas mugeres ⁊ avn enlos omnes es castidad. E pone alli muy buenos exemplos delas mugeres castas por que fueron muy acuciosas en guardar su castidad en manera que mas quisieron perder la vida que la castidad. ¶ El primero exemplo es de aquellas mugeres que se enforcaron quando vieron a sus maridos muertos assy como ya dirimos de suso. E ally cuenta de vna muger gryega que vna vez fue tomada delos enemigos de su marido ⁊ fue metida enla flota. ⁊ alli

UVA. BHSC. IyR_078

veyendo que le non guardariã su onrra echosse en lamar. E los griegos tomaron el cuerpo ala ribera ⁊ fizieron le mucho onrrada sepultura a loor de sũ castidad. E ally cuenta de Lucrecia que fue forçada de Tarquino fijo de vn Rey soberuio. E ella vino al capitulo. ⁊ puso su querella ante sus parientes ⁊ sus amigos óla fuerça que le fiziera tarquino. ⁊ saco vn cochillo que traya ascondido ⁊ mato se ally ante todos. E ally cuenta devn cibdadano que mato a su fija por que la no podia defender de vn Principe que le dezian Claudio E mas quiso ser matador de su hyja casta que padre de corrupta. ¶ E alli cuenta de otra muger aquien forço otro. ⁊ ella mando a sus compañeras q̃ la matassen: ⁊ ella cõ sus sieruos contarõ le la cabeça: ⁊ trayeron gela a su marido. ⁊ echaron gela entre sus pies ⁊ contarõ le el tuerto ⁊ la fuerça que recebiera. ⁊ dize podriamos dezir desta muger si no que vino en poder de sus enemigos. mas si fue forçada no perdio la fe q̃ deuia guardar a su marido. E alli cuenta el castigo que fue fecho en aquellas que corrompieron su castidad. ⁊ dize q̃ vn cibdadano noble q̃n do supo que su fija donzella avia fecho mal con vn escudero: no se touo por pagado de matar a el: mas mato a ella. E en lugar de fazer les bodas suzias fizo gelas onrradas de llãtos crueles. E alli cuenta de muchas que fueron tomadas en adulterio. E esso mesmo cuenta sant ambrosio eñl libro dela virginidad: enel tercero capitulo. que en antiochia vna donzella que dezian pelagia era de quinze años quando se vio presa de sus enemigos sin su madre ⁊ sin sus compañeras. Dixo assi. Dios no toma offensa en el remedio que oñe toma: ⁊ el pecado aliuiole la fe ⁊ compusose muy bien: assy como si oviesse de yr a su esposo. ⁊ q̃ndo esto vieron los enemigos prendieron a su madre ⁊ a su hermana ⁊ quando se vieron cerca de vn rio: dixieron De aquy el agua: quien nos baptizara Señor recibe nos ⁊ lançarõ se enel agua por guardar su castidad ⁊ maguera faziã mal en se matar. Empero eran de loar en su castidad. Dela honestad en como la deuen las mugeres guardar no sola mẽte enlos gestos: mas avn enlas palabras. Cuenta sant augustin enel quinto libro óla cibdad de dios: de lucrecia q̃ se mato por que la acometian garçones con palabras desonestas: ⁊ dize q̃ esta dio de sy grand fama de bondad. E maguera se mataste como no deuia Empero finco loada de todo el mundo por la castidad. La sanson no fue en otra manera escusado dela muerte si no por que gelo mãdo el spiritu de dios que fazia milagros por el. E por aventura aquellas mugeres que se assi mataron por guardar limpieza: fizierõ lo por el spiritu de dios. ⁊ a si non perecieron. E dize quel amor que auia cõ la onestad era mucho de alabar mas la muerte non es assy de tomar. E desto cuẽta Solino enel octauo libro. capitulo quindecimo. que en vna parte de indiaado se apartarõ mugeres a guardar castidad: no vsan alli de dezir que ande alli ninguno oñe. Empero nunca menguan alli oñes. E dize que aquel es lugar de castidad. E maguera q̃ enderedor aya muchas gentes: ninguno non reciben alli si no con titulo de castidad: ⁊ es cosa marauillosa que do non ay partos puedan ser siempre gentes ⁊ oñes. ⁊ en como deuen ser mesuradas en comer ⁊ en beuer. Cuenta sant geronimo enla epistola treintacinco que antigua mente los oñes no q̃riã q̃ sus mugeres beuiessen vino: o si lo beuiessen no les consentirian beuer poco nin mucho. E valerio enel sexto libro. ca. iij. cuẽta que marcelo

UVA. BHSC. IyR_078

mato a su muger con vn palo por que beuio vino. E maguera fuesse de reprehender. Empero no ouo quiẽ lo acusasse dello. E dize sant augustin enel libro de las confessiones: que todas las mugeres deuen ser informadas quando son moças. assi como lo fue su madre que avia vna ama que la criaua: q̃ la tenia assi castigada que agua avn no la deraua beuer a fartar. Do pone muy buenos castigos dela templança. r de como deuen ser calladas r encerradas r no andadoras por las plaças. Muestra lo grisostomo sobre el euangelio de sant Juan. Do dize que las mugeres deuen guardar sus casas r estar pagadas enellas r no salir fuera. E desto ay exemplo de sarra que siempre estaua en su tabernaculo. E ay avn otro exemplo de sancta maria que siempre estaua encerrada. r assi entro el angel a ella do estaua en lugar muy secreto r muy encerrado. Onde dize grisostomo que las mugeres por que no sean ocasion de pecado alos omes ó uen ser calladas o muy encerradas. La assi lo mando el apostol que non las dexassen salir ni andar a su uolũtad r a su plazer. Como los maridos deuẽ informar a sus mugeres: o a quales virtudes las deuen induzir muestra lo el siguyẽte capitulo.

Capitu. xx. do muestra como se deuen auer todos los maridos a sus mugeres. r mayor mẽte los reyes.

Onuiene de notar que todos deuẽ de guardar estas tres cosas que aqui dize. q̃ vsen dellas templada mẽte E que las traten onrrada mẽte r q̃ biuan cõ ellas cõuenible mente. Empero los reyes especial mente deuen tener con sus mugeres r guardar todas estas cosas, assi como ellos son mayores. r regladores de todos los otros. assi dellos deuen tomar exemplo todos los otros en como se deuẽ aver a sus mugeres. E desto ay muy buenos exẽplos que dan muchos buenos reyes christianos. que quanto alo primero fueron assi castos r sanctos que en su vida ouieron reuelaciones de dios q̃ fizierõ milagros Assy como fue sant luys rey de francia de quiẽ ya dezimos de suso. Esso mismo cõstãtino el emperador despues que fue conuertido fue tan sancto r tã deuoto q̃ fazia muchos milagros r avia muchas reuelaciões de dios: assi como dela cruz que vio enel cielo r los angeles fablauã conel r mostrauan le todo lo que avia ó fazer. E esso mismo ó theodosio que era tan casto r tã onesto que lo mas dela noche espendia en oron: segund q̃ dize sant ambrosio enel libro dela muerte de theodosio: do cuenta muchas buenas cosas que fizo en su vida. E como dio grand exemplo alos reyes para ser virtuosos r buenos. ¶ Lo segundo en como deuen los reyes onrrar a sus mugeres: ay exemplo del rey assuero en como onrro mucho ala reyna ester. r maguera el oviese fecho vn decreto: que ningũa muger nũca entrasse a el fasta q̃ la el llamasse: empero quãdo entro ester a el al huerto q̃n do estaua en su silla imperial r su ceptro de oro enla mano: quãdo la vio venir tẽ dio la ptiga de oro cõtra ella en señal de clemẽcia r leuãtosse aella r mãdo la seer cerca de si en vna silla mucho onrrada. E dixo le que venida es esta o que peticion tienes. La que quier que demandares todo te sera otorgado: r alli gano muchas gracias a sus pueblos. assi como cuenta en todo aquel libro de ester. ¶ Delo tercero en como deuen beuir cõ sus mugeres r como las deuen sofrir ay muy buenos exẽplos. ¶ El primero que cuẽta valerio enel segũdo libro. capitulo sexto. do dize q̃ si por avẽtura la muger

UVA. BHSC. IyR_078

no fuere bien acostũbrada deue la el marido sofrir con sabiduria ⁊ acostumbrar la ⁊ passar conella bien en todas aq̃llas cosas que puedẽ ser sin pecado. E desto dize enel euangelio: quel pecado ỏla muger: o es de castigar con buena manera: o de sofrir. ca el que la castiga faze la mejor ⁊ mas prouechosa: ⁊ el que la sufre a sy faze mejor. E pone exemplo de socrates q̃ avia vna muger muy fuerte. ⁊ vino le a ver vn philosopho que dezia̅ anchipiades. ⁊ dixo le q̃ por qual razon el sofria tanto afan por su muger: que era muy renzillosa ⁊ tan perezosa ⁊ tan mal acostũbrada que nigũo oñe no podria sofrir la. ca todo el dia ⁊ toda la noche nunca quedaua de reñir ⁊ de dar le mal sabor: ⁊ porẽde dezia que la deuia echar de si. E respondio socrates quel en su casa tomaua manera en como avia a passar con todos los oñes: ⁊ como sofrir a los maldizientes ⁊ alos peleadores. E pues q̃ alli tomaua lectiõ de paciencia que no avia de echar asu maestro de casa. ca alli aprendia en como avia de sofrir todos los tuertos que le fiziessen. ⁊ sy esto fazian los gentiles. mucho mas lo deuẽ fazer los fieles christianos sofrir a sus mugeres ⁊ dar les passada. E a vn cuenta mas ỏste philosopho q̃ avia dos mugeres. la vna esta que dicha es ⁊ la otra metiotura de aristo. E ellas eran en si tã renzillosas ⁊ tã de fuerte manera q̃ nũca le dauã vida. ca q̃ndo lo deraua la vna tomaua lo la otra. ⁊ ellas entre si nunca quedauan de pelear sobre el. fasta q̃ les dixo el vna vegada faziẽdo les escarnio Amigas por q̃ peleades por vn oñe tã feo q̃ semeja rimio ⁊ es caluo ⁊ tiñoso ⁊ tiene los miembros llenos de pelos: velloso como osso ⁊ las piernas corvas ⁊ tuertas: ⁊ sobre tal no deuedes pelear. ⁊ ellas aq̃lla ora deraron la pelea de ẽtre si ⁊ tornaron se a el. ⁊ pararon vos lo tal como quien en mal punto nace. ⁊ despues q̃ la vna le ouo dicho muchos denuestos subio encima de vn soberado ⁊ tomo agua suzia que estaua y delas escudillas ⁊ lanço gela sobre la cabeça. ⁊ el pho no le respondio otra cosa si no q̃ tremio su cabeça. dixo bien sabia yo que en pos de tales truenos tal lluuia avia de venir ⁊ salioſſe riyendo de su casa. Empero avn q̃ le aviã cõfundido los libros en que el estudiaua no fizo fuerça: mas todo lo sufrio en paciencia: dando exemplo alos maridos en como deuen sofrir a sus mugeres. E desto cuenta sant geronimo eñl libro que fizo a jouiniano. q̃ marcos caton fue casado cõ vna muger assaz enbaro lugar cuydãdo q̃ por esso tomaria en si humildad. ⁊ ella quãdo se vido tan honrrada ⁊ casada cõ tã grãd prĩcipe tomo en si loçania ⁊ salio tã mala ⁊ tan desaguisada que no avia par. En manera que muchas vezes tornaua contra su marido cõ grãd soberuia ⁊ todo lo sufrio el con grand sabiduria E dize sant geronimo no cuyde ningũo que por tomar muger bata ⁊ pobre q̃ por esso se prueua mejor. ⁊ en todas las otras cosas puede aver prueua si no enlas mugeres. ca quãdo oñe compra cauallo o mula o otra cosa qualquier: primero la da aprueua ⁊ assi la toma. Mas enlas mugeres no es esto. que despues del casamiento parecen en ellas las costumbres buenas o malas. ⁊ dize mas que la muger sola non se da aprueua por que non sea ante aborrecida que tomada. E ally pone muchas buenas cosas en como disputauan los philosophos: sy era bueno de casar o no. E pone muchas razones por q̃ no es bueno: mayormente al philosopho o a onbre sadio. ca no se puede aver la phia con la cura dela muger. ⁊ pone las tachas ỏlas mugeres casadas que todo el dia dã asus maridos roydo diziendo les fulana va mejor vestida q̃ yo, fulana entre las otras es onrrada ⁊

UVA. BHSC. IyR_078

yo d̃sonrrada. fulana es viçiosa ⁊ yo mesquina. fulana manda en su casa ⁊ yo esto ap̃miada. E todo el dia ⁊ toda la noche dã querellas ⁊ han palabras desta manera. Las quales son de aborresçer atodo om̃e sabio. Assy q̃ da alli consejo atodo om̃e sabio q̃ se guarde d̃ su ruydo si quiere aver sçiençia ⁊ sabiduria. E otrosi delas buenas da razones en como es bueno de casar cõellas. Ca bienauẽturado es el om̃e que ha buena muger. Ca la buena todos bienes del mũdo acarrea asu casa. Onde dize salomon en los ꝓuerbios enel postrimero capitulo Qual fue aq̃l q̃ alcanço buena muger ⁊ biẽ acostũbrada nole podria poner preçio d̃l comiẽço fasta el cabo d̃l mũdo. E põe muchas buẽas cõdiçiões delas mugeres virtuosas en como sus maridos son honrrados por ellas mucho. E quãdo salen a plaça los mayores ⁊ todo el pueblo los alaba: ca ellas les dan buen prez ⁊ buena fama ⁊ acresçiẽtã les en todos los bienes: tãbien corporales como espũales. Los quales reza en aq̃lla epistola q̃ dize. Mulierẽ fortẽ q̃s inueniet. E en suma dize q̃los sus fijos se leuantã para las alabar de todas bondades ꝑa las predicar por todo el mũdo ⁊ los sus maridos alabaran assy ⁊ a ellas delas sus virtudes.

¶ Capitulo. xxi. en q̃ demuestra como se deuẽ auer las mugeres casadas enlos conponimientos de sus cuerpos.

Pues que los maridos hã de enseñar asus mugeres ẽ todas las cosas q̃ les conuienen de fazer: mucho deuẽ tener miẽtes en aq̃llas cosas que mas puedẽ errar. E entre las otras cosas las mugeres mucho desean pareçer fermosas. E por esto fazẽ mucho por los cõponimiẽtos desus cuerpos. E por ende los maridos deuen tener mientes quales conponimiẽtos les son conuenibles: ⁊ quales nõ. Ca nunca ellas pueden ser buenas nĩ virtuosas si se pagarẽ delos malos conponimientos ⁊ desonestos. Onde el filosofo enel primero dela retorica reprehende mucho alos laçedemonios porq̃ consentian asus mugeres andar desonestas. E dize q̃ eran mesquinos segund la meitad delos estados suyos. E porende todos los maridos deuẽ castigar asus mugeres en qual manera se traygan: do cõuiene de saber q̃ algũd conponimiẽto les es malo ⁊ desconuenible ⁊ algũo les es conuenible ⁊ honesto ⁊ bueno. El malo es en dos maneras ca o es en poner colores blancas o bermejas: o tinturas de alheña enlas manos o enlas vñas porque parezcã mas blãcas o mas bermejas o en alguna manera mas fermosas de quanto son: o es en tomar vestiduras dysolutas ⁊ desonestas: ⁊ descubriẽdo o estricando se mas de quanto deuen. E porque estas cosas son sofisticas ⁊ engañosas deuen gelas defẽder sus maridos. Mas ay otro cõponimiẽto conuenible ⁊ honesto tanbiẽ enlas vestiduras como enlos otros ornamẽtos de sus cabeças ⁊ d̃sus cuerpos delos quales les deuẽ proueer sus maridos. Onde desto alaba valerio alos romanos porq̃ trayã asus mugeres muy honrradas enel vestir ⁊ enlos otros ornamentos. Mas conuiene d̃ saber que en dos maneras pueden los casados errar enlos conponimiẽtos en vna manera sobrepujãdo: ⁊ en otra manera falleçiendo enlo que deuẽ aver. Mas ꝑa nõ sobre pujar. conuiene les de aver tres virtudes: segũd q̃ dize andronico ꝑipatetico. Ca deuen aver humilldad ⁊ tenplança ⁊ sinpleza. E entõçes son humilldosas quando nõ se visten nin se conponẽ a vanagloria. mas para plazer asus maridos ⁊ ꝑa los quitar de mal. E entõ

UVA. BHSC. IyR_078

ces son templadas quando toman vesti-
duras conuenibles ⁊ non superfluas se-
gund sus estados. ca quãto mas nobles
son tanto mas nobles aparatos deuen
aver. E entonçes son simples quãdo nó
han grand cuydado desus ornamentos
ni los fazen buscar a vanagloria: ni ma-
yores de quanto demanda su estado. E
avn q̃ la muger nõ se vista nin se cõpon
ga a vanagloria nin demande mayores
ornamẽtos de su cuerpo de quãto demã
da su estado. Enpo podria pecar si fuese
muy acuciosa en querer ornamentos de
su cuerpo muy p̃sciados. ca enestas tres
maneras sobre dichas puedẽ errar ⁊ ser
superfluas las mugeres enlos ornamen
tos. Mas en dos maneras pueden pe-
car. fallesciendo delo que deuen tomar.
¶ Lo primero si por pereza o por negli
gencia dexaren de se vestir o de se compo
ner como deuẽ. ¶ Lo segũdo si por esta
mengua del vestir o del conponimiento
quieren aver loor o vanagloria. La al-
gunas vezes las mugeres desu mesquin
dad o de su vileza tomã soberuia ⁊ va-
nagloria. assy como los ciegos ⁊ los co-
xos q̃ estan ante las puertas delas ygle
sias. quanto mas torpes son ⁊ mas feos
mayor vanagloria tomã cuydando que
les daran mayores limosnas: bien assy
muchos por la vileza de sus vestiduras
tomã mayor soberuia: cuydãdo que los
omẽs los alabaran mas por ello. E aes-
tos demuestra mucho el filosofo enel q̃r
to delas ethicas. E asy paresce en como
los maridos deuẽ informar a sus muge-
res enestas seys cosas sobre dichas. Lo
primero q̃ nó sean sofisticas en querer a
posturas q̃ nó son suyas. Lo segũdo q̃
sean humildosas en nõ se vestir a vana
gloria. Lo tercero q̃ sean mesuradas en
nó querer mayores vestiduras q̃ demã-
dã sus estados. Lo quarto que sean sin
ples en nõ fazer mucho por sus vestires
nin por sus adobos. Lo quinto que nõ
sean negligentes nin perezosas assy que
por su negligencia andẽ desonrradamẽ-
te. Lo sexto que quieran loor por vileza
de sus vestiduras. ¶ Mas aqui conuie
ne de notar a declaracio destas cosas so
bre dichas: loq̃ dize enel decreto enla pri
mera distincio cap. fucare: do fabla dlos
conponimientos desonestos dlas muge
res: estrañando las mucho: do dize que
estas tinturas apostizas q̃ se ponen las
mugeres porque parezcan mas colora
das ⁊ mas blancas. son engaños dl dia
blo ⁊ engaños d adulterio. E nó dubdo
q̃ pesa mucho dello alos maridos. La
nó q̃rria ser engañados de tal ẽgaño co
mo este. ⁊ maguera les cõsientã tales cõ
ponimiẽtos o gelos sufran. enpero non
gelos deuen mandar fazer por razon dl
pecado. La el verdadero cõponimẽto
delos christianos ⁊ dlas christianas nõ
es en tales paresceçias mintirosas. mas
es en buenas maneras ⁊ en buenas co-
stunbres. ⁊ dize alli q̃ de aborresçer es la
superstician ⁊ el engaño delos sartales
q̃ ponẽ alos cuellos ⁊ dlos çarcillos que
ponẽ enlas orejas avn que gelas dẽ sus
maridos porque son alos omẽs ocasion
de pecar. ⁊ son mas pa seruir alos demo
nios q̃ pa fazer plazer alos omẽs. ⁊ alli
mueue quistion la glosa. si puede ser do
nacion delos maridos alas mugeres en
tales cosas como estas. ⁊ dize vna ley q̃
si el marido diere ala muger piedras pre
ciosas por foradar sy las ella foradare
es tenuda al daño: E esto dize la ley: Si
maritus: que es enel digesto enel titulo
de lege aq̃lia: Mas aq̃sto es de enten
der quando nõ le da señorio sobre ellas
ca si por auentura le da señorio sobre el
las o dineros pa ellas o le da vnguẽtos
o dineros para los conprar tiene la do
nacion en tales cosas segund que dize el
digesto delas donaciões que son entre el
varon ⁊ la muger enla ley que comiẽça
qui autem: ⁊ esso mesmo si le da tales or

UVA. BHSC. IyR_078

namẽtos.digestis de auro:⁊ argento:en la ley que comiença argento. E enla ley que comiença ornamenta. E estos tales conponimientos desonestos reprehende mucho sant jeronimo ẽla epistola .cviij. do dize que aquellas mugeres que pintan las caras ⁊ alcoholan los ojos ⁊ tiñen las bocas.escãdalizã de mala manera los ojos d̃los christianos. E dize que las sus caras son tales como aquellas d̃ egypto que se enblanquecian tanto que semejauã ydolos pintados ⁊ mintrosos E dize mas que estas tales mugeres son ydolos del diablo. Ca grand muchedũbre de años nõ las pueden castigar: mostrandoles que son viejas. ca tienen las canas ⁊ muestran los cabellos de otra color que son enla mancebia que ya paso de luengo tienpo enellas. por muchos años desmienten las poliendo las caras ⁊ estirando las para tirar las rugas. E por mucho que fazen nõ las puedẽ tirar E dize que grand verguença deuia tomar toda muger christiana si quisiere su naturaleza costreñir ⁊ mudar la en otra fermosura sin la que ha. Ca esto nõ es otra cosa si non poner inhemencia enla cobdicia d̃la carne. E dize mas que faze la cara dela muger christiana:el color bermejo de purpura ⁊ el aluayalde la pintura del diablo. Ca nõ es si non fuego para los mancebos ⁊ entendimiẽto de luxuria alos que la veen. E estas tales conposturas de fuera son señales de los coraçones luxuriosos ⁊ malos ⁊ nõ son conponimientns de dios. Mas son velos d̃l antechristo. E esto reprehende grisostomo sobre el euangelio d̃ sant matheo omelia.xxx.do dize que grand peligro es añedir ninguna cosa ala ymagẽ de ĩRey.ca desafeãla ⁊ ofendẽ adios por ello. E estas tales añaden llamas de celos en sus maridos. ca quieren semejar ante a malas mugeres q̃ abuenas. E dã de si grand sospecha por la d̃sonestad q̃ muestran d̃ fuera. E a vn esto mesmo reprehende mucho sant anbrosio enel exameron enla primera omelia:do dize:a om̃es o mugeres pĩtados semejades q̃en vos pinto en ora mala:non estades mal andantes nĩ dessagades la buena pintura cõla mala:⁊ nõ querades tirar la pintura de dios ⁊ tomar la pĩtura de malas mugeres.ca aq̃llas pinturas son de pecado ⁊ non de fermosura. E es pintura de engaño ⁊ nõ de sinplicidad nĩ de bondad porque fallesce ⁊ engaña ⁊ faze que nõ plega a aq̃l q̃ deue plazer entendiendo que nõ es suyo aquel color:mas es ageno. Pues dime muger aquien plazes pues nõ plazes atu criador que vee la su obra dessecha enti. E pone muy buẽ enxenplo diziendo q̃ todo maestro ⁊ todo pintor toma muy grand pesar quando vee la su obra dessecha. Bien assy aq̃l q̃ dessaze la ymagẽ de dios:cae ẽ muy grã pecado. Ca grand yerro es cuydar que mejor te pĩtaras tu o otro om̃e o muger que dios te pinto. E alli dize este doctor muchas cosas a reprehendimiẽto delas mugeres que se assy conponen:ca son armas del diablo ⁊ echã los om̃es del parayso ⁊ destruyẽ la ley:⁊ metẽ los om̃es en grandes pecados. E desto cuenta vn buen enxẽplo hugo enel tractado q̃ fizo del mũdo:do cuenta que vna muger en paris mientra q̃ biuio trabajose mucho en parescer en manera q̃ siẽpre tenia los cabellos ⁊ los enrrydaua estrañamẽte a grand manera de luxuria.⁊ despues q̃ murio aparescio a vn om̃e su vezino. E estauase peyñando ⁊ afeytando los cabellos bien asi como quando biuia:⁊ demandole el:doña fulana q̃ es eso. E ella respondiole q̃ aquel peynar le era grãd tormento:⁊ que tan grand pena le era q̃ non la podia sofrir:⁊ aquel peyne con q̃ se peynaua era de fierro tan pesado que non auia om̃e enel mundo que lo pudiese alçar. E esto le era dado en pena del

UVA. BHSC. IyR_078

pecado. E enesta apariscion plugo ala bondad de dios de mostrar alas muge/res quã peligrosos les son aquellos con ponimientos desonestos. Mas delos o tros conponimientos que son buenos ⁊ honestos tanbiẽ enlos vestires como en los calçares como ẽlas otras cosas que fazen a honrra delas mugeres ⁊ son sin pecado: conuiene ó saber q̃ la escriptura nó los desalaba: mas antes lo tiene por bien. Onde dize sant pedro enla episto/la. iij. cap. que las mugeres vsen de sus ornamentos conuenibles ⁊ vistanse reli giosamente ⁊ non quieran mostrar sus cabellos. mas cubran los conlos velos Esso mismo dize sant pablo. non tengo por bien que las mugeres entren las ca/beças descubiertas enla yglesia: ni se vi stan desonestamẽte. mas muestren sienp̃ de fuera por do nó ofendan los ojos de dios. E desto fueron mucho alabados los romanos que fazian vestir asus mu geres muy honrradamente: ⁊ dauan les vestiduras muy presciosas ⁊ muy hone stas: eso mesmo avn los ytalianos guar dan ⁊ señaladamẽte los ginoueses q̃ vi/sten asus mugeres muy honrrada mẽte de paños de oro de peso ⁊ de seda. enpo nó les consienten ningũ descubrimiẽto enlos cuellos ni enlos pechos nin enlos braços. ⁊ esta honestad ó vestiduras relu zen mas en lonbardia q̃ en otra tierra ni guna de christianos por la qual razon las mugeres son muy buenas.

¶ Capitulo. xxij. en q̃ demuestra que non conuiene alos cibdada/nos ⁊ mucho menos alos reyes de ser celosos de sus mugeres.

C Onuiene de saber q̃l grand celo mucho es ó onostar por q̃ faze alos omes siempre sos pechar mal de sus mugeres ⁊ alas vezes denostar las ⁊ mal traer las sin culpa: Pero que los q̃ sospechan siempre lo tuerçen ala peor parte. Onde del grãd celo se leuantã tres males que son mucho de escusar. ¶ El primero es que los muy celosos siẽpre estan en muy grand sospecha ⁊ en grand angustura de sus coraçones ⁊ siempre estã sañudos ⁊ turbados. por la qual cosa nó pueden tener mientes alos negocios que han de fazer. La el grand cuydado ⁊ la grand turbacion que toman por el celo les en/barga porque nó puedan tener mientes alas cosas que han ó fazer. La qual co sa deuen mucho escusar todos los çibda danos ⁊ mucho mas los Reyes que hã de librar muy grandes negocios en sus reynos. ¶ El segundo mal que nasce ól celo es q̃ porende las mugeres son mas entẽdidas a fazer mal. La el celo es vn defendimiento alas mugeres que nó fa blen nin esten con otro. El qual defendi/miento acrecienta aquella cobdicia pa fazer el contrario: segund que dize el filo sofo enel segũdo dela retorica. E avn asi lo solemos dezir en prouerbio que sienp̃ la muger es inclinada a fazer lo q̃ le es vedado. ¶ El tercero mal es q̃ del grãd celo se leuanta grand renzilla ⁊ grãd pe lea enla casa. La quando los maridos son muy sospechosos sin razon se enoja cõtra sus mugeres ⁊ sin culpa sospechã mal dellas muchas vezes. E ellas veyẽ do esto nó lo pueden sofrir en paciençia donde se leuantan grandes barajas en/trellos. E porende no n conuiene alos maridos de ser muy celosos nin avn les conuiene de ser del todo sin celo. ca deué poner guarda conuenible mente en sus mugeres. Assy q̃ teniendo mientes alas condiciones dellas: ⁊ alas costnubres ó la tierra deué aver cuydado conuenible ⁊ celo ordenado cerca ó sus mugeres por que sea siempre entrellos amistança na/tural ⁊ plazẽteria ⁊ honestad. Assy que tyrẽ desi mal celo ⁊ desordenado ⁊ ayã bueno ⁊ ordenado. ¶ Mas aq̃ cõuiene

UVA. BHSC. IyR_078

de notar que muchos Reyes fueron de reprehender porque fueron çelosos: ⁊ desto ay muchos enxẽplos. ¶ El primero de alixandre frigio que era tan celoso de su muger que nõ consentia q̃ om̃e d̃l mũdo fablase con ella nin queria q̃ la viese om̃e del mundo. E porende vino a grãd peligro segund que cuenta valerio maximo: Ca por el grand celo que auia desu muger ⁊ ella de vna su combleça vuo el de morir segund q̃l dize ⁊ ya lo diximos de suso. ¶ Otro enxenplo cuẽta este mesmo filosofo alli de dionysio tirano q̃ era muy celoso de su muger. E porende fue muy reprehendido: segund q̃ ya contamos de suso do posimos la su ystoria. E so mismo posimos: otros muchos enxenplos de muchos reyes ⁊ de grandes onbres q̃ fuerõ mucho de reprehender porque eran muy celosos. ¶ Mas aq̃ conuiene de saber que ay otra manera de celos que es muy buena ⁊ esta es amor de virtudes ⁊ de cosas espũales. ⁊ deste tal celo fabla el filosofo enel segũdo dela retorica: do dize q̃ el celo es tristeza de bienes honrrados: nõ porque los han los om̃es. mas porque los nõ han. E este celo es tal amor q̃ quiere aver conpañia ẽ aquello q̃ ama. Ca nõ seria ningũo virtuoso en amor de virtudes si nõ quisiese aver conpañia enlas virtudes q̃ ama: ⁊ este celo virtuoso es ẽ dos maneras. Ca alguna vez es de ley: ⁊ este celo ovieron los macabeos quando lidiarõ muy fuerte mẽte por guardar su ley. Por la qual cosa fueron mucho de alabar. ca por eso fue dios conellos ⁊ fizieron cosas marauillosas ⁊ vencieron muy grandes batallas ⁊ muchos reyes con muy pocas cõpañas segũd q̃ cuenta en todo aq̃l libro delos macabeos. E este celo ovieron todos los apostoles: quando murierõ predicando la ley de dios ⁊ del euangelio. ⁊ este mismo ouierõ los martires quãdo murieron por celo dela ley. E ay otro celo bueno ⁊ virtuoso que es celo de iusticia. E esto mostro dauid al tienpo d̃la su muerte quando llamo a salomon su fijo E fizo su testamento. E mandole enel que matase a joab principe dela su caualleria: porque mato a traycion dos principes mejores que si. Ca mato a abner sobre segurança d̃l rey. E mato a massa sacandolo a poridad do le metio vn cuchillo por el vientre. E assy mato estos dos a traycion: segund q̃ cuenta enel tercero libro delos reyes. E por q̃l rey dauid nõ pudo fazer esta iusticia ẽ su vida: mando asu fijo que la fiziese. ⁊ todo esto fizo el por el celo dela iusticia. E eso mismo mando que matase a semey q̃le auia mal dicho de muy mala maldicion quãdo andaua fuyendo de su fijo absalon q̃ se leuantara contra el ꝑa le tirar el reyno. ⁊ porq̃ dauid nõ pudo eneste cõplir iusticia. mando a salomon q̃ la conpliese por el segund que cuẽta enel libro sobredicho. E este celo de iusticia alaba mucho dauid enel psal. de deus iudiciũ: do dize. el zelo dela tu casa me comio ⁊ me consumio. Ca por el vinieron cõtra los denuestos de aquellos que denostauan ati. E esto dize fablando con dios: ⁊ esso mismo los filosofos ⁊ los sabios alabã mucho este celo segund que paresçe por todas las escripturas.

¶ Capitulo. xxiij. en que demuestra quel consejo delas mugeres es flaco ⁊ non conuiene alos reyes ni a ninguno de vsar del sienpre.

Dos razones pone aq̃ el filosofo porq̃ el consejo dela muger es flaco. ¶ La primera es porq̃ las mugeres ⁊ los moços hã vna cõparaciõ: ca las mugeres hã cõdiciões de moços segũd q̃ prueua el filosofo. E asi como los moços nõ han consejo acabado porq̃ son mẽguados enel entendimiẽto

UVA. BHSC. IyR_078

⁊ enla razon: bien asy las mugeres non hã cõsejo acabado porq̃ son mẽguadas delos entendimiẽtos. E esta razõ podemos asy declarar. Ca el cõsejo segũd q̃ dize tullio es vna parte d̃la sabiduria: ⁊ porq̃ las mugeres nõ hã sabiduria conplida. porende nõ puedẽ aver cõsejo cõplido. E avn eso mismo dize el filosofo q̃ todo cõsejo nasce de sabiduria: ⁊ nõ podria ser cõsejo do non ouiese sabiduria. ¶ La segũda razon es porq̃ las mugeres hã la cõplision mala ⁊ flematica: ca son muelles ⁊ la molleza les viene d̃ grã abundãcia de flema: ⁊ mas muestrã mala cõplision q̃ buena. Por la qual razõ hã el cuerpo mal conplisionado: ⁊ como el alma sigua la cõplision del cuerpo: do el cuerpo es biẽ cõplisionado: ally el alma faze mejor sus obras ⁊ ha mejor vso de razõ. Por la qual cosa las mugeres nõ puedẽ aver cõsejo cõplido: ca la malicia dela cõplision les enbarga el vso de la razõ. Onde porq̃ es flaco el cõsejo de las mugeres: es mas apresurado. ⁊ do a ciertã las mugeres mas ayna fallã salida que los om̃es: segũd q̃ dize el foloso fo enel libro delas animalias. do dize q̃ las animalias mas flacas ⁊ mas menguadas: mas ayna vienẽ asu cõplimiento: ⁊ porende los om̃es nõ hã tienpo pa aver deliberaciõ sobre los cõsejos. en tal caso mas es de tomar del cõsejo d̃la muger q̃ el delos om̃es. ca toda la natura se mueue por dios en quien es toda sabiduria. E porende lo q̃ faze la natura todo es ordenado ⁊ fecho cõ sabiduria: ⁊ porende si la muger da consejo sano. esto es porq̃ viene de dios ⁊ delos angeles. mas nõ por sabiduria dellas. Ca el filosofo dize q̃ asy como hã el cuerpo menguado ansi hã el entendimiẽto mẽguado. ⁊ porende se vienen ayna asu cõplimiento del cuerpo: esto es porq̃ la natura: mas ayna obra enlas cosas menguadas: E porende ellas mas ayna vienen a edad quãto enel cuerpo que los om̃es. ca yerua mala ayna cresce. ⁊ bien asi el su cõsejo si bueno es ayna lo dan. Mas el delos om̃es es muy mejor q̃ el delas mugeres. por q̃ hã mayor sabiduria. ¶ Mas aq̃ podemos añadir tres razones pa ꝓuar esto mismo. ¶ La primera es porq̃ las mugeres son comunalmente seguidoras de pasiones ⁊ de sus voluntades. ⁊ ningũd om̃e q̃ sigua volũtad ⁊ nõ razõ nõ puede aver nĩ dar cõsejo acabado. segũd lo dize el filosofo enel segũdo delas politicas. ¶ La segũda es porq̃ las mugeres son amadoras ⁊ deseadoras ⁊ cobdiciadoras delas cosas que quierẽ. ⁊ el amor ⁊ el deseo ⁊ la cobdicia quãdo son desordnados ẽbargã el entẽdimiẽto q̃ nõ ayã consejo acabado. por la qual razon las mugeres hã cõsejo mẽguado. ¶ La tercera razon es porq̃ son muy palabreras ⁊ muy fabladeras. E ningũd om̃e parlero nõ puede ser buẽ cõsejero. Ca mas fabla q̃ entiende: ⁊ el cõsejo ha menester todo el contrario. q̃ mas entiẽda om̃e q̃ fable. ¶ La quarta razõ es porque las mugeres de ligero se ensañan. ⁊ la saña enbarga la razõ ⁊ el entendimiẽto q̃ nõ pueda esto ser la verdad nĩ aq̃llo que es mejor. ¶ La quinta razõ es porque son mouibles ⁊ nõ estables en vn proponimiẽto. ⁊ el cõsejo ha menester todo el cõtrario. E todas estas razones se tomã d̃ los dichos del filosofo. E adelãte fablaremos mas del cõsejo enla primera parte del tercero libro. Mas aqui cõuiene de notar vn consejo que fue dado en vn muy grande fecho. por la reyna de francia doña juana. Ca el rey de francia en el su tiẽpo llamo todos los sabios de paris ⁊ los doze pares a vn grand consejo ⁊ peligroso. E alli es costunbre q̃ nunca ponẽ muger por alta q̃ sea en cõsejo que sea grande. E acaescio q̃ los sabios non podiã aver buenas razões nĩ buena salida en aq̃l cõsejo. ⁊ estouieron asy grand

UVA. BHSC. IyR_078

tiempo q̃ nõ podiã açertar ẽlo mejor. E la reyna llamo los: ⁊ diroles que cosa es esta en q̃ asy andades afincados. ⁊ ellos nõ gelo pudierõ negar. E ouierõ gelo a dezir. E alli dixo ella: do es la vra sabiduria ⁊ la vra sotileza catad aq̃lo q̃ auedes de fazer. ⁊ dioles vn cõsejo q̃ nõ podia ser mejor en aq̃l negocio en q̃ estauã E todos los sabios acordarõ enla razõ q̃ ella dixo. diziẽdo q̃ nõ podia ser mejor razõ ni mejor cõsejo q̃l q̃ ella daua. ⁊ vinieron se para el rey: ⁊ dixerõ le el cõsejo ⁊ el rey conellos acordo q̃ aquello era lo mejor: Enpo por nõ fincar tã méguado el rey cõ sus cõsejeros nõ quisierõ tomar aq̃l consejo por do escaparã bien del fecho: ⁊ siguierõ otra manera por do non escaparõ tanbiẽ: diziendo q̃ nũca fincaria mal enrẽplo enel reyno de françia: q̃ por consejo de vna muger: se guiaua el rey ⁊ el reyno. E por mejor ouierõ de escusar lo: q̃ de tomarlo. E dize como muchos reyes fuerõ engañados por consejos de mugeres. ⁊ ay muchos enrenplos enla escriptura. ¶El primero del rey salomon q̃ tã sabio como el fue en cabo de sus dias fue engañado por cõsejo delas mugeres: ⁊ vino a adorar ydolos por cõsejo dellas. Lo q̃l dios auia mas afincadamẽte vedado. E porende ouiera a perder el reyno segũd q̃ ya de suso dirimos. ¶El segũdo es del rey acab q̃ fue engañado por la reyna jesabel q̃ le fizo matar los pphetas. ⁊ le fizo tomar la viña a nabot q̃ tenia cerca de su casa ⁊ le fizo apedrear por ella segund q̃ dize enel. iiij. libro delos reyes. E ỏsta materia ay otros muchos enrenplos los q̃les dexamos por nõ alongar. E estos dos posimos porq̃ los reyes se sepan guardar ỏ los consejos delas mugeres.

¶Capitulo. xxiiij. en que demuestra como los reyes ⁊ los principes ⁊ general mẽte todos los cibdadanos nõ deuẽ reuelar sus poridades a sus mugeres.

Nunca los maridos deuẽ reuelar a sus mugeres grãdes poridades ⁊ grãdes fechos ⁊ esto por tres razones: que prueuã q̃ las mugeres nõ puedẽ retener las poridades. ca las mugeres comunalmente son descobridoras delas poridades. ¶La primera es Por que on sean desobedientes. La las mugeres comunalmẽte son descobridoras delas poridades. La naturalmẽte sõ inclinadas a fazer lo q̃les es vedado. ⁊ quãdo algo les dizen los maridos en grãd poridad viedan les q̃ lo nõ digã a nigũo: ⁊ ellas son de tal cõdiciõ q̃ sienpre les fierue en el coraçon fasta q̃ lo hã dicho. ca nõ pueden refrenar su apetito natural. El qual se refrena por grãd sabiduria. La qual falleſce enellas. E porende son reuelado ras ỏlos secretos ⁊ ỏlas poridades. ¶La segũda razõ es porq̃ son muelles ⁊ trasportables. E quãdo alguna psona se les rie o les muestra buẽ talante nõ le pueden encubrir nigũa cosa. mas todo su coraçon les descubren cuydando q̃ les es amigo aq̃ẽ nõ deuẽ nada ẽcobrir. ¶La tercera razõ es porque las mugeres son muy cobdiciosas de alabança ⁊ desean mucho q̃ las alabẽ los oñes. E porq̃ dẽ a entender q̃ sus maridos las aman mucho: descubren los fechos ỏ sus maridos ⁊ por esta vanagloria nõ puedẽ retener los grandes fechos. mas quãdo esto dize el filosofo nõ entiende dezir q̃ esto aya verdad en todas las mugeres nin q̃ por fuerça aya asy deser. La quando fabla delas costumbres delos moços: ⁊ delas mugeres. nõ quierẽ dezir si nõ q̃ hã natural inclinaciõ a aq̃llas costũbres. Mas aq̃lla inclinaciõ puedẽ las mugeres vencer cõ vso de razon. La maguera q̃ sea fuerte de refrenar la cobdicia natural en las mugeres: mas q̃ los oñes. Enpero puedẽ la refrenar si q̃sieren cõ sabiduria

UVA. BHSC. IyR_078

& cõ buenas costũbres. Mas aq̃ podemos añedir otras razões porq̃ los maridos nõ deuẽ reuelar las grandes poridades alas mugeres. ca como q̃er q̃ les deuẽ reuelar alas vezes las cosas ẽ q̃ nõ puede aver peligro porq̃ paresca q̃ les hã buẽ talãte. ¶ La pmera es porq̃ nõ seã ẽbargados en sus faziẽdas. ca q̃ndo el oñe q̃ere acabar grãd fecho: cõuiene q̃ cate muchas maneras pa ello: & esta es vna razõ muy principal nõ dezir su coraçõ a nigũo. ca diziẽdolo podria ser ẽbargado. ¶ La segũda razõ es porq̃ toda cosa deue ser callada fasta su tiẽpo. assy lo dize el sabio enlos ꝓuerbios: el sabio callara fasta q̃ aya tiẽpo de fablar. ¶ La ay tiẽpo de callar & ay tiẽpo de fablar. & enel cõsejo es ó guardar el tiẽpo ó callar segũd q̃ dize sãt gregorio sobre el ezechiel eñl primero libro. cap. xj. do dize q̃ aq̃l q̃ sabe biẽ fablar & vdaderamẽte acõsejar q̃ primeramẽte aprẽdio de buen callar. ca vn mudimiẽto es ó buẽa palabra & ól fecho q̃ oñe q̃ere fazer mesura de silencio. Onde valerio pone muy buẽ exẽplo enel primero libro ólos saturnales: do dize q̃ socrates aquel grãd filosofo & muy buẽ abogado & muy biẽ razonado quãdo le rogauã sus discipulos en vn grãd cõbite do fueró cõbidados: q̃ ꝓpusiesse algũa buena razõ dela fuente de su sabiduria. E el respõdioles q̃ lo q̃ demandauã aq̃l tiẽpo & enel lugar q̃l nõ lo callaua. & lo q̃ el callaua nõ lo demandaua el tiẽpo ni el lugar. & alli dize q̃ nõ hya cosa mas cõuenible a filosofia o a filosofo q̃ ordenar sus palabras segũd los tiẽpos & segũd los lugares en q̃ estan: & mayormẽte en fecho delos cõsejos. ca nũca oue oñe fablar si nõ q̃ndo es oñe demandado: o q̃ndo entiẽde de a puechar enel fecho. E porende da aq̃ consejo general a los maridos q̃ nõ descubrã asus mugeres sus poridades enlos grãdes fechos. mas enlos fechos peq̃ños q̃ nõ montã mucho: pueden les dezir sus poridades porq̃ ellas entiẽdã q̃ las amã & se esfuercé mas a biẽ fazer. pero si ouierẽ prueua por lũẽgo tiẽpo de sus mugeres q̃ son sabias puedẽ les reuelar algunas poridades ó su pro mas nõ ãte. E ósto ay muy buẽ exẽplo q̃ cuẽta policrato: q̃ vn filosofo aso ꝓuar asu muger si seria de buena poridad. & dixo le: muger tengo te de dezir vn grãd fecho si me ꝓmetes q̃ nũca lo descubriras. & ella le dixo q̃ en nigũna guisa cosa del mũdo nõ descubriria & el dixo: sabe q̃ me ha cõtescido vn fecho muy estraño: el otro dia q̃ndo viste q̃ estaua doliẽte & q̃ avia grãd dolor sabe q̃ parí vn cuerno. & tẽgo lo muy biẽ criado & ella dixo ay marido y do esta ese cuerno: & el respõdio q̃ lo tenia en vna camara encerrado do el estudiaua porq̃ lo nõ viese nigũo: & lenola ala camara dolo tenia: & q̃ndolo vio el cuerno vino desalado a el como q̃ndole solia dar acomer: & dende salio el filosofo & fuese su carrera: & aella entre tãto feruiale el coraçõ pa lo dezir: & salio fuera & fallose cõ vna su comadre q̃ era mucho su amiga: & dixo le comadre ózir vos ya vna grãd poridad si me la guardades: & ella le dixo q̃ gela guardaria: & ella dixo vistes el otro dia q̃ndo estaua mi marido doliẽte. sabed q̃ parió vn cuerno & andad comigo & mostrar vos lo he: & fue cõella & mostro gelo: & aq̃lla ora su comadre dixo gelo ẽ poridad a otra su comadre & otra a otra: a si q̃ fue sabido por toda la villa: & q̃ndo vino el filosofo llamarólo sus amigos & dixeró amigo q̃ cosa es esta q̃ dixistes en poridad a vra muger: & el les respõdio & dixo amigos tomad acuerdo & nũca q̃rades dezir vra poridad a nigũo & menos a mugeres. ca esto fize yo pa vos ẽseñar q̃ los secretos non son de descubrir alas mugeres si nõ fuerẽ muy a ꝓuadas ó sabias & firmes & discretas en sus fechos. E aq̃ se acaba la primera parte en q̃ di-

UVA. BHSC. IyR_078

mos reglas generales ⁊ maneras en como se deuen gouernar las mugeres ⁊ en como los maridos se deuẽ aver cõ ellas Mas fincan algũas cosas mas especiales que se diran adelante.

¶ Feneesce la primera parte del segundo libro.

¶ Comiẽça la segũda parte deste segũdo libro q̃ fabla del regimiẽto delos fijos ⁊ contiene veinte ⁊ dos capitulos.

¶ Capitulo ꝑmero como los padres deuen ser muy acuciosos de sus fijos.

Espues que mostramos enla parte sobredicha en como se deue gouernar la muger, conuiene de mostrar eneſta segũda parte en q̃l manera se deuẽ gouernar los fijos: ⁊ aqui nasce vna dubda q̃ cuydaria algũno q̃ primero se devria mostrar en como se deuẽ gouernar los sieruos q̃ los fijos. Porq̃ los sieruos pertenescẽ ala ꝑmera casa: ⁊ los fijos ala segũda o ala casa acabada. Et otrosi porq̃ primero ha oñe sieruos q̃ fijos. Et assi paresceria a algũo q̃ primeramẽte devriamos fablar delos sieruos q̃ delos fijos. Mas esta dubda suelta el filosofo enel primero delas politicas: do muestra q̃ enla sabiduria ỏ gouernar la casa, deue a ver mayor cuydado el gouernador delos oñes q̃ ỏlas bestias. Et mayor delas bestias q̃ delas cosas q̃ nó hã alma. Et entre los oñes mayor el delos fijos q̃ el ỏlos sieruos por q̃ son mas cercanos: ⁊ mas naturales. Et porende es mas cõuenible ỏ mostrar luego enpos del gouernamiẽto dela muger en como se deuẽ gouernar los fijos: que en como se deuẽ gouernar los sieruos, la qual cosa se mostrara enla tercera parte deste segũdo libro. Mas quãto al primero cap. desta ꝑte do muestra q̃ todos los padres deuẽ ser muy acuciosos cerca de sus fijos. cõuiene de saber q̃ dos ꝑtes ha eneste cap. la primera es q̃ todos los padres deuẽ aver sabiduria ỏl gouernamiẽto de sus fijos. La segũda es q̃ deuẽ ser muy acuciosos en gouernar los quãto a todas las cosas q̃ les son menester. Et esta segũda presupone la primera. ca ningũo nó puede ser acucioso enlo q̃ nó sabe. Et porende cõuiene atodos los padres de saber gouernar asus fijos: porq̃ puedan ser acuciosos enel gouernamiento dellos. Et esta sabiduria esta ẽ tres cosas. ¶ Lo primero en saber q̃ orden ha el padre al fijo. ¶ Lo segundo en saber q̃l es el estado de cada vno ỏllos. ¶ Lo tercero en saber las reglas por do ha de guiar el padre alos fijos. quãto alo primero qual es la orden del padre al fijo conuiene de saber q̃ es orden natural de primeria. ca primero es el padre q̃ el fijo quãto al tiẽpo ⁊ es orden natural de mayoria ⁊ de aventaja. ca todo fazedor es mayor ⁊ mejor q̃ la obra q̃ faze: ⁊ destas dos ordenes se toman dos razones: por las quales se prueua q̃ los padres deuẽ saber gouernar sus fijos. ¶ Ca si los padres naturalmẽte son ordenados de dios pa ser primeros ⁊ pa dar su substancia asus fijos. cõuiene les de aver sabiduria pa gouernar los ⁊ mãtener los en aq̃llo q̃ les es menester pa su vida. ¶ A eso mismo faze la natura en todas las cosas. assi como quãdo la natura da al fuego su calentura. luego le da liuiandad: porq̃ pueda sobir suso asu lugar do se pueda mãtener ⁊ guardar: ⁊ si la natura da alas a nialias ser luegoles da bocas ⁊ istrumẽtos por do pueda recebir viãdas cõ q̃ se puedã mãtener biẽ assi los padres q̃ndo dã asus fijos su ser ⁊ su semejãça deuẽ ser sabidores ⁊ acuciosos ẽ catarles lo q̃les es menester pa biẽ beuir. ca esto mesmo faze el padre principal ⁊ criador ỏ todas

UVA. BHSC. IyR_078

las cosas q̃ luego q̃ las cria prouee las de todas las cosas que les son menester. E esta razõ põe el maestro enel libro. ij. delas sentẽcias: do dize q̃ dios es criador ól mũdo ⁊ ó todas las cosas q̃ son enel ⁊ dales mãtenimiẽto cõ q̃ pueda guardar su ser ⁊ su estança. La asi como las crio cõ grãd sabiduria: asy las mantiene con grãd bondad. La segũda razõ se toma dela mayoria ⁊ mejoria q̃ ha el padre natural sobre los fijos. ca ningũa obra nó se puede ygualar cõ su obrador. ca sienp̃ la obra falleſce de su fazedor. E si es obra artificial manifiestamẽte parece q̃ nó se puede ygualar a su maestro. ⁊ si es obra natural algũa avẽtaja ha enil fazedor q̃ nó ha enla cosa fecha. E esto es generalmẽte en todas las cosas q̃ q̃nto mas altas son: tãto mayor virtud hã para dar ser ⁊ mãtenimiẽto alas cosas mas baxas. asy como los cuerpos del cielo dan atodos los cuerpos de yuso ser: ⁊ reglan los ⁊ mãtienẽ los enel. Esto mismo deuẽ fazer los padres q̃ deuẽ reglar ⁊ ordenar sus fijos ⁊ ser muy acuciosos en como los gouiernẽ ⁊ los proueã ẽlas cosas q̃les fazẽ menester. La segũdo cõuiene de saber q̃l es el estado ól padre ⁊ q̃l es el del fijo. E esto paresce ólo primero. ca por la p̃meria ha estado de mayor honrra. E por esto mando dios atodos los fijos q̃ honrrasen a sus padres. E por la mayoria ha el padre estado de mayor nobleza ⁊ de mayor sabiduria. ⁊ por eso mando dios atodos los sus fijos q̃ honrrasen a sus padres: ⁊ todos los padres q̃ nudreſcã biẽ a sus fijos. Onde dize enel ecclesiastico: fijos has cata q̃ los enseñes ⁊ informes en todas buenas costũbres. La tercero cõuiene de saber todas las reglas. por las q̃les los ha de gouernar. E estas pone el filosofo enel. viij. delas ethicas: do dize. q̃ el padre es comparado al fijo. asy como la causa al efector: o como el fazedor al fecho. E asy como el gouernador al gouernado. ⁊ asi como el enseñador al enseñado. E assi como el maestro al discipulo. E asy sõ tres reglas q̃ deue el padre saber en como es fazedor enpos dios. E asy enpos ó dios deue aver sabiduria para gouernar sus fijos. otrosi es el gouernador enpos dios ⁊ asi deue enpos dios saber gouernar: ⁊ otrosi es nudreſcedor ẽpos dios. asi deue saber nudreſcer sus fijos. ⁊ estas mismas reglas pone enel eccleſiastico. xxx. cap. do dize q̃l padre por las almas de sus fijos obliga su cuerpo ⁊ dar les ha gouernamiẽto ⁊ doctrina de como han de beuir. La asy como les es razõ de vida. asi les deue ser razõ de buena vida ⁊ de buẽ beuir. La segũda parte deste cuerpo es q̃ todos los padres deuẽ aver grã cura ól gouernamiẽto ó sus fijos. E esto prueua el filosofo por tres razones. las q̃les estã muy biẽ declaradas enel texto. ⁊ por end̃ nõ añadiremos nada sobre ellas. ca asaz estan declaradas enlas razones sobre dichas.

Capitulo. ij. en como demuestra que mucho cõuiene alos reyes de ser acuciosos enel regimiento de sus fijos.

Onuiene de saber que todos los padres deuẽ ser acuciosos enel gouernamiẽto de sus fijos. Enpo los reyes muy mas lo deuẽ ser. E esto por tres razones. la primera es q̃ quãto las animalias son mejores ⁊ mas entendidas tãto han mayor cuydado del gouernamiẽto de sus fijos segũd que dize el filosofo enel primero libro ólas animalias. La cosa natural es que cada cosa ame la su obra. Onde los padres naturalmẽte amã sus fijos. E los poetas sus versos ⁊ los maestros sus obras. E quãto algũo es mas entendido ⁊ mas conosce su obra: tanto mas acucioso es enella. E por ende de quanto los padres son mas sabios

UVA. BHSC. IyR_078

mayor cuydado deuen aver de sus fijos E cierto es q̃ los reyes mas sabios son q̃ los otros o lo deuen ser: si son natural mẽte reyes. segũd q̃ dize el filosofo: & por ende mayor cuydado deuen aver de sus fijos q̃ los otros. ¶ La segũda razõ es porq̃ los fijos delos reyes & delos prin cipes mayores bondades deuen aver & mayores virtudes q̃ los otros q̃nto ellos son de mayor estado & en mas alta dig nidad. E cierto es q̃ do padres fueren muy acuciosos cerca dellos: mayores bõ dades avran & mayor sabiduria: & mas virtudes pa gouernar pueblos & gẽtes ca maguera q̃ nõ sean todos reyes. En po sienpre son en algund señorio: do les conuiene de gouernar gentes & pueblos E porende conuiene q̃ seã biẽ criados & biẽ acostunbrados. ¶ La tercera razõ es del pro q̃ se leuanta dla criança delos fijos dlos reyes. ca asy como la sanidad di cuerpo natural: principalmẽte esta en los miẽbros principales asy como enla cabeça. & enel coraçõ. Assy la salud del cuerpo esta enla buena criãça & enel buẽ entendimiẽto delos fijos delos reyes. ca si el reyno due auer buenos cibdadanos mucho mas due auer buenos principes & buenos gouernadores. E porende los reyes mucho mas deuẽ ser acuciosos en biẽ criar sus fijos q̃ los otros. ¶ Mas aq̃ podemos añadir otras tres razones pa ꝓuar esto mesmo. ¶ La primera se toma de parte dela doctrina & dela ense ñança q̃ les deuẽ dar. ¶ La segũda de parte del castigo q̃le deuen fazer. ¶ La tercera de parte del atenplamiẽto q̃ con ellos deuẽ tener. ¶ La primera se decla ra assy. La segũd dize sant agustin enel libro que fizo delas costunbres. La de ciplina se departe en dos cosas: En yn formacion & en castigo. ¶ Lo ꝑmero se faze con amor. ¶ Lo segũdo cõ temor Delo primero se toma la primera razõ & delo segundo la segunda. E quanto a lo primero: si todos los padres deuẽ disci plinar & ynformar bien asus fijos: mu cho mas los reyes. ca enesta manera los fijos son refrenados delos males & dlos pecados: & son ynformados en buenas costunbres & en virtudes: & son apareja dos a sofrir cosas asperas & duras por que sean dignos de auer el eredamiento de sus padres. E enesta manera segund que dize sant agustĩ los nobles antiguos fizieron enseñar sus fijos sabia mẽte assy como paresçe de filipo padre de aleran dre & de otros muchos en que posimos enxenplos enla segunda parte del libro primero. E desto cuenta policrato enel sexto libro cap. viij. quel enperador octa uiano fizo enseñar & vsar a todos sus fi jos los grados dela caualleria & correr & saltar: & a vso dl jugar esgrima: & a vso de estocar & cortar & lançar piedras con la fonda & dardos conlas manos. E en todas aquellas maneras que se puede a cometer a sofrir batalla. La maguera la sangre nueua les pudiese conplir ala gloria deste mundo para eredar los bie nes de su padre. Enpero con tan grand acucia los fizo enseñar: como si nunca o uiesen de aver los sus bienes & ouiessen de ganar los agenos con virtudes. Eso misimo fizo fazer alas sus fijas. ca las fi zo enseñar a filar: & atexer & fazer paños nobles. assy como si ouiessen de venir a pobreza: & por su arte ouiessen de ganar su vida. Eso misimo cuenta tulio enel. ij. libro delas questiones tosculanas: do di ze que los griegos enseñauan asus fijos acaçar & acorrer & asaltar: & aver fan bre & sed & sofrir calentura & frio. E los espartos enseñauan asus fijos a sofrir a çotes. ca trayan los ante los sus dioses & dauan les tantos de açotes fasta que todos corrian sangre. E dize quele acae cio estar delante & nunca vio que moço ninguno diese bozes nin que llorase. E esto fazian porq̃ quando los moços son

UVA. BHSC. IyR_078

bien ynformados enla su niñez: quando son criados de ligero ellos se mueuẽ a todo bien. Onde dize seneca enel. ij. libro d̃ la yra que enel nudrimiẽto delos moços mucho quiere grand acucia. Porq̃ cosa ligera es de cõponer bien los coraçones tyernos. E muy fuerte cosa es de tyrar las costunbres delos coraçones duros. E eso mismo dize enel libro dela prouidencia: do fabla delos lacedemonios q̃ vsauan sus fijos quando erã pequeños a açotes ⁊ amon estauan les que los sufriesen fuertemente. E quando estauan todos abiertos ⁊ medio muertos: rogauan les q̃ les diesen ⁊ perseuerasen enlos golpes ⁊ dauanles por ello grandes dones ⁊ da razon porq̃ lo fazian. Ca la costunbre de sufrir males ⁊ peligros pare ⁊ faze menosprescio dellos. ¶ E faze al om̃e ser mas fuerte ⁊ aver el cuerpo mas duro q̃ se vsa asy mucho en sofrir males ⁊ peligros ꝑa fazer menosprecio dellos E pone enxẽplos delos marineros que hã los cuerpos muy rezios ꝑa sofrir los trabajos del mar. E enlos labradores q̃ hã las manos rezias ⁊ duras ꝑa trastornar la tierra. E enlos caualleros q̃ han los braços rezios ꝑa lançar las varas ⁊ las lanças. E enlos troteros q̃ hã los pies ligeros. E assy en cada cosa en q̃ se vsa el om̃e en aq̃lla es mas rezio. E esso mismo pone enxenplo enlos pastores q̃ todo el ynuierno sufren fuera de su casa E nõ tienẽ sobre si si nõ el çielo nin de yuso de si si non el suelo duro: ⁊ assy sufren muy fuerte mẽte los trabajos. Onde dize q̃ estos tales si folgasen q̃ luego adolecerian ⁊ moririã. ¶ La segunda razõ es d̃ parte del castigo que en toda guisa los reyes deuen castigar asus fijos mucho mas q̃ los otros. Onde cuenta valerio enel. v. libro. cap. viij. de muchos reyes q̃ fueron muy buenos en castigar sus fijos. Assy como bruto de casio ⁊ mantilio ⁊ de aulo fulmio q̃ asy castigarõ sus fijos que nõ les dierõ vagar de fazer lo q̃ quisieron. mas avn quãdo fizierõ grãdes males mataron los por ello. E d̃sto posimos de suso muchos enxenplos. E estos trae por enxenplo sant agustin: a los christianos enel quinto dela çibdad de dios. capitulo. xviij. en como deuen enseñar ⁊ castigar sus fijos. ¶ La tercera razon se toma de parte del atenplamiento que deuen aver con los fijos. por que la grand esperança ⁊ dureza enel castigo algunas vezes enpeçe. E desto pone muy buen enxenplo valerio enel quinto libro: do cuenta de vn rey que auia sospechoso asu fijo q̃ lo queria matar. E auia dende grand presumcion por que le veya sienpre andar con grandes conpañas ⁊ muchos armados: ⁊ veya que le andaua asechando por si lo pudiese matar en apartado. E vna vegada tomo asu fijo ⁊ apartolo delos otros. E sacola espada ⁊ puso gela enla mano. E dixo fijo non cates venyno nin cuchillo nĩ om̃e malo para me matar: ves aqui esta mi espada ⁊ corta me la cabeça ⁊ mata atu padre. Ca nõ es menester otro si nõ ati para fazer este mal. E el fijo aquella ora tomo el espada ⁊ lãço la muy lueñe ⁊ dixo: tu padre señor biue: mas pido te por merced quel tu amor non sea menor nĩ mas vil contra mi que suele: pues tanto me arepiento del mal que pense ⁊ presto esto para fazer penitencia por ello. E so mismo cuenta alli otro enxenplo de antonio fijo d̃l rey seleuco q̃ cayo ẽ muy grãd ẽfermedad cõ amores q̃ ovo d̃ vna su madrastra barragana de su padre. E quãdo los fisicos lo vierõ: dixerõ lo asu padre. ⁊ dixierõ: q̃ tãta era la verguẽça en su fijo porq̃ nõ podia auer remedio q̃ estaua en grãd peligro de muerte por lo nõ descubrir: ⁊ el padre mando gela dar por muger: ⁊ mas q̃so sofrir esta v̄guẽça q̃ a v̄ mẽgua de su eredero. ⁊ alli pone otros muchos ẽxẽplos d̃ algũos q̃ ꝑdo-

UVA. BHSC. IyR_078

naron a sus fijos: ⁊ pdonandolos casti-
garonlos mejor por ello. E assy paresçe
que la tẽplança enel castigo es muy bue
na: ⁊ la negligẽçia es muy mala: ca los
pecados q̃ fazen los fijos son demanda
dos alos padres: assy como paresçe enel
primero libro dlos ſReyes. iij. cap. de eli
sacerdote: q̃ porq̃ fue negligẽte en casti-
gar sus fijos vio mal gozo dllos ⁊ el mu
rio mala muerte las ceruiçes q̃brantadas. Onde cuẽta sant gregorio enel dia
logo enel. iiij. libro. cap. xviij. d vn moço
pequeño de çinco años q̃ se acostumbro
en denostar a dios. ⁊ dios nõ quiso q̃ fin
case sin castigo pues el padre nõ lo casti
gaua: ⁊ mato lo ẽlos braços de su padre
en penitẽçia del moço ⁊ del padre que lo
nõ castigo: porque nõ cresciese en malas
costũbres quãdo viniese a mayor edad
E desto mesmo pone buẽ enrenplo boe
cio enel libro dela disciplina delos esco-
lares de vn fijo de lucrescio q̃le deziã. sã-
guines: q̃ fue mal criado jugando ⁊ ga-
stando lo suyo con malas mugeres. E
su padre redimiolo muchas vezes ⁊ tiro
lo dela horca. E despues que todo quã-
to auia su padre fue despendido por el a
caescio q̃ lo leuauã a enforcar ⁊ nõ tuuo
ya de q̃ lo redimir. E el fijo quãdo vio q̃
lo ponian enla forca començo a llorar ⁊
a llamar su padre q̃le diese paz ante que
muriese. E quãdo llego el padre a el por
le besar: cortole el fijo: las narizes cõlos
dientes: diziendo por q̃ nõ me castigaste
quãdo era moço: ca nũca a esto viniera
si fuera castigado. E pues tu nõ me ca-
stigaste q̃ero tomar vengãça de ti. On-
de los padres por nõ dar mal enrenplo
de si a sus fijos deuen en si ser buenos. ca
si el padre es malo ⁊ jugador conuiene
q̃ tal sea el fijo. Onde tullio dize que nõ
pueden los padres dexar a sus fijos me-
jor heredamiento q̃ buenas costunbres
nin peor desonrra q̃ malas costunbres.
Onde sobre todas las cosas del mundo
los deuen guardar de pecado: segund q̃
dize sant jeronimo sobre ysayas. do dize
que las aguilas aman mucho a sus fijos
E porende ponẽ el nido mucho en alto
porq̃ nõ suban las culebras a matar ge
los. E a vn pone enel nido vna piedra q̃
llamã amatisco q̃ ha virtud contra el ve
neno porq̃ gelos nõ puedã enpõçoñar.
E asi pueden ⁊ deuẽ fazer todos los bue
nos padres ⁊ mayor mẽte los ſReyes sy
aman mucho a sus fijos deuẽ los poner
en alteza de buenas costunbres. porque
el diablo que es sierpe dl infierno nõ ge
los enpoçoñe con pecado.

¶Capitulo. iij. ẽ que demuestra que el gouernamiẽto delos fijos nasce de amor que les han los padres.

¶ El filosofo pone enel primero dlas politicas tres gouer
namientos del reyno: delos
quales: El vno es seguir le-
yes ciertas: ⁊ establecimientos firmes q̃
deue guardar el gouernador en gouer-
nando. E este tal gouernamiento es di-
cho politico ⁊ çeuil. El segũdo es segũd
aluedrio. E este es en dos maneras. ¶ a
el gouernador o entiende en gouernãdo
en su bien propio. E este es dicho gouer
namiẽto dispotico ⁊ seruil: qual es el go
uernamiento delos sieruos que siruen al
señor. E el gouernador entiende enel biẽ
de aquellos aquien gouierna. E este es
dicho gouernamiento real. E estos mis-
mos gouernamientos que son enel rey-
no pueden ser en vna casa: do ay muger
⁊ fijos ⁊ cõpañas de sieruos. ¶ a el go-
uernamiẽto dela muger es ⁊ deue ser se-
gũd las leyes matrimoniales. ⁊ segund
los establecimiẽtos firmes q̃ son entre el
marido ⁊ la muger. ⁊ este es tal como el
gouernamiẽto politico ⁊ çeuil del q̃l ya
fablamos enla primera parte sobre di-
cha. ca el marido non es señor dela mu-
ger assy como de sierua. ¶ Mas assy

UVA. BHSC. IyR_078

como de compañera. E el gouernamiento delos fijos es segund aluedrio. ⁊ non segund leyes. La entre el padre ⁊ el fijo non son leyes nin posturas segund las quales lo due gouernar. como son entre los gouernadores. ⁊ entre aq̃llos aquiẽ gouiernan quãdo ellos escogen sus gouernadores o sus alcaldes: Do el padre por su aluedrio entiende enel bien delos fijos: nõ por que los fijos escojã padres por gouernadores ca naturalmẽte nascẽ dellos. E non escojen padres assy como las mugeres escojẽ maridos. E porende el gouernamiento delos fijos nõ es politico nin tal como el gouernamiẽto delas mugeres: do sõ leyes matrimoniales en gouernando. Mas es gouernamiento real ⁊ tal como el gouernamiẽto del rey quando entiende enel pro õl reyno. E el gouernamiento delos sieruos es tal como el gouernamiẽto del señor do entiende aver pro dellos. Assy q̃ nõ los gouiernan entendiendo enel biẽ dellos. mas entendiendo enel su bien propio: ⁊ enel seruicio que tienen de aver dellos. E de aq̃ paresce manifiestamẽte q̃l gouernamiẽto delos fijos nasce de amor. La sienpre entiende el padre enel bien delos fijos. ⁊ esto prueua lo el filosofo por dos razões ¶ La primera se toma dela orden natural q̃ ha del padre al fijo. ca en todas las cosas que ha virtud de engendrar la natura. Por eso les da aquella virtud por que se puedan mucho saluar en su semejãça. ca en si mesmas nõ se puedẽ mucho saluar porq̃ se corronpen. E porende los padres naturalmẽte amã a sus fijos assy como a su semejança. E han natural inclinacion a gouernar los ⁊ a proueer los assy como a su fechura que nasce dellos ¶ La segunda razon se toma dela perfecion del padre. La toda cosa entonce es acabada ⁊ conplida quando puede fazer otro tal como si. E porende quãto ama el padre assy mesmo o a su perficiõ tanto ama a su fijo en quien es manifiesta la su perficion. La el fijo es testigo õ la perficion del padre. E assy paresce q̃ el gouernamiento del padre al fijo nasce de amor. E non es tal como el delos sieruos quien quiere aver seruicio ⁊ bien: ⁊ si algũo usa delos fijos assy como delos sieruos. esto es por la mengua ⁊ por la pobreza dela casa segund que dize el filosofo enel sexto delas politicas. Mas aqui cõuiene de notar que este amor natural del padre ⁊ delos fijos podemos prouar por otras dos razões que pone el filosofo. ¶ La pmera es de parte del amor que ha el todo cõ cada vna de sus partes. ca natural mẽte el todo ha inclinacion a saluar sus partes en que se ha el de saluar. E cierto es que los fijos son partes ⁊ cespedes que descienden delos padres ⁊ delas madres segund que dize el filosofo. E porende los omnes naturalmente aman a sus fijos assy como a cosa que sale dellos. ¶ La segunda razon se toma de parte delas obras que muestrã los padres alos fijos. ca segũd que dize sant gregorio: la obra que omẽ faze a alguno faze esperança õl amor que ha. ca sy le faze buenas obras es señal que le ama. E sy le faze malas es señal quele nõ ama. E cierto es que los padres en quãto pueden fazẽ buenas obras a sus fijos E esto es señal que los aman mucho: Mas aqui conuiene de notar lo que dize sant gregorio que grand departimiẽto ay entre el amor delos padres carnales ⁊ entre el amor delos padres espũales. La el padre carnal sienpre entiende enel bien del cuerpo ⁊ non ha cuydado del bien del anima: Onde dize que los padres carnales proueen a sus fijos de bienes tenporales: ⁊ los vnos los pueẽ de cauallerias ⁊ los otros de honrras ⁊ los otros de riq̃zas: ⁊ nigũo nõ los prouee de dios ni de bienes espũales: ca cõpran la perdicion de sus fijos por muy

UVA. BHSC. IyR_078

grand p̃escio. E la su saluació q̃ han de grado o endonada nó la quieren tomar ⁊ sy los veen pobres sospiran ⁊ toman grand tristeza. ⁊ si los veẽ pecar ningũo nó toma dende grand pesar. En q̃ muestrã que son padres delos cuerpos ⁊ nó ólas almas. Mas el padre espũal principal mente ha cuydado del alma: ⁊ despues lo que es menester para el cuerpo. Onde quãto el alma es mejor q̃l cuerpo tanto el padre espũal es mejor q̃l padre carnal. Assy lo dize nr̃o señor enel euangelio de sant lucas. Sy vos padres que soys malos dades buenos dones a vr̃os fijos. quanto mas el vr̃o padre celestial dara buen espiritu o bienes espũales a aq̃llos q̃ gelos ómandarẽ. La qual fijo demãda asu padre pã ⁊ el padre por pã dale piedras. E qual demanda asu madre peçe ⁊ por peçe dale escorpion. E q̃l demanda hueuo ⁊ por hueuo dale palo E pues q̃ assy es que vos malos dades buenos dones a vr̃os fijos ⁊ nó malos. mucho mas dios q̃ es padre spũal dara buenos dones asus fijos ⁊ nó malos. E ó aqui pareçe q̃ todo padre por el amor que ha asu fijo es inclinado a gouernarle ⁊ catar le vida en como se pueda mãtener. E de aqui paresçe q̃l gouernamiẽto delos fijos nõ es tal como el ólos sieruos. ca si los señores amã los sieruos nó los amã si nó por su pro o por el seruicio que reçibẽ dellos. E si los proueen ⁊ les catan vida nó gela catan si nõ por esto. Enpero enlas casas menguadas ⁊ pobres: vna orden tienẽ las mugeres ⁊ los fijos ⁊ los sieruos segund q̃ dize el filosofo enel. vj. delas politicas. Los pobres vsan de sus mugeres ⁊ de sus fijos assy como de sieruos.

¶ Capitulo. iiij. en q̃ demuestra quanto es el amor q̃ han los padres alos fijos ⁊ como por este amor se prueua q̃ los padres deuẽ gouernar asus fijos ⁊ allegar les algos en que se mantengã. E los fijos deuẽ obedescer alos padres.

¶ filosofo enel. viij. libro de las eticas disputa esta question. qual es mayor amor ⁊ mas afincado: el q̃ ha el padre al fijo: o el que ha el fijo al padre. E prueua lo por tres razões q̃ mayor es el amor del padre. ¶ La primera es porq̃ es mas prolongado ⁊ de mayor tienpo. La los fijos quãdo nasçen nó amã luego alos padres por q̃ nó han luego conoscimiẽto dellos. Mas los padres luego aman asus fijos: E quãto mas dura el amor ⁊ mas prolongado es: tanto es mas afincado ⁊ mayor. ¶ La segunda razon es porq̃ mas çierto es el padre del fijo: q̃ el fijo del padre. La el fijo nó puede ser cierto del padre: si nó por algunas señales en quele muestra quele ama mas q̃ los otros omes o por q̃ lo oye asi alos otros. Mas el padre mayor çertidumbre ha del fijo ⁊ avn la madre mas q̃l padre. E porende mas le ama la madre q̃l padre. La do es mayor çertidumbre allí es mayor amor. ¶ La tercera razõ es. por quel fijo es mas ayuntado al padre q̃ el padre al fijo. La el fijo es parte del padre. E la parte mas es ayũtada al su todo que el todo ala su parte. La enla parte non ha ninguna cosa q̃ non desçienda del todo. E enel todo ay alguna cosa que esta muy alongada de la otra parte. E por esso dize el filosofo que mayor es el ayuntamiento que ha la parte conel todo que la que ha el todo conla parte. E cierto es que todo amor faze ayuntamiento ⁊ nasçe de ayuntamiento. E porende mayor es el amor del padre al fijo ⁊ mas afincado que el ól fijo al padre. Enpero podemos dezir q̃ é algũa manera es mas afincado el ól fijo q̃l del padre. ca amar a algũo nó es sinó q̃rerle biẽ. ⁊ el biẽ puede ser en dos

UVA. BHSC. IyR_078

maneras. La o es bié de prouecho o es bien de honrra ⁊ de reuerençia. E çierto es q̃ fablãdo del bien prouechoso: mas bien quiere el padre pa el fijo que el fijo para el padre. ca los padres allegan algos ⁊ riquezas pa los fijos ⁊ los fijos nó para los padres: mas antes les furtan lo q̃ pueden de buena mente. Mas si fablaremos del bien honrrado ⁊ de reuerençia: mas bien quieren los fijos pa los padres q̃ los padres para los fijos. La mas se syenten los fijos quando algunos desonrran asus padres q̃ los padres quãdo desonrran algunos asus fijos. E porende el amor delos padres es asicomo amor ó fazedor asu fechura o ó cosa mas alta acosa mas baxa ⁊ naturalmente las cosas mas altas dan sus bienes alas cosas mas baxas. E guardan las ⁊ mantienen las enellas. E porende los padres naturalmẽte allegan bienes para los fijos. E naturalmẽte los fijos quieren honrra para los padres. E assi quanto al bien prouechoso los padres aman mas los fijos. mas quanto al bien de honrra los fijos han mayor amor a los padres q̃ los padres alos fijos. La como quier q̃ para mas parezca el amor delos padres en querer los bienes. quel amor delos fijos en fazer les reuerençia ⁊ honrra. Mas aqui cõuiene de notar quales deuen ser los fijos asus padres. E esto muestra muy bien la santa escriptura. Onde dize enel exodo. xx. capitulo que los fijos deuen amar asus padres verdaderamẽte ⁊ obedesçer los complidamẽte ⁊ honrrar los de dicho ⁊ de fecho ⁊ seruirlos cõ sus cuerpos ⁊ dar les lo que han menester sy lo pueden fazer. E desto ay muchas auctoridades enla biuia. mas prouemos lo por enxẽplos de filosofos. Onde valerio enel. v. libro capitulo. iiij. dize que la natura mueue a los fijos a amar asus padres. E pone en xenplo de vna fija que crio asu madre a leche de sus tetas. La aconteçio q̃ aq̃lla madre estaua presa en vna carçel ⁊ estaua condenada a muerte por algũa cosa q̃ auia fecho. E vna su fija vino al carçelero ⁊ rogole q̃ gela dexase ver. ⁊ el carçelero dixo quele plazia con tanto q̃ nõ le metiese alguna vianda. La vedado le era q̃ nó le diese ningũa cosa acomer fasta q̃ ella misma se muriese de fanbre: ⁊ el escodriñola q̃ nõ le metiese vianda alguna ⁊ dexola entrar ⁊ assy de cada dia ⁊ ella desque era dentro dauale la teta a su madre. E assy la crio por muy grand tienpo fasta q̃ se marauillauã como nõ moria de fanbre. E puso se el carçelero vn dia a asechar ala fija aver q̃ fazia ⁊ vio como le daua la leche. ⁊ marauillose mucho ⁊ vino alo dezir al alcalde. E el alcalde quando oyo cosa tan nueua ⁊ tã marauilloſa pdono ala madre ⁊ dyo ge la asu fija ⁊ fizo le dar mucho algo por esta bõdad ⁊ caridad q̃ auia mostrado E esso mesmo cuenta alli de otra muger q̃ tenia asu padre viejo preso enla carçel ⁊ era ya desanpado de vejedad ⁊ de fanbre q̃ non auia vida: ⁊ su fija dela leche de sus tetas lo mantuuo grãd tienpo fasta q̃ lo supo el señor dela çibdad. ⁊ quãdo el señor ó la çibdad lo supo ouo grãd piedad del buen oñe viejo ⁊ dyolo asu fija en memoria ⁊ en remenbrança de tã grand alabança como esta. E fizo en aquel lugar poner vna ymagẽ de muger que representaua este fecho: é como criaua asu padre. E alli cuenta valerio ó vn fijo del ĩRey creso que perdio la fabla de pequeño o nasçio syn fabla ⁊ mudo. E acaesçio quel ĩRey de persia vino cõ grand poder para matar asu padre. E quando vyo el moço que tenia el ĩRey de persia el espada sacada sobre la cabeça de su padre para matar le començó a dar bozes ⁊ cobrar la fabla por dar la vyda asu padre. E quando el ĩRey de persia vydo que aquel que era mudo

UVA. BHSC. IyR_078

fablaua dolia se dela muerte del padre: ⁊ detouo el espada: ⁊ no lo quiso matar E alli dize tanto bien del amor: que los fijos ouierõ a sus padres: que enel mundo no pudo ser cosa de mayor alabãça. ¶ Onde cuẽta alli que quando Dario vino al reyno ⁊ alas gentes delos satas començarõ a fuyr del: ⁊ desampararon las villas ⁊ los lugares: ⁊ yuan fuyẽdo todos ante el. E el embio les a dezir por sus cartas: que fin avria aquel fuyr: o q̃ quando començariã a lidiar ⁊ a defẽderse. E ellos respondierõ le: que no fazian fuerça delas villas ni delas heredades. ca tã poco cuydado avian dellas como si no ouiessen nada: ni queriã lidiar sobre las villas. Mas que supiesse por cierto: que quãdo viniesse alos monumentos de sus padres: que alli deprenderia de como sabian lidiar los satas sobre defendimiento de sus padres. E quãdo esto oyo Dario ⁊ vio tan piadoso dicho como este: dexo de perseguir los. E maguera ellos eran barbaros ⁊ crueles: reuoco los la piedad de aquellos que querriã lidiar: sobre honrras de sus padres E alli concluye Valerio que muy firme virtud nasçe delos padres. La aq̃llos omnes tan estraños ⁊ tan montañeses: q̃ cubrian sus cuerpos a manera de bestias. ⁊ vestian se con las fojas delos arboles con los ramos. E assi les mostro fablar la natura por la honrra de sus padres. ¶ E alli cuẽta otro enxemplo marauilloso: de caroliano: que fue cõdenado delos romanos: ⁊ fue echado de su tierra: ⁊ el fuese para los voluseos: q̃ erã enemigos delos romanos. ⁊ ellos tomaron lo por su señor. E el comenco a lidiar cõtra los romanos muy rezia mente ⁊ tomo les grand parte dela tierra. ⁊ nũca se quiso avenir conellos por ningũa manera: maguera que le ouiessen embiado muchos mẽsajeros: ⁊ a vn muchos obispos ⁊ arçobispos: ⁊ el no les quiso dar tregua: ni dexar les la tierra que les auia tomado. E quãdo esto vieron los romanos: embiarõ le a su madre ⁊ a su muger ⁊ a sus fijos E la muger ⁊ la madre rogaron le que no quisiesse tener aq̃lla tierra: ni aquellos castillos q̃ auia tomado alos romanos: mas que gelos q̃siesse dar por su amor. E quando el fijo vio los ruegos q̃ su madre le fazia: dixo Ya venciste madre la mi saña cõ tus ruegos. ⁊ a ti te do todo aquello que no q̃sse dar alos obispos: ni alos otros mẽsajeros: ⁊ mando le librar toda aq̃lla tierra: ⁊ dar gela para los romanos. La quando vio a su madre: luego fue mouido para le otorgar quãto le demãdasse. ¶ E alli pone valerio otros muchos buenos enxemplos desta materia. E desto paresçe que el amor delos fijos en alguna manera es mayor: q̃ el delos padres ¶ E esta misma question mueue Seneca: enel. iij. libro delos beneficios: capitulo. xvj. do faze demanda: si los fijos pueden dar alos padres mayores beneficios: que reçibieron dellos? E tractando esta q̃stion: cuenta dela grand piedad ỏ muchos fijos: que ouierõ de sus padres ⁊ en como los guardaron de muerte enlas batallas. ¶ E pone enxemplo en çipion: que guardo a su padre enla fazienda: ⁊ de otros muchos. E enel ca. xxiiij. pone enxemplo ỏ Eneas: que tomo a su padre: q̃ era ya muy viejo: ⁊ saco lo por fuerça de entre los enemigos. E no ouo por dõde lo sacar: sino por el fuego: ⁊ por alli le saco del poder de sus enemigos. Onde dize que es aq̃llo: que non puede la piedad: ⁊ el amor? E esso mismo dize sant Ambrosio: que marauilla es los õbres que hã razõ: muestrẽ grãd piadad a sus padres: quãdo las bestias ⁊ las aues fazen esto mismo. Onde cuenta eñl exameron: que las cigueñas quãdo son viejos sus padres ⁊ desplumados: tomã los sobre sus ombros: ⁊ cubren los

UVA. BHSC. IyR_078

con sus plumas: & crian los: & dã les viandas: biẽ como los padres fizierõ a ellos: & fazen les tanta piedad quãta ombre no puede dezir. Onde dize sant Ambrosio: q̃ non es cosa graue lo q̃ es lleno de piedad: ni es en carga lo que oñe paga a su debdo: & las aues no refusã al padre: alas q̃les enseña la natura: & no la escriptura. E pues esto fazẽ las aues: q̃ deuen fazer los oñes: como quier q̃ muchos fagan el contrario. E dize mas q̃ los romanos llamã alas çigueñas aues piadosas: & las aman mucho por la piedad que han a sus padres.

Capitulo. v. en que demuestra que todos los çibdadanos. & mayor mẽte los reyes deuẽ ser muy acuciosos en enseñar: o en fazer ẽseñar la fe a sus fijos.

Todos los çibdadanos: & mayor mente los reyes deuen ser muy acuciosos en ẽseñar & fazer enseñar la fe a sus fijos. E esto por tres razones: que ponen los doctores comunalmente. La primera es: por q̃ la fe es sobre toda razõ: & las cosas q̃ q̃remos: no las podemos prouar por razõ. & por ende en aquella edad se deuẽ los moços informar enla fe: enla qual no demãdan razon delas cosas que les dizen. E esta es la moçedad. ca los moços quãdo sus padres: o sus madres les dizen las cosas que han de creer: no les demandã razon de sus dichos. ca avn no han vso de razon: mas simplemente creen. La segunda razõ es: por que las cosas que sõ dela fe firme mẽte son de creer: por q̃ hã auctoridad de parte de dios. La el las dixo & las mostro alos oñes. E por ende en aq̃lla edad son de enseñar los moços enlos articulos dela fe que creẽ simple mẽte. E esta es la edad delos moços La los moços hã esta ꝓpiedad: q̃ creẽ de ligero. & por tãto los padres & las madres deuẽ ser muy acuciosos: en mostrar les la fe: & las costũbres que son ỏla ley enla su moçedad. ca si enlas otras leyes los padres sõ muy acuciosos ẽ mostrar alos moços las cosas q̃ son de su fe. por que quando fuerẽ grandes: firmemente esten por la su fe: mucho mas esto deuen fazer los xp̃ianos: por que la fe nr̃a es v̊dadera & sancta. & las otras son mẽguadas & malas. La terçera razõ es: por que aquellas cosas que oñe toma ỏ moço: mejor las retiene & mas firme mente esta enellas. ca la costumbre en que oñe se cria es tal como la natura: segund dize el ph̃o: que quanto mas el oñe esvsado en alguna cosa: tanto mas cõ mayor feruor va a ella. E cierto es q̃ aq̃llas cosas que nos dizen quãdo somos moços mas somos acostumbrados a ellas. E por ẽde menos dubdamos ẽellas: & mas fazemos por ellas. Onde el ph̃o dize en el segundo libro dela methafisica: q̃ tanta fuerça ha la costumbre que faze alos oñes muchas vezes estar ẽlas fablillas & enlas palabras: que no son de creer. E esto muestran las leyes: en que los oñes son criados: que tienen & creen muy firme mente lo que no hã de creer. Assi como la ley delos moros & delos gẽtiles q̃ tienẽ muchas fablillas & muchas cosas falsas: q̃ no son de creer. E esto por q̃ de su moçedad se acostũbrauan a creer las cosas que les dezian E mucho mas esto deuen fazer los fieles xp̃ianos: que deuẽ informar a sus fijos enla verdad: & en aquellas cosas q̃ son de creer. Mas esto mismo podemos prouar por otras muchas razões: segũd q̃ dize sãt Agusti en el libro delas cõfessiones. La todos los q̃ enella biuẽ: andã ciegos & desterrados E la fe ỏlos xp̃ianos sola alũbra a oñe enla v̊dad. E dize q̃ si algũd pro ha ẽlas otras leyes: todo aq̃llo es enla ley delos xp̃ianos: enla q̃l todos los errores ỏlas

UVA. BHSC. IyR_078

otras leyes son reprehẽdidos. ¶ Por ende todos los padres deuẽ informar sus fijos ẽla fe catolica ẽla mocedad: por que quãdo fuerẽ crescidos desechen los errores ⁊ las eregias: si algũo los q̃siesse poner enellas. ¶ La .ij. razõ es: por q̃ la fe delos xpianos muestra conoscer a dios verdadera mẽte: segũd q̃ dize sant Gregorio enla .v. omelia sobre el ezechiel: do dize: q̃ la cara del oñe muestra conoscer alos oñes quales sõ. ¶ La por la cara es conoscido. ¶ Assi el oñe por la fe conosce a dios: ⁊ es conoscido del. ¶ Por ende enla mocedad deuẽ los oñes ser informados enla fe: ⁊ en coño conozcan a dios. ¶ La .iij. razõ es: por q̃ la fe nos faze ser fijos de dios ⁊ herederos del su reyno: segũd q̃ dize el apostol sant pablo. ¶ Por esta razõ todos los padres deuen informar a sus fijos enla mocedad en todas aquellas cosas que pertenescẽ ala fe. ca sin la fe ninguno no podria plazer a dios. ⁊ por ende deuen mucho trabajar se en coño los fijos le plegã a dios ⁊ sean sus amigos. ¶ La abraã por esta razon plogo a dios: ⁊ fue llamado su amigo. ¶ ¶ Desto ay muchos ⁊ muy buenos ẽxemplos enla sctã escriptura. ¶ El pmero de ysaac: q̃ por q̃ fue biẽ nudrescido enla fe de su padre: finco enel heredamiẽto de su padre: del q̃l fue desechado ismael su hermano. mas por q̃ no fue informado ẽ la fe ó su padre: o por q̃ nõ touo la fe ⁊ por que era fijo de barragana: segũd q̃ dize sant Agusti sobre el genesi. ¶ La los ismaelitas que descendierõ de ismael fueron ereges enla fe. ¶ Estos sõ agarenos fijos de agar: de que descienden los moros. ¶ Maguera ellos se llaman sarraçenos: del linaje de sarra: en verdad no lo son ¶ La son de agar: mançeba de abraã ⁊ desechados ó la heredad ó dios. ¶ Otrosi iacob por q̃ fue biẽ nudrescido: ⁊ informado del padre ⁊ dela madre: finco enla su honrra del linaje ⁊ la mayoria. ¶ Maguera esau su hermano fuesse el mayor: por la voluntad de dios fue la mayoria ⁊ la pmogenitura mudada ⁊ dada al menor que fincaua enla fe. Segũd q̃ dize sant Agustin enel libro sobre dicho ¶ La toda la escriptura alaba a Jacob: por que fue fiel: ⁊ desalaba a esau por la mengua. ¶ Desto otrosi ay muy buen exemplo de tobias: en coño informo a su fijo en su niñez: mostrando le temer a dios: ⁊ diziendo. Fijo muchos bienes a vras: si temieres a dios: ⁊ si lo alabares. Onde do te por cõsejo: que en todo tiempo bendigas a dios: ⁊ demãda le que te guie ⁊ endereesce tus carreras. ¶ Por esta tan buena informacion que ouo de su padre: salio muy sancto ⁊ muy bueno: ⁊ merescio de auer el angel por cõpañero Segund que cuenta enl libro de Tobias. ¶ Mas por que los legos no pueden sotil mente escodriñar las cosas que pertenescen ala fe catolica. ¶ La esto pertenesçe alos doctores ⁊ alos letrados: cũple que los padres muestren alos fijos grues sa mente los articulos dela fe: ⁊ que les digã en suma q̃ han de creer en vn dios padre ⁊ fijo ⁊ espiritu sctõ todo poderoso: que fizo el cielo ⁊ la tierra: ⁊ todas las criaturas. ⁊ que el fijo de dios descendio a tomar carne enla virgẽ sctã maria pa librar el humanal linaje de poderio del diablo: en que fue puesto por el pecado de adã: ⁊ por esso tomo muerte: ⁊ fue soterrado: ⁊ al terçero dia resuscitado: ⁊ ó cẽdio alos infiernos a sacar las animas que estan en captiuerio. ⁊ que subio alos çielos: ⁊ see ala diestra ó dios padre. ⁊ q̃ dende ha de venir a iuzgar biuos ⁊ muertos: ⁊ todos resuscitaremos ⁊ ỽnemos ãte el a iuyzio ⁊ los q̃ mal fizierõ: yrã al infierno. ⁊ los q̃ bien fizieren: yran a parayso. ¶ Esta fe deuẽ todos los xpianos mostrar a sus fijos. ⁊ tanto mas los reyes: quanto mayor prouecho se sigue ena christiãdad dela buena fe de sus fijos

UVA. BHSC. IyR_078

¶Capitulo. vj. é que demuestra que todos los padres: ⁊ mayormente los reyes deuen ser acuciosos en nudrescer sus fijos ẽla mocedad en buenas costumbres.

¶Assi como los padres sõ acuciosos en prouecr los de bienes temporales quanto alos cuerpos. Assi mucho mas lo deuen ser en dar les buenas costumbres: ⁊ en proueer les de virtudes: quanto alas almas, en quanto las almas son mejores: que los cuerpos. ¶La si enesto fuessen negligentes: serian mucho de culpar: porque seriã ocasion o razon de perdicion de sus fijos. ⁊ por ende enla mocedad los deuen enseñar en buenas costumbres. E esto prueua el pho por quatro razones. ¶La p̃mera se toma dela naturaleza que auemos con las delectaciones. ¶La tan natural cosa nos es de nos delectar: q̃ luego que los moços se parten delas tetas delas madres: luego catan en que se deleyten. E assi como crescen có nos de la mocedad la cobdicia delas cosas delectables. Assy los moços son de refrenar por q̃ no las siguan sin freno. E assi q̃n do comiençan a entender las palabras son de amonestar en buenas costũbres. ¶La.ij. razõ se toma del fallescimiẽto de razon. ¶La quanto mas fallescen los moços de razon que los omes fechos: tãto mas se enloçanan ⁊ siguen sus passiones. Onde el pho prueua enel.ij. dela rethorica: que los moços son mas loçanos ⁊ mas seguidores de sus cobdicias: que los omes acabados. E por ende enla su mocedad los deuen los padres acorrer con buenos castigos: que se partã ó sus cobdicias ⁊ dela loçania: ⁊ q̃ siguã siẽpre razõ enlas cosas que fizierẽ. ¶La tercera razon se toma dela inclinacion natural que auemos a mal. ¶La quanto mas somos inclinados a alguna cosa: tanto mas nos deuemos acostumbrar al contrario. Onde el pho prueua enel segundo li. dela rethorica: que los moços son tales como la pertiga tuerta: que pa ser derecha: deue ser encoruada ala pte contraria fasta que sea derecha. Assi los õbres en su mocedad deuẽ ser iformados en buenas costumbres: fasta que pierdã la inclinacion tuerta: que han a seguir ó lectaciones desconuenibles: ⁊ siguã conuenibles. ¶La.iiij. razon se toma de p̃te delos pecados. ¶La los moços ⁊ los mançebos natural mente son muelles ⁊ trastornables a seguir sin freno sus voluntades ⁊ sus cobdicias malas. ¶La assi como enla cera muelle se imprime q̃lquier figura: assi enlos moços ⁊ ẽlos mãçebos se imprimé las figuras delas cosas delectables. E por ende en su mocedad son de castigar ⁊ informar: por que en sus coraçones pongan buenas costũbres ⁊ virtudes: por que siempre seã buenos. E esto deuen fazer los reyes mas q̃ los otros: por quãto ellos sõ mejores q̃ los otros. Mas aqui podemos traer otras razones de theologia para prouar esto misimo. ¶La primera es: que por esta razon los padres han grand merescimiento ante dios: ⁊ resciben galardon del. ¶La han parte en todos los bienes que sus fijos fazen. E cierto es que quãdo los moços son bien acostumbrados de su niñez: despues quando son criados fazen muchas buenas obras en que hã grand parte sus padres. E esta razõ pone sant Jeronimo enla epistola.xcvj. do dize: que no es poco ante dios biẽ nudrescer el oñe sus fijos. ¶La desto el apostol alaba alas buenas biudas: enla primera epistola ad thimotheum capitulo.v. ¶La.ij. razon es: que enesta edad dela niñez tomã los omes para en su vida q̃ les hã de ser buenos o malos. ¶La si buenas costũbres tomarẽ: seran siẽpre bue

UVA. BHSC. IyR_078

nos. ⁊ si malas: seran siẽpre malos. E esta razon pone sant Jeronimo enel libro que dize: dela informaciõ dela fija: do dize que maestro de buena edad ⁊ de buena vida ⁊ d̃ buena doctrina es d̃ tomar para enseñar los moços: ni cuydo q̃ deue tomar v̄guẽça. Ca todo om̃e sabio d̃ue fazer en sus fijos lo que fizierõ los reyes sabios enlos suyos: faziẽdo les enseñar en letras ⁊ en buenas costumbres. Ca lo que toma el coraçõ de pequeño: no se puede assi raer del alma. E lo q̃ toma enla cabeça nueua: retiene lo quãdo es viejo. ¶ E pone enxemplo dela lana que quando es tinta nueua siempre retiene su color: ⁊ puede envejesçer se: mas no descolorar se. ¶ La. iij. razõ es: que mas ligera es la moçedad d̃ informar ẽ buenas costumbres q̃ otra nigũa edad Ca es tal com̃o la çera muelle: segund q̃ dize eusebio: enla qual puede om̃e poner qual figura om̃e q̃siere. E si fuese la çera dura no se podria y tan bien plantar la figura. E esta razon pone sãt Jeronimo enla epistola. xxviij. do dize: q̃ la edad tierna mas ligera mente se pone ẽ vso dela santa cõuersaciõ. Ca muy buenos ⁊ ꝓuechosos sõ los p̃meros años para la informaciõ ⁊ para la doctrina delos om̃es. ca han en si vna mãsedumbre ⁊ vna nobleza: que se puede de ligero formar ⁊ traer se al aluedrio del doctor. E pone enxemplo enlas yeruezuelas: que se pueden encoruar a toda parte. ⁊ enlas animalias brauas: que q̃ndo son pequeñas se puedẽ biẽ domar. ⁊ q̃ndo son grandes: no. E dize mas: que aq̃llo se suele del todo imponer enlos sesos que primera mente es representado a ellos. ⁊ esto es enla edad pequeña. Porende el coraçõ mas ligeramẽte se puede informar quando es pequeño ⁊ tierno: que quãdo es grande ⁊ duro. E desto auemos buenos enxẽplos: enla sctã escriptura. ¶ El p̃mero: q̃ pone daniel ẽla fin del su libro: de susanña: q̃ fue muy bien enudreçida de su padre ⁊ de su madre: ẽ la ley ⁊ en todas las buenas costũbres: porende no la pudierõ vençer a mal los malos alcaldes: q̃ se ascõdierõ enel huerto de ioachin su marido para traer la a pecado. ca quando la ellos acometieron: dixo les: q̃ mejor era con las sus manos matar se: que desamparar la ley de dios: ⁊ caer en pecado d̃ adulterio. ⁊ porende fue librada d̃l falso testimonio q̃ le apusieron: segund que alli cuenta. ¶ E otros enxemplos ay: enla escriptura vieja ⁊ nueua: ⁊ enla vida delos sanctos: d̃ los quales ponemos vno solo: de sãt niculas: que fue tan bien nudresçido de su padre ⁊ de su madre enla su niñez: q̃ despues lo mostro en toda la su vida en tã grand sanctidad com̃o eñl ouo. ca todo lo suyo despendio en obras de misericordia. Assi com̃o paresçe por la su leyẽda Onde assaz paresçe: com̃o es buena cosa: enudresçer los moços en buenas costumbres enel tiempo dela su moçedad. E esto es lo que dize salomõ enel ecclesiastico: do fabla mucho d̃sta materia: do dize. Fijos has: enseña los ⁊ abaxa les la ceruiz enla su moçedad. Ca si assy lo fizieres: avras buẽ gozo d̃llos. ⁊ si lo no fizieres: perder se han.

¶ Capitulo. vij. ẽ que demuestra que los fijos delos nobles om̃es ⁊ mayor mente delos reyes ⁊ de los principes deuen ser puestos a letras en su moçedad.

Conuiene de saber: que maguer los pobres puedan auer escusacion de no aprender letras. empero los fijos delos ricos ⁊ delos nobles: ⁊ mayor mente delos reyes no han escusacion ninguna: que las no deuen aprẽder. E por ende prueua el ph̃o por quatro razones: que enla su moçedad son d̃

UVA. BHSC. IyR_078

poner a letras. ¶La primera es por q̃ se pan biẽ fablar en latin que es lenguaje comun de todos los sabios. ¶La assi como ninguno no puede bien fablar el lenguaje ỏlos legos sino q̃ndo lo aprẽde ỏ su moçedad. assi no pueỏ biẽ fablar el lẽguaje delos phos: que es el latin sino q̃ndo lo aprende de pequeño. ¶La.ij. razon es: por que aquello plaze mas alos oñes a que se acostumbran de su moçedad. E por ẽde si son puestos a letras ỏ su moçedad siempre les plaze de estudiar enellas. ¶La.iij. razon es: porq̃ nũca puede oñe venir a cõplimiẽto de sciẽcia: sino q̃ndo comiẽça de aprẽder ỏ moço. ca todos los oñes natural mente sõ mas dispuestos para entender: o aprender sciencias. ca mayor tiempo pone en la ignorãcia: que enla sciencia: segund q̃ dize el pho enel primero del alma. & por ende si quiere saber: conuiene q̃ mucho tiempo ponga en aprẽder. ca la vida ỏl oñe es pequeña: & las sciencias malas ỏ aprender: & los ingenios delos oñes sõ botos. E por ende les conuiene de començar a aprẽder de su niñez. ¶La q̃rta razon es en especial delos fijos delos reyes: que si no fuerẽ sabios & entẽdidos quando ouieren de enseñorear & ser prĩcipes: tornar se han en tiranos tomando los algos a sus subditos: & despoblãdo su tierra. ¶La qual cosa es obra de tirano. E esto les conteçera: por que preciarã mas los algos & los dineros: q̃ las sciencias & las virtudes: segund que ya prueua el pho: ẽlas politicas. E mpero podemos aqui traer otras quatro razones: & otras quatro declaraciones sobre aquellas. ¶La pmera se toma ỏla dignidad del alteza & dela sabiduria: q̃ tanta es: segund que dize el sabio enel libro ỏla sabiduria capi. vij. que faze al oñe muy honrrado & muy digno & muy alto. ¶Las quales condiciones deuẽ dessear todos los padres: & mayor mente los reyes para sus fijos. ¶La mejor es la sabiduria: que los reynos: ni que las sillas reales: & mejor que todos los thesoros: ni que todas las riq̃zas del mundo. ¶La es thesoro sin fin a todos aquellos que la aman. E es tal que aq̃llos que la han & vsan della son amigos de dios. O nde dize enlos prouerbios capitulo. iij. q̃ mejor es ganar sciencia: que ganar mucho oro & mucha plata. ¶La mas preciosa es que todas las riquezas: & no se puedẽ a ella cõparar todas las cosas desseadas E por ende bueno es ẽla moçedad: q̃ todos los moços: quando puede ser: q̃ seã puestos enlas escuelas alas sciencias. E desto pone noble ẽxemplo policrato enel. x. libro capitulo. vj. que los gẽtiles tanto preciaron la sciẽcia: q̃ dezia q̃ era fechura de dios: & creyan que no deuian fazer ninguna cosa sin mãdamiẽto ỏ dios: & dela sciencia. E ellos adorauan la sciencia: assi como a vn solo dios: que es señor ỏ todos los fechos & dichos. O nde cuẽta: que los philosophos antiguos fizieron vna ymagẽ ala sabiduria: & ponian laençima delas puertas delos tẽplos: & adorauan la assi como a dios. E fazia ay escriuir estas palabras. El vso me engẽdro. la memoria me pario. & los parleros logicos llaman me sophia. & vos sabiduria. ¶La. ij. es. que todos los padres deuen escusar q̃ sus fijos no seã locos: ni sãdios: ni fagã malas obras ni amẽ sciẽcias fãtasticas: enlas quales no ay nigũ pucho. E todas estas cosas se escusan: poniẽdo los fijos a aprẽder sciencias: segund que dize policrato enel libro sobre dicho: do pone muchos exemplos: en como la locura & la loçania delos moços: & las obras tuertas: & las palabras ociosas se escusan: quãdo los moços son puestos a letras. E esta razon pone el Sabio enel. vij. capitulo do dize. Mucho desseé la sciẽcia: & por ende me fue dado seso & entẽdimiento: &

UVA. BHSC. IyR_078

demande lo a dios: & vino en mi espiritu de sabiduria. E esto mismo dize en otro lugar. vj. capitulo. Esta ame: & esta bus que ó mi moçedad: & quise la tomar por mi esposa. E so fecho grand amador de la su fermosura. E esso mismo dize Hugo enel didascalicon: enla segũda parte do pone la ethimologia dela philoso phia. E dize q̃ philosophia es amor de sabiduria. La philos en griego: quiere dezir amor en latin. E sophia tanto q̃ere dezir como sabiduria. Onde philoso phia es amor de sabiduria. La. iij. razon es: que todos los padres deuen dessear a sus fijos tal cosa por do sean mu cho honrrados & muy bien razonados & muy quitos de toda torpedad & de to da mala costumbre. E esta tal es sciencia: segund que dize el pho enel libro so bre dicho: do pone la diffinició dela phi losophia. E dize que la philosophia es áte delas artes: & es arte ó las artes: & di ciplina delas disciplinas: q̃ faze al oñe bien beuir: & auer complimiento de vtu des: & escusar todos los males: & es mu cho de honrrar por ser sciencia antigua de todos philosophos. E quiere dezir: q̃ la philosophia es mejor que todas las artes: & mejor que todas las sciencias. Por q̃ faze a oñe bié beuir & escusar to do mal. E porende todos los padres só de amonestar: que pógã sus fijos a esta sciẽcia. La. iiij. razon es: q̃ todos los padres: & mayor mẽte los reyes deuẽ de ssear que sus fijos sean dignos de ser se ñores. E esto no puedẽ auer sino poniẽ do sus fijos a letras: & a sciẽcias. E esta razó pone Augelio enel libro delas ar tes capi. ij. do dize: que Pitagoras era moço muy sotil & muy ingenioso de en tendimiento: & ó manos. & quãdo lo vio Demetrio tan apto & tã aparejado pa aprender: tomo lo con sigo: & mostro le la philosophia. E despues fue tã grãd philosopho: que le llamauã engañador delos sabios: por q̃ los vẽçia cõ razões sophisticas. E pues que assi es: si los rey es quierẽ que los sus fijos seã dignos ó ser reyes & señores: natural mẽte & cõ ra zõ cõuiene q̃ les fagã aprẽder sciencias La otramẽte seriã oñes bestiales & na tural mẽte seruiles: mas q̃ señores. E de sto posimos de suso muchos enplos de muchos reyes: que pusierõ a apren der a sus fijos. Assi como felipo & octa uiano & alixandre a sus fijos. E otros muchos reyes & emperadores: que pusi eron a aprender sus fijos.

Capitulo. viij. en que demue stra quãtas son las sciencias q̃ de uen aprender los fijos delos no bles: & mayormẽte los fijos delos reyes & delos principes.

ES de saber: q̃ son siete sciẽ cias famosas: segund q̃ di zen todos los phos. E lla mã las artes liberales: por que los fijos delos libres & delos nobles las deuẽ aprender: por q̃ se an por ellas ennoblesçidos. E só estas. Gramatica. Logica. Retorica. Mu sica. Arismetica. Geometria. & Alstrolo gia. La gramatica fue fallada: por que no errassemos enla lengua: nin en la palabra. Segund que dize el sabio. La por ella aprẽdemos el latin: que es lenguaje delos philosophos. E sy por nos no podemos auer las sus sciencias delos philosophos: conuiene nos de a prender el su lenguaje: por que las aprẽ damos dellos. La logica fue fallada por que nos muestre manera de argu mentar: & de razonar: & de oponer: & de responder. La syn ella podriamos er rar en nras razones: & ser engañados enlos argumẽtos. La si no supiessemos la manera ó l arguyr: podriamos ser en gañados eel argumẽto. ca cuydariamos

UVA. BHSC. IyR_078

concluyr verdad: ⁊ concluyriamos mẽtira. Onde dize assi el sabio Que assi como nos es menester la gramatica: porq̃ no erremos enla lengua. Assi nos es menester la logica: porq̃ no erremos ẽel razonar. ¶ La rethorica fue fallada: segund que dize esse mismo pho: pa fazer razones gruessas ⁊ palabras quales sõ menester enlas sciencias morales speculatiuas. Assi la rethorica muestra fazer razones sotiles enlas sciẽcias practicas que son enlas obras delos oñes. E por esso llamaua el ala retorica: logica gruessa. ¶ La musica fue fallada: porq̃ los moços que non pueden sofrir cosas tristes: tomassen plazer enella: ⁊ escusassen por ella de no ser ociosos: ni obrassen cosas torpes. Segund que dize el pho en el. viij. delas politicas. ¶ La arismetrica fue fallada: por que nos enseñasse cõtar. ¶ La geometria fue fallada: porq̃ supiessemos mesurar ⁊ conosçer las q̃ntidades delas cosas. ¶ La astrologia fue fallada: por que pudiessemos saber los iuyzios delas estrellas. ℙor que los gentiles que fueron falladores della: nũca querian comẽçar batalla: ni fazer niguna obra: si ante no catassen el grado del ascendente: ⁊ la concordaciõ del cielo. Mas sin estas siete ay otras mas nobles. assi como la philosophia natural: que muestra conosçer las naturas ỏ las cosas ⁊ las ꝓpiedades dellas. E la methaphisica: q̃ fabla de dios ⁊ delos angeles: por razones natural mente falladas. Dela qual dize el philosopho: que es mas digna ⁊ mejor: que todas las otras sobre dichas. E sin estas todas ay la theologia: que fabla de dios ⁊ delos angeles ⁊ delas almas delos oñes: que es muy mas noble que todas las otras ℙor que nos fue dada ⁊ enseñada por dios: ⁊ por inspiracion del spiritu sãcto. E sin estas ay sciencias morales: que sõ delas obras delos oñes. Delas quales ya fablamos enel comiençó deste libro. Ay otras subalternas. Assi como la pspectiua: que fabla ỏla linea visual: que es so la geometria. E la phisica: que es so la philosophia natural. E el derecho çeuil: que es delas leyes. E el canonico: que es delos establesçimiẽtos dela yglesia. E estas dos sõ so la politica: que fabla del gouernamiento delas cibdades Onde el que quisiere ser acabado enlas sciencias: todas estas deue aprender.

¶ Mas quanto alos fijos delos reyes cumple les de saber la philosophia moral: por que sepan gouernar a si ⁊ a sus casas: ⁊ a sus çibdades. Mas aqui cõuiene notar: que Boecio muestra como se deuen aprender todas las sciẽcias: en el libro dela disçiplina delos escolares: do dize: que primera mente les sea mostrada la gramatica: por que les muestre fablar derecha mente: ⁊ escriuir las letras derecha mente: ⁊ pronunciar las palabras conuenible mente. Onde dize ℍugo enla segunda parte del didasca licon: que la gramatica se departe en letra: ⁊ en silaba: ⁊ en diçion. Assi que cõuiene que el moço sepa la boz articulada: ⁊ las letras ⁊ los pies delas silabas ⁊ los açentos ⁊ las reglas dela gramatica: que dio el grand doctor del ℙreçiã ¶ La si esto no aprendiesse bien el moço: nunca despues podria bien aprẽder las otras sciencias: ⁊ dar razon dende. ¶ La si no supiesse el bachiller bien pronunciar las partes: ⁊ bien construir las: a penas: o nunca se podria despues ꝑformar bien enlas otras sciencias. E pone entẽplo. ¶ La mas fuerte cosa es de reformar el moço mal enseñado: que enseñar lo ỏ nueuo. ¶ La ay dos trabajos. El ꝑmero es sacar lo delos malos principios que tomo. El segundo es: reformar lo enlos buenos principios. Onde dize Quintiliano: que cromacio que era muy sabio en todas las artes: que doblado galar-

UVA. BHSC. IyR_078

don tomaua de aquellos que eran mal enseñados. La mas los quería ẽseñar de nueuo: que sacar los delos errores ẽ que fueron puestos. porque mas ligera cosa es imponer buena informacion: q̃ en arrancar la mala: & enterir la buena La lo que es muy arraygado: a penas se puede arrancar. E por ende dize sant Jeronimo enla epistola. lxxxvij. que en la moçedad son bien de informar los moços: & de poner a estudio de letras. Por que en aquella edad se entrieren enlos sesos & eñl coraçõ: lo q̃ les fuere mostrado Onde dize boecio eñl libro sobre dicho q̃ cõ grãd acuçia deuẽ ser ẽseñados los moços ẽlas letras: & ẽlos dichos ỏlos doctores: & acomẽdar los mucho ala memoria: por q̃ les non contezca lo que contesçio a Locario: que auia treynta años que aprendia. E por que era negligente enel aprender: quando lo examinarõ fallaron que no sabia nada. E por que le no contezca lo que contesçio a Eneas a quien mãdo su maestro: que fiziesse vn verso. E el dixo: que no sabia: qual era breue: nin lõga. E dize Boecio: que estos perdieron su tiempo & sus expẽsas. Onde dize: que tres cosas son menester al moço que quiere aprender. ¶ La primera es natura: o sotileza de ingenio. Lo segundo es de vso. Lo terçero ỏ disciplina. La naturaleza es pensar q̃ ligera mente tome lo que dixeren: & que retẽga firme mente lo que oyere. E enel vso es de pensar: que con acucia & cõ trabajo este el seso natural afincada mente. E enla disciplina es de guardar: que biua vida honesta & de loar. E que conponga las costumbres con su sciencia. E deue estudiar en cada arte: tomãdo lo que es propio de cada vna dellas. Onde dize: que dos son los linajes delas escripturas. El primero es: saber las artes propias & las cosas propias dellas. El segundo es: saber las cosas aenas delas artes. E todo esto deue saber el que quiere ser acabado enlas sciencias. E maguera las artes sin las cosas aenas pueden fazer doctor acabado. Empo para ser mas acabado: cõuiene le de saber las aenas. E dize: que dos cosas deue fazer el estudiante. Primero deue aprender el arte. Lo segundo: deue las razones de aquel arte empestar las alas otras: ỏbi gracia. La gramatica aprende & sabe aquel que sabe las reglas & los mandamientos que pertenescen ala gramatica E dela gramatica vsa & delas otras artes aquel que fabla reglada mente: o escriue: o enseña los otros. esso mismo ỏ todas las otras artes. Lo. ij. el moço deue aprender logica: que le regle el entendimiento. La assy coño la gramatica regla la lengua enel fablar: assi la logica regla el entendimiento enel entender. E el discipulo: segund que dize Boecio deue ser subiecto en tres cosas. En ser acucioso. & bien querencioso. & ingenioso Para entender acucioso. para estudiar bien querencioso. Para retener ingenioso. E dize mas: que el escolar non se deue partir del escuela: por que non sea dicho discolo. q̃ quiere dezir oñe q̃ ãda por los barrios & por las plaças: & por las tauernas: & por las casas delas malas mugeres: & por las tahurerias: & por las põpas: & por las danças: & por los comeres: & en pos las çenas publicas. La el escuela deue ser pospuesta alos ocios baldios: & ala lẽgua desenfrenada: & al coraçõ loçano: & a cara descõpuesta La ninguno destos no es escolar: mas es ptido del escuela. E dize q̃ el vio muchos tales coño estos. E muestra alli ỏ q̃ se deue guardar. E dize q̃ de tres cosas q̃ sõ luxuria: & gargãteria: & desonestad E destas cosas se dene guardar el q̃ ãere aprẽder philosophia. E dize alli: q̃ la mala muger es puerta del infierno: & carrera de maldad: & ferida de escorpiõ: &

UVA. BHSC. IyR_078

lazo de pecados: pozo ỏla muerte. E ỏ sto se deue guardar el escolar. E pone o tras muchas cosas ỏ q̃ se deuẽ guardar ¶ La ẽtre todas las otras cosas se deuen guardar del vino: q̃ turba la razõ: ꝛ en bota el ẽtẽdimiẽto: ꝛ mete ardiciõ: ꝛ trae error: ꝛ engendra nescedad. Onde dize macrobio enel p̃mero li. q̃ onde es la em briaguez: alli se ẽseñorea la saña: ꝛ la fu ria q̃ es mas q̃ saña. E do es la furia: a lli no ay nigũa sabiduria: mas ay men gua de sabiduria. Onde pa saber la lo gica cõuiene q̃ se guarde destos ẽbargos ꝛ q̃ sepa los terminos dela logica. ca to da la logica es ỏl silogismo ꝛ ỏ sus ptes q̃ sõ ꝓposiciones: ꝛ ptes de ꝓposiciones q̃ sõ los terminos: ꝛ el subiecto ꝛ el p̃dica to. E desto fabla toda la logica. ¶ Lo iij. cõuiene alos nobles de aꝓrẽder la re torica: q̃ les muestra ser cõpuestos ẽ sus razones. ca toda la retorica es del cõpo nimiẽto ꝛ ỏl descõponimiẽto ỏlas razo nes. ca es logica gruessa q̃ muestra razo nar gruessamẽte ¶ Lo. iiij. cõuiene alos nobles de aꝓrẽder la musica: q̃ es el can to: cõ q̃ tomẽ plazer ꝛ pierdã enojo. ¶ Lo v. les cõuiene aꝓrẽder la arismetica: por q̃ sepã cõtar ꝛ beuir en cuẽta: ꝛ a vn que les muestre a acordar los cãtos: porq̃ se no puede aꝓrẽỏr la musica sin la arisme tica. ¶ Lo. vj. les cõuiene de aꝓrẽder la geometria: porq̃ sepã las ꝓporciones ꝛ las mesuras ỏlas tierras: ꝛ los departi miẽtos q̃ sõ ẽtre vna quantidad ꝛ otra. ¶ Lo. vij. les cõuiene de aꝓrẽder la as trologia: q̃ es sciẽcia delos cuerpos ỏl ci elo: ꝛ delos mouimiẽtos ꝛ ỏlas distãcias delas estrellas ꝛ delas ỽtudes q̃ han so bre los cuerpos dela tierra. ¶ La esta sci encia vale mucho para las obras delos omẽs. ca muestra q̃ fuerça hã los cielos sobre ellas ꝛ sobre todas las cosas cor ruptibiles. E estas sciẽcias llamã triuio ꝛ quadruuio. ꝛ son estas triuiales ꝛ qua druuiales. ¶ Lo. viij. les cõuiene ỏ saber la philosophia natural: porq̃ sepã cono çer las naturas ỏlas cosas: ꝛ las ꝓpie dades dellas. ¶ Lo. ix. les cõuiene de a aꝓrẽder la methaphisica: q̃ es theologia ỽdadera ỏlos phos: q̃ muestra a conos çer a dios ꝛ alos ãgeles por razones na turales. ¶ Lo. x. les cõuiene de aꝓrẽder la theologia ỽdadera de dios: q̃ fue da da ꝛ reuelada alos ãgeles: q̃ les muestre ser buenos cõplida mẽte. ca esta es ma dre ꝛ señora ỏ todas las otras: ꝛ ẽçierra en si q̃nto de biẽ ꝛ de buenas costũbres ay en todas las otras: segũ q̃ dize sant agustin. ¶ Lo. xj. deuẽ aꝓrẽder las scienci as morales: porq̃ sepã gouernar a si ꝛ a sus casas ꝛ a sus çibdades. ¶ Lo. xij. les cõuiene aꝓrẽỏr las sciẽcias subalternas Assi como la phisica: q̃ fabla dela sani dad ỏlos cuerpos. E la perspectiua q̃ fa bla ỏla linea visual: ꝛ de como omẽ vee E de todas estas sciẽcias deuẽ entender algũas cosas para ellos ser sabios ꝛ bu enos. E si a todas no puedẽ: deuẽ tomar cõsigo doctores ꝛ sabios q̃ les muestren ꝛ les coseẽ como hã de fazer ẽ todas las cosas. E desto paresçe: q̃l es la mejor sci encia ꝛ la mas hõrrada. ca esta es theo logia.

¶ Capitulo. ix. en que demuestra quales deuen ser los maestros ꝛ los doctores delos nobles ꝛ de los fijos delos reyes.

ES de saber que el pho cõ para el apetito cobdicia dor al moço: ꝛ la razon al maestro. ¶ Ca assy como el apetito ha menester razon q̃ lo guie ꝛ lo regle. asi el moço ha mene ster maestro: q̃ lo enseñe. ¶ Ca la razõ siẽ pre guia alo mejor: segũ q̃ dize el pho enel. iij. ỏlas ethicas. Biẽ assi el maestro siẽpre deue guiar los moços alo mejor E por ende tal deue ser el maestro q̃ pu eda bien informar los moços enel bien

UVA. BHSC. IyR_078

Et q̃l bien esta en dos cosas. en sciencias: & en buenas costumbres. & a buenas costumbres les puede aduzir: por enxemplo & por bõdad de vida & por buenos castigos cõuenibles. E assi paresce: que el maestro delos nobles deue auer en sy tres cosas. Lo primero: que sea sabio en sciencias: por q̃ los pueda informar bien enellas. E para esto fazer deue ser p̃mero buscador & fallador. Lo.ij. q̃ sea entendedor: que entiẽda lo q̃ fablare. Lo.iij. que sea iuzgador: q̃ pueda bien iuzgar de las cosas q̃ fablo: & delas cosas q̃ entendio. E maguera los fijos delos reyes no quieren venir a grand cõplimiẽto de sciencias. Empero siẽpre deuen auer maestro muy sabio. La el q̃ mejor entiẽde: mejor fabla. & mas clara mente: segund que dize el p̃ho enel p̃mero dela methaphisica. Lo.ij. el maestro delos moços deue ser prudente & discreto enlas cosas que ha de fazer. & para ser sabidor delo que ha de fazer: deue auer quatro cosas. Lo p̃mero deue auer buena memoria: porque se acuerde delas cosas passadas: & sepa enseñar los moços por enxemplos delos que bien gouernaró a sus reynos. Lo.ij. deue ser buẽ puisor delas cosas q̃ hã de venir: por q̃ sepa poner remedios alas faltas: & alas mẽguas que puedẽ acaesçer. Lo.iij. deue ser cauto & acatado por que sepa apartar el bien del mal. La assy como en las sciẽcias speculatiuas algunas vezes se mezclan las cosas verdaderas con las falsas. Assy enlas nras obras algunas vezes se mezclan los males con los bienes. La algunas cosas paresçen buenas: & quãdo las oñe bien piensa: falla las malas. E por ende el maestro deue ser muy acatador & enuiso: por que siẽpre alos moços muestre cosas buenas sin mezcla de ninguna maldad. E assi ẽlas sciẽcias les deuẽ enseñar cosas v̊daderas & sin mezcla de nigũa falsedad. Lo q̃rto due auer prueua sobre los negocios particulares. La la p̃rueua delos fechos mucho vale para enseñar los moços. E siempre el maestro deue tener mientes alas cõdiciones ỽlos moços. ca segũd q̃ hã deptidas cõdiciones assi sõ iclinados a deptidas obras E por ende son de enseñar ẽ departidas maneras. ¶ Quanto alo terçero: principal mẽte deue ser el maestro bueno & honesto: por que los moços tan bien tomẽ doctrina de su vida cõmo de su palabra Onde boeçio enel libro sobre dicho pone quatro cosas que deue auer el doctor ỽlos moços nobles. Lo p̃mero q̃ por su sufrencia deua ser llamado maestro & doctor. Lo segundo: que sea de buenas costumbres & de buena vida. Lo terçero: que tales sciencias les enseñe en q̃ no aya sospecha ni error. Lo.iiij. que tales libros les lea & les muestre en que no pierdan su tiempo. ¶ Delo p̃mero dize: que ninguno no deue ser promouido a grado maestral: si no fuere alũbrado por sciencia: & ennobleçido por virtudes. E dize mas Boecio q̃ q̃ndo el mãçebo bueno & de buena vida & cõdicion q̃ere sobir ala alteza ỽl maestradgo. cõuiene le que sepa quales & quantas cosas pertenesçen ala reuerencia del maestrado: assy q̃ pueda bien mostrar alos otros todos aquellas cosas q̃ ouo aprendido & sabido. Otrosi q̃ non se encomiẽde todo alos escriptos: nin alos libros: mas sepa examinar la verdad dellos. Otrosy le conuiene de auer muchos libros: & de estudiar enellos. Empero no deue creer del todo enlos dichos delos libros. La muchas mentiras ha en ellos. Onde dize: que mezquino es el ingenio: que siempre vsa del consejo delos otros: & non sabe fablar nada de suyo. E alli muestra: en cõmo solian los maestros ãtiguos enseñar los moços ẽ athenas & ẽ roma. E cuẽta las cosas q̃ deuẽ escusar los que hã de ser maestros: & po

UVA. BHSC. IyR_078

ner las cosas que les son menester. ca mayor desonrra es al que no sabe letras subir a grado maestral: que fincar en estado de discipulo. porque le no digan lo q̃ dize el apostol. ¶ Tu que enseñas a los otros: porq̃ no enseñas a ti mismo: & por que no aprendes por do seas enseñado? ¶ aquello que dize el sabio enel ecclesiastico. xviij. capitulo. ¶ Antes que fables ẽseñado: aprende oyendo. ¶ E quando fueres maestro conuiene te que lo muestres por las costumbres & por la vida. ¶ Onde dize Boecio enel libro sobre dicho: q̃ el maestro deue ser verdadero en sus palabras: & derechero en sus iuyzios: & sabio en sus consejos: & fiel en todas las cosas que le encomendaren. ¶ E deue ser fuerte & firme en su cara: & pesado ẽ sus obras: & pesado en su voluntad: & ennoblesçido en ỽtudes: & loable en toda bõdad. ¶ E aqui pone complida mente todas las condiciones q̃ deue auer el buẽ maestro. ¶ Delo segundo dize Boecio que ninguna cosa del mundo non empeçe mas al discipulo: que la mala vida ỽl maestro. ¶ E pone enxemplo diziendo: que lo que ponen enel vaso: muchas vezes se confonde por el mal vaso. ca el vaso corrupto: corrompe todo lo que ponẽ enel. ¶ E esso mismo faze la doctrina: que se envilesçe por la mala vida del doctor ¶ E esso mismo dize sant Gregorio. ¶ Onde el que quiere aprouechar a sus discipulos: conuiene le de beuir virtuosa mẽte. ¶ E desto dize Seneca enla epistola viij. que los omes mas creen alos ojos: que alas orejas. ¶ a el camino luengo es: por los mandamientos. mas es muy breue por los enxemplos. ¶ E pone enxẽplo en seuerio: el que enseño el pho a letras: que no fuera tan bueno: si sola mẽte le oyera. mas fue bueno: por que lo ỽ so ẽseñar en las costumbres. ¶ E dize mas que los discipulos mas tomarõ ỽlas costumbres de socrates: q̃ delas sus palabras. ca la mala vida del doctor: faze q̃ seã menospçiados sus dichos. & avn faze a el menospreciado dellos. ¶ E por ende deue mucho trabajar el maestro que aya buena honestad: si quisiere que sus discipulos aprouechẽ conel. ¶ E esto mismo dize sãt Jeronimo: q̃ tal maestro se deue tomar pa enseñar los moços: q̃ sea enseñado en sciẽcia: & biẽ acostũbrado. assi comõ fizo felipe a su fijo. el q̃l nunca fuera tã bueno: sino por la dotrina ỽ su maestro. & si algũa maldad ouo enel: ouo la el de su ayo leonildo: de quiẽ tomo algũas costũbres q̃ndo era moço: & despues no las pudo perder. ¶ Onde dize boecio: q̃ este doctor deue ser mãso do le cõuiene delo ser. & deue ser rezio do lo ha ỽ ser: pa tomar las peleas & pa refrenar a los canes ladrador es & maldizientes: & pa castigar los malos: no deue ser negligẽte. ca la cõstãcia es tal comõ la madre ẽ cada vna delas obras. & no deue ser soberuio: mas deue enseñar a cada vn discipulo segũd la su cõdiciõ & el su igenio. ¶ Delo. iij. cõuiene de saber: q̃ algunas sciẽcias sõ ẽpeçibles. & otras sõ puechosas. ¶ E sõ ỽ amonestar todos los doctores q̃ no muestrẽ a sus discipulos sciencias sospechosas. assi comõ sõ nigromancia: & geometria: & piromãçia: & osmancia: & otras tales artes ỽ adeuinãça: & ỽ cõiuraciones delos diablos: q̃ son muy peligrosas. mas q̃ les muestrẽ las sciẽcias puechosas: segũd q̃ dize sãt agusti: ẽ el. ij. li. ỽla doctrina xpiana: do dize. ¶ Pareçe a mi q̃ alos moços estudiosos & igeniosos no les deuẽ enseñar algũas sciencias: q̃ la yglia cõdena: & no las ha por buenas. mas aq̃llas les deuẽ enseñar q̃ les puedẽ fazer fructo pa alcãçar buena vida. ¶ E deuẽ se guardar delos no enseñar ẽlas suspiciones: ni ẽlas vanidades delos omes. ¶ a ay vna sciẽcia que desciende del cielo. & aquella deuen q̃rer & desear: & las otras sciẽcias q̃ los guia

UVA. BHSC. IyR_078

para auer aqueſta. E ay otra ſciencia terrenal ⁊ animal ⁊ diabolica. ⁊ deſta ſe deuẽ guardar. ¶ La. iiij. coſa q̃ deuen auer los doctores ⁊ los maeſtros es: q̃ deuen auer tales libros: ⁊ aſſi los eſtudiar por q̃ ſiẽpre pueda aprouechar a ſi ⁊ a ſus diſcipulos. Onde dize ſeneca enla. ij epiſtola: que mucho embarga al oñe auer muchos libros tantos a q̃ los no pueda leer. La agora lee enel vno: ⁊ agora lee enel otro: menos le aprouechã. ca aſſaz le cumple auer aquellos que puede bien leer ⁊ bien saber. La el eſtomago que muchas coſas guſta: enhaſtia ſe E q̃ndo ſon muchas las viãdas ⁊ muy departidas: no fazen a oñe prouechar ãtes fazen daño. E pues q̃ aſſi es los buenos libros lea el doctor: ⁊ ſi algunas veces ſe eſparziere a leer: enlos otros ſiempre ſe torne alos p̃meros ⁊ alos buenos La mas le vale eſtudiar ẽlos libros autenticos ⁊ prouechoſos: q̃ enlos vanos ⁊ curioſos. E conuiene de ſaber que entre todos los libros auctenticos la biuia es mejor: ⁊ ẽ pos ella los originales delos ſanctos. E entre todos los originales los libros de ſant aguſtin ſon los mejores ⁊ mas ꝓuechoſos. E todos los que fuerõ buenos theologos: eneſtos eſtudiaron. E aſſi aprendierõ los libros ỏ la philoſophia todos ⁊ los ordenarõ a la theologia: enla qual ſe examina la v̊dad dellos: ⁊ ſe cõdenan todos los errores della.

¶ Capitulo. x. en que demueſtra en qual manera ſon de informar los moços ⁊ los mãcebos: ⁊ mayor mente los nobles enel fablar ⁊ enel ver ⁊ enel oyr.

ES de notar: q̃ eneſtos tres ſeſos ſobre dichos cõuiene de poner grãd guarda: ſegũd q̃ dize el pho enel. viij delas politicas. ca no conuiene alos moços de fablar como ellos q̃ſierẽ: ni de ver todo lo q̃ q̃ſierẽ: ni ỏ oyr q̃les q̃er coſas q̃ les dixeren. Onde ſon mucho ỏ refrenar los moços eneſtas coſas. La primero ſe deue poner grãd guarda cerca la fabla. ca los moços ⁊ los mãçebos en tres maneras yerrã. En fablar: ſegũd q̃ alli dize el pho. La p̃mero: por q̃ de ligero fablã en loçania ⁊ coſas loçanaſ. ca ſon ſeguidores de paſſiõ ⁊ inclinados a loçania: ſegũd que ya dixímos. E do mayor peligro puede ſer: alli ſon mas de caſtigar. E por ende ſus maeſtros mucho los deuen caſtigar: q̃ndo dixerẽ palabras torpes: o vanaſ: por que delas palabras de ligero van alas obras: ſegund que dize el pho. E poren de ſon luego de caſtigar. E por que las malas palabras no corrompan las buenas coſtumbres. ¶ La ſegundo: por q̃ de ligero fablan coſas falſas. ca de ligero mienten. ⁊ ſi toman coſtumbre dello: tornar ſe les ha la coſtumbre en natura leza. E aſſi diran ſiempre falſedad ⁊ mẽtira. La qual coſa es ſiempre mucho ỏ eſcuſar: por que la mentira es muy mala ⁊ mucho de denoſtar. ⁊ la verdad es muy buena ⁊ mucho de loar. E por ende los maeſtros ⁊ los ayos deuẽ los mucho caſtigar: que ſe guardẽ de dezir mẽtira: ⁊ q̃ ſiẽpre digã verdad. ¶ La tercero: por que los moços ỏ ligero fablã coſas locas: por que ſaben poco ⁊ no han prouado las coſas. E los q̃ poco ſaben ayna dizen ſu poco ſeſo. E por ende los maeſtros deuen les mucho amoneſtar: que ſiempre pienſen lo que hã de fablar E que non reſpondan faſta que comiẽdan enlas palabras lo que han de fablar. E eneſtas tres maneras ſon de informar los moços quanto ala fabla.

¶ La ſegundo ſon de informar quanto al ver. E aq̃ deuẽ los maeſtros poner dos cautelaſ: o doſ guardaſ. La p̃mera q̃nto alas coſaſ q̃ hã ỏ ver. ca aſſi como

UVA. BHSC. IyR_078

no les cõuiene ỏ fablar loca mẽte ni tor
pe mẽte.assi no les cõuiene de ver cosas
locas ni torpes. E la razõ desto pone el
pho enel.viij.delas ethicas:porq̃ las co
sas q̃ ṕmera mẽte veemos:mas las rete
nemos ẽla memoria ⁊ mas las amamos
E por ẽde vieda el pho:q̃ los moços no
veã cosas torpes: assi como mugeres ỏs
nudas: ⁊ avn ymagines pintadas tor
pes. La aquella edad assaz es de iclina
da ỏ si a mal. ⁊ por ende no cõuiene que
sea ꝓuocado por la vista a pecado ni a
mal. La.ij.guarda q̃ es de poner en
los moços es:quãto ala manera de ver:
⁊ q̃ los castiguẽ q̃ no vayã los ojos va
gabũdos:ni someros para ver todo lo q̃
se faze.mas q̃ alçẽ los ojos siẽpre cõ ma
dureza:por q̃ no seã iuzgados por liuia
nos ni por ỏ poca fazieda. E ẽestas dos
maneras son ỏ castigar quãto ala vista
L o tercero son de informar los mo
ços quãto al oyr. E aq̃ deuen poner los
maestros dos guardas. La primera es
quãto alas cosas que oyẽ:porque no oy
gã cosas torpes.ca el oyr es cerca ỏl fa
zer: ⁊ ha grand vezindad cõ el. segũd q̃
dize el pho enel.vj.delas ethicas. La.ij
guarda es quanto alas psonas que oyẽ
q̃ assi como se deuẽ guardar de oyr tor
pedades:assi se deuen guardar de oyr a
omes dissolutos: ni a omes desonestos:
ni a mal fablãtes. Mas podemos a
qui poner otras razones:porque deuen
los moços ser informados en estos tres
seos. Lo primero quanto ala fabla. E
esto por tres razones. La primera es
esta: que las palabras buenas ⁊ cõpue
stas fazẽ a omẽ ẽseñado ⁊ amable:⁊ las
malas ⁊ descõpuestas: fazẽ le aborrido
⁊ desamado. E por esso dixo dauid enel
psalmo. El señor põga guarda ala mi
boca:⁊ cerradura alos mis labrios:por
q̃ no se suelte a palabras locas: ni a va
nas:ni ỏ malicia. Do dize sant Agusti
que deue omẽ poner la mano enla su bo
ca:por que no se suelte a fablar. E entõ
ces cierra su boca:quando refrena la so
brepujãça dela lẽgua cõ buenas obras
E entõces pone la mano sobre la su bo
ca:quando cubre la culpa delas malas
palabras cõ satisfaciõ ỏ buenos fechos
La.ij.razõ es:q̃ q̃ndo no escusamos
las malas palabras pequeñas de peca
do:caemos en grãd yerro dela lẽgua: o
en pielagos q̃ nos podemos afogar. E
esta razõ pone sant Gregorio en vna o
melia:do dize:que quando acometemos
algunas cosas:que nos son sin miedo a
nuestra voluntad:caemos en costumbre
de pecar: ⁊ ymos de pecados a pecados
⁊ a mas aborridos. E por ende las ma
las palabras no deuẽ ser enla boca del
ꝓpiano. La assi como las buenas pala
bras castigan las malas costumbres: a
ssi las malas corrompen las buenas.
La.iij. razon es:que assi como en to
das las obras delos omẽs: deuẽ ser gu
ardadas las circũstancias:assi deuẽ ser
ẽlas palabras. Onde dize boecio:q̃ ẽ.iiij
mañas es ỏ tomar la razõ ỏla fabla:ẽlas
q̃les auemos de guardar q̃ es lo que fa
blamos:⁊ como lo fablamos.⁊ estas sõ
las circũstãçias delas palabras. La a
quel fabla bien: que dize humildosa mẽ
te lo q̃ es razõ ⁊ derecho.⁊ aq̃l fabla biẽ
de coraçõ:que tiene ⁊ ama en su volun
tad:⁊ nõ el que ẽfinge.⁊ aquel fabla biẽ
de boca:que dize verdad. ⁊ aquel fabla
bien de fecho q̃ da buen enxemplo alos
otros. ca los malos responden mal por
bien. ⁊ los buenos responden bien por
mal. E contra el pecado dela mala len
gua es de tomar fortaleza de paciencia
La el que sufre:vẽçe. E si quisieres vẽ
çer: aprende sofrir. E desto ay muy
buen enxemplo: enla vida delos sactos
padres: q̃ vna vegada estauan muchos
omẽs fablãdo palabras de grand edifi
caciõ:⁊ estaua entre ellos vn muy buen
omẽ:⁊ vio q̃ veniã los ãgeles ⁊ tomauã a

UVA. BHSC. IyR_078

gua en sus manos: ⁊ lauauan los. E q̃n do comẽçauã a fablar palabras seglares ⁊ d̃l mũdo: veya q̃ veniã los puercos ⁊ boluiã se entre ellos enel lodo ⁊ ensuziauã los: ⁊ despues q̃ndo tornauan a fablar sus buenas palabras: venian otra vez los ãgeles: ⁊ tomauan agua: ⁊ lauauã los. En q̃ dauã a ẽtẽder: q̃nto prouechã las buenas palabras: ⁊ quãto desaprouechã las malas. E otrosi q̃nto al ver podmos aq̃ traer otras tres razões: por q̃ los moços deuẽ ser castigados ẽeste seso. La p̃mera es esta: q̃ dõde este seso es esta biẽ guardado todo el cuerpo d̃l ombre ⁊ esta biẽ ordenado. E asi lo dize nuestro señor eñl euãgelio de sãt lucas. Si el tu ojo fuere biẽ guardado: siẽpre el tu cuerpo sera lũbroso. E si el tu ojo fuere malo: todo el tu cuerpo sera tenebroso. pues cata q̃ la lũbre q̃ te dios dio pa alũbrar el cuerpo no se faga tiniebla. La ij. razõ es: q̃ los ojos son mẽsajeros d̃ todas las cosas q̃ queremos recabdar ⁊ auer del mundo. E si los nos soltamos a nr̃a volũtad: q̃ andẽ por do q̃sierẽ a carrear nos hã muchas cobdicias enel coraçõ: delos quales nasçe ocasiõ pa grãdes pecados. E esta razõ pone sãt Gregorio sobre el ezechiel. Onde dize: q̃ los ojos sõ mercadores q̃ vã al mundo: assi como a feria: ⁊ ofreçẽ el coraçõ a sus mercadurias: ⁊ fazẽ gelas cõprar cõ desseo de pecado. por la q̃l cosa sõ mucho d̃ refrenar los moços enla su moçedad q̃ no estiendan sus ojos a todas estas mercadurias: por que no vengan a cobdiciarlas. ¶ La tercera razon es: que en aquella edad son mas d̃ informar los moços Enla qual son mas inclinados a querer ver todas las cosas. E cierto es que los moços mas dessean ver que otros nĩgunos. E esta razõ pone el ph̃o enel. vij. d̃ las ethicas: do dize: que todas las cosas paresçẽ nueuas alos moços: ⁊ todas las quieren ver. E por ende son de refrenar que no vean cosas torpes. E esta misma razon pone sant Gregorio enla omelia sobre dicha: do dize: que el ojo desonesto es mensajero del coraçõ desonesto. E dize que tres señales ay para conosçer los om̃es dissolutos. La primera es: los ojos aptos ⁊ sueltos para ver. La. ij. voluntad baldia: o ociosa. La. iij. mouible ⁊ no estable. E dize el v̄sificador: q̃ estas tres señales son enel om̃e: de que non ay esperança de biẽ. E por ende los moços son de informar en com̃o han de leuantar sus ojos: ⁊ com̃o han de ver. Otrosi quãto al oyr aqui podemos traer otras dos razones para informaciõ delos moços. La primera es: que por el oyr se informã los moços en todas sus costumbres buenas: o malas. E por ende tales castigos les deuen dar en su moçedad: por que tomẽ buenas costũbres. E esta razon tañe el ph̃o enel primero dela methafisica: do dize: que el oyr: ⁊ el ver son dos sesos mas diçiplinables que los otros. Ca el ver nos muestra mas cosas que ninguno delos otros sesos. E por ẽde es mas de guardar: que ninguno delos otros. E en pos deste seso el oyr es mas diçiplinable. ca por el oymos sciẽcia ⁊ reçebimos castigo d̃ nr̃os maestros E por ende deuẽ ser los moços informados: en com̃o oyan siempre los buenos castigos: ⁊ dexen los malos. Onde mucho peca om̃e que da mal castigo al moço. ca le es ocasiõ de sus pecados. ¶ La segunda pone salomõ enlos ꝓuerbios ẽ el p̃mer capitulo: do dize. Fijo oye el castigo de tu padre: ⁊ nũca dexes la ley de tu madre. E llama alli ley alos amonestamientos q̃ dã las madres alos fijos para que sean buenos. E dize: q̃ si los tomaren: que sera añedida gracia a sus cabeças. E quiere dezir: q̃ serã graciosos ⁊ amables ante dios. E otros muchos castigos ay enla escriptura desta materia: que dexo por no alongar.

UVA. BHSC. IyR_078

¶ Capitulo xj. enque demuestra en quãtas maneras pecã los ombres enel comer. ⁊ como deuẽ ser castigados los moços ⁊ los mãcebos.

Es de saber: que despues q̃ los moços son informados enel fablar: ⁊ enel ver: ⁊ en el oyr: conuiene que sean informados: en como han de comer ⁊ de beuer: ⁊ como se deuen auer enel casamiento despues que casaren. E eneste capitulo los informa enel comer. E enel otro que se sigue los informa enel beuer. E enel mantenimiento quanto ala vianda: conuiene de saber q̃ en seys maneras pueden pecar los omẽs eñl comer. Lo primero: si comierẽ con gargãteria: o golosa mẽte. Ca esto no sola mẽte empesçe al alma: por que assi comiendo fazen se destẽplados ⁊ golosos. mas avn empeçe al cuerpo. Ca el que toma la vianda golosa mente: no la masca bien: ⁊ por ende no se muele bien enel estomago. ca la calentura natural no puede tan ayna traspassar Assi como el fuego no puede tan ayna quemar la leña quãdo esta entera: como quando esta menuda. E por ende dize el pho enel. iij. delas ethicas: que los golosos no tomã grãd delectacion enel comer: por que poco les dura la viãda enla boca: mas luego la embian ala gargãta: ⁊ por mascar: por que enla garganta es mayor delectaciõ que enla boca. E por ende viene a muchas ẽfermedades el cuerpo: por no mascar bien la vianda. ¶ Lo segũdo pecã los moços: si comẽ mucho en quãtidad. ca la calentura natural: no puede assi sobre la mucha vianda: como sobre la poca. E por ende do mucho comen: non se les puede bien moler: ni se les puede biẽ conuertir enla substancia del cuerpo. ¶ Lo tercero pecã: si comen suzia mẽte ensuziando sus vestiduras. Ca esta tal suziedad les es mucho de reprehender: por que es señal de golosia ⁊ de desordenamiento del omẽ: por ende deuen se mucho castigar los moços ⁊ los mãçebos: que coman limpia mẽte. ¶ Lo quarto yerran enel comer: si comen desordenada mente ante de tiempo: o muy de mañana: ca por esso se les daña el cuerpo. Ca si lo assi vsan: siempre querran comer en aquel tiempo: por la qual cosa se fazen destemplados ⁊ desordenados. E si toman la vna vianda ante q̃ sea molida la otra: esto les trae grãd daño al cuerpo: segund que dize Galieno. E por ẽde son de amonestar que comã en tiẽpo conuenible: ni muy tẽprano: ni muy tarde. ¶ Lo quinto yerran: si come viãdas muy delicadas mas de quãto demanda el su estado. ca segund la condicion dela persona assi le deuẽ dar la vianda. Ca mucho yerra el que quiere vianda mas delicada: que demanda su estado ni su ꝑsona. ¶ Lo sexto yerran: si fazẽ mucho por el comer: o si ponen grãd estudio en los manjares: o enlos adobos delas viandas. ca muchas vezes enlas viãdas se puede mostrar por muy goloso: quando quier que aya grandes adobos enellas. ca este tal mas q̃ere beuir por q̃ coma: que comer por que biua. E enestas maneras sobre dichas son de informar los moços: por que quando fueren grãdes sean bien enseñados ⁊ biẽ acostumbrados ẽel comer. ¶ Mas aq̃ podemos añadir otras muchas ⁊ muy buenas razones: por las quales conuiene a todos los omẽs: ⁊ mayor mente alos nobles d̃ ser muy templados ⁊ muy enseñados ẽ el comer. La primera es aquella q̃ pone sant Agustin enel libro d̃la doctrina xp̃iana: do dize: que grand virtud es: ⁊ muy acabada de refrenar la gargantería. ca quando el omẽ ayuna de fuera ⁊ se atiẽpla enla gargãta: el coraçõ mora

UVA. BHSC. IyR_078

de dentro ⁊ esta con dios. ⁊ entonçes la oraçion va mas ligera mente al cielo. ca no la embargan los bahos dela viãda. E entonçes el oñe es fecho espiritual ⁊ se ayunta con los angeles sin embargo ninguno: ⁊ avn mas frãca mente ⁊ mas ligera mente fabla oñe con dios: que se no paga mucho ó abasto de vino. ⁊ por ende si quisiere recabdar con dios: faga abstinencia: que assi fizieron los sãctos ¶ La. ij. razon pone esse mismo doctor en vn sermon: do dize: que las poridades del cielo: sõ reuelaadas alos ombres por la templança: ⁊ por el ayuno. ca los secretos de dios muy escondidos: por esto fueron reuelados alos sanctos. ¶ E pone enxemplos: en daniel: a quien reuelo el angel las poridades de dios La por que el era muy tẽplado ⁊ muy mesurado: le fueron reueladas las visiones: ⁊ le fueron amãsados los leones q̃ndo fue echado ẽtre ellos: ⁊ le fuerõ amortiguadas las llamas: ⁊ fuerõ afogadas q̃ndo fue echado enellas. ca esta es tal vtud que meresçe aver las visiones delos angeles: ⁊ las reuelaciones delas cosas ascondidas. ca la templança enel comer es muy fuerte dardo cõtra la tẽtaciõ dl diablo. Onde mucho son ayna vẽçidos los diablos por el abstinencia ⁊ por los oñes tẽplados. E esta manera nos dio nro señor para vençer los enemigos: do dixo enel euangelio. Este linaje de ómonios no es echado delos oñes: sino por oraçion ⁊ por ayuno. La los espiritus suzios ⁊ de luxuria alli se embuelue mas do veen mayores manjares ⁊ mayores beueres. ¶ La tercera es: que nos deuemos tener mientes a todos los bienes ⁊ a todos los sanctos oñes: que con tẽplãça ⁊ con abstinencia ganaron la gracia de dios: ⁊ ouieron virtudes ⁊ dones del cielo: ⁊ por esta razon fizieron muchos miraglos. Onde dize el salmista. Grãd sed sufrio por ty la my alma: ⁊ mucho mayor fãbre la mi carne. La la carne ẽtonçes dessea a dios: quãdo se enmagresce por abstinencia ⁊ por ayuno. Onde assi comõ la abstinencia enmagresçe el cuerpo: assi abiua ⁊ ẽfortalesçe el alma. ca la abstinencia con buenas obras son muy reçibideras de dios. E los que fazen abstinencia delas viandas: ⁊ fazen malas obras: semejan alos diablos: q̃ nunca comen: ⁊ siempre fazen mal. E aquel faze buena abstinẽcia: que se guarda ó malas obras ⁊ de pecados. ¶ La quarta es: que quando somos bien templados ⁊ domamos nuestros cuerpos por abstinencia: entonçes ofresçemos a dios sacrificio de nros cuerpos ⁊ de nuestras carnes. Onde dize sant ℙablo. Ofrescemos nros cuerpos assi comõ hostias biuas ⁊ sanctas: que plegan a dios por la nra abstinencia. E el noble psalmista Dauid: mostrãdo que no vale nada la abstinencia: sin la concordia: dize. Amigos alabad a dios enel timpano ⁊ enel coro: ⁊ enlas cuerdas: ⁊ eñl organo La enel timpano: o eñl atambor suena el cuero seco. ⁊ enel coro cantad las bozes acordada mente. Onde por el atambor no entendemos sino el abstinencia. ni por el coro: sino la concordia de caridad. E pues q̃ assi es: el que faze abstinẽcia ⁊ dexa la cõcordia: alaba a dios enel timpano: mas no lo alaba enel coro. E el que se tiempla enlos comeres: ⁊ guarda ⁊ retiene saña: o malquerẽcia: alaba a dios enlas cuerdas: mas no enlos organos. E el psalmista amonesta nos: q̃ en todas estas cosas: alabemos a dios. ¶ E desto ay muy buen enxemplo: enla vida delos sanctos padres: do cuenta: q̃ dixo el abad don Juan a vn su discipulo. Si el rey quisiere tomar alguna çibdad de sus enemigos: primera mente les toma el agua: ⁊ las viandas con que se mantienen. E assi los enemigos quãdo se veen en priesa de fambre: dã le la çib-

UVA. BHSC. IyR_078.

dad. Bien assi las passiones del vientre son enemigos: que siempre lidian cõtra el coraçon: primera mẽte son de enflaqs çer con fambre ⁊ cõ abstinẽcia. E por esta manera los vençera el oñe. E desto ay otros muchos buenos exẽplos: eñl capitulo dela tẽplança: que se puedẽ aq aduzir. ¶ Onde aqui cõuiene de notar lo que dixo el abad antonio: q̃ tres son los mouimiẽtos corporales. El vno es natural, ⁊ el otro es por abũdãcia de viandas, ⁊ el tercero es por batallas ó los enemigos: o delos demonios. Mas cõtra estos todos: bueno es de guardar lo que dixo el sabio. Guarda el tu coraçõ cõ toda guarda. Que quiere ó̃zir, q̃ si el coraçon fuere biẽ guardado: no ha miedo de ningund enemigo.

¶ Capitulo. xij. en que demuestra en coño son de informar los moços enla templança del beuer ⁊ delas mugeres.

Assi coño la destẽplança del comer faze alos oñes golosos. Assi la destẽpláça enel beuer del vino los faze ẽbriagos. E a el vino tomado sin mesura faze tres males enel ombre. ¶ El primero es: que enciende el cuerpo a obras de luxuria: por q̃ escalienta mucho el cuerpo: ⁊ abiua lo a todo mal. E por ende los moços ⁊ los mãçebos q̃ ó si son inclinados ala loçania dela carne cõuiene que seã biẽ guardados del vino por q̃ no sean mas inflamados a mal. ¶ El. ij. mal que faze la superfluidad ó̃l vino es: que turba el entẽdimiẽto ⁊ la razon. E a quãdo los fumos ⁊ los bahos del vino sũben ala cabeça trauã del meollo: ⁊ assi se embarga el vso ó̃ razõ por la superfluidad del vino. E por ende los moços son mucho de guardar del vino por que han la cabeça flaca: ⁊ de ligero les ẽpesçe el vino. ¶ El. iij. mal q̃ se leuãta ó̃l vino es discórdia ⁊ pelea. ca despues q̃ los oñes por el vino pierdẽ el vso de razõ: dizẽ palabras malas ⁊ soberuias: ⁊ dẽde se leuantã peleas ⁊ barajas. E avn ay otra razõ: por q̃ el vino mueue a saña. ca escaliẽta la sangre cerca ó̃l coraçon: el qual inflamado por el vino: mueue se luego a saña: ⁊ dela saña salta luego ala pelea. E por ende el pho pruena enel. iiij. dela rethorica: q̃ los moços no se deuen soltar a beuer el vino: por q̃ natural mente son inclinados a peleas. E por el vino se mouerian mas a ellas. ⁊ por ende todos los padres: ⁊ mayormente los reyes deuẽ ser muy acuciosos por que los sus fijos sean bien criados ⁊ muy mesurados enel beuer. E por q̃ de la garganteria ⁊ dela embriaguez nasçe la luxuria: assi coño fija de madre: segund que dize el pho enel libro sobre dicho. Despues que los moços fueré iformados enla templança del comer ⁊ del beuer: conuiene que luego sean informados enla templança delas mugeres. ca si los ayos ⁊ los maestros vierẽ que son los moços ⁊ los mãçebos muy inclinados a luxuria: deuen los informar q̃ tomen mugeres ⁊ que casen: por que no se suelten a pecar cõ otras mugeres. E pone el pho enel. vij. delas politicas el tiẽpo en que son de casamentar los mançebos ⁊ las mugeres. E dize: que las mugeres no son de casamẽtar fasta los diez ⁊ ocho años, ⁊ los mançebos fasta los veynte ⁊ dos años, por que aq̃lla edad es conuenible para auer fijos mas acabados ⁊ mejores. Empo si los maestros vieren que no pueden esperar tanto tiẽpo: por razon dela corrupciõ puedẽ los fazer casar ante segund que mejor vierẽ E en coño los deuen informar que vsẽ templadamente de sus mugeres ya lo mostramos de suso enla primera parte deste libro. ¶ Mas aqui cõuiene de notar: quãto alo primero que sin aquellos

UVA. BHSC. IyR_078

tres males que faze el vino tomado sin mesura. Ay otros cinco males q̃ faze el vino: segund que cuenta Oraçio. ¶ El primero es: que faze descobrir las po-ridades: & reuelar los secretos: & los fechos encubiertos. ¶ El.ij.es: q̃ faze grãdes esperanças enlos peligros & ẽlos fechos peligrosos. ¶ El.iij.es: q̃ faze grãd osadia enlas peleas: & faze q̃ el oñe desarmado con la embriaguez se meta ẽlas barajas: donde le pueda venir la muerte. ¶ El.iiij.mal es: que consiente cosas desconuenibles & desoneſtas en sus hermanas & en sus parientas. Ca consienten que las furten algunos: o que fagã mal conellas. & tanto pecan estos como los forçadores. ca son alcahuetes de sus parientas. ¶ El quinto mal dela ẽbriaguez es: que faze al oñe fablar mucho: & ser parlero: & alas vezes faze le dezir & fazer cosas de grand verguença. E cõtra todas estas cosas lidia la virtud: q̃ llamã los phos & los sanctos: que es tẽplança enel beuer. ca esta refrena la sobrepujãça del vino. E dize el dicho phi losopho Oracio: que el officio desta virtud es: escusar todos los males sobre dichos dela embriaguez. ¶ E aquí conuiene de notar: que la sãcta escriptura mucho estraña el pecado dela embriaguez Assi como paresçe yendo por las escripturas. Onde por esto fue reprehendido aquel oñe sancto & iusto Noe: q̃ fue el primero que planto la viña: & despues beuio del vino & embriago se. E paresçio todo descubierto en su casa. empero que fue escusado por que nunca auia proua do la fuerça del vino E quando lo vido su fijo Cam assi ser descubierto: fizo escarnio del: & salio fuera: & llamo a Sem & a Jafeth sus hermanos que viniessen a ver qual yazia su padre embriago. E ellos quando entraron: boluierõ las caras: por que no le viessen assi descubierto: & cobrieron lo con sus ropas. E por esta razon despues que desperto: & sopo lo que le fiziera Cam: maldixo lo por ello: & dixo que seria siruo de sus hermanos: & bendixo alos otros: dãdo les por bendicion: que serian señores delos cananeos. E aquí dizen los doctores notablemente: que no maldixo a Cam: por q̃ le auia dios bendicho. mas maldixo a sus fijos & a sus nietos: & a todo su linaje. Otrosi por esto fue reprehẽdido aql grand varon & fiel Loth: que escapo ó sodoma & de gomorra: por mandado ól ãgel: q̃ beuio vino desmesurada mẽte q̃ le dieron dos sus fijas: & despues de noche con la embriaguez yugo con la vna dellas: & fizo vn fijo enella: que le dezia Amon. & la segunda noche contesçio le esso mismo: & yugo con la otra su fija: & fizo otro fijo: que le dixeron Amalech. & destos dos descẽdieron aquellos dos linajes grandes delos amonitas & delos amalechitas: segund que cuenta enel geneſi. E fueron estas dos mugeres escusadas: por que cuydaron que todo el humanal linaje era pereſçido: & queriendo dexar linaje de su padre: embriagarõ lo Ca de otra guisa no lo fiziera el: por q̃ era oñe iusto. Otrosi por esta razon fue reprehendido Sisara: que beuio desmesurada mente vino: que le dio delbora ó vn odre: & adormesçio se: & ella finco le vn clauo por la sien: & assi murio: segũd q̃ cuẽta enel libro delos iuezes. ¶ Otrosi por esto fueron reprehẽdidos Hemin & Finees: fijos de Heli: q̃ tomauan carnes delas ollas del sacrificio: & beuiã vino enel tẽplo: & fazian y mal cõ las mugeres: que venian y a velar. E no fincaron sin pena. ca murierõ en vna fazienda: & su padre esso mismo: por q̃ los non castigo: segund que cuẽta enel primero libro delos reyes. ¶ E sobre esto pone muy buenos castigos el sabio: en como los moços deuen ser castigados de non beuer el vino desmesurada mente. Ca

UVA. BHSC. IyR_078

dize: que el vino ⁊ la mançebia son dos entendimientos para luxuria ⁊ pa mal. E en otro lugar dize: q̃ el vino ⁊ las mugeres fizieron apostotar ⁊ errar alos sabios. ¶ E desto pusimos otros muchos enxemplos enel capitulo dela templança: que puedẽ aqui ser traydos. E sobre esto da muy buen consejo el apostol sãt pablo: do dize a timotheo. Usa d̃ beuer poco vino ⁊ templado por tus enfermedades que has a menudo. Dando a entender. que el vso del vino es de ordenar a sanidad del cuerpo. E si se toma desordenada mente ⁊ sin mesura: faze mas ẽfermedad que sanidad. ¶ E desto pone muy buenos enxemplos Ualerio eñl segundo libro: do dize: que del vino destẽpladamẽte beuido: nasçe el primero grado de destemplança. ⁊ este es muy cercano ala luxuria vedada. E por ende fue entredicho el vino alas mugeres de roma: segund que diximos d̃ suso. E pone alli enxemplos: de algunos que matarõ a sus mugeres: por que beuieron vino. ¶ Delo segundo: en com̃o deuẽ los moços ser castigados: que se no sueltẽ alas mugeres: ni casen moços: por que se farian destemplados ⁊ luxuriosos. E si casassen moços: serian menguados enlos sus cuerpos: segund que paresçe enel testo. Mas avn esto les deue ser defendido por otras razones muchas. ¶ La p̃mera es: que enesto tomã todos los moços comienço pa ser om̃es buenos ⁊ virtuosos. Assi lo dize seneca enla epistola .l. que si los padres quisieren bien nudreçer sus fijos: cõuiene que los refrenẽ en su moçedad en fecho delas mugeres. ca la templança no sola mente esta enel comer ⁊ enel beuer: mas avn esta enel vso delas mugeres. Por la qual cosa conuiene alos moços de ser muy guardados enesto ¶ La segũda razõ es: q̃ por esto serã amados d̃ dios: segũd q̃ dixo esaias ꝓpheta: do dize: q̃ dixo dios alos q̃ q̃sierẽ guardar castidad ⁊ lĩpieza de sus cuerpos: q̃ les dara lugar ẽla su casa ⁊ ẽla su çibdad. ⁊ q̃ les dara mayor nõbre: q̃ a todos los otros fijos ⁊ fijas. ca les dara nõbre q̃ nũca lo perderã. E esto mismo dize sant Jeronimo: q̃ los q̃ guardã limpieza de sus cuerpos: son yguales d̃ los angeles: ⁊ serã tomados en su cõpañia. ¶ La .iij. razõ es la q̃ pone sant Agustin enel libro delas cõfessiones: do dize: q̃ mucho es de amar la fermosura de la castidad. ca la delectacion della muy mayor es ⁊ mas dulce: q̃ la dela carne. E pone alli los fructos dela castidad. ¶ El primero es sabor muy plazentero a dios. El .ij. es apostura sin mãzilla delos sanctos. El tercero es segurança del alma. El quarto es sanidad del cuerpo. E dize mas: q̃ no vale nada la lĩpieza del cuerpo sin la limpieza del alma. Ca torpe cosa es auer el cuerpo limpio ⁊ el alma suzia.

¶ Capitulo. xiij. en q̃ demuestra alos moços en com̃o se deuen auer alos trebejos: ⁊ enlos gestos: ⁊ enlos vestidos.

Los moços ⁊ los mãçebos tã biẽ d̃uẽ saber ser ĩformados: en com̃o se deuen auer ẽlos trebejos: ⁊ gestos: ⁊ vestidos: com̃o enlas otras cosas sobre dichas. E q̃nto alos trebejos prueua el ph̃o enel .viij. delas politicas: que son neçessarios enla vida humanal por dos razones La primera es: q̃ por que los om̃es no saben ni quieren ser ociosos: ⁊ quando no se ocupan en trebejos: o en algũas delectaciones honestas ⁊ conuenibles: luego comiençan a pẽsar en cosas desonestas ⁊ descõuenibles. E para esto escusar no son de defẽder alos moços: ni alos mançebos trebejos: nin solazes conuenibles ⁊ buenos. La segũda razon es: por que los om̃es muchas

UVA. BHSC. IyR_078

vezes trabajan por alcançar algunos bienes. E por que no deue de bien obrar para los auer: cõuiene les de interponer algunos solazes & trebejos buenos con que tomen plazer: por que despues tornen mejor alo que ha de fazer. ¶ Mas conuiene de notar: que el pho teniendo mientes alas condiciones delos moços puso esto. E avn non lo vieda la sancta escriptura. La muchos delos sanctos: & avn delos phos touieron estas maneras en sus obras: por no estar baldios: ni ociosos. La la ociosidad siempre para pecado. ¶ E desto nos dio enxemplo el nro señor Jesu christo: que quãdo era moço: trebejaua cõ los otros moços & fazia les trebejar: segund que cuẽta en el libro de infantia saluatoris: do pone muchas cosas marauillosas: que fazia Jesu christo: quando era pequeñuelo. La tomaua el barro: & fazia dende aue zillas: & ponialas ẽlas manos: & soplaua las: & yuã se luego bolando: & otros moços querian fazer esto: no lo podian fazer. Otrosi: caualgaua enel rayo del sol que entraua por las finiestras: & tenia se enlos rayos: assi coño en vigas. & los otros moçuelos querian fazer esse mismo: & alas vezes cayan & fazian se mal. ca se q̃brantauan las piernas & los braços: & ferian se enlos rostros. E quando venian las madres: o los pariẽtes a sus llores: dezian que el fijo de maria fazia muy malos trebejos. luego el venia: & ponia las manos sobre las cabeças: & sobre los lugares do estauã feridos: & luego guarescian. Assi q̃ los moços no podrian partir se del. E cuẽta alli otras cosas muy marauillosas: q̃ fizo Jesu xpo en egipto en aquellos siete años q̃ estuuo y desterrado con su madre & con Joseph. La resuscitaua los muertos: & mayor mẽte los chẽqllos: & alumbraua los ciegos: & sanaua los contrechos: & guarescia los oñes de todas las enfermedades que auian. E por esso los oñes de aquella tierra dauan tantas limosnas a sancta Maria & a Joseph: que auian donde se mantuuiessen: & donde diessẽ limosna alos pobres. La coño quier q̃ dize sant Jeronimo: que del oro que ofrescieron los magos: guardo sancta Maria para el desterramiento de egipto. Otros dizen: q̃ lo dio todo alos pobres E que se mantenia con su rueca: & conel labrar de aguja. La sabia tan bien labrar de oro & seda: que no auia enel mũdo quien mejor supiesse. La lo auia aprendido por spiritu sancto: quãdo estaua enel templo: do estuuo onze años. ca de tres años fue puesta: & subio todas las gradas del templo: que eran quinze tan agras que las no podia subir: sinon algund grand oñe: & ella subio las sin ayuda de ninguno. E cierto es: que nũca oñe ni muger le mostro amargomar Mas mostro gelo el espiritu sancto: & los angeles q̃ venian cada dia a fablar cõ ella: & a ver sus labores que fazia para el templo. E cuenta sant Jeronimo enel libro sobre dicho: que estauan cõ sãta Maria siete infantas: fijas de reyes donzellas: & pone sus nombres. E estas todas labrauan de oro & seda para el tẽplo. mas no eran nada sus labores ẽ cõparaciõ delas ó sancta Maria. E por ende todas veniã a ella assi coño a maestra por aprender della. Empero q̃ santa Maria fasta el medio dia: o fasta la nona estaua en oracion: & en contemplacion: & desde la nona fasta las visperas labraua. & mas labraua ella en vna hora: que las otras en todo el dia. E desto ay muchas cosas: que deramos: por no alongar. ¶ Lo segundo: los moços deuen ser informados: en coño se deuen auer enlos gestos. La no deuen auer los gestos loçanos ni de garçonia. La non deuen andar de contenente: ni de espaldas. La por esto fue denostado Alixã-

UVA. BHSC. IyR_078

dre: como q̃er enel ouiesse otras buenas costũbres: segũd que diximos de suso E esta mala manera tomo el d̃ leonildo su ayo: q̃ andaua d̃ cõtenẽte. ni deuẽ ser guiñadores delos ojos. Ca por esto fue denostado ⁊ tenido en poco el Rey sardanapalo: a quien denuesta el philosopho enel primero delas ethicas: porque todo el dia estaua cõ las mugeres oyẽdo las ⁊ carçoneando las. ¶ Otrosi no se deuẽ componer los cabellos con artificio: ni poner los en trença: como fazen las mugeres. Ca por esto serian iuzgados por mugeriles. Assi como dionisio tirano: q̃ por esto fue reprehendido: segund q̃ ya diximos de suso mas cõplida mẽte. Ni quando fablan: no deuẽ mouer los braços: ni las manos. ca esto no faze nada ala fabla. Mas deuen cõponer todos sus miẽbros: ⁊ vsar de cada vno ẽ su oficio. ¶ Lo terçero: deuen ser informados los moços enlos vestires: que no fagan vestiduras a manera de garçones: ni d̃ las malas mugeres: ni descubrã sus cuellos: nin muestren sus pechos: ni abrã sus costados. Ca por esto fueron ⁊ son denostados muchos: ⁊ muchas. segund que cuenta Ualerio enel sexto libro: do dize: q̃ las vestiduras honestas mucho componen alos ombres ⁊ alas mugeres. E las desonestas mucho las descomponen. Ca dan de sy sospecha de malos: o de malas. ¶ E desto dize Tulio: que las maneras delas vestiduras deuen ser departidas segund las condiciones delas personas. Ca de otra guisa se deue vestir el fijo d̃l rey: ⁊ d̃ otra guisa el fijo del rico om̃e: ⁊ de otra guisa el fijo del cauallero. E assi de todos los otros. E esto acuerda bien con lo que dize Jesu christo enel euangelio: fablando de sant Juan baptista: do dize assy. Amigos a quien salistes a ver enel desierto: venistes ver a om̃e bien vestido: sabed que los que se visten bien ⁊ loçanamente: en casa delos reyes son. Do da a entender: que no son tanto de reprehẽder las vfanas enel vestir delos que andan enlos palacios: ni enlos fijos dalgo como enlos otros. Empero toda via se deuen escusar dela garçonia ⁊ dela desonestad: que es de reprehender en todos los om̃es grandes ⁊ pequeños.

¶ Capitulo. xiiij. en que demuestra que enla moçedad es de escusar la mala compañia.

Enla moçedad es de escusar la mala compañia: no solamente por estas quatro razones que aqui trae: que son: q̃ los moços se alleguan de grado a todo om̃e en compañia. E por ende si es mala: cõfonde los luego. Otrosi porque sõ seguidores de sus passiones: ⁊ de ligero se inclinan a mal. Por ende son de guardar mucho de malos compañeros: o de mala cõpañia. ¶ Otrosi lo tercero porque aman mucho los moços compañia ⁊ se informan con sus compañeros. E si ellos son malos: fazen los tales como a si mismos. ¶ Lo quarto: por que los moços creen de ligero: ⁊ si los compañeros son malos: creen los ⁊ siguen los. E por ende son mucho de guardar de mala compañia. E todo esto esta assaz declarado enel testo. ¶ Mas aqui podemos nos traer otras q̃tro razones para prouar esto mismo. La primera es de Salomon enel primer capitulo delos ꝓuerbios: do da muy buenos castigos a los moços. E este es el primero: do dize Fijo si te falagaren los malos compañeros ⁊ pecadores: ⁊ te mouieren a mal no los creas: ni consientas en sus fechos E si te dixeren. Uen cõ nosotros: ⁊ assechemos a tales mercadores que passan ⁊ traẽ grãdes riquezas: ⁊ echemos nos en çelada contra ellos: ⁊ matemos los: ⁊ tomaremos sus algos: ⁊ finchiremos

UVA. BHSC. IyR_078

nuestras casas de sus bienes. La traen muchas buenas joyas & cosas preciosas: & podremos nos enriq̃scer conellas Fijo aparta te de tales compañeros: & no vayas ni andes conellos La los sus pies corren a todo mal: & apressuran se por que derramen sangre. E estos tales ala postre seran mal andantes. E tu fijo cree me & parte te dellos. C La segũda razon se toma de parte del segũdo castigo: que da este mismo sabio ẽ este mismo lugar: do dize. Fijos tomad vos a los mis castigos: & dar vos he sabiduria por que seades oñes buenos: & declarar vos he el mi espiritu: & mostrar vos he las mis palabras. E si las tomaredes fallar vos hedes bien dende. & si las no tomaredes: yredes a perdicion. E dize alos malos moços. Llame vos: & non quisistes venir a mi: ni oyr me. Estendy mi mano para vos castigar: & no touistes mientes enello: & despreciastes todo mi consejo. E quando vos denostaua & vos castigaua: touistes lo en poco: & menospreciastes los mis castigos. E por ẽde enla vra mal andança reyr me he yo E sosoñar vos he quando vos viniere la mal andança que teniades & en pos que andauades: & quando vos viniere la desauentura adesora: & quãdo sobre vos viniere la muerte assi coño tempestad: & quando vos acaesciere la grand tribulacion & la grand angustia: entonces querredes vos venir a mi: & yo non vos querre oyr. E leuantar vos hedes de mañana: & non me podredes fallar: por que aborrescistes el mi castigo: & no quisistes tomar el temor de dios: ni quisistes reçebir el mi consejo: & touistes en poco todos mis castigos. & porẽde tomaredes el fructo de vras carreras: la mal andança en que vos posistes: vos dessara: & la bien andança delos locos a qui en creystes: vos matara. C La tercera razon es del tercero consejo: que pone el dicho sabio: do dize. Todo aquel q̃ me quisiere oyr: folgara sin pauor ninguno & sera muy abondado: & no avra que temer dela desauentura delos malos. Mas fijo si tomares estas mis palabras: & escondieres estos mis mandamientos en tu coraçon: que oya la tu oreja sabiduria: inclina tu coraçon a saber lo que has de fazer: & la sabiduria por la qual te has de guiar. La si quisieres tomar sabiduria: & inclinares tu coraçõ a razon derecha delo que has de fazer: & si la buscares assi como aver: & tornares en pos ella assi coño en pos de thesoro entonçes entenderas el temor de dios & la su sciẽcia. La dios da la sabiduria & dela su boca es la sciencia & la prudencia: & el guarda los iustos & los que andã en simplicidad: & los defiẽde. C La quarta razon es del quarto consejo: do dize. Fijo si te pluguiere la sabiduria: & el bien: o el buen consejo: ella te guardara. E señalada mente te do por castigo: que te guardes dela mala muger: & del mal oñe: que siempre dize & faze mal. & de todos aquellos malos oñes que deran el buen camino: & andan por las carreras tenebrosas: los que se alegrã q̃ndo fazen mal: & toman plazer enlas malas cosas: por la qual cosa todos sus caminos son malos: & todos sus passos sõ enfermos. Quanto al fecho dela muger Consejo te que te guardes de muger ajena: & de muger estraña: que enblandesce sus palabras: con que mueua alos õbres: & desampara a aquel a quien deuia guardar verdad: & oluida el omenaje que fizo a dios. Fijo guarda te della que su casa es inclinada a muerte: & las sus carreras descienden alos infiernos. E quantos a ella entraren: nunca dende se tornaran: ni vernan a carreras de vida.

C Capitulo. xv. ẽ que demuestra

UVA. BHSC. IyR_078

qual acucia deuen poner: ⁊ qual cuydado deuen auer los padres de sus fijos dela hora que nasçẽ fasta los siete años.

Es de saber: que el philosopho enel. vij. d̃las politicas pone seys cosas que son de guardar en toda manera ẽ la criança delos moços. ¶ Lo primero: que deuẽ ser criados cõ estas viandas: assi com̃o con leche: que se conuierte ligera mente enla substãcia delas criaturas. E despues que fueren partidos dela leche: deuen las criar con cosas muelles ⁊ tiernas fasta enlos siete años. ¶ Lo segundo: enesta primera edad deuẽ ser guardados los moços d̃l vino: mayor mente mientra mamã la leche. Ca si no fuessen guardados del vino: podrian venir a muchas enfermedades. Segund que dize el ph̃o. E avn podrian venir a enfermedades d̃ maletia: por razon que les fierue la sangre. E sy les añadiessen mayor feruor conel vino enflamar se les ya del todo. E por ende dize el: que no gelo deuen dar: o gelo deuẽ dar muy aguado ⁊ poco. ¶ Lo tercero: sõ los moços de acostumbrar a frio enestos siete años. E esto les aprouecha a dos cosas. Lo primero: a auer el cuerpo fuerte ⁊ rezio ⁊ mas sano. Lo segundo les es ꝓuechoso: para sofrir los trabajos delas armas ⁊ d̃las batallas. ca el frio consuelda los miẽbros: ⁊ costriñelos. Onde dize el ph̃o. que es costumbre entre algunas barbaras naciones: d̃ bañar los moços enlos rios frios: por que los fagan mas fuertes ⁊ mas rezios. ẽpero esto deue ser templada mẽte segũd la qualidad delas personas. ¶ Lo. iiij. son de acostumbrar a mouimientos ⁊ a trabajos templados: ⁊ esto les faze pro en toda la edad. Ca faze los cuerpos mas sanos ⁊ mas ligeros: ⁊ faze les mejor moler la viãda: ⁊ mejor cresçer: ⁊ mejor se criar: ⁊ avn faze los miẽbros mas fuertes ⁊ mas espessos. E por esto dize el philosopho: que cõuiene alos moços de mouer los miẽbros: ⁊ tomar algunos trabajos templados: por que no se les ẽmollezcan los miembros con terneza. ¶ Lo quinto: enesta edad son d̃ acostũbrar los moços a algunos trebejos conuenibles ⁊ honestos: o por algunas fablillas cõuenibles ⁊ honestas: o por cuẽtos: o cantos solazosos ⁊ buenos: por q̃ no puedã sofrir ninguna tristeza. ¶ Lo sesto: son de guardar de lloro. Ca quando lloran: embian el espiritu fuera de sy. E quando retienen el lloro: retienẽ el resuello ⁊ el espiritu: ⁊ faze les auer los cuerpos mas rezios. ¶ Mas aqui cõuiene de notar: que la vida delos om̃es se ꝑte en seys edades. Segund que dize sãt Agustin sobre el Genesi: enel primero libro: contra los manicheos. E la primera edad dura fasta los siete años. E a esta llamamos infantia. La segunda dura fasta los catorze años. E a esta dezimos moçedad. La tercera dura fasta los veynte ⁊ ocho años. E a esta llamamos adolescentia: o mançebia. La q̃rta dura fasta los çincuenta años. E a esta llamamos iuuentud: o mas ꝓpia mẽte varonia. Ca entonçes esta el ombre mas propia mente en su virtud: ⁊ es acabado. La quinta dura fasta los setenta años. E esta es dicha vejedad: medianera entre la virilidad: ⁊ la grand vejedad. La sesta dura desde los setenta años fasta quanto el ombre biue. E esta es dicha vejedad propia mente: o edad decrepita con carga ⁊ con enojo. E d̃ todas estas edades: fabla sant Agustin muy complidamente enlos libros sobre dichos. E por que enestas edades ay al

UVA. BHSC. IyR_078

gunas cosas propias. Segund que dize Tulio enel quarto libro de senectute La la enfermedad es propia delos moços & delos pequeños: & la braueza delos mançebos: & la graueza & la pesadũbre dela edad firme: qual es la virilidad & la madureza: que es cerca dela vejedad. ¶ Por ende son de informar todos los omnes segund estas edades. E dela informacion delos moços: quanto ala primera edad: conuiene de saber: q̃ sant Jeronimo da muy buenos enseñamiẽtos para esta edad enlas sus epistolas. ¶ El primero es el que pone enla epistola. lxxxix. que es intitulada dela informacion dela fija. E alli dize: que los amos & las amas & los ayos delos nobles deuen ser muy acuciosos cerca los moços por que sean criados assi como cumple E para esto son de tomar & ó escojer buenos amos: & buenas amas: & buenos ayos & sabios que lo sepan fazer segũd la condicion delos moços. E desto pone alli muy buenos enxemplos: los que nos pusimos de suso: del fijo de Felipo: & de otros semejantes. ¶ El segundo enseñamiento: pone enla epistola. cxiiij. do dize: que enla edad tierna se imprime mas ligera mente el vso dela buena cõuersacion. La los primeros años sõ muy buenos para la informacion delos omnes: por que tienen en si alguna cosa blanda & muelle: & que se pueden muy biẽ informar: & traer se al aluedrio del informador: & del ayo. ¶ E pone alli muy buenos enxemplos: delas plantas: & delas animalias pequeñas: que ligera mẽte se amansan. E dela cera blanda: que ligera mente se enforma a qual quier figura. ¶ El. iij. es: que pone Hugo enel. ij. libro delos sacramentos: enla. vj. parte capi. xij. do dize: que los padrinos & las madrinas son fiadores delos moços q̃ tomarõ por afijados enel baptismo: para que les demuestren la fe derecha: & guardar: & auer buena vida. E deuen les mostrar entre las otras cosas el Credo & el Pater noster: porq̃ quando vinierẽ ala edad legitima puedan ser tales que seã fijos de buenos padres espirituales Esso mismo dize sant Gregorio enel registro. vij. capitulo. Ruego te que ayas grand cuydado de informar los moços en buenas costumbres: & mayor mente los nobles: que tomas para criar. & los ayos que les dieren: amonesten los: & q̃ tales cosas les digan & les fablen: por q̃ los fagan siempre mansos & subditos & humildosos a dios. La las palabras ó los que crian los moços: si fuerẽ buenas ser les han leche: & si fuerẽ malas ser les han venino. E por ende tales palabras les digan: que muestren despues que buena criança tomaron dellos. E sant Jeronimo enel libro sobre dicho amonesta alas amas: que no sean parleras: ni mal acostumbradas. La mucho se llegã las costumbres delas amas alas crianças. ¶ El. iiij. enseñamiẽto es: que los moços son de refrenar mucho delos pecados. La muchos son los pecados delos moços. segũd q̃ cuẽta sãt agustin enel pmero li. delas confessiones. do dize fablando de sy mismo. Tantillo moçuelo era yo: & mucho pecador. Que quiere dezir Pequeño de cuerpo: & grande enlos pecados. E cuenta ser pecador diziendo q̃ pecaua contra el mandamiẽto de su padre & de su madre: & contra los mãdamientos de sus maestros. E dixo: q̃ pecaua furtando peras cõ otros moços: & ẽtrãdo enlas viñas ajenas: faziẽdo daño cõ los cõpañeros. E dize: q̃ vio vn moço peq̃ño: q̃ no sabia fablar: & q̃ estaua assechãdo a otro su cõpañero q̃ ẽtraua a furtar alos huertos: & estaua muy amarillo cuydãdo q̃ lo fallariã ay: & q̃ lo açotarian. E por ende deuen los moços ser

UVA. BHSC. IyR_078

castigados de tales pecados. Ca segũd dize sant Jeronimo enla epistola ochẽta ⁊ nueue. Que todos los pecados que fazen los moços fasta los siete años sõ apuestos alos padres ⁊ alas madres. E por ende son de castigar ⁊ de açotar en manera conuenible: segund la regla de salomon que pone enlos prouerbios xxiiij. capitl'o: do dize. No quieras tirar la disciplina d̃l moço ni la pertiga de su espinazo: encorua le la ceruiz mientra es moço: por que quando fuere mayor no sea çeruigudo nin soberuio. ¶ El quinto enseñamiento es: que deuen los moços ser informados enesta edad en arteficios conuenibles a su estado. Assi que los moços que son nobles sean enseñados en obras de nobles om̃es. E si ouieren de beuir por sus manos: sean informados en tales arteficios: o en tales menesteres: quales les cũplan para beuir bien conuenible mẽte. E desto posimos enxemplo de suso enel emperador Constantino: que fizo enseñar a sus fijas texer ⁊ filar ⁊ labrar d̃ aguja: ⁊ todos los otros menesteres por do pudiessẽ beuir si menester les fiziesse. ¶ El sesto enseñamiento ⁊ castigo delos moços es: que sean bien informados enla fe ⁊ enlos mãdamientos de dios: ⁊ en todas las buenas costumbres. Assi com̃o ya diximos de suso: do posimos enxemplo de Tobias: de com̃o informo a su fijo Tobihuelas. Tobie. iiij. capitulo.

¶ Capitulo. xvj. en q̃ demuestra qual cuydado deuẽ auer los padres de sus fijos enla seguuda edad.

Eneste lugar demuestra el que este libro compuso: q̃l cuydado deuẽ auer los padres delos fijos enla segũda edad: que es desde el seteno año fasta el catorzeno: do dize: que deuen tener mientes. Lo primero en com̃o ayan los cuerpos bien ordenados ⁊ bien complexionados: vsando los a mayores trabajos: que enla primera edad ¶ Lo segundo: deuen ser acuciosos en com̃o ayan la voluntad ⁊ el apetito biẽ ordenado: informando los moços en auer virtudes ⁊ en guarda delas leyes. ¶ Lo tercero dize: que deuen ser acuciosos en com̃o ayan el entendimiento biẽ informado ⁊ bien aparejado ala perfecion delas sciencias: poniendo los enesta edad ala gramatica ⁊ ala logica: ⁊ a la musica: que son sciencias que se deuen aprender enesta edad segunda. E esto esta bien declarado enel testo. ¶ Mas aqui podemos añadir otros muy buenos enseñamiẽtos: que cumplen mucho a esta edad. ¶ El primero es: que assi com̃o son de informar los moços enla primera edad: segund aquellas maneras que diximos enel capitulo sobre dicho. Assi enesta segunda edad son de informar ⁊ de castigar aquellos pecados q̃ son ꝓpios a esta edad. Los quales cuenta Grisostomo sobre sant matheo: omelia. xlix. Do dize que enesta segunda edad se leuantan las cobdicias: ⁊ las luxurias. E por ende deuen trabajar los padres que sean domados los fijos con templança enel comer ⁊ enel beuer: ⁊ cõ trabajo ⁊ con castidad. E da razon desto: ⁊ dize que la iuuentud es tierra sin fructo: ⁊ si la menosprecia: engẽdra muchas espinas. E por ende d̃uemos y poner fuego: que queme las malas cobdicias: ⁊ deuemos arar nuestras heras para que resçiban buena simiente ⁊ resplãdesciente enla nuestra moçedad con tẽplança: que es madre delas otras virtudes. Ca comunal mente non pueden creer los ombres: que enlas ondas pueda auer alguna mansedumbre. Nin enel fuego pueda auer mesura de non quemar: ni enla mancebia de no ser lu-

UVA. BHSC. IyR_078

xurioso. E porẽde aqui deue ser puesta grãd acucia. E pone ẽxẽplo de Joseph que fue tan bien informado en su mocedad q̃ despues no le pudo vencer la muger d̃ butifar que le acometio para le fazer perder su castidad. ¶ El segundo enseñamiento es que los moços deuen ser vsados en esta segunda edad en trabajos conuenibles quales cumplen a su estado ⁊ deuẽ ser informados en buenas costũbres. E destas dos cosas dize Tulio enel p̃mero libro capitulo. xxiiij. Cõuiene alos moços que ayan en reuerencia alos mayores ⁊ que escojan d̃llos alos mejores ⁊ mas prouados a q̃en creã de cõsejo ⁊ por q̃ẽ se guiẽ Ca esta edad mucho es iclinada a mal. ⁊ porẽde es d̃ refrenar ⁊ d̃ vsar ẽ sofrir trabajos ẽ paciencia. Ca la virtud del alma deue ser esclarecida por sabiduria ⁊ deue ser esforçada con officios ceuiles o caualleriles: segũd que son los moços. E escusan siempre el destemplamiento enel comer ⁊ enel beuer ⁊ acuerden se dela verguẽça: ⁊ assi se faran buenos mas ligeramẽte si touieren mientes enesto a sus mayores ⁊ a sus maestros. Ca la locura d̃la moçedad es de gouernar ⁊ de guardar con sabiduria de viejos. E este mismo ẽseñamiento pone tulio enel. ij. libro d̃las questiones tosculanas: do dize. q̃ los liguros cõ trabajos enseñauã enla moçedad alos sus fijos: caçando ⁊ corriendo ⁊ auiendo fambre ⁊ sed: ⁊ andãdo cõ calores ⁊ cõ frios. E los espartos maltrayan los moços: alas vezes con açotes: ⁊ fazian que saliesse mucha sãgre d̃ sus costados: por que fuessen vsados en sofrir trabajos. E esso mismo dize Seneca enla epistola. xxxviij. Que el que nasçio en tierra de aresçio: ⁊ fue a grimania ⁊ esgrime la lãça ẽ ytalia: ⁊ sabe mejor caualgar ⁊ ferir ⁊ matar al enemigo: por que fue criado en tierras do lo aprẽdio. Esso mismo dize Salustio enel segundo libro: do fabla de vna gente que hã en costumbre de fazer los moços saltar ⁊ correr ⁊ lançar dardos ⁊ piedras: ⁊ caualgar a diestro ⁊ a siniestro: ⁊ lidiar cõ sus yguales. ¶ El tercero enseñamiento es: que si el om̃e cria a su fijo: quando es moço en loçania: da le en ocasiõ que se pierda. Onde dize Tulio enla primera rethorica. Que fazes Mucio: por q̃ pierdes el tu moço? Do dize: que Demas ⁊ Mucio eran hermanos: ⁊ Demas dio su fijo a criar a su hermão muçio. el qual el crio en toda loçania: ⁊ vistio lo muy loçana mente: assi q̃ salio embriago ⁊ luxurioso. E por ende le dixo Demas: porque pierdes el moço? E v̄dadera mente assi lo fazẽ muchos ricos que crian a sus fijos mucho viciosos. E por esta manera los pierden: ⁊ los fazen ser muy mal andantes. ¶ El quarto enseñamiento es: que tamaña acuçia ⁊ mayor: deuen los padres tomar enla criança de sus fijos ⁊ fijas. Onde dize el sabio enel Ecclesiastico. vij. capitulo. Fijas has: guarda los sus cuerpos ⁊ nunca les muestras cara alegre: ni les consientas ninguna loçania: ni les dexes salir de casa. E este mismo enseñamiẽto pone sant Jeronimo muy cõplida mente enel libro sobre dicho dela informacion dela fija: do dize. No aprenda la moça oyr ni fablar: sino aquello que pertenesçe al temor de dios: ni entienda ni fable cosas torpes: ni sepa los cãtares del mũdo: ni avn sea ẽbeuida en cãtares dulces d̃la lengua terrenal. E sea muy arredrada d̃la edad loçana d̃los moços. ⁊ avn las mãçebas seã refrenadas d̃las cõpañias delos seglares. E dize mas alas madres. Sy tu eres sabia ⁊ acuciosa: cata que tu fija no sea ferida dela biuora: ni dela culebra. Por que non aya tan grand cuydado: ⁊ no sea ferida del martillo del mundo: o dela tierra. E que no salga fuera de casa. Por que no pierda

UVA. BHSC. IyR_078

su v̄ginidad. assi com̄o salio digna fija d̄ iacob: q̄ salio fuera: ⁊ p̄dio su v̄ginidad. ni trebeje la moça: ni trayga danças: ni cantares. E despues que fuere grandezilla: vaya con su madre ala yglesia: ⁊ cō las buenas mugeres sus pariētas: ⁊ no sea fallada entre las compañas. Mas tome enxemplo en sancta Maria: a q̄ en fallo Gabriel enla camara ēçerrada Assi com̄o dize sant Lucas enel primero capitulo. Onde dixo Sarra: muger de Tobias. Nūca me mostre: ni me puse con los que trebejauan. ¶ E desto ay muy buen enxemplo: dela madre d̄ sant Agustin: que el pone enel primero d̄las cōfessiones: do dize: que la castigaua su ama: ⁊ avn no la dexaua fartar d̄ agua E si beuia vino ala mesa: aquello le cōplia para todo el dia. E por que beuio vna vegada vn cotrofe lleno d̄ vino: su ama llamo la beuerrona: ⁊ dixo le: q̄ faras quādo estuuieres en tu casa: que ternas la bodega llena: ⁊ seras señora della: quando agora beues los cotrofes llenos de vino? E dize sant Agustī: que tanto envergonço su madre de aquella palabra: que dende adelante no q̄so beuer vino. E dize. O dios señor: com̄o q̄siste sanar cō vna sola palabra: tā grād manzilla com̄o se podrie seguir: d̄ beuer el vino.

¶ Capitulo. xvij. en que demuestra qual cuydado deuen tomar ⁊ auer los padres delos fijos desde los. xiiij. años adelante.

ASi com̄o ēla p̄mera edad conuiene de auer cuydado delos fijos quanto al cuerpo: que lo ayā bueno ⁊ biē aparejado quānto ala cōplexion del cuerpo: ⁊ assi com̄o desde los siete años fasta los. xiiij. conuiene q̄ ayā cuydado de dos cosas. Lo primero dela buena disposicion del cuerpo. Lo. ij. del buen ordenamiento del apetito: o d̄la voluntad. Assi cōuiene que desde los xiiij. años en adelante: ayā cuydado de tres cosas. ¶ Lo primero: q̄ ayā el cuerpo biē cōplexionado. Lo. ij. que ayā el apetito biē ordenado. Lo. iij. que ayan el entendimiento biē alumbrado. E pa esto les cōuiene d̄ ser puestos alas otras sciencias: sin la gramatica ⁊ la logica ⁊ la musica: que pertenesçen ala segunda edad. E si fueren tales moços que deuā beuir en vida politica ⁊ ceuil: o en vida de caualleria: o de caualleros: conuiene que les fagan aprender sciencias morales: por las quales sabrā gouernar a sy ⁊ alos otros. E estas sciencias conuienen ala tercera edad: ⁊ alas otras que se siguen. por que no siguan en aquellas edades sus voluntades: ni vayan en pos de sus cobdicias. E si fuerē tales los moços: que sean aptos ⁊ aparejados para sciencias mas altas: despues que aprendierē las tres sobre dichas sciencias: sō de poner alas artes mathematicas: que son arismetica: ⁊ geometria: ⁊ astrologia. ⁊ ala philosophia natural: ⁊ ala rethorica: ⁊ avn ala theologia: si quisierē ser acabados en sciencias. Empero q̄nto ala tercera edad conuiene de notar: q̄ sobre aquellos quatro enseñamiētos q̄ son puestos enel capitulo sobre dicho: q̄ les conuiene enesta edad: deneu tomar otros quatro castigos. El primero pone Job enel. xxx. capitulo: do dize de si mismo. Que de su moçedad cresçio enla piedad. E alli dize sant Gregorio. que assi com̄o cresçe la edad del cuerpo: q̄ assi deue cresçer la edad dela virtud. E d̄sto dize sant Jeronimo enel libro dela continencia virginal. Consejo te amigo: q̄ assi com̄o cresçe en ti la edad d̄los años: crezca la iusticia ⁊ la fe En manera: que assi com̄o paresçieres mas viejo: assi parezcas mas acabado ⁊ muy v̄tuoso. ⁊ todo tu tiēpo ē q̄ te no sētieres por mejor: tē

UVA. BHSC. IyR_078

que lo has perdido. ¶El segundo castigo es el que pone Valerio enel.vij. libro.v.capitulo:do dize: que los mançebos son mas de informar:que los moços ni que los infantes: por quatro razões. ¶Lo primero que se guarde delos pecados. Lo segundo que se vsen en buenos trabajos ⁊ cõuenibles. Lo tercero q̃ se compongan de buenas costumbres ⁊ honestas. Lo quarto que sean maduros ⁊ pesados en sus fechos. Onde dize Valerio. La nuestra çibdad reuocãdo de mal los buenos ingenios ỏlos nobles mançebos:⁊ informãdo los en todo biẽ fizo los muy prouechosos çibdadanos ⁊ grandes ⁊ honrrados: ⁊ dio les muy grand auer por la graueza ⁊ por la pesadura de sus costumbres. ¶El tercero castigo pone Anselmo enel libro delas semejanças capitulo.xlvj. do dize q̃ en el mãçebo son de alabar tres cosas. La primera:que sea callado ⁊ mesurado en fablar. Lo segundo:que sea guardado en su cuerpo ỏ luxuria. Lo tercero:que sea vergonçoso. La estas tres cosas:q̃ son silencio: ⁊ continencia del cuerpo: ⁊ verguença:fazen los moços muy buenos ⁊ muy compuestos ⁊ dignos de toda honrra. E de tal mançebia como esta fabla Job enel veynte ⁊ nueue capitulo:do dize. Querria q̃ todos los mãçebos fuessẽ tales:como yo fuy:ẽlos dias ỏ la mi mançebia:⁊ sea el tu cuerpo impuesto en bien enlos dias dela tu mãçebia E esto dize:por q̃ ouo aquellas tres cõdiciones sobre dichas. E destos tales mançebos fabla el sabio enel ecclesiastico capitulo.xj.do dize. Mançebo alegra te enla tu mançebia: ⁊ sea el tu cuerpo puesto en bien enlos dias ỏla tu mãçebia. ¶El quarto castigo pone Seneca enla epistola.xxxviij. do dize q̃ al mãcebo conuiene de obedesçer: ⁊ al viejo ỏ mandar. E dize mas que los mançebos son de amonestar: que sean subditos: ⁊ bien mandados ⁊ seruidores. E la razõ desto pone sant Agustin: enel tractado delas doze abusiones: do dize que el tercero grado de abusion es: mançebo sin obediencia. La assi como enlos viejos es necessaria mesura: ⁊ la templança: ⁊ la perfecion de buenas costumbres: assi enlos moços es menester el seruicio:⁊ la subiecion:⁊ la obediẽcia. La assi como el fructo nunca es fallado enel arbol en que primero no paresçio flor. assi el ombre no puede alcançar honrra legitima enla vejedad: si enla su mançebia no se trabajare en fructo de disciplina de buenas costumbres. ¶Enla quarta edad conuiene de notar: que despues que los omnes vienen a su edad complida:que es ser varon:que dura desde los.xxviij. fasta los çincuenta años: deuen ser amonestados:que assi como son mas virtuosos enla fuerça ⁊ mas templados enla complexion ⁊ mas sanos enlos cuerpos ⁊ mas rezios ⁊ mas firmes para sofrir cargas ⁊ cosas espantables. Assi deuẽ ser mas acabados en seruir a dios. E diziendo conel profeta. Señor a ti guardare yo la mi fuerça. E ẽ otro lugar los amonesta diziendo les. Mançebos fazed rezia mente vras obras como omnes complidos: ⁊ esfuerçe se el vro coraçon como omnes que esperan en dios. ¶E aqui podemos poner quatro castigos q̃ conuienen a esta edad. ¶El primero es que assi como son varones de fecho:que assi lo sean de estado ⁊ de volũtad. La varon se toma de virtud. Segund que dize sant Agustin enel libro delas confessiones. E por ende deuen con fortaleza vençer todas las flaquezas dela carne. Segund que dize el Apostol de sy mismo enla primera epistola ad Corinthios.xiij.capitulo:do dize. Quãdo fue fecho varon:eche de mi todas aquellas cosas que eran de moços ⁊ de mãçebos ¶El segundo castigo pone Salustio:

UVA. BHSC. IyR_078

enel segundo libro: do dize. Que assi como la castidad & la limpieza es buena para las mugeres. Assy el trabajo es bueno para los varones. Ca la fortaleza propia mẽte es del varon. & la virtud se toma del varõ: segũd q̃ dize tulio. & por ende todo varõ si q̃ere auer ppiamente su nõbre: deue auer virtud: & deue ser vtuoso. E la razõ deste castigo: pone sãt agustin enel. iij. dela cibdad ó dios capitulo. xxj. do pone vn verso del poeta. ẽ que dize assi. Con las buenas costumbres delos ãtiguos: & cõ los varones se mãtiene la comunidad de roma. Ca nigunos no son varones si no son bien acostumbrados. E avn esta misma razõ pone aristotiles enel. viij. delas ethicas: do dize: que el varon enseñorea: por que deue ser virtuoso. & porende aquellos sõ varones: q̃ vençen las luxurias: & se trabajan en cosas virtuosas & se componẽ de costumbres: & refrenan los apetitos carnales con templança: & con virtudes. ¶ El tercero ponẽ sant Jeronimo sobre Job enel. viij. delos morales: do dize: q̃ la fortaleza ólos varões es vẽçer la carne & cõtradezir alas plazenterias propias: & amansar la delectacion dela vyda presente: & amar las cosas aspras deste mundo: por los gozos perdurables. E menospreçiar la plazenteria desta bien andança por la otra: & no temer ninguna mal andança: teniendo en dios grand esperãça. El q̃rto es el que pone Job. xxxvj. do dize: que los varones fincan en memoria perdurable. E alli dize sant Gregorio: q̃ la sãcta escriptura no suele llamar varones: sino a aquellos que siguen las carreras de dios con fuertes passos: & non con pies dissolutos. E por ende mucho deuen estudiar los varones: que tengan la propiedad del su nombre. Ca muy desonrrada cosa es ser llamados varones: & ser mugeriles.

¶ Capitulo. xviij. en que tracta dela quinta & dela sexta edad.

ES de notar: que enla quinta edad: q̃ es dela vejedad E la sexta: que es ócrepita & pesada: conuiene ó notar otros quatro castigos. El primero es: que deuen en esta edad renũciar a todas las moçedades: & arredrar de si todas las delectaciones delos mãçebos. E desto da razon Tulio: enel libro dela vejedad: do dize. Muy honrrado don es el desta edad: el qual arriedra a nos de todas aquellas cosas que eran de reprehender enla mançebia & ẽ la moçedad. Onde dize Seneca enla epistola. lxx. Grandes gracias do ala mi vejedad: que todo aquello que non deuia querer: ya no lo puedo querer. ¶ El segundo castigo es: que tales son de amonestar q̃ todas sus ocupaciones põgan en estudios prouechosos. Esto pone seneca enla epistola sobre dicha: do dize. Gracias do ala mi vejedad: q̃ me ha acostado ya al lecho: & arredrado de estudios vanos. Ca ya cõ los libros puechosos he todas mis fablas. ¶ E aq̃ conuiene de notar lo que dize Auicena enla quinta pte del alma. Que despues delos quarenta años es esforçado el entendimiento enel omẽ. Esso mismo dize Tulio: enel libro de senectute capitulo quarto: do dize: que la memoria & el entendimiento & el ingenio se esfuerçã ẽlos viejos. E ẽtiẽde se delos viejos dela quita edad: & no dela sexta: q̃ es ya de muy grand carga & con oluido. ¶ El terçero es: que deuen ser amonestados que vsẽ en carrera derecha de virtudes: segund que dize sant Ambrosio enel Exameron capitulo primero: do dize que la vejedad es mas en buenas costumbres & mas prouechosa en buenos consejos: & mas aparejada a fortaleza para so-

UVA. BHSC. IyR_078

frir muerte si fuere menester. & mas fuerte para refrenar las cobdicias dela carne. ¶ E dize Tulio enel libro dela vejedad que las armas dela vejedad son artes & vsos de virtudes. Onde los viejos mas fazen enlas batallas con su cõsejo & con su auctoridad & con su sentencia: que aquellos que lidian con las manos. ¶ E pone enxemplos: de muchos philosophos & de sus consejos: por los quales fizieron vẽçer muchas batallas ¶ El quarto castigo es: que deue ser en ellos perfecion de sciencias & de buenas costũbres: & deuẽ ser ꝺoaderos ẽ sus dichos. ¶ E esto pone valerio eñl. vj. li. capitulo. ij. do dize de vn pho: q̃ respõdio a vn rey q̃ le pgũtaua: q̃ por q̃ dezia la ꝺad tá desẽbargada mẽte: El q̃l respõdio: q̃ dos cosas le dauã licẽcia ꝺ fablar desẽbargada mẽte: las q̃les sõ comunal mẽte alos oñes amargas. E respondiole: q̃ por dos cosas. E estas sõ vejedad: & mañeria. ca por q̃ era viejo & auia ayna ꝺ morir: & por q̃ no auia fijo nigũo ꝺ q̃ ouiesse de auer cuydado: por esso dezia la ꝺad sin embargo & sin temor. ¶ Dela vj. edad: q̃ es ya có q̃brãto & có dolor & có malãdãça: dize seneca ẽla epistola. lxj q̃ la vejedad es fez & casa ãtigua q̃ se cae de cada pte. & si çerrardes vn forado: luego se abre otro. ca assi como la naue que trae la sentina cõsigo q̃ndo acorrẽ a vn forado: no la puede restaurar a q̃ se non abrã otros: & do por muchos lugares se suelta & se rõpe: no le puede acorrer ninguno: & cõuiene q̃ la naue vaya a perescer: assi es del cuerpo viejo. E bié como enla casa podrida: todas las jũturas se departen: & quando refazen la vna: la otra se cae: & no se puede tomar remedio ninguno. ca no ay esperança ningũa en aquel a que la vejedad lleua ala muerte: ni a quien no cae ruego ni remedio ninguno. La los otros linajes dela muerte han esperança alguna: mas no la vejedad. E dize mas: que bien assi como la vejedad se sigue ala mãçebia: assi la muerte sigue ala vejedad. ¶ E aqui conuiene de notar: que los viejos mucho se deuen de guardar dela superfluidad ꝺl comer & del beuer. La segund que dize aristotiles: los viejos mas ayna se embriagan: que los otros. E da razon dende La han el cuerpo seco: & los miembros mas endureçidos. E por ende se ençierran enellos los caños naturales: & han de sobir los fumos al meollo: & por ẽde los embriagan mas ayna. E dẽde se sigue: que los viejos no guardãdo se: trauan se & caen enlos males delos mançebos: que son tremer delos miẽbros. E tropieço delas lenguas: & de parlar mucho: & ensañar se a sin razon. E esto paresçe assaz enlos viejos ẽbriagos. & por ende les da muy buẽ ẽxẽplo seneca ẽla epistola. xxviij. do dize: q̃ mueren cõ ellos los pecados ante que ellos vengan ala muerte. & dixo a vn viejo: mueres te: mueran se primero ante tí los vicios & los pecados. E aqui conuiene de saber: que alos viejos perteneçen estos castigos q̃ se siguen. El primero es: que las obras delos viejos deuen ser: no querer aquello que quisieron quando eran moços: o mançebos: & querer bien morir. E dize seneca enla epistola sobre dicha. Ante dela vejedad oue yo cuydado de biẽ beuir: & enla vejedad oue yo cuydado ꝺ biẽ morir. La si no fuesse tal: el viejo seria moço de cient años. El qual dize esaias enel capitulo postrimero. Maldicho el moço de çient años. dize ally q̃ morira el moço de cient años. & sant grego: rio expone lo: diziendo: que no ay cosa mas torpe: que el viejo que comiença a beuir. ca ya el su tiempo demanda de morir. ¶ E El segundo es el que pone seneca: enla epistola catorzena. Que el estudio del viejo deue ser en echar de sy todos los pecados: & todas las plazen

UVA. BHSC. IyR_078

terías passadas : ⁊ en pensar continuamente las primeras culpas ⁊ todos los defectos: ⁊ en pensar en sus penas ⁊ en sus trabajos dela vejedad. ℒa segund que dize sant Augustin sobre los euãgelios enel primero libro: éla primera omelía. Enla edad dela vejedad: la estatura se encorua: ⁊ la çeruiz se seca ⁊ se humilla. ⁊ los sospiros espessos rõpẽ los pechos: ⁊ la virtud fallesçe: ⁊ el eneldo no le dexa fablar: frañendo le las palabras Ẽ si fallesçe enfermedad enlos viejos: la salud les es ẽfermedad. ℭEl tercero castigo que les da seneca enla epistola. cx. que deuen dessear mucho la muerte. ca la su vida no es sinon muerte: ⁊ llamãala su vida enfermedad ⁊ tristeza ⁊ trabajo ⁊ mal andança. Ẽ dize allí: que todo lo bueno passo: ⁊ todo lo malo le finca. Ẽ pone muy buen enxemplo: assy como enel alq̃tara: lo q̃ sale de suso: es claro ⁊ sin hez: ⁊ lo que finca de yuso: es turbio ⁊ pesgado ⁊ lleno de hez. Assi enesta edad: lo que fue bueno: passo enel comiençó: ⁊ todo lo malo finco para la postremería. Onde dize: que la vejedad es enfermedad que nunca puede sanar. Ẽ por el sobre nõbre llama la triste. Ẽ por ende boecio enel primero dela consolacion enel primero capitulo dize: que quando viene la vejedad sin sospecha: el dolor se acresçienta. el viejo no ha los años que passaron: segund que respódio vn pho a vno: que le preguntaua: quantos años auía: ⁊ el respódio: q̃ sessẽta: mas no los auía: ca lo que passo: no lo auía: ni lo que auía de venir non era conel. Ẽ porende no auía sino dolor: ⁊ esperança de muerte. Donde se sigue: que pues q̃ los viejos no han esperança de vida: ⁊ no se les puede alongar la muerte: non fincan sino que estudien de bíẽ morir en la buena vejedad: llenos de dias cõ los sanctos padres: ⁊ por que dexen buẽ enxemplo alos mançebos. Assi como fizo aquel buen viejo lazaro: que dexo buen exẽplo alos mançebos: que tenian de beuir en pos del. ℭẼ Valerio cuenta enel viij. libro delos buenos viejos ⁊ de sus obras: ⁊ dize de vno que auía çiẽt años Al quien preguntarõ: que por que queria mas beuir: Ẽ el respondio: que porque no fallaua ninguna cosa q̃ acusasse a su vejedad. Ẽ el tercero es por el cõtrario delos malos: que pone sant Augusti enel libro delas doze abusiones: do dize que el segundo grado de abusion es viejo sin religion. Ẽ dize: do puede ser mayor locura: que el viejo que se vaca por la muerte: Al q̃n lloran los ojos: ⁊ ẽsor desçen las orejas: ⁊ todos los miẽbros del cuerpo le pronunciã la muerte. Ẽ el no se castiga del mal. Ẽ pone enxemplo Assi como enlos arboles: es cõtado por mal arbol el q̃ despues delas flores no da fructo. Assi el viejo malo a quiẽ desamparo la flor dela iuuentud: menospcia de fazer fructo de buenas obras.

ℭEl quarto castigo: pone sant Augusti do dize: que dos partes son de escusar ẽ la carne del viejo: que no se envejesçẽ: ⁊ la traen a pecar. Ẽ son estas. Ẽl coraçõ. ⁊ la lengua. ℒa el coraçon nũca q̃da ỏ pensar mal: nin la lengua de fablar. Ẽ por ende guarde se esta: que estas dos ptes no se remueuen sino por q̃ le destruyan ẽ su vejedad. Ẽ pone muy buena regla general a cada vna delas edades q̃ aquello deue pensar el oñe ⁊ fazer en cada edad lo que es bueno para aquella edad: ⁊ aquello deue escusar que es malo ⁊ dañoso para ella. ⁊ aquello deue fazer que non envilezca la su vida: ni la su edad: ni el su officio.

ℭ Capitulo. xix. en que demuestra que todos los moços ⁊ los mançebos non son de poner yguall mente a trabajos corporales.

UVA. BHSC. IyR_078

Conuiene de saber q̃ maguera q̃ todos los mãcebos se deuã vsar ẽ mouimiẽtos ⁊ en trabajos corporales porq̃ seã mas sanos enlos cuerpos: ⁊ porq̃ ayã los miẽbros mas rezios pa sofrir todos los trabajos ẽ q̃ ouierẽ de beuir. Enpo especialmẽte los q̃ quieren beuir çibdadanamente deuen se vsar en obras ⁊ en trabajos conuenibles segund que demanda su condiciõ porque escusẽ la pereza ⁊ la ociosidad. por la qual se pornían a fazer lo que les non conuiene. E pues que ellos nõ se pueden dar alas sciencias deuẽ se vsar en otros trabajos segũd que demandã las sus cõdiciones La si fueren nobles deuen vsar ỏlas armas: ⁊ si fueren çibdadanos o de villas o de aldeas deuen vsar cada vno de sus oficios por do han de beuir. Enpero todos los nobles non han de vsar de vna manera enlos trabajos corporales. La los fijos delos ℞eyes ⁊ delos grandes príncipes nõ son de poner a tan grãdes trabajos como los otros por razon: que mas deuen aver cuydado de ser sabios para gouernar los pueblos q̃ de ser fuertes ⁊ rezios enlos cuerpos para los defender. segũd que prueua el filosofo enel primero delas politicas. ca mejor se gouiernan ⁊ se defienden los pueblos por sabiduria: ⁊ por leyes que por las armas como quier que todo sea meñster. E por ende los padres mayor cuydado deuen aver de poner asus fijos a aprender por do sean sabios: que poner los a vsos ⁊ a trabajos corporales por do sean rezios. Ldas aqui conuiene de notar que los fijos delos reyes ⁊ delos príncipes nõse deuen escusar del todo del vso delas armas nin del arte dela caualleria. porque quando viniere el menester delas armas nõ sean del todo sin vso dellas ⁊ sin arte de caualleria. La mas conuiene aellos q̃ alos otros de saber el arte ỏla caualleria. la qual podrã bien saber si leyerẽ el libro que fizo vegecio ỏla caualleria. do muestra qual deue ser el caualleró ⁊ quales condiciones deue aver: ⁊ qual deue ser la caualleria ⁊ de quales cosas se deuẽ guardar los caualleros para ser buenos lidiadores. E ỏsto por aventura fablaremos mas adelante. Enpero quanto alo presente conuiene alos fijos delos reyes ỏ saber todas aquellas cosas que fazẽ el arte dela caualleria. ⁊ cõuiene les de saber los derechos ⁊ los preuillegios delos caualleros. porque quando viniẽren ante ellos pleytos ỏ caualleria o reptos que sepan bien lo que han de fazer o de judgar en tales cosas. ca si lo nõ supiesen podrían caer en grandes yerros: ⁊ serian mucho de reprehender por tal nescedad como esta. E desto ay muy buenos enxenplos. El primero es q̃ pone vegecio del rey xerses que non era sabidor enel arte dela caualleria. E quãdo vino a mouer guerra conlos griegos: maguera el fuese mas poderoso q̃ ellos ⁊ tuuiese mayores cõpañas q̃ ellos. Enpo por que non era sabidor enel fecho delas armas el nin los suyos: fue vencido delos griegos muy torpemẽte. ca pocos muy sabidores de armas vencieron a otros muchos sin sabiduria. Otros enxenplos muchos pone este dicho filosofo de muchos que fuerõ vencidos porq̃ nõ supieron el arte nin ouierõ el vso ỏlas armas E pone de otros enxẽplos q̃ porq̃ sabiã bien el arte ⁊ avian el vso ỏla caualleria con muy pocos vencieron a muchos. asi como dirimos de suso de alexandre q̃ cõ quarenta caualleros sabidores ⁊ maestros enel arte dela caualleria vencio a q̃renta mill que eran syn arte ⁊ syn vso de armas. E destos fablaremos adelante enla tercera parte del tercero libro. Otro enxenplo pone del ℞ey dario que acometio muchas vezes alos indios que erã muy vsados enlas armas ⁊ muy sabidores enellas. E porende nũca los pu

UVA. BHSC. IyR_078

do vencer enellas nin por ellas. E quando vio que non podia conellos lidiando puso avenidores entre si & ellos: & tractó falsa paz conellos dando se les por amigos & fizo q̃ dexasen el vso delas armas & que se diesen a trebejos & a vicios delos cuerpos. E despues que vio que por grand tienpo auian dexado el vso delas armas & estauan ya enbueltos enlos trebejos & enlos vicios. Acometiolos con batalla & assy los vencio. Esso mismo dize el maestro ỏlas hystorias: do dize que este ſRey cõ arteria vencio estos sus enemigos procurando entrellos ociosidad & faziendoles que dexasen los trabajos dela caualleria en que solian vsar. Esso mismo acaescio aqui en castilla en tienpo del ſRey don rodrigo que dexaron el vso delas armas & tomaron las lanças & las espadas & las otras armas en açadones & ẽ aguijadas & açadas & ẽ foçes por el mal consejo que dio el conde don jullian. E esto fue por vengar se del rey don rodrigo & por fazer le perder el reyno como acaescio de fecho assy como ya contamos de suso. donde se sigue quelos fijos delos ſReyes & ỏlos nobles oñes non deuen dexar en ningũ tiẽpo el vso delas armas: que muchos peligros hã contescido por esta razon segund q̃ cuenta sant agustin enel quinto libro ỏla çibdad de dios. do dize que ỏspues que los romanos se dieron a vicios & dexaron el vso delas armas fueró vencidos de anibal & desonrrados ỏ muy mala manera assy como ya dixymos de suso. Ca entre ellos ovo vandos & discordias. E ellos por razon delas honrras: repartiẽse entre si. & assy fueron vencidos por los pecados: mas que por los enemigos.

Capitulo. xx. ẽ que demuestra que las fijas delos cibdadanos & mayormente delos Reyes & delos príncipes deuẽ ser castigadas quẽ non anden nin salgan fuera por las plaças.

C Omo quier que conplidamẽte sean dados castigos ỏ suso enla primera parte ỏste segũdo libro atodas las mugeres E npero aqui añade este doctor vn castigo muy bueno: alas fijas delos ſReyes & alas nobles mugeres q̃ deuẽ ser guardadas: & encerradas & que non las deuẽ dexar salir asu voluntad: por tres males que se les siguen dende. El primero es oportunidad de mal fazer. la qual non han estando encerradas. El segũdo es: que saliendo & andãdo por el mũdo entre los oñes fazer se yã desuergonçadas & podrian la mejor arra q̃ puedẽ aver las donzellas que es la verguença q̃ es guarda de todas las virtudes: espe cialmẽte ỏla castidad. El tercero mal es que saliendo & andando fazer se yan loçanas & brioſas: la qual cosa nõ avriã estando encerradas & apartadas delos oñes. E todo esto esta muy biẽ declarado enel testo. Mas aqui podemos añadir otros castigos muy buẽos. El primero es que pone sãt jeronimo enla epistola. lxxxviij. ad eustochiũ. do dize: que si a de ser creydo el que lo prouo. E esto es lo primero que yo amonesto atoda el posa de ihũ xp̃o: & acada donzella que se guarde del vino assy como de venino La estas son las principales armas ỏl diablo contra la mancebia. E dize mas quel vino & la mancebia son dos encendimiẽtos dela carne. Pues porque echaremos el olio enla llama: & porque echaremos encendimientos de fuego en cuerpo que arde. E porende consejo yo alas donzellas que ayunen ỏ cada dia: & que assy coman que se non farten. El segũdo castigo es de esse mismo Santo enla epistola sobre dicha que la donzella deue ser temerosa: & subjecta con grand hu

UVA. BHSC. IyR_078

milldad: a enxenplo dela bienauentura da madre de dios. enla qual fue cõsagra da la santa virginidad. Ca ella fue la que tomo gloria de toda humilldad: ⁊ alabando a dios encendio candela con que alunbrase atodo el om̃e. E porende dixo: la mi alma alaba adios porque ca to la mi humilldad dela su sierua. On de la humilldad es nescesaria ala virgi nidad. Segũd que dize sant agustin en el libro del byen virginal. Ca la casti dad es vna guarda: ⁊ la virginidad es vn lugar sagrado. E de todo esto han ellas enxẽplo enla bienauenturada ma dre de dios. ¶ El tercero castigo es: que pone ese mismo santo enla epistola. lxxx vij. ad demetriadẽ. do dize q̃ la donzella deue ser callantia con silencio ⁊ virtuo sas en sus obras: ⁊ vergonçosas en sus fechos. E para aver esto la su palabra deue ser de grande sabiduria: ⁊ deue ser muy mesurada ⁊ muy breue: nin d̃ue ser tan alongada como sabida. Assy q̃ quã do fablare guarde la sabiduria. E quã do fablare tenga consigo la verguença. Ca como puede salir palabra mala de boca dela donzella. Otrosi deue escusar palabras ociosas ⁊ baldias. E alli po ne muchas buenas cosas a ynformaciõ delas donzellas. ¶ El quarto castigo pone esse mismo santo enla epistola ad eustochiũ. do dize: que la donzella deue ser pagada de conpañia honesta. E de ue estar en su casa ⁊ non andar por los barrios nin por las plaças ni entrar en casas agenas: a enxenplo dela madre de dios aquien fallo el angel encerrada en su camara. ¶ E dize mas que pocas ve zes deue salir a plaça. Ca si salir quisie re nunca le menguara razon para salir. Mas si oviere menester de salir estas sean sus cõpañeras: mugeres antiguas ⁊ prouadas en buena vida ⁊ alabadas en buena fama que pueda d̃zir cada dia en su coraçon: señor do moras ⁊ do fuel gas ⁊ do duermes al medio dia. porque non ande enpos de otro: si non enpos d̃ ti. ¶ El quinto castigo es el que pone ese mismo santo enla epistola sobre dicha. do dize que las donzellas deuen ser muy deuotas en sus oraciones. E deuen estar sienpre ocupadas en trabajos virtuosos ⁊ deuẽ aver horas departidas para sus oraciones. que si por aventura en algũd tienpo fuese enbargada: el tienpo la a moneste para venir asu oficio de oraciõ Assy que la ora dela tercia ⁊ dela sesta ⁊ dela nona: ⁊ assy delas otras sean a ella cõtadas: o para obra prouechosa: o pa ra oraciõ deuota. E enla epistola. lxxxix. amonesta ala madre que cada dia to me cuenta de su fija q̃ fizo en cada hora. E dize que le acostunbre a leuantarse d̃ noche alas oraciones ⁊ a rezar los sal mos: ⁊ enla mañana a d̃zir los hymnos ⁊ enla tercia ⁊ enla sesta ⁊ enla nona ho ras aprenda de estar ẽ batalla asi como lidiadora de ihũ xp̃o: E aprenda filar li no ⁊ lana ⁊ tener la rueca ⁊ filar ⁊ fazer muy bien sus estameñas. E las otras o bras que le conuienen de fazer. E otrosi sobre todas las cosas del mundo apren da muy bien de guardar su thesoro que trae cõsigo que es muy precioso: el qual nunca puede cobrar si lo perdiere. E de ste thesoro fabla nuestro señor enel euan gelio de sant matheo. xiij. capitulo. Do dize quel reyno del çielo es semejante al thesoro que esta ascondido enel campo. Por el qual deue el om̃e dar quanto ha para lo aver. Do dize sant agustin enla omelia. Aquel que lieua su thesoro pu blicamente enel camino desea de ser ro bado. E porende las donzellas que tie nen su fermosura: ⁊ andã vagando por las plaças: asaz pueden temer con razõ que non las roben los ladrones de sata nas que son los garçones que andã por la villa. E desto ay muy buenos enxen plos de muchas buenas donzellas que

UVA. BHSC. IyR_078

guardaron muy bien su thesoro. ¶ El primero que cuenta sant ambrosio enel primero libro dela virginidad. do dize: que vna donzella sãta fue en antiochia que era tan fermosa que todos la desea-uan. E vn principe porque le non quiso consentir: mandola leuar al lugar delas malas mugeres. E quãdo allí llego fallo dentro vna paloma: E de fuera muchos açores que estauan dando bozes. E ella finco los ynojos & començo a llorar: & dixo. O señor diste me a domar estas aves. Da me que pueda domar los leones & las bestias fuertes: que son las voluntades delos omes malos. E mas señor quel tu tenplo esta puesto en peligro: non consientas que se aquí cometa sacrillegio: a penas ovo acabado su oracion quando entro vn cauallero. E ella con miedo dixole que sera: & el respondiole: non temas que non vine a perder tu alma mas a salvar la: nin entre por mal fazer. Mas sy quieres que sea martir: mudemos las vestiduras. & la tu vestidura me fara cauallero verdadero & martir: & la mia fara ati virgen: toma este mi manto & cubre tus cabellos & esconde tu cara & fizolo assy: & assy esquivo & salio del lazo del diablo. E luego entro otro mancebo & quando fallo omẽ dentro salio & dixolo alos otros. E aquella hora mando el principe que tomasen al cauallero: & que lo matasen. E luego vino la donzella diziendo que ella era judgada ala muerte: & que ella queria morir. E el cauallero respondio que non seria assy. ¶ a el queria morir. E assy contendierõ qual tomaria la muerte. diziendo la donzella que non queria ser en culpa dela su muerte. ¶ Porende cumple me que escuse la desonrra & nó quiero escusar la muerte: mude la vestidura mas non mude la profesion. E assy contendierõ entramos & murieron por bondad. & amos ovieron vna corona. E alli cuenta ó otra enel tercero libro quele dezian loteris que era muy fermosa enla cara. E porq̃ era christiana mando la tomar vn tyrano para la atormentar. & ella estendio su cara para que diesen enella: porque alli fiziessen sacrificio: do es el comiençó dela tentacion: & gozauase mucho que desfiziessen la fermosura de su cara por que non oviessen ocasion de pecar conella: & non perdiesse su virginidad: E eso mismo leemos de santa brigida q̃ era muy fermosa & queria casar vn conde conella & ella rogo a dios que le diesse alguna fealdad enla cara porque ninguno nõ se pagase della: & otorgole dios aq̃lla ora q̃ pdiesse el vn ojo & regalose le todo en aquella ora: E aquella ora el padre mãdo que la metiessen en vn monesterio de monjas. & ala ora que entro luego se sano el ojo. ¶ Esso mismo cuenta de vna moça q̃ nõ quiso consentir a su señor: E por eso mando la açotar muy fuertemẽte: & ella respondio que nõ sola mente sofriria açotes: mas avn que la metiesen toda en pez firuiente: & avn que la fiziesen toda tajadas non consentiria enlo que queria su señor. E eso mismo cuenta alli de otra donzella muy fermosa: ala qual amaua muy mucho vn mancebo fijo del principe de aquella tierra. E ella por non ser escarnida nin desonrrada. Ascondiosse en vn sepulcro de piedra: & estuuo y dos años escondida fasta que cuydaron todos que era muerta: & nunca la pudo ver omẽ del mundo sy non vna su donzella que le daua de comer: & despues que salio. Preguntaron le que por que se escondiera. E ella respondio que se ascondiera por vn mancebo cuyo coraçon fuera llagado enella: & por que el non la viese nin ella a el quiso mas estar encerrada enel sepulcro: que enpecer al alma que fuera fecha ala ymagẽ de dios.

UVA. BHSC. IyR_078

¶ Capitulo. xxj. ē que demuestra que los reyes ⁊ los principes ⁊ todos los nobles om̄es deuen ser muy acuciosos en nudrescer sus fijas en tal manera que no biuan ociosas.

EL ph̄o enel primero li. dela rethorica: entre las otras condiciones: de que alaba alas mugeres: especial mēte las alaba: si son fazendozas ⁊ acuciosas en sus faziendas. E por ende los padres deuen tener mientes a esto: que assi informen a sus fijas: q̄ nunca esten ociosas: mas que siēpre fagā algunas obras buenas virtuosas ⁊ honestas. Ca el ph̄o prueua por tres razōes que ningunas donzellas: por nobles q̄ sean no deuē beuir en ociosidad: ni estar baldias. E esto por escusar tres males: que se les siguirian dende. ¶ El p̄mero es: q̄ si no se ocupassen en algūas obras conuenibles: q̄ tomassē plazer: avriā de buscar algunas otras cosas: en que se d̄lectassen ⁊ tomassen plazer. Ca el om̄e no puede beuir sin alguna delectació: ⁊ mejor es que sea cōuenible ⁊ honesta: q̄ desconuenible ⁊ desonesta. ca si estuuiesse siempre triste: no lo podria durar. segund que dize el ph̄o enel. x. delas eticas E por ende deuen todos los om̄es ⁊ las mugeres ocupar se en algunas buenas obras ⁊ conuenibles segūd sus estados ⁊ condiciones. E adelāte mostraremos quales son las obras d̄las buenas ⁊ nobles mugeres. ¶ El segundo mal q̄ deuen escusar es cuydado desconuenible. Ca el alma del om̄e: o dela muger non puede estar baldia: mayor mente enlos moços ⁊ enlos mançebos E si no se ocupassen en algunas buenas obras: luego se pornian a malos pensamientos: ⁊ q̄ndo ouiessen lugar: poner los yan ē obra ⁊ tanto mas las mugeres: que son mas muelles que los om̄es: ⁊ mas inclinadas a mal. ¶ El tercero es: por el prouecho que dende se les sigue: que quando sō acuciosas en sus faziendas ⁊ en sus obras siempre se les sigue dēde algūd biē: o alguna buena disposicion enel alma. Onde los padres siēpre deuē amonestar las fijas que sean buenas ⁊ virtuosas ⁊ fazendosas. Ca el ph̄o mucho denostaua enel primero dela rethorica alos de laçedonia: por q̄ dexauan a sus fijas ⁊ a sus mugeres baldias ⁊ ociosas. E dize que eran mezquinos segund la meytad d̄ su vida. ¶ Mas aqui podemos añadir otros castigos muy buenos. ¶ El p̄mero es: que todas las donzellas deuen ser muy acuciosas ē guardar su v̄ginidad: avn que tengan en voluntad de casar. ca enla ley vieja dauan muy grand pena a las donzellas corruptas. Segund q̄ dize enel Deuteronomio xxij. capi. do dize Que si alguna donzella fuere corrupta por su voluntad: deue ser apedreada. ¶ E desto ay muy buen enxemplo: enla vida de sant Rindomo obispo: do dize Que fue costumbre entre los antiguos de saxonia: ⁊ avn dura fasta agora: que cada donzella que estuuiesse ē casa de su padre: ⁊ se dexasse corromper: que la sotierren biua: sin detenimiento alguno: ⁊ sin nīgunas otras palabras. E el su corrompedor: que sea luego enforcado sobre el sepulcro della. E alli dize: que ley fue enel pueblo barbaro: que si la moça en casa de su padre fiziesse fornicio: ⁊ fuesse fallada preñada: que la despeñassen de en çima de vn monte muy alto. E al su corrompedor que le cortassen la cabeça. E por ende si aquellos: que no sabiā la ley de dios fueron assi acuciosos ē guardar la virginidad de sus fijas: quāto mas los fieles christianos deuen ser çeladores: por guardar la virginidad de sus fijas. Esso mismo cuenta enel prologo dela historia delos Romanos: q̄ las

UVA. BHSC. IyR_078

donzellas vestales: que seruian ala dee/ sa: que dezian vesta: segund el error de/ los gentiles: si las fallauan corruptas: soterrauan las biuas. E alli cuenta: de vna que pario vn infante: & luego fue soterrada biua. E cuenta de otra: q̃ fue acusada falsa mente: & ella sabiendo lo por se escusar: tomo vn creuillo: & vino ãte el ydolo dela deesa vesta. E dixo assi. Señora Vesta: si tu sabes que yo siem/ pre serui eneste tu tẽplo: con manos lim pias: & con cuerpo casto. Ruego te que lo muestres luego eneste mio creuillo. & eneste yo finchire este creuillo de agua: & traer lo he lleno ante ti en testimonio dela mi virginidad. E salio fuera: & fin/ chio el creuillo de agua: & traxo lo lleno fasta el ydolo: & no cayo dende vna go/ ta. E esto mismo cuẽta valerio enel. viij libro capitulo primero. ¶ E aqui cõuie ne de notar lo que dize sant Agustin en el. x. dela çibdad ó dios capitulo. xvj. fa blando dela virginidad desta: que non auemos de entender: que aquella mara uilla fue por merescimiento de su virgi/ nidad: ni por seruicio que della tomasse dios. La aquella costumbre q̃ ella gu/ ardaua era demonial: faziendo seruicio alos demonios. Mas aquello fue por engaño delos sesos para engañar alos omnes. ca pudo el demonio consintiendo lo dios: tener el agua enel creuillo: por q̃ los omnes fuessen mas engañados. ¶ El segundo castigo es: que las donzellas de uen ser muy guardadas en sus cuerpos: no por temor: mas por amor de dios. A ssi que pueda ser dicho dellas: aquello que dize el prophęta enel psalmo. Seã traydas las donzellas al rey: en pos la primera donzella: que fue assi virgẽ eñl alma como enla carne. E desto cuenta Valerio enel libro sobre dicho: de vna dõzella pitagorica: que fue acusada an/ te el rey de grecia: & el rey mando la prẽ der para saber della la verdad: & mãdo que la açotassen: fasta que confessasse el fecho. E ella quando vio que auia ó ser tan atormentada: corto se la lengua con los dientes: & escupio la al rey enel rostro porque no pudiesse descobrir nada con tra si. E dize: que aquesta fue vencida por cobdicia: mas no pudo ser vencida por tormentos. Fue fuerte de cora/ çon: mas el vientre lleno. E quando el rey no pudo saber la verdad por su con fession: mando la matar. ¶ El terçero castigo es: que las donzellas deuen ser muy guardadas: porque si quisieren p/ seuerar: promete les dios muy grãd the soro por la virginidad: & especial mente las toma nuestro señor iesu xpo por sus esposas & por sus cantoras: & ningũa o tra no puede cantar aquel cãtar nueuo que ellas cantan ante el. segund que di/ ze sant Juan enel apocalipsi. xiiij. capi. do dize: que las dõzellas yran conel & lo seguiran: do quier que el fuere. Sobre la qual palabra dize sant Agustin: que seguir a iesu xpo do quier que el fuere es semejar le enla limpieza del alma & del cuerpo: & dize: que avran gozos mas a/ partados que todas las otras. La nin gũas no los avran tamaños como ellas E del fructo dela virginidad cuenta sãt Agustin enel lugar sobre dicho: do dize que a vna donzella: que dezian Musa aparescio sancta Maria con muchas donzellas: vestidas de vestiduras blan cas: & demando le: si querria beuir é su seruicio. E ella respondio & dixo: que sy. E dixo sancta Maria: que dende en a/ delante: que no dixesse ni fiziesse ningũa moçedad: ni ninguna liuiandad: & que se guardasse de risos: & de trebejos: & q̃ acabados los treynta dias: ella vernia a leuar la consigo: & fizo lo que le mãdo. E sancta maria vino por ella: & a cabo delos treynta dias leuo la consigo: assy como lo auia prometido. ¶ E alli cuen/ ta de Tarsilla: que auia dos hermanas

UVA. BHSC. IyR_078

E quando vino ala muerte: vinierõ muchos angeles: & pusieron se enderredor de su lecho. E ella dixo a grandes bozes a sus hermanas: & alos que estauan cõ ella. Yd vos de aqui todos: que he aqui iesu christo do viene. ¶ E desto ay muchos enxemplos: assi comõ de sancta cecilia: & de sancta ynes: & de sancta catalina: & delas otras sanctas: de quien faze la yglesia grandes fiestas. ¶ El quarto castigo es: que los omes mucho alaban la fama delas buenas donzellas: & por esso todas se deuẽ esforçar a ser buenas. E desto pone sant Ambrosio muy buenos enxemplos enel libro dela virginidad: do cuenta: que enel su tiẽpo ouo vna donzella muy fermosa: en cuya casa se ascondio sancta Anastasia seys años. E ella era tan fermosa que se ascondio por que la no viessen los omẽs: & estaua siempre ẽçerrada: porque no saliesse mala fama della. E vino a ella sant Atanasio: & dixo. ¶ Reuelado me es de dios: que venga a ti: & me salue en tu casa. ca no me puede saluar en otra parte ninguna. E ella reçibio lo muy bien: & lauo le los pies: & siruio le todo aquel tiẽpo. E acabados los seys años: salio & vino a la yglesia: & dixo a sus amigos: que se no escondiera de entre ellos: sino porque no pudiessen saber dõde era. E dixo comõ estuuiera en tal casa: do no podria auer ninguna mala sospecha del. E alli cuẽta dela donzella sancta Juliana: que reçibio a origenes: que auia miedo delos paganos: & por esso fuyera a su casa do estuuo encerrado dos años: & la dicha dõzella siruio lo en todo este tiempo. E alli escriuio Origenes muchos buenos libros. ¶ Otro enxemplo cuenta sãt ieronimo enla epistola. lxxxij. de vna santa donzella: que non quiso que la viesse sãt martin: q̃ la deseaua mucho ver: por su fama & por su bondad. E ella embio le muy buen presente: & paro se a vna finiestra: & dixo a sãt martin. Señor ruega a dios por mi: que yo nunca fue visitada de omẽ. E sãt martin dio gracias a dios: & bendixo la: & fuese su carrera. ¶ E alli pone otros muchos buenos enxemplos: de muchas buenas donzellas: assi comõ de praxata: que nunca quiso casar: & a su tio porque la quiso casar: apareçio le vn angel: con vna espada enla mano para le cortar la cabeça por ello. E el quando esto vio: fue muy espantado: & dexo ala donzella fazer a su guisa. E alli cuenta de otras tales: que escusaron los casamientos por amor de dios. Delas quales devrian tomar enxẽplo estas que agora son.

¶ Capitulo. xxij. en q̃ demuestra que conuiene alos reyes & alos prĩcipes: & avn a todos los cibdadanos de auer grãd cuydado de castigar sus fijas en fecho de la fabla que no sean parleras nin muy fabladeras.

EL callar cõ razõ: faze tres bienes enlas mugeres. Segund q̃ dize el philosopho enel segundo libro dela rethorica. ¶ El primero es: q̃ las faze compuestas & honestas: & mas amadas a sus maridos: por razon: que conel mucho fablar: las mugeres fazen se familiares: & mueuen los ombres a cobdicia ó sy mismas. dela qual cosa pesa a sus maridos. E por ende plaze les mucho: quando las veen calladas & honestas. E por esso dixo el philosopho. Que grand componimiento delas mugeres es el silencio: & mucho las preçian los ombres por ello. E por ende ẽla mocedad deuen ser informadas eneste.

¶ El segundo bien es: que las faze pareçer mas sabias. La muchas vezes por el fablar se conoscen los ombres: &

UVA. BHSC. IyR_078

mas las mugeres de q̃l seso son. E por ende quando son moças deuẽ ser informadas que no fablen fasta q̃ comidan bien lo que han de dezir. ¶ El .iij. biẽ es que las faze mas guardadas de peleas & de cõtiendas. La como las mugeres fallezcã de vso & de razon: & las moças mas q̃ las grãdes: cõuiene que se guardẽ de mucho fablar: porque podriã por sus palabras mal dichas sin sabiduria mouer los oñes a peleas & a cõtiẽdas. E porende les conuiene mucho ỏ callar por escusar estos males. La despues q̃ las mugeres comiençan a pelear: no se saben refrenar. E callando toma grãd castigo para no turbar los que las han de oyr. ¶ Mas aqui podemos añadir otros castigos: que cumplen mucho a las donzellas: & general mente a todas las mugeres: & avn alos oñes. ¶ El p̃mero es: que la lengua es muy sabia mẽte de refrenar E en ninguna manera no es de soltar a fablar: sino quãdo cũple: & como cumple. La dize el sabio enlos prouerbios. Que el oñe sabio callara fasta tiempo que piense lo que le cũple de fablar: & poniendo en si castigo de silencio. & despues podra fablar aquello que entiende que cumple & le es prouechoso. E dela manera de fablar: o ỏ callar da Salomon muy buen castigo en el libro sobre dicho: do dize. Que ay tiẽpo de callar: & tiempo ỏ fablar. E estos tiẽpos se deuen pensar sabia mente: por que quando la lengua deue ser refrenada: no se estienda a fablar palabras sin prouecho: & quando deue fablar prouechosa mente: no se retenga con pereza. ¶ El segundo consejo es este: que grãd es el bien que se sigue del silencio: & del callar. El qual bien pone Dauid enel psalmo: do demanda a dios: que póga guarda ala su boca: & puerta firme alos sus labios. E no demanda: que ponga pared ala su boca: ni a sus labios. mas demanda puerta: q̃ se pueda abrir & çerrar. Onde nos conuiene de aprender este consejo de grand sabiduria: por q̃ en tiempo conuenible la boz abra las nuestras bocas con sabiduria: & cuerda mẽte a fablar. Otrosi el silencio las cierre ẽ tiempo conuenible a callar. La todos los oñes son de amonestar: que sy amã sus ꝓpianos vdadera mẽte: no les callẽ aquello que les deuen reprehender con razon & con derecho. Onde dize sant Augustĩ: que muy buena obra & buena melezina es la dela palabra: para la salud delos oñes: mientra que aquel que faze el tuerto es refrenado. E aquel que sufre con templança de su boca: & con palabra templada muestra su dolor. La aquellos que veen el mal de sus christianos: & çierran sus bocas callando: semejan a aquellos que veen las llagas manifiestas: & tiran la melezina dellas: & sõ fazedores de muerte: por que el venino que podrian sacar delos oñes: no lo sacaron: ni lo guareçieron. ¶ El tercero castigo es: que el silencio es la mejor cosa que puede ser enel oñe religioso: o en el ombre honesto. Onde dize enlas vidas delos sanctos padres. Que el abad Moyses pregunto al abad Zacarias estando el sobre dicho Zacarias enlos postrimeros dias ỏ su vida. Que si por vẽtura veya algũas fãtasmas: o q̃ era a q̃llo que veya: E el respõdio: que no veya mejor cosa entre los ombres: que el callar. E dixo el abad. Verdadera mente assi es. E demando vn discipulo al abad. que si le fuesse menester de fablar con su vezino: como deuia fablar conel delas escripturas: o delas sciencias delos sanctos padres: E dixo el abad. Si no pudieres callar: mejor es fablar delas palabras delos sanctos padres: que no delas escripturas. La peligro gran

UVA. BHSC. IyR_078

de es fablar enlas escripturas: a aquel que las no entiẽde. E dixo el abad: que el õbre que ha palabras: ⁊ no ha obras semeja al arbol: que ha fojas: ⁊ non ha fructo. E assi como el arbol lleno de fruta paresçe bien con las fojas verdes. assi las buenas palabras paresçen muy bien con las buenas obras. ¶ Otrosy conuiene de saber: que el mucho fablar es cosa de grand pecado: ⁊ empeçe mucho alos om̃es. E esto se prueua por q̃tro razones. ¶ La primera es d̃l sabio que dize: que en mucho fablar: no puede om̃e escusar que no peque. E el que vsa d̃ muchas palabras: daña su alma Assi lo dize el propheta Dauid: que el om̃e lisonjero no seria biẽ guiado sobre la tierra. Ca muchos males le prenderan ⁊ le traeran ala muerte. Onde mejor es al om̃e callar: que fablar: por que no torne el su coraçon a palabras d̃ malicia. ¶ La segunda razon es: que pone sant Agustin enel soliloquio: do dize Que quando la voluntad del om̃e se derrama por muchas palabras: pierde estado d̃ derechura: ⁊ tuerçe se ẽ desygualdad. Ca el alma del om̃e: quando esta bien çerrada: acoje se arriba alo de dios Assi como el agua quando esta bien çerrada: cresçe en si: si mana toda via. Ca condicion es del alma que torne alli do descendio. E quãdo se esparze a fablar sin pro: pareçe en si misma assi suelta. ca enlas palabras vanas se pierde la iusticia del silencio. ca tantos rios salẽ del alma con las muchas palabras baldias que la fazen secar: que no pueda tornar de dentro a conoscimiento d̃ si. Ca por las muchas palabras se arriedra la poridad de su congregacion. ¶ La tercera razon es: que el ombre todo se descubre a sus enemigos que le assechan para ferir: ⁊ llagar lo quando se descubre su lengua: ⁊ pierde la cerca de su boca: que es guarda de sus palabras. E esta razon pone el sabio enlos prouerbios: do dize. Que assi como la cibdad esta descubierta sin cerca de muros. Assy el ombre que no puede refrenar su espiritu eñl fablar: esta desçercado alos golpes delos enemigos. Ca el que no tiene consigo muro de silẽcio: esta descubierto assi como cibdad alos golpes d̃los enemigos: ⁊ quando echan el alma fuera de si misma: por las palabras muestra se abierta a sus enemigos: ⁊ la lieuã a muy grand foya: donde no puede salir: assi que fable enlos fechos ajenos: ⁊ se ponga en murmuraciones: ⁊ en dessazimientos delos otros que fablan derechura. E ala por çima viene por su lengua a grandes peleas. ¶ E pone sant agustin quatro males: que nascen dela lẽgua mala ⁊ desenfrenada. El primero es: que siembra ⁊ da agrauios alos ombres. El segundo es: que faze nasçer peleas ⁊ barajas entre los ombres. El tercero es: que aciende fachas de malq̃rencias ⁊ oborrescencias enlos ombres. El quarto es: que afoga la paz delos coraçones: ⁊ no la dexa nasçer entre los ombres. ¶ La quarta razon es: que enel mucho fablar: no puede ombre fallar ygualdad d̃ iusticia. E esto se prueua por lo que dize Esaias propheta. Que el sylencio es honrra ⁊ guarda dela iusticia En que muestra: q̃ la iusticia del alma esta desconsolada: quando no perdona a fablar desmesurado. E esto mismo dize santiago enla su epistola. Que qualquier que cuyda ser religioso: ⁊ no refrena su lẽgua: mas saca fuera d̃ su coraçon vana es la su religion. E alos malos ombres. Assy como son liuianos de seso: assy son rebatados de palabra: ⁊ no pueden retener lo que conscibe su lengua. Ca sy liuiana es la sciencia: quanto mas liuiana deue ser la lengua ⁊

UVA. BHSC. IyR_078

E a estos tales reprehende mucho nr̃o señor diziendo les: q̃ de toda palabra ociosa ⁊ baldia: avran de dar razon enel dia del iuyzio. E desto ay muy buenos enxemplos enla vida d̃los sctõs padres Do dize: que el abad sisoyes: dixo a vn su discipulo. Cree me que treynta años ha que ruego a dios: que guarde la mi lengua. E fasta agora cada dia cayo ⁊ peco por ella. E el abad Macario dezia siempre a sus frayles: despues dela missa frayles fuyd. E dixo vn padre. do podremos fuyr: mas que eneste desierto do estamos? E el abad ponia su dedo sobre la boca: ⁊ dezia. Esto es lo que vos digo que fagades. E quiso dezir: q̃ mas devrian fuyr delas palabras: que de otra cosa ninguna. E quando esto les auia dicho metia se ẽ su çelda: ⁊ ẽçerraua se dentro solo. Otrosi dize el abad aparicio el monje: que no pudo retener su lẽgua enel tiempo dela saña: ni podia en ningund tiempo refrenar sus passiones ni sus cobdicias. E desto ay otros muchos dichos enel libro sobre dicho.

¶ Fenesce la segunda parte del segundo libro.

¶ Comiẽça la tercera ꝑte del. ij. libro. En q̃ fabla del gouernamiẽto delos sieruos: ⁊ dela otra cõpaña dela casa. E ha. xx. capitulos.

¶ Capitulo primero. ẽ que demuestra com̃o al gouernador ⁊ regidor dela casa pertenesce saber ⁊ fablar no sola mente delos sieruos propia mẽte dichos: mas avn de todas las cosas de q̃ se puede om̃e seruir.

LA continuaciõ desta tercera parte deste libro segũdo a las dos sobre dichas es esta. Ca assi com̃o enla p̃mera ꝑte mostro este doctor siguiendo los dichos delos philosophos: en qual manera los maridos hã de gouernar a sus mugeres. E esto mostro enla primera ꝑte. E enla segunda mostro: en qual manera los padres gouernassen ⁊ nudresciessen ⁊ endereçassen a sus fijos en buenas costũbres. Assi enesta. iij. parte muestra: ẽ q̃l manera deuẽ gouernar los señores: ⁊ general mẽte todos los gouernadores a sus sieruos ⁊ a sus cõpañas E la razõ desta ordenãça ⁊ desta continuaciõ: pone la el ph̃o enel p̃mero delas politicas: do dize: q̃ enla casa cõplida sõ estas tres comunidades: o cõpañas: cõuiene d̃ saber: comunidad ⁊ cõpañia de maridos ⁊ d̃ mugeres: ⁊ comũidad d̃ padres ⁊ d̃ fijos: ⁊ comũidad d̃ señores: ⁊ d̃ sieruos. ⁊ asi como el gouernamiẽto d̃las mugeres d̃mãda especial manera: ⁊ especial trabajo. asi el gouernamiẽto d̃los fijos demãda especial manera: ⁊ deꝑtido tratado d̃l p̃mero. assi como ya declaramos ẽlas dos ꝑtes sobre dichas d̃ste. ij. libro. Bien assi el gouernamiento delos sieruos ⁊ dela cõpaña de casa: demãda especial manera: o deꝑtido tratado d̃los

UVA. BHSC. IyR_078

dos primeros. ¶ E aquí conuiene de notar: que delos sieruos podemos fablar en dos maneras. La primera: en tomãdo los sieruos larga mẽte por toda cosa de que se oñe puede seruir. ca toda cosa que a oñe sirue puede ser dicha sieruo: o sierua ó aq̃l a quiẽ siruc. E enesta manera los algos si quier seã muebles: si quier rayzes: puedẽ ser dichos sieruos del ó bre: si el oñe se sirue dellos. Mas si los algos se siruẽ del oñe. assi coño enlos auarientos: que llegan algos ⁊ no se siruen dellos: no son señores: mas son sieruos de sus algos. E en otra manera podemos fablar delos sieruos mas especialmente ⁊ mas propia mente. E enesta manera los ombres que siruen a otros: en qual quier manera que los siruã puedẽ ser dichos sus sieruos. E desto ay muchas maneras de sieruos. Assi coño diremos adelante enesta parte. ¶ Otrosy conuiene aquí de notar: que toda la intencion desta tercera parte: esta en fablar ẽ quatro casas materiales en que los ombres moran. La primera es de fablar delas casas materiales: en que los ombres han de morar. La. ij. es en fablar delas possessiones ⁊ delos algos q̃ los oñes han. La tercera es en fablar ó las monedas coño fueron falladas: ⁊ quãtas son las maneras dellas. E ẽ fablar delas mercadurias que se fazen por las monedas. E cada vna destas tres maneras sobre dichas encierra en si quatro capitulos. La quarta cosa es en fablar delos sieruos: que propia mente son dichos sieruos. E esta manera cõtiene en si. xvj. capitulos. E assi son veynte capitulos ẽ toda esta tercera parte. El p̃mer capitulo es: que no sola mente pertenesce al governador dela casa: fablar delos sieruos propios: mas avn de todas aq̃llas cosas que son menester para pasar enesta vida corporal: que pueden ser dichos sieruos: tomando la seruidumbre larga mente: assi coño dicho es. E estas dos maneras son ayũtadas en vno por que pertenescen a esta arte: que es ó l gouernamiento ó la casa. E esto prueua el pho enel primero delas politicas por. ij razones. La primera es: q̃ por esso fue dada sciẽcia de arte del gouernamiento dela casa: por q̃ el governador della supiesse tener miẽtes a todas aquellas cosas que cumplẽ a oñe para beuir biẽ ⁊ cõplida mente: ⁊ para beuir çibdadana mente ẽtre los oñes. E cierto es q̃ pa estas cosas sõ menester las casas ⁊ las possessiones: ⁊ los dineros: ⁊ los sieruos. ca todo esto faze el cõplimiẽto dela vida corporal: ⁊ a beuir çibdadana mẽte ⁊ ciuilmente. E por ende pertenesce al padrefamilias: o al governador dela casa: de tener miẽtes en todas estas cosas: en como las auia. ca sin ellas no podria biẽ gouernar su casa. ¶ La. ij. razõ es: que esta arte del gouernamiẽto dela casa ha semejança cõ las otras artes mecanicas ⁊ es tal como ellas. La assi como las artes mecanicas han menester sus instrumentos: con que los maestros dellas puedan fazer ⁊ complir sus obras. Assi como el ferrero ha menester el martillo: ⁊ las tenazas: ⁊ la yunq̃: ⁊ la fragua: ⁊ los otros instrumentos que le siruen a su officio: o al arte dela ferreria. E el carpintero ha menester el açuela: ⁊ la sierra: ⁊ las otras cosas que le pertenescẽ a su officio. E el çapatero ha menester el alesna: ⁊ la forma. E assi de todas las artes mecanicas. Bien assi esta arte del gouernamiẽto ó la casa ha menester sus instrumentos propios: que son las casas: ⁊ lo que pertenesce a ellas. Assi como ropas ⁊ alhajas. ⁊ ha menester possessiones ⁊ algos: ⁊ avn dineros ⁊ sieruos: sin las q̃ les cosas no podrie el padrefamilias: o el governador dela casa bien governar su gente ni su cõpaña. Por la q̃l cosa el governador ó̃e saber todas estas cosas

UVA. BHSC. IyR_078

Assi como aq̃llas sin las q̃les no puede bi̇ẽ gouernar: ni passar cõplida mẽte esta vida corporal. Mas ay grãd departimiẽto ẽtre los instrumẽtos delas artes mecanicas: ⁊ los instrumẽtos del gouernamiẽto dela casa. ca las otras artes mecanicas se reglã por arte practica: q̃ va a fazer obra corporal. E el gouernamiẽto dela casa se ha por sabiduria. E assy como se departe el arte dela prudẽcia. assi los instrumẽtos mecanicos se depten delos instrumẽtos del gouernamiẽto ỏ la casa. C a el arte mecanica es razõ derecha delas obras: q̃ se fazẽ de fuera por ella. ⁊ la prudẽcia es razõ derecha delas obras: q̃ el oñe ha de fazer. E assi como las artes mecanicas fazẽ sus obras materiales de fuera. assi la prudencia regla el entendimiẽto: en como deua el gouernador ser sabio: para saber bien gouernar a si. Mas aguera podamos dezir: q̃ la prudẽcia ỏ gouernar: en algũa manera pueda ser dicha arte. empo ꝓpia mente no lo es. ca no es obradora ni fazedora: assi como el arte mecanica: mas es sciencia q̃ faze acabado sabidor al gouernador dela casa. C Mas aq̃ podemos añadir otras dos razones para ꝓuar lo q̃ dicho es. E la primera es essẽcial: ⁊ la segũda esperimẽtal. C La primera se ỏclara assi C a assi como a todas las sciẽcias pertenesçe de saber sus subiectos: o sus materias de q̃ son: ⁊ las partes ⁊ las ꝓpiedades delas materias de q̃ son las sciẽcias. Assi el arte del gouernamiento dela casa perteneçe de saber toda la materia ⁊ las partes ⁊ las ꝓpiedades ỏlla E cierto es: q̃ enel arte del gouernamiẽto dela casa. la casa es materia: ⁊ las ptes dela casa: o lo que pertenesçe a ella: son ꝓpiedades que deue saber el ycono mico: ⁊ el prouisor dela casa. Por la q̃l razõ a esta arte pertenesçe de fablar ỏla casa material: assi como dela cõpaña ỏ lla: ⁊ delas alfajas: q̃ sõ menester para la casa: assi como los lechos: ⁊ vasos: ⁊ escudillas: ⁊ tajadores: ⁊ delas possessiones ⁊ delos dineros: q̃ sõ menester para proueer la casa: sin las q̃les cosas seria menguado prouisor. C E la .ij. razõ es de esperiẽcia ⁊ de prudẽcia. C a nos veemos manifiesta mẽte q̃ nigũo no puede bien gouernar las cõpañas dela casa si non touiere cõ q̃ las gouierne: o non supiere q̃les son las cosas q̃ le son menester para el gouernamiento delas cõpañas. E cierto es: q̃ todo mayordomo: o despẽsero ha menester casa material do se acoja: ⁊ algos ⁊ riq̃zas cõ q̃ pueda las cõpañas. Por la q̃l razõ: al prouisor pertenesçe de auer todas estas cosas: sin las q̃les no puede mãtener las compañas.

C Capitulo .ij. en que demuestra en qual manera se deuen partir los instrumentos del gouernamiento dela casa. ⁊ que ordẽ tienen en si. ⁊ como son ordenados.

E C Lphilosopho enel primero delas politicas: reduze todos los instrumẽtos ⁊ todas las cosas que son menester para el gouernamiento dela casa. ⁊ que ordẽ tienen entre si: o como son ordenados: cõuiene a saber: que el philosopho enel ꝑmero delas politicas: reduze todos los instrumentos ⁊ todas las cosas que sõ menester para el gouernamiento ỏla casa a dos miembros: ⁊ a dos maneras de instrumentos. C a vna es: de instrumentos que han alma. assi como sõ los sieruos: ⁊ las bestias. E la otra es de instrumentos sin alma. Assi como son las vestiduras: ⁊ las possessiones: ⁊ los dineros: ⁊ las alfajas: ⁊ las otras cosas que pertenesçen ala casa: o al seruicio della. C a assy es en todas las otras artes: que algunos ynstrumentos han alma: ⁊ son criados: ⁊ algunos ay q̃ non

UVA. BHSC. IyR_078

han alma. Assy como enel arte del gouernamiento dela naue que el ynstrumẽto con alma es el remador. E ynstrumẽto syn alma es el remo con que rema: & el gouernallo. E estas dos maneras de ynstrumentos son ansy ordenadas que siempre las cosas con alma criadas son mejores que las que non han alma. La assy como enlas cosas naturales las cosas mas altas son mejores que las mas baxas porque las gouiernan & les dan virtud de obra. Assy enlos ynstrumentos que non han alma & son mas baxos conuiene que sean reglados & mouidos asus obras por los ynstrumentos que han alma. Onde el filosofo enel primero delas politicas prouando esto pone vn tal enxenplo: que los peynes que nó peynan por sy: nin los pinganillos que non se mueuen por sy. La han menester mouedores que los mueuan. La sy tales fuessen los ynstrumentos syn alma: que por sy fiziessen sus oficios como fazian las mesas de vn tenplo: que por sy se ponian & se aparejauan. E como la ymagen de dalo: dela qual cuenta el filosofo: que por sy cunplia su obra. non auriamos menester sieruos que nos siruiesen: destas cosas. La por esso son menester los sieruos porque cumplan con estos instrumẽtos los sus oficios. Mas aqui conuiene de notar a declaracion de todo esto que dicho es que cada vno de aquellos miembros se pueden departir: en muchas maneras: ca los ynstrumentos animados se departen en tres maneras. ¶ La primera es que algunos dellos son razonables: & han razõ assy como los sieruos en qual quier manera q̃ sean sieruos. E algunos son syn razon assy como los cauallos & las otras bestias que el señor tiene para su seruicio. ¶ La segunda manera es que algunos destos ynstrumentos animados: & tambien delos syn alma pertenescen propiamente ala persona del señor & dela señora. E algunos pertenescen alos oficiales & alas otras cõpañas ó casa. ¶ La tercera manera es que Algunos destos ynstrumentos: son especialmente ordenados para el seruicio del señor: o dela señora. Assy como son los seruidores & los oficiales que siruen al señor & ala señora. E otros son ordenados para el seruicio destos oficiales. La cada vno delos seruidores ha muchos seruidores que siruen a el: o syruen al oficio por el. Assy como paresce manifiestamente en las casas delos ſReyes: & esso mismo de los ynstrumentos syn alma que algũos son ordenados propia mente alas personas delos señores. Delas quales nó deue vsar ningund sieruo. Asi como son las armas del ſRey: o de qual quier otro príncipe que ningũ su vasallo: non las deue traer saluando sy las trae encubiertas por razon de criança. Esso mismo delos paños. ca algunos pertenescen ala persona del señor: o dela señora delos quales non deue vsar ningund otro. E esso mismo delas coronas reales & delas otras alfajas propias delos señores: q̃ son para honrra & gloria de sus personas que ninguno non deue vsar dellas. E ay otras cosas comunes de que pueden vsar todos segund departidos estados. Onde dize vegecio enel libro dela caualleria que otros son los ornamentos del cauallero. E otros los del escudero. E otros los del cibdadano: E otros los del labrador: o ól villano. La nigũo nó deue traer espada ẽ çinta si non el cauallero armado: ca por eso gela dã desó encima del altar có el sacramẽto dela caualleria porq̃ otro nigũo nó la trayga ẽ aq̃lla mãera q̃ el. E eso mismo las espuelas doradas soliã ser ól os caualleros: como q̃er q̃ las agora traen q̃ntos puedẽ aver las. E dize mas vegecio: q̃ assy como son los estados departidos: assy deuẽ

UVA. BHSC. IyR_078

aver departidos ynstrumentos ⁊ departidas vestiduras ⁊ calçares ⁊ señales en las sillas: ⁊ sobre señales enlas armas: porque se puedã conosçer cada vnos de que oficio son. E dize mas que sy alguno tomare ornamentos de otro estado si non del suyo: que deue aver pena por ello. Ca ley era entre los antiguos que qual quiera que tomase ornamentos de caualleros ⁊ lo non fuesse que muriesse por ello. E otrosy ningund escudero por fidalgo que fuesse non avia de traer armas en fiestas fasta que fuesse armado cauallero: ⁊ reçibiese el sacramento dela caualleria. El qual sacramento era segund que dize enel quarto libro dela caualleria: capitulo primero. que jurauan los caualleros por dios padre ⁊ por ihũ xp̃o: ⁊ por el espiritu santo de guardar ⁊ defender la fe. La qual deuian amar ⁊ ⁊ guardar. Enpos la magestad de dios que farian sienpre lo q̃ mandasse el principe: ⁊ nunca fuyrian nin desampararia el campo. Ca despues que cada vno toma estado de principe deuen le fazer todos sus vasallos todo seruicio. ⁊ ser muy afincados en defendimiento dela su persona ⁊ del su principado. E avn jurauã mas que nunca desampararian la caualleria nin escusarian la muerte por saluar la comunidad. Ca por esso resçebiã la caualleria. E despues que aviã fecho esta jura ⁊ dado este sacramento al principe çenian al cauallero la espada ⁊ dauan le los preuillegios dela caualleria. Delos quales fablaremos adelante. Onde dize policrato enel sesto libro capitulo sesto. que quando los fazian caualleros jurauan que nunca por miedo nin por cosa que fuesse boluerian las espaldas enla fazienda: sy non por aventura por tornar a ferir enlos enemigos ⁊ por defender asus çibdadanos: o por ayudar asus caualleros. E este sacramẽto es oy confirmado por vso ⁊ por auctoridad delos principes christianos asy como era delos antiguos. E d̃las penas que avian los que eran malos ⁊ fuyan dela faziẽda diremos mas adelante. q̃ndo fablaremos dela caualleria. Mas quanto alo presente que ninguno nõ deue tomar estado de cauallero nin armas ay muy buen enxenplo del fijo del principe Caton q̃ era muy atreuido ⁊ muy esforçado. E con atreuimiento de coraçon fuesse cõel enperador a vna batalla ⁊ quandolo vio su padre alla: mandole tornar diziendole que avn non avia fecho juramento de caualleria syn el qual non le conuenia d̃ lidiar. E el enperador quando vio que le mandaua tornar su padre. E que el era muy bueno para la fazienda: mandole velar sus armas: ⁊ otro dia fizo lo cauallero: ⁊ tomole juramento. E este despues que vinieron ala fazienda fue estremado cauallero entre todos los otros: ⁊ andaua brauo como vn leon. E fazia de armas mejor que otro ninguno. E otros enxenplos ay muchos que pornemos adelante.

¶ Capitulo. iij. en que demustra quales moradas deuen aver los Reyes ⁊ los principes: ⁊ generalmẽte todos los çibdadanos quãto ala maestria delas obras ⁊ quãto ala sanidad del ayre.

Onuiene de saber que todo este capitulo esta en dos conclusiones. ¶ La primera es que los Reyes ⁊ los principes deuen aver moradas marauillosas fechas con sotil artificio. E esso mismo los nobles: cada vno segund su estado. E esto prueua el filosofo por dos razones. ¶ La primera es por mostrar su magnificẽcia ⁊ su nobleza. Ca cõuiene alos reyes d̃mostrar su gl̃ia ⁊ su honrra ẽ fazer grãdes expẽsas ẽ aq̃llas cosas q̃ ꝑtenecẽ asus ꝑsõas ⁊ ẽtre todas las cosas

UVA. BHSC. IyR_078

en q̃ mas paresce la gloria del mundo ⁊ la honrra delos nobles es ẽ se aver cosas marauillosas ó sotil arteficio. ¶ La segunda razon es porq̃ el pueblo veyendo tan grand nobleza se espante ⁊ se marauille de tan grand nobleza de obras: como ha el rey o el príncipe: ⁊ por eso lo ayã en mayor reuerencia: ⁊ le obedescã mejor ⁊ le temã mas ⁊ nó se osé leuantar contra el: temiendo que contra tan grãd poder como el del príncipe non podria nigũo acometer nada: E añade este doctor la tercera razon de parte delas conpañias. ¶ A los grãdes señores hã muchas conpañas: ⁊ conuiene les de aver grandes moradas ⁊ marauillosas en q̃ puedan caber ⁊ morar todos sus oficiales: porq̃ puedan mejor seruir de sus oficios. ¶ La segunda conclusion es q̃ deuen los reyes fazer sus moradas en lugares temprados ⁊ sanos do es el ayre puro ⁊ sano. E porende nó las deuen fazer enlos valles ni entrelos mótes do es el ayre grueso ⁊ podrido. ca asy como el agua q̃ es estãte ⁊ nó corre podresce: asy el ayre quando esta estancado ⁊ non corre podresce ⁊ es enfermo. Otrosi nó las deuen fazer en lugares ñubloso s nin tenebrosos nin llenos de malos vapores. ⁊ por eso non las deuen fazer en lugares do ay lagunas o lodoso piçinales. ¶ A ó allí salen malos vapores ⁊ corruptos Otrosi non las deuen fazer enlos lugares do los oñes non son sanos ⁊ q̃ estan siempre amarillos ⁊ finchados. Mas deuen tener siempre mientes alos oñes de aquella tierra. E si han los colores biuos ⁊ sanos ⁊ son apuestos. E sy han las cabeças rezias ⁊ sin dolor: E sy han la vista aguda ⁊ el oyr puro ⁊ la boz clara. ¶ Por las quales señales se muestra la sanidad ól ayre. Segũd que dize paladio enel libro ól agricultura. E en tales lugares como estos seguramẽte pueden fazer sus moradas: los ſReyes ⁊ los señores. E quanto ala primera conclusion ay muy buen enxenplo enel tercero libro delos ſReyes: del ſRey salomon q̃ fue espejo de todos los ſReyes ẽ nobleza ⁊ magnificençia. ¶ La qual el mostro primera mente enla casa que el fizo en ıherusalem enel mas alto ⁊ mas fuerte lugar que ay avia: segund que dize enel dicho libro enel. vj. capitulo. E non ha oñe que pudiesse contar la nobleza de aquella casa nin el arteficio della: nin la costa q̃ se enella fizo. ¶ A toda la envistio de oro de dentro ⁊ de fuera ⁊ estauã las laminas del oro fincadas enlas tablas de çipres con clauos de oro. E el artificio fue tan marauilloso que oñe del mundo nunca vio tal ni podria ser otro tal fecho por manos de oñes nin compliria todo el oro del mundo para fazer otra tan noble morada: nin la podria fazer oñe. ¶ A aquella fue fecha a dios: ⁊ por mándado ó dios: ⁊ dios se lo conplio ⁊ da a entender que enel son todas las noblezas ⁊ riquezas: ⁊ todas las cosas del mundo. Otrosi esta magnificencia mostro enlas moradas que fizo para sy en ıherusalen: que nunca otro ſRey fizo otras tan buenas. E aquel fue el grand çenaculo: do enbio el ſRey del çielo ıhũ xp̃o: a sus discipulos que le apareiassen y de comer para tener la pascua cõellos ⁊ allí comio conellos el jueues dela çena E por esso fue aquel palaçio tan grãde ⁊ tan noble: ⁊ de tanta dura por que fue fecho para ıhũ xp̃o ⁊ para sus conpañas segũd que dize el maestro ólas estorias. Otrosy esta magnificencia mostro el ſRey salomon enlas moradas que fizo enel lugar del salto pa sy ⁊ pa la reyna fija del ſRey faraon. Segund que cuenta enel. vij. capitulo del libro sobre dicho. Do cuenta que fizo casas tan estrañas ⁊ tan marauillosas para sy: ⁊ pala ſReyna que nunca otro ſRey pudo despues ól fazer otras como ellas ni

UVA. BHSC. IyR_078

tales.ca el rey salomon escogio vn maestro quele dezian yran aquiẽ dio dios sabiduria para fazer todas las cosas que erã menester para los sacrificios del templo segund q̃ alli cuenta: ⁊ como fizo cosas marauillosas enlos vasos de oro ⁊ enlos morteros de oro ⁊ enlas otras alfajas todas de oro: ⁊ señaladamẽte enel mar de laton moriſco q̃ puſo antel tẽplo ſobre doze colupnas de aranbre ⁊ ſobre doze bueyes que eſtauã por vaſos ⁊ en la marauillosa maeſtria ⁊ encaladura q̃ ouo enlos chapiteles ⁊ enlos grefos q̃ ſalian dellos que ſeria luengo de contar bien aſſy enlas coſas del fizo eſtrañas ⁊ marauillosas obras q̃ todo omne q̃ las agora viese ſe eſpãtaria ⁊ eſtaria ſin alma a marauilla dellas. E por eſo cuenta alli q̃ quando vio eſtas moradas la reyna de ſaba q̃ vino de fin del mundo aver al Rey ſalomon ⁊ a oyr la ſu ſabiduria E quando vio la orden delos ſus oficiales ⁊ las moradas dellos eſpantoſe. aſſy como ſi fueſe ſin alma. E deſto ay otros muchos enxenplos enel libro dellos Reyes que dexo por nõ alongar. dela ſegunda concluſion fablaremos enel capitulo que ſe ſigue.

¶Capitulo. iiij. en q̃ demueſtra quales deuen ſer las caſas delos reyes quanto ala ſalud delas aguas ⁊ quanto ala orden del mũdo o del çielo.

¶Conuiene deſaber q̃ todo eſte capitulo eſta en dos cõcluſiones. ¶La primera es q̃ ſyn las dos coſas ſobre dichas q̃ ſon meneſter pa fazer las moradas buenas ay otras dos q̃ ſon aguas ⁊ buẽ ordenamiẽto del mundo ſin las quales nõ podrian ellas ſer buenas ⁊ eſta es general atodas las caſas. ¶Mas la primera concluſion eſpecial es en penſar quales aguas pueden ſer ſanas. ¶La los omnes non pueden beuir ſin el vſo delas aguas E pone paladio enel libro dela agricultura ſeys cõdiciones ⁊ ſeys ſeñales: por las quales podemos conoſcer quales aguas ſon ſanas. ¶La primera es quel agua non nazca de lagunas nin de pecinales do eſta el agua podrida. ¶La ſegunda es que nõ nazca en tales lugares do ay metales de fierro: o de cobre: o de piedra çufre ⁊ aſi delos otros ni paſe por tales metales. ¶La de alli tomaria el agua que es elemento ỽmedo ⁊ muelle grand corronpimiento. ¶La tercera es quel agua ſea muy clara ⁊ nõ aya color ninguno. ¶La de ſi nõ ha color ninguno ⁊ quando es colorada de algũd color toma lo de alli por do paſa o do naſce ⁊ es ſeñal q̃ es corrupta. ⁊ nõ pura ¶La q̃rta es q̃ aya buẽ olor ⁊ buẽ ſabor. ¶La el mal ſabor delas aguas mueſtra q̃ naſcẽ de lugares corruptos o paſan por ellos. ¶La quinta es quel agua nõ ſea limoſa nin lodoſa que moſtraria que naſce ỏ mala tierra viſcoſa ⁊ limoſa. ¶La ſeſta es que ſy los omnes que beuẽ de aq̃llas aguas ſon ſanos enlos cuerpos: do conuiene de tener mientes ſi han los dientes ⁊ las enzias puras: ⁊ ſi han las cabeças ſanas: ⁊ ſi han los vientres ⁊ las entrañas ſin finchazon: ⁊ ſi han los coſtados ⁊ las renes ſin dolor. ¶Las quales coſas pueden conteſcer dela malicia delas aguas: E do ſon todas eſtas condiciones enlas aguas alli ſe deuen fazer las moradas ỏlos reyes ⁊ ỏlos otros ſi ſer puede. E ſi es tan grand meneſter de fazer caſas do non ay eſtas condiciones. deuẽ fazer algibes do corran las aguas dela luuia que es muy ſana para beuer. ⁊ deue y poner rranas que la mueuan nadã do. ¶La ſegunda concluſion es que la caſa aya acatamiento al çielo: aſy q̃ enel ỹuierno aya claridad y enel verano nõ aya grand calentura. E eſto ſe puede fazer ſi la caſa por la mayor parte entrare

UVA. BHSC. IyR_078

al oriente del inuierno. Otrosi conuiene que ayan buen acatamiento alos vientos: assi que sean algunas camaras contra el cierço: que es viento mas sano. Otrosi conuiene: que sean en tal lugar do puedan auer vergeles & huertos: que fazen sanidad & alegria. E esto esta assaz declarado enel texto. Mas aqui conuiene de notar: que todas estas condiciones guardo el sabio en fazer sus casas & sus moradas. Onde dize el Ecclesiastico enel. ij. capitlo. Yo magnifique mis obras: & fiz las muy marauillosas: & fiz para mi casas & moradas: plãte viñas & fiz huertos: & puse muchos fructales & enteri los de todos los linajes ólos arboles & fructales: oue muchos sieruos & muchas sieruas: & muy grandes compañas sin cuenta. & oue muchas cabañas de vacas: & muy grandes greyes de ouejas mas que todos los reyes que fuerõ ante de mi en iherusalẽ: & ayũte mucho oro & mucha plata. & oue las substancias delos reyes & delas prouincias: & ordene para mi cantares & cantigas & iuglares & iuglaresas: & tome todos los vicios delos fijos delos omnes: & assaz vasos & escudillas & copas ó oro & ó plata Seruillas muchas para seruir ól vino E fuy más rico q̃ todos los q̃ fuerõ ante de mi en iherusalem. & a vn perseuere comigo sabiduria: & todas las cosas q̃ dessearon mis ojos no gelas vede: ni vede al mi coraçon que se delectasse en todas aq̃llas cosas que auia fecho: & mãdado fazer. & esto toue por mi parte si vsasse por trabajo. E quando me conuerti a todas obras q̃ fizieron las mis manos & los trabajos que auia sudado: vi que en todas las cosas auia vanidad & grand afecion del coraçõ: & que ningũa cosa no puede fincar so el sol: que se non corrompa. E por ende passe a contemplar sabiduria: & conoscer los errores & las locuras. E aqui muestra el Ecclesiastico muy complida mente: quan grande & quan magnifico fue el en conoscer todas las cosas que son menester a la vida corporal. E ó como el rey del cielo mostro alos reyes dela tierra a fazer sus moradas eneste mundo: por que no pierdan las del cielo: ay muy buen enxẽplo enla vida de sancto Thomas: do cuenta. que el rey delas indias grãdoforo embio a su mayordomo bien alueñes a tierra de roma: a buscar maestros & carpinteros que le labrassen sus casas a obra musical: ala manera ó roma. E este passãdo por cesarea fallo a sancto thomas apostol. E alli le aparecio iesu xp̃o & dixo le. Anda hermano: & ẽbiar te he alos indios. E dixo le sancto Thomas Señor embia me do tuuieres por bien mas no alos de india. E dixo le iesu xp̃o Ue: ca yo yre contigo. E dixe le. Señor yo soy tu sieruo: & yre do mãdares. E llego fasta llaues & pregũto le que buscas E el respondio le que buscaua carpinteros sabios para el rey delas indias. E dixo le. Cata aqui muy sabio carpintero para todas essas obras. E fuese cõ el luego. E quando llegaron al rey: dio les mucho auer para fazer palacios reales & muy nobles: & mando les labrar E fue se a otra tierra fasta dos años. E sancto Thomas tomo el oro & la plata E llamo a todos los pobres dela tierra E dio gelo. E quando el rey vino & no fallo los palacios fechos: pdio los & mãdo los poner enla carcel para los matar & aq̃lla ora murio vn hermano del rey & tuuieron lo quatro dias mientra le fazian el luzillo de oro & de plata & de piedras preciosas. E en estos quatro dias los angeles tomarõ el alma deste infante: & leuaron la al cielo: & mostraron le los palacios que sancto Thomas auia fecho enel cielo para grandoforo: mas que non era digno delos auer: y el pidio les merçed que le dexassen y ser portero.

UVA. BHSC. IyR_078

Y dixeron le: que le ganarian de dios q̃ le tornasse el alma al cuerpo: & q̃ los cõprasse a su hermano: dãdo le lo q̃ auia y puesto sctõ thomas. & luego resuscito: & dixo al rey. Hermão vi los tus palacios enel cielo: que tiene fechos sancto Thomas tã nobles: q̃ no ha omne enel mũdo que lo pudiesse pẽsar: & has los podido: porq̃ lo tienes preso. ca es omne muy sctõ & muy amigo ó dios. mas toma tu auer & seã mios los palacios: & sacale luego ó la carcel. Y dixo le luego el rey. Sy tan buenos son estos palacios: cõpliran pa mi & para ti: & mãdole luego sacar. Y pgunto le: q̃ como fiziera tales palacios? Y dixo le: que el maestro del cielo los fiziera mientra el andaua predicãdo: & dãdo el su auer alos pobres. Empero q̃ sy se baptizasse & creyesse é aquel maestro que el predicaua: q̃ le daria los palacios. Y baptizose el: & todo su reyno. Y assi mostro sctõ thomas fazer palacio en la tierra: con limosnas: por que pudiesse auer los palacios del cielo de oro & de piedras preciosas.

Capitulo v. en que demuestra que la possession o la propiedad delas casas es en alguna manera natural al omne: & que los que renuncian las possessiones en alguna manera no biuen como omnes mas son mejores que omnes.

Sabed ó saber: que todo este capitulo esta en dos conclusiones. La despues que fablo delas casas: aqui cõuiene de fablar delas possessiones. La primera cõclusiõ deste capitulo es: q̃ la possessiõ delas casas: o ó los bienes tẽporales es natural al omne. Y esto prueua el pho enel primero ó las politicas por tres razones. La primera es: q̃ si la casa & el gouernamiento della es natural al omne: segũd q̃ ya puamos: & aq̃lla cosa es natural sin la q̃l no se puede biẽ gouernar ni biẽ mãtener la casa Y cierto es q̃ la casa no se puede biẽ gouernar ni biẽ mantener sin las possessiones & sin los algos. Por la q̃l razõ parece que los algos & las possessiones son naturales & necessarios al omne q̃ quiere beuir cibdadana mẽte. La.ij. razon es: q̃ el omne ha señorio natural sobre las bestias & sobre todas las otras cosas sensibles: porq̃ es mejor criatura q̃ todas las otras cosas corruptibles q̃ dios crio para seruicio ó l omne. & por esto prueua el philosopho q̃ la possessiõ dellas es natural al omne. ca las puede soiuzgar a su señorio. ca ha natural batalla cõtra ellas para las someter a su seruicio. Y esto es auer possessiõ natural dellas. La.iij. razon es: que si la natura nũca fallesce é las animalias mẽguadas q̃ les no prouea de remedio de gouernamiẽto natural: mucho menos fallesce alas animalias cõplidas: quales son los omnes: q̃ los no prouea cõplida mẽte. ca la natura a pareja natural mẽte a todas las cosas q̃ son menester al gouernamiento natural delas animalias. Assi como paresce en las aues: que nascen delos huevos q̃ la natura pone enlos huevos albura blãca donde se faze el cuerpo ó l aue: & pone y las yemas bermejas: donde se gouiernan las aues fasta que salen del carco. Y esso mismo delas otras fembras que a golpe son preñadas: luego les da mãtenimiento del humor natural. Y luego pone leche enlas tetas donde se crien. Y si esto faze ẽlas bestias & enlas aues: mucho mas enlos omnes: que son fin de todas las otras cosas. Y assi paresce que han señorio sobre ellas. La.ij. cõclusion es: q̃ los omnes que renũciã alas possessiones: & quieré beuir sin ninguno señorio delas cosas del mũdo: sõ mejores q̃ omnes: ca escoẽvida celestial. assi como los q̃ no quierẽ casar: por q̃ se dan a ma

UVA. BHSC. IyR_078

yores bienes: & a cõtemplaciõ: o a estudio: o a oracion. ¶ Estos tales escoje vida sobre omne: & son mejores q̃ los otros omnes, ca maguera no sea parte dela çibdad ol mũdo: sõ parte dela çibdad o dios. ¶ esta razõ pone el pho enel pmero delas politicas. ¶ Mas aq̃ cõuiene de notar: que esta q̃stiõ que mueue el pho enel lugar sobre dicho es muy fuerte en theologia: & avn enel derecho. ¶ pa lo mejor entẽder conuiene de poner aq̃ algunos notables. ¶ El primero es: q̃ ẽ q̃ntas maneras puede auer omne algunas cosas: do conuiene de saber: que en cinco maneras puede el omne auer alguna cosa. ¶ La primera es: por manera de principado: assi como el rey ha todas las cosas que son enel su reyno: quãto a señorio real. ¶ ẽesta manera fablauã abner & dauid: enel. ij. li. delos reyes enel. iij. ca. do dize a dauid. ¶ Cuya es la tierra & cuyas son las cosas que nos auemos: sinon tuyas? ¶ La. ij. es por manera de propiedad: assi como cada vna persona ol rey no ha sus possessiones propias. ¶ enesta manera ouo el rey saul algunas possessiones propias: assi como persona singular: sin los derechos del reyno. ¶ aq̃llas cosas dio dauid amifiboset su nieto fijo de ionatas. Segũd que cuenta eñl ij. li. delos reyes enel. ix. capitulo. ¶ La. iij manera es: por manera de vso fructo. assi como quando alguno ha los fructos & las rentas de alguna cosa: cuya propiedad es ajena. ¶ enesta manera fue dada la tierra de promissiõ alos fijos de israel: no assi como a propietarios: mas assi como a labradores: que la labrassẽ & leuassen los fructos della. ¶ Onde dize enel leuitico. xxv. capitulo. que dixo dios alos iudios: la tierra nunca sera vẽdida ¶ La mia es: & vos avenedizos mis labradores. ¶ La. iiij. es: por manera ó derecho de vsar dela cosa. assi como si algũo pudiesse vsar dela cosa en su vida: empero no puede vender: ni ẽ ajenar el fructo: ni el vso della. assi como el que ha vso enla casa para morar enella: por algund testamento: este no puede logar nin ajenar aquel vso. & esta llama el derecho vso ó abitacion. ¶ enesta manera cada vno ó los fijos de israel: ouo derecho de vsar ẽ la viña del otro: assi que podia y comer vuas quantas quisiesse: mas no las podia dende sacar. assi como el vso fructuario: puede vsar ól a cosa: & dar la a otro mas el vso fructario no puede tomar la para dar la a otre: mas sola mente puede vsar della. ¶ Los iudios fueró vsuarios: mas no vso fructuarios: segund q̃ dize eñl deuteronomio. xxiij. capi. ¶ La. v manera de auer la cosa es: por manera de simple vso della. assi como alguno ó fecho vsa: assi como el sieruo vsa delas cosas de su señor: & el monje delas cosas del monesterio: en que no puede auer nĩgund derecho: por q̃ no son suyas: mas son del señor: o del monesterio. ¶ enesta manera la saya talar ó ioseph era suya: porque auia siempre vso della. Segũd que dize enel Genesi. xxxvij. capitlo. do dixeron los fijos de Jacob. Vee si esta es la saya de tu fijo: o no. ¶ La cierto es q̃ ioseph no auia enla saya sino simple vso della de fecho: por q̃ era en poderio ó su padre: & no era de su derecho. ¶ E aqui conuiene de saber: que enestas maneras de auer las cosas ay processo ordenado. ca mas ha enla cosa aquel que ha señorio general por manera de principado: que el que ha señorio particular por manera de propiedad. ¶ La el principe deue ordenar las cosas de sus subditos estableçiendo ley enellas. ¶ Esto no pueden fazer los subditos: sino segũd las leyes establesçidas por el principe. ¶ Lo. ij. mas ha enla cosa el propietario cuya es la cosa: que el vso fructuario. ca puede enajenar la cosa de suelo: & vẽder la: lo que no puede fazer el vso fructua-

UVA. BHSC. IyR_078

rio:como quier que pueda vender:o ẽpeñar:o enajenar el fructo ó aquella. Lo tercero:mas ha el vso fructuario: que el vsuario: que ha sola mente derecho ó vsar ó la cosa: al qual llamamos vsuario La el vso fructuario puede véder el fruto dela cosa:⁊ no el vsuario. Como q̃r que pueda allegar a si el vso ó lla como le pluguiere: mas no la puede logar ni vender:como puede el vso fructuario.

Lo quarto: mas ha enla cosa el vsuario:que ha derecho de vsar: que el q̃ ha simple vso de fecho. La el vsuario puede vsar dela cosa conuenible mente mie tra la ha:avn que pese al señor dela cosa:⁊ puede demandar su vso en iuyzio. lo que no puede fazer el q̃ ha simple vso que no ha derecho ninguno enla cosa.assi como el peregrino que es ospedado ẽ la casa de grado:⁊ no ha derecho ninguno enella. E deste processo se sigue dos correlarios. ¶El primero es:q̃ q̃l quier omne que puede auer el primer grado de auer las cosas: puede auer todos los otros grados que se siguen. La el q̃ puede lo mas:puede lo menos:quando es vno el processo ⁊ ordenado segund mas ⁊ menos. ¶El segundo correlario es: q̃ qual q̃r omne que puede auer el postrimero grado de vsar delas cosas: no puede vsar delos otros sobre dichos. La el que puede lo menos:no puede lo mas Assi como el sieruo:o el fijo del padre familias:que han siempre vso enlas cosas del padre familias:⁊ no hã derecho de vsar dellas:ni hã propiedad: ni señorio enellas:sino quanto pluguiere al padre E la razon desto es:que el que puede auer lo menos:no se sigue que puede auer lo mas. E esta question ha graueza ẽ todas estas maneras:si el señorio general delas cosas:es natural al omne:o si la p piedad delas cosas es natural al omne:o si el derecho de vsar dellas es natural al omne. E si el que ha vso natural simple sin derecho ó la cosa: si lo puede auer natural mente. E si el vso simple dela cosa es al omne natural. E a estas cinco questiones responde por esta guisa. Que como la fin de todas las cosas sea mas principal:que aquellas cosas que son ordenadas ala fin. E todas estas maneras de auer son ordenadas ala postrimera: assi como ala fin. por que todas las cosas que omne ha:si quier las aya por señorio general:si quier propiedad: si quier aya el vso fructo dellas sin la propiedad:si quier ayan derecho de vso dellas si quier no:⁊ vsa dellas de fecho. todas estas quatro maneras son ordenadas a esta quinta:que es auer el vso dellas de derecho. La esta manera postrimera es necessaria para la vida humanal.⁊ por ende esta es la mas principal: ca es natural al omne: ⁊ pertenesce al derecho natural. E todas las otras son de derecho possessiuo. E cierto es:que el ó derecho natural es mas principal q̃ el derecho positiuo. Donde se sigue:que el señorio general no es natural al omne: ni la propiedad delas cosas:ni el vso fructuario sin la propiedad:ni el derecho de vsar ó las cosas avn no es natural al omne. E todas estas maneras de auer las cosas sõ introduzidas ⁊ puestas por las leyes positiuas:⁊ por el derecho positiuo. E solamente el vso simple delas cosas es natural al omne: sin el qual vso no puede passar enesta vida. E maguera parezca q̃ el que ha el vso simple delas cosas: que ha menos dellas:que el que ha las cosas enlas otras maneras sobre dichas: que son por señorio:o por propiedad: o por derecho de vsar dellas. Empero esto es en comparacion del derecho positiuo:mas no en cõparacion del derecho natural. ca menos ha el que vsa simplemente:que el que vsa ⁊ ha derecho de vsar. Mas fablando sin comparaciõ destos derechos mas ha el postrimero: q̃

UVA. BHSC. IyR_078

todos los otros. E esto paresce por enxemplo. Ca el robador que tiene lo ajeno ⁊ vsa dello: maguera que no aya derecho de vsar dello. Empo mas tiene dello de fecho: que el que esta desapoderado dello. E de aq̃ paresce: q̃ los q̃ renuncian alas possessiones ⁊ a todas las cosas ⁊ alos derechos dellas: no puedẽ renũciar al vso simple: q̃ es derecho natural. E por esta razõ estos tales: renũciãdo las cosas son mejores: que los otros om̃es. Segũd que pone el ph̃o: por que se acuestan al derecho de dios: ⁊ al derecho natural: que es mejor que otro derecho ninguno positiuo.

¶ Capitulo. vj. ẽ que demuestra que muy prouechosa cosa es en la vida delos om̃es que cada vno aya sus possessiones propias.

Entre los ph̃os fuerõ dos opiniones. delas q̃les fabla todo este capitulo. La p̃mera es de socrates: ⁊ de platon su discipulo: que deziã: q̃ mejor era q̃ todas las cosas fuessẽ comũes: ⁊ avn las mugeres ⁊ los fijos: que no apropiadas a cada vna. Ca esto les paresçia razõ de mayor amor: ⁊ de mayor cõcordia enlas cibdades: ⁊ ẽtre los cibdadanos. Mas esta opinion es falsa: assi como paresçera adelante enel. iij. libro. La segũda opinion es de Aristotil: que es contraria desta ⁊ verdadera: en que dize: q̃ por la malicia delos om̃es: que han el apetito ⁊ las voluntades corruptas: ⁊ son inclinados a mal ⁊ a fazer tuertos ⁊ desaguisados los vnos alos otros. Cõuiene q̃ los çibdadanos ayã sus possessiones ꝓpias. E conesto se puedẽ escusar tres males d̃los om̃es. ¶ El primero es: la pereza: ⁊ la negligencia. Ca los om̃es no q̃eren assi trabajar por las cosas comũes como por las ꝓpias. ¶ Lo segũdo: por escusar las cõtiendas: que ayn entre los hermanos nascen peleas ⁊ cõtiendas sobre las heredades comunes: q̃nto mas entre los otros: si todas las cosas fuessẽ comunes. ¶ Lo. iij. por escusar confusiõ ⁊ desordenamiẽto. Ca cada vno delos cibdadanos se escusariã d̃ labrar las heredades: quando supiessen que eran comunes: ⁊ dexar las yan alos otros. E assi seria grand cõfusiõ ⁊ desordenamiento en proueer los bienes comunes: ⁊ no se podriã proueer enesta vida corporal: no labrãdo las heredades: dexãdo las el vno al otro. E por esta razõ es mejor q̃ las heredades seã antes ꝓpias: q̃ comunes ¶ Mas aq̃ conuiene de notar: que enesta question ha muy grandes grauezas. E para las mejor entender: cõuiene de saber: que cinco maneras son de señorios: o de propiedades: las quales depte muy cõplidamẽte la sãcta escriptura. ¶ La p̃mera es: señorio natural: segũd que las animalias q̃ son fin delas otras que son ordenadas a ellas: han derecho natural sobre ellas. Assi com̃o los ombres hã señorio natural sobre todas las bestias: assi como sobre aquellas criaturas que fuerõ ordenadas a subjecion dellas ⁊ a seruicio dellas. E esta manera puso luego dios ẽtre el om̃e: ⁊ las otras criaturas que crio: quãdo dixo enel p̃mero capitulo del genesi: fablando alos õbres. Enseñoread alos peçes dela mar: ⁊ alas aues del cielo: ⁊ alas bestias d̃la tierra. ¶ La. ij. manera es: d̃ señorio politico ⁊ ciuil: segund que vn om̃e enseñorea a otros muchos que son en su señorio: por derecho positiuo ⁊ ciuil. E deste derecho fablauan los fijos de israel: q̃ndo dezian a Gedeon. Tu sey nr̃o señor: ⁊ enseñorea sobre nos tus fijos. ¶ La tercera manera es: de señorio domestico o yconomico: que es del gouernamiento de casa: segund q̃ algũo se enseñorea: no sobre los om̃es: mas sobre sus possessiones. E de aq̃ste señorio fablo moysẽ ẽel

UVA. BHSC. IyR_078

leuitico.xxvij.capi.do dize: que el cãpo: o la heredad q̃ fuesse vẽdida: tornasse a su señor enel año de iubileo. ¶La.iiij. manera es de señorio gerarchico:segũd q̃ alguno enseñorea:o es príncipe en alguna muchedũbre ordenada a dios: o a fin sobre natural. Dela q̃l manera fablaua iesu xp̃o a sus discipulos enel euãgelio Mathei.xx.capi.quando dixo.sy alguno entre vos quisiere ser mayor:aquel sera sieruo delos otros. E cierto es que la seruidumbre ⁊ el señorio son correlatiuos. La do ay seruidumbre:ay señorio. ¶La.v.manera es de señorio domestico: segũd que el poderio principal del oñe enseñorea alos otros poderios mas baxos. Dela q̃l manera fablo dios a Layn enel genesi.iiij.capi. quãdo dixo. So ti sera el tu apetito: ⁊ tu seras señor del. E estas cosas assi vistas quãdo se ponen en questió Si las possessiones deuẽ ser comunes enla çibdad. O si es mejor que seã apropiadas: assi q̃ cada vno sea señor delo suyo. Alqui no entendemos fablar del señorio natural.ca segund aquello todas las cosas deuẽ ser comunes ygual mente. La los oñes segund natura son yguales. E ni entẽdemos de fablar de señorio çiuil. ca aq̃llo es sobre las personas:mas que no sobre las possessiones dellos. Delas quales es la question sobre dicha. Ni avn entẽdemos fablar dela quarta manera de señorio. ca aquella manera de señorio no pertenesçe al derecho natural ⁊ alas cosas tẽporales:mas alas espũales. Ni a vn entendemos aqui fablar dela quita manera de señorio:q̃ pertenesçe al derecho natural. Dõde se sigue:q̃ toda la fuerça desta questiõ:es dela tercera manera del señorio que pertenesçe alas cosas temporales:segund que alguno es señor de sus algos ⁊ de sus possessiones. ¶E aqui cõuiene de saber: que podemos fablar delos oñes segund dos estados.

Lo primero segũd el estado dela natura en que fueron criados:que fue estado de ynocencia. E fablando enesta manera dellos oñes diremos:que todas las cosas fueron comunes. E si en aquel estado fincaran:no ouiera ninguno alguna propiedad:ni señorio sobre ninguna cosa. La todas las cosas fuerã ygual mẽte comunes a todos. E en otra manera podemos fablar delos oñes segund el estado della natura corrupta por el pecado en que cayerõ. E assi ha mayor grueza la question. ¶E aqui conuiene de saber:que sant Agustin enel.iiij.li.dela trinidad:departe tres tiempos. El p̃mero fue ante dela ley:que es dicho tiempo de natura. El segũdo so la ley:que es dicho tiẽpo d escritura. El tercero so gracia:que es dicho tiempo de gracia. E assi el primero tiẽpo fue comũ:⁊ duro mucho:conuiene de dezir:que alguna parte de aquel tiempo de natura: fueron todas las cosas comunes. ca no fue nigũna cosa departida entre los oñes. ca el departimiento dellas cosas fue fecho por voluntad delos oñes despues que fueron echados del paraysso terrenal. E cierto es:que no fueron los ombres fasta grand tiempo amochiguados. E de aq̃ viene aquella sentencia de sant Agusti: enel libro dela contemplaciõ:que avn ẽ este estado en que agora beuimos:no es ipossible tal comũidad dellas cosas como fue enel estado de natura. La a este se allegaron todos los sanctos oñes: q̃ renunciaron el mundo: ⁊ a todos los derechos positiuos. ¶E avn esto se puede prouar por quatro razones. ¶La p̃mera es:que todo aquello que pudo ser entre los oñes enel tiempo dela natura corrupta: quãto alas cosas tenporales: pudo ser entre ellos enel tiempo de gracia.ca son los oñes eneste mismo estado segũd natura. E sobre todo esto hã el ayuda dela gracia de dios. E assi si en al

UVA. BHSC. IyR_078

gũd tiẽpo pudierõ auer las cosas comunes: mucho mejor las puedẽ auer en comun agora: sin ninguna propiedad con el ayuda dela gracia de dios. ¶ La.ij. razon es: que todo d̃recho por essas mismas razones se puede dessazer: por las quales nasce. E cierto es: que el departimiento delas cosas: o la propiedad delas possessiones fue introducta por voluntad delos om̃es. E si todos los om̃es renunciassen el departimiento delas cosas: ⁊ las propiedades delas possessiones: entonçes fincaria la comunidad de las cosas segund el derecho de natura. La.iij. es: que ningũd om̃e no es costreñido a auer propias possessiones: ni auer derecho sobre ellas. E si lo ha: puede lo renunciar. E si todos los om̃es: o alguno dellos renunciassen a todos sus derechos: no fincaria entre ellos sino la comunidad de natura: que pertenesce a todos general mente. ¶ La quarta razon es: que si aquellas cosas que no son al om̃e necessarias: puede muy bien sin contradiction alguna. E cierto es q̃ los derechos positiuos delas propiedades delas cosas: non son necessarios al om̃e para passar esta vida. Ca pueden de fecho pasar la: ⁊ avn vsar delas cosas q̃ les son menester: no auiendo enellas derecho ninguno. Assi como paresce en aquellos que siempre biuen delo ajeno. ⁊ por ende tal estado como este en que todas las cosas sean comunes sin propiedad ninguna: bien puede ser entre los õbres. Mas podria dezir aqui alguno: que bien puede ser tal estado de fecho: mas no puede ser segund razon derecha que el om̃e se disponga a tan grand trabajo ⁊ a peligro de vida: ⁊ q̃ no aya ꝓpiedad en cosa d̃l mundo. E aqui respõdo: que tal estado como este es muy alto ⁊ muy acabado: por que se regla por las leyes del derecho natural: q̃ sõ muy buenas ⁊ mucho acabadas. E tal es el estado delos que renuncian a todas las ꝓpiedades ⁊ a todas las possessiones.

¶ Capitulo. vij. en q̃ demuestra en qual manera deuemos vsar de las cosas mundanales. ⁊ en qual manera vsar dellas es cõuenible

El ph̃o enel p̃mero delas politicas muestra: que las maneras de beuir entre los ombres son departidas: segund que se departen las maneras de vsar d̃ las cosas. Ca de departidas maneras de vsar se leuantã departidas maneras de beuir. Ca biẽ como las bestias ⁊ las animalias no vsan todas de vnas cosas: ni han todas vna manera de beuir Ca algunas biuẽ de yeruas: ⁊ algũas de fructas: ⁊ algunas de robo. E por ende algunas biuen en compañia: ⁊ algunas biuen derramadas: segũd que a cada vna es mejor: pueden buscar sus viãdas. Bien assi los om̃es: por que departida mente vsan delas cosas: han departidas maneras de beuir. ¶ Onde el philosopho pone quatro vidas: ⁊ quatro maneras de beuir. La vna es: por pastura: o por labrança. La otra es: por caça. La tercera: por pesca. La quarta: por robo ⁊ por furto. Ca todos los om̃es deste mundo buscan vida por algunas destas maneras: o por todas. ca o biuen de pastura: ⁊ de labrança dela tierra. o delas animalias que crian: assi como son las ouejas: ⁊ los carneros: ⁊ los bueyes: ⁊ los otros ganados tales qual son ordenados a vso delos om̃es: assi como las cosas que no han alma: assi como el linaje delos arboles: ⁊ delas plantas: ⁊ delas yeruas: ca los arboles ⁊ las plantas son ordenadas a criança delas animalias. ⁊ todas las cosas sensibles que nascen enla tierra: sõ ordenadas a mantenencia delos om̃es. Ca general mẽte todas las cosas mas baxas

UVA. BHSC. IyR_078

sō ordenadas a mātenēcias delas cosas mejores ⁊ mas cōplidas. E assi la natura todas las cosas ordēo a seruicio dl ō bre. E porende la vida pastoral: o ō pastura es conuenible. E biē assi la.ij.q̄ es dela caça delas bestias. E a vn la tercera q̄ es dela pesca dlos peces. Sola mēte la.iiij.non es conuenible: que es de robo: o delo ajeno. ca el oñe natural mēte no ha señorio sobre el oñe. como quier que diga el ph̄o: que los sabios natural mente deuen ser señores delos nescios: ⁊ delos que no han sabiduria: segūd que adelante paresçera. Mas aqui podemos añadir otras muchas maneras a declaracion destas. Mas ante q̄ desçēdamos en especial a ver: quales son conueniblel: ⁊ quales no cōueniblel: q̄ sepamos porque fueron departidos los señorios ⁊ las propiedades delas cosas. E otrosi: en quātas maneras las cosas fueron departidas ⁊ apropiadas alos oñes. E vistas estas dos cosas paresçeran mejor las cosas que son dichas enl capitulo sobre dicho: ⁊ las cosas que sō de dezir eneste sesto capitulo. ¶ E quanto alo primero cōuiene de saber: que las cosas fueron departidas: o apropiadas alos oñes por el derecho positiuo. E esto por. v. razones. La primera fue: por tirar la negligencia. La.ij. por refrenar la cobdicia. La tercera: para escusar la pelea. La quarta: por castigar la malicia. La quinta: por esquiuar la desesperança. ¶ La primera se declara assi: q̄ los oñes natural mente amā sus cosas propias mas que las ajenas: ni las comunes: ⁊ esto es por amor desordenado que han a si mismos. E por ende serian negligentes en labrar las heredades comunes. E por esta razon fueron las heredades partidas ⁊ apropiadas alos ōbres: por que ouiessē mayor cuydado ō las labrar a prouecho dela cōmūidad: que se pudiesse mantener por esta labrança. E por esta razon los derechos positiuos consiēten los vsos capiones ⁊ las prescripciones: porque quādo los señorios delas cosas no son ciertos: que non finquen las cosas: o las heredades sin la brança. ¶ La.ij. razon se declara assy. que los oñes cobdician sin mesura los bienes temporales. E porende les fuerō partidos por los derechos positiuos en remedio dela cobdicia. assi como el matrimonio fue dado alos ēfermos ⁊ alos carnales: en remedio porque escusassē el fornicio. ¶ La tercera razon se declara assi: que los oñes son inclinados a mouer contiendas sobre las cosas comūes por que cada vno quiere tomar dellas mas de quāto deue: faziendo tuerto al otro. E esto por que son las cosas comunes. ca si fuessen propias: quedarian las barajas: quando cada vno tomasse lo suyo. E por esta razon se mouio pelea ētre los pastores de Abraam: ⁊ ō Loth en manera que cada vno ouo de conoscer sus ganados: ⁊ assi se partierō de en vno. ¶ La quarta razon paresce assy. ca el oñe que faze mal: deue ser cōdenado: o enla persona: o enlas cosas que ha E cierto es: que ay muchos casos: ēlos quales no deue ser el oñe condenado en la persona: ⁊ porende conuiene q̄ sea cōdenado enel algo. E porende conuenia que fuessen las cosas partidas ⁊ apropiadas alos oñes: por las leyes: por q̄ quando mal fiziessen: fuessen condenados enellas. ¶ La. v. razon paresçe asi Que los oñes por el amor desordenado que han en amar los bienes tēporales: muchas vezes temen que les fallescerā. E con esta desmuza allegan ⁊ guardan. La qual cosa reprehende nr̄o señor enel euāgelio de sant Matheo. vj. capi. do dize. O mezquinos: catad las aues del cielo: q̄ no labrā ni cosen: E mpo

UVA. BHSC. IyR_078

dios las gouierna muy complida mẽte
E cierto es: que assi faria a vos: si vos é
comendassedes a el. E de aqui paresçe:
que el departimiento delas possessiones
y delos bienes temporales fue introduc
to por las leyes para refrenar las mali
cias delos omnes. Donde se sigue: que si
los omnes fuessẽ buenos y acabados: no
seria necessaria la apropiació delas po
sessiones. E si entre los omnes no ouiesse
negligencia: ni auaricia: ni pelea: ni ma
licia: ni desfiuza: o desesperança: todas
las cosas serian comunes: y no auria ó
partimiento ninguno dellas. ¶ Quãto
a lo segundo. en quantas maneras los se
ñorios y las propiedades delas posse
siones fueró departidas despues dela
cõmũidad natural: en que fueró dadas
por dios alos omnes. Conuiene de saber
que en cinco maneras fueron fechas las
apropiaciones delas cosas. La pmera
fue por cõsentimiẽto comunal delas vo
luntades. Assi coño Abel y Cayn fi
jos de Adam: partieron entre si por su
voluntad las cosas y las possessiones.
El vno tomo los ganados: assi como a
bel: que fue el primer pastor q̃ ouo ove
jas: y Cayn tomo las heredades: y fue
labrador. E por ende offreçian a dios ó
partidas cosas. El vno corderos. y el o
tro manojos de miesses. Assi como dize
enel genesi. iiij. capi. La. ij. fue por orde
namiento delos príncipes. ca luego que
los ombres començaró a soiuzgar a
los ombres comẽçaró a ordenar delas
cosas y delas possessiones delos omnes.
E esta manera pone el Genesi. xx. capi.
do dize: que Nenbrot comẽço a ser po
deroso enla tierra: y comẽço ó soiuzgar
los omnes y las cosas dellos. La. iij. fue
por costumbre que tomaron los omnes:
assi como enel comiẽço fue costumbre
que tomaró los omnes q̃ qual q̃er tierra
vazia que alguno no ocupasse que aq̃
lla fuesse suya dẽde adelante: y aquella
fuesse su heredad ppia. E esta manera
pone el Genesi. xj. cap. do dize: que dire
ron los fijos de Adam. celebremos y o
frezcamos y ponremos nro nõbre: an
te que nos departamos por todas las ti
erras a tomar heredamientos y posse
siones. ¶ La quarta fue por partició
delos padres: que partieron a sus fijos
sus possessiones y sus heredades. ¶ E
esta manera pone el Genesi alos veyn
te y cinco capitulos. Do dize que Abra
am partio lo que auia: y dio a Ysaac
todos los heredamientos que auia. E
alos fijos delas barraganas dio dine
ros: y muebles: apartando los de Ysa
ac: que era legitimo. ¶ La quinta fue
por ordenamiento de dios. La dios dio
algunos reynos a algunos: tirando los
a otros. Assi como la tierra de promissi
on: alos fijos de Jacob: y el monte de se
yr alos fijos de Esau. E enesta mane
ra esta en Josue veynte y quatro capi
tulos. Do cuenta: en como tiro la tierra
de Jherusalem alos Cananeos: y alos
Gebuseos: y alos Amorreos: y dio la
alos fijos de Israhel. El qual Josue
sucedio a Moysen enel regimiento de
los pueblos de Israel por veynte y sie
te años. E desto que dicho es se sigue
vn corrolario: que si todas estas mane
ras de apropiaciones fueron conueni
bles como paresce que lo fueron: el vso
delas cosas que assy fueron apropia
das: fue comenible. ¶ Mas de aqui
nasce vna grand dubitacion. La nin
gũa apropiació no puede ser derecha q̃
viene derecha mente contra el derecho
natural: nin cõtra las leyes del derecho
natural: que es muy bueno y mejor que
los otros derechos todos. E paresce:
que tal apropiacion delas cosas en q̃l
quier manera que sea fecha: viene dere
cha mẽte cõtra el drecho natural q̃ dize

UVA. BHSC. IyR_078

que todas las cosas deuen ser comunes
E por que la apropiacion delas cosas
faze q̃ no seã comũes. pareceria a algũo
q̃ la apropiacion ólas cosas é q̃láer ma
nera q̃ sea fecha es descõuenible ⁊ mala
⁊ es cõtra la ley ó natura q̃ dios dio a to
dos los oñes: ⁊ aqui ay grãd grauega.
Empero digo a esto: que la apropiació
delas cosas élas maneras sobre dichas
no tira el derecho natural. ca fecha tal a
propiacion delas cosas: avnque dan to
das las cosas comunes de derecho na
tural maguera ellas sean deptidas por
derecho positiuo ⁊ apropiadas élas ma
neras sobre dichas. La estas dos cosas
no son contrarias: assy como vna cosa
puede ser de vno de derecho: ⁊ de otro ó
fecho. mas en qualquier manera puedẽ
estar el departimiento ólas cosas como
el derecho natural: no es de ligero de a
uer. La el departimiẽto delas cosas es
por derecho positiuo: que es puesto por
oñes. ⁊ la comũidad delas cosas es por
el órecho natural: que fue puesto por di
os. E cierto es: que la ley menor: o la ley
del oñe no puede desfazer la ley de dios
Por ende ay grauega en saber como es
ta ley positiua destruye la comũidad cõ
la ley ó natura: q̃ la mãda. E ó a q̃ pode
mos ózir: q̃ é cico maneras se puede escu
sar la diuision delas cosas: o la apropia
cion dellas. ca parece que contradize la
ley del derecho natural: que dize: que to
das las cosas deuen ser comunes. La
primera es: por reuocacion del derecho
natural. Assi como la ley de circuncisiõ
fue reuocada por la ley del baptismo: se
gund que dize el apostol ad Galathas
ij. capitulo. La segunda manera es: por
dispensacion ól derecho natural. assi co
mo dios dispenso enel testamento viejo
enla bigamia de dos mugeres en vno:
la qual bigamia non otorga enla ley de
natura: porque los oñes se amuchigua
ssen: ⁊ la dispensacion se perescio en da
uid: ⁊ en salomõ. La tercera manera es
por consentimiento solo. Assi como dios
enel testamento viejo consintio el diuor
cio: o departimiento: por que escusassen
la muerte delas mugeres. Segund que
dize enel euangelio ó sant Mathheo. xix
capitulo: do dize Por la dureza de vros
corações consentio el repudio de vras
mugeres. La quarta manera es: por
comutacion del derecho natural: en de
recho positiuo. Assy como la ley vieja
fue mudada enla ley nueua. assi los que
son enla ley vieja: no son tenudos a gu
ardar la: mas son tenudos ala ley nue
ua. La quinta manera es: por añadi
miento solo ól derecho positiuo sobre el
derecho natural: no faziendo enel mu
damiento ninguno. Assi como los esta
blescimientos delos apostoles fuerõ a
ñadidos al euangelio: no tirando nada
mas poniendo sobre el. Segund que di
ze enlos actos delos apostoles. Bien a
ssi el derecho positiuo no es contra el de
recho de natura: mas es añadido sobre
el. Mas aqui conuiene de saber: que
las quatro maneras sobre dichas non
son conuenibles: mas la quinta es con
uenible ⁊ buena. La primera no lo es:
por que el derecho natural: que es pue
sto por dios: no se puede reuocar por ó
bre ninguno. La la ley del oñe: no pue
de reuocar la ley de dios. Ni la segun
da manera no es conuenible. La non
puede caer dispensacion enla ley de na
tura. E puesto que sea y en alguna ma
nera: esto cae en caso cierto. Mas la di
uisiõ delas cosas es general q̃ siẽpre fin
ca: assi no es reuocada la ley de natura
por ella: como fue reuocada la bigamia
por el euangelio. Ni avn la tercera ma
nera es conuenible. La toda cosa que
se consiente: ha razon de mal. La con
siente dios el menor mal por que sea es
cusado el mayor mal. Assy como con
sintio que repudiassen las mugeres por

UVA. BHSC. IyR_078

que las no matassen. E en esto no ha lugar en el departimiento delas cosas: que es bueno. ca omnes acabados: assi como los patriarcas fizieron las possessiones departidas. Onde dixo dios a Abraã genesis. xvij. cap. Anda amigo: y sey bueno y acabado: y dar te he muchos bienes en que biuas. La quarta manera es cõuenible. La maguera q̃ la ley menos buena se pueda mudar ẽla ley mas buena y mas acabada. assi como la ley de Moysen: en el euangelio. Empo no deue ser el contrario: que la mejor ley se mude en peor. E cierto es: que la ley natural: es mejor que la positiua: quãto es dios mejor dador dlla: que omne fazedor dela ley positiua. E por ende la quinta manera sola que es por aposicion y por mandamiento del derecho positiuo al derecho natural: sin ninguna mudaciõ dl: es manera muy noble y muy cõuenible Assi que la diuision delas cosas y la apropiacion dellas: no sea contra el derecho natural: maguera sea añadido a el. E quando arguyen: que la apropiaciõ delas cosas comunes contradize ala comunidad dellas: y ala ley natural q̃ mãda que todas las cosas seã comunes: cõuiene de dezir: que la comunidad del derecho natural esta en todo punto de necessidad conel derecho positiuo: o con la apropiacion delas cosas. La en todo tiempo y en todo punto de necessidad postrimera puede vsar dlas cosas apropiadas a otrie. E a vn algunos quierẽ dezir: que todas las cosas son comunes en tiempo de qual quier necessidad: o de q̃l quier menester. ca assi lo dize santiago ẽ la su epistola: que qual quier que niega lo que tiene: al que lo ha menester: faze mal: y no cumple la iusticia dl dios. Dõde se toma esto. Que segũd la iusticia dl dios todas las cosas son comunes en tiempo de qual quier necessidad. E desto paresce: que todas las maneras de beuir: que pone en este capitulo: son cõuenibles en tiempo de necessidad. Mas sin necessidad: la manera de rapina: o dl furto: es desconueníble. E las otras tres sõ cõuenibles en todo tiẽpo de necessidad.

Capitulo. viij. en q̃ demuestra q̃ los ciudadanos y avn los reyes y los principes no deuen querer ni dessear infinitas possessiones.

TAl sentencia deste capitulo esta en dos conclusiones. La primera es: que la cobdicia dlas possessiones y dl las riquezas: es enlos omnes sin fin y sin mesura. E esto cõtesce por. ij razones. La primera es por desordenamiento dela voluntad. La los ombres por la mayor parte no quieren bien beuir: ni virtuosa mente. mas quierẽ beuir viciosa mente: y a todo deleyte de sus cuerpos. y por que esto han: nunca tantas riquezas han: que mas no dessean y quieran auer. La segunda razon es: por que han falsa estimacion de su bien andança. La cuydan que toda su bien andança esta enlas riquezas temporales. E por ende assi como la fin: o la biẽ andança es de dessear sin mesura: assi ellos dessean las riquezas syn manera y syn mesura. Assi lo dize el philosopho enel primero delas politicas: do pone en rem plo enel fisico: que entiẽde en la sanidad: assi como en fin. E por ende nunca induze tãta sanidad: que mayor no querria iduzir enlos enfermos: mas delas melezinas: obra assy como de aquellas cosas que son ordenadas ala sanidad. E por ende las da alos enfermos con mesura. ca en otra manera matar los ya. E biẽ assi las riquezas: por que son ordenadas a virtudes: y a otra bien andança que es mayor que ellas: si los omnes las dessean sin mesura matan las almas.

UVA. BHSC. IyR_078

¶ La segũda conclusion es: que no cõuiene alos reyes ni alos prĩcipes: ni a otros nĩgũos de dessear riq̃zas ni possessiones sin manera ⁊ sin mesura. mas deuẽ tantas dessear quantas les cumplã para gouernamiẽto cõuenible d̃ sus reynos o de sus casas. E esto prueua el ph̃o eñl p̃mero li. delas politicas: por otras dos razones. La p̃mera es: que tal deue ser el gouernamiẽto del reyno: o dela casa para ser bueno: como el gouernamiẽto natural en todas las criaturas. E cierto es que quando la natura faze el animalia: ⁊ la cria dela leche: no pone enlas tetas leche sin mesura: mas pone y tanto q̃nto cũple ꝑa gouernamiẽto d̃l animalia: o dela criãça. E esso mismo enel hueuo: no pone yema ꝑa criãça del aue syn mesura: mas tãta quãta cũple miẽtra esta euel carco. E esso mismo es en todas las otras cosas que biuẽ. Bien assi: si el gouernador dela casa quiere gouernar naturalmẽte: ⁊ no q̃ere fazer cõtra natura: no deue dessear possessiones ni riquezas sin mesura. ¶ La .ij. razõ es: q̃ tal es el arte de gouernar la casa como las otras artes mecanicas. E cierto es: q̃ las artes mecanicas no quierẽ instrumẽtos infinidos: ni sin mesura. Assi como el ferrero no quiere martillos: ni yunques infinitas ⁊ sin mesura. mas tãtas q̃ere q̃ntas le cumplen. Biẽ assi el gouernador del reyno: o d̃la casa no deue mas possessiones dessear ni mas algos de quãtos le cumplen segund su estado para buen gouernamiento de su reyno: o de su casa ¶ Mas aqui cõuiene de notar: q̃ estas mismas conclusiones podemos prouar por otras razones d̃ theologia. E para prouar la primera: podemos traer dos razones. ¶ La primera es: por que el apetito desordenado: nunca ha tanto delos bienes temporales: que mas no quiera auer dellos: por que nunca fartan el apetito. E esta razon pone el sabio enel primer capitulo del Ecclesiastes: do dize. Que el ojo nunca se farta de ver: nin la oreja de oyr: ni el coraçon de cobdiciar. E fabla del cobdicioso: que no pone freno a sus cobdicias. La segunda razon es: por que estos bienes temporales son muy pequeños bienes. Segund q̃ dize sant agustin. E acuerda cõel el philosopho enel primero delas politicas: do pone tres linajes de bienes. Los primeros son bienes de dentro del alma: q̃ son bienes de virtudes. E estos son los mayores bienes. Lo segũdo son bienes naturales: assi como buẽ ingenio: o buẽ entendimiento: o apostura del cuerpo: o sanidad: ⁊ tales cosas que vienẽ por natura al alma: o al cuerpo. E estos sõ los bienes medianos. ¶ Los terceros son bienes de auentura. Assi como son las riquezas: o las possessiones. E estos sõ los menores bienes. E nuestro señor en el euangelio los llamo bienes engañosos: porque los om̃es comunal mente se engañan enellos: ⁊ muchos se pierden por ellos. E sant Gregorio da dos razones: por que nos son engañosos. La vna es: por que no puedẽ fincar mucho connusco: ⁊ los mezquinos delos om̃es fazen tanto por ellos: com̃o si siẽpre ouiessen de fincar conellos. ¶ La segunda es: por que nunca tiran la fambre dela voluntad. E mal andante es el que siempre dessea: ⁊ nunca se farta: ⁊ tales sõ las riquezas temporales: que siempre ponẽ fambre enla voluntad ⁊ nunca fartan. E de aqui podemos formar tal razon. La voluntad del ombre non fue fecha para pequeños bienes: mas para grandes en que se pudiesse fartar. E por ende enlas riquezas temporales ni enlas possessiones: que son muy pequeños bienes: assi como dicho es: no se puede fartar la voluntad. Mas la buena fartura d̃lla: o es d̃ v̄tudes: o de bienes espũales. E por ende dixo el ꝓfeta ẽel psalmo

UVA. BHSC. IyR_078

Señor: yo non puedo aq̃ ser farto: mas fartar me he: o sere farto quando paresciere la tu gloria. Do da a entender el propheta: que en ningund bien delas criaturas non se puede fartar el apetito del omne: mas enl bie de dios solo: q̃ es infinito ha de ser farto: & no en riquezas: ni en ningunos bienes temporales. Otro si podemos la segunda conclusion prouar por otras dos razones. La primera es: que assi como crescé las possessiones del omne: assi cresce el cuydado dellas. E cierto es: q̃ ningund omne sabio no deue cobdiciar q̃ siẽpre crezca enel cuydado. La el cuydado quãto mas cresce: tãto mas desgasta. ca es tal como el fuego. De q̃ dize sãt agustin: q̃ paresce al ojo: que quãto mas leña echã enel: tãto mas se leuãta en mayor llama. E esto nigũd sabio no lo deue querer: q̃ táto crezca en el la llama: q̃ lo q̃me biuo. ¶ La. ij. razõ es: q̃ la cobdicia dlas possessiones: o del algo es tal como el infierno: & tal como el fuego: que nunca dize: farto ay. E esta razon pone el Sabio enlos prouerbios: do dize. Que tres cosas son que se no pueden fartar. El infierno. & la delectacion dela carne. & el fuego: que nunca se farta de quemar. E cierto es: que ningund omne sabio no escoje para si el infierno: ni escoje cosa en que desmedre su cuerpo: & cosa en que se queme biuo. E esto tal es en cobdiciar possessiones infinitas. E por ende ningund ombre no las deue dessear: sino quanto cumplen para mantenimiento de su vida: & de su estado. ¶ E aqui ay muy buenos enxẽplos de aquellos reyes que fueron alabados por esto. Assi como Dauid: que dixo. No quiero yo otra parte enlas possessiones: nin enlos heredamientos del mundo: sino lo que dios me dio. La dios es la parte de mi heredamiento. E el es el que me tornara mi heredad quando se el quisiere. E en otro lugar dize. la nuestra racion: & el nuestro heredamiento sea enel cielo: & enla tierra delos biuos. ¶ E esso mismo el rey Salomon: su fijo: por esto fue muy alabado. por q̃ non demando a dios riquezas: ni almas de sus enemigos Mas demando dia & vito lo que le fazia menester: para passar esta vida corporal. E por esso dios dio le mayores riquezas que a otro rey nigũo: & mayor poder que a otro rey que ante del ouiesse sido. E esso mismo de otros muchos reyes: & mas baxos q̃ reyes: que fueron mucho alabados por no cobdiciar las riquezas deste mundo sin manera. Segund que paresce enlas vidas delos sanctos. ¶ Otrosi muchos otros reyes fueron denostados: por desser possessiones ajenas. Assi como el rey Acab: fue muy denostado & vituperado por la viña de Nabot: que tomo a tuerto & le fizo matar por ella. Segund que cuenta enel quarto libro delos Reyes. E non escapo sin pena el ni su muger q̃ basteçio la muerte de Nabot falsa mẽte por heredar la su viña Assi como alli cuenta. ¶ Otrosi leemos: enla vida de sancta Beatriz: hermana de sant Simplicio: & de sant Faustino: que vn su vezino: que le dezian Lucrecio: ouo cobdicia de su heredad: & acuso la que era xpiana: & fizo la prender: & metieron la enla carcel. E el traydor de Lucreçio fizo la afogar de noche: por que pudiesse auer su heredad. E ella muerta & enterrada: fue a entrar enla heredad: & llamo a sus amigos: & fizo alli grand combite. E estando el al ayantar: estaua y vna muger q̃ daua leche a vn moçuelo: & aquel moçuelo dio muy grãd boz enel combite: & dixo a Lucreçio. Oye lo q̃ te digo: mataste & ẽtraste enlo ajeno: cata q̃ eres dado ẽ poderio del diablo. E a esta boz entro en el el diablo: E atormento lo tanto por tres horas: fasta que le saco

UVA. BHSC. IyR_078

el alma: ⁊ la leuo al infierno veyendo lo los que y estauan.

¶ Capitulo. ix. en que demuestra quãtas son las maneras delas comutaciones: ⁊ delos cambios: ⁊ qual fue la neçessidad de fallar los dineros ⁊ las monedas.

Es de saber: que en dos cõclusiones esta este capitulo La primera es: quãtas sõ las maneras delas comutaciones: dando vna cosa por otra: ⁊ delos cambios: cãbiãdo vno por al. E el ph̃o pone enel primero d̃las politicas sola mẽte tres maneras. La primera es: trocãdo vna cosa por otra. Assi com̃o pan por vino: o lana por q̃so. ⁊ assi delas otras cosas que sõ menester a om̃e. La otra es: dando algũa cosa por dineros. assi com̃o trigo por dineros: ⁊ dineros por trigo. o por qual quier otra cosa q̃ el om̃e aya menester. La iij. es: dando dineros por dineros. Assy com̃o enlos cãbios dan dineros de oro ⁊ d̃ plata: por moneda vsual: o moneda vsual por dineros de oro: o de plata: para leuar moneda de vn reyno: por moneda de otro. E estas maneras estan bien declaradas enel. ¶ Mas aqui cõuiene de notar: que sin estas tres maneras de la trasmudacion delas cosas: que aq̃ pone; podemos aqui añadir otras muchas maneras: en que traspassan las cosas d̃ vn señorio a otro. ⁊ poniendo las en suma: podemos dezir: que son. iiij. las maneras: en q̃ passã las cosas por promutacion: o por cãbio de señorio de vno a señorio de otro. ¶ La p̃mera es: por manera de dar ⁊ de reçebir. Ca assi com̃o cada vno por su volũtad es possessor d̃ alguna cosa. assi por su volũtad puede dexar la possessiõ della: ⁊ dar la a otra: assi com̃o paresçe manifiesta mẽte de cada dia: quãdo los señores dã a sus vasallos de sus algos: o de sus heredades: o quando dan sus cauallos: o sus mulas: o sus joyas a quien quieren. Alli passa la propiedad ⁊ el señorio de vno a otro ¶ La segunda es: por manera de comprar: ⁊ de vender. ⁊ a esta manera se aduzen aquellas tres maneras de ꝓmutaciones: que aqui pone eneste capitulo Com̃o quier que propia mente fablando del comprar ⁊ del vẽder: que se faga por los dineros. Empero es entendimiento comprar ⁊ vender. E q̃l quier mudacion natural: podemos dezir: que el que da vna cosa por otra: vende lo que ha: ⁊ compra lo que no ha. E el que da pan por dineros: vende el pan: ⁊ cõpra los dineros. E el que da dineros de oro o de plata: por dineros menudos: vẽde los dineros de oro: por los menudos. ¶ La tercera es: por manera de logar: o de alquilar. Ca quando alguno non ha cuydado de auer la cosa: sinon fasta algund tiempo: en que la ha menester: entonçes no faze fuerça dela comprar: mas alquila la: o aloga la por en aquel tiempo en que la ha menester. E por esta razon los om̃es fallaron manera de alquilar ⁊ d̃ logar: en que passa sola mẽte del vno al otro el derecho de vsar. E esta es otra manera departida d̃la segũda: que es por manera de comprar ⁊ de vender: enla qual no sola mente passa el derecho de vsar: mas avn passa el señorio d̃ vno a otro. ¶ La quarta fue por manera d̃ emprestar: enla qual manera no se faze mudacion de otra cosa por otra: mas sola mente ay emprestido por essa cosa misma: o por otra tal dessa guisa misma. Assi com̃o pan: por pan. E esta manera fue fallada por los menesteres delos ombres que toman las cosas emprestadas para se acorrer dellas: en aquel tiempo que las han menester: por que las tornen a su dueño en otto. ¶ Mas aqui viene vna dubitacion:

UVA. BHSC. IyR_078

que quando acaesçe grãd necessidad a quello que ombre ha menester es de aquel que lo ha menester de derecho natural: & puede se aprouechar dello ẽ el tiẽpo q̃ lo ha menester segũd la ley ó natura. E porende paresceria a algũo que estas mudaciones sobre dichas delas cosas no há lugar enel grãd menester & en la grãd neçessidad. E semejaria a algũo q̃ no só derechas por razõ: que nigũo no puede vender ni logar de derecho a alguno otro aquello que es suyo. E enl tiempo dela neçessidad lo q̃ omẽ ha menester: & lo falla: es suyo de derecho. cuy daria alguno que no gelo deue vender: ni alquilar: pues suyo es de derecho natural. E aquí podemos dezir: q̃ todos estos contractos sobre dichos: no fueró introduzidos por el tiẽpo dela necessidad Mas por el tiẽpo dela oportunidad. ca otra cosa es necessidad: & otra es oportunidad. & ala oportunidad q̃ acaesçe a cada menester q̃ a omẽ viene: no se estiẽde la comunidad natural. ca si se estẽdiesse a cada necessidad o menester: ẽ manera q̃ todas las cosas fuessẽ comunes de derecho natural: no sola mẽte enla necessidad: mas enla oportunidad: o en q̃l q̃er menester: entõçes ay grãd graueza ẽ ver como estos contractos sobre dichos só derechos. E aq̃ podemos dezir: q̃ q̃ndo algũa ley manda dos cosas: la vna es mas principal q̃ la otra: si acaesciere peligro de traspassar lo mas principal en lo menos principal: & no fuere puesta alguna relaraciõ: o algũa dispẽsaciõ: tal relaraciõ como esta: o tal dispẽsaciõ es buena & cõ razõ: & es a salud delos ombres: en q̃nto por ella se escusa el mayor mal. E cierto es: que el derecho natural mas principal mente mãda q̃ sea paz ẽtre los omẽs que comutaciõ delas cosas o comunidad natural ólas cosas. & porende despues que las cosas fueró ópartidas: & cada vno ha derecho sobre lo dicho: podemos dezir que se guarde paz ẽtre los ombres: como enla oportunidad natural. E esta es q̃ despues q̃ las cosas fueró apropiadas: no son tan comunes como erá ante q̃ fuessẽ apropiadas. E assi no puede cada vno vsar de q̃l q̃er cosa en q̃l q̃er caso de menester: mas solamẽte puede vsar óllas enla postrimera necessidad. E esto diremos mas adelante: do fablaremos a vn delas possessiones. ¶ La. ij. cõclusiõ es: q̃l fue la necessidad de fallar los dineros: E esta óclara el pho enel pmero li. delas politicas: do dize: que si no fuesse mas q̃ comunidad de casa: no serian menester los dineros: ni los cambios. ca el padrefamilias ó su procurador podrian pueer la casa sin cõprar & sin vender. ca ninguno no compra ni vende lo suyo. mas por las otras comunidades: que son ól barrio: o ó çibdad: o departidos reynos: o puincias fueron menester los dineros. ca lo q̃ omẽ no tiene en su casa: va a cõprar lo al barrio: o ala çibdad: o al reyno: o si en aq̃l reyno no lo puede auer: va ló a buscar a otro reyno. E por esto fueron falladas las monedas del oro & de plata: que son metales muy fermosos & muy hõrrados. delos quales se pueden fazer vasos & escudillas: & otras cosas que son a hõrra delas nobles personas & honradas. E como quier que en vn barrio & ẽ vn reyno cumplan los dineros menudos. E empero por que en departidos reynos vsã departidas monedas de dineros vsuales: o de dineros de oro: o de plata: qual reçibiessen en cada tierra. La las cosas pesadas no las puede ombre leuar a todas tierras. E porende fueron menester los dineros de oro & de plata: para cõprar viandas: & panes: & las otras cosas que son menester ala vida delos ombres. E esta fue la razon por que fueron fallados los dineros & las monedas.

UVA. BHSC. IyR_078

¶Capitulo.x.en que demuestra quantas son las maneras delos dineros.y qual dellas es de denostar:y qual de alabar.

DOs cõclusiones son en este capitulo. La primera es: q̃ muy cõ razõ se sigue el tratado delos dineros en pos el tratado delas possessiones. Esto prueua el philosopho por.ij razones. La primera es: que para el gouernamiento dela casa: no sola mẽte son menester las possessiones: mas avn son menester los dineros. La segunda es: que las riquezas son menester pa el gouernamiento dela casa. E ay dos maneras de riquezas: segund que ya dixymos. La vna es de riquezas naturales. Assi coño de auer mucho pan y mucho vino: y muchos ganados: y muchas tierras: y muchas viñas. La segunda manera es de riquezas artificiales. Assi coño auer oñe mucho oro y mucha plata: y muchos dineros. E bié assi coño la natura es primero que el arte. La do se acaba la natura: alli conviẽça el arte. Assi las riquezas naturales deuen ser antepuestas alas riquezas artificiales. Por que las obras artificiales siempre se ponen en pos delas obras naturales. E por ende en pos el tratado ó las riquezas y delas possessiones naturales: se sigue el tratado delos dineros y ólas riquezas artificiales. La segũda conclusion es: quantas son las maneras ól arte delos dineros. E pone el philosopho quatro maneras. La primera es assi coño natural: por que viene ó cosas naturales: assi coño de pan: o de vino: o de ganados: o de otras cosas naturales q̃ndo se vẽdẽ por dineros. E tales dineros son assi coño naturales. La.ij manera es de cambio: y fue fallada a aventura: mas ya es fecha artificial: por prueua que han los oñes della. E esto se fizo catando los oñes alas monedas de quales tierras son propias: o de q̃les no. E comprando las monedas que no son propias dela tierra por dineros para las vender enlas tierras do son ꝓpias para ganar enellas. E a esta arte llama el pho cãpsoria: o cãbiadora: que se faze por cãbio. La tercera es meajal o de meajas. E esta fue fallada catãdo el peso delos dineros. assi coño el cornado malo pesa mas que la meaja peque ña: y fundiendo los cornados puedẽ sacar mayor masa de metal: que fundiendo las meajas pequeñas. E de aq̃ viene ganancia. E a esta arte llama el philosopho enel primero ólas politicas arte meajal. La quarta manera es ó vsura. E esta fue fallada poniendo los dineros a ganãcia: o a vsura. E a esta arte llama el pho talios: que quiere dezir: parto de dineros. E esto es contra natura. La no paren sino las cosas naturales animadas. Assi coño ouejas: y otros ganados quales quier que por generacion se pueden acreſçentar entre sy. E si algunos quieren que los dineros se augmentẽ: por generacion quieren que paran dineros contra su natura. E ó todas estas quatro maneras: la primera sola es de loar: segund que dize el philosopho: por q̃ pertenesçe al gouernamiẽto dela casa. E las otras tres son de denostar. por que ay enellas cobdicia. ca en toda cosa que comiença en dineros: y se acaba en dineros: ay enella manera de cobdicia. E tales son el arte cambiadora: y la meajal: y la vsura. Mas aqui conviene de notar: en qual manera passan las cosas de señorio de vno: a señorio de otro sin derecho y sin razon. E dizẽ aqui los doctores: que sin aquellas cosas que pueden ser de neçessidad: en que los oñes pueden vsar delas cosas con derecho natural: fue contradicta la

UVA. BHSC. IyR_078

enajenacion delas cosas sin derecho: por la mala voluntad delos omnes: que quieren auer lo ajeno como no deuē. ¶ E aqui podemos dezir: que son quatro maneras d enajenaciones sin derecho. La primera es: por robo: quādo algū manifiesta mente tira a otro sus bienes por fuerça. La. ij. es: por furto: quando ascondida mente le tira lo suyo. La. iij. es por engaño: quando enel vēder o ēel cōprar alguno faze engaño a otro. assi como q̄ndo alguno vēde latō: por oro a otro: o estaño: por plata. & assi dlas otras cosas engañosas: do no passa señorio d la cosa a otro por derecho. La. iiij. es: por derecho de manera vsuraria: quando alguno toma vso de aquella cosa q̄ no ha vso. Assi como el dinero no ha d si vso ninguno prouechoso. ca el su vso es despender se en qual quier manera: que se despiēda: quier dādo: quier tomādo: quier cōprādo. E si el toma del otro vso para ganācia: tal vso es malo: & llamamos le vsura. que quiere dezir: robo de vso que no es suyo. La otra cosa es la cosa que el omne ha: & otra cosa es el vso que omne ha della. Assi como otra cosa es la viña o la tierra: & otra cosa es el vso que omne ha della. E assi do se puede aptar la substancia del vso: alli puede el ōbre tomar ganancia sin vsura. Assy como paresçera enel capitulo que se sigue Mas quanto alo presente: todas estas maneras que dichas son: de tomar lo ajeno son tuertas & sin derecho. E assi no puede passar el señorio dellas de vno a otro. E de aqui paresce: que la manera de cambiar los dineros: non es manera buena ni de loar. La toda arte que comiença enel dinero: & se determina enel dinero: pone su fin eñl dinero. enel qual ninguno no deue poner su fin. E por esta misma razon: la meajal: & la vsura sō de denostar: segund el pho: por que son artes que se comiençan enel dinero. E quanto ala arte d cambiar: si se faze cō engaño: no pasa el señorio: & es torpe logro. E esso mismo el arte de pesar los dineros: que es meajal. & si en alguna manera se pueden escusar por el trabajo q̄ y toman. pero siempre son malas ganācias: & denuesta las la escriptura. Mas del todo es mala la vsura. Assi como luego paresçera enel otro capitulo que se sigue.

¶ Capitulo. xj. en que demuestra como la vsura es muy mala: & mucho de denostar. & por ende los reyes & los principes la deuē mucho estrañar & defender enlos sus señorios.

En estas dos razōes: por las quales el pho denuesta la vsura enel primero libro dlas politicas: ay otras muchas porque es de denostar. E las dos razones que pone el pho: tomā se de dos nōbres que ha la vsura. ¶ El primero es el que pone el pho llama la Talios. que quiere dezir parto d dineros: por el qual nōbre prueua el pho: que es cōtra natura. La ninguna cosa artificial & fecha por arte: no puede engendrar & parir: ni amuchiguar se en si. La esta es cosa propia delas animalias & delas cosas naturales biuas: segund que ya dirimos. E por ende los dineros no pueden engendrar ni parir dineros. E si los vsureros los fazen parir: fazen contra natura. E por ende son mucho de denostar. ¶ El ij. nōbre es comū. ca todos comunal mēte la llamamos vsura. que quere dezir robo de vso. La alli se toma: o se roba vso dela cosa que no ha vso: & se vende vso q̄ no es suyo. ca vna cosa se vende dos vegadas. ¶ E para esto entender cōuiene de saber: que otra cosa es la substancia dela cosa: & otra cosa es el vso della. Empero en algunas cosas se puede ap

UVA. BHSC. IyR_078

tar el vso dela ſubſtancia. aſſi como pa
reſce enla caſa:que otra coſa es la caſa:
⁊ otra coſa es morar enella. E eneſtas
tales coſas puede el oñe veder: o logar
o tomar alquiley del vſo:⁊ retener en ſy
la ſubſtancia:o el ſeñorio dela coſa. La
puede oñe logar la morada dela caſa:
reteniendo en ſi la poſſeſſió della. ⁊ eneſ
to no faze vſura ninguna. La cuya es
la poſſeſſió:a el pertenesce el vſo. E vē
diēdo el oñe:o logādo lo que a el perte
neſce:no faze vſura ninguna. E por eſo
los que vendē:o alquilā las coſas: rete
niendo en ſi el ſeñorio dellaſ:no fazē vſu
ra ninguna.ca vende:o alquila lo ſuyo.
Mas ay otras coſas: en que nunca ſe
pueden apartar:el vſo dellaſ: aſſi como
los dineros. La el vſo propio dellos es
deſpender los:o enajenar los. E q̄l q̄er
que da eſte vſo:da la ſubſtācia delos di
neros. E porende ſi por eſto tomā dine
ros:acometen vſura. La dando los di
neros a otro:no puedē tomar ya eſte v
ſo.o vēde el vſo que no pertenesce.ca a a
quel pertenesce ya el vſo: a quien dio el
dinero:⁊ aſſi toma vſo delo q̄ no es ſuyo
E vende lo que no es ſuyo.o vende vna
coſa dos vegadas. Empero cōuiene de
ſaber:que el pbo da dos vſos a cada co
ſa. Vno propio.⁊ otro no propio. Del
dinero es mudar lo en otra coſa:o deſpē
der lo:o enajenar lo. Mas el vſo no p
pio delos dineros es:apareſcer conellos.
La muchos quieren los dineros:no pa
eſpēder los:mas pa pareſcer cōellos.aſi
como fazen los mercadores: porque pa
rezcan ricos:ponen ante ſi muchos dine
ros:por que los oñes fien dellos: ⁊ les
den ſus algos con que puedā ganar. E
ſi alguno emprestare ſus dineros para
tal vſo como eſte: eneſta manera puede
tomar galardon. La puede retener en
ſi la ſubſtācia:⁊ dar los a apareſcēcia:⁊
no faze vſura. mas enlaſ otras coſaſ pu
ede fazer vſura:aſſi como ſi el oñe ven
dieſſe la caſa:⁊ por la eſperāça dela pa
ga:tomaſſe galardō:ſeria vſura. Mas
aq̄ podemos añadir otras muchas ra
zões:porq̄ la vſura es de denoſtar:⁊ por
que la deuen defender los reyes ⁊ los ſe
ñores. La primera es:porq̄ las ſctās
eſcripturas la denueſtan mucho:⁊ la de
fiendē aſi como a coſa muy dañoſa alaſ
almas. E eſto pareſce por muchas eſcri
pturas. La pmera es del exodo.xxij. ca
pi.do manda dios:que no fagan tuerto
a ninguno:ni tomē vſura de ningūo pa
apremiar lo por ella: ni para ſacar le lo
que ha. Otroſi enel leuitico.xxv.ca. mā
da dios a todos:que no den a vſura. O
troſi enel deuteronomio dize. No logra
ras cō tu hermano:ni daraſ a vſura por
que ganes conel. Eſſo miſmo dize enel e
zechiel.xviij.capi. No emprestaras tus
dineros a vſura. E todo el teſtamento
viejo eſta lleno deſto. Eſo miſmo ēel nu
euo teſtamento. Onde dize enel euange
lio de ſant lucas.vj.capi. Mad ⁊ empre
ſtad lo vro:⁊ no eſperedes dende nada.
La eſto es graue pecado ante dios: no
emprestar a vn ſu vezino: quādo ha mē
gua:ni le acorrer ē ſu neceſſidad: quādo
lo oñe puede fazer. E dſto ay muy buē
enxemplo:que pone el maeſtro delas hi
ſtorias:enla hiſtoria tripartita enel pri
mero libro:do cuenta de vn obiſpo:que
le dezia eſperdion:que ſu coſtumbre era
de partir todas ſus rentas eneſta mane
ra. La algunos delos fructos daua a
los pobres:⁊ alos otros emprestaua. E
eſto nunca lo fazia por ſi: nin lo reſcibia
por ſi.mas quando gelo demandauā: ō
zia a qual quier que lo demandaſſe que
fueſſe alos ſuſ alholies;⁊ q̄ tomaſſe quā
to ouieſſe meneſter. ⁊ quando lo venian
a pagar: mandaua les: que lo echaſſen
alli donde lo tomaran. E vino a el vno
⁊ reſcibio vna grād quantia de trigo: ⁊
deſpues vino el tiempo q̄ lo auia de tor
nar ⁊ de poner en ſu lugar: ⁊ no lo puſo

UVA. BHSC. IyR_078

E el cuydo que esto no lo sabria el obis
po.⁊ vino otra vegada a demandar p̃
stado:⁊ el obispo embiolo al alholie: q̃
lo tomasse donde lo solia tomar. E quã
do vino alli al alholie: fallo lo vazio: ⁊
torno se:⁊ dixo lo al obispo. E el obispo
dixo. Maravilla es: como te paresce a
ti solo el alholie vazio.ca lleno esta el a
los otros:⁊ a ti solo esta vazio.mas vee
tu:si tornaste lo que leuaste E el veyẽdo
se assi preso ⁊ confondido:confesso su pe
cado al obispo:⁊ echo se a su voluntad:
para fazer emienda qual el quisiesse. E
de aqui paresce:quan grande era la ca
ridad del obispo:⁊ quã plazentera a di
os: ⁊ quan grande la maldad de aquel
q̃ no tornaua lo suyo a su dueño. ¶ La
segunda razon es: q̃ la vsura es mucho
de denostar:porque todas leyes la ỏnu
estã assi como a cosa en que ay muchos
daños ⁊ muchos males para los cuer
pos ⁊ para las almas. E delos daños
que se siguen alos oñes della:cuenta en
la suma de vicijs: que entre los oñes es
este el vno delos mayores pecados:⁊ po
ne y los daños. Mas sant Ambrosio
enel tercero libro delos officios:fabla ỏ
los daños dela vsura:dõ dize.por q̃ tor
nas a engaño toda tu sabiduria? por q̃
desseas enla tierra mengua? por que fa
zes alos pobres ser mal andantes: ⁊ q̃e
res la tierra mañera? E plaze te:quan
do lleua fructo: por que puedas ganar
con los pobres. E a esta llamamos ar
teria de grand engaño. E la que tu lla
mas remedio:verdadera mente es aco
metimiento de malicia ⁊ de furto. La ẽ
los otros tiempos malos allegas algos
⁊ rentas de trigo ⁊ de vino con que pue
das echar alos oñes para los sacar de
lo que han:⁊ despues vienen a denostar
alos oñes por tu logro:que es daño de
toda la comunidad. E si la vsura fue es
trañada alos iudios: mucho mas deue
ser estrañada ⁊ vedada alos xpianos.
E avn sãt Agustin enla epistola. cxxvj
reprehende mucho alos vsureros: ⁊ di
ze assi. Que diremos ỏlos vsureros: los
quales reprhenden las leyes todas:⁊ los
iuezes iuzgan que deuen ser tornados?
La mas cruel es aquel q̃ da a vsura:q̃
aquel que mata el padre. E estas tales
ganãcias querria que fuessen tornadas
a sus dueños. mas no ay iuez que las fa
ga tornar. E avn esto reprehende Cri
sostomo sobre Mathco omelia.v. Do
dize. Da emprestado:⁊ toma mayores
vsuras:⁊ da tomando mas. Da alli do
no ay ninguna embidia.da do no ay ni
guna acusacion.da do no ay ningũ a
ssecho:ni temor. Empresta a Jesu chris
to:que no ha menester nada. E mas mu
estra que ha necessidad por ti:da al que
ha fambre ⁊ cria a todos. E estas tales
vsuras aprestan el reyno de dios. ca las
otras vsuras aparejan el infierno. Aq̃
llas son de bondad ⁊ de misericordia. E
estas son de auaricia ⁊ de crueldad.
Pues que acusacion podemos auer:
quando podemos mas resçebir: que di
mos en tiempo de grand menester. La
si dimos poco alos pobres:reçibiremos
mucho.⁊ si damos falleçederos:reçibire
mos lo que nũca falleçera. E dize mas
adelante. No ha cosa mas cruel: que el
que assi gana por las mezquindades ỏ
los otros:faze que el logro suyo sea per
dimiento de todos los otros. E pone en
remplo: q̃ tal como este es governador
que tiene el governallo: ⁊ empuxa los q̃
estan enla naue so la mar:⁊ faze los mo
rir. E dize mas. Ruego te q̃ non tomes
vsuras:ni fagas amigos de mala ganã
cia: que te ayan de reçebir enel infierno
quando murieres. E por ende grand lo
cura es: demandar vsura alos vezinos
pobres ⁊ menguados. ⁊ es contra toda
ley tan bien natural como ley de escrip
tura ⁊ como ley de euangelio. ¶ La.iij.
es q̃ la vsura es mucho de reprehẽder ⁊

UVA. BHSC. IyR_078

de denostar: porque es cõtra la bondad natural de toda criatura. ca toda criatura natural mẽte empresta de grado ⁊ d̃ toda su volũtad. assi como la luz ⁊ el fuego: ⁊ el ayre: ⁊ el agua: ⁊ la tierra q̃ emprestan ⁊ dã todas sus bõdades alos õbres ⁊ alas bestias: ⁊ a todas otras criaturas. E los om̃es malfadados no q̃eren tener mientes a esto: mas a grãd daño de sus almas no quierẽ dar a vsura: especial mẽte alos pobres: dando ⁊ ꝑtiendo sus limosnas por auer el reyno de dios. E lo que mayor mal es dan a vsura temporal: ⁊ dar asi a vsura es matar los pobres: segund que dize sant Agustin enla epistola sobre dicha. Onde tulio enel. ij. libro delas questiones tosculanas dize: que vna vegada demãdarõ al sabio caton. qual era la mejor cosa q̃ los om̃es podiã auer eneste mũdo? E respõdio: que dar ⁊ ꝑtir lo que om̃e ha. La retener lo: ⁊ dar lo a vsura: es matar alos om̃es tirando les lo que hã menester para su vida. E demãdarõ le mas. que como deuiã fazer d̃lo que ouiessẽ? E respondio: que deuian bien beuir: ⁊ biẽ vestir ⁊ bien obrar: ⁊ biẽ trabajar. ⁊ sobre todas las cosas: bien partir lo q̃ ouiessẽ con los menguados: ⁊ con esto se ganariã biẽ cõ dios ⁊ cõ los om̃es.

¶ Capitulo. xij. en q̃ demuestra como son las maneras de ganar los dineros muchas ⁊ muy deꝑtidas: ⁊ quales dellas son conuenibles alos reyes ⁊ principes.

Cinco maneras de ganar los dineros: pone el ph̃o cerca la fin del p̃mero libro de las politicas. La primera es possessoria: quãdo alguno ha muchas possessiones: ⁊ vẽde los fructos dellas: ⁊ vẽdiẽdo los sabia mẽte gana grand auer ⁊ muchos dineros. E el ph̃o da esta manera por buena. ca todo gouernador de casa deue saber q̃les tierras son mejores para leuar pan: ⁊ quales para vino: ⁊ quales para olio E en quales tierras criã mejor los ganados: ⁊ do ay mejores pastos: ⁊ en q̃les ay mejores bestias: assi como cauallos ⁊ ouejas ⁊ vacas: ⁊ assi de todas las otras cosas: porq̃ se puede mejor ꝓueer el reyno: o la cibdad: o la casa q̃ ha de gouernar. ¶ La. ij. manera es de mercaduria leuando mercadurias por la mar o por la tierra. E esta ha tres ꝑtes: segũd q̃ dize el ph̃o. La vna es nauigoria: leuando mercadurias sobre la mar enlas naues. La otra es harrequeria: leuãdo cargas en azemylas por la tierra. La tercera es: por cõpañias: teniẽdo sus dineros en cõpañas a perdida ⁊ a ganãcia para escusar pecado. La. iiij. de ganar los dineros es mercenaria: q̃ se faze por alquileys: logãdo se: o entrando a soldada por ganar algo La quinta manera es esperimẽtal por prueua delos fechos particulares. E cuẽta el ph̃o dos prueuas: por las quales ganaron algunos grãdes algos. La primera es de tales milesio: vno delos siete sabios: q̃ comẽçaron a philosophar: el q̃l era muy pobre: ⁊ denostarõ lo sus pariẽtes: diziẽdo le: que q̃ valia su philosophia: quando andaua mendigãdo? E el no por cobdicia delos dineros: mas por les dar a entender: q̃ todo ph̃o ligeramẽte puede ser rico si q̃siere. ⁊ cato ⁊ vio por astrologia q̃ aq̃l año deuia d̃ auer mucho olio: ⁊ d̃mãdo dineros emp̃stados: ⁊ cõpro todo el olio d̃ aq̃l año: ⁊ vẽdio lo: ⁊ porq̃ otro ningũo no vendio olio: el gano muchos dineros sin cuẽta. ¶ Otro fecho cuenta alli el ph̃o de vn ceciliano: q̃ cõpro todo el fierro delas ferias: ⁊ por q̃ el solo vendia fierro: gano dineros sin cuẽta. ca no ha cosa que assi faze ganar dineros como es manipolia: que es quãdo vno solo vẽde: ca entõçes tassa el precio q̃ q̃ere

UVA. BHSC. IyR_078

E por estas tales maneras se puedē fazer los om̄es muy ricos. La.v.manera es artificial: quādo algūo por sus artes gana dineros: o algos. assi como carpēteros: o ferreros: o fisicos: o armeros: ⁊ assi de todos los otros. Ca maguera la fin de cada arte sea ganar algo: assi como d̄la fisica fazer sanidad ⁊ d̄la caualleria auer victoria. Empo por todas las artes en algūa manera entiēdē los om̄es de ganar algo. E todas estas maneras deuē los reyes saber: porque sepan gouernar sus reynos: ⁊ en como hā de acreçētar sus algos cōuenible mēte. Ca las dos maneras de todas las sobre dichas son muy sin reprehēsiō ⁊ muy ꝓuechosas: assi como la primera ⁊ la q̄rta. ca d̄uen los reyes ꝓcurar: en como ayā alholies ⁊ bodegas: ⁊ en como ayā muchos ganados ⁊ bestias: ⁊ assi delas otras cosas porque puedā auer cōplimiēto ēlos sus reynos delas cosas que les sō menester. ¶ Mas aq̄ podemos añadir otras cosas q̄ sō muy ꝓuechosas en fecho delas mercadurias: ⁊ d̄las maneras d̄ ganar los algos. E lo p̄mero es el castigo muy bueno: q̄ da sāt Agustin a todos aq̄llos q̄ cōprā ⁊ vēdē ⁊ andā en mercadurias enel li. dela trinidad. iij. cap. Do dize: q̄ no sola mēte se deuē guardar los om̄es d̄la malicia manifiesta q̄ es eñl robo: o enel despojo de sus xp̄ianos. mas avn d̄l engaño ēcubierto ⁊ escōdido q̄ es enlas mercadurias. Onde dize alli: que todos los om̄es q̄erē cōprar rafez: ⁊ vēder caro. E traē alli vna apuesta fabla de vna muger: q̄ fizo apregonar en vna çibdad: q̄ viniessē todos a vn lugar: ⁊ q̄ les diria a todos lo que teniā en su coraçon. ⁊ quādo todos fuerō ayūtados eñl mercado: subio en vna cathedra: ⁊ dixo Amigos quātos aq̄ estades: todos querriades cōprar rafez ⁊ vender caro. ⁊ todos fallarō en sus consciencias: q̄ dezia verdad. E por ende dize sāt Agustin. q̄ muchos engañan enlas mercadurias. lo vno en escōder ⁊ encobrir las maldades delas cosas q̄ vēdē. ⁊ lo al en mostrar algūas bōdades paresciētes q̄ no sō enellas. ⁊ lo tercero en mēguādo enlas medidas. Lo. iiij. mezclādo ay algunas cosas q̄ no cūplē: asi como agua enel vino ⁊ poluo eñl trigo: ⁊ paja enla çeuada: ⁊ assi delos otros engaños q̄ puedē ser ēlas cosas que se vēdē. por la q̄l cosa mādo dios eñl leuitico. xx. capi. sera ētre vos balāça derecha ⁊ pesos yguales: ⁊ marco iusto: ⁊ sestero d̄recho. Esso mismo dize enlos ꝓuerbios. xx. ca. Muy aborrida cosa es a dios peso ⁊ peso: ⁊ balāça ⁊ balança. Ca la balança engañosa es muy mala. E todos aq̄llos q̄ cō estos ēgaños engañan a sus vezinos thesaurizā ⁊ guardā en sus casas thesoros d̄ maldad. Esso mismo dize enel michea. vj. capi. E avn en casa del malo esta encēdido el fuego del thesoro d̄ maldad ⁊ esta y la medida menor llena dela yra de dios. ¶ El segundo castigo es: el que da el ꝓpheta micheas eñl capi. sobre dicho do dize: q̄ no sola mēte reynā engaños ēlas mercadurias. mas avn reynā mentiras: ⁊ piuros: ⁊ falsos testigos: ⁊ cōsejos desyguales ⁊ malos. Onde dize. Nūca iustificare el peso malo: ni los pesos delos sacos ēgañosos: enlos q̄les los ricos se finchē de toda maldad. ⁊ los que enesto biuē ⁊ morā: fablan mētiras. ⁊ la lēgua dellos es engañosa: ⁊ nūca ētra v̄dad en sus bocas. ¶ E aqui cōuiene de mouer la question: q̄ disputa tulio muy biē enel li. iij. delos officios. xij. capi. en fecho delas mercadurias: do faze tal p̄gūta. Si el om̄e honesto ⁊ bueno: si deue d̄scobrir ⁊ reuelar las maldades delas cosas q̄ vēde: o si las deue encobrir quādo las vēde. ⁊ trae alli cōtrarias sētēcias delos ph̄os. Ca dize: q̄ de otra manera iuzgaua enesto aq̄l grand ph̄o de babilonia Diogenes: mayor delos estoycos: ⁊

UVA. BHSC. IyR_078

de otra manera lo iuzgaua antipatro su discipulo pho muy agudo. ca antipatro dezia q̃ todas las maldades ⁊ todas las faltas delas cosas q̃ se vẽdiessen: deuia descobrir el vẽdedor. ca el oñe bueno deue siẽpre consejar alos oñes guardar verdad ⁊ seruir a buena conpañia. ¶ a eñsta ley nascio todo oñe: q̃ el su ꝓuecho sea prouecho de toda la comunidad: ⁊ no q̃era pro para si có daño ó otro. ca esta es la ley de natura: q̃ deuẽ guardar todos. ⁊ si no la guardã fazẽ contra natura. ¶ Mas diogenes dezia todo el cõtrario de todo esto: q̃ no cõuiene al vẽdedor descobrir la mẽgua ó las cosas que vẽdiere: sacãdo en aq̃lla manera q̃ establescio el derecho ciuil: ⁊ todas las otras cosas deue el vẽdedor fazer sin ẽgaño. ¶ a todo oñe deue vẽder muy biẽ si puede: ⁊ vẽdiendo lo suyo non por mas q̃ todos los otros: ⁊ tomãdo lo q̃ le dan por ello: no faze tuerto a ningũo. ¶ Contra esto dize antipatro: q̃ fazer al cõprador caer: ⁊ echar le en engaño por error de si: no conosciẽdo lo q̃ cõpra: peor pecado es: q̃ no mostrar la carrera al q̃ anda camino. ℰmpero sãcta cosa es enãte mostrar el camino: o la carrera a todos los q̃ ãdã camino. ℰ esto es ꝓuado por vso comũ. ℰ asi paresce q̃ el vẽdedor no deue engañar al cõprador. ℰ alli pone muchas razones desta disputaciõ. ℭn de dize: que diogenes contra arguẽtaua: ⁊ dezia. do ay mayor locura: q̃ el vẽdedor cuẽte sus mẽguas: o las mẽguas delas cosas que vẽde. ⁊ do ay mayor locura: que el que vẽde: se faga pregonero pregonãdo sus maldades: o predicador predicando en plaça: mala cosa vẽdo ⁊ pestilenciosa. ℰ el cõtrario arguye antipatro: q̃ si el vẽdedor no descubriesse las mẽguas: faria grãd maldad: ⁊ no guardaria iusticia: echãdo le el agraz eñl ojo o lãçãdo lo enel barrãco a mala vdad. ¶ Aq̃ tulio soltãdo la q̃stiõ: cõcluye q̃ en las cosas dubdosas: q̃ ẽ otra manera la honestad defiẽde su derecho: ⁊ de otra el prouecho guarda su derecho. ⁊ q̃ere dezir: q̃ muy buena cosa es ⁊ muy honesta al vẽdedor: descobrir las mẽguas delas cosas q̃ vẽde: ⁊ mas cosa ꝓuechosa es ẽ no las publicar. ℭnde dize: q̃ q̃l es aq̃l que no vee la manera del ẽcobrir: ⁊ q̃ es ꝓuechosa al encobridor. ¶ Mas ciertamẽte no es esto de oñe llano: ni de oñe simple: ni de oñe noble: ni de oñe iusto: ni de buẽ varõ. mas esto es obra ó oñe engañoso ⁊ de oñe escuro ⁊ de oñe artero ⁊ ó oñe callantio ⁊ malo. ℰ dize alli muy buẽ exẽplo: de vno q̃ q̃so cõprar vn huerto pa fazer alli su morada: cerca del q̃l passaua vn rio. ℰ q̃ndo lo entendio el vẽdedor: fizo venir muchos pescadores: q̃ se pusiessen alli miẽtra ellos estauã çenãdo: ⁊ fizo q̃ tañiessen sus trompas miẽtra ellos çenauã. ℰ el cõprador começo se de marauillar: ⁊ dixo le el vendedor: q̃ ó aq̃l lugar leuauã ala çibdad de ciracusana q̃ntos peçes ay vẽdiã. ℰ quãdo esto oyo el cõprador: cõpro le el huerto muy mas caro ó q̃nto ante lo cõprara. ⁊ despues q̃ fue fecha la venta: otro dia vino a ver su huerto: ⁊ quãdo no fallo ay ningũa cosa tal: ni vio los barq̃ros: que ante viera: marauillo se: ⁊ demãdo alos vezinos: q̃ era aq̃llo q̃ no venia alli los pescadores: ⁊ ellos dixierõ le q̃ nũca soliã alli venir pescadores. ℰ asi fue alli grãd engaño: por q̃ fue infinta ó cosa q̃ no era. ℰ el engaño vedan lo las leyes: ⁊ mãdã lo desfazer. ¶ ℰ alli cuẽta otro exẽplo por el cõtrario: ó otro que demãdo vna heredad a vẽder: ⁊ el vẽdedor vino a vẽder gela. ⁊ ó spues q̃ fue fecha la vendida: dixo el cõprador: q̃ mas merescia aq̃lla heredad de quãto demãdaua el vẽdedor: ⁊ añadio le çiẽt mill dineros ó plata. ℰ alli pone tulio muchas cosas delos engaños delas mercadurias. ⁊ ençima cõcluye enel. xvj. ca. que de

UVA. BHSC. IyR_078

otra guisa tirã las leyes los engaños: ⁊ ó otra guisa los tirã los phos. ca las leyes cõ la mano tirã el ẽgaño: iuzgãdo lo q̃ ha de ser: ⁊ mãdãdo lo poner ẽ execucion. Mas los phos tirã el ẽgaño por razõ ⁊ por ẽtẽdimiẽto. ca la razõ demãda q̃ no se faga ningũa cosa como no deue ni asechosamẽte: ni cõ engaño: ni cõ infinta falsa. E esto acuerda mas cõ la ley de dios ⁊ cõ la su iusticia: q̃ nigũ fiel no engañe a sabiendas a su pr̃iano. E por q̃ muchos peligros ay enel cõprar ⁊ en el vẽder: ⁊ muchas maldades se acõpañan cõ los vẽdedores ⁊ cõ los cõpradores. Porende dize el sabio eñl ecclesiastico xxvij. capi. Cõ el mercador tracta de mercaduria: ⁊ cõ el negociador del ẽgaño: ⁊ cõ el cõprador dela vẽdicio: ⁊ con cada vno tracta: informãdo lo en como no ande en ẽgaño a su primo. La ẽmedio del cõprar ⁊ del vẽder: se encierra el pecado.

Capitulo. xiij. en q̃ demuestra como algũos oñes son naturalmente sieruos. ⁊ que les conuiene ser subiectos a otros.

DEspues q̃ ya fablo ó las casas: ⁊ delas possessiones: ⁊ delas monedas. ya aqui comiẽça a fablar ó los sieruos ⁊ delas maneras dellos. ca toda esta tercera parte esta enestos quatro tractados. E pues ya fablamos cõplidamente delos tres: conuiene nos fablar del quarto: q̃ es delos sieruos. Do cõuiene de saber: q̃ algũos oñes son natural mẽte sieruos: q̃ deuẽ ser subditos a otros. E esto prueua el pho enel. j. delas politicas por. iiij. razões. La p̃mera se toma dela semejãça q̃ hã los oñes cõ todas las cosas naturales. La ó muchas cosas no se puede fazer vna natural mẽte: si no fuere alli algũ señorio en alguna de aq̃llas cosas: assi como paresce en los elemẽtos: q̃ nũca puedẽ cõponer nigũ cuerpo: si no ouierẽ y señorio en algũ elemẽto. E porẽde la tierra ha señorio ẽlos cuerpos pesados. ca los faze mouer ⁊ descẽder a tierra E biẽ assi ẽ todas las otras cosas naturales. Do de se sigue q̃ si la cõpañia delos oñes es cosa natural: cõuiene q̃ algũos seã naturalmẽte sieruos: ⁊ algũos naturalmẽte señores. ca otra mẽte no se podria fazer dellos vna cõpañia: si todos fuessẽ yguales: ⁊ todos fuessẽ señores: o todos sieruos: no se podria guardar ordẽ natural ó señorio: ni de subjecciõ. La. ij. razõ se toma dela semejãça q̃ ha ẽtre las ptes de vn aníma lia: q̃ son alma ⁊ cuerpo. ca siempre el alma es señora: ⁊ el cuerpo deue ser subdito ⁊ obediẽte: por razõ q̃ el alma lo guia a todas sus obras. E cierto es q̃ algũos delos oñes sõ tales como el cuerpo: que no hã ó si razõ ni entẽdimiẽto pa obrar como deuẽ. ⁊ porende cõuiene q̃ seã subditos a otros q̃ los guiẽ. E por esto prueua el pho q̃ los oñes nescios ⁊ sin sabiduria: só sieruos natural mẽte: ⁊ los sabios natural mẽte señores. La. iij. razõ se toma en cõparacio del oñe alas otras bestias q̃ só subditas al oñe. ca bien assi como las bestias se guiã ⁊ se saluan por la sabiduria delos oñes: assi muchos ó bres bestiales q̃ por si no sabẽ beuir: saluã se por los oñes sabios. E porẽde deuẽ ser sieruos ⁊ subditos a aq̃llos por q̃ en se saluã. La. iiij. razõ se toma dela cõparacio q̃ hã los oñes alas mugeres. ca assi como las mugeres hã menos de razõ q̃ los varones: ⁊ porẽde deuẽ ser subjectas alos varones. Assi algũos oñes q̃ hã menos razõ q̃ mugeres: deuẽ ser sieruos ⁊ subjectos natural mẽte. E por estas razões prueua el pho q̃ ẽtre los ó bres es seruidũbre ⁊ señorio natural. do cõuiene de notar: q̃ tã bien el señorio natural como la seruidũbre natural nascio de pecado: ⁊ ouo comiẽço enel: segund q̃ dize sãt agustin eñl li. xix. ó la cibdad ó di-

UVA. BHSC. IyR_078

os.xv.ca. ca ỏl pecado naſcio çeguedad eñl ẽtẽdimiẽto ⁊ deſygualdad ẽla volũtad ⁊ rebeldia eñl apetito.laſ q̃les coſas fazẽ al oñe natural mẽte ſer ſieruo. On de dize ſãt aguſti eñl logar ſobre dicho La cõdiciõ ỏ ſeruidũbre cõ ỏrecho fue pueſta ſobre loſ pecadores.ca el pecado fue razõ de ſeruidũbre. E porẽde nunca leemos ſieruo enlas eſcripturas: faſta q̃ por eſte vocablo ſNoe iuſto vẽgo el pecado de ſu fijo cam.geneſis.x.ca. Aſſi q̃ la culpa mereſcio aq̃l nõbre de ſeruidũbre: ⁊ no la natura. ſPor la q̃l coſa no ỏuẽ los prĩcipes: ni los ſeñores leuãtar ſe en ſoberuia por ſu ſeñorio.ca no ſõ ſeñores por natural cõdiciõ: mas por el deſmereſcimiẽto ỏl pecado. On de dize ally ſãt aguſti: q̃ los q̃ enſeñoreã ỏſtruyẽ a aq̃llos de quiẽ ſõ ſeñores.ca no deuẽ ẽſeñorear cõ cobdicia de ſeñorio: mas con oficio de acõſejar ⁊ de proueer: ni deuen prĩcipar por ſoberuia: mas deuẽ ꝓueer cõ miſericordia La eſto ꝓſcriuio la ordẽ natural.ca ſi fizo dios enel oñe q̃ fueſſe ſeñor delas beſtias: mas no delos oñes Quãdo dixo. ẽſeñoread ſobre los peces dela mar: ⁊ ſobre las aues del cielo: ⁊ ſobre las beſtias dela tierra. La el oñe razonable fecho ala ſu ymajẽ: no q̃ſo q̃ enſeñoreaſſe: ſino ſobre laſ criaturas ſin razõ: ⁊ no q̃ſo q̃ el oñe fueſſe ſeñor ỏl oñe mas delas beſtias. ſPorẽde los ꝓmeros oñes iuſtos mas fueró eſtableçidos paſtores delos ganados: q̃ reyes deloſ ombres. porq̃ aſſi moſtraſſe dios q̃l coſa ỏ mãda la ordẽ delas criaturas: ⁊ q̃l coſa demãda el deſmereçimiẽto delas culpas Todo eſto dize ſãt aguſti. Otroſi cõuiene aq̃ de notar q̃ deſpues del pecado: de uẽ los oñes obedeçer a ſus prĩcipes: q̃ ſõ eſtableçidos por ellos legitima mẽte ſegũd ley de dios: o ſegũd la ley delos õbres. La dize el apoſtol ad epheſios. vj cap. Sieruos obedeſced a vros ſeñores carnales cõ temor ⁊ cõ tremor: ⁊ en ſimplicidad ỏlos vros coraçones: aſi como a ieſu xp̃o. Onde todo ſeñor: o todo prĩcipe deue ſiẽpre pẽſar la ygualdad de ſu cõdiciõ q̃ ha cõ ſus ſieruos: ⁊ dela otra pte la peſadura de ſu ſeruidũbre. ⁊ no ſe deue ẽſeñorear cõ cobdicia: ni cõ ſoberuia: mas cõ oficio ỏ acõſejar: ⁊ cõ miſericordia de ꝓueer alos ſubditos. La aſſi lo pẽſaua iob quãdo ỏzia. Aq̃l q̃ fizo a mi enel vientre de mi madre: aq̃l fizo a mi ſieruo. Job.xxxj.ca. do dize ſãt gregorio ẽlos morales li.xxj. Enlos varões poderoſos ãte de mi naſcio ỏtuo ỏ omildad: ⁊ fue pẽſada ygualdad de natura ẽloſ dones naturaleſ. ⁊ porẽde mucho es de apmiar la ſoberuia del ſeñorio cõ la mano ỏl pẽſamiẽto omildoſo. E dize mas q̃ dios touo por biẽ q̃ el eſpãto ⁊ el temor de los oñes fueſe ſobre todas las beſtias. ⁊ no aſi dios q̃ los oñes fueſẽ pladoſ ⁊ ſeñores ſobre los oñes. porẽde dios eñl geneſi al.ix.ca. dize: q̃ el oñe ſea temido delas animalias: mas no el oñe. La ſoberuioſa coſa eſ ⁊ cõtra natura q̃ vn oñe ſea temido ỏ otro ſu ygual E ỏſto fabla ſeneca: dãdo muy buẽ caſtigo alos ſeñores: en q̃l manera deuẽ beuir cõ ſus ſieruoſ ẽla epla.xcviij. do dize aſi. Cõuiene ala tu ſabiduria de beuir familiar mẽte cõ tus ſieruos: ca ſieruos ſõ ellos: maſ õbres. ſieruos ſõ ellos: mas cõpañeros. ſieruos ſõ elloſ: maſ ꝓumildoſos amigoſ. ſieruos ſõ ellos: mas ante te digo q̃ ſon cõſieruos. ca tã biẽ eres tu ſieruo como ellos. E ſi aſieres pẽſar ẽla vẽtura q̃ traxo a ti a ſer ſeñor: ⁊ a el a ſer ſieruo: ẽtẽderas q̃ torpe coſa es tener q̃ no has ỏ ſeer ala meſa cõ tu ſieruo. ca eſto aq̃ lo fizo: ſi no ſabiduria: q̃ faze alos ſieruos eſtar ãte el ſeñor q̃ndo el come. ⁊ avn peor eſ q̃ no aq̃ere q̃ le fablẽ los ſieruos: ſino q̃ndo el aſiere: ⁊ como el aq̃ere. E ſepan q̃ deſſa miſma ſoberuia naſce: q̃ tãtos enemigoſ ayamos como ſieruos: no q̃ los noſ ayamos por enemigos: mas fazemos loſ ẽemigos por la crueldad q̃ leſ moſtramoſ E avn ay otro mayor deſaguiſado mez

UVA. BHSC. IyR_078

clado cō crueldad: q̄ algūos señores vsā de sus sieruos: assi como ō bestias. ⁊ quā do se asiētā açenar: el vn sieruo le tuerçe la barba como si no ouiese manos: ⁊ el o tro le coje las migajas: ⁊ le tuerçe los pe chos como si fuese loco: ⁊ el otro le taja las aues p̄ciosas: ⁊ le pone delāte los pe chos ⁊ las piernas. E mal auēturado es el oñe q̄ a esta arte biue q̄ sepa muy biē tajar las aues ⁊ las carnes: sino q̄ avn mas mezq̄no es aq̄l q̄ lo enseña: q̄ aq̄l q̄ q̄ere q̄ lo assi sirua̅ por razō ō delectacio̅ que aq̄l q̄ lo faze por grā̄d necessidad q̄ ha. E cōcluye allí: q̄eres tu pēsar q̄ aq̄l q̄ tu llamas sieruo: nascio por esa misma manera q̄ tu: ⁊ āda sobre essa misma tie rra q̄ tu: ⁊ ha todas las cosas naturales assi como tu: ⁊ ygual mēte mora cōtigo E porēde no q̄ero disputar del vso ōlos sieruos: enel q̄l somos muy soberuios ⁊ muy auariētos ⁊ muy crueles. ēpo esta es la suma ōl mi entēdimiēto: q̄ assi biuas conel menor: como conel mayor quieres tu beuir.

¶ Capi. xiiij. en q̄ demuestra co mo sin la seruidūbre natural q̄ es la mayor ay otra seruidūbre de ley positiua.

a Si como sin el derecho natu ral: por el q̄l se gouiernan los oñes natural mēte ay dere cho positiuo de leyes: puesto por los reyes para gouernamiēto delas ciudades ⁊ delos reynos: assi sin la ser uidumbre natural segūd la qual los nes cios ⁊ sin sabiduria deuē ser sieruos de los sabios: segūd que dicho es. assi cōui ene de dar seruidūbre positiua de leyes segūd la q̄l los q̄ sō vēcidos enla bata lla deuē ser sieruos ōlos vēcedores. E es to prueua el pho enel. j. delas politicas por. iij. razōes. La pmera es: porq̄ han auātaja sobre ellos ēlos bienes del cuer po: q̄ sō fortaleza: ⁊ poderio ciuil. ca assi como los q̄ hā auātaja ēlos bienes del alma sō señores de aq̄llos sobre quiē la hā. assi como los sabios sō natural mē te señores delos nescios ⁊ desentēdidos Bié assi los q̄ han fortaleza corporal ⁊ poderio ciuil: deuē ser señores sobre aq̄ llos q̄ no lo hā: o de aq̄llos a q̄en vencē La assi como el alma es mejor q̄ el cuer po: assi el señorio delos q̄ hā auātaja en los bienes del alma es mayor ⁊ mas na tural: q̄ el señorio de aq̄llos q̄ hā auāta ja enlos bienes del cuerpo. ¶ E la. ij. ra zō es: por el defendimiēto dela tierra. ca las leyes ordenarō porq̄ los oñes fuer te mēte lidiasē por defēder su tierra que los q̄ vēciessē ēla batalla fuessē señores ⁊ los vencidos fuessē sieruos. E esto por leuar adelāte: el biē cōmū: que es mejor que el biē ppio. ¶ La. iij. razon es: por saluar los vencidos. La si supiessen los vencedores: que delos vēcidos no auiā de auer seruicio ni pro ninguno: matar los yan: ⁊ no dexarian ninguno a vida E por ende las leyes tuuieron por bien que aquellos que fuessen vēcidos enlas batallas: que fuessen sieruos de sus ven cedores. La sieruo tāto quiere dezir co mo guardado para seruicio. E esto esta assaz declarado enel testo. ¶ Mas aq̄ podemos añadir otros tres enseñamiē tos: en q̄l manera se hā de auer los seño res cō sus sieruos. El pmero es: de sene ca enla epla. xcviij. do muestra alos ven cedores como se ayā cō los vencidos: ⁊ dize assi. Deue pēsar el vēcedor: ⁊ el se ñor q̄ por auētura en algund tiēpo sera vēcido ⁊ sieruo. E porēde deue a su sier uo trabajar piadosa ⁊ benigna mente. Onde dize seneca. Amigo no sabes: en qual edad començo a seruir çetuba: nin en qual a ser sieruo creso: ni en q̄l la ma dre de dario: ni en qual platō: ni ē qual Diogenes. Porende te consejo que bi uas con tu sieruo piadosa mente: ⁊ que biuas conel comunal mēte a ley de om bre ⁊ que lo rescibas en tus palabras

UVA. BHSC. IyR_078

⁊ en tus cõsejos ⁊ enla vida que has de fazer como querrias que fiziessen a ti: sy en tal caso cayesses. ¶ El segũdo ẽseña miento: o castigo es: q̃ deue el señor pensar ẽ su coraçõ: q̃ aq̃l q̃ assi es sieruo por cõdiciõ ⁊ por volũtad: es frãco: ⁊ por libertad es v̓tuoso: ca es sin pecado: la q̃l cosa faze al om̃e ser libre ⁊ frãco. E acuerda este dicho d̓ seneca cõel dicho d̓ sãt pablo: q̃ dize. En algũd tiẽpo fuestes sieruos: mas agora sodes frãcos ⁊ libres de pecado. Onde seneca ẽ la epl'a sobre dicha dize. Amigo cõsejo te q̃ tẽgas mientes: q̃ este q̃ tu tienes por sieruo enel cuerpo: por auẽtura es frãco enel coraçõ Sieruo es: mas por auẽtura es frãco d̓ mayor frãq̃za. sieruo es: mas esta seruidũbre no le ẽpeçe E si esto q̓eres ver muestra q̃ vno sera sieruo de luxuria: ⁊ otro no sea sieruo de auaricia: ⁊ otro no sea sieruo de ãbiciõ ⁊ de soberuia: ⁊ q̃ todos no siruã a pecados. ca nĩgũa seruidũbre no es peor q̃ la seruidũbre de volũtad. ⁊ como pueda ser q̃ el señor algũas vezes pueda ser sieruo destas passiones sobre dichas ⁊ destos pecados: ⁊ por auẽtura el sieruo es señor por el cõtrario d̓los pecados sobre dichos: no se deue el señor leuãtar ẽ soberuia cõtra su sieruo. porẽde cõcluye alli seneca ⁊ dize. Assi te amẽ tus sieruos: ⁊ mas q̃ te temã. Mas los vicios costriñen alas vezes alos señores a mostrar rauia sobre sus sieruos: assi que todo aquello que les no respõdẽ a su voluntad: tornan lo a saña: ⁊ muestrã que hã coraçones de reyes: ⁊ tomã sobre los sieruos auctoridad de reyes: ⁊ finchen se d̓ viento: ⁊ estã de dẽtro vazios de virtudes: ⁊ crescẽ como espuma: ⁊ adesora los dessaze la yra de dios: ⁊ los mete en subjecion de pecado. E este mismo castigo da seneca enel. j. li. dela clemẽcia. x. ca. do dize assi. Grãd loor es ẽseñorear cõ mesura alos sieruos: ⁊ tener manera conellos. Ca deue om̃e pẽsar enel mãcebo o enel sieruo: no quãto ellos puedẽ sofrir: mas q̃nto el señor deue consentir segũd razõ: q̃ avn mãda perdonar alos captiuos: ⁊ alos q̃ om̃e compro por sus dineros. E si esto mãda la razon ẽlos sieruos cõprados: q̃nto mas lo mãda enlos sieruos libres: ⁊ enlos nobles: ⁊ enlos honestos: q̃ los señores no vsẽ dellos assi como de mãçebos. Ca ay algũa cosa que no cõuiene segũd las leyes: ni lo cõsiẽte el derecho: q̃ los om̃es seã metidos a tal seruicio de om̃e: mas d̓ bestias. assi como leuar el om̃e acuestas: ⁊ a otras cosas: q̃ avn el señor non deue mostrar al sieruo grãd crueldad. E pone enxẽplo d̓la crueldad d̓ paliõ: q̃ mostro cõtra vn su sieruo q̃ lo auia ofẽdido: o fecho offẽsa: ⁊ cõ saña tomo lo: ⁊ echo lo ẽ vn xaharis lleno de vuas: ⁊ fincho las vuas de sãgre de om̃e: ⁊ assi lo mato aq̃l om̃e: q̃ merescia auer mill muertes por ello. ¶ El. iij. ẽseñamiẽto ⁊ castigo es: que los sieruos no son de consentir que biuan a su volũtad ⁊ sin castigo: ni de soltar en manera q̃ tomẽ soberuia cõsigo: ni loçania: mas son de castigar ⁊ de disciplinar en manera conuenible. Ca el linaje d̓los sieruos siẽpre es q̃relloso: segũd q̃ dize sãt jeronimo enla epistola xcij. E es prouerbio comun: que los sieruos no se emiendan: sy no con açotes. Por ende dize el Sabio enel Ecclesiastico. Que el pan ⁊ el açote es menester al sieruo Empero el castigo deue ser templado ⁊ reglado con iusticia ⁊ con razon. Ca toda murmuraciõ se refrena con la piertega: ⁊ con la disciplina templada. Segund que dize Seneca enla epistola sobre dicha. ¶ E desto nos mostro muy buẽ enxemplo nuestro señor ⁊ nr̃o saluador: q̃ndo lauo los pies delos discipulos iohs. xiij. ca. E q̃ndo se assento en medio dellos dixo. yo en medio de vos otros esto: assi como quiẽ sirue. E avn desto nos dexo enxẽplo sãt martĩ: q̃ndo era cauallero: q̃ seruia a su

UVA. BHSC. IyR_078

armero ⁊ a su escudro q̃ ãdaua cõel: ⁊ le descalçaua los çapatos: ⁊ alipiaua gelos: ⁊ fazia le toda buena cõpañia. ⁊ cõ todo esto no ẽtẽdemos negar q̃ los sieruos no deuã ser subiectos cõ buena volũtad ⁊ cõ toda humildad a sus señores Ca deuẽ los seruir cõ toda reuerẽcia: segũd q̃ dixo nr̃o señor enel euãgelio d̃ sãt matheo. xviij. ca. Sieruos dad a cesar lo q̃ es suyo. ⁊ dad a dios lo q̃ es d̃ dios. E aq̃ cõuiene de notar: q̃ los sieruos siẽpre deuẽ entẽder ⁊ tener miẽtes: ẽ como el pecado fue razõ de su seruidũbre: segũd q̃ dize sãt agusti. ⁊ porẽde deuẽ aborrescer el pecado q̃ los troxo a tal captiuidad ⁊ a tal seruidũbre: ⁊ escusar de pecar: por q̃ no cayã en mayor pecado de seruidũbre. Ca dize sãt juã enel euangelio. viij. capi. El q̃ faze el pecado: sieruo es d̃l pecado. E si fuerẽ libres enel alma: ẽtõçes no se duelã de su seruidũbre. Ca el apostol los asegura: q̃ si son sieruos aq̃: serã frãcos enel cielo. Onde dize enla p̃mera epistola ad corinthios. vij. capi. Amigo si aq̃ eres llamado sieruo: no ayas cuydado ẽde. ca aculla seras libre ⁊ frãco d̃ dios. E esso mismo los señores no deuẽ tomar soberuia en sus coraçones: ni menospreciar a sus sieruos sin razõ ⁊ sin d̃ recho. Ca el señorio no les viene por natural cõdiciõ. Ca tã biẽ les vino a ellos el señorio legal por el pecado como alos sieruos la seruidũbre: segũd q̃ dize sãt agustin enel. xix. dela cibdad de dios. xv. capi. do pone muchas buenas cosas desta materia.

¶ Capitulo. xv. en q̃ demuestra como sin estas dos seruidũbres sobre dichas conuiene de dar otros dos de aloguer ⁊ de amorio

Sin estas dos seruidũbres sobre dichas: cõuiene d̃ dar seruidũbre d̃ aloguer: ⁊ seruidũbre de amorio: assi q̃ sõ q̃tro maneras de sieruos. Ca algũos sõ sieruos natural mẽte. ⁊ algũos por ley: ⁊ no por natura. ⁊ algũos por soldada. ⁊ algunos por v̄tud ⁊ por amorio. Ca los barbaros ⁊ los om̃es siluestres q̃ se non sabẽ guiar por razõ ni por entẽdimiẽto sõ naturalmẽte sieruos: segũd q̃ ya ꝓuamos: porq̃ fallescẽ ⁊ sõ mẽguados enlos bienes del alma. E los q̃ no se puedẽ defẽder: ni hã poderio çiuil: son sieruos de aq̃llos q̃ los vẽcẽ: por q̃ sõ mẽguados ẽ los bienes del cuerpo. E aq̃llos q̃ biuẽ a merçed de otre: ⁊ se asoldadã: son sieruos: esperãdo merced de aq̃llos a quien siruẽ. E los om̃es buenos v̄tuosos q̃ siruẽ por amorio: estos sõ sieruos mas de hõrrar ⁊ mas d̃ galardonar. ca los deuẽ tractar los señores no como sieruos: mas como amigos ⁊ fijos. E esto por. ij. razones. La p̃mera es: porq̃ sõ mejores q̃ todos los otros. ca el q̃ sirue por amor de honestad ⁊ de bõdad es muy mejor q̃ el mercenario q̃ sirue por merced. ni el que fue vẽcido ẽla batalla: q̃ sirue amidos. ni q̃ el barbaro que no ha ẽtẽdimiẽto. ⁊ por esso sirue a quiẽ lo guia ⁊ a quien lo mãtiene. E porẽde estos tales deuen ser mas hõrrados ⁊ mas galardonados q̃ los otros. ¶ La. ij. es: por q̃ estos tales sõ mas allegados al señor q̃ nigũos de los otros. ca cada amor: segũd q̃ dize sãt dionisio ẽel li. d̃los nõbres d̃ dios. vij. ca. ha v̄tud d̃ ayũtar vna ꝑsona a otra. E porẽde los q̃ siruẽ por amor sõ mas ayũtados al señor por volũtad. ⁊ porẽde sõ dignos d̃ mayor merced ⁊ de mayor hõrra. E esto esta muy biẽ declarado enel testo. Mas aq̃ cõuiene d̃ notar q̃ todos los sieruos si q̃er siruan por merced: sy quier por amor: si quier siruan enlas otras maneras sobre dichas: deuen ser obedientes a sus señores: ⁊ deuen ser fieles ⁊ estables. ⁊ deuen mucho alos señores amor de puro coraçon. ⁊ deuen los tan bien alabar: ⁊ pregonar: ⁊ magni-

UVA. BHSC. IyR_078

ficar ⁊ saluar a toda su volũtad. E d̃stas q̃tro cosas que deuẽ los sieruos alos señores: traeremos aq̃ muy buenos enxẽplos. Quãto alo p̃mero: q̃ deuẽ ser obediẽtes: ⁊ q̃ deuẽ guardar mucho la su vida ⁊ la su hõrra: ay muy buẽ enxemplo enel. ij. li. delos reyes. xviij. capi. do cuenta: que quãdo el pueblo de ysrael yua a la fazienda contra sus enemigos: ⁊ la fazienda era muy peligrosa. E el rey Dauid assi como buen cauallero: yua enlos p̃meros: ⁊ vino a el todo el pueblo: ⁊ no quiso que fuese ala fazienda. E dixerõ assi. Tu solo eres cõtado por diez mill: ⁊ assi no es bueno que põgamos la tu p̃sona a peligro. ca sy en nos fuere algũd peligro: tu eres aq̃l que lo sabras vẽgar ⁊ defẽderas el pueblo. E esto fizierõ porque en otra faziẽda adelanto se mucho E estando cercado delos philisteos con essuerço de otros muchos pa matar lo fue en grãd peligro. ca venia vn philisteo cõ essuerço d̃ otros muchos para lo matar. ⁊ salio ioab al traues: ⁊ mato lo ⁊ saco a dauid: ⁊ assi no q̃so el pueblo q̃ fuesse ala fazienda. ¶ E esso mismo ay muy buẽ enxẽplo: de como los sieruos d̃uen guardar la hõrra d̃l señor enel. ij. li. delos reyes. xvj. ca. do cuẽta: q̃ q̃ndo ioab p̃ricipe d̃la caualleria d̃l rey dauid vino a cercar vna çibdad cõ toda la caualleria ⁊ cõel pueblo de israel. q̃ndo la ya touo aplazada ⁊ vẽcida: no la q̃so ẽtrar fasta q̃ viniesse el rey dauid: por q̃ la victoria ⁊ hõrra toda fuesse dada a dauid: ⁊ no a ioab. ⁊ assi faziã avn todos los ãtiguos: q̃ magnificauã ⁊ hõrrauã ⁊ obedesciã en todas las cosas a sus reyes ⁊ a sus señores: segũd q̃ cuẽta virgilio enel p̃mero libro: do reza el dicho devn cauallero de eneas. do dize. Nr̃o rey era eneas: ⁊ ninguno otro no fue mejor ni mas iusto q̃ el: ni otro fue mas piadoso: q̃ el ni otro fue mayor en armas: ni en batalla que el. E assi lo alabo su cauallero.

¶ Quãto alo. ij. en como deuẽ ser fieles ay muchos enxemplos buenos delos ãtiguos. E el primero es: delos caualleros de cesar: que le eran muy deuotos ⁊ muy fieles: en manera que en ningũd tiempo del mũdo: no se podiã partir d̃l: segũd q̃ cuẽta enel libro dela vida d̃los cesares. ¶ E otro enxẽplo cuẽta valerio ẽ el. iij. li. viij. ca. de vn cauallero de cesar: que fue preso vna vegada del rey Antonio. E quando lo troxierõ ante el rey preso: dixo le el rey: que si quisiesse ser su cauallero que escaparia ⁊ no morria. E el respõdio. mandad me matar: q̃ yo no soy aq̃ traydo: por que escusasse la muerte: ni porq̃ me fagades beneficio porq̃ escape: ni dexare de ser cauallero d̃ cesar porq̃ comiẽçe a ser tu cauallero. E acaescio que quãto mas firme mẽte desp̃cio la vida: tãto mas ligera mente la gano. ca el rey ãtonio otorgo le la salud del cuerpo: ⁊ por su virtud mãdo lo soltar. E alli cuẽta otro enxẽplo de otro: q̃ no se q̃so partir del emperador por p̃metimiẽto de vida. ca q̃ndo estaua p̃so cipion p̃metio le salud: ⁊ q̃ le libraria si p̃metiese q̃ seria cauallero de põpeo. E el respondio Gracias te do yo a ti por lo q̃ me dizes: mas aq̃ no me cõuiene de vsar d̃ tal cõdiciõ d̃ vida: porq̃ yo niegue mi caualleria. Ca sin nĩgũas ymagines es noble el coraçõ q̃ guarda fieldad. E si esto faziã los caualleros alos señores tẽporales: mucho mas lo deuian guardar a dios de no se p̃tir del por temor de muerte: ni por prometimiẽto de vida. Ca asi lo amonesta el apostol ad romanos. viij capi. Quiẽ nos aptara: ⁊ quiẽ nos tirara del amor de dios? Cierta mẽte ni fãbre ni frio ni cuchillo: ni nĩgũa criatura no nos puede arredrar de dios. ¶ Otro enxẽplo pone valerio ẽel. vj. li. viij. ca. do cuẽta d̃la fieldad d̃ vn sieruo d̃ pãpiõ: el q̃l q̃ndo vio q̃ veniã vnos om̃es a matar a su señor: mudo la vestidura cõ su señor

UVA. BHSC. IyR_078

⁊ tomo el su anillo: ⁊ embio lo ascõdida mẽte cõ sus vestiduras de su señor: ⁊ echose en su lecho: porq̃ matasẽ a el en lugar de su señor. E assi cõ la su muerte: escuso la muerte d̃ su señor. E dize valerio q̃ breue es esta cuenta: mas grande es la materia dela alabãça. ca q̃nto mas fiel es el om̃e a su señor legitimo: tãto mas es de alabar d̃l su enemigo. ¶ E alli pone otro enxẽplo de vn sieruo de ancio: el q̃l ancio fue preso de sus enemigos: ⁊ q̃ndo vio el sieruo q̃ los om̃es q̃ lo teniã preso estauã ocupados enel despojo: fuyo aq̃l sieruo d̃ noche: ⁊ tomo a su señor que le auia dado ãte muchas penas ⁊ muchos denuestos: assi q̃ no era otra cosa si non ymajẽ de tormẽtos. ẽpo iuzgo por grãd su pro: si pudiesse saluar a su señor: de q̃ en tãtos males auia recebido. E tomo a su señor: ⁊ embio lo: ⁊ fizo muy grãd fuego: ⁊ mato vn viejo delos captiuos: ⁊ echo lo enel fuego que se quemasse. E q̃ndo vinieron los caualleros del despojo: ⁊ demandarõ que do era ancio. el estendio el dedo al fuego: ⁊ respondio: q̃ ally lo auia echado por las crueldades q̃ auia fecho enel quando estaua su catiuo. E ellos creyerõ le. ca parescio por razõ que les dezia verdad. E assy acaescio q̃ escapo ancio: por la bondad ⁊ por el amor que le ouo su sieruo. E quando lo supieron los caualleros que assi auia acontescido: alabaron mucho aquel sieruo de fieldad ⁊ de bondad. ¶ Mas q̃nto alo tercero: en como los sieruos deuẽ mucho amar a sus señores: cuenta valerio enel libro sobre dicho: de vn sieruo: que quando vio: que su señor no podia escapar de sus enemigos: metio mano a la espada: ⁊ mato a su señor: porq̃ no le matassen sus enemigos. ⁊ assi como lo ouo muerto: mato a si mismo: diziẽdo. tiẽpo es que aconseje a mi mismo. ca pues he sacado a mi señor delas manos d̃ sus enemigos: q̃ero sacar a mi mismo. E maguer esto fizo sin razõ: era d̃ alabar el su amor. ¶ E alli cuẽta de dos sieruos d̃ vna dueña mucho hõrrada: q̃ vinierõ ala casa d̃ su señora: ⁊ sacarõ la dẽde. quãdo vierõ q̃ la cibdad era tomada ⁊ ellos auiã fuydo ante los enemigos. ⁊ quãdo les demãdarõ: q̃ q̃ muger era aq̃lla q̃ leuauã? Respõdierõ que era vna muger muy cruel q̃ fuera su señora: ⁊ q̃ la leuauã a matar: o fazer enella lo que ella fizi era aellos: ⁊ assi acaescio q̃ escapo la dueña. E despues ella a ellos honrrro los ⁊ partio cõ ellos lo q̃ ouo. ¶ Otro enxẽplo cuẽta alli de vn sieruo: a quiẽ demãdo el fijo cesar q̃ le diesse venino pa dar asu padre. ca lo q̃ria matar por auer el ĩperio. ⁊ el no pudo escusar q̃ gelo no diesse. ⁊ en logar de venino: fizo vna melezina muy buena ⁊ muy sana. ⁊ dixo al fijo. Mãda guardar a tu padre: fasta q̃ entiẽdas: si he dado venino a tu padre: ⁊ quãdo se adurmio: fallo se sano. E despues el ẽpador q̃ndo lo supo: saco lo de captiuo: ⁊ dio le muy grand algo: ⁊ fizo lo muy rico. ¶ Quãto alo. iiij. ẽ como d̃uẽ alabar ⁊ saluar los sieruos a sus señores: cuẽta trogo põpeo enel. viij. li. q̃ anaflaus ala su muerte dexo a sus fijos peq̃ños: ⁊ ẽcomẽdo los a vn su sieruo: ⁊ fizo lo tutor dellos. E el fue tan bueno ⁊ tã granado: guardãdo la hõrra de su señor q̃ acreçẽto sus algos: ⁊ engrãdescio los fijos: en tal manera q̃ los fizo yguales delos fijos del rey. E en tãto los alabo: ⁊ los puso en buenas costũbres: que los fizo ser dignos de ser prĩcipes. ¶ Otro enxẽplo cuẽta alli: q̃ quãdo murio el rey argeo: dexo vn fijo peq̃ño por heredero. ⁊ los yliricos vinierõ cõtra los griegos: cõ los quales era el rey: cuydãdo ẽtrar el reyno: porq̃ el ĩfãte estaua avn ẽla cuna. E por eso cuydãdo q̃ podria ocupar el reyno: porq̃ no podria d̃fẽder d̃llos. ẽtõçe tomarõ los caualleros griegos al ĩfãte eredero ẽ su cuna: ⁊ leuarõlo ala fazi

UVA. BHSC. IyR_078

enda: ⁊ começaró a lidiar muy braua mente. E los q̃ ante auiã seydo vẽcidos sin infante. Quãdo lo sopieró enla faziẽ da direró. Ve aq̃ nro señor: defẽdamos lo. E fueró feriẽdo muy brauamẽte ẽlos enemigos: ⁊ vẽcieró los. Mostrádo q̃ si no auiã rey q̃ los defẽdiesse: q̃ ellos auiã virtud para defender a su rey: ⁊ mã parar su reyno.

Capitulo. xvj. en q̃ demuestra como enla casa delos reyes deué ser los officios écomẽdados guardando la ordẽ delos officiales ⁊ la manera de seruir ⁊ la condicion delos seruidores.

En las casas delos reyes ⁊ delos príncipes: cóuiene q̃ cada vno dlos officiales guardẽ sus officios ⁊ los cumplã como es menester para el seruicio dl señor. E para esto fazer cóuiene q̃ se guardẽ en tres maneras: las q̃ les son: la ordẽ dlos officiales: ⁊ la manera de seruir los officios: ⁊ la códició dlos seruidores. E q̃nto alo primero: la ordẽ cóuenible dlos officiales no se puede bié guardar: saluo sy fuere puesto vno por mayoral ẽ cada officio. assi como vn despẽsero mayor: ⁊ vn camarero mayor: ⁊ vn reposstero mayor. ⁊ assi de todos los otros officios. En manera: q̃ todos los officiales menores sean reglados ⁊ ordenados por el official mayor. E la razon desto es: por que do ay grãd muchedubre de officiales. Alli ay grãd confusió ⁊ grãd dsordenamiẽto: si aq̃lla muchedũbre no es reglada por vno a q̃ todos obedezcã: ⁊ a cuyo mãdado ãdẽ. ca assi es ẽla muchedũbre dlas criaturas q̃ todas sõ ordenadas a auer vn señor q̃ es dios. E por ẽde son muy ordenadas a sus officios. E assi deue ser enlos officiales del rey: que en cada officio sea puesto vno por mayor: porque los officios se cũplan mejor ⁊ mas ordenadamente. E quanto alo segũdo no se pueden biẽ cõplir los officios: si a vn official fuerẽ encomendados muchos officios. E la razon desto es: por que si enla pequeña casa vno puede complir muchos officios: enla grand casa: la qual es la del rey: vno no puede complir muchos officios: porque son de grand fazienda. E porẽde conuiene que sean partidos a cada vno el suyo. Quanto alo. iij. en acomẽdar los officios: cõuiene de catar la cõdició delas personas a quiẽ son dados encomẽdar los officios: que seã fieles ⁊ sabios. Fieles: porque guardẽ biẽ los derechos dl rey: ⁊ no fagã engaño ninguno: ni cõsiẽtã que lo fagan. deuen ser sabios: por q̃ no sean engañados por mengua de sabiduria ⁊ de entendimiento. E esto esta muy bien declarado enel testo. Mas aqui podemos añadir quanto alos officiales delos reyes: lo que dize Plutarco enel libro: que llaman dela informacion de trajano: do dize: que la republica o la casa del rey es assy como vn cuerpo compuesto de sus miembros: enel q̃l el príncipe tiene logar de cabeça. Los adelantados ⁊ los merinos tienen logar delas orejas: por que resciben los mandamientos del rey: en como fagan iusticia: ⁊ guarden la tierra. Los iuezes ⁊ los alcaldes tienen logar delos ojos: porque deuen ver a lueñe: en q̃l manera iuzguen los pueblos. Los sabios ⁊ los abogados tienen lugar dela lengua. Los consejeros tienen lugar dl coraçon. Los caualleros que han de defender se: han manera delas manos. Los labradores ⁊ los officiales se han a manera de pies: que andan por la tierra trabajando ⁊ sufriendo el cuerpo. E de todas estas cosas: ay muy notables sentencias. Lo primero: de como el Rey ha lugar de cabeça. E por quales razones: ⁊ quales: ⁊ quãtas son las

UVA. BHSC. IyR_078

ꝓpiedades d̃la cabeça. Esto todo lo di
ximos d̃ suso ẽel.j.li.q̃ndo fablamos d̃las
propiedades del rey. Lo.ij.delos miem
bros: q̃ sõ los ad̃lãtados ⁊ los iuezes ⁊ los
sabios.⁊ assi delos otros que cõtamos.
Cada vno destos officiales deuẽ ser in-
formados en qual manera cumplã bien
sus officios. E quanto alos adelãtados
conuiene delos mostrar como no seã cob
diciosos ni ambiciosos a tales dignida-
des. E esto por esas mismas razões: por
las quales el rey no deue cobdiciar ni ser
ãbicioso del principado. las q̃les ya di-
ximos de suso: mas deuẽ tomar estos o-
fficios los adelãtados: por obedescer al
principe: ⁊ cõ intinciõ de aprouechar ⁊
tener pro al pueblo: ⁊ cõ deseo d̃ acorrer
alos mẽguados cõ su ayuda: ⁊ cõ su de
fendimiẽto. Ca asi lo dixo el sabio enel
ecclesiastico.vij.capi.do dize. No q̃eras
demandar al rey adelantamiẽto: ni po-
derio: ni cathedra de hõrra No quieras
ser iuez: sino si pudieres cõ v̄tud q̃brãtar
las maldades. E porq̃ eneste tiempo es
muy graue cosa de q̃brãtar las malda-
des. ca muchos son los malos: ⁊ pocos
los buenos: segũd q̃ dize tulio enel.iij.li.
d̃los officios. Porende es grãd peligro
en tomar officio de adelãtado: ni de me-
rino. E desto ya assaz diximos de suso.
Los iuezes hã officio d̃los ojos. Ca asi
como los ojos deptẽ las cosas ꝓuecho-
sas del cuerpo ⁊ delas impeçibles: porq̃
son veladores para catar ⁊ ver lo q̃ cũ-
ple E porende son los ojos puestos ẽ al
to: por q̃ puedã ver los peligros: segũd
dize sãt ambrosio enel exameron. Bien
assi los iuezes del pueblo son puestos ẽ
alto ꝑa departir las cosas derechas de
las no derechas: ⁊ para departir los bi
enes delos males. E assi los amonesta
el sabio enlos Prouerbios.viij.capitu-
lo. do dize alos iuezes. Los vr̃os ojos
vean derecha mente: ⁊ iuzguen siempre
el derecho. Onde iuez tanto quiere d̃zir:
como quien dize d̃recho al pueblo. o co
mo quien disputa de d̃recho: ⁊ disputar
de derecho es iuzgar derecha mente. ca
no es iuez si no guarda iusticia. Assy lo
dize enel Decreto. xxiij. questione secun
da. Propter idem. Mas Deuterono-
mio.j.capitulo muestra dios: quales de
uẽ ser los iuezes: do dize. Dad d̃ vos va
rones sabios ⁊ entẽdidos ⁊ de buena vi
da cuya conuersacion sea prouada ẽ to
dos los vr̃os pueblos: ⁊ aquellos oyd:
⁊ aquellos iuzguẽ siempre entre vos lo
que fallaren por derecho. E dize: q̃ deuẽ
ser varones: porque sea enellos virtud ⁊
sean fuertes ⁊ virtuosos. Ca esso quie-
re dezir varon: asi como dicho es. E di-
ze que deuen ser sabios: porque ayan sa
biduria del derecho: ⁊ delas leyes. Ca
eso quiere dezir iuez: asi como dicho es.
E dize que sean entendidos: porque seã
prouados en sus fechos. Ca la prueua
mucho es menester alos iuezes. E dize
que la conuersacion sea loada: por que
aya buena fama. Ca tales deuẽ ser siẽ
pre los iuezes: buenos om̃es ⁊ de buena
fama. E adelante diremos como deuen
dar sus iuyzios: ⁊ en como los deuen ex
aminar: quãdo diremos delos iuezes ẽ-
la.ij.ꝑte d̃l.iij.lib. Los abogados ⁊ los
legistas han officios delã lẽgua. ca pro
nuncian las cosas que pertenescẽ al pro
dela comunidad: ⁊ son assy necessarios
como la lengua. Ca bien assy como la
lengua por los sabores iuzga ⁊ mue-
stra al cuerpo los manjares que le son
menester. Assy estos muestran al pue-
blo lo que les es menester para gouer-
namiento de sus villas ⁊ de sus çibda-
des. E en como estos deuen ser bien in-
formados para seguir bien sus officios
adelante lo diremos. Los cõsejeros tie
nen logar del coraçon. E estos llaman
en Roma Senadores. Por que el su o
fficio fue de fundar: ⁊ de establescer: ⁊ de
acrescẽtar a roma: segũd q̃ dize papias

UVA. BHSC. IyR_078

E en manera dellos deuẽ cõ sus cõsejos acrescentar en leuar la comunidad adelante. E adelãte fablaremos delos cõsejos: ⁊ diremos enla .ij. parte del .iij. libro. Los thesoreros ⁊ los camareros: ⁊ los q̃ guardan el auer del rey son cõparados al estomago del cuerpo natural. La assi como el estomago rescibe las viãdas porque son necessarias al cuerpo: por q̃ las parta ⁊ las de a todos los miẽbros segund que les cumple. Assy los thesoreros ⁊ los mayordomos ⁊ los despenseros reciben las rentas del rey: o ỏla comunidad: porque las despiendan en seruicio del rey: o en pro dela comunidad. ¶ E desta semejança cuenta policrato enel .iiij. li. xx. capi. vna apuesta fablilla: que toma del ysopete: do dize. que todos los miẽbros del cuerpo del oñe: fizieron cabildo ⁊ vinieron al coraçon assi como a su rey: a querellar se del estomago: alegando que ellos trabajauã mucho: buscãdo viãdas. los pies: ãdãdo. los ojos: veyendo ⁊ buscãdo. ⁊ las manos: tomãdo ⁊ trabajando. la lẽgua: fablando ⁊ demãdando. ⁊ el estomago leuaua ⁊ tragaua todos sus trabajos. E do vio el coraçõ la razon: ⁊ tan fuerte querella: iuzgo q̃ no le diesse nada. E el estomago ya que folgaua: ⁊ gastaua todos los trabajos delos otros miẽbros. Estando assi el estomago dos o tres dias sin ninguna viãda: ẽ manera que todos los miẽbros fueron muy enflaquesçidos: ouieron de tornar al iuyzio: ⁊ querellar se como de cabo al coraçon: q̃ les yua muy mal despues que le tiraron la viãda al estomago. E iuzgo la razon: que tornasssen sus viandas al estomago: ⁊ lo seruiessen assi como solian. E luego fue puesta paz ⁊ amistança entre el estomago: ⁊ los otros miẽbros. E dize alli: que bien assi es de los thesoreros ⁊ delos mayordomos ỏl rey: quando buenos son: no sola mente guardan los bienes del rey: ⁊ los dan a sus seruicios: ⁊ los paran a pro del reyno: ⁊ delas comunidades. mas avn sy buenos son para si: no tienen nada: mas todo lo parten por los miẽbros: assi como el estomago embia todo lo que reçibe alos miẽbros. Mas assy como los buenos officiales son muy prouechosos al señor ⁊ a sus pueblos. assi los malos ⁊ los lisonjeros son muy engañosos ⁊ muy dañosos al señor ⁊ a sus cõpañas tomando escondida mente lo del señor: ⁊ reteniendo para si lo que de ỏrecho deuian dar alos otros. E delos grandes pecados que estos fazen: mal vsando ỏ los officios: ⁊ enrriqueçiendo a si: ⁊ ẽpueciendo alos otros: diremos adelante: do lo demandare la materia. Los caualleros han officios delas manos. ⁊ quãdo fablaremos dela caualleria: diremos qual es el su officio: ⁊ como lo deuen seguir. Los pueblos: ⁊ los oñes menudos: ⁊ los labradores son significados por los pies. ⁊ esto muy conueniblemẽte: segund que dize policrato: por que lieuan los trabajos de todo el cuerpo leuãdo lo ⁊ ayuntando lo sobre si. Onde dize el dicho pho. Amigos fagamos que cosa a nros pies: por que no se offendan ni llaguen enlas piedras: ⁊ guardemos los bien: por que otra cosa algũa no les pueda fazer mal. La tanto han menester mayor guarda: quanto mas ay qui en los offendã. La quanto mas andan cerca dela tierra en seruicio de todo nro cuerpo: tantos mayores daños reciben ⁊ tanto mas derecho es: que los cubramos ⁊ los defendamos: quanto mas sõ menester que sean rezios para leuar todos los pesos ⁊ las cargas de nros cuerpos. E da razon desto. La el cuerpo muy rezio sin la ayuda delos pies: por toda su fuerça non se mouera sino muy torpemente ⁊ muy sin pro: arrastrando con las manos: ⁊ a grand quebranto ỏ si o con ayuda de bestias. E pues q̃ tan

UVA. BHSC. IyR_078

grãde es el p q̃ auemos destos pies mu
cho deuemos auer cuydado delos defen
der ⁊ delos guardar ⁊ delos guiar. La
obra es delos pies sofrir todo el cuerpo
Assi lo dize el cometador enel ꝑmero li.
delas ethicas. Biẽ assi obra es delos la
bradores de sofrir toda la comũidad: a
parejãdo todas las cosas q̃ sõ menester
para la vida. E destos pies fabla Job
xxx. capi. Destruyerõ me los pies q̃ me
leuauã acuestas. E dize sãt Gregorio. xx
li. delos morales: q̃ quiso significar Job
por los pies sino los miẽbros postrime
ros dela yglesia q̃les sõ los labradores
q̃ siruẽ enlas obras terrenales: los q̃les
pies tãto mas puedẽ ser engañados ⁊ fe
ridos delos enemigos: quãto menos en
tiẽdẽ delos engañados: ⁊ menos son ap
cebidos que los otros.

¶ Capitulo. xvij. en q̃ demuestra como los reyes ⁊ principes deuẽ proueer de vestiduras cõueniblesa sus compañas.

Entre todas las otras cosas
en q̃ los reyes se muestran
por sabios: la mas principal
es si gouiernã biẽ sus gẽtes
⁊ sus cõpañas: ⁊ si les pro
ueẽ lo q̃ les faze menester. especial mẽte
si los vistẽ hõrrada mẽte segund la ma
nera de sus estados ⁊ de sus personas: ⁊
para saber ẽ q̃l manera los deuẽ ꝑueer
de vestiduras: cõuiene les de tener mien
tes a cinco cosas. Lo ꝑmero: ala su ma
gnificẽcia: q̃ en todo se deuẽ mostrar los
reyes por magnificos ⁊ de grãd fazien
da. E señalada mẽte paresce esto en tra
er cõpañas mucho hõrrada mẽte vesti
das. La por esto los pueblos presçian
mas ⁊ los temẽ mas: segũd q̃ dize el pho
enel. vj. ỏlas politicas. Lo. ij. deuẽ tener
miẽtes: en como las sus cõpañas parez
cã estremadas entre las otras cõpañas
E esto puedẽ fazer: si ãduuierẽ vestidos
de vna guisa: guardãdo siẽpre las cõdi
ciones delas psonas. La todas las pso
nas no sõ yguales: ni deuẽ ser vestidos
de vna manera. Mas los q̃ sõ yguales
de vn estado: deuẽ ser vestidos de vnos
paños. ⁊ los del otro estado mayor: de
uẽ ser vestidos de mayor guisa: assi q̃ pa
rezcã q̃ sõ cõpañas de rey: por q̃ andan
vestidas ỏ vna ropa. Lo. iij. deuẽ catar
alas cõdiciones ỏlas psonas. La sõ en
de clerigos ⁊ legos: ⁊ estos todos en dep
tidos estados. E assi deuẽ ser todos ves
tidos apuesta mente segũd sus estados.
los mayores mas apuesta mẽte: ⁊ los me
nores segũd q̃ son ⁊ les cõuiene. La en
esto se muestra la sabiduria del principe
Assi como la sabiduria de dios reluze ẽ
la apostura de sus criaturas. Lo. iiij. de
uen tener miẽtes ala costũbre ỏla tierra.
ca assi como las tierras sõ deptidas: assi
hã departidas costũbres en sus vestires
E estas les cõuiene de guardar si sõ bue
nas costũbres: mas no las q̃ sõ malas o
feas. Lo. v. les cõuiene ỏ tener miẽtes a
los tiẽpos. q̃ de otra guisa son de vestir
las cõpañas enel ĩuierno: quando son
menester los paños caliẽtes: ⁊ las peñas
E de otra guisa enel verano: quãdo son
menester los paños delgados ⁊ las su
rias ⁊ los çendales. E enesto tal pareçe
la sabiduria ỏl principe. ¶ Mas aqui
cõuiene de notar: q̃ el rey dela tierra de
ue en quanto pudiere paresçer al rey ỏl
cielo en su gouernamiẽto: ⁊ en todas las
cosas que ha de fazer ⁊ de proueer. La
es vna ymajẽ enla tierra puesta que re
presenta la majestad de dios. E por en
de deue en todo representar la manera de
iesu xpo en vestir: ⁊ aparejar biẽ sus cõ
pañas. ¶ Mo cõuiene de saber q̃ Jesu
xpo por se cõformar alos buenos reyes
dela tierra ąso enla fiesta dela su nascen
cia vestir sus cõpañas como suelẽ fazer
los reyes. deuedes saber: que los vestio
de q̃tro maneras de paños de escarla-

UVA. BHSC. IyR_078

tas bermejas. ⁊ de paños de oro: ⁊ de escarlatas blácas: ⁊ ó muy marauillosos mezclados: ⁊ de paños a meytad por q̃ pareciessen cópañas estremadas entre todas las otras compañas delos otros reyes. ¶Llos caualleros de paños de escarlata có q̃ pareciessẽ marauillosos entre los otros. ¶Llos iuezes ⁊ alos alcaldes de vestiduras de oro: por q̃ rep̃sentã la su persona. ¶Llos sus dõzeles ⁊ alas sus dõzellas dio escarlatas blácas. ¶E a los sus cõsejeros ⁊ alos sus sabios dio paños mezclados: o paños de ameatad ¶Onde alos caualleros ⁊ alos nobles dio escarlatas bermejas: q̃ les diessẽ alegria enlos coraçones: ⁊ los esforçassẽ alas batallas. ¶La esta es la ꝓpiedad de las escarlatas bermejas: esforçar ⁊ alegrar. ¶E porende ellos enlas batallas ó dios fuerõ muy alegres ⁊ muy esforçados. ¶E assi parescio luego enel su primero cauallero príncipe dela caualleria: el qual fue sãt ¶Estauã: q̃ cõ muy grãd alegria ⁊ cõ grãd esfuerço comenco a batallar. ¶E dixo aq̃lla palabra de ¶Esaias. lxij. cap. ¶Llegre ⁊ pagado gozar me he en dios: ⁊ alegrar me he ẽel mi saluador q̃ me vestio de vestidura de salud: ⁊ cerco me de vestidura de iusticia. ¶E da a entẽder: q̃ les dio dos pares ó paños. ¶Los primeros fuerõ de grãd sãctidad q̃ ouo enel mũdo. ¶E los segũdos de grãd gl̃ia ⁊ de grand alegria q̃ rescibio enel cielo. ¶Quãto alo ꝑmero vistio lo eñl mũdo ó paños de grãd sãctidad. ¶E por esso dixo. ¶Gozar me he conla vestidura de iusticia. ¶E quiso lo dios hõrrar enel mundo assi como a príncipe ó su caualleria dãdo le los sus paños ó grand apostura ⁊ ó grãd vtud. assi lo dize el psalmo. x. ¶El rey ⁊ reyna vestio se de grãd apostura ⁊ de grãd vtud ⁊ de grãd fortaleza. ¶E cõ estos paños lidio quãdo estaua ẽtre los iudios: q̃ veyã la su cara tã apuesta como cara de ãgel. ¶E tãta era la su fortaleza ⁊ la su vtud: q̃ no le podiã cõtraḋzir ¶La el espu de dios fuerte estaua enel aquiẽ no podiã cõtraḋzir. ¶E esta fue la escarlata bermeja dõde lo vistio dios assi como a si mismo. ¶La el fue ꝑmera mẽte vestido de paños bermejos. ¶Assi lo dize sãt juã eñl apocalipsi: q̃ iesu xp̃o fiel ⁊ vdadero: cuyo nõbre es fijo de dios: aparecio vestido de vestidura bermeja: o de vestidura ensãgrẽtada. ¶Dela q̃l se marauillaua esaias ꝓpha: quãdo ḋzia. por q̃ es bermeja la tu vestidura: assy como de aq̃l q̃ esta aptado ⁊ estrujado enel lagar. ⁊ el respodio: no es sin razõ. ca yo so lo fue ensangrẽtado enel lagar ḋla vera cruz: ⁊ todas mis vestiduras fueron llenas de sãgre. ¶E destos paños bermejos ⁊ ensãgrẽtados vistio al ꝑmero príncipe dela su caualleria por le fazer hõrra. ¶E esto fue figurado en iacob: quãdo lo vistio su madre delas vestiduras muy buenas: de su hermano esau. ¶E este esau q̃ q̃ere dezir bermejo: significaua a iesu xp̃o q̃ fue bermejo ẽla su passiõ. ¶E su madre la sctã yglia dio estos paños muy buenos a sãt esteuã: por q̃ ouiesse la bẽdiciõ del padre celestial: assi como ꝑmogenito ⁊ el primero martir. ¶E assi parescio honrrado cõ las vestiduras del rey. ¶Onde dize eñl li. de hester. vj. cap. ¶Assi sera hõrrado el que el rey quisiere hõrrar. ¶La vestir lo han delas vestiduras del rey: ⁊ poner le han la corona ḋl rey enla cabeça. ¶E destas misinas vestiduras vestio dios a todos los otros sus caualleros: porque fuessen todos fermosos ⁊ bermejos: escogidos entre mill: assi como el su príncipe. ¶De que dize enel libro ḋlos cãtares. ¶El mi amigo blanco ⁊ bermejo ⁊ colorado ⁊ escogido entre mill. ¶La esso quiere dezir cauallero: escogido de mill. ¶Lo. ij. vestio dios alos sus alcalḋs ⁊ alos sus iuezes vestiduras de oro. ¶E estos sõ los apostoles: alos q̃les dio auctoridad ⁊ poderio q̃ iuzgassẽ todos los ḋl

UVA. BHSC. IyR_078

mũdo. assi lo dize enel euãgelio de sãt ju
an. Quãdo seyere el fijo dela virgẽ enla
silla de su majestad pa iuzgar el mũdo:
seredes vos en doze sillas: iuzgãdo cõel
los doze tribus de israel: ⁊ todas las gẽ
tes. Ca ellos no q̃sieron creer lo q̃ vos
creystes. E muy cõueniblemẽte fuerõ ve
stidos ellos de paños de oro. ca el oro ẽ
la escriptura significa auctoridad ⁊ pod̃
rio. E entre estos todos escogio a sãt ju
an: a quiẽ fizo mayor gracia. ca conel al
caldia dio le la chancilleria: ⁊ fizo lo su
chãciller mayor. E por eso dixo el sabio
eñl eccl̃iastico. x. ca. Sobre la cara d̃l mi
chãciller porne la mi hõrra. E esto le di
xo por la especial hõrra q̃ le fizo en le en
comẽdar a su madre assi como a sello de
virginidad: ⁊ a bula de corte celestial. E
esta bula le encomẽdo: quãdo estaua ẽ
la cruz. ⁊ alli lo vistio de paños blãcos
dorados: en señal de su ṽginidad ⁊ dela
auctoridad q̃ auia para iuzgar con los
otros. E por esso dixo del eñl eccl̃iastico
De vestiduras de oro sera vestido el mi
sieruo. E esto fue figurado eñl apocalip
si. j. ca. do dize. Vi en medio de siete cãde
las: de oro vno que parescia al fijo d̃ di-
os vestido de muy fermosa vestidura: ⁊
çiñido sobre el coraçõ sobreçinta de oro
E estas siete candelas fueron las siete y
glesias: que sant juan fundo en asia: do
el resplãdescio con sanctidad: assi como
el oro resplandesce entre todos los otros
metales. E fue çinto al coraçon con lĩpi
eza de virginidad. por la qual p̃rogati-
ua le fue encomendada la virgen consa
grada. Alos sus dõzeles dio vestiduras
blancas. E estos fueron los ynocentes.
E por esso dize enel apocalipsi. Dieron
les sendas vestiduras blãcas. E dixo di
os luego. andarã comigo vestidos d̃ ve
stiduras blãcas. ca dignos son. E d̃stas
mismas vestiduras vestio dios a todas
las virgines. E por esso dixo eñl apoca
lipsi. Estas andarã conel cordero: ⁊ lo si
guirã do q̃er q̃ el fuere: por q̃ guardarõ
virginidad. Alos sabios ⁊ alos docto-
res vestio dios de vestiduras mezcladas
⁊ de paños a meytad. Por eso dixo el p̃
pheta ezechiel. xvj. ca. Vestio los de pa-
ños de muchas colores. E esto significa
ua la sãcta fe complida: con las sanctas
obras que ouierõ los cõfessores. E fue-
rõ muchas las colores: porq̃ la fe estaua
en muchos articulos. delos q̃les los v-
nos pertenescẽ ala diuinidad: assi como
creer que es vn dios: q̃ es criador del cie
lo ⁊ dela tierra: ⁊ de todas las criaturas
E que es dios padre todo poderoso. ⁊ q̃
es fijo: q̃ vino a redmir el mũdo. q̃ es spi
ritu sancto vn dios cõel padre ⁊ cõel fijo
E estos cinco p̃tenescẽ ala diuinidad. O
trosi: creer q̃ el fijo de dios fue cõcebido
en nr̃a señora sancta maria por el espiri
tu sancto: ⁊ q̃ nascio della fincãdo virgẽ
E que reçibio muerte ⁊ passiõ. ⁊ fue so-
terrado. ⁊ q̃ descẽdio alos infiernos. ⁊ q̃
resuscito al tercero dia. ⁊ q̃ subio alos cie
los: ⁊ see ala diestra de dios padre. ⁊ que
ha de venir a iuzgar el mũdo: ⁊ que hã
todos de resuscitar al iuyzio. ⁊ creer enla
yglesia catholica. ⁊ que los buenos yrã
a parayso: ⁊ los malos al infierno. E es
tos articulos pertenescen ala hũanidad
E segund algunos son siete. E segũd o-
tros son. ix. E estos articulos cõfessarõ
⁊ predicarõ: no sola mẽte por las bocas
Mas avn por las obras los sãctos cõ
fessores ⁊ doctores. E por esso les dio di
os vestiduras de muchas colores. E se-
gund estas maneras de vestir cõ paños
deuen los reyes xp̃ianos vestir las suy-
as. E esto por quatro razones: por las
quales se deuen vestir las cõpañas. La
primera es: por cobrir los cuerpos: ⁊ es-
cusar la desnuydad: que es cosa de grãd
ṽguẽça. ¶ Do cõuiene de saber q̃ eñl es
tado d̃la inocẽcia: no erã menester las ve
stiduras del cuerpo. Ca assi no apares-
ciera ninguna cosa torpe. E maguera o

UVA. BHSC. IyR_078

uiera y vestiduras de v̄tudes. empo no fuerã dadas para cobrimiẽto de torpedad. mas por ornamento de fermosura no sola mẽte enel alma dentro de fermosura. mas despues q̃ peco el om̃e ⁊ sintio la torpedad: no solamẽte enel alma d̄ dẽtro: mas avn enel cuerpo de fuera: ⁊ dio le dios vestiduras. E estas fuerõ sayas ⁊ pieles: segũd q̃ dize enel genesi. ij. ca. cõ q̃ cubriessẽ sus torpedades E esta torpedad ha de cobrir spiritual mẽte la castidad. E por esso dixo sãt juan eñl apocalipsi. xvj. ca. Biẽauẽturado es aq̃l q̃ vela ⁊ guarda sus vestiduras: por q̃ no ãde d̄snudo: ni veã los otros su torpedad Onde la castidad ⁊ la limpieza del cuerpo: cubre la desnuydad en tres maneras Lo p̄mero: amortiguãdo la carne. Lo ij. purificãdo el alma. Lo. iij. castigãdo el cuerpo. ¶ Lo primero puede om̃e fazer refrenãdo los pẽsamientos torpes ⁊ las obras suzias. E por esso dixo dios ẽ el euangelio de sãt lucas. Seã los vr̃os cuerpos limpios: ⁊ tened cãdelas de buenas obras enlas manos. E para esto deue om̃e ayunar: ⁊ apremiar la carne: a enxemplo de aquella sãcta dueña Judith. viij. ca. que todos los dias ayunaua: ⁊ traya cilicio siempre cõ que ap̄miaua la carne. ¶ Lo. ij. puede el om̃e fazer emendãdo sus culpas cõ penitẽcia. Onde dize sant pedro enla su epistola. j. ca. Amigos emendad vr̃as vidas: ⁊ alimpiad vr̃as almas: ⁊ sed templados ⁊ acabados: esperando la gracia de dios: q̃ vos el ofresce. ¶ Lo. iij. puede el om̃e fazer castigãdo su coraçon: ⁊ arredrando de si malos desseos. E por esso dixo sãt pedro. Alipiad vr̃as almas: ⁊ fazed las castas en obediẽcia de dios: ⁊ en amor d̄ vr̃os xp̄ianos. E esto figurauã aq̃llos siete ãgeles del apocalipsi. xv. ca. q̃ estauã vestidos d̄ vestiduras muy lipias ⁊ muy blãcas: ⁊ estauã çiñidos de çintas d̄ oro Que significauã la limpieza del alma ⁊ dela carne. ¶ La. ij. razõ: porq̃ se deuen vestir las cõpañas es: por escusar el frio E por esso dize el sabio enlos ꝓuerbios No temera ningũo del frio: quãdo esto uiere bien vestido. E dize q̃ el om̃e sabio de dos vestiduras viste sus compañas. Ca el frio faze tres males. Lo p̄mero muda el color. Lo. ij. faze el om̃e encogido. Lo. iij. embarga las obras. E estos tres males faze el frio del alma: q̃ es la saña. ca lo primero traua el alma ⁊ la ẽsaña. Lo. ij. le faze dezir denuestos ⁊ males. E lo. iij. le faze encojer las manos ꝑa no dar nada. E por ende dize el sabio. q̃ todos los dela casa deuen ser vestidos d̄ nobles vestiduras. Por la primera entiẽde el pẽsamiẽto de sus mẽguas. Por la segũda: la mãsedũbre de iesu xp̄o: q̃ d̄xo enxemplo de paciẽcia. E estas dos cosas tirã el frio del alma. ¶ La. iij. razon es: para departir las cõpañas. E por esso dize el ꝓpheta ezechiel. Uisitare sobre todos aq̃llos que no son vestidos d̄ mis vestiduras: mas andã vestidos de vestiduras de peregrinos. E estos sõ los que andan fuera dela yglesia: assi como iudios ⁊ moros ⁊ erejes. ¶ La. iiij. razõ para apostar el cuerpo. E entre todas las vestiduras: la q̃ mas apuesta el alma es la caridad. Por esso dixo sãt juã eñl apocalipsi. Cõsejo te q̃ cõpres d̄ mi oro: porq̃ te fagas rico: ⁊ por q̃ te vistas ⁊ porq̃ no parezca la desnuydad d̄ tu cuerpo. E este oro es la caridad: q̃ cubre todos los pecados: ⁊ corrõpe el alma ẽ todas las v̄tudes. E el que no estuuiere vestido desta vestidura: sera echado delas bodas de dios: assi como aq̃l q̃ no estaua vestido de vestiduras d̄ bodas: ⁊ mãdo lo dios echar fuera: segund q̃ cuenta sant lucas enel euangelio.

¶ Capitulo. xviij. en que demuestra q̃ cosa es cortesia: o curialidad. ⁊ como cõuiene q̃ los offici

UVA. BHSC. IyR_078

ales delos señores deué ser muy corteses.

Cortesia es nobleza ó buenas costũbres. Ca assi como la iusticia dela ley mãda cóplir la ley toda, assi la cortesia mãda fazer toda nobleza ó costũbres. & porẽde assi como la iusticia es toda vtud: por q̃ mãda cóplir toda obra de vtud, ca mãda no fazer fornicio: q̃ es obra de tẽplãça. & no tomar lo ajeno: q̃ es obra ó amistãça. & no desãparar la faz: q̃ es obra de fortaleza. & assi ó todas las otras. Biẽ assi toda la cortesia es toda vtud. porq̃ aquellos llamamos corteses q̃ de buena volũtad ptẽ & dã delo suyo: q̃ es obra ó largueza. E eso mismo llamamos corteses alos q̃ mucho ó spiẽdẽ: & mucho cóbidã o mucho vistẽ: q̃ es obra de magnificencia. C si apuesta mẽte comẽ: o partẽ biẽ sus viãdas: q̃ es obra ó tẽpląça. E si no fazẽ tuerto a sus vezinos enlas fijas o ẽ las mugeres: q̃ es obra de castidad. E si son biẽ fablãtes & alegres: q̃ es obra de vtud: assi q̃ vna obra misma puede ser de vtud spiritual: & de iusticia legal: & de cortesia. ca si algũo da ó grado en q̃nto le plaze de dar: es dicho liberal: en quãto cũple q̃nto manda la ley a iusticia legal: & en quãto faze por buenas costumbres: & es cortes & enseñado. & assi delas otras obras de vtudes. Mas aq̃ cõuiene de saber: q̃ de otra guisa solią fablar los oñes dela fidalguia & dela nobleza & ó otra fablã agora. ca solią llamar nobles alos que morauan fuera delas villas & delas cibdades. E llamauan villanos alos que morauan enlas villas. Mas agora tã biẽ morã los fijosdalgo ẽlas villas como los villanos. & por ende no se puedẽ deptir los nobles ólos villanos: agora por razó ólas moradas E muy có razó fuerõ en algũd tiẽpo: segũd q̃ dize vegecio: q̃ los nobles morauã fuera ólas villas: assi como defẽsores en sus tiẽdas: o ẽ sus casas fuertes: q̃ fazią fuera delas villas: por q̃ pudiesẽ mejor defẽder los pueblos: a cuyo oficio erã dados los caualleros & los nobles. E porẽde siẽpre solią estar ꝑstos & aparejados cõ sus armas pa defẽder & guardar los pueblos. Mas agora porq̃ se vã a los vicios: & se ponẽ enlas villas pa ser mas viciosos: cõ razõ los llamaremos villanos: assi como ellos solią llamar a los delas villas: villanos: porq̃ se dauã alos vicios delas villas. E aq̃ cõuiene ó notar: q̃ ó otra guisa iuzga dios la nobleza & la cortesia: & de otra la iuzga el mũdo. Ca el mũdo iuzga por nobles a los q̃ mucho comẽ & mucho despiẽdẽ: & alos q̃ loçana mẽte se vistẽ: & alos que apuesta mẽte fablã: assi q̃ iuzga q̃ la nobleza es en comer: & en vestir: & ẽ fablar Mas dios de otra guisa lo iuzga. Ca quãdo los phariseos vinierõ diziẽdo a iesu xp̃o: q̃ los sus discipl̃os erã villanos porq̃ no lauauã las manos q̃ndo comiã Respõdio les iesu xp̃o & dixo: q̃ no fazia esto lavillania. ca lo q̃ ẽtra por la boca: no ẽsuzia el alma: porq̃ se va su carrera. mas lo q̃ sale por la boca: aq̃llo ensuzia el alma: & aq̃llo faze al oñe villano. ca lo q̃ sale por la boca: nasce del coraçon: & del coraçõ nascẽ furtos: & adulterios: & falsos testimonios. & estas cosas ẽsuziã el alma: & fazẽ al oñe villano. E dio a ẽtẽder: q̃ las malas costũbres: & los malos pecados fazẽ alos oñes villanos. & las buenas costũbres: & las vtudes fazẽ alos oñes nobles. ca aq̃lla es nobleza q̃ cõ buenas costũbres ennoblesce el coraçõ. Onde avn ẽtre los oñes aq̃llos sõ tenidos por villanos q̃ se echã a vileza: o aq̃llos q̃ se alq̃lã por vil cosa: o aq̃llos q̃ demãdã vil: o desonrrada cosa. Enrẽplo delo primero es: q̃ entre las aues aq̃llas sõ tenidas por buenas & por nobles q̃ hã nobles & altos coraçones: & van a

UVA. BHSC. IyR_078

grãdes prisiones. no aq̃llas q̃ paresçen apuestas. La el milano tã apuesto paresçe como el falcõ. mas ẽla prisiõ paresçe q̃l es: que se echa sobre la vil cosa. assi como sobre las tripas. mas el falcon sigue la garça fasta el cielo. E biẽ assi los q̃ se echã alas vilezas dela carne: & alas plazẽterias del mũdo: semejã alos milanos: & son villanos. E los q̃ siguẽ & guardã limpieza de sus coraçones: son nobles assi como falcones. Enrẽplo dlo. ij

Los rusticos & los labradores siruẽ todo el dia por el comer & ala noche nõ lleuan nada a su casa. Mas los nobles & los fijosdalgo no quierẽ seruir: sino por grãd soldada. Biẽ assi los q̃ siruen por las cosas tẽporales: q̃ son viles & duran poco: son de iuzgar por villanos. Onde los q̃ ponẽ toda su acucia: en como se farã ricos: & no fazẽ fuerça: en como seruirã a dios. estos por la sẽtẽcia de dios sõ villanos. Mas aq̃llos q̃ siruẽ por las cosas celestiales: que sõ de grãd valor & muy duraderas: estos sõ nobles. E dlos ꝑmeros dize el sabio. El rico q̃ndo muriere: o quãdo durmiere: no leuara nada cõsigo. E enrẽplo delo. iij. Si algũd rey estuuiese ꝑsente pa otorgar a cada vno lo q̃ demãdase enlo q̃ demãdasse cadavno: paresceria si era noble: o si era villano. ca si demãdasse vil cosa: tener lo yan por vil: assi como si demãdasse el estiercol dela establia: o paja del pajar: al qual daria noble cosa: o grãd dõ: manifiesta mẽte los omes lo terniã por villano & por vil. E al q̃ demãdasse cauallo: o falcõ al señor: biẽ paresceria q̃ era noble. Biẽ assi iesu xpo esta ꝑsto para dar a cadavno lo q̃ le demãdare. La assi lo dize el euãgelio. Amigos demandad: & dar vos ha. pedid: & tomaredes. llamad & ẽtraredes. Onde alos q̃ le demãdã estas cosas mũdanales: q̃ son viles como estiercol en cõparacio delos bienes celestiales: manifiesta mẽte los tiene dios por villanos. E alos q̃ demãdã las cosas celestiales: tiene los dios por fijosdalgo & por nobles: & otorga gelos. Onde aq̃l noble & muy fidalgo sãt pablo dize de si Todas estas cosas del mũdo toue por viles: assi como el estiercol: porq̃ pudiese auer a dios: & ganar a iesu xpo. E de aq̃ paresce q̃ la nobleza vdadera esta ẽ virtudes: & ẽ buenas costũbres. E como q̃er q̃ los omes comunal mẽte digã: q̃ ala nobleza pteneisce riq̃zas & linajes hõrrados & poderios: segũd la opinio comun dlos omes: q̃ tienẽ miẽtes a estos bienes tẽporales: & q̃ no puede ser nobleza syn riq̃za: & sin linaje hõrrado: & sin poderio algũo. Empo nigũa dstas cosas no pteneisce por si ala nobleza vdadera. La muchos ricos sõ villanos: & muchos de altos linajes & poderosos: se desdinajan & se fazẽ villanos por sus costũbres: segũd q̃ dize el pho. E podemos lo ꝓuar por muchas razões. Lo ꝑmero: q̃ enlas riq̃zas no aya nobleza. esto se declara assi. Do q̃er q̃ ay nobleza: ay virtudes & buenas costũbres. mas no do q̃er q̃ ay riq̃zas. ca enlas riq̃zas no ay vtud nigũna: segũd q̃ dize boecio. mas ay falsa opinio de virtud: q̃ creẽ los omes q̃ enlas riq̃zas ay virtudes. E si esto assi fuesse: todos los ricos seriã virtuosos & buenos La q̃l cosa no es assi. ca veemos manifiesta mẽte: q̃ los mas delos ricos sõ malos & sin vtud. E avn esto mismo se prueua por otra razõ. La cõ las riq̃zas se acõpañan tres males. los q̃les sõ grandes cuydados: & grand auaricia: & por la mayor parte mala ganancia: o auer mal ganado: sin los quales males comunal mente no son las riquezas. La nunca son sin grãd cuydado: segũd q̃ dize el sabio. Ni sõ sin auaricia: reteniẽdo mas de quanto deuẽ: & no dãdo como deuen E esto es seruir alos ydolos: segũd el apostol. La quãdo los ricos mas ꝓcian las riquezas: que a dios siruen: & hõrrã

UVA. BHSC. IyR_078

alos ydolos: ni avn son riq̃zas comũal mẽte: sin mala ganãcia: que es cosa q̃ faze enlos ricos grãd manzilla: por. iij. razones. La ꝑmera es: porq̃ el auer mal ganado: o la mala ganãcia pone enel rico tã mala mãzilla q̃ encona a el ⁊ a todos los q̃ biuẽ conel. E es tal esta mãzilla como la lepra: o como la ẽfermedad cõtagiosa. ca no sola mente encona al q̃ la ha: mas avn aq̃llos q̃ se llegã a el. biẽ assi el auer malganado: no sola mẽte encona al q̃ lo tiene: mas avn a todos aq̃llos q̃ lo heredã. ca todos sõ obligados a restitució: ⁊ a tornar lo a sus dueños. E avn esta mãzilla es peor q̃ ningũa ò las otras mãzillas de pecado. La la luxuria no obliga a ningũo a pecado: sy no a aq̃l q̃ la faze. E esso mismo dela soberuia: ⁊ la inuidia no obligã a pena: sy no a aq̃llos q̃ assi pecan. Mas el auer mal ganado obliga a padres ⁊ a fijos ⁊ a nietos ⁊ a todos aq̃llos q̃ lo heredã fasta q̃ sea tornado a sus dueños. ¶ La. ij. razõ: porque el auer mal ganado pone grãd mãzilla es: porq̃ todos los que lo hã lo quierẽ ẽcobrir poniẽdo le otros nõbres. assi como ala vsura llamã barata: o prestamo enel tiẽpo del menester: o vẽdida: o cõtracto. Assi como aq̃llos q̃ tienen grãd mãzilla enla cara pugnan por la encobrir quanto puedẽ: cõ paños o cõ velos. Biẽ assi estos q̃ tienẽ lo ajeno: pugnã por lo encobrir: dãdo razões falsas por si. ⁊ veyẽdo q̃ es grand infamia tener lo ajeno: dã por si razones de barata: o de prestamo: o de cõtracto: o abenimiento q̃ fue entrellos. ¶ La. iij. razõ es: porq̃ q̃nto mas envejesce esta mãzilla: mas cresce: ⁊ es peor de guarescer. La es tal como la tiña: que quãto mas envejesce: mas cresce: ⁊ es peor de sanar Biẽ assi el auer ajeno quãto por mayor tiẽpo es retenido: tãto peor es de tornar La la restitucion deue ser fecha con daños ⁊ menoscabos al que los rescibio. E por estas razones podemos ꝓuar: q̃ enlos poderes: ni enlas honrras: no esta la nobleza. La enlos poderes ni ẽlas honrras no ay vtud: segũd que dize boecio. La si la y ouiesse: todos los ricos ⁊ los hõrrados serian vtuosos. assi como do quier que esta el fuego: alli ay calẽtura. Donde podemos concluyr: que maguera las riquezas ⁊ los poderes ⁊ las honrras sean materia en que pueda biẽ obrar el oñe noble: ca eneſtas cosas puede mas mostrar su nobleza. empo la nobleza verdadera sola mente esta en buenas costũbres ⁊ en virtudes. ca muchos pobres ⁊ sin algo deste mundo ⁊ sin poder ⁊ avn sin linaje fueron muy nobles porq̃ fuerõ cõplidos de virtudes. E q̃les enel mundo fueron tan nobles como los apostoles: ⁊ los otros sanctos: De los q̃les dize el sabio. que las cosas baxas ⁊ las personas flacas: escogio dios con que cõfundiesse las cosas altas ⁊ fuertes: ⁊ las abaraſſe. E de aq̃ paresce q̃ la cortesia en que reluzen todas las vtudes es vna nobleza en que se encierran todas las virtudes. La assi como la iusticia legal es toda virtud: porq̃ manda cõplir todas las virtudes por las obras. Assi la cortesia es toda virtud: por que muestra cõplir todas las virtudes por las obras. E maguera diga el pho que ay dos maneras de nobleza. La vna segund opinion delos oñes que esta ẽ sobrepujança de bienes temporales. E la otra segunda que esta en sobrepujança de virtudes. empero siempre se acuesta a esto: que la verdadera nobleza esta en buenas costumbres ⁊ en virtudes. La esta nũca se puede desl linajar: ⁊ la otra si: segund que dicho es.

¶ Capitulo. xix. en q̃ demuestra en como se deuen auer los reyes ⁊ los principes a sus officiales.

UVA. BHSC. IyR_078

Asi como los oficiales delos reyes deuẽ ser nobles ⁊ corteses ⁊ avn todos los çibdadanos en su manera deuẽ ser iustos guardãdo las leyes por q̃ guardẽ todos sus estados aq̃llos ẽ cortesia ⁊ enseñamiẽto por onrra d̃la manera enq̃ fueron criados. Ca cortes q̃ere dezir om̃e q̃ fue criado ẽ corte ⁊ noble mẽte. E estos por q̃ guardẽ sus cuydados cõ iusticia guardãdo ⁊ obedesçiẽdo las leyes. E por ende cõuiene de mostrar en como se deuen auer los señores alos tales sieruos. E la manera ẽ como se deuẽ auer a ellos: esta en çinco cosas. lo p̃mero q̃les deuen acomẽdar los oficios cõuenible mẽte: asi q̃ alos mas fieles ⁊ alos mas sabios de q̃ en hã auido mayor prueua de fieldad ⁊ de sabiduria acomiẽden los mayores oficios Ca tal prueua como esta segũd el philosopho non se puede auer si no por luẽgo tiẽpo. poniẽdo los p̃mero enlos pequeños oficios. E q̃ndo ꝓuaren q̃ se hã biẽ eñllos. ꝓmouiẽdolos alos mayores. ¶ Lo segũdo es. q̃ les deuẽ acuçiar. en como syruan sus oficios bien ⁊ cõplidamẽte. E ꝑa esto deuẽ escojer tales procuradores q̃ lo vean ⁊ gelo fagan cõplir. E a estos llamã en algunas tierras corregidores: ⁊ los señores no cõuiene de se entremeter por si desto. Mas sola mẽte se deuẽ entremeter delos grãdes fechos que ꝑtenescen ala comunidad ⁊ atodo el reyno. ¶ Lo tercero es q̃ deuẽ tener miẽtes en como hã de beuir conellos. ca no se deuen fazer muy familiares por q̃ los no menospreciẽ sus oficiales. Mas deuen en todo tener manera ⁊ mostrarse por ꝑsonas muy onrradas ⁊ de grãd reuerẽcia. E deuẽ ser mesurados alos humildosos ⁊ mostrarse por de grãdes coraçones alos altos ⁊ grãdes. ¶ Lo q̃rto es. como les deuen descobrir sus poridades ⁊ sus faziẽdas ⁊ sus cõsejos: ⁊ asi como hã deꝑtidas maneras d̃ sieruos. asi les deuẽ descobrir sus cõsejos ⁊ sus poridades deꝑtida mẽte Ca alos sieruos naturales no deuẽ descobrir sus coraçones ni sus poridades. por q̃ son mẽguados de razon ⁊ de entẽdimiẽto. Ni alos sieruos legales q̃ son catiuos. nin alos sieruos mercenarios q̃ siruẽ por merced. asi como sõ los mãcebos d̃ casa. Mas puedẽ descobrir sus corações ⁊ sus grãdes fechos ⁊ sus cõsejos alos q̃rtos sieruos q̃ siruẽ por amor ⁊ por buẽa volũtad q̃ hã cõ sus señores. E q̃ndo los ꝓuaren por luẽgo tiẽpo q̃ sõ fieles en q̃rer el pro d̃ su señor. ⁊ de ser sabios porq̃ no puedã ser engañados. ⁊ de buena volũtad ⁊ amorosos a sus señores. Entõçes les puedẽ descobrir sus poridades ⁊ auer sus cõsejos coñllos. ¶ Lo q̃nto es: q̃ a todos sus sieruos deuen dar sus galardões segũd la manera d̃los seruicios q̃ dellos rescibẽ. ⁊ no les deuẽ retener la merced de su trabajo: ca seria grãd pecado. Mas aq̃ cõuiene d̃ notar. q̃ asi como los reyes deuẽ ser muy buenos ⁊ muy grãdes en fazer muchas mercedes asus oficiales ⁊ a sus sieruos. ⁊ asi todos deuẽ ser muy conocidos ⁊ muy gradescidos al señor. E señalada mẽte los p̃uados ⁊ los q̃ siguẽ las cortes. E estos tales se deuẽ guardar mucho delos pecados q̃ suelẽ reynar en las cortes ⁊ en aq̃llos q̃ las siguẽ. E ponẽ los philosophos siete pecados q̃ reynã en los oficiales d̃las cortes. El p̃mero es: q̃ cõ grãd cobdicia dessean õrras ⁊ oficios ⁊ dignidades. El segũdo pecado es lisõjeria mitrosa ⁊ engañosa. El tercero es: muy desuergõçado rescibimiẽto de dones: la q̃l cosa corrõpe mucho los om̃s. El q̃rto es. muy aformada ⁊ muy afincada vẽdiciõ de sus oficios ⁊ en procurãdo grãdes ꝓuechos d̃llos. El q̃nto es: grãd infinta de amistãças: o falsas amistãças q̃ reynã en muchos dellos. El sesto pecado es: sofistica imaginacion ⁊ malicia ꝑa acaluniar los fechos ⁊ para

UVA. BHSC. IyR_078

enlazã los sinples ⁊ pa los despojar d̃lo q̃ hã ⁊ pa dessollar los biuos. El seteno pecado es dar se acomeres ⁊ abeueres ⁊ a plazẽterias del mũdo q̃nto pueden. E todos estos pecados muy malos reynã mucho enlos palacios. Lo p̃mero q̃ cõ grãd cobdicia deseã onrras ⁊ poderes ⁊ oficios enq̃ puedan ganar con q̃ se puedan ensoberuecer segũd q̃ dize tulio eñl p̃mero libro d̃los oficios. quinto capl̃o. Do dize q̃ desto deuẽ ser amonestados. todos los q̃ siguen los palacios ⁊ dales tal castigo. Sepades todos los oficiales ⁊ los priuados d̃los reyes q̃ muy graue cosa es soltar el coraçõ acodicias ⁊ guardar egualdad d̃ iusticia. Ca estas dos cosas no puedẽ estar biẽ en vno. Por q̃ el q̃ cobdicia grãd gl̃ia del mundo muy d̃ ligero se arremete a fazer tuertos ⁊ desaguisados. Ca el q̃ mucho codicia mucho yerra E por esta razon. los nobles antiguos no q̃sierõ tomar oficios ni poderios enlas cibdades ni enlos reynos si no en q̃nto les pudieron tener pro. E desto: cuenta valerio muy buenos enxẽplos: enel sesto libro. quinto capl̃o. Do dize q̃ pristacio miliano tãto tuuo el imperio de Roma q̃nto duro la guerra entre los romanos ⁊ los d̃ athenas. E despues q̃ ellos fueron vẽcidos ⁊ la paz reformada por victoria. no quiso tomar el ĩperio: veyẽdo q̃ no fazia menester alos romanos empador pues auiã paz. E dixoles q̃ no q̃ria ya mas ser señor de sus cibdadanos. Eñl quarto libro: segũdo capl̃o. pone otro enxẽplo muy bueno de aquel q̃ dio gr̃as alos romanos q̃ndo le tirarõ el adelãtamiẽto diziẽdo q̃ gelo agradescia mucho q̃le tirauã de muy grand carga que tenia sobre si. E desto ya mucho fablamos de suso. q̃ndo diximos quand mal pecado era la anbicion ⁊ la cobdicia delos oficios ⁊ q̃nto de escusar es alos buẽos. El segũdo pecado q̃ reyna ẽlos palacios es lisonja. E es este vn tã grãd pecado q̃ encierra ensi todos los otros. asi como paresce luego. Ca los lisonjeros con sus palabras blãdas pugnã mucho por plazẽtear alos mayores por q̃ puedã alcãçar õrras ⁊ dignidades E alos menores porq̃ los alabẽ alos señores: porq̃ puedã acabar lo q̃ q̃erẽ con ellos. E deste pecado fabla mucho policrato enel tercero libro. q̃rto capl̃o. Do dize. el lisonjero henemigo es de toda v̄tud ⁊ finca vn clauo eñl ojo de aquel cõ q̃en fabla ⁊ de aq̃l q̃le oye. ⁊ tãto mas d̃ escusar es el lisonjero q̃nto mas q̃ere engañar a todo om̃e so semejãça d̃ amigo E dize q̃ tiene el lisonjero muchos cõpañeros cõsigo. El p̃mero es mal q̃rencia ca todos los buẽos lo q̃eren mal ⁊ aũ faze mal q̃sto al señor q̃ lo oye. El segũdo es engaño ca sienp̃ el lisonjero entiẽde d̃ fazer algũd engaño. El tercero cõpañero es p̃diciõ. ca trae a aq̃llos que lo oyẽ ap̃diciõ ⁊ a mal andãça. El q̃rto es boca de mẽtira. ca todas las palabras q̃ dize son mitrosas. porq̃ d̃ otra guisa fabla ⁊ de otra lo entiẽde. El q̃nto es seruidũbre. Ca entiẽde siẽpre de meter apeoria ⁊ a seruidũbre aq̃llos q̃ lo oyen. El sesto es ceguedad de su xp̃iano. Ca siẽpre el lisonjero entiẽde cegar cõ sus palabras blãdas alos q̃ lo oyen. por q̃ no entiẽdã lo q̃ han de fazer mas lo q̃ el dize. El setimo cõpañero es destruimiẽto de toda honestad ⁊ de toda bõdad. ca cõ su blãdura sotierra toda la bondad ⁊ toda la v̄dad. E si estos son malos conpañeros muy peor es el q̃ los trae cõ sigo. E por eso rogaua dauid a dios que el olio d̃los pecadores no le vntase su cabeça. Este olio es la lisonja. Ca los lisonjeros no venden otra mercaduria alos señores si no olio segund q̃ dize sant gregorio. Enpero otras viãdas le fazẽ menester mas q̃ olio. Onde dize sant gregorio q̃las len

UVA. BHSC. IyR_078

guas delos lisõjeros siguẽ las almas ỏ los señores ẽ pecados: ⁊ traẽ las cõsigo a perdiciõ. Onde los sabios ãtiguos no cõsintierõ q̃ los lisõjeros fablasse cõ los pricipes. ante q̃ndo los oyã fablar cõ ellos: matauã los. E desto pone exẽplo valerio enel. v. li. iij. ca. do cuẽta: q̃ q̃ndo vino vn cauallero: q̃ le deziã timigora a saludar a dario: ẽtre el oficio ỏ su salutaciõ: comẽçole a lisonjar: ⁊ a dezir le palabras de grãd lisõja. E quãdo esto vierõ los sabios de athenas: mãdarõ le cortar la cabeça. E desto fabla policto enel. iij li. xiij. capi. do dize. Empador sepa la tu nobleza q̃ como q̃er q̃ en muchas cosas demostraste la tu sabiduria. ẽpo eneste la demostraste mas: q̃ los lisonjeros no te fizierã sandio: los q̃les plazẽteando te. no sola mẽte fazẽ tuerto a dios: mas a vn a ti mismo: ⁊ a todo el pueblo. Lo ꝑmero: mẽguã la reuerẽcia ỏlos dioses faziẽdo los yguales de ti: o a ti dellos. E a ty reprhẽdẽ de mẽgua ỏ sabiduria q̃ndo la tu cõdiciõ no sufre q̃ ellos te fagã ygual de dios. Lo. ij. ponẽ el pueblo en grãd error: q̃ndo le amonestã q̃ fagã tãta reuerencia ⁊ honrra alos dioses mor tales como alos dioses del cielo. Mas eneste mostraras q̃ has prte con dios: ⁊ q̃ eres bueno. Si estos a tales lisonjeros q̃ assi te q̃rẽ çercar con engaño los fizieres prender ⁊ açotar ⁊ matar La qual señor no se deue ẽsañar cõtra aq̃l q̃ saca los ojos de oro a dõ iupiter: o toma el oro: o la plata: o las piedras ꝑciosas ỏla deesa doña vesta: ⁊ la q̃ere desnudar o cegar. E q̃l sera aq̃l que sin pena tomara con sus viñas la lumbre ỏlos aymantes dela cabeça de dõ marteca: por cierto parar assechos de ẽgaño alos dioses ỏl cielo: o q̃rer los ẽgañar: es muy graue culpa. ca por ellos se gouiernã los dioses dela tierra q̃ sõ los reyes. E todo menos precio q̃ sea fecho a aq̃llos: estos lo deuẽ vẽgar. E toda hõrra que les sea fecha: estos la deuen galardonar. E pues que assi es: si tu ẽperador eres sabio: leuãtarte has cõtra los enemigos ỏ dios: ⁊ a ti no ternas por dios: ca non lo eres: mas mostrar te has por buẽ sieruo de dios: si matares los enemigos ⁊ tus çegadores ⁊ los menospreciadores de dios. E assi vẽgaras las iniurias de dios todas E esta es la epistola que embio valerio al emperador. Do muestra q̃ los lisonjeros son muy grandes engañadores: ⁊ son enemigos verdaderos: maguera se muestran por amigos. Onde sant ieronimo dize enla epistola. lxxxviij. q̃ todo lisonjero es enemigo blãdo. Dize mas q̃ los lisonjeros son tales como los escorpiones: que muestran blandura enla cara: ⁊ fieren con la cola. E porende dize ezechiel enel. iij. capi. amonestando los reyes. Tened mientes que con los escorpiones andades. Do dize sant Gregorio que el lisonjero escorpion es: que anda a palpando: mas fiere con la cola a escuso. E esso mismo dize sant gregorio: que son abeias que traẽ miel enla boca: ⁊ el aguijon enla cola. Onde dize sant agustin: que los lisõjeros son tales como los sacerdotes del infierno: que dizẽ siempre cosas plazenteras. ⁊ assi comiençan sus visperas con Placebo domino: ⁊ con estas visperas entierrã sus muertos eñl infierno. E asi estos tales cõ suf palabras lisonjeras ⁊ plazenteras: matan a sus amigos ⁊ señores: ⁊ sotierran los enel infierno. E por esso dixo dauid enel psalmo. La su garganta destos es sepulcro abierto. La con sus lenguas fazen muchos engaños. E sant Agustin expone esto delos lisonjeros: ⁊ dize: que el lisonjero abre su garganta para tragar a aquellos a q̃ lisonjea. E quãdo los tiene bien falagados trae los alo que quiere E muchas vezes mete los en grandes pecados. Otrosi dize sant Gregorio sobre Job: que los lisonjeros son amos

UVA. BHSC. IyR_078

de sathanas: q̃ criã los oñes en pecados E por eso dize iob. por q̃ no mori q̃ndo me dauã leche mis amas. Sãt gregorio dize: q̃ estas amas sõ los lisõjeros: q̃ dã leche blãda aq̃llos a q̃ lisõjeã: ꝛ cõ esta leche los ẽpõçoñan. Onde dixo el sabio eñl pmero castigo: q̃ dio ẽlos ꝓuerbios Si te dierẽ leche de lisonja los pecadores: no gela tomes. ca mas entiẽdẽ sacar de ti pro: q̃ criar te. Otrosi dize: q̃ sõ escãcianos del diablo: q̃ escãciã breuajos de muerte mezclados con miel: por q̃ no parezca la su amargura. E por esso dixo a lixãdre el magno: fablãdo ỏla natura ỏ las cosas: q̃ la lisonja es venino enmelado: o miel ẽvenina da. E porẽde da buẽ castigo sãt ieronimo eñl li. del casamiẽto diziẽdo. Assi fuye la cõpaña delos lisõjeros: ꝛ las sus palabras blãdas de engaño como fuyrias de vna grãd pestilẽcia. E desto nos da otro muy buẽ castigo seneca ẽla epla. lviij. do dize. deuẽ los señores cerrar las orejas alos lisonjeros E dize asi. Cõsejo te q̃ te fagas sordo a estos tus amadores: q̃ sõ mas falsarios q̃ enemigos. E toma ẽxẽplo de vlixes: q̃ cerraua sus orejas alas serenas: q̃ cãtã muy dulce mẽte: ꝛ adormeçẽ alos q̃ andã enla mar: ꝛ ỏspues q̃ los hã adormeçidos: matã los. Onde dize enla epistola. xlvj. Vinieron a mi estos enemigos blãdos: mostrãdo se por amigos. ꝛ so semejança de biẽ: troxieron me a muchos pecados. E porq̃ estos son siẽpre cõtrarios ala verdad: llama los la escriptura enel pmero libro delos reyes sathan. do dixo dauid. ¶Porq̃ vos fazedes oy sathanas cõtradiziẽdo me ala verdad. Esso misimo dize sãt gregorio: q̃ aq̃llos q̃ con blãdas palabras traẽ los oñes alo que no les cũple: son sathanas. E avn otro buẽ castigo nos da seneca eñl logar sobre dicho. do dize: q̃ los señores deuẽ se mucho guardar destos falsos lisõjeros q̃ les no ẽloquezcã. ca la lisõja ẽloq̃sce a todo oñe: q̃ cõsiẽte enella. E por todos estos males q̃ fazẽ las lisõjas: los sabios de athenas guardauã mucho alos reyes: q̃ los lisõjeros no fablassẽ cõellos: segũd q̃ dize trogo põpeo enel. vj. li. E aq̃ cõuiene mucho de notar: q̃ estos malos oñes lisõjeros: ab ỏdã mucho enlos palacios: ꝛ mas de grado los oyẽ: mal pecado: q̃ alos ꝓdicadores q̃ les dizẽ la vdad: ꝛ les amonestã q̃ se guardẽ dellos. E este peligro es muy mayor enlas mugeres: q̃ enlos oñes: q̃nto ellas mas ayna se ẽgañan enlas palabras dulces. E enesto pseuerã siẽpre las mugeres enlos grãdes palacios: en como aferrarã sus palabras: ꝛ las ẽmelarã porq̃ ẽgañen a sus señoras: ꝛ puedã leuar dellas: ꝛ fazer lo q̃ quisierẽ cõellas. E aq̃ ved quã malo ꝛ quã desvgõçado es este fecho ỏ lisõjeria: por los nõbres q̃ aq̃ hã los lisõjeros: q̃ sõ. x. ca pmero los llamã aqui los phos: falsos amigos. lo. ij. los llamã enemigos encubiertos. lo. iij. los llamã engañadores ỏlos oñes. lo. iiij. çegadores de sus señores. lo. v. los llamã escurpiones. lo. vj. abejas cõ aguijones. lo. vij. los llamã sacerdotes ifernales. lo. viij. escãcianos de sathanas. lo. ix. amas ỏl diablo q̃ dã leche ỏ venino. lo. x. serenas mortales. Delos otros. v. pecados diremos ẽ el caplo q̃ se sigue.

¶Capitulo. xx. ẽ q̃ demuestra como enlas mesas delos reyes o de los nobles oñes assi los q̃ comẽ como los q̃ siruẽ no deuẽ mucho fablar.

¶Alas mesas ỏlos reyes ꝛ ỏ q̃lesq̃er nobles oñes: tã bien los q̃ comẽ como los q̃ siruẽ no deuẽ mucho fablar. E esto prueua se por. ij. razões. La. j. es: q̃ cõtra ordẽ natural es: q̃ q̃ndo vn iusto ministro sirue ẽ dos oficios: q̃ évno sirua ỏ ã bos a dos. ca mietra esta ocupado ỏlvno no puede seruir ẽ el otro. ꝛ la lẽgua: segũ

UVA. BHSC. LyR_078

el pho:sirue enel fablar:⁊ eñl gustar:o ē el comer. E porēde q̄ndo esta ocupada eñl comer no se deue ētremeter d̄l fablar mucho. E esta razō se cōfirma assi: q̄ alguno q̄ndo come ⁊ traga la viāda si aq̄lla ora q̄ere fablar:pued̄ cōteçer q̄ caya algūd bocado ēla gargāta:q̄ le puede afogar ⁊ dañar el pulmō de mala manera. La.ij.es q̄ esto seria cōtra buenas costūbres.ca q̄ndo los om̄es comē: escaliētā el estomago cōel vino.⁊ si aq̄lla ora se pusiesē a fablar: el vino amochiguaria las palabras.⁊ despues q̄ los om̄es se escaliētā enel fablar:mas atreuida mente vā alas palabras:⁊ alas vezes alas cōtiēdas.enlo q̄l paresceriā mas ēbriagos q̄ mesurados. E por estas razōes los nobles:⁊ mucho mas los reyes deuen escusar sobre las mesas las muchas palabras. Mas estas razones prueuā solamēte delos q̄ comē:⁊ no delos q̄ siruen. Mas los q̄ siruē por otras razōes deuē escusar las muchas palabras. E la primera es:por no estoruar los oficios q̄ hā de fazer. E la.ij.por no ser descōpuestos Ca mucho deuē los oficiales d̄los reyes ser cōpuestos ⁊ mesurados en todo. E cierto es:q̄ do ay muchas palabras:ay muchas faltas. Lo.iij.es:porq̄ desq̄ los ōbres se enciēdē enel fablar: no puedē cō razō pēsar lo q̄ fablā. ⁊ fablādo podriā mucho ayna ofēder los principes. E la iiij.razō es:q̄ segūd dize seneca. el q̄ mucho fabla:no puede mucho guardar poridad.ca es tal como el odre lleno de viēto:q̄ si le foradā: por alli se vazia todo. E avn es tal como agua represada:que d̄spues q̄ abrē el albañar: toda se vazia E avn alas vezes q̄ndo el om̄e fabla:salta le d̄la boca saliua:la qual puede caer enla viāda:q̄ come el señor.⁊ mayor mēte si de copa sirue:mucho mas deue esto escusar. E avn es tal como la llama d̄ fuego:quādo le echā leña:todavia se arde mas. E por estas razones todas: se deuē guardar los oficiales de no fablar mucho ante los señores. E ya diximos d̄ suso:q̄ntos males nascē del mucho fablar E quā bueno es el callar cō razō ⁊ con manera. Mas ay otras costūbres malas:de q̄ se deuē guardar los oficiales d̄ los señores. E eñl capitulo sobre dicho posimos dos. La.iij.es el malo ⁊ desaguisado reçibimiēto de dones:q̄ çiegā a los sabios:segūd q̄ dize enel exodo.xxiij ca.do castiga alos oficiales: diziēdo les q̄ no reçibā dones: q̄ çiegā los ojos d̄los sabios:⁊ mudā las palabras d̄los iustos E este pecado regna mucho ēlos palacios.ca a penas puede nīgūo ētrar enlos palacios:ni librar y nada sin el dar. Onde seneca eñl libro d̄ cōstātia sapiētis dize:q̄ muchos d̄los oficiales son tales como los canes muy brauos:q̄ no los puede om̄e amāsar: sino echādo les algo en las bocas. E avn q̄ndo les om̄e echa algūd bocado:luego tienē ojo por otro. ⁊ v̄dadera mēte assi lo fazē muchos: q̄ siēpre estā asperos ⁊ rostrituertos fasta q̄ les dā algo. E quādo les dā algo: alli se amāsan. E estos no quieren parescer alos nobles delos romanos. Delos q̄les cuēta trogo pompeo enel.xviij.li.do dize:quando çineas fue embiado del rey pirro a roma cō muy grād̄s dones:⁊ cō mucho oro ⁊ con mucha plata para tratar paz cō los romāos. nūca fallo nīguno en roma q̄ q̄siesse algo tomar delo q̄ leuaua. E quando yua alas casas d̄los nobles con aquellos grādes dones: mādauan le cerrar la puerta. E fue grand cosa:que nunca puerta abierta pudo auer de ningund noble: mientra algo leuo:⁊ despues sin dones ⁊ sin algo reçibieron le la paz. E esso mismo cuenta valerio eñl quarto libro al tercero capitlo do pone muchos ēxēplos de muchos q̄ refusarō muy grādes dones ⁊ muy grādes p̄sentes.d̄los q̄les posimos ēxēplos de suso enel.j.li. ¶ E otro ēxemplo pone

UVA. BHSC. IyR_078

valerio enel.vj.li.al.v.ca.de picacio nu-
leuo:a q̃en ofrescio toda la cibdad d̃ ro-
ma muy grãd heredad de cõsẽtimiẽto d̃
todos. E el gradescio gelo mucho: ⁊ no
la q̃so tomar:iuzgãdo q̃ era muy torpe
cosa:mẽguar enla gloria dela v̄tud por
reçibimiẽto de grãd dõ. Ca los q̃ resçi-
bẽ dones:mẽguã en su hõrra ⁊ ẽ su gl̃ia
E si los paganos refusarõ dones publi
cos ofreçidos de cõsentimiẽto de todos:
quanto mas los fieles xp̃ianos deuẽ re-
fusar los dones priuados:a enxẽplo de
stos:sacãdo aq̃llo q̃ se puede biẽ reçebir
Assi como sõ presentes de comer ⁊ d̃ be
uer:en manera cõuenible ⁊ en tiempo d̃
menester: ⁊ no ẽ grãd q̃ntidad. E como
esto se deua fazer:muestra lo seuero ẽla
epistola:q̃ ẽbio al ẽperador antonio:do
dize q̃nto ꝑtenesce alos p̃sẽtes. Oye biẽ
⁊ entiẽde lo q̃ sentimos.ca ni todos los p̃
sentes son de reçebir:ni siẽpre:ni sõ de re
çebir de todas ꝑsonas. mas puedẽ se re
cebir algũas vezes. ca siẽpre rescebir:es
muy vil cosa: ⁊ muestra graue auaricia
mas lo q̃ mãdamos eneste fecho es:q̃ los
officiales de mantua:no recibã dõ nigu
no ni p̃sente:saluante lo q̃ es menester: ⁊
no se puede escusar ꝑa la viãda.ni avn es
tos p̃sentes sõ d̃ recebir en grãd q̃ntia a
manera de dones. Mas los officiales
⁊ los p̃uados delos señores sõ de tal cõ
diciõ:q̃ quãdo les no dã algo: ẽsañan se
muy mal. E segũd cuẽta polic̃to ẽel.v.li
bro alos.xiiij.ca.do dize q̃ segũd dixo pi
liõ. En africa ay vn linaje de om̃es:que
cõ la boz ⁊ cõ la lẽgua fablãdo:enboçã
los om̃es. ⁊ el enboçamiẽto q̃ estos fazẽ
es mortal q̃ndo ellos alabã: o denuestã
E eso mismo dize:q̃ ẽla tierra delos yliri
cos:nasce vn linaje de om̃es: q̃ veyendo
matã asi como basiliscos: mayor mente
quãdo veẽ a aq̃llos q̃ q̃erẽ mal: ⁊ cõtra
quiẽ sõ sañudos. Esso mismo cuẽta apo
lonides: ⁊ dize q̃ ẽ sicia nascẽ vnas muge
res:q̃ hã las niñillas delos ojos dobla-
das: ⁊ q̃ndo se ẽsañan:matã aq̃llos a q̃ẽ
veẽ. Biẽ tales sõ los oficiales: ⁊ los p̃ua
dos d̃los señores: q̃ndo veẽ q̃ les no dã
nada:ẽsañan se: ⁊ bueluẽ sañuda mente
los ojos: ⁊ dizẽ tales palabras cõ q̃ ẽba
çã los om̃es: ⁊ les fazen ꝑder de librar: ⁊
los matã:sacãdo les delo q̃ hã: ⁊ alas ve
zes echãdo los por las puertas. Otrosi
sõ tales como los reyes patros.delos q̃
cuẽta seneca enla epl̃a. xviij. q̃ nũca se d̃
xauã ver a om̃e d̃l mũdo: saluãdo sy les
ofreciesẽ algo: ⁊ nigũo no los podria sa
ludar sin dones. Otrosi son tales como
los om̃es q̃ hã los ojos viados: o mãze
llados. Delos q̃ dize el ph̃o eñl li.d̃la fi
sonomia:q̃ sõ natural mẽte ĩclinados a
toda maldad ⁊ a toda falsedad. E biẽ a
ssi muchos d̃los p̃uados ⁊ d̃los oficiales
hã los ojos d̃l coraçõ mãzellosos: ⁊ sõ ĩ
clinados ⁊ aparejados a toda maldad
por tomar algo d̃los om̃es. E estos tales
sõ muy malos mercadores.ca cõ la mer
caduria q̃ traẽ:pierdẽ los ojos d̃l coraçõ
⁊ se ciegã.ca asi lo dize el sabio: q̃ los do
nes ciegã los ojos d̃l alma ꝑa no guar-
dar d̃recho ni v̄dad. Mas aq̃ cõuiene
de saber:q̃ la escriptura alaba mucho a
los q̃ no tomã dones. Onde dize dauid
eñl psalmo. Biẽauẽturado es aq̃l q̃ no
toma dones delos inocẽtes. Esaias pro
feta.xxxiij.ca.dize. Biẽauẽturado es aq̃l
q̃ sacude sus manos de todos dones. E
sãt gregorio eñl li.d̃las costũbres:espo-
niẽdo este d̃zir eñl.ix.li.dize:q̃.iij.son las
maneras d̃ dones:alas q̃les vã los om̃es
cõ engaño La vna es del coraçon:q̃ es
gracia reçebida eñl coraçõ: ⁊ subjeciõ ⁊
reuerẽcia fecha a algũo La otra es de-
la boca: ⁊ esta es hõrra ⁊ alabãça E la
iij.es dela mano: ⁊ esta es ẽ dineros:o en
q̃lq̃er dõ. E eñstas maneras de ẽgaños
los p̃uados q̃erẽ reçebir dones. ca q̃erẽ
q̃ algũos les fagã reuerẽcia: ⁊ algunas
honrras: ⁊ otros que les den algos. E
si esto no fazen:en cuyta son los ombres
que vienẽ alos palacios cõ ellos. E dize
polic̃to: q̃ assi faziẽdo nũca puedẽ guar

UVA. BHSC. IyR_078

dar v̄dad ni d̄recho.ca los q̄ dā siēpre ti
enē esperāça q̄ los no d̄xarā caer mal aq̄
llos q̄ los resçibē por mal pleyto q̄ ellos
tēgā.ca los dones son fartura ⁊ vianda
a todos aq̄llos q̄ los reçibē por mal pley
to q̄ ellos tēgā. Empo dizē q̄ si se desvsa
ssen:q̄ se perderia el amistāça ētre ellos
Ca no amā sino por el dar. Otrosi los
priuados muestrā de si muy grād cruel
dad.ca no sola mēte tomā delos amigos
mas avn delos pobres ⁊ d̄los mezq̄nos
⁊ delos tribulados ⁊ delos huerfanos:
⁊ delos infātes:⁊ avn lo peor es delos ō
bres infamados. Esto denuesta mucho
sant gregorio enel.v.li.d̄l su registro: do
dize a algūos pobres q̄ le q̄rriā fazer p̄
sentes:rescibiera yo los vr̄os presētes:si
no porq̄ sodes pobres ⁊ muy menestero
sos.ca muy mala cosa es ⁊ muy sin gui
sa:tomar algo delos pobres ⁊ d̄los mez
quinos ⁊ delos tribulados: ni delos hu
erfanos:ni delos infātes.⁊ sobre todos d̄
los infamados.ca esto aborrescierō mu
cho los ātiguos gētiles:segūd q̄ dize se
neca enel.ij.li.delos beneficios.vij.ca.do
dize d̄ iulio q̄ quādo le ēbio fabiano p̄sē
te de muy grād auer en oro ⁊ en plata:⁊
en otros grādes dones:no gelos q̄so res
cebir. E quādo le demādauā sus priua
dos:que porq̄ los no rescebia? Respon
dio les q̄ ellos mas parauā miētes alos
dones: q̄ al q̄ los ēbiaua.⁊ q̄ el no podia
ni deuia reçebir nada de aq̄l q̄ no q̄ria
ver en su cōpañia. E esto dezia el:por q̄
fabiano era muy īfamado. Esso mismo
le cōtescio otra vegada cō otro q̄ le ofre
çie grādes dones:⁊ no gelos quiso resçe
bir porq̄ era infamado de muy mal pe
cado. ¶ El.iiij.pecado delos officiales q̄
siguē las cortes:es muy desaguisada vē
diciō de sus officios. Ca a penas fazen
cosa q̄ el mando sea sino por p̄cio:o por
esperança de algo. Onde el sabio iuue
nal:fablādo de roma:dize. todas las co
sas q̄ se librā en roma:librā se por p̄cio:
⁊ no se faze nada:sino por algo E fabla
d̄ roma d̄spues q̄ vino a mal estado por
esta razō. Onde salustio llamaua ala çi
bdad q̄ se vēderia:si fallase a q̄ē.⁊ q̄ por
esta razō q̄ ayna se pereçeria.asi fue d̄ fe
cho:segūd cuēta sāt agustin ēla epl̄a. v.
do dize q̄ roma comēço a p̄der se d̄spues
q̄ creçio y la cobdicia:⁊ se perdierō las v̄
tudes. E d̄ste pecado d̄los oficiales fabla
muy biē policrato eñl.v.li.ix.ca.do dize
A tāto es ya venida la maldad d̄los o
ficiales:q̄ ningūo no puede dar testimo
nio de buena cōsciēcia:ni d̄ apostura: ni
de opiniō de buena fama:nin de olor de
buena vida:ni d̄ poridad de buē pleyto
ni de cōplimiēto de buena razō: sacādo
si se pusiere y el dinero:o el p̄cio. Onde
dize ouidio d̄ si mismo. Maguera q̄ tu
vengas omero acōpañado de muchas
compañas:echar te han fuera si no tro
xieres nada. E quiere dezir:que niguno
no puede entrar enel palacio: sin don ⁊
sin precio. Ni avn puede falagar las o
rejas cō p̄metimiēto:si no viniere y el dō
de presente de mano. Onde poliēto eñl
li.sobre dicho:cuēta muy buenas fablas
do dize:q̄ orfeo cō el sueno de su çitola a
mansaua los leones ⁊ las tigrides.mas
no podia amāsar los p̄uados:ni los ofi
ciales delos reyes.mas fallo otro sō mas
dulce cō q̄ los amāsaua.⁊ este era el retī
to delos dineros. E este sueno p̄cia mu
cho el palacio. E el can de tres cabeças
falago lo:⁊ amanso lo mucho E quiere
d̄zir q̄ ala auaricia ⁊ ala cobdicia ⁊ ala
desmesura delos oficiales:no los amāsa
sino el dar. Esso mismo dize alli:do cuē
ta muy buena fabla de ariō:q̄ conel sue
no muy dulce que fazia enla boueda:a
mollentaua las piedras: ⁊ las ablanda
ua enla boueda. Mas alos officiales
no los podia ablādar:sacādo cōel sueno
⁊ cōel retīto d̄l dinero:o d̄ oro o d̄ plata.
Ca eñl su coraçō d̄ plomo no puede fa
zer mella:sino martillo de oro o d̄ plata.

UVA. BHSC. IyR_078

E dize mas. enel ĩfierno no ay mas d̃ vn corral do cabẽ todos. mas ẽel palacio q̃ntos destajos ⁊ quãtos paramentos ay: tãtos corrales sõ ꝑa despojar quãtos y vienẽ. ca los oficiales ni los escriuanos: no vos darã vn reglõ: ni vna letra: ni vna silaba: ni la palabra sin dinero: o sin ꝑcio. ⁊ esto todo: porq̃ todas las cosas se vẽdẽ: ⁊ no ay caridad nigũa E sõ asi como leemos d̃la ydra q̃ es sierpe q̃ ha muchas cabeças: ⁊ q̃ndo le tajã la vna: nascẽ le muchas: segũd q̃ dize sãt ieronimo ẽ la epistola. lx. Biẽ asi es destos oficiales q̃ quãdo al vno çierrã la boca cõel dar: luego sale ⁊ se abre otra gargãta d̃ otro o de otros oficiales a q̃ẽ cõuiene de dar. ca si dã al vno ⁊ no al otro: los otros luego se le ensañan muy mal: ⁊ le ẽbargã quãto puedẽ. E asi cõuiene de dar a todos: o no auer lo q̃ q̃ere. ¶ E d̃sto cuẽta seneca eñl li. de cõstãtia sapientis. q̃ si algũd sabio bueno viniere cõ grãd menester al palacio donde estan los porteros muy fuertes ⁊ malos q̃ no q̃erẽ rescebir sin algo: este sabio q̃ fara. E respõde diziẽdo: q̃ el deue fazer lo q̃ fazẽ al can brauo: echar le vn çatico ẽla boca: porq̃ no pueda ladrar. E asi los falagara: dãdoles algo. ca d̃ue pẽsar el sabio q̃ ay algunas puẽtes do cõuiene de pagar ante q̃ passẽ: ⁊ logares de peaje do cõuiene de pagar el portadgo. Essa misma cuenta deue fazer con el mal portero: o con el mal official. ¶ El quinto pecado delos que siguen las cortes: o delos officiales es infinta de amistãça. ca fazẽ se amigos d̃ todo om̃e fasta q̃ vẽga la prueua. E ẽtõçes paresce: q̃ no sõ ṽdaderos amigos. ca derecha mẽte paresçe q̃ sõ tales como aq̃llos: de quiẽ dize el sabio en el ecclesiastico. vj. ca. q̃ ay algũos q̃ sõ amigos de mesa: ⁊ enel tiẽpo del menester falleçẽ. E la razõ porq̃ estos sõ tã malos amigos es: porq̃ ẽtre ellos todas las cosas se vẽdẽ por ꝑcio: ⁊ porq̃ q̃erẽ galardõ d̃ cada cosa. E por esso dixo el sabio iuuenal. Cada vno se cura de reçebir dineros en su arca: tãto ha de fe de amistãça: ⁊ no mas. ⁊ porẽde no es y ṽdadera amistãça. E esto es lo q̃ dize tulio eñl. iij li. d̃los officios. Entre los malos ay ĩfintas de amistanças. ⁊ ẽtre los buenos ṽdadera amistãça. E porq̃ los q̃ siguẽ las cortes sõ malos ⁊ cobdiciosos: ẽtre ellos ay ĩfinta: mas no amistãça. E avn esto podemos ꝓuar por el ꝑho eñl. viij. d̃las ethicas: do dize: q̃ tres sõ las maneras d̃ amistãça. ca algũos se amã por razõ de biẽ ⁊ de honestad. E algũos se amã por razõ de pro. ⁊ otros por razõ de delectaciõ. E estas. ij. maneras postrimeras sõ malas: ⁊ se tirã ayna. ca tirado el pro: o la delectaciõ luego se ꝑte el amistãça. E porq̃ todos los q̃ siguẽ las cortes ãdã ẽ pos del pro ⁊ en pos del alcãçar vida d̃lectosa. porẽde no puede ẽtre ellos ser ṽdadera amistãça. E avn esto mismo podemos ꝓuar por otra razõ: q̃ pone el sabio eñl eccl̃iastico. xij. ca. do dize: q̃ no se puede conoscer el amigo ẽlos bienes: ni el enemigo ẽlos males. ca ẽlos bienes no puede ser prueua d̃ amistãça. mas enlos males: o ẽla mal ãdãça. ni ẽla mal andãça prueua de enemistãça. ca al enemigo plaze le d̃lla: ⁊ pesa le dela biẽ ãdãça. E por eso dixo el ṽsificador. Quãdo viene la biẽ ãdãça d̃los amigos fingidos parã buena cara. E quãdo viene la mal ãdãça: tuerçẽ el rostro d̃ mala guisa. Onde dize sant Agustin enel libro. ix. delas confessiones. Que no puede ser verdadera amistãça: si no fuere ayuntada cõ engrudo de caridad. E porque esta caridad fallesce enlos que siguen las cortes: no puede ay ser verdadera amistãça. E esto es lo que dixo Tulio enel libro dela amistança. x. capitulo. Que en aquellos que andã enlos palacios: o en los q̃ andan en pos las grãdes hõrras no puede ser verdadera amistança. E

UVA. BHSC. IyR_078

dize mas: q̃ yerra aquel que mucho de
mãda amistãça a amigo ó palacio: por
q̃ cada vno tiene mientes alo suyo. E a-
ssi niguno no cata por otro amigo: sino
por si mismo. E avn dize mas tulio enl
libro dela natura delos dioses: que muy
caro es el nõbre ó amor dõde toma rayz
r nõbre la amistãça. E la amistãça si la
apropiaremos a nra proo a nro biẽ: r
no al pro de nro amigo: no es amistãça
verdadera: mas es mercaduria. ca cõ esta
atijara cuydan los omnes sacar promo-
strãdo se por amigos: r catãdo se siẽpre
alo suyo. E enesta manera amã las pe-
redades r los ganados por el fructo r
por el pro q̃ lleuan dellos. Onde ósto se
puede verificar la palabra q̃ dixo Jere
mias. Todo amigo anda engañosa mẽ
te cõ su amigo. E por esso dixo Ouidio
Alq̃l hõrrado nõbre de amistança q̃ en
algũ tiẽpo fue en roma: ya yaze por el
suelo: r esta acoçeado assi como la mala
muger La ninguno no ama: sino al biẽ
andãte. r esto es muy torpe cosa. Mas
si fablaremos: el pueblo prueua el amis-
stança por la obra r por el prouecho. E
delos otros dos pecados ólos officiales
r delos que siguẽ las cortes: diremos ẽ
la segunda parte del tercero libro: do fa
blaremos delos iuezes.

Fenesce el segundo libro.

UVA. BHSC. IyR_078

Comiença el Tercero libro del gouernamiento delos reyes y delos principes en q̃ fabla especialmente en como se deue gouernar la Cibdad y el Reyno.

¶Sigueſe la primera parte deſte tercero libro la qual contiene en ſy veynte capitulos.

¶Capitulo ꝑmero en q̃ muestra que la cibdad es vna ꝓncipal cõmunidad y es eſtableſcida por razon de algund bien.

¶La intencion general deſte libro esta en tres coſas: en saber primeramente qual es el mejor ordenamiẽto ỏla cibdad. ¶La muchos ꝓhos fablaron ỏl ordenamiento ỏla cibdad. ¶E aſſi cõuiene de saber qual es la mejor opiniõ y q̃l es el mejor ordenamiento dela cibdad. ¶E esto todo muestra enla primera parte deſte tercero libro: q̃ ha tres partes segund q̃ pareſcera eñl ſeſto capitulo ỏſta primera parte. ¶Lo ſegundo la intenciõ general esta en saber en como ſe ha ỏ gouernar la cibdad y el reyno en tiẽpo de guerra. ¶E esto muestra enla tercera parte deſte libro. ¶E quãto alo primero eſte doctor pone cinco preambulos en cinco capitulos q̃ fazẽ meneſter para saber en como ſe ha de ꝑtir eſte libro en tres partes eſtas ſobredichas. ¶El primero capitulo es en q̃ muestra que la cibdad es la mas principal comunidad y eſtableſcida por razon de algund bien: ỏ conviene de notar q̃ toda la ſentencia deſte capitulo eſta en dos cõcluſiones. ¶La ꝑmera es q̃ entre las comũidades: la comunidad dela cibdad es la mas principal. ¶E eſta ni la prueua ni la ỏclara aq̃: mas declara la adelãte do dize: q̃ cõparãdo la comunidad dela cibdad ala comunidad dela caſa ỏ del barrio es ella la mas principal. ¶Mas cõparando la ala comunidad del reyno no es la mas principal: ca la comunidad ỏl reyno es mas principal q̃ ella. ¶E la razõ deſto es q̃ aquella comunidad q̃ encierra en ſi todas las otras comunidades es mas principal q̃ nigunas dellas. ¶E cierto es q̃ el reyno encierra en ſi todas las otras comunidades: y ꝓrende es la mas principal. ¶E enpos ella la comunidad ỏla cibdad es mas principal q̃ las otras: ca encierra en ſi comunidad de barrio y comunidad ỏ caſa. ¶La ſegũda cõcluſiõ es q̃ la cibdad es eſtablecida por razon de algund bien. ¶E esto prueua por dos razones. ¶La primera ſe toma de parte de los fazedores q̃ eſtableſcẽ la cibdad. ¶E la ſegũda de parte dela cibdad. ¶E la primera eſta en eſto q̃ todos los oñs q̃ alguna obra fazẽ ſi ſon ſabios: fazẽ la por razon de algund biẽ ỏ q̃ les pareſce biẽ ỏ q̃ lo es. ¶La avn todas las coſas naturales deſean algund biẽ en ſus obras ſegund q̃ dize el philoſopho. ¶E aſſi ha natural inclinaciõ a aq̃llas obras: q̃ no ſolamente pareſcen buenas: mas ſon buenas en ſi. ¶E cierto es q̃ los oñs ha natural inclinaciõ pa fazer y eſtableſcer cibdad ſegũd q̃ prueua el philoſopho enel primero delas politicas. ¶E ꝓrende los oñs en fazer y en eſtableſcer cibdad en tiendẽ bien: no ſolamẽte q̃ pareſca mas aun q̃ ſea de fecho grand biẽ. ¶La ſegũda eſta en eſto q̃ ſi todas las comunidades ſon ordenadas a algũd biẽ mucho mas la comunidad principal la qual es

v

UVA. BHSC. IyR_078

la dicha cibdad. E cierto es q̃ la comunidad d̃la casa es ordenada a algũd bien ⁊ no sola mẽte a vno: mas a muchos. E esso mismo la comunidad del barrio es ordenada a muchos bienes: ⁊ mucho mas la comunidad mas pricipal q̃ esta es establescida ⁊ fecha por razon de algũd biẽ no sola mẽte vno: mas muchos E estas dos razones se toman. La primera dela causa efficiẽte. E la segũda d̃ la causa final. Mas podemos aq̃ añadir otras dos. La primera dela causa material: ⁊ la segũda d̃la causa formal. ¶ Quãto ala primera cõuiene d̃ notar q̃ dela cibdad podemos fablar en dos maneras. ¶ La p̃mera q̃nto ala materia de q̃ es fecha: asi como de piedras ⁊ de ladrillos: ⁊ de cal ⁊ de arena ⁊ de madera: ⁊ las otras cosas q̃ sõ menester pa fazer cibdad material. ¶ E en otra manera podemos fablar d̃la cibdad material q̃nto alas p̃sonas q̃ morã enella de las q̃les es establescida la cibdad. E algũas vezes se toma cibdad por los muros ⁊ por las torres ⁊ por las casas q̃ en ella sõ. E algũas vezes se toma por los moradores q̃ enella sõ. ¶ E q̃nto alo p̃mero podemos dezir aq̃ dela fechura d̃ la cibdad: assi como diximos de suso de la fechura d̃las casas. ¶ Mas q̃nto alo segũdo cõuiene d̃ saber q̃ de tres linajes de p̃sonas se faze la cibdad. ca se faze de p̃sonas mayores ⁊ d̃ p̃sonas medianas: ⁊ de menores segũd q̃ dize sãt Agustin: enel. ij. libro dela cibdad de dios alos ciento ⁊. iij. capl̃os: do dize: q̃ la republica o la cibdad se faze de deptidas maneras d̃ p̃sonas: asi como de sus miẽbros: ⁊ puede ser dicho vn cuerpo: asi como dize el apostol fablãdo dela republica ecclesiastica alos. xij. capl̃os. ad romanos: do dize: q̃ todos los q̃ somos en la ygl̃ia somos vn cuerpo: ⁊ cada vno de nos es vn mienbro deste cuerpo. E esso mesmo dize ad corinthios alos. xij. capitulos: q̃ todos nos en vn espũ somos baptizados ⁊ ẽ vn cuerpo. E d̃sto paresce q̃ asi como vn cuerpo natural es cõpuesto de sus miẽbros q̃ hã sus officios eñl cuerpo deptidos ⁊ todos sõ ordenados a biẽ ⁊ a seruicio del cuerpo ⁊ todos son muy acuciosos por la salud del cuerpo: E todos se guardã el vno al otro muy biẽ: ⁊ encubrẽ sus torpedades el vno al otro lo mejor q̃ pueden: ⁊ se cõponẽ enel cuerpo lo mejor q̃ puedẽ. Bien asi deue ser enla republica o enla cibdad: ⁊ mucho mas enla comunidad ecclesiastica. E cierto es q̃ estos miẽbros sobredichos dela cibdad sõ partes materiales d̃ q̃ se cõpone la cibdad: ⁊ sõ muy buenas q̃nto es de si ⁊ ordenadas a todo biẽ. Por ende la cibdad de p̃te de sus miẽbros: es establescida pa todo biẽ. ¶ La segũda razõ paresce: asi q̃ todos estos miẽbros son ordenados a paz ⁊ cõcordia: asi como a su forma de q̃ hã su ser ⁊ su durar: segũd q̃ dize sãt Agustin eñl libro sobredicho: do dize: rezando las palabras de Scipiõ: q̃ asi como enlas cuerdas dela citola: o d̃los estormẽtos enlas bozes ⁊ enel cãto: es de guardar vn acordamiento delas bozes ⁊ delos sones deptidos: El q̃l sy fuere desacordado no lo puedẽ sofrir las buenas orejas fasta q̃ sea traydo a cõcordãça: asi enla republica o ẽla cibdad esta establescida de omes mayores ⁊ menores ⁊ medianos: asi como de ordenes de om̃es deptidos. Cõuiene q̃ ayan cõcordia ⁊ paz: ca asi como enlos sones: ⁊ la musica llama armonia ⁊ cõcordança q̃ndo las bozes son biẽ cõcordadas: Asi enla cibdad el acordamiento delos cibdadanos es guarda: ⁊ ẽ pro d̃ su cibdad es llamada cõcordia ⁊ paz: Ca cada vno dela cibdad es assi como vna cuerda q̃ ha de dar su son. E asi como vna letra enla palabra: Onde d̃sta cõcordia fabla Aristotiles muy biẽ eñl p̃mero delos officios alos. xxxix. capl̃os

UVA. BHSC. IyR_078

do dize: q̃ enla republica o enla cibdad ay maestradgos ⁊ officiales ⁊ psonas p̃uadas ⁊ psonas peregrinas ⁊ estrañas. E pone los officios dellos: ⁊ dize: q̃ los maestradgos hã su officio q̃ seã psonas comunes ⁊ q̃ guarden la dignidad dela cibdad: ⁊ q̃ lieue su honrra adelãte: ⁊ q̃ guardẽ las leyes ⁊ las fagã guardar ⁊ q̃ pongã los derechos en escripto: ⁊ ten gan miẽtes sobre las cosas q̃ les son encomẽdadas ỏ guardar por sus officios. ¶ Officio delos p̃uados ⁊ delos cibdadanos es segũd q̃ dize Aristotiles q̃ les cõuiene de beuir egualmẽte ⁊ por egual derecho cõ sus cibdadanos en tal manera q̃ no se despriecie del todo nin se soberuezca mucho: ⁊ q̃ q̃era enla cibdad aq̃llas cosas q̃ son buenas ⁊ honestas: ca a estos tales solemos llamar buenos cibdadanos. ¶ Officio de pregoneros es q̃ no se entremetã en nigunos fechos de la cibdad: ni seã acuciosos en escudriñar los fechos ajenos de aq̃llos por do pasas. E estos officios paresceră mejor segũd q̃ dize Aristotiles q̃ndo se amostrare q̃les cosas son cõuenibles alas personas ⁊ alos tiẽpos ⁊ alas edades. E assi paresce de parte ỏla forma dela cibdad q̃ ella es fecha ⁊ establescida por gracia de algũd biẽ: no sola mẽte vno mas muchos: assi como paresceră luego enel capitulo que se sigue.

¶ Capitulo segundo en q̃ demuestra quales ⁊ quãtos bienes se siguẽ dela fechura dela cibdad.

Conuiene de notar que tres bienes generales pone aqui este doctor q̃ se siguẽ ala fechura dela cibdad. ¶ El primero es beuir ⁊ guardar la substãcia ⁊ el ser delos cibdadanos ⁊ delos q̃ morã enella: ca mejor se guardã ⁊ mejor biuẽ en cõpañia ⁊ en cibdad q̃ fuera de cõpañia ⁊ de cibdad. ¶ El segũdo biẽ es beuir cõplidamẽte ⁊ aver las cosas q̃ son menester pa la vida humanal: ca mejor fallã los omes todas las cosas q̃ hã menester ẽlas cibdades q̃ fuera dellas. ¶ La cibdad no es cõplida si eñlla no se fallã las cosas q̃ sõ meñster alos omes pa la su vida corporal. ¶ El tercero biẽ es beuir biẽ ⁊ virtuosamẽte: ca no les cumple alos omes ỏ auer todas las cosas q̃ hã menester si no fuerẽ buenos ⁊ virtuosos: ⁊ esto esta muy biẽ declarado eñl testo: mas aq̃ podemos añadir otros muchos bienes q̃ se siguẽ ala fechura dela cibdad sin los q̃les la cibdad fecha non podria estar ni mucho durar. E estos sõ siete. ¶ El p̃mero biẽ es derechura ỏ leyes: ca sin leyes derechas nũca se podria biẽ mãtener la cibdad segũd q̃ dize Aristotiles enla p̃mera rhetorica eñl p̃mero libro: do dize: q̃ cõuiene alos juezes q̃ ordenẽ todas las leyes al ꝓuecho ỏla cibdad: ca nigũo no q̃ere q̃ las leyes seã saluas ni guardadas por razon de si mesmas. Mas deuẽ q̃rer q̃ seã guardadas por razõ del ꝓuecho dela cibdad. ca assi como ỏla melezina no podemos pẽsar nigund pro: si no la q̃ faze a sanidad ỏl cuerpo a quiẽ ella es ordenada ⁊ por quiẽ es fecha. Assi ỏlas leyes no podemos tomar nigũd pro si no lo q̃ faze al pro ỏla cibdad por q̃ fueró fechas. E eso mismo dize sãt Ambrosio eñl examerõ omelia quita: do dize: este es el vso ⁊ el bien ỏla cibdad q̃ todas las leyes seã comunes a todos los omes ⁊ q̃ todas las guardẽ cõ egual deuociõ ⁊ q̃ todos seã atados cõ vn ligamiẽto ⁊ cõ vna atadura: no q̃ el vno sea atado ⁊ el otro suelto ni q̃ elvno aya derecho ⁊ el otro no: mas q̃ todos passen por vna regla. E avn dize mas q̃ a biẽ ỏla cibdad faze q̃ todos los omes ayã reuerẽcia alos padres ⁊ alos sabios por cuyo cõsejo se gouierna la cibdad: ⁊ avn a biẽ ỏla cibdad se faze q̃ la cibdad sea assi como vna casa comũ a todos los

UVA. BHSC. IyR_078

cibdadanos ⁊ q̃ el officio dela cõuersa-
ciõ de cada vno sea guardado en su esta
do. E avn a pro d̃la cibdad se faze q̃ las
buenas costũbres ⁊ los buenos castigos
⁊ cõsejos seã puestos en p̃scripciõ por q̃
se guardẽ. ¶ E d̃ste p̃mero biẽ d̃las ley
es buenas se siguẽ estos quatro sobredi
chos q̃ pone sãt Ambrosio. ¶ El segun
do biẽ es guarda de justicia sin la q̃l no
se puede mãtener la cibdad: segũd q̃ di-
ze sãt Agustin eñl segũdo libro d̃la cib-
dad de dios alos. xix. capl̃os: do dize: q̃
la cibdad deue ser fundada ⁊ establesci
da en justicia: ⁊ deue ser guarnida de de
recho sin el q̃l no se podria gouernar ni
podria mucho durar. Onde dixo veldio
q̃ nigũa cosa es tã enemiga ala cibdad
como el tuerto o la sin justicia: por la q̃l
se dessaze ⁊ no puede mucho durar ni e-
star. E esto mesmo dize sãt Agustin eñl
quarto libro dela cibdad de dios d̃l rey
no: q̃ tã poco se puede mãtener sin justi-
cia: asi como ya diximos d̃ suso eñl capl̃o
de justicia. ¶ El tercero biẽ dela cibdad
es cõcordia delos cibdadanos: ⁊ esta to
ma p̃ricipado entre los otros bienes de
la cibdad ⁊ da señorio ala justicia: ca si
la justicia no fuesse ayũtada dela cõcor-
dia delos cibdadanos peresceria ⁊ per-
deria su señorio. Onde dize salustio eñl
p̃mero libro. yo vos do muy buena cib
dad ⁊ muy firme si buenos fueredes ⁊ o
uieredes paz entre vos: ⁊ muy mala ⁊
muy flaca si malos fueredes ⁊ desacor-
dados. ca asi como las cosas pequeñas
crescẽ ⁊ se fazẽ grãdes enla cõcordia: asi
las grandes d̃screscẽ ⁊ se d̃ssazen por la
discordia. E esto mesmo dize seneca enla
epistola. xcvj. E esto es lo q̃ dixo nr̃o se
ñor eñl euãgelio de sãt matheo alos. xij.
capl̃os: do dize: Todo reyno o toda cib
dad q̃ es deptida en si mesma sera deso
lada: E por el cõtrario no ha mejor co
sa pa la cibdad q̃ la concordia ⁊ la paz.
Onde dize el comentador sobre el noue
no d̃las ethicas q̃ la cõcordia delos grã
des om̃s es muy grãd gracia a toda la
cibdad. ¶ E pone enxẽplo d̃la cõcordia
delos griegos contra el rey xerces: q̃ fue
muy ꝓuechosa a todos los griegos: ca
toda grecia fuera destruyda si no por la
su cõcordia. E esto mesmo dize sãt Gre
gorio sobre ezechiel: esponiẽdo aq̃lla pa
labra dela cãtica q̃ dize: Espantable es
asy como haz de hueste muy ordenada
do dize: q̃ estõce es la cibdad en si fuerte
⁊ alos enemigos mucho espãtable quã
do fuere asi murada ⁊ cerrada por con-
cordia q̃ en nigũd tiẽpo: dessy no sea rõ
pida ni foracada: õde los fijos de ysrael
q̃ndo ouierõ a entrar ala tierra de pro-
missiõ: segũd q̃ cuẽta eñl libro delos jue
zes alos. xv. capl̃os. sin nigund departi
miento ⁊ todos fechos vn cuño acorda
da mẽte ꝑseguiã sus enemigos: E enfla
quescierõ los en tal manera q̃ les ouie-
rõ a dexar la tierra: E por esta razõ los
gouernadores delas cibdades: segũd q̃
dize sãt iheronymo enla epistola nouen
ta ⁊ vna. Enel tiempo antiguo si erã en
tre si desacordados ante q̃ fuessen gouer
nadores: despues q̃ erã tomados pa go
uernamiẽto acordauãse ẽtre si ⁊ dexauã
toda enemistãça ⁊ faziã se muy amigos
porq̃ pudiessen mejor gouernar las cib
dades o el reyno. ¶ E desto pone muy
buẽ enxẽplo valerio eñl quarto libro al
primero capl̃o: do cuẽta: q̃ minilio lepi-
do: ⁊ fulnido flauo erã enemigos morta
les mucho quãdo fuerõ tomados pa go
uernadores dela comunidad de roma a
yuntarõ se en vno ⁊ fizieron paz entre si
porq̃ pudiessen mejor gouernar el pue-
blo. E esso mesmo cuẽta de otros: E alli
cuẽta del sabio Catõ: q̃ se dolia mucho
porq̃ los romanos no auiã guerra con
los sus enemigos temiẽdo q̃ la averian
entre si: E esso mesmo cuẽta sant Agu-
stin segund que ya diximos: que quãdo
fue destruyda cartajena: tomarõ los ro

UVA. BHSC. IyR_078

manos entre si vandos ⁊ fue destruyda la comunidad de roma. Mas aqui cõuiene de notar q̃ nunca puede ser verdadera concordia si no fuere ayuntada cõ caridad que faze vn coraçon ⁊ vna alma delos cibdadanos. E por esso dixo sant Agustin q̃ no puede ser la cibdad bien gouernada si no fuere: y rey la verdad: ⁊ ley la caridad: ⁊ mesura la trinidad q̃ es la durãça para siempre. ¶ El quarto biẽ es verdadera fieldad cõ que sea la cibdad guardada ⁊ defendida: casi enlas partes ⁊ enlos miẽbros d̃la cibdad no ouiere fieldad sin mal querencia de coraçõ ⁊ sin engaño de boca ⁊ sin infinta dela obra no se podria bien gouernar ni mucho durar. Ca dize ambrosio eñl primero libro delos officios q̃ cimiẽto d̃la justicia es la fieldad. E quiere dezir q̃ los dichos ⁊ los fechos seã firmes ⁊ valederos: E dize alli eñl capitulo dozeno q̃ en dos maneras se faze el tuerto o por fuerça o por engaño: El engaño es asi como el d̃la vulpeja ⁊ la fuerça asi como del leon: E amas estas dos cosas deuẽ mucho estrañar los omes: E de todos los engaños no es niguno mayor q̃ aquel q̃ fazẽ los ypocritas q̃ se muestrã por buenos: ⁊ tienẽ eñl coraçõ la piel d̃l lobo ⁊ d̃la raposa: Asi como lo muestra nr̃o señor por sãt matheo en su euãgelio capl̃o. vj. do dize: q̃ los ypocritas fingẽ ser lo q̃ no son: demostrãdo se muy sctõs ẽlo exterior ⁊ ẽlo interior sõ demonios. Esta fieldad no se cõpra por dineros ni por ꝓuecho tenporal: mas cõpra se por v̄tud ⁊ por v̄dad segũd q̃ dize sãt Ambrosio eñl segũdo libro d̃los officios: do dize: q̃ quiẽ terna por fieles aq̃llos q̃ cõprã por dineros ⁊ por lisõjas las dignidades ⁊ los officios: ni deuemos creer q̃ estos sõ fieles q̃ se vendẽ por algos: ca estos tales muchas vezes se quieren vender ⁊ no puedẽ sofrir señorio duro: mas segund dize gana se la fieldad por justicia ⁊ por sabiduria: E dize ambrosio en el libro sobre dicho que muchos su fieldad mudan con el tiempo: mas ningũa cosa no es estable si no es fiel ⁊ verdadera. Onde el sabio caton dize: que la fieldad esta en el templo ayuntada a dios con jupiter porque es firmamento de toda estableza: E porende dixo el versificador eminio o fieldad como eres digna de grandes galardones ⁊ de alteza del templo: E ninguno non puede ser fiel si no lo fuere alos sus cibdadanos. ¶ El quinto bien dela cibdad es: que sea gouernada por buenos consejos ⁊ por sabios ombres: E dize el sabio que alli es salud do ay buenos consejos: enlos prouerbios alos veynte ⁊ quatro capitulos: E destos consejos diremos mas adelante. ¶ El sesto bien es ordenamiento de buenas costumbres: E ningũa comunidad non puede ser buena si no fuere reglada por buenas costũbres segũd que dize sant Agustin: en el segundo libro dela cibdad de dios do pone vn verso del poeta Enio que dezia assi: Con las buenas costumbres delos antiguos ⁊ con los buenos varones estuuo la cibdad de Roma en su tenor ⁊ por el fallescimiento destas dos cosas se perdio: E dize q̃ maguer este verso es muy pequeño: es muy verdadero ⁊ semeja que fue fecho por reuelacion: Ca nunca los varones de Roma fuerõ tan buenos: nin la cibdad tan murada: nin las buenas costumbres tan preciadas si non por q̃ todos tenian ojo para leuar la comunidad adelante ⁊ por fazer la señora de todo el mundo: E que diremos varones quando las costumbres se perdierõ por mengua de ombres buenos: mas cuenta Salustio: quales eran las costũbres delos antiguos rezando las palabras de Caton: quando razonaua enel consejo de Roma: las quales palabras pone sant Agustin en el quinto libro dela

UVA. BHSC. IyR_078

cibdad de dios alos.xviij.capl'os: do dize:no cuydedes amigos q̃ los nr̃os antiguos ⁊ mayores:por armas fizieron la cibdad de roma de pequeña grãde:ca si asi fuese mucho mas fermosa la ternia-mos nos de cõpañas ⁊ de cibdadanos do mayor cõplimiento tenemos nos de armas ⁊ d̃ cauallos. Mas otras cosas fuerõ las q̃ fizierõ a ellos grãdes ⁊ ala cibdad las q̃les fallescen a nos: ⁊ estas fuerõ:dentro enla cibdad sabiduria ⁊ d̃ fuera derecho señorio:⁊ coraçon franco pa cõsejar:no obligado a pecado:nin a luxuria.⁊ por estas cosas q̃ nos auemos luxuria ⁊ auaricia ⁊ mengua publica ⁊ riqueza p̃uada:ca alabamos las riquezas ⁊ seguimos la torpedad:⁊ no fazemos departimiẽto nigũo entre los buenos ⁊ los malos. Ca todos los galardones d̃ virtudes: arrapa ⁊ roba la cobdicia ⁊ la ambiciõ ⁊ no ay marauilla q̃ cada vno toma cõsejo en como se leuara adelãte ⁊ en como biuira viciosa mẽte ⁊ en como se finchira de dineros:⁊ porende se pierde toda la comunidad : ca assi como se saluo por buenas costũbres:asi se pierde por las malas. Onde fablãdo de Scipion eñl libro sobredicho dize: q̃ el no juzgaua la cibdad por biẽ auenturada q̃ndo estauã las almenas ⁊ las torres enfiestas ⁊ las costũbres d̃rribadas: ca quãdo cayerõ las torres ⁊ los muros guardo se la cibdad cõlas costumbres. Mas q̃ndo los cimiẽtos ⁊ los cõponimiẽtos delas costũbres cayerõ por cobdicias mas encẽdidas q̃ fuego: ardierõ se los techos dela cibdad: ca los malos coraçones cuydã:q̃ la cibdad es biẽ auẽturada q̃ndo reluzẽ los techos ⁊ no q̃ndo se manzillan las almas. Quando se enfiestã las casas ⁊ no quãdo se socauã los cimiẽtos delas virtudes: ca los principes no tienẽ ojo por castigar las costũbres:mas por enseñorear alos õbres ⁊ por sojuzgar las gentes ⁊ las prouincias:non como gouernadores mas como enseñoreadores ⁊ ꝓuisores devicios. E por esto dixo seneca: alli fallesce odo remedio de biẽ do son alabados los pecados ⁊ denostadas las v̄tudes. ¶ El sete no biẽ d̃la cibdad es q̃ es ordenada a intenciõ de todos los miẽbros:asi q̃ todos tengã ojo al biẽ comũ:ca segũd dize ambrosio eñl tercero libro delos officios q̃ vna deue ser la intẽcion d̃ todos en vno ⁊ de cada vno ensi:q̃ el ꝓuecho de cada vno sea ꝓuecho d̃ todos:⁊ asi se salua la cibdad quando cada vno pugna por el biẽ comũ. E nigũo no q̃ere fazer tuerto a otro por razõ d̃l su pro.⁊ alli dize q̃ no sola mẽte ẽlos derechos naturales:mas avn ẽlos derechos d̃los pueblos por los q̃les se gouiernã las cibdades es asi establescido :q̃ no cõuiene a nigũo d̃ enpecer a otro por razon del su prouecho. E quiẽ esta q̃branta es digno de muerte o desterramiẽto o de carcel o de d̃spechamiẽto segũd q̃ dizẽ las leyes. Ca tirar a vno ⁊ dar a otro mas es cõtra natura q̃ llagas ni dolores ni muerte:porq̃ tira la vida d̃los om̃s o la manera d̃ beuir por la cõpañia humanal q̃ es seguir natura E esta intenciõ ouieron todos los antiguos ⁊ los nobles amadores d̃las cibdades q̃ entẽdiã eñl biẽ ajeno asi como en el suyo. E el biẽ de todos ⁊ comũ tenian por suyo:segund dize Aristotiles:⁊ esso mismo dize seneca ẽla epistola.xcix. que los sabios semejan al sol ⁊ ala luna q̃ luze ⁊ alũbra a todos:⁊ otros muchos bienes se siguẽ d̃la fechura dela cibdad.

¶ Capl'o tercero: do mueue esta questiõ si el om̃e es natural mẽte animal ciuil porq̃ muchos om̃es no biuen ciuil mente.

Todo este capitulo esta en dos puntos. ¶ El primero es en soltar las obieciones q̃ algũos fazen. ¶ El segũ

UVA. BHSC. IyR_078

do es en dar razõ por q̃ algũos no biuẽ cibdadana mente. ¶Quãto alo primero este doctor pone vna obiecio q̃ la cibdad no es obra de natura ni el oñe non es natural méte ciuil: ca si assi fuesse todos los oñes biuiriã ciuil méte. ca las cosas naturales siẽpre son & siẽpre fazẽ sus obras naturales: assi como el fuego siempre escalienta. E assi si fuesse el oñe natural méte ciuil todos los oñes biuirian ciuil méte: Mas nos vemos manifiesta méte el cõtrario: ca muchos tomã vidas apartadas & solytarias: & a esta obiecion responde assi. Que esta razõ & tales como esta salẽ de mengua de sciencia: por q̃ no saben departir en quantas maneras se toman cosa natural: ca de otra guisa es natural al fuego de q̃mar & de subir arriba: q̃ ala piedra de descender ayuso: & de otra guisa es natural al oñe de beuir en cõpañia ciuil: ca lo p̃mero nũca se puede enbargar por costumbre: ca por muchas vezes que lancẽ la piedra arriba luego desciende ayuso. Mas el oñe puede se enbargar de no beuir cibdadanamẽte maguera aya natural inclinaciõ de beuir tal vida: ca muchos omes quierẽ beuir señeros & apartã se õla vida ciuil. E maguera esto sea biẽ dicho: cõuiene aqui de añadir algunas cosas a declaracion desto. E podemos aqui poner otras obieciones. La primera es esta q̃ ninguna obra no puede ser dicha natural. La qual se puede enbargar por volũtad del oñe: ca si assi fuesse la volũtad del oñe podria enbargar todas las obras naturales. E cierto es q̃ la volũtad del oñe le faze q̃ non biua cibdadana méte: ca todos los q̃ se apartã õ cõpañia ciuil: fazẽ lo por volũtad & no por necessidad: ca non puede ser tal necessidad en q̃ no aya mayor remedio enla cibdad q̃ fuera della: E por ende paresceria a algũo q̃ la vida ciuil no es natural. E aqui podemos responder q̃ algunas õlas obras naturales sõ en poderio dela voluntad: assi como las obras q̃ nasce del apetito sensitiuo & del apetito itellectiuo: & estas tales puedẽ enbargar la volũtad. E õsta natura õstas obras son las maneras de beuir q̃ oñe escoje assi como vida ciuil o vida monastica o vida solytaria & maguera la volũtad la pueda enbargar. Empo son tales en algũa manera: assi como eñl comer o enel beuer o el vestir: q̃ q̃ndo oñe lo ha meñster sõ cosas naturales. empo la volũtad puede refrenar el apetito natural a no las seguir como lo fazen los oñes por el ayuno & por las otras abstinencias en q̃ refrenã la carne: E assi paresce q̃ maguera la vida ciuil: sea al oñe natural por el apetito q̃ ha de beuir en cõpañia: Empo puede se enbargar por la volũtad por algũa mejoria: assi como ẽlos religiosos: o por algũa peoria: assi como enlos malos õbres q̃ no q̃eren beuir so ley & fuyẽ delas cibdades por fazer mal o fuyẽ dellas por el mal q̃ fazẽ. E ay otra manera de obras naturales q̃ no sõ en poderio dela cibdad por sí maguera las: ella pueda enbargar por algũd acidẽte: assi como sõ las obras õlos sesos: o las obras del poderio vegetatiuo: las q̃ les son poder engendrar & poder moler la viãda: & poder crescer q̃ son pura mẽte obras naturales: & de sí no caen en poderio dela volũtad: La no puede la volũtad fazer q̃ el ojo: estãdo despierto no vea & la oreja no oya: & assi delas otras obras. Mñ puede fazer q̃ el estomago no muela la viãda: como q̃er q̃ en estas obras puede poner enbargo: o algund acidẽte: La cerrãdo el ojo no vera. & tapando la oreja no oyra: & ocupãdo el entendimiento en grãd estudio: fara q̃ el estomago no muela tan bien su vianda E assi quando dize el arguméto que ninguna obra non puede ser dicha natural si se puede embargar por la voluntad.

UVA. BHSC. IyR_078

paresce por las cosas sobre dichas que esta proposicion no es dl todo verdadera. Ca la obra delos sesos es natural. Empero puede poner embargo en ella la volũtad. E si es verdadera entiende se quãto alas obras naturales q̃ dl todo cuelgã de sus causas. Mas aqui podemos traer otra obieciõ mas fuerte: que quando alguna obra nasce de dos causas: delas quales la vna es natural ⁊ la otra es voluntaria: tal obra como esta no deue ser dicha natural: mas deue ser nõbrada voluntaria: pues la voluntad viene a fazer la. E prueua se esto por la logica: ca dize Aristotiles enlos priores que quando la vna proposicion del silogismo es necessaria ⁊ la otra contingẽte: la conclusiõ del silogismo es contingẽte ⁊ no necessaria bien assi en este proposito. E cierto es q̃ en escoger vida ciuil no sola mente viene el apetito o la inclinacion natural del om̃e. Mas aun viene ay la voluntad del om̃e: ca si no viniese y no escogeria tal vida. E por esta razon paresceria a alguno que la vida ciuil no deue ser dicha natural: mas deue ser dicha volũtaria. Mas para soltar esta razon conuiene de poner aqui algunas distinciones. ¶ La primera es que ay vna manera d causas naturales: ⁊ estas no han en su poder sus obras. Ca quando han materia en q̃ obren no pueden estar q̃ no obren. Ca siempre fazen sus obras segund todo su poder ⁊ lo mejor ⁊ mas complida mente que pueden. ¶ E ay otra manera de causas volũtarias ⁊ estas hã en su poder todas sus obras: ca pueden fazer las o no las fazer quãdo quisierẽ. ¶ E ay la tercera manera de causas q̃ no son pura mẽte naturales: ni pura mente volũtarias: mas vienen en vno a fazer sus obras. E bien como se departen las causas o los fazedores assi se departẽ las obras fechas: ca las obras delas primeras son pura mẽte naturales ⁊ delas segũdas pura mente volũtarias: ⁊ dlas terceras son en ꝑte naturales ⁊ en parte volũtarias. E desta natura sõ las maneras d beuir q̃ los omes escogẽ. E assi no podemos dezir q̃ son pura mẽte naturales: ni pura mẽte volũtarias mas han lo todo. E si algũo demandare a qual parte se acuestã mas: o si deuẽ ser dichas mas naturales q̃ volũtarias: a mi paresce q̃ mas deuẽ ser dichas volũtarias q̃ naturales. Onde podemos dezir q̃ son en parte naturales: porq̃ han comiẽço dela natura. mas son simple mẽte volũtarias porq̃ las acata la volũtad. E esto se prueua: por esta razõ q̃ quãdo muchas causas se ayũtan en vno a fazer vna obra dela postrimera causa: toma la obra su nonbradia assi como paresce eñsto: q̃ el sol ⁊ el om̃e se ayuntã en vno ꝑa engendrar el om̃e: mas el om̃e no toma nombradia del sol mas toma la del om̃e. E bien assi podemos dezir dla vida ciuil q̃ maguera salga dla natura: empo acaba la volũtad ⁊ deue ser nõbrada ⁊ dicha volũtaria ⁊ en parte natural porq̃ nasce del apetito natural. E en esta manera se suelta esta razon sobredicha. ¶ Quãto al segundo pũto cõuiene de notar q̃ el ꝓho eñl ꝑmero dlas politicas pone tres razones por las quales los om̃es fuyen dela vida ciuil. ¶ La ꝑmera es por grãd pobreza: ca algũos omes son tã pobres q̃ no puedẽ beuir ciuil mẽte: mas hã de salir dlas cibdades a buscar vida o por labrança de heredades o por guardar ganados: o morar enlos mõtes. ¶ La segũda es por grãd maldad q̃ ha enellos: q̃ no q̇eren beuir en cõpañia nin segũd ley. Ca a estos tales maldize omero segũd dize el ꝓho eñl primero dlas politicas: do dize q̃ maldicho es el q̃ no quiere beuir en cõpañia ni q̇ere beuir en ley: ⁊ es pecador ⁊ deseador de guerra: assi como el q̃ esta suelto ⁊ anda por do q̇ere assi com̃o

UVA. BHSC. IyR_078

las aues. ¶La tercera razõ es por que algunos nõ quierẽ beuir vida ciuil ⁊ es grãd bondad. ¶La nõ se tienen por enteros de beuir como omnes: mas quierẽ beuir como angeles o como dios. E llamalos el filosofo enel pmero delas politicas diuinales porq̃ salparã el mũdo ⁊ sus cosas porq̃ mejor puedan seguir a dios. E esta vida alabo nro señor ⁊ mãdo seguir alos sus apostoles quãdo les dixo vos q̃ desamparastes todas las cosas ⁊ seguistes ami. por lo q̃ desamparastes rescebiredes çiento tanto. E esta vida siguen todos los religiosos segund mas o menos. E aqui cõuiene ỏ notar q̃ desamparar las cosas: non es virtud. ¶La assy lo fizieron los filosofos. Mas desamparar las por amor de dios ⁊ por seruir a dios esta es virtud.

¶Capitulo .iiij. do muestra por quales razones la çibdad es cosa natural ⁊ el omne es natural mẽte ciuil.

DEspues q̃ solto las obiecciões enel capitulo sobre dicho: eneste capitulo prueua por dos razones que la çibdad es cosa natural. ¶La primera es por q̃ todo aq̃llo q̃ sirue ala natura ⁊ la guarda en su ser ⁊ substãcia es cosa natural. E cierto es q̃ la çibdad sirue alos omnes para auer complimiẽto de su vida ⁊ para mantener se enella. E porende es cosa natural. ¶La segũda es porq̃ la çibdad es fin ⁊ complimiẽto ỏ todas las otras comunidades. E segũd el filosofo enel primero delas politicas lo que es fin dela generacion ỏlas cosas naturales: es cosa natural. assy como la fin dela generacion del omne es cosa natural ⁊ es natural del onbre. E porende si las otras comunidades assy como la comunidad del omne ⁊ dela muger ⁊ del padre ⁊ del fijo: ⁊ del señor ⁊ del sieruo ⁊ ỏl barrio son comunidades naturales: mucho mas la comunidad dela çibdad que comprehende todas estas. Mas aq̀ podemos añadir otras dos razones a declaracion destas. ¶La primera es que si la cõpañia es al omne natural: por que non puede bien beuir sin ella: E si la casa por esa mesma razon es natural ⁊ todas las comunidades dela casa son naturales al omne: segund que prueua el filosofo enel primero delas politicas. biẽ se sigue que la comũidad dela çibdad es natural. Mas acordando conlo que dicho es enel capitulo sobre dicho estas comunidades non son pura mente naturales. mas son lo en parte por el comiẽço q̃ toman dela natura para mejor beuir ⁊ mas conplidamente. ¶La segunda es que algunas cosas son naturales por q̃ descienden delas causas naturales especialmente ordenadas a tales obras. assi como todos los mouimientos que son aqui enla tierra son naturales: por razon que sus mouedores son ordenados a mouer los de su natura. Assy como los cielos ⁊ los elemẽtos: ⁊ las cosas que se engendran enla tierra son ordenadas asus obras que son naturales por sus mouedores naturales. E ay otra manera de cosas naturales que son del todo naturales por sus fazedores. mas son lo por que conseruan ⁊ mantienen los efectos naturales. E desta natura son las comunidades sobre dichas. Otrosy prueua este capitulo q̃ el omne es naturalmẽte çiuil por otras dos razones. ¶La primera es por razon ỏla palabra que es al omne natural para mostrar a otro lo q̃ conuiene o lo q̃ non conuiene. ¶La por las palabras muestran los omnes alos omnes assi como por señales ciertas lo q̃les es bueno o lo queles es malo. E por esta razon prueua el filosofo q̃ la cõpañia es natural al omne. ¶La la palabra nõ es para si mesma. mas pa mostrar a otros lo q̃ hã

UVA. BHSC. IyR_078

de fazer en qual quier comunidad ⁊ lo q̃ es de derecho o tuerto q̃ pteneſce alos q̃ biuen enla çibdad. E porende el oñe es naturalmẽte ciuil. ¶La ſegũda es por q̃ todas aq̃llas coſas aque los oñes hã inclinaciõ natural.les ſon naturales. E ſi los oñes hã natural inclinaciõ a q̃rer ſe biẽ mãtener ⁊ cõplidamẽte.la qual coſa hã enla comũidad ciuil o enla çibdad biẽ ſe ſigue q̃ natural coſa es al oñe beuir enla çibdad ⁊ ó ſer ciuil. E eſta razõ muchas vezes es tañida. ¶Mas podemos aq̃ añadir otras razones a declaraciõ deſtas. ¶La primera es del ſeſo natural. ¶La ſegũda dela iuſticia originał. ¶La tercera es dela contrariedad general. ¶La primera ſe declara aſſy: La ſegũd el filoſofo:el deſeo natural ó̃l oñe nõ es de balde:ca la natura nó faze nada en balde. E porende ſi los onbres hã deſeo natural a cõpañia ⁊ a çibdad. E biẽ aſy ſe ſiguẽ q̃ la cõpañia ⁊ la çibdad:ſon al oñe naturales enla manera q̃ dicha es. ¶La ſegũda ſe declara aſy: La la iuſticia original fue dada al primero oñe para ſy ⁊ para ſu generacion aſy como vn don natural q̃ le auia de eſclareſcer el entendimiẽto ⁊ ygualar le la voluntad ⁊ reglar le en todos los poderios del alma. E eſte don perdio por ſu culpa. E porẽde el ⁊ todos los otros fincamos obligados a ó̃uer la aver. E çierto es q̃ toda iuſticia es ordenada a oñe a beuir ciuilmẽte. La nõ es virtud q̃ cũpla al alma ſolamẽte en ſi.mas cũple la en cõparaciõ delos otros para fazer todo aguiſado ⁊ guardar ſu derecho acada vno. E porende el oñe finca obligado a eſta iuſticia. E aſſy ſe ſigue que es naturalmente ciuil o beuidor en iuſticia. ¶La tercera ſe declara aſy q̃ ſy la vna delas coſas cõtrarias es mala ⁊ deſnatural la otra coſa ſu cõtraria es buena ⁊ natural. E cierto es q̃ beuir ſyn regla ⁊ ſyn derecho es coſa mala ⁊ deſnatural. por el cõtrario beuir en regla ⁊ en derecho es buena coſa ⁊ natural al onbre. E eſto es beuir ciuilmẽte, E aſy pareſce q̃ beuir ciuilmente es coſa natural al oñe. E eſtas razones todas ſe cõfirmã por el dicho ó̃l ſabio q̃ dize.biẽ ſe q̃ fizo dios el oñe derecho ⁊ ygual.mas el ſe ẽboluio deſy en quiſtiões infinitas.q̃ quiere ó̃zir q̃ el onbre fue fecho pa fazer ſiempre biẽ ⁊ aguiſado:⁊ el por ſu malicia ſe metio ẽ muchas demandas ⁊ en muchos pecados. E cierto es q̃ fazer bien ⁊ aguiſado a todo ſu proximo es beuir çibdadanamente.

¶Capitulo.v.do muestra q̃ ſyn la comunidad dela çibdad: prouechoſo fue alos onbres de aver comunidad de reyno.

¶Conuiene de notar q̃ tres prouechos grãdes ſe ſiguen alos ó̃bres dela comũidad del reyno. ¶El primero es que hã mas cõplidamẽte las coſas q̃ hã meneſter: La en vna çibdad nõ ſe pueden aver cõplimiẽto de todas las coſas q̃ ſon meneſter:pa la vida delos onbres. La aſſi como vn barrio ha meneſter a otro: aſy vna çibdad ha meneſter a otra. La algũas vezes hã conplimiento en vna çibdad de algũas coſas:aſy como de pan o de vino de q̃ ha mengua otra çibdad. E porende fue buena coſa q̃ muchas çibdades fueſen cõjuntas ſo vn príncipe ⁊ ſo vn reyno. ¶El ſegundo prouecho es beuir biẽ ⁊ virtuoſamẽte ſegund ley. E eſto es enlo q̃ mas deue tener mientes el príncipe. E aſy fue buena coſa q̃ el príncipe:ouieſe poder ſobre muchas çibdades porq̃ conel poder dela vna pudieſſe fazer iuſticia enla otra ⁊ caſtigar los malos. ¶El tercero prouecho es porq̃ mejor ſe pudieſen defender las çibdades ó̃ ſus enemigos. La algũas çibdades hã enemigos ⁊ fazẽ amiſtãça cõ otras çibdades de ſu reyno porq̃ ſe puedã mejor

UVA. BHSC. IyR_078

defender ⁊ anparar dellos cō ayuda de las otras cibdades. ¶ La reyno non es otra cosa si non ayuntamiēto de muchas cibdades so vn ſRey aquiē pertenece defender todas las partes del su reyno ⁊ ordenar las vnas cibdades ⁊ el poderio ciuil a defendimiento delas otras ⁊ ō cada vna dellas. E todo esto esta asaz declarado enel testo. ¶ Mas aqui conuiene de notar que por esas mesmas razones porque se faze comunidad de cibdades ⁊ de reyno: por esas mesmas se desata. ca dize el filosofo enel primero delas eticas que desas mesmas cosas de que se engēdra la cosa ōsas mesmas se corronpe. E cierto es que toda republica ⁊ toda comunidad tanbien de cibdad como ō reyno: se faze ⁊ se guarda por aquellas siete virtudes que ya dixymos de suso enel segundo capitulo que son ¶ Leyes. iusticia. concordia. fieldad. ⁊ cōsejo. honestad de virtudes ⁊ intenciō ordenada. E por la mengua destas se destruyra tanbiē la comunidad del reyno como la ōla cibdad: segund que dize sant agustin enel segundo libro dela cibdad de dios alos veynte capitulos. do dize: la nuestra heredad rescibio la republica ⁊ la comunidad ōl reyno assy como vna pintura muy fermosa ⁊ muy apuesta. E ōspues que perdio su apostura de sus: colores menosprecio dela renouar dellos. E llama alli. colores alas virtudes ⁊ alas buēas costūbres. E avn nō ha cuydado la nra edad de guardar la forma ōla comunidad de la cibdad ni del reyno. ni de tener mientes en como fue fūdada ⁊ guardada. ca nō nos finco cosa alguna delas costumbres antiguas por las quales se establecio la comunidad de roma. ¶ La assy son dados a oluidança que agora ninguno nō las honrra. ni avn las sabe. E si esto contecio estonce: mucho menos agora es guardada la apostura o el color apuesto ōla comunidad do cada vno quiere lo que es suyo ⁊ ninguno nō quiere lo q̄ es de ihū xpo. E dela destruycion ōl reyno fabla sant agustin enel libro sobre dicho alos diez ⁊ nueue caplos. do dize q̄ ōspues q̄ cōto los males ⁊ los escarnios ⁊ los pecados que se fazian enel pueblo. dize assy. q̄ dire q̄ esta republica o esta cōunidad se puede cōparar al inpio de roma. ¶ La si dixiere verdad cōparar la hedala comunidad del ſRey sardanapolo q̄ assi fue dado a deleytes ⁊ a plazenterias carnales q̄ toda la comunidad destruyo mientra biuio ⁊ nō quiso del mūdo si nō plazenteria para si. cōsumiendo ⁊ astragando todo su reyno. E alli cuēta todos los males porque destruyen los reynos. los quales segūd q̄ alli dize son vandos enel reyno o enlas cibdades. anbicion ⁊ cobdicia de señorear ⁊ de auer poder. avaricia. luxuria. robo. mēgua de iusticia. corronpimiento de todas las buenas costunbres. ſPor los quales males se pdio aquel honrrado nonbre ōla comunidad de roma q̄ era señora del mundo. E era salud de toda republica. q̄ ya la nō pueden dezir salud del mundo. mas destruycion de todo bien ⁊ de todo gouernamiēto bueno. ca nō ha pecado nin mal q̄ alli nō reyne. E si por estos males se ōstruyo la comunidad de roma. asaz se deuia destruyr la nra. ¶ Do estos ⁊ otros muchos males reynan.

¶ Capitulo. vj. que muestra que ha departidas maneras de establescimiento ⁊ de fechura de cibdad ⁊ de reyno. E que conuiene que este libro sea partido en tres partes.

Toda la intencion deste caplo esta en dos cosas. ¶ lo primero en saber quantas son las maneras de fechura ⁊ de establescimiento de

UVA. BHSC. IyR_078

çibdad ⁊ de ĩReyno. ¶Lo segundo en saber en como este libro se ha de partir en tres partes. E aqui conuiene ó notar que todos los çinco capitulos sobre dichos son preanbulos: a esta intencion. ¶E aqui comiença ya el tractado del libro tercero. Dbas quanto alo primero pone aqui tres maneras de fechura de çibdad: las dos naturales: ⁊ la tercera ó manera ó fuerça. ¶La primera es por generacion de fijos ⁊ de nietos: que quãdo: non pueden morar en vna casa han de fazer muchas: ⁊ assy se faze barrio. E quando tanto creçen que non pueden morar en vn barrio fazen muchos: ⁊ assy se faze çibdad. E avn quando tanto cresce la generacion delos onbres que nõ pueden todos morar en vna çibdad: fazen muchas: ⁊ assy se faze el ĩReyno. E esta manera es natural por que sale dela generacion delos ombres que es natural. E eneſta manera segund que leemos en el genesi. Los fijos ⁊ los nietos ó adan fizieron muchas çibdades ⁊ ayuntaronse so vn señor ⁊ so vn ĩReyno. ¶La segunda manera es por concordia delos onbres que quieren establesçer çibdad con reyno. La antigua mente los oñes morauan departidos: segund que cuenta aristotiles enel segundo libro ó las politicas. Do dize que avn enel su tiempo algunas gentes eran en arcadia que morauan derramados cada vno por su cabo. E eneſta manera acordando los onbres de morar ⁊ de beuir en vno podriã establesçer çibdad do pudiesen mejor beuir ⁊ auer mas cõplidamẽte lo que ouiesen meneſter para la vida corporal. E assy ordenando muchas çibdades en vno ⁊ tomando amistança podrian escoger vn señor ⁊ fazer vn ĩReyno. E avn esta manera es natural como quier que non tanto como la primera porque los oñes han natural deseo de beuir bien ⁊ complidamente ⁊ de beuir en paz ⁊ defenderse de sus enemigos. Las quales se fazen por el establesçimiento delas çibdades ⁊ delos ĩReynos. E assy esta manera es natural mas non tanto como la primera porque la voluntad ó los onbres: viene a este acordamiento de fazer çibdad ⁊ reyno. E por esso es voluntaria como quier que el comiençó ha dela ynclinacion natural porque los onbres han para querer saluar su vida ⁊ para beuir en paz. La qual cosa se faze establesciendo çibdad o ĩReyno. ¶La tercera manera es de fuerça: assy como sy algunos oñes morassen desparzidos: ⁊ viniesse alguno por fuerça ⁊ se quisiesse apoderar sobre ellos ⁊ los fiziesse ayuntar en vno porque mejor se pudiesse apoderar dellos ⁊ los fiziesse morar en vna çibdad: o en muchas ⁊ por fuerça se apoderase de muchas çibdades ⁊ las subjudgasse faziendo se assy ĩRey dellas. tal çibdad o tales ⁊ tal ĩReyno como este seria fecho por fuerça ⁊ por tirania. E tal manera como esta touo menbrot: quando se apodero delos onbres ⁊ se fizo señor: segund que cuenta enel genesi. E avn otra manera pone alli que conteſcio despues del diluuio. quando se mouieron los de oriẽte ⁊ acordaron que fiziessen vna Torre que llegase fasta el çielo tan fuerte ⁊ tan murada que avn que viniese diluuio nõ les pudiesse enpeſcer. E segund cuenta el maestro delas hiſtorias esta torre fue la grand çibdad de babilonia que es agora morada de dragones. E cuenta q̃ era tan grande como vna legua ⁊ estan avn los muros tan altos ay que echan la sombra de vna legua ⁊ mas. Dela q̃l edificacion fabla Josepho. diziendo asi que vna torre edificaron tan alta: Assy como sy por ella ouiesen de subir al cielo E por q̃ esta çibdad fizierõ contra la cibdad de dios para se defender. del partioles las lenguas Que non se pudiessen entender los vnos alos otros. E assy nó la

UVA. BHSC. IyR_078

pudieron acabar. La quando el vno demandaua cal. Daua le el otro Agua ⁊ quando le demandaua piedra dauale cal. La non se entendia el vno al otro. E assy non quiso que se acabase ó fazer E enesta mãera se apodero: abimalec ó las çibdades ⁊ del reyno despues q̃ murio geroboan su padre segund que cuenta enel libro delos juezes. La veyendo que el non podia ser Rey si nó por fuerça porque non era legitimo: ⁊ auia muchos hermanos legitimos: que segund razon devrian ser señores ⁊ Juezes enel pueblo. El dicho abimalec fue a fablar con los parientes de su madre que le ayudasen porque pudiese tomar el señorio que oviera su padre. C E llamo asus hermanos ⁊ matolos con engaños. ⁊ el los eran setenta ⁊ todos los mato ⁊ fizo se Rey por fuerça segund que cuenta en el libro sobre dicho. Mas quanto alo segundo en qual quier manera se puede bié gouernar la cibdad o el reyno en tiẽpo de paz o en tiempo de guerra. La conuiene de saber que todos los que fizierõ artes o quisieron dar manera delas fazer: ouieron a tomar ayuda delos q̃ fueron ante dellos: segund que dize el filosofo enel segundo dela metafisica. Do dize que deuemos dar gracias alos filosofos antiguos que nos dieron comiẽço para fallar la verdad delas sciençias. E porque fueron muchos filosofos que fablaron del gouernamiẽto delas cibdades ⁊ del reyno. es buẽo agora rezar sus opiniones porque veamos en que dixieron bien o en que non. E dende avera n los Reyes manera de saber gouernar sus çibdades: ⁊ sus reynos. E todo esto faze enesta parte primera. Do dize las opiniones delos filosofos que fablaron del ordenamiento dela cibdad ⁊ del reyno porque dende puedan tomar qual es el mejor gouernamiento dela cibdad: ⁊ del reyno. O trosy conuiene de saber a todos los Reyes qual es la mejor policia ⁊ el mejor ordenamiẽto dela cibdad. por que segund aquella manera gouiernen sus cibdades: ⁊ sus reynos. E esto muestra enla segunda parte. Do muestra como es de gouernar el Reyno en tiempo de paz. O trosy cõuiene de saber en qual manera son de escoger los defensores: ⁊ como se pueden vencer los enemigos: ⁊ como son de ordenar las azes enlas batallas: ⁊ de quales cautelas deuen vsar los que lidian o quieren lidiar. E todo esto muestra enla tercera parte deste libro: do muestra como es de gouernar el Reyno en tiempo de guerra.

C Capitulo .vij. Do muestra en qual manera fablaron socrates ⁊ platon del gouernamiento dela çibdad ⁊ del reyno: ⁊ que sentieron del ordenamiento çiuil.

Entre todos los filosofos q̃ fueron ante de aristotiles q̃ fablaron del gouernamiento dela çibdad ⁊ del reyno. Estos dos filosofos socrates ⁊ platon fueron los mas famosos: ⁊ pusieron estos filosofos çinco cosas muy especiales: en que esta segund la su opinion: todo buen ordenamiento dela çibdad. C E lo primero que dixierõ es que toda çibdad deue ser muy vna ⁊ muy ayuntada en vno. La por esta razõ sera buẽa ⁊ bié ordenada. La todas las cosas del mundo quanto son mas vnas. tanto son mejores ⁊ mas semejan a dios que es muy vno: ⁊ por esso es muy bueno. La dela vnidad sale la muchedumbre. E por esso es mejor: que la muchedumbre. C Lo segundo que Dixieron es: que para ser la cibdad bié ordenada

UVA. BHSC. IyR_078

todas las cosas deuen ser comunes a todos enella: assy que las possessiones seã comunes a todos enella. E los muebles ⁊ todas las otras cosas q̃ hã ⁊ pueden auer. ¶ Assy que las mugeres sean comunes ⁊ los fijos. La sy assy fuese paresceria que les seria enla çibdad grand amorio ⁊ grãd paz, ca do los oñes non fuesẽ ciertos quales moços erã sus fijos amar los yan a todos assy como a sus fijos ⁊ todos los moços amariã a todos los oñes assy como a sus padres. E por que entre los padres ⁊ los fijos ay muy grand amor natural: enla çibdad seria muy grãd abenencia ⁊ grãd amorio, creyendo los padres q̃ los moços eran sus fijos. E los moços cuydãdo q̃ los viejos erã sus padres. ¶ Lo tercero q̃ dixeron fue q̃ todas las mugeres dela çibdad deuian ser enseñadas ala arte dela caualleria ⁊ dela lid porq̃ pudiesen ofender sus çibdades q̃ndo fuese menester. E esto ó ziã segũd q̃ cuenta el filosofo enel pmero delas politicas, porq̃ ẽtre las animalias ⁊ ẽtre las bestias mejor lidiã las fenbras q̃ los machos ⁊ mas fuertes son q̃ ellos. assy como paresce enlas aues q̃ biuẽ ó rapina q̃ son mayores de cuerpo ⁊ mas caçadoras q̃ los machos. E assy ósque las mugeres se vsasen alas batallas fazer se yan mas osadas ⁊ mas atreuidas q̃ los oñes. E assy seria la çibdad natural mẽte ordenada. ¶ Lo q̃rto q̃ dixerõ fue q̃ los señorios nũca se deuen mudar assy q̃ aq̃llos q̃ fuerõ puestos por adelantados o por alcaldes o por oficiales en q̃l q̃er oficio nũca los deuiã mudar ni q̃tar del a enrẽplo delas cosas naturales q̃ nũca se mudã de su curso assy como paresce en la tierra do ay vena de oro: q̃ nũca nasce y vena de plata, ni do nasce la plata: nũca ay se faze oro. E assy ó los mayores q̃ son assy como oro nõ se deuẽ fazer menores. E asi seria bien ordenada la çibdad do el ordenamiento della semejare al ordenamiento dela natura. La toda arte deue semejar ala natura quanto pudiere. ¶ Lo q̃nto que dixerõ es q̃ toda la çibdad para ser bien ordenada deue ser partida en cinco partes o deue auer cinco maneras de gẽtes. La deue auer labradores ⁊ menestrales ó todos sus menesteres ⁊ lidiadores o ofesores ⁊ sabios o cõsejeros: ⁊ prícipe o gouernador. La enla çibdad sõ menester los labradores porq̃ aya enella pan ⁊ vino ⁊ ganados ⁊ las otras cosas q̃ son menester pa la mãtenẽcia delos oñes. O trosy son y menester menestrales de todos oficios assy como carpinteros pa fazer las casas ⁊ ferreros ⁊ texedores ⁊ çapateros ⁊ los otros tales delos oficios. La todos son menester pa auer cõplimiẽto ẽla çibdad O trosy son menester lidiadores ⁊ defensores q̃ puedã defender la cibdad delos enemigos. E deziã q̃ estos alo menos deuian ser mill: ⁊ alo mas enla mayor cibdad cinco mill. O trosy son menester enla cibdad para ser bien ordenada consejeros ⁊ sabios que guiẽ ⁊ endereszen los cibdadanos en todas sus obras que ouieren de fazer. O trosy son ay menester prícipes en cada vna ó̃llas que pongã leyes ⁊ las fagan guardar en manera q̃ los cibdadanos biuan bien ⁊ virtuosamente. E todo esto esta muy bien declarado enel testo. Mas aqui conuiene de notar que entoda esta primera parte nõ tañe este doctor sy non en tres maneras de opiniones. ¶ La primera es ó socrates ⁊ de platon assy como dicho es eneste capitulo que esta ẽlas cinco cosas sobre dichas. E esta opinion reprehende quãto a algunas cosas enlos nueue capitulos q̃ se siguen. ¶ La segunda opinion es de otro filosofo que dixeron feldeas ⁊ esta pone alos diez ⁊ seys caplos. E reph̃ẽdela alos diez ⁊ siete caplos ⁊ alos diez ⁊ ocho caplos. ¶ La tercera opinion es de ypodomio ⁊ esta pone alos diez ⁊

UVA. BHSC. IyR_078

nueue capl'os ⁊ reprehendela enel veynteno capitulo. Mas conuiene de saber aq̃ q̃ quatro. linajes de filosofos. leemos muy famosos. Los p̃meros ⁊ los mas sabios fuerõ los ꝑipateticos. delos quales fue cabdillo ⁊ mayoral aristotiles. E estos filosopharon non solamente enla filosofia natural. mas avn enla filosofia moral ⁊ enla mathematica. E avn enla theologia. asy como paresce enla methafisica. E por eso fueron generales filosofos. ¶ El segundo linaje de filosofos es delos pitagoricos. Entre los quales el principal fue pitagoras. E estos se entremetieron principalmẽte d̃la filosofia moral ⁊ del gouernamiẽto delas çibdades ⁊ delos reynos. ⁊ deste linaje fueron los socraticos ⁊ los platonicos. Ca el filosofo enel primero dela metafisica llama a platõ socrates el mẽor. ¶ El terçero linaje fue d̃los estoycos. ẽtre los q̃les florescio diogenes segund q̃ dize policrato enel octauo libro al noueno capitulo. Los quales filosofos fablaron mucho enel ordenamiento delas çibdades ⁊ en el gouernamiẽto delos reynos. Ca avn parauã se sobre las puertas a ver ⁊ saber las condiciones delos çibdadanos porque los pudiesen mejor amonestar ⁊ traer a buẽa vida. ¶ El q̃rto linaje fue d̃los epicuros: ⁊ este fue el menor d̃ todos porque todo su estudio era en gouernamiẽto del cuerpo ⁊ en buscar sabores en las viandas. E estos nõ se entremetierõ mucho delas virtudes nin delas costunbres delos om̃es. E de cada vno destos filosofos ay notables enxẽplos. E p̃mero de socrates como d̃sanparo las riquezas ⁊ quiso q̃ todas fuesen comunes: del qual dize sant agustĩ que mucho se allego ala verdad del euangelio. E si fuera en tiẽpo d̃ ihũ xp̃o eso mesmo predicara que los apostoles. ca gloriauase mucho enla pobreza ⁊ nõ le finco para ser christiano saluo de rescebir el baptismo ⁊ la fe. E eso mesmo fiziera platõ q̃ era muy theologo ⁊ fablo mucho delos angeles ⁊ de dios. Onde las ydeas que el puso segund que dize aristotiles que las puso entre el çielo ⁊ la tierra apartadas delas criaturas. los que lo quierẽ saluar en su opinion dizen que las puso enel çielo: o enla voluntad de dios do son representadas todas las criaeuras. E d̃ pitagoras ay muy buen enxenplo que quando vino alos cretos ⁊ los fallo muy sueltos: comẽçoles a predicar ⁊ adar les buenas costunbres ⁊ buenas maneras ⁊ a fazer los om̃es ciuiles donde erã bestiales. E nunca quedo de predicar entre ellos ⁊ d̃ los ynformar en virtudes fasta que los ovo reuocados de sus malas maneras ⁊ traydos a buena manera de beuir: segund que cuenta policrato enel setimo libro delos dichos d̃los filosofos. E eso mesmo ay muy buenos enxenplos d̃los otros filosofos delos quales diremos sy ouieremos logar para ello.

¶ Cap. viij. do muestra rep̃hender estos dos ꝑhilosofos sobredichos: q̃ dizẽ q̃ nõ cõuiene q̃ en la cibdad aya tã grãd ygualdad nĩ tan grãd vnidad como dixo Socrates ⁊ platon.

On cõuiene q̃ enla çibdad aya tã grãd ygualdad nin tan grãd vnidad como dixerõ socrates ⁊ platõ su discpulo. do cõuiene de notar q̃ esta opiniõ se puede reprehẽder. Primeramente asy como la opiniõ de anaxagoras aq̃en reprehẽde el filosofo enel primero libro d̃la generaciõ ⁊ dela corrupciõ d̃las cosas. diziẽdole q̃ nõ supo lo q̃ se dixo por razõ q̃ ẽlos sus dichos auia cõtradiciõ. biẽ asi eneste dicho: que todas las cosas que son enla çibdad deuen ser vnas yguales ⁊ sin contradicion. Ca sy todas las Cosas fuessen yguales. Ya non serian todas

UVA. BHSC. IyR_078

E esto paresce por las cosas que son en el mundo q̃ nõ conuiene q̃ sean yguales si non el mundo nõ serie acabado. Conuiene q̃ el mũdo aya ỏpartidos grados de perfeccion en ỏpartidas maneras de criaturas. La en vna manera dellas nõ se podria saluar toda la pfeccion del mũdo. bien assy enla çibdad conuiene q̃ aya departidas maneras de personas para que ella sea buena ⁊ conplida. Assin conuiene q̃ ay sea tanta ygualdad como puso socrates ⁊ platon. E esto prueua aristotiles en el segundo ỏlas politicas por seys razones. La primera se toma de parte dela çibdad. La mayor vnidad ay en vna persona ỏla casa que en toda la casa. E mayor enla casa q̃ enel barrio do ay muchas casas. E mayor enel barrio q̃ enla çibdad. E mayor enla çibdad que enel reyno. E çierto es q̃ en vna persona ay muchos mienbros departidos. E en vna casa muchas personas. ⁊ en vn barrio muchas casas. ⁊ en vna çibdad muchos barrios. E pues que assi es si tanto fuesen los mienbros ayuntados enel cuerpo que fuesen todos vn miẽbro non seria bien ordenado el cuerpo ni cõplido. E si la casa tanto fuese ayuntada que todas las personas ỏlla fuesen vna persona ya nõ seria casa mas seria vna persona. E eso mesmo del barrio: si tãto fuese ayuntado que todo fuese vna casa. ya nõ seria barrio. E eso mesmo ỏla çibdad si tanto fuese ayuntada q̃ se fiziesse vn barrio o vna casa. ya non seria çibdad. E eso mesmo del reyno q̃ conuiene que aya ay ỏpartidas çibdades. E por ende diziendo que en todo sean ayuntados los omes enla çibdad o enel reyno. es dezir q̃ nõ es çibdad ni reyno. La segũda razõ se toma ỏ pte ỏla cõpaña q̃ lidia ca la cõpaña ỏla çibdad maguera seã todos ỏ vna mãera nõ fazẽ la çibdad si nõ ouiere y ỏptidos oficios q̃ seã menester para la çibdad. E assi nõ sola mente deuẽ ser omes enla çibdad mas deuẽ ser departidos grados ⁊ ỏpartidos oficios La tercera razon se toma en cõparacion delas partes del cuerpo. La assi como el cuerpo ha menester departidas obras. ca ha menester de andar ⁊ ỏ tañer ⁊ de oyr ⁊ de ver. por laqual cosa ha menester departidas partes q̃ cũplan estas obras: assi enla çibdad porq̃ los omes hã menester casas ⁊ vestiduras ⁊ viandas. Porende conuiene que enla çibdad aya departidos menestrales que fagan ⁊ cũplan estos oficios: otra mẽte nõ seria cõplida çibdad. Assi como el cuerpo nõ seria conplido si todo fuese pies o ojos. ca cõuiene q̃ aya todo esto cõplido. La quarta razon se toma en conparacion ỏ los subditos al prince. La conuiene que en toda la çibdad aya algũ señor o algund alcalde o adelantado q̃ obedescan todos. E aq̃lla opinion q̃ pone que todos sean vnos: tira esta orden. La quinta razon se toma en conparacion ỏ la fin dela çibdad que es auer enella conplimiento de todas las cosas que los omes han menester. E para esto cõuiene q̃ aya y departidos barrios en q̃ se fallẽ las cosas q̃ son menester alos omes: La nõ se pueden todas fallar en vn barrio. La sesta razõ se toma en conparaciõ delos otros todos. La assy como todo el canto ha menester ỏpartidas bozes q̃ nõ sean todas yguales mas sean traydas a cõcordança. E assi como la pintura toda ha menester departidas colores ca si todas fuesen de vn color nunca farian fermosa pintura. bien assi como sy todas las bozes fuesen vna boz nõ fariã fermosa melodia. bien assi enla çibdad si non fuesen departidos oficios nũca ella seria bien ordenada. E assi conuiene que el que ha de ordenar ⁊ gouernar la çibdad sepa de quales cosas se compone la çibdad. La cierto es que se compone de deptidos oficios ⁊ de deptidos oficiales

UVA. BHSC. IyR_078

Mas a declaracio desta razon y desta opinio de Platon: conuiene de saber q̃ en muchas maneras se dize vno: ca muchas cosas son vno en linaje o en generacio: assi como todas las animalias son en vn genero: y muchas cosas son vno en especie: assi como muchos omes son vn ome en especie o en semejança: y muchas cosas son vno en numero: assi como muchos acidetes en vn cuerpo. E muchas cosas son vnas en ayuntamiẽto: assi como muchas partes partidas fazen vna casa: ca pa ser casa cõuiene q̃ sea y cimiẽto y paredes y techo: y q̃ seã todas estas partes ayũtadas en vno. E segũd esta manera podemos saluar la opinion de socrates y de platon: ca tã grandes philosophos no pornie tan grand yerro q̃ todos los dela cibdad fuesen vnos ẽ numero: ca esto seria dezir q̃ toda la cibdad fuese vn ome q̃ es manifiestamẽte cõtra el seso: y seria poner cõtradicion q̃ la cibdad no fuese cibdad. E en esta manera corren todas estas razones sobredichas cõtra los dichos phos. mas podriemos dezir q̃ la su intencio fue q̃ la cibdad deue ser vna por ayũtamiẽto y por cõcordia: assi como las bozes departidas son vnas en acordamiẽto: y quanto mayor es el acordamiẽto tanto mas fermoso y mejor es el canto: bie assi enla cibdad q̃nto las partes son mas ayũtadas y mas acordadas en vno: tãto mejor es la cibdad. E assi la cibdad deue ser vna y non departida. E avn podemos dezir que la cibdad deue ser vna en genero: assi como los omes o las animalias son en vn genero. E avn la cibdad es vna en especie ca todos los omes q̃ enella só: son de vna specie y de vna semejãça. y assi podemos dezir q̃ Aristotiles trato aq̃ estas razões mas a declaracio dla vdad q̃ a reprehensio dlos dichos phos: ca no deuemos creer q̃ ellos tan nescia mente fablassen enl ordenamiẽto dla cibdad.

Capitulo nono: do muestra q̃ no cõuiene q̃ en la cibdad assi seã todas las cosas comunes como Socrates ordeno.

En este capitulo y enl deze no reprehende a socrates y a platon dlo segũdo q̃ dixieró: q̃ todas las cosas duẽ ser comunes pa ser biẽ ordenada la cibdad. E especialmẽte los reprehende dlo q̃ dixierõ q̃ las mugeres auiã de ser comunes y los fijos y q̃ por esto q̃ daria todas las peleas ẽla cibdad y avrian enlla grãd amorio. Mas q̃ esto no sea de fazer: paresce por tres razones. La primera es q̃ no q̃dariẽ por eso las peleas y las cõtiẽdas: ca si las possessiones fuesẽ comunes cõuernie q̃l fruto de llas fuese deptido entre los cibdadanos pa su menster dla vida corporal. E assi a vn no podriã q̃dar las cõtiẽdas: ca cada vno cuydarie q̃ averia d aver mas: y los mas nobles q̃rriã q̃ les diesẽ mas q̃ alos otros como era guisado. E assi luego se leuãtarie cõtiẽda cuydãdo q̃ cada vno merescia tãto como el otro: ca cada vno se engaña ensi misimo cuydãdo q̃ es mejor de q̃nto es: y q̃ meresce mas d q̃nto meresce: y porende no se podrie guardar egualdad: y puesto q̃ ẽlas possessiones se pudiese poner comũidad sin peleas: ẽlas mugeres nũca se podria poner sin grandes y muy continuas contiendas y peleas. La segunda razon es que a vn si todas las cosas fuesen comunes no conuernie que por eso cuydassen todos los cibdadanos q̃ todos los moços que fuessen sus fijos: ca algunos de los moços semejarian alos vnos: y algũos alos otros: y cada vnó cuydarie q̃ aq̃llos q̃ le semejauã erã sus fijos: assi como ẽ algũas tierras do las mugeres sõ comũes: segũd q̃ cuẽta el pho enl segundo dlas politicas: q̃ en libia los cibdada-

UVA. BHSC. IyR_078

nos partẽ los fijos segund la semejãça: ¶La cada vno toma por sus fijos a aq̃llos q̃ le semejã: ca aũ ẽlas a ialias algunas fẽbras parẽ siẽpre fijos q̃ semejã alos padres: segũd q̃ cuẽta el phõ q̃ en tierra de salaria avia vna yegua q̃ paria siempre tal fijo como su padre. ℰ por esso la llamã justa porq̃ daua a su padre su semejãça: ℰ asi paresce q̃ puesta avn tal comunidad ỏlas mugeres no terniã los padres todos los moços por suyos mas los que les semejasen. ¶La tercera razon es q̃ avn no seria ẽla cibdad tã grãd amor como dizẽ socrates ⁊ platõ: ca mayor amor ay do los fijos sõ ciertos q̃ no do no sõ ciertos: ca mas ama oñe al sobrino o al pariẽte q̃ l̃qer q̃ sea ỏ q̃ es cierto q̃ no al fijo de quiẽ dubda. ℰ asi q̃ndo los padres supiesen q̃ otros avia fazimiẽto cõ sus mugeres: dubdariã ỏlos fijos ⁊ no los amariã tãto como dize socrates. ℰ esto cõuiene mucho saber alos reyes porq̃ sepã en como es de ordenar la cibdad. ¶Mas aq̃ cõuiene de notar q̃ estos dos phos se llegaron mucho ala ley de natura por la q̃l todas las cosas son comunales a todos los oñs: ca dios ordeno asi el mũdo ⁊ fizo los oñs segũd natura eguales q̃ el vno no ouiese mayor señorio sobre las cosas q̃ el otro: ca si los oñs fincará eñl estado q̃ les dios dio q̃ndo los crio: todas las cosas fuerã comunes a todos los oñs: ℰ el vno no ouiera mayor señorio en ningũa cosa q̃ el otro. ¶Mas el pecado fizo q̃ los oñs ouiesẽ señorio sobre las cosas comunes: ca avn grãd tiẽpo ỏspues q̃ fueró echados los oñs del parayso terrenal ouierõ las cosas comunes. ℰ despues acordaró en partir las por escusar las peleas ⁊ cõtiẽdas: ⁊ por esso fueron dadas ⁊ puestas las leyes delos señorios ỏlas ꝓpiedades delas cosas por escusar las cõtiẽdas ⁊ las guerras. ℰ estos dos phos vieró esta ley ỏ natura q̃ egualaua tã comunal mẽte las cosas ⁊ pugnaron por traer las cibdades a tal ordenamiẽto en q̃ se reglasen o biuiesen por ley de natura q̃ es mejor ley q̃ ser puesta: assi como el su fazedor es muy bueno. ¶Onde si los oñs fuesen sin pecado ⁊ vsasen dela ley de natura todas las cosas averiã comunes ⁊ nigũo no averia dellas mas ỏ q̃nto ouiese meñster. ¶Mas por razõ ỏl pecado segũd q̃ dize el apostol: se ouieron de poner las leyes sobre la ley de natura q̃ no derasen ni cõsentiesen q̃ los oñs vsasen delas cosas a su volũtad: mas q̃ vsasẽ dellas segũd q̃ mãdã las leyes positiuas. ℰ q̃ diremos destos phos si no q̃ fueró tã acabados ẽ su manera de beuir q̃ cuydaró q̃ cõ tal ordenamiẽto como este fuesẽ todas las cosas comunes ⁊ podriã venir los omes a estado ỏ ynocẽcia ⁊ a estado de ley de natura. ¶Mas tãta es oy la soltura dela volũtad q̃ cõvino q̃ se reglasẽ los omes por otras leyes positiuas porq̃ fuese guardado su derecho a cada vno: ⁊ nigũo se estendiese alo ajeno si no como mandã las leyes ⁊ el derecho: ca si los omes biuiesen o pudiesen beuir enla justicia de natura non les seria meñster otra justicia nigũa. ℰ a esta justicia de natura q̃sieró traer los dichos phos todas las cibdades: la q̃l cosa no podria ser agora estãdo la volũtad delos oñs tan corrupta como esta.

¶Capº. x. do muestra quantos males se siguẽ si fuerẽ puestas las mugeres ⁊ los fijos comunes en las cibdades.

SI fuesen puestas las mugeres ⁊ los fijos comunes enla cibdad desto nasceria cinco males que son mucho de escusar segund que dize el philosopho

UVA. BHSC. IyR_078

enel primero dlas politicas. ¶ El mal primero seria muy grãd injuria ⁊ grãd tuerto dlos parientes: ca como los om̃s no pudiesẽ ser ciertos de sus fijos nin de sus pariẽtes: do las mugeres asi fuesen comunes: muchas vezes los fijos feririan o matariẽ a sus padres o alos otros pariẽtes cuydãdo q̃ no peleauã con sus padres ni cõ sus pariẽtes. Esso mesmo otros tuertos muchos ⁊ desaguisados muy grãdes se siguiriã cõtra los padres ⁊ cõtra los pariẽtes: ⁊ porende no es de poner tal comunidad como poniẽ estos ph̃os. ¶ El segũdo mal es grãd abiltamiẽto dlas ꝑsonas nobles ⁊ grãd ensalçamiẽto dlas personas viles: ca no podria ser tal comunidad dlas mugeres ⁊ dlos fijos si no aviẽdo ygual cura dlos fijos dlos nobles omes ⁊ dlos fijos delos viles: ca no conosciẽdo los: averiã d aver cuydado dllos ygual mẽte. E assi los nobles seriã abaxados ⁊ abiltados ⁊ los viles ensalçados: ⁊ asi nũca se podria guardar amistãça dlos cibdadanos do todos fuesen eguales: Ca los villanos ⁊ los q̃ no son nobles deuẽ seruir alos nobles: ⁊ los nobles segũd su seruicio dellos dar les galardones. ¶ El tercero mal es q̃ no podriã aver los cibdadanos cuydado q̃l deuẽ aver de sus fijos. ca cierto es q̃ nigũo no podria cuydar q̃ todos los moços dlas cibdades erã sus fijos: ⁊ si cuydassen q̃ do otros eran sus fijos ⁊ no sopiessen q̃les erã no podrian aver cuydado dlos criar: E si por aquellos ouiesẽ de amar todos los otros moços segũd q̃ cuydauã socrates ⁊ platon Avn se sigue q̃ no podriã de todos aver cuydado: ni el amor q̃ todos los moços ouiesen no podria ser tã grãde: ca nigũo puede amar mucho a muchos: segũd q̃ dize el ph̃o eñl octauo dlas ethicas: Ca q̃ndo se parte el amor entre muchos no puede ser grãde: ca esto es tal cosa como echar poca miel en mucha agua: E assi como poca miel no la podria fazer toda duçe: assi el amor q̃ om̃e ouiesse a todos los moços dla cibdad no podria fazer q̃ los amasse mucho ⁊ no los amando no averiã grãd cuydado de su criãça. ¶ El quarto mal es grãd destẽplamiẽto de luxuria q̃ seria por esta razon enlos om̃s: ca si ẽ vna muger no puede el om̃e guardar tẽplança q̃l deue: mucho menos en muchas. ⁊ avn mucho menos se podria tomar tẽplãça de todas las mugeres d la cibdad si fuesẽ comunes: ca biẽ asi como se desatiẽpla el om̃e si come muchas viãdas agarganteria: asi se destẽplarie por muchas mugeres a luxuria ⁊ nigũd om̃e no podria ser tẽplado. ¶ El quito mal es grãd abusiõ dlos padres ⁊ dlos pariẽtes: ca q̃ndo no conosciesen los cibdadanos a sus fijos propios ni a sus fijas podriã los padres yazer cõ sus fijas ⁊ los fijos cõ sus madres ⁊ cõ las otras pariẽtas. ⁊ socrates ⁊ platõ q̃riẽdo escusar este mal dizẽ q̃ los prĩcipes delas cibdades deuẽ auer cuydado q̃ los padres no fagã mal cõ sus fijas ni los fijos con sus madres. Mas el ph̃o dize q̃ esto no es biẽ dicho. lo vno porq̃ nolo podriã fazer q̃ no averiã certidũbre q̃les erã fijas ni q̃les erã madres. E puesto q̃ ouiesen certidũbre de algũos no lo podriã aver de todos: ⁊ avn si los fijos ⁊ las fijas fuesen comunes no podriã dezir q̃ mas erã de vnos q̃ de otros. E assi es muy de rep̃hẽder esta opiniõ. ⁊ cõuiene alos reyes ⁊ alos prĩcipes asi ordenar la cibdad q̃ cada vno sea cierto de su muger ⁊ de sus fijos. Mas aq̃ podemos traer otros muchos males q̃ se siẽpre seguirian do las mugeres fuesen comunes. El p̃mero es q̃ esta tal comunidad destruye la ley de natura. El segũdo es q̃ destruyria la ley de escriptura. El tercero es q̃ destruyria la ley del euãgelio. El quarto es q̃ destruyria la ley dla policia ⁊ el ordenamiẽto bueno dela cibdad. El quito es q̃ des

UVA. BHSC. IyR_078

truyria la generaciõ d̃l humanal linaje. ¶ Lo p̃mero se declara asi: ca dios q̃ndo crio el om̃e no le dio otra ley si no ley de natura: ⁊ luego q̃ ovo criado dixo: fagamos le ayuda q̃ le semeje: no dixo fagamos le nin demos le ayudas semejables: dando a entẽder q̃ vna avia de ser ⁊ no muchas: ca por vna sola se podia saluar la semejãça ⁊ el linaje d̃los omes E esto dicho metio dios sueño en adam ⁊ sacole vna costilla d̃l costado ⁊ fizo della la muger. E d̃spues dixo: por esta dexara el om̃e el padre ⁊ la madre: ⁊ allegar se ha a su muger ⁊ serã dos en vna carne: do dio a entẽder toda la ley d̃l matrimonio q̃ con vna carne avia de ser ⁊ no cõ muchas. E esta ley destruya aq̃lla opiniõ q̃ pone q̃ las mugeres seã comunes: ⁊ si dios entẽdiera q̃ esto cũplia pa buẽa estãça delos omes no los atara asi a vna. ¶ Lo segũdo se d̃clara asi: ca ẽla ley de escriptura denuesta mucho alas mugeres comunes: asi como paresce en todas las escripturas do las cõpara al estiercol q̃ om̃e fuella o al lodo. E avn denuesta alos omes q̃ van a ellas deziẽdo les q̃ hã frutos de malas mugeres: ⁊ no solamẽte las denuesta a ellas ⁊ alos q̃ entrã a ellas mas avn da muy grand pena: ca miẽtra estan en poder d̃l padre si fazẽ mal mãda las apedrear: ⁊ si sõ casadas ⁊ fazẽ adulterio mandã las q̃mar o apedrear. E eñsto da a entẽder que la comunidad delas mugeres es muy mala ⁊ muy de rep̃hender ⁊ es cõtra toda ley de escriptura. ¶ Lo tercero se declara asi: ca jesu xp̃o eñl euãgelio dio la ley del matrimonio ⁊ do la declaro. dixo: lo q̃ dios ayũto el om̃e no lo parta: ca si dios ayũto vno cõ vna: no q̃so q̃ se ayuntasse cõ muchas: ca si es mala cosa que vno se suelte a muchas: muy peor es ⁊ mas d̃ denostar q̃ vna se q̃era dar a muchos. E si tal comunidad se pusiese: vna muger se averia d̃ dar a muchos. ¶ Lo quarto se declara asi: ca destruydo el cimiẽto dela casa d̃struyr seya toda la casa. E asi destruyda toda la comunidad q̃ es de vn om̃e a vna muger q̃ es todo el cimiẽto d̃la casa ciuil destruyr se yã todas las otras comunidades q̃ se fundã sobre ella: asi como la comunidad d̃l barrio ⁊ dela cibdad ⁊ del reyno: ca todas estas se leuãtan dela comunidad de vn om̃e ⁊ de vna fembra: asi como de su cimiẽto por do ellas todas son naturales E cierto es q̃ aquella opiniõ destruye el cimiẽto: ca non da a om̃e muger señalada mas da le a muchas. E asi esta opiniõ destruye la p̃mera comunidad ciuil: ⁊ destruyendo aq̃lla destruye todas las otras comunidades ciuiles. E asi paresce como esta opiniõ destruye toda la policia ⁊ el ordenamiẽto bueno d̃la cibdad ⁊ del reyno. ¶ Lo quĩto se declara assi: ca la generaciõ delos omes se enbarga natural mẽte por la mezcla delas simiẽtes: ca por esta razõ las mugeres que se dan a muchos son mañeras ⁊ no puedẽ concebir. E asi poniẽdo q̃ las mugeres fuesẽ comunes enbargar seya natural mẽte la generaciõ d̃los omes. Mas aqui podemos dezir colorãdo esta opinion q̃ pone: q̃ las mugeres ⁊ los fijos comunes q̃ ellos entendierõ de tal comunidad como fabla la escriptura ẽla ley de natura quando dixo: q̃ los fijos de dios q̃ndo vierõ las fijas delos om̃s q̃ eran tã guisadas ⁊ tã fermosas escogierõ q̃les quisierõ de todas: ⁊ despues q̃ aq̃llas cõcibierõ ⁊ parierõ estos sus fijos fuerõ gigãtes ⁊ omes muy famosos ⁊ muy poderosos en todo el mũdo. ⁊ asi podemos dezir q̃ no entẽdieron estos ph̃os q̃ las mugeres aviã de ser asi comunes q̃ todos vsassen dellas mas q̃ fuesen comunes en escogencia q̃ cada vno escogiesse q̃l q̃siese para fazer sus fijos. E estas q̃ no se diesen a otros fasta q̃ fuesen desenbargadas. Empero estãdo desenbarga

UVA. BHSC. IyR_078

das q̃ las pudiese aver qual q̃siese: mas este color es muy escuro ⁊ no le fallo otra manera en como se pueda saluar tal comunidad delas mugeres: ca es cõtra razon.

¶Capitulo. xj. do muestra como conuiene ala cibdad q̃ las posses siones sean propias: ⁊ como comunes.

CONuiene de notar aq̃llo q̃ dixo el pho eñl segundo de las politicas: q̃ en tres maneras se puede entender la comunidad ỏlas possessiones. ¶La vna es q̃ seã las possessiões comunes: assi como las tierras ⁊ las viñas ⁊ los arboles ⁊ los ganados ⁊ q̃ el fruto dellas sea partido entre los omes pa su vida ⁊ pa sus meñsteres. ¶La segunda es q̃ las possessiones seã propias ⁊ los frutos ỏllas seã traydos a comun ⁊ q̃ vsen todos comun mẽte ỏllos. ¶La tercera es q̃ tã biẽ las possessiones como los frutos ỏllas todos seã comunes. Este q̃so socrates: ca no quiso q̃ ningũa cosa fuese propia enla cibdad ni possessiões ni frutos ni avn las mugeres ni los fijos: q̃ por esto se tiraria ỏ entre los cibdadanos toda contiẽda: ⁊ averia y paz ⁊ toda buena abenẽcia. Aq̃ cõuiene de notar lo q̃ dixo el pho: q̃ esta opinió assi entẽdida a de suso pareceria alos oñs muy buena: ca q̃ndo viesẽ los oñs q̃ tal comunidad auia enla cibdad q̃ todas las cosas erã comunes ⁊ a pro de todos los cibdadanos ternia a tal cibdad por biẽ ordenada ⁊ por biẽ auẽturada: ca tal amor no podria ser si no ẽla cibdad muy biẽ ordenada. Mas enlos fechos particulares: mas cõuiene de tener miẽtes ala prueua q̃ a otra cosa ningũa: ⁊ nos prouamos manifiesta mẽte q̃ mas peleas ay ⁊ mas cõtiẽdas entre aq̃llos q̃ han las possessiones comunes q̃ entre los q̃ las han propias. Onde si las possessiones ỏlos cibdadanos fuesẽ comunes mayores peleas auria en la cibdad: q̃ si cada vno ouiese sus possessiones ppias. Este prueua el pho por tres razones. ¶La primera se toma de pte delas possessiones comunes: q̃ quãdo el vno enbarga al otro eñl vso o eñl fruto de aq̃llo q̃ es comun luego se leuãta discordia entre aq̃llos q̃ han la heredad comun: assi como paresce manifiesta mẽte: q̃ndo los hermanos han sus heredades en comũ ⁊ no las hã ptidas: han muchas peleas entre si. ¶La paresce al vno q̃ el otro hermano no vsa biẽ de aq̃lla comunidad. Esi los hermanos q̃ son muy pocos en cõparaciõ de todos los otros ⁊ sõ ciertos ỏl deudo q̃ han en vno: han tãtas peleas por q̃ la heredades comũ: q̃nto mas los otros cibdadanos auriã si todas las cosas fuesẽ comunes averiã entre si peleas ⁊ contiẽdas: ca entre ellos no auria deudo ni parẽtesco por q̃ el vno derase al otro su vso. Eavn auriã las volũtadas mas departidas pa querer cada vno vsar a su volũtad: ⁊ assi no se podriã escusar guerras ⁊ cõtiẽdas enla cibdad. ¶La segũda razõ se toma de pte de aq̃llos q̃ hã las heredades comunes: ca q̃nto mas han los oñs en comũ: tãto mas han vida ⁊ conuersaciõ en vno. Cierto es q̃ los q̃ biuẽ en vno: no puede ser q̃ no aya entre ellos algũa contiẽda. ¶La avn los oñes cõtra sus sieruos q̃ les son muy mandados se ensañan muchas vezes q̃nto mas los cibdadanos q̃ fuesẽ yguales enlas possessiões ⁊ el vno no fuese subiecto al otro averiã entre si peleas ⁊ contiẽdas por la vida q̃ auriã toda via en vno ⁊ sobre la particiõ ỏlos bienes. ¶La tercera razon se toma ỏla desygualãça delos cibdadanos: ca algũos son nobles enla cibdad ⁊ algunos son labradores. ⁊ si las heredades fuesẽ comũes los ma

UVA. BHSC. IyR_078

yores ⁊ los mas nobles ternian q̃ auiá de auer: mas ỏlos frutos ỏlas posseſſiones q̃ los menores ni los labradores. E los labradores porq̃ trabajá mas en labrar las heredades ternia q̃ auiá mas de auer ỏlos frutos q̃ los otros q̃ no trabajan mas en labrar las heredades. E asi auria grãd departimiẽto ⁊ grãd cõtiẽda entre los cibdadanos. E por estas razones pẽsada la enfermedad ỏlos omes: es mejor la opinió de Aristotiles q̃ puso: q̃ todas las posseſſiones ⁊ las cosas ỏlos cibdadanos deuẽ ser propias ⁊ apropiadas a cada vnos ỏllos q̃nto al señorio. Empero deuẽ ser comunes por franqueza ⁊ por largueza q̃ deue ser entre los cibdadanos: q̃ los vnos acorran alos otros en sus meñsteres: ca con esta manera cada vno auria cuydado de sus heredades ⁊ sera bueno ⁊ virtuoso partiẽdo cõ sus vizinos lo q̃ ouiere. Agora aq̃ podemos mouer vna queſtion ỏl derecho: si ẽlas posseſſiones el vso ỏ fecho se puede apartar ỏl señorio o ỏla propiedad ỏlas posseſſiones o ỏlas cosas. E respondo q̃ a esta queſtiõ podemos dezir q̃ aqui son cinco cosas ciertas. La ꝑmera es q̃ el vso de fecho nunca puede ser sin señorio natural: ca ningunỏ oñe no puede vsar de nigunỏ biẽ tẽporal: q̃ aq̃l biẽ no sea fecho para el oñe: ⁊ esto es auer señorio natural sobre los bienes tẽporales: ⁊ asi el vso de fecho nunca se puede apartar eñstas cosas q̃ vsamos ỏl ỏrecho natural. La segũda es q̃ el vso ỏ fecho q̃ se pueda aptar ỏl señorio ciuil en algũ tiẽpo por derecho positiuo: ca de derecho positiuo es el loguer ⁊ el enprestar ỏlas cosas: enlos q̃les cõtractos se aparta el vso de fecho ỏl señorio ciuil: La vno es el q̃ vsa de fecho ⁊ otro es aq̃l q̃ es señor ỏla cosa: asi como si q̃ndo algũo loga su casa o la presta a otro en q̃ more: otro es el q̃ vsa ỏla casa ⁊ otro es el señor ỏlla. La tercera es q̃ el vso de fecho no se puede apartar pa siẽpre ỏl señorio ciuil cõ derecho positiuo: ca enlas ꝓpiedades ỏl señorio es ordenado al vso: ca no ỏere nigũo ꝓpiedad ni señorio ciuil: si no por razõ del vso. ca todos los derechos positiuos fueró fechos ⁊ dados alos omes por razõ ỏl ꝓuecho ỏlas cosas. ca en vano seria nigũo señor ỏlas cosas si nũca ouiese fruto ỏllas. ⁊ asi tal señorio ỏlas cosas q̃ siẽpre fuese sin vso ⁊ sin fruto dellas seria baldio ⁊ valdria poco: do nunca pudiese auer vso de aq̃lla cosa q̃ ouiese. La q̃rta es q̃ el vso de fecho ẽlas posseſſiones q̃ se puedẽ apartar para siẽpre por derecho natural dela ꝓpiedad ⁊ ỏl señorio ciuil delas posseſſiones: ca ante q̃ nũca ouiese entre los omes derecho positiuo: era el vso de fecho delas cosas asi como agora es. E estõce cierto es q̃ no era señorio ciuil nigũo: ⁊ porende podia estar tal vso sin nigunỏ señorio positiuo ⁊ cõfirmase esta razõ asi: ca todas aquellas cosas q̃ pteneſcẽ al derecho natural puedẽ estar pa siẽpre sin aq̃llas q̃ pertenescẽ al derecho positiuo: ca las cosas q̃ sõ de natura sõ primeras: que las cosas q̃ descienden de nra voluntad: quales sõ derechos positiuos ⁊ señorios ciuiles. ⁊ avn por otra razõ: ca la ley positiua por esa mesma autoridad se puede deſſazer por la q̃l fue puesta. E cierto es q̃ el vso delas cosas no se puede aptar ỏllas por derecho natural: ⁊ no auiẽdo ley positiua estaria el vso sin señorio ciuil siẽpre. E si dixiere alguno que seyendo puesto derecho positiuo: que no puede ser este apartamiento del vso que non sea la propiedad de alguno. Aqui podemos dezir que nunca puede ser vso delas cosas sin señorio: quãto a aquellas cosas que puedẽ auer señorio: mas q̃nto a aq̃llas q̃ lo no puedẽ auer: asi como ẽlas aialias puede ser vso sin señorio: ca las aialias vsan de algũas cosas ⁊ de algunos lu-

UVA. BHSC. IyR_078

gares en q̃ no han señorio algũo: ⁊ esso mesmo los sieruos vsan d̃la casa ⁊ d̃las cosas d̃l señor en q̃ no hã derecho. Nin avn los fijos: segũd q̃ dizẽ algũos non han derecho enlas cosas de su padre de q̃ vsan miẽtra son eñl poderio d̃l padre. E por esta razõ los q̃ renunciã al derecho positiuo ⁊ alas possessiones puedẽ aver vso d̃las cosas sin nĩgũd señorio ciuil. ¶ La quĩta es q̃ todo señorio natural puede ser sin señorio ciuil: ⁊ señorio ciuil general puede ser sin ꝓpiedad o sin señorio ciuil particular. La p̃mera ꝑte parece por las razões sobredichas. La segũda se declara asi: ca el rey o el prĩcipe d̃las cibdades ha poderio ciuil ⁊ general sobre las possessiones ⁊ avn sobre las ꝑsonas delos cibdadanos mas non ha ꝓpiedad sobre sus possessiones sacãdo enlos casos q̃ le da el derecho: ca ningũd rey podria de derecho vẽder ni enajenar ni tomar las possessiones de sus subditos. Empero ay casos en que las puede tomar asi como caso de aleue o d̃ traycion ⁊ otros tales q̃ le da el derecho ⁊ sin esto no lo puede fazer. Mas aqui nasce otra dubda muy grande si en todas las cosas de q̃ vsamos podemos aver vso sin algund señorio. E dizẽ algunos q̃ como quier q̃ enlas cosas que no se consumen con vso: asi como tierras ⁊ viñas o casas o vestiduras puede ser vso sin señorio ciuil en algund tiẽpo ⁊ q̃nto a algunas personas para siempre: segund que dicho es. Empero las cosas que se consumẽ con vso no puede ser vso sin señorio ciuil: ca enlas tales cosas no se puede apartar el vso del señorio o dela propiedad. Mas aqui podemos dezir que avn enestas cosas se puede tomar vso sin señorio: asi como el fijo come el pã de su padre ⁊ beue el vino en q̃ no ha señorio: ca si lo ouiese poder loya dar a otro. Eso mismo el sieruo de quiẽ es cierto que ha vso sin ningund señorio ciuil: eso mismo el procurador puede fazer paga en nombre de aquel cuya procuracion toma. E cierto es que el procurador no ha señorio enlos dineros de aquel por quiẽ faze paga: ca si señorio ouiese en ellos no faria paga como procurador: mas fazer laya como señor ⁊ asi como deudor. E avn lo que mas cierto es: las bestias han vso enlo q̃ comen de aquellas cosas en que no puedẽ aver señorio: ⁊ porende paresce que en todas las cosas se puede apartar el vso simple de fecho del señorio ciuil: Ca el vso es de natura ⁊ el señorio ciuil es d̃ derecho positiuo asi como dicho es. E esto avn se puede prouar por otras razones.

¶ La primera es que aquel que roba el pan o el vino ajeno ⁊ vsa dello: cierto es que ha vso sin señorio: ⁊ en otra manera no pecarie: ⁊ avn si ouiesse señorio poder loya fazer de derecho lo que non faze d̃recho: mas faze lo d̃ fecho. ¶ La segunda razon es que el vsurero vsa logrando delos dineros que no son suyos ca si fuesen suyos poder los yan mãdar en testamento por su alma: la qual cosa no puede fazer. ¶ La tercera razon es que la muger vsa de su marido ⁊ de sus arras biuiẽdo su marido: las quales arras no puede vender en vida de su marido. E esta absolucion se confirma por muchas autoridades dela briuia. ⁊ dize enel salmo: aquellos que comien el mi pan fizierõ sobre mi grand engaño. Esso mismo dize jesu xp̃o eñl euangelio de sant Johan al segundo capitulo: a aq̃l que come el mi pan leuantara las coçes contra mi. E d̃stas tales ay muchas autoridades: por las quales se prueua que tan bien enlas cosas que se consumẽ cõ vso: como enlas que se non consumen cõ vso: puede estar vso sin señorio ciuil.

¶ Capl̃o duodecimo: do mue

UVA. BHSC. IyR_078

stra que los reyes ⁊ los principes no deuen assi ordenar la cibdad que las mugeres sean puestas a obras de batallas: assi como ordenaua socrates.

SEgund ordenaua socrates que las mugeres fuesẽ puestas a obras de batallas: a quel ordenamiento era malo por aquellas tres razones q̃ aqui pone. ¶La primera es q̃ los lidiadores deuen ser muy sabios ⁊ muy cauteloſos: ca muchas vezes mas se vẽce las faziẽdas por sabiduria ⁊ por buẽ consejo que por fortaleza. E cierto es q̃ enlas mugeres nin ay sabiduria nin ay grand consejo: por la qual cosa no es menester que sean ordenadas alas batallas. ¶La segunda razon es que enlos lidiadores ha menſter grand esſuerço ⁊ grand coraçõ: La do ay grand miedo como el dela muerte menester ha que el omẽ sea muy sin miedo ⁊ de grand coraçon: la qual cosa non han las mugeres que son naturalmente medroſas. E esto les conteſce porq̃ son natural mente frias. E el fijo apareja la carrera al temor segund que dize el philoſopho: ca el frio ha de coſtreñir ⁊ de apretar: ⁊ la calẽtura ha de soltar ⁊ de estender. E porende las mugeres son todas medroſas: ⁊ los omes por que son mas calientes son de mayores coraçones ⁊ mas esforçados. E por esta razon las mugeres no deuẽ ser puestas ẽlas batallas: mas los omes son de ordenar alas batallas. ¶La tercera razon es que para las faziẽdas es menester grand fuerça corporal para soffrir el peso delas armas ⁊ es menſter en los lidiadores ỏ aver fuertes ombros ⁊ fuertes renes para soffrir las lorigas ⁊ las otras armas. E ſõ menſter muy fuertes braços pa fazer muy grandes golpes: las quales cosas falleſcen todas en las mugeres q̃ son muy muelles ⁊ muy blandas de carnes: por la qual cosa no son ỏ poner enlas batallas. E la razon de socrates era muy flaca q̃ no ay semejança tal entre las mugeres ⁊ las fẽbras ỏlas bestias porq̃ las mugeres deuã ser puestas a lidiar. E sy las fembras ẽtre las bestias ⁊ las aues son mas rezias ⁊ mas brauas: esto han ellas por alguna cõpliſion rezia ⁊ fuerte: la qual no podemos poner ẽlas mugeres. E avn por otra razon q̃ pone el phõ eñl segundo de las politicas: las bestias no fazẽ ninguna cosa con razon ni por ordenamiento de casa ni de cibdad. E el omẽ non deue seguir alas bestias: mas aquello q̃ perteneſce a ordenamiẽto de casa ⁊ de cibdad. ¶Ydas podemos aq̃ traer otras tres razones q̃ pone vejecio eñl libro de la caualleria: por las quales no cõuiene q̃ las mugeres sean puestas alas obras ỏlas batallas. ¶La primera es esta q̃ dize q̃ los caualleros q̃ hã de ser puestos ala arte ỏla caualleria deuẽ ser criados en grãde aſpereza porq̃ ayan los cuerpos duros ⁊ no deuẽ ser muelles ni efeminados ni delicados como mugeres. E ſi algunos fuerẽ tales deuẽ los echar ỏla caualleria: ⁊ ſi los omes por aver cõdiciones de mugeres o por ser mugeriles son ỏſechados ỏlas batallas mucho mas las mugeres. ¶La segũda es: ca alli do ay muy grand peligro deue omẽ poner muy grand remedio: ca cierto es que enel mundo no ha mayor peligro q̃ el delas batallas: do viene non tan ſolamẽte enlas perſonas que lidian peligro ỏ muerte: mas avn do fuerẽ vẽcidos viene y peligro ỏlos fijos ⁊ delas mugeres ⁊ perdimiẽto dela tierra. E por esta razon por no venir a tãtos peligros deuẽ los omẽs eſcuſar las mugeres q̃ no sean puestas alas batallas: ⁊ temiendo que por y seriã todos poidos ⁊ la tierra pueſta en poder delos enemigos. ¶E deſto

UVA. BHSC. IyR_078

trae muchos enxenplos vegecio de muchos buenos cabdillos que quando vinieron a ordenar sus azes echaron dela hueste todas las mugeres. assi como posimos enxẽplos de suso delos romanos ⁊ ó otros muchos muy buenos cabdillos: que por esto fueron vencedores. E de otros que por el contrario: ⁊ por las mugeres que fueron vencidos. Assy como el Rey antonio con cleopatra con quien quiso ser mas vencido que sin ella vencedor. La tercera razon es q̃ sy las mugeres deuen ser puestas enlas batallas o deuen ser puestas conlos onbres o por su cabo sin ellos. Cierto es que sy fuerẽ puestas ala lid conlos onbres: el su miedo ⁊ la su flaqueza enflaqueçeria ⁊ ponia miedo ẽ todos los lidiadores. E por alli se podria perder la batalla. E por eso todos los sabios acõsejaron a todos los cabdillos que echasen las mugeres desy ⁊ las non tomassen cõsigo para las batallas. E sy fuerẽ puestas a lidiar por su cabo. vienen y los peligros q̃ dichos son que por esta razon se podria perder toda la tierra. E porende non era buen ordenamiento el de socrates que ponia las mugeres por lidiadoras enla cibdad Mas por aventura podemos lo escusar que las mugeres deuen ser puestas a lid quando non ay onbres enlas cibdades que las defiendan: como contecio en ytalia algunas vezes: que los enemigos asecharon quando non estauan los cibdadanos en sus cibdades ⁊ acometierõ las ⁊ entraró las. E en tal caso sy las mugeres fueran enseñadas a tomar armas pudieran defender sus cibdades.

¶Capitulo. xiij. do muestra que los Reyes ⁊ los principes nõ deuẽ asy ordenar las çibdades: que vnos oficiales o alcaldes o adelantados finquen siempre en sus oficios como dezia socrates.

El quarto que póe socrates enel ordenamiento dela cibdad es q̃ vnos deuen ser syẽpre principes ⁊ llama ꝓncipes alos oficiales delas cibdades assy como alcaldes o adelantados. Mas que esto non deua ser muestra lo el filosofo por tres razões. ¶La primera se toma de parte del Rey o de aquel que ha apartar o dar estos oficios: que conuiene que sepa quales son aquellos a quien da estos oficios. E esto non puede saber sy nõ por prueua de luengo tiẽpo poniẽdo los enlas alcaldias o enlas merindades o enlos adelantamientos q̃ alli se prueua cada vno quien es: segũd que dize el filosofo enel quinto delas eticas. E estonce aquellos que fueren prouados por buenos: deue los el principe confirmar en sus oficios: o poner los en mayores sy viere que cumple ala cibdad E sy viere que son malos ⁊ vsan mal ó sus oficios deue los tirar dellos. ¶La segunda razon se toma de parte de aquellos aquien son dados los tales oficios. La muchas vezes acometeriã muchos males ⁊ muchos tuertos quando supiesen que para siempre auian de fincar en sus oficios. Delos quales se guardariã quando supiesen que los auian a priuar dellos cõ desonrra de sus ꝓsonas. ¶La tercera razon se toma de parte delos cibdadanos a quien son dados los tales oficios: que quando veen que algũos sus yguales son siempre mayorales ⁊ han señorio enlas cibdades: ⁊ ellos estan despreciados ⁊ abarados que merescen tãto bien ⁊ tanta honrra como los otros que estan enlos oficios: mouer se yan a aver contiendas o a fazer vandos enla cibdad cõ sus parientes ⁊ cõ sus amigos la q̃l cosa deue escusar mucho el principe segũd q̃ dize el filosofo enel segũdo dlas

UVA. BHSC. IyR_078

politicas denostando la opinion de so-
crates. do dize que socrates sienpre fazia
enlas cibdades vnos pricipes ⁊ mayora
les q̃ eran razon d̃ discordia enla cibdad
quãto a aquellos que non auian digni-
dad nigũa enella. Ca asy como el fisico
deue tener mientes por la sanidad: asi co
mo por el su fin a q̃ ha de catar. bien asy
el principe deue tener mientes ala paz ⁊
ala concordia dela cibdad asi como afin
que deue suponer ⁊ tomar consejo de a-
quellas cosas que sõ ordenadas ala paz
delas cibdades. E cierto es que esto fa-
ze a grãd paz delas cibdades que se par
tan las honrras ⁊ los oficios enellas en
manera que los vnos nõ sean siempre se
ñores ⁊ los otros d̃spreciados: mas que
sean las honrras partidas alos que las
merescen. Mas aqui conuiene de notar
que los adelantados o los juezes tienen
enlas cibdades lugar de ojos ⁊ d̃ orejas
segund que dize policrato enel libro que
fizo para informar a trajano el enpera
dor. E assy como los ojos han de ser cla
ros ⁊ bien ordenados para que puedan
bien judgar ⁊ departir ⁊ apartar el dere
cho del tuerto. ⁊ las cosas conuenibles d̃
las desconuenibles. E desto fablaremos
mas adelante quãdo fablaremos delos
alcaldes ⁊ del juyzio enla segunda par-
te deste libro. Otrosy conuiene q̃ se guar
den los adelantados ⁊ los otros oficia-
les de fazer daño a aquellos sobre quiẽ
son puestos. E señalada mente se deuen
guardar de traer consigo malas conpa-
ñas nin dañosas porque les non puedã
dezir quando ouieren de castigar los o-
tros que castiguẽ primero los suyos. O
trosy deuen ser tales ⁊ tan acuciosos en
velar sobre los oficios que les son enco-
mendados que ningund mal non se en-
cubra enla cibdad. Otrosy d̃uen ser ver-
daderos en todos sus fechos ⁊ do la pie
dad pudiere auer lugar: ante deuen incli
nar se a piedad que a crueldad. E destas
cosas todas fablaremos mas adelante.
E de aqui paresce quan maño mal es q̃
los oficios o las alcaldias sean perpe-
tuas enlos lugares. E do esto es fazen
se muchos males ⁊ muchos tuertos assi
como ya prouamos de fecho. que en vn
lugar do eran las alcaldias perpetuas
en tal manera se apoderauan los alcal-
des que mayor señorio tomauan que el
Rey. en manera que todo el pueblo co-
mun mente: vinierõ ante el Rey a poner
querella delos sus alcaldes. diziendo al
Rey que mas eran ellos señores que el
Rey nin dios. Ca dios ⁊ el Rey teniã
por bien que cada vno fuesse señor delo
suyo. E los alcaldes perpetuos atanto
eran venidos que non solamente ellos
querian ser sienpre señores delos onbres
mas avn delos algos. E por agrauiar
mas la querella dixierõ que los asnos d̃
los alcaldes eran sus señores: que quan
do entrauã enlos sus trigos nõ les osauã
amenazar nin sacar dellos. E dezian en-
tresi el asno del alcalde es nr̃o alcalde. E
esta querella oyda el Rey mando q̃ los
tirasen muy desonrradamente delos o-
ficios ⁊ fiziesen las alcaldias cadañeras
E despues que assy fue ordenado vinie-
ron los alcaldes a ser los mas mal andã
tes por sus soberuias que nunca alli fue
rã otros. Assi como vn alcalde q̃ por la
soberuia que mostraua: d̃spues que fue
tirado matarõ le los fijos ⁊ echados d̃ su
linaje vinieron a tan grand desanparo.
que vinieron alas raciones entre aquel
los aquien fizieron muchas soberuias.
E desto ay otros muchos enxemplos
porque es mejor de ser mudados los o-
ficios enlas çibdades que de ser pertu-
os.

¶ Capitulo. xiiij. en que demue-
stra que non es de ordenar la çib

UVA. BHSC. IyR_078

dad asy como la ordenaua socrates.

QVistas las quatro cosas q̃ ponia socrates & mostrado que non era bueno el su ordenamiento enellas. Aquí muestra: que enlo quinto q̃ dezia que enla cibdad deuia aver cinco partes o cinco maneras de gentes que son. príncipes. consejeros. menestrales. lidiadores. & labradores. Mó ponia avn buen ordenamiento. La do quier que los lidiadores fuessen parte enla cibdad o departidos ỏlos otros onbres. E que fuessen alo menos mill: o alo mas enla mayor cibdad çinco mill. E esto non era buen ordenamiento: por tres razones. ¶ La primera es por que non ỏuen ser departidos delos otros onbres. La cosa natural es que toda parte se ponga a peligro por defendimiento del su todo. Assy como el braço se pone a peligro por defendimiento del cuerpo. E assi paresce que contra esta orden natural faze todo cibdadano que es parte dela cibdad sy non se pone a peligro por defendimiento de su cibdad o de su tierra. La mejor es el bien comun o de todos que el bien de vno solo. E assy mejores: que todos quantos son enla cibdad sean defensores quando fuere menester: los que pudieren tomar armas que apartar los lidiadores ỏlos otros cibdadanos. ¶ La segunda razon es que muy graue cosa seria que los cibdadanos ỏ vna cibdad ouiessen a gouernar & a proueer a tantos caualleros como dezia socrates que fuessen çinco mill o mill. que non ouiesen sy non a lidiar por defendimiento dela cibdad. E es marauilla sy cibdad ha en el mundo o que pudiese complir & mantener cinco mill caualleros de sus rentas que alo menos avrian menester cinco cuentos para mantener tanta muchedunbre. E dize aristotiles que tal cibdad como esta seria babilonia la desyerta que ha espacio infinito. E esto dezia faziendo escarnio de socrates. E sy fuesen mill los caualleros avrian menester vn cuento que seria malo ỏ sofrir a pequeña cibdad de pagar cada año vn cuento. ¶ E syn esto catar donde gouernassen asus mugeres & asus fijos & asus sieruos. E non lo podria fazer nin complir ninguna cibdad. ¶ La tercera razon es que non ordenaua bien socrates la cibdad. poniendo tal cuento como ponia de lidiadores. La qualquier que faze ley en alguna cibdad deue tener mientes a tres cosas. ¶ Lo primero alos cibdadanos quales son sy son flacos o sin fuerça para defender. E alli son menester los lidiadores. ¶ Lo segundo deue tener mientes alos terminos dela cibdad que rentas ha & quantos puede mantener de sus frutos. ¶ Lo tercero deue tener mientes alos vezinos que ha sy son flacos o rezios o sy son amigos o enemigos. E segund la condicion delos vezinos assy deue señalar el cuento delos lidiadores. E por razon que los fechos particulares non son ciertos el que quiere dar arte & sciençia del gouernamiento dela cibdad non puede dar cuento çierto de lidiadores. La non puede saber quales seran los fechos que conteceran. E por ende mejor es delo dexar al sabio gouernador que lo ordene: como entendiere q̃ cũple mas ala cibdad. ¶ Mas aq̃ cõuiene de notar: que en las otras quatro partes que puso socrates ẽla cibdad non fue de reprehender. La toda cibdad ha menester príncipe o gouernador & ha menester cõsejeros & sabios. ¶ Lo tercero ha menester menestrales & maestros de artes mecanicas. E lo quarto ha menester labradores que labren las

UVA. BHSC. IyR_078

tierras.mas lidiadores nō son meneſter ſy non en tienpo ō guerra:o quando hā enemigos.E quanto alos defenſores cō uiene de notar quatro coſas que ſon meneſter enellos para que puedan bien defender la cibdad.¶Lo primero es que ſean naturales dela tierra ⁊ non avenedizos.E eſto por dos razōes.¶La primera es porque los lidiadores naturales hā mayor amor conlas cibdades pa las defender delos enemigos ⁊ para las guardar ō daño.¶La la tierra donde cada vno es natural mucho le inclina ⁊ le trae amor dela tierra para la defender ⁊ fazer quāto pudiere porla ſaluar ⁊ guardar.¶La ſegunda razō es porque los que non ſon naturales non toman tanta verguença de fazer mengua nin de fuyr dela batalla:ca pienſan que non hā alli ſienpre de morar.E do mengua fizieren non les cae tanta verguença ca ſienpre tienē oſo para yr ſe.E porende ſon muy mejores los naturales que loſ eſtraños. E eſte conſejo dio ſienpre el ſRey filipo a alixandre ſu fijo. Deziendo le que tomaſe ſienpre conſigo caualleros naturales ⁊ que non ouieſe cuydado delos caualleros ōl ſueldo que ſe venden ⁊ ſe dā ſienpre a quien les da mas:E dirole aſy non cuydes tu que aquellos que cōpras por dineros o los corronpes por algos te ſeran leales:nin te tengan los caualleros por ſu oficial que les ayas de partir ſienpre tus averes.mas amen te aſſy como a ſeñor:⁊ ſey les muy meſurado. E non te niego que nō partas lo q̄ ouieres conellos.mas faz mucho por que ayas ſus voluntades.E eſta epiſtola enbio filipo a alixandre.E con eſte conſejo conquiſto ⁊ gano muchas tierras ⁊ vencio muchas faziendas.¶La ſegunda coſa que es meneſter enlos lidiadores q̄ ſean abonados ⁊ caſados enla cibdad ſi pudiere ſer.E eſto por dos razones.¶La primera es porque averā cuydado grāde de defender ſus algos ⁊ ſus bienes. E do ellos pudieren non conſentiran q̄ los enemigos gelos fuerçen ni gelos roben.E eſtos mas ayna pornan los cuerpos a peligro que otros ningunos: veyendo que non les cae vida ſi non defendiendo ſu cibdad ⁊ ſu tierra.¶La ſegūda razon es que ſy alli fueren caſados ⁊ ouieren mugeres ⁊ fijos averan mayor fuerça ⁊ mayores coraçones para lidiar por la cibdad ⁊ para defender aſus mugeres ⁊ aſus fijos.¶La non lo faziendo caerian en muy grand mengua ⁊ en grā verguença ⁊ nō ſerian para pareſcer en el mundo.¶La tercera razon es q̄ los caualleros ſean ſacramentados ſi pudiere ſer ⁊ armados.E eſto por dos razones.¶La primera es.porque los antiguos ordenaron que ninguno non lidiaſe nin entraſe en lid canpal ſy non fueſſe primero ſacramentado.¶La por eſta razon el principe caton enbio dezir aſu fijo que eſtaua conel enperador en vna faziendа:E avn non era armado cauallero:que en ninguna manera non entraſe enla faziendа:faſta que ſe armaſe caual lero ⁊ fiziеſe ſacramēto de cauallero.¶La non conuenia a ninguno de lidiar en lid canpal ſi nō fueſe cauallero armado.E Jullio frontino por eſo echo aſu fijo de la hueſte porque ſe atreuiera a lidiar ſin ſacramento de caualleria.¶La ſegunda razon es porque toman el eſpada del altar con virtud de dios.E deuen les dezir los que los arman aq̄llas palabras q̄ dixo dios a Judas macabeo. Toma eſta eſpada ſanta conla virtud de dios conla qual venceras atus enemigos ⁊ a los enemigos dela mi fe. Mas aqui cō uiene de notar q̄ los caualleros ſienpre deuen entrar enlas faziendas cōfeſados ⁊ bien apercebidos aſſy como aq̄llos q̄ han meneſter a dios: mas que a otros ningunos.¶La quarta coſa es que loſ caualleros ſienpre deuē lidiar defendien

UVA. BHSC. IyR_078

do su derecho ⁊ tomando batalla derecha ⁊ non faziendo tuerto nin desaguisado ni forçando a ningũo lo suyo. E esto por dos razones. ¶ La vna es por que muy bien lidia cada vno guardando su derecho ⁊ nõ cõsintiendo tuerto ni soberuia. ¶ la segũda es por q̃ la batalla derecha esfuerça mucho alos lidiadores: ⁊ tienen adios ỏla su parte los q̃ assi lidiã. E conuiene de saber que entre todas las lides. la q̃ toman los caualleros por defendimiento dela fe: es la mas derecha ⁊ la mejor. E a esta se obligan todos los fieles xpianos el dia q̃ resciben la fe ⁊ el baptismo. E sõ para esto: caualleros armados el dia que resciben la confirmacion. E en señal desto le da el obispo la palmada en señal que los arma caualleros para defender la fe. E esto significa las palabras que dize el obispo quãdo confirma que son estas. signo te cõ señal de cruz ⁊ confirmo te con crisma ỏ salud in noie patris ⁊ filij ⁊ spũssancti amẽ. E esto dicho dales la palmada enel rostro assy como a caualleros de ihũ xpo.

¶ Capitulo. xv. do muestra que la opinion de socrates que puso enel ordenamiento. dela çibdad que se puede traer a buen entendimiento.

Odas aq̃llas çinco cosas q̃ puso socrates ⁊ platõ si las tomaremos segund que parescen enla primera faz: ⁊ segund que sueñan las palabras non pueden estar segund q̃ paresce enlos capitulos sobre dichos. E npero si las quisieremos entender en semejança pueden auer buen entendimiento. E por aventura platõ eneſta manera las dixo ¶ a su manera fue de fablar siempre en entendimiento espũal o en semejança. E esta manera tomo ỏ socrates su maestro E quanto alo primero que dixo que cõueniaque la cibdad bien ordenada fuese muy vna. ¶ Nõ quiso dezir que fuese vna en manera que non ouiese y mas de vna casa o de vn barrio. ¶ a nõ seria cibdad si non ouiese y muchas casas ⁊ muchos barrios. ¶ Nin quiso dezir que fuesen los menestrales vnos en manera que non ouiese y mas de vn menestral. ¶ a non seria cibdad si non ouiese y muchos menestrales o muchas artes mecanicas. ¶ Ni quiso dezir que fuesen assy todos vnos q̃ non ouiese apartamiento de gentes ⁊ de conpañas segund que faze menester pa ser cibdad conplida. ¶ Mas por aventura entendio que esta vnidad ỏla cibdad deuia ser en grand amor ⁊ en grand caridad. E estõce seria la cibdad muy buena ⁊ muy bien ordenada quãdo los cibdadanos fuesen assy ordenados ⁊ ayuntados en amor ⁊ en caridad que el vno amase al otro assy como assy mesmo. E estonçe enla çibdad non auería ningũ riesgo nin ninguna contienda. ¶ a propia cosa es ỏl amor ayuntar los onbres en vno ⁊ fazer concordia ⁊ paz. E assy entendiendo: la su opinió es buena ⁊ verdadera. E desta mesma guisa se puede verificar lo segundo que dixo que: todas las cosas deuian ser comunes enla cibdad tan bien las possessiones ⁊ los algos como las mugeres ⁊ los fijos ⁊ todas las otras cosas. ¶ Assy lo entendio q̃ fuesen todas las cosas vnas en amor ⁊ en caridad. ¶ Assy que los cibdadanos se amassen los vnos alos otros ⁊ partiesen cõsigo sus bienes assi como cada vno querria que lo partiesen conel los otros ⁊ amasse el vno la muger del otro ⁊ los sus fijos ⁊ los sus bienes: bien como los sus bienes propios. ¶ E tal seria muy bien ordenada. ¶ Do tanta abenencia ⁊ tanta franqueza ouiese que el vno vsase ỏlos bienes del otro assi como ỏlos suyos mesmos. ¶ E q̃nto alo. iij. q̃ dezia q̃ las

UVA. BHSC. IyR_078

mugeres deuian ser enseñadas a lidiar. puede se saluar en caso. assy como de suso diximos. do todos los cibdadanos fuesen fuera dela cibdad: que ellas tomando armas: enla falta delos om̃es pudiesen guardar ⁊ defender su cibdad. E q̃nto alo quarto que dezia que vnos deuiã ser sienpre adelantados ⁊ alcaldes. E esto por aventura entendio sy fuesen buenos ⁊ virtuosos. ca seyendo a tales non era razon delos tirar delos oficios ⁊ de sus honrras. E quanto alo quinto q̃ ponia mill lidiadores alo menos enla cibdad. por aventura llamaua lidiadores a los nobles ⁊ alos fijos dalgo. Ca non tenia por cibdad do nõ ouiese alo mẽos mill om̃es nobles. E enla grand cibdad çinco mill. los quales de su oficio avian de lidiar ⁊ defender la cibdad. Mas aq̃ podemos notar que estos dos filosofos fueron muy contenplatiuos ⁊ muy grãdes theologos: segund q̃ dize aristotiles enel primero dela metafisica. Ca estos dexaron de filosofar enlas naturas ⁊ en la filosofia natural. Por la grãd graueza q̃ auia enella ⁊ dieron se ala filosofia moral ⁊ ala theologia. Mas interpetrãdo mejor la intencion d̃stos filosofos podemos dezir que nõ por la graueza que fallauan enla filosofia natural. mas por el dulçor que fallaron enlas virtudes ⁊ enla filosofia moral: se passaron ellos ala theologia que es grand filosofia moral. E que podemos dezir destos filosofos sy non que quanto paresce por los sus dichos algund olor syntieron contẽplando dela cibdad ⁊ del ordenamiento del cielo. Do todas las cosas son asy comunes como ellos dixieron. E paresce q̃ querian ordenar la cibdad dela tierra segund aquella manera en q̃ es ordenada la cibdad del cielo. Ca aquella es muy vna do el rey es verdad ⁊ la ley caridad segund que dize sant agustin enel segundo libro dela cibdad de dios. Ca alli sõ todas las cosas comunes: ⁊ las mugeres ⁊ los fijos todos vnos ⁊ syn departimiẽto ninguno. E porque alli non ay guerra non eran menester lidiadores ni son. Mas eneste mundo non se puede guardar tal abenencia. E porende aq̃ ha menester otro ordenamiento con que se sufran las malicias ⁊ las cobdicias delos onbres. Ca sy enlos onbres non ouiese malicia ninguna nin pecado: non avia aqui menester otras leyes nin otro ordenamiento sy non el que pusieron platon ⁊ socrates. E del ordenamiento dela cibdad de dios. podemos fablar muy prolongadamente: segund q̃ fabla sant agustin en el libro dela cibdad de dios. Ca ninguna cibdad non puede ser bien ordenada sy non segund aquellas leyes de las quales dize dauid enel salmo: O cibdad de dios quan gloriosas cosas son dichas de ti. E eneste salmo de fundamenta eius pone quales son. E ẽlos dos primeros versos muestra qual es la cibdad ⁊ como es fecha ⁊ como ordenada. enel primero verso como es encimentada. ca tiene los cimientos enlos montes santos los quales mõtes son los angeles segũd que dize la glosa. mõtes idest angelos in circuytu eius. ⁊ dominus in circuytu populi sui. E ha las puertas muy estrañas ⁊ muy marauillosas. E por eso las ama dios. mas que a todas las puertas d̃las moradas de Jacob. E d̃stas puertas dize enel apocalipsi enel postrimero capitulo: que las puertas de aquella cibdad son de seños aljofares ⁊ resplandescen d̃ piedras preciosas. E los cimientos d̃sta cibdad son doze ⁊ de dõze piedras preciosas: segund que alli dize. E enel segundo verso muestra qual es la figura dela cibdad. Ca es muy fermosa ⁊ muy gloriosa. ⁊ declara lo sant iohan enel capitulo sobre dicho. Do dize que la cibdad es quadrada ⁊ puesta ⁊ fecha en quadra E enesto da a entender la grand firme-

UVA. BHSC. IyR_078

za. que nunca se puede destruyr. ¶ Enel tercero verso muestra como fueron echados desta çibdad los cibdadanos dela tierra. los primeros que fuerõ: ⁊ los que agora son: que fue el comienço dela perder ⁊ adan que la perdio por su pecado. E esto da a entẽder en raab que fue mala muger. E en babilonia que significa el confundimiento que fizo adan. ¶ E enel quarto verso muestra que los cibdadanos son agora echados de aquella cibdad. E estos son. Gentiles judios ⁊ moros. E estos llama alienigenos: ⁊ de tiro ⁊ pueblo d̃ ethiopia. ¶ E enel quinto verso. muestra como fue reparada esta çibdad. Ca fue reparada esta cibdad por vn onbre ⁊ por vna muger. assy como fue perdida por otro onbre ⁊ por otra muger. E la persona de santa Maria da a entender por syon que quiere dezir atalaya en que fue puesto el onbre fijo de dios por atalayador. E este alto atalayador fundo su atalaya. ¶ E enel sesto verso muestra quales fueron los primeros predicadores que predicaron la reformacion desta cibdad. E estos fueron los santos prophetas: ⁊ d̃spues los santos apostoles. E estos muestra enlo que dize que dios les mostro por las escripturas ⁊ por reuelacion lo que avian de su parte de predicar ⁊ d̃ enseñar alas gentes. ¶ E enel seteno verso muestra: quales son ya los cibdadanos dela cibdad de parayso. Ca ellos son moradores del çielo en grand paz ⁊ en grand alegria conla madre d̃ dios santa maria.

¶ Capitulo. xvj. do muestra en como el filosofo felleas establesçio que fuese ordenada la çibdad.

Esta es la segunda opiniõ señalada que eneste capitulo pone. Ca este filosofo felleas se entremetio: mucho del ordenamiento dela cibdad. E dize que estonçe es bien ordenada la çibdad. quando los cibdadanos han yguales possessiones ⁊ yguales rentas. Assy que el vno non aya mas que el otro. A esto deue tener mucho mientes el principe. E quãdo se funda la cibdad de nueuo se podria esto muy bien fazer. Ca veyendo el numero delos cibdadanos ⁊ contando la muchedumbre delos campos ⁊ delas heredades podria de ligero el gouernador dela cibdad ygualar muy bien las possessiones entre los cibdadanos. Mas despues que es ya establescida ⁊ los çibdadanos tienen ya sus possessiones desyguales: non se podria esto fazer sy non con muy grand graueza. Enpero este filosofo daua manera en como esto se pudiesse fazer. Ca dezia que el Rector dela çibdad podria traer las possessiones ⁊ las rentas a ygualdad: ordenando que los pobres casassen conlos ricos nõ dando arras ningunas. mas rescibiendo las grandes d̃llos. E enesta manera se podrian ygualar los pobres conlos ricos. E este filosofo ponia este ordenamiẽto por tres razones. ¶ La primera era para escusar las contiendas ⁊ peleas. Ca los çibdadanos mucho contienden por razon delas possessiones. E quando supiessen q̃ el vno non podrie auer mayores possessiones que el otro. E si ouiese a tienpo a ver se ya de ygualar conel otro. Porend̃ nĩ se meteriã mucho en pleyto nĩ fariã fuerça de mucho cõtẽder sobre las possesiões. E asi q̃dariã todos los pleytos entre los cibdadanos si las possessiões fuesen yguales. ¶ La segũda razõ es que poniẽdo esto tirar se yã dela cibdad todas las injurias ⁊ todos los d̃nuestos ⁊ todos los furtos ⁊ robos ⁊ omicidios. Ca por ganar las possessiones ⁊ las riquezas los cibdadanos fazen tuertos ⁊ injurias ⁊ acometen muchos furtos: ⁊ muchos robos ⁊ avn fazen omicidios.

UVA. BHSC. IyR_078

E quando supiesen que el vno non podia ser mas rico que el otro. todos estos males quedarian. ¶La tercera razon es:que esto fue enlas cibdades bien ordenadas q̃ los gouernadores ouierõ grãd cuydado que las possessiones fuessen ygualadas entre los cibdadanos. E por ende felleas ordeno ⁊ fizo ley que las possessiones fuesen yguales entre los cibdadanos. Mas es de saber que este filosofo tomo nõbre de fiel ⁊ ouo voluntad de miel. La tanto deseaua la paz ⁊ la abenencia delos cibdadanos que por esso puso ygualança enlas possessiones ⁊ en los algos ⁊ enlas rentas. La cuydaua que con esta manera biuirian los oñes sienpre en paz. E como quier q̃ este cuydar non era saber segund que dize el filosofo.que avn esto puesto avria enla cibdad muchas contiendas por otras razones. Mas toda via la su intencion fue mucho de alabar. Mas de aqui nasçe vna grand question.sy el ℟ey o el principe podria fazer tal ley o tal ordenamiẽto porque las possessiones ⁊ los algos derechamente ganados fuesen ygualados entre los cibdadanos. E pareseria a alguno que el principe non puede de ỏrecho fazer tal ley. La si esto pudiese fazer de derecho:podria tomar el algo del vno ⁊ dar lo al otro. La qual cosa non puede fazer de derecho. La mas pareceria alli fuerça que derecho. Otros dizen que lo podria fazer muy biẽ el ℟ey La todo bien comun es mejor que biẽ especial nin propio. E como la paz dela cibdad sea bien comũ ⁊ mayor que otro ningund bien especial.sy el ℟ey viese q̃ por aqui se podria guardar paz ẽla cibdad podria fazer muy bien esta ygualãça. tomando del vno ⁊ dando al otro. Mas deuemos cuydar q̃ mas nasceria ỏ aqui discordia que paz. La do viesen los mayores que los menores se ygualauan conellos:⁊ los siervos conlos señores avrian grand razon de fazer discordia enla cibdad. Otrosy pareseria que se menguaria la orden que dios estableçio entre los oñes:que los vnos fuessen mas honrrados que los otros. E do assi fuesen ygualados:por tan bueno se ternia el vno como el otro ⁊ por tã honrrado. E assy seria razon ỏ discordia. E por ende el ℟ey quãto pareSce por estas razones non puede fazer tal ygualança. E esta fue la opinion del filosofo.como quer que en algund caso el rey pudiese tomar de vno ⁊ dar a otro:segund que es ordenado por el derecho. E avn assy lo leemos que dios tiro a vnos ⁊ dio a otros. por las maldades delos otros. La tiro toda la tierra delos amorreos ⁊ dio la alos judios:segund que dize enel exodo. E eso mesmo dize el sabio que por la mẽgua de justicia ⁊ por los muchos engaños delos oñes traspassa el reyno ⁊ el señorio de gente a gente. E assy pareSce que guardada la ley de natura ⁊ el derecho positiuo queda acada vno de ser señor delo suyo ⁊ non puede el ℟ey fazer tal ygualança qual dezia felleas.

¶Capitulo. xvij. do muestra q̃ non conuiene q̃ las possessiones sean ygualadas assy como las ygualaua felleas.

Meste capitulo reprehendỏ el filosofo a felleas por tres razones que pone enel segundo delas eticas. ¶La primera es q̃ tal ley como puso felleas q̃ las possessiones fuesen ygualadas: non puede ser puesta:sacando sy se pusiese otra con ella.que los cibdadanos que siempre ouiesen fijos yguales. La en vano se ponia ley q̃ se non pudiese guardar. E por ende sy los cibdadanos ouiesen las possessiones yguales. ⁊ el vno ouiese mas fijos que el otro.los fijos de aquel partiẽdo la heredad de su padre nỏ avrian las

UVA. BHSC. IyR_078

posſeſſiones eguales con los otros que no ouieſen mas de vn fijo o no ninguno. E entre los caſamiẽtos aſi es q̃ algunos ſon mañeros ⁊ algunos han mas fijos que otros. E por q̃ no ſe puede poner ley enla generacion delos fijos: por ende no ſe puede poner enla egualança ỏlas poſſeſſiones. La ſegunda razon es que ſi ſe ordenaſſe enla cibdad q̃ los pobres caſaſſen con los ricos reſcibiendo grandes arras ⁊ no dando ningunas como dize felleas: podria acaeſcer muchas veżes que los ricos ſe farian pobres ⁊ los pobres ricos: ca ſi los ricos ouieſen mas fijos que los pobres las heredades delos ricos partir ſe yan en mas partes q̃ la heredad delos pobres: ⁊ aſi los fijos ỏlos ricos ſerian mas pobres que los fijos ỏlos pobres. E de aqui naſceria muchas peleas ⁊ muchos males. La vno por que los pobres non ſaben ſoffrir ni conoſcer la vẽtura que los fizo ricos: ſegund que dize el philoſopho eñl ſegũdo ỏla rhetorica. E aſi ellos tomado cõſigo ſoberuia ⁊ loçania farian tuerto a los fijos delos ricos. La otro por q̃ los fijos delos ricos ſon naturalmente de grandes coraçones: aſi como aq̃llos que fueron criados en grandeza: ⁊ quãdo ſe viesen aſi deſpreciados ⁊ los fijos delos pobres enſalçados no gelo podrian ſoffrir los coraçones: ⁊ aſi avrian de trabajar la cibdad ⁊ fazer vando eñlla: la qual coſa deue el principe guardar ſegund que dize el philoſopho eñl ſegundo delas politicas. E aſi por eſcuſar los vandos ⁊ las peleas no es de fazer que las poſſeſſiones ſe egualen en aq̃lla manera que puſo felleas. La tercera razon: porque no puede eſtar la ley de Felleas es: porque los cibdadanos no ſeria virtuoſos. La podria ſer que no ſerian tan pobres ⁊ tan meneſterosos con eſta egualança que no podria entre ellos aver ninguna largueza ni ninguna obra de franqueza ni de caridad. Otroſi podria conteſcer que con eſta egualança ſerian tan ricos todos que ſerian muy viciosos ⁊ muy delicados. E por eſta razon averia de ſer deſtẽplados. Mas aqui podemos añadir otras tres razones: por las quales podemos reprehender eſta opinion. La primera es que eſte philoſopho queriendo ordenar la cibdad: ỏſordenaua lo que no puede ſer ſin orden: do ay egualança ſegund q̃ dize ſant Agustin: ca orden es do ay egua les ⁊ deſyguales. E tal ordenamiento q̃ cada vno guarde ſu lugar ⁊ do todas las poſſeſſiones: ⁊ las rentas fueſſen eguales no podria y ſer mayoria nin menoria entre los cibdadanos: La do la natura los faze eguales enlas perſonas ſi fueſen eguales enla vẽtura no podria ſer entre ellos mayoria nigũa. La ſegũda razõ es q̃ do todos fueſe eguales ẽlas poſſeſſiões: o ſeriã todos ricos o todos pobres: ca ſi ouieſe y enla cibdad algunos ricos o algunos pobres: ya non ſerian eguales enlas poſſeſſiones. E ſi fueſſen todos ricos: aſi como ſi enla cibdad ouieſſe grandes terminos ⁊ pocos cibdadanos en comparacion dellos: cõuernia ſiempre de buſcar omes avenedizos que labraſſen los campos: La ellos ſeyendo pocos ⁊ ricos no los podrian labrar ni ſe pornian a ello. E deſto ſe ſiguirian muchos males: ca aquellos labores no ſerian bien fechos nin los terminos bien guardados: ca los avenedizos no averian cuydado ỏ aprouechar enlos ſus algos: mas ternian ojo por leuar quanto pudieſſen ⁊ acoſer ſe a ſus tierras donde ſon naturales. E la cibdad aſi ordenada donde era rica vernia a ſer pobre. E ſi los cibdadanos fueſſen muchos ⁊ los terminos pequeños: ⁊ los algos pocos partiendo los entre ſi egualmente: ſegund que dezia Felleas: todos los cibdadanos ſeriã pobres ⁊ mes-

UVA. BHSC. IyR_078

quinos. E assi a ver se ya a ostruyr a tiempo tal cibdad assi ordenada: E por esta razon el ordenamiẽto de Felleas no era bueno. ¶ La tercera razon es que la cibdad deue ser assi ordenada como vn cuerpo en que ay muchos miembros segund que dize el apostol. E cierto es q̃ los miembros enel cuerpo no son egua-les ni han vnas obras ni vnos officios: ca los ojos veen & las manos toman & los pies andan: biẽ assi los cibdadanos no deuen ser eguales ni enlas possessio-nes ni enlos officios: ca esto seria ostruy-miento dela cibdad: & fazer que la cib-dad no fuese cibdad. E assi paresce que aquel ordenamiento que fazia Felleas enla cibdad no era bueno ni conuenible segund que prueuan todas estas razo-nes.

¶ Capᵒ decimo octauo do muestra que la principal intenciõ del rey o del que faze la ley deue ser en refrenar las cobdicias delos omes & no en egualar las possessiones delos oms segund que dezia Felleas.

LA principal intencion del Rey o del que faze la ley: deue ser en refrenar las cobdicias delos omes & no en egualar las possessiones segund que dezia Felleas: ca avn como quier que los reyes & los principes deuan poner leyes en fecho delas posses-siones: ca el philosopho desto alaba a aquel sabio legista solon enel segundo de las politicas: por q̃ ponia muy buenas leyes en fecho delas possessiones delos cibdadanos. E avn desto mesmo alaba alos ô locros que auiã muy buena ley: la qual era que los heredamientos ô los padres no se pudiesen vender: sacando si los vendedores mostrassen que les avia contescido alguna desauentura. E maguera muchos se entremetierõ de poner leyes enesta manera. Empero nigu-no no dixo que las possessiones deuian ser egualadas: ni que todas las leyes se pusiesen enla cibdad en mesurar las pos-sessiones delos cibdadanos: ca todos los que ponen leyes mas deuen tener mien-tes a refrenar las passiones & las cobdi-cias ô los omes q̃ poner leyes enlas pos-sessiones & enlas riq̃zas: ca toda enfer-medad ha mas menester remedio en la rayz donde nasce: que enlas ramas que salen della. E cierto es q̃ todos los ma-les & los pecados delos omes nascen de las cobdicias & delas passiones q̃ quie-ren seguir los oms: ca la cobdicia es co-mienço de todos los males. E porende los que ponen leyes mas deuẽ poner re-medio en refrenar las cobdicias & las passiones que en mesurar las possessio-nes. E esto prueua el ph̃o por tres razo-nes enel segundo ô las politicas. ¶ La primera es de parte delas honrras: ca sy los pobres & los menguados contiẽ-den sobre los algos & sobre las posses-siones para cumplir sus menguas & sus pobrezas. Empero los ricos & los hon-rrados dela cibdad: mas contienden so-bre las honrras que sobre las possessio-nes. E porende mas deue el rey poner ley en como las honrras deuen ser cõue-niblemente partidas: q̃ en como las pos-sessiones sean departidas: ca mas peli-grosa cosa es enla cibdad: la contienda & la discordia delos honrrados & delos nobles: que la delos menguados & ô los pobres. ¶ La segũda razon se toma ô parte delas possessiones que siguen los oms: ca no solamente se fazẽ tuertos los oms por razon ô los algos & por la cob-dicia dellos. ¶ Mas avn fazen se tuertos los vnos alos otros enlas fijas & enlas mugeres por razon delas delectaciones. E porende los reyes & los principes no solamente deuen poner leyes enla cobdi-

UVA. BHSC. IyR_078

cia delas posseſſiones en manera que cada vno sea señor delo suyo & ningũo no tome lo ajeno. Mas avn deuen las poner en refrenar las cobdicias dela carne & las passiones. E tanto mas en esto q̃ enlo al quãto las mugeres & las fijas son mas cercanas que los algos. La tercera razon se toma de parte ỏlas trist̃ezas: ca los oms comunal mẽte quierẽ aver plazer sin tristeza: & no sola mente contiendẽ sobre la mẽgua q̃ han assi como por tirar de si fambre o frio: mas avn contiendẽ quando cuydã q̃ algunos les faran tuertos o desaguisados. E assi no sola mente son de poner leyes sobre las cobdicias & sobre las passiões: mas avn sobre el fecho delos temores & delas yras & delas sañas: por las quales nascen muchos males enlas cibdades. E de aqui paresce que era muy de repr̃hender la opinion de Felleas que solamente ponia leyes enlas posseſſiones & no enlas otras cosas que eran mas menester. Mas aqui conuiene de notar q̃ para ser bien gouernada la cibdad: cõuiene que sean y puestas leyes en todas aquellas cosas donde puedẽ nascer tuertos o males. E señalada mẽte son tres poderios enel alma que deuen ser reglados por leyes: & estos son el apetito sensitiuo enseñador: & para el apetito intellectiuo: & para la voluntad de dios: leyes ỏ natura: & estas son dos. La vna es affirmatiua que dize assi: todas aquellas cosas que queredes quevos fagan los omes todas las fazed vos a ellos: & si los oms quisiessẽ biẽ guardar esta ley de natura: nunca entre ellos averia yra ni mal querencia ni tuerto ni desaguisado ninguno: ca ninguno no quiere que otro le aya saña ni le ỽera mal ni le aborrezca ni le faga tuerto ninguno enla psona ni enlas cosas que le pertenescen.

La segunda ley es negatiua que dize assi. No faras a otro ninguno lo que no querrias q̃l te fiziese: & si esta ley guardasen los oms nunca averia entre ellos discordia ni mal & serian los omes tales como fueron Adam & Eua quando fueron criados & no avrian meñster otras leyes ningunas si estas dos quisiesen guardar: ca todas las otras fueró fechas para guarda ỏstas. E estas dos leyes pregono jesu xp̃o por todo el mundo & mando las escreuir enlos euangelios & mando alos apostoles q̃ las publicasen por todo el mundo. Onde quãdo los caualleros vinieron a sant Johan baptista quando predicaua & baptizaua dixieron le. Nos q̃ faremos: ca non deuemos seguir las leyes delos otros oms. Sãt johan baptista dixo les: que touiesen estas leyes sobredichas & seriã saluos. E dixo les assi: segund que cuenta sant Johan euangelista enel su euangelio al segundo capitulo. Vos no feriredes a ninguno ni faredes calũpnia a ninguno ni mal ni soberuia ni tomaredes a ninguno lo suyo: & sed contentos de vuestros salarios o de vuestras soldades. E q̃ quiso aq̃ dezir sant Johan si no que los embio ala ley de natura: segund que paresce manifiesta mente. E para el apetito sensitiuo cobdiciador o enseñador: dioles leyes escriptas segũd que parece eñl exodo. E estos fueró los diez mandamientos delos quales los ocho son negatiuos & los dos affirmatiuos: & los tres son dela primera tabla q̃ catan ala cara de dios: & los siete sõ dela segunda tabla que acatan ala cara del oñe. El primero destos es no averas dioses ajenos en que vieda a todos los adeuinos & todos los sortilegos & todos los agoreros & todas las conjuraciones delos diablos & todos los encantamientos & general mẽte todas las cosas en q̃ oñe quiere aver adeuinança o sabiduria delo q̃ oñe no puede saber si no dios. E contra esta ley vienẽ todos los ni-

UVA. BHSC. IyR_078

gromãticos ó los quevan a adeuinos ꝛ los que fazen maleficios. ¶ El segundo mandamiento es: no tomaras el nõbre de dios en vano: do vieda q̃ no jure oñe mintiendo por el nombre de dios ni por el cielo: ca silla es de dios ni por la tierra ca escaño es delos sus pies. E por esso quisieron dezir algunos que todo juramento era vedado: mas segund verdad vedo dios los juramentos malos ꝛ desconuenibles: ca los buenos no vedo: ca el mismo juro muchas vezes segũd que paresce por las escripturas. ¶ El tercero mandamiento es: afirmatiuo que no obliga los omes para todo tiempo mas para tiempo ꝛ lugar conuenible: ꝛ esto es lo que dize acuerda te que guardes el dia del sabado. E aqui da mandamiento que se guarde oñe de fazer enel sabado ó enel dia dela fiesta toda obra seruil E enesto los judios reꝓhendẽ alos xp̃ianos que no guardan el mandamiento de dios porque labrã enel sabado ꝛ guardan el domingo. Mas aq̃ podemos dezir que este es mandamiento affirmatiuo: ꝛ asi no obliga naturalmente a dia de sabado: mas obliga ala substãcia ól mandamiento: ꝛ asi guardando nos el domingo no fazemos contra la substancia del mandamiẽto. De otra guisa podemos a vn respóder: q̃ aq̃l q̃ dio el mãdamiento pudo dispensar enel ꝛ dispéso de fecho: E por eso pregunto jesu xp̃o a los judios: si cõuiene ó guaresçer el oñe enel sabado: a dar a entender q̃ aquel q̃ mandara guardar el sabado puede labrar en sabado guaresciendo el oñe. E asi comẽço en sabado a guaresçerle por q̃ le acabara de fazer en viernes: segũd que dize sant jeronymo: ꝛ mando guardar el domingo porque resuscitara enel. ¶ El quarto mandamiẽto es dela segũda tabla ꝛ es affirmatiuo: el q̃l es: honrra a tu padre ꝛ a tu madre por q̃ biuas luẽgo tiempo sobre la tierra. E este obliga para siempre mas no para todo tiẽpo ni para todo lugar: ca no es oñe tenido de honrrar ꝛ fazer reuerẽcia a su padre en todo lugar ꝛ en todo tiẽpo: mas eñl lugar do cũple. E enel lugar q̃ deue ni se entiẽde aqui honrra solamente por salutació o por reuerẽcia: mas entiẽde se por biẽ fecho ꝛ por acorro q̃ndo faze menester al padre: segũd q̃ lo expone sãt agustin. ¶ El quito es: no mataras: do ó fiende toda injuria ꝛ todo denuesto ꝛ toda ferida o todo tuerto o toda ósꝺhonrra fecha de palabra o de fecho. ¶ El sesto es: no furtaras: do defiẽde todo robo o toda toma delo ajeno cõtra volũtad de su dueño: ꝛ todo engaño en q̃lquier manera q̃ sea pa le sacar lo suyo. ¶ El sete no es: no faras fornicio: do se defiẽde todo adulterio ꝛ todo vso desconuenible ꝛ cõtra natura. ¶ El octauo es: no diras falso testimonio: do defiẽde toda mẽtira ꝛ todo a saco malo ꝛ toda falsedad ó palabra o ó fecho. ¶ El noueno es: no cobdiciaras muger ajena: do ó fiẽde no solamẽte el fecho: mas la cobdicia ól coraçó ꝛ q̃nto ala obra enel seteno mandamiẽto es vedada: mas aq̃ se defiende quãto al coraçó. ¶ El dezeno es: no cobdiciaras cosa de tu vezino: ni buey ni asno ni manceba ni mancebo ni niguna cosa de lo q̃ es suyo. E aqui se defiende no solamẽte la obra del tomar lo ajeno: la qual obra se defiẽde eñl sesto mandamiento: mas a vn la cobdicia del coraçõ q̃ se defiende en este dezeno mandamiẽto. E estas leyes dio dios a todos los omes pa reglar los dichos dos apetitos. E estas leyes se reduzen alas dos ꝑmeras de natura: ꝛ asi paresce q̃ siguiẽdo los oñs estas doze leyes sobredichas dos de natura ꝛ diez de escriptura biuiriã biẽ ꝛ ordenadamẽte ꝛ avrian policia ꝛ cibdad biẽ ordenada: mejor de q̃nto la ordenaron todos los ꝓhos: ca esta fue ordenada por el ꝓho jesu xp̃o: quefue mas sa-

UVA. BHSC. IyR_078

bio que todos los otros.

¶ Capl'o decimo nono do muestra qual fue la policia ⁊ el ordenamiẽto q̃ establecio ypodomio para gouernar la cibdad.

En este capl'o pone la tercera opiniõ del gouernamiẽto dela cibdad q̃ establescio ypodomio: do cõuiene de saber q̃ este pho ypodomio se llego mas a buen gouernamiẽto q̃ nigũo d̃los otros sobredichos: ⁊ puso seys cosas especiales q̃ erã meñster pa el gouernamiẽto delas cibdades. ¶ Lo primero se entremetio de poner muchedumbre de cibdadanos en cada cibdad E mostro como deuen ser partidos los cibdadanos: ca puso q̃ pa ser la cibdad buena: deue aver diez mill om̃s. E estos deuen ser partidos en tres partes: ca los vnos deuẽ ser lidiadores ⁊ los otros menestrales ⁊ los terceros labradores. E dize q̃ los lidiadores se deuẽ entremeter delas armas ⁊ no de labrar las tierras. E los menestrales ni se deuẽ entremeter de armas ni de labrar las tierras: mas los labradores deuẽ labrar las tierras sola mente ⁊ no traer armas. E este ordenamiẽto ponia por razon que el om̃e ha menester tres cosas: ca ha meñster vianda donde se mantẽga: ⁊ para esto son meñster los labradores q̃ labren las tierras ⁊ las viñas ⁊ las otras heredades todas. Lo segundo ha menester el om̃e casa do more ⁊ vestiduras donde se cubra por el d̃stemplamiẽto d̃l ayre. E pa esto son menester los menestrales: asi como carpiteros ⁊ ferreros ⁊ texedores: ⁊ asi delos otros menestrales. Lo tercero ha meñster om̃e: defendimiẽto cõtra los enemigos por las peleas q̃ pueden contescer ẽlas cibdades: ⁊ pa esto son menester los lidiadores ⁊ los d̃fẽsores. ¶ Lo segũdo se entremetio este pho de partir todos los heredamiẽtos d̃las cibdades ⁊ dezia q̃ todos los terminos delas cibdades se deuen partir en tres partes: en parte sagrada la qual dezia q̃ deuia ser dada a dios ⁊ alos q̃ siruẽ enlos tẽplos: ⁊ por esso la llamaua sagrada ⁊ en parte comun. ⁊ esta d̃zia q̃ deuia ser dada a los lidiadores porq̃ deuian defẽder los bienes comunes ⁊ toda la tierra: ⁊ dezia q̃ no deuian aver parte propia de heredamiẽtos: ca las armas sõ propias suyas. Empero en cada cibdad deue aver algund territorio comun de q̃ biuã los lidiadores. ¶ Lo tercero partie los heredamiẽtos en parte propia. E esta deue ser señalada alos lidiadores: asi que los labradores deuẽ aver heredamientos propios ⁊ no los otros. ¶ Lo quarto se entremetio este pho del departimiẽto delos juyzios: ca dezia que todos los juyzios deuẽ ser de tres cosas segund q̃ los omes que por tres cosas lidian. Lo primero por el daño q̃ les fazẽ en sus cosas. Lo segundo por la injuria q̃ resciben en su persona o por deshonrra q̃ rescibieron o por denuestos q̃ les fizieron. Lo tercero contienden por la muerte: ⁊ dize muerte: a todas las feridas ⁊ alas llagas por q̃ son ordenadas a muerte. Lo quarto se entremetio d̃l departimiẽto delos juezes: ca dezia q̃ dos deuen ser los linajes delos juezes ⁊ dos maneras de audiencias. La vna ordinaria en q̃ se examinan los pleytos comunes: ⁊ para esto deuẽ ser puestos alcaldes ordinarios: ⁊ otra audiẽcia deue ser pricipal E a esta deuen venir las apellaciones: ⁊ para esta son meñster en cada cibdad alcaldes mayores ⁊ sabios: por q̃ si los pleytos mal juzgados fuerẽ enel audiẽcia comun: los alcaldes mayores los enderescen. ¶ Lo quinto se entremetio de la manera de juzgar: ca dezia q̃ en cada vna destas audiẽcias tan biẽ enla ordinaria como enla pricipal los juezes de-

UVA. BHSC. IyR_078

ué dar sus sentẽcias en escripto ⁊ q̃ non ouiesen entresi acuerdo ninguno. Mas oydos los pleytos cada vn alcalde pusiese su sentẽcia en escripto ⁊ si no fuesen de cõdenar q̃ truxiese la tabla vazia: E si en parte fuese de cõdenar ⁊ en parte ó soltar q̃ lo pusiese todo en escripto. E esto dezia segũd q̃ dize el pho enel segũdo delas politicas porq̃ cuydaua q̃ los juezes q̃ndo fablassen en vno no podria dezir cada vno lo q̃ sentia avn q̃ fuesen ellos costreñidos por juramẽto. E poren de ordeno q̃ cada alcalde pusiese ẽ escripto su sentẽcia aparte. ¶ Lo sesto ordeno algũas leyes q̃ tañiẽ a departidos linajes de psonas: ⁊ puso en suma quatro maneras de leyes. ¶ La pmera pa los sabios q̃ era esta: q̃ q̃lquier sabio q̃ en la cibdad fallasse algũa cosa puechosa pa la cibdad q̃ le fiziesẽ por ello honrra especial. ¶ La segunda ley fizo pa los lidiadores en q̃ ordeno q̃ los fijos delos caualleros q̃ muriesen enla faziẽda por defendimiẽto dela cibdad q̃ fuesẽ gouernados ⁊ mãtenidos delos bienes comunes. ¶ Lo tercero puso ley a todo el pueblo: ⁊ esta fue q̃ todo el pueblo tã biẽ los labradores como los caualleros como los menestrales viniesen ⁊ fuesen llamados ala elecion del prĩcipe: ca dezia q̃ el prĩcipe no deuia aver el principado por heredamiẽto mas por eleciõ: ⁊ esta eleccion daua a todo el pueblo. ¶ Lo quarto establescio ley pa los prĩcipes: ⁊ esta era q̃ todos los prĩcipes deuiã aver cuydado de tres cosas. lo primero de bienes comunes. lo segũdo delos peregrinos. lo tercero delos huerfanos ⁊ llama huerfanos a todos aq̃llos q̃ no puedẽ defẽder sus derechos: ca el rey o el prĩcipe q̃ es guarda dela justicia deue aver especial cuydado delos bienes comunes ⁊ delos peregrinos q̃ andan camino ⁊ delos q̃ no pueden defender su derecho porque estos tales no resciban tuerto. E aqui cõuiene de notar q̃ este pho pugno por ordenar biẽ la cibdad: E paresciole a el q̃ do estas seys cosas sobre dichas se guardassen seria la cibdad biẽ ordenada: E como quier q̃ el fablo bien ⁊ sotil mẽte: empero no fablo dela mejor manera pa ordenar la cibdad: ⁊ esta es q̃ los cibdadanos seã buenos ⁊ virtuosos: ca los buenos cibdadanos fazẽ buena cibdad ⁊ los malos la confunden segund q̃ dize sant Agustin enel segundo libro ó la cibdad de dios: ⁊ ya lo declaramos suso. Mas aqui cõuiene de saber: q̃ las buenas costumbres o las malas: fazen los buenos o los malos amores: segũd que dize enel quatorzeno libro: do da a entẽder. cibdad buena ⁊ bien ordenada es: do los omes amã las cosas ordenadamẽte: ca si los omes se amã assi mesmos assi como deuẽ ⁊ a sus vezinos assi como assi mesmos no puede ser si no todo bien: ⁊ si los omes se aman desordenadamẽte queriendo mas para si de quanto deuẽ ⁊ no guardã a su vezino lo q̃ deué en tal cibdad ay todo mal. Mas enlos grados deste amor deuemos poner ordẽ: ca el pmero amor deue ser puesto en dios: ⁊ esto por dos razones. ¶ La pmera es porq̃ el es todo bueno ⁊ fuẽte ó todo biẽ ⁊ todos los bienes delas criaturas nascen ⁊ viené del: assi como rios de fuente. ¶ La segunda es por no ser el omẽ desconoscido: ca si el ombre todos los bienes que ha tiene dela mano de dios: por todo deue ser conoscido en amarle sobre todas las cosas ⁊ seruirle. E El segundo grado es: en amar a su alma mas que a otra cosa del mundo. E El tercero es en amar el alma de su christiano mas que al su cuerpo. E si fuere meñster poner el cuerpo a muerte por saluar el alma olas al mas de sus xpianos como fizierõ los santos. E el q̃rto amor es ẽ amar su cuerpo mas q̃ auer ninguno: ca si se ó̃rase morir por saluar su algo no averia amor orde

UVA. BHSC. IyR_078

nado ⁊ pecaria eñllo. ¶ El q̃nto es en amar el cuerpo o la vida d̃ su xp̃iano mas q̃ a ningund biẽ tẽporal o a ninguna riqueza o aver q̃ aya. Onde el q̃ dexa morir a su xp̃iano podiẽdo lo acorrer peca enello ⁊ viene cõtra la ley de caridad: ⁊ toda cibdad do se guardã estos grados de caridad es biẽ ordenada segund q̃ dize sant Agustin eñl libro sobredicho. E aqui paresce q̃ el mejor ordenamiẽto dexo ypodomio: empero podria ser escusado q̃ no fuese en tiempo de gracia: do se pudiese informar enesta manera de ordenamiento de cibdad.

¶ Capl̃o. xx. en q̃ muestra quales ⁊ quantas cosas son de reprehender enlos dichos establescimientos de ypodomio.

Maguera el ph̃o rep̃hẽde a ypodomio en tres cosas: segũd q̃ paresce por el segũdo d̃las politicas: do le rep̃hende señaladamẽte quãto a algunos establescimiẽtos q̃ fizo diziẽdo q̃ no puedẽ estar en vno: otrosi quãto ala manera de juzgar: ⁊ lo tercero quãto a algunas leyes diziendo q̃ no fuerõ buenas. Empo por q̃ los sus dichos fuerõ muy buenos podemos los colorar ⁊ saluar añadiendo y algunas razones q̃ por auentura fueron y de su intẽciõ. ¶ Onde q̃nto alo p̃mero en q̃ le rep̃hende Aristotiles: diziẽdo: q̃ el establescimiẽto o la ley q̃ dio del departimiẽto d̃los cibdadanos no puede estar conel otro establescimiẽto q̃ dio dela elecion del principe: ca si los cibdadanos asi fuesen departidos en lidiadores ⁊ en menestrales ⁊ en labradores. E los caualleros sola mẽte ouiesen las armas pa defender la tierra ⁊ pa tirar las peleas ⁊ los desaguisados q̃ se fiziessen enla cibdad: ellos seriã mas poderosos q̃ los menestrales ni los labradores: E asi nũca les dariã lugar enla elecion del principe ni cõsentiriã q̃ ellos fuessen electores egual mẽte cõ ellos. E asi parescie a Aristotiles: q̃ d̃zir q̃ todo el pueblo escoja el principe: ⁊ dezir q̃ los caualleros ⁊ los lidiadores sean mas poderosos q̃ los otros: no puedẽ estos dos dichos estar biẽ en vno. Mas podemos dezir q̃ ypodomio entendia q̃ la cibdad fuese reglada por justicia en manera q̃ a cada vno fuese guardado su derecho: la qual cosa faze la justicia: E asi muy biẽ podian estar ẽ vno aq̃llos dos dichos: ca maguera los vnos fuesen mas poderosos q̃ los otros: la justicia no cõsintiria q̃ los mas poderosos echasen alos menos poderosos dela eleciõ del principe: ca si en esto los mayores fiziesen tuerto alos menores: asi se lo podriã fazer en todas las otras cosas. E como los forçassen enla elecion del p̃icipe: asi los podriã forçar enlas mugeres ⁊ ẽlas fijas ⁊ enlos otros bienes tirando ge los: ⁊ esto fecho destruyr se ya la cibdad: ca destruyda la justicia destruyr se ya toda la republica segund q̃ dize sant Agustin enel segũdo libro dela cibdad de dios. E esso mesmo dize el sabio enel ecclesiastico q̃ por la justicia se mantiene el reyno ⁊ la cibdad: ⁊ assi no guardando justicia podria aver verdad el argumẽto q̃ faze Aristotiles cõtra ypodomio: mas guardãdo justicia no cõcluye nada cõtra el. ¶ Quãto alo segũdo en q̃ le rep̃hende dela manera q̃ ponia en juzgar q̃ los alcaldes no deuiã en cõsejo fablar en vno ni aver cõsejo sobre la sentẽcia q̃ aviã a dar. Empero no negaua q̃ no podiã aver su consejo en poridad. Aqui le rep̃hende Aristotiles en dos maneras. ¶ Lo p̃mero q̃ desta manera d̃ juzgar se sigue mayor mal ⁊ mayor p̃juyzio delos juezes: Ca mas ayna se corrõpen los alcaldes q̃ndo puedẽ fablar en vno aparte: q̃ q̃ndo fablã en publico ante todos los del cõsejo. E si juraren de dezir verdad delo q̃

UVA. BHSC. IyR_078

sientē: mas ayna seran pjuros en oculto q̄ en publico: ca avn enlas cibdades biē ordenadas todo el cōtrario fazē: ca non consientē alos juezes aver consejo en oculto: mas quierē q̄ lo ayan en publico.

¶ Lo segūdo rep̄hende a ypodomio ó aquella manera q̄ ponia en juzgar: ca en algūas sentēcias cōuiene q̄ los alcaldes ayan consejo en vno: assi como quādo desacuerdā enel juyzio q̄ han de dar: cōuiene q̄ acuerdē en vno q̄l sentēcia h̄ā de tener. ¶ Das aq̄ podemos colorar este dicho en dos maneras. ¶ La p̄mera es do los alcaldes son sabios ⁊ se guian por las leyes: alli mejor es q̄ cada vno traya su sentēcia escripta ⁊ sus leyes ó la cōdenacio q̄ ha de fazer: ca cō mayor recabdo dize cada vno lo q̄ entiēde q̄ndo lo dize auiēdo estudiado enello q̄ q̄ndo lo dize arrebatada mēte ⁊ sin deliberacion: E por ventura esta fue la intencio ó ypodomio q̄ era mejor q̄ los alcaldes estudiasen sobre toda sentēcia fuerte ⁊ apartada mēte ⁊ cada vno por si q̄ no en el alcaldia dar sentēcia o aver cōsejo sobrella en vno. ¶ La segūda manera es do los alcaldes no fuesen tā sabios: alli mejor era q̄ ouiesen su cōsejo a parte cō omēs sabios porq̄ no errassen enla sentēcia q̄ auiā a dar: ⁊ do ellos no fuesē muy sabios era mejor de no dar sentēcia ni aver cōsejo en publico: fasta q̄ sobre esso ouiesen acuerdo cō sabios: ⁊ assi no seria de rep̄hender ypodomio eñste dicho.

¶ Quāto alo tercero en q̄ le rep̄hēde el p̄ho delas leyes q̄ establecio especialmēte dela ley q̄ dio q̄nto alos sabios q̄ deuiā ser galardonados q̄ndo fallassē algūa ley buena q̄ cūpliesse ala cibdad: ⁊ maguera el p̄ho diga q̄ este dicho parescе bueno enla p̄mera faz: mas es peligroso porq̄ los sabios do supiesen q̄ auiā de rescebir grād honrra por las leyes buenas ⁊ prouechosas q̄ fallassen: ca assi se esforçarian todavia para fallar nuevas leyes ⁊ pa mostrar q̄ erā prouechosas las sus leyes pa la cibdad. E de aq̄ se siguiria grand peligro q̄ mudarian toda via las leyes ⁊ no avrian tamaña fuerça: ca la fuerça delas leyes es porq̄ son antiguas ⁊ de luēgo tiēpo. Empo podemos este dicho colorar diziēdo q̄ los sabios siēpre son de honrrar por su sabiduria: ca avn eso mesmo dize Aristotiles. ⁊ do viesen q̄ las leyes antiguas erā de mudar por prouecho dela cibdad non era marauilla en q̄ se mudassen las leyes por otras mejores: ca si aq̄llas cūplierō en algūd tiēpo por auētura estas cūplirā en otro. E do dize aristotiles q̄ pderiā su fuerça las leyes si se mudassē no auemos ó entēder q̄ las leyes toda su fuerça tomē del alōgamiēto del tiēpo: ca mayor fuerça hā del mādamiēto del p̄ncipe ⁊ dela pena q̄ se cōtiene enellas pa los q̄ las q̄brantā: E assi cōcluyēdo podemos dezir q̄ la policia ó ypodomio ⁊ los sus dichos fueron muy buenos ⁊ ayudaron mucho a Aristotiles a fablar tā cōplidamente como el fablo: ⁊ assi se encierra la sentēcia desta primera parte: do rezo las opiniones delos dichos p̄hos.

¶ Feneesce la primera parte.

¶ Aqui se comiēça la segūda parte del tercero libro del gouernamiēto delos p̄ncipes.

¶ Capitulo primero en que muestra q̄ cō menester quatro cosas a todo gouernador pa gouernar la cibdad en tiēpo de paz ⁊ en tiempo de guerra.

a Si como la cibdad se deue gouernar en tiēpo de paz por buēas leyes ⁊ por buenas costūbres antiguas ⁊ aprouadas q̄ han fuerça de leyes: assi en tiēpo de guerras se deue defender por ar-

UVA. BHSC. IyR_078

mas. Onde tales son las armas enel tiẽ
po dela guerra para gouernar la cib=
dad como las leyes enel tienpo dela paz
E assy visto que la cibdad: ⁊ el ſReyno
se deue gouernar en tiempo de paz por
leyes derechas ⁊ por costunbres buenas
⁊ aprouadas. ſPareſce que toda la inté=
cion desta segunda parte es en mostrar
quales ⁊ quãtas cosas son menester pa=
ra gouernar el reyno ⁊ la cibdad en tien
po de paz. E este es el primero capitulo
do pone toda la intenció desta parte que
esta en fablar de quatro cosas que son
menester para bien gouernar la cibdad.
E estas son segũd que dize el filosofo en
el tercero delas politicas. ¶El ſRey o el
principe ⁊ el cõsejo ⁊ el alcaldia: ⁊ el pue
blo que ha de ser gouernado. E destas
quatro cosas fabla en toda esta segun=
da parte. Del principe fabla enlos quin
ze capitulos primeros: ⁊ del consejo ⁊ de
los consejeros fabla enlos otros quatro
capitulos que se siguen. E del alcaldia
⁊ delos alcaldes ⁊ delas leyes ⁊ del juy=
zio fabla enlos otros doze capitulos q̃
se siguen adelante. E del pueblo ⁊ dela
cibdad ⁊ del ſReyno fabla enlos çinco
capitulos postrimeros. ſPues que assy
es quanto alo primero enel primero ca=
pitulo prueua el filosofo por dos razo=
nes que todo onbre que quiere bien go=
uernar ſReyno o cibdad deue saber estas
quatro cosas sobre dichas. ¶La prime
ra razon se toma de parte delas leyes.
La para que sea biẽ gouernado el rey=
no o la cibdad por leyes: quatro cosas
son menester biẽ. ¶Lo primero es que
para que las leyes sean buenas: que seã
falladas por los sabios ⁊ puestas enlas
cibdades por el consejo dellos. ¶Lo .ij.
es q̃ las leyes sean bien guardadas por
poderio çiuil. ¶Lo tercero que por los
juezes ⁊ por los alcades sean las obras
delos onbres judgadas segũd las leyes
puestas ⁊ ordenadas. ¶Lo quarto q̃
todo el pueblo ⁊ los cibdadanos por q̃
ayan paz entresy que guarden bien los
mandamientos delas leyes. ¶Lo pri=
mero pertenesce al principe o al ſRey.
¶Lo segundo al consejo ⁊ alos sabios.
¶Lo tercero pertenesce alas alcaldias
⁊ alos alcaldes. ¶Lo quarto pertene=
çe al pueblo ⁊ alos çibdadanos. E assy
paresce que todo buen gouernador deue
saber estas quatro cosas. sin las quales
non se puede dar arte del gouernamien=
to del reyno. ¶La segunda razon se to
ma por parte dela fin que deue ser enten
dida enlas leyes. La el que pone la ley
deue entender que por las leyes alcançe
mos el bien: ⁊ fuyamos el mal. ⁊ por el
las fagamos derecho ⁊ escusemos de fa
zer tuerto. Otrosy q̃ por ellas podamos
alcançar loor ⁊ honrra ⁊ fuyr denuesto
⁊ desonrra. del bien: ⁊ del mal es el con=
sejar: ⁊ del derecho ⁊ del tuerto es el juy=
zio ⁊ el alcaldel loor ⁊ dela honrra o
del denuesto o dela desonrra es la moni
cion: o la conjuracion que deue ser fecha
al pueblo. E assy paresce que el que quie
re mostrar en qual manera es de gouer=
nar la cibdad en tienpo de paz que sepa
qual deue ser el principe que ha ỏ poner
las leyes ⁊ quales deuen ser los consejo=
ros q̃ hã de mostrar qual es el biẽ o qual
es el mal ⁊ qual cosa es prouechosa ala
cibdad ⁊ qual enpescible. Otrosy cõuie
ne le de saber: quales deuẽ ser los alcal=
des a quiẽ pteneſce de judgar: qual es el
derecho o qual es el tuerto. Otrosy le cõ
uiene de saber qual deue ser el pueblo q̃
es de informar aseguir lo que es de loar
⁊ es apuesto: ⁊ de escusar lo que es de de
nostar ⁊ lo que es feo. E assy paresce que
destas quatro cosas es la policia ⁊ el go
uernamiẽto dela cibdad. E aq̃ podemos
añadir otras dos razões. ¶La p̃mera es
q̃ ẽ todas las artes deue el maestro fablar
⁊ tractar de todas aq̃llas cosas q̃ ptene
cen a aquella arte. assy como al gouerna
dor dela ſNaue: conuiene que sepa qua=
les son las ancoras ⁊ quales los cables

UVA. BHSC. IyR_078

⁊ quales los remos ⁊ qual la vela ⁊ asy de todas las cosas. E como pertenesca a esta arte del gouernamiento del Reyno ⁊ dela çibdad saber: que cosa es principado ⁊ principe ⁊ que cosa es consejo ⁊ sabio: ⁊ que cosa es alcaldia ⁊ alcalde ⁊ q̃ cosa es pueblo o çibdadano. Cõuiene al que quiere dar sabiduria de gouernamiento de çibdad que sepa todas estas cosas: ⁊ q̃ de todas fable entera mente. ¶ E la segunda razon es que quãdo se da conosçimiento de algũas cosas aque se puedan reduzir todas las otras: conplidamente se da en general conoscimiẽto de todo aquello que faze menester en aquella arte. E cierto es que al principado ⁊ al consejo ⁊ al alcaldia ⁊ al pueblo se pueden reduzir todas las cosas q̃ pertenescen a gouernamiento de çibdad. E maguera ellas sean muchas ⁊ sin cuento porque son particulares ⁊ non podemos de todas fablar en especial. Enpero fablando de aquellas quatro cosas sobre dichas en general complidamente se da arte de gouernamiẽto d̃la çibdad. E assy paresce que en toda esta segunda parte auemos de fablar destas quatro cosas sobre dichas. Onde este primero capitulo es preanbulo ⁊ prologo para toda esta segunda parte en que muestra toda la intencion della.

¶ Capitulo segundo en q̃ue demuestra quãtas son las maneras delos principados ⁊ quales dellos son buenos ⁊ quales malos.

El filosofo enel tercero libro delas polithicas pone seys linajes o maneras de principados. delos quales los tres son buenos: ⁊ los tres son malos. E estos son. Reyno. aristocrecia: ⁊ policia. E estos tres son buenos. los otros tres contrarios destos son malos. E estos son tirania. oligarcia: ⁊ democracia. E esto muestra el filosofo dando conoscimiento delos buenos ⁊ de los malos en comparacion del bien comun. Ca los vnos principados entienden siempre en saluar el bien comun. E los malos posponiendo el bien comun: entienden sienpre enel bien propio. E la suficiençia destos principados da el filosofo enesta manera. diziendo que en toda la cibdad: o señorea vno o pocos: o muchos. Sy vno ⁊ aquel entiende enel bien comun delos subditos. aquel señorio es dicho Reyno o monarchia. Ca al Rey pertenesce de tener miẽtes al biẽ comun. E sy enseñorea vno ⁊ aquel nõ tiene mientes al bien comũ mas alo suyo propio: aquel non es Rey mas tirano. E assy paresce: que dos Principados se toman: en comparacion de vno. E asi contesceria q̃ muchos fuesen los señores assy como contesçio en Roma que quãdo fallescia el senador escogian doze onbres buenos que gouernasen el pueblo. Sy aquellos pocos que escogian eran buenos ⁊ virtuosos: tal principado era dicho aristocracia que quiere dezir señorio d̃ buenos ⁊ virtuosos. E dende vino aquella costunbre: que alos buenos gouernadores dela cibdad llamã optimates que quiere dezir muy buenos onbres E sy aquellos pocos que escogian para gouernar non eran buenos nin entendiã enel bien comun. mas querian se fazer ricos cõel poderio ap̃miãdo los pueblos. Este tal p̃ncipado es dicho oligarcia q̃ q̃ere dezir principado de ricos. E assy paresce que delos pocos señores se toman dos principados: vno bueno ⁊ otro malo. E sy por ventura muchos fueren señores assy como enlas çibdades de ytalia do todo el pueblo enseñorea. Ca todo el pueblo faze leyes ⁊ escoge señor q̃ los judgue. E ellos han poder delo poner ⁊ delo tirar ⁊ delo castigar: quando

UVA. BHSC. IyR_078

faze porque. sy tal pueblo gouernador entiende enel bien delos mayores ⁊ delos menores ⁊ delos ricos ⁊ ỏlos pobres ⁊ de todos ygual mente ⁊ derechamente segund sus estados. tal señorio es dicho policia ⁊ toman el nombre comun por que non ha nombre especial. ¶La policia tanto quiere dezir como buẽ ordenamiento ỏ cibdad ⁊ estiendese a todos los buenos gouernamientos. ¶Mas sy el pueblo que assy enseñorea non entiende enel bien comun: mas enel propio ⁊ quiere tiranizar abarando los mayores. tal principado de mal pueblo: es dicho en griego: democracia. E nos podemos le dezir en latin maldad de pueblo. E assy paresce quantos son los señorios ⁊ quales son buenos ⁊ q̃les son malos. ¶Mas aqui conuiene de notar: lo que dize boecio enel libro dela consolacion dela filosofia: que ningund principado quier sea bueno quier sea malo non es mucho de cobdiciar. E esto por quatro razões que el pone alli. ¶Lo primero es porque enel principado non ay virtud ninguna mas ay enel falsa opinion que engaña los onbres. ¶La cuydan que ha enel virtud ⁊ bondad ⁊ non lo es. ¶La sy y fuese todo principe seria virtuoso ⁊ bueno. ¶La qual cosa non es assy por que son muchos malos. E esto declara en vn enxemplo tal. ¶La bien como el fuego do quier que sea siempre escalienta por que ha desy la calentura. Bien assy: el principado si desy ouiesse virtud siempre faria el poderoso o el principe bueno ⁊ virtuoso. ¶La segunda razon es por que todo principado es lleno de grãdes cuydados ⁊ de grandes temores. ¶La dize boecio que tanto son los dolores ⁊ los cuydados que nunca los deran beuir seguros. ¶La mucho querrian ellos beuir seguros ⁊ en paz mas nõ pueden. ¶Pues que poderio es este que non puede auer lo que quiere nin puede desy tirar rencuras nin males. E desto ya posimos de suso enxemplos en dionisio tirano ⁊ en otros tales. ¶La tercera razon es que todo poderio ⁊ todo principado es muy breue o poco duradero. E esto mesmo dize el sabio salomon. E porende non es mucho de cobdiciar la cosa que conel onbre non puede mucho durar. mayormente sy por tal cobdicia puede perder el alma: Que enlos onbres que se non quieren reglar por justicia ⁊ por virtudes: es les ocasion antes en perder las almas con los principados: que saluar las. ¶La quarta razon es por que enlos principados ay muy grandes peligros ⁊ quanto ellos mayores son: tanto son puestos a mayores tenpestades ⁊ a mayores peligros. E esta mesma razon pone sant gregorio alos veynte ⁊ seys capitulos enel libro delos morales. Do dize: que quando los principes se veen cercados de tantas honrras ⁊ de tantos poderes toman ensy loçania ⁊ soberuia. E muchas vezes non entienden su estado ⁊ pierden el entendimiento ⁊ fincan. llenos de viento ⁊ vazios de virtudes E quando oyen las bozes ajenas ⁊ las vanas glorias en que los ponen los onbres: cuydan que tales son como los predican ⁊ assy salen ỏ sus entendimientos non entendiendo la carga que tienen a cuestas ⁊ las foyas en que pueden caer. E porende non son mucho de desear los principados si quier seã buenos sy quier malos. E desto pone muy buen enxemplo. Diziendo que muchas vezes ymos por el camino que cuydamos que es derecho: ⁊ alas vezes fallamos y grand estronpieço. ¶La avn enla carrera derecha delas costaneras nasçen cosas que les enbarguẽ. ¶La salen çarças que nos trauan enlas vestiduras. E maguera nó erramos la carrera. Enpero muchas vezes entronpeçamos enella. E assy avn q̃ el poõrio fuese buẽo mucho ha menester

UVA. BHSC. IyR_078

buena vida que le endereſce. E deſto ya poſimos enxenplos de ſuſo.

¶ Capitulo tercero en que demuestra que mejor coſa es: que la cibdad y el Reyno ſe gouierne por vn principe que por muchos.

SEgund la opinion del filoſofo el ſReyno es muy buen principado donde ſe ſigue: que mejor es el gouierno de vno que de muchos mayormente ſy es bueno y ſabio. E eſto prueua el filoſofo por quatro razones. ¶ La primera ſe toma de parte dela paz y dela concordia aque deue ſienpre tener miētes el principe. Aſſy como el fiſico ala ſanidad. E cierto es que mejor ſe guarda la paz: y la vnidad delos çibdadanos do ay vn principe: que non do ay muchos. La do muchos enſeñorean non pueden aver paz: ſacando ſy ellos fueren vnos y de vn coraçon y de vna voluntad: y muy mas es cada vno ayuntado conſigo que con otro. E aſſy mejor ſe puede guardar la paz delos çibdadanos: do es vn principe que do ſon muchos. ¶ La ſegunda razon ſe toma de parte del poderio ciuil que es meneſter para gouernar el ſReyno y la çibdad. La toda virtud quanto mas es ayuntada: tanto mas fuerte es. E eſto declara el filoſofo enel libro de cauſis: do pone enxenplo enlos que tiran la naue: que quanto la virtud mas ayuntada es delos tiradores tanto mas tiran. E ſy la virtud de todos fueſſe ayuntada en vno mejor tiraria vno que muchos. bien aſſy ſy todo el poderio ciuil que es ē muchos gouernadores fueſſe ayũtado en vn principe, aquel podria mejor gouernar por el mayor poderio ciuil que ha. ¶ La tercera razon ſe toma de parte dela natura. La en todo gouernamiento natural ſiempre los muchos gouernadores ſon traydos a vno principal. Aſſy como en el cuerpo maguera aya y muchos miembros que han muchos mouimientos departidos. Enpero todos toman rayz ól coraçon y ſe gouiernan por el. Eſſo meſmo enel cuerpo do aya alma, maguera muchos elementos vengan ala conpoſicion. Enpero conuiene que el alma los retenga y los ayunte por que non ſe diſueluan. E porende dize el filoſofo enel primero del alma que el alma mas contiene al cuerpo que el cuerpo al alma. E ſo meſmo todos los mouimientos que ſon delos cuerpos de aca dela tierra todos ſe gouiernan por el mouimiento del primero çielo mouible. E a vn trayendo todas las coſas que ſon enel mundo a vn fazedor diremos que vno es el criador que faze y gouiérna todas las coſas. E aſſy de cada vnas ólas coſas do ay muchedumbre: conuiene que ſe gouiernen por vno. La de vno ſale la muchedumbre. E eſto pareſce enlas abejas natural mente que todas ſe gouiernan por vn ſRey. E aſſy do el gouernamiento es bueno y natural: conuiene que ſea fecho por vn principe. E maguera el gouernamiento delos muchos: ſy fuere ygual y derecho ſea bueno. Enpero mejor es el delos pocos gouernadores que el delos muchos porque ſe llegan mas a vnidad. ¶ La quarta razon ſe toma de parte dela prueua que auemos. La manifieſta mente veemos que las cibdades y las prouincias que ſon ſo vn principe ſon mas complidas y mas abaſtadas que las que ſon ſo muchos principes. E avn las que ſon ſo muchos han mayores guerras: que las q̄ ſon ſo vno. Vdas aqui conuiene de notar que eſta meſma concluſion ſe puede prouar por otras muchas razones nō ſolamēte naturales mas avn theologales. E pode-

UVA. BHSC. IyR_078

mos aqui traer dos razones naturales. ¶La ꝑmera es que la natura ⁊ todas las obras naturales son muy bien ordenadas. ¶La son ordenadas por la primera inteligencia que non consiente quãto es desy auer mengua enellas. ¶E sy en vn principado: ouiese muchos principes non seria tanbien ordenado. ¶La enlas cosas bien gouernadas conuiene que todas vengan a vn gouernador. ¶E sy muchos fueren conuiene que el vno sea sobre el otro. ¶E en otra manera nõ podria auer buen gouernamiento: ⁊ esta razon tañe el filosofo enel dozeno dela metafisica. ¶Do dize que todo el mundo es muy bien gouernado ⁊ biẽ ordenado. ¶E por ende ha enel vn principe ⁊ non ha muchos. ¶La segũda razon es: la que pone el filosofo enel libro primero del çielo ⁊ del mũdo: que prueua que non pueden ser muchos mundos. ¶La sy fuessen muchos mouedores ꝑmeros: o muchos dioses. ¶La qual cosa aborrescio mucho aristotiles ⁊ prouo por sus demostraciones enel octauo delos fisicos: que es vno solo el mouedor primero ⁊ non pueden ser muchos. ¶E todas las razones que alli trae: para prouar esto se pueden aqui a duzir: para prouar que el buen gouernamiento ⁊ el acabado deue ser de vn principe ⁊ non de muchos. ¶E a vn esto aborresce toda la natura. ¶La do cumple vn gouernador: o vn principe non deuẽ ser muchos. ¶La seria en vano. ¶Otras dos razones ay de theologia. ¶La primera es que pone sant agustin enel segundo libro dela cibdad de dios. ¶Do dize que la republica ecclesiastica: non deue auer mas de vn pricipe gouernador ó toda la yglesia. ⁊ so este só todos los otros. ¶E llamale alli gerarcha. ¶E cierto es que sy otro gouernamiento pudiesse ser mejor q̃ este. ¶Otro pusiera dios ẽla yglesia. ¶E esto quiere dezir ihũ xp̃o enel euangelio do dixo. ¶Non vos querades llamar maestros. ¶La el vuestro maestro vno es que es enlos cielos. ¶La segunda razon es que todo gouernamiento ⁊ ordenamiento bueno dela tierra deue semejar en quanto pudiere al ordenamiento del cielo. ¶E estonce es bien ordenada la cibdad ⁊ la tierra: quando es assy ordenada como la cibdad del cielo. ¶E esto prueua sant agustin en todo el libro sobre dicho. ¶E cierto es que enla cibdad ól çielo non ay mas de vn principe: a quien todos los otros principes del çielo obedescen. ¶E assy para ser buen gouernamiento enla tierra: conuiene que vno sea el principe ⁊ non muchos.

¶Capitulo .iiij. Do podria parescer alos oñes que mejor se gouiernan la çibdad o la prouincia por muchos principes que por vno ⁊ como se puede soltar.

¶A todo este capitulo non faze al sy non traer objecciones contra las que dixo enel capitulo sobre dicho. ¶E señaladamẽte pone tres razones que tañe el filosofo enel tercero libro delas politicas: por las q̃les prueua que pareceria a alguno que mejor se podria gouernar el ¶Reyno o la cibdad por muchos que por vno. ¶La primera es de parte dela sabiduria. ¶La mayor sabiduria hã muchos que vno. ¶La mas veen muchos ojos que vno: ⁊ mas pueden muchas manos que vna: ⁊ mas pueden muchos pies que vno. ¶E assy se sigue que mas pueden conoscer muchos entendimientos. ¶E porende mejor semejaria a algunos que el ¶Reyno se gouierne por muchos que por vno. ¶La segunda razon se toma de parte dela intencion derecha que due auer el principe

UVA. BHSC. IyR_078

en gouernando la cibdad: o el Reyno E esta esta: en tener siempre mientes al bien comun ⁊ non al propio. E si fueren muchos los principantes o los señores non se pueden assy arredrar del bien comun. puesto que alguno o algunos entiendan enel su bien propio. E sy fuere vno el principante o el señor: ⁊ aquel touiere ojo por el propio bien. del todo se arredrara dela intencion del bien comũ. E asy d̃xara perescer el bien comun por alcançar el bien propio. E porende cuydaria alguno que es mejor el señorio de muchos que el de vno solo. ¶ La tercera razon se toma de parte dela firmeza que d̃ue aver el principe en ser tal como regla derecha ⁊ non coruada nin tuerta. Ca non se deue corronper nin trastornar por yra nin por cobdicia nin por otra passion alguna. E cierto es que mas ayna se corronpe vno que muchos. por la qual cosa paresceria que mejor es q̃ sean muchos señores que vno. E assy el filosofo enel tercero libro delas politicas dubdando dize que mejor seria que enseñoreasen muchos que vno. Mas esto non fue de su intenciõ. Ca en otros muchos lugares dize que muy mejor es el señorio de vno que de muchos. Onde determinando dize enlas politicas que entre todos los principados derechos. El principado de vno es mejor que llama Reyno o monarchia. E entre todos los malos el principado de vno es el peor que llama por nonbre comun tirania E assy conuiene de tener que el Reyno o la monarchia sy fuere derecha: ⁊ qual d̃ue ser es muy digno principado ⁊ muy mejor señorio que el de muchos. E responde el dicho filosofo alas objecçiones. ¶ Ala primera que dize que mas saben muchos que vno ⁊ mas veen muchos que vno. Dize enel tercero delas politicas: que do es el principe deue tomar consigo muchos sabios por que ayan muchos ojos. E muchos ombres buenos ⁊ virtuosos porque ayan muchas manos ⁊ muchos pies E assy aq̃l principe sera vn onbre conpuesto d̃ muchos ojos ⁊ de muchas manos ⁊ d̃ muchos pies. Ca todo aquello que podriã saber los muchos para gouernamiento del Reyno todo lo sabra el por sy o por los sabios. ¶ Otrosy ala segunda razõ que dize que mas se arriedra vno del biẽ comun quando tiene ojo al bien propio que muchos. ¶ E ala tercera que dize: que mas ayna se corronpe vno que muchos. a estas dos responde el filosofo diziendo que nõ se puede arredrar el principe del bien comun: nin se puede corronper sacando sy todos los sabios ⁊ todos los buenos del su consejo se arredrasen del bien comun. nin se el podria corronper sacãdo sy todos los sabios ⁊ los buenos se corronpiessen. E sy por aventura el despreciase el consejo delos buenos ⁊ d̃los sabios ⁊ se guiase por su cabeça ꝓpia o por su apetito o su cobdicia. Ya non seria Rey. Mas seria tirano. E estonçe mejor seria que muchos enseñoreasen que non vno malo ⁊ tirano. Mas aqui cõuiene de notar que por esas mesmas razones: porque se prueua que es mejor en vn Reyno o en vna cibdad aver vn principe q̃ muchos: se puede prouar que en todo el mũdo d̃ue ser vn principe. Mas de aqui naçe grãd dubda: q̃ poderio ha este principe o sobre quales cosas. E aqui ay dos opiniones. ¶ La vna es que assy como son cosas departidas las espirituales ⁊ tenporales. Assy los juyzios d̃llas pertenescen a dos prinçipes. Ca todos los pleytos que pertenescen alas cosas espirituales. Ca en so juyzio del principe ecclesiastico o del papa. E todos los que pertenescen alas cosas temporales Ca en so el Juyzio del principe seglar: o del Emperador. Ca asi como el papa ha jurisdiciõ ẽ todo lo

UVA. BHSC. IyR_078

espũal. Assy el príncipe seglar ha jurisdicion & poderio en todo lo temporal. E esto prueua por muchas razões. La primera es que assy como son cosas departidas assy han meneſter departidos juyzios. E cierto es que lo espũal ha su juyzio apartado que non puede ser reduzido al juyzio ỏlo temporal. La los pleytos criminales non deuen ser judgados por juez eccleſiaſtico. E maguera algunos pleytos ciuiles cayan ſo el juyzio suyo. Enpero principalmente todos los pleytos ciuiles: tanbien como los criminales: caen ſo juyzio del príncipe seglar. E los que perteneſcen alas almas: ſolamente caen en juyzio del príncipe eccleſiaſtico. La segunda razon es que todo poderio segũd que dize el apoſtol: es de dios. E assy como dio dios poderio al papa en todo lo espũal. Assy dio al príncipe seglar en todo lo temporal. La non ha el príncipe seglar: el poderio de judgar del papa: mas de dios. Assy como el papa non lo ha ỏl príncipe seglar mas ỏ dios lo ha. E estos dos poderios non son ordenados el vno ſo el otro. La cada vno es por sy. E esto prueua avn por muchos decretales. Mas ay otra opinion que dize & pone: que el papa ha poderio tanbien enlo temporal como en lo espũal. La todas las cosas del mundo fueron pueſtas en su poder. E asy todos los pleytos de qualquier manera q̃ naſcan ſon de judgar del papa. E esto prueua por muchas auctoridades. La primera es del euangelio. Do dixo ihũ xp̃o a ſant pedro & a todos sus ſuçeſores Todo lo q̃ ligardes ſobre la tierra ſera ligado enel cielo. & todo lo que ſoltardes ſobre la tierra ſera aſuelto enel cielo. E pareſce que aqui tanbien le dio poderio ſobre lo espũal como ſobre lo temporal. E assy pareſce que puede ser juez de todos los pleytos ỏ q̃lq̃er natura q̃ ſea. E sy los juezes seglares han algund poderio ſobre los pleytos ciuiles & criminales han lo por auctoridad del papa. La ſegũda auctoridad es eſo meſmo del euãgelio. Do dixo ihũ xp̃o: dado me es todo poderio tanbien enel cielo como enla tierra. E cierto es que el poderio que ouo enla tierra todo lo acomendo al su vicario. E porende dizen: que el poderio de todos los bienes temporales pertenece al papa: como quier que la eſecucion perteneſca alos príncipes seglares. E eſto prueuã por lo que dixo ſant gregorio al papa eugenio exponiendo lo que dize enel euangelio de ſant johan. Do dixo ſant pedro a ihũ xp̃o: ſeñor he aqui dos cuchillos: & dixo ihũ xp̃o aſaz y ha. Do dize ſant gregorio. Sepas que amos eſtos poderios: tanbien delo temporal como delo espũal te encomendo dios & te dio auctoridad ſobre todo. mas vee como vſaraſ dello. E esto meſmo dize ſant aguſtin ſobre aquella palabra ỏl apocalipſi primo capitulo. ỏla ſu boca ſalie vn cuchillo agudo de amas partes. ca dize que de amas partes taja el cuchillo que dios acomendo aſu vicario. E esto ſe cõfirma por vna tal razon. aquien es encomendado lo mas. bien ſe ſigue que deue ſer acomendado lo menos. E cierto es q̃ ihũ xp̃o acomendo aſu vicario: auctoridad & poderio ſobre todo lo espũal q̃ es mas que lo temporal: aſſy como el almas es mas que el cuerpo & dando le auctoridad ſobre los juyzios delas almas. bien ſe ſigue que le ỏuia dar auctoridad & poderio ſobre las cosas temporales. E como quier que la eſecucion con razon fue acomendada alos príncipes seglares.

Capitulo. v. do muestra q̃ mejor cosa es q̃ el reynado o el principado vaya por heredamiento & por ſuçeſion de fijos que por eleccion.

En este capitulo muestra q̃ mejor cosa es: que el reynado o el principado vaya por heredamiẽto & por sucesiõ de fijos: que por elecciõ. E conuiene de notar que en esta q̃stion son dos opiniões muy falsas. La vna dize que mejor cosa es: que el prícipe sea escogido & entre por eleccion que nõ que venga por heredamiẽto nin por sucesion de fijos. E a esto traen muchas razones. La primera es: la que pone aqui este doctor. q̃ si la dignidad real viniese por heredamiento esponer se ya el Reyno a grand ventaja. La non saben nin pueden saber qual ha de ser el fijo heredero del reyno. ca si por ventura fuere malo todo el reyno es puesto a peligro. La segunda razon es q̃ do el Rey viene por elecciõ siempre pugna por ser bueno mayormente si los electores hã poderio de le castigar o dele disponer. E avn es grã ocasion a todos los nobles de ser buenos & virtuosos esperando que podran alcãçar tan grand honrra como es en la dignidad real. La tercera razõ es que el mejor & el mas honrrado principado de la tierra viene por eleccion. assy como el papadgo & todas las otras dignidades dela yglesia. E si mejor manera pudiera ser que esta o aquella proueyera dios a su yglesia. E assy paresce q̃ los otros principados deuan venir por eleccion & non por heredamiento. E esta fue la opinion de ypodomio segund que paresce por sus dichos. La el dize que el principe deue ser escogido por todo el pueblo: & nõ auer el principado por heredamiẽto. E esto mesmo dize policrato en̄l quarto libro al dozeno capitulo. que el principado non es deuido ala sangre. mas a los meresçimiẽtos. La muy sin pro reyna aquel que nasce Rey & nõ lo meresce. E el padre que al fijo pequeño echa carga que non puede leuar non meresce de ser dicho padre. La mas lo quiere afogar que criar nin ha voluntad de padre. La los fijos ante son de criar & de informar en virtudes. E despues que fueren prouados en virtudes assi deuen ser promouidos. nõ a su voluntad mas por sus meresçimientos. E avn con esta opiniõ concuerda lo que dize aristotiles enel tercero libro delas politicas: que muy fuerte cosa es alos padres dexar el reynado a sus fijos. La esto mas es de virtud de dios que de poderio de onbre. Mas ay otra opinion: que pone todo el cõtrario. E con esta acuerda diziẽdo que es mejor que sea por herencia que nõ por eleccion. E para esto prouar trae muchas razones. La primera se toma de parte del Rey que deue ser muy acucioso en procurar & en promouer el bien del Reyno. E do el Rey supiere que el reynado ha de venir a su fijo mejor lo procurara & mayor cuydado auera del. La non podria onbre dezir quanta delectacion ha: tenerse mientes alo propio segund que dize el filosofo. E mas propio le semejara el reynado quando supiere que su fijo lo ha de heredar. que si por aventura oviesse de venir a otro por eleccion. E esta razon se confirma assy. La toda la esperança del padre es enlos fijos & cõ muy grand ardor & volũtad se mueue el padre a amor delos fijos. E assy do supiere que el fijo ha de auer el reynado: en toda manera & en quãto el pudiere procurara el buẽ estado del reyno. La segunda razon se toma de parte del fijo que ha de heredar el reyno que deue ser virtuoso & de buenas costunbres. E cierto es que las costunbres delos fijos delos Reyes & delos nobles comunmente son muy mejores que delos otros onbres que non fueron assy criados. La assy como los que se fazen ricos adesora o en poco tienpo non sabẽ sofrir la buena ventura ni sabẽ bien vsar della, assy los q̃ subẽ en poderio adesora

UVA. BHSC. IyR_078

por essa mesma razon no saben vsar del poderio ⁊ son peores q̃ los q̃ fueron poderosos de ãtiguo tiẽpo: ca los tales por la mayor parte tiranizan ⁊ son soberuios ⁊ finchados de coraçõ ⁊ reynã cruelmente. Mas si el reyno viene alos fijos por heredamiẽto no se ensoberuecen asi ca no tiene por mucho si han aquello q̃ ouieron sus padres. E assi son mejores para reynar q̃ los q̃ lo han por elecion. ¶ La tercera razõ se toma de parte del pueblo q̃ deue ser gouernado: ca mejor obedesce a aq̃llos a quiẽ ha costũbre siẽpre de obedescer q̃ aq̃llos a quiẽ de nueuo comiẽça de obedescer. E la razon es esta: ca la costũbre es asi como natura: ⁊ aquello q̃ es om̃e acostũbrado va a ello natural mẽte ⁊ cõ mayor voluntad. E porende si el pueblo fue acostũbrado de obedescer al padre ⁊ al avuelo ⁊ al visavuelo: mas de volũtad ⁊ mas ligera mẽte se inclina a obedescer al fijo heredero que a otro q̃ entrasse por elecion. ¶ La quarta razon se toma de parte dela elecion: ca los om̃s comunmente han el appetito corrupto ẽlas eleciones: ca en muchas maneras se corrõpen para no escojer el mejor: ⁊ porende pensadas las cõdiciones delos om̃s q̃ son muy corrõpederas: mejor es q̃ el reyno venga por heredamiento q̃ por elecion. ¶ La quita razon se toma de parte delos males q̃ se escusan quãdo es cierto el linaje ⁊ la p̃sona q̃ ha de rescebir el reynado: ca estõce no han porq̃ aver contienda sobre ello: la qual averiã si viniesse el reynado por eleciõ: otrosi escusan se tiranias ⁊ soberuias ⁊ destruymiẽtos del reyno: Ca los que son escogidos para reyes ⁊ saben que sus fijos non han de heredar el reyno: no han tan buen cuydado d̃l buen estado del reyno de leuar lo adelante ni de enriquescer lo como si supiesen que sus fijos lo avian de heredar. Otrosi siguen se muchos bienes: ca es el señorio mas natural: ⁊ el pueblo natural mente se mueue a obedescer los mandamiẽtos de tal rey: ca siempre han mayor paz ⁊ mayor concordia do el reyno viene por heredamiẽto. Onde podemos responder alas otras razões. ¶ Ala p̃mera q̃ dize que se pone el reyno a suerte ventura digo te que no: ca avn que el heredero aya alguna mengua complir se puede por los sabios del reyno que han de poner recabdo enel gouernamiento del reyno. E avn podemos dezir que en todos los reyes se pone el reyno a aventura: mas menos enlos que han por heredamiento. ¶ E ala segunda que dize q̃ el que ha esperança que podria alcançar la dignidad real por elecion siempre pugna por ser bueno. Digo que esto podria ser mas ẽcubiertamẽte mostrãdo se por bueno ⁊ no lo seyẽdo: mas seria manera de ypocresia o d̃ cobdicia: ca la bõdad del om̃e non esta enel parescer mas eñl ser. E despues que toma el principado se muestra cada vno por q̃l es. ¶ Ala tercera que dize: que el papadgo o el imperio viene por elecion del Papa: es cierto que no puede venir por generacion: como quier que enla vieja ley venia por heredamiento: ca los fijos delos sacerdotes eran sacerdotes: mas los papas prometen castidad: ⁊ asi han de ser por elecion. E el emperador viene por elecion o por prouision dela yglesia. E aqui conuiene de notar que los principados ⁊ los señorios son de establescer cõ legitima autoridad: la qual cosa puede acaescer en quatro maneras: o por ordenamiento: o prouision de dios: o por colacion dela yglesia: o por auctoridad de dios: o por sucessiõ legitima de fijo a padre: o por elecion delos caualleros: o del pueblo: ca en vna destas quatro maneras fueron reyes o principes todos los que fueron. ¶ E dela primera ay enxenplo en Saul: de que dize enel primero li

UVA. BHSC. IyR_078

bro delos reyes al dezeno capitulo. Aquel que vierdes que entre vos es mas alto ⁊ mas guisado para ser rey aquel sea vuestro rey. Esso mismo de dauid: que por mandamiento de dios fue vntado ⁊ cósagrado por Samuel para que fuese rey: segund que dize en esse mismo libro alos diez ⁊ seys capitulos. Onde moysen rogo a dios q̃ prouyese de rey alos judios: que pudiese salir ⁊ ẽtrar ante la muchedũbre del pueblo ⁊ dios oyo lo ⁊ dio les rey: segund que dize enel libro delos cuentos alos treynta ⁊ siete capitulos. ¶ Enla segũda manera fueró tomados príncipes ⁊ reyes pa gouernar el pueblo de dios: por el vicario de nro señor jesu christo: ⁊ con autoridad de dios. E esto fue figurado quando mando dios a Samuel profeta que tomasse el cuerno del olio ⁊ fuese vntar a Dauid en figura que el vicario de dios puede dar el principado ⁊ el poderio para gouernar el pueblo de dios: segund q̃ viere que cumple ala justicia dela yglesia que lidia. ¶ Dela tercera manera que es por succession paternal: ay enxemplo en Salomon: que subio ala silla de Dauid su padre. E esto ꝓmetio dios al rey que bien gouernasse su pueblo que su fijo reynaria empos el: segũd que dize en el deuteronomio alos diez ⁊ siete capitulos. ¶ Dela quarta manera que es por elecion delos caualleros o del pueblo. Ay enxemplo en Vespasiano ⁊ enlos otros emperadores romanos: segũd que cuenta Valerio enel quarto libro al tercero capitulo. Do dize: que ól arado los tomauan para que fuessen emperadores: segund que posimos enxemplos de suso en cilio ⁊ en Quinciano ⁊ en otros muchos que fueron muy buenos en procurar el pro dela comunidad de roma. E ala otra razon: que esta fue la opinion de ypodomio. Digo que eñsto lo reprehende el philosopho que mejor manera es la que el puso que vaya el reyno por heredamiento. Empero que en aquel tienpo siempre se tomauan los reyes por elecion: segund que cuenta Solino en el onzeno libro al segundo capitulo: do dize: que enla elecion del rey non prevalesce nin deue prevalescer nobleza mas merescimientos o ruegos ó todos. ca el pueblo escogia el mas noble en costumbres: ⁊ mas envegescido en clemencia: ⁊ mas antiguo por años ⁊ siempre escogian a aquel que no avia fijos: Casi fuese padre avn que ouiese merescimientos ⁊ buenas costumbres no le ponian enel reyno porque no se fiziese el reyno heredero. E si por aventura tomaua algo delos pueblos quando reynaua echauan le del poder ⁊ tirauan le del reyno: ⁊ avn si el rey guardaua en todo justicia no querian que ouiese poder en todo. mas dauan le quarenta gouernadores sabios: porque enlas cosas criminales que non juzgasse solo. E si a alguno fazia tuerto citauã lo para ante los quarenta que juzgauan: a cuya sentencia avia de estar por fuerça. E el rey andaua vestido muy estremadamente: dela qual vestidura no se osaua otro vestir. E si le tomauã el alguno pecado matauan le por ello. Empero no ponia ninguno la mano eñl: mas por consentimiento del pueblo tirauan le todo lo que avia ⁊ vedauan que ninguno no fablasse conel: mas derauã le morir desterrado. E esto dize solino. Allo del philosopho que dize: que no es poderio de oñe dar el reynado a su fijo mas de dios. qre dezir: que si los reyes mal se han en lo de dios: tira les dios el reyno a ellos ⁊ a sus fijos: E esta solucion mas es de theologo que de philosopho.

¶ Capitulo sexto. do muestra en quales cosas deue aver auentaja

UVA. BHSC. IyR_078

el rey sobre todos los otros ombres: & como el rey se departe del tirano.

Este capitulo esta todo en dos cõclusiones. ¶La primera es: que el rey en tres cosas deue aver auentaja sobre todos los otros: las quales son franqueza o largueza & virtudes & buenas obras & poderio & dignidad: ca por estas cosas suelẽ los omes tomar a algunos por reyes: ca quando los veen muy liberales & muy bien fechores aman los de coraçon & quieren los aver por reyes. E desto posimos enxemplos ó suso. ¶Otro si q̃ndo los reyes son virtuosos & han ventaja de buenas obras: por q̃ estos tales mas aman el bien comun que el su bien propio por ende son dignos de ser reyes. ¶Lo tercero si han ventaja eñl poderio & en dignidad sõ mas aptos para ser reyes por que mejor podran defender el pueblo: & enesta manera fueró muchos tomados por reyes. E si por qual quier destas vẽtajas o por todas cada vno meresce ser rey o príncipe: mucho mas las deue aver despues que es fecho rey. E esto se prueua por razon natural: ca si el fuego se engendra por raleza o por calentura: mucho mas despues que es engendrado deue ser ralo & caliente. E bien assi si el ombre por ser muy largo & muy bien fechor & por ser muy virtuoso & de grãd poderio meresce de ser rey: conuiene que despues que fuere puesto eñl reyno: aya estas tres condiciones nobles: ca por el dar sera amado del pueblo & por las virtudes procurara el bien comun siempre E por el poderio ciuil podera castigar los malos: que son cosas que pertenescẽ a rey. ¶La segunda conclusion es como se departe el rey del tirano. E pone el philosopho enel quinto delas políticas quatro condiciones ó quatro differencias en que se departe el rey del tirano. ¶La primera es que el rey siempre paramientes al bien comun: & el tirano siempre tiene ojo al su bien propio: ¶La el rey porque es bueno sienpre tiene miẽtes al mayor bien. E cierto es que el bien de todos es mayor bien que el deuno solo: & por el contrario el tirano siempre tiene ojo despreciando el bien comun & al su biẽ ppio. ¶E desta differẽcia primera se sigue la segunda: que es que el rey siempre tiene mientes al bien de honrra: & el tirano al bien de delectacion: ca assi como el tirano se delecta en su bien propio: assi el rey se delecta mucho en el bien comũ: por el qual es digno de muy grãd hõrra. ¶E ésta segũda diferẽcia se sigue la tercera: que es q̃ el rey sienpre tiene miẽtes á virtudes por que trayga los cibdadanos á ser buenos & virtuosos. E el tirano siempre a dineros & a algos: cuydando que por esto alcançara las cosas delectables: ca non cata si non por aver delectaciones. ¶E desta tercera se sigue la quarta: que es que el ℟ey siempre quiere ser aguardado delos sus naturales de quien fia mucho por el bien que les fizo & les procuro siempre. E el tirano siempre quiere ser aguardado delos estraños: ca non fia delos suyos: ca nunca les fizo tales obras porque dellos se pudiese fiar. & veyendo se aborrido dellos quiere ser aguardado delos estraños. Mas aqui conuiene de saber que el rey & el tirano han contrarias cõdiciones: ca assi como el rey es mucho de alabar: assi el tirano es mucho de denostar. Mas de aqui nasce vna grãd duda si el tirano o el mal príncipe ha su poderio de dios: ca dirimos de suso que todo poderio o todo principado es de dios: E podrie alguno creer que non por

UVA. BHSC. IyR_078

aquello que dize el profeta Osee al octauo capitulo. Ellos reynarõ mas no por mi: fueron principes ⁊ yo no los conosci. do da a entẽder: que estos no sõ ministros de dios ni tienen el principado d̃la mano de dios ni dela yglesia. Mas aq̃ podemos responder que tã bien los malos principes como los buenos hã el poderio de dios: por aquello que dize dios en los prouerbios al octauo capitulo. Por mi reynan los reyes ⁊ por mi enseñorean los principes. do da a entender que todo el poderio que han los malos para enseñorear: de dios lo han. mas la maldad del gouernamiento han dessy: ca dize el apostol ad romanos alos treze capitulos. Todo el poderio es de dios nuestro señor: ⁊ esso mismo dize eñl euangelio de sant Johan alos diez ⁊ nueue capitulos: do dixo jesu xp̃o a pylato: No avrias tu poderio sobre mi si no te lo diera dios. Mas aqui cõuiene de no notar: que dios ha dos maneras de officiales o de principes: ca ha buenos officiales ⁊ malos ⁊ todos son de dios: assi como a ãgeles buenos ⁊ malos: los buenos para bien: ⁊ los malos para fazer justicia delos malos: assi ha principes buenos para gouernar bien el buẽ pueblo. ⁊ ha otros malos pa fazer justicia delos malos: ni por esto es de culpar la ordenança de dios. Mas es de culpar la malicia delos malos subditos o d̃los malos pueblos: segund que dize Job a los treynta ⁊ tres capitulos: do dize: que dios faze reynar al ypocrita por el pecado del pueblo: ⁊ llama alli ypocrita al mal pricipe: do dize sant Gregorio que aquellos que tal gouernador han no acusen a dios: ca por su desmerescimiento fueron puestos a subiecion del mal señorio o del mal señor. Mas estos acusen mas la culpa delas sus malas obras q̃ no la justicia del gouernador: ca por eso dixo dios a osee ꝓfeta al segũdo ca. dar vos he reyes enla mi furia ⁊ enla mi saña a pena de vuestros pecados: ⁊ por la maldad de vuestros desmerescimientos. E maguera tales sean deuen ser fieles ⁊ obedecer segũd que dize el apostol: ⁊ deuen sofrir la persecucion delos tales. E desto ay muy buen enxemplo del rey achila: quando vyno alos vuos a perseguir los. Pregunto le vn santo obispo que quien era o a que venia. E el respõdio: que el era Achila açote de dios que venia para açotar los: aquella hora el santo obispo dando honrra ala magestad de dios: dixo. bien venga el official de dios: ⁊ tornando esta palabra dezia bendicho es el que vino enel nombre de dios: ⁊ mando abrir las puertas ⁊ rescebir al perseguidor: Ca sabie que el poderio delos malos es de dios para fazer justicia: ⁊ que dios açota al fijo q̃ ama: segũd que dize el apostol. E porende cõ grand paciencia quiso rescebir los açotes de dios: E asi se fue que despues que entro enla yglesia aq̃l mal pricipe mato al obispo ⁊ alos q̃ estauã con el ⁊ fuerõ todos martires por la fe de jesu christo que no quisieron negar. E asi paresce q̃ el poderio delos malos principes es de dios: maguera la culpa del mal gouernamiento sea delos malos principes ⁊ delos malos subditos. Asy que los vicios enlas cibdades en tanto grado abundã: que en ellas no ha reuerencia a las leyes: entõce no sin causa dios da poder alos crueles tiranos para comprimir los vicios ⁊ conuertir los ombres a virtudes: Ca el colmo delos vicios syn crueldad no se puede limpiar. Estas ⁊ otras cosas notables escriue Eusebio octauo preparationis euangelice: capitulo de prouidencia. E alo que dize Osee profeta: que reynaron mas no por dios. podemos responder segund que respon

UVA. BHSC. IyR_078

de sant Gregorio alos veynte ⁊ cinco libros delos morales: do dize: que los malos reynan de parte de dios: mas no los conosce dios: ca non lo tiene por bien lo que fazen: ni reynan segund la voluntad de dios. E porende sabe lo dios deranado les fazer a su guisa: mas no lo sabe aprouando lo ni teniendo lo por bien. On de podemos dezir concluyendo ⁊ acordando con lo que dixymos de suso que todos los principes tan bien los buenos como los malos son ministros de dios ⁊ dela yglesia: ¶ La dela mano dela yglesia tienen ⁊ toman el cuchillo: ca enla yglesia son dos cuchillos: segund que dixymos de suso: dlos quales vsa en todas las cosas espirituales ⁊ tẽporales: ⁊ del vno vsa por si ⁊ del otro por la mano dl principe seglar: a quien da poderio sobre los cuerpos enlos castigar: ⁊ sobre los algos: guardando para si la autoridad del cuchillo espiritual. E por eso dixo el apostol ad romanos alos treze capitulos: que no sin razon el ministro de dios: o el principe trae el cuchillo para vengar la saña de dios en aquellos que mal fazen: ¶ La el officio que no cumple alos manos del sacerdote: sigue lo el principe con autoridad de dios ⁊ dela yglesia.

¶ Capitulo septimo: do muestra que la tirania es muy mal principado ⁊ que los Reyes mucho se deuen guardar que el su señorio no se torne en tirania.

La sentencia deste capitulo esta en dos conclusiones. ¶ La primera es: que la tirania es muy mal principado: ⁊ esta prueua el philosopho enl tercero delas politicas por quatro razones. ¶ La primera es que por la tirania se arreda mucho del biẽ comun: ca asi como el reynado: do es gouernado por rey: se llega mas al biẽ comun que otro ningund principado: assi la tirania se aluenga mas dela intenciõ del bien comun: porque se llega toda al bien propio. ¶ La segũda razõ es: por que la tirania es señorio muy desnatural por razon que es contra la volũtad de todos los subditos: ca ninguno ó sus subditos no le obedesce de volũtad por los males ⁊ por los tuertos q̃ les faze. ¶ La tercera razon es: por que la tiranía es principado muy afincado en empescer alos subditos: ca asi como el reynado: do la virtud esta toda ayuntada en vn principe es muy afincada para aprouechar ⁊ para tener pro a todos los subditos. assi enla tirania porque el poderio todo esta ayuntado en vn mal principe: ay grand afincamiento de empescer. E porende la llama el philosopho oligarcia: q̃ quiere dezir: señorio muy desygual ⁊ muy malo. ¶ La quarta razon es: porque la tirania enbarga muy grandes bienes delos sus cibdadanos: ca el tirano no solamente ꝓcura los males delos sus subditos: mas a vn enbarga los grãdes bienes dellos. E pone el philosopho enel quinto delas politicas tres muy grandes bienes que pugnã siempre por enbargar al tirano: estos sõ. ¶ El primero paz: ca fazen los tiranos quanto pueden porque los cibdadanos no ayan paz: ⁊ procuran quanto pueden entre ellos vandos ⁊ guerras por auer entrada a sus algos. ¶ E el segũdo son virtudes: ca no quieren que los sus cibdadanos sean virtuosos: ni de grandes coraçones porque se no pueda leuãtar contra ellos. ¶ Lo tercero son sciencias: ca no quierẽ que sean sabios ni entendidos enlas sciẽcias porque no puedan entender sus males. E esto adelante se declarara mas. ¶ La segũda conclusiõ es: que el rey mucho se deue guardar q̃ no reyne con tirania: ca si assi rey-

UVA. BHSC. IyR_078

naſſe reynaria cõ muy mal ſeñorio ⁊ ay
na ſe deſtruyria ſu principado: aſi como
pareſcera enlos otros capitulos que ſe
ſiguen. ¶ Mas aqui podemos añadir
otras razones a declaracio deſtas para
prouar que la tirania es muy mal prin
cipado ⁊ que el rey ſe deue mucho ỏ gu
ardar de reynar con tirania: ⁊ aſi com
prehenderemos amas las cõcluſiones.
¶ La primera razon ſe toma ỏla natu
ra del vocablo: ca el tirano tanto quiere
dezir como vn tirador ⁊ leuador. E tira
nia quiere dezir vn principado o ſeñorio
que ſiempre tiene oſo a tirar ⁊ a leuar: ⁊
tira quatro coſas. ¶ Lo pmero los bie
nes comuneſ: ca en toda manera pugna
el tirano por tirar el algo dela tierra: ⁊
por deſpojar los ſubditos de ſus bienes
para enrriquecer aſi: ⁊ de aqui ſe decla
ra la primera razon. ¶ Lo ſegundo ti
ra delos omes las voluntades natura
les: ca no los gouierna natural mente ſe
gund que ſe deuẽ gouernar porque le o
bedeſcan aſi como a ſeñor natural: ¶ La
porque los agrauia en todas las coſas
no tienen las volũtades con el: ante ſi fa
llaſſen quien los defendieſe de buenamẽ
te ſaldrian de ſu ſubiecion. E por eſſo di
xo el philoſopho: que ningund oñe frã
co ⁊ libre no ſufre el principado del tira
no: ⁊ eſto ỏclara la ſegũda razõ. ¶ Lo
tercero tira ⁊ tuerce la razon derecha: ca
do deue endereçar al bien comun de to
dos endereça al ſuyo propio deſpreciã
do todos los otros: ⁊ porque ha el pode
rio muy grande deſtruye muy mucho ⁊
trae los omes a grãd ſubiecion ⁊ a grã
des daños ỏlos cuerpos ⁊ delos algos.
E por eſſo dize el philoſopho q̃ es muy
mal principado: ca deſyguala ⁊ ỏſtruye
toda la tierra: ⁊ de aqui ſe declara la ter
cera razõ. ¶ Lo quarto tira los bienes
del alma q̃ ſon ſciencias ⁊ virtudes paz
⁊ concordia: ca todos eſtos bienes pug
na por deſtruyr el tirano: ⁊ aſi ſe declara
la quarta razon. ¶ La ſegunda razõ ſe
toma de parte ỏla juſticia: ca el tirano
no guarda juſticia a ninguno: ca no gu
arda a dios reuerencia ni obediencia a
los ſus mandamiẽtos: ca en todo viene
cõtra ellos. Otro ſi menoſprecia los p
lados dela yglesia ⁊ do puede lleua les
ſus derechos: o por calũpnia o por fuer
ça: ni alos ſubditos guarda en ſu franq̃
za: ca viene les cõtra ſus libertades deſ
truyendo les ſus gracias ⁊ ſus p̃uilegi
os. Otroſi abaxa los buenos ⁊ enſalça
los malos: onde dize Tulio: q̃ el tirano
deſtruye ⁊ aſuela todos los fundamen
tos dela juſticia q̃ ſon: q̃ ninguno no em
peſca a otro ⁊ que cada vno vſe delo co
mun: aſi como de comũ ⁊ delo ſuyo aſſi
como de propio. E todo el cõtrario ỏſto
faze el tirano: ca delos bienes comunes
vſa aſi como de ppios: ⁊ delos propioſ
vſa mal: eſpendiẽdo los en malos vſos.
E eſta razõ pone ſant Ambroſio eñl p
mero delos officios: do dize: q̃ la pmera
parte ỏ juſticia es en dar a dios lo ſuyo.
La ſegũda es en dar ala tierra lo ſuyo.
La tercera es en dar alos padres honr
ra. La quarta es en dar a todos egual
dad ⁊ juſticia: las quales partes de juſti
cia deſſaze el tirano veniendo cõtra to
das. ¶ La tercera razõ ſe toma de par
te ỏl amor ỏſordenado q̃ ha el tirano en
amar aſi meſmo deſordenadamẽte. E eſ
ta razõ pone ſant aguſtin enel q̃torzeno
libro dela cibdad de dios: do dize: q̃ el a
mor ỏſordenado ỏ ſi miſmo es rayz ỏ to
dos loſ maleſ. E ỏ aq̃ vienẽ al tirano to
dos loſ males q̃ faze: ca ſi ỏſpoja o roba
toda la tierra: ⁊ ſi q̀ere ſiẽpre auer ỏlecta
cioneſ: ⁊ ſi q̀ere allegar grãdeſ algos pa
alcãçar grãdes ỏlectacioneſ: ⁊ ſi no fia ỏ
los ſuyoſ: todos eſtos males le vienẽ ỏl
amor ỏſordenado q̃ ha cõſigo q̃ no ſabe
amar ſi no aſi miſmo. ¶ La q̃rta razõ
ſe toma ỏ parte ỏla republica: ⁊ eſta po
ne ſãt gregorio eñl diez ⁊ ſiete libro ỏlos

UVA. BHSC. IyR_078

morales sobre aquella palalabra ó job alos quinze capitulos: do dize. ¶Non es cierto el cuento delos años dela tirania del tirano: ⁊ exponiendo esto sant Gregorio dize: que el tirano no enseñorea sobre los subditos cõ derecho de dios puesto por oñs: ⁊ quiere dezir: que no guarda el derecho ni la ley de dios: ni guarda las leyes humanales porque se bien gouierna el pueblo: assi q̃ en todo fallesce tan bien enel gouernamiento de dios como enel del mundo.

¶Capitulo octauo: do muestra qual es el officio del rey: ⁊ biẽ como deue gouernar la cibdad ⁊ el Reyno.

¶Si el rey quiere bien gouernar su pueblo ⁊ su reyno ó ue tener mientes en como dios que es gouernador general de todo el mũdo: gouierna todas las cosas que son eñl mundo: ca el arte del gouernamiento deue semejar en quãto pudiere ala natura ⁊ al gouernador dlla. ¶E cierto es: que dios ⁊ la natura gouernando las cosas naturales. ¶Primero les da aquello por q̃ puedan alcançar su fin. ¶Lo segundo les da aquello porque puedan arredrar dessy todo contrallo. ¶Lo tercero por estas cosas que les dan naturalmente les guian a sus fines: verbi gratia. ¶Dios ⁊ la natura dio al fuego liuiandad porque pudiesse subir arriba: ⁊ dio le calẽtura por que pudiesse desenbargar toda cosa su cõtraria. ¶Lo q̃rto por q̃ estas cosas naturalmente suben a su lugar: bien assi para que el pueblo sea bien gouernado ⁊ naturalmente. ¶Conuiene que aya estas tres cosas. ¶Lo primero que sea assi ordenado porque pueda alcançar su fin q̃ es bien beuir ⁊ en paz. ¶Lo segundo cõuiene que sean arredrados todos los cõtrarios. ¶Lo tercero conuiene q̃ sea guiado ala fin sobredicha. ¶Desto ay muy buen enxemplo eñl barrero ⁊ enla saeta: ca el ballestero p̃meramente faze la saeta derecha ⁊ egual porq̃ pueda mejor yr ala señal. ¶Lo segundo pone le peñolas por q̃ fienda mejor el ayre q̃ le no enbargue para yr ala señal. ¶Lo tercero el ballestero guia ⁊ lança la saeta ala señal: biẽ assi el rey o el gouernador del pueblo es tal como el ballestero ⁊ el pueblo tal como la saeta. ¶E el biẽ beuir ⁊ ẽ paz es tal como señal eñl fito: ⁊ assi para que el rey faga bien su officio: conuiene le de ordenar el pueblo en manera q̃ pueda lo primero bien beuir. ¶Lo segundo q̃ pueda arredrar de si todo lo que esto enbarga. ¶Lo tercero q̃ le guie aeste fin: ⁊ para cada vna destas tres cosas son menester otras tres. ¶Para lo primero son meñster sciencias ⁊ virtudes ⁊ bienes temporales o riq̃zas. ¶Onde el rey deue tener mucho mientes porq̃ enel su reyno aya̅ estudios ⁊ escuelas de sciencias porque puedã y aver muchos sabios ⁊ muchos letrados: ca do estos tales fueren siempre sera el pueblo bien gouernado. ¶Lo segundo conuiene q̃ aya enel pueblo virtudes ⁊ buenas costumbres: ca no solamente deuen aver los entendimientos alumbrados por sciencias: mas avn deuen aver las voluntades bien ordenadas por virtudes ⁊ por buenas costumbres. ¶Lo tercero para alcançar esto: cõuiene q̃ aya el pueblo algos ⁊ riquezas: assi que el rey deue ser muy acucioso en que los subditos sean sabios ⁊ entendidos ⁊ virtuosos ⁊ bien acostumbrados ⁊ ricos ⁊ abonados: ca con estas cosas podrã biẽ beuir ⁊ en paz. ¶Para lo segundo que es tirar ó si todo enbargo q̃ pueda ser enel bien beuir: son meñster otras tres cosas. ¶La primera es que los heredamiẽtos ⁊ las possessiones vẽgan a sus herederos ⁊ a aquellos q̃ las deuen aver de derecho: ca si assi no fuesse

UVA. BHSC. IyR_078

turbar se ya la paz mucho: ⁊ el buen estado del reyno ⁊ dela cibdad. ¶ La segunda es castigar los maleficios ⁊ los malfechores que turban la paz ⁊ el buē estado delos cibdadanos. ¶ La tercera cosa es refrenar los enemigos que no enbarguen el buē estado del reyno ⁊ de la cibdad: ⁊ assi deuen aver grād cuydado delas armas porque puedan defender los pueblos. ¶ Para lo tercero que es bien gouernar o bien guiar el pueblo cō menester otras tres cosas. ¶ La primera es que si alguna cosa falleſce pa el buen gouernamiento del pueblo que la cumplan ⁊ la añadan segund que mejor pudieren por consejo de sabios. ¶ La segūda es q̄ guarden las buenas leyes ⁊ las buenas costumbres. ¶ La tercera es que alos que bien fizieren mayor mēte alos que grand pro touieren ala comunidad q̄ les fagan grandes honrras. ¶ Visto q̄l es el officio del rey: como deue gouernar los pueblos: conuiene de ver como deue gouernar assi meſmo: porq̄ no aya nombre de rey mētirosamente no lo seyendo. ¶ E aqui conuiene de saber que el rey deue muy acuciosamente tener mientes en gouernar assi meſmo como cūple: ⁊ en gouernar las compañas de sus passiones. E conuiene le de enseñorear se sobre sus cobdicias que lidian cōtra el alma: segūd que dize el apostol. ¶ La el rey es dicho rey porque gouierne derechamente assi ⁊ alos otros: ⁊ faziendo derecho tiene nombre de rey ⁊ no lo faziēdo pierde lo: segund que dize sant ysidro arçobispo de seuilla eñl noueno libro ōlas ethimologias al tercero capitulo: do dize: rey seras si derechamente gouernares E non lo seras si non gouernares derechamente. E assi conuiene que contradigas a tus apetitos ⁊ a tus desseos carnales si quisieres ser principe verdaderamente: ¶ La segund que dize sant Gregorio sobre aquella palabra de Job derrama dios su saña sobre los principes ⁊ malos reyes: ⁊ son principes aquellos que saben bien gouernar sus pensamiētos ⁊ todos los mouimientos de sus coraçones. E los tales reyes asienta los dios en su silla para siempre: ca agora refrenan el apetito dela luxuria: ⁊ agora tiemplan el ardor dela auaricia: ⁊ agora abaxan la gloria dela soberuia: agora quebrantan los liuores dela embidia agora amatan el fuego dela furia ⁊ de la saña: ⁊ no sin razon estos son llamados reyes: ca saben muy bien gouernar sus compañas de sus temptaciones subjuzgando los ala razon ⁊ al entendimiento. E destos tales dize oracio: segund que cuenta sant Agustin enel quinto de la cibdad de dios alos treze capitulos. do informa al emperador diziendo assi: mas largamente reynaras domando el espiritu ⁊ el coraçon cobdicioso: que si ayuntasses a libia con las colūnas de hercoles: ⁊ a vn que si ayuntasses el puerto de oriente con el puerto de occidente. Mas seras rey: si fueres rey de ti meſmo que si fuesses rey de todo el mundo: E en esta meſma manera ynformaua Claudiano al emperador Theodosio: diziendo: maguera tu enseñoreas sobre todos los de yndia ⁊ sobre las otras tierras: ca a ti adoran los medos ⁊ los de arabia ⁊ seres. Empero si fueres medroso o cobdicioso o sañudo caeras en mal yugo de seruidumbre: ⁊ soffriras muy malas leyes dentro de ti. Mas estonce seras rey ⁊ subjuzgaras todas las cosas quando fueres rey de ti meſmo. ¶ La el mal vso siempre vos ha de traer apeoria: E la grand soltura trae ⁊ desenfrenada mente va alos deleytes. Mas estōce venceras quando apremiares los mouimientos del tu cuerpo poniendo te freno que te non dexe soltar. ¶ La non te

UVA. BHSC. IyR_078

cõuiene de fazer lo q̃ podrias fazer. mas lo que te cumple de fazer. E sobre ello to me la tu voluntad deseo de honestad. E pone enxenplo del enperador Valerio que era de ochenta años: & era virgen: q̃ dixo vn dia de fiesta: do le alabauan de muchas virtudes: que solamente era de alabar de vna victoria que ouiera. E de mandaró le que qual. E el respódio que domara su carne que era el peor enemigo que el nũca ouiera. E dize valerio en el pequeño tractado. amigo este enperador sobre dicho syn gloria saliera deste mundo si non contradixiera a aq̃llo con que tan grand familiaridad auia. E q̃re dezir que sin gloria fuera si nó contradixiera a su carne. E asy paresce q̃ aq̃llos son Reyes que bien gouiernan asy mesmos & a sus mouimientos & bien tienplã sus deseos con ley de virtud que son señores desy mesmos & se sabẽ bien gouernar. E destos dize el sabio enel ecclesiastico: bien auenturada es la tierra cuyo Rey es noble & sabio: & mal auenturada es la tierra cuyo rey es moço & cuyos príncipes son destenplados. Onde seneca enla epistola nouenta & siete dize. muchos vencieron los enemigos & fueron vencidos de cobdicia. La non contradixieron a sus deseos nin a su soberuia nin a su crueldad. E quando ellos atormentauan alos otros eran ellos atormentados destos pecados. E pone enxenplo ó alixandre que fue vencedor de Reyes & de pueblos: & fue vençido de saña & de tristeza & auia todas las otras cosas en poder si nó a si mesmo. E este es vn grãd yerro que cae entre los onbres que se tienen por bien auenturados non sabiendo: que ser el onbre señor desy mesmo es el mayor señorio que puede ser enel mũdo. E por eso dixo el dicho seneca a nero el enperador. Sy quisieres sojudgar todas las cosas sojudga ati mesmo a la razon. La sy te gouernare la razon: ella te mostrara que deuas acometer: & quãdo. E sy esto non fizieres sabe que nó seras verdadero Rey: La el coraçon del onbre agora es Rey & agora tirano. Rey es: quãdo vee el derecho & cata la salud de su cuerpo como cumple non le mandãdo ninguna cosa torpe nin suzia. Mas quando el cobdicioso non ha poder sobre sy & es muy delicado toma muy mal nóbre & fazese tirano. La poco vale ser señor de príncipes & de gentes & de prouincias gouernando las con leyes de onbres. Sy el príncipe que las gouierna non gouernare: assy con ley de razon & con ley de dios. La dize sant agustin en el tercero libro dela cibdad de dios al segundo capitulo. que el malo quãdo reyna sieruo es de tantos señores quantos pecados faze. La dize el sabio ẽlos prouerbios alos diez & seys capitulos. Que mejor es aquel que enseñorea a su coraçó que aquel que es señor de muchas cibdades. La aquel gouierna & ordena todas las sus conpañas de dentro & este otro vençe las conpañas de fuera: La el buen Rey quando see en su silla dessfaze todo el mal con su juyzio.

Capitulo. ix. do muestra quales son las obras del verdadero Rey: & que por aquellas mesmas se ynfinge el tirano: maguera las non faga.

Diez cosas deue fazer el verdadero Rey. La prime ra es que deue procurar el bien comũ & acrescentar las rentas del Reyno con derecho & espender las enel bien del Reyno & non dar las a malas Mugeres nin a Lisonjeros nin a Personas syn pro como fazen los tiranos: segund que dize

nin a lisonjeros nin a personas syn pro aristotiles. ¶Lo segundo deuen guardar los bienes comunes ⁊ los derechos del reyno. la qual cosa infinge el tirano delo fazer ⁊ non lo faze. ¶Lo tercero ó ue el ſRey mostrar se por persona pesada ⁊ honesta ⁊ ó grand reuerencia ⁊ nó se deue fazer muy familiar nin mostrar se por muy estraño: mas deue tener el̃ medio. Ca qual cosa non puede ser sin virtud. E porende ha ó ser virtuoso. ¶Lo quarto non deue el ſRey menospreciar a ninguno de sus subditos ni fazer les tuerto enla persona nin enla muger ni enlas fijas. E sy alguno otro lo fiziere deue lo castigar muy fuerte. E el contrario desto faze el tirano. ¶Lo quinto conuiene al ſRey de amar los ricos ombres ⁊ los nobles del su reyno ⁊ fazer se su amigo ⁊ su familiar assy como cumple. E deue enformar la ſReyna que sea biẽ querencio sa ⁊ familiar ⁊ graciosa alas mugeres delos caualleros ⁊ delos ricos ombres. Ca ellas mucho pueden traer asus maridos a amor del ſRey: ⁊ deuen se guardar las reynas de non fazer pesar ni desonrra a ninguna muger ó las nobles ni delos cibdadanos. ¶Lo sesto deue ser muy templado enel comer ⁊ enel beuer ⁊ avn enel vso dela muger. Ca sy lo non fiziese o sy fuese destemplado despreciar lo yan los subditos segund que dize el filosofo. Ca la mesura en todo es mucho buena: ⁊ la desmesura mucho de denostar. ¶Lo seteno deue el rey muy bien basteçer sus cibdades ⁊ sus castillos mayor mente en tienpo de guerra. ¶Lo octauo deue el rey honrrar mucho los sabios ⁊ los buenos ó̃l su reyno: ⁊ avn los estraños en manera que cuyden que nó serian tan honrrados enla su tierra. ¶Lo noueno non deue̅ ensanchar su reyno tomando delo ajeno o faziẽdo tuerto alos vezinos. Ca mas duradero es el pequeño reyno conla justicia que el grande cõ tuerto ⁊ con fuerça segund que dize el filosofo enel quinto delas ꝑliticas. ¶Lo dezeno deuen los ſReyes auer se muy bien a todas las cosas que pertenescen a dios. Ca por esto les ayudara dios ⁊ los amaran los pueblos sy vieren q̃ son amigos de dios. E todo el contrario destas cosas sobre dichas fazẽ los tiranos maguera quierã dar a entender que las fazen assy como reyes. E aqui conuiene de notar a declaracion de todas estas cosas que enel de vtero ꝑnomio alos diez ⁊ siete capitulos muestra dios muy complidamente: qual deue ser el rey. do dize que quando fuere establescido el rey nõ traera consigo muchos caualleros: nin muchos a cauallo. ſNon auera muchas mugeres que trastornen el su coraçon ⁊ guise porque guarde las palabras ⁊ la ley de dios: segund que dios mando. E quando fuere puesto enel reyno tomara consigo el de vtero nomio en vn volumẽ llamando alos sacerdotes del tribu de leui ⁊ tomando enxenplo enellos. do pone todas aquellas cosas que deue auer el buen rey. E pone otras diez cosas que deue auer para ser conplido rey. ¶La primera es que deue ser muy humildoso a dios ⁊ ala yglesia. ¶Lo segũdo que deue ser muy linpio enel alma ⁊ enla cõciencia. ¶Lo tercero que deue ser muy virtuoso ⁊ fazer obras de grand auantaja. ¶Lo quarto que deue ser muy misericordioso ⁊ de grãd clemencia. ¶Lo quinto que deue ser muy justiciero ⁊ de grand justicia. ¶Lo sesto q̃ deue ser muy largo ⁊ de grand magnificencia. ¶Lo octauo que deue ser muy gracioso ⁊ de alegre cara. ¶Lo noueno que deue ser muy sofrido ⁊ de grand paciencia. ¶Lo dezeno q̃ deue ser muy cobdiciador ⁊ de buẽ rescibimiento. ¶Lo primero paresce assy Ca el rey es sieruo de dios ⁊ dela yglesia: E porende con razon deue ser humildoso a amos ados: E assy lo dize sant

UVA. BHSC. IyR_078

gregorio enel quinto libro del registro a monestando al enperador Mauricio a dar reuerencia a dios ⁊ alos ministros dela yglesia.do dize assy. ¶Non desdeñe el enperador de fazer honrra alos sacerdotes.mas teniendo mientes a aquel cuyos sieruos son.assy enseñoree sobre ellos que les faga grand reuerencia. ℒa en la santa escriptura algũas vezes son llamados angeles ⁊ algunas vezes dioses. Onde enel exodo alos veynte ⁊ tres capitulos. Dize non denostaras alos dioses: ⁊ llama alli dioses alos sacerdotes. Onde costantino dixo que non era cosa digna que el judgase alos dioses.diziendo assy. Amigos:que marauilla es que nos honremos a aquellos aquien dios honro:llamãdolos algũas vezes dioses ⁊ algũas vezes angeles.ca dixo dios por el pfeta.dios estuuo enla sinagoga delos dioses ⁊ en medio dellos judga dios E de qual ¶Reuerencia les fizo este dicho príncipe ⁊ como ensancho el seruicio de dios por todo el mundo. ℒuenta lo enel primero libro dela hystoria tripertica. E ya lo contamos de suso enla segũda parte del primero libro. E deste mesmo enperador cuenta sant agustin enel quinto libro dela cibdad de dios alos veynte ⁊ çinco capitulos:que por muy luengo tienpo gouerno el inperio de roma ⁊ lo defendio muy virtuosa mente ⁊ fue sienpre ẽlas batallas victorioso ⁊ en abatar los tiranos muy poderoso ⁊ en todas las sus obras muy bien aventurado. E despues q̃ fue muy viejo ⁊ muy anciado dexo fijos enperadores. E esso mesmo cuenta alli alos veynte ⁊ seys capitulos dela buena vẽtura que dios dio a theodosio porla grand reuerencia que fizo a dios ⁊ a sant anbrosio ⁊ alos otros perlados dela yglesia ⁊ ya la posimos de suso su hystoria. E esto dio a entender dios enla regla que dio alos ¶Reyes: q̃ndo dixo el ¶Rey sera establesçido por auctoridad de dios ⁊ dela yglesia ⁊ non agrauiara el pueblo con muchedumbre de cauallos ⁊ de gentes. E esto dize por que deue andar muy humildoso ⁊ non asonado:si nó por aventura enel tienpo de guerra o quando faze menester para defender el reyno. Quanto alo segundo que deue ser limpio de su cuerpo ⁊ ó buena conciençia:dale dios regla enla auctoridad sobre dicha. do dize non avera el ¶Rey muchas mugeres que le trastornen el coraçon. ℒa el príncipe deue ser amado de dios ⁊ gracioso alas gentes ⁊ muy honesto en sus obras ⁊ muy temido delos enemigos. E todas estas cosas tira la luxuria ⁊ faze las contrarias:segund q̃ dize sant jeronimo enla epistola treynta ⁊ q̃tro. Do dize que el amor delas mugeres enflaqueçio el poderio de Sanson: ⁊ enloq̃çio la sabiduria ó Salomon ⁊ ensuzio la santidad ól rey Dauid. ℒa nõ fue otro enel mundo mas rezio que Sanson:ni otro mas sabio que Salomó:ni otro mas santo q̃ Dauid. Enpero todos estos fueron engañados por las mugeres. E dize mas que ningund señorio non puede mucho durar: quando enel príncipe reyna luxuria. E desto pone enxenplo en muchos enperadores:assy como ya dixymos de suso. E non solamente deue ser pagado el ¶Rey de vna muger sola ⁊ conella ser muy tenplado por intenciõ de auer fijos. Mas avn deue ser muy mesurado enel comer ⁊ enel beuer. ℒa el destemplamiento desto trae los onbres a luxuria: segũd que dize el dicho santo. Quanto alo tecero que deue auer aventaja en obras virtuosas:ynformale dios enla auctoridad sobre dicha: diziẽdo q̃ aprenda a guardar las palabras de dios ⁊ los sus mandamientos. Assy que por los sus buenos enxemplos ⁊ doctrinas atrayga: Allos

UVA. BHSC. IyR_078

caualleros ⁊ a todos los subditos a o-
bras virtuosas. Ca los fechos nobles
del principe ⁊ los enxẽplos buenos mas
traen alos subditos a bien fazer que los
sus mandamientos: segũd que dize clau
dio informando al enperador theodosio
diziendo sy algo mandas alos subditos
pugna tu por lo fazer primero ⁊ aquella
ora todos yran enpos de ti. Ca a enxen
plo del Rey se conpone todo el Reyno.
Nin los mandamientos tanto pueden
mouer alos subditos como la buena vi-
da d̃l gouernador bueno. Ca el pueblo
mueue se segund que se mueue el princi-
pe. Onde nunca los nobles Principes
mandaron cosa asus subditos: que ante
ellos non la cunpliesen. Assy como fizo
el noble principe gedeon: quando dixo.
lo que ami vierdes fazer: aquello fazed
vos: segund que dize enel libro delos jue
zes al seteno capitulo. E eso mesmo dize
jullio çesar. Ca nunca dezia alos caua-
lleros yd: mas venid comigo. por razon
que el trabajo que toman los caualleros
conel principe sienpre les semeja menor.
E eso mesmo leemos de ligurgio que nũ
ca mandaua nada asus caualleros que
primero el non lo cunpliese. E lo q̃ mas
El nuestro señor principe delos Reyes
porque animase todos los suyos a aco-
meter grandes cosas ⁊ a sofrir las vir-
tuosamente: primero començo a fazer ⁊
despues a dezir: segund que dize sant lu-
cas actuũ primo capitulo. Quanto alo
quarto que el Rey deue ser muy piado-
so: paresce por muchas razones. ¶ Lo
primero porq̃ es padre dela tierra. ¶ lo
segundo porque es tutor del pueblo assi
como de huerfanos. ¶ Lo tercero porq̃
es assy como fisico q̃ deue guarescer los
enfermos. ¶ Lo quarto porque es çi-
miento de toda la republica. ¶ Lo qui
to porque es cabeça que deue dar senti-
miento a todos los mienbros. ¶ Lo sex
to porque es coraçon que deue dar vida
a todo el cuerpo ⁊ salud a todo el reyno.
E por todas estas razones prueua sene
ca enel primero libro dela clemencia que
el Rey deue ser muy piadoso. E d̃sto ya
diximos mucho de suso enla segũda par
te do posimos muchos enxẽplos que fa
zen a esto. Onde dize salomõ: que la pie
dad es verdadero ornamẽto delos prin-
cipes. E la purpura ⁊ la corona en que
paresce el signo dela real majestad sien-
pre muestran piedad ⁊ mansedunbre de
dentro del coraçon d̃l principe. E dicho
es de suso quantas son las maneras de-
la piedad ⁊ dela clemencia. Quanto a-
lo quinto deue ser muy justiciero: paresce
por lo que dize el sabio ẽlos prouerbios
que la misericordia ⁊ la justicia guardã
al Rey. Enpero la clemencia afirma la
su silla. do da a entender que el rey assy
deue ser misericordioso que sienpre guar
de justicia. Ca sin la justicia non se po-
dria gouernar ningund reyno segund q̃
dize sant agustin enel quarto libro dela
cibdad de dios. do dize que sin la justicia
todo el reyno es furto ⁊ robo. E ya dixi-
mos de suso quantas son las partes d̃la
justicia ⁊ en como la deuen guardar los
Reyes: do posimos muchos enxenplos
desta materia. Quanto alo sesto q̃ deue
ser muy magnifico ⁊ muy largo paresce
por lo que dize el sabio ẽlos prouerbios
alos diez ⁊ nueue capitulos: do dize que
las riquezas bien partidas añaden ⁊ a
creçientã a onbre muchos amigos. Ca
sienpre son los onbres amigos de aquel
los que les dan algo. E sy el rey ha me-
nester muchos amigos mas que otro ni
guno: mucho le cumple ⁊ le conuiene de
partir muy bien sus riquezas ⁊ sus al-
gos. E esto fizo a muchos principes ser
muy amados ⁊ muy poderosos: segund
q̃ cuẽta policrato enel tercero libro alos
quatorze capitulos. do pone enxenplo d̃

UVA. BHSC. IyR_078

muchos ſReyes ⁊ de muchos enperado
res:aſſy como de tiro ⁊ de alexo ⁊ de o-
tros muchos:ſegund que dirimos de ſu-
ſo.Quanto alo ſeteno q̃ deue ſer el ſRey
muy amigable ⁊ muy gracioſo a todos.
Pareſce por lo que dize tullio que el be
neficio es en dos maneras. La vna es
del arca:E la otra del alma ⁊ de virtud.
La primera eſta en dar ⁊ en galar-
donar. La ſegũda en amar ⁊ ſer gra
cioſo ⁊ dar buena cara a todos. Onde
valerio enel ſegundo libro alabando a
trajano dize:que quando le reprehendie
ron ſus amigos:que porque era tan lar-
go ⁊ tan dador ⁊ tan de buena cara a to
dos. ſRespondio:que tal deue ſer el enpe
rador a todos ſus ſubditoſ qual le deſea
para ſy cada vno de ſus priuadoſ.E de
ſto ya poſimos muchos enxenplos de ſu
ſo.Quanto alo octauo que el ſRey deue
ſer muy conbidador a todos ⁊ muy de
buen reſcebir a todos los hueſpedes:pa
reſce por razon. La ſy el bué reſcebir es
mucho ỏ alabar en todos loſ oñes.el cõ
trario es mucho ỏ denoſtar. La el ſRey
mucho mas que los otros deue ſer buen
reſcebidor ⁊ buen conbidador. La aſſy
lo dize ſãt pablo.Amigos:pugnad por
ſer reſcebidores en vueſtras caſas ⁊ eſto
nunca lo queradeſ oluidar. La por eſto
pluguierõ muchoſ alos angeleſ porque
los reſcebierõ muy bien en ſus caſas.aſi
como abraham ⁊ loth:ſegund que cuen
ta enel geneſis alos diez ⁊ nueue capitu-
los.E deſto poſimos muchos enxẽplos
de ſuſo.Quanto alo noueno que ỏue ſer
el ſRey de grand paciencia pareſce por
lo que dize ſant gregorio enel libro ỏlos
morales:do dize:q̃ la ỹpaciencia es muy
amiga del poderio.la qual ỏue refrenar
el principe penſando la ygualdad natu
ral q̃ ha con ſus ſubditos.la qual ygual
dad le da a entender dios enla auctori-
dad ſobre dicha.do dize q̃ deue ſer toma
do el ſRey del cuento dela muchedunbre
ỏ ſus hermanos.E eſto meſmo dize job
q̃ el ſRey nõ deue deſdeñar de entrar en
juyzio con ſu ſieruo. La el q̃ fizo a el en-
el vientre de ſu madre:aq̃l fizo al ſieruo.
E deſta ſufrencia en quantas maneras
ha de ſer de ſuſo lo dirimos do poſimos
muchos enxenplos de muchos buenos
ſReyes que fueron muy pacientes.Quã
to alo dezeno que deue ſer el ſRey alun-
brado cõ ſabiduria:pareſce por muchaſ
razones. La primera es porque nun
ca podria conplir las obras aque es te-
nido ſi nõ fueſe muy ſabio ⁊ muy enten-
dido. La ſegunda es porque aſſy co-
mo la candela alũbra al onbre de noche
porque non caya enla foya:aſſy la ſabi
duria guia al onbre porque non caya en
yerro. La ſin ella todo onbre es ciego.
E por eſo dixo dios enla auctoridad ſo-
bre dicha aprendera el ſRey de vtero el
nomio dela ley que quiere dezir:repetira
muchas vezes en ſu coraçon la ley ⁊ los
mandamientos de dios tomando conſi-
go ſabios del linaje de leui.do da a entẽ
der:que do el non es ſabio enlas letras
de dios o ſeglares:que tome cõſigo doc-
tores ⁊ maeſtros quele mueſtren todo a
quello que ha de fazer.E deſto poſimos
de ſuſo muchos enxemplos quando fa-
blamos dela ſabiduria.

Capitulo.x.do mueſtra qualeſ ſon las cautelas del tirano por laſ quales pugna deſe guardar o mã tener ſe en ſu ſeñorio.

Eſte capitulo mueſtra qua
les ⁊ quantas ſon las caute-
las del tirano por las quales
pugna de ſe guardar o man-
tener ſe en ſu ſeñorio: Cõuiene de notar
q̃ eſtas arterias ſon diez ſegund q̃ aqui
cuẽta. La ṕmera es matar los nobleſ
⁊ los poderoſos temiẽdo q̃ ſe leuãtarã cõ
tra el: E avn en tanto creſce la ſRauia
del tirano q̃ nõ ꝑdona aſus hermanos:
La ſegũda es deſtruyr los ſabios ca

UVA. BHSC. IyR_078

porque ellos fazen ſienpre contra razon querrian que non ouieſe ninguno queles entendieſe & que todos fueſſen neſcios q̃ non pudieſen mouer el pueblo contra el & contra ſus males. ¶La tercera razon es: non conſentir las ſciençias & los eſtudios temiendo q̃ por las ſciençias & por los ſabios del reyno ſera reprehendido. ¶La quarta razon es: nõn ſofrir compañias nin ayuntamientos: porque non tomen los cibdadanos amiſtanças nin fianças deſy meſmos. ¶La teme ſiempre por los males que les fizo: que ſe leuantaran contra el ſy fueren amigos o fiarẽ deſy meſmos. ¶La quinta es: auer muchas eſculcas por el reyno que le vengã ſienpre a dezir todo lo que fazen los cibdadanos. Aſsy que ſepa ſienpre lo que dizen o lo que fazen. temiẽdo que le querran contradezir. porque quãdo ellos ſupieren que les andan aſechando: non ſe oſen ayuntar contra el. ¶La ſeſta arteria es deſtruyr todas las compañias & todas las amiſtanças mouiẽdo vandos & guerras entre los amigos & entre los caualleros & entre los pueblos. Aſsy que nin acuerden caualleros con caualleros nin ricos con ricos: nin pueblos con pueblos. E aſsy non ſe podran leuantar cõtra el. ¶La ſetena es enpobreçer los ſubditos en manera que ſean tan pobres & tan meneſterosos que ſienpre ayã de trabajar por ſe mantener en guiſa que non les vague comedir ninguna coſa contra la ſu maldad. ¶La octaua es procurar êrridar los cibdadanos en manera q̃ nõ les vague de ſe leuantar contra el. ¶La nouena es acomẽdar la guarda ó ſu cuerpo a onbres eſtraños. La non ſe fia delos del ſu reyno por el mal que les faze. ¶La dezena es deſtruyr los que ſon en el reyno: los vnos conlos otros teniendo alas vezes con los vnos porque deſtruyan los otros. E aqui conuiene de notar que el ſeñor faze el contrario de todas eſtas arterias del tirano. La cõtra la primera: ſalua & guarda mucho los nobles & los poderoſos & todos aquellos de q̃ el ſe puede aprouechar enel buen gouierno del reyno. Contra la ſegunda: ſalua & honrra mucho los ſabios & promueue los: porque ellos conoſciẽdo las buenas obras del ſeñor induzan el pueblo a amar le & a obedeſcer le & a ſeguir le. Cõtra la tercera: el ſeñor pone muchos eſtudios ó ſciençias enlas cibdades & llama doctores & maeſtros que lean & enſeñen los eſcolares & faze les muchas gracias & dales grandes libertades porque ayã talante de aprender & de ſer buenos. E avn da de ſus rentas: en que ſe puedan mantener los eſtudios: & ſeã honrradas ſus cibdades. Contra la quarta cõſiente el ſeñor que ayan enlas ſus cibdades buenas compañias de mercadores & de otros onbres & plaze le mucho que ſean amigos & que fien los vnos delos otros. ca ſabe que todos le aman & quiere que todos fagan de ſu pro: los vnos con los otros. Contra la quinta el ſeñor verdadero nõ ha cuydado de auer eſculcas entre los ſus cibdadanos como quier que las ha o las deue auer contra los eſtraños & contra los enemigos. E por ventura avn por otras razones deue auer en cada cibdad algunos eſcudriñadores q̃ ſepan los fechos ó las cibdades: porque pueda fazer juſticia enlo que cũple. Cõtra la ſeſta el verdadero ſeñor ha grand cuydado de procurar paz & abenẽcia entre los cibdadanos. E ſy ay alguna diſcordia pugna por los abenir: aſsy que todos tengan mientes al bien comun aſsy como el. Contra la ſetena el ſeñor faze mucho por enrriqçer ſu reyno & ſus cibdadanos. La enla riqueza dellos & enlos ſus bienes: ſe tiene el por rico & por bien andante. La ſienpre tiene mientes al bien comun. E aſsy acrecienta quanto puede los bienes ó todos. Contra la

UVA. BHSC. LyR_078

octaua:el verdadero ℑRey non procura aſus ſubditos guerras: ante pugna mucho por las tirar. ℒa delas guerras ſiẽpre ſe ſigue grand daño ⁊ grãd mal. ℰpero que quando es meneſter por defendimiento del reyno bien q̃ere q̃ tomẽ armas para defender ſus derechos. ℒontra la nouena:el ℑRey ſiempre quiere ſer aguardado ỏlos ſuyos ⁊ non ỏlos eſtraños. ℒa fia mucho ỏlos ſus naturales por el bien que les ſienpre fizo. ℒontra la dezena el verdadero ℑRey nõ procura diuiſiones nĩ partes en ſu reyno ante faze mucho por las tirar quãdo las ỹ vee ⁊ non quiere que contiendan los vnos conlos otros. mas el los auiene guardãdo ſu derecho acada vno. ℰ eſtas diez cautelaſ toma el verdadero ℑRey contra las diez arterias ſobre dichas ỏl tirano. ℳas aqui conuiene de notar lo que dixo platon:ſegund que cuenta policrato enel quinto libro al ſexto capitulo. ℚue platon quando eſcudriño bien las condiciones del tirano: dixo que eſta es la peor condiciõ que puede ſer enel principe. ℒa quando el poderio ſe enſoberuece contra los ſus ſubditos tal coſa es: como ſy el tutor perſeguieſſe al huerfano. ℰ aſſy como ſy lo degollaſe con ſu cuchillo. el qual tomo de ſu mano para defender le. ℒa muy noble coſa es ⁊ muy honrrada que el poderio comun guarde ⁊ defienda alos huerfanos ⁊ alos q̃ nõ pueden guardar ſu derecho. ℒa ỏue ſaber el principe que entonce guarda oficio de principe quando ſe ayunta fielmẽte con ſus ſubditos aſſy como cabeça cõ ſus miẽbros. ℒa ſemejante coſa es que el que ha poder ſobre los otros ſe enſoberueſca ⁊ les faga tuerto:como ſi la cabeça ſe finchaſe en tanto que non la pudieſen ſofrir los miẽbros o ſi la ſufrieſen con grand dolor o cõ grãd pena. ℰ dize mas platon que quãdo aſſy es enferma la cabeça:que la non pueden ſofrir los mienbros nĩ la puedẽ guareſcer:tal vida como eſta es peor que muerte. ℒa alos meſquinos non ha coſa mas prouechoſa que acabar ẽ q̃lquier manera ſu mal andança. ℰ todo eſto dize contra el tirano que non ha enel mundo mayor muerte ni mayor mala andança que beuir ſo principe tirano. ℰ avn todos los otros filoſofos denueſtan mucho al tyrano. ℒa ariſtotiles dezia que es peſtilencia dela tierra:que non ha remedio ſy non por muerte del o delos que ſon en ſu poderio. ℰ es torvellino cõ que los onbres ſon turbados ⁊ eſpantados ⁊ atribulados. ℰ ſeneca dize que es tal como el fiſico que reſcibe el ẽfermo acura ⁊ dale põçoña con que muera. ℰ es tal como el ſãgrador que ſangra ⁊ non ha tiento enla mano faſta que del todo echa al ombre muerto. ℰ es tal como el cuſtodio dela juſticia que toda la corronpe. ⁊ como el theſorero que reſcibe el algo en depoſito ⁊ lo gaſta o lo niega. ℰ dize policrato q̃ es linaje de onbres peſtilencioſo. ℰ bien como la vela enla mar çabulle la naue ⁊ mata los onbres. aſſy el tirano deſſaze la ſalud delos onbres ⁊ deſtruye toda la comunidad.

¶Capitulo.xj.do mueſtra a quales delas dichas cautelas del tirano ſe aduzen todas las otras ⁊ q̃ las obras del Rey ſon muy buenas ⁊ las del tirano muy malas.

ℒ filoſofo a quatro cautelas reduze todas las otras. ¶ℒa primera eſ que el tirano pugna quãto puede por fazer todos los ſus ſubditos ſin fuerça ⁊ ſin virtud porque nõ pueda ni oſe leuãtar ſe cõtra el. ⁊ por eſta razon ꝑcura q̃nto puede pa matar loſ grãdes ⁊ loſ poderoſos ỏſu reyno por

UVA. BHSC. IyR_078

que los otros non osen leuantar se contra el ⁊ ponga enellos tal miedo conesto que siempre sean de flacos coraçones ⁊ medrosos. ¶ La segunda es que pugna quanto puede por fazer q̃ todos sus subditos sean sin sabiduria ⁊ nescios. Ca si ouiese y sabiduria buscariã muchas carreras para salir de so su mal señorio. E esta es la razon porque destruye los sabios ⁊ enbarga las escuelas ⁊ los estudios ⁊ procura porque todos sus subditos sean nescios ⁊ sin sabiduria. ¶ La tercera razon es porque faze mucho que los sus cibdadanos ⁊ los otros sus subditos non fien desy mesmos. E por esta razon non consiente ayuntamientos nin compañias. E avn turba los subditos entresy porque ayan guerras ⁊ vandos entresy porque nõ puedan tornar sobre sy. ¶ La quarta razon es q̃ pugna por enpobrescer los subditos ⁊ atormentar los en tal manera que nunca puedã pensar nin tomar remedio sobre los males q̃ resciben del. E por esta razon procura guerras cõlos vezinos ⁊ entre ellos porque sienpre esten ocupados enlas armas ⁊ enlas guerras o peleas. E a estas cautelas se reduzẽ todas las otras. Ca ala primera se reduze la vna: que es matar los poderosos: ala segũda se reduzẽ dos q̃ son destruyr los sabios ⁊ destruyr los estudios ⁊ las sciẽçias. Ala terçera se reduzen çinco que son non consentir compañias nin amistanças: auer muchas esculcas ⁊ procurar guerras ⁊ enemistanças de dentro del reyno ⁊ avn de fuera. Ala quarta se reduzẽ dos q̃ son ocupar los en batallas ⁊ en otros menesteres de cada dia porque nunca esten de vagar para ver su mal ⁊ acomendar sus cuerpos a onbres estraños. Mas aqui conuiene de notar que nunca puede ser ninguno del todo tirano. Ca tãta es la maldad del tirano que luego se destruye por la justicia de dios o por los onbres que lo non pueden sofrir. Ca el mal quãdo es entero destruye assy mesmo ⁊ non lo pueden sofrir los onbres segund que dize aristotiles enel quarto libro delas eticas: nin ningund principe non puede ser del todo Rey. Ca tantas son las buenas condiciones d̃l Rey que seria tal como dios. E sy algũo fue buẽ Rey o rey acabado eneste mundo fue lo por la gracia especial d̃ dios. Mas cada vno q̃nto mas se arriedra dela tirania: tanto es mejor que principe ⁊ quanto mas se allega a ella tanto es peor. E por esta razõ puso el filosofo todas las buenas condiciões del Rey ⁊ todas las maneras buenas de gouernar. porque por esso pareciesen las malas del tirano. Ca el vn cõtrario puesto cerca d̃l otro mas claramẽte parescen. E assy vistas las buenas cõdiciones del Rey parescen quanto malas ⁊ quanto de escusar son al Rey las del tirano. Mas aqui conuiene d̃ notar lo que dize sant agustin enel segundo libro dela cibdad de dios alos veynte capitulos: que el Rey quando nõ guarda justicia faze se tirano. Ca del deue manar la justicia assy como de fuente: donde todos los otros tomen manera para gouernar. E por eso dixo el sabio enlos prouerbios alos veynte ⁊ nueue capitulos: que el Rey justo leuanta su tierra ⁊ faze la bien andante. E el que non guarda justicia pierde la ⁊ destruyela. E son quatro las maneras en como ha d̃ guardar justicia. ¶ La primera es guardando las leyes de dios ⁊ costriñiendo a todos los otros quanto el pudiere a tener las ⁊ guardar las ⁊ nõ establesciẽdo leyes si non tales q̃ acuerden conlas d̃ dios Ca todas las leyes son vanas: segund que dize sant agustin: si non tomaren semejança delas leyes de dios. que quiere dezir: que todas las leyes que desacuerdan delas leyes de dios son malas. ¶ la segũda en judgãdo derechamẽte segũd

UVA. BHSC. IyR_078

aquellas leyes ⁊ en seguiendo las sentẽ/cias dadas ⁊ juzgadas por ellas: ca di/ze sant Agustín: q̃ el rey sirue a dios for/mando leyes q̃ manda el derecho ⁊ ve/dando las q̃ mandã el contrario: ca dize el sabio ẽlos ꝓuerbios al tercero capº. q̃ por la sabiduría de dios reynã los rey/es: ⁊ los q̃ fazẽ las leyes por ella juzgan el derecho. ¶ La tercera manera es en oyendo los pobres ⁊ en examinãdo sus pleytos ⁊ en arredrãdo las injurias de/llos: ⁊ en cõstriñiendo los q̃ fazen tuerto a les cũplir ỏ derecho: ca esto deue fazer todo buẽ rey a enrẽplo de traiano q̃ cũ/plio esto segũd q̃ cõtamos de suso q̃ndo posimos la su ystoria. ¶ La quarta ma/nera es: en no tomãdo nada delo ajeno ni cõsentiẽdo q̃ lo otre tome: ⁊ en vedan/do ⁊ en castigãdo los furtos ⁊ las fuer/ças ⁊ en dando pena alos q̃ passan ⁊ q̃ brantan las leyes: ca todas estas cosas guardã ⁊ crian la paz entre los cibdada/nos. E todo esto pone el decreto. xxxiij. q̃stione quita: ⁊ allí pone q̃ el officio del rey esta en abaxar los malos: ⁊ en honr/rar los buẽos: ca las manos ỏlos omes por mandamiẽto del príncipe se gouier/nan ⁊ cõ buena ley se refrenã: ca este pe/cado grãde delos omes malos cresce en ayuda del tirano q̃ tiene lugar q̃ no me/resce: ⁊ toma silla la qual no deue aver. E ẽtra cibdades ⁊ señorío a fuerça ⁊ to/ma nombre de rey ⁊ no ha obras de rey ante ha las contrarias: ⁊ allí pone mu/chas cosas cõtra los tiranos ⁊ muchas alabãças delos buenos reyes.

¶ Capº. xij. do muestra q̃ todas las maldades q̃ son enlos malos príncipes todas se ayuntã enla ti/rania: ⁊ porende la deuẽ mucho escusar los reyes.

t Oda la sentẽcia ỏste capº esta en dos cõclusiones. ¶ La ꝑme/ra es: que todos los males ⁊ las corrupciones q̃ son enlos malos ꝑncipa/dos todas se ayuntã enla tirania: ⁊ esta se declara asi: ca ay tres príncipados bue/nos ⁊ tres malos asi como dirimos ỏ su/so: ca si reyna vno ⁊ entiende enel biẽ co/mun es dicho reyno o rey. E si entiende enel biẽ ꝑpio despreciãdo el biẽ comun es dicho tirania: ⁊ si reynan pocos bue/nos enel biẽ comũ: es dicho este príncipa/do aristocracia ⁊ es bueno: ⁊ si entiendẽ a fazer se ricos es malo. E sy enseño/reã todo el pueblo ⁊ entiendẽ enel biẽ comũ tã biẽ delos mayores como delos meno/res es este buẽ príncipado ⁊ es dicho bu/en gouernamiento de pueblo o policia: E si entiendẽ a abaxar los mayores ⁊ ti/ranizan no guardando justicia este prí/cipado es malo ⁊ es dicho democracia: q̃ quiere dezir corrupcion o mal señorío de pueblo. Mas entre estos malos prí/cipados la tirania es peor: segũd q̃ prue/ua el pho enel quito delas politicas: ca todas las maldades q̃ son enlos pocos q̃ enseñorean por se fazer ricos: o enlos miẽbros q̃ enseñorea por abaxar los no/bles ⁊ los honrrados todas son ayũta/das enla tirania. ¶ a los pocos quãdo enseñorean por ser ricos a tres cosas tie/nen miẽtes especial mẽte. ¶ La ꝑmera es en dineros ⁊ algo. ¶ La segũda es en ví/cios ⁊ deleytes corporales. ¶ La tercera es en guarda de sus cuerpos. E la razõ desto es porq̃ todos aq̃llos q̃ enseñore/an entiendẽ acrescẽtar aq̃llo porq̃ se veẽ ser señores: ⁊ porẽde el q̃ enseñorea por q̃ es bueno ⁊ virtuoso siẽpre entiẽde de crescer en bienes ⁊ virtudes. E los q̃ en/señorean por se fazer ricos siẽpre entien/dẽ ẽ allegar dineros ⁊ riquezas. E porẽ de si los pocos enseñoreã por q̃ se fagã ricos siẽpre acrescientã ⁊ allegan dine/ros ⁊ riquezas: ⁊ por esto solamẽte quie/rẽ ser señores. Otro si los pocos malos si entiendẽ a vicios ⁊ a deleytes: ⁊ si quie/ren las riq̃zas no las quierẽ por al si no

A

UVA. BHSC. IyR_078

porq̃ ayan vicios ⁊ deleytes corporales cõ ellas. ¶ Lo tercero estos pocos malos quãdo enseñorea̅ ponẽ grand guarda en sus cuerpos: ca porq̃ se fazẽ ricos delos bienes del pueblo robãdo lo ⁊ ỏspechãdo lo: son muy mal quistos ỏl pueblo. E porq̃ quierẽ ser siẽpre viciosos ⁊ aver delectaciões carnales fazẽ muchos tuertos a sus cibdadanos: no sola mẽte tomãdo les lo suyo: mas avn enlas mugeres ⁊ enlas fijas por seguir sus apetitos malos ⁊ sus delectaciones carnales: ⁊ assi son muy aborridos del pueblo. E no fiando del pueblo ponẽ muy grand guarda eñl su cuerpo temiẽdo q̃ le matarã: assi como aq̃ pone enxẽplo ẽ dionisio tirano. E todos estos males que son en los pocos malos quãdo enseñorean todos son ayũtados enel tirano: ca el entiẽde siẽpre a fazer se rico ⁊ aver dineros ẽ qualquier manera q̃ pueda: quier ỏ biẽ quier de mal: ca no cata si no alo suyo. Otrosi no tiene miẽtes ala honrra ni a biẽ: mas a delectaciões carnales. ¶ Lo tercero por los muchos males q̃ faze pone muy grand guarda enel su cuerpo temiendo se de muerte: E assi paresce q̃ todos los males ỏlos pocos señores q̃ mal señorean todos son ayũtados enel tirano. E eso mesmo todas las maldades q̃ son enlos muchos o enel pueblo quãdo mal enseñoreã no guardãdo justicia nin a cada vno en su estado todos son ayũtados enel tirano: ca si el mal pueblo apremia alos mayores ⁊ alos nobles: eso mesmo faze el tirano. E avn mas q̃ pugna por los matar segũd q̃ dicho es ỏ suso. ¶ La segũda conclusiõ es: q̃ mucho se deuẽ guardar los reyes q̃ el su señorio no se torne en tirania. E esto asaz paresce por lo que dicho es. Lo vno por las maldades sobredichas q̃ se encierrã enellas: las quales deuẽ mucho escusar los reyes assi como dicho es: lo al porq̃ los tiranos cõ esto pierdẽ el reyno ỏl cielo por los males q̃ fazẽ. E avn eñste mũdo nũca han vn dia bueno porq̃ siẽpre estan a sospecha de mal ⁊ a grandes peligros. Mi avn eneste mũdo hã tantas riq̃zas los tiranos como los ỏdaderos reyes: ca fazẽ muchas expẽsas sin pro. E avn mas dã de grado los pueblos alos ỏdaderos reyes q̃ los otros lleuã dellos por malos fueros: o robãdo los o despechãdo los: ⁊ siẽpre son en mayor mẽgua los robadores ⁊ los ỏspechadores q̃ los verdaderos reyes: ni avn hã tan grãdes delectaciones los tiranos como los reyes: ca muy grand delectaciõ es aver amigos muchos ⁊ ser amado de todos: las quales delectaciones buenas ⁊ ordenadas ha el rey q̃ no puede aver el tirano q̃ no fia de niguno ⁊ es mal quisto de todos. ¶ E aqui conuiene de notar q̃ los phos ⁊ los santos todos vienẽ armãdo se cõtra la tirania: ⁊ los phos se arman cõ razones ⁊ los santos por virtudes. Quãto alo primero ay dos razones cõ q̃ los matã alos tiranos. ¶ La pmera es: q̃ ellos destruyẽ vn reynado muy noble q̃ es el reynado del alma: ⁊ matã vn rey cegandolo ⁊ descõponen vna reyna desordenãdo la ⁊ ỏsnudãdo la. El rey es el entendimiẽto q̃ ellos ciegã no seguiendo razõ: ⁊ la reyna es la volũtad q̃ ellos desordenã despojãdo la de virtudes: E assi ellos matando este rey ⁊ esta reyna matã assi mesmos ⁊ son traydores ⁊ matan assi mesmos. ¶ La segũda razõ es: q̃ niguno no puede destruyr el biẽ comũ q̃ no destruya el suyo ppio: ca enel bien comũ se encierra el bien propio de cada vno: assy como el menor se encierra en el mayor: E assi los tiranos destruyẽdo el biẽ comũ destruyẽ assi mesmos: ca empobreciẽdo los pueblos empobrescẽ assy: ⁊ pseguiẽdo los sabios pfiguẽ a su reyna do. ¶ Quãto alo segũdo dize sant Algustin enel quito dela cibdad de dios alos treze caplos: q̃ ordẽ derecha es: que por

UVA. BHSC. IyR_078

lás virtudes: cada vno passe alas honrras: ca dos casas estauã enel capitolio. La primera era de virtud. E la segũda de honrra: las q̃les casas teniã los gẽtiles por dioses ⁊ por deesas: ⁊ por la casa de virtud era la passada ala casa ỏla honrra: a dar a entẽder q̃ por virtud deue omẽ venir a honrra ⁊ a señorio ⁊ non por ambició ni por engaño ni por fuerça ni por tirania. E esso meſmo sant Jeronymo cuẽta enla epistola vltima: que Tulio dize de cesar: q̃ quãdo quiso honrrar a algunos tiranos q̃ no erã dignos de honrra: no honrro a ellos mas honrro las sus vestiduras q̃ erã ensuziadas por los merescimientos: ca ellos las sus vestiduras q̃ erã las sus dignidades destorpauã con su maldad. E esso meſmo dize sant Bernardo enla epistola q̃ embio al papa Eugenio: dezia: quel rey sin merescimiẽto ⁊ tirano que seya ẽla silla es tal: como el rimio que esta en alto que quãto mas sube: tanto mas le parescen sus verguẽças: biẽ asi quãto el rey tirano es mas ensalçado: tãto mas parescẽ a todos sus torpedades ⁊ todos sus desmerescimientos. Esso meſmo Boecio en el tercero libro dela consolacion al q̃rto capl̃o dize: que non es dubda q̃ los malos prícipes por las dignidades asombradas q̃ han: que rescibã algũa reuerẽcia. Empero las sus honrras traen los a muy grandes deshonrras: ca por alli parescẽ mucho los sus ỏsmerescimiẽtos E dize mas q̃ cõ razon es esto: por q̃ los tiranos dan alas dignidades lo q̃ ellas dan a ellos: ca ellas muestrã los por torpes ⁊ por feos: E asi ellos alas dignidades ensuzian las ⁊ ỏsafean las en si meſmos: ⁊ quiere dezir: q̃ assi como las dignidades desafean alos tiranos: assi los tiranos alas dignidades: ca ellas no sõ feas de suyo mas ellos las fazen feas en si meſmos. E pone enrremplo que Catulo poeta al tirano Venus: quando lo vio seer enla silla judiciaria llamo le hadrubba puesta en alto espinazo. E quiso dezir que estaua ẽla silla el hadrubado o el giboso: ca no ha tã mal hadrubba como la dela voluntad.

Capl̃o. xiij. do muestra en quã tas maneras los subditos asechã alos tiranos: ⁊ porẽde mucho se deuen guardar los reyes de tiranizar.

TAl vida delos tiranos es muy peligrosa: por q̃ siempre los subditos les asechan ⁊ do pueden vengan se ỏllos. E pone el plho en el quito delas ethicas seys razones por que le asechan. La pmera es: por el grand temor que han: creyẽdo q̃ no podran escapar de sus manos. E porende cõ desperacion alas vezes acometen le ⁊ matan le. ⁊ contesce les asi como alas bestias que por que temen al omẽ asechan le ⁊ cometẽ le temiẽdo q̃ les fara algund mal o las matara. La segũda es: por q̃ le hã muy grãd saña por los tuertos ⁊ por las injurias q̃ rescibierõ del. E por ende naturalmẽte deseã de se vẽgar del: ca grãd plazer es tomar vengãça ỏl malo: ⁊ porẽde lo acometẽ pa se vẽgar del. La tercera razõ es: por q̃ los tiranos fazẽ tales cosas por q̃ son mucho de menospreciar: ca no hã cuydado de cosa ỏl mũdo si no de aver delectaciones carnales. E por la mayor pte son destẽplados en comer ⁊ en beuer ⁊ en fecho de mugeres: ⁊ por esto alas vezes los subditos ỏspreciando los acometẽ los ⁊ matã los E pone el plho enrẽplo en todos los reyes tiranos q̃ murierõ asi. El vno fue de sardanapalo: ⁊ el otro dionisio. El pmero mato vn cõde: ⁊ al segũdo mato otro q̃ dezian dion. ⁊ ya posimos de suso las ystorias ỏstos. La quarta es: por razõ ỏla honrra o del aver q̃ ha: ca mu-

UVA. BHSC. IyR_078

chos veyẽdo q̃ el tirano no tiene ojo pa honrrar los subditos si no por la su hõrra ⁊ por la su gloria acometẽ los pa alcançar la su honrra. E esso mesmo veyendo q̃ no tiene ojo si no por llegar dineros ⁊ algos acometẽ le ⁊ matã le por aver sus thesoros. ¶ La quita es por mostrar grandeza de coraçõ queriendo fazer fecho marauilloso algũos de grãdes coraçones matã al tirano: maguera q̃ ellos sepan q̃ no podran escapar. ¶ La sesta es por librar la tierra de grand seruidũbre: ⁊ por todas estas cosas ponen asechos los subditos alos tiranos. ⁊ por ende los reyes deuẽ se mucho guardar de tiranizar porq̃ los no asechẽ sus subditos ni biuã en tantos peligros. Mas aqui cõuiene d̃ notar q̃ ay dos maneras de tiranos: ca algũos tomã señorio por fuerça al qual no han derecho. E d̃stos dize policrato enel tercero libro p̃mo capitulo. que differencia ay entre el tirano ⁊ el principe: ca el vno entra por fuerça ⁊ nunca obedesce a ninguna ley nin ha cuydado de gouernar mas de apremiar ⁊ sojuzgar. E a estos tales no es pecado niguno delos matar: mas ante es derecho segũd q̃ dizẽ las leyes seglares. mas el pricipe o el rey obedesce siẽpre ala ley ⁊ pugna por se fazer sieruo de dios ⁊ de la ley ⁊ da razõ desto: ca el q̃ tomo poderio de dios sirue alas leyes ⁊ ala justicia ⁊ es ministro ⁊ sieruo d̃l derecho. Mas aquel q̃ toma el señorio por fuerça destruye los derechos ⁊ somete las leyes a su volũtad ⁊ a su aluedrio malo. E por ende cõ razon se arman todos los derechos cõtra aquel q̃ desama las leyes. E asi con derecho le puede matar q̃lquier segũd las leyes: ⁊ esto mesmo dize tulio enel tercero libro delos officios al seteno capl̃o. No nos cõuiene a nos aver compañia cõ los tiranos: mas d̃uemos partir nos dellos: ca no es cõtra natura despojar los ⁊ robar los si pudieremos: ca avn mucho buena cosa es ⁊ muy egual en matar los: ca este linaje es pestilẽcioso ⁊ malo ⁊ es de tirar dela comunidad delos omes. bien asi como tajan algũos miẽbros quãdo no han sangre ni espiritu ningũo ⁊ son podridos: en manera q̃ enpescen a todos los otros miẽbros: asi esta crueldad de bestia es de tajar ⁊ de cortar d̃la comunidad d̃los om̃s. ¶ Lo segundo ay otra manera de tiranos que fuerõ puestos enel reyno legitima mẽte: q̃ vsan mal d̃ su officio. E estos tales deuen se mucho guardar delas obras d̃l tirano: ca el rey q̃ndo no es justo ni guarda justicia no es rey mas es tirano. E estas obras pone sant Agustin enel segũdo libro dela cibdad de dios alos veynte capl̃os: do pone ocho obras del tirano. La primera es: apremiar el pueblo cõ leyes tuertas. La segunda es agrauiar le cõ tributos malos ⁊ cõ seruicios ⁊ cõ pechos descõuenibles. La tercera es: despojar el pueblo d̃ sus bienes. La quarta es: atormentar le en obras descõuenibles: asi como ẽ fazer castillos ⁊ fortalezas para robar la tierra o pa fazer mal dellas. La quita es: no defender el pueblo o las cibdades delos enemigos o delos que les mal fazẽ a tuerto. La sesta es: poner adelantados o alcaldes o merinos malos que no guardẽ justicia. La setena es cõsentir les q̃ roben ⁊ que despojen el pueblo ⁊ q̃ se fagã ricos d̃lo ajeno. La octaua es fazer tuerto alos subditos enlas p̃sonas con denuestos ⁊ con menosprecios. E enlas mugeres ⁊ enlas fijas ⁊ enlas pariẽtas por cũplir sus delectaciones malas: ⁊ acuerda biẽ sant Agustin cõ los dichos del ph̃o segund que paresce por las cosas sobredichas. E aqui cõuiene d̃ saber q̃ dios ha muy grand aborrencia delos tiranos segund q̃ paresce por todas las santas escripturas. Onde ẽlos prouerbios alos diez ⁊ ocho capitulos dize: que el princi-

UVA. BHSC. IyR_078

pe malo que esta sobre el pueblo pobre: ⁊ el cabdillo sin sabiduria apmia a muchos por calũnias ⁊ malas maneras. E dize alli el sabio: q̃ este tal príncipe es tal como leon que brama: ⁊ como osso fambriento que siempre tiene ojo ala prea: ⁊ a vn querellãdo se dios ỏllos dize por ysayas primo capitulo. Los tus príncipes son de ninguna fe ⁊ de mala verdad ⁊ son compañeros delos ladrones ⁊ todos aman dones ⁊ andan en pos lo ajeno. E avn destos tales fabla Seneca enel tercero libro delas questiones naturales enel pmero capitulo: do dize. q̃ mejor cosa es de alabar las obras de dios q̃ los furtos o los robos de Felipo o ỏ Alexandre o de Anibal ⁊ de todos los otros tales. E muestra qual es la mejor cosa q̃ pueda ser enlas obras ỏlos oms: ca no es cũplir la mar de flotas: ni enla ribera dela mar bermeja poner sus señas: ni quãdo falleſce la tierra andar ỏs errado sobre la mar grãde ⁊ buscar alli lo q̃ no sabe: como fizo Alexandre: mas la mejor cosa es juzgar cõ el entendimiẽto: ca no ay mayor vitoria q̃ domar assi mesmo ⁊ vencer los pecados. Mas el príncipe noble ⁊ justo guarda se delos males sobredichos: pẽsando q̃ es padre dela tierra. segund que dicho es. La el pho enel octauo delas ethicas dize: que tal cõparacion es del rey alos subditos como del padre alos fijos ⁊ como ỏl pastor a sus ganados: ca assi como el padre deue aver cuydado delos fijos: ⁊ el pastor delos ganados: assi el rey de sus subditos. E enel deuteronomio muestra dios: qual es la merced temporal q̃ el faze alos buenos reyes: ca ỏspues q̃ puso todas buenas condiciones del rey q̃ dize: q̃ el su gualardon sera enla tierra reynar por luẽgo tiempo el ⁊ los que vinieren del. E la merced que rescibira en el cielo sera reynar con el rey delos reyes para siempre jamas: assi como Dauid ⁊ los otros buenos reyes. E otrosi muestra el daño que aueran eneste mũdo los tiranos: ca algunas vezes pierden por la tirania el reyno: segund que dize dios enel eccleſiastico al dezeno capitulo. El reyno passa de gente a gẽte ⁊ de vn rey a otro por las maldades ⁊ por los tuertos ⁊ por los engaños que fazen. Assi como paresció por Saul: quando perdio el reyno por las maldades q̃ fizo: segũd que cuenta enel primero libro delos reyes alos quinze capitulos. E esso mesmo de roboan: q̃ por la tirania perdio grãd parte del pueblo ⁊ lo mas del. segund q̃ dize en el tercero libro delos reyes a los doze capitulos. Mas el daño que aueran enel otro mundo sera q̃ auerã muy cruel juyzio ⁊ danacion perdurable: ca los poderosos apoderada mente seran atormentados segund que dize en el libro dela sabiduria al sesto capitulo.

¶Capo. xiiij. do muestra q̃ mucho deuẽ escusar los reyes q̃ non tiranizen ni sean tiranos por q̃ en muchas maneras se corrompe ⁊ se destruye la tirania lo que no faze el reyno.

Toda la sentencia deste capitulo esta en vna conclusion que es: si los reyes quieren durar mucho en su reynado: deuen mucho escusar la tirania: ca la tirania ỏstruye se en muchas maneras: mas que el reyno. E pone aqui tres maneras el philosopho en el quinto delas politicas segũd las quales se destruye la tirania. La pmera es de si mesma. La segunda es de otra tirania. La tercera es del reyno. La primera se declara assi: ca todo mal corrompe assi mesmo: ⁊ si es mal del todo non se puede sufrir segund que dicho es: ⁊ por ende la tirania quanto mayor es tanto menos dura: ca las maldades que se en-

UVA. BHSC. IyR_078

ella encierran no la dexan durar: ⁊ la razon ósto es: porq̃ el tirano nũca guarda justicia: ⁊ quãto menos la guarda tãto menos dura: ca la justicia mãtiene el prĩcipado. E assi quãto mas se arriedra cada vno della: tanto mas ayna pierde el prĩcipado. ¶ La segũda se declara assi: ca el biẽ nũca es cótrario del bien: porq̃ el bien siẽpre viene de vna guisa ⁊ de vna manera: mas el mal es contrario del mal porque viene en muchas maneras: verbi gratia. Tirar biẽ al hito siempre cóteesce de vna guisa: ca los q̃ lançã derecho de vna guisa lançã ⁊ todos lançan biẽ: mas lãçar mal o tuerto puede ser en muchas maneras ⁊ cótrarias las vnas delas otras: ca lançar a diestro es cótrario del siniestro: ⁊ lançar arriba es contrario de lançar faza ayuso ⁊ lançar adeláte es cótrario ó lançar a pro ⁊ todo es mal lãçar: biẽ assi el vn buẽ prĩcipado no es cótrario de otro bueno: mas es cótrario del malo: mas el malo es contrario de otro malo ⁊ es contrario del bueno. La el mal príncipado dela tirania es cótrario del mal príncipado del pueblo. ⁊ assi q̃ndo el pueblo tiraniza cótra el tirano no puede sufrir sus males ó́struye le: ⁊ vn tirano ó́struye ⁊ mata a otro tirano. ⁊ assi paresce q̃ en muchas maneras se puede ó́struyr el mal prĩcipado o la tirania. ¶ La tercera se óclara assi: ca no solamẽte se puede destruyr: la vna tirania por la otra o por las otras contrarias: mas avn puede se destruyr por el buen príncipado o por el buen rey: ca el mal no solamente es contrario del mal: mas avn es cótrario del bien. E assi por el buẽ prĩcipado o por el buẽ rey se puede destruyr la tirania o el tirano. E assy paresce que el tirano ha muchos enemigos q̃ le pueden matar: ca algunas vezes le mata otro mal príncipe: alas vezes el pueblo: alas vezes el buẽ príncipe no cõsentiẽdo la su maldad. E por estas razones todas: se deue guardar el rey de no tiranizar: por no venir a tantos peligros. Mas aqui conuiene ó notar que los peligros del tirano son tantos ⁊ de tã malas maneras: que todo oñe sabio se deue guardar ó́llos: ca dize Tulio en el tercero libro ó́los officios que mucho es malandante la vida del tirano: ca tã llena es de miedo que nunca puede beuir seguro: ca dela vna parte teme el terremoto de dios ⁊ dela otra parte el terremoto del pueblo ⁊ dela otra los buenos: que assi como ha por enemigos a todos aquellos a quien fizo tuertos ⁊ males: assi ha por enemigos a todos los buenos a quien pesa delos males que faze. E pone enxemplo de vn rey tirano: que tamaño era el miedo q̃ avia ó todos los oñes: que avn al alfajeme no consentia cortar el cabello ni fazer la barba: temiẽdo que le mataria ⁊ quemaua el cabello dela barba con vn carbon encendido. ⁊ este fue dionisio tirano ó quiẽ fablamos mucho de suso: ⁊ esto mesmo dize Boecio. E otro enxẽplo pone Tullio de Alexandre ferreo q̃ nunca osaua entrar en la camara de su muger: fasta q̃ vn caualliero armado entrasse deláte ó́l a escodriñar las arcas delas mugeres: si avia y algun cuchillo o alguna nauaja o trasos ó́stajos: si avia y algũ dardo o algũa arma: ca avia miedo q̃ le matassen de noche. E en cabo lo q̃ temio aq̃llo le conteesció: ca la su muger lo mato por la sospecha q̃ tomo ó́lla. E valerio enl primero libro pone otro enxẽplo: do cuẽta de masimisa el rey: q̃ no fiaua su cuerpo de ningũ oñe ⁊ fazia se guardar a canes: tã grãde era el miedo q̃ avia q̃ le mataria los oñs. E destos fablamos ó suso en otra materia: mas porque fueró tiranos posimos aqui enxemplo para ynformar los reyes como se han de guardar de tirania. Lo vno por beuir seguros: Lo al por reynar luẽgamente: ⁊

UVA. BHSC. IyR_078

lo mas principal por aver buena postre/meria: las quales cosas no pueden aver los tiranos por el juyzio de dios.

¶Capitulo.xv. do muestra quales son aquellas cosas q̃ saluan el señorio ⁊ el reynado. ⁊ q̃ cõuiene alos reyes de fazer para q̃ se puedan mantener en su reynado.

DOne el philosopho eñl quito ỏlas politicas diez cosas que saluã la policia ⁊ el reyno: las q̃les conuiene al rey de fazer para q̃ se pueda saluar en su reynado. ¶La primera es: q̃ no cõsiẽta eñl reyno ni enla cibdad peq̃ños tuertos o males: ca si muchos fueren egualã se a vn grãd tuerto o a grãd mal: assi como muchas expensas pequeñas se egualã a vna grande. E avn por razon q̃ el que menospr̃ecia lo poco ayna cae enlo mucho. ¶La segunda cosa es: bien vsar delos que son enel reyno ⁊ ỏlos cibdadanos poniẽdo los ẽ hõrras ⁊ no les faziendo tuerto. E avn si lo merescen poniendo los en officios ⁊ enseñorios: ⁊ esto no solamente mantiene la policia: mas avn el reynado: ⁊ faze lo mas durable segund q̃ dize el pho enel p̃mero delas politicas. ¶Lo tercero es: meter miedo de guerras alos que son en la cibdad o enel reyno: avn q̃ el miedo no sea verdadero: ca esto faze alos cibdadanos ser mas en paz ⁊ obedecer mejor al príncipe. Enrẽplo desto ay enlos romanos que quando no ouieron guerra cõ los de fuera ouieron la entre si: segund q̃ dirimos de suso. E esta cautela es prouechosa a dos maneras de príncipes. ¶La vna es: quando el príncipe es escogido de oñs lidiadores ⁊ de omes acostumbrados de guerras q̃ son tales como el espada q̃ quãdo esta mucho enla vayna faze se orinienta ⁊ quando la sacan amenudo pierde la orin: ⁊ tales por que sean mas obedientes al príncipe siẽpre les deue el poner temores ỏ peligros de guerra: ca si estouiesen ociosos tomarian orin ⁊ traspasarian cõtra el príncipe. ¶La segunda manera es: quando el príncipe es escogido de nueuo: ca cõtra este se leuantã mas ligeramente los cibdadanos. E porq̃ no se leuantẽ es bueno de les meter miedos de guerras ⁊ de peligros: mas do el príncipe es natural ⁊ siempre el ⁊ los donde el viene fueron señores: alli no vale mucho esta cautela. ¶La quarta cautela es: ercusar q̃ non ayan cõtiendas entre los ricos oñs ⁊ entre los nobles poniendo les leyes q̃ no osen cõtradezir: ca si por ventura ellos cõtendiesen o ouiesen asonadas ỏstruyr se ya por y el reyno. ¶La quita es: tener mucho mientes como se han aquellos a quiẽ el rey honrro ⁊ puso en oficios o en dignidades. E alos q̃ biẽ se ouierõ en ellas promouer los a mayores honrras ⁊ a mayores señorios: ⁊ alos que mal tirar los dellas. E si por auentura tal fuere el mal q̃ merescan muerte matar los por ello. ¶La sesta es: no dar grand señorio a ningund príncipe: porq̃ no se pueda leuantar contra el rey: ca esta cautela es prouechosa quanto a aquellos de quiẽ el rey no ha grand prueua: ca tales no deuẽ ser puestos adesora en grand señorio: ca la grãd vẽtura ⁊ el grand señorio mucho corrompe las volũtades de los oñs a mal fazer. ¶La setena es: aver grand amor al biẽ del reyno: ca el q̃ mucho ama la cosa siẽpre teme q̃ le acaescera algund peligro: ⁊ temiendo siẽpre toma consejo sobre lo q̃ puede acaescer: ca el temor faze alos omes tomar consejo segũd q̃ dize el pho eñl segũdo ỏla rethorica. E esso mesmo dize el sabio que alli es salud donde son muchos cõsejos ⁊ assy el rey cõ los buenos consejos podra saluar el reyno ⁊ guardar lo de peligros. ¶La octaua es aver poderio ci-

UVA. BHSC. IyR_078

uil por el qual puede fazer justicia delos malos ⁊ castigar los maleficios: ca la justicia mantiene las cibdades ⁊ el reyno. E pa esto deue tener en cada lugar muchas escuchas ⁊ muchas esculcas que le vengã siẽpre dezir lo q̃ fazẽ los cibdadanos: ⁊ deue mucho pugnar por saber como biue cada vno enla cibdad: ca el que no puede dar razon de su vida ⁊ non ha nada enla cibdad ni ha menester donde se mãtenga: señal es q̃ biue delo ajeno o de furto o de robo. ¶ La nouena cautela es: q̃ el prícipe sea muy bueno ⁊ muy virtuoso: ca mayor virtud ha menester el gouernador dela cibdad ⁊ del reyno q̃ el cabdillo dela fazienda: segund q̃ dize el pho enel quinto delas politicas. E cierto es q̃ el cabdillo dela fazienda deue ser prouado ⁊ virtuoso. ⁊ mucho mas el gouernador del reyno: conuiene q̃ sea muy virtuoso ⁊ muy justo ⁊ q̃ sea tal como medio dios: ca assi como lleua auẽtaja delos otros en dignidad: assi la deue ó leuar en bondad pa saluar el biẽ comũ ól reyno. ¶ La dezena es: saber su estado ⁊ saber q̃l es la policia ⁊ el gouernamiẽto sobre q̃ es puesto: ⁊ quales cosas le deué saluar o corrõper. E esto podra saber el rey por grãd vso. ca quando algũo mucho prueua los negocios ól reyno biẽ puede pẽsar q̃les cosas saluan el buẽ estado del reyno o quales lo corrõpen. E pa esto aver cõuiene les de pẽsar muchas vezes enlos fechos q̃ contesciẽrõ enel reyno: como fueron juzgados ⁊ como fue guardado ẽlos tiẽpos passados el mejor estado ól reynado. E eñsta manera sabra el rey como ha de gouernar el reyno: ⁊ quales cosas le saluan ⁊ quales cosas le dañan. E aqui cõuiene ó notar lo q̃ dize sant Agustin enel libro delas doze abusiones ynformando al rey: do dize: q̃ el sesto grado de abusiõ es señor sin virtud: ca no aprouecha nada aver poderio de enseñorear ⁊ no aver virtud para ser señor. E dize mas q̃ tres cosas son menester al señor: q̃ son aver temor ⁊ amor ⁊ ordenaciõ: ca si no fuere amado el señor ⁊ temido nũca sera guardado el su ordenamiẽto ni el su mandamiẽto. E porẽde por beneficios deue procurar la volũtad delos oms pa q̃ sea amado ⁊ por vengãças derechas ⁊ no ó los tuertos q̃ a el fueron fechos. mas por cõplir justicia enla ley de dios faga mucho q̃ sea temido. Otro si quãdo todos los sus cibdadanos tienẽ mientes a el q̃ el tenga miẽtes a dios ⁊ ayũte se cõ aq̃l q̃ le puso en el señorio: ⁊ lo escojo assi como mas fuerte pa leuar las cargas ólos otros. ¶ E pone muy buen enrẽplo q̃ el palo q̃ esta fincado enla pared si no fuere bien fincado enla pared todo lo q̃ del colgarẽ: ⁊ el cõ todas sus pesaduras caerã luego a tierra. biẽ assi el prícipe si no fuere biẽ ayũtado cõ dios ⁊ biẽ fincado eñl su amor ⁊ todos los q̃ cõ el cõsentierẽ ayna perescerã. E pone enrẽplo de algũos q̃ cõ el officio ól señorio se llegarõ mas a dios assi como moysen. E otros q̃ cõ el señorio fueron peores assi como saul. ⁊ é esse mesmo tratado pone sãt agustin todas las cõdiciones ól buẽ rey ⁊ las ól malo por el cõtrario: do dize assi: q̃ el noueno grado de abusiõ es rey malo ⁊ desygual. E pone alli veynte ⁊ quatro capitulos o leyes que deue guardar el rey para saluar su reyno ⁊ su psona. La pmera es: q̃ el rey no deue apremiar a niũo por su poderio a tuerto ⁊ sin órecho. La segũda es: q̃ no deue ser rescebidor ó psonas. mas óue acatar a cada vno ⁊ dar le galardõ o pena segũd su merescimiẽto. La tercera es q̃ deue juzgar órechamẽte ẽtrevn oñe ⁊ otro ⁊ dar a cada vno su órecho. La q̃rta es: q̃ óue ser ófendedor ólos auenedizos ⁊ ólos pegrinos tã biẽ como ólos suyos. eso mesmo ólas biudas ⁊ ólos huerfanos ⁊ de todos los q̃ no puedẽ defender su órecho. La qui

UVA. BHSC. IyR_078

ta es que deuẽ refrenar los furtos ⁊ los robos ⁊ todos los maleficios. ¶ La sesta es que deue mucho castigar los adulterios ⁊ poner escarmientos enlas garçonias ⁊ enlas luxurias. ¶ La setena es que non deue ensalçar los malos ni honrrar a aquellos q̃ non merescen honrra. ¶ La octaua es que nó deue gouernar nin mantener los juglares nin los garçones nin los baldios ni los luxuriosos. ¶ La nouena es que deue tirar los malos de sobre la tierra. ¶ La dezena es q̃ non deue dexar a vida los matadores ó sus parientes nin los omicidas: nin los perjuros. ¶ La onzena es que deue defender las yglesias ⁊ nó venir en nigũa cosa cõtra sus derechos. ¶ La dozena es que deue gouernar ⁊ mantener los pobres ⁊ los menguados cõ sus limosnas. ¶ La trezena es q̃ deue establescer buenos ⁊ justos onbres sobre los negocios del reyno. E a tales los deue acomendar que ayan sabiduria ⁊ almas. ¶ La catorzena es que deue auer ⁊ tomar consigo buenos consejeros ⁊ viejos ⁊ sabios ⁊ mesurados en todo. ¶ La quinzena es que non deue tener miẽtes a magicos nin a encantadores nin adeuinos ni a ningunas supersticiones nin maleficios: ni deue demandar respuestas a fitonisas ni a onbres nin a mugeres que fablan con el diablo. ¶ La diez seys es que deue espaciar su coraçon ⁊ non vengar luego su saña. mas deue esperar tiẽpo para judgar lo que ha de fazer. ¶ La diez ⁊ syete es que deue defender muy fuertemente ⁊ muy derecha mente la tierra de los enemigos. ¶ La diez ⁊ ocho es que deue fiar ⁊ auer esperança muy grande en dios ⁊ en todos los sus fechos. ¶ La diez ⁊ nueue es que non deue conla bien andança que dios le fizo leuantar su coraçon en soberuia. ¶ La veynte es que deue sofrir en paciencia todos los males que le acaesciere en su persona o enel reyno. ¶ La veynte ⁊ vna es: que deue ser muy catholico ⁊ auer grand fe ⁊ grand esperança en dios. ¶ La veynte ⁊ dos es que non deue consentir a sus fijos fazer mal nin tuerto a ningũo. ¶ La veynte ⁊ tres es: que en ciertas oras deue estar en sus oraciones ⁊ oyr sus missas ⁊ sus predicaciones con grand deuocion. ¶ La veynte ⁊ quatro es que non deue comer ante de sus tiempos. mas deue ordenar sus tienpos para todo. E estas cosas todas sy las bien guardare el rey fara biẽ andante el reyno eneste mundo ⁊ el sera leuado de aqui a otro mejor reyno. E el rey que non gouernare su reyno segund estas leyes sobre dichas: por cierto en su reynado sofrira muchas mal andanças E dize mas que la maldad del tirano es por el cõtrario delas leyes sobre dichas.

¶ Capitulo. xvj. do muestra quales cosas caen en consejo ⁊ quales cosas nõ: E en quales cosas cõuiene de tomar cõsejo ⁊ ẽ quales nõ.

AQui comiença a fablar de la segũda manera ósta parte segunda. La segũd que dirimos enel primero capitulo. Toda esta parte es ó quatro cosas: que son el príncipe ⁊ el cõsejo: ⁊ el alcaldía ⁊ el pueblo. E despues q̃ ya fablamos conplidamẽte del principe ⁊ ólos pricipados buenos ⁊ malos ⁊ mostramos qual es el oficio del rey ⁊ q̃ cosas le conuiene de fazer para q̃ gouierne biẽ el pueblo ⁊ sea buen rey. E como se deue mucho guardar dela tirania: conuiene ya de fablar delo segũdo o del consejo: ⁊ porq̃ non caen todas las cosas en consejo. ¶ Porque non seamos nescios en tomar consejo delo que non deuemos segund que dize el filosofo enel segundo ó las ethicas. Do dize que todo onbre deue tomar consejo de aquellas cosas de q̃

UVA. BHSC. IyR_078

toma consejo el sabio ⁊ non delas que el nescio. Conuiene demostrar quales cosas non caen so consejo. Estas son seys segund que dize el filosofo. Lo primero todas las cosas que nó se pueden mudar ⁊ han desy verdad sin mudamiento ninguno. Assy como son los principios delas sentencias. Estas non caen so cósejo: ca ninguno non toma consejo delas cosas perdurables: segund que dize el filosofo enel tercero delas ethicas. Llama alli cosas perdurables las cosas que nonse pueden mudar ⁊ son verdaderas assy como el diametro: non se puede mesurar conla línea del costado. Esso mesmo de todas las otras proposiciões verdaderas. Ca asaz sabria poco quien de tales cosas tomase consejo. Lo segundo non caen so vn consejo todas las cosas que son mouibles sy siempre se mueuen de vna manera. Assy como el sol ⁊ la luna ⁊ las otras estrellas que han su curso nesçesario: que se nó puedē mudar por nuestro consejo. Ponende de tales cosas non conuiene de tomar cōsejo segūd que dize el filosofo. Ca el consejo es delas cosas contingentes ⁊ non delas necesarias. Empero que delas tales cosas avn podemos tomar consejo en quanto siruen a nuestras obras. Esque los cuerpos del cielo fazen enla tierra calentura ⁊ frio ⁊ secura ⁊ humidad en alguna manera: podemos tomar consejo de nuestras obras en comparacion delos mouimientos del çielo. porque mejor se fazen en vn tiẽpo que en otro. Lo tercero non caen so consejo las cosas naturales que se fazen muchas vezes assy como dela lluuia: que viene comunmente en ynuierno: ⁊ dela calentura que viene enel verano ninguno non toma consejo. Ca tales cosas son naturales ⁊ non se pueden mudar por nuestras obras. Empero que avn destas podemos tomar cō sejo, assy como del curso del sol ⁊ dela luna en quanto siruen a nuestras obras. Epor ende dize el filosofo enel tercero ó las ethicas que delas securas ⁊ ólas lluuias non se puede tomar consejo. Lo quarto non caen so consejo avn las cosas que acaescen pocas vezes por aventura. Assy como fallar thesoro acaesce pocas vezes ⁊ de ventura. Esto ninguno non deue tomar consejo segund q̄ dize el filosofo. Ca todo consejo es por intencion de alcançar alguna cosa. El que caua non ha intencion de fallar thesoro. Epor ende en cauando nó deue tomar consejo sy fallara algo. Lo quinto avn nó caē so cōsejo todas las obras delos onbres. Ca aquellas que se non pueden mudar por nos nó caē enel nuestro consejo: segund que dize el filosofo. Ca los de francia non toman consejo sobre lo que han de fazer los de yndia. nin los de scicia lo que han de fazer los de grecia. Mas cada vn onbre toma cō sejo sobre lo que el puede fazer. Lo sesto avn las obras todas q̄ podemos fazer nó caen en cōsejo. Ca ningũo nó toma consejo óla fin q̄ entiēde: assi como el fisico non toma consejo dela sanidad del enfermo. mas toma lo de aquellas cosas que son ordenadas a sanidad o ólas medezinas porque pueden sanar el enfermo bien asy el gouernador nó puede tomar consejo dela paz. Ca esto es çierto ⁊ conoscido que todo gouernador óue tener mientes a paz delos cibdadanos: mas toma consejo de aquellas cosas por que se puede mejor guardar la paz enla cibdad o enel reyno. Eassy paresce que los consejos non son de tomar sobre las cosas que se nó puedē mudar. ni avn sobre las q̄ sienpre se mudan de vna manera: nin avn sobre las cosas naturales: ni sobre las que vienen a aventura: nin avn delas obras que se non pueden mudar por nos: E son assy tan Manifiestas

UVA. BHSC. IyR_078

que todo onbre las deue querer. Mas solamente caen enel nuestro consejo las cosas: porque podemos alcançar alguna cosa assy como fin: o assy como bien alguno: o escusar mal alguno. Mas aqui conuiene de notar: que çinco son las deliberaciones de tomar consejo: o ó çinco cosas podemos o deuemos tomar cõsejo: segund que dize enla doctrina delos filosofos morales. La primera es del prouecho o del non prouecho. La dubdamos de alguna cosa sy es prouechosa o non. E alli conuiene de tomar consejo. La segunda es q̃ dubdamos de dos cosas prouechosas: qual dellas es mas prouechosa. E alli conuiene otrosy de tomar consejo. La tercera es que dubdamos de alguna cosa: sy es honesta o non. E alli conuiene de tomar consejo sobre lo que auemos de fazer. La siempre deuemos escoger lo honesto ⁊ dexar lo desonesto. La quarta es que dubdamos de dos cosas honestas: qual dellas es mas honesta. La aquellas deuemos escoger ⁊ fazer. La quinta es quãdo la cosa prouechosa ⁊ la honesta son contrarias. alli dubdamos qual cosa nos cõuiene de fazer o de seguir: la cosa prouechosa o la honesta. E alli conuiene otrosy de tomar consejo. Onde los consejos deuen auer tres condiciones. La primera es que deuen ser muy esaminados La segunda es que deuen ser muy firmes ⁊ muy estables. La tercera es: q̃ deuen ser muy justos ⁊ muy ordenados. Quanto alo primero: que los consejos deuen ser esaminados: Conuiene de saber que deue y ser grand deliberacion ⁊ grand escodriñamiento. La dos cosas son contrarias al consejo: segund que dize tulio enel libro delos oficios. Eso mesmo dize seneca enlos sus prouerbios. E estas son arrebatamiẽto ⁊ saña. La do ay arrebatamiẽto o ado ay saña nunca puede y ser buen consejo. Onde dize seneca: que por mucho tienpo deue onbre pensar ⁊ deliberar en aquello que vna vez ha de consejar o de tomar consejo. E esso mesmo dize enla epistola çentesima. todo aquello que pudieres pensar enel consejo piensa lo ⁊ non te arrebates nin te mueua saña nin cobdicia a ello.

Quanto alo segundo que deuen ser firmes: dize seneca enel quarto libro delos beneficios alos veynte ⁊ seys capitulos. que el sabio nunca muda su consejo quando todas las cosas está en aquella manera que estauan quando dio el consejo: ca por aventura mudada algũa cosa mudaria el consejo. Mas do non se mudan las cosas: nunca se deue mudar el consejo. Quanto alo tercero que los consejos deuen ser justos ⁊ ordenados: conuiene de saber que el bien honesto deue ser ante puesto al bien prouechoso: el bien comun al bien propio. E el bien q̃ es honrra de dios a todo ꝓuecho delos onbres. assy lo dize tulio enel terçero libro delos oficios al quinzeno capitulo. Esso mesmo dize alos diez ⁊ seys capitulos que nunca es cosa prouechosa la que es cruel: La muy de denostar es la crueldad. E pone enxenplo enlos de athenas: que tajaron los pulgares alos omeros que eran muy poderosos enla mar ⁊ enlas flotas ⁊ enlos nauios porq̃ lo non fuesen. E eso mesmo dize enel dozeno capitulo que lo que es malo ⁊ desaguisado non es de fazer nin de consejar assy como echar los peregrinos ó la cibdad. E breue mente lo encerrãdo lo que non es derecho: nunca es de fazer nin de consejar. Onde Valerio enel sesto libro al quinto capitulo pone enxenplo del filosofo temistode: que dixo alos de athenas: que el les podria dar vn buen conse E que le diessen vn Filosofo aquien lo dixesse ⁊ que lo esaminasse. E el

UVA. BHSC. IyR_078

pueblo diole a aristide. E este filosofo d̃s pues que oyo su consejo torno se al pueblo: ⁊ dixo que temistodes les daua consejo prouechoso: mas nõ derecho. E alli dixieron los sabios que nõ les conuenia de fazer lo que era pro suyo desanparando el derecho. E todo el pueblo acordo enesto que por el su pro nõ auia a dexar el derecho ni les conuenia de dexar la justicia por el pro. E assy paresce que los cõsejos esaminados ⁊ firmes ⁊ derechos son prouechosos ⁊ son d̃ oyr: ⁊ los otros non. E por el sabio enel libro dela sabiduria amonesta a todos a consejo ⁊ atomar disciplina o sabiduria. Onde dize el ecclesiastico al seteno capitulo. Oye fijo ⁊ toma consejo sienpre: Ca todos los sabios fazen sus fechos con consejos. E porende dize seneca enel tractado delas virtudes: que todo gouernador sy quier sea principe dela cibdad: sy quier sea la cibdad: sy quier sea Persona syngular sabia mente deue tomar consejo delas cosas que ha de fazer. E dize mas acada vno: sy quisieres ser sabio ten mientes alas cosas que han de venir: ⁊ todas las cosas que pueden contescer: todas las rebuelue en tu coraçon ⁊ todas las cata. E nõ sea ningũa cosa arrebatada. mas ante la ten proueyda. Ca el sabio nũca dize: nõ cuyde que esto seria. E esto por q̃ non dubda mas espera ni sospecha. mas tiene mientes ala razõ de cada cosa. Ca quando vee el comienço: sienpre deue tener miẽtes ala salida ⁊ ala fin del fecho.

¶ Capitulo. xvij. do muestra que cosa es consejo ⁊ como son de tomar los consejos.

Este capitulo esta todo enestas dos conclusiones: que cosa es consejo: ⁊ como lo deuemos tomar. ¶ Quanto alo primero Aristotiles dize enel sesto libro delas ethicas: que todo consejo es vna question. Ca qualquier que demanda consejo faze questiõ mas el que faze question non demanda sienpre consejo. Ca muchas questiones ay delas otras cosas. asy como delas naturas delas cosas ⁊ dela mathemathica ⁊ dela theologia. Mas estas tales questiones non son consejos. Ca el consejo solamente es question delas obras que onbre ha de fazer. Mas aqui conuiene de notar. q̃ d̃ otra guisa declara tulio el consejo: diziendo enel primero d̃la rethorica: que consejo es razon pesada sobre el apetito delo que onbre quiere fazer o non fazer. E assy consejo es apetito buscador de aquellas cosas que pueden acõtescer enlas nuestras obras. E el comentador sobre el sesto delas ethicas declara assy: diziendo que consejo es sabiduria de pensar segund razon lo mejor que puede ser en todas las obras delos ombres. E buen consejo es aquel que ha tal sabiduria. E todo consejo o todo escodriñamiento se faze por luengo tiempo. ¶ Quanto ala segunda conclusion conuiene de notar: que en tomar los cõsejos deuemos guardar seys reglas para que sepamos que manera auemos de tener enlos consejos. ¶ La primera regla es que quando algund fecho: o negocio es mas determinado ⁊ mas cierto: tãto menos ha menester consejo. E quanto menos es determinado ⁊ menos cierto: mas ha menester consejo. E esta regla pone aristotiles enel tercero delas ethicas. do dize. que enlas obras ciertas delas sciencias o delas artes: non ay consejo. Ca el que escriue non toma consejo de como fara las letras sacando sy non supiere escriuir. Ca determinado es ⁊ cierto como se han de fazer las letras por el arte del escriuir. E sy dubda: nõ ay otro consejo si non que aprenda el arte del escriuir. ¶ E esso mesmo sy dubda como ha de fazer el Arca: que aprenda el arte dela

UVA. BHSC. IyR_078

carpenteria. E assy todas las otras artes. E a vn delas questiones delas sciençias speculatiuas que son determinadas enlas sciençias: sy alguno dubdare enellas non ha por que auer consejo sy non de aprender las sciençias en que se determinan aquellas questiones. E desta regla se sigue: que quando algund negoçio del reyno o personal se pone en consejo: que luego deuemos tener mientes sy ha aquel negocio dubda: o sy es determinado en como se ha de librar. La sy es determinado & cierto: non ha por que auer consejo del. E sy es dubdoso quanto mayor dubda ha enel & ay mas maneras para se librar: bien tãto mas ha menester tienpo & cõsejo para buscar la mejor carrera & la mejor manera que se pueda auer para se librar bien. La segũda regla es: que non deuemos enlos consejos tener mientes a quales quier cosas o fechos. mas alos grandes fechos: La todo cõsejo nasçe de dubda & de temor segund que dize el filosofo. E porende en aquellos fechos ó que non puede venir grand bien nin muy grand mal: nó conuiene de tomar consejo. La todo consejo es por alcançar algund grand bien o por escusar algund grãd mal de que ombre teme. Mas do non ay grand pro ni grand daño: nó deue tomar consejo: mayormente entre grandes psonas. La tercera regla es: que es ó guardar enlos consejos que sienpre tomemos cõnusco ombres con quien fablemos & con quien nos consejemos. La maguera el ombre sea sabio non deue fiar de su entendimiẽto solo. mas óue oyr las sentẽcias delos otros por dos razones. La vna es por que el consejo deue ser de grandes negocios assy como dicho es. E enlos grandes negocios non deue ombre creer asu seso. mas deue llamar otros asu consejo. La mas veen muchos que vno solo. Otrosy porque el consejo es de fechos particulares en que ha menester grand prueua. E çierto es que mayor prueua pueden auer muchos que vno. E esta regla pone el filosofo enel terçero delas eticas: do dize: que deuemos tomar consejeros con nos enlos grandes fechos creyẽdo que nos non cõplimos para tan grãdes fechos: & porque mas prueuan muchos que vno. Mas quales deuen ser estos consejeros dezir lo hemos enel capitulo que se sigue. E aqui conuiene de notar que maguera que el rey o el prinçipe o q̃lquier gouernador deua enlos consejos oyr las sentencias delos otros. Enpero el deue ser mas magnifico despreciando las cosas viles: & mas justo aborresciendo las cosas desyguales & malas: & mas piadoso tomando orror & espanto delas crueldades: & mas largo en dando dones. La el coraçõ del Rey deue ser mas magnifico & mas acordado conla voluntad de dios & mas gracioso & mas largo que los coraçones de sus subditos. Assy lo dize valerio enel sesto libro do pone enrẽplo en alixandre: que despues que vencio a dario: veyendo dario que non podia escapar de su poder: enbiole dario a acometer con su fija & q̃ le daria conella çient mill q̃ntales de oro E sobre esto llamo a consejo Alixandre E respondio vn prinçipe que le dezian permenio: que el que lo faria sy fuese alixandre. E respondio alixandre que sy el fuese permenio consentiria enello. E quiso dezir: que el auia el coraçon mas alto & mas magnifico: & assy le conuenia de auer mayores cosas. E assy le contesçio que el ouo todo el Reyno de dario non queriendo rescebir lo poco. Otrosy el prinçipe deue ser mas justo & mas piadoso & mas largo que ninguno de sus subditos. E esto por razon que tiene enla tierra la ymagen de dios. & deue pugnar por le semejar en todas sus obras segũd q̃ dize seneca enel primero libro ó la

UVA. BHSC. IyR_078

clemencia.do dize que a ninguno nō conuiene mas la clemencia nin la justicia ni la largueza que al principe.E destas cosas todas:ya posimos enxenplo de suso.

¶La quarta regla es que todas las cosas que se ponen enlos consejos deuē ser muy guardadas ⁊ muy ençeladas.La muchas vezes se enbargan muy grandes fechos porque se descubren los consejos.E esto parece por la etimologia ōl vocablo.La consejo tanto quiere dezir como cosa muy bien callada.E esto se ō ue mucho guardar enlos consejos q̄ nō sean descubiertos nin reuelados mayormente sy son de grandes fechos o de grā des negocios.E desto alaba valerio mucho alos ſRomanos enel segundo libro delos fechos marauillosos. do dize que muy fiel ⁊ muy alto fue el consistorio de los consejos delos ſRomanos ⁊ tan sabio ⁊ tan callado que quando entrauan enel:desanparando el amor que auiā assi mesmos reuestiā se del amor ōla comunidad.assy que lo que alli librauan assi era callado como si lo non supiese ninguno. E desto põe muy buē enxēplo vejecio en el primero libro dela caualleria: do alaba mucho a mecaldo que quando le preguntaron que auia librado enel consejo o que auian de fazer otro dia. ſRespondio que sy el supiese que la su saya sabia el consejo ⁊ supiese fablar:que el la echaria desy o la q̄maria:por que lo non pudiese dezir alos otros.E esso mesmo cuēta valerio enel quinto libro al dezeno capitulo en otras palabras.Do dize si oy supiese que la mi saya que yo tengo acarona supiese el mi consejo:yo la mandaria luego quemar.E esto alabo mucho el sabio enel ecclesiastico. do dize.el justo en su poridad:en grād poridad terna su coraçon.Onde valerio enel primero libro primo capitulo:alabando alos ſRomanos: dize assy.que tan grande era el amor que auian con la cibdad:⁊ con la tierra:que ningūo delos senadores en ningun tienpo del mūdo nunca descobrio las poridades delos padres:que fueron puestas enel consistorio: nin querian nūca ensuziar el sylençio ⁊ poridad: que es atamiento muy firme ⁊ muy seguro de todas las cosas que se han de fazer. E pone muy buen enxenplo.que quando el ſRey de asia supo la batalla de persa contra el pueblo de ſRoma:nunca el pudo ante saber lo que el fablo o lo que respondieron los padres consejeros: fasta que fue preso el dicho perssa por quiē fue sabido el consejo: que le dieron los suyos ante q̄ el fuese preso. La todos le dieran por consejo que nō lidiase conlos ſRomanos.E el por çelar el cōsejo vino a peligro de ser prendido.¶La quinta regla es que enlos consejos nunca son ō dezir cosas plazenteras mas verdaderas.La los lisonjeros quando non catan si non de fablar cosas plazenteras a los princípes:callando la verdad ⁊ fablando les lisonja meten los en grand error ⁊ ponen el ſReyno a grād peligro. E porende dixo Aristides. El cōsejero dos cosas ha de auer:que non sea manifiesto nin lisonjero.E el filosofo enel terçero dela rethorica alabando a priamo dize.que aquel era consejero porque era muy verdadero en sus consejos. E desto ay muy buen enxenplo que posimos de suso ōl rey xerçes que fue engañado por los lisonjeros ⁊ desengañado por el filosofo damaraco. Empero el cayo mal ⁊ fue vencido por que creyo alos lisonjeros.¶La sesta regla es que enlos consejos sienpre es menester grand tiempo para aluedriar ⁊ para escoger lo que es mejor.E lo que es judgado por luengo tiempo:sy pudiere ser:luego deue ser puesto en obra.E esta regla pone el filosofo enel sesto delas ethicas:diziendo:que deuemos aconsejar nos en luengo tiempo ⁊ obrar mucho ayna si ouieremos poder

UVA. BHSC. IyR_078

para lo poner en obra.

¶Capitulo.xviij.en que demuestra quales consejos deue tomar el Rey.

¶Todo buen consejero deue auer tres cosas:non solamẽte de parescencia mas de fecho.E estas son. bondad ó virtudes ⁊ amistança verdadera ⁊ sabiduria delas cosas çierta ⁊ derecha.E esto prueua en todo este capitulo por vna tal razó:¶Todas aquellas cosas que deue auer segund la parescencia de fuera: el que bien razona:para q̃ le crean todas las deue auer el buen consejero de fecho:porque den fe los onbres asu consejo.E para que el su consejo sea bueno de fecho. E cierto es que todo onbre que bien razona deue auer aquellas tres cosas sobre dichas para que le creã ¶La conuiene al buẽ razonador que sea virtuoso ⁊ bueno de fecho ⁊ de parescencia.¶La los onbres creen alos buenos ⁊ alos virtuosos.avn que non den nin sepan dar razó de sus dichos sy creen que ellos son buenos ⁊ virtuosos.¶La los tales non deuen mentir.E porende son creydos de ligero por sus dichos.E esta creencia se toma de parte del razonador ¶Otrosy conuiene que los razonadores sean amigos ⁊ que cuyden los oydores que son amigos.¶La de ligero cree todo onbre asu amigo:o a aquel que cree que es amigo.por razon q̃ el onbre es cõpasionado asu amigo tan bien como en sy mesmo.¶La el amigo es vna cosa ⁊ vn coraçon con su amigo.E assy como onbre cuyda desy que vale mas de quanto vale ⁊ sabe mas de quãto sabe ⁊ que razona mejor de quanto razona ⁊ que ó ue ser creydo mas de quanto deue.Bien assy de su amigo cuydando que es mejor ⁊ mas sabio de quanto es:da fe asus dichos ⁊ cree lo. E esta creencia viene de parte de aquel aquien fabla.E esta razon pone el filosofo enel primero dela retorica.do dize que non judgamos ó vna guisa los amigos ⁊ los desamigos.¶La los fechos delos amigos judgamos los bien ⁊ retorçemos los ala mejor parte ⁊ los delos enemigos judgamos los ala peor parte.¶Otrosy conuiene que el que bien razona sea sabio que sepa ⁊ conosca las cosas ⁊ los negocios de que ouiere de fablar.¶La cada vno judga bien ó aquello que sabe dando razon delo que dize alos oydores porque le crean de sus dichos.E esta creencia se toma de parte delas cosas de que fabla el razonador sabio.E assy conuiene que el razonador para que le creã que sea sabio o cuyden los onbres que es sabio.E todas estas cosas que deue auer el buen razonador para ser creydo de sus dichos conuiene que las aya el buen consejero verdaderamente.E assy paresce que los consejeros del ¶Rey deuen ser buenos ⁊ virtuosos ⁊ amigos verdaderos ⁊ sabios ⁊ entendidos.¶La conestas cõdiciones guardaran verdad en sus consejos ⁊ escusaran toda mentira ⁊ toda falsedad.E ninguna cosa delo que entendieren que cumple ala real majestad ⁊ a buen estado ól ¶Reyno non gelo encubriran. ¶Mas aqui conuiene de notar a declaracion destas cosas lo que dize sant anbrosio enel segundo libro delos oficios que en tomar los consejos o en darlos mucho vale bondad de vida ⁊ auentaja de virtudes ⁊ gracia de bien querencia ⁊ vso de poderio.E pone muy buen enxenplo diziendo:que qual es aquel que buscara fuente enel lodo o querra beuer de agua turbia ⁊ quien querra auer mesura dela destemplança o do es confondimiento ó pecados:⁊ quien non tomara aborrencia:o qual onbre sabio non despreciara el diluuio de malas costumbres. ¶E quien judgara por onbre aprouechoso

UVA. BHSC. IyR_078

a pleyto ajeno aquel que es desaprouechoso asu vida. E desto pareçe muy biẽ quales deuen ser los consejeros delos reyes: ⁊ avn de q̃les quier príncipes. La deuen ser muy syn manzilla de pecados ⁊ conplidos de virtudes ⁊ prouados en costunbres ⁊ sabidores en todos los negocios. Onde dize alli esse mesmo santo que mayor es aquel aquien es demandado el consejo que aquel que lo demanda ⁊ muestra luego qual deue ser el buen cõsejero. La deue ser aprestado ⁊ aparejado con enxenplo ⁊ con vso para que suelte las cosas o los negocios presentes. E aperciba luego delos peligros futuros que pueden acaescer: ⁊ quando acaesciere que los libre como cumple ⁊ que de remedio a todos los acaescimientos ⁊ q̃ sea aparejado non solamẽte para aconsejar: mas avn para ayudar. E alli pone muchas buenas cosas ỏstas. E porque pocas vezes puedẽ ser fallados tales cõsejeros. Porẽde dize el sabio: vno sea tu consejero de mill. E por eso los antiguos sabios escogieron por cõsejeros los viejos. los quales llamauan consules que quiere dezir cõsejeros. E estos tienen lugar del coraçõ enla republica o enla cibdad: segund que dize policrato. La asy como el coraçõ da vida a todas las partes del cuerpo. assy estos por sus buenos consejos dan vida ⁊ saluan la cibdad. E avn segund que dize papias son dichos senadores que quiere dezir viejos sabidores que fizieron ⁊ establescierõ la cibdad ỏ Roma: segund q̃ el dize. La Romulo escogio ỏstos muchos ⁊ llamolos senadores por la edad ⁊ padres de Roma por el consejo con que saluarõ la cibdad. E eso mesmo dize enel comiẽço de la hystoria tripertita que Romulo luego que fizo la cibdad q̃ la llamo Roma por el su nombre: escogio ciento q̃ llamo senadores por cuyo consejo se gouernase la cibdad. E llamo los padres por el cuydado que auian de auer del gouernamiento della. E esso mesmo en athenas fue ariopago que quiere dezir ayuntamiento de sabios consejeros. E desto dize sant agustin enel quatorzeno libro de la cibdad de dios al dezeno capitulo: q̃ ellos establescierõ la cibdad de athenas ⁊ por su consejo se fizieron las leyes en athenas. E deste consejo fabla policrato enel quinto libro al octauo capitulo. do dize que quando los de athenas escogieron sabios que los gouernasen llamarõ los ariopagitas por que enellos estaua la virtud de todo el pueblo. E quando estos sabios fallaron la filosofia moral: nunca mas glorioſa cosa fue estableſcida: nin mas a pro delos onbres que el senado ⁊ el ariopago do se ayuntauã los onbres. La alli se examinauan los juyzios ⁊ alli se enseñauan los fueros ⁊ alli se aguzauan los ingenios do estaua tan noble conpaña de viejos ⁊ de sabios. de los quales fue sãt dionisio ariopagita q̃ fue discipulo de sant pablo: segund que cuenta enla su vida. E alli vino sant pablo entre tantos filosofos a predicar la fe ⁊ conuertir los. E el primero de todos fue el dicho sant dionisio que quãdo vio el eclipsi del sol que conteſcio enla muerte de ihũ xp̃o. Dixo oy reſcibe tuerto aquel que crio el mundo ⁊ el dios dela natura o todo el mundo se ha de destruyr. E luego que oyo la predicacion de sant pablo creyo ⁊ fue baptizado. E tãto hõrrauan los griegos a estos sabios q̃ nũca yuan a fazienda nin fazian cosa que enel mundo fuese granada fasta que fuese judgada por el consejo destos. E por mayor honrra del comiẽço q̃ fue fecho enla çibdad escriuieron los nonbres destos sabios en letras de oro. E eneſtos estaua la auctoridad ỏ todos los fechos ⁊ de todos los consejos que se auian de fazer enla cibdad de athenas: segũd que dize policrato. E dela auctoridad destos

UVA. BHSC. IyR_078

fabla tulio enel ꝑmero libro delos officios:do dize: q̃ todas las batallas q̃ fizieron los de athenas cõ conſejo deſtos ſabios que eſtableſcio Salomon fueron muy ỽtuoſas: ca poco valẽ laſ armas ỽ fuera ſi no ouieren de dentro deſſy buen conſejo: ⁊ mucho mas todas las otras coſas q̃ amauan de fazer con conſejo de ſtos las fazian. E eſtos erã tan verdaderos que nũca conſejauã ninguna coſa a plazenteria delos omes:mas a verdad. E deſtos dize Seneca eñl libro ſobredicho:dezid a aquellos q̃ quierẽ aver las orejas llenas de liſonjas.entre alguna vez boz verdadera ẽ vueſtras orejas:tomad cõſejo aprouechoſo:ca ſi demãdades qual es el pro del bien andante:eſte es:en q̃ no crea a ſu buẽ andança. E pone las condiciones deſtoſ:q̃ con eſto que eran muy verdaderos eran muy virtuoſos ⁊ muy buenos en ſi:ca nunca ſe mouian enlos conſejos que auiã a dar por amor ni por temor ni por cobdicia q̃ fueſe del mundo. E eran muy eſtables enla juſticia no ſe arredrando della en ninguna manera. Otro ſi eran muy ſabios ⁊ muy prouados en ſus cõſejos ⁊ erã verdaderos amadores del bien comun:poſponiendo todo amor priuado:ſegund q̃ dize ſant Aguſtin enel libro ſobredicho los alaba tanto:que nũca pudo mal ſer ni bien falleſcer enlos fechos a que ellos fueron alabados llamados.

¶ Capitulo.xix. do mueſtra quales coſas cõuiene de ſaber a eſtos conſejeros: ⁊ en quales coſas ſon de tomar los conſejos.

EL philoſopho pone en el primero dela rhetorica cinco coſas en que deuẽ ſer tomados todos los conſejos ⁊ de q̃ ſe deuẽ aconſejar todos los oñs. La ꝑmera es delas rẽtas q̃ cada vno ha. La ſegũda delas coſas q̃ ha meneſter pa ſu vida ⁊ pa ſu mantenẽcia. La tercera es dela paz ⁊ ỽla concordia q̃ deue aver cõ ſus vezinos. La quarta es dela guerra quãdo le cõuiene dela aver. La quita es delas leyes o ỽl eſtableſcimiẽto dellas. E en eſtas coſas ha de ſer ynformados todos los cõſejeros: ⁊ deſtas deuẽ tomar cõſejos todos los reyes. ¶ Lo ꝑmero cõuiene q̃ el cõſejo del rey ſea derecho q̃nto alas ſus rẽtas en tal manera q̃ no tome ningũa coſa delas rẽtas de ſus cibdadanos ſin derecho:ni pierda nada delas ſuyas cõ engaño. E porende cõuiene q̃ el cõſejo del rey pugne mucho por ſaluar los derechos del rey: ca todos los ſus bienes ſõ ordenados al biẽ comũ ⁊ a defendimiẽto del reyno ⁊ al buẽ eſtado del:ca aſi cõuiene alos cõſejeros de ſaber todas las entradas ⁊ todos los puertos ⁊ todas las rẽtas ỽl reyno: quales ⁊ quãtas ſon porq̃ ſi algũa no fuere derecha q̃ la tirẽ: ⁊ ſi mẽguare alguna coſa q̃ la añadan. ¶ Lo ſegũdo: el cõſejo del rey deue ſer delas viãdas q̃ ſon meñſter pa la vida. ca deue ſaber en cada cibdad de ſu ſeño rio:ſi es abondada deviãdas ⁊ de aquellas coſas q̃ le fazẽ meneſter pa la vida corporal:ca ſi por auẽtura no ha cõplimiẽto en algũa o en algunas cibdades: deue catar donde ſe cũplan las mẽguas delas cibdades o delos lugares. E en eſto deue tomar cõſejos cõuenibles ⁊ fazer ordenamiẽto ſobrello quales cũplen porq̃ ſe cũplã las mẽguas: ⁊ pa eſto deue catar alas meſuras ⁊ alos peſos ỽlos q̃ vẽdẽ ⁊ comoſe fazẽ laſ comutaciõeſ ⁊ loſ cãbios. E ſi meñſter fuere deuẽ taſſar ꝑcio alas coſas porq̃ los vẽdedores no laſ vẽdã mas ỽ quãto valẽ: ⁊ ſobre eſtas coſas ſe deuẽ tomar los cõſejos ⁊ fazer ſus ordenaciones cõuenibles. ¶ Lo tercero el cõſejo del rey deue ſer en guarda ỽ las cibdades ⁊ ỽl reyno. E ſobre eſto ſe deuen tomar conſejos en dos maneras.

UVA. BHSC. IyR_078

¶ Lo primero para guarda delos cibdadanos ⁊ del reyno en manera que se no leuanté peleas ni vandos ni se fagã maleficios entre los cibdadanos: E para esto deuen tener mucho mientes quales cibdadanos son de buena fama ⁊ q̃les de mala: porque enlos q̃ son de mala fama pongã mayor guarda porque si fuerẽ tomados en maleficios que sean castigados o muertos o echados ỏla cibdad. E deuẽ tener miẽtes enlos lugares do se suelẽ fazer los maleficios: ca assi como algunos oñs son mas inclinados a maleficios que otros. Assi ay algunos lugares dentro enlas cibdades do se suelen asconder los malfechores ⁊ fuera dellas. Otrosi assi como montes espesos ⁊ tenebregosos do se asconden los ladrones: ⁊ enesto deuen aver consejo como se ponga buena guarda en todo. ¶ Lo segundo avn deuen tomar cõsejos por razon delos estrañños de fuera del reyno: si alguna cibdad o el reyno en algũa parte puede rescebir daño dellos. E porende no deuẽ encomendar los puertos ni los passajes ni las entradas ni las salidas a oñs estrañños porq̃ no entren los de fuera a fazer mal o robo alos de dentro: ⁊ assi sobre todas estas cosas son de poner grandes guardas. ¶ Lo quarto deuẽ ser tomados consejos sobre fecho dela paz ⁊ dela guerra del reyno: ca como quier q̃ la paz sea fin ⁊ cosa q̃ todos los cibdadanos deuan querer: ⁊ la guerra cosa que todos deuan escusar. E quãto a esto no ay cõsejo ca no ay dubda ninguna enesto. Mas si deuẽ aver paz cõ los de fuera del reyno o guerra: sobre esto deue aver grãd dubda. E aqui sõ menester cõsejos en dos maneras. ¶ Lo ṕmero si hã razõ derecha pa fazer la guerra: ca si no la han nunca la deuẽ començar: ca seria muy grãd mal ⁊ es cosa q̃ se deue mucho escusar. E si han razõ derecha pa fazer la guerra: sobre esto fazen menester grandes consejos: ca deuẽ pensar quãto es el poderio del rey o ỏla cibdad q̃ ha de lidiar ⁊ q̃ ayudas puede aver ỏ fuera. ⁊ avn cõuiene ỏ pẽsar q̃nto es el poderio ỏlos enemigos: ca si el mayor q̃ el suyo deuẽ esperar tiempo en como se puedã vengar: ca segund q̃ dize el pho en el ṕmero dela rhetorica con los mas poderosos ⁊ con los mejores deuemos ꝓcurar paz: ⁊ cõ los menos poderosos en nos es de aver guerra o paz.

¶ Lo quito son de tomar cõsejos en fecho ỏ poner leyes enlas cibdades o eñl reyno: ca enlas leyes es salud ỏl reyno ⁊ delas cibdades: segũd q̃ dize el pho eñl ṕmero dela rhetorica: ca sin la justicia ⁊ sin las leyes non se podria gouernar el reyno. E assi cõuiene al rey de saber quãtas son las maneras ỏlos señorios ⁊ q̃l es la mejor ⁊ la mas duradera: ⁊ aq̃lla deue escojer ⁊ poner leyes muy ỏrechas por las q̃les se pueda saluar. E todo esto puede saber por lo q̃ dicho es de suso E assi el gouernador del reyno o ỏla cibdad con consejo de sabios podra saber quales leyes ha de poner pa q̃ se salue el reyno. E ỏsto fablaremos luego ẽlos capl̃os q̃ se siguẽ. ¶ Mas aqui cõuiene de notar q̃ el rey o todo oñe q̃ quiere aver sano cõsejo deue echar de si q̃tro linajes de oñs. ¶ El ṕmero es el falso linaje ỏlos lisonjeros q̃ nũca dizẽ verdad en los cõsejos: segũd q̃ dize Tulio: ca es vna la intenciõ ỏ todos estos q̃l ỏllos engañara a su señor mas blandamẽte. E porende nunca son de poner enlos cõsejos. ¶ El segundo es linaje de oñes locos ⁊ de poco saber: ca dize el sabio q̃ todo oñe deue tomar cõsejo cõ oñs sabios ⁊ ascõder su cõsejo ỏlos locos. Onde eñl eccleſiastico al octauo capl̃o dize: fijo cõsejo te q̃ no ayas cõsejo cõlos locos ni conlos de poco saber. ¶ El tercero es delos omes estrañños o delos q̃ non son sus naturales: La estos tales no aman

UVA. BHSC. IyR_078

tanto al señor ni ala tierra: como los naturales. E porende dize el sabio enel ecclesiastico enel dicho capitulo. Fijo non ayas consejo conlos estraños ni con los omes q̃ no te aman: mas ascõde tu consejo ỏllos. Ca todo oñe deue tomar cõsejo de aql q̃ ama a el ꝛ no a sus bienes. Onde dize sant Gregorio enel registro Ningũo no te puede ser mas fiel eñl cõsejo q̃ aquel q̃ no ama lo tuyo: mas a ti. ¶ Lo quarto es el linaje delos malos omes: ca dize eñl ecclesiastico alos treynta ꝛ ocho capllos: Fijo guarda tu alma del mal cõsejero: ca del mal oñe nunca puede aver buẽ cõsejo. Onde sant Ambrosio eñl segũdo libro delos officios dize assi: como puede dar buen consejo aql q̃ no ha ensi justicia ni firmeza de virtudes: ꝛ como cuydare yo q̃ aquel sera buẽ cõsejero a mi: q̃ no lo es assi. E como dara a mi buẽ consejo el q̃ no lo da a si. E destos dize Job: q̃ los sus consejos los derriban ꝛ los echã a mal: ꝛ alli dize sãt Gregorio enel primero libro delas costumbres al quatorzeno capitulo: que todo mal oñe ha sus consejos q̃ son amar las cosas terrenales ꝛ desamparar las cosas espirituales: ꝛ fazer males ꝛ tuertos: ꝛ escarnescer delos buenos ꝛ fuyr ꝛ arredrar se del derecho. E assi como los malos aconsejã estas cosas a si mesmos assi las aconsejã alos otros. ¶ E aq̃ conuiene de notar: q̃ assi como no deuemos creer alos malos cõsejeros de fuera: assi no deuemos creer alos malos cõsejeros de dẽtro ỏ nos: los q̃les malos cõsejeros de dẽtro sõ dos: segũd q̃ dize Eustracio el comentador sobre el sesto delas ethicas. E estos son delectacion ꝛ tristeza: ꝛ estos a muchos derribã ꝛ echã a mal. E la razon desto pone la sant Agustin enla primera omelia sobre el euangelio de sant Johan: do dize: que el cõsejo es fijo dela voluntad: el qual fijo engendra el coraçon: ꝛ pare lo el apetito ꝛ siguen lo todas las obras q̃ fazemos: ꝛ los coraçones que siguen el primero consejero ꝛ ala delectacion desconuenible ꝛ fuyen del segundo: ꝛ dela tristeza q̃ deuen tomar muchas vezes son engañados. E quiere dezir q̃ los q̃ siguen sus delectaciones ꝛ no tomã tristeza de sus males: estos andan muy engañados porq̃ creẽ a malos consejeros. Mas sobre todos los otros cõsejeros deuẽ los reyes ỏmã dar consejo al angel ỏl grand consejo q̃ es muy marauilloso consejero ꝛ muy fuerte ꝛ muy sabio. E este es dios: prícipe de paz: segund q̃ dize ysayas al noueno caplo: ca assi lo fazia el rey Dauid q̃ nũca acometia ningũd fecho grande fasta q̃ demandasse cõsejo a dios. Onde dize enel pmero libro delos reyes alos veynte ꝛ tres caplos: q̃ quando avian de yr a pelear con los filisteos ante yuan a demandar consejo a dios si yrian o si no. E desto dize sant Agustin enel tratado ỏla cayda ỏl oñe: qual es mas sabio cõsejero q̃ jesu xpo q̃ si le demandamos cõsejo ꝛ lo avemos cõ nusco: no solamente el sabio: mas la sabiduria q̃ es jesu xpo q̃ es fuente de todo buẽ cõsejo. E este es aquel vn cõsejero delos mill: de que dize enel ecclesiastico al sesto caplo: q̃ si ỏl no viniere los consejos ꝛ a el no fuere finalmente assi como a fuẽte de sabiduria todos serã vanos ꝛ llenos de error ꝛ no podran durar. Onde dize seneca enla epistola setenta ꝛ ocho: yerran todos los ñros cõsejos porq̃ no ay quiẽ los guie. E pone muy buenos enplos. ¶ El pmero es: que el q̃ quiere embiar la saeta deue saber do la embia ꝛ a qual lugar. E estonce deue la guiar ꝛ endereçar cõ la mano porque vaya derecha. ¶ El segundo es: que el que anda por la mar ꝛ no sabe el puerto do ha de yr: nigũd viẽto no les es bueno ni conuenible. E assy el que demanda consejo ꝛ no a dios nũca puede ser guiado bien: Ca dize el sa-

UVA. BHSC. IyR_078

bio enel eccleſiaſtico: aquel es el q̃ guia el conſejo & da ſabiduria: & aquel q̃ demanda a el conſejo ſera guiado en toda ſu fazienda. E a vn deue el rey demãdar cõſejo a menos ſabios que ſi & a menores que ſi: ſegund que fizo moyſes: q̃ demando conſejo a getro que era menor q̃ el & menos ſabio. Empero el q̃ da conſejo deue tener mientes ſabia mẽte q̃ no ó conſejo pſurosa mẽte a mas ſabio que ſi por aq̃llo q̃ dize Job alos veynte & cinco capitulos. E quien conſejo amas ſabio que ſi: do dize ſant Gregorio al dezeno libro delos morales: dar conſejo al loco es coſa de grand caridad: & dar cõſejo al ſabio es obra de grand preſumcion. mas dar conſejo ala ſabiduria es fecho de grand locura & de grãd maldad: La grand mẽgua es de ſabiduria enſeñar o querer: enſeñar amas ſabio que ſi La dize enel eccleſiaſtico alos treynta y dos capitos: ẽ medio ólos grãdes omes no pſumas ó fablar: & do ſon los viejos no fables mucho. E quiere ózir no te entremetas de cõſejar ni de enſeñar con pſumcion a quiẽ mas ſabe q̃ tu. La jeſu xpo eſtuvo en medio ólos doctores oyẽdo & pgũtãdo ſegund q̃ dize ſant lucas enel euangelio al ſegundo capitulo.

Capitulo .xx. do mueſtra q̃ q̃nto pudiere ſer: todas las coſas & todos los pleytos ſon de determinar por leyes: & los menoſ que pudierẽ ſon de dexar al aluedrio del juez.

Qui comiença a fablar de la materia deſta ſegunda parte: ca deſpues que fablo cõplidamente del principe & del cõſejo moſtrãdo quales deuẽ ſer los cõſejeros: & quales & quãtas coſas ſon las en q̃ cae el cõſejo. Finca aqui de dezir ól juyzio en q̃l manera los juezes deuẽ determinar ſus juyzios: & quãtas ſon las maneras delas leyes & aſi ólas otraſ coſas q̃ pteneſcẽ a eſta materia. Mas como todo juyzio ſea en vna ó tres maneras o por leyes o por aluedrio o por todo: ante q̃ moſtremos en qual manera deuen los alcaldes juzgar, conuiene nos de prouar q̃ la mejor manera de juzgar es por leyes. E q̃ todos los pleytos que puedẽ ſer entre los oms deuẽ ſer juzgados por leyes: & las menos coſas q̃ pudierẽ ſer deuẽ encomẽdar al aluedrio ólos juezes. E eſto prueua el pho por quatro razones: las tres pone eñl pmero ól rhetorica: & la quarta eñl ſexto delas politicas. La pmera es eſta: q̃ mas ligera coſa es de fallar o de aver vn ſabio o pocos q̃ muchos: & cierta coſa es q̃ mas pocos ſon los fazedores delas leyes & los ſabios q̃ los alcaldes q̃ juzgan ſegund las leyes: ca en toda cibdad cõuiene q̃ aya alcaldia ordinaria en q̃ ſe oyan los pleytos de aq̃lla cibdad. Empero por las leyes de aq̃lla cibdad pueden juzgar en otras muchas: & a vn en vna cibdad ſon mas los alcaldes q̃ los fazedores delas leyes: ca ſi las leyes buenas ſõ ſiẽpre & deuẽ eſtar mas los juezes no eſtan ſiempre: ca mudan los & tirã los delos officios ſi fazen porq̃ & ponẽ otros. E a vn q̃ los no tirã muerẽ ſe: aſi q̃ muchas vezes ſe renueuã los alcaldes & no las leyes: nin los fazedores dellas. Por la qual razon es mejor de juzgar los pleytos todos quãtos ſer pudierẽ por leyes: q̃ por aluedrio de juezes. La ſegũda razon es: porq̃ laſ leyes ſe ponen por mucho tiempo & por grãd eraminacion delas coſas, mas los juezes ſe dan a deſora ſegũd q̃ naſcẽ los pleytos. E cierta coſa es: q̃ mas ligeramẽte & mejor ſe mueſtra qual es el derecho o qual no: en cada coſa ſi ella fuere eraminada por luẽgo tiempo: q̃ ſi luego fuere dada la ſentẽcia adeſora ſobrella. La los q̃ fazen las leyes en muy grand

UVA. BHSC. IyR_078

tiempo ⁊ con grãd consejo acuerdã qua les leyes han de poner. E los juezes por el afincamiento delas partes luego dan las sentẽcias ⁊ no las deuen prolongar. E porende no puede aver tanto tiempo pa ver qual es el derecho en cada pleyto q̃ se pone ante ellos: ⁊ porq̃ no yerren en dar las sentẽcias es mejor de judgar segund las leyes q̃ segund su aluedrio. ¶ La tercera razon ⁊ la mejor es: porq̃ las leyes son generales ⁊ delas cosas q̃ puedẽ acaescer ⁊ hã de venir. Mas los juezes siẽpre juzgã d̃las cosas passadas o p̃sentes o de p̃sonas ciertas: d̃las quales puedẽ aver pro o puedẽ a ellas aver amor o aborrencia: las q̃les cosas trastornã el juyzio muchas vezes. E cierta cosa es: q̃ los q̃ ponẽ las leyes ẽ general diziendo: quiẽ tal fiziere tal pena padesca: no puedẽ saber si sus amigos o enemigos caerã en tales cosas. Porẽde no se puedẽ assi corrõper en juzgãdo como los alcaldes q̃ han certidũbre delas p̃sonas: ⁊ por esto es mejor juzgar por leyes q̃ por aluedrio. ca el amor ⁊ la malquerencia ⁊ el pro mucho corrompen los alcaldes enlos juyzios: ⁊ porẽde es mejor de d̃terminar los pleytos por leyes: que por aluedrio. ¶ La quarta razõ es: porq̃ menor enemistança se sigue do se dan los juyzios por leyes: q̃ do se dan por aluedrio: ca alli el alcalde no judga nada de suyo: mas muestra lo q̃ judgan las leyes. E do da las sentẽcias sobre los culpados por su aluedrio no seguiendo las leyes: alli paresce manifiesta mente q̃ de suyo da la sentẽcia ⁊ asi cae en mayor enemistança: ⁊ porẽde es mejor d̃ juzgar por leyes q̃ por aluedrio: porq̃ los alcaldes por temor d̃las enemistanças no dexẽ de judgar todo lo q̃ fallarẽ por derecho. Mas porq̃ los fechos d̃los om̃s son particulares ⁊ mucho sin cuenta ⁊ no puedẽ caer so leyes ciertas. conuiene de acomendar algũos pleytos alos juezes q̃ los judguẽ segũd su aluedrio. Empero estos sean los menos q̃ ser pudierẽ ¶ Mas aqui conuiene de notar q̃ enel juyzio son muchas ⁊ muy departidas p̃sonas: ca ay alcaldes: ⁊ estos puedẽ ser adelantados de vno o de muchos lugares o merinos mayores. E estos son cõparados alas orejas porq̃ recibẽ los mãdamientos del principe pa poner los en esecucion. O sola mente son alcaldes en los lugares: ⁊ estos sõ cõparados alos ojos segund q̃ dize policrato. Ca asi como los ojos son puestos ẽla cabeça porq̃ departan el biẽ del mal: ⁊ porq̃ guarden el cuerpo de todo peligro: segund q̃ dize sant Ambrosio eñl examerõ. Assy los juezes delas villas son ordenados a departir el derecho del tuerto: ⁊ a guardar el pueblo en sus derechos ⁊ allegar el pro ⁊ arredrar el daño. E por esso dixo el sabio enlos ꝓuerbios al octauo capitulo. los tus ojos vean siẽpre derechamẽte. Onde juez tanto q̃ere dezir: como quiẽ dize d̃recho al pueblo ⁊ como quiẽ disputa d̃ derecho: ca judgar no es otra cosa si no disputar de derecho: mas non es juez si no guarda derecho ⁊ justicia: segũd q̃ dize eñl decreto. xxiiij. questione secũda. ꝓpter idẽ. Mas qual deue ser el juez muestra lo eñl deuteronomio: do dize dios. Dad de vos varones sabios ⁊ aprouados q̃ sean virtuosos ⁊ d̃ buena cõuersaciõ en todos los pueblos ⁊ q̃ los judguẽ cõ derecho. E estos son de amonestar si quier seã juezes: si quier adelantados: si q̃er a portellados: o quales q̃er merinos q̃ seã muy acuciosos en sus officios ⁊ muy estudiosos ⁊ muy sabios enlos juyzios q̃ han de dar: por aq̃llo q̃ dize Job alos veynte ⁊ nueue capl̃os: do dize sant Gregorio eñl libro diez ⁊ nueue delas costũbres. q̃ deuemos tener miẽtes alas sentẽcias q̃ auemos a dar: porque las no demos arrebatada mente ni judguemos los fechos loca mente: nin

UVA. BHSC. IyR_078

nos mueuã los males que oyeremos ni creamos de ligero lo que oyeremos sin prouança sufficiente: ca enel juyzio deue ser pesquisa muy afincada: ⁊ ꝺue el juez tirar de si creencia ligera ⁊ deue examinar mucho los pleytos ⁊ deue dar la sẽtencia con grand deliberaciõ por lo que dize dios enel deuteronomio: q̃ el juyzio que han de dar es: q̃ tan bien oyã al pequeño como al grande ⁊ que no rescibã persona de ninguno: E esso mesmo dize enel exodo. q̃ no se inclinen los alcaldes enel juyzio ala sentencia de muchos ni se arriedren dela verdad: ⁊ q̃ ayã piedad del pobre dando siempre sentencia ꝟdadera. Onde los juezes mucho se deuen guardar de aq̃llas cosas q̃ trastornã el juyzio ⁊ mucho deuẽ ser acuciosos en examinar los pleytos ⁊ en dar las sẽtencias por lo q̃ dize sant Gregorio enel libro sobredicho: do dize. q̃ los mayores pecados: quando son oydos son mas tarde de creer. E quãdo son verdadera mẽte sabidos son mas ayna de castigar: ca la creẽcia ligera trastorna mucho ayna el juyzio: asi como acaescio de butifar: q̃ creyo ꝺ ligero las palabras de su muger ⁊ dio sentẽcia cõtra joseph: ⁊ mãdo lo echar ẽla carcel: segũd q̃ cuẽta eñl genesi alos treynte ⁊ nueue capl̃os. E esso mesmo la mẽgua ꝺ escudriñar las acusaciones ⁊ las defẽsiones: es razõ de dar mal juyzio: asi como acaescio al pueblo: quãdo cõdeno a santa Susaña a dichos ꝺ los malos viejos: segund q̃ cuẽta eñl daniel alos treze capl̃os. la qual fue librada examinando los testigos ⁊ condenãdo los por daniel. E avn nr̃o señor non quiso cõdenar ala muger adultera por q̃ no parescierõ los acusadores: segũd q̃ dize eñl euangelio de sant Johã al octauo capl̃o. Onde dize sant Bernardo en el libro delos grados de humildad: que quatro maneras sõ de juyzios. ¶ La p̃mera es de ꝟdad: ꝺla q̃l dixo jesu xp̃o en el euãgelio ꝺ sant johã al dezeno capl̃o: yo asi judgo en ꝟdad como oyo: ⁊ el mi juyzio es ꝟdadero. ¶ La segũda es de aborrẽcia: segũd q̃ dixierõ los judios cõtra jesu xp̃o: q̃ndo dixierõ segũd la nr̃a ley deue morir porq̃ se fizo fijo de dios. ¶ La tercera es de temor: dela q̃l dixierõ los judios cõtra jesu xp̃o: si dexamos a jesu vernã los romanos ⁊ tomaran el nr̃o lugar ⁊ nr̃a gẽte. ¶ La q̃rta es ꝺ amor carnal: asi como contescio de dauid q̃ndo judgo q̃ no matassẽ a absalõ: ene segũdo libro ꝺlos reyes alos. xviij. capi. E porẽde fue establescido q̃ no rescibiessẽ a juyzio los padres ni las madres ni los pariẽtes porq̃ no engañassẽ ni fuesẽ engañados. E todo esto q̃ dize sant bernardo: acuerda muy biẽ cõ lo q̃ dize tulio eñl libro delos officios al. xj. capi. do dize: q̃ quando algũo es puesto ẽ oficio de juez: deue dexar p̃sona ꝺ amigo a p̃teca amistãça ni malq̃rẽcia ni temor ni codicia no le deue vẽcer q̃ no de sẽtẽcia ꝟdadera: ca eñstas q̃tro maneras se trastorna el ꝟdadero juyzio: segũd q̃ dize en el decreto. xj. q̃stione tertia. Mas tẽgan miẽtes q̃ semejẽ siẽpre en sus juyzios al alto juez del cielo: de quiẽ dize ysayas al onzeno capl̃o: q̃ judga los pobres cõ justicia ⁊ rep̃hende siẽpre cõ egualdad p̃a los mansos dela tierra.

¶ Capl̃o veynte y vno: do muestra en q̃l manera los juezes han de passar en sus juyzios: ⁊ como deuen vedar las palabras passionales que mueuen a yra ⁊ a malquerẽcia que se no digan ante si.

En dos cõclusones esta toda la sentencia deste capitulo. La primera es: qual processo deuẽ guardar los juezes. La segũda es: que deuẽ defender q̃ no se digã en juyzio palabras q̃ mueuã los alcaldes a passiões

UVA. BHSC. IyR_078

assi como a amor o a yra o a mal querẽ-
cia. ¶La esto embarga el ꝓcesso del juy-
zio: & esta segunda: prueua por tres razo
nes. ¶La primera es esta: ca el juez en
judgar los pleytos entre las partes: aſy
se deue aver para que biẽ judgue como
la lengua q̃ quiere bien judgar delos sa
bores: & quando vno delos seſos quiere
judgar de sus sentibles: ca para que biẽ
judgue la lengua & cada vno ỏlos seſos
deue ser mediana era entre los sabores: ca
si fuese tañida de algũ sabor nũca jud-
garia derecha mente ni verdadera men
te: assi como paresce ẽlas enfermedades
que quando la lengua esta tañida o en-
conada ỏ colora o de flema o de algund
otro humor: estonce non esta en medio:
mas declina a vna delas partes cõtrari
as. ¶Asi no judga v̊dadera mẽte lo dul
ce por dulce ni lo amargo por amargo:
biẽ assi el juez miẽtra esta mediano ẽtre
las partes: & no se inclina mas ala vna
parte que ala otra: es peso derecho o re-
gla derecha: mas quando se inclina a al
gũa delas partes es regla tuerta. ¶Por
que las palabras de passiõ que mueuẽ
a malquerẽcia o a yra al juez o a manse
dũbre inclinã al juez a algũa delas par
tes a fazer le torcer del derecho. porende
son mucho de defender eñl juyzio: & mas
las que mueuen al juez a saña contra al
gũa delas partes que las q̃ mueuẽ a mi
sericordia o a mansedumbre. ¶La se-
gunda razon es: porque las tales pala-
bras trastornan la ordẽ de judgar: ca en
judgando ay orden & alguna cosa es y
mayor: assi como el rey o el fazedor dela
ley: & alguna cosa es mediana assi como
el juez que esta entre las partes que con
tiendẽ: & algũa cosa es menor & mas ba
ra assi como las partes q̃ lidiã. ¶Cierta
cosa es: q̃ todo medio toma algo delas
ptes: & assi el juez como mediano toma
del rey o del fazedor dela ley: q̃ cosa es el
derecho & que el tuerto: ca por las leyes
puestas por el rey: sabe q̃l es el derecho
& qual es el tuerto. ¶Todas las obras ỏ
los oñs & delas partes aprendẽ qual es
el fecho o qual no de cada cosa: & si ỏlas
otras aprenden el derecho esto es por q̃
alegan las leyes: mas no de otra guisa.
¶Por q̃ las palabras de saña o de mise
ricordia inclinã la volũtad delos juezes
& fazen les paresscer q̃ alguna cosa es de
recha & por auẽtura es ỏ si tuerta: ca los
tristes o los q̃ aman no judgan de vna
guisa: porẽde son de deuedar eñl juyzio
assi como cosa q̃ trastorna la ordẽ de jud
gar: faziendo paresscer por las partes q̃
son menores: lo q̃ deue paresscer por las
leyes q̃ son mayores. ¶La tercera razõ
es: porq̃ las tales palabras son fuera de
la materia & del juyzio q̃ se ha de dar: ca
la contienda es de algund fecho o de al
guna cosa: ala qual no ptenescen las pa
labras: que dizẽ las partes pa mouer al
juez contra la parte cõtraria inclinando
le ala suya: ca algunos veyendo q̃ tienẽ
mal pleyto tornã se a dezir algunas co-
sas alos alcaldes con q̃ los mueuẽ assi a
misericordia & a yra cõtra los cõtrarios
cõtando los seruicios o bienes q̃ fizierõ
alos alcaldes o los males q̃ les fizieron
los sus cõtrarios pa ꝓuocar los a mal
querencia: las qua les cosas no pertenes
cen al pleyto. ¶Porende sõ de deuedar
las tales palabras en juyzio: & avn los
alcaldes ni alli ni en otra parte non las
deuẽ oyr. ¶Das quãto ala ꝑmera cõ
clusion q̃l deue ser el ꝓcesso del juyzio
conuiene de saber que quatro cosas son
menester en todo juyzio para ser bueno.
¶La primera es: q̃ aya y grand inqui
sicio & muy sabia por pesquisa cerrada
o abierta. ¶Desto cuenta valerio eñl se-
teno libro al tercero capitulo: q̃ cõ grãd
sotileza ¶Demostedes acorrio a vna mã
ceba ostalera a quien demandauã dos
huespedes que ella rescibiera en su casa
grand contia de dineros que le dieran a

UVA. BHSC. IyR_078

guardarcon tal condicion q̃ nunca los dieſſe al vno ſin el otro. E deſpues que paſſo algũd tiempo: vino el vno ⁊ dixo que el otro que era muerto ⁊ que le dieſſe los dineros. E ella cõ ſimpleza dio gelos: ⁊ a cabo de dias vino el otro ⁊ dixo que le dieſſe ſus dineros. E la meſquina dela muger no ſabia que fiziese ni fallaua quiẽ la ỏfendieſe. E el alcalde daua ſẽtencia contra ella de muerte: ⁊ alli vyno Demoſtedes ⁊ dixo al alcalde que eſcudriñaſſe bien el pleyto: ca pues no auia prueua ninguna: ⁊ la muger conoſcia q̃ lo auia ỏ dar a amos: que preſta era para los pagar: que llamaſſe al compañero ⁊ que lo daria a amos a dos en vno. La tal fue la condicion que lo no dieſſe al vno ſin el otro. E aſſi libro la muger de aquel peligro. ¶ La ſegunda razon es: que ſea enel juyzio muy ſabia examinacion: aſſi como Daniel reuoco el juyzio dado contra ſuſaña ⁊ condeno a los falſos teſtigos ⁊ libro a aquella que era ſin culpa. E deſto cuenta Peralfonſo en el ſu tractado: do pone muy buen enxemplo de vno: a quien llamauan ayuda de pobres: porque ſolia ſiempre ayudar alos pobres en ſus pleytos. que vn pobre alquilo vna caſa de vn rico: ⁊ el rico malo ⁊ cobdicioſo: penſo ỏ como lo deſpojaſſe de todos ſus bienes. E puſo tonelles dentro en aquella caſa: ⁊ algũos dellos fincho los de olio: ⁊ otros de medio los ⁊ non los fincho. E deſpues que paſſo algund tiempo vyno a ver ſus tonelles ⁊ fallo que eſtauã medio llenos aquellos que el aſſi dexara. E puſo al pobre furto que le auia furtado el olio que alli falleſcia por que lo pudieſſe ſacar delo que auia. E enplazo lo ante el alcalde: ⁊ el alcalde judgo que gelo pfiziesſe ſi non que murieſſe ſobre ello. E do eſto vio el ſabio que dezian. ſRefugium pauperum. Llamo al pobre a parte: ⁊ demando le que ſi era ſin culpa de aquel fecho: ⁊ el juro que ſi. E aquella hora torno conel al juyzio ⁊ demãdo al alcalde que fiziesſe medir los tonelles todos: ⁊ ſi fallaſſen tanto de fez enlos medios llenos: como enlos que eſtauan todos llenos q̃ era de condenar al pobre ỏ furto. Mas ſi en ellos no ouieſſe mas dela meytad delas fezes era ſeñal cierta que no fueran llenos los tonelles: E aſi era de librar el pobre: ⁊ fizieron lo aſſy ⁊ non fallaron y mas dela meytad delas fezes. E aſi fue librado el pobre por la ſabia examinacion del philoſopho.

¶ Lo tercero deue ſer enel juyzio: dilacion conuenible: ⁊ tiempo para ver ⁊ librar el fecho. ⁊ deſto cuenta Valerio en el octauo libro capitulo primero. Que vna muger honrrada mato a ſu marido ⁊ a vn fijo que auia ſu marido de otra muger: por que le mataron vn fijo muy bueno que ella auia de otro marido. E quando eſte pleyto vino ante el alcalde de Athenas que le dezian Dolabella. el puſo eſte fecho enel conſejo delos ſabios de athenas: La non ſe atreuia a librar la muger que auia muerto dos ombres: ni podia condenar a aquella que tan grand tuerto auia: reſcibido enla muerte de ſu fijo. E los ſabios deſpues que vieron la acuſacion ⁊ la muger culpada: judgaron muy ſabiamente: que eſte pleyto auia meneſter cient años para ſaber lo que auian de fazer en el. E aſſi mandaron alas partes que viniesſen a cabo de cient años a oyr la ſentencia. E ouieron eſſa meſma intencion que Dolabella: ſacado que el encomendo el juyzio a otre. E eſtos alongaron lo por la dubda que auian de condenar o de aſoluer. ¶ Lo quarto. deue ſer eñl juyzio abſolucion piadoſa ⁊ perdonança ỏlos culpados: do ouiere lugar para ella. E deſto cuẽta valerio muy buenos enxẽplos eñl octauo libro ṕmero capl̃o do reza muchos pleytos en q̃ ouo grãd

UVA. BHSC. IyR_078

piedad. ¶El primero es que vn ombre mato a su hermana: & el Rey mando lo matar por ello. Empero el pueblo por ruego dela madre soltolo en juyzio. E al Rey mouio la maldad dla muerte para dar el juyzio. E al pueblo inclino razon de piedad. porque el amor que auia con su hermana castigolo mas cruelmente: de quanto deuia. Enpero prevaleçio la sentencia del pueblo: & el ruego que fizieron: porque la madre non fincase priuada de amos los fijos. Esso mesmo cuenta allí de otro que fue acusado de omicidio: & quando vino la acusacion ante el alcalde: el culpado non refuso de oyr la sentencia de muerte contra sy. Empero començose a doler mucho de vnos fijos pequeños que deraua huerfanos. E el llorãdo rogo al alcalde q̃ los ouiese por encomendados que non pereseiessen. E de q̃ esto vio el pueblo: fue mucho mouido a piedad. E maguera todos auiã cõsentido enla su muerte por la grand culpa en que cayera. Empero todos viniẽron rogando al alcalde que ouiese dl misericordia & lo perdonase. E allí la misericordia p̃ualesçio sobre la justicia: & por razon delos moços perdonaron al padre. Esso mesmo cuenta allí de otro: que fue acusado: que fiziera muy grandes tuertos a sus compañeros. E los alcaldes por ello començaron a dar muy duras sentencias contra el. E el estando allí cõ temor: cayo en muy fuerte enfermedad & ovo fiebre muy aguda. E con la fiebre cayo ante los pies delos alcaldes: & comenco gelos a besar: & besando la tierra ante sus pies: finchio toda su cara & toda su boca de lodo. E esta tan grand humildad trastorno los coraçones delos alcaldes de justicia a mansedunbre & perdonaron le. Esso mesmo cuenta allí de otro culpado: que fue cõdepnado: & aquella ora comenco a dar bozes muy grandes que era muy syn culpa. E el alcalde respondio q̃ non era suya la culpa: pues el era acusado de muerte. ¶a el non judgaua si non a dicho delos testigos: & nõ podia y al fazer: aq̃lla ora el pueblo tomolo & librolo dela muerte. Esso mesmo cuenta allí de otro: que fue condepnado por vna muger que forçara. E el comenco a confesar: que el su pecado gelo fiziera fazer. E sy lo perdonasen que se emẽdaria dende adelante. E por aquella cõfesion fue perdonado. E desto cuẽta sant agustin. xviij. dela cibdad de dios al dezeno capitulo: do fabla d̃ ariopago o dl consejo de athenas. E dize assy: que los ariopagitas eran muy curiales: & dende tomaron el nonbre: segund que dize varron. porque mares fue llamado ares q̃n do fue culpado & acusado de omicidio. Judgarõ le doze dioses enel pago: & los seys dellos lo condepnaron a muerte: & los otros seys lo soltaron & dieron sentẽcia que fuese suelto. E ares por la sentencia delos seys fue librado. ¶a do los alcaldes se partian en partes yguales: la sentencia de piedad prevalescia sobre la condepnacion. E dize mas q̃ sy los gentiles & los paganos que nõ conoscian a dios ni temiã el su juyzio postrimero: ni pensauan nada dela bien andança del otro mundo fueron tan acuciosos en sus sentencias: quales deuẽ ser los fieles xp̃ianos enlos sus juyzios: que non solamente son suyos: mas son de dios porq̃ ellos son ministros de dios.

¶Capitulo. xxij. do muestra quales & quantas cosas deuẽ auer los juezes para que judguen derechamente.

Los juezes deuen auer quatro cosas pa verdaderamẽte judgar. ¶la p̃mera es auctoridad d̃ judgar. ¶La. ij.

UVA. BHSC. IyR_078

es sabiduria delas cosas. ¶La tercera es prueua dlas obras. ¶La quarta voluntad derecha. E estas cosas prueua por vna razon tal. La en todo pleyto conuiene de parar mientes a quatro cosas: que son las partes que entienden: & al negocio de que contienden: & las leyes porque se deuen partir o judgar las contiendas. E el rey o el príncipe d quiẽ es la auctoridad de judgar. E a todas estas cosas se deuen auer los alcaldes conueniblemente para biẽ judgar los pleytos. La el juyzio nõ deue ser vsurpado nin forçado: nin deue ser loco o syn sabiduria. Nin deue ser malo o tuerto ni ser presuncioso o sospechoso. E estonçe es el juyzio forçado. quando los juezes non se han como deuen al Rey o al señor. Assy como quando passan la auctoridad que les es dada. E estonçe es el juyzio temerario o loco quando non se han alas leyes assy como cumple. E esto es quando los juezes non han sabiduria delas leyes. La los pleytos non se puedẽ judgar derechamente sin las leyes. E estonçe es el juyzio malo & desygual: quando el juez que due ser regla derecha se encorua a algũa delas partes por amor o por mal querencia o por cobdicia. La estonçe el derecho & el juyzio que non sale de justicia. mas sale de mal querencia o de amor desordenado delas partes. E estõçe es el juyzio sospechoso quando el juez non ha prueua delos negocios. La estõçe por sospecha ligera condepna al acusado. E assy paresce que nõ puede ser derecho el juyzio: do non ay auctoridad de judgar enel juez. Nin do non ay sabiduria delas leyes. nin do non ay zelo de justicia. nin do non ay prueua delos negocios. La assy como en guaresçer la enfermedad corporal mas vale el fisico pratico q̃ ha prueua delas cõdiciones particulares que non el especulatiuo que ha el arte syn prueua. Bien assy enlos pleytos mas valen los juezes que han prueua grande delos fechos que los que nõ saben las leyes: q̃ nõ hã prueua dlos negocios. E porende los reyes tales alcaldes deuen poner que sean humildosos & non traspassen la auctoridad que les es dada & sean sabios enlas leyes & las sepan allegar alos pleytos que acaesçieren & que ayan zelo de justicia. Assy que den sus sentencias: non por amor ni por mal querencia delas partes: mas por amor de justicia. Otrosy que ayan prueua delos negocios porque puedan bien esaminar los pleytos. Mas aqui conuiene de notar que sin estas cosas sobredichas deuen tener mientes los alcaldes a otras quatro cosas. ¶Lo primero q̃ non sean arrebatados en sus juyzios. La por esto podrian mucho ayna caer en grand yerro: Assy como conteseio al enpador theodosio: qué dio juyzio muy cruel porque se arrebato ante que supiese bien el fecho: segund que contamos de suso. E porende le mãdo sant Anbrosio que nunca diese sentencia d muerte fasta que la esaminase ẽ treynta dias. E desto mesmo pone buẽ enxenplo sant agustin enel sesto libro delas confesiones. do cuẽta que vn su conpañero quele dezian alipio fue tomado en vn furto ẽ cartajena. La tomo vna segur que fallo ẽla carrera que auia furtado vn ladron & fuyendo dexola: E quando lo vio vn su amigo demãdole que donde ouiera aquella segur. E el dixo le como la auia fallado: & el trayola a casa del ladron & demãdo a vn su moço que estaua ala puerta que cuya era aquella segur. E el moço respõdio: que era de aquella casa & demandole mas de como fuera: & supo dl moço como era de furto & tornosse contra aquel que la auia furtado. E dize allí sant agustin que por esso consentio que fuesse preso alipio: porque auia d ser alcalde muy honrrado & aprendiesse por sy en como

UVA. BHSC. IyR_078

auia de judgar los pleytos:non arreba tadamente. La por esso dixo dios enel genesi alos diez y ocho capitulos:que la querella delos de sodoma y gomorra vi no ami:y quiero descender a ver si es asi o si non:porque lo sepa. E cierto es que dios lo sabia.mas dio enxenplo alos al caldes que se non arrebatassen:mas escu driñassen mucho los juyzios que auian a dar. C Lo segundo que non sean los juezes temerosos:assi que por miedo de xen de conplir justicia. E desto posimos enxenplos de suso enlos juezes de alixan dre que jugaron contra el: Por los sus caualleros enel pleyto que conellos ovo y por miedo non lo dexaron:y preciolos mas por ello alixandre. Eso mesmo cuē ta sant agustin enel libro sobre dicho de alipio el que fue tentado por cobdicia y non vencido. E por temor muy graue quando era consejero en Roma y esta ua enel alcaldia. Do vino vn ōbre muy poderoso y quiso con poder tomar algu na cosa que le non conuenia de tomar se gund las leyes. E alli contradixo alipio E quando le prometio muy grādes do nes sonriose y nō gelos preçio nada: E quando lo amenazo non ovo miedo nin guno. E maguera que el juez consintio: diziendo que non podia al fazer contra aquel principe tan poderoso. E el dicho sabio tomo los libros delas leyes y mo stro los derechos que contra el eran. E estando muy firme fasta que torno el cō sejo a mejor parte.diziēdo que mejor era que el alcalde touiese mientes al derecho porque auia de judgar:que al poderio que non le consentia ō guardar derecho La asy lo mando dios enel exodo alos veynte y tres capitulos.do dize enel juy zio:non consentiras con los muchos por que te partas dela verdad. Nin te alon garas enel juyzio del pobre por temor del rico nin judgaras tuerto:ni faras ni guna cosa desygual: mas guarda dere cho en peso y en mesura y en toda cosa. C Lo tercero el juez non deue ser sañu do nin cruel por aquello que dize dios en el deutero nomio alos diez y seys capi tulos.seguiras derechamente y con dere cha intencion lo que fallares de derecho. Onde sant gregorio cuenta muy buen enxenplo enel qrto libro ōl dialogo alos treynta y çinco capitulos.ō vno que vio a pedro mayor juez ōla yglesia en lugar muy escuro atado con muy grand cade na de fierro y muy atormentado. E quā do le pregunto que porque estaua assy: respondio:que quando el mandaua fa zer alguna justicia:mas se mouia a fazer la por desseo de dar penas:que por obe diencia de seruir el oficio. Onde mucho se deue guardar el alcalde de yra:nin de crueldad:por lo que dize dios enel libro dela sabiduria alos doze capitulos. Tu que estas en lugar de juyzio judga con mansedumbre. La la saña non cumple la justicia de dios. Onde Seneca cuen ta muy buen enxenplo enel libro dela sa ña.de vn alcalde tirano que condepno a tuerto a tres caualleros. El vno porque se torno dela fazienda sin conpañero po niendo le que lo auia muerto:y mando a otro cauallero que lo leuase a matar. E el en leuando lo vino su cōpañero sa no y saluo. E quando lo vio aquel a quien era mandado que matasse al otro.truxo los amos al alcalde. E quando los vio el alcalde fue muy sañudo contra todos tres. E dixo al primero:aty mande ma tar porque fuiste condepnado:y al con pañero dixo y ati eso mesmo porque fue ste causa:que tu conpañero fuesse com depnado. E al tercero dixo y ati eso mes mo mando te matar porque non obede çiste atu enperador. E alli dize Seneca O que sabia es la saña quando fuye de la furia. Estos tres caualleros que mu rieron tan syn culpa Pensso este tirano

malo como enellos acometiese tres peca dos porque non ouo enel ninguna tem/ plança la saña. La nó le dexo obedeçer la verdad. E desto dize sant Ysidro enel tercero libro de sũmo bono: alos diez & seys capitulos. El juez sañudo non pue de ver la esaminacion del juyzio. La la furia le tiene los ojos ciegos & entenebre çidos que non vea. ¶ Lo quarto el juez non deue ser mercader vendiendo el juy zio por aquello que dize sant agustin en la epistola treynta & çinco. El juez non deue ponende vender el juyzio derecho: nin el testigo el testimonio verdadero. porque vende el abogado el ayuda de/ recha: & el sabio & el legista el cõsejo ver dadero. La aquellos dos estan media/ neros entre las partes. ¶ E estos otros dos estan dela vna parte o dela otra. E quando los juyzios & los testimonios verdaderos non son de vender: mucho menos los malos & los falsos son de vẽ/ der. La con mayor pecado se toma al/ go por el juyzio: maguera lo non de de grado el que lo da. Enpero alas vezes suele lo demandar porque conpro el juy zio verdadero. Mas sy dio algo por el juyzio falso: querria lo demandar sy nó ouiese miedo de verguença porque lo cõ pro mal. E esto mesmo dize enel decreto xiiij. causa questione quinta: que non ha cosa mas desordenada que vender la ju sticia. La vender justicia: es grand mal dad: & conprar la es grand locura. E ay dos razones porque se non deue vender la justicia. ¶ La primera es porque ni/ guno non puede vender lo que non ha. E cierto es q̃ el juez q̃ vẽde la justicia vẽ de lo que non ha. La en todos los con/ tractos la cosa que se vende: enajena se del vendedor & passa al comprador. mas eneste contracto non ha ningũa justicia el vendedor: maguera por aventura pas se al comprador obra de justicia. ¶ La segunda razon es que el juez que vende la justicia desonra la verdad & abilta la porque ella non ha prescio nin puede a/ uer: & el que la vende pone le precio: & asi la abilta. Onde el sabio enlos ꝓuerbios alos veynte & ocho capitulos. dize el que cata ala faz o a algo non faze bien. La por bocado de pan dexa la verdad. E a sy a algunos es vil la justicia por amor delos dineros: segund que dize sant agu stin enel quinto delas confesiones. La non ha cosa mas torpe nin mas suzia ni peor q̃ vender la justicia. Onde dize po licrato al ãto libro enel dezeno capitu/ lo: toda cosa que es de debdo de oficio ó ue ser dada de grado & non por prescio. La sy se diere por precio es contado en/ tre las cosas suzias a juyzio ólos sabios antiguos. ¶ La tercera razon es: que el alcalde que vende la justicia cae en caso de traycion porque vende asu señora. ca la justicia es señora de todas las virtu/ des: & el juez es sieruo dela justicia. E asi vendiẽdo la vende asu señora & pone la é plaça a vẽder la. E tal alcalde es muy falso sieruo. La la señora aquiẽ deue ser uir fielmente pone la en mercado a ven/ der la. E non sola mente el alcalde ven/ dedor es traydor & falso. mas avn el cõ/ prador es muy malo: porque tal ombre a sabiendas encona al alcalde: & corron pe el juyzio & el juez: assy como contescio a balac que corronpio cõ donel a balaã & çegolo: segund que dize enlos cuentos alos veynte & dos capitulos. Onde sant ysidro enel tercero libro de sũmo bono a los çinquenta & quatro capitulos dize a sy: que ningund robador non es tan cob dicioso delas cosas ajenas: como el juez malo delas suyas. La los ladrones en/ los lugares tenebrosos ponẽ asechos. E estos enlos lugares manifestos & enlas plaças muestran su avaricia. La la fi/ gura desto se pinta Assy como Cimera que ha la semejança de ombre: E la cabeça de perro çercada de serpientes.

UVA. BHSC. IyR_078

Onde dize patronio: que fazẽ las leyes do reynã los dones: a do la pobreza nũca puede vencer. La alli el juyzio nõ es otra cosa sy non merced publica. E porende los juezes son cõjurados & atados por las leyes: que sienpre den los juyzios con verdad & con guarda ỏlas leyes. E por eso manda el derecho que tomen los euangelios: & que los pongan ante las sillas delos alcaldes: & que esten y de comienço delos pleytos fasta el cabo: nin los tire dende ninguno fasta que la sentẽcia del alcalde sea dada: assy que todo el pueblo sea amonestado: que temiendo a dios guarde todo lo que deue guardar asus xpianos: & alas santas escripturas reuerencia: en manera: que toda la maldad sea echada do se demanda verdad en juyzio: & cresca la religion christiana: echando desy yra & saña & mal querencia & miedo & amistãça & paréntesco. La segũd que dixo Julio çesar: do estas cosas son: nõ se puede guardar verdad. E eso mesmo dize policrato enel quinto libro al onzeno capitulo: fablando ỏla jura que faze el juez ala republica: que nũca fara contra su fe nin contra lo que ha de guardar: por amigo nin pariente que aya. La esto ha de fazer todo buen varon. E esto tomamos delos nuestros mayores. E assy como cosa noble: que non deuemos quebrantar en ninguna manera. La por ningũd amigo nõ deuemos derar la verdad. Onde agelio enel quinto libro: pinta la ymagen del alcalde: diziendo. que ha la boca apuesta & los ojos claros & la cara fermosa & los colores biuos: & mucho hórrados. & põe la mãera ỏla justicia diziẽdo q̃ ha la catadura virginal muy afincada & muy espantable & la lunbre delos ojos ni muy aguda nin muy humildosa ni muy cruel. mas ỏ grã reuerẽcia & digna ỏ toda honrra. E por esta ymagen dio a entender el juez q̃ due en todos sus fechos guardar esta forma de justicia & ser muy pesado & justiçiero non corrupto por lisonjeria: & contra los malos sin misericordia: & nõ encoruado por ruegõ & escogido & fuerte & poderoso en virtud & en majestad de justicia & de virtud. E desto fabla informando el juez enla segunda causa & enla tercera & enla. xiij. muy conplidamente. Mas de la pena del mal alcalde fabla valerio en el sesto libro: do pone enxenplo en canbises: porque fue ỏsollado & el su cuero fue puesto enla silla ỏl alcaldia: segund que contamos de suso a dar enxẽplo a todos los otros alcaldes.

Capitulo. xxiij. en que muestra quales & quantas cosas conuiene de pensar alos juezes para q̃ sean piadosos mas que crueles en sus sentencias.

Onde el filosofo enel primero dela retorica: diez cosas a que deuen tener mientes los alcaldes para judgar mas con piedad que cõ crueldad.

La primera es natura humanal que demanda sienpre perdon sobre el culpado porque es flaca & mouible & inclinada desy a mal. E porende quando peca algund oñe: la enfermedad dela natura ruega por perdon. E porende dize alli el filosofo q̃ pdonar alas obras delos onbres es sobre justicia & el que pdona es sobre justo: ca alaba & ensalça la piedad sobre la justicia. La segũda cosa es el ponedor dela ley aquiẽ deue ỏ tener miẽtes el alcalde. el qual por aventura quãdo pasese las condiciones del q̃ peca perdonar le ya & dispẽsaria cõel culpado en las leyes. E porende dize alli el filosofo q̃ mas deue catar el juez al rey o al ponedor dela ley q̃ ala ley. E porẽde ante deue judgar cõ misericordia q̃ cõ crueldad

La tercera cosa es piadoso entẽdimiẽto

delas leyes. ¶ La las leyes para espantar alos malos tienen alguna dureza ensy. E porende conuiene al juez que con piadoso entendimiento las traya a mansedũbre. E por eso dize alli el filosofo: que el que judga nõ deue tener mientes alas palabras delas leyes: mas al entendimiento dellas. ¶ La quarta cosa es: la intencion del que obra. La maguera q̃ la obra de q̃ el onbre es acusado sea mala. E npero deue auer enella buena intẽcion ⁊ non mala. E sy la ouo mala por aventura nõ la ouo tã mala como muestra la obra. E porque las cosas dubdosas son de judgar ala mejor parte. Porende sy el juez pudiere entender que non peco con malicia: mas con nesçedad o ó sauentura deue le perdonar. E por esso dize alli el filosofo: que el que judga non deue parar mientes alas obras mas ala intencion. ¶ La quinta cosa es: muchedunbre de buenas obras. La sy aquel que peco en vn pecado: auia fecho ante muchas buenas obras: non deue el juez catar aquel negocio en que peco: mas a las muchas buenas obras que ante fizo ⁊ deue le perdonar sy nõ fuere muy grande el caso. E por eso dixo alli el filosofo q̃ el juez non deue catar ala parte: mas al todo. ¶ La sesta cosa es: alongamiento de tienpo. que sy por mucho tienpo fizo el onbre sienpre bien: ⁊ en algund pequeño fizo mal, mas deue catar el juez a todo el tienpo pasado en que fizo bien: que a este pequeño tiempo en que fizo mal. E por eso dize alli el filosofo q̃ non deue tener mientes el juez, qual es el acusado agora, mas qual fue antes en todo el tiẽpo pasado. E sy bueno fue sienpre: deue lo perdonar. ¶ La setena cosa es: auantaja de bondad sobre la malicia. La asi como el bien es mejor que el mal, assy acordar se ó̃bre delos byenes ⁊ delas gracias que rescibio: es mejor que acordar se delos males que rescibio. La enesto fue alabado Jullio çesar que nunca se acordaua delas injurias. E sy alguno nos fizo tuerto ⁊ antes nos fizo buenas obras mas nos deuemos acordar ó̃las buenas obras que non del tuerto. E assy lo deue fazer el juez. E por eso dize alli el filosofo que el juez mas se deue acordar delas buenas obras que rescibio: que delas injurias. ¶ La octaua cosa es: la paciencia del que es acusado. La sy cõ grand paciencia sufre la pena quele mãda dar el juez ⁊ nõ murmura della ó̃ue se el juez inclinar a piedad. E por eso dize alli el filosofo que perdonar deuen alas obras delos onbres sy fuerẽ pacientes en sofrir las penas. ¶ La nouena cosa es: la emiẽda del que peca. La sy se quiere emẽdar ⁊ el caso non es muy graue: deue lo perdonar. La ay algunos onbres que con las palabras solas se emiendan. E a estos tales ó̃ue el juez tractar benignamẽte ⁊ auer misericordia dellos. E por esso dize alli el filosofo: que deue el juez perdonar: sy viere que el culpado se quiere ante judgar por palabra que por pena. ¶ La dezena cosa es: grand humildad del que peca. La sy viere el alcalde tan grand humildad enel culpado que todo se ponga en su aluedrio: para que faga del todo lo que touiere por bien deue auer piedad del. E por eso dize alli el filosofo: que el juez deue ser mas justo en perdonar alos que non van a disputacion conel: mas echan se a toda humildad. ca contra razon es nõ perdonar ala humildad. La las bestias avn pdonã alos q̃ se humillã ⁊ se echan en tierra ante ellas. E por eso dize el filosofo alli: que los canes manifiestã que la yra deue çesar cõtra los humildosos. La non les quierẽ morder quando se non quierẽ defender. E sy esto deuẽ fazer los alcaldes mucho mas los reyes que deuen ser mas virtuosos ⁊ mas piadosos: nõ desanparando toda via la justicia. Mas como puede

UVA. BHSC. IyR_078

estar la piedad con la justicia: adelante lo mostraremos. Mas aqui conuiene de notar que non sola mente los juezes son de informar enlas maneras sobre dichas. Mas avn son de informar todas aquellas personas que vienen a juyzio ca enel juyzio son otras muchas personas sin los alcaldes: ca son sabidores delos derechos & legistas: & deuen los tener los alcaldes consigo porque non yerren en sus juyzios. E son y acusadores & acusados & defensores & abogados: & rogadores & medianeros: & testigos que se aduzen para prouar los fechos. E para ser el juyzio bueno todas estas personas deuen ser informadas: assy como cũple. Quanto alos sabidores & alos consejeros como se deuen auer enlos pleytos: paresce por aquellas cosas que dirimos delos consejos & ỏlos consejeros. Mas quanto alos acusadores conuiene de saber que deuen ser informados: que non acusen alos otros falsa mente: E fingiendo falsedad: o agrauiãdo los fechos mas de quanto deue o acrescentãdo las acusaciones a manera ỏ vengança. Ca dize tulio enla segũda retorica alos diez & ocho capitulos: q̃ muy duro es el ỏbre & es cosa de nõ oñe traer el onbre alos otros a peligro de muerte. E eso mesmo cosa peligrosa es & de muy mala fama que el onbre sea llamado acusador. Ca este mandamiento ha de temer todo onbre muy fuerte mente. Que nunca acuse al que non ha culpa a juyzio dela cabeça. E alli dize otras muy buenas cosas. a defender que non sean los onbres acusadores mayormente en falsedades. Ca delos falsos acusadores dize Heremias al noueno capitulo: que estendieron sus lenguas: assy como arco para dezir mentira & non verdad. E la lengua dellos es tal como la saeta que fiere sin sospecha. Ca bien como la saeta llaga al ỏbre a desora: assy la lengua del falso acusador muchas vezes fiere a muchos sin sospecha. E tal arco es maldicho por q̃ echa saetas de falsa acusacion: fasta los que estan enlos lugares apartados & arredrados. E porende el falso acusador es de apartar del pueblo: porque non encone a muchos. Assy como el can rauioso es de apartar por que non muerda alos ombres & los mate. E por esso dixo el apostol ad philipenses tercio capitulo. ved q̃ non vos muerdan los canes. Do dize la glosa: que natura delos canes es que nõ ladren a aquellos con quien biuen. mas los falsos acusadores fazen todo el contrario. Ca muchas vezes muerden asus amigos & asus vezinos. E estos tales son como satanas que siempre acusa & pugna por acusar. de que dize sant johã enel apocalipsi al dezeno capitulo. echado es de vos el acusador ỏ nuestros hermanos que los acusaua ante dios. E el que acusa alos que non han culpa es acusador de hermanos & non de pecadores. O trosy son de informar los que son acusados: que con paciencia sufran las sus acusaciones: & sy son en culpa demãden perdon a dios & alos sus alcaldes. E sy non son en culpa sufran con paciẽcia & defiendan su verdad: que grãd merescimiento avran por ello. E deuen saber que por ninguna cosa temporal non deuen jurar falsa mente nin los actores non los deuen costreñir a perjurar. Ca farian grand pecado: segund que dize sant agustin enel sermon de decollatione sancti johãnis: do dize. q̃ aquel que costriñe al onbre a jurar & sabe que jurara falso: este cae en pecado de omicidio. Ca el que mata el cuerpo es omicida: E este mata el alma. Ante digo que mata dos almas: la suya & la ỏ aquel que faze perjurar. Onde cuenta alli de vno que provoco a otro a perjurar. ¶ E de noche en

UVA. BHSC. IyR_078

visiõ fue aduzido ante dios: ⁊ pregũto le dios: que porque prouocara el ombre a perjurar. E respondio que porquele auia negado vna cosa suya. E dixo dios non era mejor que perdieses tu la tu cosa que non que matases el alma ó aquel que juro falso. E mandolo tomar ⁊ dar le tantos de açotes enel espinazo: fasta q̃ le paresçian las costillas. E ó̃spues que desperto paresçieron le las llagas muy frescas enel su cuerpo. E fue le dicho de aquí adelante guardate de fazer tal cosa. Onde paresce: que mas deuen los onbres doler se dela perdicion delas almas que delas cosas temporales. E por esso dize sant gregorio sobre Job. mas nos deuemos temer dela perdicion delos ladrones: que delas cosas q̃ auemos. La el xp̃iano bueno non deue defender sus cosas. las quales le manda dexar dios por su amor: La sy caridad non ouieremos contra el ladron ⁊ cõtra el robador mas perseguimos a nos que a el: ⁊ mas daño fazemos a nos mesmos que a el. La dentro de nos perdemos muy mejor cosa que la que demandamos de fuera. La quando nos mas amamos las cosas de fuera que a nuestro xp̃iano perdemos la caridad. E sy esto es enlas cosas temporales: mucho mas quando contendemos con alguno: para lo traher a muerte. E porende dauan los santos lo que auian alos ladrones: porque nõ pecasen furtando: segund que cuenta sant gregorio enel dialogo. primo libro. Do pone enrenplo de vn ortelano que mando a vna serpiente que guardase el huerto ⁊ que non dexase entrar y ladron ningũo. E vino vn ladron ⁊ ella tomolo ó̃l pie ⁊ touo lo y fasta que vino el ortelano. E quando vino el ortelano: dixo por que veniste tantas vezes fazer daño ⁊ a furtar lo delos monjes. E mando ala serpiente que lo soltase. E dixole que quando quisiese algo que viniese a el ⁊ q̃ gelo daria de grado porque lo non furtase ni perdiese el alma. E desta guisa son de informar los actores: que non demanden en juyzio lo que non es suyo: nin quieran lo ageno: nin acomienden a abogados pleyto tuerto: nĩ corronpan el alcalde nĩ apremien los mas pobres que sy. La todo lo que assy ganasen: seria mal ganado ⁊ auer lo yan de tornar a su dueño: segund que dize sant agustin. O tros deuen ser informados los abogados ⁊ los legistas que tienẽ lugar de boca ⁊ de lengua enla comũidad. La pronunciã los pleytos que conuienen ala comunidad: assy como la lengua manifiesta las nesçesidades del cuerpo: segund que dize policrato. E el oficio destos es: dezir lo que han de dezir muy abierta mente ⁊ muy conplidamente ⁊ muy ordenada mente. E estos son de ynformar que vsen de su lengua ⁊ de su sciençia a salud ó̃la comunidad ⁊ non a daño: La segũd que dize tulio enel primero ó̃los oficios primo capitulo: nó ha tan mala cosa como la lengua enel onbre q̃ es dada para salud de los onbres ⁊ para guardar la vida que sea conuertida a pestilencia ⁊ a daño de los buenos. E assy como esto es de escusar: assy es de guardar religiosamẽte de non defender al malo: nin al que perseuera en sus malas obras: ⁊ desto fablaremos mas adelante.

¶ Capitulo .xxiiij. do muestra q̃ departidas maneras ay de leyes ⁊ de derechos ⁊ departidas maneras de justicia. ⁊ que todos los derechos se reduzen al derecho natural ⁊ positiuo.

L filosofo pone tres maneras de leyes o de derechos. caeso mesmo es ley q̃ derecho ⁊ quãtas sõ las maneras ⁊ los linajes delos derechos tantas son delas leyes. La ley o derecho non es otra cosa

UVA. BHSC. IyR_078

si no regla por dõde se reglen las obras delos omes: porque sean derechas & no tuertas. E pone el pho enel pmero dela rhetorica estas dos distinciones de ley o de derecho: ca ay ley escripta & ay ley q̃ no es escripta. T La segũda es: que ay ley comũ & ley ppia. E enl quito delas ethicas pone la tercera: do dize: q̃ ay ley natural & ley positiua. E los juristas ponen la quarta distincion diziẽdo: q̃ ay derecho natural o derecho delas gentes: & ay drecho ciuil. & este docto: pone la ãta distincion diziendo: q̃ ay quatro linajes de derecho: ca ay derecho natural & derecho delas animalias & derecho delas gẽtes & derecho ciuil: ca asi como los juristas deparien el derecho natural dl derecho delas gentes: asi este docto: deparie del derecho natural el derecho delas animalias: & esto declara enel capitulo que se sigue. T Mas aqui conuiene de notar a declaracion destas cosas sobre dichas: que todos los derechos se reduzen al derecho natural & al derecho positiuo: la qual cosa parece asi: ca entre el derecho natural: & el positiuo ay tres differencias. T La primera es esta: que el derecho natural es dado por la natura a guarda dla natura: & el derecho positiuo es fallado & puesto por los omẽs. E esto se declara asi. enlas cosas naturales son a todos los omẽs: asi como el fuego ẽ todas las tierras es fuego: mas no se nombra por vna lengua o por vn vocablo: bien asi la ley natural vna es a todos los omẽs: mas las leyes o los establescimientos delos omes no son vnos. E por esta razõ fue añadido el derecho positiuo al derecho natural: ca muchas cosas son naturales: mas no son nõbradas por vn vocablo: assi como natural cosa es al omẽ fablar: mas no le es natural cosa fablar eneſta lẽgua o ẽ otra: ca el ombre no fabla si no ẽla lẽgua que le muestrã o enlo que aprende o quiere fablar bien: asi las leyes son naturales asi como castigar los ladrones & no dexar beuir a los malfechores porque puedan los omes beuir ẽ paz. Mdas establescer por quales penas seã castigados: E esto pertenesce a las leyes positiuas q̃ muestrã quales penas son de dar alos ladrones & alos malfechores. E de aqui paresce que do se acaba el derecho natural alli comiença el derecho positiuo: ca assi como el arte presupone ala natura: assy el derecho positiuo es fallado por la sabiduria delos omes & presupone ala ley natural: asi como subponiendo dela natura: que todos los ladrones & los malfechores sõ ỏ castigar. T Las leyes positiuas: declaran & muestran quales penas les hã de dar. T E desta se sigue la segũda differencia: ca la ley natural mente se offresce al entendimiento: mas la ley positiua que es fallada por los omes no se offresce al entendimiento natural mẽte. E porende conuino que las leyes positiuas fuessen puestas o escriptas ẽ escripto. Mdas las leyes naturales porque son natural mente escriptas enlos coraçones: no deuierõ asi ser puestas en escripto como las positiuas: como quier que tan biẽ las vnas como las otras se puedẽ poner en escripto. E de aqui paresce q̃ el derecho no escripto se reduze al derecho natural. & el drecho escripto al derecho positiuo. T La tercera diferẽcia es: que el derecho natural es comũ a todas las gẽtes & el derecho positiuo: ca en departidas cibdades ay departidos derechos positiuos. E porende los drechos positiuos son llamados derechos ppios: & los naturales son llamados derechos comunes. E asi paresce que todas las distinciones q̃ pone el pho del derecho se reduzen a derecho natural & positiuo: ca el derecho natural no es escripto porque no se puede oluidar: & el drecho positiuo es escripto porq̃ se podria olui-

UVA. BHSC. IyR_078

dar. Otro si el derecho natural es comũ assi como la naturaleza es comun a todos los ombres. E el derecho es propio & apropiado alas gentes: segund los establesçimientos delos omes. Mas en como el derecho ỏlas animalias: & el derecho delas gentes se reduzen al ỏrecho natural: & como se departé del: esto se declara enel capitulo que se sigue. Mas aquí podemos notar que la ley natural & la ley positiua se declarã por otros philosophos en muchas maneras. La tulio declara la ley natural assi. ley es muy alta & muy biua razon enterida enla natura humanal que nos máda las cosas que avemos ỏ fazer: & nos defiende las cõtrarias o las que no avemos de fazer E avn dize assi en el segundo libro dela natura delos dioses: que ley es mandamiento de egualdad & de derecho & arredramiẽto de maldad & de tuerto. Mas la ley positiua declara Demostedes assi diziendo: que es fallamiento del ombre & don de dios & doctrina de sabios & correction delos males ỏla voluntad & cõposicion dela cibdad & espanto de todo pecado. E graciano la declara assi: diziendo: que ley es interpretacion del derecho delas cosas de dios & egualadora ỏ las cosas delos oms. E avn dize que es derecho escripto que manda fazer cosas honestas & buenas: & defiende las desonestas & malas. E porende las leyes escriptas son menester para gouernamiẽto del pueblo: segũd que dize Seneca en la epistola nouenta & quatro: do dize: q̃ despues que crescieron los pecados entre los oms & los señorios se tornarõ en tiranos: fueron menester las leyes que fizieron los sabios para refrenar los males & los pecados. E pone enremplo de dos sabios. El primero fue Salamõ que fizo leyes muy buenas para gouernar la cibdad de athenas: & del & de sus leyes fabla sant Agustin en el segundo libro ỏla cibdad de dios alos diez & seys capitulos. E fabla agellio enel segundo libro: que las sus leyes fuerõ entretalladas & escriptas en tablas muy fuertes: porque nunca se pudiesen perder: & fuessen a memoria delos ombres. El segundio sabio & legista fue Licurgio: & deste & de sus leyes fabla Trogo pompeyo enel segundo libro: do dize. Que fizo leyes & dio mandamientos que semejan alos ombres muy fuertes de guardar. E dixo les: q̃ las ouiera ỏl su dios: & porque las guardassen: obligo al pueblo que las touiesse fasta que el tornasse & el fuesse a desterrar. E mando que despues que muriesse que echassen los sus huessos enla mar: porque los pueblos no quebrantassen la jura que avian fecho para guardar las leyes. El E pone alli doze leyes que fizo muy buenas. La primera es: en que obligo los pueblos a seruicio delos reyes & delos principes: & los reyes & los principes a seruicio dela justicia. La segunda es: en que obligo sobre la jura a todos los caualleros: que nunca se partiessen de sus principes: & q̃ fuesen parcioneros en sus trabajos: los quales les serien con sus principes mas ligeros de suffrir. La tercera es: que establecio que todas las cosas q̃ se vendian que se no cõprassen por dineros: mas por ꝓmetimiẽto de buenas obras. La quarta es: que tiro el oro & la plata dela tierra: assi como cosa q̃ es materia de todos los pecados. La quinta es: por la qual partio el gouernamiento ỏl pueblo por ordé: & dio el poderio ỏlas batallas alos reyes: & los juyzios & los pleytos ciuiles alos maestros & alos alcaldes. E la guarda ỏlas leyes alos sabios. & al pueblo cõsentio q̃ labrasse o q̃ leyesse o q̃ obrasse segũd q̃ ordenasé los alcaldes. La sexta es: porq̃ ptio todas las heredades egualmẽte étre los oms é manera q̃ los patrimonios no fiziesé alos

UVA. BHSC. IyR_078

vnos ombres mas poderosos que alos otros. La setena es: por la qual ordeno q̃ los cõbites se fiziessen en publico ꝛ no en oculto porque no se encubriesse entre los omes riquezas o luxurias. La octaua es: por la qual ordeno que los mãcebos no se vestiesse mas de vna vez eñl año. La nouena es: por la qual ordeno que los moços pobres no biuiessen ẽlas ciudades: mas que los mostrassen a labrar enlos campos: assi que los ꝑmeros años non biuiessen en vicio: mas en trabajo. La dezena es: porque establescio que todas las donzellas o las virgines casassen sin arras. La onzena es: q̃ mãdo por ley que las mugeres fuesen tomadas a pagamiẽto ꝛ no por dineros. La dozena es: que ordeno q̃ no fuesse fecha grand honrra a ricos nin a poderosos: mas a viejos ꝛ a sabios segũ sus estados ꝛ sus edades. E ninguna destas leyes no quiso que obligassen alos otros: fasta q̃ las el cumplio todas segund q̃ alli dize.

¶ E aqui conuiene de notar lo que dize Crisostomo sobre el euãgelio de sant johã: omelia treynta ꝛ seys. q̃ las leyes son tales como los cabestros ꝛ como las sueltas delos cauallos: ꝛ como los frenos en q̃ está enfrenados: ca assi como los caballos se guian por los frenos: ꝛ las naues por los gouernallos: assi los ombres por las leyes. Onde dize sant agustin en el tratado delas doze abusiones: q̃ el dozeno grado de abusion es: pueblo syn ley. El qual quãdo menospreçia los mãdamientos de dios ꝛ las leyes va se a perder por departidas carreras de errores ꝛ cae en lazo de perdicion: mas vna carrera ay real que es la ley de dios que no declina a diestro ni a siniestro. E porque todas las leyes positiuas no valẽ nada si no ouieren la ymagen dela ley ó dios segund que dize eñl quarto dela ciudad de dios al serto capitulo. ¶ Porẽde todas las leyes positiuas deuen manar dela ley de dios ꝛ se deuen enformar con ella: ca dize la sabiduria de dios en los prouerbios al octauo capitulo: por mi reynan los reyes: ꝛ fazen derechos los ponedores ó las leyes: ca entõces es el pueblo o la ciudad bien ordenada: q̃ndo es gouernada por las leyes regladas por la ley de dios: La entonce es ciudad de dios: enla qual el rey es verdad: ꝛ la ley es caridad ꝛ la mesura de beuir es eternidad de beuir para siempre. E maguera la ley de dios sea vna: empero es muchas enel fruto ꝛ enla virtud: segũd que dize enla epistola quinta. ¶ Mas las leyes valen muy poco si no son guardadas de todas. Onde dize Valerio en el quinto libro al tercero capitulo: fablando delos de athenas: q̃ avian muy buenas leyes mas muy malos engaños: ca mas querian vsar de sus malas costumbres que delas buenas leyes. E deuẽ se guardar las buenas leyes egualmente delos mayores ꝛ ó los menores: porque no sean tales como telas de arañas que retienen las moscas ꝛ dexan yr las animalias pesadas: segund que cuẽta el dicho Valerio en el seteno libro segundo capitulo: do dize: que las leyes tales deuẽ ser que costrigan alos pobres ꝛ alos humildosos: ꝛ no dexen de atar alos ricos ꝛ alos poderosos. E desto pone enxemplo en el emperador que se saco vn ojo ꝛ a su fijo el otro: porq̃ el fijo segũd la ley auia de perder ambos los ojos por el adulterio que auia fecho: segund que de suso dirimos. ¶ E desto mesmo ay enxemplo ó Saul: que no quiso perdonar a su fijo Jonatas: porq̃ passo el su mandamiẽto ꝛ la ley que avia puesto: segũd que cuenta enel primero libro delos reyes alos quatorze capitulos. Onde assi como las leyes no deuẽ dar pena a quiẽ no la meresce: assi no deuen de dexar de no dar pena: a todo aquel que la meresce mayormente quando peca contra la

UVA. BHSC. IyR_078

comunidad:ca el que justifica al malo ⁊ condena al justo:cada vno destos es abo:rescido ante dios: segũd que dize el sabio enlos p:rouerbios alos diez ⁊ siete capitulos. E desto pone muy buen exemplo Valerio enel octauo libro al segundo capitulo:do cuenta:que no puede ser mayor sabiduria en agesilia:que quando vio que los griegos se leuantauan a tuerto cõtra la comunidad que destruyr las leyes de Licurgio:que vedauã que no diesen pena de muerte a ningunos q̃ fuessen condenados a ella. E assi perdiẽdo los ⁊ matando los malos que auian turbado:a grecia torno la tierra a justicia:ordenando que el que meresciesse pena de muerte que la ouiesse por ley. E el que la no meresciesse que fuese absuelto por ella:ca esta era justicia derecha.

¶ Capo veynte y cinco: do muestra que departimiento ay entre el derecho delas gentes ⁊ el derecho delas animalias: ⁊ como se departen del derecho natural.

TOdas las distinciones que puso el philosopho del derecho:son dos miembros. E el vno dellos se contiene so el derecho natural: ⁊ el otro so el derecho positiuo:assi como dirimos enel capitulo sobre dicho. Mas los juristas añadieron en el tercero miembro que es el derecho ó las gẽtes. E este doctor añadio el quarto: q̃ es el derecho delas animalias. E segund esto: todo derecho o es natural pura mente o derecho ó las animalias que es natural: mas no tanto como el primero. O es derecho de las gentes: que es en parte natural ⁊ en parte positiuo: o es derecho pura mente ciuil. ¶ E para declarar esto cõuiene de notar: q̃ ó l omẽ podemos fablar en quatro maneras: o segund que es algũa cosa en si: ⁊ ha sustãcia assi como cada vna delas otras criaturas: o segũd que es cosa biua ⁊ ha conueniencia con todas las cosas que biuen. O segund q̃ es animalia ⁊ siente ⁊ ha conueniencia con todas las bestias. O segũd que es omẽ ⁊ se departe delas otras animalias. E segund estas quatro maneras: ha quatro maneras de inclinaciones naturales: segund las quales se pueden tomar quatro maneras de leyes naturales: ca segund que el omẽ ha inclinaciõ a querer su salud ⁊ su bien: ⁊ a dessear todas aquellas cosas en que se pueda saluar su ser ⁊ su substãcia: ⁊ ha naturalmẽte ó fuyr ó todas las cosas que le pueden empescer ⁊ corromper: assi se toman las leyes que son puramẽte naturales. E estas tales leyes son comunes a todas las otras criaturas: ca enesta inclinacion natural ha conueniẽcia cõ todas las criaturas: ca todas las criaturas hã este apetito a desear su biẽ ⁊ su salud ⁊ a fuyr todo mal. E segũd q̃ el omẽ ha inclinacion a q̃rer beuir ⁊ a q̃rer tales cosas que le guarden la vida: ⁊ a fuyr de aquellas cosas que le podrian traer ala muerte: assi se toman las leyes naturales que son comunes a todas las cosas: ca enesta tal inclinacion conuiene el omẽ ⁊ ha conueniencia con todas las cosas biuas: que naturalmente dessean guardar se ⁊ mantener se en su vida ⁊ fuyr dela muerte. E estas leyes son avn puramẽte naturales: ca en muy poco se departen ó las primeras. E segund que el omẽ ha inclinacion natural para se ayũtar cõ muger ⁊ aver fijos ⁊ criar los segund esta manera se toman las leyes que pertenescen a todas las animalias ⁊ a todas las bestias: ca todas han esta mesma inclinacion ó se ayuntar macho con fembra ⁊ a fazer fijos ⁊ a criar los. E estas son las leyes ó las animalias ⁊ son naturales; mas non tanto como las

UVA. BHSC. IyR_078

primeras: La mas quiere el omne saluar su substancia & su ser & su vida que fazer fijos ni criar los. E segũd que el omne ha inclinacion natural a querer beuir en cõpañia: segund conuenciones & maneras conuenibles: sin las quales no se podria guardar la compañia: assi se toman las leyes naturales ỏ las gẽtes. E estas son naturales por quanto el omne ha natural ynclinacion a beuir en compañia.

Mas no son tan naturales como las otras sobre dichas: ca no son tan comunes ni tan sabidas nin tan sin mutacion como las otras sobre dichas. La quãto las leyes se determinan mas a materias especiales: tanto enellas ay mayores faltas: & tanto en mas casos no son de guardar. E desto paresce como se hã las leyes naturales entre si: & como a las leyes positiuas. E toda esta declaracio se toma delos dichos de sant Gregorio enla omelia sobre el euangelio dela ascẽsion: do dize. Que quatro grados son ỏ partidos en todas las criaturas que dios crio: enlos quales el omne ha conuenẽcia con todas las criaturas. El pmero es delas cosas que no biuẽ: & sola mẽte han ser & han substancia: assi como las piedras que son & han substancia. El segundo grado es: delas cosas que biuẽ assi como los arboles & las plantas que biuen: no por alma: mas por verdura & por crescencia: segund que dize el apostol: ca lo que el ombre siembra no toma vida si pmero no muriere enla tierra dõde paresce: que todas las plantas hã vida. E so mesmo dize el philosopho enl libro de vegetabilibus & plantis. E en esta vida ha el omne conuenencia & semejança con todas las plantas. El tercero grado es: delas cosas que hã alma & sentẽ assi como las animalias & las bestias. E con estas ha el omne conuenencia enel sentir: ca ha alma & siente assi como ellas. El quarto grado es: delas cosas que entiendẽ & departen el bien ỏ mal: assi como los angeles & los omes q̃ son & biuen & sienten & entienden: & con estos ha el omne conuenẽcia en todas estas cosas. E desto paresce como se pueden tomar quatro grados de leyes naturales. El primero se toma en comparacion delas criaturas que son solamente & han substancia. El segundo en comparacion delas cosas que biuen & hã vida. El tercero: en comparacion delas cosas que sienten & han sentido. El quarto: en comparacion delas criaturas que entiendẽ: Al primero grado pertenescẽ las leyes puramente naturales: que son ordenadas a guardar el ser & la substãcia delas criaturas: La todas las criaturas & el omne con ellas desean de guardar & mantener su ser & su substancia & querer las cosas conuenibles & fuyr delas desconuenibles. E podemos en este grado señalar dos leyes. La vna affirmatiua: con que hã todas las criaturas inclinacion natural a querer & a desear las cosas que guardan & mantienen la su substancia. E la otra negatiua: con q̃ fuyen delas cosas desconuenibles q̃ las han a corromper. E a esta manera de leyes naturales pertenescen aquellas dos que puso Jesu christo enel euangelio de sant Matheo: todo lo que quisieredes para vos: quered lo para los otros ombres. E esta es ley affirmatiua: & lo que no queredes para vos: no lo querades pa otre: & esta es negatiua. & por esto podemos soltar aquella question dubdosa que mueue el maestro delas sentencias enel tercero libro. Si los mandamiẽtos dela ley pertenescen ala ley de natura: & paresce que si por lo que dicho es: La todos los mandamiẽtos de dios son cõclusiones que se siguen de aquellas dos leyes de natura. E assi pertenescen al pmero grado delas leyes naturales: Como quier que fablando apropiadamen

UVA. BHSC. IyR_078

te algunos delos mandamientos de dios pertenescen alos otros grados de las leyes naturales. Onde desto que el omne quiera para otre lo que para sy: se sigue que deue guardar & querer honrrar a dios & amar lo & seruir lo: assi como aql que le dio todo lo que ha enel cuerpo & enel alma & le dio todas las criaturas a su seruicio. el cielo & las estrellas el ayre & las aues: el mar & las aguas & los peces: ca todo lo crio a seruicio del omne. E assi los mandamientos dela primera tabla pertenescen a este mãdamiẽto o ley natural. E avn el primero dela segunda porque el omne es tenudo de hõrrar a su padre & a su madre & a todo onbre: ca esto quiere cada vno para si. E los dela segunda pertenescen al segundo: ca no querria ninguno que le firiesẽ ni le matassen ni le robassen ni le furtassen lo suyo: ni le leuantasen falso testimonio ni le cobdiciassen la muger ni nada delo suyo. E assi se siguen estos mandamiẽtos dela segũda ley natural. ¶ Al segundo grado delas leyes naturales pertenescen todas aquellas cosas que omne dessea para mantenencia de su vida: assi como comer & beuer & vestir & calçar & aver cosas con que se defienda delá destemplança del ayre: & assi delas otras tales cosas que guardã la vida. E a estas leyes del segundo grado pertenescen todas las obras de misericordia: assi como dar limosna al pobre: o dar le de comer o de beuer & ó vestir & visitar le éla enfermedad: & enla carcel & soterrar le el cuerpo: que son leyes naturales: con que dios juzgara todos los omes. Al tercero grado pertenesce el casamiento que es ordenado a generacion ólos omes: & el criar delos fijos & mantener los & endereçar los: ca en esto ha el omne conuenencia cõ todas las animalias que naturalmente fazẽ esto. E estas son leyes naturales q̃ la natura enseño a todas las animalias & al omne con ellas. ¶ Al q̃rto grado pertenescen todas las leyes que son del comprar & del vẽder & del loguer & del alquilar & del empprestar & del guardar del deposito: o las cosas que le son encomendadas a guardar. E estas son leyes delas gentes: ca sin estas leyes no podrian los omes beuir en compañia ni aver las cosas que han meñster para la vida corporal. E desto paresce qual orden ha todas estas leyes entre si: ca todas sõ naturales: segũd mas o menos: ca mas naturales son las ól pmero grado que las ól segundo: & mas las del segundo que las del tercero: & mas las del tercero que las del quarto. ca mayor inclinaciõ ha omne a guardar su persona & su vida: & a querer su bien & a fuyr de su mal que del ajeno. E empos óstos grados de todas las leyes naturales vienen las leyes positiuas que fueron añadidas por la sabiduria delos omes a guarda delas leyes naturales: q̃ son determinaciones & reglas por do se deué guiar en todas las obras que han ó fazer. E desto dize sant Agustin enel segundo libro ól a cibdad de dios. que assi como dios gouierna por leyes naturales todas las criaturas: assy quiso & touo por biẽ que guardadas las sus leyes: los reyes & los príncipes fiziessen ordenamiẽtos & leyes para guiar al pueblo a biẽ beuir & a virtudes: por las quales cosas pudiesen alcançar la vida perdurable.

¶ Capʼlo veynte y seys: do muestra q̃l deue ser la ley positiua: o la ley delos omes: & es q̃ cosa ꝓ uechosa al reyno o ala cibdad de fazer leyes positiuas o ciuiles.

Oda la sentẽcia óste capʼlo esta en dos conclusiones. ¶ La pmera es: que la ley humanal o positiua deue aver tres cosas: ¶ a deue ser

UVA. BHSC. IyR_078

igual ⁊ buena ⁊ deue ser prouechosa. E lo tercero deue ser conuenible al pueblo ⁊ al reyno ⁊ ala costumbre dela tierra: ⁊ al tiempo ⁊ alas costumbres delos ombres. ⁊ esta se declara asi: Ca la ley ciuil o positiua a tres cosas es compartida. Conuiene de saber ala ley de natura: de quien toma rayz ⁊ cimiento: ⁊ al biẽ comun por quien deue ser puesta: ⁊ ala gẽte q̃ ha de ser reglada ⁊ gouernada por ella: segund que es comparada ala ley natural: conuiene que sea justa ⁊ buena. Ca si no lo fiziese no seria ley: mas corrupcion de ley: ca ninguna cosa no deue ser ordenada por ombre: si no fuere conuenible con la ley natural a cuya guarda es dada. E si no fuere dictada ⁊ mostrada por razon natural: que siempre dize ⁊ manda el bien ⁊ el derecho: segund que la ley ciuil o positiua es comparada al bien comun: por cuya guarda se faze conuiene que sea prouechosa a todos: ca si lo no fuesse no seria ley derecha ni real mas seria mala ⁊ tiranica. Ca assi como el rey se departe del tirano: porque el rey entiende siempre enel bien comun: ⁊ el tirano enel bien propio: asi la ley derecha ⁊ real siempre entiende enel bien de todos: ⁊ la del tirano eñl bien propio. E asi la del rey es buena ⁊ del tirano mala: ca el bien ⁊ la fin son regla de todas las nuestras obras. E el bien propio no ha razon de bien: si no en quanto es ordenado al bien comun: ca la parte que desacuerda del su todo es mala. E porende si enlas leyes se entiende algund biẽ propio: esto no es si no porque ello es ordenado al bien comun. E por esta razõ cõuiene que tales sean las leyes quales demanda el bien comun que ha simplemẽte razon de bien: porque es mas diuinal que el bien propio. E non tales quales demanda el bien propio: ⁊ asi son prouechosas a todos. E segund que es cõparada al pueblo: conuiene que sea tal que se pueda guardar: ⁊ que sea conuenible ala tierra: ⁊ al tienpo ⁊ alas costumbres delos om̃s: ca conuiene que enlas nr̃as obras algũa cosa demos ala tierra ⁊ alguna cosa al tiempo ⁊ alguna alas costumbres delos om̃es. E por esso dize el philosopho enel quarto delas politicas. que no conuiene que los pueblos acuerden con las leyes: mas conuiene que las leyes acuerden con los pueblos a quien son dadas: Ca segund que son departidos los pueblos ⁊ las policias: asi conuiene que sean departidas las leyes ciuiles ⁊ politicas. E porende el que da la ley mucho deue tener mientes: qual es el pueblo ⁊ de que costumbre ⁊ de que condicion ⁊ qual es la tierra. E segund que viere que cumple: asi les deue poner las leyes: quales les cumplen para bien beuir ⁊ aver paz. ¶ La segunda conclusion es: que muy ꝓuechosa cosa es al reyno: ⁊ ala cibdad establescer ⁊ ordenar leyes positiuas ⁊ ciuiles. E esta se declara asi: ca algunos omes son de si buenos ⁊ virtuosos ⁊ inclinados a fazer todo biẽ ⁊ a escusar se de todo mal. E algũos son de si tales: que maguer non ayan virtudes para fazer bien ⁊ escusar mal. Empero son muy disciplinables ⁊ de si inclinados a todo bien ⁊ a todo castigo: assi que por las palabras solas se mueuẽ a fazer bien ⁊ a guardar se de mal: ⁊ algunos son tan malos de si: que ni por palabras ni por castigos no se quieren emendar de sus males. E por estos tales cõuenierõ de se fazer leyes ciuiles ꝑa los castigar ⁊ dar penas: q̃les deuen aver por sus males. E tales leyes segund q̃ dize el philosopho en el dezeno delas ethicas: conuiene que ayan poderio ⁊ virtud de costreñir los males: en tal manera que temiendo ellos las penas delas leyes escusen de fazer mal ⁊ de turbar la paz de los cibdadanos. ¶ Mas aqui conuiene de notar que todas estas leyes huma

UVA. BHSC. IyR_078

nales ⁊ positiuas siruen alas leyes na/turales ⁊ alas morales que son leyes de dios. E todas las penas que ponen son por las transgressiones q̃ se fazẽ traspas/sando aq̃llas leyes: segund q̃ dize el apo/stol: ca el pecado fizo fazer la ley. Onde toda la ley de dios tã biẽ la vieja como la nueua fue fecha por el pecado: ca to/das las leyes q̃ pone cõ penas: todas las pone por los pecados ⁊ por los males q̃ fazẽ los oms. E aq̃ cõuiene ò saber q̃ la ley de dios se departe en tres maneras: ca departese en ley de natura ⁊ en ley de escriptura ⁊ ẽ ley ò gracia. La la ley de escriptura contiene en si mandamientos o leyes morales: ⁊ mandamientos o le/yes judiciales: ⁊ mandamientos o leyes cerimoniales. Las primeras leyes sir/uen manifiestamente alas leyes natura les: ca son declaraciones ⁊ conclusiones que se siguen dellas: assi como dirimos enel capitulo sobre dicho. E las leyes ju diciales fueron añadidas a guarda de/las morales: assi como las penales fue/ron dadas contra aquellos que passas/sen los mandamientos de dios: assi co/mo la ley que dize: que todo blasphema dor ò dios sea apedreado. E esta fue da da contra aquellos que passan los man damientos dela primera tabla. E las o tras leyes penales fueron dadas contra los que passan los mandamientos dela segunda tabla. Assi como las leyes q̃ di zẽ ojo por ojo ⁊ diẽte por diente ⁊ mano por mano ⁊ pie por pie: ⁊ quien matare q̃ muera. Eso mesmo ò todas las otras que ponen pena de talion fueron dadas contra los traspassadores de aquel mã damiento que dize: no mataras: do se en tiende todo daño que es fecho ẽla perso na. E la ley que dize: non deraras beuir los malfechores: fue dada contra los la drones ⁊ contra los forçadores ⁊ cõtra los robadores. E la ley q̃ dize qualquier que leuãtare falso testimonio que sea a/pedreado: fue dada contra los q̃ passan aquel mandamiento: no faras fornicio: ⁊ assi de todas las otras. Las las le/yes cerimoniales fueron dadas para a/premiar aquel pueblo cerujgudo: assi co mo la ley que dize: no sembraras el cam po cõ departidas simientes: nin araras con buey ⁊ con asno. E aquella que di/ze: no vestiras vestidura mezclada de li/no ⁊ ò lana: ⁊ las otras que son sobre el fecho del comer: assi como la que vieda q̃ no coman carne con sangre: ni cosa mor tezina ni afogada. E las otras que dizẽ que no coman tales aues: assi como mila no ⁊ cueruo ⁊ aguilochos ⁊ assi delas o/tras. E las que dizen: que no coman ta/les pescados que no han escama: assi co/mo el anguilla ⁊ el cõgrio: Todas estas leyes fueron dadas para apremiar los. E las leyes sacramentales: assi como la circũcision ⁊ los sacrificios q̃ fueron da dos en remedio del pecado original: to/dos cessaró q̃ndo fue dado el baptismo segũd q̃ dize el apostol ad galathas. E a vn esto mesmo dizẽ todos los sanctos: mas los sacrificios ⁊ las oblaciones ⁊ los diezmos fueró dados enla ley de na tura: ⁊ la circũcision fue dada a abraha̅ para si ⁊ para todo su linaje. E todas es tas leyes que fueron de temor fueró da/das a aq̃l pueblo viejo ⁊ rudo: ⁊ todas cessaron quãdo fue dada la ley de amor segund que dize sant Algustin sobre el e/uangelio de sant matheo: ca quando vi/no la lumbre quedo la sombra: porque e stas cosas fueron todas dadas en figu/ra. Las la ley del euangelio fue aña/dida a cumplimiento delas menguas q̃ eran enla ley de escriptura. E esta es ley de amor ⁊ de gracia q̃ contiene en si tres cosas. Cõuiene de saber mandamiẽtos ⁊ cõsejos ⁊ sacramẽtos. En los manda/miẽtos se cũplé las mẽguas ò los mãda mientos morales: segund que dize Jesu christo. No vine yo a soltar la ley: mas

UVA. BHSC. IyR_078

a complir la. E esto declaran todos los santos. Onde dize origenes sobre el euãgelio de sant matheo: que dize: si non ouierdes mayor justicia q̃ los escriuanos ⁊ los fariseos: nõ entraredes enel reyno del çielo. do dize que si non cumplieren: a quellos mandamientos pequeños que fueron dados enla escriptura: ⁊ avn a questos q̃ fueron añadidos por ihũ xp̃o non puedẽ entrar enel çielo. La alos judios fue dicho: amaras atu prochimo ⁊ aborresceras atu enemigo. mas sobre esto añadio ihũ xp̃o. yo vos digo: que si non amardes a vuestros enemigos: non podedes ser mis discipulos. E esto mesmo dize sant agustin sobre el euangelio: Do dize: subio dios enel monte a demostrar asus discipulos. do dize assy: sy demanda re alguno que significa aquel monte. biẽ podemos entender: que significa los mayores mandamiẽtos de justicia. La menores eran aquellos que fueron dados alos judios. Empero vno era dios que en muy ordenados tienpos dio los menores al pueblo que conuenia de ser atado por temor ⁊ por el su fijo ihũ xp̃o dio los mayores al pueblo que conuenia ya de librar le por caridad. E quando los mayores mandamientos fueron dados alos mayores: ⁊ los menores alos menores. por aquel solo fueron dados que supo dar melezina conuenible en sus tienpos al humanal linaje. T E esto mostro ihũ xp̃o asus discipulos enel euangelio de sant matheo al sesto capitulo. Do añade mandamientos sobre cada vno de los mandamiẽtos que dio enla escriptura. Assy como sobre aquel q̃ dize non mataras añadio: yo vos digo q̃ quien se ensañare contra su prochimo: culpado sera enel infierno. E quien denostare diziẽdole raca: q̃ quiere dezir adormido o neçio: este caera en culpa de juyzio ⁊ quiẽ dixiere loco sera condenado al fuego ỏl infierno. E sobre aquel que dize: nõ faras fornicio añade. yo vos digo que el que viere la muger pa la cobdiciar. ya fizo fornicio en su coraçon. E assy de todos los otros. ⁊ a estos sõ todos tenidos. T Mas despues destos mandamiẽtos vienẽ los consejos aque non son los ombres obligados si non quisieren. Assy como a aql que dize: ve ⁊ vende quãto has ⁊ dalo a los pobres ⁊ ven ⁊ sigue me. non obliga si nõ a aquellos que prometẽ pobredad E el de non casar ⁊ mantener castidad. non obliga si non a religiosos o a clerigos: ⁊ assy delos otros. E enpos destos vienen los sacramentos: delos quales algunos son de neçessidad. Assy como el baptismo ⁊ la penitencia: sin los quales ninguno non se puede saluar. E algũos son de con gruydad ⁊ de bien estar. Assy como la confirmaciõ ⁊ la extrema vnciõ sin los quales se puede saluar el omẽ. Empero sy los dexase por negligẽcia pecaria enello. E algunos son ỏ voluntad assy como la orden ⁊ el casamiento: ⁊ la eucharistia. Enpo que cada christiano se deue confesar alo menos vna vez enel año ⁊ rescebir el cuerpo de dios: segund que dize aquella decretal: todo ombre o toda muger ⁊c̃. E ỏ aqui se sigue q̃ toda ley ỏl euãgelio fue dada pa cõplir la ley de natura ⁊ la ley de escriptura. mas despues ỏsto vienẽ las leyes positiuas q̃ fueron añadidas a gouernamiento bueno delos pueblos. E porende deuẽ ellas ser buenas ⁊ prouechosas ⁊ conuenibles a los pueblos segund que ya dirimos.

T Capitulo .xxvij. do muestra q̃ non pertenesce a cada vn ombre de poner leyes: ⁊ para q̃ las leyes ayan fuerça de obligar conuiene que sean publicadas.

La sentencia deste capitulo esta en dos concluſiones. T La primera es que las leyes son Reglas que ordenan los obres a bien comũ.

UVA. BHSC. IyR_078

E porende a aquel pertenesce solamente de poner leyes: que ha de ordenar todos los otros a bien comun. E este es el principe que enseñorea. E el pueblo quando ha poderio de escoger el principe. E asy paresce que las leyes: o son de poner por los reyes: o delos pueblos quando los pueblos enseñorean. ¶ La segunda razon es esta que las leyes hã virtud & poder de costreñir los onbres. E cierto es q̃ los mandamiẽtos & las monicionel que faze cada oñe asus conpañas o alos otros nõ han virtud ni poder ỏ costreñir los. E porende tales moniciones ni talel mandamiẽtos nõ pueden ser dichas leyes fablãdo propiamẽte delas leyes. como quier que pueden ser dichas leyes fablando dellas comunalmẽte: segũd que dize el filosofo enel primero delas politicas. E segũd esta manera comũ de leyes dixo omero q̃ cada oñe puede fazer leyel en su casa asu muger & asus fijos & asus conpañas. Mas estas tales leyes non han virtud de obligar los oñes: nin hã fuerça de matar los malos. E porende las leyes propiamente non se puedẽ poner si non por el principe: que el persona publica que ha poderio sobre el reyno o sobre la cibdad. Mas sobre estas dos razones podemos añadir otras dos a ỏ claracion dellas. ¶ La primera se toma de parte del rey. & la segunda de parte ỏ la justicia. ¶ La primera es esta: que todo rey o todo buen governador de pueblo cõuiene que pugne por acreçentar & leuar adelante el bien comun. E esto nõ lo puede fazer sy non dando alos oñes ciertas reglas & ciertas maneras de beuir. las quales non les conuiene traspasar so grandes penas. las quales penas non puede derar ningũa persona singular. E porende conuiene que sea rey o seño: que aya auctoridad & poder delo fazer & de dar penas alos onbres. ¶ La segunda es esta que las leyes nõ cumplẽ para governar los pueblos & las cibdades si non fueren regladas por justicia. E porende toda la republica deue ser fũdada sobre la justicia: segund q̃ dize sant agustin enel segundo libro dela çibdad de dios alos diez & nueue capitulos. Do pone muchas sentencias de sabios para prouar esto. E en cabo cõcluye que esto es muy grand: verdad que sin grand justicia nunca se puede bien governar rey no ni villa. ¶ La non ha cosa mas enemiga ala cibdad que la mengua dela justicia: nin ha cosa por do mas ayna se destruya. E ỏsto ya dixymos muchas cosas do posimos muchos enxenplos de suso. ¶ La segunda conclusion es esta: q̃ ninguna ley non fuerça a ninguno para lo obligar: si non fueren publicadas. E esta se prueua asy. ¶ La ley non es otra cosa sy non mandamiento de señor o de aquel que ha poder de mandar. E çierto es que ningund mandamiento non puede obligar a ninguno fasta que lo sepa. Mas aqui conuiene de notar: que de otra guisa se han de publicar las leyes positiuas que las naturales. ¶ La las leyes naturales son escriptas enlos coraçones delos ombres. E porende nõ es tãto menester delas publicar. ¶ La cada ỏbre despues que ha razon & entendimiento sabe por las leyes naturales: que es lo que conuiene de fazer & de que se deue guardar. Mas esto non es assy delas leyes positiuas. ¶ La non las pueden los ombres saber: fasta que sean puestas en escripto. E porende deuen ser pregonadas & puestas en escripto: porque nigũd onbre non aya escusa delas complir nin las pueda oluidar. ¶ La sy escriptas non fuesen: a tienpo poder se yã oluidar aun q̃ fuesen p̃gonadas & publicadas. E porende los reyes deuen ser muy acuciosos en saber: q̃les leyes han de poner al pueblo: & en como las han de publicar & de pregonar. E porque las mejor guarden

UVA. BHSC. IyR_078

los otros.ellos las deuen primero guardar.E despues costreñir alos otros que las guarden. E segund que dize el filosofo:todo ¶Rey deue tomar dos cuydados. ¶El primero es.de como las leyes sean bien estableſcidas ⁊ buenas. ¶El segũdo es.en como sean bien guardadas:E que todos las obedeſcan.¶Mas aqui conuiene de notar que a declaracion de todo este capitulo: Que segund que los ombres han poderio: o jurisdicion: ⁊ señorio sobre las personas:o sobre los lugares. Assy pueden fazer leyes que obliguen los onbres. Onde el que ha poderio general puede fazer leyes generales que obliguen a todos. E segund esto q̃l fuere el poderio o la auctoridad: tal sera la obligacion delas leyes. Onde las cõstituciones del papa que pueden ser dichas leyes: han fuerça de obligar a todos:tan bien seglares:como clerigos: o regulares. ¶Porque el papa ha auctoridad enla tierra sobre todos: de ligar ⁊ desoltar. E ya dixymos de suso de como ha poderio:tan bien enlo tenporal:como enlo espiritual. E assy sobre todo puede fazer leyes:como quier que la esecucion de las cosas temporales:es encomendada alos principes seglares. E enpos el papa:el enperador ha mayor jurisdicion ⁊ mayor auctoridad: para fazer leyes. E enpos el enperador cada rey en su reyno ha poder para fazer leyes: ⁊ cada obispo en su obispado:⁊ cada abad en su abadia:⁊ cada perlado en aquellos lugares:⁊ en aquellas personas en que ha jurisdicion: E tales leyes como estas mas propiamente son dichas constituciones que leyes. E estas tales nõ obligan si nõ enel su tienpo. La qualquier sucesor las puede mudar ⁊ fazer otras:por aq̃lla decretal que dize:non ha señorio ygual sobre su ygual.mas el mayor sobre el menor. E por esta razon vn papa puede ỏs fazer las constituciones del otro sy viere que cumple ala yglesia ⁊ fazer otras qual les cunple:sacando si ellas fueren fechas en sinodo general. E alli conuernia de ayuntar otra vez sinodo:para las dessfazer ⁊ fazer otras. E eso mesmo ỏlos obispos:q̃ con otorgamiento de su cabdillo pueden fazer constituciones: segund que vieren que mas cunple al buen estado ỏ sus obispados.

¶Capitulo .xxviij. ẽ q̃ demuestra quales ⁊ quantas son las obras q̃ contienẽ las leyes fechas por los Reyes ⁊ por los principes.

Cinco son las obras ỏlas leyes. E estas son mãdar ⁊ vedar:consentir ⁊ dar penas:⁊ dar galardones. E esto se declara assy. La tal es el gouernamiento ỏl pueblo en su manera como la fisica en conparacion ỏl enfermo. La assy como la fisica por dieta:⁊ por sangria ⁊ por vacuacion:⁊ por melezinas:⁊ por otras cosas que se contienen enla fisica quiere reglar ⁊ ygualar los humores delos cuerpos delos onbres. Assy la sentencia del gouernamiento del pueblo que llamamos polithica por virtudes ⁊ por buenas costunbres ⁊ por leyes ⁊ por las otras cosas que se muestrã enlas politicas:quiere reglar ⁊ ygualar todas las obras delos onbres:porque biuan bien ⁊ ygualmente:⁊ se ayã entre sy ⁊ asu rey assy como se deuen auer. E este ygualamiento:ha de ser especialmente por las leyes:que reglan todas las nuestras obras. ¶Mas aqui conuiene de notar que todos los reyes deuen tomar dos cuydados cerca delas obras delos ombres. ¶El vn cuydado es ante que se fagan las obras E el otro despues que son fechas. ¶E enestas dos ¶Maneras les

UVA. BHSC. IyR_078

conuiene alos Reyes de poner leyes so-
bre las obras delos onbres. E porende
algunas obras delas leyes se toman en
cõparacion ỏlas obras q̃ nõ son avn fe-
chas: mas son o pueden se fazer. E estas
son tres: mandar ⁊ vedar ⁊ consentir. E
algũas se toman en cõparacion delas o
bras delos onbres: q̃ son ya fechas. E es
tas son dos q̃ son: galardonar ⁊ dar pe
nas. E a declaracion de todas estas co-
sas conuiene de saber: q̃ todas las obras
delos ỏbres caen so tres diferencias. Ca
o ellas son desy buẽas ⁊ virtuosas: o son
desy malas ⁊ viciosas o son neutras: que
ni son desy buenas nin malas. como q̃er
q̃ ellas puedã ser buenas o malas por la
intencion del q̃ las faze. Asy como leuã-
tar la paja ỏl suelo: es tal obra q̃ desy ni
es buena ni mala. Enpo sy la leuãta al-
gũo ỏ tierra por la meter a otro enel ojo:
es mala obra. por la mala intenciõ del q̃
la asy leuanta de tierra. E sy la leuanta
pa alimpiar la casa es buena obra ⁊ de
loar: por la buena intenciõ del fazedor q̃
esto faze. E segund esto: tres linajes de
obras conuienen alas leyes en compara
cion delas obras q̃ non son fechas: mas
pueden se fazer. Ca quãto alas buenas
obras conuiene alas leyes de poner má
damiẽtos porq̃ se fagan. E esta es la pri
mera obra delas leyes: q̃ es mãdar q̃ se
fagan. E quãto alas malas obras con-
uiene alas leyes delas defender. E esta es
la segunda obra delas leyes: q̃ es vedar
q̃ nõ se fagã. E quãto alas obras q̃ nin
son buenas ni malas cõuiene alas leyes
delas consentir. E esta es la tercera obra
delas leyes: q̃ es cõsentir o nõ fazer fuer
ça delas obras: q̃ ni son muy buenas ni
muy malas: ni avn de aquellas obras q̃
ni son malas ni buenas. Ca los onbres
nõ puedẽ alcãçar en vn pũto ala pfeciõ
dela bondad. Ca nõ son todos acaba-
dos porq̃ puedã sienp̃ escoger lo mejor.
E porende los q̃ ponẽ las leyes nõ deuẽ
grãd fuerça fazer delas obras q̃ nin son
muy malas ni muy buenas. Ca si en pũ
to quisiesẽ mãdar todas las obras q̃ hã
desy peq̃ña bondad: o vedar todas las
obras q̃ hã desy peq̃ña maldad: nõ po-
driã bien gouernar el reyno. Ca cõuie-
ne de cõsentir algũas vezes peq̃ños ma
les: asy como trebejos o juegos por q̃ se
escusen los mayores males. Asy como o
ciosidades o furtos. Mas en comparaci-
ciõ delas obras q̃ son ya fechas cõuienẽ
dos obras alas leyes: q̃ son galardonar
⁊ castigar o dar pena. Ca si las obras sõ
muy buẽas deuẽ ser galardonadas por
las leyes: porq̃ todos se mueuan a bien
fazer por razon del galardon. Ca dios
quiere q̃ toda buẽa obra sea galardona
da. E si las obras ya fechas sõ muy ma
las cõuiene de ser castigados los onbres
por las leyes porq̃ todos los onbres te-
mã ỏ mal fazer por razõ dela pena. Ca
dios quiere q̃ toda mala obra sea casti-
gada o penitẽciada. mas las obras son
de acõsejar ⁊ de poner so mãdamiẽto an
te q̃ se fagã. E ỏspues q̃ son fechas en to
da manera son ỏ galardonar por las le
yes: mas las obras q̃ ni son muy buẽas
ni muy malas ante q̃ se fagã son de con-
sentir por las leyes. ⁊ ỏspues q̃ sõ fechas
ni son de galardonar ni ỏ penitẽciar por
leyes. ca nõ fazẽ fuerça dellas asy como
dicho es. E asy peçe q̃ dos sõ las obras
delas leyes: en cõparaciõ delas buenas
obras: q̃ son mandar las fazer ante q̃ se
fagã: ⁊ ỏspues q̃ son fechas galardonar
las: ⁊ otras dos en cõparaciõ delas ma
las obras: q̃ sõ vedar las ante q̃ se fagã.
E despues q̃ fueren fechas castigar las
o penitenciar las. E vna sola obra es de
las leyes en comparacion delas obras
que son neutras: que nin son buenas nin
malas. o delas que son poco malas o po
co buenas. E esto es consentir las o non
fazer fuerça ỏllas. ⁊ asi cõuiene mucho a
los reyes q̃ hã ỏ tener miẽtes siẽp̃ al biẽ co

UVA. BHSC. IyR_078

mun: ⁊ al buen gouernamiento ỏl reyno de eſtudiar mucho por ſy: ⁊ por ſus conſeſeros. Quales leyes o quales conſtituciones han de poner enel reyno: o enlas cibdades: porq̃ ſienpre manden por ſus leyes fazer buenas obras: ⁊ defiendã las malas ⁊ conſientan aq̃llas en que nó ay grand fuerça: ⁊ den paſada alos onbres enellas. Mas aquí conuiene ỏ notar lo q̃ dize enel policrato al ỏzeno libro al octauo capitulo: que aſſy como los que tañen los inſtrumẽtos q̃ han cuerdas: ſon muy acucioſos ⁊ han grand cuydado en qual quier manera emiendan la cuerda errada q̃ ſe deſacuerda delas otras: por que la fagan acordar cólas otras: ⁊ por que fagan muy dulçe ſonancia non rompiendo las cuerdas: mas eſtendiẽdo las poco a poco meſuradamente: porq̃ venga a cóſonancia ⁊ acordamiẽto con las otras. Bien aſſy el rey o el príncipe q̃ ha de gouernar el reyno: deue ſer muy acucioſo ⁊ eſtudiar mucho ẽ como ponna ſus leyes ⁊ en como gouernara ſu reyno por ellas: alas vezes eſtrañando por juſticia los malos: ⁊ alas vezes perdonãdo por piedad lo que ſe deue perdonar: aſſy que faga todos los ſubditos acordados aſſy como ſy todos moraſen ẽ vna caſa: ⁊ los deſacordados que los traya a acuerdo ⁊ a paz cólos otros: en manera que todos los onbres en ſus obras fagan vna acabada ⁊ dulçe armonía ⁊ vna policía de concordia buena. E para eſto fazer: mejores ⁊ mas ſeguro de non eſtender mucho las cuerdas: porque nó quiebren q̃ non eſtender las faſta que quiebrẽ. La quando las eſtienden manſamente ⁊ cõ ſabiduría dan ſon qual cõuiene ⁊ la que vna vez q̃ebra o la q̃brãtã eſtendiẽdola có fortaleza cõ ningũ artificio nõ puede ſer reparada. mayormente quãdo demandã tal ſon enla cuerda como ella nõ ha. E muchaſ vezes maſ viene a nõ dar ſueno ningũo q̃ a dar aq̃l q̃ le demandã por fuerça ⁊ nõ lo ha. E quiere ỏzir eſte ſabio: q̃ los reyes en gouernar ſu reyno conlas leyes: mas deuen vſar de piedad conellos: interpetrando las leyes a manera de piedad: porq̃ los onbres ſean caſtigados ⁊ nó amortiguados o deſtruydos. La aſſy faziendo podran dellos fazer buenos. E eſta es mejor manera que nó vſar delas leyes cruelmente interpetrando las braua mẽte de juſticia pa deſfazer ⁊ q̃brantar los ſubditos. La deſpues q̃ del todo fueren deſpoſados o q̃brantados: nó pueden dellos auer ſeruicio ningũo enla cibdad ni enel reyno. E dize mas q̃ ſy algũo tan malo fuere que nó quiera reſcebir caſtigo ⁊ faze mal andantes los otros: eſte tal onbre debe ſer tajado dela comunidad: aſſy como aquel q̃ corronpe los otros ⁊ deſtruye el biẽ comun. E acuerda eſte ſabio có tullio enel tercero libro delos oficios al octauo capitulo. do dize: q̃ aſſy como es señal de rauía o de furia enel õbre quãdo el vn miẽbro enel ſu cuerpo ỏſtruye al otro o le come abocados. aſſi es señal de malicia raujoſa q̃ el vn miẽbro ỏla cibdad o ỏl reyno deſtruya al otro o le coma o le aſtrague. mayormẽte ſy es miembro bueno ⁊ ſano. La ſi es mal miẽbro o podrido deue ſer cortado por la juſticia ⁊ por las leyes: porq̃ nó encone los otros. E põe enxenplo enel cuerpo natural: q̃ ſy algund miẽbro començare a ſer palytico ⁊ a perder el eſpũ ⁊ el mouimiẽto en manera q̃ encone ⁊ podreſca los otros miẽbros: eſte tal deue ſer cortado ⁊ apartado delos otros miẽbros ⁊ del cuerpo. Bien aſſy la maldad ⁊ la crueldad dela beſtia tiranica: q̃ es mas beſtia q̃ ỏbre deue ſer cortada ⁊ apartada dela comũidad: porq̃ nó aſtrague todos los otros. La aſſy como los q̃ vſan delos inſtrumẽtos muſicales eſtudiã mucho porq̃ nó aya deſacuerdo en ſus iſtrumẽtoſ ni en ſus cuerdas. mas aya ẽtre elloſ cóſonãcia cõuenible. aſſi loſ

UVA. BHSC. IyR_078

gouernadores del reyno o dela cibdad: deuen proueer en tal manera: por que en todas las partes del reyno o ỹla cibdad aya buena concordia assy como dicho es de policrato. E esto podrã bien fazer los reyes si quisieren acordar en su gouernamiento ⁊ en sus leyes conel gouernamiẽto ⁊ conlas leyes de dios: porq̃ se gouierna la cibdad de dios que es muy ordenada en sus leyes: segũd que dize sant agustin. E assy se cunplira el buen gouernamiento del rey: ⁊ sera verdadera la palabra de Job. alos treynta ⁊ ocho capitulos: do dize. quãdo supieres la orden del çielo pornas razõ della enla tierra. E la razon del çielo se pone enla tierra: quando el Reyno o la cibdad se gouierna segund la voluntad de dios: ⁊ segund las leyes que el dio para gouernamiento de todo el mundo.

Capitulo .xxix. do mueue esta q̃stion en qual manera se gouierna mejor el reyno o la çibdad: sy se gouierna mejor por muy buen Rey que por muy buena ley.

EL filosofo disputa esta q̃stiõ enel tercero delas politicas: ⁊ pone razones a amas las partes. Primero prueua que mejor se gouierna el reyno o la cibdad por muy buena ley: q̃ por muy buen rey: ⁊ pone y dos razões. La primera es esta: q̃ el rey es instrumẽto dela ley derecha. ca es guarda mayor dela ley derecha: en tal manera q̃ lo q̃ manda la ley derecha: q̃ el cõ su poderio ciuil: q̃ lo faga conplir. E cierto es q̃ toda cosa principal es mayor ⁊ mejor q̃ la causa instrumẽtal o q̃ el instrumento. E como la ley sea causa principal. dictãdo ⁊ ordenando lo que ha ỏ fazer el rey. E el rey sea causa instrumental: sigueſſe que mejor cosa es ⁊ mas de escoger q̃ el reyno sea gouernado por muy buẽa ley q̃ por muy buẽ rey. La segũda razõ es esta: q̃ mas ayna se corrõpe el rey que la ley: por razõ q̃ el rey nõ es entendimiẽto puro. mas es entendimiẽto con cobdicia segund q̃ dize el filosofo enel lugar sobredicho ⁊ es verdad. E maguera q̃ el Rey nõ se corrõpa dela parte del entendimiẽto. Enpo puede se corrõper dela parte ỏ la cobdicia. ca la cobdicia ⁊ la saña muchas vezes trastornã ⁊ matã a muy buenos õbres. E maguera ellos nõ muerã segũd la naturaleza. Enpo mueré en ser muy buẽos: ca pierdé lo por ello. Mas la ley dize entẽdimiẽto ⁊ razõ pura. La solamẽte la ley pteneſce al entendimiẽto ⁊ ala razõ. E porend̃ dize alli el filosofo q̃ el que mãda enseñorear ⁊ gouernar al entendimiẽto: manda enseñorear a dios ⁊ ala ley. E el q̃ mãda enseñorear al onbre por la cobdicia que ha cõsigo anera mãda enseñorear ala bestia. E assy por estas dos razones prueua el q̃ mejor es q̃ el reyno sea gouernado por buena ley q̃ por buen rey. Mas esto nõ es de su intenciõ del filosofo. ca el prueua alli el cõtrario. E pone tal razõ: la ley mãda ⁊ dize generalmẽte aq̃llo q̃ nõ puede ser generalmẽte. La maguera q̃ las leyes seã muy buẽas ⁊ muy escogidas cõuiene q̃ falleſcã en algũd caso. E porende mejor es q̃ se gouierne el reyno o la cibdad por buẽ rey q̃ pueda corregir ⁊ emendar las faltas delas leyes q̃ por buenas leyes. Mas pa soltar esta q̃stion conuiene de notar q̃ el rey o el principe es medianero entre la ley natural ⁊ la ley positiua. La es sola ley natural ⁊ sobre la ley positiua: ca nigũo nõ judga derecha mente sacando si seguiere razõ derecha. Onde el rey por tanto es dicho rey: porq̃ sigue razõ derecha en gouernãdo. E esto es seguir razõ natural. Mas en quãto estableſce la ley positiua por su auctoridad es sobrella. La asi como el rey nũca gouierna derechamẽte si nõ q̃ndo sigue la

UVA. BHSC. IyR_078

ley de natura. Asi la ley positiua nõ ha fuerça de ligar si non en q̃nto se essuerça enla auctoridad del rey o del principe. E asi paresce q̃ la ley positiua es so el principe assi como la ley natural es sobre el. E si algũo dixiere q̃ alguna ley positiua es sobre el prĩcipe. esto nõ es en q̃nto ella es ley positiua. mas en quãto enella esta la virtud dela ley natural que es sobre el prĩcipe como dicho es. E de aqui pareçe la asoluciõ desta q̃stion: q̃ se gouierna mejor el reyno por la ley q̃ por el rey. ca si fablaremos dela ley natural mejor se gouierna el reyno por ella: q̃ por el rey. E esto es lo q̃ dize el filosofo enel tercero delas politicas: que enel gouernamiẽto derecho deue gouernar dios: ⁊ el entendimiẽto: ⁊ nõ la bestia. Ca estõçe gouierna la bestia: q̃ndo el que gouierna nõ sigue razõ: mas passiõ ⁊ cobdicia. Enlas quales cosas auemos cõuenencia cõlas bestias. E q̃ndo el gouernador sigue razõ derecha en gouernãdo. estõçe gouierna dios ⁊ el entendimiẽto por la ley natural q̃ dios puso enel entendimiento del gouernador. Mas si fablaremos dela ley positiua mejor se gouierna el Reyno por buẽ rey q̃ por buena ley. mayormẽte en aq̃llas cosas ẽ q̃ fallece la ley positiua ⁊ do mãda generalmẽte lo q̃ se nõ puede guardar generalmẽte. E segũd esto se suelta la razõ q̃ fizo desuso el filosofo q̃ mejor se gouierna el reyno por el rey q̃ por ley. porq̃ la ley nõ puede determinar los negocios ꝑticulares. los quales puede ꝺterminar el buen rey por razõ natural q̃ dios puso enel. E desto paresce la asoluciõ de aq̃lla q̃stiõ que dubda como puedẽ estar cõla justicia ygualdad ⁊ misericordia. ca la misericordia inclĩa apiedad dexãdo la ygualdad. do cõuiene ꝺ saber q̃ todos los fechos ꝺlos om̃es nõ se puedẽ mesurar por regla de fierro q̃ nõ puede torçer segũd q̃ dize el filosofo enel q̃nto delas eticas. E esto es por razõ delas çircũstãcias ⁊ delas mudãças q̃ sõ ẽlos fechos delos om̃es q̃ son sin cuenta ⁊ sin mesura. E porende nõ las puede reglar ley derecha ⁊ igual ni regla ꝺ fierro q̃ es siẽp̃ derecha. mas cõuiene q̃ se reglẽ por regla de plomo q̃ se puede encoruar alas çircũstãcias delas obras. E porende cõuiene q̃ la ley algũas vezes se encorue ala vna parte ⁊ alas vezes ala otra: segũ que demandã las çircũstancias delas obras q̃ nõ se puedẽ mesurar por ley ni por regla derecha. E asi alas vezes el rey se deue inclinar a misericordia sobre el que peca. ca tal puede ser la çircũstancia del pecado que interpetrara la ley apiedad mas de quãto ella demãda. Ca alas vezes tal sera la çircũstancia o la melezina del pecado q̃ deue inclinar el rey a mas estrecha justicia de Quanto manda la ley positiua. Porq̃ la su justicia agraua el pecado asi como dela otra parte la çircũstãcia le aliuia inclinãdo al rey a misericordia. E asi pareçe q̃ maguer el rigor dela justicia semeje ser cõtra la misericordia ⁊ q̃ nõ puede estar cõ la ley positiua q̃ mãda siẽp̃ igualdad ⁊ derecho. Enpo si estas dos cosas se fizierẽ segũd las çircũstãcias ꝺlas obras muy biẽ puedẽ estar cõla justicia. E porẽde enel juyzio algũas cosas salẽ de igualdad ⁊ algũas ꝺ braueza de justicia: ⁊ algunas de misericordia ⁊ de piedad. Ca q̃ndo el rey judga segũd la ley derecha nõ la encoruãdo ala vna parte ni ala otra. tal sentẽcia como esta sale de igualdad. E q̃ndo judga segũd las cõdiciones del q̃ peco q̃ puedẽ ser sin malicia o sin sabiduria o cõ negligẽcia o nõ cõ malicia. las q̃les çircũstancias deuẽ iclinar el juez a misericordia. la sentẽcia asi dada sale de gracia ⁊ de piedad ⁊ de ley positiua. E quãdo judga el rey segund las çircũstancias que agrauiã el pecado. Asi como malicia o soberuia del q̃ peca. Tal sentencia como esta sale de rigor ⁊ de fortaleza de justicia: dãdo mayor pena de quãto manda la ley. E porq̃ todas estas cosas se pueden fa-

UVA. BHSC. IyR_078

zer con razon derecha: la misericordia: ⁊ la fortaleza: o el rigor pueden estar cō la justicia. Mas aqui conuiene de notar q̄ el rey segūd esto que dicho es: puede mesurar todas las sentencias que ha ō dar teniendo mientes alas çircūstancias que agrauian las obras: o alas que aliuian los fechos delos onbres. E segūd ellas puede interpetrar las leyes positiuas: q̄ son so el: ⁊ dar algunas vezes sentencias con piedad mas de quanto mandan las leyes. E algūas vezes cō crueldad: mas de quanto las leyes dizen: segūd q̄ viere q̄ demandan las çircūstancias de aq̄llos que pecan. La nō es tenudo el ſRey de seguir sienpre las leyes positiuas: nin otro juez ninguno: do viere q̄ la razon derecha los guia a dar sentēcias sobre las leyes positiuas. mas los juezes menores deuen esto fazer cōformando se cōla voluntad del rey: ⁊ judgando assy como el judgaria. E esto es lo q̄ dize el sabio enlos prouerbios alos veynte capitulos: que la misericordia ⁊ la verdad guardā al rey ⁊ la piedad confyrma la su silla.

La assy deue ser enel rey misericordia ⁊ piedad: que nō desanpare la justicia: syn la qual non podria gouernar el reyno. assy como dixymos ⁊ prouamos de suso. Mas aqui conuiene de saber q̄ el ſRey para bien judgar deue auer quatro cosas. Lo primero deue guardar las leyes de dios ⁊ costreñir todos los otros a guardar las: ⁊ nō deue fazer ningūas leyes: si nō aquellas que acuerdan cōlas leyes de dios. La todas las leyes delos omēs son vanas: sinō semejaren alas leyes de dios: segund q̄ dize sant agustin. Lo segūdo deue el rey judgar derechamēte: segūd las leyes sobredichas. E las sentēcias q̄ judgare segūd ellas deue las poner en esecuciō. La eneſto sirue el rey a dios: judgādo segūd las leyes: q̄ mandā derecho ⁊ viedā el cōtrario: segūd q̄ dize el sabio enel q̄rto capitulo ōlos prouerbios. Lo tercero ōue el rey oyr los pobres ⁊ examinar mucho sus pleytos ⁊ defender los: ⁊ costreñir alos q̄ les fazē tuerto q̄ les cūplā ō derecho a enxemplo del noble enpador trajano q̄ oyo la biuda: ⁊ le fizo cōplir de derecho: segūd q̄ de suso cōtamos: do posimos otros muchos enxenplos desta materia. Lo quarto deue el rey guardar justicia en todo: ca es çimiēto del pueblo. E porende del deue manar la justicia de todo el pueblo: otro sy es padre dela tierra. E porende por el se deue gouernar la justicia ō toda la tierra. Otrosy es cabeça del reyno ⁊ ōla cibdad. E porende enel se deuē reueer todos ⁊ enel deuē tomar manera de fazer justicia. Assy q̄ ni sea mayor de quāto deue sobrepujādo en castigos o en penas: ni menor falleſciendo enlo q̄ deue fazer. La el nō deue tomar a nigūo lo suyo por fuerça: ni cōsentir q̄ otro gelo tome por fuerça. Otrosy deue refrenar los furtos ⁊ deue castigar mucho los traspasadores de las leyes: assy q̄ todos biuan en paz por la su prouidencia. E desto ya fablamos de suso: poniendo enxenplos enlos reyes antiguos.

Capitulo .xxx. en q̄ demuestra que sin la ley humanal ⁊ sin la ley natural conuino de dar ley euangelical ⁊ diuinal.

Conuiene de notar contra el error de algūos q̄ dezia q̄ la theologia es supflua. ca por las sciencias q̄ ombre puede ganar natural mente: puede ōbre auer todas las vtudes ⁊ escusar todos los pecados. E asi segūd estos ſpſuntuosos nō es menester otra sciencia ni otra ley si nō la ley natural ⁊ la ley positiua. Mas los doctores catholicos prueuan por muchas razones: q̄ syn las sciencias que los ombres puedē alcançar natural mente. Conuinio de dar sciençia

UVA. BHSC. LyR_078

de dios q̃ fuesse auida por reuelació. E sin la ley natural ⁊ humanal cõuiene de dar ley d̃l euãgelio: ⁊ q̃ la theologia sea sciencia de dios auida por reuelacion: ⁊ necessaria alos om̃es para conoscer ⁊ amar ⁊ temer a dios. Paresce por el processo de toda la briuia: q̃ luego enel comiẽço dize: q̃ crio dios el cielo ⁊ la tierra ⁊ todas las criaturas q̃ sõ eñl cielo ⁊ ẽla tierra: la q̃l cosa no supierõ los om̃es por las otras sciẽcias naturales. E porende conuino que esto fuesse reuelado por dios: ⁊ assi de todas las otras cosas q̃ son enla santa escriptura: que fueron todas reueladas a moysen: ⁊ alos patriarcas ⁊ alos ꝓphetas: ⁊ alos otros padres sãtos dela ley vieja. E despues alos apostoles: assi como alos primeros padres dela ley nueua. E que esto sea v̄dad paresce corriẽdo por los testos. Ca luego en comienço dixo dios. Faga se esto: ⁊ fizo se. E asy adelãte siẽpre dize. dixo dios esto ⁊ aq̃llo: ⁊ asi de todas las otras cosas: que son escriptas enla briuia. E paresce esto por los sanctos padres: a quiẽ fablo dios: ⁊ por los profetas: a quiẽ reuelo sus poridades: ⁊ lo que auia de venir: q̃nto pertenesce al om̃e d̃ saber para salud suya. ¶ Mas aqui conuiene d̃ saber: que todas las apariciones q̃ dios fizo alos sctõs padres dela ley vieja las fizo siẽpre por los ãgeles: segũd q̃ dize sãt Agustin sobre el genesi. E si los fablaua dios: no los fablaua sino por los angeles. Ca no eran dignos de ver a dios en su forma: mas veyan le enla criatura subjecta: ni lo pudo niguno ver fasta q̃ parescio enla carne humanal. E esta cõclusion: q̃ la theologia fue necessaria despues delas otras sciencias: se puede prouar por muchas razones. ¶ La p̃mera es esta: q̃ maguera q̃ los ph̃os fiziessen theologia: ⁊ diessẽ algũd conoscimiento de dios ⁊ delos angeles. Empo esto fue muy en general: ⁊ por lo que ellos dixieron: no podemos auer conoscimiẽto de dios: ni delos angeles en especial. E porende conuenia q̃ por dios fuesse dado ⁊ reuelado este conoscimiento en especial: q̃nto a todas aquellas cosas q̃ creemos de dios. E esta razõ pone el apostol en muchos lugares enlas sus eplas. Onde ad romanos p̃mo capitulo dize: que las cosas que no veemos de dios: podemos las saber ⁊ entender por aq̃llas cosas q̃ el fizo ⁊ la su virtud ⁊ la su diuinidad por las criaturas es manifestada. E maguera los philosophos ouiesẽ muchas cosas por reuelacion: ⁊ dios gelas manifesto. Enpero no le glorificarõ assi como a dios: mas envanescierõ se en sus pensamientos cuydando q̃ sabian todo lo que pertenesce a dios. E enesto fue loco ⁊ sandio el su coraçon. E en otra epistola dize q̃ d̃spues q̃ plugo a dios de reuelar a su fijo eñl porq̃ judgase las gentes para que lo supiesen ⁊ lo conociesen aq̃llos que no le podian conoscer por si E ẽ otro lugar dize que dios le reuelo el su euãgelio ⁊ luego mano amano fue cõuertido a el: ⁊ no touo mientes sino por el. E assi por todas las sus epistolas va diziendo: q̃ el conoscimiento de dios: ⁊ la theologia que el ouo no la ouo de otra guisa sino por reuelació de dios. ¶ La ij. razon es: que todo aquello que fue reuelado alos sanctos padres enla ley vieja a conoscimiẽto de dios: ⁊ a esperança del saluador: todas les erã menester ꝑa auer salud de sus almas: la qual no pueden auer por si. ⁊ porende les era menester auer sabiduria de dios ⁊ de su redẽció. E esta razon pone Esaias ꝓpheta al. ix. capi. do dize. Por esto sabra el mi pueblo: q̃ yo aquel q̃ fablaua con los sãtos padres He me aqui do esto. E en otros muchos lugares: do fabla de ihesu xp̃o tan abierta mente: q̃ paresce mas euãgelista: cõtãdo lo que puso ẽ iesu xp̃o que profetizando lo que auia de venir ⁊

UVA. BHSC. IyR_078

de cõtesçer: enel segũdo q̃ dize eñl plogo sobre esaias. E esta mesma razõ pone el apostol diziẽdo q̃ aq̃l q̃ fablo ẽelotro tiẽ po ẽ muchas maneras alos sctõs padres por los pphas ꝛ por las escripturas ẽes te tiẽpo de agora fablo a nos por el su fi jo ihu xpo aq̃en establesçio heredero de todas las sus cosas ꝛ por q̃en crio los si glos. L a.iij.razõ es: q̃ nos no podimos auer conoscimiẽto ỏlos articulos dela fe assi como lo agora auemos ẽla ley nue va por la su sctã theologia: si dios no lo reuelara ꝛ la sctã trinidad alos aplẽs ꝛ la encarnaciõ ꝛ la passiõ ꝛ la resurecion ꝛ assi de todos los otros articulos. los q̃ les aplẽs escogio que p̃dicasen la fe ꝛ el baptismo por todo el mũdo. E porende muy necesaria fue anos la reuelaciõ ꝛ la dotrina q̃ fue dada alos aplẽs con q̃ cõ firmasen los oñes ꝛ trayesen el mũdo a conoscimiẽto de dios. E esta razon pone sãt marcos eñl euãgelio do dize ihu xpo alos sus aplẽs. id ꝛ p̃dicad el euãgelio a todas las criaturas. E en nõbre ỏlas cri aturas entiẽde el oñe segũd q̃ dize sant gregorio. o entiẽde todas las gẽtes q̃en fue p̃dicado el euãgelio. L a.iiij.razõ es q̃ nueua dotrina o nueua theologia no puede ser dada: sino por nueuo maestro ꝛ por nueuo rey o nueuo ponedor de ley. el q̃l fue ihu xpo segũd q̃ dixo esaias p̃fe ta. dios es nr̃o juez ꝛ nr̃o rey ꝛ nr̃o pone dor de ley: el verna ꝛ nos saluara. E esta razõ declara sãt gregorio ẽla omelia so bre el euangelio de sant matheo: do dize por q̃ dios ꝛ nr̃o redẽtor nueuo oñe vi no eñl mũdo nueuos mãdamiẽtos ꝛ nue ua ley dio al mũdo. ca ala nr̃a vida vieja criada en pecados puso por cõtraria la su vida nueua ꝛ la su dotrina. ca q̃ sabia el oñe viejo ꝛ el oñe carnal si no retener lo suyo ꝛ robar ꝛ furtar lo ajeno. ꝛ si lo no pudiese furtar cobdiciar gelo. L as el fisico celestial a cada vno delos peca dos dio sus melezinas cõtrarias: assi co mo alos luxuriosos cõtinẽcia: ꝛ alos esca sos ꝛ auariẽtos largueza: ꝛ alos sañudos mãsedũbre: ꝛ alos soberuios humildad L a.ij.pte ỏla cõclusiõ es: q̃ sin la ley na tural ꝛ humanal cõuenie ꝛ era menester de dar ley diuinal ꝛ ley de euangelio. E esta p̃ueuã los dotores catholicos por q̃tro razões. L a p̃mera se toma de pte del castigo ỏlos pecados. ca las leyes hu manales no dan pena a todos los peca dos ni los estrañan q̃nto se ỏué estrañar por razõ q̃ los oñes comũ mẽte no pue den alcãçar acabada forma de beuir. E por ende cõuiene q̃ las leyes ỏlos oñes dies̃ pasada a muchos pecados: q̃ non seã muy grãdes. ca no podriã los oñes beuir de otra guisa: ni podriã mucho du rar eñl señorio si todos los males q̃sies̃ castigar los señores. ꝛ avn q̃ los q̃sies̃ castigar: no los puedẽ todos saber. L a los pecados ocultos ꝛ las cobdicias de los corações no los puede ningũo saber sino solo dios. E porende fue menester q̃ sobre las leyes delos oñes fuese puesta ꝛ añadida la ley de dios ꝛ del euãgelio q̃ dies̃ pena a todos los males: ꝛ galar donase todos los bienes. ca pues esto no podia fazer la ley positiua ꝛ hũanal: me nester era de se dar la ley del euãgelio q̃ dies̃ sus penitẽcias a todos los pecados o eneste mũdo o eñl otro. E de aq̃ pares ce q̃ la ley hũanal no vieda las cobdicias del coraçõ: mas solamẽte ỏfiẽde las ma nos ỏlas malas obras. ca algũas malas cõsiente por q̃ se no fagã otras peores ꝛ mayores. ca cõsiẽte las fornicaciões sim ples: porq̃ se no fagã adulterios. ¶ L a ij.razõ se toma ỏ pte del nr̃o conoscimiẽ to. ca no podemos auer cierta sabiduria de todos los negocios pticulares q̃ cõte çẽ ẽtre los oñes porq̃ sõ sin cuẽta. ꝛ por ende departidos sõ los iuyzios de gen tes departidas. E segũd los iuyzios de partidos: sõ departidas las leyes entre ellas. E segund el iuyzio de algũas gen tes alguna cosa es derecha que lo no es segund el iuyzio delas otras gentes.

UVA. BHSC. IyR_078

E por que en tales iuyzios ⁊ en tales leyes delos omes puede ser errores cõuino ó dar tal ley en q̃ no pudiese ser error ninguno. E esta es la ley del euangelio. ¶ La tercera razõ se toma de parte de la fin o del bien postrimero que esperamos. La para alcançar aquel bien no cumple la ley natural ni la ley humanal maguera nos aparejen en alguna manera para lo auer. La es bien sobre natural ⁊ no lo podemos alcançar por natura. E por ende cõuino de dar tal ley sobre natura por la qual pudiesemos alcãçar este bien perdurable. E esta ley es el euangelio que nos ordena ala gloria de parayso. la qual ley deuen mucho tener ⁊ guardar los reyes: assi que por ella cõ las otras leyes humanales puedan alcãçar la gloria ól parayso. E mas aqui podemos añadir otras quatro razones q̃ pone sant agustin enla quinta epistola que escriuio a marcellino. el qual escriuiendo a sant agustin dixo ẽla quarta epistola arguyendo: que la dotrina ⁊ la predicacion ól euangelio no conuiene bien cõ las costunbres dela republica por razon que manda que no fagamos a nigu no mal. La manda que el q̃ nos feriere enel carrillo dela vna parte: q̃ le demos la otra en que fiera. E el que nos tirare el manto que le demos la saya. E assi de las otras cosas que manda ihu xpo enl euangelio de sant matheo al q̃nto cap'o La como puede nigũo sofrir q̃ su ẽemigo le tome lo suyo: o q̃ los ladrones dela tierra no seã castigados ⁊ no vaya ome cõ derecho cõtra ellos por razon ól a tierra avn q̃ por si no lo faga. E a esto respõde sant agusti enla q̃nta epistola diziendo. q̃ aq̃llos que dizen q̃ la dotrina ól euãgelio es cõtraria ala republica dẽ tal cõpaña como da el euãgelio. dẽ tales caualleros ⁊ tales prouiciales ⁊ den tales maridos ⁊ tales mugeres ⁊ dẽ tales padres ⁊ tales fijos ⁊ dẽ tales señores ⁊ tales sieruos ⁊ dẽ tales iuezes ⁊ tales reyes den tales debdores ⁊ tales enpstadores ⁊ dẽ tales cogedores ⁊ tales guardadores ól fisco ⁊ ól deposito ⁊ ola cõmũidad como mãda la doctrina xpiana ⁊ el euãgelio. E entõce seguramẽte digan q̃ ella es cõtraria ala republica. mas no dubden de ózir segura mẽte q̃ la doctrina ól euãgelio es muy sana ⁊ muy buẽa a toda comũidad si la obedesciere asi como deuieren. q̃ no dubden q̃ obedesciẽdo la saluarã toda la republica. E q̃ere dezir sant agustin q̃ si tales fuerã los cibdadanos enla cibdad de roma q̃les mãda el euãgelio siẽpre les fuera biẽ ¶ La. ij. razõ es: q̃ eneste diluuio delos pecados de las costũbres muy malas: ⁊ dela doctrina vieja podia ẽtre ellos: mucho conuino q̃ acorriesse alli la auctoridad celestial: q̃ amõestase pobreza ó volũtad: ⁊ cõtinẽcia ⁊ limpieza ⁊ biẽ q̃rẽcia ⁊ iusticia ⁊ cõcordia ⁊ vdadera: piedad: ⁊ todas las otras ⁊tudes: no sola mẽte por auer esta vida deste mũdo buena ⁊ ordenada. ni solamẽte por auer la cõpañia muy acordada enla q̃bdad terrenal: mas a vn por ganar salud pdurable: ⁊ por ser pciones dela q̃bdad del cielo: enla q̃l nos fazẽ q̃bdadanos la fe cõ la esperãça: ⁊ cõ la caridad. Onde si los q̃bdadanos ól mũdo tales fuesẽ q̃les muestra la doctrina ól euãgelio no fariã vno tuerto a otro ni tomariã la saya del otro: ni le fariã tuerto nigũo. ¶ La. iij. es: q̃ muchos errãdo dirierõ q̃ muchos males vinierõ ala republica despues q̃ resçibiera la fe de iesu xpo: segũd q̃ cuẽta marcelino ẽla epla sobre dicha diziẽdo: q̃ muchos males fuerã enla republica ⁊ ẽla q̃bdad de roma ãte dela fe. E a esto trae muchas auctoridades de sabios: ẽtre las q̃les alega a salustio q̃ dixo: q̃ la q̃bdad de roma estaua en mercado pa se vẽder: si fallasse cõprador q̃ la q̃siesse cõprar. E esta razõ pone por q̃ peresçio ãte dela fe.

UVA. BHSC. IyR_078

Ca todas las cosas se faziã por cobdicia teniendo miẽtes al pro ⁊ desanpando el biẽ comũ E eso mesmo alega alli a iuuenal q̃ dixo: q̃ erã buenas las mugeres en roma otro tiẽpo por razõ dela ꝓueza ⁊ del trabajo q̃ tomauã cõ sus manos. E por las vestiduras humildosas q̃ trayã ⁊ q̃ filãdo tomauã muy breues sueños. E a esta misma q̃stiõ respõde sant agustin eñl.ij.libro dela cibdad de dios.al.ij. ca.do cuẽta los males q̃ vinierõ ala cibdad de roma ãte d̃la fe alegãdo al dicho sabio salustio. E eñl.iij.li. alos. xviij.ca. Cuẽta la mortãdad q̃ fizo hanibal ẽlos caualleros de roma do cuẽta: q̃ tãtos fuerõ los caualleros q̃ murierõ enla fazienda q̃ se no pudieron cõtar E mãdo hanibal q̃ les sacasen los anillos d̃los dedos ⁊ fincho tres moyos d̃ anillos ⁊ ẽbio los ala su cibdad de cartajena en p̃sente ⁊ en señal de victoria q̃ ouierõ delos romãos E alli cõcluye q̃ si muchos males ouierõ los romãos ãte dela fe ⁊ d̃spues: esto fue por sus pecados ⁊ porq̃ no q̃sierõ obed̃scer alos mãdamiẽtos d̃l euãgelio. E esso mesmo que dios cõsintio que la cybdad de Jerusalẽ fuese d̃l todo asolada por q̃ no conoscierõ el tienpo dela su visitaciõ ⁊ dela saluaciõ q̃les venia por ih̃u xp̃o. Ca el sieruo q̃ sabe la volũtad d̃l señor ⁊ no la faze deue ser açotado de muchos açotes segũd q̃ dize sant lucas eñl euãgelio al.xij.ca. E pone alli muy buẽos enxẽplos diziẽdo. q̃ vn trillo ponẽ ẽla era por q̃ corte la paja. ⁊ faga el grão ⁊ vn fuego ponẽ eñl forno porq̃ q̃me la leña. ⁊ el oro metẽ eñl fuego porq̃ se apte d̃la escoria: biẽ assi roma sofrio tribulaciõ enla q̃l fue emẽdada. ⁊ el malo ⁊ el librado ⁊ el bueno ⁊ saluo ⁊ iusto cõdeno al pecador. E assi paresce q̃ la fe no ẽpescio ala cibdad de roma mas mas le aprouecho ni fuerõ destruydos los romanos por la fe xp̃iana mas mas por los sus pecados La.iiij.razõ es: q̃ pone Josepho segũd que cuẽta egesipo eñl.vj.li.do dize q̃ iosepho razonãdo cõ los iudios dixoles. sabed q̃ vos ha dios desãparado porq̃ vos desãparastes a el ⁊ dõde esperauades auer ayuda no la avredes ca el q̃ vos defẽdia pasose a vr̃os enemigos. ca el q̃ nos adorauamos ofẽdido le auemos ⁊ los romanos le hã tomado por señor: ⁊ lo adorã: ⁊ traẽ alli auctoridades delas escripturas. ca no es la victoria dela batalla ẽ muchedũbre de cõpañas: mas enla fortaleza del cielo: ⁊ ẽla v̊tud de dios: segũd q̃ dize enel p̃mero li. d̃los machabeos al iij.capi. E abraã ẽel temor de dios vẽcio al rey faraõ: segũd q̃ dize enel genesi alos.xx.capi. E esso mismo de ysaac: ⁊ de iacob cõtra esau. E esso mismo moysen oraua contra los egipcios: non dormie: mas vẽcia. E eso mismo de iosue ⁊ de gedeon ⁊ de ezechia: q̃ cõ la oraciõ ⁊ cõ la v̊tud de dios vencierõ. Ca mejores son las armas del cielo: q̃ la v̊tud delos om̃es Ca assi pareçe q̃ dios es siẽpre cõ aquellos q̃ enel creen. E assi es grãd error dezir: q̃ peor vaya a aq̃llos cõ q̃en es dios ⁊ q̃ mãtienen la su fe: q̃ a aq̃llos que la no mantienen: ni la quieren resçebir.

¶ Capitulo.xxxj. en q̃ demuestra q̃ las leyes dela tierra sõ de guardar quãto se pudierẽ: ⁊ q̃ mucho es de escusar de mudar leyes ⁊ de reuocar las.

El ph̃o disputando cõtra ypodomio eñl.ij.delas politicas mueue esta q̃stiõ Si cũple alos cibdadanos de reuocar las leyes d̃la tierra ⁊ de poner costũbres nueuas? E esta q̃stiõ mueue sobre lo que dixo ypodomio q̃ los sabios erã de honrrar q̃ndo fallassen leyes ꝓuechosas ala cibdad. E dize que las leyes antiguas eran de dexar do pareçiessen leyes nueuas mas ꝓuechosas ala comunidad. E trae y el ph̃o.iiij

UVA. BHSC. IyR_078

razões eñl q̃rto delas politicas pa prouar esta intició de ypodomio: q̃ es buẽo de reuocar las leyes. ¶ La p̃mera se toma de pte delas sciẽcias: ca assi como veemos enlas sciẽcias q̃ do parescẽ mejores dichos ⁊ mas cõ razõ: alos postrimeros son de d̃xar los dichos d̃los ãtiguos por los dichos d̃los nueuos. assi como ẽla fisica muchas cosas fuerõ dichas por los antiguos fisicos q̃ fuerõ reuocadas por los nueuos q̃ fallarõ mejores melezinas. ⁊ eñl arte d̃la lucha muchas cosas dexarõ los ãtiguos q̃ fuerõ mudadas ⁊ reuocadas por los maestros nueuos d̃sta arte. biẽ assi enlas leyes: si algũos fallarõ mejores leyes q̃ las q̃ fallarõ los p̃meros padres no son de guardar las p̃meras mas las segũdas. La .ij. razõ se toma de pte d̃la maldad d̃ algũas leyes: ca algũas leyes d̃la tierra son tã malas ⁊ tã bestiales q̃ no son de guardar en ningũa manera: segũd q̃ dize el ph̃o: asi como aq̃lla ley d̃ los griegos q̃ dezia: q̃ podiã los om̃es vẽder sus mugeres alos q̃ trayã fierro ala tierra o otros metales. ⁊ estos las podiã cõprar d̃llos por sus metales. esta era ley mala ⁊ bestial. Otrosi entre algũas gentes erã leyes locas segũd q̃ cuẽta el ph̃o. E pone enxẽplo: q̃ ley era en vna tierra q̃ si vn om̃e matasse a otro ⁊ alguno de sus pariẽtes acometiese a algũo dela cibdad ⁊ aq̃l fuyese d̃l veyẽdo lo algũos: aq̃l teniã por matador: diziẽdo q̃ no fuyera si no porq̃ fuera culpado. E era esta ley muy loca: ca si q̃er sea el om̃e culpado si q̃er no: cosa natural es q̃ fuya q̃ndo ha miedo dela muerte: ⁊ assi paresce q̃ tales leyes cõ razõ son de reuocar. La .iij. razõ se toma de pte d̃la sinpleza de aq̃llos q̃ fazẽ las leyes: ca do los q̃ fazẽ las leyes son sinples ⁊ sin sabiduria: muy sin razõ seria si los sabios q̃ vienẽ en pos ellos no pudiesen mudar sus leyes poniẽdo otras mejores. La .iiij. razõ se toma d̃la pte delas circũstãcias d̃los om̃es ⁊ d̃ sus obras

Ca son tã sin determinaciõ q̃ no puedẽ caer en razõ del entẽdimiẽto. E maguera q̃ los ponedores d̃las leyes seã sabios ẽpero no puedẽ auer sabiduria ni certidũbre de todas las circũstãcias. ⁊ asi do ouiere prueua de algũas cosas q̃ son mejores ⁊ mas ꝓuechosas ala cõmunidad puedẽ tirar las leyes ãtiguas a poner leyes nueuas mejores q̃ las p̃meras. Mas estas razões no son d̃la intẽciõ de aristotiles: ca el dize eñl segũdo delas politicas q̃ muy peligrosa cosa es al reyno ⁊ ala cibdad acostũbrar se los om̃es a poner leyes nueuas: ca esto es acostũbrar se los om̃es a no obedescer las leyes: por razõ q̃ las leyes grãd fuerça ⁊ grãd v̄tud tomã dela costũbre ⁊ d̃l tiẽpo prolõgado. ca fuerte cosa es: no guardar aq̃llo q̃ siẽpre fue guardado ⁊ nũca q̃brantado: ⁊ de aq̃ se siguiria mucho mal. ca no obedescer alas leyes ⁊ no obedescer alos reyes ⁊ tirar el señorio ⁊ el reyno. esto seria grãd peligro: segũd q̃ prueua el ph̃o ẽel p̃mero dela rethorica: do dize: q̃ mas es menester q̃ los om̃es se acostũbrẽ a obedescer alos reyes ⁊ alos prĩcipes: q̃ no a los fisicos. ca mas ẽpesçe aq̃llo q̃ esto. ca los fisicos entiẽdẽ ꝓcurar salud delos cuerpos: ⁊ los v̄daderos reyes: o los ponedores delas leyes entiẽden ꝓcurar el biẽ del alma: ⁊ traer los cibdadanos a v̄tudes. Mas aq̃ cõuiene de notar: q̃ la absoluciõ desta q̃stiõ nasce dela absoluciõ desta otra q̃stiõ q̃ es: si la ley positiua es cõtraria ala ley natural? E aq̃ ay dos opiniones muy famosas. La vna es delos iuristas: o delos legistas. E la otra es delos theologos. Los legistas dizen q̃ la ley positiua es cõtraria ala ley natural. E esto prueuã por algũas razones assaz flacas. La p̃mera: q̃ la seruidũbre es ĩtroduzida ẽtre los om̃es por ley positiua. ⁊ cierto es q̃ la seruidũbre no es por ley de natura. ca los om̃es libres ⁊ frãcos sõ por natura: ca la natura no faze a nĩ

UVA. BHSC. IyR_078

gũo ſieruo mas la ley faze ſieruos alos q̃ lo ſõ. La.ij.es q̃ la diſtribuciõ ỏlos ſeño rios no es por ley ỏ natura. ca la ley na tural no da a nigũo ſeñorio ſobre los bie nes tẽporales. mas la ley poſitiua laſ da ca la ley de natura todas las coſas faze comũes ⁊ la ley poſitiua laſ a ꝓpia. La iij.es: q̃ la ley eſcrita ⁊ la ley no eſcrita ſõ leyes cõtrarias. ⁊ ya moſtramos de ſuſo q̃ las leyes poſitiuas ſõ eſcritas ⁊ las na turales no ſõ eſcritas. ⁊ aſſi depten los iu riſtas diziẽdo q̃ las leyes poſitiuas ſõ eſ critas ⁊ las leyes naturales por q̃ ſon eſ critas ẽlos corações no ſõ eſcritas en li bros. ⁊ como q̃er q̃ tã biẽ eſtas como aq̃l las pueda ſer eſcritas. La.iiij.es q̃ la ley comũ ⁊ la ley ꝓpia pareſcẽ leyes cõtrari as aſi coſa general ⁊ coſa eſpecial ⁊ las leyes naturales ſon comũes ⁊ las leyes poſitiuas ſõ eſpeciales ⁊ ꝓpias. ⁊ aſi pa reſcẽ de ſer cõtrarias. Otroſi las leyes na turales no ſe puedẽ mudar ni deſtruyr ⁊ las leyes poſitiuas puedẽ ſe mudar por los reyes ⁊ deſtruyr ſe ⁊ aſi pareſcẽ cõtra rias. ⁊ por eſtas razões ⁊ por otras ſeme jãças dizẽ q̃ el derecho natural es cõtra rio al derecho poſitiuo. Mas ay otra o pinião ỏlos theologos mas vỏadera q̃ di ze q̃ nigũa ley poſitiua ſi es buẽa ⁊ dere cha no es cõtraria ala ley natural. ⁊ eſto prueuã por muchas razões. La.j.es: q̃ do las coſas ſon cõtrarias ſiẽpre la vna ỏſtruye ala otra natural mẽte. ⁊ ſi la ley natural ⁊ la poſitiua fueſẽ cõtrarias no podriã eſtar en vno. ca la vna ỏſtruyria ala otra. ⁊ cierto es q̃ la ley poſitiua no puede deſtruyr ala ley natural. ca la ley ỏl menor ſeñor no puede ỏſtruyr ala ley del mayor. ⁊ la ley poſitiua es dada por ſeñor menor. ca es dada por el omẽ ⁊ la ley natural es dada por dios. ⁊ aſſi la ley poſitiua no puede deſtruyr ala ley natu ral. mas ſi fueſẽ cõtrarias. la ley natural deſtruyria ala poſitiua. La.ij.es: q̃ el mã damiẽto ỏl menor no puede obligar a ni guno cõtra el mãdamiẽto ỏl mayor. ca no ha poderio el egual en ſu egual ⁊ mu cho menos ſobre el ſu mayor. E aſſi ſi la ley poſitiua fueſſe contraria ala ley natural o mãdaſſe algũa coſa contra la ley natural. no podria obligar a nigũo. La.iij.es: q̃ q̃l es la ordẽ enlos ſeñorioſ tal ỏue ſer en las leyes. ⁊ cierto es q̃ todos los ſeñorios ⁊ los poderios ſõ ſo el pode rio de dios ſegũd q̃ dize el apoſtol. ⁊ eſta meſma ordẽ deue ſer ẽlas leyes q̃ todas las leyes ꝟ̃anales deuẽ ſer ſo la ley de dios q̃ es ley de natura. ⁊ aſſi nigũa ley no puede obligar cõtra la ley de natura E por eſtas razões ⁊ por otras muchas tienẽ los theologos: q̃ la ley poſitiua ſi es ỏrecha no es cõtraria ala ley natural La ẽella ſe fũda la ley poſitiua E nigu na ley q̃ ſe funde ſobre otra: aſſi como ſo bre ſu rayz no puede ſer cõtra ella. ca ſi fueſe cõtra ella: ỏſtruyria a ſi miſma: aſi como elq̃ ỏſtruie el cimiẽto ỏſtruye toda la coſa. Mas pa ſaber la vỏad ỏſta q̃ ſtiõ ponemos aq̃ algũos notables. El.j. q̃ ẽ dos mãeras ha falta la ley poſitiua. Primera mẽte ſi fueſe contraria ala ley natural. lo.ij. ſi no puſiere determinaciõ cierta enlos negocios particulares. La por qual q̃er deſtas dos maneras no ſe puede ni ſe deue guardar la ley poſitiua E aq̃ pareſce la abſoluciõ ỏla ꝑmera q̃ ſtiõ: q̃ do las leyes poſitiuas ſõ cõtrari as ala ley natural: o mãdã alguna coſa cõtra la ley de natura ſõ de reuocar ⁊ ỏ mudar. ⁊ do no determinã cõplidamẽte los negocios: ſi tal fuere la mẽgua enllas q̃ mas ſeã de reꝓhẽder q̃ de loar: ⁊ mas ſean contra el bien comũ: q̃ por el: tales leyes poſitiuas ſõ ỏ reuocar. mas ſi la fal ta dellas fuere pequeña: ⁊ ſon mas ỏ lo ar que de denoſtar: ⁊ mas a pro del biẽ comun que a daño de algunos: tales ſõ de ſofrir: ⁊ no ſon de reuocar. E eſto por razõ del grãd daño q̃ ſe ſigue ẽ reuocar las leyes: o en poner leyes nueuas: ⁊ ti

UVA. BHSC. IyR_078

rar la fuerça d̃las leyes q̃ hã por costũbre
⁊ por alõgamiẽto de tiẽpo. ⁊ esto faria a
los om̃es mal obedescer alas leyes ⁊ seria
grãd peligro. E de aq̃ paresce la absolu
ciõ d̃las razões q̃ fizo el ph̃o cõtra si: ca
no es cosa semejãte delas leyes ⁊ d̃las sci
encias: ca las sciẽcias ⁊ las artes toda su
fuerça tomã dela razõ. E por ẽde puedẽ
se mudar los dichos d̃los ãtiguos do los
nueuos fallarẽ mejores razones ⁊ mas
biuas. Mas las leyes como q̃er q̃ se fũ
den sobre razon: grãd fuerça tomã dela
costũbre ⁊ d̃l tiẽpo ꝓlongado ⁊ q̃ fuerõ
fechas ⁊ guardadas. ⁊ assi no cõuiene d̃
las reuocar si no fuere muy grãde el caso
por q̃ se ayã d̃ reuocar. Ala. ij. razõ digo
q̃ si malas sõ las leyes positiuas ⁊ cõtra
razõ ⁊ cõtra el derecho de natura: assi co
mo aq̃lla q̃ otorgaua alos om̃es q̃ pudie
sen vẽder las mugeres: ⁊ la q̃ dezia q̃ el
q̃ fuya del q̃ le q̃ria matar: deuia ser iud
gado por enemigo ⁊ por matador: tales
leyes como estas son cõtra razõ ⁊ cõtra
la ley de natura. ca la p̃mera es cõtra la
ley d̃l matrimonio. ⁊ la. ij. del todo cõtra
razõ ⁊ cõtra natura. ca natural mẽte fu
ye om̃e d̃la muerte. ⁊ asi tales como estas
deuẽ se reuocar. ⁊ desto paresce la asolu-
ciõ d̃sta tercera razõ: ca do los põedores
delas leyes son sin sabiduria ⁊ las leyes
puestas son sin razõ deuẽ se mudar. Ala
q̃rta razõ digo q̃ do las circũstãcias son
tã graues ⁊ la manera ⁊ la costũbre d̃la
tierra es tal q̃ no sufre tales leyes ẽ tal ca
so deuẽ se reuocar. lo. ij. cõuiene de reuo-
car ꝑa soltar las razões delos legistas q̃
dizẽ q̃ las leyes positiuas son en alguna
manera cõtrarias delas leyes naturales
ca la seruidũbre es puesta por las leyes
⁊ es cõtra natura. ⁊ aq̃ paresce q̃ los legi
stas fablã muy rudamẽte cõtrariedad.
ca lo q̃ es puesto por las leyes a ꝓ d̃l biẽ
comũ d̃los om̃es ⁊ por escusar los d̃ muer
te los q̃ podiã matar si q̃siesen: esto no es
cõtra natura ni cõtra razõ natural. ⁊ la
seruidũbre fue ĩtroduzida por las leyes
a pro d̃los om̃es ⁊ por q̃ los no matasen
q̃ndo los vẽciesẽ ẽla faziẽda era mejor q̃
los guardasen ꝑa seruir se d̃llos q̃ no de
matar los. ⁊ si q̃sierẽ dezir los iuristas q̃
toda cosa q̃ es añadida por arte ala na-
tura es cõtra natura: paresce q̃ esto no es
asi q̃ el om̃e natural mẽte nasce desnudo
⁊ la vestidura segũd esto seria cõtra na-
tura. ca ser el om̃e vestido es cõtrario a
ser desnudo. ⁊ enesta manera fablã ellos
dela cõtrariedad ruda mẽte: ca maguer
la vestidura sea añadida al cuerpo por
arte. enꝑo no es cõtraria al cuerpo: ante
salua el cuerpo. ⁊ asi no es cõtra natura
ꝓpiamẽte fablãdo. Para soltar las o-
tras q̃stiões cõuiene d̃ notar q̃ eñl estado
d̃la inocẽcia sola mẽte fuera gouernado
el hũanal linaje por leyes naturales: ni
fuerã y menester otras leyes naturales ⁊
positiuas. mas eñl estado d̃la culpa des-
pues q̃ pecarõ los om̃es: cõuino d̃ auer
otras leyes sobre las naturales: ẽꝑo no
cõtrarias: segũd q̃ dicho es. E do dizẽ q̃
la comũidad d̃las cosas q̃ es por d̃recho
de natura: es cõtraria ala apropiciaciõ
q̃ es por ley positiua: cõuiene d̃ d̃zir q̃ lo
general ⁊ lo especial no sõ cosas cõtrari
as: ni lo comũ ⁊ lo ꝓpio. ca vna cosa pu
ede ser comũ por derecho: ⁊ puede ser a-
propiada aotro d̃ fecho. asi como pares
ce q̃ndo algũo vsa d̃la cosa q̃ no es suya
E d̃sta misma guisa cõuiene d̃ respõder
alas otras razões. ca no hã cõtrariedad
las leyes por ser escriptas: o no escriptas
o por ser comũes: o ꝓpias: mas por mã
dar cosas cõtrarias. E si la ley positiua
mãdase cosa cõtraria ala ley natural no
seria ley: mas seria corrupciõ de ley. ⁊ es
tõçe no seria ley: ni seria d̃ guardar ẽ ni
gũa mãera. E si q̃sierẽ cõtẽder q̃ la diui
siõ d̃las cosas es cõtraria ala comũidad
dellas. ca ser la cosa ꝑtida: o no partida
pareçẽ cosas cõtrarias. ⁊ como la ley na
tural mãde q̃ seã todas las cosas comu

UVA. BHSC. IyR_078

nes sin ꝺptimiẽto: como puedẽ ser depti
das por la ley positiua: q̃ es mejor. ca ci
erto es q̃ la ley menor no puede ꝺstruyr
ni reuocar: ni dispẽsar: ni mudar ẽ nigũa
mãera la ley mayor q̃l es la ley ꝺ natura
Aq̃ respõdo: q̃ no fue reuocada la ley ꝺ
natura por nigũa ley positiua E si ꝺmã
das: q̃ como puedẽ estar ẽ vno estas dos
leyes: delas q̃les la vna mãda q̃ seã las
cosas comũes: & la otra q̃ no: mas q̃ seã
apropiadas. Digo q̃ no sõ apropiadas
solamẽte pa la ley positiua: mas por dis
pẽsaciõ & por ordenamiẽto ꝺ dios: porq̃
los oñes biuã ẽ paz. E si dizes. Do dis
pẽso dios? Digo q̃ ẽ aq̃l mãdamiẽto do
dixo. No furtaras. ca alli dispẽso: q̃ las
cosas fuesẽ apropiadas: & el vno no to
mase lo ajeno cõtra volũtad del otro. E
assi segũd natura sõ todas las cosas co
mũes: & puede cada vn oñe vsar dellas
en caso ꝺ necesidad: mas sõ apropiadas
por voluntad ꝺ dios & por las leyes po
sitiuas.

Capitulo. xxxij. ẽ q̃ demuestra q̃ cosa es cibdad: & q̃ cosa es reyno: & qual deue ser el pueblo de la cibdad & del reyno.

Qui comiẽça la. iiij. materia de q̃ fabla ẽeste libro. Ca ꝺs
a pues q̃ fablo ꝺl prĩcipe & ꝺlas mãeras ꝺlos prĩcipados. & ꝺs
pues q̃ dixo ꝺl cõsejo & ꝺlos cõsejeros. &
ꝺspues q̃ mostro q̃l es el iuyzio: & q̃les los
alcalꝺs. E ñstos. iiij. cap̃los q̃ se sigue fa
bla ꝺl pueblo E pa fablar ꝺl pueblo cõ
uiene ꝺ fablar ꝺla cibdad & ꝺl reyno. E
porẽde aq̃ põe. iij. cõclusiões. E en la p̃me
ra muestra q̃ cosa es cibdad. ẽla. ij. q̃ co
sa es reyno. ẽla. iij. q̃ cosa es pueblo: & co
mo se ꝺue auer a su señor. Quãto a lo. j.
cõuiene ꝺ saber: q̃ maguer la cibdad sea
ẽ algũa mãera cosa natural: segũd q̃ fue
mostrado ꝺ uso: ẽpo nũca se faze cibdad
sino por obra & por sabiduria ꝺlos oñes
E todas las tales cosas se conocẽ por la
fin aq̃ sõ ordẽadas. assi como si q̃sieremos
saber q̃ cosa es casa: cõuiene q̃ sepamos
a q̃ es ordẽnada. ca es fecha porq̃ nos de
fiẽda ꝺl frio & ꝺla calẽtura: & ꝺlos otros
destẽplamiẽtos ꝺl ayre. biẽ assi si q̃siere
mos saber q̃ cosa es cibdad: cõuiene nos
ꝺ saber: q̃les & q̃ntos sõ los bienes porq̃
es fecha la cibdad. E põe el p̃ho. vj. bie
nes ẽel. iiij. ꝺlas politicas a q̃ es ordẽada
la cibdad. El. j. es: porq̃ los oñes biuã ẽ
alegria & ẽ plazer. & esto hã por razõ ꝺla
morada q̃ hã ẽvno. ca nigũ oñe no po
dria beuir ẽ plazer ni ẽ alegria sin cõpa
ñia: la q̃l se gana por la morada q̃ los ꝺ
bres fazẽ ẽvno. ca avn q̃l oñe fuese muy
rico ẽ oro & ẽ plata: & avn q̃ ouiesse mu
chas viãdas: si biuiesse solo sin cõpañia
no podria auer grãd alegria. El. ij. biẽ es
pa auer mas cõplida vida. ca los oñes q̃
morã ẽvna cibdad mas cõplidamẽte hã
las cosas q̃ hã menester pa la vida corpo
ral: q̃ si morasẽ aptados. El. iij. es: por a
uer mayor ꝺfendimiẽto. ca si los oñes mo
rasẽ ẽ su cabo aptados: no se podriã tan
biẽ defẽder ꝺlos q̃ les fiziesẽ tuerto: ni a
uria q̃ẽ los ayudase avẽgar sus iiurias.
& porẽde fue fecha la cibdad: porq̃ los ꝺ
bres pudiesẽ beuir mas seguros. El. iiij
es: porq̃ los oñes puedã cõprar & vẽdr
& auer ẽpstamos ꝺlas cosas q̃ hã mene
ster: las q̃les cosas no podriã auer si no
biuiesẽ ẽ cõpañia & en cibdad. El. v. es:
por el cõbidar: ẽ q̃ los oñes se fazẽ ami
gables & ꝺ buẽa mãera: & porq̃ se amã &
tomã amistança ẽvno: la q̃l cosa no po
driã auer biuiẽdo por su cabo. El. vj. es
por beuir biẽ & ꝺtuosamẽte. ca morando
los oñes ẽvno ẽvna cibdad mejor se ca
stigã los males q̃ si morasẽ aptados. E
porẽde muchos temiẽdo la pẽa: derã de
mal fazer & fazẽ buenas obras & ꝺtuosas
& assi se fazẽ buẽos & ꝺtuosos. & como q̃er
q̃ por todas las cosas sobredichas sea fe
cha la cibdad: ẽpo prĩcipalmẽte fue fe
cha por q̃ los oñes biuiesẽ biẽ & ꝺtuosa
mẽte. & porẽde si q̃remos saber: q̃ cosa es
la cibdad: cõuiene q̃ lo sepamos por este
mayor biẽ & a q̃ es ordenada. E assi dire
mos q̃ cibdad es cõpañia ꝺ cibdadãos

UVA. BHSC. IyR_078

pa auer acabadamẽte lo q̃ es menester a la vida corporal ⁊ pa biẽ beuir ⁊ v̊tuosa mẽte. ¶ Quãto alo.ij.pa saber q̃ cosa es reyno: cõuiene d̊ notar: q̃ el reyno añade sobre la cibdad muchedũbre d̊ nobles õbres ⁊ d̊ granados. ca la cibdad es pte d̊l reyno: ⁊ ẽel reyno ay mayor muchedũbre d̊ gẽtes: ⁊ ay mas nobles ⁊ mas granados q̃ ẽ vna cibdad. ⁊ porẽde se puede d̊clarar asi: q̃ el reyno es grãd muchedũbre d̊ gẽtes: ẽtre las q̃les sõ muchos nobles ⁊ pod̊rosos q̃ biuẽ segũd v̊tud: ⁊ sõ so vn buẽ prĩcipe. ca beuir biẽ ⁊ v̊tuosamẽte es fin ⁊ biẽ ẽ q̃ d̊ue ẽtẽder cada vn cibdadão ⁊ cada vna cibdad: segũd q̃ dize el ph̃o: ⁊ aq̃llo q̃ es fin d̊ su cibdadão o d̊ vna cibdad: es fin ⁊ biẽ d̊ todo el reyno. ca el rey si es buẽo: ese mismo biẽ q̃ q̊ere ẽ q̃lq̊er cibdadão ⁊ en q̃lq̊er cibdad: ese mismo d̊ue q̃rer ẽ todo el reyno suyo. ⁊ porẽde d̊ue estudiar q̃ cada vno de sus subditos q̃ biua biẽ. ⁊ cada vno segũd q̃ mejor es: asi d̊ue ser mejor ẽ bõdad ⁊ v̊tud. ⁊ porẽde los nobles deuẽ ser mas buenos ⁊ mas v̊tuosos. E por essa misma razon el rey deue ser muy bueno sobre todos ⁊ como medio dios. ⁊ por ẽde es biẽ dicho q̃ reyno es grãd muchedũbre de nobles ⁊ de buẽos q̃ biuẽ so vn muy buẽ varõ assi como so vn muy buẽ rey. Quãto alo.iij. q̃l deue ser el pueblo d̊l reyno ⁊ d̊la cibdad asaz paresce por lo q̃ dicho es. ca si la cibdad ⁊ el reyno p̃ncipal mẽte sõ ord̊nados a buẽa vida ⁊ v̊tuosa cõuiene q̃ el pueblo ⁊ los moradores d̊l reyno q̃ seã tales q̃ biuã bien ⁊ v̊tuosa mẽte. ⁊ por ẽde dize el ph̃o eñl.iij. d̊las politicas q̃ mas es cibdadano el q̃ faze buenas obras ⁊ v̊tuosas q̃ el q̃ ha grandes riq̃zas o grãd linaje o grãd poder si v̊tudes ⁊ buẽas obras. ⁊ de aq̊ se q̃brãta la soberuia de algũos q̃ cuydã q̃ son mas cibdadanos ⁊ mas d̊l reyno por q̃ hã muchas cosas ⁊ grãdes posesiões ⁊ por q̃ sõ muy poderosos q̃ los pobres q̃ biuẽ biẽ ⁊ guardã las leyes ⁊ los establecimiẽtos d̊l reyno. ⁊ esto no es assi ca mas lo sõ los buẽos q̃ los ricos ⁊ poderosos. Mas aq̊ cõuiene d̊ notar q̃ sãt agustĩ eñl.ij.li. d̊la cibdad de dios alos.xix.ca. muestra ⁊ declara q̃ cosa es pueblo. ⁊ dize q̃ pueblo es ayũtamiẽto de om̃es cõsẽtimiẽto de d̊recho acõpañado en comunidad de p̃uecho. ⁊ q̊re d̊zir q̃ todo pueblo se ha d̊ gouernar ⁊ por algũd derecho ⁊ se ha de ayũtar ẽ cõpañia por razõ d̊ algũd p̃uecho. ⁊ a d̊claraciõ desto cõuiene d̊ saber q̃ ay tres maneras de pueblos. La.j.es de seglares. ⁊ la otra es d̊ pueblo ecl̃iastico. la.iij.d̊ pueblo reglar. E todos estos pueblos cõuiene q̃ seã reglados ⁊ gouernados por sus derechos. ca el pueblo seglar o d̊los legos ha de ser gouernado ⁊ juzgado por d̊r̃cho ciuil. ⁊ el pueblo eclesiastico ha de ser gouernado ⁊ iuzgado por d̊recho canonico. ⁊ el pueblo seglar ha d̊ ser gouernado por su regla ⁊ segũd q̃ son deptidas las religiões hã de ser iuzgadas por deptidas reglas. ⁊ aq̊ cõuiene de saber q̃ cada vno d̊stos pueblos ha sus iuezes. ca el seglar ha iuez seglar. ⁊ el pueblo eclesiastico ha iuez eclesiastico ⁊ d̊la iglesia ⁊ no d̊ue ser iuzgado a otro fuero si no al suyo p̃pio. ca toda sentẽcia q̃ es dada d̊ aq̃l q̃ no es iuez es nĩgũa de d̊recho. enpo q̃ este pueblo o los iuezes dela iglesia puedẽ conoscer ẽ algũos casos de los pleytos ciuiles. mas no puedẽ conoscer d̊los pleytos criminales. ca los criminales sola mẽte al iuez seglar ptenecẽ. ⁊ los religiosos no deuẽ ser iuzgados si no por sus reglas ⁊ por sus p̃lados. ⁊ asi como el pueblo seglar o la policia seglar es vn cuerpo cõpuesto ⁊ d̊ sus miẽbros ẽtre los q̃les algũos tienẽ lugar d̊ cabeça asi como los p̃ncipes ⁊ algũos tienẽ lugar d̊los otros miẽbros segũd q̃ dize policrato. entre los q̃les los sabios sõ asi como los ojos. ⁊ los iuezes asi como las orejas q̃ oyẽ los mãdamiẽtos d̊l p̃ncipe pa los poner en esecuciõ. ⁊ algũos sõ tales como la lẽgua o la boca: assi como abogados. ⁊ otros assi como el coraçon: assi como los consejeros. E otros assi como las ma-

UVA. BHSC. IyR_078

nos assi como los cauall'os: ⁊ otros assi como los pies: assi como los labradores E en todas estas maneras d̃ gẽtes sõ leyes especiales: por las q̃les deuẽ ser regladas ⁊ gouernadas. ca de otra guisa deue ser gouernado el rey: o el prĩcipe: ⁊ de otra guisa los alguaziles: ⁊ de otra guisa los merinos: ⁊ d̃ otra guisa los cõsejeros ⁊ los sabios: ⁊ de otra guisa los abogados: ⁊ de otra guisa los testigos: ⁊ d̃ otra guisa los cauall'os: ⁊ d̃ otra guisa los peones: ⁊ d̃ otra guisa los labradores: ⁊ todos estos hã sus leyes q̃ deuẽ guardar ꝑa biẽ obrar en sus oficios. E esta semejãça es muy buena ⁊ muy ꝓuechosa. E pone la sãt gregorio eñl. ij. li. del pastoral. ⁊ avn esa misma põe eñl. xxx. li. delas costũbres: sobre aq̃lla palabra de iob. Quiẽ dio al gallo ẽtẽdimiẽto. do dize: q̃ segũd deꝑtidos estados ⁊ segũd deꝑtidas maneras de oficios: sõ departidas reglas d̃ beuir: en q̃ deuẽ ser ĩformados cada vno ẽ su estado ⁊ ẽ su manera. E esta misma semejãça põe el apostol enla epl'a ad romãos: do dize: q̃ asi como en vn cuerpo auemos muchos miẽbros: ⁊ cada vno d̃llos hã sus oficios: ⁊ el vno no ha oficio del otro: assi muchos somos ayũtados ẽ vn cuerpo ẽ ih̃u xp̃o. ẽꝑo eñste cuerpo o eñsta policia de fe ⁊ de xp̃iandad: otras leyes sõ ꝑa gouernar la policia seglar: ⁊ otras ꝑa la eccl'iastica. ⁊ enla eccl'iastica segũd q̃ sõ departidos grados de dignidad ⁊ departidos estados enla clerezia assi sõ departidas maneras para los informar a biẽ beuir ⁊ v̄tuosamẽte cada vno en su estado. E destos estados todos ya diximos en sus lugares breue mente lo que cumple.

¶ Capitulo. xxxiij. ẽ q̃ demuestra q̃ estõçe es muy buena la cibdad ⁊ muy bueno el reyno ⁊ muy bueno el pueblo quãdo es establescido de muchas ꝑsõas medianeras

D Ize el ph̃o ẽel. iiij. delas politicas q̃. iij. sõ las ꝑtes d̃la cibdad. ca algũos sõ muy ricos. ⁊ algũos muy pobres. ⁊ algunos medianeros: q̃ ni son muy ricos nin muy pobres. Eñsta misma guisa se deꝑte cada reyno ⁊ cada pueblo. E muestra el ph̃o: q̃ estõçe es muy buena la cibdad o el reyno o el pueblo q̃ndo es establescido d̃ persõas medianeras. E a esto trae iiij. razões. La. j. se toma de parte d̃l pueblo: q̃ biue mejor ⁊ mas cõ razõ si fuerẽ muchos om̃es medianeros: q̃ ni seã muy ricos ni muy pobres. ca si fuesẽ muchos los ricos: no se sabriã biẽ abenir con los muy pobres. ca por q̃lq̃er razõ: ⁊ por q̃lq̃er ocasiõ les fariã mal. ⁊ otrosi los muy pobres siẽpre les asechariã a les furtar encubiertamẽte lo q̃ pudiesẽ. mas si eñl pueblo fuerẽ muchos los medianeros: q̃ darã todas estas maneras de males ⁊ de ẽbidias ⁊ de soberuias. E por esso dixo el ph̃o: q̃ lo medianero ẽlas personas es muy bueno. ⁊ las riq̃zas asi partidas sõ muy buenas: q̃ no seã todas puestas en vna parte: ni todas las mẽguas enla otra: mas seã partidas por ꝑtes medianeras porq̃ puedã biẽ beuir los om̃es ⁊ cõ razõ. La. ij. razõ se toma de parte del amor: q̃ deue ser en todos los q̃ morã ẽ vn reyno o ẽ vna çibdad. ⁊ si fuesẽ muchos los pobres ⁊ muchos los ricos: nũca podria ser ẽtrellos buẽ amor. ca los muy pobres nũca amã alos ricos: ni alos podrosos. ⁊ esto es grãd peligro ꝑa la cibdad o para el reyno. ⁊ porẽde mejor es q̃ eñl pueblo seã muchas persõas medianeras ni muy ricas ni muy pobres: ⁊ pocos muy ricos: ⁊ pocos muy pobres. La. iij. razõ se toma de parte dela iusticia: q̃ se no puede muy biẽ guardar ẽtre los muy ricos q̃ no sabẽ ser subjectos: ni entre los muy pobres: q̃ no sabẽ ser señores. ⁊ porẽde si fuese la cibdad solamẽte establesçida de muy ricos ⁊ de muy pobres: los muy ricos siẽpre q̃rriã ser señores ⁊ sopear los pobres. ⁊ los muy pobres q̃rer se yã defẽder: ⁊ si p̃ualeçiesẽ: tractariã muy mal

UVA. BHSC. IyR_078

alos om̃es ricos ⁊ muy poderosos. ⁊ assi nũca se podria guardar iusticia. ⁊ poren de es mejor q̃ seã muchos los mediañros ⁊ pocos muy ricos: ⁊ pocos los muy pobres. La. iiij. se toma d̃ ꝑte d̃las ẽbidias ⁊ d̃l menosp̃cio. ca los muy pobres han grand ẽbidia alos muy ricos: ⁊ los muy ricos desp̃ciã alos muy pobres. ⁊ cierto es q̃ nigũa cõpañia no puede mucho durar do ay muy grãd ẽbidia ⁊ muy grãd menosp̃cio. ⁊ porẽde muy mejor es el pueblo o la çibdad estableçida de muchas ꝑsõas medianeras. ca estõçe d̃ ligero biuiriã biẽ ⁊ se amarã ⁊ guardara ẽtrellos la iusticia: ⁊ no sera ẽtre ellos menosp̃cio ni ẽbidia. ca los vnos no avrã dõde mucho menosp̃ciẽ alos otros: ni los otros dõde les ayã grãd ẽbidia q̃ndo vierẽ q̃ sõ iguales ẽ riq̃zas. E esta policia estableçio salomõ ⁊ ligurio. E aũ esta puso felleas: segũd q̃ diximos d̃ suso. ⁊ poren de los reyes deuẽ tener miẽtes porq̃ ayã en sus reynos ⁊ çibdades muchas ꝑsonas medianeras: assi q̃ los om̃es no vẽgã a muy grand pobreza: ⁊ los otros a muy grãdes algos. E esto se podria fazer si los cibdadãos no pudierẽ vẽd̃r sus posesiões ⁊ sus algos por q̃lq̃er razõ: ni los otros cõprar gelas por q̃lq̃er razõ. ⁊ asi poniẽdo grãd recabdo eñl vẽder ⁊ eñl cõprar d̃las heredades se podria guardar esta igualdad ẽtre los çibdadãos Mas aq̃ cõuiene notar loq̃ dize sãt Agusti eñl. ij. li. d̃la cibdad d̃ dios. do muestra de q̃les ꝑsõas se d̃ue fazer la cibdad ⁊ ẽ q̃l manera stablecerse. do dize q̃ avn q̃ la manera q̃ dio aristo. parezca buẽa otras dos ay mejores. la vna es de ꝑsonas mayores: ⁊ medianas: ⁊ menores. ca la cibdad biẽ ordenada no deue ser d̃ solas ꝑsõas medianas: ni iguales en riq̃zas. mas si fuere biẽ ordenada do todos passẽ por ley: mejor es q̃ seã y mayores ⁊ menores ⁊ medianos. E a esta sẽtẽcia trae lo q̃ dixo el sabio çipiõ: q̃ asi como ẽ las cuerdas delos ĩstrumẽtos ⁊ enel canto ⁊ enlas bozes es d̃ tener vn cãto acordado de deꝑtidos sones: el q̃l canto si fuere desacordado por las bozes: no lo puedẽ sofrir las orejas sabias fasta q̃ sea acordado. biẽ asi delas grãdes personas ⁊ delas baxas ⁊ delas medianas ordẽadas ⁊ puestas ẽtrellas: asi como de sones ⁊ de bozes acordadas deue ser vna cibdad cõpuesta cõ acordamiẽto de razõ ⁊ cõ cõsẽtimiẽto de todos q̃ sea biẽ a tal ẽ cõcordia como sõ las bozes d̃l cãto. Ca cada vno dela çibdad es assi como vna boz eñl cãto: o como vna letra ẽel sermõ E este acordamiẽto d̃ue ser por siẽpre: segũd q̃ el dize. ca estõçe es biẽ gouernada la çibdad si q̃er por vn rey: si q̃er por pocos buenos gouernadores: si q̃er por todo el pueblo: q̃ndo tal es el pueblo q̃ sea ayũtado ẽ cõsẽtimiẽto d̃ d̃recho: ⁊ cõ ĩtĩciõ d̃ guardar el biẽ comũ. ca estonce se salua la cibdad q̃ndo todos cõsiẽtẽ enel d̃recho: ⁊ todos ẽtiẽdẽ ẽel biẽ d̃la comũidad. E esto mismo dize tulio eñl. j. delos oficios alos. xxxix. capi. do dize: q̃ ẽla çibdad ay maestros ⁊ ꝑsõas p̃uadas ⁊ ꝑsõas peregrĩas: ⁊ põe los oficios d̃llos. ca los maestros hã por oficio d̃ tener miẽtes siẽpre ẽel gouernamiẽto d̃la cibdad: ⁊ mejorar la todavia: ⁊ d̃ catar por la hõrra d̃lla ⁊ de escreuir los d̃rechos: ⁊ de acordar se siẽpre de guardar en buena v̄dad las cosas q̃ les sõ ẽcomẽdadas. E estos sõ los alcaldes: ⁊ los mayores. los p̃uados hã oficio d̃ beuir cõ igual d̃recho cõ los otros cibdadãos. ⁊ este tal p̃uado solemos llamar buẽ çibdadão. los ꝑegrinos o los auenedizos hã d̃ oficio d̃ querer lo que les cumple para su passada. E estos oficios sõ fallados ẽlas ꝑsonas q̃ndo tuuieremos miẽtes q̃ cõuiene a cada ꝑsona: ⁊ alos tiẽpos: ⁊ alas edades: segũd q̃ dize alli tulio. E d̃ aq̃ paresce q̃ asi como ẽel cuerpo natural los vnos miẽbros sõ mayores: ⁊ los otros medianos ⁊ los otros menores: asi deue ser ẽla çibdad. E asi como los miẽbros se siruẽ los

UVA. BHSC. IyR_078

vnos alos otros: ⁊ ſõ muy acucioſos en fazer ſus oficios: ⁊ en defẽder ſe: ⁊ encobrir ſus torpedades: ⁊ cõponer ſe ⁊ apoſtar ſe lo mejor q̃ puedẽ natural mente. Bíẽ aſi deue ſer ẽlos miẽbros ⁊ ẽla ſ parte dela cibdad: q̃ aſi eſ como vn cuerpo ſegũd q̃ dicho eſ. E aſi como ẽtre loſ miẽbros del cuerpo natural: es ſeñal ó furia rauioſa: o ó rauia q̃ndo el vn miẽbro óſtruye al otro: o le come: aſi ẽla çibdad es ſeñal de malicia rauioſa: q̃ vn miẽbro ó lla deſtruya al otro: ſi eſ miẽbro ſano. ca ſi es podrido ⁊ écona aloſ otroſ miẽbroſ deue ſe cortar por aq̃l q̃ ha poder guardãdo ſiẽpre la ordẽ de iuſticia: ſegund q̃ dize tulio eñl. iij. li. delos oficios. E eſto miſmo dize policto enel. x. li. al. viij. cap. do pone enxẽplo eñl çitolero: ⁊ enel q̃ tañe los inſtrumẽtos: q̃ aſi como aq̃l faze acordar las cuerdas mayores ⁊ menores ⁊ medianaſ: ⁊ eſ acucioſo porq̃ faga dulce ſueno: ⁊ faze las acordar: eſtẽdiẽdolaſ o ſoltãdo las ſegũd q̃ cũple. Bíẽ aſi ́ue fazer el príncipe: o el gouernador dela cibdad q̃ muy acucioſamẽte deue tener miẽtes en traer a todos ſus ſubditoſ a beuir biẽ ⁊ acordada mẽte: alas vezes vſando de iuſticia: ⁊ alas vezes de miſericordia. E toda eſta manera ó gouernamiẽto ó cibdad es comun a todos los pueblos. Mas ay otra manera de policia muy mas príncipal: ſegũd q̃ dize ſãt aguſtiñ eñl lugar ſobre dicho. E eſta no es de perſonas mayores ſegũd el mũdo: mas es de menores ⁊ ó pſonas humildoſas. E a eſta amoneſto el nro ſeñor ihesu xpo a ſus diſcipl'os: quando les dixo eñl euãgelio. Los reyes dellas ſõ ſeñores: ⁊ los q̃ hã poder ſobrellos ſõ llamados mayores. mas ẽtrevos no ſera aſi: mas el q̃ q̃ſiere ſer mayor ẽtre vos: ſera aſi como menor E el q̃ q̃ſiere ſer plado: ſera vro ſeruidor E eſta regla ó hũildad dio a todos: q̃ndo dixo. Aprẽded ó mi q̃ yo ſo mãſo ⁊ ó humildoſo coraçõ: ⁊ aſi lo ſed vos. E eſte pueblo ⁊ policia eſ de oñes acabadoſ E ha ſe de gouernar mas por los conſejoſ de ieſu xpo: q̃ por otraſ leyes. E eñſta fueró los apl'es: q̃ pmetieró pmeramẽte de guardar pobredad: ⁊ obediẽcia: ⁊ caſtidad: ſegũd q̃ dize ſãt dionís ẽel li. dela eccliaſtica gerarchia: do dize: q̃ ẽ toda la policia de dios: los apl'es touieró el mayor grado de pfeció. E alli dize q̃ guardaró la mas alta pobredad. E pone óptimiẽto ẽtre los diſcipl'os ⁊ los apl'es. ca los diſcipl'os ouieró algũa coſa ẽ comũ ſegũd q̃ dize ſãt lucas enlos actos delos apl'es. ⁊ ſobreſtos los apl'es ouieró mayor pfeció. ca no ouieró nada ẽ comũ ni en ppio: ſino el vſo: a q̃ no podiã renũciar: ſegũd q̃ dize ſãt pablo de ſi: ⁊ delos otros apl'es. Do nos ouieremoſ ó comer ⁊ de veſtir: deſto ſomos cõtẽtos: ⁊ no q̃remos mas. E eſta regla tienẽ aq̃llos q̃ pmetẽ la pobredad ól euãgelio: ẽtre los q̃les ſõ grados deptidos. ca los q̃ hã algo ẽ comũ: mãtienẽ la regla delos diſcipulos. ⁊ los q̃ no hã nada ẽ comũ ni en ppio: mãtienẽ la regla ólos apl'eſ. E de aq̃ pareçe q̃ los q̃ no renũciã alas poſſeſſiones ni puedẽ renũciar al vſo ólas coſaſ q̃ hã meneſter pa paſar eſta vida corporal. ca el vſo delas coſas pteneçe al ó recho natural. ⁊ el ſeñorio ⁊ la ppiedad dellas pteneçe al derecho poſitiuo: ⁊ aſi renũciãdo las poſeſiões ⁊ la ppiedad ó llas renũciã el derecho poſitiuo: mas no el derecho natural: el q̃l derecho nigũo no puede renũciar. E aſi pareçe q̃ los q̃ biuẽ ſegũd ley natural renũciãdo el derecho poſitiuo ſõ de mayor perfeció q̃ a q̃llos q̃ hã algo en comũ: ⁊ retienẽ alguna coſa del derecho poſitiuo: conel q̃l defienden ſus heredades ⁊ ſus poſſeſſiones que han en comun.

Capitulo. xxiiij. ẽ q̃ demueſtra que mucho cõuiene al pueblo de obedeſcer cõ grãd reuerencia los reyes ⁊ de guardar ſus leyes con grand acucia.

UVA. BHSC. IyR_078

TRes bienes ha el pueblo muy especiales: q̃ndo bien obedesce alos reyes: ⁊ bien guarda sus leyes. El p̃mero: q̃ por esto se faze bueno ⁊ v̊tuoso. La el rey poniẽdo buenas leyes: siẽpre entiẽde de traer los oñes a v̊tud. ⁊ assi obedeçiẽdo biẽ el pueblo alos reyes: fazẽ se buenos ⁊ v̊tuosos. E esto se declara assi. ca segũd q̃ dize el p̃ho enel quarto delas Politicas. essa misma v̊tud es del buen cibdadano: que de buen varon. La por essas mismas costumbres es cada vno buẽ cibdadano ⁊ buẽ oñe. E cierto es q̃ buẽ oñe es: q̃ndo es v̊tuoso. ⁊ assi es buẽ cibdadano quãdo biẽ obedesce al rey: ⁊ biẽ guarda las sus leyes. O trosi toda v̊tud faze bueno al q̃ la ha. ⁊ si el cibdadano por guardar las leyes ⁊ por obedescer alos reyes gana v̊tudes: sigue se q̃ por esta manera es bueno ⁊ v̊tuoso. T La. ij. razõ se toma ỏl. ij biẽ q̃ ha el pueblo por biẽ obedescer al rey. ⁊ este biẽ es salud ỏl reyno ⁊ ỏla cibdad. ca enlas leyes esta la salud dela cibdad: segũd q̃ dize el p̃ho enel p̃mero ỏla rethorica. E desto se tira la falsa opiniõ de algũos q̃ cuydã q̃ obedescer al rey ⁊ guardar las leyes es vna grãd seruidũbre: mas esto no es assi. La el p̃ho muestra enel. v. delas politicas: q̃ es grãd libertad: ⁊ no grãd seruidũbre. E aq̃lla opiniõ se leuãta: de no saber ellos q̃ cosa es libertad. ca las bestias son de natura seruil: ⁊ q̃nto cada vn oñe mas se allega ala natura bestial: tãto mas es naturalmẽte sieruo. E cierto es q̃ ser el oñe malo ⁊ pecador: ⁊ amador de guerra: ⁊ turbador ỏ paz: ⁊ q̃rer beuir sin freno ⁊ sin ley: es ser el oñe mas bestia q̃ oñe: segũd q̃ dize el p̃ho. ⁊ porẽde los q̃ no q̃eren obedescer alos reyes: ni q̃erẽ guardar las leyes: sõ mas bestias q̃ oñes. E assi parece q̃ sõ mas sieruos q̃ frãcos. ca salua se la salud ỏl reyno ⁊ ỏla cibdad: quãdo los cibdadanos sõ frãcos: ⁊ no sieruos: ni bestiales. E esto muestra aristotiles ẽ el. iiij. delas politicas: do dize q̃ el rey es cõparado al reyno: assi como el alma al cuerpo. ca assi como el alma gouierna al cuerpo: ⁊ es vida ⁊ salud del cuerpo: assi el rey gouierna al reyno: ⁊ es vida ⁊ salud ỏl reyno. ⁊ assi como es mala cosa no se gouernar el oñe por el alma: assi es muy mala cosa non se gouernar el oñe por el rey ⁊ por la ley. E el. iij. biẽ q̃ el pueblo ha por guardar la ley ⁊ obedẽçer al derecho es paz ⁊ sosiego ⁊ abõdãça delas cosas q̃ ha menester. E esto se declara assi. ca el rey ha poder ỏ costreñir los malos q̃ no se q̃erẽ castigar por sus padres ⁊ por sus amigos: q̃ si ellos no se q̃rẽ ptir de mal fazer ⁊ de turbar los cibdadanos por buenas maneras ⁊ por buenos castigos: q̃ se tirẽ de mal fazer por temor de pena. E esto ẽtiẽde siẽpre el rey enlas sus leyes ỏ asosegar los corações delos oñes por q̃ biuã en paz. ca es tal el rey como el fisico: segũd q̃ dize el p̃ho enel p̃mero ỏla rethorica. ca assi como el fisico entiẽde siẽpre ỏ amãsar los hũores ⁊ de igualar los por q̃ se no leuante guerra enel cuerpo: ni enfermedad: assi el rey ẽtiẽde siẽpre ỏ amãsar los corações por q̃ se no leuãte guerra enel reyno ni enla çibdad. ⁊ porẽde dize: q̃ peor cosa es de no obedeçer al rey: q̃ de no obedescer al fisico. ca assi como el alma es mejor que el cuerpo: assi la paz ⁊ el sosiego ỏlos çibdadanos es mejor: q̃ la sanidad del cuerpo O trosi de aq̃ viene al pueblo cõplimiẽto de todas las cosas q̃ ha menester. ca q̃ndo ha guerra enel reyno: fincã las heredades por labrar: ⁊ fazẽ se muchos robos ⁊ muchas fuerças: ⁊ esta la tierra mañera ⁊ sin fruto: ⁊ los moradores del reyno ⁊ dela çibdad vienẽ a grãd pobreza. ⁊ porẽde veyẽdo los oñes tãtos bienes como se les sigue de bien obedescer alos reyes ⁊ de bien guardar las leyes deuen ser muy acucios os en ser les muy obedientes: avn que ellos sean malos.

UVA. BHSC. IyR_078

La mas es de sofrir algũa maldad eñl prícipe: q̃ no en al q̃ se sigue dela desobe diẽcia del príncipe: ꝛ del traspassamiẽto delas leyes. Mas aq̃ cõuiene de notar q̃ obediẽcia es vna delas mayores ỽtudes q̃ oñe puede auer: segũd q̃ dize sant agustin enel. xxij. li. dela çibdad de dios alos. xxiiij. ca. do dize q̃ la obediencia es mucho de alabar: por q̃ ella es tal ỽtud q̃ es madre ꝛ guarda de todas las ỽtudes. Esso mismo dize enel. ij. li. dela vida delos padres. do dize: q̃ la obediẽcia es salud ỽ todos los fieles xp̃ianos: ꝛ es madre de todas las ỽtudes: ꝛ abre los cielos: ꝛ leuãta los oñes dela tierra: ꝛ faze los moradores cõ los ãgeles: ꝛ es vida de todos los sctos. ¶ E aq̃ cõuiene ỽ saber dos cosas. La p̃mera: q̃les ꝛ q̃ntas son las obras dela obediẽcia. La. ij. es: q̃les ꝛ quãtos sõ los grados ỽlla. Quãto alo p̃mero dize sãt bernardo ẽ vn sermõ ỽl aduiẽto: q̃ la obediẽcia ha. v. ptes La p̃mera es: q̃ndo la obra q̃ es mãda da derecha ꝛ buena ꝛ de fazer segũd dios. ca no deue ningũo obedescer en aq̃llas cosas q̃ sõ cõtra dios. La. ij. es: q̃ la obra sea fecha de volũtad: ꝛ no por fuerça: ni por necessidad. ca lo q̃ es por necessidad: o por fuerça: no es bueno. La. iij es: q̃ la obra sea pura: ꝛ fecha cõ pura intinciõ. ca lo q̃ es fecho cõ mala iticiõ: no es bueno. E por esso dixo Jesu xp̃o enel euãgelio de sãt matheo al. vj. capi. Si el tu ojo: o la tu intinciõ fuere simple: todo el tu cuerpo sera lũbroso ꝛ puro. La. iiij es: q̃ la obra sea discreta ꝛ fecha cõ sabiduria. La otra mẽte no valdria nada. La. v. es: q̃ sea firme ꝛ fecha cõ perseuerança: ꝛ para que el muro de obediẽcia aya pseuerãça: deue auer barbacana ỽ paciẽcia E ỽsta obediẽcia fabla alli mucho sant bernardo. E de aqui se sigue q̃ la auãtaja dela obediẽcia esta enesto: q̃ enella es la volũtad sacrificada de dios E por esso dixo el enel p̃mero ỽlos reyes alos. xv. capi. q̃ mejor es la obediẽcia: q̃ el sacrificio. Do dize sãt gregorio: q̃ eñl sacrificio se q̃ma la carne ajena: ꝛ ẽla obediẽcia se q̃ma la volũtad ppia. E por esso dixo el sabio enlos puerbios alos xvj. ca. q̃ mejor es aq̃l q̃ señorea su coraçõ: ꝛ lo pone en subjeciõ ꝛ en obediẽcia: q̃ el q̃ vẽce las çibdades ꝛ las subiuzga La enlo p̃mero es sojuzgado el coraçõ E enlo. ij. sõ sojuzgadas las cosas ỽ fuera. E desto pareçe la graueza dela obediẽcia. La no ha cosa mas graue alos oñes: q̃ q̃brãtar sus volũtades: segũd q̃ dize sãt gregorio ẽlos morales alos. xxxij capi. E esso mismo dize sãt pedro ẽla su epla. Castigad ꝛ sojuzgad vras almas en obediẽcia de caridad. E de aq̃ paresce la ỽtud ỽla obediẽcia. ca por ella es el oñe vẽcedor: vẽciẽdo a si mismo. ca por la obediẽcia catiua el oñe a su volũtad ꝛ la pone el oñe en voluntad de otro. E por esso dixo el sabio enlos puerbios alos. xxij. capi. El buẽ obediẽte fablara ꝛ alcãçara victoria ꝛ victorias. ¶ Quãto alo. ij. dize sãt bernardo enel sermõ q̃ comiença. Sal de tu tierra: q̃ siete grados sõ de obediẽcia. El p̃mero es obedescer de buena volũtad fasta q̃ sacrificada la ppia volũtad sea tomada ꝛ escogida la volũtad delos p̃lados ꝛ delos señores. El. ij. grado es de obedeçer simplemẽte ꝛ sin murmuraciones ꝛ sin escusaciones Segũd q̃ dize dauid enel psalmo. Assy como te oyo la oreja: assi te obedeçio. El iij. grado es obedeçer alegre mẽte. La ama a dios aq̃l q̃ de grado da: o faze lo q̃ ha de fazer. E ieremias dize. Dulçor en la palabra: ꝛ alegria enla cara: mucho esfuerça la obediẽcia. Enxẽplo ỽ dauid q̃ ãdaua saltãdo ãte el arca ỽl testamẽto El. iiij. grado es obedescer mucho a pesa Segund q̃ dize dauid. Andue: ꝛ corri mucho a pesa por la carrera ỽlos tus mãdamiẽtos. ca el fiel obediẽte no sabe tardar: ꝛ fuye ỽ dezir: ỽspues: o cras lo fare no sabe tardãça: va ante aq̃l q̃ gelo mãda: apsta los ojos al mãdamiẽto: ꝛ las

UVA. BHSC. IyR_078

oreſas al oydo: ⁊ la lẽgua ala boz: ⁊ los pieſ ala carrera: ⁊ ỏl todo ſe recoje pa cõ cluyr la volũtad ỏl mãdador. Enxẽplo del zacheo: a q̃ dixo ieſu xp̃o. Zacheo ỏſ cíẽde a p̃eſa: q̃ en tu caſa he de aluergar El reſcibio lo muy biẽ ⁊ muy a p̃eſa: ſegũd q̃ dize eñl euãgelio de ſãt lucaſ alos xix. ca. El. v. grado es: ỏtuoſa mẽte complir lo q̃ le mãdã: ſegũd aq̃llo q̃ dize dauid. Faz como varõ: ⁊ eſſuerçeſe el tu coraçõ, E ſi dixiere o ẽbargare aeſto la tribulaciõ: ⁊ eſtoruare la grandeza del mãdamiẽto. ⁊ ſi los pecadores le puſierẽ la zo alos pies: o ẽbargo algũo. ⁊ ſi los eſpiritus malignos le ẽbargarẽ el ſu camino diga el ỏdadero obediente: p̃ſto ſo: ⁊ no ſo turbado pa cõplir los tus mandamiẽtoſ. El. vj. grado es obedeſcer humilmẽte: ſegũd q̃ dixo dioſ a dauid. Quãdo tu eras peq̃ño en tus ojos ⁊ humildoſo fecho: fueſte cabeça ſobre todo el reyno: ſegũd q̃ dize eñl. iij. delos reyes alos. xv. ca. El. vij. grado es obedeçer cõ p̃ſeuerãça. ca dize dios eñl euãgelio de ſãt matth al. x. ca. El q̃ p̃ſeuerare faſta la fin: aq̃l ſera ſaluo. E eſto ẽlas coſas cõtrarias: q̃ ſõ grauef de oyr: ⁊ mas grauef de cõplir: ⁊ muy mas graues de retener. E de q̃nd ỏtuoſa es la obediẽcia: ay muchos enxẽplos ẽlos ſctõs padres. El p̃mero es: de aq̃l q̃ rego vn madero ſeco por. xx. años por cõplir el mãdamiẽto del abad. el q̃l madero reuerdecio: ⁊ fizo fruto: el q̃l fue llamado fruto de obediẽcia. El. ij. es: de aq̃l q̃ ato vn leõ brauo por mãdamiẽto del abad: ⁊ el dero ſe le atar. El. iij. es: de aq̃l q̃ eſtaua eſcriuiẽdo: ⁊ dero vna letra comẽçada q̃ndole llamo el abad ⁊ no la q̃ſo acabar: ⁊ eſta fue la. o. El. iiij. es: de aq̃l q̃ echo a ſu fijo ẽel rio por cõplir mãdamiẽto. ⁊ de aq̃l q̃ ſe puſo ſobre ſu mãto eñl rio por cõplir ſu obediẽcia. ⁊ de aq̃l q̃ tajaua el peçe ⁊ dero el cuchillo eñl por venir do le llamaua el abad. El. v. ỏ aq̃l q̃ p̃metio obediẽcia al abad: ⁊ q̃ no eſcuſaria de entrar eñl fuego: ſi gelo mãdaſe el abad. ⁊ el abad por p̃uar lo: mãdo lo ẽtrar en vn forno encẽdido: ⁊ el entro luego enel: ⁊ no le q̃mo el fuego. Aſſi como aq̃llos tres moços ỏ daniel. ⁊ eſto por ỏtud dela obediẽcia: ſegũd q̃ allí dize. El. vj. q̃ pone caſiano ẽel. j. li. delaſ collaciõeſ: de aq̃l q̃ rego vna piertega ſeca trayẽdo agua a ſuſ cueſtaſ de doſ leguaſ ⁊ ỏmãdo le el ſctõ padre: ſi auia ya echado rayzes: ⁊ el reſpõdio q̃ no ſabia. E el ſctõ padre arrãco la piertega: ⁊ fallo la verde cõ rayzes. El. vij. de aq̃l q̃ echo vna oliera por ẽcima dela finieſtra: ⁊ deſpues fallo la enel deſierto do eſtaua el abad. El. viij. es: de aq̃l q̃ por mãdamiento del abad alãçovna muy grãd piedra q̃ la no pudierã alãçar mill oñes. El. ix. es: de vn oñe noble frayle: a q̃en dixo el abad: q̃ leuaſſe diez eſpuertas a vẽder a ſus cueſtas por las plaças: ⁊ q̃ las vendieſſe vna a vna: porq̃ mas tardaſſe ẽ a q̃l officio. ⁊ el por cõplir obediencia: fizolo: ⁊ ouo dẽde grãd mereſcimiẽto. El. x. es: del diſcipulo de ſãt benito: q̃ vino corriẽdo ſobre el agua para cõplir ſu mãdamiẽto. la q̃l coſa ſant benito apodo a la obediẽcia del diſcipulo: ⁊ no a ſuſ mereſcimiẽtos: ſegũd q̃ el cuẽta enel. ij. li. ỏl dialogo al. vj. ca. E no ſola mente los religioſos ãtiguos fuerõ obediẽtes a ſus mayores: mas a vn los caualleros gentiles a ſus p̃ncipes. Aſſi como puſimoſ ỏ ſuſo muchos enxẽplos: q̃ cuẽta valerio ẽ el. ij. li. do cuenta: en q̃l manera los caualleros erã obedientes a ſus p̃ncipes: ſegũd q̃ ya dixímos. E de aq̃ auemoſ: que obedeſcer ⁊ guardar loſ mãdamientoſ delos p̃lados: ⁊ las leyes delos reyes: ⁊ aq̃llas coſas q̃ no ſon cõtra dios: es obedeſcer a dios cuyo lugar tiene ẽla tierra Segũd que dize ſãt bernardo. E no ay ninguna differencia: ſi dios por ſus ſieruos: ſi q̃er ſeã oñes: ſi q̃er ſeã ãgeles de ſus mãdamientos ⁊ ſus leyes. E porẽde deuemos las obedeſcer: aſſi como ſi las ouieſſemos dela boca de dios.

UVA. BHSC. IyR_078

¶ Capitulo. xxxv. ẽ q̃ demuestra como se deué auer al rey los cibdadanos ⁊ todos los que moran eñl reyno: porque el rey no tome saña dellos.

Saña es: segũd q̃ dize el philosopho ẽel ij. ỏla rethorica tristeza que viene de desseo de vengança por el menosprecio que a oñe fazen en si o en aq̃llas cosas que pertenescen a el. ¶ a todo oñe que toma saña desea dar pena manifesta mẽte. ¶ a aq̃llos que le desprecian a el o algunas cosas delas q̃ a el pertenescẽ. ℣ por ẽde si los cibdadanos q̃eren que el ĩRey no tome saña dellos: cõuiene les que no fagan tuerto a el en su persona: ni en aq̃llas cosas que son suyas: nin en aq̃llas cosas que son ordenadas ael. ℣ segũd esto primera mẽte se deuen auer bien ala psona ỏl rey que es cabeça ỏl reyno. ℣ assi le deuẽ guardar ⁊ onrrar ⁊ fazer le obediẽcia. ¶ a la cabeça es cõparada alos otros miẽbros: en dos maneras. ¶ ℒo pmero por que es mas alta ⁊ mas noble que todos los otros miẽbros. ℣ assi el ĩRey es mas alto ⁊ mas noble que todos los otros que son enel reyno. ℣ por esto todos le deuẽ fazer onrra ⁊ reuerẽcia. ¶ ℒo segundo la cabeça guia todos los otros miẽbros a sus obras. ¶ a eñlla son los seños ⁊ la imaginaciõ: por los quales los oñes se guian en sus obras. ℣ assi el rey sobre todos deue auer ventaja en seso ⁊ en sabiduria: por q̃ pueda bien guiar todos los que son enel reyno. ¶ a deue fazer tales leyes por que todos sean reglados ⁊ ordenados. ℣ por esta razõ todos le deuẽ ser subjectos ⁊ obediẽtes. ℣ assi paresce que en dos maneras puedẽ los que son enel reyno pecar enla psona del rey. ĩPrimera mẽte si le nõ guardaron onrra q̃l deuen ⁊ si le no fizieren reuerẽcia digna.

¶ ℒo segũdo si no fueren obediẽtes en guardar sus mandamiẽtos ⁊ sus leyes. ℣ quãdo estas dos cosas le tiran al rey cõ grand razon se ensaña: segund q̃ dize el philosopho eñl segũdo dela rethorica que todos los oñes se ensañan cõtra aquellos que son tenidos de les fazer onrra ⁊ no gela fazẽ. ¶ a eneste paresce q̃ los desprecian. ℣ so mesmo si los menores no guardarõ el mandamiẽto delos mayores ⁊ no se han como deuẽ a sus señores. ℣ por ende cõ razõ se ensañan cõtra ellos. ℣ assi si los cibdadanos quisieren ser bien quistos del rey: cõuiene les que le sean muy reuerẽtes ⁊ muy obediẽtes. ¶ ℒo segũdo. si lo no quisieren mouer a saña cõtra si. ¶ ouiene q̃ se ayan bien a aq̃llas personas que pertenescen a el. ℣ estas sõ. iiij. mãeras ỏ psonas: q̃ sõ pariẽtes ⁊ cuñados. muger ⁊ fijos ⁊ subditos o vasallos. ⁊ a todos estos se ỏuẽ auer los moradores ỏl reyno assi como deuẽ. ¶ a faziẽdo tuerto a quales q̃er destos fazen lo ala psona ỏl rey. assi como dize el philosopho enel lugar sobre dicho. ¶ ℒo tercero si los moradores del reyno quieren auer al rey pagado cõuiene les q̃ se ayã bien a aq̃llas cosas que son ordenadas a el. assi como son las rẽtas del su reyno ⁊ las sus posesiones propias. ¶ a si por auẽtura a metiessen mano alas sus posesiones ⁊ alos sus ỏrechos sin su mandamiento: con razõ tomaria saña cõtra ellos por el menosprescio que de aqui venia. ℣ assi cõuiene a todos los cibdadanos ⁊ a todos los q̃ morã enel reyno de enseñar a sus fijos en como amẽ mucho al rey ⁊ en como le onrrẽ mucho ⁊ le obedezcan en todo lo que les mãdare: ⁊ que se guardẽ mucho de fazer tuerto alos pariẽtes del rey: ni ala muger: ni alos fijos ni alos subditos: ni tangã en cosa de sus derechos. ¶ a segund q̃ dize el philosopho enel q̃nto delas politicas: muy mala cosa es: no enseñar los moços en vtu

UVA. BHSC. IyR_078

des ⁊ en guarda de leyes ⁊ en aq̃llas cosas que pteneſcen a buen gouernamiẽto del reyno ⁊ de cibdad. La ſienpre los omnes aman aq̃llo que apreden de mocedad ⁊ aquello quieren ſienpre guardar. Mas aquí conuiene de notar: que por eſta meſma manera los cibdadanos ſ mayor mẽte los fieles ſe deuen auer bien en aquellas coſas que perteneſcen a dios ⁊ aquellas que perteneſcẽ ala yglesia: ⁊ ẽ aq̃llas que perteneſcen alos mienbros della. La por eſtas tres maneras ſeran ellos amados de dios. aſſi como los pueblos ſon por las tres coſas ſobre dichas delos reyes. Quanto alo primero cõuiene q̃ todos los cibdadanos dela cibdad de dios: ſe ayan bien en tres virtudes por las quales ſon ẽcorporados en la ſu cibdad aqui enla tierra: ⁊ deſpues ſeran heredados enel ſu reyno del cielo. La pmera es Fe: ſin la qual nigũo no puede plazer a dios. E por eſto ſomos cibdadanos enla ſu cibdad ⁊ fijos herederos del ſu reyno. E por ende dize el apoſtol. amigos por que vos ſodes fijos de dios por eſo enbio dios el eſpiritu del ſu fijo en vueſtros corações: que llama a dios padre ſiẽpre. ca nunca oſariamos dezir pater noſter qui es in celis ſi no de la buena conciẽcia de fe ⁊ del eſpiritu de dios que eſta por ella en nos. ca por que prouaſemos que eramos porfijados de dios eſpirituales: enbio el ſu eſpiritu en nos: q̃ mueſtre el ſigno del padre enlos fijos por q̃ podamos dezir. abba. q̃ quiere dezir padre. ſegund que dize ſant aguſtĩ eſponiẽdo la dicha autoridad E eſto no fue otorgado alos iudios: maſ ſola mẽte a nos. ca ya nos no ſomos ſieruos mas fijos. E ſi fijos herederos de dios ⁊ cohermanos parcioneros de ieſu criſto. E por ẽde nos es de vida la heredad de dios padre. ca de ſeruidunbre del diablo ſomos llamados en libertad. E en otro lugar dize el apoſtol: q̃ deuemos dar gracias a dios padre que nos fizo dignos por fe dela ſuerte delos ſanctos. ⁊ la ſuerte delos ſanctos es la heredad del cielo. La ſegũda vtud es: eſperãça. Dela qual dize el apoſtol. q̃ fe es creer lo que el oñe no vee ⁊ eſperar lo que el oñe no tiene ⁊ atẽder con fe los bienes que nos dios prometio a todos aquellos que no mudamos la fe del. E quiere dezir eſperança que es llamado pie: por el qual ãdamos enla carrera de dios. E por el cõtrario deſeſperança: que no ha pie ni poder para andar enla carrera de dios. E eſta es bienauenturada: ſegund que dize el apoſtol. La do ieſu xp̃o apareſciere enla ſu gloria: alli ſeremos ſemejantes a el quando le vieremos aſſi como es. ó lo que agora eſperamos nos ſera dado ⁊ la vida pdurable nos ſera apreſtada. do aueremos la claridad del ſol ó iuſticia ieſu xp̃o: ⁊ la compañia delos angeles. E deſta dize el apoſtol en otro lugar: q̃ el ojo no vio: ni la oreja oyo: ni en coraçon de oñe ſubio: aq̃llo que tiene dios apreſtado para aquellos que le amã. E es dicha buena la eſperança: por lo que dize dauid enel pſalmo: q̃ los q̃ eſperã en dios: miſericordia los cerca ⁊ los acõpaña: ⁊ no falleſceran de todo bien. E ſant pedro dize: que la eſperãça es biua: porque pmete vida perdurable. La terçera es caridad: por la qual nos ama dios ⁊ nos a el. E tanta es la virtud dela caridad: q̃ ni la pphecia ni el martirio no vale nada ſin ella: ſegund que dize el Apoſtol. Si fablare con boca de oñe: ⁊ a vn con boca de angel: ⁊ caridad no ouiere no fago ſino ſonar como cãpana o çimbalo. E ſi puſiere el mi cuerpo enel fuego a q̃mar ſe por martirio: ſin caridad no me aprouechara nada. E a vn ſi diere quanto enel mundo he por amor ó dios alos pobres: ⁊ caridad no ouiere: no me vale nada. La la caridad es atamiento de todas las vtudes: ſegund q̃ dize

E

el apostol. Ca todas las v̄tudes se atã ⁊ se ayũtan eñlla. ⁊ toda la ley se cũple enella. ⁊ esta ella en dos mãdamiẽtos q̃ son amor de dios ⁊ de su ꝓximo: por el amor de dios se engẽdra el amor de su xp̃iano. E por el amor de su xp̃iano se gouierna el amor de dios. Ca el q̃ menosprecia d̄ amar a dios no sabe amar a su xp̃iano. E por esso dixo dios: amaras a dios tu señor de todo tu coraçõ ⁊ de toda tu volũtad: ⁊ a tu xp̃iano asi como ati mesmo Ca ni se ama dios sin su xp̃iãо: ni su xp̃iano sin dios. E por ẽde fue dado el espiritu sctõ dos vezes alos disciplos. p̄mero enla tierra ꝑa amar a su xp̃iano. E lo segũdo del cielo ꝑa amar a dios. Ca q̇en no ama a su xp̃iano q̃ vee: como puede amar a dios q̃ no vee? Onde sant juan apostol: q̃ enla cena de dios beuio d̄la fuẽte de caridad nos amonesta: hermãos amemos a dios: ca el p̄mera mẽte amo a nos. ni nos podriamos a el amar. si el primero no amara a nos. ⁊ amo a nos ante q̃ fuesemos ⁊ viuificonos ⁊ guardo nos ⁊ gouerno nos ⁊ mãtouo nos ⁊ ala porçĩma renouo nos. E por ẽde es muy bien auẽturada la v̄tud dela caridad. Ca todas las v̄tudes gouierna ⁊ cria: ⁊ todos los pecados tira. ⁊ reprima la yra: ⁊ espãta la mala querencia: enpuxa la auaricia: refusa la discordia: ⁊ espanta todos los males. ca segũd el apostol todas las cosas sufre: ⁊ todas las cosas cree: ⁊ todas las cosas espera: entre los denuestos esta segura: ⁊ entre las sañas esta pagada: ⁊ enla v̄dad esta firmada: no la pueden vẽcer los enemigos: ni la puedẽ furtar los ladrones: ni la puede q̃mar el fuego: ni ꝑtir la heregia. E por estas tres v̄tudes se ganã todos los cibdadanos de la tierra cõ dios. E aquel que fallesce en q̃l quier d̄stas: es mal q̇sto ⁊ aborrecido de dios: assi como por aq̃llas tres maneras sobre dichas son los cibdadanos d̄l mundo mal quistos ⁊ aborridos d̄los reyes tenporales.

¶ Capitulo. xxxvj. ẽ q̃ demuestra en como se deuẽ auer los reyes ⁊ los prĩcipes ꝑa q̃ seã amados de sus pueblos ⁊ como para que sean temidos.

Eneste capitulo muestra como se deuẽ auer los reyes ⁊ los p̄ncipes ꝑa q̃ sean amados de sus pueblos ⁊ como ꝑa q̃ sean temidos. E maguera estas cosas ambas seã menester a los reyes. enꝑo mas deuen q̃rer ser amados q̃ temidos. Cõuiene de notar q̃ tres cosas deuẽ auer los reyes ꝑa q̃ seã amados de sus pueblos. Lo. j. deuẽ ser biẽ fechores ⁊ largos. Ca el pueblo menudo no siẽte sino los bienes sesibles. ⁊ por ẽde amã mucho a aq̃llos q̃ les biẽ fazẽ o les dã algo. E porẽde dize el ph̄o q̃l pueblo ama ⁊ õrra alos bien fechores ⁊ aq̃llos q̃ partẽ bien sus dineros ⁊ sus algos cõ ellos. Lo. ij. los reyes para ser amados de sus pueblos deuẽ ser fuertes ⁊ rezios ⁊ de grãdes coraçones: q̃ si fuere menester q̃ põgã los cuerpos por el biẽ comũ ⁊ por defẽdimiẽto del reyno. Ca a estos tales ama mucho el pueblo: creyendo q̃ serã saluos ⁊ defẽdidos por ellos. E por ende dize el ph̄o enel. ij. dela rethorica: q̃ no tã sola mente amemos alos biẽ fechores q̃ nos dã algo: mas avn aq̃llos q̃ nos biẽ fazẽ saluãdo nos ⁊ defẽdiẽdo nos. ⁊ porẽde amamos los fuertes ⁊ los d̄ grãd̄s corações. Lo. iij. los reyes ꝑa ser amados deuẽ ser iusticieros ꝑa dar a cada vno lo q̃ meresçe. ca el pueblo mucho se mueue a malq̃rẽcia cõtra el rey q̃ndo vee q̃ no guarda iusticia. E porẽde dize el ph̄o q̃ mucho amamos los iustos por q̃ guardã ygualdad en todas las cosas. Otro si los reyes ꝑa ser temidos: deuẽ auer otras. iij. cosas q̃ sõ meñster ꝑa castigar los males. La. j. es: si fizierẽ muy cruel castigo ẽ aq̃llos q̃ turbã el reyno o la cibdad

UVA. BHSC. IyR_078

E por ende dize el pho enel lugar sobre dicho: que los omes mucho temen a aq̃llos que saben que son duros en sus castigos. La segunda es: si no perdonare a ninguno: ni a pariente: ni a amigo: ni a fijo: ni a ome del mundo por fecho de iusticia. E porende dize el philosopho e el octauo delas politicas: que el iusto q̃ bien obra: no perdona a niguno. ca por fijo ni por amigo no deue dexar de obrar derecha mente bien. E porende cada vno del pueblo teme de mal fazer: q̃ndo vee que el rey tan grand castigo pone e los suyos. La tercero: deuen ser sabios enla manera de fazer las iusticias: e̅ guisa que ningund malfechor no pueda escapar de sus manos. ¶ Porende dize el philosopho enel lugar sobredicho: que los iuezes encubiertos son mas temidos: q̃ los manifiestos. E assi encubiertamente deuen los reyes fazer su iusticia por q̃ no puedan fuyr los malos. Otrosy los reyes maguera deua̅ querer ser amados e temidos: empero mas deue̅ querer ser amados: que ser temidos. E esto se dezlara assi. La la principal intincion del rey o de qualquier principe deue ser en traer sus subditos a virtudes: e a ser buenos: segund que mostramos de suso. E cierto es: que los cibdadanos q̃ndo bie̅ fazen e bien guardan las leyes e los mandamientos del rey por amor que han al rey e ala iusticia e al bien comun del rey no son mejores e mas virtuosos: q̃ quãdo esto fazen por temor dela pena. La mejor cosa es bien fazer por amor: que por temor. E porende los reyes mas deuen querer ser amados delos pueblos e̅ manera que por su amor dellos sea̅ ellos buenos e fagan bien: que ser temidos dellos: en guisa q̃ por temor dela iusticia escuse̅ de mal fazer. La los omes no so̅ todos buenos ni acabados: assi q̃ por amor de honestad e del bie̅ comũ dexe̅ de mal fazer. La muchos: mas lo dexan temiendo de auer pena por sus males: q̃ por amor q̃ ayan al rey: ni ala iusticia. E porende ambas las maneras son menester al rey. mas mejor es de ser ellos amados que de ser temidos. ¶ Mas aq̃ cõuiene de notar: q̃ muchas otras cõdiciones ay por q̃ los reyes son temidos e amados. La q̃ndo vee̅ los pueblos q̃ los reyes son muy sabidores e muy escaldridos: temen los: cuydãdo q̃ seran engañados por ellos: e sacados de sus fueros e de sus algos. Otrosi q̃ndo vee̅ q̃ los reyes son muy poderosos: temen los: sospechãdo que seran dellos muy apremiados o muy subiuzgados. Otrosi quãdo vee̅ q̃ son muy atreuidos: o muy osados: teme̅ de ser llamados a guerras: o a peleas: o algunas assonadas. Otrosi q̃ndo veen que son muy crueles: o muy brauos: temen los cuydãdo q̃ sera̅ por ellos cõdenados: o atormentados. E assi paresce q̃ el rey por todas estas condiciones es temido. Mas ay otras cõdiciones por que es muy amado. E estas so̅ piedad: e humildad: e caridad. La quando vee en los pueblos ser el su rey muy piadoso e muy humildoso e muy q̃recioso: amãle mucho por ello. E estas cõdiciões mostro el rey del cielo: quãdo descẽdio ala tierra por saluar el humanal linaje. E porende el rey dauid conosciendo esto: amoneста a todos los reyes dela tierra: q̃ tomen estas sus cõdiciones: si quiere̅ ser buenos reyes. E porende dixo enel psalmo. Agora hermanos reyes dela tierra entended e tomad sabiduria pa gouernar vros pueblos. E bie̅ sopo dauid las condiciones porque el rey del cielo deue ser temido. La el su grãd poderio: sopo por el criamiẽto de todas las cosas que el fizo: e la sabiduria sopo por el gouernamiẽto de todas las criaturas: e la iusticia sopo por el grãd castigo q̃ fizo enlos malos. mas especial mẽte nos lo demuestra por piadoso e benigno e mãso

UVA. BHSC. IyR_078

enla ſu venida q̃ fizo al mundo. E deſta ſe alaba enel tercero libro delos reyes. do el dize ô yſrael: q̃ mudo ſu veſtidura ẽla batalla. E aqui muestra la grãd piedad q̃ ouo en q̃nto le llama rey de yſrael. La los reyes de yſrael fuerõ ſiẽpre piadoſos. La no podia ſer mayor piedad q̃ deſcẽder del cielo ala tierra: enla qual deſcẽdida ouo de iclinar la cabeça ⁊ cobrar ſe todo aſcondiendo la ſu diuinidad ſo edad de moço: ⁊ la ſabiduria ſo cõdicion de infante ſin fabla: ⁊ la ſu riq̃za ſo grãd pobreza: ⁊ la ſu nobleza ſo grande humildãça de pariẽtes. E por ende marauillãdoſe dauid de tanta piedad dixo enel primero delos reyes alos. xxiij. capitulo ſ. O ſeñor rey de yſrael aquiẽ buſcas. buſcas a cã muerto: o a polga biua Salio el rey de yſrael a buſcar pulga biua ⁊ cã muerto? E llamo alli todo el humanal linaje pulga biua por la flaq̃za de ſu ẽfermedad. ⁊ can muerto por el pecado en q̃ cayo. Mas los ſoberuios de los iudios ⁊ los ſandios delos moros ⁊ los locos delos gentiles ⁊ delos hereges deſpreciãle por eſta grãd piedad. ⁊ ſon figurados eñl ſegũdo delos reyes por nicol: q̃ dixo al rey dauid: q̃ ſignificaua a ihu xp̃o. O que glorioſo pareſcio el rey dauid deſcobriendoſe ante las mãcebas de ſus ſieruos aſi como vn juglar. E deſpreciolo por q̃ lo vido ſaltar ⁊ andar ante el arca del teſtamẽto. E biẽ aſſi eſtos malos deſpreciã a ihu xp̃o donde le deuẽ alabar. Mas los fieles xp̃ia nos deuen le mucho bẽdezir ⁊ alabar por ello con los moços de yſrael. que dixieron q̃ndo lo vierõ entrar ẽ jeruſalẽ humildoſo eñl aſno. Tu ſeñor eres rey. tu ſeas bendicho: gloria ⁊ honrra te ſea dada bendicho rey de yſrael. E non deuemos dubdar que aq̃l que vino enel pequeño cuerpo ſea dios. La q̃ndo ſe enfiesta cõ la cabeça tañe enlas eſtrellas del cielo. ni deuemos dubdar ôl por que no fablo quãdo era moço. ca aq̃l que callaua eñl peſebre enſeñaua alos magos el cielo. Aſi deuemos dubdar por que era pobre el ⁊ ſus parientes. La a el ſeruiã todos los angeles: ⁊ ninguno no dubdaria de aquel que le pareſcieſſe pobre: q̃ no fueſſe el muy noble: ſi vieſſe que muchos nobles eſcuderos ⁊ mucho hõrrados andauan conel: mas porque ſe aſſy quiſo deſpreciar eſte rey: deſpreciarõ lo los ſoberuios: ⁊ non auia otro remedio contra la ſoberuia ſino grande humildad. La ſi el fiſico quiere guareſcer dela dolencia: conuiene que ſiempre tome manera contraria. E por que la dolẽcia del oñe fuera de ſoberuia: conuino que dieſſe melezina de grand humildad. E eſta humildad grande moſtro eſte nueſtro fiſico ⁊ nueſtro rey en ſu veſtir ô veſtidura humildoſa. La ſi dos compañeros eſtuuieſſen en vno: el vno muy rico: ⁊ el otro muy pobre: grãd humildad moſtraria el rico en ſe veſtir paño gruеſſo: o vil por ſe fazer ſemejante a ſu compañero. E aſſi lo fizo el fijo de dios: veſtioſe de paño ſemejante conel: tomãdo tal veſtidura como el: ⁊ eſta fue la humildad. E por eſſo dixo el apoſtol ad filipenſes al ſegundo capitulo. Humillo ſe el fijo de dios: tomando forma de ſieruo en ſemejança de ombre: ⁊ en abito ſemejante de humanidad. E como q̃er q̃ eneſto moſtro el fijo de dios la ſu grand humildad: empero eſto fizo por tres coſas. La primera es: por que mejor nos recõciliaſſe con dios. La ſegunda: por q̃ nos mejor libraſſe del diablo. La tercera: porque nos mejor informaſſe a eſcuſar el pecado. Lo primero pareſce aſſy La el oñe pecador no podria ſer recõciliado cõ dios: ſino por ſacrificio. E por ende el fijo de dios vino a fazer ſacrificio de ſi por el oñe: ſegund que dixo ſamuel: quando le preguntaron: que a q̃ venia? E el reſpondio: que para procu-

UVA. BHSC. IyR_078

rar paz: ⁊ para fazer sacrificio a dios. Mas cõuenia que el fijo de dios para fazer este sacrificio: que entrasse enla sacristania a reuestir se la su casulla. ⁊ esta sacristania era el vientre de sancta maria: do se reuestio dela nuestra humanidad. Enla qual: segund dize el apostol: fue oydo por su reuerencia. Esto ay muy buena figura enel Hester alos. xv capitulos: quando dize: que quando la reyna estaua vestida de habito real: llamo al gouernador de todas las cosas: ⁊ al saluador del mundo: ⁊ fue oyda en todo lo que demando. Aquella vestidura real era la humanidad de iesu christo. E llamo la vestidura real: porque la firmo dios padre: ⁊ porque la vestio dios fijo: ⁊ porque la consagro dios espiritu sancto. Este sacrificio fizo iesu xpo enel ara dela cruz: do fue oydo cõ lagrimas por su reuerencia a redemcion del omne. Lo segundo paresce assi. La ninguno no podria librar el omne del diablo: sino venciendo lo. Esto por que no auia poderio enla tierra que lo pudiesse vencer: segund que dize Job. Porende fue embiado el fuerte luchador del cielo: fijo de dios: que luchasse conel ⁊ lo venciesse. Esto por que el diablo no osara entrar cõ el enla lucha si lo conosciera: conuino le de se reuestir de otro habito en que le no pudiesse conoscer. Esto por esso dixo dios padre enel tercero libro delos reyes alos catorze capitulos. Leuanta te ⁊ muda tu habito porque no seas conoscido. Esto fizo el fijo de dios: porque cuydasse el diablo: que era puro omne: ⁊ acometiẽdo le fue se vencido del. Esto fizo dios padre assi como faze el pescador: que pone carne enel anzuelo con que le encubre: ⁊ assi toma el pece. Assi lo dixo Job: como podras tomar a leuiatan en tu anzuelo? pone enel carne. Esto assi fizo Jesu christo: mostro la carne: ⁊ ẽcubrio el anzuelo dela diuinidad cõ que tomo al diablo leuiatan. Esto porende quando algunas señales dela diuinidad paresciã en iesu xpo luego las encobrie con señales de humanidad: assi como quãdo nascio ỏla virgẽ: ⁊ salio ỏl sepulcro cerrado como quiso luego ser echado enel pesebre como verdadero omne. Esto quãdo murio quiso ser puesto enel sepulcro: ⁊ quãdo fue representado enel cielo por el estrella assi como dios: luego fuyo de herodes assi como omne. Esto quando dio testimonio dios padre enel baptismo que era su fijo v̊dadero dios: luego q̃so ser baptizado assi como v̊dadro omne. Esto q̃ndo ayũo q̃rẽta dias ẽel desierto: ⁊ no comio como dios: luego quiso auer fambre como v̊dadero omne. Esto conestas maneras encubrio al diablo la diuinidad. Lo tercero paresce assi. La dizen los omnes que no podien traer vestidura de ombre ni carne humanal sin pecado. Esto porende el fijo de dios contra estos se vestio: o se quiso vestir la nuestra humanidad: ⁊ traxo la siempre sin pecado: para dar enxemplo alos omnes que pueden traer esta vestidura: ⁊ guardar la del pecado. Esto por esso dixo el apostol ad filipenses al segũdo capitulo. Amigos esso mismo sentid en vos: que sentides en iesu xpo: el qual estando enla forma de dios fue fallado en vestidura de omne sin pecado. Esto mostro nos el por su vida ⁊ por su doctrina que leuantassemos esta vestidura de tierra: porque la non ensuziassemos. La quando el cuerpo: o el coraçõ anda por la tierra con cobdicia delas cosas temporales: ensuzia se. Esto mostro nos sacudir le con piertega de premia: por que no tomasse poluo nin polilla: ⁊ mostro nos semejar alos angeles: ⁊ no alas bestias. La assi como por la suziedad: el ombre semeja alas bestias: quando toma costumbre de bestias. Esto assy como por la suziedad el ombre semeja al puerco: ⁊ por la saña al can: ⁊ por el robo al

UVA. BHSC. IyR_078

lobo: ⁊ por el engaño ala vulpeja: ⁊ por la tragonia al osso. E enestos ⁊ ẽ otros muchos males ⁊ ydicios somos traydos por engaño del diablo. La el diablo nos égaña por muchas maneras. E primera mente nos faze que no fagamos penitencia de nuestros pecados quando somos moços: que ẽdo fueremos viejos la faremos. E q̃ otros pecados muy graues son perdonados ó̃spues que faze el ombre penitencia. Assy mismo nos engaña diziendo: que avn que fagamos otros grandes pecados: la misericordia de dios es grãde. E faze nos poner dubda enla fe: ⁊ somos induzidos en muchos malos pensamiẽtos. E de todas estas cosas malas sobredichas ⁊ tẽptaciones induzidas por el diablo nos amoneſta nuestro señor: que nos arredremos: assi como de malas costumbres ⁊ malas tẽptaciões ⁊ malas vestiduras. ¶ Lo .iij. mostro la su grand caridad: quando quiso entrar en la batalla por nos. ¶ E por esso dixo en la auctoridad sobredicha. El rey de Israhel mudando su habito: entro enel campo. Do mostro la su grand benignidad: do quiso entrar a lidiar conel diablo por sacar nos de su catiuerio. E non podia ninguno mostrar tan grãd caridad. La maguera que alguno ſRey mansa mente se aya con sus subditos: ⁊ maguera alguno muchos bienes les faga. Empero ninguno non se querria poner a leuar malos dias por ellos ⁊ menos a sofrir grandes peligros de muerte. E este solo fue aquel que se puso a sofrir grandes trabajos en toda la su vida: Segund que dixo Dauid. ſSobre so yo ⁊ en grãdes trabajos de mi moçedad E ala postrimera puso se al peligro de la muerte por ellos. E esto fizo: por que mostrasse la su grand caridad. E por esso dixo el Ecclesiastico. Fuerte fue enla batalla Jhesu nazareno que fue muy grande segund su nombre: ⁊ muy mayor pa saluar alos suyos: ⁊ para vencer alos diablos nr̃os enemigos: porque pudiessemos alcançar lo que auiamos perdido por el pecado. E a este rey deuẽ semejar todos los reyes enlas condiciones sobredichas: sy aqui quisieren ser amados en el mundo ⁊ despues herederos enel cielo.

¶ Feneſce la segunda parte del tercero libro.

¶ Aqui comiẽça la tercera parte deste tercero libro. En q̃ demuestra en como se ha de gouernar el reyno ⁊ la cibdad en tiempo de guerra. E cõtiene en si veynte ⁊ tres capitulos.

¶ Capitulo primero. en que demuestra que qual se quier obra de batalla: se contiene so la arte dela caualleria.

Espues que mostro enla prime ra pte: como fablaron los philosophos antiguos del gouernamiento ól rey no ⁊ dela cibdad E ela segũda pte mostro: ẽ como se ha ó gouernar la cibdad ⁊ el reyno en tiẽpo ó paz segũd la opiniõ ó aristotiles

UVA. BHSC. IyR_078

Aqui ya en esta tercera parte muestra en como se han de gouernar en tiempo o guerra. E assi en todo esta parte no fabla de otra cosa: sino de batalla y de guerra: como deuen los reyes tomar la o rescebir la. T E aq̃ conuiene de notar: q̃ nũca los reyes deuen fazer guerra ni rescebir la: sino por derecha razon y cõ ordenada intencion: guardãdo siẽpre yguald de iusticia. T La segund que dize eñl decreto vicesima quarta q̃stione prima: T Las batallas pueden se tomar segund el euangelio por tirar la licẽcia y el atreuimiento de maldad y por necessidad de paz. T La en la batalla derecha reprehende se la cobdicia de ẽpescer y la crueldad de mal fazer y el coraçon malo ỏlos que turban la paz y la anbicion de enseñorear. E eso mesmo dize sant agustin cõtra fausto: do dize que buenas son las batallas que se fazen por refrenar los malos y para ensalçar los buenos: y para q̃brãtar las contumacias y las soberuias: y para fazer obediencia ala republica. E alli dize asaz desta materia do dize: que la autoridad dela batalla es enel principe: y el oficio de seguir la: es en los caualleros. T La batalla que dios mãda fazer: no ay dubda que con derecho la mãde fazer o rescebir. E esto para quebrãtar y soiuzgar la soberuia delos ombres mortales. E esso mesmo dize el ỏcreto ẽ la causa sobre dicha questiõe octaua. E toma se ỏl dicho de sant agustin epistola quinta: do dize. s y puede ser q̃ con misericordia se fagan las batallas ỏlos buenos para domar las cobdicias ỏlos malos. T La no se pueden derraygar sacando enesta manera: faziẽdo siempre el mãdado del enperador y siguiendo guerra derecha. E mpero que dize enel decreto ẽla causa sobre dicha questiõe octaua: q̃ nũca se ỏue fazer batalla sin grãd necessidad y comiẽça aquel capitulo: si nulla vrgeat necessitas. T M as aqui conuiene de notar: que mucho deue tener mientes el principe que se aya bien con dios: quando ha de començar la faziẽda o la batalla: y q̃ se guarde ỏ ofẽder ala yglia E este avra victoria quãdo biẽ guardare los mandamientos de dios y dela yglesia: segund q̃ dixo ageo q̃ndo daua cõsejo a oloffernes. judic. vj. c. do cuẽta los beneficios de dios que fizo a su pueblo y en cabo concluye assi. Señor sabe si es alguna maldad deste pueblo ante dios: y estonce vayamos a ellos q̃ dios te los dara en tus manos. M as si no ay ninguna ofensa deste pueblo ante dios: no podremos conquerir los: ca dios sera cõ ellos. O nde dize dios enel leuitico alos viẽte y siete capitulos: no temades ca yo sere con vos. E si guardardes mis mandamiẽtos persiguiredes a vuestros enemigos y ellos caeran ante vos. E por el contrario dize en Josue al sexto capitulo. Que por pecados de vno que dezian achan: muchos fueron muertos del pueblo. E por ende quien quiere auer victoria enla faziẽda aya a dios por si el y los suyos a exẽplo de Abrahã y de Moyses y de Josue y de Dauid y de otros muchos principes que ouieron siempre victoria de sus enemigos por que fueró iustos y buenos. T M as por que sepã los Reyes y los principes en como han de acometer las batallas conuiene les ỏ saber: que enlas batallas mas vale sabiduria delas armas: que muchedumbre ni fortaleza de compañas. E por ende conuiene de saber que cosa es caualleria y para que es establecida y que toda obra de batalla se cõtiene so la arte de caualleria. E este es el primero capitulo desta parte postrimera que esta en tres conclusiones. T La primera es que cosa

UVA. BHSC. IyR_078

es caualleria. La segunda por que fue fecha & establecida. La tercera que toda obra de batalla pertenesce a arte de caualleria. ¶ Quanto ala p̃mera conuiene de saber: que caualleria es: sabiduria delidiar ordenada a bien comun. E esta se declara assy. La assy se han los caualleros: o los lidiadores ala obra dela batalla: como los doctores & los maestros enlas otras sciencias. La assy como ninguno non es de dar por maestro enlas otras sciencias: sy non supiere bien las artes & las sciencias: en que ha de ser maestro. Assi ningũo no deue ser puesto por maestro de caualleria: ni por cabdillo si non fuere sabidor enel arte caualleril. E sy non amare el bien comun: & sy non ouieren del esperança q̃ sera muy bueno enla batalla: & q̃ tirara de sus cibdadanos guerras & contiendas: & que pugnara por guardar la iusticia: & de arredrar toda fuerça que sea fecha al su pueblo por todo su poder. ¶ Mas a declaracion desta primera & dela segunda conclusion cõuiene de saber: que ay cinco maneras de prudencia & de sabiduria. ¶ La primera es singular o particular: por la qual sabe ombre gouernar a sy mismo. ¶ La segũda es yconomica: por la qual sabe ombre gouernar su casa & su compaña. E esta: segund que dize el philosopho esta: en saber ombre bien aconsejar se: & en guiar siempre a bien. E esta es mayor que la primera. La mayor es el bien de toda la casa: que el bien de vna persona sola. E por ende mayor sabiduria es menester para gouierno dela casa & dela compaña: que de vna persona. ¶ La tercera es regnatiua: o ponedora de leyes. E esta es mayor que las dos sobre dichas. La por esta se ha de gouernar la cibdad & el reyno. E assy como mayor es el bien dela cibdad & del reyno: que de vna casa & de vna compaña. Assy es menester mayor sabiduria para gouernar la cibdad: o el reyno: que para gouernar vna persona: o vna compaña. E por esso dixo Egecio enel primero libro dela caualleria. Que a ninguno no pertenesce tanto de saber como al Rey que ha de gouernar el reyno: & aprouechar a todos sus subditos. E porende este doctor enel p̃mero libro mostro al rey ser sabio: & en como ha de gouernar a sy mesmo: en q̃nto es vna persona singular. ¶ E enel segundo mostro al rey ser sabio para gouernar a su casa: en quanto es padre de muchas compañas. ¶ E enel tercero mostro le ser sabio para gouernar el reyno: en quanto es cabeça del reyno: & ha de poner leyes & de gouernar los pueblos. ¶ E estas tres sabidurias sobre dichas: que son particular: & yconomica: & regnatiua: conuienen de saber al rey para ser buen rey. ¶ La quarta sabiduria es politica: o ciuil. La assy como enel principe es menester grand sabiduria para guiar los otros. Assy en cada vno delos cibdadanos es menester alguna sabiduria: por la qual sepa complir las leyes & los mandamientos ỏl rey. La el cibdadano que non obedesce al rey es: como el martillo al ferrero: en que non ay ninguna sabiduria: sy non que sola mente es mouido con la mano. Mas enel cibdadano es menester sabiduria: por la qual sepa ser parte ỏ su cibdad & fazer como om

UVA. BHSC. IyR_078

bre que biue en compañía con otros. E esta quarta sabiduría departe se dela primera eneſta manera. La otra cosa es: que ombre sepa gouernar a sy mesmo: en quanto es vna perſona: y otra cosa es: que se sepa gouernar: en quanto es parte de cibdad y ſubiecto al príncipe. La morando el ombre ſolo conuiene auer alguna sabiduría por q̃ se sepa gouernar: mas esta non es sabiduría ciuil. La non es parte de cibdad: morando assy ſolo: nin es yconomica. La non es parte de casa: nin es regnatiua: por que no es parte de reyno. ¶ La. v. sabiduría es dicha caualleril: o sabiduría de caualleria. La tal deue ser el gouernamiẽto ỏla cibdad y del reyno si es bueno como el gouernamiento natural por que se gouierna cada ombre. La assy como en cada ombre ha dos virtudes ỏl alma. La vna por que sigue el bien. E la otra por que fuye ỏl mal. assy cada vna delas cibdades ha menester dos virtudes: o dos sabidurías. La vna para gouernar en tiempo de paz y seguir lo que es bueno: y escusar lo que es malo. E esta es la sabiduría ponedora de leyes o regnatiua. E la otra parte para gouernar en tiempo de guerra. E esta es sabiduría de caualleria pa arredrar todos aquellos que enbargan al bien comun. E assy paresce: que esta arte de caualleria es vna manera de sabiduría por la qual se han de vencer los enemigos y aq̃llos q̃ ẽbargan el bié ỏla çibdad o del reyno. E de aqui paresce la segũda conclusion que es: a que es ordenada la caualleria: que assy como las leyes son ordenadas a gouernamiento del reyno y dela cibdad é tiẽpo de paz assy la caualleria príncipal mente es ordenada a defender el bien comun y el bien ỏl reyno o dela cibdad. el qual bien se enbarga por la guerra delos enemigos o por la diſcordia delos cibdadanos. E por ende a esta arte príncipal mente pertenesce de arredrar todos los enemigos del reyno o ỏla cibdad por sus armas: y de tirar todas las diſcordias que se fazen enel reyno o enla cibdad segund que el rey mandare. E esta arte de caualleria deue saber el rey: mas que otro ninguuo. La mo quier que los caualleros deuan seguir las batallas por mandamiento del rey: o del príncipe. Empero al rey pertenesce mas príncipal mente de saber: en como se han de acometer las batallas y vencer los enemigos.

¶ La tercera conclusion paresce assy La mo quier que los peones alas vezes ayan de lidiar tan bien como los caualleros. Empero los caualleros deuen ser maestros delas batallas: y ordenadores delas faziendas. E porẽ de toda obra ỏ batalla se cõtiene so el arte de caualleria. ¶ E de aqui paresce: que maguera que la esecucion dela batalla pertenezca ala virtud de fortaleza. Empero el arte dela caualleria pertenesce ala prudencia: o ala sabiduría. E estas dos cosas son ayuntadas en vno con la caualleria. E por ende los reyes deuen ser tan benignos y magnanimos alos suyos: en les conoscer los buenos seruicios q̃ les fizieren los sus caualleros enlas batallas: que por ellos siempre sean remunerados: faziendo les merçedes segũd las cosas que fizieren: y segund los peligros aque se pusieren por el seruicio dela corona real.

UVA. BHSC. IyR_078

¶Capitulo segundo: en q̃ demuestra quales son aquellas tierras do son los ombres mejores lidiadores: & quales son las artes de q̃ se deuen escoger los ombres peleadores.

TOda la sentencia deste capitulo esta en dos concluſiones. La primera es: de q̃les tierras sõ de escoger los lidiadores: E la segunda: de quales artes. ¶Quanto ala primera conuiene de saber: que dos cosas son meneſter enla batalla. La primera es fortaleza de coraçon. E la segũda es sabiduria delas armas. E assy en aquellas tierras do los ombres son mas fuertes de coraçon & mas sabidores & ingenioſos: de alli deuen ser escogidos los mejores lidiadores. ¶Mas aqui conuiene de saber: que enlas tierras que son muy cercanas al sol: los ombres no son animoſos: ni de grandes coraçones. E la razon desto pone la Vegecio enel primero libro dela caualleria al segundo capitulo: do dize: que las gentes que son muy cercanas al sol: son muy sabidores Mas por razon dela calentura: han muy poca sangre: & por ende non han firmeza enlos coraçones: nin fuerça para lidiar: por que natural mente temen mucho las llagas. La poca de sangre temen mucho dela perder. E por ende non son buenos para las batallas: nin para las peleas do ay sangre. Otrosy enlas partes de septentrion: q̃ son muy arredrados del sol: non son y muy buenos lidiadores. La maguera que enellos aya mucha sangre: & no teman por ende las llagas. Empero por el abondamiento dela sangre son arrebatados & sañudos: & son sin sabiduria: & por ende no son buenos para las armas. La enla lid mucho vale el conſejo & la sabiduria. E assy lo dize el philoſopho enel seteno delas politicas: Que las gentes que se mucho llegan al sol: son mas arteras & mas sabias: mas falleſce les mucho firmeza de coraçon. E las gentes q̃ son arredradas del sol: falleſcen en sabiduria: & son muy fuertes de coraçon. E por ende si estas dos cosas son meneſter para las batallas: destas dos tierras non son de tomar los lidiadores: mas delas tierras medianeras: que nin son muy alongadas nin muy arredradas del sol. E por que el coraçon es muy meneſter enlas armas: mejor es de escojer los lidiadores delos alongados del sol: si enellos alguna arte ouiere de lidiar: que delos muy allegados al sol. Mas esto todo deue se entender por la mayor parte & natural mente. La en cada vna destas partes ay buenos & malos lidiadores. ¶Quanto ala segunda conclusiõ: de quales artes son de escojer los lidiadores: conuiene de notar: que cosas son meneſter enlos lidiadores. E estas son quatro. La primera es: que ayan muy fuertes miembros: & muy vsados de ferir. La segunda: que non teman de derramar su sangre. La tercera es: que sean de grãdes coraçones para acometer. La quarta: que sean muy rezios & muy fuertes para sofrir grandes trabajos. Por la primera condicion podemos dezir: que los ferreros & los carpinteros sõ buenos para las batallas: por que de su arte han los braços muy vsados a ferir. Por la segunda condicion podemos dezir: que los carniceros son buenos para las peleas: por q̃ son muy vsados en derramar sangre: & en matar animalias. E por ende non temen

UVA. BHSC. IyR_078

los golpes: nin han miedo de derra/mar sangre. ¶Por la tercera condici/on podemos dezir que los caçadores delos puercos monteses: ⁊ delos osſos ⁊ de todos los otros grandes vena/dos: son buenos para las lides. ¶A ellos non cometen los grãdes ve nados sinon con muy grand osadia. ¶A tã mano peligro ⁊ avn mejor es lidiar con vna braua bestia que con el enemigo. ¶Assi como tenemos enxẽ/plos de algunos reyes: ⁊ de algunos otros caualleros: que por caſos inopi nados resçibieron muerte de algunas animalias brauas. ¶Por la q̃rta cõdi cion son de escojer los caçadores de/los ciervos por que son muy acostum brados a sofrir grandes trabajos. ¶E por esta mesma condicion se podrian tomar los labradores. ¶E assi lo fazia̅ los ¶Romanos: segund que cuenta ve gecio. ¶E por estas mesmas condicio/nes son de ỏsechar los alfajemes ⁊ los alfayates. ¶A la suerte no les da ser buenos para las batallas: por razõ que deuen auer las manos liuianas. ¶A non suelen estos tener enlas ma/nos sinon nauajas o lancetas: o agu/jas los alfayates. ¶E qual es la compa racion del aguja ala lança ⁊ dela na/uaja al espada: tal es la comparacion destos a los buenos lidiadores. ¶E por essas mesmas razones sõ ỏ desechar los apotecarios ⁊ los pescadores ⁊ los caçadores delas aues por que las sus artes non son buenas pa las bata llas nin ellos pueden ser bien apareja dos ala lid por la condicion de sus ar tes. ¶Como quier que en cada arte pue dan ser algunos buenos ⁊ osados li/diadores ⁊ algunos flacos ⁊ temero/sos: mas la ardideza non la han de a/quellas artes. ¶E assi paresce que algu nas artes fazẽ alos ombres apareja/dos alas batallas ⁊ de aquellas ar tes se deuen tomar los lidiadores. ¶E otras artes los fazẽ torpes pa la li d: ⁊ de aquellas non se deuen tomar lidi adores ¶E assi podemos dezir que los ferreros ⁊ los cuchilleros ⁊ los lance ros ⁊ los espaderos ⁊ los ballesteros son buenos para lid ⁊ todos los que labran las armas. ¶Mas çapateros ⁊ pellejeros: ⁊ gentes menudas de su officio non son buenos para la lid. ¶E aqui conuiene de saber dos co/sas. ¶La primera es: en quales tierras fueron primera mente mostradas las artes dela lid: enlas quales deuen ser enseñados todos los que quieren ser buenos lidiadores. ¶E los reyes que han siempre guerras: deuen a sus ca/ualleros fazer aprender estas artes. ¶E segund que dize enel ¶Policrato al sesto libro: ¶El arte dela caualleria ⁊ de la lid fue primera mẽte fallada ⁊ mo/strada en grecia. ¶Onde ally cuenta: que ¶Hanibal ante que viniesse a ¶Y/talia a lidiar con los ¶Romanos: an/te embio a grecia por maestros desta arte: que enseñassen a el ⁊ alos suyos el arte dela caualleria. ¶E despues que la ouo bien aprendida: con esfuerço del arte començo a lidiar fuerte men/te contra los ¶Romanos: que fueron siempre vencedores: ⁊ vino contra e/llos: ⁊ vencio los muchas vezes. ¶Se/gund que cuenta sant ¶Agustin enel li/bro dela çibdad de dios. ¶E desto cuenta ¶Trogo ¶Pompeo: enel onze/no libro de ¶Alixandre: que supo muy bien esta arte de caualleria. ¶A ven/cio ⁊ gano todo el mundo. ¶E quan/do el dicho ¶Alixandre ouo de venir ala batalla muy peligrosa cõtra ¶Da rio: non quiso escojer mancebos rezi/os: ni la primera flor de edad. ¶Mas escogio algunos viejos ⁊ mucho ma

UVA. BHSC. IyR_078

estros de caualleria: los q̃les auiã lidia do por su padre ⁊ cõ su abuelo: asi q̃ no podria el om̃e cuydar q̃ ellos erã solamẽ te caualleros: mas maestros d̃la caualleria Ni q̃so q̃ nigũos fuesẽ armados caualle ros fasta q̃ ouiessen sesẽta años ⁊ q̃ fue sen bien enseñados enla arte dela caua lleria: asi que todo om̃e q̃ veya su hueste mas cuydaua q̃ veya maestros ⁊ sabi os lidiadores. E parescio la su caualle ria asi pintada de armas ⁊ ordenada q̃ todo el mũdo se espãto d̃lla. assi que en la batalla ningũo no tenia esperãça en sus pies: mas en sus braços. Ca nigũo no tenia ojo por fuyr mas por auer vic toria. E todo el contrario fue de dario ⁊ sus caualleros. E por ende este fue vẽci do ⁊ los otros vẽcedores: Onde dize alli policrato: que el q̃ quiere auer buẽa vẽ tura enla lid ⁊ ser vẽcidor deue lidiar cõ arte ⁊ no entrar a auẽtura. E esta arte assi como dicho es: enseñaron los grie gos a todos los otros. Onde lo que sa ben los españones por vso ⁊ por arte de alli fue tomado ⁊ aprẽdido Ca lidiãdo cõ los africanos q̃ sabian muy biẽ esta arte aprẽdieron lo q̃ saben della. E eso mesmo los alemanes lo q̃ saben d̃sta ar te alli lo aprẽdieron. Enpo q̃ ellos fian mas de sus cuerpos que de su arte: ⁊ eñl ferir descubrẽ se mucho pa fazer grãdes golpes: ⁊ muchas vezes por ende son fe ridos ⁊ muertos. E los caualleros roma nos quãdo vsarõ desta arte fueron vẽce dores. E quãdo se dierõ a otras costun bres fueron vẽcidos segũd q̃ diximos d̃ suso. E desto fablaremos mas adelante enesta tercera pte. ¶ La segũda cosa q̃ cõuiene aq̃ ser notada es: quales ⁊ quã tas cosas son menester ala hueste lidia dora o alos caualleros que hã de lidiar. E segũd que dize enla dotrina d̃los phi losophos morales: Nueue cosas son me nester alos lidiadores segund q̃ son nue ue los oficios dellos. El primero es: que cõ tal ĩticiõ recibã la batalla q̃ sin ĩiuria d̃ nigũo biuã en paz. El segundo es: que ante q̃ cometã la faziẽda: se aprestẽ muy bien pa ella. Ca segund que dize seneca El luengo aparejo ⁊ bueno dela bata lla: trahe apresurada victoria. E este a parado o aparejo esta principal mente en quatro cosas. La p̃mera es: buenas conpañas ⁊ biẽ apercebidas. La segũ da: buenas fortalezas ⁊ biẽ bastecidas. La tercera es: abõdamiẽto de viãdas o cũplimiẽto de despensas. La quarta es: muchas armas ⁊ buẽas. Empero dize Tulio: q̃ cõuiene p̃mera mẽte ꝓuar con sabiduria la hora de lidiar: q̃ poner se om̃e a lidiar. Ca mejor es: no comen çar la lid que despues q̃ fuere comẽçada no la cõtinuar. E mejor es de esperar de no rescebir tuerto que despues q̃ lo resci biere auer de vẽgar lo. El tercero oficio es: que los lidiadores no deuen desespe rar mala mẽte por su flaq̃za: ni deuen to mar grãd fiuza por su cobdicia Ca el a mor d̃l algo o la cobdicia desmesurada trahe el om̃e a muy grãdes peligros se gũd q̃ dixo el poeta Oracio. Ca desear el om̃e mucho el oro ⁊ la plata ⁊ el auer ⁊ querer por esta razõ abaxar los enemi gos: faze alos om̃es ser enlazados ⁊ re scebir mayores daños que podriã fazer los reyes. E por esta razõ fue sienpre ve dado enlas huestes q̃ no se abaxasen al despojo fasta q̃ la lid del todo fuesse ven cida. ¶ El quarto officio es: que deuen temer mucho mas torpedad o verguen ça: que muerte. E deuen tener mas miẽ tes a honestad ⁊ a virtud: que a salud delos cuerpos: nin a otros prouechos nin gunos. Empero que la salud delos cuerp os deuen anteponer alas nueuas que les cuentan. Ca por quales se q̃er nueuas no deuẽ comẽçar las guerras. El v. oficio es: q̃ los lidiadores deuẽ sus cõ

UVA. BHSC. IyR_078

pañas todas tener bien vsadas en grã/ des: ⁊ en muchos trabajos: por lo q̃ di/ ze Lucano que cõuiene de poner la vo lũtad siempre en algunas ocupaciones porque no esten baldías: ni se entorpez/ can. El sesto officio delos lidiadores es: amonestar la mãçebía ante que vẽga a la batalla: ⁊ alas vezes amonestar los que se guarden de caer en peligros: o en da/ ños: ⁊ q̃ estẽ siẽpre apcebidos: ca no du/ ermẽ sus enemigos. El. vij. officio es: q̃ quando vinierẽ alos golpes: q̃ ellos seã los primeros cometedores ⁊ fazedores de sangre. E quando vierẽ a algũos delos suyos mal caer: q̃ los ayudẽ: ⁊ q̃ los saquen de entre los enemigos. E quando vieren que algunos trabajan mucho ⁊ estan muy afincados: que los vayan a acorrer. El. viij. officio es: q̃ q̃ndo ouierẽ vitoria o̊ sus ẽemigos: q̃ guardẽ a aq̃llos q̃ les no fizeron muy malos ni muy cru/ eles. La mejor es delos auer subiectos ⁊ sieruos: q̃ muertos. El. ix. officio es: q̃ guarden siempre las treguas: ⁊ lo q̃ p/ metieren a sus enemigos. La no deuen tener mientes a aquellos que dizen a al/ gunos que no querrian auer amistãça: o virtud cõtra su enemigo. E esto no es dicho de buenos ni o̊ vdaderos ombres La los romanos en su fecho siẽpre mo straron el contrario: segund que cuenta Tulio enel primero libro delos officios Do dize: que quando el rey marcos fue aducho catiuo a cartajena: los de carta jena embiaron lo a roma para que fue/ sse pleytes en redemir los catiuos que e llos teniã de roma. ⁊ tomaron le iura q̃ tornasse a ellos: ⁊ el dicho marcos vino a roma: ⁊ entro enel consejo de roma: ⁊ dio por cõsejo alos romanos: que no re dimiessen los catiuos: ni embiassen re henes por ellos: por razon que los q̃ es/ tauan catiuos eran viejos: como quier q̃ ellos fuessen buenos caualleros: ⁊ los que auian de embiar en rehenes: eran mançebos ⁊ buenos para lidiar. E to/ dos los romanos tomaron este consejo. E quando lo quisieron retener sus pari entes ⁊ sus amigos: no lo quiso el consẽ tir. ⁊ mas quiso el tornar a muy crueles enemigos ⁊ a grandes penas: que que/ brantar la fe ⁊ el omenaje que auia pue sto. En que dio ẽxemplo a todos q̃ auiã de guardar fe ⁊ vdad a sus enemigos.

¶ Capitulo. iij. ẽ que demuestra en qual edad son los mancebos de acostũbrar alas armas ⁊ alas obras de batalla: ⁊ por quales se ñales se puedẽ conoscer los om/ bres peleadores ⁊ buenos lidia/ dores.

Todo este capitulo esta ẽ dos conclusiones. La primera es que los mancebos: ⁊ mayor mente los que son para las armas: de su moçedad sõ de acostũbrar al vso delas armas. E esto por tres ra/ zones. La primera pone Vegecio enel libro dela caualleria. E es esta: que aq̃/ llas cosas que començamos de nuestra moçedad: siempre las amamos ⁊ toma mos plazer cõellas. E porende ẽ su mo cedad deuen ser acostumbrados los mã cebos que han de ser caualleros al vso dela caualleria. Onde si el rey quiere fa zer sus cibdadanos buenos lidiadores E si los q̃ere fazer bien apareiados pa lidiar: conuiene anticipar el tiempo del lidiar: ⁊ no lo dexar passar. La segund que dize Vegecio: mejor cosa es que los mançebos tomẽ ante el tiempo para li/ diar: que no que se duelan que el tiẽpo les sea passado. La segunda razon es: porque el arte del lidiar es muy fuerte ⁊ muy graue de aprender. La si quier se/ an los lidiadores peones: si quier caua/ lleros: a auentura se metẽ enla lid sy no sabẽ el arte o̊l lidiar. La. iij. razõ es: por

UVA. BHSC. IyR_078

que muchas cautelas son menester ẽlas lides ⁊ enlas batallas: las quales deuẽ ser aprẽdidas ante que vengan al menester delas armas o ala necessydad del lidiar. ℒa muy grand locura es: que estõce aprenda el oñe el arte ỏl lidiar quando viene el menester dela lid: ⁊ quãdo la vida delos oñes se põe a peligro de muerte. ℰ por ende los lidiadores de su mocedad se deuen poner al arte ⁊ al vso de las armas: por que ayã espacio de aprẽder todas aquellas cosas que son menester para la lid. ℰ por ende todo rey o todo príncipe que ha de auer guerras deue vsar siempre sus vasallos a obras de batallas ⁊ de caualleria. ¶ Quãto ala segũda conclusion conuiene de notar: q̃ por tres maneras de señales se pueden conoscer los buenos lidiadores segũd q̃ tres cosas son menester para la lid. ℒa primera es: que ellos sean muy osados ⁊ de grãdes coraçones. ℰ las señales para los conoscer son dos. ℒa primera es: si hã los ojos bien biuos ⁊ bien despiertos. ℒa segunda es: sy han la ceruiz biẽ derecha ⁊ q̃ no sean corcobados ⁊ muy inclinados fazia tierra. ca por estas dos cosas segũd que dize vegecio se conoscẽ los oñes osados ⁊ de grãdes coraçones ℒa segunda cosa es: si los oñes son fuertes ⁊ duros de cuerpo: ℰ las señales para conoscer los son tres. ℒa primera es: si han las carnes duras. ℒa segũda si han los neruios muy espessos ⁊ rezios. ℒa tercera: si han los muslos ⁊ los braços muy rezios ⁊ muy fuertes. ca segũd que dize el pho enel octauo delas politicas la arte del lidiar ⁊ la sciencia delas letras han menester cõtrarias maneras ⁊ contrarias cõdiciones enlos cuerpos. ℒa los sotiles para aprender las sciencias: son aq̃llos que han las carnes muelles ⁊ blandas segund que dize el pho enel segundo del alma. mas todo el contrario es eñl arte del lidiar. ℒa los que hã las carnes duras ⁊ los neruios espessos ⁊ los braços rezios aquellos son mejores para el arte del lidiar. ℒa tercera cosa que es menester para la lid: es q̃ los oñes que son mas semejantes alas bestias lidiadoras son mejores para la lid que los que semejan alas bestias temerosas. ℰ las señales para los conoscer son dos. ℒa primera es auer grãdes miẽbros. ℒa segunda: auer los pechos anchos: assy como los canes: ⁊ los ossos: q̃ son bestias brauas ⁊ muy lidiadoras ℰ assi los oñes que les semejã enestas cosas son mejores para lid: que non los que no han estas cõdiciones. ℴnde por estas siete condiciones: que son ser los õbres bien despiertos: ⁊ muy derechos ẽ los espinazos: ⁊ enlas ceruizes: ⁊ biẽ duros enlas carnes: ⁊ bien espessos los neruios: ⁊ muy duros los muslos: ⁊ si han luengos braços: ⁊ muy rezios: ⁊ anchos pechos ⁊ espessos: puedẽ los reyes ⁊ los príncipes escoger los buenos lidiadores ℳas aqui conuiene de notar: que assy como estas condiciones sobre dichas sõ menester quanto alos cuerpos: assy les son menester otras siete quanto alas costumbres ⁊ alas almas. ℒa primera es que no sean luxuriosos: ni carnales. ℒa estos tales no son buenos para las armas: segund que de suso puamos: ⁊ por muchos exẽplos. ℒa segunda es: q̃ no sean garganteros: ni comedores. ℒa estos tales quando no han complimiẽto luego fallescen. ℒa son tales como los milanos: ⁊ los cueruos: que quando no fallan carniça: todos andan desalados ℴnde conuiene les de ser muy abstinẽtes ⁊ muy sofridores ỏ fambres ⁊ de sed Seguud que adelante puaremos. ℒa tercera es: que no sean delicados: ni se q̃eran tener viciosos. ℒa el tiempo delas guerras no es para vicios: ni para delicamientos: segund que dize ℳegecio: ⁊ prueua enel libro ỏla caualleria: q̃ estos

UVA. BHSC. IyR_078

tales valen mas para mugeres: que para la lid. La quarta es: q̃ no sean cobdiciosos. La si por auentura enla lid ouiessen cobdicia de algos poder los yan engañar los enemigos: echando les algo a q̃ se abaraſſen & en que se ocupaſſen: & assi podrian ser vencidos & perder los cuerpos & los algos. La quinta es: que no sean robadores ni malfechores. La malfetrias & los robos: mucho ẽbargan las manos. E a estos tales cõphẽde los dios: segũd q̃ dize el Sabio enlos prouerbios. La sesta es: q̃ no seã pelleadores: ni mueuan entre si riesgos ni contiendas. La por esta razon se podria dessbaratar toda la hueste. & esto es menester tan bien en tiempo de paz: como en tiẽpo de guerra. La toda cibdad & todo reyno se desfaze por discordias: segund que dize nuestro señor enel euangelio. Omne regnũ i seipsũ diuisũ: desolabitur. La setena es: q̃ no sean los lidiadores presumtuosos en acometer las batallas. La muchos fueron por esto vencidos: porque no guardaron: en como: ni en q̃l tiempo auiã de acometer sus enemigos. E porende todos deuen ser muy obedientes al principe: o al cabdillo. E el principe deue ser muy ordenado en todas estas cosas & muy sabio: en manera q̃ pueda a todos los lidiadores ordenar & traer a estas maneras. Onde dize Policrato enel quinto libro alos doze capitlos. Que de ligero se puede vencer la hueste q̃ no ha estas condiciones sobre dichas La por qualesquier dellas pueden ser vencidos sus enemigos. E pone alli enxemplo enlos Romanos: que assi fueron acostũbrados eneſtas sobre dichas condiciones: que por esso soiuzgaron a todo el mundo a su señorio. & quãdo las perdieron: luego fueron vencidos. ¶ E desto cuenta Valerio enel segundo libro al tercero capitulo. Que Cornelio cipion: principe Romano: quando fue embiado a conquerir a España: en aquel punto que entro: & llego ala hueste: fizo pregonar: que todas aquellas cosas que podrian ser a deleyte delos cuerpos: & a vicio delos ombres: fuessen luego echadas dela hueste. E estõces fallo y muchos garçones & muchos ombres baldios & sin pro ninguno: & todos los echo dela hueste. O trosy fallo y muchas mugeres: & todas las mãdo echar de su compañia. Assy que fueron luego echadas dende mas de dos mill malas mugeres. E estonçes ellos fincaron muy esforçados. La assy como ante estauan todos muy temerosos con miedo de muerte: assy cobraron fuerça & coraçones: & tomaron con sigo vtudes: & a cometieron a aquellos fuertes & muchos enemigos: & vencierõ los todos: & quemaron & encendieron villas & lugares fuertes: & subiuzgaron a toda España: la q̃ se ante rebellaua muy fuerte mente & muy rezia mẽte contra ellos. E aquesto fue causa: que el ouiesse victoria: por el buen regimiento & gouernamiento que ponia en todas sus gentes & reales: faziendo que todos fuessen muy bien apuestos & muy bien armados: & animaua los mucho enla guerra: Por que mucho esfuerça los coraçones el capitan: quando enel punto dela batalla les dize & trae buenas razones & enxemplos de algunos singulares varones: que mucho ouiessen biẽ batallado & conquerido. De quien arriba ya posimos assaz notables dichos & enxemplos.

¶ Capitulo quarto: en que demuestra quales & quantas cosas deuen auer los buenos lidiadores para que se puedã llamar buenos lidiadores.

UVA. BHSC. IyR_078

Sin las cõdiciones sobre dichas enel capitulo sobredicho: conuiene les que ayan otras.viij.condiciones los lidiadores. La primera es que sean buenos aiubadores: & que puedan sofrir grandes pesos: tan biẽ de armas como de otras cosas que les sõ menester. La si no pudiessen bien sofrir el peso delas armas: no valdriã nada pa las batallas. La los enemigos mucho acometen alos desarmados. La.ij.condiciõ es: que deuen ser muy ligeros: assi que puedan cõtinuada mẽte mouer sus miẽbros. La qualquier que enla batalla se mueue de ligero: & anda de vna pte a otra: a penas: o nũca puede ser ferido. Assi como quando la señal se mueue & no esta fincada en vn lugar: non la puede acertar el ballestero. E esto vale tan biẽ para ferir como para escusar los golpes. La el que se mueue continuada mẽte & ligera mẽte: mayores golpes puede dar por razon del mouimiento: & mejor puede escusar los golpes del enemigo. La tercera es: q̃ los buenos lidiadores no deuen auer grand cuydado delas viandas: ni ó mucho comer. La graue cosa es de sofrir el peso delas armas: & traer consigo abondança de viandas. La avn que las puedan traer sin trabajo: menester les es de comer muy mesurada mente: por que la vianda no les embargue los cuerpos: & porque puedã mejor sofrir el trabajo dela lid. La.iiij. es: que no les conuiene de auer grãd cuydado del yazer. La conuiene alos lidiadores de dia & de noche ó se parar al trabajo de mal yazer & ó poco folgar. La quinta es: que les conuiene de poner sus cuerpos a peligros de muerte por iusticia & por el bien cõmũ. La segund que dize el pho. El buen lidiador no deue recelar de morir bien enla batalla. E estõce muere bien: quãdo se pone ala muerte por defendimiento ó la tierra: o por fecho de iusticia. La sesta es: que no deue temer de derramar su sãgre. La el q̃ es oñe mugeril: & teme de desparzir su sangre: no vale nada para la faziẽda. La nunca dara grand golpe al su enemigo donde muera. La setena es: que les conuiene de auer grand sabiduria para se encobrir delos golpes: & para ferir los ẽemigos. La segũd que dize el pho: la fin del arte dela caualleria es auer victoria o vẽcer. E cierto es q̃ quãdo los lidiadores se saben bien encobrir: & guardar de los golpes: & han arte para ferir los enemigos: estonce pueden de ligero vẽcer los. La.viij.es: que los lidiadores deuẽ tomar muy grand verguença ó fuyr torpemente. E quando los lidiadores dessean mucho de ser hõrrados por la lid estonce se guarden mucho de fuyr porq̃ no sean desonrrados ni envergonçados. La segund que dize el pho: entre aquellos que honrran los fuertes & los buenos lidiadores son los oñes que pugnã por ser muy fuertes. Mas aqui conuiene de notar: que todas estas condiciões sobredichas deuen auer los lidiadores quando la lid es iusta & derecha. La estonce no deuen temer la muerte: ni escusar de derramar su sangre por la iusticia & por defendimiento dela tierra. E de aqui paresce de quales lidiadores deuen escojer los reyes para defender biẽ sus tierras & sus reynos. La tales son de escojer que ayan estas condiciones sobredichas. ¶ Mas aqui conuiene de saber: que para que los reyes ayan victoria enlas faziendas que comiençã: cõuiene les de auer a ellos & a sus caualleros otras quatro condiciones: sin las q̃ les nunca podrian auer victoria: ni vencer sus enemigos. La primera es: q̃ seã muy fieles & muy verdaderos. La si por auentura enellos no ouiesse fieldad & vdad entre si: & con los suyos: nunca po-

UVA. BHSC. IyR_078

drían alcançar victoria. ¶ La segunda es: q̃ ayan entre sí verdadera amistança tan bien el rey cõ los suyos: como los caualleros mesmos entre sí. Onde dize julio cesar. El señor que no trabaja porque sea amado de sus caualleros: no sabe amar caualleria: ni puede alcãçar victoria. Onde leemos enla vida delos emperadores: del que nũca probaua sus caualleros de otra guisa: si no de verdadera amistãça: & tractaua los assi benignamente como assi mesmo: mayormente en el tiẽpo dela guerra. E guardaua se mucho estõce de ofender a ninguno: ni avn estonce queria poner castigo: si no solamẽte sobre las discordias: las quales castigaua muy cruelmente. Este llamaua a sus caualleros hermanos & amigos & amaua los tanto como assi mesmo. E acaescio que vna vez: por q̃ algunos sus caualleros murieron en tiro enla fazienda: messo se la barua toda: & nunca ante la dexo crescer: fasta que los ouo vencido: por lo qual truxo los coraçones ó todos los caualleros assi: & fizo los tan deuotos & tan fuertes lidiadores: que nunca enel mundo ouo mejores. Onde dize alli: q̃ no ha cosa enel mundo q̃ mas traya los oms assi: mayormente en tiẽpo de guerra: que mostrarles el señor grand amor & muy buen talante. E desto dize tulio enel libro segundo ólos officios alos diez & nueue capitulos: que mas trae el príncipe los coraçones delos suyos assi por amor: que por dineros ni por dones. E trae enxemplo alli de felipo: q̃ embio dezir a Alexandre en vna epistola q̃ dize assi muy apuesta mẽte. El rey Felipo acuso a Alexandre su fijo diziẽdo: qual mal o qual razon te truxo a esta vana esperança: q̃ cuydas tu: q̃ aquellos te serã fieles enla fazienda: los quales tu corrõpiste por dineros & por dones. E por auẽtura fazes esto porq̃ los griegos no te tengã por su rey: mas por su despensero o por su mayordomo. E porque esto es muy suzia cosa para rey: dixo Felipo q̃ mas era corrupcion que largueza: ca el que toma algo siempre faze peor: esperando q̃ siempre le darã. E esta siẽpre aparejado pa rescebir: & donde no le dan siẽpre tiene miẽtes a mal. E este mandamiẽto dio felipo a su fijo: mas tomemos lo nos pa todos los reyes. & esto dize valerio enel seteno libro al segundo capº. do añade mas: q̃ el avuelo de felipo por la mayor parte fue mas mercador ó grecia q̃ vẽcedor. E desto le reprehendio a su fijo enesta epistola: diziendo a Alexandre: q̃ no fuese tal como su avuelo mercador delos vasallos ni los comprasse: ca siempre ellos se queriã vender en aquella manera. Empero q̃ no nego q̃ el rey deua ser muy largo & muy dador: ca los omes nũca se fartan cõ cobdicia. E por ende cõuiene les de dar toda via: segũd dize Seneca enel libro quarto delos beneficios alos. xxviij. capºos. do cuẽta de ste felipo: q̃ tomo la tierra a vn cauallero & dio la a otro. E dize q̃ los reyes muchas cosas deuẽ dar: los ojos cerrados en tiẽpo de guerras. ¶ a vn oñe no puede cũplir a tantas & tã armadas cobdicias: ni puede ninguno en ningũd tiẽpo ser buen cabdillo & buẽ varon. E quiere dezir q̃ por las grandes cobdicias q̃ ay enlos omes alas vezes los reyes son costreñidos de tomar alos vnos & dar alos otros. E cũcluye alli en aq̃lla epistola: q̃ el rey mejor trae sus caualleros: assi & mas fieles los faze por amor q̃riendo los biẽ: & mostrando les buẽ talante q̃ por aueres ni por dineros. Onde cuẽta valerio eñl octauo libro: que temistodes tenia en su memoria los nõbres de todos sus cibdadanos. E tito sabia eso mesmo los nõbres de todos sus caualleros: porq̃ por sus nõbres los llamase mostrando les mayor talante. E el emperador mitriades aprisso veynte & dos len-

F

UVA. BHSC. IyR_078

guas de gẽtes: q̃ erã enel su imperio por q̃ pudiese fablar a cada vnas gentes en sus lẽguas sin interpetrador. E tito por q̃ saludase a sus caualleros sin otro medianero: ⁊ esto fazian porq̃ truxiesen los suyos a su amor. ¶ La tercera cosa que deué aver los reyes ⁊ los caualleros pa bien lidiar es fe: sin la qual nũca les ayudaria dios q̃ es vẽcedor de todas las fazíendas. ¶ La quarta cerca desta es: q̃ deuen aver grand esperança en dios: ca todo oñe q̃ comiença fazienda deue aver verdadera fe ⁊ firme esperança ⁊ piadosa ỹmildança a dios: rogando le q̃ el sea cabdillo de su fazienda ⁊ defendedor delos suyos: a enxemplo de moysen q̃ alçaua las manos a dios cõ grand deuocion: quando lidiauã los suyos porq̃ venciesen: segund dirimos de suso. On de dize en el deuteronomio alos veynte caplos. Si salieres ala fazienda contra tus enemigos: non les temas: ca dios es contigo. E quãdo entraren enla fazienda: estara el sacerdote ante el pueblo ⁊ dira assi: amigos no temades q̃ dios nro señor esta en medio de nos: ⁊ el nos defiẽde ⁊ nos guarda dellos. E desto ay enxẽplo enla ystoria delos romãos ó theodosio quando ouo de lidiar con Eugenio ⁊ cõ Arbogaste q̃ le teniã tomados los montes cõ grand caualleria. E estõce theodosio echose en oraciõ toda la noche ⁊ con grand ayuno: non durmiendo mas velando: gano victoria de dios cõtra sus enemigos. E maguera el supiese q̃ le aviã desamparado todos los suyos ⁊ q̃ estaua cercado de sus enemigos: metio se enla fazienda cõ la fuza de dios: ⁊ fizo el signo dela cruz en su fruente: ⁊ pssiguio los enemigos: assi como si todos los suyos lo siguiesen ⁊ ouo victoria dellos: segũd q̃ le avia dicho johan hermitaño E dize alli q̃ de parte de theodosio se leuãto vn tan grand viẽto q̃ tornaua los dardos ⁊ las saetas cõtra sus enemigos. E assi fueron vẽcidos ⁊ preso eugenio ⁊ muerto arbogaste con su mano propia. E aqui paresce quãto vale la justicia en el prĩcipe para la fazienda: ⁊ la oraciõ afincada ⁊ la fe verdadera. E desto posimos ó suso otros muchos enxemplos.

¶ Caplo quito: do muestra quales son mejores lidiadores los nobles ⁊ los fijos dalgo: o los labradores ⁊ cibdadanos.

DEspues que puso enlos capitulos sobredichos las condiciones delos buenos lidiadores. En aqste capitulo mueue question quales son mejores los fijos dalgo o los villanos. E aqui ay dos opiniones: la vna es: de vegecio enel libro dela caualleria q̃ dize: q̃ los villanos ⁊ los labradores son mejores para la faziẽda: q̃ los fijos dalgo: que son delicados. E esto se prueua por todas las condiciones sobredichas. ¶ Lo ṕmero: porq̃ estos puedẽ sufrir mejor: grandes pesos. ¶ Lo segũdo: porq̃ estos pueden mejor sufrir: grandes trabajos de sus cuerpos. ¶ Lo tercero: porque puedẽ mejor sufrir fambre ⁊ sed: ⁊ pasar cõ poca vianda. ¶ Lo quarto: porq̃ pueden mejor sufrir el daño del mal yazer ⁊ mal estar. ¶ Lo quito: porq̃ estos menos temẽ la muerte. ¶ Lo sexto: porq̃ estos menos recelã de derramar su sangre. ⁊ assi de todas las otras cõdiciones: E teniendo a esto miẽtes puso vegecio q̃ mejores eran pa las batallas los labradores q̃ los fijos dalgo delicados. ¶ Otras ay otra opiniõ q̃ dize todo el contrario: q̃ los cibdadanos ⁊ los nobles son mejores lidiadores q̃ los aldeanos. E esto prueuã por otras razões. ¶ La ṕmera es: q̃ no ha nigũa condiciõ q̃ tã bueno faga el lidiador como la verguẽça de fuyr: ⁊ cierto es: q̃ muy mayor verguẽça tomã los nobles ⁊ los fijosdalgo: ⁊ los buenos

UVA. BHSC. IyR_078

cibdadanos q̃ los aldeanos en q̃ no ay verguẽça nigũa. ¶ La segũda razõ es: q̃ quãdo los lidiadores d̃sean de ser loados: ⁊ de alcançar honrra por las lides siẽpre sõ buenos ⁊ atreuidos lidiadores. E esto fue lo q̃ fizo a Ector muy bueno ⁊ atreuido cauallero: segund q̃ dize Aristotiles enel tercero delas ethicas: ca dezia el dicho Ector: si yo fuyere d̃la batalla palomedes rep̃hender me ha d̃ muy mala manera: ⁊ en vergonçar me ha: faziendo me muy grand desonrra. E esto mesmo fizo a Diomedes muy fuerte cauallero: ca dezia: si yo boluiere las espaldas enla faziẽda dira Ector quãdo razonare en troya q̃ Diomedes fue vencido d̃l enla batalla. E esto me seria grãd desonrra: por la qual cosa como la honrra mas ꝑtenesca alos nobles ⁊ alos fijosdalgo q̃ alos labradores ni alos aldeanos: paresce q̃ mejor son estos q̃ aq̃llos para la fazienda. ¶ La tercera razon es: q̃ la sabiduria ⁊ la arte del lidiar mucho faze alos omes buenos lidiadores ⁊ vencedores: ca mas vale algunas vezes q̃ grãd fortaleza del cuerpo. E cierto es: que los nobles ⁊ fijosdalgo son mas sabidores ⁊ mas arteros para lidiar. E porende son mejores para las batallas q̃ los rusticos ni los aldeanos. Mas ꝑaver q̃l es la verdad desta q̃stiõn ⁊ quales son mejores lidiadores: conuiene de departir de dos maneras de faziendas: ca ay lid ⁊ fazienda de peones ⁊ ay lid de caualleros ⁊ de om̃s de cauallo. E segund estas dos maneras podemos dezir q̃ ꝑa la fazienda do lidiã peones: mejores son los aldeanos ⁊ los labradores q̃ los caualleros o los fijosdalgo: porq̃ han aq̃llas cõdiciones q̃ puso vegecio ẽlos lidiadores: ca puedẽ leuar mayores pesos ⁊ sufrir mayores afanes enla lid q̃ los nobles. Mas enla lid do lidiã los de cauallo mejores son los nobles ⁊ los fijosdalgo q̃ los otros. ca aq̃lla fortaleza delos cauallos cũple ⁊ refaze la flaqueza de sus cuerpos. E maguera no puedã sufrir tã grandes trabajos como los otros. Empo por la sabiduria q̃ han mayor delas armas: ⁊ por la virtud delos cauallos puedẽ mas ayna alcançar victoria. ¶ Mas aqui cõuiene de notar: q̃ para q̃ los fijosdalgo ⁊ los nobles seã buenos lidiadores. conuieneles q̃ de su niñez sean acostũbrados a aq̃llas condiciones q̃ puso vegecio. ca deuen se acostũbrar a sufrir los pesos d̃las armas ⁊ trabajos ⁊ afanes ⁊ fambres ⁊ frios: ⁊ asi de todas las otras cosas q̃ son menester para la lid: ⁊ desto fablaremos eñl capl̃o q̃ se sigue. ¶ Mas aqui cõuiene de notar: q̃ ningũo no deue fiar de si enlas armas por bueno q̃ sea ni por noble: mas deue entrar enla fazienda cõ temor ⁊ cõ tremor a enxẽplo de Dauid que siempre demandaua a dios: si acometeria a sus enemigos: segund q̃ de suso diximos. E a enxẽplo de todos los otros buenos reyes q̃ siempre pugnaron por aver a dios por si: porq̃ pudiesen vẽcer: ⁊ quãdo desconoscierõ a dios fuerõ vencidos. Onde cuẽta enla ystoria d̃los romanos: q̃ despues q̃ murio theodosio reynarõ dos sus fijos moços q̃ dixieron Arcadio ⁊ honorio. E egildo conde de africa veyendo q̃ los dichos moços auian poca fuerça ꝑa defender su tierra. alço se cõ toda la tierra de africa ⁊ subjuzgo la asu señorio. E vn su hermano q̃ le deziã maselezer: veyendo quã mala cosa fazia: vino se ꝑa ytalia ⁊ dixo alos ytalianos q̃ le diesen cõpañas ⁊ q̃ el yria sobre el: ⁊ ellos embiarõ lo alla. E el sabiẽdo por enxẽplo de theodosio q̃nto vale ꝑa la faziẽda la virtud d̃la oracion: ⁊ la fe de jesu xp̃o: fue se ꝑa la ysla de capraria. ⁊ tomo dende om̃s scõs: cõ los q̃les estouo algũos dias ⁊ algũas noches en ayunos ⁊ en oraciones: ⁊ dende tomo su hueste ⁊ fue se ꝑa lidiar con su hermano

UVA. BHSC. IyR_078

r tres dias ante q̃ llegasse a el: vino a el sant Ambrosio q̃ auia poco tiẽpo q̃ era muerto: r dixo le: q̃ndo r en qual manera começasse la fazienda r mostro le en qual lugar r en qual dia la começasse: r el aq̃llos tres dias echo se en oracion: r dio gracias a dios por la merced q̃ le fazia. E despues leuãto se dela oracio r acometio cõ cinquẽta caualleros solos a ochenta mil enemigos: r vencio los por la virtud d̃ dios r subjuzgo los al imperio de roma. E el conde gildo fuyo dela fazienda. E despues de pocos dias murio ahogado: donde paresce quãto vale al principe r ala caualleria la virtud dela oracio r la bondad dela fe. E esso mesmo cuẽta alli de achila: q̃ quãdo vino a asolar a ytalia: sant Leõ papa salio lo a rescebir al camino: r todo lo que quiso pa la cibdad de Roma r pa toda ytalia todo lo gano del. La fue achila assi espãtado por la virtud de dios q̃ no pudo otra cosa respõder al papa sobre dicho: si no aq̃llo q̃ el quiso r lo q̃ el demãdo. E despues q̃ se fue el papa demãdaron los caualleros a achila porq̃ fiziera tanta reuerẽcia al papa cõtra su manera r cõtra su costumbre: r como lo pudo assi obedescer: assi en todo lo q̃ le mando. E estonce respondio el rey achila q̃ no fiziera aq̃lla reuerẽcia ala psona del papa: mas dixo q̃ viera estar cerca del vn varon de muy grãd reuerẽcia: reuestido en vestiduras obispales q̃ auia forma muy mas espantable r de mayor reuerẽcia q̃ el papa. E tenia vna espada sacada enla mano r estaua le amenazãdo con ella si no otorgasse todas aq̃llas cosas q̃ demãdaua el papa: r si las non cũplisse assi como el q̃ria. E cõ miedo d̃ aq̃l fiziera el todas aq̃llas cosas de mandado de sant Leon. E assi paresce como los caualleros r los reyes deuen fiar de dios mas que de sus armas.

Capl̃o sexto: do muestra q̃ mucho vale alos lidiadores enla lid el vso delas armas r el vso de andar ordenada mente: r el vso de saltar r correr.

Todos los lidiadores deuẽ ser vsados r acostũbrados a estas tres cosas q̃ aq̃ pone. La pmera es: q̃ anden muy ordenados enla haz r enla fazieda. assi q̃ cada vno se tenga en su poder: r se mueue en su grado r en su passo si quier sea peon si q̃er caullero: ca si la haz d̃los peones r delos caualleros no fuese biẽ ordenada: dos males se siguiriã dende. El vno: q̃ enla vna pte la haz seria rala: r assi se podria mas ayna partir r foradar delos enemigos: r por y se podria vẽcer la fazieda. El segundo mal es: q̃ enla otra parte seria estrecha r aptada: r assi ellos mesmos se enbargariã los vnos alos otros q̃ non podriã ferir alos enemigos. E porende estas dos cosas son menester enla haz. La vno q̃ se no pueda foradar d̃los enemigos: r lo otro q̃ no se enbargue eñl ferir: las q̃les cosas no se puedẽ biẽ guardar si no fuerẽ biẽ ordenados los lidiadores r puestos cada vno en su orden. E porende son muchas vezes de traer a los cãpos: tan biẽ los peones: como los caualleros ante q̃ vengã alas fazieḍas. E alli son de ayũtar r de vsar enlas armas: r como vayan ordenadamẽte: assi como si ouiesen de lidiar. E son de enseñar por los cabdillos q̃ cada vno tẽga su ordẽ enla haz: r si la no touiere denuesten le r castiguẽ le por ello. E si tã malo fuere q̃ no guardare ordẽ enla haz echen lo d̃la fazieda: assi como aq̃l q̃ no espa ella. La segũda cosa: a q̃ son de vsar los lidiadores es correr q̃ se vsen bien a correr r ser ligeros. E esto es bueno pa tres cosas. Lo pmero: pa saber el estado delos enemigos: E porende cõuiene q̃ enlas fazieḍas aya algũos omes biẽ

UVA. BHSC. IyR_078

ligeros q̃ vayan a saber como estan los enemigos ⁊ escudriñar sus cõdiciones ⁊ su estado: E q̃ si menester fuere q̃ sea assi ligeros q̃ escapé dellos. L a segunda cosa a q̃ vale es pa tomar lugar enla fazié da. E si los lidiadores fuerẽ ligeros podran corriẽdo auer mejor lugar: ca el lugar mucho vale pa el lidiar ⁊ pa vẽcer los enemigos. L a tercera cosa: a q̃ vale el correr ⁊ la ligereza es pa pseguir los enemigos: ca do fuerẽ muy ligeros non podrá escapar de sus manos. L a tercera cosa: a q̃ son de vsar los lidiadores: es saltar assi q̃ sepá andar saltando a vna parte ⁊ a otra. E esto es bueno pa tres cosas. L a pmera: q̃ si ouiere enbargos algũos assi como de fuessas o de barrancos q̃ los puedan saltar. E assi deuen ser muy vsados a salto tã bié los peones como los de cauallo: ⁊ son los lidiadores ỏ acostũbrar a esto ỏ su niñez. L o segũdo: es bueno el saltar pa espãtar los enemigos: ca quãdo los veen andar saltando como cieruos tomá grãd espãto. L o tercero es bueno pa fazer mayores golpes: ca el mouimiento ⁊ el salto faze dar mayor golpe al enemigo. ¶ Mas aq̃ cõuiene de notar q̃ sobre todas estas cosas q̃ sõ dichas: es meñster alos lidiadores el arte ⁊ el vso de lidiar. E el arte sin vso no es tã puechosa como con el vso: ca dize vegecio en cada negocio da grãd atreuẽcia ⁊ grãd osadia: el arte cõ el vso assi q̃ nigũo no ha miedo de acometer aq̃llo q̃ bié aprisso ⁊ bié sabe. ⁊ esto fue lo q̃ fizo alos romanos vẽcedores de todo el mũdo segũd q̃ dize Vegecio: ca q̃ poder ouierá los pocos caualleros romanos cõtra la muchedũbre delos españos nes ⁊ cõtra los engaños ỏlos africanos ⁊ cõtra la sabiduria delos griegos ⁊ cõtra la fortaleza delos germanos ⁊ ỏlos theotonicos ⁊ ỏlos otros baruaros: sino fuera bié guarnida de arte ⁊ de vso de lidiar. ¶ Mas cõuiene de saber q̃ los caualleros ⁊ los lidiadores sõ cõparados alas manos segũd q̃ dize policrato: ⁊ esto segũd razõ: ca las manos sõ apstadas por mãdamiẽto ỏ natura a ayudar ⁊ defẽder ⁊ arredrar todo daño. E no ay nigũo q̃ pudiesse saber q̃nto pro se leuãta delas manos segũd q̃ dize seneca: ⁊ esso mesmo es delos lidiadores. O nde el cométador sobre el pmero ỏlas ethicas pone los officios delas manos q̃ son tañer ⁊ traer ⁊ arredrar o enpurar. E son ellas de tal forma porq̃ puedan fazer estas obras. E estos mesmos sõ los officios de los caualleros: ca hã de tañer ⁊ de defender los suyos ⁊ hã de traer a bié ⁊ guardar la comunidad ⁊ hã ỏ a redrar toda fuerça delos enemigos. E bié como las manos sõ vnos delos mejores miẽbros q̃ ay eñl cuerpo ỏl omne: segũd q̃ dize aristotiles eñl tercero ỏl alma: do dize: q̃ las manos no sõ vn miẽbro solo: mas sõ todos los miẽbros: bié assi los lidiadores sõ la mejor pte de todos los cibdadanos ⁊ son pa mas ⁊ mejores q̃ todos los otros ca assi como enel cuerpo natural las manos son dadas pa arredrar todas las cosas empescibles ⁊ pa abatar todas las cosas enfiestas: ⁊ pa traer a si todas las cosas necessarias ⁊ pa guardar ⁊ defender todos los otros miẽbros: assi los caualleros sõ dados ⁊ ordenados pa fazer todas estas cosas. ⁊ assi como las manos se disponẽ pa ỏfender la cabeça porq̃ no reciba daño: assi los caualleros pncipalmẽte sõ dados pa guardar ⁊ ỏfender el prícipe q̃ es cabeça del pueblo segũd q̃ de suso puamos. O nde dize nro señor eñl euãgelio de sãt matheo al dezeno capllo. A migos estad sabios assi como las serpiẽtes: do dize sãt Agustin: q̃ la sabiduria ỏla serpiẽte es q̃ pone el cuerpo a pelligro por saluar la cabeça. ⁊ estomesmo deué fazer los caualleros por el prícipe: E por eso dixo dauid eñl salmo. dios es aq̃l q̃ enseña las mis manos pa la bata

UVA. BHSC. IyR_078

lla ⁊ los mis dedos para la lid. ¶Por las manos entẽded los lidiadores ỏ cauallo ⁊ por los peones q̃ todos deué ser ẽseña dos en como defiendã el p̃ncipe ⁊ la tierra. ¶Mas si q̃remos fablar apropiadamẽte delos caualleros: cõuiene nos de saber donde tomarõ el nõbre. ¶Esto muestra papias muy bien: ⁊ dize q̃ cauallero tãto q̃ere dezir como vno escogido ỏ mil ¶E de como estos fuerõ p̃mera mẽte escogidos: cuẽta lo enel comiẽço dela ystoria delos romanos: do dize: q̃ luego q̃ romulo ouo fecha ⁊ establescida la cibdad de roma: la qual llamo roma por razõ ỏ su nõbre: ella fundada luego escogio mil lidiadores: los q̃les llamo caualleros por razõ del cuẽto de mil dõde fuerõ escogidos. ¶E deuedes saber q̃ cauallero segũd q̃ dize policrato en el sexto libro al. viij. capl̃o. ¶No es nõbre de vicio ni de folgura: mas es nõbre de trabajo ⁊ de hõrra porq̃ estos entre todos los omes deuen ser mas honrrados: porq̃ se hã de poner a mayor trabajo. ¶E dize mas q̃ dos cosas son las p̃ncipales q̃ fazẽ al cauallero. ¶La vna es eleció: q̃ deue ser escogido de todos los otros asi como mejor ⁊ para mas. ¶La segũda es: ser sacramẽtado ¶La deue fazer sacramẽto ⁊ jura el dia q̃ lo fazẽ cauallero. ¶Onde cuenta vegecio enel libro dela caualleria fablãdo dela eleció delos caualleros: ⁊ dize q̃ en esto esta la salud de toda la republica o de toda la comunidad: q̃ los caualleros non solamẽte seã escogidos por bõdad ỏ sus cuerpos: mas por nobleza ỏ sus coraçones: ca la vtud del todo el reyno ỏ roma ⁊ el cimiẽto del su nõbre enla p̃mera eraminacion dela su elecion destos esta. ¶E porque este officio no sea tenido por liuiano ⁊ por pequeño: nin sea dado a q̃l quier auẽtura: los antiguos sabios tãto lo alabarõ q̃ sobre todas las vtudes le fizierõ hõrra aptada: por razõ q̃ la buena mãcebia a quiẽ es encomẽdada la defensió delas tierras: no solamẽte deue aver auẽtaja en virtudes: mas en nobles costũbres ⁊ en grãd honestad. ¶La bondad faze al cauallero ser digno de caualleria: ⁊ la verguẽça le faze vẽcedor quãdo le faze q̃ nũca fuya: mas q̃ siẽpre este de rostro. ¶E dize mas: q̃ cõuiene q̃ ỏ grãdes omes ⁊ cõ grãd sabiduria seã escogidos los mãcebos q̃ hã de ser caualleros. ¶E quãdo la eleció fuere asi fecha ⁊ aprouada por juyzio de buenos: aq̃llos q̃ hã de ser caualleros deué ser aptados. ¶Assi q̃ los que fueré fallados por ydoneos ⁊ por buenos seã puestos en nomina para ser armados ⁊ fechos caualleros. ¶E pa esto cõuiene q̃ seã examinados de ligereza ⁊ ỏ su fuerça ỏlos cuerpos ⁊ ỏ sabiduria delas armas. ¶E si hã fuza ⁊ esperãça de ser buenos: ca muchos paresce buenos ⁊ quãdo viené ala prueua no lo só. ¶E porẽde estos tales deué ser ỏsechados assi como omes no puechosos pa caualleria: ⁊ en lugar ỏstos deuẽ poner otros q̃ seã buenos ⁊ dignos pa ello: ca ẽla batalla no aprouecha tãto la muchedumbre como la vtud: enla q̃l virtud deue el p̃ncipe ser muy acucioso pa lo prouar. ¶E de aqui paresce q̃ cõ grãd sabiduria se escogiã enel tiẽpo antiguo los q̃ auiã de ser caualleros. ¶Mas del sacramẽto dela caualleria cuẽta policrato eñl libro sobre dicho: que enel tiẽpo de julio frontino tomaua jura alos q̃ auiã ỏ ser caualleros. ⁊ assi los faziã caualleros. ¶E esta jura faziã otros nobles por ellos. ¶Enpero q̃ ellos auiã de jurar q̃ nũca fuyesẽ de los enemigos por miedo: ni saliesen ỏla haz ỏla caualleria sacãdo si por ferir los enemigos o por ỏfẽder sus cibdadanos o sus cõpañeros. ⁊ esto era el sacramẽto q̃ faziã. ¶E avn este era confirmado por autoridad ⁊ por vso delos p̃ncipes r̃pianos: ⁊ pone allí la forma del juramẽto que fazian. ¶E essa mesma pone Vegecio enel tercero libro al primero capitulo: do dize, q̃ los caualleros deuen jurar

UVA. BHSC. IyR_078

por dios padre ⁊ por Jesu xp̄o su fijo ⁊ por el espū santo ⁊ por la majestad del prīcipe que deue ser amada a todos los om̄s so dios: en todas estas cosas jurā q̄ serā siēpre buenos ⁊ q̄ farā siēpre lo que mādare el prīcipe a quiē son tenudos asi como a dios: pues fue legitima mēte tomado ⁊ puesto enel prīcipado. E juran avn q̄ nūca desampararā la caualleria ni escusarā la muerte por salud dela comunidad: ca por esto fuerō escogidos s puestos enel officio d̄la caualleria. E d̄l pues q̄ esta jura avian fecha: deue les el prīcipe ceñir la espada: ⁊ otorgar les lo p̄uilegios delos caualleros: ⁊ asi paresce q̄ sin eleciō ⁊ sin jura nūca se fazia cauallero nīgūo. Onde cuēta tulio enel p̄mero d̄los officios al noueno capl̄o: q̄ el emp̄ador pompilio: q̄ndo yua ala faziēda: dexaua vna legiō d̄ caualleros q̄ guardassen la tierra: enla q̄l legion estaua el fijo de caton. E el quādo vio q̄ le mandaua fincar el emp̄ador: metio se por amor de lidiar entre los caualleros q̄ yuā cō el ala hueste. E luego caton su padre escriuio a Pompilio q̄ si q̄siesse q̄ su fijo fuese cōel ala hueste: q̄ le fiziese jurar ⁊ q̄ le obligasse por sacramēto ala caualleria: ca en otra manera no podia ni le cōuenia d̄ lidiar: ca por el sacramēto sō obligados p̄mera mēte a dios: ⁊ d̄spues al prīcipe: ⁊ lo tercero a toda la comūidad

¶ Capl̄o. vij. do muestra q̄ sin el andar ordenadamēte ⁊ sin el vso del correr ⁊ del saltar sō otras cosas muchas menester alos lidiadores en q̄ deuen ser vsados.

Sin el andar ordenadamente enla fazienda ⁊ sin el vso del correr ⁊ del saltar son otras cosas muchas menester alos lidiadores en q̄ deuē ser vsados. ¶ E pone aqui ocho cosas otras a q̄ se deuē vsar. ¶ Lo p̄mero es: a leuar grādes pesos en guisa q̄ se acostūbren a leuar mayor peso de quāto es el peso delas armas: ca la costūbre q̄ om̄e toma le es asi como naturaleza. E porende si acostūbrā a leuar mayor peso q̄ el peso delas armas semejar les ha quādo entrarē ēla faziēda cō las armas q̄ andā liuianos ⁊ no sentirā la carga de las armas. ¶ La segūda cosa: a q̄ se deuē vsar los lidiadores es a cometer ⁊ a ferir cō maça: ca dize Vegecio q̄ los romanos antigua mēte fincauā enel cāpo muchos palos: ⁊ acostūbrauā los moços q̄ queriā fazer buenos lidiadores a acometer ⁊ a ferir en aq̄llos palos ⁊ fazian les tomar escudos dos tanto pesados q̄ los q̄ auiā de leuar enla fazienda. E eso mesmo maças de madero dos tāto pesadas ⁊ faziā los yr asi cargados cōtra los palos: asi como cōtra los enemigos ⁊ mostrauā los ferir alas vezes encima delos palos: alas vezes en medio ⁊ alas vezes en fondon. E assi yuā a priesa cōtra los palos biē como yriā cōtra los enemigos E estos moços q̄ se asi acostūbrauā enla mañana ⁊ enla tarde saliā despues buenos lidiadores. ¶ Lo tercero: son de vsar los lidiadores a lāçar dardos ⁊ hazconas ⁊ a ferir cō las lāças. E esto mesmo faziā alos palos cō las lanças ⁊ cō sus dardos: como ante lo fazian con las maças ⁊ cō los escudos. E bezauā los a esgremir ante los dardos ⁊ las lanças q̄ les alāçassen porq̄ fiziesen mayores golpes: ca mayores golpes fazē por el mouimiēto del ayre: ⁊ mas lueñe van quando son ante esgremidos. ¶ Lo quarto son de acostūbrar a lançar saetas cō arcos ⁊ cō ballestas: ca quādo no se puedē llegar alos enemigos puedē los ferir ⁊ llagar de lueñe. E avn q̄ puedan llegar bueno es delos āte golpear cō las ballestas: ca fallamos de Scipiō africano q̄ nūca ante lidiaua cō los enemigos que no pusiesse ēlas hazes muy buenos ba-

UVA. BHSC. IyR_078

lleſteros con q̃ los eſpantauã muy mal ⁊ los venciã. ¶ Lo quito ſõ de vſar los lidiadores a lãçar piedras cõ fondas: ⁊ eſte vſo es muy ꝓuechoſo. E cuẽta Vegecio q̃ fue fallado en algũas yſlas ỏla mar: do las madres nunca ante querian dar a comer a ſus fijos faſta que fueſſen a lãçar cõ las fondas a lugar cierto. E eſto aprouecha mucho q̃ndo la batalla es en lugares pedregoſos do ay muchas piedras. E avn pa a lãçar a caſtillos o a villas cercadas: ⁊ ſuelẽ ſe fazer fondas fuertes q̃ lançan muy lueñe ⁊ fazẽ muy grãdes golpes ⁊ ſon muy ligeras de leuar. ¶ Lo ſeſto: ſon de vſar a lãçar plomadas: ⁊ eſtas ſon en dos maneras: ca algũas ſe lançã cõ truenos a manera de rayos: ⁊ algũas ſe lançã cõ cuerdas atadas a maderos fincados: ⁊ de q̃ han fecho el golpe tirã las aſi. ⁊ fazẽ eſtas muy fuertes golpes: ⁊ a toda manera de lançar ſon de vſar: porque ſe puedã acorrer mejor: ſegũd q̃ vierẽ q̃ les cũple. ¶ Lo ſeteno: ſon de vſar a ſubir enlos cauallos ⁊ a caualgar cõ las armas a dieſtro ⁊ a ſinieſtro o como acaeſciere. La cuẽta vegecio q̃ los caualleros antiguos fazian fazer cauallos de madero. E alli vſauã los moços enel ynvierno ſo el techo: ⁊ eñl verano enel cãpo. E ꝑmero ſubian eñllos ỏſarmados ⁊ ỏſpues armados ⁊ alas vezes ſubiã a dieſtro ⁊ alas vezes a ſinieſtro ⁊ alas vezes eſpadas ſacadas. E aſi ſe vſauã alli enel tiempo de paz: porq̃ deſpues ſubiã muy ligeramẽte enlos cauallos en tiẽpo de guerra.

¶ Lo octauo: ſon de acoſtũbrar los lidiadores a nadar: ca no fallarã ſiempre puẽtes por do paſſen: ⁊ ſi cayeren enlos pielagos q̃ puedã ſalir ỏlloſ: ca muchos pereſcierõ enlas faziẽdas ⁊ pereſcẽ por no ſaber nadar. ⁊ aſi vſauã los romãos a ſus fijos: deſpues q̃ los auian vſados grãd ꝑte ỏl dia enlas armas leuauã los al rio ⁊ faziã los aprẽder nadar. E eſto es ꝓuechoſo tã biẽ pa los de cauallo: aſi como pa los ỏ pie: ca algũas ỏſtas coſas ſon ꝓpias pa los de cauallo: aſi como ſubir enlos cauallos: ⁊ algũas alos de pie: aſi como lãçar piedras cõ fondas ⁊ algũas a todos: aſi como lançar dardos ⁊ lãças ⁊ las otras coſas q̃ ſon dichas.

¶ Das aq̃ cõuiene de notar lo q̃ dixo vegecio eñl libro ỏla caualleria fablando deſta materia: q̃ los ꝓncipes antiguos fuerõ muy enſeñados ⁊ muy vſados en todo lo q̃ ꝑteneſce a caualleria ⁊ al arte ỏl lidiar. E pone enxẽplo ỏ põpeyo q̃ ſe vſo cõ los alegres a ſaltar: ⁊ cõ los ligeros a correr ⁊ cõ los rezios a lãçar barras ỏ fierro: ca ſegũd dixo Saluſtio: el no podie ſer egual de ſartorio: ſi no ſe aparejara ⁊ ſe no vſara por muchos exercicios aſi ⁊ a ſus caualleros alas batallas ⁊ pone los vſos a q̃ ſe deuẽ acoſtũbrar. E ꝑmero es andar como deuẽ. E ſegũdo a eſcuchar. E tercero a ſaltear: ca grãd arte ay en eſtas coſas. Lo q̃rto a nadar q̃ es coſa muy ꝓuechoſa. Lo q̃nto a vſar los braços ⁊ a lãçar piedras o dardos o lãças: ca cõ eſto fierẽ de lueñe ⁊ eſpantã muy mal los enemigos. Lo ſeſto a vſar los braços ⁊ los muſlos: ⁊ eſto es quãdo hã grãd vſo del lãçar ⁊ ỏl correr ⁊ del ſaltar ⁊ delas otras coſas q̃ ſon dichas eñſte caplo. ca todas las pone el: ⁊ por eſſo no las repetimos: E dize mas q̃ los caualleros o los q̃ quieren ſer buenos lidiadores: no deuẽ ſer mugeriles ni delicados ni torpes ni perezoſos ni adormidos: mas deuẽ ſer muy brauos ⁊ muy rezios ⁊ atreuidos ⁊ muy ſin pauor ⁊ ſin temor: ⁊ muy ſabios ⁊ muy ꝓuados ẽlas armas ⁊ muy apueſtos ⁊ enſeñados ⁊ muy ẽnobleſcidos ⁊ cõpueſtos en ſus coſtũbres. E ſãt bernardo pone todas eſtas cõdiciones: fablãdo dela caualleria ỏlos caualleros eñl libro q̃ fizo para los caualleros ỏl tẽple. E vegecio cuẽta quales ſon los officios ỏlos caualleros. E dize que el primero es ferir los enemigos. ¶ El ſegũdo es defender

UVA. BHSC. IyR_078

las tierras ⁊ los pueblos. ¶ El tercero es non temer ninguna cosa del mũdo sy nó mala fama. ¶ El quarto es sofrir tanbiẽ el trabajo del ynuierno como ỏl verano o el frio como la calura. ¶ El quinto es folgar biẽ en duro o mal yazer. ¶ El sexto es en tienpo dela guerra sofrir fanbre ⁊ sed ⁊ frio ⁊ calẽtura: ⁊ todos los otros trabajos: porque pueda escusar muerte ⁊ alcançar victoria. ℰ dize el: que estos son muy buenos ⁊ honrrados oficios: ⁊ que tales mandamientos como estos deue dar el príncipe a sus caualleros. ℰ dize mas: q̃ el caualiero delicado o el criado en vicio non vale nada para la batalla. ¶ Ca mas vale vn buẽ aldeano o vn labrador: que tal fidalgo. ℰ alli disputa la questiõ sobre dicha enel quinto capitulo: ⁊ determina la segund q̃ y dixímos ℰ dize que muy mejores sõ pa caualleria los duros ⁊ acostunbrados en todos trabajos: que los viciosos ni los delicados. ℰ antiguamẽte a estos tomauã pa caualleros. ca avn delos arados los tomauan para los fazer príncipes ⁊ cabdillos: segund que posimos de suso enxẽplos de muchos que cuenta valerio enel quarto libro al tercero capitulo. ¶ Mas aqui conuiene de notar: que muchos caualleros el dia ỏ oy: se dan mas a vicios ⁊ a loçanias: ⁊ a juegos de dados ⁊ ỏ tablas: ⁊ a caças: ⁊ andar baldios ⁊ ociosos: q̃ a vso delas armas. ℰ porende nó son buenos para las batallas. ℰ todo el contrario faziã los caualleros antiguos segund que dize lucano fablando dela alabança dellos en como fueron muy vsados enlas armas: ⁊ muy bien acostumbrados. ℰ adelante diremos quales fueron en todos sus fechos.

¶ Captulo. viij. do muestra q̃ cosa prouechosa es enla batalla fazer carcauas ⁊ castillos ⁊ fortalezas: ⁊ en qual manera se hã de fazer los castillos: ⁊ que cosas son menester para ellos:

Oda la sentẽcia deste capítulo esta en quatro cosas. ¶ La pmera es que muy prouechosa cosa es alos q̃ han ỏ entrar enla faziẽda fazer enla hueste carcauas. ℰ esto se declara asy. ¶ La dize vegecio: que en todas las otras cosas se puede emendar el error si nó ẽla fazienda o enla lid: do se sigue luego la pena al yerro dela lid. ¶ La o perescen luego los que non entran sabiamente o fuyen ⁊ se fazẽ medrosos: en tal manera: que a penas: o nunca osan a cometer fazienda contra sus enemigos. ℰ porende todas las cautelas ⁊ maneras que se pueden buscar porque sean seguros los lidiadores: todas las deue buscar. ℰ porque acontesce muchas vezes: que los enemigos dan enla hueste: tanbien de noche como de dia quando cuydan que estan sin sospecha. ℰ porende es bueno de fazer carcauas luego que llegue la hueste al lugar do ha de posar sy entiende que en aq̃l lugar puedẽ dar salto los enemigos. ¶ La segũda cosa que deuẽ fazer los dela hueste: es fazer castillos ⁊ fortalezas algunas de madera a manera de castillos. ca nõ puedẽ nigũa cosa auer porq̃ mas seguros estẽ q̃ si fizieren fortalezas algunas en derredor desy porq̃ estẽ seguros. ℰ pa esto ỏue la hueste leuar cósigo madera cõ q̃ fagã las fortalezas o los castillos alli do q̃sierẽ posar asi q̃ semeje alos enemigos q̃ estã guarnidos o cercados asi como en vna cibdad. ¶ La. iij. cosa es q̃ deuẽ aprẽder en como se hã de fazer las carcauas o las fortalezas o los castillos. ca si los enemigos estã alõgados: ligera cosa es ỏ fazer las carcauas ⁊ ỏ constituyr las fortalezas ⁊ los castillos. mas si estan cerca non se puedẽ ellos fazer sin grãd graueza. ℰ en tal caso cõuiene q̃ los cabdillos sabios partã la hueste en dos partes. assy que la vna este apartada para lidiar contra los ene

UVA. BHSC. IyR_078

migos ⁊ la otra este aprestada para fazer las carcauas ⁊ los castillos: ⁊ deuen poner grand acucia enlas fazer. E deuẽ sobre poner y maestros que acuciẽ alos negligentes ⁊ manden fazer a cada vno lo que ha de fazer. ¶ La quarta cosa es que deuen saber ⁊ aprender todas aquellas cosas que han menester para fazer las dichas carcauas ⁊ castillos ⁊ fortalezas: tras las quales esta la hueste segura. E alli hã de pensar tres cosas que son menester ꝑa esto. ¶ La primera es el lugar do hã de asentar la hueste do deuen tener mientes a quatro cosas. ¶ Lo primero si ayã y abundãcia ꝺ agua ⁊ ꝺ las otras cosas que sõ menester ala hueste. ¶ Lo segundo q̃ nõ se asienten cerca de monte o cerca de tal lugar donde puedã rescebir daño. ¶ Lo tercero q̃ tomen tanto ꝺ espacio quãto cunple ala hueste para fazer sus cauas ⁊ sus fortalezas: nĩ mas nĩ menos. Ca sy tomase mayor espacio de quanto hã menester. por alli podrian dar los enemigos: ⁊ si menos estarian muy apretados. ¶ Lo quarto: que si alli hã mucho de estar q̃ escojan tal lugar: do ayan ayre sano. E si lo nõ pudieeren auer: que non sola mente deuẽ tener mientes al daño de sus enemigos. mas a vn del daño de sus cuerpos que podriã rescebir del ayre fediondo. ¶ E la segunda cosa q̃ han de tener mientes es la forma en q̃ se hã de asentar. E dize vegecio q̃ la forma delas carcauas ⁊ del asentamiẽto dela hueste deue ser quadrada en quatro rencones ⁊ los dos q̃ sean mas alongados que los otros dos. Enꝑo podemos dezir q̃ la figura redonda es mejor: porque cabe mas: o la figura de muchos rencones porq̃ se pueda mejor defẽder. Ca si han miedo delos enemigos ꝺ uen fazer la carcaua a rencones muchos porque se puedan defender del vno al otro. E do esta forma se pueꝺ guardar en el lugar es mejor que ninguna delas otras. mas do esta nõ puedẽ guardar deuen fazer los castillos semicirculos ⊙ o a forma quadrada □ o a forma triãgular △. O la que mejor pudiere alli asentar. Ca muchas vezes el lugar enbarga la forma. E la puerta deue ser contra los enemigos. O alli por do han de salir cõtra ellos: E son de poner enlos castillos pendones ⁊ señas que han de espantar los enemigos: E esforçar ⁊ alegrar los suyos. E sy algunos dela hueste se alongaren sepã tornar por las señas ala hueste. ¶ Lo tercero que deuen pensar los lidiadores es la manera de fazer los castillos. Ca sy la hueste ha mucho alli de morar: deuen fazer mas fondas: ⁊ mas anchas las carcauas: ⁊ mas fuertes los castillos: ⁊ las fortalezas. E sy poco hã y de morar non deuen fazer tan fuertes cauas nin tan fuertes castillos. E vegecio pone la manera ⁊ la quãtidad delas carcauas. Ca sy los enemigos non son muy brauos cumple que la carcaua sea de nueue pies en ancho ⁊ de siete pies en fondo. Mas sy los enemigos son muy fuertes ⁊ muy brauos: deuẽ fazer la carcaua mas ancha. Asi que sea de doze pies en ancho ⁊ mas fonda: asy que sea de nueue pies. E deuẽ echar la tierra fazia dentro ⁊ fazer se ha mas alta de q̃tro pies ⁊ asy sera fonda fazia los enemigos ꝺ treze pies en alto. E enla tierra q̃ lãçarẽ fazia la hueste deuẽ fincar grãdes palos q̃ deuẽ leuar consigo ⁊ fazer grãd palenque: asy como cerca. E asy serã seguros do sõ muy brauos los enemigos. Ca do nõ sõ tã brauos nõ son menester tantas guarniciões. mas aq̃ podemos añadir lo q̃ dize vegecio fablãdo delos lidiadores q̃ mas deuẽ tener miẽtes a fortaleza de armas q̃ ala apostura dellas. ca los q̃ tienẽ miẽtes ala apostura ⁊ ala fortaleza muchas vezes son feridos o del todo vẽcidos. Onde dize q̃ los romanos fazian vestiduras de fierro. Assy como lorigas

UVA. BHSC. IyR_078

⁊ brahoneras ⁊ fojas ⁊ quixotes: ⁊ cañilleras: ⁊ çapatos: ⁊ luas d̃ fierro. Ca de alli lo tomarõ los otros caualleros: ⁊ nõ faziã fuerça de grand apostura: mas de grand fortaleza. Onde leemos de Anibal: que quando fue desterrado: ⁊ salio de su tierra fuese para el Rey anthioco: ⁊ estãdo cõ el el rey contra la manera de los antiguos caualleros romanos fizo fazer armas muy pĩtadas ⁊ muy fermosas de oro ⁊ d̃ plata: ⁊ fizo que sus caualleros saliessen al alarde con ellas: ⁊ resplandescian mucho por razon del oro ⁊ dela plata que tenian. E el rey cõ grand vana gloria torno se a Anibal: que era muy brauo ⁊ muy fuerte cauallero. E dixo le: cuydas q̃ esto es asaz para los Romanos. E el otro respondio a escarnio: ⁊ dixo asaz: si los romanos son avarientos. E el Rey le demando dela muchedunbre delos caualleros ⁊ del grãd preçio delas armas: ⁊ Anibal respondio d̃ la prea. E quiso dezir: que alli auia grãd prea para buenos caualleros: ⁊ denosto los mas enesto que los alabo. Ca daua a entender: q̃ sy el estuuiese dela otra parte que los ternia en poco: ⁊ que cuydaria auer dellos aquel algo que mostrauan. E esto le dio osadia para lidiar despues mas braua mente contra ellos: porque los sintio curiosos en parescencia ⁊ d̃ poca fazienda. E asy se contecio que los vẽcio muchas vezes en canpo: despues que torno. ¶ E comẽço guerra contra ellos: segund que de suso contamos. ¶ Mas conuiene de notar: que en dos maneras se puedẽ fazer las armas preciosas. Ca o se fazẽ para muestra o para vana gloria: que quieren parescer enellas los onbres fermosos: ⁊ apuestos. E sy las assy ordenan a pompa ⁊ a vanidad: es cosa muy de denostar. Ca tales como estos conponen se mucho como mugeres: por do son de d̃spreciar. mas que de alabar segund que dize sant bernardo enla monicion: que fizo alos caualleros del temple: do dize assy. ¶ O caualleros cobrides los cauallos de sirgo ⁊ pintades las astas: ⁊ dorades los escudos: ⁊ las sillas ⁊ los frenos: ⁊ cobrides las espuelas de oro ⁊ de plata: ⁊ de piedras preciosas: ⁊ cõponedes vos: como sy ouiesedes de yr a missa. dezid me amigos estos vuestros conponimientos ⁊ estas sobre señales q̃ mostrades tan doradas: son de caualleros: o de mugeres. mas me paresce que son de conponimientos de mugeres que armas de caualleros. O por aventura cuydades que el espada del enemigo auera verguença del vuestro oro: ⁊ dela vuestra plata. O cuydades por auentura que el espada non podra passar ⁊ cortar el vr̃o sirgo. non lo creades assy. Ca el enemigo mas braua mente yra a vos por ello cuydando que paresceredes mugeres. E alli dize muchas cosas denostãdo estas pinturas. E desto cuenta vegecio enel quarto libro al p̃mero capitulo: q̃ çipion africano quãdo vio a vn cauallero que traya vn escudo muy dorado ⁊ muy pintado: dixo asi. Nõ vos marauilledes amigos si este cauallero tanto fizo por apostar su escudo. Ca mayor defendimiẽto tiene enel q̃ enel espada. E enesto le desonrraua mas q̃le honrraua. por q̃ mas esperãça tenia en rescebir golpes q̃ en dar los. ¶ La segunda manera de cõponer ⁊ dorar las armas es: por auer mas esperãça enla victoria ⁊ poner mayor espanto enlos enemigos: delo primero ay enxenplo de Julio çesar que mando asus caualleros q̃ apostassen mucho sus armas ⁊ que cobriesen los escudos d̃ oro ⁊ de plata: ⁊ q̃ fiziessen armas muy preçiosas porq̃ las amasen ⁊ fiziesen mucho por las non perder: segund que cuenta enla historia delos Romanos. E asy pareçe q̃ auer armas p̃ciosas nõ por vanidad ni põpa: mas por se delectar mas eñllas es cosa d̃ alabar ⁊ nõ d̃ d̃nostar. ca

UVA. BHSC. IyR_078

esto tal faze los caualleros ser vençedo-
res. Delo segundo que las armas son ó
dorar ⁊ de fazer las precioſas por poner
eſpanto alos enemigos: ay muy buenos
exenplos enel primero libro delos ma-
cabeos al ſexto capitulo. do cuenta que
los macabeos fizieron muy nobles ar-
mas: ⁊ doraron los eſcudos: non a vana
gloria. mas por ſe eſforçar enellas mas:
⁊ poner mayor eſpãto en ſus enemigos.
E quando entraron enla fazienda cõtra
muchos ⁊ muy brauos enemigos: puſie
ron ſe en tal lugar enla faziẽda: porq̃ die
ſe el ſol enlas armas: ⁊ quãdo ferio el ſol
enlos eſcudos dorados ⁊ ſobre laſ capel
linas muy luzias: reſplandeçierõ los mõ
tes en derredor. E quãdo los vieron los
enemigos cayo muy grãd miedo ⁊ muy
grãd eſpanto enellos. E Judas maca-
beo con muy pocos caualleros cometio
a muchos ⁊ venciolos: ⁊ otras vezes mu
chas lidio cõ pocos ⁊ vencio a muchos.
La fue el mas brauo caualleros: que nũ
ca fue enel mundo: ſegund que cuenta en
el libro ſobre dicho. ca vencio a muchos
reyes ⁊ deſbarato muchas batallas: E
porque ſe tenia con dioſ ⁊ lidiaua por la
ſu ley.

¶Capitulo. xx. en que demueſtra quales ⁊ quantas coſas ſon de pẽ ſar enla batalla: quando ſe deue fazer publicamente.

POrque las auenturas de la
batallas non puedẽ auer re-
medio: deuẽ los reyes ſabioſ
ante que las acometan pen-
ſar todas aquellas coſas q̃
ſon meneſter para ellas: ⁊ deuen penſar
doſ coſas. principalmẽte: quales ſon los
que lidian: ⁊ las ayudas q̃ pueden auer.
¶Quanto alo primero deuen tener miẽ
tes a ſeys coſas. ¶E quanto alo ſegun-
do a otras ſeys. E eſto ante que acome-
tan la batalla. La todas eſtas doze co-
ſas ſon meneſter para auer victoria.
Quanto alos lidiadores deue tener miẽ
tes el cabdillo de qual parte ſon mas.
La ſy las otras condiciones ſon yguа-
les entre ellos: domas ſon lidiadores: de
aquella parte es la victoria. aſſy lo dize
el filoſofo enel ſegundo delas politicas.
do dize. que los mas: mas ayna pueden
vencer: aſſy como el mayor peſo mas a-
para la balança. ¶Lo ſegũdo deue te-
ner mientes el cabdillo ó qual parte ſon
los lidiadores mas vſados alas lides.
La aquellos pueden mas ayna vencer
porque pueden mejor ſofrir el trabajo ó
la lid. ¶Lo tercero deuen tener miẽtes
quales lidiadores pueden mejor ſofrir
los daños delas lides. La los que ſon
flacos ⁊ delicados luego falleçẽ ⁊ nõ po
diendo ſofrir las penas dela lid: dan ſe a
fuyr o dexan ſe vencer. ¶Lo quarto de
uen tener mientes los cabdillos de qual
parte ſõ mas rezios ⁊ mas duros ó cuer
pos los lidiadores. La grand departi-
miẽto ay ỏla dureza ỏl fierro ala blãdu-
ra del paño de ſirgo. E entre la blandu-
ra ỏl trabajo ⁊ la aſpereza dela batalla.
La tomando los lidiadores en general
todos querriã ſer buenos. mas quando
vienen ala prueua ⁊ a guſtar quanta es
la dureza del fierro ⁊ quanta es la peſa-
dura delas armas: ⁊ quanto es el traba
jo dela batalla: ⁊ quãto atormentã a on
bre las llagas ỏlos enemigos. maguera
que ſea duro ⁊ fuerte de cuero. Empero
muchas vezes por eſtas coſas ſe tira a
fuera. quanto mas aquellos que ſon blã
dos de carne. E por eſſo dixo el filoſofo:
que eſtos tales eran buenos para la ſciẽ
cia: mas non para las armas. ¶Lo ỏn
to deue tener mientes el cabdillo. ó qual
parte los lidiadores han mayor ſabidu
ria delas armas. La aquellos pueden
auer mas ayna victoria. ¶Lo ſexto de
ue tener miẽteſ ó q̃l pte ſõ maſ atreuidoſ
los lidiadores ⁊ de mayores coraçones.
ca por la mayor pte eſtoſ hã ãte victoria.

UVA. BHSC. IyR_078

E assy el Rey o el príncipe ante que acometa la fazienda publicamente: deue tener mientes: a estas seys cosas: de parte delos lidiadores: & de parte delas ayudas que pueden auer deue tener mientes a otras seys cosas. ¶ Lo primero de q̃l parte ay mas caualleros & mejores. ¶ Lo segundo ó qual parte ay mas armados & mejores armas & mas ballesteros. ¶ Lo tercero de qual parte ay mas complimiẽtos de viandas. La muchas vezes por la mengua delas viandas se dexan vençer los lidiadores: o fallescen. ¶ Lo quarto deuen tener mientes al lugar & al viento que corre. La en tal tiempo deue començar la fazieda: que el Sol non les de enlos ojos: nin ayan el viento contra sy: que les leuante poluo & los çiegue. La assy non podrian lidiar. ¶ Lo sesto deuẽ tener mientes de qual parte estan mayores ayudas. La si los suyos han esperança de auer ayudadores: deuen tener se & non acometer la batalla. mas sy dela otra parte los esperan deuen los acometer luego: ante que les vengan las ayudas. E assy el cabdillo sabio: segund que viere: que los lidiadores han estas condiciones o las mas dellas: puedé acometer la fazienda o esforçer la. ¶ Mas aqui conuiene de notar que sin todas estas cosas que dichas son ay otras çinco: aque deuen tener mientes los cabdillos: que fazen auer victoria. ¶ La primera es: que deuen de sy echar todas las malas compañas & viles: que fazen daño enlas viandas: & non valen nada para las faziendas. La luego comiençan de fuyr: o se dexan vencer. Onde cuenta valerio maximo enel segundo libro al segundo capitulo: que a esto tenian mientes los cabdillos: mas que a cosa del mundo. E pone enxenplo en cornelio çipion: que assy como vino ala hueste: todas las malas & viles compañas: que ay fallo: todas las lãço dende: & los que ante estauan muy medrosos: fueron despues muy atreuidos & vençedores. ¶ Lo segundo çerca desto: conuiene de arredrar de sy toda luxuria. La segund que cuẽta policrato enel sesto libro al dozeno capitulo. La gente delos espartos muchas vezes fue vencida: por que era muy luxuriosa. ¶ Esso mesmo dize: que el reyno delos assirios: fue destruydo & asolado: porque era muy enbeuido en luxuria. ¶ Esso mesmo cuenta. que el inperio de roma enel tienpo de nero: fue muy abatado por la su luxuria: E por la su garganteria. Onde dize allí: que mucho se deue guardar el cabdillo: q̃ la luxuria nin el vino: non quebrante la virtud de sus armas. ¶ Lo tercero cerca desto deue escusar todas las cosas que fazẽ a delectacion del cuerpo o a vicio. Onde cuẽta valerio enel libro sobre dicho: q̃ marçelio mando pregonar: quãdo estaua en la hueste: que se non vendiesen carnes delicadas: assy como perdizes o gallinas: o capones. mas que fuesen pagados de carnes comunes: assy como de vacas: o de carneros. ¶ Esso mesmo cuenta vegecio enel quarto libro ôla caualleria alprimero capitulo: que el enperador sobre dicho: vedo que los caualleros non comiesen otro adobo: sy non de cocho & de asado. ¶ E esso mesmo lleemos de Julio çesar: q̃ el cõ todos sus caualleros mientra estuuo enla hueste: tanta fanbre sufrio: & tãta cuyta: q̃ nõ ha õbre q̃ lo pudiese cõtar. La diz que comian las yeruas crudas: & de aq̃llas se mantenia. Onde cuẽta: que quando fuerõ a cercar a vna cibdad: que le dezian dirachina: tanto estuuieron alli: fasta que les menguo el pan: & pacian las yeruas assy como bestias. E assy estauan desvsados del pan: que quando lo vieron non fizieron fuerça dello. ¶ Esso mesmo cuenta ô ponpeyo en la vida delos empadores: & todo esto sufriã los caualleros por alcãçar honrra &

UVA. BHSC. IyR_078

victoria. ¶Lo quarto deuen los lidiadores de escusar robos ⁊ furtos ⁊ malfetrias. Onde leemos del dicho Julio çesar que fizo pregonar so pena de muerte que ninguno nō robase nin furtase ⁊ q̄ndo entrasen enlas çibdades ninguno nō se atreuiese a tomar nada delos tenplos nin dela yglesias. E desto dize vegecio enel libro sobre dicho: que caton el sabio cabdillo ordeno que todo onbre que fuese tomado con furto entre los caualleros que le cortasen la mano derecha. E dize allí: que a vn caualler̄o que le dezian lisiandro: porque salio dela haz que se aparto a manera de ladrō: castigolo muy brauamente. E el dixo que non fuera a tōmar ninguna cosa. E respondio el emperador: que non queria que ouiese a vn semejança de robador. ¶Lo quinto deuen los lidiadores escusar ociosidad: en manera que nunca esten baldios. La los que estan baldios: segund dize valerio siempre comiden mal: o como faran tuerto a otre o como tomaran lo ajeno. Onde cuenta de marçello: que non quiso que sus caualleros leuasen sieruos ni bestias: que les leuasen las armas ni las viandas, mas que ellos mesmos se las leuassen. ¶Esso mesmo cuēta vegecio en el libro sobre dicho. Do dize que vn prīcipe porque sus caualleros non ouiesen ocasion de fazer tuerto los vnos alos otros: o porque non se fiziesen torpes ⁊ perezosos estando baldios: mando les que fiziessen naues ⁊ que vsassen los braços en traer las segures ⁊ en ferir conellas.

La maguera entonçe non ouiese menester las naues, enperō quiso que se vsassen los caualleros a trabajo ⁊ non estuuiesen baldios.

¶Capitulo. x. en que demuestra que cosa prouechosa es leuar señas ⁊ pendones enlas huestes: E estableçer cabdillos ⁊ mayorales ⁊ quales deuen ser los que hā de leuar las señas ⁊ los pendones: ⁊ quales los cabdillos ⁊ mayorales.

En quatro cosas esta la sentencia deste capitulo. ¶La primera es que las señales ⁊ los pendones: Son muy menester enlas Faziendas porque non anden confondidas nin desterradas las compañas dela hueste. La conuiene q̄ ayan señales ciertas cada vna delas conpañas: porq̄ sy se arredrasen por algund acaescimiento sepan tornar asu haz. E porende los sabios antiguos ordenaron que la hueste fuese departida en conpañas ⁊ en hazes: ⁊ a cada vnas fuesen dadas sus señales ⁊ sus pendones: porq̄ fuesen mas ayuntadas: ⁊ mejor se ayudasen. ¶Lo segundo es menester de estableçer cabdillos ⁊ çenturiones ⁊ mayorales enla hueste: porque ande bien ordenada. La tal es la hueste como vn cuerpo natural. E asi como en el cuerpo natural los mienbros se ayudā ⁊ se defiendē los vnos alos otros: E asy como los miēbros se gouiernā todos por la cabeça en q̄ son todos los sesos, asi los lidiadores se deuē gouernar por sus cabdillos q̄ son asy como cabeças. E porende los antiguos ordenaron q̄ en toda la batalla ouiese algunos cabdillos q̄ stuuiesen sobre toda la hueste: aquien todos obedesciesen: ⁊ so estos ponia̅ çenturiōes q̄ erā señores de çien caualleros. E so los çenturiones ponia̅ deanes q̄ erā señores de diez caualleros, asy q̄ el çenturiō auia so sy diez deanes ⁊ cada dean auia so sy diez lidiadores. E enel yelmo o enla seña del çenturiō escriuia̅ algūas letras o algūas sobre señales: por q̄ cada vnos lidiadores conosciesen asus señores aquiē auiā de seruir. E eso mesmo fazia̅ enel yelmo o enel pendō del dean porq̄ lo conoçiesen los suyos. E esto tābie̅ lo fazia̅ enlas hazes delos peones como delos ca-

UVA. BHSC. IyR_078

ualleros: porq̃ nõ se ꝑdiesen ni anduuiesen desordenados enla fazienda. ¶ Lo tercero cõuiene de señalar caualleros estremados q̃ lieuen las señas enlas faziẽdas. E estos deuẽ ser escogidos entre todos los otros: asy que seã fuertes d̃ cuerpo ⁊ rezios de coraçon ⁊ fieles al Rey o al principe ⁊ prouados enlas armas: ⁊ que ayan todas aq̃llas condiciones que perteneçen a buen lidiador. La q̃brantada la seña toda la hueste es confundida. Onde cuenta este doctor q̃ enel su tiẽpo fue vencido todo el pueblo d̃ vna cibdad de muy pocos caualleros porq̃ el alferez fue muy malo ⁊ ascondio la seña. E asy non sabiendo aquien auian de tener mientes: fuerõ vencidos todos. E poren de deue ser muy escogido el alferez o el q̃ lieua la seña o el pendon. ¶ Lo quarto los cabdillos ⁊ los mayorales delas faziendas deuen ser muy fuertes ⁊ muy rezios ⁊ muy sabios enlas armas ⁊ muy escogidos entre todos los otros en manera q̃ ayan todas las condiciones q̃ de suso posimos porq̃ sepan guiar las huestes ⁊ enseñar los lidiadores como deuẽ estar enla batalla: ⁊ como han de lidiar porq̃ ayã victoria. Mas aqui conuiene de notar lo que dize valerio maximo enel segũdo libro. Do dize q̃ los principes antiguos ordenaron: q̃ los caualleros o quales quier lidiadores q̃ sin mãdamiẽto del principe acometiesen la batalla q̃ muriesen por ello ⁊ fuesen castigados en manera que sienpre lo sentiesen. E pone alli muchos enxenplos. ¶ El primero es del principe torcato que mãdo matar a su fijo porque acometio la fazienda syn su mandamiento ⁊ sin lo fazer saber a el ⁊ a toda la hueste. Maguer el ouo victoria delos enemigos. Enpero porq̃ toda la hueste peresciera: sy el fuera vencido. Judgo el padre que muriese por ello La mejor era al padre: de perder a fuerte fijo ⁊ buen cauallero que perder la sabiduria dela lid o poner todo el pueblo ⁊ la tierra en peligro. E alli cuenta muchos castigos ⁊ marauillosos que fuerõ fechos alos caualleros q̃ d̃sanpararõ el cãpo estãdo armados o delos q̃ fuyerõ ⁊ desanparõ la hueste. E põe los castigos q̃ faziã enellos. ca o los mãdauã açotar d̃snudos cõ mĩbres verdes: o sy tal era el daño mãdaua los matar: asi como a enemigos. E segũq̃ era el excesso ⁊ el mal asi les daua la pena. Ca alas vezes les tirauan las faziendas: ⁊ alas vezes les tirauan las tierras: ⁊ alas vezes los priuauan delas gracias ⁊ delos priuilegios d̃ la caualleria. Onde cuenta vegecio enel libro dela caualleria q̃ a algũas legiões porq̃ fuyeron delas faziendas ⁊ nõ lidiaron como deuiã. mãdarõ los senadores que fuessen desterrados ⁊ echados dela tierra por siete años. E dierõ les en penitencia: que en todos aq̃llos siete años: nõ comiesen si nõ pan de ordio: ⁊ nõ beuiesen vino si non agua. E fueron aquestos desterrados: mas de quinze mill caualleros. E esto fizieron: segũd que dize valerio porq̃ aprẽdiesen ser buenos ⁊ tomasen virtudes ꝑa vẽçer los enemigos. E despues q̃ estos ouierõ cõplido su penitencia: salieron tan fuertes caualleros q̃ enel mundo non ouo mejores ⁊ pocos dellos vencian a muchos ⁊ mãdauã los sienpre poner en comienço delas hazes donde fuyerã: porq̃ alli mostrassen q̃les auiã de ser. Otro enxenplo pone de çelãdio cabdillo noble delos griegos: q̃ fizo pregonar en toda la hueste q̃ todo cauallero q̃ desanparase su lugar enla hueste q̃ fuese publico enemigo del emperador. Ca dezia q̃ mas auia de temer el cauallero a su señor: que alos enemigos. E dize mas vegecio q̃ todo cauallero menos deue temer muerte dubdosa: donde puede escapar: asy como contesce enla fazienda que escapar con desonrra o rescebir muerte: o pena d̃l principe desonrrada. ¶ lo

UVA. BHSC. IyR_078

tercero pone enxẽplo dela firmeza delos caualleros ſRomanos q̃ con ſu bondad ſubjudgaron a toda ytalia al inperio de roma muy grandes cibdades ⁊ muchos reyes ⁊ muy fuertes ⁊ muy brauas gentes ⁊ muy eſtrañas: de que dize policrato enel ſeſto libro al ſegundo capitulo. ℒa la ſabiduria delas armas ⁊ el vſo ⁊ la fieldad que auian los caualleros ſRomanos aſu cibdad: los fizieron ſer vencedores de todas las gentes. ℰ mientra guardaron eſtas condiciones ſiẽpre fueron ſeñores: ⁊ quando las perdieron luego fueron ſubjudgados ⁊ ſieruos. ℰnde policrato enel libro ſobre dicho dize: que tres razones auiã para caſtigar los malos. ℒa o los caſtigauan: porque ſe emẽdaſen ⁊ fueſen mejores: ⁊ porque nó menoſpreciaſen la juſticia. ℐtẽ que el q̃ mal fazia ouieſe ſu pena o que por temor de pena fueſſen buenos ⁊ eſcuſaſen toda torpedad.

ℂCapitulo .xj. do muestra qua les cautelas deue auer el cabdillo de fazienda por que la hueste nõ reſciba daño enel camino.

ℰn ſolamẽte deuẽ los cabdillos auer cautelas: quãdo han de acometer las fazien das: porque el nin los ſuyos ſ non reſciban daño. mas a vn enel camino por do van deuen ſer apercebidos: ⁊ guardar ſe mucho delos enemigos. ℰ deue el cabdillo ỏla fazienda tener ẽ ſu memoria ocho cautelas para guardar aſy ⁊ alos ſuyos delos enemigos. ℂℒa primera es que ỏue ſaber los lugares ⁊ los caminos por do ha de paſſar: ⁊ las calidades delas carreras: ⁊ los montes: ⁊ los rios: ⁊ las encruziſadas: ⁊ los lugareſ ſoſpechoſoſ. ℰ ſy puede ſer todo lo deue tener eſcripto ⁊ pintado: aſſy como lo fazen los marineros q̃n do han de paſſar la mar por lugares peligroſos. ℐtienen pintada la marca del mundo ⁊ dela mar: do eſtan los puertos eſcriptos: ⁊ los malos paſſos dela mar. ℰ teniendo mientes al ℳappa mundi ſaben como han de yr por la mar ⁊ en q̃ lugar eſtan: ⁊ como ſe han de guardar ỏ los peligros. bien aſſy los que van enla hueſte deuen tener todos los lugares peligroſos en ſu memoria o eſcriptos porq̃ los non puedan ſaltear los enemigos ni fazer les daño enlos caminos. ℂℒa ſegunda cautela es: que deuen auer conſigo guiadores que ſepan bien todas aq̃llas carreras ⁊ los paſſos peligroſos. ℒa maguera ellos lo ſepan o loſ tengã eſcriptos: mejor los ſabrã aquellos que los han andado ⁊ prouado muchas vezes. ℰ porque por eſtos guiadores alas vezes podrian ſer engañados: deuen enbiar conellos buenas guardas que los non dexen fuyr. ℰ deuen los amenazar de muerte ſy alguna falſedad fizieſen. ℰ deuen les prometer muchoſ bienes ſi fueren buenos ⁊ fieles. ℂℒa terçera cautela es q̃ deue el cabdillo auer cõſigo muy ſabios onbres ⁊ muy fieles ⁊ muy vſados enlas faziendas de cuyo conſejo faga todo lo que deuiere fazer. ℒa do tan grand peligro ay como enla fazienda ni gund príncipe non ỏue creer aſy meſmo nin aſu cabeça. ℂℒa quarta cautela es que el cabdillo dela fazienda deue guardar en grand poridad todas las coſas que ordenare con ſus ſabios: en manera q̃ nó ſea ſabido que camino hã de tener. ℰ aſy ſe podra mejor guardar del daño que les podria venir quando los enemigos nó ſupierẽ ſus caminos. ℂℒa quinta es que deue auer en cada haz algũos caualleros muy ſabios ⁊ muy buenos ⁊ muy fieles: que ayan cauallos muy fuertes ⁊ muy ligeros que vayan enla delantera ⁊ enla çaguera ⁊ enlas coſtaneras: deſcubriẽdo tierra porque los enemigos non eſten en algunas çeladas por fazer

UVA. BHSC. IyR_078

daño ala hueste. ¶ La sesta es: q̃ el cabdillo d̃ aquella parte deue poner los mejores ⁊ mas fuertes caualleros dõde cuyda que puede venir mayor peligro ala hueste. E si de cada parte temẽ auer peligro de cada parte deuen poner los mayores remedios q̃ pudierẽ. ¶ La setena es: q̃ siẽpre la hueste vaya apercebida: ⁊ para esto deue el pr̃icipe apercebir a todos los cabdillos ⁊ a todos los mayorales: q̃ amonesten a sus caualleros ⁊ a sus peones q̃ vayan siempre armados ⁊ aparejados porq̃ si adesora vinieren los enemigos q̃ los fallẽ aparejados ⁊ no les puedan empescer. ¶ La octaua cautela es: q̃ siẽpre deue el cabdillo tener mientes en toda su hueste si ha mas caualleros q̃ peones: o mas peones q̃ caualleros. E segund q̃ viere q̃ cumple asi los deue ordenar: ⁊ assi deue escojer los caminos: ca los caualleros son mejores para los cãpos: ⁊ los peones para los mõtes ⁊ ꝑa los lugares altos. ¶ Mas aqui cõuiene de notar q̃ los caualleros fieles sin estas cosas q̃ son dichas deuẽ tener mientes a otras ocho q̃ pone Policrato eñl sexto libro al seteno capl̃o: sin las q̃les no podriã aver victoria. ¶ La p̃mera es: q̃ toda la hueste ⁊ la caualleria deue d̃fẽder sobre todas las cosas d̃l mũdo la fe ⁊ la yglesia: ⁊ por esta deuẽ poner todos los cuerpos ⁊ los algos: porq̃ los enemigos dela fe no la puedã subjuzgar ni destruyr ni poner a peoria ¶ La segunda es: q̃ deuen por todo su poder quebrantar la porfia ⁊ la soberuia delos moros o de quales quier enemigos dela fe. ¶ La tercera es: que deuen honrrar mucho los sacerdotes ⁊ oyr las missas ⁊ predicaciones ⁊ pugnar por aver mucho a dios por si. ¶ La q̃rta es: q̃ deuẽ defender mucho los pobres ⁊ las biudas ⁊ los omes flacos q̃ no hã poder de defender sus derechos: ⁊ no deuen consentir que ninguno les faga injuria ni tuerto. ¶ La quinta es: q̃ deuẽ tener toda la prouincia ⁊ toda la tierra ẽ paz: ⁊ fazer mucho por tirar d̃lla toda discordia. ¶ La sesta es: q̃ deuẽ los caualleros por mandado d̃l cabdillo tirar todas las asonadas dela tierra: ⁊ poner grand castigo en aquellos q̃ lo mueuẽ. ¶ La setena es: q̃ deuẽ abenir los vandos q̃ son enlas villas ⁊ enlas cibdades ⁊ no los consentir en ningũa manera q̃ enel mundo sea ⁊ castigar a aquellos q̃ lo fazen. ¶ La octaua es: q̃ deuẽ por defẽdimiẽto dela tierra poner sus cuerpos ⁊ esto les manda el sacramento ⁊ la jura q̃ fazen quando tomã el espada d̃l altar E de aqui se suelta la dubda q̃ algunos caualleros hã diziendo: que no son tenidos ala yglesia por sacramẽto ni por jura solene que ellos fiziessen q̃ ya costumbre es que ni fagan ninguna jura quando resciben la caualleria: mas esto no es asi. Ca en dos maneras se faze la jura. en vna manera se faze por voluntad callando maguera lo no fagã de palabra E en otra manera se faze por palabra diziendo ⁊ jurãdo a dios ⁊ al principe q̃ siempre serã leales: segund aquella forma q̃ posimos de suso. E nĩgund cauallero no rescibe el oficio ⁊ la dignidad d̃ la caualleria sin juramẽto callado o manifiesto por palabra. E ninguno non es escusado q̃ no sea obligado ala yglesia en alguna destas dos maneras. E por auentura no se faze agora el juramento solenne: como se fazia antigua mẽte por q̃ la comunidad del officio ⁊ la bondad dela fe los costriñe ⁊ los cõbida a ser fieles a dios p̃mero: ⁊ despues ala yglesia: ⁊ despues al pr̃icipe: ⁊ ala postre ala comunidad. Empero d̃ costũbre solẽne es q̃ los caualleros aq̃l dia que los arman les ciñen la espada: ⁊ que vayan velar a la yglesia con grand solenidad: ⁊ q̃ pongan el espada sobre el altar ⁊ que la offrescan a dios ⁊ al altar. E asi paresce q̃

UVA. BHSC. IyR_078

allí prometen ⁊ fazen promissión solẽne a dios ⁊ al altar prometiẽdo seruicio: cõtinuado de su oficio a dios ⁊ ala yglesia. E no es menester que fagan esta profesión por palabra: ca la profession legitima dela caualleria esta enterida enel fecho della: rescibiẽdo la espada del altar. C a el omẽ que non es letrado ⁊ a quien mas conuiene de aver sabiduria de armas que de letras no le cõuiene de fazer professiõ letrada ⁊ por palabra. C a cũple: la que faze de voluntad ⁊ de fecho. O nde dize policrato: que los omes letrados deuẽ fazer profession letrada ⁊ por palabras letradas: assy como los obíspos ⁊ los arçobíspos ⁊ los religiosos todos: mas alos caualleros cumple les la profession que fazen de fecho. E porende rescibẽ el espada del altar: no pa mal fazer con ella ni para robar ni tomar lo ajeno ni para fazer tuerto a ninguno ni para fazer guerra a sin razon ⁊ sin derecho: mas para fazer justicia ⁊ para vsar de su officio: segund egualdad de derecho juyzio. O nde costumbre era delos caualleros antiguos: segund que el dize que los despojos que tomauan enla fazienda que fazian: ⁊ que vencian todos los offrescian enlos templos a sus dioses: ca la virtud consagrada por publica religion no ha menester alabãça priuada: segun que dize valerio enel tercero libro al segũdo capitulo: do pone muchos enrremplos de caualleros que por el sacramento que fazian nunca yuã cõtra el tenplo. O nde julio cesar vedo que ninguno no tomasse nada del tenplo ni le despojassen: so pena de muerte. E alli dize: que la hueste de breno nũca fue vẽcida: fasta que acometio el templo de apolline ⁊ lo despojo. E esso mesmo dize policrato enel libro sobre dicho. D o dize: que pompeyo nunca consentio q̃ despojassen templo ninguno. E eso mesmo dize de A llixandre: que perdonaua siempre los templos ⁊ alos que estauan en ellos. E si esto fazian los caualleros gentiles mucho mas los caualleros christianos deuen honrrar la yglesia.

C apitulo duodecimo: do muestra en qual manera son de ordenar las hazes quando deuen lidiar contra los enemigos.

C onuiene de notar que quãdo se guarda la orden conuenible enlas hazes. los caualleros son muy apresta dos para la batalla. C a segund que dize vegecio: el buen ordenamiento dela haz mucho vale para la victoria. E si los lidiadores no son bien ordenados ⁊ no tienen espacio qual deuẽ entre si: nũca podran bien lidiar: C a si fueren muy apretados enbargar se han enel ferir: ⁊ si fueren muy ralos dan entrada alos enemigos q̃ los vençan mas ligeramente. E porende cõuiene mucho de guardar orden conuenible enla haz. la qual cosa no se puede fazer sin grand vso. E la manera porque pueden los lidiadores aprender ser bien ordenados enla haz es: q̃ muchas vezes tan biẽ los de cauallo como los de pie sean sacados alos campos. E el cabdillo q̃ los põga todos en haz egualmẽte en manera que este el vno apartado del otro quanto cũple ⁊ no mas. E quando assi fueren puestos en orden: deue les mandar el cabdillo que doblen la haz: assi que la meytad dela vna este ante dela otra. E esto fecho deue les mandar que fagan haz quadrada. E despues ỏsto les deue mãdar fazer haz triangular de tres rencones. E despues que se ordenen en haz redonda: ca estas tres formas son menester para la fazienda. M as la redonda es peor de todas: que nũca se deue fazer tal haz sacãdo: quando estan en tal lu-

UVA. BHSC. IyR_078

gar que no pueden tomar otra forma: ⁊ estas tres formas sobredichas son pro-uechosas para la lid: ca los lidiadores o se quieren defender solamente ⁊ sufrir golpes o quieren acometer a sus enemigos. Si los lidiadores no son de tã grãd poder que puedan acometer los enemigos: mas solamente se quieren defender estonce deuen fazer la haz redonda ⁊ deuen se costreñir ⁊ aptar lo mas q̃ pudieren porq̃ los enemigos no los pueda foradar. E deuẽ poner los mejores caualleros ⁊ mejor armados ⁊ los mas fuertes en somo enderredor ỏla haz: porque pueda mejor defender los otros. Mas si los lidiadores son de tã grand poder q̃ pueda acometer los enemigos. Estonce si son muchos en comparacion delos sus enemigos: deuẽ formar la haz a manera de tiseras ✂ asi q̃ sea abierta encima a dos ptes ⁊ cerrada en fondo: asi como ferradura ỏ cauallo ∪ ⁊ assy como tiseras en manera q̃ los tomẽ en medio: ⁊ les den de cada parte. Mas si los enemigos son mas q̃ ellos estonce deuẽ formar la haz a manera de pera ỏ asi que sea aguda ẽcima q̃ pueda foradar ⁊ partir los enemigos. La ellos ptidos mas ligeramente se podrã vencer. E assi paresce q̃ la haz redonda es mas ꝓuechosa para sufrir golpes: ⁊ la haz tiseral es prouechosa pa los cercar ⁊ encerrar los quãdo son pocos: ⁊ la aguda a manera ỏ pera: es ꝓuechosa para partir los q̃n do sõ muchos. ⁊ eñstas maneras se pueden acometer. E eñstas hazes los cabdillos: segund q̃ viere q̃ tienen las cõpañas: asi deuẽ formar las hazes en manera q̃ sienpre en comiẽço ỏla haz: do es el mayor peligro pongã los mayores lidiadores. E asi estos q̃ está puestos ẽ haz deuẽ siẽpre tener algũos buenos ⁊ fuertes caualleros fuera dela haz que puedan acorrer alos que estan enla haz: do vieren que faze mas menester. E en suma los cabdillos tres cosas deuẽ fazer enlas hazes. Lo primero ordenar los muy bien: o en forma redonda: o en aguda: o en tiseral segund que vieren q̃ cumple. Lo segundo deuen poner los mejores lidiadores: alli do vieren q̃ son mas menester enlas hazes. Lo tercero deuen poner fuera delas hazes algunos fuertes ⁊ rezios ⁊ muy atreuidos caualleros que pueda acorrer a aquella parte dela haz: que mas fallesciere ⁊ mas menester lo ouiere. Mas aqui conuiene de notar que todos los cabdillos ante que entrẽ enlas faziendas deuen amonestar ⁊ predicar a sus caualleros: segund q̃ dize vegecio: ⁊ deuen les prometer mucho bien ⁊ mucha merced: si fueren tales quales deuen ser. E aquel dia deuen armar caualleros ⁊ fazer les gracias ⁊ dar les tierras ⁊ dineros: ⁊ esforçar los en todas las maneras q̃ pudierẽ esforçar se omes alegando les quan buenos fueron sus padres ⁊ sus auuelos: ⁊ porque pugnẽ siẽpre a semejar alos buenos. Mas de aqui nasce vna dubda: si los caualleros xp̃ianos deuen lidiar con sus señores: o sin ellos con los enemigos dela fe cõtra los xp̃ianos. E si les cõuiene de rescebir soldadas ỏlos príncipes gentiles para lidiar contra la fe con ellos. E aqui podemos dezir q̃ a ninguno cauallero xp̃iano no conuiene de se obligar a nigund señor gentil mayormente: si el entiẽde lidiar contra los xp̃ianos: o contra la fe. Mas do el señor non entendiere venir contra la fe: bien pueden los caualleros christianos obligar se: o rescebir caualleria de señores gentiles: o de tales señores que non sean christianos: ⁊ seruir les de su officio en todas aquellas cosas que non son contra dios nin contra la ley. ¶ E desto ay muy buenos enxemplos. ¶ El primero es: ỏlos machabeos que lidiaron muy braua mente por la ley: ⁊ quando se tornarõ muchos de-

UVA. BHSC. IyR_078

los judios alos gẽtiles. matatias cõ sus fijos se leuanto contra ellos ⁊ mato muchos por ello: segund q̃ cuenta enel p̃mero libro delos machabeos. E d̃spues desto dixo. todos aquellos q̃ me queredes seguir ⁊ guardar la ley: venid comigo ⁊ fuyamos alos montes ⁊ lidiemos cõtra todos los om̃s del mũdo: por el testamẽto santo de nr̃os padres. E estando enel mõte de modin acometio muchas lides contra los gentiles ⁊ cõtra los judios ⁊ vencio las todas. E estos caualleros q̃ conel fuerõ ⁊ con judas su fijo ⁊ cõ eleazaro ⁊ cõ jonatas ⁊ con los otros fuerõ los mas brauos caualleros ⁊ mas auẽturados q̃ nunca fuerõ enel mũdo: ⁊ delas faziendas q̃ ellos vencieron: ⁊ delos reyes q̃ mataron ⁊ subjuzgarõ o vencieron: cuenta lo muy enteramente en el primero ⁊ enel segundo libro delos machabeos. E todas estas vẽturas buenas alcançaron porq̃ lidiaron por la fe. ¶ El segũdo enxemplo es: delos siete hermanos: caualleros fijos d̃ sancta felicidad q̃ lidiaron por el testamẽto. E maguera los matarõ los gentiles ⁊ les dieron penas muy fuertes ante su madre: por la qual cosa ellos fueron martires gloriosos: ⁊ les faze la yglesia grãd fiesta. Empero no fuerõ menos vencedores muriendo que si vencieran lidiando: segũd q̃ dize san Agustin enel sermõ que faze dellos: do dize: que esta santa muger madre delos siete fijos auia coraçõ de om̃e virtuoso: ⁊ amonestaua a sus fijos que muriessen reziamente por la fe. E dize q̃ ella no los cuydaua perder: mas queria los leuar ante si. ⁊ dize mas: que esta muger contraria fue a todas las otras madres: que quieren ellas ante yr deste mũdo que no sus fijos: ⁊ esta quiso que ellos fuessen delãte ⁊ ella empos dellos. ¶ El tercero es: delos thebeos que fuerõ seys mill ⁊ seys cientos ⁊ sesenta ⁊ seys: q̃ fueron llamados delos emperadores Diocleciano ⁊ Maximiano: ⁊ ellos venieron de oriente: caualleros muy rezios ⁊ muy fuertes. E q̃ndo les mandaron los emperadores que fuesen a perseguir los xp̃ianos. Dixo sant Mauricio que era cauallero ⁊ era cabdillo de aquella santa caualleria: q̃ en cosa de tã grand sacrilegio nunca avia de consentir: el nin los suyos: que maguera ellos fuessen sus vasallos ⁊ les ouiessen de guardar fieldad Empero mas tenidos eran en guardar fieldad a dios que a ellos ⁊ en todas las otras cosas que les mandassen que non fuessen contra dios: lidiarian como caualleros: mas que enesto no lo auian de fazer: ca ellos eran xp̃ianos verdaderos ⁊ no podian lidiar en ninguna manera contra su fe. E mandaron los emperadores que matassen el diezmo d̃llos que estauan armados en haz: ⁊ los otros q̃ los costreñiessen a adorar los ydolos: ⁊ ellos ante se dexarõ todos morir que fazer lo. E maguera se pudieran muy biẽ defender q̃ estauan muy bien armados ⁊ eran muy fuertes caualleros. Empero tendieron los cuellos ⁊ rescibierõ el martyrio por jesu xp̃o: ⁊ fueron mas sanctos porque no se quisieron defender.

¶ Capl̃o decimotercio: do muestra que son de escarnecer los lidiadores que dizen que mejor es ferir cortando q̃ estocando: ca mas de escojer es de ferir delas pũtas que cortar de tajo.

Eneste capitulo muestra: q̃ son de escarnescer los lidiadores que dizen: que mejor es ferir cortando: que estocando. Ca mas de escojer es de ferir d̃las puntas q̃ cortar de tajo. E esto muestra eneste capitulo por cinco razones. ¶ La p̃mera se toma d̃l defendimiento delas armas: ca quanto el espada o el cuchillo mas ha d̃ cortar de-

UVA. BHSC. IyR_078

las armas: mas tarde viene el golpe ala carne: ⁊ esto es ya prouado muchas vezes. E porẽde los maestros d̃las armas mandã fazer las lorigas anchas: porq̃ mas anillos ayan de cortar quando en ellas firieren: ca si estouiessen muy ap̃tados: mas ayna se cortarian los anillos ⁊ vernia el golpe ala carne. E cierto es: q̃ quando fieren de punta de lança o de estoque menos anillos ha d̃ cortar: que quando fiere cortando: ⁊ porende mejor golpe es el de punta que el dela boca d̃l estoque. ¶ La segunda razon se toma del defendimiento delos huessos: ca q̃ndo fieren cortando mas huessos han de cortar para fazer golpe mortal: q̃ quãdo fieren de punta. La pequeño golpe de punta puede llegar al coraçon o alos miembros vitales. E porende si los enemigos quierẽ ferir de golpes mortales: mejor les es de lidiar feriendo delas pũtas que de tajo. ¶ La tercera razõ se toma del mayor apercebimiento d̃los enemigos: ca quando los veen lidiar cortãdo: mas se pueden apercebyr para rescebir los golpes ⁊ para guardar se dellos: que quando van feriendo de puntas. E porende dize vegecio: que el ferir de punta mata el enemigo ante q̃ lo vea ni se aperciba. Onde los romanos d̃sta manera de ferir vsauan siempre: ⁊ escarnesciã delos caualleros que ferian cortãdo. ¶ La quarta razon se toma del cansamiento que toman los lidiadores quãdo vsan de cortar: ca cierto es: que por el grand mouimiento delos miẽbros mas ayna cansan los que fieren cortãdo que los que fieren de punta: la qual cosa deuen ellos mucho escusar: ca quando los omes son cansados no les finca si non q̃ sean vencidos o que fuyan. E porende mas deuen escojer el lidiar delas pũtas que no del cortar delas espadas. ¶ La quinta razon se toma del descubrimiento mayor que fazen los cortadores mas que los estocadores: ⁊ a esto deuen tener mucho mientes los lidiadores q̃ no se d̃scubran feriendo. E cierto es: que quãdo lidian cortando han de alçar por fuerça los braços derechos: ⁊ assi se descubren mas ⁊ dan lugar mas alos enemigos q̃ los fierã en descubierto: ⁊ todos los buenos lidiadores deuen asi ferir que no sean feridos. E porende mejor les es ferir delas puntas que no de tajo. ¶ Mas aqui conuiene de notar: que segund que vieren la manera dela batalla assi deuẽ vsar delas armas: ca do es menester cortar no lo deuen dexar. Mas comparãdo estas dos maneras en vno. Vegecio dize: que mejor es estocar que cortar. E porende los antiguos mandauan fazer pungiones que eran armas muy mortales ⁊ cuchillos lorigueros todos de azero. E a estos llaman agora misericordias. E vsauã mucho de ferir de lança so el sobaco que faze grãd golpe por la virtud del cauallo ⁊ no pierde su lança: ⁊ solian vsar mucho de hazconas mõteras que faziã golpes muy mortales. E desto cuenta valerio enel tercero libro: q̃ los caualleros antiguos pugnauã por aprender todas las maneras del arte d̃l lidiar: ⁊ vsauã se mucho enlas armas: ⁊ avn en tiempo de paz faziendo torneamientos ⁊ justas: porque pudiessen escojer la mejor manera de ferir ⁊ de lidiar. E quãdo veyan q̃ algunos no se avian biẽ en estas maneras: no les queriã dar armas ni fazer los caualleros. E si algunos fuerã fechos q̃ no lo meresciã de ser tornauã los a orden de peones: ⁊ esto fazian señaladamente quando fallauã en ellos grand mẽgua enla lid. Onde cuẽta de vn principe q̃ le dezian Aurelio: q̃ vn su fijo porque era astroso cauallero: mando lo açotar muy fuerte ⁊ fizo le tirar las armas ⁊ puso lo ẽtre los peones: ⁊ esto fizo porq̃ por su culpa fuera robada la hueste. E quando tal era la culpa

UVA. BHSC. IyR_078

delos caualleros dauã les mayores pe-
nas ⁊ matauã los: segũd q̃ de suso dixi-
mos. Onde cuẽta vegecio: q̃ rutilio cab
dillo dela caualleria quãdo yua ala lid
cõ mucha caualleria: dos legiones d̃ ca-
ualleros q̃ fuerõ malos: mãdo los venir
ante si ⁊ aquellos q̃ malos fuerã enla fa
zienda ⁊ fuyeron della: el mesmo les dio
la pena. E tomo vna segur ⁊ assi como
veniã asi les daua enlas cabeças: ⁊ los
mataua porq̃ todos los otros tomassen
castigo. E alli fabla mucho vegecio de-
las penas q̃ dauan alos malos caualle
ros: ca algunos son tã gloriosos q̃ no fa
zen fuerça de cosa del mũdo: si no de pa
rescer: ⁊ semejan caualleros ⁊ no lo son.
Ca sus cauallerias cuentã entre las mu
geres: delos quales dize el poeta Enico
q̃ estos cuentã marauillas de Amadis
⁊ de Tristã ⁊ d̃l cauallero Cifar: ⁊ cuẽ
tã de faziẽdas d̃ Marte ⁊ d̃las d̃ archi
les: ⁊ ponẽ se entre los buenos: maguera
ellos sean astrosos. Ca tales ni han ar-
te de lidiar ni vso delas armas: ca mas
entienden en loçanias q̃ en cauallerias.
E porende non son dignos delos poner
enlas faziendas graues: ni ningũd cab
dillo puede ser seguro dellos: ni los deue
leuar consigo. Ca asi lo fizo aq̃l noble
cabdillo Gedeon: de q̃ cuẽta enel seteno
capl̃o delos juezes: q̃ quãdo quiso esco-
jer lidiadores: todos aq̃llos q̃ fallo teme
rosos ⁊ viciosos ⁊ delicados: todos los
echo d̃la hueste: ⁊ prouo los avn rio: do
mando q̃ los q̃ se echasen a beuer d̃ bru
ças q̃ todos fincassen. E los mas de to-
dos se echarõ asi beuer: ⁊ todos los mã-
do fincar: asi como muelles ⁊ delicados
⁊ mugeriles. E los q̃ beuierõ cõ las ma
nos espedidamente ⁊ ardida mente teni
endo sus armas consigo: estos leuo ala
fazienda: ⁊ no fuerõ fallados mas de tre
zientos destos. E con estos vencio muy
grand muchedumbre de enemigos: ⁊ o-
uo muy gloriosa victoria.

¶ Capitulo. xiiij. do muestra quales ⁊ quantas cosas fazẽ alos enemigos mas poderosos para lidiar: ⁊ en quales ⁊ en quãtas maneras deuemos acometer los enemigos.

Todas las cosas q̃ son pro-
uechosas alos q̃ han de li-
diar con sus enemigos son
d̃saprouechosas a ellos. E
por el contrario las cosas q̃
a ellos son ꝓuechosas: sõ desaprouecho
sas alos q̃ hã d̃ lidiar cõ ellos. E porẽde
este capl̃o esta en ver q̃ cosas son proue
chosas alos vnos ⁊ desaprouechosas a
los otros. E estas son en suma siete co-
sas: por las quales los vnos enemigos
son mas fuertes q̃ los otros. ¶ La p̃me
ra es: si estã biẽ ordenados ⁊ ayũtados
en vno: ca segund q̃ dize el ph̃o: q̃nto la
virtud es mas ayuntada enlos lidiado-
res: tanto es peor de vẽcer ⁊ mejor para
vencer. ¶ La segũda es: aver mejor lu-
gar ꝑa lidiar: ca el lugar mucho faze pa
ra alcãçar victoria. Onde si pueden to-
mar los enemigos enlas passadas d̃los
rios o enlas estrechuras: do no se puedã
reboluer: alli se puedẽ mas ayna vẽcer.
¶ La tercera es el tiẽpo: ca si enel tiẽpo
en q̃ da el viento alos enemigos enel ro
stro: o el sol les da enlos ojos: alli se pue
dẽ menos defẽder: estõce los puedẽ mas
ayna vẽcer. ¶ La q̃rta cosa es: prouey
miẽto ⁊ aꝑcebimiẽto: ca q̃ndo los enemi
gos sabẽ q̃ los han de acometer: mas se
aꝑciben ⁊ menos tomã miedo de sus e-
nemigos. ¶ La quĩta es: folgura cõue
nible: ca quãdo los enemigos estã cãsa-
dos o enojados o fambriẽtos o no han
dormido: si estõce fuerẽ acometidos: mas
ayna serã vẽcidos. ¶ La sexta cosa es:
amor ⁊ abenẽcia: ca si los enemigos estã
deꝑtidos corporalmente: ligeramente se
puedẽ vẽcer: ⁊ mucho mas si estã deꝑti-

UVA. BHSC. IyR_078

dos ẽlos coraçones ⁊ ẽlas volũtades: ca mayor es el deptimiẽto d̃los coraçones q̃ el d̃los cuerpos. E porẽde asi como q̃ndo estã ayũtados corporalmẽte sõ mas fuertes ⁊ mas rezios para vencer. asi q̃ndo estã ayuntados en amor ⁊ en buena voluntad: pueden muy mejor vencer a sus enemigos. ¶ La setena cosa que faze los enemigos mas fuertes pa se defender es: que no sean sabidas sus condiciones ni sus negocios: ca q̃nto menos son sabidas sus cõdiciones: menos puedẽ aver caminos: ni buscar maneras pa los vẽcer. ⁊ vistas estas siete cõdiciões asaz paresce como ⁊ en q̃l manera deuẽ acometer los lidiadores a sus enemigos: ca el cabdillo d̃la faziẽda. Primera mente deue aver esculcas: por las q̃les sepa si los enemigos estã esparzidos o no. Lo segũdo: si estan en malos lugares o en estrechos: o en palenques: o en caminos muy malos. Lo tercero: si les es el sol ⁊ viẽto cõtrario ⁊ estõce los d̃ue acometer Lo quarto: otro si deue el cabdillo ordenar en tal manera los suyos q̃ coman ⁊ fuelguen ⁊ posen: ⁊ den ceuada a sus cauallos: porque puedan acometer a sus enemigos ante que ellos se apercibã desta mesma guisa. Lo quinto: otro si d̃ue el cabdillo esculcar ⁊ saber quãdo los enemigos fizieron grand jornada ⁊ estan cansados ellos ⁊ sus cauallos: estõce los deuẽ acometer: ⁊ asi los venceran. Lo sesto: deue el cabdillo poner guerra entre sus enemigos si pudiere: o departimiento por si: o por los suyos: ⁊ estonce los deue acometer segund q̃ dize Vegecio. Mas esta cautela es cõtra buenas costumbres ⁊ es manera de falsedad: ⁊ maguera la ponga el dicho ph̃o non es de guardar entre los buenos. Lo seteno: deue el cabdillo esculcar las condiciones d̃los enemigos ⁊ deue saber sus cõdiciones ⁊ como estan: ⁊ asi podra aver mayores caminos para los acometer ⁊ para los vencer. ¶ Mas aqui conuiene de notar: q̃ alos caualleros xp̃ianos cumple mucho de ser muy enseñados ⁊ muy corteses: ⁊ muy amigables: ⁊ muy virtuosos en todas cosas: ⁊ ser muy buenos xp̃ianos entre todos los otros. E si esto deuen aver en todo tiempo: mucho mas en el tiempo quando van a lidiar: Ca no les valdria nada ser vencedores enlas batallas terrenales si fuesen vencidos ẽla caualleria spiritual: Do cõuiene de saber: que ay quatro maneras de cauallerias. ¶ La primera es: so prĩcipe terrenal o so temporal: ⁊ a estos caualleros amonesta san juã baptista: segũd q̃ cuẽta sant lucas enel euangelio al tercero capl̃o: do les dize. Amigos no firades a ninguno ni le fagades tuerto nin mal: ni le busquedes calũnia: porq̃ le saq̃des delo suyo: ⁊ estad pagados de vuestras soldadas: ⁊ no vos estendades a mas: ⁊ con estas maneras seredes buenos. E en qual manera deuẽ ser criados ⁊ acostumbrados ya lo diximos de suso. Ca quãto mas son criados en dureza ⁊ en aspereza: tanto mejores son para las armas: asi lo dize Seneca enla epistola ocho: do dize: q̃ el mas fuerte cauallero se leuãta d̃l mas trabajoso: ⁊ el mas flaco del mas vicioso: ca los vsados no escusã nĩgund trabajo: ⁊ las manos labradoras son muy fuertes para las armas. E el grand vicio faze los coraçones flacos: ⁊ mugeriles. ¶ E pone muy buen enxẽplo: q̃ las bestias cuyas vñas son criadas en piedras ⁊ en durezas: sõ mas rezias ⁊ tienẽ mejor las ferraduras ⁊ sõ mejores para sufrir trabajo ⁊ afan E las bestias que son criadas en tierra muelle o en prados ⁊ son criadas en vicios: enla primera dureza fallescẽ. E biẽ asi el cauallero vicioso ⁊ pĩtado ⁊ resplãdesciente en el primero trabajo fallesce. E porende dize: que el coraçon endurescido: ⁊ tirado de todos los vicios: este es

UVA. BHSC. IyR_078

bueno para las armas: ca assi lo vimos por fecho q̃ quãdo hanibal fue tal nũca fue vẽcido: mas q̃ndo se dio alos vicios de cãpania luego fue vẽcido: ca el q̃ nũca ante fuera vẽcido por armas: fue vẽcido ỏspues por vicios. ⁊ ỏsto ya dirimos mucho ỏ suso. ¶ La .ij. caualleria es: caualleria xp̃iana: no cõtra p̃ncipes ni cõtra poderios ỏla tierra ni cõtra carne ni sãgre ni cõtra las potestades ỏl infierno ⁊ cõtra los pecados. E desta dize job: q̃ toda la vida delos oms es caualleria sobre la tierra: do dize sãt gregorio: q̃ ỏsta caualleria ⁊ delos enemigos cõtra quiẽ auemos de lidiar: deuemos estar muy apercebidos. La en esta caualleria deue ser todo cauallero fiel a dios ⁊ sabio ⁊ vsado en disciplina de buenas costũbres: ⁊ ennoblescido de virtudes ⁊ muy fuerte de coraçon: ca mayor cosa es vẽcer al diablo que vencer a pharaon con toda su hueste. ¶ La tercera caualleria es: votiua enla qual lidian los oms contra los enemigos dela fe: para la defẽder de los quales son los caualleros ỏl templo o los delas ordenes dela caualleria: o q̃ les quier otras que por amor de dios ⁊ con deuocion dela fe prometen de lidiar ⁊ se ponen contra los enemigos dela fe: alos quales amonesta sant Bernardo assi. Amigos seguros yd ⁊ sin temor ninguno cõtra los enemigos ỏla cruz: ⁊ assi como buenos caualleros: venced los ⁊ echad los ỏla tierra: ca muy glorioſos se tornan los vencedores dela batalla. O que bien auenturados murierõ los martyres lidiando por la fe. O que bienauẽturado es qualquier cauallero que assy como viste el cuerpo de fierro assi viste su alma ỏ loriga. ¶ La quarta caualleria es virtuosa o ecclesiastica: enla qual lidian los prelados ⁊ los predicadores ỏla yglesia contra los enemigos della ⁊ contra los hereges ⁊ contra los que fablan errores que siembren enella. E destos fabla el apostol amonestando a Thimotheo enla segunda epistola: do dize: trabaja assi como buẽ cauallero de jesu xp̃o E esto es lo q̃ te mãdo q̃ lidies entre los xp̃ianos en muy buena caualleria. E todos estos caualleros sõ mucho de amonestar q̃ seã buẽos ⁊ ỏtuosos: ⁊ q̃ pugnẽ siẽpre por ser vẽcedores ⁊ no vencidos.

¶ Capỏ decimoquinto: do muestra como deuẽ estar los lidiadores quando quieren ferir los enemigos: ⁊ como los deuẽ cercar: ⁊ como deuen de escusar la pelea si vierẽ q̃ no les es bueno de pelear

En tres cosas esta la sentencia de este capitulo. La pmera es: en saber como los peones lidiadores han de estar enla pelea. La segunda: en saber como han de cercar los enemigos. La tercera: en saber como han de escusar la pelea quando les no cũple de pelear. ¶ Quanto alo primero cõuiene de saber q̃ dos maneras ay ỏ ferir los enemigos. la vna de lueñe: ⁊ la otra ỏ cerca q̃ndo vienẽ alas manos: ⁊ ỏ otra manera deuẽ estar q̃ndo estã arredrados: ⁊ ỏ otra q̃ndo estã muy cerca. La quãdo estã alõgados enla pelea deuẽ tener los pies esquierdos delãte ⁊ los derechos apro: La el coraçõ q̃ es comiẽço de todo mouimiẽto en tõdos los oms ⁊ en todas las bestias pncipalmẽte embia su ỏtud ala mano derecha. E porẽde la pte derecha es mas fuerte en su mouimiẽto ⁊ es mas aparejada pa lidiar naturalmẽte: ⁊ porq̃ toda cosa q̃ se mueue conuiene q̃ sea firme sobre alguna cosa q̃ se no mueua. assi como parece ẽla mano q̃ q̃ndo se mueue afirmasse eñl braço ⁊ eñl cuerpo q̃ esta firme. E q̃ndo se el pie mueue conuiene q̃ se affirme sobre el otro. ⁊ biẽ assi quando se mueue el pie derecho conuiene que se affirme sobre el pie esquierdo.

UVA. BHSC. IyR_078

E estonçe quãdo el pie derecho esta delã te: ⁊ se mueue sobre el pie esquierdo: esta onbre bien ordenado para lançar dar dos o lãças o piedras: o quales quier co sas que se pueden enbiar. ¶ La estonçe fu elga el cuerpo sobre la parte siniestra: ⁊ mueue se sobre la derecha esgrimiendo las armas ⁊ lançandolas. E assy esgri midas van mas ⁊ fazen mas fuertes gol pes. ¶ E magera que el onbre se afirme alas vezes enel vn pie: alas vezes enel o tro. Enpero para lãçar mejor se afirma sobre el pie esquierdo mouiendo se ⁊ alõ gandose conel pie derecho: que el contra rio. ¶ La assy faziendo mejor enbia el dar do ⁊ mejor lo esgrime ⁊ mas fuerte men te fiere. ¶ Mas quando los lidiadores estan cerca ⁊ vienen alas manos a darse delos cuchillos o delas espadas: estonçe deuen fazer todo el contrario. ¶ La deuen tener el pie derecho delante ⁊ el esquier do apro. ¶ La porque la parte derecha es mas rezia ⁊ mas virtuosa para ferir. E es tonçe podra mayor golpe dar. ¶ E otro sy podra mejor escusar el golpe del ene migo ⁊ mejor guardar la parte siniestra do esta el coraçon. ¶ Quanto alo segun do conuiene alos lidiadores de saber co mo han de cercar los enemigos. ¶ La nũ ca los deuen assy cercar del todo que les non quede lugar para ellos poder fuyr. ca sy del todo los cercasen ⁊ los encerra sen: estonçe assy como onbres desespera dos lidiarian mas brauamente ⁊ farian mas daño enellos veyendo que non po drian escapar de otra guisa sy non matã do. E porende vegecio alaba la senten cia de scipion: que dize que enla faziẽda non son de cercar los enemigos ni de en cerrar de todas partes. mas deuen les ó rar lugar por do fuyan. ¶ La fuyẽdo nó ay peligro ninguno dellos ⁊ pueden los matar como quisierẽ. E quando los veẽ encerrados del todo: estonçe ay grãd pe ligro dellos. ¶ La mataran muchos con la rauia dela muerte: ⁊ abrirã camino por ellos ⁊ los desbarataran ⁊ los ven ceran. E quando dirimos de suso que la forma ó las hazes tiserales es mejor pa cercar los ⁊ para ferir los de todas par tes: non entendimos dezir: que del todo los deuiesen encerrar saluo sy fuesen tan pocos que en ninguna manera nõ se pu diesen defender. ¶ Quãto alo tercero en qual manera deuen los lidiadores escu sar la pelea: quando vieren que los ene migos son tantos ⁊ tã fuertes q̃ nõ pue den pelear con ellos. E eneste caso: deue el cabdillo tomar tres cautelas. ¶ La primera es que sy ha consejo: con pocos sabios ⁊ buenos: que nõ lidie: ⁊ esto ouе tener muy encelado que nõ lo sepan los dela hueste nin otro algũo sy nõ aq̃llos que son del consejo. ¶ La si lo supiesen fuy rian ⁊ matar los yan los sus enemigos. E en tal manera se deue guardar el cab dillo q̃ nõ cuyde la hueste q̃ quiere fuyr: mas q̃ quiere echar celada o lidiar mas brauamente. ¶ La segunda cautela es que assy deue apercebir se: que los enemi gos cuydẽ siempre q̃ el q̃ quiere lidiar ⁊ nõ escusar la pelea. ca si lo supiesen mas brauamẽte la acometerian sintiendo en ellos miedo. E porẽde muchos de noche se alongarõ ⁊ escusaron la pelea ⁊ nõ de dia. ¶ La tercera es: que quãdo quierẽ escusar la pelea deuen poner todos los peones enpos desy ⁊ los de caualloo delã te bien armados porq̃ puedan defender los peones. E assy los deuen sacar parã dose ellos contra los enemigos. E aqui conuiene de saber q̃ quãdo quieren escu sar la pelea: nunca se deuen õparir. ¶ La si los sentiesen los enemigos departidos seguir los yã ⁊ matariã mas dellos: mas deuẽ guardar siẽpre sus hazes. E sy pu dieren auer lugar en que se acojan: ⁊ en que se saluen: deuen se acoger a el. E de alli podran mejor defender se. ¶ Mas aqui podemos añadir lo Que Dize en

UVA. BHSC. IyR_078

enel decreto enla primera distinció: que el cabdillo ó la caualleria deue guardar a sus caualleros todos sus derechos: ⁊ todos sus priuilegios. ¶ La por esse mesmo derecho: por que el quebrantase los derechos delos caualleros: podrian los caualleros quebrãtar los derechos reales. ¶ La estonçe non faria como rey mas como tirano. ¶ Pone en aquella primera distincion quatro cosas q̃ pertenesçen a sus derechos delos fijos dalgo. ¶ La primera es solépnidad de fazer batalla. ¶ La segunda firmeza de fazer amistãça. ¶ La tercera dar señal de acometer batalla. ¶ La quarta es: dada la señal acometimiẽto delos enemigos o dela pelea. ¶ Quiere dezir que alos fijos dalgo pertenesce de desafiar solépnemẽte. ¶ La otro non puede nin deue desafiar si non onbre fidalgo. ¶ Otrosi que a ellos pertenesce de fiar ⁊ despues que fiare nõ venir contra ello en ninguna cosa que enel mũdo sea. ¶ El fiar ⁊ el desafiar es de dicho ⁊ de fecho ⁊ de consejo. ¶ La fallesciẽdo en qualquier destas tres cosas: seria malo por ello ⁊ poder le yã ó̃zir mal por ello. ¶ Otrosy a ellos pertenece de apregonar lid canpal. ¶ De aqui paresce que non pueden otros auer lid canpal: o entrar en canpo si non onbres fijos dalgo. ¶ Aun assi lo guardã los reyes comunalmente que non dan canpo si non a omẽs fijos dalgo. ¶ Otrosy a ellos pertenesçe de auer guardas enel canpo: porque cunplan lo que dirieren: que o mataran a sus enemigos o los farã desdezir o los echaran del canpo. ¶ Otrosy a ellos pertenesçe de auer señales enel canpo: assy como rayas o mojones: ⁊ non las passar. ¶ La passando las serian traydores. ¶ Podemos entẽder por las señales: las armas ó los caualleros o las sobre señales. ¶ La todos los fijos dalgo deuen auer sus armas ⁊ sus sobre señales con que deuẽ entrar enlas lides: ⁊ non deuen consentir q̃ otros las tomen si non los que son ó̃ vn linaje. ¶ Mas los priuilegios delos fijos dalgo solian ser de derecho antiguo ⁊ son quatro. ¶ El primero es que son quitos de toda esturacion ⁊ de todo seruicio suzio: ⁊ de toda fonsadera: ⁊ de todo tributo desonrrado. ¶ El segũdo es que non son obligados a saber las leyes assy como los otros. ¶ La toda su sabiduria ó̃ue ser enlas armas. ¶ Onde a ellos solos escusa la ygnorãcia o el non saber delas leyes: lo que non faze alos otros. ¶ La ninguno otro non se puede escusar de nõ saber las leyes sy non estos. ¶ El tercero priuilegio es: que maguera que los fijos dalgo seã en poderio de sus padres pueden fazer testamẽto de sus soldadas que ganan o han de sus señores o delas cosas que han enla lid. ¶ El quarto priuilegio es que delos bienes comunes los deuen proueer: quãdo vienen a pobreza o a vejedad. ¶ Estos priuilegios pone policrato enel sexto libro al octauo capitulo.

¶ Capitulo. xvj. do muestra quãtas son las maneras delas batallas: ⁊ en quãtas maneras se puẽ vencer las fortalezas ⁊ las cibdades: ⁊ qual es el mejor tiempo para las cercar.

¶ A tres cosas esta toda la sentencia deste capitulo. ¶ Lo primero es: ensaber quantos son los linajes ó̃ las batallas. ¶ Lo segundo en saber: enquantas maneras se pueden ganar las fortalezas. ¶ Lo tercero en qual tiempo deuen cercar las fortalezas. ¶ Quanto alo primero conuiene de notar que quatro linajes ay de batallas. ¶ El primero es: de batallas de canpo ⁊ es dicha batalla de cãpo toda lid que se faze enla tierra sin for

UVA. BHSC. IyR_078

taleza. E quanto mas estan los lidiadores alongados delas fortalezas: tanto la lid es dicha mas canpal: & es mas peligrosa. ¶ El segundo linaje de batallas es: encerrar los enemigos quando son ó tan grand poder que nó esperan que les salgan al canpo a lidiar. mas ellos van a cercar los a sus lugares o a sus fortalezas. E tal manera de batallas es dicha batalla cercadora. ¶ El tercero linaje es de batalla defendedora. quãdo los lidiadores son tan flacos: que se non pueden de otra guisa ó fender: saluo encerrandose enlas fortalezas: o enlos castillos: & tal ley es dicha defensiua para se defender. E maguera en toda la batalla aya algund acometimiento. E npero especialmente quãdo algunos cercan a otros en las fortalezas. los que cercan acometen & los cercadores se defienden. E porende tal batalla como esta es dicha defensiua. ¶ El quarto linaje de batalla es de mar que se faze enlas naues o enlas galeas. La asy como la batalla que se faze en la tierra es canpal: asy la dela mar es dicha naual é qualquier mar o agua que sea fecha. ¶ E despues q̃ ya dirimos de la batalla canpal: Conuiene nos ya de fablar delas otras artes. La en todas estas dichas maneras suelen lidiar los reyes & los príncipes. La algunas vezes acometẽ peleas enla tierra & algũas vezes van a cercar las fortalezas de sus enemigos. E alas vezes a puertos: & a tierras marinas do han de fazer naues porque los enemigos non les entren enel reyno & enla tierra. E porende despues que dirimos conplidamẽte dela lid canpal & delas cautelas & ó las otras cosas que son menester para ella. las quales cosas pueden aprouechar mucho a todas las otras batallas. Conuiene nos de fablar delas otras tres batallas. ¶ E lo primero de batalla de cerca. ¶ Quanto alo segundo conuiene de saber en quantas maneras se pueden ganar las fortalezas cercando las. E ay tres maneras en q̃ se pueden ganar. ¶ La vna es por sed tirãdo les el agua por qualquier manera que gela puedan quitar. La algunas fortalezas estan en alto & non han agua de suyo: mas viene les por caños: & deuen gelos quebrantar. ¶ La segũda es por fanbre. La los que estã cercados non se pueden mucho tener: quando les falleçen las viandas. E porende los cercadores deuen les guardar los passos & las carreras & todos los lugares por do les pueden venir viandas. ca enlas cercas muchas vezes: mas atormenta alos q̃ son cercados la fãbre: que el conbatimiento. ¶ E porende algunos cercadores quando toman delos de dentro suelen les cortar las manos & fazen les tornar dentro: porque les ayuden a gastar la vianda. ¶ La tercera manera de ganar las fortalezas es por conbatimiento quando los conbaten a la redonda. E enel capitulo q̃ se sigue diremos: en quãtas maneras se pueden conbatir ala redonda. ¶ Quanto alo tercero conuiene de saber que el verano es el mejor tienpo del año para cercar castillos o cibdades. La ante que cojan el pan nin el vino ni las otras cosas: donde se puedẽ acorrer es mejor delos cercar. La en ese tiempo suelen falleçer los frutos del año passado & se suelen secar los rios & las fuentes & falleçer las aguas tanbien las del çielo como las dela tierra. E porende enel comiençó del verano se deuen començar & continuar se por todo el estio fasta el inuierno. La enel ynuierno non es tienpo conuenible por las lluuias & por las tenpestades que atormentarian mas alos de fuera que alos de dentro que estan en sus casas. ¶ Mas aqui conuiene de saber: que enla lid campal ay muchas maneras de hazes. ¶ La sy estan los enemigos enlas hazes a muchas partes

UVA. BHSC. IyR_078

o almogotes es de partir la hueste: ⁊ de ordenar quales a quales vayan. E a cada compaña due el rey señalar muy bueno ⁊ muy firme cabdillo. T E sy viere la vna parte que faze menester ayuda ala otra ayude la ⁊ deue la acorrer: ⁊ do ̃er que apesgare mas la fazienda: alli deué acorrer los mejores caualleros. E deuen estar señalados para esto ⁊ qual forma ellos touieren enla haz: tal deuen guardar los acometedores. T a sy estuuieren a almogotes: deuen fazer desy cuño: E ronper los. E sy estuuieren las hazes tẽdidas deuen eso mesmo tender sus hazes contra ellos. E sienpre se deuen guardar dela celada o de trayción que non tengã compañas a otra parte: que de por dos partes. T Quanto alo segũdo ay otras muchas maneras de ganar las fortalezas. T a algunas vezes se puedẽ ganar ⁊ ganaró por fuego lançãdo les de dentro fuego quemandolos biuos. T Asy como fazen enlas naues: quando guerreã que echan fuego de alquitran dela vna parte ala otra: O poniendo grandes espesos de alinde cauados ⁊ luzios contra el sol: quando fiere el sol mas rezio al medio dia. E asy tomo T Alixandre muchas cibdades encendiendolas de dentro por esta manera. T La segunda manera es por vandos: o por peleas que han entre sy de dentro. E si estonçe los conbatierẽ de fuera poder las hã entrar. E por eso dize vegecio: que non ay cosa tan enemiga ala cibdad: como la discordia delos cibdadanos. T Quanto alo tercero como quier que el verano es tiẽpo mas cõuenible: segund que dize la escriptura. T a eneste tienpo suelen los reyes yr a las batallas. E mpero do el menester es tan grande ala priesa delos enemigos: en ̃qlquier tienpo los buenos caualleros pueden començar la guerra: segund que leemos de D auid: que todo tienpo que veya los enemigos venir contra sy o cõtra los suyos: salia a dar les enel rostro.

T Captulo. xvij. do muestra como se deuen guarneçer los cercadores ⁊ como se deue conbatir la cibdad o la fortaleza por cuevas soterrañas.

T Dos cosas esta la sentẽcia dste capitulo. T Lo primero es ẽ saber como se hã ó guarneçer los de fuera: porque nó resciban daño delos de dentro. T a muchas vezes contesce: que por su negligẽcia resciben daño: mayormente quando dura la cerca por luengo tienpo. E porende deuen se guarneçer los de fuera por que quando comieren o dormierẽ: o estuuieren faziẽdo choças: o las otras cosas que les cunplen para sí ⁊ pa sus bestias non salgan adesora a fazer les daño enlos cuerpos o enlas tiendas robãdo gelas: o enlos ingenios quemando gelos. E porende asy deuen asentar el real que non este muy cerca delas fortalezas. E deuen fazer entresy buenas carcauas: ⁊ fondas: ⁊ deuen echar la tierra contra sí ⁊ fincar palos grandes enla tierra ⁊ fazer palenque porque si adesora salieren que fallen en que topen. E deuẽ fazer alguna bastida de madera de donde den enellos. T Lo segũdo es saber como hã de conbatir las fortalezas: ⁊ en quãtas maneras. D o cõuiene ó saber q̃ ay quatro maneras manifiestas de cõbatir. las quales saben avn aquellos que sabẽ poco. T La primera es con ballestas. E estos deuen tener ante sy otros que los escuden. T La segunda es por arcos turquies que lançan lueñe. E estos tales arqueros deuen tener escudos o puertas o algunos defendimientos: que los nõ fieran los de dentro. T La tercera es por fondas ⁊ por fonderos que lançen piedras con las fondas o con las manos. T La quarta es con escaleras que deué llegar alos muros sy pudieren: mientra que los otros conbaten cõlas ballestas.

UVA. BHSC. IyR_078

estas quatro maneras manifiestaſ: ay o tras tres: que nó saben todos. ¶ La primera es por cueuas conejeras. ¶ La segunda es por ingenios. ¶ La tercera es por castillos de madera o por otras bastidas: que se pueden llegar alos muros. E de todas estas maneras diremos adelante. Agora primero diremos: en como se puedē conbatir las fortalezas por cauas soterrañas. La deuen los que cercā villa fuerte o castillo: fazer so tierra algunas cueuas soterrañas: en tal manera que cauando so tierra puedan yr fasta los muros dela fortaleza que tienen cercada. Assy que puedan socauar los muros ⁊ los çimientos delas torres: ⁊ sostener los con madera en manera: que non cayan sy non quando les dieren fuego. E deuen fazer otras de dentro so la tierra que nascan dentro enla cibdad: porque quādo començaren a conbatir que nascan los de fuera dentro con ellos syn sospecha. Agora conuiene les de ser muy sabios en fazer estas cueuas. La en tal manera las deuen fazer: porq̄ lo non entiendan los de dentro nin se pueda aperçebir contra ellos. ¶ E porende deuen poner vna tienda o fazer vna fortaleza ante el lugar do comiençan a cauar: ⁊ deuen echar la tierra de noche fuera delas cauas en lugar do nō parezca. mas que cuyden los onbres: que es la tierra delas carcauas cō q̄ esta cercado el real. E quā do touieren bien cauados los muros: ⁊ las torres todas o grand parte por do puedan entrar. Deuen poner el fuego ⁊ arredrar se porque non reciban daño a la cayda delas torres. ¶ E assy faziendo podran entrar la fortaleza. ¶ E el fuego deuen poner de noche: ⁊ luego començar a conbatir ⁊ entrar con ellos.

La tamaño espanto tomaran dela cayda delos muros: que non se podran dar consejo. ¶ Agora aquí conuiene ó notar lo que cuenta enla hystoria del libro de Alixandre: en como fue conquistada la muy noble cibdad de Troya que fue en esse tiempo: la mas fuerte ⁊ la mas rica: ⁊ la mas deleytosa que ouo enel mūdo. La alli venian reyes ⁊ reynas: a fazer bodas: ⁊ amostrar magnificēcias ⁊ sus grandezas. ¶ Onde cuenta enel dicho libro: que estando los reyes ⁊ las reynas en vnas bodas las mas ricas ⁊ las mas honradas: que nunca fueron enel mundo. El diablo: que es sembrador de todo mal ⁊ de toda discordia: veyendo que la cibdad estaua en tanta paz ⁊ en tāta gloria. Ouo dende muy grand embidia: ⁊ tracto como enla cibdad mouiesse muy grand discordia. ¶ E estando las Reynas enlas dichas bodas fizo vna mançana de oro ⁊ escriuio enella: esta mançana es muy fermosa ⁊ muy preciosa ⁊ sea dada ala mas fermosa. ¶ E estonçe en aquellas bodas estauan tres Reynas las mas honradas del mūdo. Alla vna dezian doña juño muger de don Jupiter: E ala otra doña palas minerua muger de don Mares: E ala tercera deziā doña Venus muger del Sol. Assy que quando esta dicha mançana cayo enla mesa de plata. Do ellas estauan asentadas. Cayo entre ellas grand discordia qual dellas auería la mançana. La cada vna dellas tenía que ella era la mas fermosa. ¶ E porende cada vna tenia q̄ la deuía auer por beldad ⁊ por fermosura. La la vna non conoscía mejoría a la otra en ninguna cosa que pudiesse ser de bondad ni de apostura. ¶ E estonçe priamo reynaua enla dicha cibdad: ⁊ auia dos fijos ynfantes: los mejores caualleros que ouiesse enel mundo. al vno dezian Ector ⁊ al otro Paris. Ector leuaua ventaja en caualleria: ⁊ Paris en fermosura. Assy q̄ cōtendiendo las tres reynas sobre q̄en leuaria la mejoría ⁊ la mãçana: ouierō ó vēir a juyzio āte paris ⁊ todas otorgaron q̄ lo q̄ judgase paris

UVA. BHSC. IyR_078

que estarian por ello. Assy que vinieron a juyzio ante el. E doña juno comenco a razonar & a dezir q̃ suya deuia ser la mãçana por muchas razones. La vna por nobleza que era ó tan alta sangre como todo el mũdo sabia. E la otra por riqueza que era tan rica: que a todo onbre del mũdo podia fazer bié andante. E la tercera porque era tan bella: que el dios ól çielo jupiter se enamoraria della. assy q̃ por todas estas cosas deuia ser de derecho suya la mançana. E assy don paris sy vos por mi judgaredes guardaredes derecho: & yo dar vos he tanto de auer quanto nunca ouo otro enel mũdo. La yo tengo todos los thesoros que sõ enla tierra. E enpos esta razono doña palas & dixo estas razones: non deue mouer a ninguno: & mayormente a fijo de rey tales razones. La si es por nobleza todos somos de vna sangre & venimos de vn linaje. E assi non ha la vna auantaja sobre la otra en razon de linaje. E si es por riq̃za todas somos ricas: las mas ricas ó toda la tierra. E si es por beldad la mi beldad pareçe a todo el mundo & nó me puede ningũa leuar ventaja desto. E a lo que dize doña juno: que vos dara riqueza: pmete vos lo q̃ vos auedes: que sodes fijo de rey & non auedes menester riqueza: mas yo lleuo auentaja en poder que so señora de todas las batallas. E assy don paris sy vos ami dades la mançana fazer vos he yo vencedor de todas las batallas & salir honrrado de todas las faziẽdas. E alli comẽço doña venus a razonar: & dixo yo so la que deuo auer la mançana. La si es por linaje so fija ó dios: & si es por riqueza non he mengua de ningũa cosa. E si es por apostura lleuo auantaja a todas las otras. E ella por mostrar q̃ era assy apostose & alcoho lose en tal manera: que todo el mũdo en veyendo la se pagase della. E dixo si vos ami la dades vos non auedes menester riqueza nin poder: ca fijo sodes de Rey mas auedes menester reyna muy apuesta & yo tal vos la dare qual escogieredes en todo el mũdo: ca todas las tẽgo yo a mi mãdar. E alli don paris fue mouido ala apostura & alas razones ó doña venus: & judgo que ella leuase la mançana. E esta fue la razon porque se perdio troya. La assy fincarõ ellas departidas & tal fue la discordia: q̃ mouierõ batalla cõtra ella. & alli se cũplio el sueño q̃ su madre de don paris la reyna doña Ecuba auia soñado la noche en que fueençinta del. La soñaua que era en çinta: & q̃ paria vna llama de fuego q̃ encendia toda la cibdad de troya. E quando desperto comenco a sospirar muy fuertemente. E dixo le el rey don pamo: reyna q̃ auedes o porque sospirades: & ella quisiera lo encubrir: & nõ pudo & ouo gelo a descubrir E el rey rogole muy afincadamente que que quier que pariese q̃ lo fiziesse luego matar. E ella prometio gelo assy porque se non perdiese tã noble cibdad como la de troya. E quando encaecio mando a las parteras que tomasen aq̃l infante & q̃ lo leuasen a vna mõtaña & q̃ lo matasen. E ellas ouierõ muy grand duelo ól porque era muy fermoso infante & nõ lo quisierõ matar. mas dierõ lo a vnos pastores q̃ lo criasen. E despues q̃ creçio salio el mas apuesto & el mas enseñado infante q̃ nũca fue enel mũdo en guisa que ouo de venir la fama al Rey su padre & mãdo lo venir ante si. E quãdo lo vio tã noble & tã enseñado: q̃so saber quiẽ era su padre. E ouieron gelo a descubrir en como era su fijo: & pusole nonbre paris. ca alixandre le dezian ante. E este nõbre le puso: porque fuesse ygual a sus hermanos los otros. E el quando vino a edad acaescio aquella contienda ó las reynas & dio la sentencia sobre dicha: que doña venus ouiesse el don & la ventaja sobre las otras. E vino a doña venus a demã

UVA. BHSC. IyR_078

dar le: que le diese por muger a doña elena q̃ era la mas fermosa muger: q̃ en esa ora auia enel mundo. E dirole doña venus: que maguer era fuerte cosa ó fazer. Enpero que gela ternia: ⁊ diole consejo como la aueria. E dirole que tomase mucho auer: ⁊ que passasse la mar: ⁊ que se fuese para alli: do estaua la dicha reyna con su marido Menalao el rey de grecia: ⁊ que se fiziesse tan magnifico: ⁊ tan dador: que a todos los onbres viencesse con dones. E el fizo lo assy en manera q̃ ouo de venir a ser camarero dela reyna doña elena. E el seruiendola mucho pagose ella mucho del: E vn dia q̃ndo vio que el rey era ydo a vna hueste fablo cõ ella: ⁊ dirole quien era ⁊ porque viniera alli. E ella consintio con el: ⁊ entraró enla mar: ⁊ vinieron se para troya. E quã do torno el Rey: ⁊ fallo robada asu muger tomo ende muy grand pesar: ⁊ touo se por muy ó sonrrado. E llamo a cortes ⁊ dixo que queria yr a vengar su desonrra. E por alli se destruyo troya. E enel capitulo que se sigue esta lo q̃ mengua aqui desta hystoria.

¶ Capitulo .xviij. é q̃ demuestra quantos son los linajes delos ingenios que lançã las piedras por los quales se puede cõbatir la cibdad çercada o el castillo.

Algunas cibdades ⁊ fortalezas estan en tal manera asentadas: ⁊ en tã fuertes peñas: que se non pueden combatir: por cuevas soterrañas. E maguera se ellas puedã fazer: cõtesce alas vezes que los sientẽ los de dentro: ⁊ se aperciben contra ellos. E eneste lugar conuiene de vsar de otros combatimientos: assy como de ingenios ⁊ de castillos de madera ⁊ de otras bastidas: ó las quales fablaremos enel capitulo: q̃ se sigue. Mas aqui nos conuiene de dezir delos ingenios: quantas son las maneras dellos. do conuiene ó saber q̃ quatro maneras ay de ingenios. ¶ La primera es de trabuquetes. ¶ La segunda es de bifas. ¶ La tercera es de tripancios. ¶ La quarta es de ingenios traydos por cuerdas. E a declaracion ó stas maneras de ingenios conuiene de saber que en todo ingenio conuiene dar algũa cosa que tranche cõ peso: ⁊ leuante el pertigal del ingenio: al qual pertigal esta ayũtada la fonda que lança las piedras mas este leuantar del pertigal algunas vezes se faze por contra peso: ⁊ algunas vezes non cunple el contrapeso. mas leuanta se el pertigal cõ cuerdas. E el qual leuantado lança sus piedras. E si se faze el leuantamiento del pertigal por cõtrapeso: esto puede ser en tres maneras. La o el contrapeso esta fincado con el pertigal o esta mouible: o esta en parte pegado o en parte mouible. E segund esto sõ tres maneras de ingenios. ¶ La primera es quando el contrapeso: o el arca llena de piedras o de arena: o de plomo: o de algund cuerpo muy pesado esta ayũtada con el cabo del pertigo ⁊ nõ se mueue. E a este linaje de ingenios llamaron los antiguos trabuquetes. E estos lançan mas ciertos que ningunos delos otros. Porque el contrapeso sienpre trae el pertigo de vna guisa. ¶ E porende enbian la piedra donde quieren los ingenios. La quando quieren ferir en algũ lugar sy lançan a diestro o a siniestro deuen le tornar a aquel lugar: do quieren enbiar la piedra. E sy lançan muy alto deuen alongar el trabuquete de aquel lugar do quieren lançar: ⁊ deuen poner enla fonda la piedra mas pesada: ⁊ non la podra tanto lançar. E sy lança mucho baxo deuen allegar el trabuquete a adelante: ⁊ deuen aliuiar la Piedra.

UVA. BHSC. IyR_078

La siempre deuen pesar las piedras de los ingenios: sy quieren lançar cierto. Mas sy el contra peso non esta ayuntado con el pertigo. mas nueuese enel cabo del en gonçes: este linaje de ingenios llamaron los Romanos bifa. E este se departe ól trabuquete: porque el contra peso non esta ayuntado con el pertigal E maguera el trabuquete mas cierto alançe. Empero non lança tanto como la bifa por razon del mouimiẽto del arca. ¶ El tercero linaje de ingenios es tripacion: porque ha amos los contrapesos. El vno ayuntado conel pertigal: ⁊ el otro mouible. E por razon de aquel que esta ayuntado con el pertigal: lãça mas derecho que el segundo que llaman bifa. Mas por razon del arca que se mueue en gonçes enbia la piedra mas lueñe que el trabuquete. ¶ El quarto linaje ó ingenios es: que en lugar de contrapeso tiene cuerdas: que traen los ombres con tornos o conlas manos por fuerça. E estos tales ingenios non lançan tan grandes piedras como los tres sobredichos. Empero mas ayna se arman que ninguno delos otros: ⁊ mas vezes lançan. E a todas estas maneras deuen tener miẽtes los cercadores: ⁊ vsar de aquellos ingenios porque mas ayna podrã tomar el lugar. La alas vezes lançando mas piedras pueden fazer mayor daño: ⁊ alas vezes lançãdo mas cerca: ⁊ alas vezes lãçãdo mas de lueñe. E sy supierẽ bien vsar ó todas estas maneras de ingenios nõ les escapara fortaleza que nõ tomen. La todas las maneras de lançar piedras con ingenios se traen a estas quatro o a algũa dellas. ¶ Mas aqui conuiene de notar: Que quando lançan de noche conuiene que aten enla piedra fuego o tizon encendido: porque sepan siempre do fiere la piedra ⁊ qual piedra han de poner enla fonda del ingenio mas pesada o menos. ¶ Mas aqui cõuiene de notar en como el Rey menalao ayunto muy grand caualleria para venir sobre Troya. E muchos reyes ⁊ muchos prĩcipes vinieron en su ayuda: porque era la mas fuerte cibdad que ouiese en todo el mundo. E ayunto muy grãd flota para venir sobre ella en guisa que fueron mas de mill ⁊ dozientas naues: ⁊ quando salieron a tierra: vinieron les mandaderos a troya en como era pasada muy grand caualleria. E enbiaron a saber q̃ en era. E quãdo supieron que era el rey menalao: aparejaron se para la pelea. ⁊ salieron a ellos: ⁊ començaron a pelear muy brauamẽte conellos. asy que murieron dela vna parte ⁊ dela otra muchos caualleros: ⁊ finco todo el canpo cubierto de sangre. E alli dixo don Ector asu hermano don Paris. por vos nos es venido este mal ⁊ esta desauentura ⁊ desonrra. La nos en paz estauamos cõ todos los reyes. E esto nõ es liar cabellos nin andar afeytado nin conpuesto de paños de oro. La conuiene que por los puños se libre este fecho: ⁊ vos q̃ lo fezistes parad vos a ello ⁊ salid vno por vno al rey menalao. E el con grand verguẽça ¦otorgolo. E enbiaron a aplazar la batalla de paris con menalao. E desto vio muy buen pleyto el rey menalao ⁊ todos los caualleros ⁊ ricos onbres dela vna parte ⁊ dela otra cõ tal omenaje: que todos estuuiesen q̃dos: ⁊ q̃ ellos amos lo¦librasen: ⁊ el q̃ venciese al otro leuase la dicha reyna. alli se fuerõ paris ⁊ menalao aferir: ⁊ tã grande fue la pelea: q̃ los fuegos salian delos yelmos ⁊ delas armas: ⁊ de los golpes: q̃ se dauan. E paris fue vencido ⁊ echo a fuyr ⁊ matara lo menalao si sele detouiera enel cãpo. E salio Ector a dezir le: esto es estar entre las fermosas doñeando. E refrenaron la hueste de Menalao sy non alli fuera todo librado. ¶ E quando lo vyo assy mal trecho a Paris: doña Elena. la q̃l el auia ro-

UVA. BHSC. IyR_078

bado: dixole. por dios vos feziſtes muy mal barato é tomar vos cõ menalao: q̃ es mas brauo caualleró r el mas proua do q̃ ay en todas las tierras. E ſi lo amj ouierades dicho: vos no fizierades eſte cambio. E de alli adelante conmença ron la batalla de cada dia. E ſy no fue ra por hector mucho ayna fuera libra do el cãpo. E duro eſta çerca diez años en que nunca ſe pudieron vẽçer los vnos alos otros. E en cabo quiſo dios: que a quellos que tenian tuerto que lo padeſ cieſſen. E deſpues q̃ fueró muertos ally muchos cabdillos r nobles caualleros entre los quales murio hector enel cam po lidiando muy brauam̃ete: mas auia lo con otro tal que no lo auia enel mun do mejor. E eſte fue Archiles: que ma to a Hector: lidiando vno por otro . Mas eſto mejor lo departe la Croni ca Troyana: que no ſe departe aqui. E deſpues deſto eſtando vn dia Archiles en ſu oracion: r faziendo ſu ſacrificio los ynojos fincados: ſalio Paris cõ vn ar co: r dio le por la planta del pie cõ vna ſaeta enerbolada: r aſſi lo mato a tray cion. E Diomedes que era fuerte cab dillo r muy brauo caualleró: mato mu chos delos caualleros Troyanos. r en cabo murio en vna batalla. E alli el ſa bio Ulixes fizo vn tal arteficio: por que ſe tomo la cibdad de Troya. Ca man do fazer vn caſtillo: en que cupieſſẽ qui nientos caualleros: r fizo combatir la cibdad muy rezia mente: r puſieron el caſtillo alas puertas de Troya: r los v nos combatiendo fazia las puertas: r los otros enderredor ſalieron los de tro ya a ellos: r ellos fizieron ſe fuyr dizos: r fueron los ſacando. E ellos no ſe guar dando delos q̃ eſtauan enel caſtillo: cuy dando que los leuauan todos vencidos ſalieron los quinientos caualleros: r to maron las puertas de Troya. E deſ pues torno Menalao con los ſuyos: r boluieron cõtra ellos: aſſi que los Tro yanos ouieron de boluer las eſpaldas pa ſe tornar ala cibdad. E q̃ndo boluie rõ: fallarõ las puertas tomadas: r no ſe pudierõ defender: r mataron los alli to dos. E alli murio don Paris: r fue que mada doña Helena: r la cibdad deſtru yda: r quemada. Aſſi que por vna ma la muger: r por luxuria ó vn ombre: fue deſtruyda tan noble çibdad: r los çimiẽ tos echados por el ſuelo: r aſſi feneſcierõ

¶ Capitulo diez r nueue en que demueſtra como ſe pueden com batir las fortalezas por artefici os de madera: o por caſtillos alle gados alos muros.

DEſpues que fablo delas dos maneras de comba tir las fortalezas: delas q̃ les: la vna era por cueuas coneſeras r ſoterrañas . E la otra por ingenios lançadores de piedras. Aqui fabla dela tercera: que es por caſtillos: o gatas: o por otros ar teficios de madera que ſe pueden llegar alos muros. E eſtos arteficios ſon en q̃ tro maneras. Ca algunos llaman car neros: r algunos viñas: r a algunos to rres: r a algunos muſlos. E llaman a los primeros carneros: porque ſon cubi ertos de madera fuerte. Aſſy como bo ueda: que deue ſer cubierta ó cueros cru dos. r de dentro deuen poner vna grãd viga: que aya la cabeça enveſtida de fi erro. r porẽde la llamã carnero. ca a ma nera de carnero ha frente muy dura pa ra ferir eñl muro. E deue ſer atada eſta viga ala boueda con cadenas de fierro o con fuertes cuerdas que puedan an dar a tras r adelante. E con eſta ferien do enel muro poder lo han foradar. E deſpues q̃ le touierẽ molido deuẽ poner ẽla cabeça ó la viga vn fierro retornado a manera de foz que ſaq̃ las piedras ó l

UVA. BHSC. IyR_078

muro. ⁊ assi se podra mas ayna foradar
E deuen mucho cobrir el techo do estan
los ombres que traen la viga por q̃ los
no fieran con piedras ni cõ saetas. ¶ El
segundo artificio llaman viña: por que
las tablas con que se cubre deuen estar
muy ayuntadas ⁊ dobladas ⁊ cubier-
tas de cueros crudos por que la no pue
dã quemar. E a este artificio llamamos
nos gatas: ⁊ d̃uen ser de ocho pies en an
cho ⁊ de diez ⁊ seys en luengo: ⁊ de tan-
tos en alto quantos ombres puedan
estar so el. E deue ser muy bien guarni-
do: ⁊ es prouechoso do se puede allegar
alos muros ⁊ por ally los podrã cauar.
¶ Al tercero artificio: llaman torres o
castillos por q̃ ha manera de castillos ⁊
combaten dende alos muros. E deuen
ser mas altos que las torres ni los mu-
ros dela fortaleza cercada ⁊ bien guar-
nidos de cueros crudos. E conestos cas
tillos puedẽ combatir en dos maneras.
Lo primero lançãdo piedras alos que
estan enlos muros o enlos cadahalsos
⁊ faziẽdo los fuyr. Ca do ellos estouie-
ren mas altos: no los dexaran y estar.
Lo segũdo estãdo puentes alos muros
por las q̃les podrã ẽtrar aellos. ¶ Al
quarto artificio llaman muslos porque
son pequeños: ⁊ so estos estan los que
traen los castillos. E por esto se puedẽ
continuar los castillos fasta los muros.
E assi los pueden conbatir en tres ma-
neras: Ca deuen ser enlos castillos alo
menos dos sobrados ⁊ los que estouie-
ren enel primero sobrado ⁊ enel mas al
to deuen conbatir con piedras ⁊ con sa
etas. E los que estouieren en el sobrado
de medio deuen echar puentes alos mu
ros: ⁊ los que estouierẽ so los muslos de
uen cauar los muros. E assi lançando
con ingenios ⁊ conbatiendo ala redon-
da pueden entrar enla cibdad por fuer-
te q̃ sea. ¶ Mas aqui conuiene de no-
tar la ystoria que cuenta enel noueno li
bro de alixãdre: que despues q̃ Alixan-
dre ouo vẽcido a poro ⁊ soiuzgado las
indias: tẽto de soiuzgar todas las otras
naciones del mundo. Ca tenia que tal
era la su buena vẽtura q̃ no se le podria
tener ningũa cosa q̃ eñl mũdo fuesse E
vino acercar vna cibdad q̃ era en cabo
d̃las ĩdias la mas fuerte q̃ era ẽel mũdo
⁊ dezian le subdraca: ⁊ esta sola se oso ⁊
se atreuio a defender se le: ⁊ bastesçieron
se muy bien: ⁊ encerraron se enla dicha
cibdad: cuydando que se podrian defen
der enella. E estonces Alixandre man-
do fazer muchas escaleras: ⁊ vino a cõ
batir la ala redonda. E el por dar essu-
erço a todos los otros: subio primero
por vna escalera: ⁊ estando suso lidian-
do muy braua mente: ⁊ el escudo enel
braço: ⁊ la espada sacada. Los otros
caualleros quisieron subir en pos el: ⁊
tan maña fue la priesa del sobir: que q̃-
bro la escalera: ⁊ alli fuerõ todos los ca
ualleros muy espantados. Ca vian al
rey en grand peligro. Ca el solo lidia-
ua con toda la cibdad. E tantos erã los
golpes que le dauan: que ya estaua can
sado: que non podia tener el escudo enel
braço: ⁊ deziã le los sus caualleros que
descendiesse: que ellos lo rescibirian en-
los braços. E el dixo les: que no era pa
ra rey boluer la cabeça a sus enemigos
nin tornar a tras: mas que ellos vinie-
ssen en pos del. E alli fue tan maña la
priesa del combatir. Ca los suyos que
rian sobir: ⁊ los de dentro los embar-
gauan con dardos: ⁊ con saetas: ⁊ con
piedras: q̃ los no dexauan sobir. E yuã
assi espessos los dardos sobre Alixan-
dre como pedrisco. E estonçe dixo Alix
andre. Seguid me que yo entro ẽla çib-
dad: ⁊ salto dentro: ⁊ del salto fue muy
cansado. Mas la auẽtura que lo auia
fadado: non le dexo rescebir peligro de
muerte. E vio estar vn laurel muy grã-
de ⁊ muy espesso de ramas: ⁊ iunto las

UVA. BHSC. IyR_078

espaldas conel laurel. ⁊ començo a defẽderse muy braua mente assi que semejaua a todos q̃ no lidiauan con vno mas con mill caualleros Enpero tanto le afincaron que ya el rey yua cansando. E dos caualleros los mas fuertes d̃la cibdad atreuieronse d̃ allegar a el ⁊ con la espada matolos ⁊ echolos a sus pies. E de esto fueron los otros dela cibdad muy espantados que no osauan llegar a el. Ca el estaua tan brauo como vn leon o como sierpe rauiosa: assi que vino vn ballestero ⁊ alançole vna saeta con orejas ⁊ fue le a dar: por la enlazadura delas fojas enel costado derecho: assy que le salio tanta sangre de aquel golpe que enflaquecio mucho el rey. E cuydando aquel ballestero que lo auia muerto: vino lo a despojar. E quando vio el rey que lo q̃ria despojar: dixole a traydor no has v̄guẽça de llegar al señor delos griegos. E tomo el espada ⁊ metio gela por el costado ⁊ echole muerto a sus pies cõ los otros dos ⁊ ẽ aq̃lla ora cõla mão q̃ria sacar la saeta ⁊ no podia por las orejas q̃ estauã ẽ la carne ⁊ cõ la otra mano se defendia que no llegassen a el. E aq̃lla ora los suyos ãdauan bramando por su señor ⁊ foradãdo los muros ⁊ ẽtrarõ a acorrer le. E los vnos por los adarues ⁊ los otros por los forados entraron la cibdad: ⁊ metieron la a espada ⁊ a quantos fallaron enella assy ombres como mugeres. E llegarõ a Alexãdre ⁊ fallaron lo muy mal parado. E estaua los ynojos fincados que no se podia tener enlos pies ⁊ conla espada defendia el su muy honrrado cuerpo ⁊ no consentia que ninguno llegasse a el. E ally llegaron quatro caualleros suyos muy honrrados: al primero deziã Paçestes ⁊ q̃ndo lo vio Alixandre maguera estaua desmayado: tomo conel muy grãd esfuerço ⁊ grãd plazer. E al segũdo deziã Thimeo ⁊ al tercero Lisimaco ⁊ al q̃rto diziã aristõ. ⁊ estos llegaron al rey ante q̃ todos los otros. E començaron se de arredrar todos los que estauan cerca del: ⁊ matarõ alli los de Subdraca a Thimeo ⁊ Bisimaco ⁊ Apencestes. Estos cayeron muertos ante los pies del rey. E toda la esperança del Rey quedaua en ariscon solo. E este estaua muy mal ferido. E aquella hora cuydando los griegos: que el rey era muerto: andauan le buscando: assy como ossas rauiosas buscan a sus fijos ⁊ non perdonauã a ombre fasta que llegaron a el. E quãdo allegaron los principes a Alixandre: ⁊ lo vieron assy mal parado: dela vna parte se gozaron: por que lo fallaron biuo: ⁊ dela otra parte tomaron grand pesar: por que estaua tan mal ferido. E alli vino Cristobanlo muy grand doctor en phisica: ⁊ grãd cirujano: ⁊ vio que non podia sacar la saeta: sino ensanchando la llaga: ⁊ comẽço a tremer: temiẽdo que saldria tãta sangre d̃ Alexandre: que morria por ello. E estaua temiẽdo: que si no lo guaresciesse bien que lo matarian luego. E alli Alixandre dixo le. Que temes: faz lo que has de fazer: ⁊ non ayas miedo ninguno. Ca yo muy bien escapare deste golpe. E el maestro dixo le. Señor conuiene q̃ ate el tu cuerpo: porque non te mueuas. Ca si te mouiesses: faria mayor abertura. E dixo le el rey. No es para rey de ser atado: ni preso: mas faz lo que quisieres: que yo no me mouere. ⁊ alli fendio por do quiso. E el nunca mostro ruga enla cara: nin señal de dolor: ⁊ touo el cuerpo muy quedo: assi que saco la saeta orejuda ⁊ como era muy grãmenje: dio lo muy ayna guarido cõ sus yeruas ⁊ con sus melezinas. E quando esto vieron los griegos: que su señor era sano: començaron a fazer muy grandes alegrias ⁊ muy grandes combites. E auiã tã grãd alegria por toda la hueste

UVA. BHSC. IyR_078

como ha los que escapan del peligro de la mar quando salen a puerto. La todos tenian: que en la su vida biuirian todos & enla su muerte moririan todos E ally dixieron a Alexandre aquella palabra notable que dizen los lisonjeros a sus señores quando les quieren plazer tear. Señor tal te fizo dios: que no ha en ti mengua ninguna. La en ti son todos los complimientos & eres assy complido como vno delos dioses o delos angeles. E respondio Alexandre quando le sacauā la saeta: Vos otros me dezides que so tal como dios & esta saeta prueua que so tal como ombre. E ninguno no me diga que semejo angel. La este dolor muestra qso mēguado como otro ombre. Mas aqui mueue vna questiō si el rey fue fuerte en este fecho & enesta entrada: O fue loco en se querer poner a tanto peligro? Mas si quisieremos acordar dos cosas cōtrarias: fallaremos que fue eneste fecho fuerte & atreuido loca mente. La pudiera ser preso & tomado biuo & avn pudiera ser muerto ante que acorrido. mas ventura buena que el auia enlas armas lo fizo escapar & todos estos peligros. La la vētura lo defendio muy marauillosa mente & guardo el su cuerpo que no fuesse puesto en mano de sus enemigos: & lo recibio quādo cayo en manera que se pudo leuantar en sus pies & començar la batalla tā fuerte mente que no le osaua ninguno a cometer. E estaua ayuntado conel laurel que pusiera dios allí para le ayudar & para le defender. E el ordenamiento de dios que era conel: llego el su cuerpo al tronco por que recibiese los golpes delos dardos & delas saetas & las ramas le fuesen por escudo. ni osaua ninguno sobir por el arbol ni llegar a el cō la mano: tan grande era el espanto que auian tomado dela su caualleria. E assi fue el defendido dela vna parte del cielo con buen fado que auia para nunca ser vencido. E dela otra parte dela sabiduria delas armas: & dela arte dela caualleria que nunca la ouo ombre mejor ni mas complida que este rey con su caualleria o cō sus caualleros que erā assi enseñados eneста arte que todos eran maestros enella.

Capitulo veynte: ē que demuestra como son de assētar las cibdades & los castillos por que seā fuertes & no se puedan tan ayna tomar.

Despues que dixo dela batalla canpal en como se ha de fazer & dela otra batalla que es de cerca. Aqui fabla dela batalla que se faze por defendimiento assi como quando se cercan las fortalezas ē qual manera se pueden defender los de dentro alos de fuera. E lo principal que es menester para que se mejor se defiendan los cercados: es de saber como hā de asentar las cibdades o las fortalezas. E para que sean mas fuertes & mejores de defender & peores de entrar. Conuiene de tener mientes a cinco cosas: por las quales los logares son mas fuertes. Lo primero deuen tener miētes ala natura delos logares do fazē las fortalezas o las cibdades. La si las fizieren en peñas fuertes o en logares muy altos o cerca de mar o de rios que las cerquen. O cerca de estanços son mas fuertes & mejores de defender por razon dl logar en que estan asentadas. E esto deuen primero pensar quando fazen la fortaleza si temen de ser cercados. Lo segūdo deuen tener mientes ala forma delos muros quando fazen la fortaleza. La los muros que se fazen a rincones fazen el logar o la fortaleza ser mas fuerte. La

UVA. BHSC. IyR_078

quãdo los ó fuera llegaren alos muros poder los hã ferir de tras ⁊ delante. E assy se podrã mejor defender. ¶ Lo tercero deuen tener miẽtes a fazer dos muros: el vno mayor ⁊ el otro menor ⁊ en medio óllos estar mucha tierra tapiada ⁊ fazer fuerte baruacana: ⁊ fazer muy fõda caua. ⁊ la tierra óla caua echar la en la baruacana ⁊ tapiar la mucho. E esto vale mucho para defẽder los muros delas piedras ólos engenios. L A puesto que destruyan los muros con los engenios siempre fincara la tierra assi tapiada a manera de muro. E las torres que fizieren enlos muros deuen ser ciegas fasta la meytad. ¶ Lo quarto para que sean las fortalezas mas fuertes deuen tener miẽtes a fazer y torres quãto mas espesas pudieren ⁊ cadahalsos E mayor mẽte las deuen fazer ante las puertas dela fortaleza. E deuen fazer otra puerta de fierro que llaman puerta de traycion con grandes fierros ayuso. E deue ser forada da la torre por que se pueda sobir ⁊ descẽder con cadenas de fierro. ⁊ deue se fazer ante delas puertas principales por que no las puedã quemar. E por aq̃lla abertura podran lançar piedras o agua para matar el fuego. ¶ Lo quinto deuen tener mientes a fazer muy grandes carcauas ⁊ muy fondas ⁊ si pudieren deuen las fenchir de agua. L A esto faze el lugar mas fuerte. E enestas maneras sobre dichas se deuen fundar las cibdades o las fortalezas: por que se puedan mejor defender de sus enemigos. ¶ Mas aqui cõuiene de notar lo que dize el primero libro de Alixandre: do cõuiene de saber que alli dize diez cosas muy notables. L A primera es: que Aristotiles enseño muy complidamẽte a Alixandre todas las ciencias ⁊ todas las artes óla caualleria: assi que lo fizo maestro en las ciencias ⁊ enla arte dela caualleria. L A el le mostro cuenta de arismetica por do siempre viniese: ⁊ nunca fuese vencido ⁊ tales esperimẽtos para cercar villas ⁊ castillos por q̃ los pudiesen ẽtrar o los pudiesen dentro quemar. L A segunda es: que troxo alos de athenas a amor ⁊ obediencia de su padre. L A estauan alçados contra el ⁊ no le querian obedescer fasta que por amor de Alexãdre vinieron a obedescer lo. L A tercera es: q̃ destruyo a tebas por que los tebanos se rebellarõ ⁊ quisierõ defender. E por ende asolo la cibdad ⁊ mato a todos los cibdadanos della. E por esta razon se dieron otros muchos ante que viniesen a este peligro. L A los que se le dauã: fazia les mucha merced: ⁊ alos qué se rebelauan: ponia los a espada. ¶ L A quarta q̃ fizo es: q̃ asosego a toda grecia: ⁊ allego muchas naues ⁊ muy grandes algos para passar la mar: ⁊ pelear cõ dario: que demandaua tributo al rey Felipo su padre. L A seyendo Alixandre de doze años: vinieron los mensajeros de Dario señor de Persia: ⁊ de Media a demandar el tributo a su padre. E quãdo esto sopo el infante que su padre era tributario: peso le ende mucho: ⁊ vino se para su padre: ⁊ pidio le por merçed q̃ le dexasse dar la respuesta a aq̃llos mensajeros: ⁊ el padre otorgo gelo. E el infante mãdo endereçar vn palacio muy grande: ⁊ encortinar lo de paños de oro ⁊ mando fazer muy grãd combite: ⁊ cõbido a aquellos caualleros mensajeros del dicho emperador dario. E despues del combite: demando les. El que viniesen? E ellos dixieron: que por las parias que solia dar su padre. E alli respõdio Alixãdre. Amigos: tornad vos para dario: ⁊ dezid le: que ante que mi padre Felipo ouiesse fijo: que auia vna gallina que ponia hueuos de oro: ⁊ de aq̃llos hueuos pagaua el tributo. mas en el dia ẽ que yo nasci: murio la gallina. ⁊

UVA. BHSC. IyR_078

agora no q̃ere pagar el tributo. Mas dezid que se apareje que vn dia destos le yre alla a buscar que me pague todo lo que ha leuado: ⁊ no lo he de dexar en la tierra: ni ẽla mar: ⁊ avn si subiere al cielo: alla lo yre a buscar. Quando esto oyeron los mensajeros: tomaron muy grand espanto: ⁊ el dioles muy grãdes dones ⁊ mucho onrrados: ⁊ tornaro̅ se con estas nueuas. La quinta cosa es: q̃ fue a egipto a pelear conel rey Tholomeo ⁊ tan grande fue el espanto que entro enla tierra ỏl rey Tholomeo: que se le soiuzgo sin ninguna battalla. E despues ỏsto torno pa cõplir lo que dixiera alos mensajeros de dario. La sesta cosa es: q̃ entro ẽla mar para pasar a asia a pelear con dario: ⁊ llegando al puerto ante que ariba sse tomo vna ballesta ⁊ puso enella vna saeta para ferir a toda asia. E como lanço ferio vn cuervo por el ayre ⁊ matolo conella. E allỹ dixierõ todos los sabios que era señal de conquerir a toda asia ⁊ a toda persia. La setena cosa es: q̃ ante que passasse a asia ⁊ despues que subiuzgo a Tholomeo en egypto vyno a lidiar con vn principe que dezian Pensenia que era vasallo de su padre ⁊ alçarase contra el ⁊ le auia muerto en campo miẽtra que Alexandre estaua en egipto. E despues quiso eso mesmo fazer al fijo por q̃ casasse con olimpias su madre de Alexandre: ⁊ allỹ Alexandre peleo conel ⁊ prisio lo ⁊ mando lo enforcar: como a traydor. E assi vẽgo la muerte de su padre. E alli los griegos fazian muy grãd llãto por la muerte del padre: ⁊ grand alegria por que alcançauã por rey a Alexandre. La octaua cosa es: que ỏspues q̃ esto ouo fecho ⁊ entro enla mar ⁊ passo a allende a asia subio encima de vn monte ⁊ comenco a contemplar a assy: ⁊ dixo. o q̃ noble tierra: esta me cumple a my. E tomo tamaño esfuerço en su coraçon que dixo alos caualleros: que todos los reynos eran suyos. La se tenia por señor de todos. E comenco a partir las tierras: ⁊ lo que era ya suyo: dio lo a sus caualleros. ⁊ partio les los reynados que auia ganados. ¶ La nouena cosa es: que despues que llego a troya ⁊ vido la cerca ⁊ la fortaleza ỏlla: marauillo se mucho E pluguiera le que no fuera destruyda: por ser señor della. E alli fizo muy grandes sacrificios. E sobre los sepulcros de Hector: ⁊ de Archilles: ⁊ ỏlos otros caualleros que alli murieran. ¶ La decima cosa es: que cõto a sus caualleros vna vision que auia auida en grecia quando murio su padre. E dixo assi. Sabed caualleros que estando yo en grecia vna noche: ala media noche: do estaua en muy grand cuydado: si defenderia mi tierra ⁊ mi reyno. o si yria a acometer los mis enemigos E pẽsãdo ỏlo cõplir todo: ala media noche estãdo muy agrauiado del sueño vi venir vna claridad muy grãde ỏl cielo. E tamaño fue el temor que oue: que comence a sudar. E estando eneste miedo de muerte vi venir vn ombre muy honrrado ỏl cielo: no se sy me conuiene dele llamar ombre o dios: ⁊ venia vestido ỏ vna vestidura ỏ oro muy estraña ⁊ muy marauillosa: q̃ semejaua obispo quãdo quiere dezir missa. E ẽlas faldas traya muchas piedras preciosas: ⁊ relumbraua el oro como el sol. E tenia vnos pedaços de oro que le cubriã los cabellos E tenia enlos pechos doze piedras preciosas que relumbrauã como fuego. E enla frente tenia vna figura de cinco letras: que es el grand nõbre de dios: tetagrãmaton: ⁊ non lo supe leer. E encima dela cabeça tenia vna mytra muy marauillosa. E yo q̃se le demãdar quiẽ era: ⁊ que queria: ⁊ dõde venia. E el respondio Al rey muy fuerte: sal de tus reynados ⁊ ve por el mundo. La yo mete

UVA. BHSC. IyR_078

re toda la tierra so tus pies: & faz te señor de todo el mundo. Mas si me vieres enesta forma en que te agora parezco: perdonaras ala mi tierra & alos mios. E despues que ouo dicho esto: fuese pa el cielo: & finchio la casa d olor muy marauilloso. E despues que el rey ouo esto contado dixo assi a sus caualleros: O compañas no temades de acometer muy fuertes batallas con tal caudillo & con tal principe como este que a mi parescio & verdad me dixo: & assy lo fallaredes por fecho. E de si tornose para la hueste. E despues que ouo conquerido muchas tierras & soiuzgo a tiro: vinose para jerusalem con muy grandes compañas: & parescia que la queria entrar por fuerça: & destruyr el templo & la casa de dios. Mas el obispo de jerusalem reuestido como obispo en sus pontificales: salio a el con grād processiō. E quā do le vio Alexādre: acordose dla vision que le auia aparescido: & descēdio dl caballo: & fizole muy grand reuerencia: & mād o que todos abarassen las armas: & el entro de pie con sus caualleros: E fuese para el templo: & adoro ally: & fizo muy grandes sacrificios: & dio ally muchos algos delos suyos: & todos se marauillaron: por que tal reuerencia fiziera a ombre. E dixoles: que aquella reuerencia & aquella honrra: que la fiziera a dios del cielo. E dexo la cibdad muy rica & muy honrrada: & fuese para conquerir otras tierras. ¶ Mas aqui podemos notar lo que dize enel segundo libro de Alexādre: que despues que sopo Dario: en como Alexandre le entraua enla tierra pa dar le pelea: ayunto muy grand hueste sin cuēta: & enbio vna carta con mēsajeros muy hōrrados a Alexādre. El tenor era este. Dario rey dlos reyes: & pariente delos dioses: escriue a Alexandre su sieruo. Maguera q̄ tu seas muy noble: mas non te conuiene de acometer lo que quieres acometer: mas ten mientes en tu fazienda & no quieras menospreciar tus años pequeños & pocos. La eres moço & tierno: & dues mas catar como crezcas. La la fructa q̄ no es madura: no se deue cojer. Onde digo te que tires de ti los aparatos delas armas que traes: los quales tomaste locamente: & tornate para tu madre. E yo te embio dones quales cumplē a tu edad: vn trompo de oro: & vnos açotes con q̄ le fagas ādar: & vna bolsa en que lo metas. E esto te sera solaz enel camino por do tu has a tornar. Mas si tamaña locura tomas cōtigo que quieres dar guerra a quien quiere paz: & quieras fazer enemigo d aquel que te seria amigo: yo no te embiare caualleros: mas embiarte he sieruos muy sañudos que te atormenten & te castiguē con muchos açotes que te metan muerto. E alli alexandre vista esta carta: comēço a bramar muy fuerte mente. E respōdio luego alos mēsajeros d dario. & dixo assi. Yo so mejor declarador desta carta. E mueſtro lo q̄ quieren dezir los dones de vro rey. La forma del trompo que es redonda: muestra la semejança del mundo: que es redonda: el qual mundo yo porne so los mis pies. E los açotes mueſtran las riēdas con que yo açotare a toda persia & alos que son enella. E la bolsa que me ēbio: mueſtra que yo tomare todos los thesoros de dario: los quales mandare guardar enla bolsa q̄ me embio. E ally mando luego sellar esta carta: & embio la cō los mensajeros a dario: & dio muy grādes algos alos mēsajeros: & assi los ēbio. E q̄ndo rescibio dario esta carta: tomo muy grād pesar: & ouo muy grand miedo. E mando a Moço principe de la caualleria: que salieſſe al camino a alexandre con seys cientas vezes mill caualleros. los quales desbarato: & mato alexandre: maguera que touieſſe menos

UVA. BHSC. IyR_078

cauall'os mas erã mas armados ⁊ mas aprouados en armas. E dende adelãte entro por fuerça enlos palacios ó Sidias: alos quales palacios llamauã los antiguos guardian: ⁊ los de agora llaman los sardin. E alli estouo el templo ó Jupiter ⁊ los carros de oro de dõ Jupiter: enlos quales estaua vn lazo tan estraño q̃ no auia oñe eñl mũdo q̃ lo supiesse soltar. E estaua escripto de suso q̃ qual quier q̃ soltasse aq̃l lazo: que seria señor de toda asia. E do esto vio Alexãdre: tomo cobdicia de ser señor de asia. E quãdo vio que no lo podia soltar de otra guisa: metio mano al espada ⁊ cortolo: ⁊ dixo a sus caualleros: amigos sandad q̃ nuestra es la tierra: ca assi lo dizẽ los fados. E luego que esto ouo dicho: fuese en pos de Dario: ⁊ ãdouo en pos el treynta leguas en vn dia cuydãdo lo alcãçar ante q̃ se le fuese: ⁊ yua por muy fuertes caminos. E quãdo sopo Dario q̃ yua en pos del: alço las tiẽdas de alli donde estaua: ⁊ fuese para los cãpos de cilicia: ⁊ alli lo espero: ⁊ quãdo vio que Alexãdre allegaua alos puertos ó cilicia: embio a tomar le los puertos: mas Alexandre vino p̃mero ⁊ tomo las entradas: ⁊ alli le dio fazieda: assi que alli lo vẽcio p̃mera mẽte: ⁊ alli le p̃so la madre ⁊ la muger ⁊ la hermana ⁊ el fijo heredero q̃ auia. vij. años: ⁊ traxo las a grecia salual ó sus cuerpos ⁊ muy hõrrada mẽte: ⁊ tomo todos los algos ó dario q̃ alli traya cõsigo: do tomo muchos carros cubiertos ó oro ⁊ muchas lãças cubiertas de plata q̃ auian las cochillas ó oro. E dixo Alexãdre: el fierro biẽ se defiende del oro. E tomo alli mucho oro ⁊ plata sin cuẽta ⁊ tan grãdes algos q̃ lo no podia oñe cõtar. E Dario fuyo cõ muy pocas cõpañas ⁊ fuese pa babilonia. E delas tres batallas q̃ dio Alexãdre a Dario esta fue la primera: ⁊ delas otras dos diremos eñl. ca. q̃ se sigue.

Capitulo. xxj. dela honrra que fizo alexãdre ala muger de dario

Dis aqui podemos contar ó como Alixãdre fizo muy grand hõrra ala muger ó Dario: ⁊ llamo y vn muy grand sabio ólos indios q̃ deziã Apelles q̃ era grã pitor: ⁊ sabia muy biẽ las hystorias ól a briuia: ⁊ fizo que pintasse sobre la sepoltura dela dicha reyna: todos los fechos granados que cõtescieran enel mũdo despues que dios criara el mũdo fasta aq̃lla hora ⁊ acabo sus hystorias ẽ los profetas do pinto: en como fuera el mũdo criado: ⁊ ẽ como peco el oñe ⁊ fue echado de parayso. E pinto y las hystorias del geneſi ⁊ del diluuio ⁊ de Abraham: ⁊ de como passo los iudios por el mar bermejo E de como mato a faraon enel. E de como los truxo moysẽ por el desierto quarenta años: ⁊ de como los metio en tierra de promissiõ: ⁊ de como conquirierõ muchas cibdades ⁊ fortalezas por armas. E despues desto cuẽta la segunda fazienda que ouo con dario enla ribera de tigris: do alixandre se espanto delas compañas que auia allegado dario. E llamo los suyos a consejo como los acometerian. ca ellos eran pocos en comparacion dellos. E dixo parmenio que los acometiessen de noche. E respõdio Alexandre: que no era esto fecho de rey: mas de ladron. E no quiso acometer los con engaño: mas dexo los para el dia. ⁊ toda la noche no durmiera cuydando enla fazienda. ⁊ quando vino a la mañana: durmio se: ⁊ no lo osaua despertar ninguno. E veyendo que se llegauã las azes de Dario: entro ſ Permenio ala tienda ⁊ despertolo diziẽdo: que nũca lo viera dormir tan sin cuydado. E respondio el rey: que fasta aq̃lla hora ouiera cuydado: temiẽdo q̃ se le yria

UVA. BHSC. IyR_078

dario. Mas quãdo lo vio estar eñl cãpo perdio todo cuydado ⁊ demãdo las armas ⁊ el cauallo mas alegre que nũca fuera en guisa que todos estauã vencedores del esfuerço de Alexãdre. E comẽço a ordenar las azes. E vino alli a el vn cauallero de dario ⁊ dixole: en como Dario auia echado muchos abrojos de azero de aquella parte por do el auia de acometer. E Alexãdre mando guardar el cauallero por saber si era v̊dad: ⁊ quãdo prouo que era assy mãdo começar la fazienda por otra parte. E dixoles: amigos entrad eñllos muy braua mẽte: ca no ha virtud enellos mas q̃ en mugeres: ca todos vienen pintados de oro ⁊ de plata ⁊ purpuras assi como mugeres. E agora veredes que quãto algo ay en arabia ⁊ en oriẽte todo sera agora en nuestras manos. E quien es aq̃l que no querria vẽcer ⁊ auer tãto algo como ally paresce. E el algo todo lo quiero yo para vos: ⁊ no q̃ero para mi sino la honrra. E dixo les: seguid me ⁊ fazed como yo fare. E dio delas espuelas al cauallo: ⁊ fue dar ẽlos mas fuertes do venia Dario: ⁊ paresçia que vn rayo yua ante ellos: ⁊ mato ally a muchos fijos de reyes ⁊ muchos p̃ncipes. E fue tan grãde la mortandad que los caualleros no podian poner los pies si no sobre õbres muertos. E estouo quedo Dario fasta que vino vn cauallero de alexãdre: ⁊ diole vna dardada sobre el yelmo que le passo el yelmo: ⁊ le ẽtro fasta el casco. E ally comẽçaron a fuyr todos los otros ⁊ desampararo̊ a Dario. E stõçe el salio del carro: ⁊ comẽçó a fuyr ô pie: ⁊ vino vn cauallero suyo ⁊ diole vn cauallo suyo en q̃ fuyo. E quãdo vino a vna puente queria la ôribar sino que ouo miedo que matarian todos los reynos de meda: cuydando que de ally le podria dar guerra otra vez. E alexandre cogio el campo: ⁊ partio lo a los suyos.

¶ Capitulo. xxij. do muestra en qual manera se puedẽ defẽder de las cueuas soterrañas: ⁊ como de los engeños: ⁊ como delos castillos: ⁊ delos otros artificios de madera.

Meste capitulo muestra: en q̃l manera se puedẽ defender ô las cueuas soterrañas: ⁊ como ô los ẽgeños ⁊ como ô los castillos ⁊ ô los otros artificios ô madera. ¶ a ẽ estas tres maneras se pueden conbatir las fortalezas segund que monstramos de suso. Quanto alo primero delas cueuas soterrañas podmos poner y dos remedios. El vno es faziẽdo cauas muy fondas enderredor ô la cibdad o ô la fortaleza que teme de ser cercada ⁊ finchiẽdolas de agua. ¶ a si los otros cauarẽ ô fuera so tierra luego se calara el agua a ellos ⁊ no podran cauar. E avn que las no puedan fenchir de agua si las fizieren muy fondas: ⁊ assi siempre toparan en ellas. E sy los muros estan assentados sobre fuertes peñas: nũca les podran empescer por cauas soterrañas. E si la peña se puede cauar: deuen fazer carcaua muy fõda ante ella. ¶ El segũdo remedio es: faziendo otras cueuas soterrañas en derecho de aquellas que fazen los de fuera. E para esto deuẽ tener mucho mientes do echan la tierra: ⁊ do cauan: ⁊ luego deuen cauar contra ellos so tierra. E quando toparẽ conellos: deuen lidiar muy braua mente cõtra ellos E deuen tener consigo toneles llenos de agua: o de leria: o de viedos q̃ les echen de suso: ⁊ deuen se arredrar como quien fuye: ⁊ lancẽ les el agua por las cueuas ¶ a assi fueró algũos cercadores ẽbargados. ¶ Quãto alo. ij. ô los ẽgeños: pue

UVA. BHSC. IyR_078

den se tomar quatro remedios. El pmero es: que salgan adesora los que estan cercados: & ante que se puedan apercebir los cercadores quemẽ los engeños. El segũdo es: q̃ si por auẽtura no osan salir: deuen de noche entrar algũos por los muros: que lieuẽ escõdida mẽte fuego de alq̃tran: & que lo echen sobre los engeños: & que fuyan luego & que los otros q̃ los tomẽ con sogas por los muros. El tercero es: faziẽdo saetas q̃ sean ala manera de ruecas & estas en medio huecas. E alli deuẽ poner fuerte fuego fecho de olio & de piedra sufre & de pez & de rezina el qual fuego llamaron yncendario los lidiadores antiguos. E estas saetas deuen enbiar alos engeños con ballestas muy fuertes: & assi los podrã quemar. El quarto es: faziẽdo otros engeños de dentro con que q̃branten los de fuera. E deuen enlos engeños poner cadenas de fierro o fazer fonda cubierta de cada parte de fierro & poner eñlla piedra de fierro encẽdida: & lançar la al engeño o ala bastida ó madera & assi la q̃maran. E assi otras cosas muchas q̃ se pueden auer pa se defender: las quales callamos por no alõgar. Quãto alo tercero ólos castillos: ay aquellos mesmos remedios que contra los engeños. La assi como se puedẽ óstruyr los engeños: por aq̃llas quatro maneras sobredichas. Bien assi los castillos: o todas las bastidas ó madera se puedẽ destruyr por estas. Mas podemos poner aq̃ vn remedio especial contra los artificios ó madera. La puede se fazer cõtra el carnero otro artificio: que llamã lobo. La si el carnero tiene la frente rezia para ferir enel muro: pueden fazer ó dentro vn fierro muy fuerte corno & dentado ó diẽtes muy fuertes: & deuen le atar cõ cuerdas fuertes: porque quãdo entrare o feriere: el carnero que le traue el lobo con sus dientes & le tenga. E assi tomãdo lo poder lo han traer assi: o tener lo hã assi preso que no podra ẽpescer al muro. E por esso llamaron los antiguos lobo a este instrumento: por los dientes fuertes con que prende al carnero. Cõtra los castillos de fuera valen los fierros encẽdidos. E ay otro remedio especial: que es fazer cuevas soterrañas en derecho del castillo: & soportar le: o poner le sobre pies de madera: & dar fuego alos pies: & assi caera el castillo por la pesadura: & quebrara. Cõtra las viñas & cõtra las gatas: & avn cõtra los muslos valẽ las peñas de fierro encendidas. E si por auentura foradaren los muros: deuen de dentro fazer otros muros en derecho ó aquellos: & combatir muy fuerte de suso E assi matarã todos los que entrarẽ entre los muros anbos: mas deuen tener mientes en estar siempre apercebidos. La algunas vezes se fazẽ fuydizos los de fuera: & echan çelada & salen & matã los. & si dexan de guardar: entran los que estan enla cibdad. Mas aqui cõuiene de notar: que despues que Alexandre vencio a Dario la segunda vegada cerca de vnos pueblos que dezia arbellas: fuese para Babilonia la mejor cibdad q̃ auia enel mundo: & Mazeo que tenia la cibdad por Dario: saliolo a rescebir muy honrrada mẽte cõ muchos caualleros vestidos de paños de oro & con muchos juglares & Alexãdre fuelo abraçar: & los mas dela cibdad salieron lo a rescebir con muy grãd alegria: & adorauan al carro de Alexãdre. E encortinarõ la cibdad de paños de oro & de seda. E mando Alexandre: que entrassen los caualleros armados assy como venian. E assy le entrego la cibdad el dicho Mazeo. E el fizo les mucha merced: & dexo les a todos sus algos: & partia los que traya: cõ ellos.

UVA. BHSC. IyR_078

en manera que dezian ellos: que nunca tan noble señor nasçyera en todo el mundo. E moro ally treynta & quatro dias para refrescar & tomar viandas. E de ally mouio para Satrapea. E ya le era crescida tanta la caualleria: q̃ ouo de ordenar cabdillos alas compañas q̃ las ordenassen: & q̃ alos buenos fiziessen como a buenos: & alos malos castigassen como a malos. E dende fue se para buscar a Dario: que estaua enla fin de Media. E ally partio a sus caualleros & a sus cabdillos los algos que auia tomados enlas batallas q̃ auia vencidas. ¶ E despues entro ẽla tierra delos Carios: que era muy fuerte tierra: & muy montuosa. E algunos quisieran se le tener: & entro los por fuerça. E al señor de aquella tierra que se le alçara en vna cibdad q̃siera lo matar. Mas la madre de Dario q̃ traya consigo presa: rogo a Alexandre q̃ pdonasse a Metades el principe: & ala cibdad en que estaua. E maguera ella forçada mente rogasse. La dezia que estaua catiua: & q̃ non deuia fazer tal ruego. Enpero por q̃ sabia q̃ Alexãdre era muy piadoso: por esso se mouio a rogar que le pdonasse: & ala cibdad que les auian entrado por fuerça: & non auian otra esperança de su vida: synon el ruego de doña Sisingabis: madre de Dario. La sabian que el ſRey non le perderia verguença. E assy lo fizo. E despues fue se para ſPersepolis: que era vna grand cibdad muy fuerte. E embio tres mill caualleros: que lidiassen con aquellos cibdadanos. E los dela cibdad vencieron los. E alos vnos cortaron los pies. E alos otros cortarõ las manos. E alos otros sacaron los ojos. E alos otros cortaron las orejas. E assy lastimados embiaron los a Alexandre. E ellos todos fueron vencidos por çeladas: non sabiendo la tierra. E quando los vio el rey Alexandre: que ellos fueron vencidos por çeladas: tomo muy grand pesar ademas. & vino se para aquella cibdad: & entro la por fuerça: & quemo la cibdad: & destruyo todos los muros: & mato quantos eran enella. E a aquellos caualleros lastimados: dio les en que biuiessen quãto le demandaron. E los vnos fincaron ally. E los otros tornaron se para Grecia a sus tierras. E dende vino sobre Dario. E quando sopo Dario: que el rey Alexandre yua en pos del: dixo el a todas sus gẽtes: & a todos sus caualleros: que mucho mejor era salir al campo: que andar le fuyẽdo. E esforço los a todos sus caualleros quãto pudo: diziendo les que la ventura no seria toda via de vna parte. E ally dos príncipes: que dezian Beso: & ſMarbazones pensauan de fazer traycion: & tomar a Dario biuo: & dar gelo a Alexandre. La cuydauan que conesto amansariã a Alexandre: & podrian ellos ser señores de toda Media. E quãdo esto sopo Dario: tomo ende grand pesar: & mucho q̃siera matar los Mas consejo le vn príncipe: que dezian Artabaco: que no quisiesse en aquel tiempo de guerra tomar vengança: nin apartar los suyos de sy. E aquellos que auian cometido traycion: maguer ally los perdonasse: no deuan dela complir quando vieron tiempo. E vn cauallero de Alexandre: que le dezian ſPatron: que viniera a Dario ayrado de Alexandre: cõsejo a Dario que no fiasse su cuerpo de aquellos dos príncipes: si no: que le matarian. E Dario no le quiso creer. E quando el vio q̃ no tomaua su consejo: partio se del: & vino se para Alexãdre. E Alexãdre pdono lo: por q̃ era bueno & leal a todo omne. E ẽndo vinieró ala fazieda aq̃llos dos tray

UVA. BHSC. IyR_078

dores matarõ a dario: ⁊ dierõ le tantas lançadas ally do venia enel carro que lo dexaron por muerto entre dos valles. E vn cauallero de Alexandre que auia muy grand sed: vino alli a buscar agua: ⁊ fallo lo a vn biuo. E demãdo le Que q̃en era: E el dixo: como era dario ⁊ como lo auian muerto aq̃llos dos traydores: ⁊ tomo le la mano: ⁊ rogo le: ⁊ fizo le prometer que lo dixiesse a Alexandre: ⁊ que le rogasse de su parte que lo q̃siesse vengar d̃ aquellos dos traydores E assi como el era noble rey fiziesse iusticia de tan grãd traycion como aq̃llos auian fecho. E vencida ya toda la faziẽda aquel cauallero que dezian Policrato dixo lo a alexãdre. E alexandre vino a el: ⁊ fallo lo muerto: ⁊ fizo sobrel muy grand llanto: ⁊ soterro lo mucho honrrada mente. E despues fue en pos aq̃llos traydores: que leuauan muy grandes compañas: ⁊ lidio conellos: ⁊ prisolos: ⁊ anarbazones perdono contra su voluntad a ruego de vn rico om̃e que le dezian bogoa: ⁊ a beso arrastro a colas de cauallos: ⁊ despues enforco lo. E esta fue la tercera ⁊ postrimera fazienda que ouo con dario. E assi soiuzgo a toda Persia: ⁊ a toda Meda. E despues desto passo alas indias. E quãdo lo sopo poro: q̃ era señor dellas: allego muy grandes compañas: ⁊ salio lo a reçebir con muy grand batalla: ⁊ con muchas gentes fuertes: quales no auia en todas las otras tierras: assi que se marauillo alexandre: ⁊ los griegos fuerõ muy espãtados dellos. Ca nunca vieran fuertes om̃es: ni tã estrañas bestias. E vino poro a tener les la passada de vn rio: que llaman Ydaspe: en comienço delas Indias: ⁊ era tan grande que tenia en ancho quanto podia lançar vna ballesta en dos vezes: ⁊ alli le espero. E quando vio Alexandre que no podia passar sin nauios: ouo dende grand pesar. E dos caualleros que dezian al vno Nicanor E al otro Simaco: que nascierõ en vn dia: ⁊ se semejauan mucho: ⁊ se amauã mas que hermanos: fueron catar por do passassen a vna ysla: que parescia en medio del rio: dela qual podian fazer muy grand daño alos de Poro. E ellos con muchas compañas: passaron alla anado. E quando esto vieron los de Poro: passaron a ellos. E fue y tan grand fazienda que el rio yua todo tinto de sangre: assi que murieron alli quinze caualleros muy señalados ⁊ de grãd cuenta. E vn fijo de vn rey: que dezian Andromaco dela parte de Alexandre. E dela otra parte murieron los de Poro todos. E aq̃llos dos caualleros fincaron solos enla fazienda. E pudieran escapar con grand honrra sy quisieran: mas esperaron ally. E passaron otros muchos delos de Poro: entre los quales passo vn gigante: que traya vna haya por lança: ⁊ fue los cojer a ãbos con ella: ⁊ cosio los con la tierra. Ca el vno queria escudar al otro: ⁊ assy murieron ambos de vn golpe. Ca el vno no queria ver la muerte del otro. E estando assi embargadas las huestes por este rio Alexandre cato manera por do passasse. E auia y vn cauallero suyo: que le d̃zian Arcalo: que le semejaua mucho. E Alexandre mando le vestir de sus paños: ⁊ dio le sus armas: por que cuydasse Poro: que toda via estaua alli alexãdre. ⁊ el cõ pocos caualleros fuese al rio arriba a buscar passo. E fallo mucho arriba vado por do passasse. E la su buena ventura que nũca lo desamparo: troxo vna niebla muy escura: que nunca lo pudieron ver fasta que vino a dar enellos. E q̃ndo fue cerca dellos: el sol esclarescio la niebla. ⁊ q̃ndo vierõ los d̃ poro reluzir los yelmos ⁊ resplãd̃cer las armas

UVA. BHSC. IyR_078

tomaron muy grād espāto. E poro embio quatro mill caualleros que diessen enellos cuydando que alexandre estaua dela otra parte. E allí fue muy grād pelea: en manera q̄ vinierō los griegos a pūto de fuyr. mas torno alexādre a esforçar los diziendo les. ¶ O sodes los vēçedores ōl mundo: agora q̄redes fallescer: tornad que no son nada. E fue dar enellos muy braua mente: ⁊ todos conel de vn coraçon vencieron los: ⁊ mataró los E allí començaron todos los de alexandre a passar. ⁊ tā grāde fue la pelea: que comēçaró todos los indios a fuyr: ⁊ desampararó a poro. E quando llegaron a poro: firieron lo de nueue golpes. Ca los elefantes no podian tanto andar como los cauallos. E los griegos leuauā dejarretaderas ⁊ dejarretauā los: assi q̄ dejarretaró el elefante de poro: ⁊ el apeose. E quando llego a el alexandre: quiso le cortar la cabeça conel espada: ⁊ dixo le assi. O loco perdido: no sabes que yo so rey delos griegos: que tengo todo el mundo a mandar: como osaste salír a pelear comigo? E allí respondio poro: pues me demandaste: conuiene q̄ te responda: bien se que tu fijo eres de iupiter ⁊ señor de todas las batallas. Mas āte q̄ te yo viesse: cuydaua q̄ no auia ombre enel mūdo que comigo osasse: ni pudiesse lidiar. E esta osadia me troxo a esta auentura. Mas do te por cōsejo que tu no cayas enīsta p̄sumciō. Ca vn fuerte puede fallar otro mas fuerte que si. E toma enxemplo de mi. E quando vio alexandre: que la osadia le daua coraçon de rey ⁊ ō noble: dixo le assi: yo te perdono la muerte. E tomo lo cōsigo en muy grand honrra: ⁊ mando lo guarescer de las feridas que tenia: ⁊ fizo lo su alferez. ⁊ allí poro beso le la mano: ⁊ torno se su vasallo: ⁊ dexo le toda la tierra que tenia: ⁊ acrescento le mas en su imperio ōlo que tenia. E en aquella fazienda mataron al su cauallo de Alexandre: q̄ llamauan Bucifal. E fue este vn tal cauallo: que dezian que para tan noble īRey pertenescia tal cauallo: que no auia otro tal cauallo enel mūdo. E maguera estuuiesse todo cubierto con dardos: ⁊ con lanças: ⁊ con saetas que estauan tan espessas enel como las espinas enel erizo. pero nunca quiso derribar se fasta que descendio del alexandre. E por ende alexādre mādo fazer allí vna cibdad muy noble: que nombro del nombre de su cauallo. E despues que todo el mundo ouo soiuzgado: penso de passar alos antipodes.

¶ Capitulo. xxiij. en que demuestra: ē qual manera se deue fazer la naue: ⁊ ē qual manera se deue acometer la batalla della: ⁊ aque sō ordenadas todas las batallas

En este capitulo muestra: ē qual manera se deue fazer la naue: ⁊ en qual manera se due acometer la batalla della: ⁊ a que sō ordenadas todas las batallas. Ca muchas delas cosas sobre dichas valen para saber: en como se ha de fazer la batalla ōla mar. E por ende no conuiene de mucho prolōgar en fablādo desta batalla. Mas sola mente nos conuiene ō saber tres cosas. La primera es: en como se ha de fazer la naue para ser buena ⁊ rezia para la batalla. Do cōuiene de saber dos cosas: segund que dize Vegecio. La p̄mera es: que la madera donde se ha de fazer la naue no se deue cortar en todo tiēpo. Ca eñl marco: ni enel abril en q̄ ha grād humor enlos arboles: no se deue tajar la madera para la naue Mas deue se cortar en Julio: ⁊ enel Agosto: ō en aquel tiempo en q̄ menos humidad ha enla madera: ⁊ los arboles estā mas se-

UVA. BHSC. IyR_078

cos. ¶ Lo segundo es: q̃ cortados los maderos no se deue fazer la naue luego. Mas avn deuen los dexar secar: & despues aserrar los en tablas: & dexar los grand tiẽpo a secar. La si estando verdes se fiziesse la naue quãdo despues fuessen secos: fazer se yan grandes aberturas enellos: & esto seria muy grãd peligro. La quando ouiessen a lidiar: tanto avrian que fazer en cerrar los forados: que se no podrian defender ỏlos enemigos. ¶ La segunda cosa que nos conuiene de saber es: en como se ha ỏ fazer la batalla enla naue biẽ fecha & biẽ basteçida. E maguera la batalla campal & la dela mar ayan muy grand semejança en vno. La en cada vna dellas deuen ser los lidiadores bien armados: & saber se bien encobrir delos golpes. Empero enla batalla dela mar deuen ser los marineros mas armados: por que pueden mejor sofrir el peso delas armas. La estan en vn lugar: & no se mueuen como los otros. E a vn por que la batalla dela mar es mas peligrosa que la dela tierra. E quanto a esta batalla dela mar han menester los lidiadores diez cosas para bien lidiar. ¶ Lo primero han menester fuego de alquitran. La conuiene les de auer muchos ỏrços llenos de pez & de piedra sufre & de rezina & de olio que este todo ẽbuelto con estopas. E quando vinieren ala batalla: deuen los encender & lançar enla naue delos enemigos: & echando los assi: quebraran & encenderan la naue. E quando echaren el fuego: estonçes deuen braua mente lidiar: por que non lo puedan matar. ¶ Lo segundo ha menester de poner çeladas. La assy como en tierra se ponẽ las çeladas: por que fieran adesora sobre los enemigos. Assy enla mar se ponen en pos de algunas ylas: por que puedan adesora venir & dar sobre las naues de sus enemigos. ¶ Lo tercero deuen los marineros alçar se alo mas fondo dela mar: assi q̃ puedan las naues delos enemigos empuxar ala tierra: o alas riberas: porque pierdan la virtud de marinar & de lidiar. ¶ Lo quarto deuen atar al mastel dela naue vn grand madero ferrado de ambas partes para ferir enlas naues & enlos marineros. E este tal es como el carnero con que foradan los muros ỏla cibdad cercada. E deue se en tal manera atar conel mastel: por que lo puedan lançar & traer assi como quien lança garrocha. ¶ Lo quinto deuen auer muy anchas saetas cõ que rompan las velas. La rotas & foradadas las velas: non podran retener los vientos: ni podran los marineros auer poder para lidiar: nin para ferir. ¶ Lo sesto deuen auer los marineros vn fierro corvo a manera de foz: que taje bien que puedan echar alas cuerdas que retienẽ las velas assy que las tajen & que derriben las velas. La las velas derribadas nunca podran lidiar los que estan enlas naues. ¶ Lo seteno deuẽ auer harpones con que fieran enlas naues: assy que quando vieren que quierẽ fuyr que los prendan & no los dexen fuyr. ¶ Lo octauo deuẽ auer muchos ỏrços llenos de cal: que puedan echar enlas naues ỏ los enemigos: assi que los puedã cegar conel poluo: por que se no puedan defender. La qual cosa es muy peligrosa: tã bien enla batalla dela tierra: como ỏla mar. ¶ Lo noueno deuẽ auer muchos ỏrços llenos de rabon que echen enlas naues delos enemigos: assy que los no dexen andar por las naues. La el rabon faze mucho escorrer & deleznar los pies que se no puedan los omẽs tener. Lo dezeno deuẽ auer consigo marineros que puedan entrar so la mar & estar y grãd tiempo: & deuẽ los echar en pos las naues: porque los no veã echar los

UVA. BHSC. IyR_078

enemigos. E estos tales deuen leuar cõ sigo taladores: ⁊ foradar las naues delos enemigos de muchos forados. E assi combatiendo quãdo no cuydarẽ meter los han so el agua. E avn deuen auer consigo muchas barras de fierro: ⁊ muchas piedras para combatir los enemigos. E guardando biẽ todas las cautelas sobre dichas: podran vencer los enemigos. ¶ La tercera cosa q̃ nos conuiene de saber es: a que son ordenadas todas las batallas: tan bien las de la tierra: como las dela mar. ¶ E aqui conuiene de notar lo que dize el philosopho: que nos no lidiamos por querer lidiar: mas por auer paz. E en dos maneras se puede fazer toda lid. o se faze por cobdicia de ganar algo: o de vengar se delos enemigos. Mas si la batalla es buena ⁊ derecha: nunca se faze sino por auer paz ⁊ asosiego: ⁊ por bien comun. Ca tales son las batallas entre los õbres: como las purgas ⁊ las sangrias ẽtre los enfermos. Ca assi como enel cuerpo del ombre son muchos humores: ⁊ quando non estan desygualados: non es menester melezina ninguna nin sangria. Assy quando los ombres se han bien los vnos con los otros: ⁊ non se fazen tuerto los vnos alos otros: no se deuen fazer guerras. Bien assy quãdo los humores estan bien ygualados: no son menester las melezinas: nin las sangrias. E assy quando por los humores se turba la sanidad del cuerpo: estonçes faze menester la sangria: o la melezina para abaxar los. Assy como quando los onbres turban la paz: q̃ es menester la guerra: o la batalla para los abaxar. E assy quando los reyes tomã las guerras como deuen: es muy bien de les enseñar todas las maneras sobre dichas de lidiar: porque puedã tener todos sus cibdadanos en paz. ¶ Mas aqui podemos notar lo que cuenta enel dezeno libro de Alexandre: que despues que toda la tierra ouo soiuzgada: quiso soiuzgar la mar: diziendo que todo el mundo era muy pequeño reynado para el. E quiso saber si auia otro mundo allende la mar: en que pudiesse enseñorear assi como eneste. E llamo a todos sus caualleros ⁊ dixo les. Amigos ⁊ compañeros: mucho vos so yo obligado: ⁊ mucho vos deuo agradescer: que amastes siempre la mi vida ⁊ la mi salud: mas q̃ la vuestra. E por que siempre me seguistes desque sali de mi tierra fasta agora Mas ruego vos: que assi como no me fallescistes enla tierra: que no me fallezcades enla mar. Ca quiero yr a soiuzgar los antipodes que estan dela otra ꝑte dela tierra. E ellos respondieron le: que muy de buena mente yrian do quier que el quisiesse. E alli ẽtro el conellos enla mar alta: ⁊ ãduuo quinze dias por la mar alta a buen viento que le semejaua: que bolauan las naues. E alli ouieron otro viento contrario: que tan altas leuãtaua las ondas: que alas vezes las subia fasta el cielo: ⁊ alas vezes las descendia fasta el abismo: do todos ouierõ miedo: ⁊ cuydaron de ser peresçidos: sy non solo Alexandre: en q̃en nunca cayo miedo. E quando vio que non era voluntad de dios: que passasse allende: ouo se de tornar. E alli se metio enla mar en vna arca de vidro: con tres caualleros los mejores q̃ en su casa auia. E mãdo q̃ lo touiessen quinze dias so la mar: porque pudiesse ver que cosa auia enla mar. E alli vio como los pescados peleauan con los pescados: ⁊ los mayores echauan çeladas alos menores: ⁊ tomauan los en medio: ⁊ comian los. E de ally aprẽdio las çeladas que echan en la tierra. ¶ E estonçes se fue querellar la natura al infierno: ⁊ dixo a Lucifer. O padre: trayo te muchas querellas: Tan bien delos Dioses: como

UVA. BHSC. IyR_078

delos ombres de Alixãdre: que atormẽtan los elementos ⁊ la tierra, ⁊ los oñes que son enella. ca no le cũple q̃ ha vencido a dario tres vegadas: ⁊ soiuzgo toda Asia: ⁊ a Media: ⁊ a Persia. E ha vẽcido Apolo: ⁊ soiuzgado todas las Indias. E es entrado enla mar alta: para la atormentar: ⁊ quiere passar alos Antipodes: ⁊ quiere yr a cercar el parayso terrenal: donde tu echaste el primero ombre. E desque esto ouiere fecho tiene de venir a cercar el infierno. Por auentura es aquel: de quien dize esaias: Que nascera de virgen: ⁊ sera tan poderoso como dios: E verna a quebrantar esta carcel por sacar los catiuos que tu tienes aqui: E quando esto ouo dicho: ouieron muy grãd miedo los diablos todos que estauan enel infierno. ⁊ dixo a los mayorales dellos. Vos que sodes cabdillo dela muerte: veio si pudieredes contra tan grand daño como vos de aqui puede nascer. E salid contra el rey delos griegos: ⁊ cortad le la vida sy pudieredes con muerte: que por auentura no nos venga a quebrantar el infierno. E a penas esto ouo dicho: ⁊ leuanto se la traycion: con cara muy falaguera: ⁊ dixo. yo pornе recabdo a esto: ⁊ non tomare enello grand trabajo. La se muy bien en como lo he de fazer. La tomare venino mortal: ⁊ non lo pornе enil vaso: nin en olla: nin en metal ninguno: ni en vidro: nin vaso de madera. La tanta es la su fortaleza: que non le podra sofrir. Mas poner lo he en viña de cauallo. E este breuajo sera dado a Alixandre con vino: ⁊ presta es la ocasion para gelo dar. La el quiere tomar a Babylonia la grande: do fue tan glorioſamente rescebido como ya oystes. E ally ha de esperar todos los mensajeros de todos los reynos del mundo: que le vienen a fazer omenaje: ⁊ a ofrescer le parias por todos los reynos del mũdo. La Francia le embia vn escudo de oro: lleno de piedras preciosas. E Cartajena le embia vn yelmo: que resplandesce como el sol: ⁊ esta ciñydo de piedras preciosas. E Allemaña le embia vna espada: que semeja que destella sangre. E españa le embia vn cauallo muy fermoso: ⁊ de departidos colores: que trae freno de oro: ⁊ masca lo con los dientes faziendo enel son marauilloso. E cecilia le embia vna loriga texida de anillos de azero: ⁊ marauillosamente labrada: ⁊ cercada enlas faldas de anillos de oro. E sin estas cosas todas: todos los reynos del mundo le embian coronas de oro: llenas ó piedras preciosas: a mostrar que el es rey delos reyes: ⁊ señor de todo el mundo. E sin esto todo: cada vnas gentes embian dones muy preciosos ⁊ muy fermosos: ⁊ tales que a todo el mũdo podrian inclinar a piedad: ⁊ a querer tales vasallos. La los vnos embian paños de oro. E los otros embiã purpuras. E los otros piedras preciosas. E los otros paños de lana merina marauillosos. E todos le ẽbian mucho oro ⁊ mucha plata. E porque lo diga en suma todas las riquezas del mundo le traen alli: ⁊ lo q̃ no pueden traer: vienen gelo a ofrescer. E el tomara conesto tanta loçania: que cuydara que cosa del mundo no le puede empeçer. E llamara a vn su amigo: que le dizen Antipatro: que es adelantado de grecia. E fue assi criado: que sabe mostrar de fuera buen talente ⁊ grãd amor: ⁊ tiene de dentro el venino ⁊ grãd renco. E este verna alli a llamado de Alixãdre: porque alli encone su vida en grand honrra ⁊ en grand plazer. E dixo la traycion: yo so deesa muy poderosa entre todos los ombres mortales. E sy me bien conosciessedes: so vuestra criada. La siempre me crie con vos: ⁊ moro entre todos los grandes ombres: ⁊ enlos palacios delos grandes señores.

UVA. BHSC. IyR_078

Y yo dare con Antipatro a Alixandre señor del mundo este breuaje dõde muera. E despues que ouo reçebido todos los dones: & dado la respuesta alos mẽsajeros todos: & dones muy honrrados & muy grandes algos. Diro alos suyos. Ya non vos finca de conquerir cosa que enel mundo sea: sino que Roma que se nos es alçada: que la pongamos por el suelo. La do nos auia fecho omenaje: & embiado corona de reyno: por Alperimulo príncipe romano: agora osa quebrantar el omenaje que nos fizo. E por ende nos plaze de destruyr la primera mente. E despues prouar si ay otros mundos en que podamos enseñorear. La algunos philosophos dirieron: que ay muchos mundos. E este nuestro es muy pequeño para nos. E conuiene nos de yr buscar los otros. Porque los ayamos todos a mãdar. E despues que esto todo ouo dicho: demando ól vino. E vino Antipatro su priuado & falso amigo: & destemplo sus yeruas: & fue gelas dar. E alli lloro el cielo sobre Alixandre: por que auia de morir entre sus amigos: el que nunca fuera vẽcido de sus enemigos. La assi como ante enla su nascencia mostro estas señales. La primera: que cayeron piedras preciosas verdaderas del cielo. La segunda: que fablo vn cordero en egypto La tercera: que vna gallina pario vn dragon. La quarta: que dos aguilas lidiaron todo el dia sobre la casa de su padre: enla qual casa la reyna pario a Alixandre: sy non mintieron todos los dela tierra que lo vieron por el ojo. E dezian le: que merescio Alixandre mostrado de su nascencia por tantas señales: que tan ayna muriesse: La si fuera pagado de honrra mortal. E si se touiera en su humildad: & en tan grãd buena andãça como el fue puesto. E si tomara assi sabor enla buena ventura que la touiera por muy amarga: por auentura non muriera semejante muerte. E escusara el venino: que es mas cruel que otro cuchillo. E alli lloraron las estrellas del cielo sobre Alixandre quando vino la noche. E quando vino al alborada non cayo roçio del cielo sobre la yerua assi como solia. E las aues enla mañana no quisieron cantar: so las fojas como solian. Mas el ruyseñor que canta mas dulcemente que las otras aues: no quiso dar mas su boz nin tañer su çitola E dizen los omes que el primero luzero non quiso salir al dia: mas puso se enla mar: tornãdo se a tras: & enamarillecio se & perdio su color. E el sol alço la cabeça: & armo se con sus rayos contradiziẽdo la muerte. E maguer no pudo ẽbargar el fado quisiera se tornar a pro & estar quedo. E si la ordenãça del fado no contradiziera: el sol retornara se: porque non resplandesciesse a ver tan mala mãzilla: que la su lumbre matasse la lumbre del mundo. Mas ya viniera la hora del su fado: q̃ auia de abaxar la cabeça del muy alto rey. E non pudo estorçer la cayda de todo el mundo. E ya el palacio daua olor: & resplandescia assy como el sol de nobles compañas. E ya la orden delos ricos ombres viniera. E estaua delante quando demando el vino: do le fue dada la muerte. E paro se el cuerpo tan duro como vna piedra: & frio como vn marmol. E todo el palacio se estremeçio conel ruydo delas compañas. E non osauan mostrar el dolor: cuydando que le podrian acorrer cõ mezina. E quando las yeruas enconarõ las venas: & el pulmon: & los pulsos dieron ciertas señales de muerte. E mando poner vn lecho en meytad del palacio. E cato a sus ricos ombres: que rompian sus caras con las vñas: & rasgauã sus vestiduras cõ lagrimas. Diro assi. Quãdo vna otro tal rey a tales sieruos:

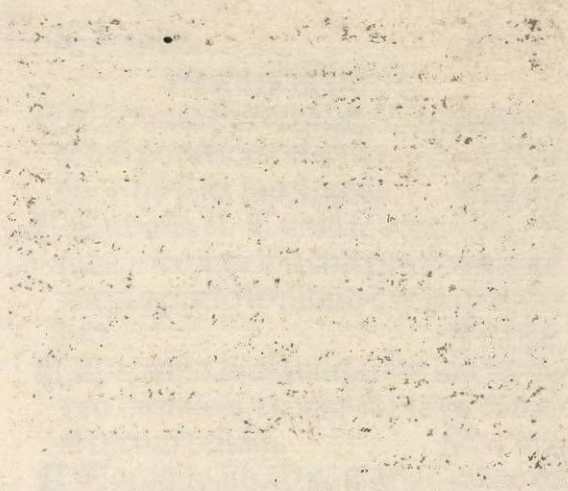
UVA. BHSC. IyR_078

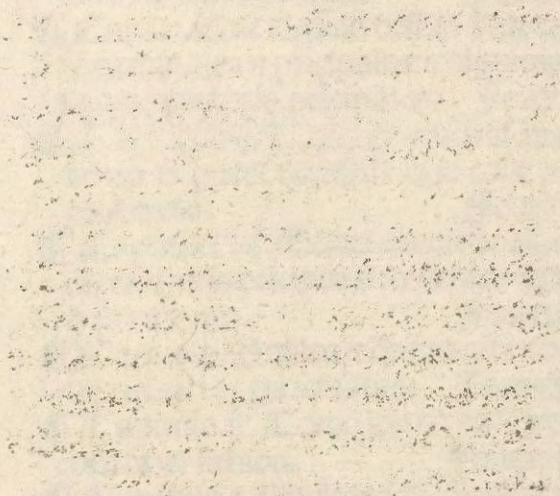
La a mi cumple me: que he enseñoreado a todo el mundo: ⁊ ya yo me para el cielo: que no me tengo por pagado deste mundo: ya me llama dios a mayor reyno: que este. E assi murio vn tan noble señor: por vn tan falso priuado. E alli partio todos sus reynos ⁊ reynados a aquellos sus ricos omes ⁊ caualleros priuados: ⁊ a sus criados. E dio el reyno de Egypto a Ptholomeo: ⁊ mando soterrar el su cuerpo en Alixandria: la qual cibdad el fiziera ⁊ la nombrara al su nombre.

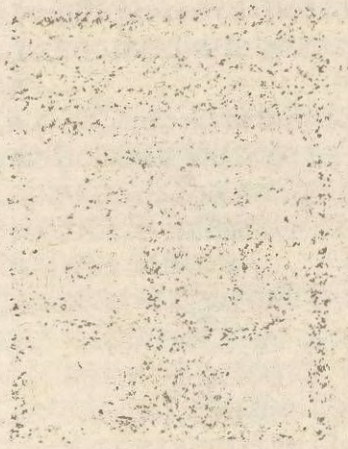
Laus deo.

Fenesce el libro: intitulado Regimiento de principes. Impresso ẽla muy noble ⁊ muy leal cibdad de Seuilla. A espensas de maestre Conrrado aleman: ⁊ Melchior gurrizo: mercadores de libros Fue inpresso por Meynardo Vngut alemano: ⁊ Stanislao Polono: compañeros. Acabaron se a veynte dias del mes de Octubre Año del señor de mill ⁊ quatro cientos ⁊ nouenta ⁊ quatro.

UVA. BHSC. IyR_078







UVA. BHSC. IyR_078

UVA. BHSC. IyR_078

¶ Tabla delos capitulos contenidos eneste libro: intitulado Regimiento de principes.

Dela primera parte.

¶ Capitulo primero. Como el q̃ este libro quisiere oyr ⁊ aprender: deue ser gracioso ⁊ benigno para oyr: sotil para aprender: ⁊ apercebido para retener ⁊ obrar. Foja.iiij.
¶ Capitulo.ij. Qual es el ordenamiẽto delo que se ha de dezir en todo el libro: o en cada parte del. Fo.iiij.
¶ Capitulo.iij. Quãta es la sciẽcia deste libro: ⁊ quãto el ꝓuecho que se les seguira alos que lo leerã. Fo.v.
¶ Capitulo.iiij. Delas maneras d̃ beuir: ⁊ en como ha de ser enellas la biẽ andança. Fo.vj.
¶ Capitulo.v. Que mucho cõuiene al rey ⁊ al prĩcipe de saber su fin: en que deue poner final mente su esperãça ⁊ su bien andança. Fo.vij.
¶ Capitulo.vj. Que no cõuiene al rey de poner su biẽ andãça enlas delectaciones carnales. Fo.vij.
¶ Capitl̃o.vij. Que el rey no deue poner su bien andãça enlas riquezas tẽporales. Fo.viij.
¶ Capitl̃o.viij. Que no cõuiene al rey de poner su bien andança enlas honrras mundanales. Fo.ix.
¶ Capitulo.ix. Que no cõuiene al rey de poner su bien andança en fama: ni en gloria mundanal. Fo.x.
¶ Capitulo.x. Que el rey no deue poner su bien andãça enel poderio çiuil ⁊ mundanal. Fo.xij.
¶ Capitulo.xj. Que el rey no deue poner su biẽ andãça en sanidad: ni en fermosura: ni ẽ fuerça corporal. Fo.xiij.
¶ Capitulo.xij. En qual manera los reyes deuen poner su bien andãça en obras de sabiduria. Fo.xiiij.
¶ Capitulo.xiij. Que el galardon del rey que biẽ gouierna ⁊ rije su pueblo es grande. Fo.xv.

Segunda parte.

¶ Capitulo primero. Como se departẽ los poderios del alma: ⁊ en quales d̃llos hã d̃ ser las v̄tudes. Fo.xvj.
¶ Capitl̃o. ij. Como se departẽ las v̄tudes: ⁊ como son enel entendimiento ⁊ enel apetito sensitiuo ⁊ enla voluntad. Fo.xvij.
¶ Capitulo.iij. Quãtas son las virtudes morales: ⁊ como se puede tomar el cuento dellas. Fo.xviij.
¶ Capitulo.iiij. Que algũas delas disposiciones buenas: son virtudes: assy como las doze sobre dichas: ⁊ algũas son mas que virtudes. Fo.xix.
¶ Capi.v. Que algũas destas v̄tudes sõ cardinales ⁊ prĩcipales: ⁊ algunas anexas ⁊ menos prĩcipales. Fo.xx.
¶ Capitulo.vj. Como en muchas maneras se puede declarar que cosa es prudencia. Fo.xxj.
¶ Capitulo.vij. Como conuiene alos reyes ⁊ alos prĩcipes d̃ ser sabios por tres razones. Fo.xxij.
¶ Capi.viij. Quales ⁊ q̃ntas cosas deue auer el rey ꝑa ser sabio. Fo.xxiij.
¶ Capitulo.ix. Como los reyes se pueden fazer sabios. Fo.xxiiij.
¶ Capitulo.x. Quãtas son las maneras de iusticia: ⁊ cerca q̃les cosas ha d̃ ser: ⁊ como se departe delas otras virtudes. Fo.xxiiij.
¶ Ca.xj. Como sin la iusticia no puedẽ mucho durar los reynos. Fo.xxv.
¶ Capitulo.xij. Que mucho cõuiene a los reyes de ser iusticieros ⁊ de grand iusticia enla su tierra. Fo.xxvj.
¶ Capitulo.xiij. Que cosa es fortaleza ⁊ cerca quales cosas ha d̃ ser: ⁊ como nos podemos fazer fuertes. Fo.xxviij
¶ Capitulo.xiiij. Quãtas son las maneras dela fortaleza: ⁊ en q̃l dellas cõuiene alos reyes d̃ ser fuertes. Fo.xxix
¶ Capitulo.xv. Que cosa es tẽperãça

UVA. BHSC. IyR_078

& çerca quales cosas ha de ser: & q̃ntas maneras son de tẽperança. Foja.xxxj.

¶Capi.xvj. Que peor es el õbre destẽplado q̃l temeroso: & q̃ mucho cõuiene alos reyes de ser templados. Fo.xxxiij.

¶Capitulo.xvij. Que cosa es liberalidad: & en quales cosas ha de ser: & como nos podemos fazer largos & liberales. Foja.xxxiiij.

¶Capitulo.xviij. Que los ℜReyes non pueden ser gastadores por mucho que den: ni les conuiene de ser auarientos. mas deuẽ ser mas liberales que los otros onbres. Foja.xxxvj.

¶Capitulo.xix. Que cosa es magnificençia & cerca quales cosas ha de ser & como nos podemos fazer ℳagnificos. Foja.xxxvij.

¶Capitulo.xx. Que mucho es de denostar el rey o príncipe si fuere paruifico & de pequeña fazienda. Foja.xxxix.

¶Capitulo.xxj. Quantas son las propiedades del magnifico: & como cõuiene alos reyes delas auer. Foja.xl.

¶Capitulo.xxij. Que cosa es magnanimidad & que quiere dezir grandeza de coraçon: & cerca quales cosas ha de ser. Foja.xlj.

¶Capitulo.xxiij. Quales: & quantas son las propiedades del magnanimo: & como conuiene alos ℜReyes delas auer. Foja.xlij.

¶Capitulo.xxiiij. Como deuen los reyes ser amadores delas honrras: & q̃l es aquella virtud que llamamos amadora de honrra. Foja.xlij.

¶Capitulo.xxv. Como la humildad es amadora de honrra: & q̃ todo magnanimo es humildoso. Foja.xliij.

¶Capitulo.xxvj. Que cosa es humildad: & cerca quales cosas ha de ser: & como conuiene alos reyes ser humildosos. Foja.xlv.

¶Capitulo.xxvij. Que cosa es mansedunbre: & cerca quales cosas ha de ser & que conuiene alos reyes de ser mansos. Foja.xlvj.

¶Capitulo.xxviij. Que cosa es amigabilidad & amistança: & cerca quales cosas ha de ser. Foja.xlvij.

¶Capitulo.xxix. Que cosa es verdad & cerca q̃les cosas ha ó ser: & q̃ cõuiene alos reyes ó ser verdaderos. Fo.xlviij

¶Capitulo.xxx. Que cosa es eutrapelia: que quiere dezir solaz & alegria: & cerca quales cosas ha ó ser: & como cõuiene alos ℜReyes ser alegres & solazosos. Foja.xlix.

¶Capitulo.xxxj. ℳela hermandad: & ayuntamiento que las virtudes hã entre sy. Foja.l.

¶Capitulo.xxxij. ℳe quatro grados de malos onbres: & otros quatro grados de buenos. Fo.lj

¶Capitulo.xxxiij. Quantos son los grados delas virtudes: & quales virtudes deuen auer los reyes. Foja.lij.

¶Capitulo.xxxiiij. Como algunas de las buenas disposiciones son virtudes & algunas mas q̃ virtudes: & algunas só aneras: alas virtudes: & algũas só disposiciones alas virtudes. Foja.liij.

ℳela tercera parte.

¶Capitulo primero. Quantas son las passiones & como se puede tomar el cuento dellas. Foja.liiij.

¶Capitulo.ij. Quales ó las passiones sobre dichas só pmeras: & q̃les postrimeras & como son ordenadas. Fo.lv.

¶Capitulo.iij. Como cõuiene alos reyes de se auer al amor & ala mal querencia. Foja.lv.

¶Capitulo.iiij. Quales cosas deuẽ los reyes ó sear: & q̃les aborreçer. Fo.lvij.

¶Capitulo.v. Como se deuẽ auer los reyes enla esperança & enla desesperãça. Foja.lviij.

¶Capitulo.vj. Como se deuẽ auer los reyes cerca dela osadia & cerca del te-

UVA. BHSC. IyR_078

mor. Foja.lix.
¶Capitulo.vij.Como se deuẽ auer los reyes ala yra ⁊ ala mãsedũbre. Fo.lx.
¶Capitulo.viij. Como se deuen auer los reyes alas deleytaciones ⁊ alas tristezas. Foja.lxij.
¶Capitulo.ix.Quales destas doze passiones son mas principales: ⁊ quales menos. Foja.lxiij.
¶Capitulo.x.Que todas las otras passiones del alma se reduzẽ alas doze sobre dichas. Foja.lxiiij.
¶Capitulo.xj. ¶Porque es que algũas delas passiones sobre dichas son de loar ⁊ algũas ó ỏnostar: ⁊ algũas se hã a anbas partes. Foja.lxv.

Dela quarta parte.

¶Capitulo.j.Quales costumbres son de loar enlos mançebos. Foja.lxvj.
¶Capitulo.ij. Quales costũbres son de reprehender enlos mancebos: ⁊ como los ¶Reyes se deuen guardar dellos. Foja.lxviij.
¶Capitulo.iij.Quales costunbres son de reprehender enlos viejos. Fo.lxix
¶Capitulo.iiij.Quales costũbres son de alabar enlos viejos: ⁊ q̃les son las costunbres delos que son enla mediana edad: ⁊ como el rey se deue auer a estas costunbres. Foja.lxx.
¶Capitulo.v.Quales costunbres son de loar enlos nobles onbres: ⁊ quales de denostar: ⁊ como los reyes se deuen auer a ellas. Foja.lxxj.
¶Capitulo.vj.Quales son las costumbres delos ricos. ⁊ como se deuen auer los reyes a ellas. Foja.lxxiij.
¶Capitulo.vij.Quales son las costũbres ỏlos poderosos ⁊ como los reyes se deuen auer a ellas. Foja.lxxiiij.

Siguen se las rubricas del segundo libro enla parte primera.

¶Capitulo.j.como es cosa natural al onbre beuir en compaña. Foja.lxxv.
¶Capitulo.ij. Como se ha la comunidad o la cõpañia dela casa alas otras comũidades o cõpañias. Foja.lxxvj.
¶Capitulo.iij.En qual manera la comunidad dela casa es primera: ⁊ como es natural: ⁊ que los reyes deuen esto saber. Foja.lxxvij.
¶Capitulo.iiij. Qual es la comũidad dela casa ⁊ como se faze: ⁊ como ha de ser de muchas personas. Foja.lxxviij.
¶Capitulo.v.Que alo menos enla casa ha dos comunidades ⁊ tres linajes de personas. Foja.lxxix.
¶Capitulo.vj.como enla casa acabada son tres comũidades ⁊ quatro linajes de personas.onde requiere tres regimientos Foja.lxxix.
¶Capitulo.vij. Como el onbre natural requiere casamiento: ⁊ los que en otra manera biuen: o son bestiales o como angeles. Foja.lxxx
¶Capitulo.viij. Que todos los reyes ⁊ cibdadanos se deuen ayuntar asus ¶Mugeres syn departimiento ninguno. Foja.lxxxij.
¶Capitulo.ix.Como todos los cibdadanos ⁊ mucho mas los reyes deuẽ ser cõtẽtos de vna muger sola. Fo.lxxxiij.
¶Capitulo.x.Como las mugeres delos cibdadanos: ⁊ mucho mas delos reyes deuen ser contentas de vn varõ solo. Foja.lxxxiiij.
¶Capitulo.xj.Que los cibdadanos: ⁊ mayormente los reyes nõ deuen casar con mugeres muy cercanas de parentesco. Foja.lxxxv.
¶Capitulo.xij.Como los reyes: ⁊ general mente todos los cibdadanos deuen tomar mugeres apostadas delos bienes del cuerpo. Foja.lxxxvij.
¶Capitulo.xiij.Como las mugeres ỏ los reyes deuen auer los bienes del alma: como los delos cuerpos: ⁊ non solamente de fuera: ¶Mas avn de den-

UVA. BHSC. IyR_078

tro. Foja.lxxxviij.
¶Capitulo .xiiij. Como en otra manera son de regir las mugeres que los fijos. Foja.lxxxix.
¶Capitulo.xv. Como de otra manera son de regir las mugeres ⁊ de otra los sieruos. Foja.xc.
¶Capitulo.xvj. En como deuẽ los casados vsar del casamiento ⁊ en q̃l tienpo ⁊ edad. Foja.xcj.
¶Capitlo.xvij. Que el tiempo frio en que corre el çierço es para dar obras ala generacion delos fijos ⁊ para los fazer mejor: que el tienpo caliente en q̃ corre el abrego. Foja.xcij.
¶Capitulo.xviij. Como algunas costunbres delas mugeres son de loar: ⁊ algunas de denostar: E pone tres de loar ⁊ tres de denostar. Foja.xciij.
¶Capitulo.xix. En qual mãera ⁊ por qual regimiento deuen todos los cibdadanos: mayormente los reyes regir asus mugeres. Foja.xciiij.
¶Capitulo.xx. Como se deuẽ auer todos los maridos asus mugeres: ⁊ mayor mente los reyes. Foja.xcvj.
¶Capitulo.xxj. Como se deuẽ auer las mugeres casadas enlos conponimientos de sus cuerpos. Foja.xcvij.
¶Capitulo.xxij. Que non conuiene alos cibdadanos ⁊ mucho menos alos Reyes de ser çelosos de sus Mugeres. Foja.xcviij.
¶Capitulo.xxiij. Como el consejo delas mugeres es flaco: ⁊ nõ cõuiene alos onbres de vsar del sienpre. Foja.xcix.
¶Capitulo.xxiiij. como los reyes ⁊ los principes: ⁊ generalmẽte todos los cibdadanos nõ deuen reuelar sus poridades asus mugeres. Foja.c.

Segũda parte del segũdo libro.

¶Capitulo primero. Como todos los padres deuen ser muy acuçiosos cerca de sus fijos. Foja.cj.
¶Capitulo.ij. Como cõuiene mucho alos reyes de ser acuciosos enel regimiento de sus fijos. Foja.cj.
¶Capitulo.iij. Como el regimiẽto delos fijos: nasce de amor que les hã los padres. Foja.ciij.
¶Capitulo.iiij. Quãto es el amor que han los padres alos fijos: ⁊ q̃ por este amor se prueua: que los padres deuen gouernar los fijos ⁊ allegar les algos en q̃ se mantengã: ⁊ los fijos obedeçer alos padres. Foja.ciiij.
¶Capitulo.v. Como todos los cibdadanos: ⁊ mayormente los reyes deuen ser muy acuciosos ẽ enseñar o fazer enseñar la fe asus fijos. Foja.cv.
¶Capitulo.vj. como todos los padres ⁊ mayor mente los reyes deuẽ ser muy acuciosos ẽ nudrescer sus fijos ẽla moçedad en buenas costũbres. Foja.cvj.
¶Capitulo.vij. Como los fijos delos nobles onbres: ⁊ mayormẽte delos reyes deuẽ ser puestos a aprender letras en su moçedad. Foja.cvij.
¶Capitulo.viij. Quãtas son las sciencias que deuen aprender los fijos delos nobles: ⁊ mayor mente delos Reyes. Foja.cviij.
¶Capitulo .ix. Quales deuen ser los maestros: ⁊ los doctores delos nobles ⁊ delos fijos delos reyes. Foja.cix.
¶Capitulo.x. En qual manera son de informar los moços ⁊ los mãçebos: ⁊ mayormẽte los nobles enel fablar ⁊ en el ver: ⁊ enel oyr. Foja.cxj.
¶Capitulo.xj. En quantas maneras pecan los onbres enel comer: E como deuen ser castigados los moços ⁊ los mançebos enesto. Foja.cxij.
¶Capitulo.xij. Como son d̃ informar los moços enla tenperança del beuer: ⁊ delas mugeres. Foja.cxiij.
¶Capitulo.xiij. En como los moços se deuen auer enlos trebejos ⁊ enlos gestos ⁊ enlos vestidos. Foja.cxiiij.

UVA. BHSC. IyR_078

¶ Capl'o.xiiij.como enla mocedad es d̃ escusar la mala cõpañia. Foja.cxv.
¶ Capitulo.xv.Qual acucia deuen poner:⁊ que cuydado: los padres delos fijos desque nascen fasta los syete años. Foja.cxvj.
¶ Capitulo.xvj.Qual cuydado deuen auer los padres delos fijos enla segũda edad. Foja.cxvij.
¶ Cpitulo.xvij. Qual cuydado deuen auer los padres delos fijos desde quatorze años adelante. Foja.cxviij.
¶ Capitulo.xviij. Dela quinta ⁊ dela sesta edad. Foja.cxix
¶ Capitulo.xix Que todos los moços ni mancebos nõ son d̃ poner ygualmẽte a trabajos corporales. Foja.cxx.
¶ Capitulo.xx.como las fijas d̃los cibdadanos:⁊ mayor mente delos reyes deuẽ ser castigadas q̃ nõ salgã ni andẽ por las plaças. Foja.cxxj.
¶ Capitulo.xxj.Como los reyes:⁊ todos los nobles onbres deuẽ ser acuciosos en nudrescer sus fijas: en guysa q̃ non biuan ociosas. Foja.cxxiij.
¶ Capitulo.xxij.Como los reyes ⁊ todos los cibdadanos deuẽ castigar sus fijas en fecho d̃la fabla q̃ nõ seã parleras ni muy fabladeras. Foja.cxxiiij.

Dela tercera parte.

¶ Capitulo primero.Como al gouernador ⁊ regidor dela casa pertenece saber ⁊ fablar:non solamente delos sieruos propiamente dichos:mas avn de todas las cosas de que se onbre puede seruir. Foja.cxxv.
¶ Capitulo.ij. En q̃l manera se deuen partir los instrumẽtos del regimiento dela casa:⁊ q̃ orden tienen ⁊ como son ordenadas. Foja.cxxvj.
¶ Capitulo.iij.Quales moradas deuẽ auer los reyes: ⁊ generalmente todos los cibdadanos: Quanto ala maestria delas obras ⁊ ala sanidad del ayre. Foja.cxxvij.
¶ Capitulo.iiij.Quales deuẽ ser las casas delos reyes: quanto ala salud delas aguas:⁊ quanto ala orden del mũdo o del cielo. Foja.cxxvij.
¶ Capitulo.v.Como la ꝓpiedad ⁊ la possession delas cosas es en algũa manera natural al onbre:⁊ q̃ los q̃ renuncian las possessiones en alguna manera non biuen como õbres:mas son mejores que onbres. Foja.cxxix.
¶ Capitl'o.vj.Como muy prouechosa cosa es ẽla vida d̃los õbres q̃ cada vno aya sus posesiones propias. Fo.cxxxj.
¶ Capitulo.vij.En qual manera deuemos vsar delas cosas mundanales: ⁊ qual manera de vsar dellas es cõuenible. Foja.cxxxij.
¶ Capitulo.viij.como los cibdadanos ni avn los reyes ni principes no deuẽ querer nin desear infinitas possessiones. Foja.cxxxiiij.
¶ Capitulo.ix.Quantas maneras son d̃las cõmutaciones ⁊ d̃los cãbios ⁊ q̃l necessidad fue de fallar los dineros: ⁊ las monedas. Foja.cxxxv.
¶ Capitulo.x. Quantas son las maneras delos dineros:⁊ q̃l dellas es de denostar ⁊ q̃l de alabar. Foja.cxxxvj.
¶ Capitulo.xj.Como la vsura es muy mala ⁊ mucho d̃ denostar. E porende los reyes ⁊ los principes:la deuẽ mucho estrañar ⁊ defender enlos sus señorios. Foja.cxxxvij.
¶ Capitulo.xij.Como las maneras d̃ ganar los dineros son muchas ⁊ muy departidas: ⁊ quales dellas son conuenibles alos Reyes ⁊ alos Principes. Foja.cxxxviij.
¶ Capitulo.xiij.Como algunos om̃es sõ naturalmẽte sieruos ⁊ q̃les cõuiene de ser subjetos a otros. Foja.cxl.
¶ Capitulo.xiiij. Como sin la seruidũbre natural q̃ es la mayor:ay otra seruidunbre de ley positiua. Foja.cxlj.
¶ Capitulo.xv.como sin estas dos ser-

UVA. BHSC. IyR_078

vidumbres sobre dichas: conuiene de dar otras dos de aloguer: ⁊ de amorio. Foja.cxliij.
¶Capitulo.xvj. Como enlas casas de los reyes deuen ser los oficios acomẽdados: guardando la orden delos oficiales ⁊ la manera de seruir ⁊ la condicion delos seruidores. Foja.cxliij.
¶Capitulo.xvij. como los reyes ⁊ principes deuẽ proueer de vestiduras cõuenibles asus compañas. Foja.cxlv.
¶Capitulo.xviij. Que cosa es curialidad ⁊ cortesia: ⁊ como conuiene alos oficiales delos señores de ser muy cortes. Foja.cxlvij.
¶Capitulo.xix. En como se deuẽ auer los ℜReyes ⁊ ℘rincipes asus oficiales. Foja.cxlviij
¶Capitulo.xx. Como enlas mesas de los reyes ⁊ delos nobles ombres: assy los que comen como los que siruẽ nõ deuen mucho fablar. Foja.cl

Rubricas dela primera parte del tercero libro.

¶Capitulo primero. En como se deue gouernar la cibdad ⁊ el reyno. Foja. cliij.
¶Capitulo segundo: En que demuestra quales ⁊ quantos bienes se siguen dela fechura dela cibdad. Foja.cliij.
¶Capitulo tercero: do mueue esta question. si el ombre es naturalmente animal ciuil: porque muchos ombres non biuen ciuilmente. Foja.clv.
¶Capᵒ quarto: do muestra por quales razones la cibdad es cosa natural ⁊ el ombre es naturalmẽte ciuil. Fo.clvij
¶Capitulo quinto: do muestra que sin la comunidad dela cibdad. prouechoso fue alos ombres ỏ auer comunidad de reyno. Foja.clvij.
¶Capitulo sesto: que muestra que ay departidas maneras de establecimiẽto ⁊ de fechura de cibdad ⁊ de reyno: ⁊ que conuiene que este libro sea partido en tres partes. Foja.clviij.
¶Capitulo setimo: do muestra en qual manera fablaron socrates ⁊ platõ del gouernamiento dela cibdad ⁊ del reyno ⁊ que sintieron del ordenamiento ciuil. Foja.clix.
¶Capitulo octauo: do comiençã a responder estos dos philosophos sobre dichos. Foja.clx.
¶Capitulo nono: do muestra que non conuiene que enla cibdad: assy sean todas las cosas comunes como socrates ordeno. Foja.clxj.
¶Capitulo diez: do muestra quantos males se siguẽ si fueren puestas las mugeres ⁊ los fijos comunes enlas cibdades. Foja.clxj.
¶Capitulo onze: do muestra como conuiene enla cibdad que las possessiões seã ꝓpias ⁊ como comũes. Fo.clxiij.
¶Capitulo doze: do muestra q̃ los reyes ⁊ los principes non deuen assy ordenar las cibdades que las mugeres sean puestas a obras de batallas: assy como ordenaua socrates. Foja.clxiij.
¶Capitulo treze: do muestra que los reyes ⁊ principes non deuen assy ordenar las cibdades que vnos oficiales o alcaldes: o adelantados finquen siempre en sus officios como dize Socrates. Foja.clxv.
¶Capitulo quatorze: En que muestra que non es de ordenar la cibdad asi como ordenaua socrates. Foja.clxv.
¶Capitulo.xv. do muestra que la opinion de socrates que puso enel ordenamiento dela cibdad que se puede traer a buen entendimiento. Fo.clxvij.
¶Capitᵒlo. xvj. do muestra en como el phõ felleas establesçio que fuesse orde

UVA. BHSC. IyR_078

nada la cibdad. Fo.clxviij.
¶Capitulo.xvij.do muestra q̃ no conuiene que las possessiones sean ygualadas:assy como las ygualaua felleas. Fo.clxvij.
¶Capitulo.xviij.do muestra q̃ la principal intencion del rey: o del que faze la ley deue ser en refrenar las cobdicias delos oñes:ꝛ no ẽ ygualar las possessiones delos oñes segund que dizia felleas. Fo.clxix.
¶Capitulo.xix.do muestra qual fue la policia ꝛ el ordenamiento que estableçio ypodomio para gouernar la cibdad. Fo.clxxj.
¶Capitulo.xx. en que muestra quales ꝛ quantas cosas son de reprehẽder en los dichos establesçimientos de ypodomio. Fo.clxxij.

Rubricas dela segunda parte del tercero libro.

¶Capitulo primero: para bien gouernar el reyno ꝛ la çibdad en tiempo de paz ꝛ en tiempo de guerra. Fo.clxxij.
¶Capitulo.ij. en que muestra quãtas son las maneras delos principados: ꝛ quales dllos son buenos:ꝛ q̃les malos. Fo.clxxiij.
¶Capitulo tercero. do muestra q̃ mejor es que la cibdad ꝛ el reyno se gouierne por vn principe: que por muchos. Fo.clxxiiij.
¶Capitulo quarto. do podria paresçer alos oñes que mejor se gouierna la cibdad o la prouincia por muchos principes que por vno: ꝛ como se puede soltar. Fo.clxxv.
¶Capitulo quinto. do muestra q̃ mejor cosa es q̃ el reynado o el pricipado vaya por heredamiento ꝛ por sucessi on de fijos:q̃ por elecion. Fo.clxxvj.
¶Capitulo.vj. do muestra en q̃les cosas deue auer auentaja el rey sobre todos los otros oñes:ꝛ como el rey se ó parte del tirano. Fo.clxxviij.
¶Capitulo.vij.do muestra que la tirania es muy mal principado:ꝛ que los reyes mucho se deuẽ guardar q̃ el su señorio no se torne en tirania. Fo.clxxix
¶Capitulo.viij. do muestra qual es el officio del rey:ꝛ biẽ como deue gouernar la cibdad ꝛ el reyno. Fo.clxxx.
¶Capitulo.ix. do muestra quales son las obras del verdadero rey:ꝛ q̃ por aquellas mismas se infinge el tirano maguera las no faga. Fo.clxxxj.
¶Capitulo. x. do muestra quales son las cautelas del tirano por las quales pugna de se guardar: o mantener se en su señorio. Fo.clxxxiij
¶Capitulo.xj.do muestra a quales de las dichas cautelas del tirano se aduzen todas las otras: ꝛ que las obras del rey son muy buenas: ꝛ las del tirano muy malas. Fo.clxxxiiij.
¶Capitulo. xij. do muestra que todas las maldades q̃ son enlos malos pricipes todas se ayuntan enla tirania:ꝛ por ende la deuen mucho escusar los reyes. Fo.clxxxv.
¶Capitulo. xiij. do muestra en q̃ntas maneras los subditos assechã alos tiranos: ꝛ porende mucho se deuen guardar los reyes de tiranizar. Foja. clxxxvj.
¶Capitulo. xiiij. do muestra que mucho deuen escusar los reyes que no tiranizen nin sean tiranos: por que en muchas maneras se corrompe ꝛ se destruye la tirania:lo que no faze el reyno. Fo.clxxxvij.
¶Capitulo.xv.do muestra quales son aquellas cosas que saluan el señorio ꝛ el reynado: ꝛ que conuiene alos reyes de fazer para que se puedan mãtener

UVA. BHSC. IyR_078

en su reynado. Fo.clxxxviij.
¶Capitulo.xxvj. do muestra quales cosas caen en consejo: ⁊ quales cosas no ⁊ en quales cosas conuiene de tomar consejo: ⁊ en quales no. Fo.clxxxix.
¶Capitulo. xxvij. do muestra que cosa es cõsejo: ⁊ como son de tomar los cõsejos. Fo.cxc.
¶Capitulo.xxviij.do muestra q̃les consejos deue tomar el rey. Fo.cxcij.
¶Capitulo. xix. do muestra quales cosas conuiene de saber a estos consejeros: ⁊ en quales cosas sõ de tomar los consejos. Fo.cxciij.
¶Capitulo.xx. do muestra que quãdo pudiere ser todas las cosas ⁊ todos los pleitos sõ ỏ determinar por leyes ⁊ los menos que pudieren sõ de dexar al aluedrio del iuez. Fo.cxciiij.
¶Capitulo. xxj. do muestra en q̃l manera los iuezes hã ỏ passar en sus iuyzios: ⁊ como deuẽ vedar las palabras passionales q̃ mueuen a yra ⁊ a malq̃rencia q̃ se no digã ante sí. Fo.cxcv.
¶Capitulo. xxij. do muestra quales ⁊ quantas cosas deuen auer los iuezes pa q̃ iuzguẽ derecha mẽte. Fo.cxcvij.
¶Capitulo.xxiij. do muestra quales ⁊ quãtas cosas cõuiene de pẽsar alos iuezes para que seã piadosos mas q̃ crueles en sus sentencias. Fo.cxcix.
¶Capi.xxiiij.do muestra q̃ ỏpartidas maneras ay de leyes ⁊ de derechos ⁊ departidas maneras de iusticia: ⁊ q̃ todos los derechos se reduzẽ al derecho natural ⁊ positiuo. Fo.cc.
¶Capitulo.xxv.do muestra q̃ deptimiento ay entre el derecho delas gẽtes ⁊ el derecho delas animalias: ⁊ como se departẽ del derecho natural. Fo.ccij.
¶Capitulo.xxvj.do muestra qual deue ser la ley positiua: o la ley delos ombres: ⁊ que cosa ꝓuechosa es al reyno o ala cibdad de fazer leyes positiuas o ciuiles. Fo.cciij.
¶Capitulo.xxvij.do muestra que nonpteneſce a cada vn oñe ỏ poner leyes Ẽ para que las leyes ayan fuerça de obligar conuiene que sean publicadas. Fo.ccv.
¶Capitulo.xxviij. do muestra quales ⁊ quantas son las obras que cõtienẽ las leyes fechas por los reyes ⁊ por los príncipes. Fo.ccvj.
¶Capitulo.xxix.do mueue esta question: ẽ qual manera se gouierna mejor el reyno: o la cibdad si se gouierna mejor por muy buẽ rey que por muy buena ley. Fo.ccvij.
¶Capitulo. xxx. en que muestra q̃ sin la ley humanal ⁊ sin la ley natural cõuino de dar ley euangelical ⁊ diuinal. Fo.ccviij.
¶Capitlo.xxxj.do muestra q̃ las leyes dela tierra son de guardar quanto se pudieren: ⁊ que mucho es de escusar ỏ mudar leyes ⁊ reuocar las. Fo.ccx.
¶Capitulo.xxxij.do muestra que cosa es cibdad: ⁊ que cosa es reyno: ⁊ qual deue ser el pueblo ỏla cibdad ⁊ del reyno. Ẽ aquí comiença la quarta materia. Fo.ccxij.
¶Capitulo.xxxiij.do muestra q̃ estonçe es muy buena la cibdad ⁊ muy bueno el reyno ⁊ muy bueno el pueblo q̃ndo es establesçido de muchas psonas medianeras. Fo.ccxiij.
¶Capitulo.xxxiiij.do muestra que mucho cõuiene al pueblo de obedecer cõ grã reuerẽcia alos reyes: ⁊ ỏ guardar sus leyes cõ grãd acucia. Fo.ccxiiij.
¶Capitulo. xxxv. do muestra como se deuẽ auer al rey los cibdadanos ⁊ todos los que moran enel reyno porque el rey no tome saña dellos. Fo.ccxvj.
¶Capitulo.xxxvj.do muestra como se deuẽ auer los reyes ⁊ los príncipes pa que seã amados de sus pueblos: ⁊ como para que seã temidos. Fo.ccxvij.

Dela tercera parte.

UVA. BHSC. IyR_078

Tabla

¶ Capitulo primero. Como se ha de gouernar el reyno ⁊ la cibdad en tiempo de guerra. Fo.ccrir.

¶ Capitulo segundo: do muestra quales son aq̃llas tierras do son los ombres mejores lidiadores: ⁊ quales son las tierras de que deuen escojer los ombres peleadores. Fo.ccrrj.

¶ Capitulo tercero: do muestra en q̃l edad son los mançebos de acostumbrar alas armas ⁊ alas obras de batalla: ⁊ por quales señales se pueden conoscer los ombres peleadores ⁊ buenos lidiadores. Fo.ccrriij.

¶ Capitulo quarto: do muestra quales ⁊ q̃ntas cosas deuen auer los buenos lidiadores para que puedan bie̅ lidiar. Fo.ccrriiij.

¶ Capitulo quinto: do muestra quales son mejores lidiadores los nobles ⁊ los fijos dalgo: o los labradores ⁊ cibdadanos? Fo.ccrrv.

¶ Capitulo sexto: do muestra que mucho vale alos lidiadores enla lid el vso delas armas ⁊ el vso de andar ordenada mente ⁊ el vso de saltar ⁊ correr. Fo.ccrrvj.

¶ Capitulo seteno: do muestra que sin el andar ordenada mente: ⁊ sin el vso del correr ⁊ saltar son otras cosas mucho menester alos lidiadores en que deuen ser vsados. Fo.ccrrviij.

¶ Capitulo octauo: do muestra que cosa ꝓuechosa es en la batalla fazer carcauas ⁊ castillos ⁊ fortalezas: ⁊ en q̃l manera se ha̅ ỏ fazer los castillos: ⁊ q̃ cosas so̅ menester pa ellos. Fo.ccrrix

¶ Capitulo nono: do muestra quales ⁊ quantas cosas son ỏ pensar enla batalla quãdo se deue fazer publica mẽte. Fo.ccrrr.

¶ Capitulo.x. do muestra que cosa ꝓuechosa es leuar señas ⁊ pendones en las huestes: ⁊ establesçer cabdillos ⁊ mayorales: ⁊ quales deuen ser los que han de leuar las señas ⁊ los pendones: ⁊ quales los cabdillos ⁊ mayorales. Fo.ccrrrj.

¶ Capitulo.xj. do muestra quales cautelas deue auer el cabdillo dela faziẽda por que la hueste no resciba daño enel camino. Fo.ccrrrij.

¶ Capitulo.xij. do muestra en q̃l manera so̅ ỏ ordenar las hazes q̃ndo deuẽ lidiar cõtra los ẽemigos. Fo.ccrrriij.

¶ Capitulo.xiij. do muestra que son de escarneçer los lidiadores que dizen: q̃ mejor es ferir cortando que estocãdo: ca mas de escojer es de ferir delas pũtas que cortar de tajos. Fo.ccrrriiij.

¶ Capitulo.xiiij. do muestra quales ⁊ quantas cosas fazen alos enemigos mas poderosos para lidiar: ⁊ en quales ⁊ en quãtas maneras deuemos acometer los enemigos. Fo.ccrrrv.

¶ Capitulo.xv. do muestra como deuẽ estar los lidiadores quando quieren ferir los enemigos: ⁊ como los deuen cercar: ⁊ como deuen de escusar la pelea si vierẽ que no les es bueno de pelear. Fo.ccrrrvj.

¶ Capitulo.xvj. do muestra q̃ntas son las maneras delas batallas: ⁊ en q̃ntas maneras se pueden vençer las fortalezas ⁊ las cibdades: ⁊ qual es el mejor tiempo pa las cercar. Fo.ccrrrvij

¶ Capi. xvij. do muestra como se deuẽ guaresçer los cercadores: ⁊ como se deue combatir la cibdad o la fortaleza por cueuas soterrañas. Fo.ccrrrviij.

¶ Capitulo.xviij. do muestra quantos son los linajes delos enemigos q̃ lançan las piedras por los quales se puede combatir la cibdad cercada o el castillo. Fo.ccrl.

¶ Capitulo.xix. do muestra como se pueden combatir las fortalezas por artificios de madera ⁊ por castillos allegados alos muros. Fo.ccrlj.

¶ Capitulo.xx. do muestra como so̅ de

UVA. BHSC. IyR_078

assentar las cibdades ⁊ los castillos por que sean fuertes: ⁊ no se puedã tã ayna tomar. Fo.ccxlij.

¶ Capitulo. xxj. dela hõrra q̃ fizo alexãdre ala muger de dario. Fo.ccxliiij.

¶ Capitulo.xxij.do muestra en q̃l manera se pueden defender las cueuas soterrañas: ⁊ como delos engeños: ⁊ como delos castillos ⁊ delos otros artificios de madera. Fo.ccxlv.

¶ Capitulo. xxiij. do muestra en qual manera se deue fazer la naue: ⁊ ẽ qual manera se deue acometer la batalla d̃lla: ⁊ a que son ordenadas todas las batallas. Fo.ccxlvij.

¶ Aqui se acaba la tabla.

UVA. BHSC. IyR_078

UVA. BHSC. LyR_078

UVA. BHSC. IyR_078

1609

UVA. BHSC. IyR_078

UVA. BHSC. IyR_078

REGIMIE

to de Principes

D. F. Gil de Rom

1494

Biblioteca de Santa Cruz
IyR 78

UVA. BASC. IyR_078

REGIMIENTO DE PRINCIPES

UVA. BHSC. LyR_078