No. 36.

Or. 162.

~~242~~

148.

115

R. 80

Viua Jesus

Platicas para este año de 1701. en la Parroquial de S. Sebastian sobre la Oracion del Padre nro. Primera de la Oracion en general, y de su necessidad, y vtilidad.

217 fooo.

Petite, et accipietis, vt gaudium vestrum sit plenum. Ioan. 16.

Dicit Mater Iesu ad eum vinum non habent. Et dicit ei Iesus: Quid mihi, et tibi est mulier? Ioan. 2.

1 Crio Dios al hombre, y puso le en este mundo inferior como a Rey y Mo narcha de todo lo sublunar, dixole el Cielo y Supremo dominio de que se sus Mg. para que como a señor sirviessen todas las Criaturas que con ad mirable armonia forman en este orbe visible. Quiso que el Sol y los demas planetas le alumbrassen con su luz: que le vivificassen con su benignos influxos las Estrellas: que los Cielos con sus Movimientos le dis tinguiessen los tpos, las horas, y los dias: que los Elementos le assistiessen para la Conservacion de su vida: que las aues, peces, brutos, y plantas le sirviessen de Manjares con que entretuviesse y regalasse su apetito; y subiendo mas de punto su fineza, quiso que sus mismos Cortesanos fuessen guardas, ayos, y assistentes de Cada uno de los hombres, y que todos los Soberanos Espiritus fuessen fidelissimos Ministros, que sin faltar vn punto de la eterna felicidad que gozan, sirviessen a su Cria dor en lo tocante a la salud Espiritual de los Predestinados: Omnes, sunt administratorij Spiritus, in ministerium missi propter eos, qui hereditatem capiunt salutis. Pero no es esto lo mas: Si sin comparacion mayor beneficio, que hauiendole Criado a su imagen y semejanza, le dio vna alma Capaz de gozarle y amarle en la eterna felicidad: que puso en el la nobilissima potencia de la Voluntad, Conque siempre esta estu uiesse gozando y gozelando por el bien para amarle, y vnirse con el: Pero que no se la solicitud congoxosa con que incessantem. busca el Descanso y el Con tento para tener Cumplido su gozo; Mas como el Corazon y voluntad hu mana es Capaz de bien infinito, no puede allar Cumplida satisfacion en todos los bienes Criados. No le sacian los deleites: no le aquietan las rique zas: no le rinden las honras y estimaciones del Mundo: Porque ha uiendole dado el Criador capacidad para gozar el Bien sumo, no

Ad Hebr. 1.

gueden darle todas las Criaturas cumplida satisfacion. Ygoreio, dice S. Agn. esta en Continua inquietud el Corazon humano mientras que en este destierro, porque como Dios le crio para si, en nada alle quietud esta que llega a tomar se ultimam. con Dios: fecisti nos Dne. ad te, et inquietum est cor nrum, donec requiescat in te.

D. Aug. Confes.

Que medio haura, pues, para que logre el hombre gozado y cumplido gozo en esta vida, y tenga segura Esperanza de conseguir el eterno en la otra? Esto es lo que quisiera proponer y explicar en las doce platicas que en este año mesmanda hacer mi amada y V.e Congreg.on en seguim. de lo que Xpto nos enseña en el thema que propuse: Petite, et accipietis, vt gaudium vestrum sit plenum. Si quereis tener perfecto gozo y cumplido contento, dice la Eterna Sabiduria, pedid: Petite. Acudid a la Oracion, acostumbrad a presentar con frequencia vuestros mo riales ante la suprema Mg.d De esta suerte seza vuestro gozo cumplido y perfecto: Vt gaudium vestrum sit plenum. Porque la Oracion humilde, dice el Eclesiastico, es tan poderosa, que penetra los Cielos, y subiendo mas arriba de los Celestiales Espiritus, lle ga alla el trono mismo de la Divinidad, y no reposara de alli alla que es despachada y Consigue su pretension: Oratio hu miliantis se penetrat nubes, et non discedet, donec Altissimus re

Eccli. 35.

spiciat. La Oracion es la que Consigue los sabores del Cielo; y por el logr Comunica perfecto gozo al Corazon del hombre, porque solo los bienes celestiales pueden saciar cumplidam.te el humano Cora zon. Es pues el medio para lograr el Contento en esta vida, la Oracion. Porque como dice S. Pablo somos tan ignorantes los hombres que no sabemos como hemos de orar, ni lo que en la Oracion he mos de pedir: Quid oremus, et quomodo oportet, nescimus. Me

Rom. 8.

parece seguir el rumbo seguro que nos dejo en el Evang.o el mismo Dueño que es la Oracion del Padre Nro: en que se Contiene todo lo que se debe desear, para hacer bueno y provechosa Oracion. Mas tam bien es necesario dexar antes algunas cosas de la Oracion en comun, para distribuire las doce platicas en esta Conformidad: La 1.a de la Escuela de la Oracion, y de su necesidad y Utilidad. La 2.a de las Condiciones y Calidades que ha de tener. La 3.a de las Causas por

Muchas Veces no es oída en la presencia Diuina. La 4ª. dela Excelencia y importancia dela Oracion de los Sctos. La 5ª. Sobre las palabras: Pater noster, q̃ es in celis. Y las Otras siete sobre las siete peticiones que en ella Vamos, que, asistidos dela Diuina gracia, aduirtiendo antes que no he de ablar precisam.te de la Oracion Mental, ni dela Vocal solam.te sino dela Oracion en comun eng.do Comprehende ala mental y Vocal.

B Pedid y Recibireis, dice Nro Soberano Mro; Petite, et accipietis. haced oracion a Vro amoroso Padre, y io os asseguro que por medio de ella lograra perfecta alegria Vro Corazon: Vt gaudium vestrum sit plenum. Mas aduerted, que n quereis Conseguir el Cumplido gozo que deseam Vuestras almas, haueis de acudir ala Oracion. Parece que me olvidaba del Euang.o de la Dñica. En el nos dice S. Juan, que Xpto S.N. con su SS.ma Madre fueron Combidados aunde todos, god mitieron el Combite. No debian desear como los que en este tiempo se Vian, en que se vltraja lo sagrado del Sacram.to Con las ofensas que en ellas se cometen Contra Dios. Ao mesmo del Combite reconocio la Md.re de piedad que faltaba el vino, y pidio a su Diuino hijo que remediase aquella necesidad: Vinum non habent. Pero la respondio el S.r al parecer con aspereza y desden: Quid mihi et tibi est mulier? Muger, ami y ati eso que nos importa? Ai cosa mas estraña! Ruega Maria, hace Oracion a Seis ultra dre, y ose esta respuesta? No ai que estrañarlo si atendem las circunstancias. El vino, que faltaba, no es simbolo dela alegria y del Consuelo? Assi lo dice David: Et vinum lætificet cor hominis. Aquienes hacia falta no era alos dueños del Combite? Assi es verdad, que sabida la falta, se Conocera su descuido. Hecili dabalo por ventura Maria SS.ma? No por cierto, sino los demas Combidados. Pidieron los demas al S.r que remediase la falta? Tampoco, sino Maria SS.ma Veis ai, pues, la Razon, dice el Chrisostomo de responder Xpto a su Madre con severidad: Porque quiera

Joan. 2.

Ps. 103.

como Madre de misericordia que lograssen el vino del Consuelo
y alegria los que lo necesitaban, sin hacerlo ellos pedido, ni aun
sabore de hacer oracion; y es menester entiendan los hombres
que si han de lograr el gozo y Consuelo que desean y necesitan
han de acudir a la Oracion: Ab his sunt, qui indigebant, re
gaudium opportunum, non à matre. Valiendose de la Oracion tendran
Chrisost. in Cat. auct. ibi. gozo Cumplido, porque lograran sus deseos, y no se quedaran
desconsolados sino acuden a la Oracion.

¿Que cosa es Oracion? preguntara alguno. Pero quien podra
responder a esta pregunta? Oigamos a S. Agn. Quid oratione pre
D. Aug. tract. de miseri cord. to. 10. clarius? Quid vita nostra utilius? Quid animo dulcius? Quid in tota
vita religione sublimius? Si quieres, dice Sto. que te digalo yo.
De la Oracion siento, te digo que es la cosa mas excelente, la mas
util y provechosa, la mas dulce y suave para el alma, y la mas
elevada y alta que ai en nra catholica Religion. Es la Oracion
tan importante, dice S. Gregorio Nyseno, que entre todas las cosas
Nissen. de orat. Dñi. que mas se aprecian en esta vida, ninguna ai que la exceda en
valor y estimacion: Nihil ex his, quæ hanc vitam colunt
et ingressus sunt, oratione præstat. Es, segun S. Agn la llave del
Cielo que pone al alma patentes sus tesoros. Es, dice S. Bern. la que
nos hace Compañeros de los Angeles, porque q. mas gustosos nos allis
ben y acompañan en q. oramos. Es lo que mas, dice el Chrisostomo
nos es que en la Oracion tratamos, y conversamos amigablem. con
Dios nro Señor; q que mayor grandeza, que ser levantado
un vilgusanillo de la tierra a tener platicas y coloquios con su
mismo Criador? Nunca acabara, si huviesemos de referir
los elogios y grandezas que dicen los SS. de la Oracion: Con
tentarome por ora con decir y examinar la definicion que dio
S. Juan Damasceno, porque explico en breves palabras en q. consiste la
Oracion con toda la perfeccion que tenemos de ella, y sugeto de
D. Ioan. Damasc. ap. Marchant. hort. past. lib 2. tr. 2. lect. 1. oblidad. Oratio est mentis in Deum elevatio, vel petitio a Deo rerum
decentium, vel bona nobis, aliisque petimus. Es la Oracion, dice esta

Elevacion del alma a Dios, para pedir a su Mg.d nos libre de los males
que nos amenazan, y nos conceda a nosotros, y a nros prximos
los bienes que mas nos convienen para salvarnos. Lo mismo enla
substancia nos dice el Catecismo de la Doctrina Xptiana. Oigan todos
los Xptianos le lean con atencion y cuidado: y quanto fruto sacaran
de su leccion! Orar, dice, es levantar el alma a Dios, y pedirle mer
ced. Pero examinemos en particular las palabras del Damasceno.

§ La Oracion, dice primeramente, es un levantar el alma a Dios:
Oratio est mentis in Deum elevatio. Porque la Oracion debe ser con
atencion de parte del entendimiento, y afecto piadoso de la voluntad;
en entrando el alma con estas dos alas en la presencia del Rey in
perio, se eleva sobre si misma, y se encumbra tanto, que perdiendo
de vista todo lo Criado, y subiendo mas arriba del Empireo, se mete
su buelo alta el trono mismo de la Divinidad. Alli tiene con el S.r
familiares y amorosos coloquios: alli trata con la Mg.d Suprema como
con un amigo sus mas importantes negocios: y alli es donde el S.r
manifiesta su mayor contento y lo mucho que se agrada de que
se apliquen las almas a Orar. fac me audire vocem tuam, sonet
vox tua in auribus meis: vox enim tua dulcis. La amada Esposa
mia, dice al alma el Supremo Soberano, hablame, alienta tu voz
para que yo la oia, suenen en mis oidos los ecos de tus clamores,
porque se asegura que me es mui dulce y gustosa tu voz. Si mas
razon, expresiones de Cariño! Pues que puede decir mas una amorosa Ma
dre a su mas querida y regalada hija? y de esta suerte se explica
el Dios de la Mag.d y Rey de reyes con una Criatura? Nolo stra
ñeis, dice el Dochisimo Marchancio, porque el intento del Divino
Esposo en esas palabras es persuadir al alma que ore; que por me
dio de la Oracion converse y platique, y tenga sus coloquios con Su
Mg.d para dar a entender lo mucho que le agrada el conversar
con las almas por medio de la Oracion, explica sus finezas con tales
demonstraciones de Cariño y piedad: Inter Deum, et animam qui ora
tionem quodam exercitus familiaritas, et conversatio. Ita vt ipsa summa
Maiestas sibi complaceat in mutuis quodam cum anima colloquijs. Vease

Cant. 2.

Marchant. hort. past. lib. 2. tr. 2. lect. 1.

que se puede dezir el Templo de Dios mayor dicha en esta vida: y q̃ imaginarse mayor elevacion y Soberana, que la de la Oracion logra el alma teniendo amigables platicas con su Señor?

Pero es necesario para lograrla que la Oracion sea atenta y devota porque si la atencion y devocion le faltan, o alguna de ellas no podra volar el alma; se quedara apegada miserablem.te en la tierra. Por mas velocidad que tenga el Aguila en sus vuelos, y en mas que presuma elevarse a beber en los rayos del Sol, si le faltan las alas, o alguna de ellas, no podra levantarse del suelo, y solo servira su Conato de embarazar mas en el barro en que se alla sumergida. Pues que le servira pues al Christiano entrar en el Templo a orar, si lo hace con tan poca devocion y atencion, que mas parece hacer mofa del mismo Dios, que pedirle el remedio de su necesidad? O orar venir a la Iglesia a hacer tercero de desembolturas? O orar hincar una rodilla en tierra como lo executaron los Hebreos con el S.r y estar en conversacion pegando todo lo que para? Con q.a razon, y con q.to sentim.to se queja el S.r de sus gentes? Populus hic labiis me honorat, cor autem eorum longe est a me. Con razon, dice con sentidas voces, me honran con los palabras porque rezan, aunque mal rezadas algunas oraciones, mas sus Corazones estan muy lexos de mi, porque los tienen puestos en los deleites, o en la vanidad, o en otros transitorios bienes, y alli estan muy lexos de lograr el fruto de su oracion: no podran levantarse de la tierra, porque no tiene alas sus peticiones, y estan en mi presencia con menos atencion y reverencia de la que en presencia de otro hombre se atreverian a estar. Aun mostro mal devocion q.e tuvo Tertalo aquel Pharisseo que nos refiere S. Lucas, que habiendo entrado a orar en el templo, no tuvo mas decompostura que estarse erguido en pie debiendo postrarse entrego para hacer Oracion le dio al S.r dan en rostro que fue regrabada rudracion: Pharisæus stans haec apud se orabat. Pero era desatencion de quedarse erguido en pie debiendo postrarse entrego para hacer Oracion le dio al S.r dan en rostro que fue regrabada rudracion: Pharisæus stans. Lyra. ibi. in gloss. irreverentia, (dice Lyra) cum in orando deberet se prosternere. Y con todo eso presumen los jugadores de Nra Corte que agradan a Dios con sus oraciones cometiendo en ellas mas irreverencias y mayores que el Pharisseo cometio.

Simil

Math. 15.

Luc. 18.

Lyra. ibi. in gloss.

Otros veran que oran en la apariencia con reverencia y compostura exterior, mas le falta a su oracion una de las alas, y assi no pueden volar, ni su oracion es admitida en la presencia de Dios. Como muchos, que ya oyendo misa, ya rezando sus devociones, ya recogiendo sobre un altar a meditar las verdades eternas, todo el tiempo gastan en pensamientos y discursos nocivos, o al menos inutiles y imperfectos. Vno en ganados y cosas temporales: otro en sus negociaciones y ganancias: otro en sus vanidades: otro en novedades o novelerias que los sirven de quitar la atencion y devocion interior con que debian orar. O miserables! que no hacen sino revolcarse en el lodo de la tierra, sin procurar la otra ala de la interior reverencia con que subiria su oracion asta el trono de la Divinidad. Mungunt- Eccles. 10. 1.
ur enim pretiosa suavitatem unguenti. dice el Ecclesiastes. Las moscas q se introducen en el unguento precioso le manchan y quitan su buen olor y preciosidad. Y que nos quiere decir esto? Hugo Card. Muscæ morien- Hug. Cardi. ibi.
tes sunt immundæ et improbæ, ac volatiles et puncitivæ cogitationes. Estas moscas de que en ese lugar habla el Esp.to se entienden, dice, los pensamientos inmundos nocivos, y impertinentes, los quales hieren consigo la inmundicia con que destruyen y hacen abominable en la presencia Divina la Oracion, que es un precioso y fragrantissimo ung.to conque se re- Idem.
crea el S.r Perdunt suavitatem unguenti, idest. devotionem orationis.
Porque la Oracion inficionada con esa inmundicia es oracion sin deseo cion, y enfastidiando la Oracion la desestima no es agradable a Su Divina Mag.d antes le ofende de modo que le provoca a vomito, prosigue el Ill.mo Tol. Qui muscas istas ab unguento et sacrificio orationis, prout potest, non abigit, Deo, cui offert illud, abominabile reddit, et provocat ad vomitum. Por eso Conviene y es necesario en la Oracion hacer lo que hacia Abraham en su sacrificio, que bajando las aves del cielo acabase en las Carnes, las ahuyentaba con gran cuidado: Et abigebat aves Abram. Gene. 15.
Porque no le hiciesen abominable a Dios con su inmundicia, dice la Glosa citada: Ne Deo fieret abominabile. Y de esa suerte agrado a Dios Abraham con su sacrificio. Porque dan que pensar muchos al alma en la Oracion los moscas inmundos de los pensamientos nocivos, o inutiles, no por eso falta la substancia de la Oracion, si riegue el Cuidado

Asi lo hacia S. Franc. de Asis, el qual entrando acaso en la Yglesia decia: Manete hic cogitationes mee, donec egrediar: et ubique Dei comparuero, si indigne me vobis contingat, eterna vos assumam. Marchant. vbi sup. lect. 8.

conveniente para alcançarlos, antes sacle ser mayor el mérito y gra
cosibad de la Oracion: Cuyo fruto lecida y abonada en sus replicas
los dias de la devocion y atencion se remonta tanto sus vuelos, que ni
guna cosa aqueda impedirla el tratar y conversar amigablem. con
su Criador. Oratio est levatio mentis in Deum.

2. Paralip. 20.

Lo 2.º que tiene la Oracion, dice el Damaceno, es que en ella rogamos
a Dios nos libre de los males que nos afligen: Perquam mala deprecamur. Cuyo es manifiesta la grande necesidad que tenemos de la
Oracion. Quien ignora los males que padecen en esta vida? quien las
calamidades de que somos continuam.te combatidos? si atendemos
al Espiritual, no se allan sino lazos que gusto dan pastos nos cercan
para precipitarnos; la de las asechanzas del demonio: la de los
hombres mismos que suelen ser los mayores contrarios: la de las
mismas pasiones y apetitos que nos hacen cruda guerra. Si mira
mos al Corporal, quantos son las miserias y calamidades? la
fermedades, guerras, hambres, calor, frio &. Que hazemos pues en
medio de tantos enemigos? No ai otro recurso, sino acudir a Dios
por medio de la Oracion. Asi lo decia el Rey Josaphat viendose
cercado de muchos y poderosos Contrarios: Cum ignoremus quid
agere debeamus, hoc solum habemus residui, ut oculos nros dirigamus ad te. Como seamos tan flacos, y tan necesitados (decia
al S.r con lagrimas de su Corazon) y como no sabemos lo que de
bemos hacer, no tenemos otro remedio sino levantar los ojos a vos,
y pedirlos por medio de la Oracion aquello deque estamos faltos
y necesitados. Porque la Oracion es el medio para librarnos de
los males que nos afligen, y si de esto tenemos tanta necesidad,
quanta sera la que tendremos de la Oracion? En el thema que
sue, nos dice el Señor: Petite et accipietis. Pedid y recibireis. Para dar
nos a entender, dice el Chrisostomo, la necesidad summa que tene
mos de orar a Su Mg.d. Pues si son tantos y tales los males que
nos rodean, que ninguna criatura puede librarnos de ellos
acudiendo como debemos a la Oracion, logramos lo que
deseamos, que es el medio nos lo quiere conceder, para obligarnos
con eso aque acudamos a la Oracion: Ut infirmitatis nre necessitate

Joan. 16.

Chrisost. in Cat. aur. ad Cap. Matth. 7.

co actus, semper necessarium habeat Dnum suum. O con q. 20
Dor exclamaba el Summo Pontifice Celestin.o Quod ut tempus in quo áun auxilia non indiguimus? Celestin. 1. cap. 9. contra
el tempo? en que aún auxilio non indiguimus? Pelag.
algun tiempo enque no necesitemos del auxilio y asistencia
de Dios? Si algun tiempo enque no estemos pendientes de todo
lo voluntad y providencia? Cierto es que no. In omnibus igitur
causis, rebus, et negotiis exorandus est protector Deus. Luego
en todo tiempo, en todo negocio, en todas las cosas hauemos de
acudir a pedirle favor con la Oracion.

9 Que hubiera echo el Prophera Eliseo viendose cercado de un po
deroso exército, sino se hubiese valido de esta arma poderosissima
de la Oracion? Supo que el Rey de Syria hauia embiado muchos
Soldados para que prendiessen al Prophera, mas acudio luego 4. Reg. 6.
a la Oracion, y quedaron burlados todos los enemigos: Oravit Eli-
seus ad Dnum, et percussit eos Dnus cæcitate. Para que se entienda
dice S. Juan Chrisostomo, que el unico refugio que nos queda en me
dio de tantas tribulaciones como nos cercan es la Oracion, a la que
al hemos de acudir en las maiores angustias para allar el
Consuelo; Porque es tal su virtud y eficacia si se hace como se debe,
que no ai trabajo afliccion, ni congoja, que no se deshaga con
su fuerza Maravillosa y Soberana virtud: Mala denique
omnia delevit oratio. Ecce una Elige oratio totum exercitum pro- D. Chrisost. hom. de
incomprehens. Dei nat.
fligavit. Concluie S. Ambrosio. Omito Laracon Theologica que pue- D. Ambros. in 4. Reg. 6.
ser. 1.
da la necesidad grande que tenemos de orar, porque no sabiamos al Vr. Suar. to. 2. de relig.
guno, no entendiendolo bien, sacar de la Oracion veneno. Conten lib. 4. cap. 28.
tome con decir un simil conque lo esplica bien S. Agn. Sicut D. Aug. exhort. de salutor.
ex carnalibus cibis alitur caro, ita ex Divinis eloquiis et oratio monit. adquem dg Comitg
motus interior homo nutritur et pascitur. Si dice la Oracion para el cap. 28.
alma lo que la comida y alimento para el Cuerpo. Notad que quam
necessaria es para el sustento del Cuerpo la comida? Si le falta
el alimento al Cuerpo desfallece, porque se disminuien los Espiritus
vitales, y tambien desfallece el alma a quien falta la Oracion, por
que se minoran los auxilios de la gracia que son los Espiritus que

la vivifican. La Comida conveniente tomada con proporcion no solo engendra en el Cuerpo buenos humores, mas tambien ayuda a la Naturaleza para expeler los malos que avia temia: La Oracion con no sola cria en el alma los buenos humores de las virtudes, mas tambien la comunica nuevo vigor para arrojar y apartar los Tumores y pestilentes que son los vicios. Haura pues alguno q̃ no necesite de este sagrado alimento? Haura quien no tenga necesidad de desarraigar algunos vicios de su alma, y de plantar algunas virtudes? Cierto es que no: Luego cierto es que todos necesitamos de orar. Oremos, pues, y lograremos victoria de todos los enemigos que nos Combaten.

Math. 26. Marc. 14.

Maria me parece oyo una queja de alguno, q̃ viendose cercado de tribulaciones ha acudido muchas veces a Dios por medio de la Oracion, y ninguna ha hallado el alivio que deseaba. A esto que se suele ser mui comun, dan varias respuestas y Conclusiones los Santos: Yo por ahora me Contento con decir, que aunque parece no se consigue por la Oracion lo que se desea tal vez, se logra otro mayor bien que es aliento y fortaleza para no ser vencido de la tribulacion sino salir con victoria del Combate. Afligido, y con mortales congojas entro Xpto S.N. en el huerto de Getsemani, Triste est anima mea usque ad mortem. Cepit pavere, et tedere. Acude Su Mg.d a la Oracion no menos que por tres horas: Orauit tertio. Y aunque rogo al eterno Padre que si era posible pasase del el Caliz amargo de su pasion, no solo no encontro el alivio, antes crecio mas la agonia y Congoja, asta sudar la sangre por todos los poros de su Sacratissimo Cuerpo. Mas acabada su Oracion fue a sus Discipulos y les dijo: Surgite eamus, ecce appropinquauit qui me tradet. Levantaos, que ya esta cerca mi enemigo y quiere salir a Vencerlos. Que es esto? dice S. Laur. Justin. ante nuestro Santo temor y agonia sangrara de alli ento? No aiga que estrañarlo, responde el mismo: q. de manifiesto este mor fue antes de orar, pero despues que hizo Oracion mostro tanto animo y valentia que se dio a entender el mismo que le ha de entregar. Intellige quantum oratio conferat, quæ paventem et agonizantem reddidit patiendi Deum, illum exhortantem reddidit atque intrepidum. Sera

S. Laur. Justin. de triumphal. Xpti agone. Cap.5.

que los hombres entiendan con q.ª Confianza deben acudir a la Oracion en los mayores angustias, pues aunque muchas veces parece no se consigue el Consuelo, se logra otro mayor bien que es animo y valentia para salir victoriosos de la tribulacion. Perquam male deprecamur.

H Viene en tercer lugar la Oracion, prosigue S. Juan Damasceno, que en ella pedimos a Dios los bienes convenientes para nosotros y para nros prozimos: Vel bona nobis, aliisque petimus. Enque se descubre la utilidad suma de la Oracion. No ai, ni puede haver bien alguno util y conveniente al hombre, dice el Apostol Santiago, sino que descienda del Cielo del P.e de las lumbres: Omne bonum datum et donum desursum est descendens a Patre luminum. Porque todo lo que no viene de mano amorosa celestial Padre, bien puede ser que al errado Juicio de los hombres parezca bien, pero sera en la realidad mal. Por donde pensais, que es, que nos vienen los favores y gracias del Cielo, sino por la Oracion? David dice, que descendera el S.r Como lluvia sobre la tierra: Descendet sicut pluvia in vellus, et sicut stillicidia stillantia super terram. Sicut gutte stillantes super terram. Leyo el Chrisostomo. Enque se manifiesta, prosigue el mismo, la liberalidad y abundancia de gracias y beneficios, que el S.r ha echo y hace a los hombres: Gutte illg virtutes sunt q.s Deus noster benignus et terram vehementer implere. Porque son tan copiosos y abundantes los favores y beneficios que Dios comunica a los hombres, y aun mucho mas que las gotas de agua q.s arrojan sobre la tierra las nubes. Bien: Pero qual es el Conducto o canal por donde estas aguas celestiales descienden? Digamos con un Docto Moderno: Oratio canalis est, per quam gratig auxilia et munera ad nos defluunt, vt arida cordis mei humus irrigetur. El canal, dice, y el Conducto, por donde descienden del Cielo a los hombres las aguas de la gracias, favores, y beneficios, es la Oracion: Esta es la que nos trae el riego espiritual de los auxilios de gracia, y la que hace crecer en el alma las plantas olorosas y suavissimas de las virtudes. Porque casa puede haver mas util y Conveniente para el Xpiano, que desea la salvacion? y que cosa mas dañosa que faltarle la Oracion al Xpiano?

12 Vease lo que sucede en un Jardin. Hagase en el el Jardinero varias plantas de hermosos y fragrantes flores, halas cultivado y regado

Jacobi. 1.

Ps. 71.

D. Chrisost. ibi.

Marchant. vbi sup.

Con gran diligencia y solicitud, Con que es una delicia entrar en el Jardin, estar sabroseo recreando en tanta variedad de Colores y fragrancias: Mas buelue dentro de pocos dias, y alla todas las flores marchitas y agostadas las plantas. Que es esto? dice: Entan pocos dias tan estraña Novedad? O Señor! responde el Jardinero, que me ha faltado el Conducto del agua: han se me quebrado los arcaduces, Con que le ha faltado a las flores y plantas el riego, y assi estan marchitas, y aun secas de todo punto. Vii esto que se experimenta en lo natural? pues lo mismo sucede en lo Espiritual, dice S. Buenaventura. Suele hauer alma que por algun tiempo han sido Jardines de deleytes del Diuino Esposo, adornadas de hermosa variedad y fragrancia de virtudes, mas esto duro mientras tuuieron el riego del cielo por medio de la Oracion: Pero faltaron a ella, quito el Canal, falto Consiguientem.te el riego, y luego fueron perdiendo su hermosura y belleza interior, y quedaron marchitas y secas, y en gran riego de ultimo perdicion: Sine studio orationis omnis religio est arida, imperfecta, et ad ruinam prompta.

D. Bonav. de profect. Relig. Cap. 7.

+ Viua Jesus

Platica segda de las condiciones y circunstancias de la oracion para que sea eficaz. Miercoles de Ceniza

Quidquid orantes petitis, credite quia accipietis, et fiet vobis. Marc. 11.
Cum ieiunatis, nolite fieri sicut hypocritæ tristes. Math. 6.
Memento, homo, quia pulvis es, et in pulverem reverteris. Ex exeqm. Eccles.

Notable es, y parece misteriosa la ocurrencia de circunstancias que atiende en este día: ofrece a mi parecer de materia de hablar de dear en este punto las circunstancias que ha de tener la oracion para que sea accepta a Dios, y tenga eficacia en el Tribunal de la Divina Misericordia; y Considerando lo que en este dia la Iglesia nos pone delante, ante todo y para mi assumpto podia desear. Damos principio al ayuno de la s. quarentena en Memoria de la que Xpto s. N. observo en el desierto ayunando quarenta dias Continuas noches: Cum ieiunasset quadraginta diebus, et quadraginta noctibus. Y con el Propheta Joel clama con grandes voces la Iglesia, que el ayuno que empezamos, le santifiquemos: sanctificate ieiunium. porque importara poco el ayuno, sino Va santificado. Pero como le hemos de santificar? S. Bern. Pura intentionis, et devota oratio Divinæ illud offerat Majestati. Haciendolo, dice, con pura intencion de agradar a Dios, y juntando le contracion fiada y devota sera santificado el ayuno, porque la intencion pura y la Oracion debota presentan el ayuno, y hacen que le admita graciosa la Divina Mg. En el Evangelio este todo el Consuelo de N. S. pero aduirtamos, que en el ayuno euitemos la soberuia y vana gloria: Cum ieiunatis, nolite fieri sicut hypocritæ tristes. Pero aduirtiendo, dice el Chrisostomo, que enseño Xpto esto, quando acaba ba de predicar el Sermon admirable de la Oracion: Para que entienda el Catholico dos Cosas, la vna que la oracion sin el ayuno, tiene poca eficia: Quoniam oratio sine ieiunio grauis est, et infirma. la otra, que aun en la Oracion como en el ayuno nada se debe hacer

Joel. 2.

D. Bern. in Serm. ibi.

Math. 6.

Chrisost. in Cat. aur. ibi.

tanto como la vanidad y Soberuia, ni desesperar tanto como la mu
dadera humildad: Quia orator illa fortis est, que sibi ignotus
humili et corde contrito. Mas no turbandose con el ayuno la dulzu
ra humilde, cobra grande valentia para introducirse en la presencia
Diuina, y Conseguir lo que desea de la Soberana Mag.d Cayun
es en este mismo dia nos ha puesto la Yglesia la Ceniza en la fren
te, dandonos en los ojos con la tierra de que fuimos formados, y
en que nos hemos de conuertir en breue. Memento, homo, quia
pulvis es, et in pulverem reuerteris. Porque la Consideracion viua
gatenta de niña fragilidad y miseria da maravillosa eficia a la
Oracion, como nos lo enseño practicam.te el Sto Patriarcha Abraham:
Genes. Loquar ad Dnum meum, cum sim pulvis et cinis.

Luego en todo lo que ora nos pone en la Consideracion la Yglesia nos
descubre una idea y un dibujo del modo conque se ha de hacer la Ora
cion y de las circunstancias que ha de tener. Y si de esta manera en
trare en la Diuina presencia orar el Catholico, no dude que con
seguira lo que desea, dice el mismo Sto, en las palabras del Tri
nu: Quicquid orantes petitis, credite quia accipietis, et fiet vobis.
Porque yo le empeño mi R.l palabra que se lo concedera mi Eterno Padre
si le Conuiniere para su salud Espiritual y para su saluacion. Mas exa
minemos en particular las Condiciones que la Oracion ha de tener
para que sea fructuosa. Ora, dice S. Bern. se ha de hacer, y son aque
se ha de hacer humilde, Confiada y fervorosa: Acompañada de estas tres circuns
tancias es sin duda que penetrara los Cielos, y subira asta el Trono de
la Mag.d Soberana, y es cierto tambien que no boluera vacia, sino
colmada de gracias y favores celestiales: Ora tu, que humilis, fidelis, &
D. Ber. ser. 4. de qua- et fervens fuerit, coelum sine dubio penetrabit: Unde certum est, qui
drag. fol. mihi. 27. l. vacua non redibit. Indiuiduemos para mas Validad Espiritual.

Para que sea eficaz la Oracion la ha de acompañar primeram.te
la humildad: Humilis. Como digno de estar, que ablo el Sr del mis
mo modo de la Oracion, que del ayuno, y Casi con las mismas palabras. Que
ayunais, dice, no imiteis a los hypocritas, los quales de sus rostros
las facciones sus rostros para ser estimados de los hombres por Virtuosos

y santos: Cum ieiunatis, nolite fieri sicut hypocritæ tristes. y la misma Math. 6.
aduertencia nos hace acerca de la Oracion: Cum oratis, non eritis sicut hypocritæ. Quando hiciereis oracion, no querais parecer a los hypocritas, que ponen todo su cuidado en agradar a los hombres: Vt videamini ab hominibus. Es la razon porque assi la Oracion como el Ayuno, sino se hacen con gran cautela, estan muy expuestos a la vanidad de complacer a los hombres, y quiere N. S. prevenir al Xpiano para que en vno y otros exercicios tan santos no se dexe llevar de la vanidad, que es la polilla que destruye y desa sin substancia de merecimiento qualquiera exercicio de virtud. Pero aunque es Verdad, dice S. Juan Chrisostomo, que en toda obra Virtuosa se ha de poner toda solicitud para que no entre la vanagloria, particularmente se ha de huir de este veneno, q dize en la Oracion: Vbique vana gloria D. Chrisost. in Cat. vbique exitium bonum est: Maxime autem in oratione. Porque en aur. ibi. cca init.
las demas obras de virtud se pierde el merito de la buena obra si se hacen por vanagloria: Mas en la Oracion que con vanidad se trata, no solo se pierde el merito que a la Oracion corresponde, sino tambien lo que en ella se suplicaba al S. Ygnorancia, que niega al mismo S.to se han de vsar en la Oracion acciones y movimientos estraños y singulares, que solo sirven de llevarse la atencion de los circunstantes: Orans ergo nihil novum faciat, quod adspiciant Vbi sup.
homines, vel clamando, vel pectus percutiendo, vel manus extendendo. Muchos defectos de deuocion, ia leuantando demasiado la voz q. se reza, ia con acciones y movimientos extraordinarios dan a desear Vistos y atendidos de todos, no es Oracion agradable a Dios, ni tiene entrada en su Diuina presencia, porque va acompañada del vano deseo de agradar a los hombres, y infeccionada del abominable vicio de la vanidad.

4 La Oracion que N. S.r atiende y corresponde es la de los humildes dice David: Respexit in orationem humilium, et non sprevit pre- Ps. 101.
cem eorum. Esa es la que S. M.d admite a grabarle y bien agena, y esa es

La que dulcem. de inclina y mueue a benignidad infinita para que
la comunique con abundancia los beneficios y favores. Ino genuit di-
ce el mismo Profeta Rey en otra parte, que tiene solo este privilegio de
ser oida la Oracion humilde, tiene otro muy singular el alma en que
en viene la humildad: Es que no es menester que ore para conse-
guir lo que pretende, basta solo que entre en la presencia Divina
alli manifieste su deseo, para que sea oida y despachada su pe-
tition. Desiderium pauperum exaudivit Dominus. Oyo, dice
el Señor el deseo de los pobres. Pero que pobres? En verdad que es lo
hemos de entender de los que estan necessitados de bienes tempo-
rales solam. de que no se do como se verificaran las palabras de Da-
uid, que vemos que despues de tantas oraciones y suplicas se hallan
con la misma miseria y necessidad. La que no, dice el Doctor
Titelman, no se entienden estas palabras de los pobres de riquezas
de mgorales, que siendo pobres pueden ser muy sobervios: Entien-
dense de los verdaderos humildes, a los quales llama pobres la
Escriptura Diuina, y de estos dice Dauid que oyo el S. su deseo,
Porque es tanta su benignidad y clemencia para con los humil-
des, que aun sin oir los clamores y voces de su Oracion, solo con atender
sus deseos piadosos, los admite benigno, y despacha con liberali-
dad: Ergo paupertas et vere humiles tanta est eius clementia, vt
non solum clamorem vocem, sed quoque eorum desiderium audiat
exaudiat.

Pero dice mas David: No se contenta la infinita piedad con atender y despachar favorable los deseos de los humildes, mas tambien oie la preparacion de su Corazon: Preparationem cordis eorum audi-
vit auris tua. Que preparacion es la que Dios oie? Nonnumo hitelman.
Immo vbi primum egerint corda sua ad desiderandum gaudia
iam adest benigna Diuina exauditionis. Quiere decir el Profe-
ta, explica el Expositor Docto, que es tan grande la Diuina clemen-
cia para con el humilde, que quando este empieza a disponer su
Corazon para los deseos santos y virtuosos, ia le ha oido la Diuina
Magestad. Para que vea quan poderosos y eficaces son en la presen-

Ps. 9. v. 41.

Titelm. ibi.

del Altissimo los ruegos y Suplicas de los humildes, pues antes que
expliquen los clamores de su Oracion, ya Ds. ha atendido sus de
seos, y aun sin que lleguen a Concebir los buenos deseos, atiende
misericordioso el piadoso afecto con que empiezan a prepararse su
Corazon: Preparationem cordis eorum audivit auris tua. Vbi primum
parare cœperint. Oh si acertassemos a entrar en la presencia Diuina con
humildad verdadera! si con humilde rendim.to hiciessemos nras suplicas
y peticiones a la Mag.d Soberana, con q.e facilidad conseguiriamos lo
que deseamos!

6 Pero que hare para orar con humildad? dixo alguno: quiere Co
nozca esa Virtud sino por el nombre. Para esto, fieles, nos ha dado oi la
Sta Iglesia Madre Piadosa el medio q.e buscamos. Oy nos ha puesto la
ceniza en la frente, nos ha dado en los ojos con el polvo de que fuimos for
mados, y a que finalm.te nos hemos de reducir: Memento homo, quia
pulvis es, et in pulverem reverteris. Pues que mejor antidoto contra
la humana Soberuia? y que mejor preparacion para presentarnos
nros Memoriales, que considerar y conocer la tierra y ceniza de nra
miseria y fragilidad. 2.a Cor. Como podra engreirse vanam. en presen
cia de todo un Dios el vil gusanillo de la tierra, si atiende que es pol
vo y ceniza? dice el Sp.to Quid superbit terra, et cinis? Notese Eccli. 10.
mas, dice el Docto Silveira, en esta Ceremonia de la Iglesia, en las
palabras que nos dice al ponernos la Ceniza. No solo nos aduierte la
memoria de que somos Ceniza y polvo, mas tambien dice nos acordemos
de la Causa porque lo somos: Quia pulvis es. Memento quia. Nota quare. Silveir. lib. 4. in Le.
Porque hauiendo sido la Causa el pecado y la Culpa, quiere que siempre Cap. 16. n. 35.
tengamos presente en la Memoria las ofensas que contra Dios he
mos cometido, para que siempre estemos en la humildad. Ut
ita homo reducat in memoriam peccatum. Ola hombre miserable, dice
la Iglesia; No conoces la raiz de tus Daños que padeces? llega pues a tomar
la ceniza, y alli veras lo que introdujo la Malicia en tu Corazon para
tu daño: alli leeras la cedula con que renunciaste la amistad de Dios por
hacerte esclauo del Demonio: allaras la sentencia de Condenacion con

que de condenarte a eternos tormentos. Alli te miraras enemigo de Dios, q̃ muchas veces has provocado su Justicia. Pues de esto se acuerda el Xpi
cuando lo considera q̃ entra en la presencia de Dios a hacerle alguna Suplica, como no temblara? Como tendra aliento para hablar con mismo fuerza aquellas tantas veces ha ofendido y ultrajado? tendra animo para engañar de nuevo? aunque fuese mas soberuio que Lucifer? Mas si con este reconocimiento humilde entrare el pecador en la Divina presencia o que benigno y agradable encontrara al Señor! Si reconocido y pesaroso de hauer pecado, y conociendo su miseria y fragilidad, y que nada bueno puede por si mismo, buscare en su piedad el remedio por medio de la Oracion, le allara piadoso, amoroso, amigo, Padre y Protector.

Pr. 145. Oygamos otra vez a David: Pupillum et viduam suscipiet. A quienes el S. recibe con amor y Cariño, a, dice, a los pupilos. Porque? Veamos quien es pupilo, y hallaremos la razon. Pupilo, segun el Derecho, es el hombre hasta los Catorce años de su edad, y la muger hasta los doce: porque esta edad no admite consum. cabal y perfecto, el Derecho mismo le señala un tutor a falta de sus Padres, para que cuide de el y de su hacienda, de suerte que ninguna cosa puede hacer el pupilo en orden a sus bienes, sin la authoridad del tutor. Pues lo mismo que en lo temporal sucede, pasa tambien en lo Espiritual, dice S. Ag.n

D. Aug. in gloss. interl. ibi. Pupilli sunt omnes auxilio et spe destituti in seculo, ut speremus in Deum. Pupilo es todo aquel, que conociendose destituido de todo fabor humano, pone vnicam.te su esperanza en el Divino: Mas, pregue el S.to Dor. Pupilo es espiritualm.te el que aunque tenga abundancia de bienes terrenos, no pone su confianza en ellos sino en Dios: Utqui habent bona terrena, sed non in eis confidunt. De suerte que el pupilo es el S.to aquel que conociendo su miseria, y cegueda de que nada puede por si mismo, y que aunque tenga abundancia de bienes terrenos, salud, no hazienda, dignidad, riquezas &.a no pone en ellos su afecto porque sabe que en nada le pueden aprouechar para su salvacion, sin la asistencia Divina: Pues a estos, dice David, recibe el S.or con benignidad: Pupillum suscipiet. Reciue es agradable y benigno: y a sus suplicas atiende como Padre y Padre amoroso para despachar luego lo que le piden en tal Oracion: Memento quia salvu.m. Otro humilde exclama sine dubio penetrabit.

8 De esta primera circunstancia de la buena Oracion, se sigue luego la 2da. que dize S. Bernardo, y es la Confianza: fidelis. Porque no ay cosa que mas aliente para orar con confianza, que la humildad. Bien lo conocio Abraham, pues reconociendose polvo y ceniza, oraba al S. con grande Confianza: loquar ad Dnum, cum sim pulvis, et cinis. Porque al mismo paso que conoce el hombre su vileza y miseria, tiene mas luces del Cielo para conocer la bondad infinita, y el conocimiento de la infinita bondad le comunica animo y aliento para pedir. Pedia David al S. que oiese su Oracion y su deprecacion: exaudi oratio nem meam Dne, et deprecationem meam: auribus percipe lachrimas meas. Echo un mar de llanto por la Confusion que le causaba la memoria de sus culpas, pide a Dios atienda a su peticion, y que admita sus lagrimas en sus Divinos oidos: auribus percipe lachrimas meas. No parece ablaba bien David, pues las lagrimas no se perciben con los oidos sino con los ojos, con los oidos se oyen las voces: mas si acaso el dolor y arrepentim.to le hizo decir David, que ofendido de la bondad infinita le ha sacado sus lagrimas, bien dize David, y nunca mas discreto y entendido que ahora, segn. S. Pedro Damiano: Porque las lagrimas humildes, y que nacen de un profundo conocimiento de las culpas, tienen voz, y voz bien viva y eficaz en la presencia Divina, que le mueven dulcem.te a misericordia: Vocem suam lachrimis manifestè designat. Y para dar a entender el Profeta, esta eficacia de las lagrimas humildes, y quan confiada puede el alma entrar con ellas en la presencia Divina a presentar sus Memoriales, pide a su Mg. incline sus oidos a sus lagrimas: lachrimæ nempe eam in conspectu judicis supplicant, mihil hæsitant. No dudan las lagrimas nacidas de humilde conocimiento de conseguir lo que piden, porque la humildad de donde nacen le comunica grande Confianza de que seran bien oidas y despachadas de la Divina piedad: Nihil hæsitant.

Ps. 38.

D. Petr. Dam. lib. 3. de perfect. Monachor. cap. 12.

9 Asi no duda, fieles, que si oramos con humilde Confianza lograremos el fin de estas Oraciones: Quidquid orantes petitis, credite quia

accipietis, et fiet vobis. Dice la verdad eterna. Tambien es cierto que si atendemos ala infinita clemencia de nro Dios, tenemos muchas razones para tener muy congrande confianza: Pero que podemos esperar, si atendemos nra ingratitud y mala correspondencia? Entran en la presencia Divina, agena el Remedio de sus necesidades, quien se alla afeado con muchas y graues culpas, sin arrepentirse de ellas, que otra cosa sino es provocar la Diuina Justicia, para que ejecute sus rigores? Si nos quedasemos en esto, no seria tan triste: Pero la que en las mismas Oraciones que los Catholicos hacen, no cometiessen muchas ofensas contra la Diuina piedad! Y quien en el mismo tiempo de tener grande confianza de que su Oracion ha de mover a Dios a misericordia? En una batalla que tuuieron los Israelitas con los Philisteos murieron quatro mill Israelitas, y pareciendoles que estaba su remedio en traer la arca del testamento alos Reales, la truxeron con grande veneracion: Pero luego dio la batalla y murieron treinta mill hombres: facta est plaga magna nimis. 1. Reg. 4. Ay! Que es el fruto que consiguen de sus Oraciones y Suplicas los Israelitas? Si dice el Christiano, que es un symbolo de lo que vsa de los Catholicos. Los Israelitas no solo no consiguieron el remedio de su necesidad, antes si Dios les castigo, porque aunque hicieron Oracion, no cessaban de cometer muchas ofensas contra la Mag. Diuina; Entre los Catholicos vemos frequentem. de frustradas sus Oraciones, y que muchas veces tienen por fruto mayores aflicciones y penas, porque en medio delas suplicas no cessan las ofensas, antes en ellas mismas suelen aumentarse las culpas, conque en vez de mover a Dios a clemencia, provocan mas su justa indignacion: Ideo propter iram clementia non tollitur, immo interdum grauiori pena redditur. (Es lo mismo que dixo S. Agn. Crescit quotidie peccatum, quia quotidie crescit et culpa. Crecen cada dia los Castigos, porque cada dia crecen y se aumentan los peccados.

D. Dionis. Carthus. in 1. Reg. Cap. 4. art. 10.
D. Aug. ser. 211. de temp.

Pero temos que no cometan muchas culpas los Xtianos en sus Oraciones: podran ia tener congran confianza en la misericordia Diuina para que tenga efecto favorable su Oracion? Bien conozco, dira alguno,

quan Iustam. de mha negado el Sr. mis peticiones, porque al mismo
tiempo que stava orando, le estava tambien Sram. ofendiendo: Ve
mos al templo a qdiz el remedio de mis necesidades, y en vez de
eso no hacia sino escandalizar en el templo, ca con la liviandad de
mis acciones, ca con el poco recato de mis palabras: Mas desde aora
progongo entrar en la Yglesia con debocion y modestia, solo me he
de emplear en ella en rezar mis debociones, sin dar ocasion para
que otros no esten con la debida atencion; Podre ya confiar en la pie
dad Divina que oira mis ruegos, y atendera mis suplicas? Quien
quiera q entre, fiele, para entrar con gran confianza a presentar
nros memoriales en la presencia de Dios: Pero no es bastante, mas
es menester para alentar y asegurar nra confianza. Oy nos ha
intimado la Yglesia aquellas palabras que dice Dios por el Prophet a Ioel. 2
Ioel: Convertimini ad me in toto corde vestro. Si quereis hoy ver vu
estros deseos en este tiempo rando, Convertios y bolveos a mi con
todo vro Corazon. Que es Con todo el Corazon? La glosa interlin. Glos. interl. ibi
Non solum in labiis, sed toto intellectu, et voluntate, et operatione. Nos
decimos que acudamos a Sa Mgd. con todo el Corazon, es intimarnos
que hemos de recurrir a su Divina clemencia, no solo con los la
bios, sino tambien con fervorosos deseos, y obras de penitencia y dezir
bien: de esta suerte tendran eficacia nras oraciones, y podremos ha
zerlas con grande Confianza, pero sino sera en vano rezar mu
cho con los labios, sino se acompaña con buenas obras lagetiron. Pa
se lo que sucedio a las Virgines necias del Evang. Llegan a las puer
tas del Cielo clamando y pidiendo con grande instancia, que les Matth. 25.
diesen entrada: Dne, Dne, aperi nobis. Señor, Señor, piedad pri
mi misericordia. Pero en verdad que no fueron admitidas, mordaz ver
dad: Amen dico vobis, nescio vos. Pues no oran? no claman una
y dos veces? Si, dice Hugo Cardenal, mas fue solas dos veces, y hay
an de ser tres para que fuesen oidas; Tertium Dominie dicit. Di Hug. Card. ibi.
gesen Señor una vez con el deseo, Señor 2da. Vez con las palabras,
Pero faltole el dezir Señor 3era. vez con las obras, y porque las

obras faltaron, no lograron el fin de su Oracion: Centum Dña decet. A la obras de amor de Dios y del proxima, a la obras de penitencia y enmienda de las culpas, q seran oidas las peticiones en la presencia Divina: passi podremos entrar con gran confianza de que seran bien despachada nra Oracion: fidelis oratio. Credite quia accipietis.

A la 3ª circunstancia que ha de tener la Oracion para ser eficaz, dice S. Bern. Affectus: fervens. Lito es, que la acompañen ardientes deseos de lo eterno, nacidos del fuego de la Caridad: Q. con ansias encendidas de los bienes eternos entre en la Oracion el Catholico, no ande medio, que sea frustrada su Oracion: Poned vuestros tesoros en el Cielo, nos dice el Sto Dor Xpo en el Euang. Thesaurizate autem vobis thesauros in cælo. Porque si alli pusieren vras riquezas, alli bien pondreis alli vros Corazones: Ubi enim est thesaurus tuus ibi est et cor tuum. Y en sitando puesto en el Cielo el Corazon, alla caminan los deseos, alla se enderezan los suspiros y las ansias, y no ai cosa que pueda embarazar al alma la entrada en la presencia Divina para manifestarle sus deseos fervorosos por medio de la Oracion. Oyo S. Agustin al mismo tiempo que los gemidos Hebreos le quitaban cruelm.te la vida: Dñe Deus suscipe spiritum meum. Aunque le cercaba y cubria una densa nube de piedras, que le arrojaba la furia de sus enemigos, levanto los ojos al Cielo, y vio la gloria de Dios, y al mismo Xpto que estaba a la diestra de su Eterno Padre: Intendens in cælum vidit gloriam Dei, et Jesum stantem a dextris virtutis Dei. Que es lo? dice S. Pedro Damiano: Q. la lluvia de piedras, q. la distancia tan grande como ai del Cielo a la tierra, q. las Celestes Esferas le impiden el registrar la gloria de Dios, q. le estorban para ver al mismo Xpto en el trono de su grandeza? No le estrañes, responde el mismo S.to Pastor, estaban en Oracion fervorosa, porque su Corazon le tenia puesto en el Cielo, y assi solo suspiraba y anelaba por los bienes eternos: y Oracion que nace de un alma encendida en caridad y amor de los bienes eternos es tan poderosa, que no ai embarazo alguno

Advr. 7.

que le impida la entrada alta Mano mismo dela Divinidad 12
Aperiuntur egli, nullaq; prevalet obfirmatio vel clausura, quam D. Petr. Dam. ser.
non transvolet aut irrumpat omni illa, summa mentia affectus 63.
inhgens. Quando ala Oracion se llegan delcos ardientes delo eterno,
y sus bienes celestiales, no son bastantes a impedir
sus buelos, ni las piedras delas riquezas mundanas, ni la lluvia de los
deleites, ni todas las nubes de honras y estimacion, porque trasm
pando de todos los afectos terrenos, se eleva sobre ellos, y llega ala
la presencia de la Divina Mag.

12 No haveis visto, dice un Docto, lo que sucede en una olla de agua Marchant. Virg.
puesta al fuego? Con el hervor que el fuego le ocasiona, y con el Calor Par. tr. 3. lect. 5.
que del hervendo dagua se levanta acia arriba en Continuo
Movimiento, y arroja acia el cielo encendidos vapores: Olla, quæ
fervet, in altum se erigit, ignitosque vapores sursum emittit. Pues
es lo mismo sucede al Xptiano fervoroso, que en aplicando su Cora
zon al horno encendido dela Oracion, recibe tanto fuego y calor de
Caridad, que esta Continuamente moviendo acia arriba, suspira
Anhela por los bienes eternos, y arroja acia el cielo suspiros tan
encendidos y ardientes, que llegan asta el Trono del mismo Dios.
Con ellos vence las tentaciones varias, y combates repetidos delas pasio
nes que como nubes intentan privarle delas luces del Cielo, y con ellos
vence a los demonios que como moscas quieren afear la pureza
del alma. Experimentase tambien, que q. el agua tiene con los vapo
res calientes que arroja, no desea que las moscas lleguen a ella, y el agu
na quiere acercarse demasiado, pierde la vida. Del mismo modo
la alma fervorosa y fervente con el fuego s.to dela Oracion
se enciende en tan ardientes afectos y suspiros, que no se atreven las
Moscas infernales allegar a ella, y si alguna mas atrevida quiere
acercarse por medio de alguna sugestion nociva, con aquel mismo
calor que ha participado el alma, y con los ardientes suspiros que arro
ja acia el Cielo, le quita al tentacion la vida, consiguiendo de ella
gloriosa victoria: y assi saben los afectos encendidos sin embarazo al

Luc. 23.

quno alla ebtrono del mismo Dios, plogran la misericordia que dese
an. Bien claro nos lo dicen aquellos dos Ladrones del Calvario: Uno
consigue misericordia y se salva, otro muere impenitente y se conde
na. Porque? No veis que el uno clamo fervorosam.te de corazon: Dñe
memento mei. y que el otro obstinado en su culpa no pidio miseri
cordia? Que mucho pues que el uno miserablem.te se condene, y aquel
dichosam.te se salue, si supo pedir misericordia con fervor de cora
zon?

+ Viua Jesus

Miercoles 5.º de quaresma

Platica 3.ª delas causas por las quales muchas veces no es bien despachada la Oracion.

Petiti, et non accipitis, eò quod male petatis. Jacobi. 4.

Quis peccauit, hic, aut Parentes eius, ut cæcus nasceretur? Joan. 9.

1 Vna dificultosa que hallo que propusieron los Apostoles a Xpto. S.N. se refiere en el Euangelista S. Juan. El Caso fue que saliendo del templo su Mg.d vio un Miserable hombre ciego desde su nacimiento: Prætereuntes uidit hominem cæcum a natiuitate. Notando los Discipulos que aquel Ciego le hauia llenado a N.S. los ojos, le preguntaron: Quien tuuo culpa para que naciese ciego este hombre? Quis peccauit? fue pecado suio, o de sus Padres? hic, aut parentes eius? Esta misma dificultad es la que quisiera estos dias aueriguar en el assumpto que empiece a proponer. Si un duda que ai entre los Xpianos muchos ciegos en lo espiritual y moral: Porque esta Ceguedad consiste (dice el Doctissimo Leio) en una subtraccion de la Ilustracion Divina, sin la qual cierran los hombres los ojos de la inteligencia de lo que conviene, y assi tienen y juzgan lo bueno por malo, y lo malo por bueno, y lo obscuro por luz como decia Isaias: Dicitis malum bonum, et bonum malum: ponentes tenebras lucem, et lucem tenebras. Es indubitable que ai entre los Xpianos muchos que tan ciegamte cierran. Pero qual sera la Causa de esta Ceguedad? la de casi por falta de luz? Mas en el Euangelio nos asegura el S. que el mismo es luz del mundo, mientras esta con los hombres: Quamdiu sum in mundo, lux sum mundi. Temendo siempre a su Mg.d conmigo en aquel Hospedaje no podre dejar de dar luz. Lexa pues no tengan por los Catholicos para poder conocer el bien, y huir la guisa del mal? Como dice S. Pablo. porque tienen la razon con la prudencia sobrenatural, que el que da por el Xpiano para que sepa distinguir entre el bien y el mal, y entre lo precioso y lo vil.

Lesi. lib. 13. de perfect. Divin. cap. 14.

Isai. 5.

Prov. 5. 20.

Scientia Sanctorum prudentia. Luego si tienen ojos luz, y Cruz todos ellos están ciegos, y porque tienen en los ojos interiores alguna dolencia, o enfermedad que les impide su vista? sin duda, segun dize S. Agn. alludiendo alegorizam.te del Ciego del Evang.o que simboliza el genero humano: Genus humanum est ut ergo cæcus. Pues haviendo Dios dado al hombre admirable vista interior, y ilustrado le con luz del Cielo, se ciego a sí mismo con la infernal dolencia de la Culpa y del pecado: Hæc enim cæcitas contigit ex primo homine per quem peccatum, de quo omnes originem duximus, non solum mortis, sed etiam iniquitatis. Mas ¿que pudiera el hombre tan gestifera dolencia y de 2 quedar para siempre, faltale por Ventura Medicina para sanar? Sobra! Nat. Menos, dize Theodoreto, que tiene el colirio sagrado de la Oracion, el qual demas de ser summam. facil y Comun, es tan eficaz, que no admite impedim.to que a su Virtud resista, porque es Omnipotente: Omnipotens oratio, una cum sit omnia potest. Pues como ai tantos ciegos en el Mundo? Como teniendo el Divino medico en la Oracion, y medicina tan poderosa y eficaz como es la Oracion no es bien curita? Porque assi Dios mismo reprehende! Porque muchos se aplican el colirio soberano, y quedan tan ciegos como antes: Pues en que consiste? Acabe de decirlo el Apostol Santiago:

Theodoret. hist. Religios.

Jacobi. 4. Petitis et non accipitis, eò quod male petatis. A verdad, dize, que muchos os aplicais la Medicina eficacissima de la Oracion, mas no como con viene: es menester para que cause la vista interior del alma, el ver lo que se pide, y pedirlo como se ha de pedir: pues si no tienen efecto vuestras Oraciones: Que si vuestras peticiones y suplicas a Dios las hi cieran bien y como deben ser echas, sin duda lograrian lo que pedis, y tendrian en vuestras almas la illustracion Divina, con que cobrarian la vista interior. Tres modos, dize el Beato de orar sin fruto ni validad: El 1.o de mala conciencia y de Oracion se buelve contra el mismo que la hace: El 2.o con timidez, y sin confianza, y tal Oracion no penetra los cielos: El 3.o con tibieza y sin fervor, que la desfallece y falta a quien pide: Oratio temeraria ascendit, vel cecidit: timida cælum non penetrat: tepida ut ascensu languescat, et deficiat. Averiguemos lo por menor.

D. Aug. tr. 44. in Joan. circa init.

D. Bern. ser. 4. in qua drag. fol. mihi 25. D.

3 Lo 1º porque muchas veces es ineficaz la Oracion, y porque algos se aplican esta celestial medicina las almas no sobran enteras vtilidades porque oran con temeridad: Petitis et non accipitis, eo quod male petatis. Oratio temeraria ascendit, sed non redit. La Oracion temeraria dice S. Bern. sube alas puertas del Cielo, pero no baxa el Cielo deberse, y assi no tiene entrada en la presencia Divina semejante oracion. Verbit. Y que cosa es oracion con temeridad. Quando es temeraria la Oracion. Quando quando se ora con soberuia, dice el mismo S. Bernardo; Quando manchada el alma con culpa grave, y complaciendose vanam. de en si misma ignorando conocer su miseria y fragilidad, se atreue a entrar en la presencia Diuina, entonces es temeraria su Oracion, y no solo no agrada a Dios, mas ofende a su Magd. Aquel reba goza agraviado, y resiste a semejante Oracion: Hec D. Ber. Abbat.
fatuum non obtinet gratiam, sed meretur offensam, quia resistitur.
Temerario se dice entre los hombres el que quiere conseguir un fin sin poner antes los medios proporcionados y conducentes, o el que requiere en algun manifiesto milagro del qual sin milagro no seria obrar: Pues esto es lo que hacen los que oran con vanidad y soberuia, quieren conseguir el remedio de su dolencia por medio de la Oracion, pero el medio conducente es la Oracion humilde, como se ve en muchas veces en las sagradas letras, es la Oracion acompañada de la Soberuia, porque esta antes provoca mas la Diuina justicia, y assi se queda el Soberuio sin lograr el fin de su Oracion, porque que se libre de la miseria y peligro en que se halla por una medio contrario al que desea, y que seria un milagro de la Providencia Diuina el que no admitida su suplica en la presencia de Dios.

4 O quantos ciegos soberuios y temerarios ai entre los Catholicos! Heredamos de nros primeros Padres este desordenado apetito de la excelencia propria, con que nacimos ciegos y privados de la luz Diuina por estar de obscura de nra propria estimacion. Vnos ciegan, dice S. Antonio de Padua con la honra vana del siglo, no conociendo en que consiste la

verdadera honrra, como decía David: Homo cum in honore non intellexit. Otros son progniam de ciegos de nacimiento que se enorgullecen por hijos de nobles Padres, sin saber en que esta la verdadera nobleza: Quidam exgecantur ex progenie orta, et tales creantur ex natiuitate. Otros ciegan con su hermosura y gentileza; otros con sus habilidades: otros con su sabiduría: otros con sus fuerzas, con sus haberes, con su familia, y aun muchos con la virtud que les parece tienen. Ciegos todos del apetito de la Soberuia con que nacieron, y ciegos temerarios porque no buscan el remedio en el Conocim.to de la propria miseria y fragilidad. Al ciego del Euangelio le dio N.S. la vista vngiendole los ojos con todo que formo de tierra y de su Soberano saliua fecit lutum ex sputo. et linivit oculos eius. Porque figurandose en la tierra la debil fragilidad y miseria, y en la saliua de Xpto la conseberacion de los misterios Diuinos y de oracion, como dice S. Greg. de colirio Soberano de la Oracion humilde es el que comunica al alma la illustracion Diuina, con que consigue la vista interior: Ecce collyrium quo vngi nergenias humanarum. dice la Glosa interlineal. Ete es el medicam.to eficacissimo, este el que sana la ceguedad de los hombres, y les abre los ojos del alma para que tengan verdadero conocim.to y vean hacer distincion entre lo precioso y lo vil. Pero que sea vista interior y la illustracion Diuina orando con oracion fervorosa, estando afligido con culpa grave, inchado con la vanidad y lobreguez, es temeridad, porque no es esa Oracion el Colyrio que da vista al alma, antes se hace el cielo debronce para semejante Oracion: Deus resistit superbis. dice Santiago. Resiste Dios a los soberuios: porque se hace fuerte su Mg.d para no dejarse vencer de soberuia y ambicion. Plegue a Dios que de alos hinchados y vanos que tienen aliento para introducirse a pedir en la presencia Diuina, no les suceda lo que a Sathanas. Porque le sucedio?

Dícelo el libro del S.to Job: Introduxose el Principe de la Soberuia Juntam.te con los hijos de Dios en la presencia Diuina a hacer una suplica que la consiguio, porque pedia licencia para afligir al S.to Job

Ps. 48.

D. Ant. Pad. ser. in hac fer.

Ioan. 9.

D. Greg. in Cat. aur. ibi.

Glos. interl. ibi.

Iacobi. 4

Del S.r le permitio lo executase arrogante, con tal que no le tocase en
la vida: Verumtamen animam illius serva. Salio Sathanas de la
presencia de Dios al parecer bien despachado porque hauia Conseguido
lo que deseaba: Egressus igitur Sathan a facie Dm. Pero Como sa
lio? Origenes lo dira: Exiuit diabolus a facie Dm, exiuit tamquam
lupus rapiens. Salio Sathanas, dice, de la presencia de Dios, como un lobo
rapante. Mas prosigue: tamquam leo rugiens, tamquam vrsus insi
diens appetens, tamquam maligna serpens, tamquam vipera se va
ca perniciosa. Sale vn lobo como rapante lobo sino como rugiente leon,
como vorazissimo Oso, como maligna serpiente, y como ponçoñosa
vibora. Di cosa mas Strana! despues de conseguir lo que pedia sale de la
presencia de Dios tan feroz? y tan agena de luz que se compara a los
mas fieros brutos? Pero que mucho si era Lucifer soberuio, y hau
sia echo su replica con mui dañada intencion? No podia su arro
gancia sufrir la humildad del S.r Iob por la qual le hauia Dios llenado
de bendiciones, y para derribarle si pudiese, pidio permiso a la Mg.d
para destruirle todos sus bienes, y afligirle sumam. de
Asi, dice Dios, que pides con tanta soberuia, y para abusar de la pote
stad que io te dise? Pues io te lo Concedo, mas sabe que todo es se
Conuertira en daño tuio para mayor abatimiento desta arrogancia,
y asi calbeza de mi presencia tan ciego, y tan agena de luz, que se
ai semejante alas fieras mas feroces, y a los brutos mas insensatos.
Exiuit tamquam lupus rapax. Q.d Como mientras que sucedesto a mi
chos entre los Xptianos! Feas sus almas como unos demonios por las culpas
graues, soberuios como Lucifer se atreuen a presentar a Dios sus Ora
siones: Y con que intencion piden? si acaso para gastar en obsequio del
S.r lo que desean? No es sino para dar gusto a sus apetitos, para empl
ear en sus Vanidades, para triunfar y ser ellimados en el mun
do. Pues que se puede esperar sino que les Conceda el S.r lo que desean
mas para su Ruina y perdicion? Semejantes Oraciones, dice un
Docto expositor, no son oraciones, sino abullidos de fieras, y pretensiones
de Sathanas: Horum orationes non orationes sed rugitus ferarum sunt,

Iob. 2.

Orig. lib. 2. in Iob.

Baez. to. 3. in 1.a
lib. 15. Cap. 3. §. 6.

et Sathanæ conatus. Sabe uno de la Iglesia y de la Oracion, mucha alegria y Contento, despues que en un pleito ha Conseguido la sentencia favorable que deseaba: Otro porque ha logrado la Dignidad en que pretendia: Otro porque le ha venido Muchas hazienda. Porque podra tener grande ostentacion: Para comodidad esto la quieren para la vanidad, y para resplandecer a sus apetitos, y en de la Oracion antes que gozo, y tan agena de la luz del Cielo, que mas parecen tinieblas en el entendimiento, que hombres adornados de razon.

Oraciones que nacen de Soberuia y vanidad no Comunican al alma la vista Espiritual, antes ofuscan mas el entendimiento, porque son temerarias, y Como tales provocan la Diuina indignacion. Oro Saul pero con soberuia ofreciendo Sacrificio contra lo que Dios le tenia mandado: Reprehendiole Samuel asperamente, y Saul le respondio: 1. Reg. 15. Peccaui, sed honora me coram senioribus populi mei et coram Israel. Conozco que he pecado, mas honrame delante del Pueblo, y luego boluere a hacer oracion en tu Compañia: Et reuertar mecum, ut adorem Dnum Deum tuum. Le agrado acaso algo su Oracion a Saul? No por cierto: antes irritò mas la Ira Diuina contra si, siendo priuado del Cetro y de la Corona, porque todo se encaminaba a la ostentacion, al aplauso y a la vanidad: honora me coram senioribus. Y estas Oraciones no consiguen luzes del cielo, sino que boluiendose contra el mismo que las hace le dessaniman, ciega y obscurecida la razon: Nec tanturis orationis obtinet gratiam, sed et meretur offensam. Saul rebuelta el demonio dellos Sobervios y de sus Oraciones. Vn conuento del Cister tenian un endemoniado para que le sanassen: Salio acel el Prelado llamando Conigo un Religioso Mozo de grande opinion de virtud, y que era virgen; Preguntò el Superior al demonio, si este Monge le mandase ze salir, tendria osadia para no hacerlo? Yo el demonio le respondio: Soberuio, porque es Soberuio. Manifestando quan poco caso hace de los Sobervios y de sus Oraciones. Porque como les falta la humildad en su Oracion temeraria, y assi no Consiguen la Diuina luz, y ruda interior: Oratio temeraria accendit, sed rapuit. Non accipiti, eo quod male pe-

Cesarius. lib. 4. dialog. cap. 5.

7 Ai también mucho rigor entre los Xpianos que no cobran vista interior, aunque se aplican al Soberano exercicio dela Oracion, porque oran con timidez, y sin confianza, y la Oracion tímida y desconfiada, dice S. Bern. no tiene alcançada para penetrar el cielo: timida celum non penetrat. Y dela tardanza, porque el temor demasiado oprime el Corazon, y estrecha tanto de modo que sus afectos no solo no puedan subir al cielo, pero ni dar vn passo para buscar la luz: quia D. Ber. vbi sup.
restringit animum timor immoderatus, vt non solum ascendere, sed nec procedere queat. Bien vemos esto en los Padres del Ciego que el Euangelio nos propone: Llamaron los los Phariseos para examinar los en orden ala milagrosa vista que auia conseguido sanando, y que en le auia sanado, y ellos respondieron: Ataterra habet, y de dereto quatus. A quien? que nos preguntais? Preguntad esto al mismo q̃ ha recibido la vista, que el tiene edad bien, y dara razon de si. Porque sabiendo la enemistad y odio que los Phariseos tenian al Xpto, y que eran assi los Judios dela Sinagoga los que le siguiessen, llenos de temor y miedo, no tuuieron aliento para confessar la verdad, ni confianza de que los librasia de qualquier mal, siendo el mismo que auia sanado a vn hombre de tan penosa ceguedad. Quantos en medio de que hacen a Dios ruegos y peticiones no consiguen lo que desean porque oran sin confianza y con desordenado temor!

8 Pero qual sera la causa de esta timidez y desconfianza? Aduierte S. Thomas sobre las palabras del Psalmo. El Apostol dice que no alcançamos lo que pedimos, porque pedimos mal: Eo quod male petatis. Iacobi. 4.
Este pedir mal dize el Angelico Mro, consiste en que no pedimos las cosas Espirituales y eternas, sino las transitorias y temporales que son las que procuran que conuienen: Petentes omnino transitoria D. Th. ibi.
et terrena spiritualia. O en que no contentandonos con lo necessario y conveniente, queremos lo superfluo y sobreabundante: Vel superflua et non necessaria: Necessaria et non vtilia. Como el Xpiano sabe quando no alcança lo que no le conuiene para su Espiritual aprouechamiento sino para su daño, ora sin confianza y sin aliento, porque teme

Amos. 2.

y con mucha razon, que no lo ha de conseguir. Oigamos una bien clara Comparacion, con que el mismo S. no lo esplica. Stridebo super vos sicut plaustrum onustum fæno. Yo hare con vosotros, dice Dios, lo que hace el Carro q. va muy cargado de heno. Pues que hace? que? no veis como rechina quando es mucha la Carga que lleva? El estruendo grande que hace, con que en su modo manifiesta que va agoviado y con fuerza a donde le llevan? Pues eso mismo hare yo Con mi pueblo dice Dios, que si quisiere con la suave fuerza de mis peticiones llevarme a que le cedo lo que piden, les manifestare que me llevan como por fuerza por que se lo Concedere con mucha dificultad. Bien: Pero porque mas se Compara el S. en esto al Carro Cargado de heno, que q. va cargado de otra cosa? Pues si bien se repara, de la misma suerte rechina el Carro q. de la Carga es grande, sea de heno, o de qualquiera otra cosa, aunque fuese cargado de oro o plata; Porque pues dice singularm. que se portara como el carro cargado de heno? Sicut plaustrum onustum fæno. En verdad, dice Rufino, que es lo mismo para el Carro ir cargado de heno, que de oro o plata, y assi rechina igualm. con una y otra Carga, mas es porque no tiene en tendimiento, ni es capaz de razon: Mas si tuviese discrecion y entendimiento el carro, con mucha mas razon se quejaria y rechinaria do le oprimiesen con heno, quando q. le cargaban con oro o plata, porque sufriendo peso seria mas tolerable viendo que conducia una Carga aunque gravada preciosa, Pero ir oprimido y llevado por fuerza para conducir cosa tan vil y despreciable como el heno, eso es lo que no se puede tolerar: Si plaustrum onustum haberet discernendi facultatem, indignaretur sine dubio stridere, et vitia, quam ei axes importarent.

Rufin. ap. Baez. to. 3. in Ec. lib. 14. Cap. 19. §. 1. qui vide.

Pues eso mismo, dice Dios, hare yo con los hombres: ellos quieren que yo mismo conduzca a mi mismo para sus Carros la paja y heno de bienes temporales viles y transitorios; para eso echan sobre mi gran peso de peticiones, y suplicas: Mas yo les manifestare mi sentimiento y dolor, no concediendoles lo que me piden, para que entiendan, que si es mas facil en darles lo que pidieron, pues bienes de gracia y gloria q. oran por ellos, es mui difícil que alcancen los transitorios y viles delmundo por mas que los pidan.

Str. debo sugetarse? R.ª Pues si esto sabe el Xpthano, como podra tener Confi-
anza de Conseguirlos, q.º ora por los bienes Caducos de la tierra? Como tendra
aliento para pedirlos sin temor, persuadiendose con tanto fundam.to
que no los ha de Conseguir? Si los pide con este temor q. le con fianza
como los ha de lograr? No penetra el cielo la Oracion timida y sin Con-
fianza: Oratio timida q. clum non penetrat. Si no entra en el Cielo este
colegio sagrado no Comunicara vista interior al alma, porque le viene
de alli toda su eficacia y actividad. Eficacissima fue la oracion de aquella
Muger que padecia una enfermedad inmunda havia muchos años,
mas fue por que iba tan Confiada, que con solo tocar la vestidura del S.r
Creia que daria sana: Si tetigero tantum vestimentum ejus, salva Math. 9.
ero. Assi le sucedio en premio de su fee y Confianza.

Pero notese otra particularidad en la Oracion de esta muger: no
lo solo llego muy confiada, q. se acerco a Xpto, mas tambien alargo la mano
no, q. toco su sagrada vestidura: Tetigit fimbriam vestimenti ejus.
Pues no ai que estrañar consiga la salud de alma y Cuerpo, porque quien
ora, pone la mano al exercicio de las virtudes y obras buenas pues
puede tener segura Confianza, de que vera lograda su peticion.
Porque pensais, fieles, que son tan timidas, y ineficaces las repetidas Ora
ciones de los Catholicos? O por que son Oraciones solam.te de boca y no de
manos: Vezase con la boca, pidese con los labios a Dios lo que se desea, mas
no se acompaña la peticion con las obras buenas, y con la practica de las
Virtudes, y assi no tiene aliento para subir y penetrar el Cielo,
Con que queda sin entrada. Las cinco Virgines necias, dice S. Mat-
theo, pidieron al S.r le abriese la puerta para entrar en el banquete de la Math. 25.
gloria: Dñe, Dñe, aperi nobis. Señor, Señor, dicen, abridnos: y lo Con
siguieron? No por cierto, antes oyeron la sentencia de Condenacion: Jerra autem erat inanis, et
Nescio vos. Pues no oracion? Si, y dos veces; Y Con todo es ineficaz la vacua, et tenebre erant
Oracion? Si, responde S. Pedro Damiano, Porque, aunque oracion con la boca, super faciem abyssi. Gen.
les falto en las manos el Oleo de las buenas obras, y assi fue flaca y sin aliento 1. Tandiu ab tene
en Confianza su Oracion: Quia illi oleum, hoc est, misericordiæ opus defuit. bris fuit, quandiu va
cua, et obtenebrosa. Baez.
vbi infr.

Baez. to. 3. in 1ae. lib. 14. Cap. 20. §. 11.

ebat, non profuit oratio illa tenuis. Humillan llamado con las manos
Iggo dian seguram.te Confian que se les franqueara la entrada, como el
mismo Xpto dize: Pulsate, et aperietur vobis. Pero rezar mucho con
la boca, y no guardar la Diuina ley y emplearse en obras virtuosas
no es Oracion en que quede el Xptiano confiarse: Oracion sin aliento,
no tiene actividad para penetrar el Cielo, y assi se queda el alma obs
curecida con espesissima ceguedad: Nimbo eglum non penetrat.

11

Lo 3.º porque muchos no reciuen vista interior con el colirio sagrado
de la Oracion, es porque oran con tibieza y sin fervor alguno; y la Oracion
sin fervor, dize S. Bern. no penetra, mas no llega al cielo porque en el
camino desfallece y falta: Oratio tepida in ascensu languescit, et de
ficit, eò quod non habeat vigorem. No tiene calor de Caridad, y assi co
mo el humo se desvanece en el aire, conque no tiene vitalidad para illus
trar el alma y comunicarla vista espiritual. Bien pudiera Xpto S.N.
hauer sanado al Ciego del Euang.º sin embiarle aque retirarse en la
fuente de Siloe, y mas hauiendole vngido con el colyrio dessa sa
grada saliua, figura de la Oracion: y no obstante le manda que va
ya a lauarse en aquella fuente: Vade et lauare in natatoria Siloe. Pa
que? Para manifestar, dice el Chrisostomo, el fervor de aquel di
chos hombre: Vt discas qua fide, quo non contradixit. Para que
vendo replicar que muchas veces se hauia lauado con aquellas mis
mas aguas, y no hauia reconocido beneficio alguno, y dadole esto
hizo, antes sin hablar palabra, obedecio ciegamente sin alguna dilacion:
Tanto era el deseo q tenia de cobrar vista, y tal el concepto que hau
ia echo de Xpto, y amor que le hauia tomado que no dudo q sentan
do lo que le mandaba sin replicar. Si hubiesse algun calor de debocion y fer
vor en Nras Oraciones, sin duda seriamos puntuales en obedecer a Dios
y sus Diuinos preceptos, y experimentariamos en nosotros la luz mi
lagrosa que el Ciego experimento: Abij, lauj, et vidi. fuy, dijo el mi
lagro, obedeciendole con ligereza, lauome en aquellas saludables aguas, y
Con esto vio la muy bien. Pero si con la Oracion no se junta el fervor y
debocion, faltale la actividad y virtud milagrosa, y assi no comunica

D. Chrisost. in gloss. Cap. 9. Ioan.

al alma la ramda? porque le falta la llama, que es la que comunica la luz.
David siendo ya anciano no podía entrar en calor: Non calefiebat. Era acaso 3. Reg. 1.
porque le faltaban Vestidos? No por cierto, que era mucho y muy rezio
como Rey mas poderoso que era; mas le faltaba el calor proprio y na
tural del Cuerpo, q assi por mas vestidos que se le pusiesen le preciaban
no comunicaban calor. Lo ves, dice Gaspar Sanchez, lo que a todos en
seña la experiencia. Los vestidos no comunican calor al Cuerpo, por
que le den algun calor de suio, que ellos no le tienen; y assi ve que un
Cuerpo muerto aunque le carguen de ropa, se queda tan frio y yerto
como antes. Pues para que sirven? Para conservar el calor que el mismo
Cuerpo tiene ensi: Vestimenta calefacere non possunt membro calore Gasp. Sanch. ibi.
proprio quem non habent, sed tantum quia calorem retinent nostrum.
Aunque si el Cuerpo tiene calor natural y proprio, sirven los vestidos para con
servarle, mas si no le tiene, ellos no le pueden dar.

12 Pues lo mismo sucede al alma con el requisimo vestido y gala de la
Oracion: Si el calor de devocion y fervor en el alma? entonces es q. Dolcadra
con la aliento y fomenta con aquel mismo calor que en el Corazon
dra encerrado: Entonces sube con gran ligereza y poderosa llama al
Cielo penetrar el Cielo; mas si le falta al alma el calor Divino del fervor,
en la Oracion fria, y floja, y assi no tiene actividad para subir
con que se queda el alma sin la luz del Cielo, y tan ciega como si no hu
biera echo Oracion. Decia aquel Varon Apostolico, el Mro Avila: Qui M. Avila. lib. 2.
en buen via de la que conoce, alcanzara luz para lo que no conoce. de las Epist. fol. 341.

Pero si no vsamos de la luz que el S.r nos ha concedido, como queremos
que nos conceda nueva luz? Si no hacemos caso de la luz de la fee que
nos enseña acudamos a Dios por medio de la Oracion para lograr el reme
dio de nras dolencias: Si se despreciare las interiores illustraciones y
auxilios con que quiere el Sñr encender en nros Corazones el fuego de
la Caridad: Ignem veni mittere in terram. Si despues de tenida esa
luz se ha el Xptiano tan ciego como antes pueda querer aprovechar
se de la, y tan tibio y elado como al principio pueda dejar que prenda
en su Corazon aquel soberano fuego, como quiere que le conceda el Sñr
nuevo calor, y nueva luz? Quiere un medio eficacissimo, dice el Esp.l Sto

Prov. 2. 4.

para allar la Diuina Sabiduria, y lograr la vista Espiritual? Conseguirala
quien se labucaxe con la diligencia y Cuidado q̃ los hombres del mundo se
ven en buscar el dinero, y en sabar las minas y tesoros: Si quæsieris eam
quasi pecuniam, et sicut thesauros effoderis illam, tunc intelliges timorem
Dñi, et scientiam Dei invenies. Quanta solicitud cuesta al mercader adqui
rir alguna ganancia? Con que fervor galiotes se trabaja en la mina de
plata y oro para sacar sus riquezas? Pues pongase tanto Cuidado el Catholico
trabaje con tanto aliento, clame con tanto fervor por la luz del Cielo, y
sin duda alguna la conseguira: Scientiam Dei invenies. Del Abad Pam
Hist. Eccleciast. par. 2. bo se refiere, q̃ viendo en una ocasion a la Cur. de Alexandria, encontro una
lib. 6. Cap. 1. Muger Mundana, q̃ viendola mui adrezada y Conquista, empezo a
llorar sin consuelo, diciendo: Ai de mi: Ai miserable de mi: Pregantaron
le sus Discipulos, Padre, porque llora? A que el Respondio: No quereis
que llore, viendo que esta gente mas Cuidado en componerse para agradar
a los hombres, que no para agradar a Dios? A que ella trabaja mas para
Cegarlos y llevarlos al infierno, que no para illustrarlos con la luz celest
al?

Confundamonos, pues, q̃ avergoncemos nos considerando Nra Ceguera: Aia 13
bemos de Conocer que Estamos Ciegos, q̃ sin luz de Conocimento para di
cernir entre lo bueno y lo malo, entre lo gracioso y lo vil. Pero atendamos
tambien que somos ciegos voluntarios, q̃ quien no logramos la vista aun
que si porque no queremos; Tenemos Medico Diuino en aquel S. que
adoramos presente: tenemos en el a mesma luz Soberana que nos illustre:
Ego sum lux mundi. Tenemos en la Oracion Medicina eficacissima,
y Colyrio sagrado que nos Cure la vista del alma: Y Con todo ge
semos en Nra Ceguedad porque no oramos Como debemos: Lo qual
male getati. Porque Oramos con mala Conciencia, y inchados con la
Soberuia y Vanidad: Porque son tibias y sin Confianza Nras Supli
cas: Porque falta el fervor, y con summam. de tibias Nras Oraciones. Ali
entese pues, Nra Flaqueza, que cierto sabor tiene la Diuina gracia; Y
imitando al dichoso hombre del Euang.o postremonos con profunda hu
mildad en la presencia Diuina: Adoremos al S. Como a Mag.d Sapre
ma: Procidens adorauit eum. Y Como abondad infinita pidamosle pa
don de Nras Culpas: Señor mio Jesuxpto. &a

+

Viua Jesus,

Platica 4ª. De la excellencia de la Oracion del S.ª

Orantes autem nolite multum loqui, sicut Ethnici faciunt: Sic autem vos orabitis. Pater noster etc. Matth. 6.

Supuesto lo dicho en las platicas antecedentes, ya de las grandezas y nobilidades de la Oracion en comun: ya de las circunstancias que la han de acompañar para que tenga eficacia: ya de las causas que impiden sus efectos y buen despacho: llegamos ya tratar de la Oracion del S.ª Q. llamamos Comunm.te el Padre Nro) y de sus excellencias, en la qual ~~porque en ella~~ nos dio y enseño Nro Soberano Mro que pedio para nra felicidad quanto podemos desear. Porque en ella se allan recopiladas todas las grandezas de la Oracion con eminencia, todos los requisitos que se necesita para que tenga eficacia, y quitados los inconvenientes que la pueden impedir. Ota es, dice S. Cypriano, la Oracion que el mismo Dios nos enseño por su boca, y en donde recopilo como en breve summa todo lo que podemos desear y pedir para Nro bien eterno y temporal: Felix oratio est, quam Deus docuit, qui magisterio suo omnem precem nram salutarem sermone brevi auxit. Porte adelante, y Considerar mui pormenor (dice S. Ag.n) todo quanto esta escrito en orden a la vida Xpiana, Mira tantos volumenes cuio intento es llevar una alma ala perfeccion: atiende tantas y tan diversas Santas Oraciones como ha echo y hace la Yglesia, segun la diversidad de las Ocasiones y Necesidades que a los fieles se ofrecen cada dia: Y despues que todo eso hubieres atendido, y lo Considerado bien, allaras que no ai Cosa alguna en todos esos volumenes escrito, que no este contenido con grande eminencia en esta Soberana y Divina Oracion: Si quis omnia predicationum Sanctarum verba discurras, nihil invenies, quod in ista oratione Dominica non contineatur.

D. Cyprian. in Cat. aur. cap. 6. Matth.

D. Aug. Ep. ad Probam.

Empiézan y no acaban los S. quando llegan a ponderar el valor
tan subido de esta Oracion Soberana, los tesoros inmensos de riquezas
Celestiales que encierra en tan corta palabras, y quan util y provechosa es
a los hombres: Pues considerando que es obra del Hijo Eterno de Dios, Sabi
duria infinita, bondad summa, fuente de toda verdad y Sabiduria, y
Sol que destierra las tinieblas de todos los errores, se anegan en el mar
inmenso, q no se satisfacen de ponderar el valor de esta Oracion. Ca
llen pues Plinio y Plutarcho, los quales dicen que fueron tan claro
dos las Oraciones de Socrates en Atenas, que no temian señalado pre
cio, porque qualquiera por grande que fuese era inferior a su estimacion.
Callen los Cicerones, los Demosthenes, y todos los Oradores mas celebra
dos, pues nada puede compararse, ni tiene proporcion alguna con la
Oracion Divina que la Eterna Sabiduria por su misma boca nos
enseña: Porque en ella se hallan las tres calidades que hacen una Oracion
perfecta; Enseña el Camino del Cielo, deleita con suaves musicas
y dulce armonia de su palabra, y mueve y persuade encendiendo los
Corazones en vivos deseos de obrar con perseverancia, y pelear atraven
cer, q sin exceder su valor a todo quanto se puede Comparar. Entre
todas, dice S. Buenaventura es privilegiada esta Oracion Soberana
y excede a las demas: La 1ª en la Dignidad y Soberania de su Autor,
porque la Compuso y nos la enseño el mismo Xpto S.N. La 2ª en la
brebedad, para que se aprenda mas presto, y nos resuelde facilmente.
La 3ª en el fruto y fecundidad, porque abraza todo q. podemos desear
y pedir. Oratio hæc privilegiata est in tribus: In dignitate, quia a Xpto
composita: In brevitate, ut melius teneatur: in fecunditate, quia omnia
continet. Discurramos la con brebedad.

Plin. lib. 7. hist. natur. cap. 30. Plutarch. lib. de Orat. gent. 2. Mor.

D. Bonav. opusc. de Orat. Dñi. to. 2.

El primer privilegio de esta Oracion y en que excede incomparable
blemte. a las otras, es que fue su Author el mismo Xpto, Sabiduria
y bondad inmensa: In dignitate, quia a Xpto composita. Grande feli
cidad que el mismo hijo de Dios quisiese enseñarnos no solo lo que hemos
de pedir a su Eterno Padre, mas tambien el modo, y aun las palabras

conque hemos de orar! Desde el principio del mundo hauiendo ávido los hombres quien los enseñe a hacer Oracion: Enseño Adam a sus hijos Caino y Abel, q̃ aũ adoraron a Dios ofreciendole Sacrificios: Los hijos de Seth instruidos de su Padre tributaron a Dios Veneraciones, conque se hizieron Gloriosos renombre de hijos de Dios: De Enos nos dice el Sagrado texto, que empezo a invocar el nombre del S. porque fue el primero que ofreciendo publicos Sacrificios, movio a los hombres a que executasen lo mismo para tenerle propicio: Iste cœpit invocare nomen Dñi. Iob q̃ todos los dias se desvelaba en que sus hijos dormiesen amasen q̃ reuerenciasen al S. con Sacrificios q̃ Oraciones. En todo el discurso de su vida fueron la misma vigilancia los mas Zelosos Prophetas q̃ amigos de Dios, procurando que los hombres aplacasen la Justicia Diuina, con las alabanzas, con los Sacrificios, con las getaciones q̃ Supplicas; Multo ante, dice S. Pablo, lo enseño Dios antiguam. a los mortales por otros hombres, por medio de los Prophetas. Multifariam, multisque modis olim Deus loquens Patribus in Prophetis. Pero en estos dias, en el tiempo dichoso q̃ feliz de la ley de gracia, no por otros hombres, no por los Prophetas Patriarchas, no por Ministerio de Angeles, sino por su mismo hijo, Sabiduria Eterna q̃ increada, se dignó la Diuina bondad de instruir a los mortales q̃ enseñarles la substancia, el modo q̃ las palabras, conque hauian de adorar a Dios, y pedirle el remedio de sus necesidades: Novissimè diebus istis locutus est nobis in filio. El mismo hijo de Dios por el q̃ hizo todas las cosas, abriendo su Diuina boca nos enseño esta soberana Oracion. Pues q̃ tan grandes obligaciones hemos de hacer de ella. Con quanta reuerencia q̃ atencion la debemos rezar?

Genes. 4.
Genes. 6.
aplacasen
Hebr. 1.
Genes. 4.

4 Bien nos lo significa la Iglesia todos los dias en el tremendo Sacrificio de la Misa. Ora el Sacerdote en aquel increuento Sacrificio representando la persona del mismo Xpto, q̃ orando en nombre de la Iglesia toda, q̃ despues de hauer ella consagrado, q̃ teniendo presente al S. mismo, quiere decir la Oracion del Pater noster,

Ingressa Missæ.

pers antes hace una preparacion bien notable: Præceptis salutaribus moniti, et Divina institutione formati, audemus dicere. Nosotros, dice en nombre de toda la Yglesia, Nosotros hombres mortales, frageles, y descuydados, nos atrevemos atomar en Nros labios inmundos la Oracion que la Sabiduria encarnada nos enseño, Nos tenemos en atrevimiento porque el mismo Jesuxpto con sus saludables preceptos y con su Divina enseñanza nos lo mando: que assi hauemos de hazer todos y dixpuesto Jesuxpto nos ofrece tendria a mismo tiempo la Yglesia para que sus Ministros tomasen en sus labios tan Soberana Oracion. Y con todo esto se reza entre los Xpianos con tanta veneracion y saber de memoria, q se dice muchas veces con la boca, pero como lo hiziera un papagayo aquien la hunanidad enseña lo, sin atencion ni respeto alguno aquien la Consuno que fue el Criador y Redemptor del mundo, y con menos reuerencia que lo hiziera un Gentil, quando estuuiese illustrado con la luz Diuina de la fee. Tanto estimaron los Gentiles las Oraciones rethoricas que consuno Gorgias Leontino, que por ellas le leuantaron estatua en el Senado, y hizieron festiuos los dias en que recito alguna Oracion. Y entre los Catholicos que aprecio se hace de la Oracion que consuno y dixo con suma boca Jesuxpto? Digalo la experiencia: Pues la vemos tan poco estimada como si la hubiese dicho algun Doctor insigne, sino a mas idiota y ignorante que pudiese hauer. Enseñonos el S. tal Oracion en aquel admirable sermon del monte que refiere S. Matheo, y para eso dice el Euangelista hizo sus Magestad diligencias que fueron sentarse, y abrir su Divina boca: Et cum aperuisset, accesserunt ad eum Discipuli eius, et aperiens os suum, docebat eos. Y para que dixo dos cosas? La glosa lo dize: Et cum sedisset. Dignitatis Magisterij notatur. El sentarse fue para denotar la Dignidad y Soberana de su Magisterio Diuino. Y el decirnos que abrio sus labios es para significar que queria descubrir el imfinito tesoro de su sabiduria, y comunicar a los hombres las riquezas de su inmenso poder y bondad: Aperto ore profunditatem significat sacramenti. Quasi abyssum, quasi thesaurum aperuit, quasi flumium Paradisi. Para

Matth. 5.

Glos. interl. ibi.

Glos. Ord. ibi.

que entiendan los hombres quanto deben apreciarla, y con quanta ve
neracion, deboçion, y reverencia deben tomar en su labios la Doctrina
que la Sabiduria Eterna por su misma boca nos enseño: Digitus
Magistrij notatur.

§ Pero el menos apreciable, y digno de reverencia, esta Doctrina
soberana, si se atiende el fin porque Su Mg.d la enseño, que fue para reme
dio de los incomvenientes de esta rudeza, y ignorancia. Si esta tan gran
de que pedimos muchas veces sin saber lo que pedimos, pues Como la deb
damos? Pedia Saul a Samuel que se interpusiese con Dios para que
no le quitase el Reyno, pero se acordo de pedir el perdon de su culpa.
Rachel rogaba a Dios con gran deseo, instancia que le diese sucesion: Da mihi liberos, alioquin morior. Genes. 30.
pero al seg.o parto perdio la vida. Deseaban los Apostoles q.e
bajase fuego del Cielo y abrasase a los Samaritanos, mal consejo in Luc. 9. 55.
discreto, pues los reprehendio el S.r Nescitis, cujus spiritus estis. Pide
uno al S.r que le case en estado de Religion: otro del Sacerdocio:
otro del Matrimonio: otros otras diferentes cosas: y todos sin saber
si es aquello lo que les conviene para salvarse. Porque Santa Fee ignorancia
rancia, y rudeza, que no sabemos ni lo que pedimos, ni el modo
como lo hemos de pedir. Assi lo decia S. Pablo: Quid enim, et quo- Rom. 8.
modo oportet nescimus. Somos tan rudos que ni sabemos lo que nos
conviene, ni el modo como hemos de orar para conseguirlo. Lo qual
explica Origenes con un simil admirable. No haveis visto, dice, lo q.e
sucede a un enfermo, que padece ardientes calenturas? Atribulado
rando de sed, toda su ansia es que le den de beber para mitigar el
ardor que padece: S.r mio, le dice el Medico, no veis que no os conviene?
que es lo mesmo que aumentar el calor, y dar fuerzas al enemigo para Orig. lib. 7. in Cap. 8.
mas presto os quite la vida. Sicut enim non ea quae concupiscunt ad Ep. ad Rom.
quae petimus desiderium sugent a medico petit. Pues lo mismo es lo
que sucede mas frequente entre los Fieles, que enfermos con las pe
ligrosas dolencias de las pasiones, y abrasandose en vivos ardores de
sinos terrenos, los piden a Dios muchas veces, sin atender aque no es lo

lo q̃ les conviene, porque puede ser ocasion de su ruina Espiritual, y de
su perdicion: Ista et nos, prosigue el Doctor. Intangrete, in humana infirmitate languentes, intrabimus a Deo petimus, quod angelos
Dei.

Para obviar, pues, todos estos inconvenientes quiso Nro Divino Maestro 6
enseñarnos por sí mismo esta Oracion admirable, instruyendonos de lo
que nos es conveniente pedir, del modo conque hemos de orar, y de
la intencion y afecto que hemos de tener en Nras suplicas, que
todo se contiene en esta Soberana y Divina Oracion. Sic ergo
vos orabitis, nos dice antes de empezarla. Vosotros q̃ orareis lo
Math. 6. hareis de hacer como yo os lo digo en esta regla brevissima, y si assi
presentareis Vras suplicas en la presencia Divina, no dudeis que se
an admitidas, porque acertareis en la substancia, esta intencion y
en el modo de la Oracion: Sic. Ut doceo, et quomodo doceo, et quid
Gloss. interl. ibi. doceo. Con quanta razon, S. Ignacio de Loyola en el libro admira
S. Ign. de Loiola lib. exerc. ble de sus exercicios entre otros Espirituales utilissimos documentos
que da para tener provechosa Oracion, enseña este: que se tome por
materia desta Meditacion la Oracion del Padrenuestro, meditando
cada palabra de espacio y con atencion: S. Teresa de Jesus entre
S. Theres. cam. de perfect. cap. 37. muchos elogios que da a esta Oracion Divina, dice estas palabras:
Es cosa para alabar al S. quan subida en perfeccion es esta Oracion
on Evangelica, bien como ordenada de tan buen Maestro. Claro
esta que lo que pide, mirma nos enseño la Eterna Sabiduria, sera
lo mas excelente, y de mas subida perfeccion. In dignitate, quia
a xpto composita.

El 2º privilegio y excelencia desta Oracion del S. sobre las demas,
dice S. Buenaventura es su fecundidad, porque incluye en sí sola to
do lo que en todas las otras Oraciones podemos y debemos pedir: In
fecunditate, quia omnia continet. Las otras oraciones se dirigen a
conseguir del S. nos conceda algunos bienes, o nos libre de algunos
males: como se ve en las mas acertadas que son las que tiene dispues

das la Yglesia, y en ellas como mas necesario de a su Cabeça Christo nos con
cede la humildad, y nos da que no libres de la Soberuia. Y mas en el
Padre nro todo q. puede imaginarse Consecuentemente esta marauillo
sam. incluido. Por eso decia S. Agustin, que el Catholico quando ha
ce Oracion a Dios puede usar destas palabras que quisiere, ia de otras
ia de otras, ia mas bien ordenadas, ia notar sus faltas y diferencias confor
me fuere su Capacidad, y su Necesidad le dictare, mas ha de ser de
modo que con unas o otras palabras, siempre diga y pida lo mismo
que se Contiene en la Oracion del S. Liberum est alijs, atque alijs D. Aug. Ep. ad Probam.
verbis, eadem tamen, que hec oratio continet, insinuando dicere. Pero
aquello debe, no puede pedir en sus Oraciones, porque el mismo sotra
Cosa, no debe dezir algo diferente de lo que en esta se incluie: sed non
est, quod debet esse liberum alia dicere. Porque qualquiera otra Cosa que
no se comprehendida en ella, no puede ser conducente a la Saluacion,
no es tal el Conseguirlo, que todo quanto para esto podemos pedir y dese
ar se Contiene con Eminencia en esta Sagrada y Diuina Oracion.

8 Plaza que ahora se entienda, nos dice un docto Catholico
que todo lo que a Dios podamos pedir se reduce a que nos Conceda los
bienes convenientes, o nos libre de los males que debemos huir: Omnia, Marchant.
que sunt, aut desiderari da aut fugienda sunt. todo que se incluie
en la Oracion del Padre nro en sus siete peticiones. Porque todos los
bienes se reducen a la gloria y honra de Dios: a la Saluacion y
gloria Eterna: y los bienes de gracia y Naturaleza que en esta vida
Necesitamos: y todo esto se contiene en las quatro peticiones pri
meras. Los males que debemos huir son, los pasados, a los futuros,
o los presentes que padecemos, de todo lo que a Dios pedimos se libre
en las tres vltimas peticiones. Luego ninguna cosa ay que podamos y
debamos pedir a Dios ia en orden a Conseguir el bien, ia por lo que mi
ra a euitar el mal, que en el Padre nro no este incluido: Luego
es tal la fecundidad de esta Oracion admirable, que en ella tiene mos todo

/ oque deberemos pedir y desear. Pidamos y oremos con ella diciendo la con toda
debocion y afecto: rogemos al S.or nos conceda los bienes, y nos libre de los
males que en ella palabras se incluien, y sin duda tendremos ñras Oraciones eficacia. Dice el mismo Xpto, Verdad y Sabiduria eterna
que todo lo que pidieremos a Eterno Padre en su nombre, nos lo Con
cedera: Quodcumque petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis.
Joan. 16.

¿Que cosa es pedir al Eterno Padre en nombre de Xpto? S. Agustin
lo dijo: Non petitur in nomine Salvatoris quod expresse non ceratur
D. Aug. in cat. aur. ib. pertinere ad salutem. Entonces, dice, pide en nombre de Xpto, quando
lo que se pide es conducente para ñra salvacion, porque como Xpto es
ñro Salvador Divino, solo aquello q̃ en su nombre se pida
lo qual fuere Convenientemente para ñra salud Espiritual: y como lo
dos lo que se Contiene en el Padre ñro es conveniente y Util para nra
salud eterna, se pide en nombre de Xpto, que el mismo nos lo
tiene, y assi es cierta duda que se Consegura: Dabit vobis.

Pero abundamos un simil admirable conque el mismo S. Agn. 9
nos explica esto. La Oracion del Justo, dice, es llave del Cielo: Ora
tio Justi clavis est coeli. Que sea Xpto S.N el Justo por excelencia
D. Aug. exhort. de salut. y el Justo de los Justos ningun Catholico lo ignora, conque si esto
monit. ab quemdam es cierto podemos entender que habla de la Oracion del S.or que en
Comitem. que llamamos el Padre ñro. Bien: Mas porque la Compara a la
llave? Repare se lo que sucede: Tiene un Principe un gran tesoro
en alguna pieza muy bien cerrada y guardada; quiere favorecer a
una persona por especial Cariño que le tiene, y le dice: id a tal pieza con
esta llave, abrid la puerta, y de lo que allareis allí tomad lo que que
rreis para enriqueceros. Va la persona, y con grande facilidad se le
franquean todas aquellas riquezas, porque la llave que llevaba con
sigo se hacia echo paso aquella puerta; y assi abrio sin dificultad. Pues
esto sucede, dice Xpto con la Oracion del S.or Deposito Dios en el Cielo
zar del Cielo los tesoros de su poder y sabiduria infinita, para que nos

singularísima que al hombre tenía quiso favorecerle y llenarle de aquellas soberanas riquezas: y porque la puerta estaba cerrada para el con fortísimas cerraduras y candados, le dio por sí mismo esta Divina Oración que es la llave que para aquella puerta se fabricó, y con ella se franquean los tesoros celestiales con grande facilidad: Oratio ista clavis est cæli. Pues si tenemos la llave de los tesoros del cielo, fabricada por la infinita Sabiduría, y entregada de su Mano al Catholico para que se llene de riquezas q. quisiere, no será grande necedad no usar de ella?

10 Tengo que confesar, me dirán, que aunque muchas veces quando nos valemos de esta llave rezando el Padre Nro, no acertamos a abrir la puerta, y allí nos quedamos tan pobres y necesitados como antes? Es facil la razon, si miramos lo que enseña la esperiencia. Q. uno quiere abrir una puerta, aunque la llave sea la que es propria suia, si primeramente introducirla y darle buelta con el modo conveniente a la cerradura y a la llave, porque si la quiere introducir al reves, o no darle bien la buelta, no abrirá. Que importara tengamos en nra mano la llave de oro de la Oracion Dominica, si no usamos de ella como debemos? Si la rezamos sin consideracion, ni atencion alguna? Si no hacemos caso de que es el Rey Supremo quien nos la ha dado, ni de las riquezas inestimables que debajo de ella estan encerradas? De esta suerte nunca abriremos la puerta del cielo, porque no usamos la llave como debemos. Mas: Va uno con una llave a abrir una puerta y no lo consigue, porque no se hizo para aquella puerta la llave, sino para otra, aunque sea muy primorosa y rica la llave no abrirá sino la puerta para donde se fabrico. Abre la Eterna Sabiduria la primorosissima y riquissima llave de la Oracion, pero para que puerta? Para la del cielo, dice S. Agn: Clavis est cæli. Pues si el Catholico no quiere abrir aquella puerta, sino otras muy diferentes, como ha de abrir? Para esto es una de esta llave de oro para conseguir la Dignidad, el puesto, las riquezas, los bienes temporales: Otro para que Dios le conceda la sa

lad que quieras no le conviene: otras vezes encuentra el oglauio entre los hombres por su habilidad, literatura, nobleza &c. Hombre, no ves que esa llaue no viene acreguenta? Con la oracion del S.to Rosario se abre la puerta del Cielo, que es la ganadonde se hizo; Pero las puertas que tu quieres abrir son puertas del mundo, o del abysmo, pues no consideras que te cansas en vano? Si quieres enriquecerte con los mas inestimables tesoros, acude a las puertas del Cielo con esa llaue riquissima: busca los bienes eternos: El rezo finissimo de la Caridad, la plata mas acendrada de las virtudes, las piedras preciosas y perlas inestimables de los Dones del Sp.to Santo, que es lo que esta encerrado debaxo de esa llaue, y sin duda abrirlas con gran presteza, y te enriquecerias aun mas de aquello que pedias imagenes. Si dixo el mismo Xpto, aduierte S. Cypriano, que conseguiriamos todo lo que pidiesemos en su nombre: Quodcumque petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. Con quanta mas facilidad lo lograremos, si pedimos no solo en su nombre, sino con su Diuinas palabras y con las palabras que con sus Diuinos labios nos enseño? Quanto eficacius impetrabimus, quod petimus in Xpti nomine, si petamus Xpti oratione? De tal manera (dice S. Theresia) podemos decir una vez esta oracion, que como entienda Dios que no nos queda doblez, sino q.e hagamos lo que decimos, nos dexe ricas. Porque es tan fecunda que en ella esta encerrado todo la Contemplacion y perfeccion: In fecunditate quia omnia continet.

D. Cypriã. in Cat. aur. cap. 16. Ioan. S.ta Theresa. Cam. de perfecc. Cap. 37.

No es de menos monta y consideracion, si se atiende bien, el 3.o privilegio de esta Oracion Diuina, que es su brebedad: Tertio privilegiata est in brevitate, ut melius curatur. No se contento la infinita bondad de Xpto S. N. con dexarnos ensenãrnos una Oracion tan poderosa y eficaz, y tan fecunda y rica como hemos visto: pues demas desto, quiso que fuese brevissima, para que nadie pueda alegar ignorancia, ni excusarse de valerse de ella siempre que la hubiere menester. Si fuese mas dilatada, o con terminos y palabras notables y comunes, pudieran escusarse los menos entendidos de creer que no la entendian, o que no podian aprenderla, mas

es tan facil, y tan breve, que todos debemos saberla, y ninguno quiere
ga via de razon reguede legitimam. de escusar. Por eso dijo el mismo S.
antes de ensenarla: Orantes nolite multum loqui, sicut Ethnici faciunt. Math. 6.
Quando hacereis oracion no quereis usar de muchas palabras, delas
gas y prolixas rethoricas, como hacen los Gentiles. Porque ellos piensan
auntos dioses fingidos de piedra o madera, que no tienen oidos, y assi
quieren ver si pueden con sus Oraciones prolixas hacer que entiendan
sus Suplicas: Pero Vosotros que en Vuestras peticiones sabeis que habla
des con quien luego os oye, no necesitais de hablar mucho, con estas
go con palabras que yo os he ensenado, si las decis como debeis, conseguis
reis todo quanto deseais: El clamor que llega alos oidos de Dios, dice
S. Anselmo, no es el de las voces ni el de los labios, sino el de los en
cendidos afectos del Corazon: este es el que en los oidos entrañables del
S. suena con gran dulzura y eficacia: Clamor iste cordis est, non D. Anselm. ap. Baez.
vocis, non laboris; intus sonat auribus Dei. Assi no es menester tom. 3. in Lu. lib. 4. cap. 8.
muchas Composturas y largas Oraciones para que escuchemos oidos §. 7.
sino que digamos la brevissima que nos ensenó el mismo con
afecto verdadero del Corazon. En esta sola se pueden emplear muchas
horas, y en cada una destas palabras, pues aunque son tan pocas estan le
nas de misterios tan Divinos que pueden servir de materia para
emplear toda la vida en muy elevada Oracion y Contemplacion.
S. Ygnacio de Loiola aconseja a todos lo que el mismo hacia, que era S. Ygn. Exercic.
gastar una y muchas horas en Vocal Padrenuestro, Meditando ca sem. 4.
da palabra y saboreandose con ella, como con un panal de miel.
El de Santiago Aleman, del orden de Predicadores refiere Suarez, Suarez. 4. p. d.
que siendo muy dado a la Contemplacion, hacia muchas Oracio
nes a Dios, a la Virgen, y a los SS. Mas en ninguna alla tanta
Suavidad y dulzura como en el Padre nuestro. En esta Oracion
Soberana era donde le parecia se le llenaba la boca de un nectar
Divino, y de una dulzura celestial.

12 Pero que hacemos con Vezanba una y muchas veces, si la ve

zamos sin atencion, y Consideracion? Pues aver que reziamos sin
ésta Oracion Divina era bastante para llenarnos de bienes del Cielo,
pero Muchos Padres nuestros mal rezados son de mui poca, ó nin-
guna Utilidad, porque no los oye el S.r. Olvidemos pues de Nro Pa
dre Adam, viene Dios a reprehenderle, y buscando le parece que no
le encuentra: Adam ubi es? Bien sabia Su Mg.d donde estaba, y con
todo eso le pregunta, como dando a entender, dice S. Pedro Damiano,
que no le oye la voz le conoce: An ne sint peccatum obmutescant, utnec
ex voce sentiantur? Porque? Mirad, dice el mismo, sucedisa Pri-
Primeros Padres, lo que a Dios que se han retirado, que con el frio de
le cierra el pecho de modo que aunque able no le oye: Pro caritatem
bien, como por la culpa se hallan retirado, y hallan perdido el
calor Divino de la Caridad, ablaban acia Dios tan sordos, que
aunque ablaban, da a entender que no los oye el S.r. Illi vilescens
extinctâ amore algor obstruxerat, atque ades vox illius in au-
ribus Dni nullum sonabat: Aqui acia Angelis quippe orantis ora
tio sanguinis vox nullum non auditur. Si cansarse en vano se
zan Muchos Padres nuestros sin atencion ni Consideracion alguna
porque nacen de un Corazon retirado, de ánimo ciado con el
frio de la tibieza, y assi por Mas que se able y vocalicen los labios
no llegan las voces a los oidos Divinos, porque como a voces de
un retirado y sordo no las oye el S.r. Reciu enhorabuena Mu
chas veces esta Oracion Soberana, gastenos en su Meditacion y Con
sideracion Muchas horas, que esto el S.r. no lo prohibe, pero rez
Con la atencion que Merece ser rezada, por ser ordenada por el
Mismo Jesuxpto: por su fecundidad admirable: por su Maxima
Nosa brebedad, que si assi lo hazemos, bien podemos asegurarnos
seremos bien despachados, pues empeño su palabra el Omnipo
que nos la oyera, y su palabra no puede faltar.

Genes. 3.

D. Petr. Dam. lib. 6. Ep. 17. V.e Baez. vbi sup.

✝

Viua Jesus

Platica S.ª del Proemio de la Oracion del S.or

Pater noster, qui es in cglis. Math. 6.

1 Traza el mui comun de los oradores mas diestros, dize S. Agn. poner en el principio deus Oraciones el exordio: el qual suele dirigirse a alguna clausula, sentencia, o palabra laudatoria de aquella persona con quien se habla; y a quien se quiere mover; para que conciliando primero su benevolencia, sea mas facil en el discurso inclinarle a que conceda la gracia: Per laudem illius ad quem oratio dirigitur solet benevolentia conciliari, et hoc in orationis principio poni solet. D. Aug. in Cat. aur. Cap. Math. 6.

Esto es lo que sigue el mismo, lo que enseño la Eterna Sabiduria en su Divinal Oracion: Enseñonos Xpto S.N. la Oracion que debemos hacer a nuestro Padre, y antes que mas faltasemos Nras Lenguas, nos instruio en el exordio que debiamos hacer. Quando hagamos Oracion, dize el Maestro del Cielo, hauemos de empezar asi: Padre Nro que estas en los Cielos: Cum autem oratis, inquit: Pater noster, qui es in cglis. O palabras Divinas! Exclama S. Pedro Chrisologo: O palabras aun entre las Divinas dignas de la Mayor admiracion, y de que los hombres se pasmen, y queden llenos de Confusion y Verguenza al oirlas! Todas las palabras de Dios son para causar admiracion, y para llenar de terror a los hombres y a los Angeles: Mas entre todas ellas no ay Cosa que asi aga pasmar los Cielos, que tanto tiemble la tierra, y todas las Criaturas, como esta breve clausula con que dio principio a esta Oracion. Que Vil esclauo se atreua a llamar Padre a su Mismo Señor! Servum Dnum Patrem vocare audet. Temeritas gossabia parece. D. Petr. Chrisol. ser. 70.

2 Pero no lo es, (dice) si se Considera que su mismo hijo nos lo enseño y Mando asi, y aunque por si misma nra flaqueza no debiera presumir tanto, con tener tan grande atrevimiento, debe alentarla el ver y atender que se lo mando el mismo hijo de Dios: Rede

Idem. ibi. mos, quia præsumptio diuitis non est, vbi authoritas est iubentis. El mismo que nos enseña la Oracion, nos dio el preambulo que trauiamos deuiasen ella, llamando Padre nra. a un mismo Padre, porque sabia muy bien que ste. nro nombre amoroso, es el de mas dado, el mas proporcionado a su infinita clemencia, para mouerle a piedad, y el que mas puede alentar nra confianza. Assi lo aduirtio tambien S. Buenauentura: In exordio datur fiducia petendi, cum dicitur Pater.

D. Bonav. in exord. orat. Dom. to. 6. init.

En el exordio, dice, de nra Oracion nos instruio el Maestro Soberano que llamasemos Padre nro a tan gran Padre, para que entrassemos confiados a pedir, pues nada le conviene mas negara, quien viendo nuestros tan indignos que so le nombrassemos con el titulo expresiuo del mas fino amor. Examinemos, pues, las palabras de ste. diuinissimo y misterioso preambulo para nra vtilidad. Padre llamamos al. Pater. El q. detres modos, dice S. Buenauentura: Generaliter. de Padre de los Criaturas todas por la Creacion: Specialiter. de los Justos, por la adopcion: singulariter. de Xpto, por la eterna generacion: Deus dicitur Pater, generaliter omnium per creationem: specialiter uero per adoptionem: singulariter autem per eternam generationem. Estas tres razones de Paternidad se manifiestan en las palabras del preambulo; en la palabra Padre, la razon general conque lo es de todas las Criaturas por la Creacion: Pater. En la palabra, Nuestro, como especialm.te por la adopcion, de los Justos: Noster. En la palabra, que estas en los cielos. como singularm.te de Xpto por la eterna generacion: Que es en celis. Estas tres quisiera yo dilucidar.

D. Bonav. vbi sup.

Llamamos primeram.te Padre al. Pater. Porque lo es generalm.te 3 de las Criaturas todas por la Creacion: Deus dicitur Pater generaliter omnium per creationem. Antes de pasar adelante aduierto que quando decimos esta Oracion los hombres, ablamos no solo con el Eterno Padre que es la 1.a persona de la SS.ma Trinidad, sino con las tres Diuinas personas, con Dios Uno y Trino, a quien llamamos Padre enseñados y mandados de Xpto Maestro y S.or N. Porque como la Creacion del Vniuerso es obra ad extra. segun enseña la Theologia concurren

a ella las tres Diuinas personas: q assi' alas tres, que son un solo Dios Vos
dabeis llamar Padre, protestando la subordinacion que como obras de
subordinada potencia le tenemos, y debemos tener. Lito supuesto: Quien no
descubre en esta primera palabra la infinita benignidad y clemen
cia de Nro Dios? Somos esclauos suios, y auernos sacado del
abismo dela Nada, y dadonos el ser que tenemos: Aun menos
somos que esclauos, pues al esclauo no le ha dado el ser que tiene
N. S.t y nosotros todo q.to tenemos y somos lo debemos al poder y bon
dad Diuina; Y conocido tal subordinacion, que quiere le llamemos
Padre aboca llena! Bendita sea su benignidad infinita, exclama
S. Pedro Chrisologo, que no solo le quiere q gusta de ello, mas nos ex
suade y manda que lo esecutemos diz: Qui ergo esse fecit, dedit vnde- Chrisol. ser. 62.
re, docuit et orare.

4 Mas qual sera la razon de querer N. S. que nosotros viles escla
uos y echuras de sus manos le llamemos en la Oracion Padre? Des
cubrio la el mismo S. Pedro Chrisologo: Quia cum Patrem petitur, Idem. ser. 71.
multa precis filius non laborat: Sicut enim petere cogit necessitas ge-
nitum, ita vrget charitas dare genitorem. fue, dice, para manifestar
nos con quanta prontitud quiere hacer lo que le pedimos; pues assi' co
mo un hijo no necesita de muchas suplicas para conseguir de su
Padre lo que desea, sino que a pocas instancias le mueue para que
aga lo que le pide: Tambien nosotros alcanzaremos facilmente
lo que pidiesemos a N. S. en esta Oracion Soberana; y para que lo
alcancemos assi' nos manda Sn Mg.d que la empecemos llamando
dole Padre, que con ello cobrara aliento y confianza nra miseria
y no desmaiaremos en pedirle, aunque atendamos nra vileza y
esclauitud. Acabo de anos inmundos brutos se vio el hijo Prodigo,
gero en medio de su esclauitud y miseria, acordandose de su
Padre, dijo: Surgam, et ibo ad Patrem meum. Que es esto? yo en Luc. 15.
tanta genuria? Yo reducido a la summa desdicha? No he de le
uantar con grande confianza, y he de ir a buscar en nro Padre
el remedio de mi necesidad. No reparare en la confianza del Prodigo?

Parece que se ha olvidado de las ofensas que contra su Padre ha cometido: No se acuerda de su Casa? No le pidio Vaporacion de hacienda que la ha disipado livianam.te? No se redujo al estado mas vil y despreciable contra el honor del primo que le dio el Ser? Y vn dado todo eso, responde S. Juan Chrisostomo, pero atiende sus galanzas. Que dijo el Prodigo.? Surgam, et ibo ad Patrem meum; Muchè delevantar, y se dirè Padre. Padre le dize mo? dize el Chrisostomo: Pues no aueriguar mas, basta palabra basto para dar tanto aliento au Corazon, que le hizo olvidar todo lo que podia Motivarle alguna desconfianza: Postquam ista dixit, reverstar ad Patrem meum, verbum hoc omnia bona illi attulit. Solo acordarnos que a Nro Padre aquel con quien hablamos a cabar te para entrar a pedirle con confianza de hijos: Y por eso Sn Mg.d quiere que en el principio de la Oracion le intitulemos con este nombre de amor, para que no nos detengamos en el Verros esclavos suios por la Creacion, y echuzas de sus manos, y tan desconocidos sino que acordandonos a Nro Padre le pidamos con grande Confianza, de que atendera Nra Oracion.

D. Chrisost. hom. 10. in Ep. ad Rom.

No pensemos que el Sr. es como los que se llaman Señores en el mundo, que ellos, no solo de los Siervos y Criados, mas aun de aquellos que les parece no les igualan en la sangre y nobleza se desdeñan, y no quieren tratar y conversar con ellos, temiendo lo por cosa, o caso de menos valer el humillar un poco su imaginada grandeza. De Alexandro Magno refiere Plutarcho, que corriendo caballos delante de su Palacio unos Mancebos nobles, le dijo su hijo que saliese a correr con ellos: a que respondio Alexandro con grande reverida y modestia: Saldria si fueran Reyes, Pareciendole que desdecia de su grandeza, tratar con sus desiguales. Bien frequentem.te se experimenta esto mismo en los que en el Mundo se intitulan Señores, y aun en los que no merecen el Nombre. No assi Nro amoroso Dios y Señor siendo aquel Supremo Rey y Monarcha, Dueño y hacedor de las Criaturas todas, y siendo por Atributo el Nombre, no solo desigual en grande

Andrade. ante de bi en orat. part. 2. cap. 5.

za, no solo subdito y inferior, mas vltimo esclauo, y menos que esclauo pera ser echura destas manos, quiere tratar y conuersar assi gallem.te con el, y llamarle de fabores; y para que su vileza propria no le cause demasiado temor aliente su confianza, mandandole que le llame Padre en el principio de su Oracion, dandole vn authentico testimonio de lo mucho que le ama, de la fineza con q.e atiende sus suplicas, y de la facilidad y prontitud con que quiere despacharlas. Muitbien dice S. Pedro Chrisologo: Que gustando Dios tanto de esta Oracion, nos dio esta tan breue, por la pronta voluntad que tiene de hacernos fabores, y concedernos lo que le pidamos, porque si fuera mas larga, tardaramos en pedirle, y retardara Dios el conceder, y assi que abreuiassemos en pedir, para ser tambien breue en dar: Extra breuiter orare docuit, qui citò vult postulata praestare. Chrisol. ser. 67.

6 Boluamos a mirar al Prodigo. Mientras estaua de su misma mi seria, y en Mayor penuria que los inmundos brutos que guardaba, se acordo de su Padre, y queriendo ir a ponerse en su presencia, premio una larga Oracion que le traia de decir: Pater, peccaui in cœlum, et coram te, iam non sum dignus vocari filius tuus, fac me sicut unum de mercenarijs tuis. Padre, le tengo de decir alli que llegue a verle, ya conozco que he pecado contra el cielo, y contra vos, ya no merezco la honra de hijo vuestro, lo que os suplico es que me admitays en essa casa como criado o Jornalero. Assi lo meditaba y discurria en su racionalidad: Pero llego a la presencia de su Padre, y parece que se le olvido la leccion, porque solam.te le dijo: Pater, peccaui in cœlum, et coram te, iam non sum dignus vocari filius tuus. Padre, contra el cielo y contra vos he pecado, y assi no merezco llamarme vro hijo. No dijo mas. No pidio mas. No pidio cosa alguna. Nada le suplica como pues no le hace la peticion, que traia meditada, de que le admitiese por Jornalero en su Casa? Si al Caso, dice un Expositor Docto, que antes se alleba cercado de calamidades, y en la misera Esclauitud de la necesidad que padecia, y aun juzgaba esa Menester larga dra cion para mouer a su Padre a clemencia: Artea in seruitute vixerat Luc. 15.

et ideo prece longissimas meditabatur. Mas q. se dio entre los brazos
de su Padre, que le reconvino con tales demonstraciones de cariño y amor,
concibió una confianza tan grande, que confesando su culpa y re-
presentandole su Penitencia, no le pareció necesaria mas Oracion: modo
Baez. to. 3. in 2a. 2æ. lib. 4. Cap. 8. §. 7. intra Patris brachia se videt, et ideo non est necesitas portulandi, sed vere
facturus Pater exaudit. Veis ai, fieles la razon, porque el S. nos mando
que en el principio de la Oracion le llamemos Padre: Pater. Que es, que
manifestarnos el amor que nos tiene: para alentar nra confian-
za, q que leguemos a las fuentas de su clemencia, como a los brazos
de Padre amorosissimo: q para que no nos cause miedo, siendo nos
el vernos esclavos viles, de Soberana Mag.d sus deudos de miserias y
calamidades, y tales que hemos afeado y manchado con nras culpas
su imagen divina, que estampo en nros alcazes, como echura de sus
manos: Pater. Generaliter omnium per creationem.

Pero no se contento la infinita bondad de Nro Dios con que le llamo
semos Padre, mas quiso tambien que digesemos Nro, Padre Nro:
Pater noster. Porque no se contentó con ser Padre de los hombres general
mente, q por el titulo de Criador, como lo es de todas las Criaturas, mas
quiere tambien ser su Padre con mucha especialidad. Q quienes son
el especialm.te Padre? S. Buenaventura: Specialiter omnium qui
adoptionem. De quienes Dios es especialm.te Padre es de los Justos: Porq
estos siendo participantes de la Divina Naturaleza con un modo ma
ravilloso que les Comunica la gracia con que se allan adornados, me
rescen llamarse, y son en especialm.te hijos de Dios, adoptados por
todos de la Mag.d Suprema, y constituidos herederos del Reyno de su
gloria. O dicha grande la del Justo! Exclama aqui S. Pedro Chrisologo:
Bien puedes, hombre feliz, que has merecido la Divina gracia, llamar
a Dios Padre abierta llena: No tengas miedo de decirle Padre Nro,
que lo estas con mucha especialidad: Ami lo experimentas y lo conoces
en aquel amor inmenso, con que no solo de cria, sacandote del abismo de
la nada, mas tambien te ha regenerado, adoptandote por hijo,
y Comunicandote su Divina gracia, y haciendote participante de
su inmensa Caridad: Voca Patrem fidens, quem tanto amore tuæ
Chrisol. ser. 70. probas, sentis, intelligis esse genitorem. El Apostol S. Pablo, llamado de los

Rom. 8.

Lyra. in glos. ibi.

Pablo, dice que llaman a Dios Abba Pater. que es lo mismo que Padre Padre, o dos veces Padre. Porque han de llamar Padre Padre a Dios los Fieles? Dispone el Docthissimo Lyra: Ad designandum duplicem Dei Paternitatem. Para manifestar, que ai dos razones de Padre en Dios respecto de los hombres. Iguales son? El mismo: Una communis bonitatis, et gratiæ, qua Pater est omnium per creationem: Alia specialis qua Pater est filiorum, per gratiæ adoptionem. Dios, dice el Expositor Docto, es Padre de todos los hombres buenos y malos por la Creacion: pero demas de esta razon generica de Padre, lo es especialm.te de los Fieles por la adopcion de la gracia. Para dar a entender estas dos razones general y especial conque Dios es Padre de los Fieles dice S. Pablo que los Fieles llaman Padre Padre a Dios: Inquo clamamus Abba Pater. Pues con q.e amor, reverencia, agradecimiento, y confianza debe el Fiel empezar su Oracion llamando al S.r Padre sabiendo que lo es suio con mucha especialidad?

8 Mas quien sera, medida alguno, de que pueda decir con confianza de hijo de Dios? Nadie sabe, dice el Sp. S.to si es digno de amor, o de odio; nadie sabe con certeza en esta vida, si esta en gracia de Dios o en desgracia suia: Nescit homo vtrum amore, an odio dignus sit. Lo qual, dice S. Bernardo, le causaba Santo temor a el mismo, que quando de ello se acordaba, temblaba todo de pavor rido, y se le erizaban los Cabellos al Considerarlo: Totus intremui, illum quod me respiciam cum tremore sententiam, quis scit si est dignus amore, an odio? Pues si aun S. Bernardo, y otros Varones S.tos y grandes amigos de Dios hacia temblar el no saber si estaban en gracia de Dios, o en desgracia suia; que hara a los que tantas razones tenemos para temer? Si siempre debemos temblar, porque no sabemos si nos han sido perdonadas las muchas culpas con que hemos ofendido a la Soberana Mag.d Como podremos tener aliento para llamar a Dios Nro Padre, y Padre Nro especialm.te por la gracia y adopcion? La verdad, que no sabemos de cierto en esta vida si estamos, o no en gracia de Dios: la verdad

lect. 2.

D. Ber. ser. 43. sug. Cant.

que ello nos debe tener siempre temerosos: Pero también lo es, que el
S. nos manda, que en el principio de la Oracion le llamemos Padre
y Padre Nro, para que como hijos de tan amoroso Padre entremos
a pedirle con amor y confianza, Porque aunque sin rebelarnos es
cada vna no podemos saber si somos hijos vivos por la gracia, pode
mos tener de ello mucha probabilidad. Y como es vna o porque vna
Vna de las principales q. A Alma siente un Contrario deseo de agra
dar a Dios, de no ofenderle, y de servirle mas cada dia, porque el
amor de hijo que ha echado en el Corazon Nuestro, le impele a no
hacer Cosa que desagrade a su Padre, sino emplearse siempre en lo
que sabe le ha de agradar.

Como conoció Salomon qual de las dos mugeres que litigaban sobre
el hijo vivo era su verdadera Madre? A mi me tiene sagrado lo dice
Como la que no era su Madre venia bien en que dividiesen al in
fante y le quitasen la vida: Mas la Madre verdadera conmovidas las
entrañas con la fuerza del amor, quiso mas que el niño viviese, y no
padeciese detrimento, aunque ella padeciese el dolor de que dariva
S. Date illi infantem vivum, et non occidatur. Porque el amor de
Padres y hijos que es el mas fino, en lo que se conoce el enquerer pade
cer qualquiera dor.to aunque de que no sea ofendido aquel en
quien esta puesto el afecto del Corazon. Luego el Catholico que expe
rimenta en si este amoroso afecto para con su Celestial Padre bien
puede persuadirse que esta en su gracia y amistad. Quando el
alma anela y suspira porque viva siempre en su Corazon el hijo
mas noble del amor Divino, q. sus ansias son que Dios no sea ofen
dido; q. procura evitar todo lo que puede desagradarle: q. desea
fervorosam.te agradarle, q. no faltar un punto de su servicio, gran
de fundam.to tiene para juzgar que esta en gracia y amistad suya
porque todo esto nace del amor que como a Padre le tiene; y asi
puede con grande seguridad y confianza llamarle Padre y Padre
Nro, pues debe creer que con grande especialidad lo es suyo, por las se
ñales y indicios que se manifiestan de que es su hijo por la gracia
y Caridad.

3. Reg. 3.

D. Hebreb. Spec. charit. lib. 3. cap. 14.

10. Pero como podra decir a Dios Padre Mio Alguna vez mas prueva que agradarle? El amor, dice S. Gregorio, en lo que se manifiesta es en las obras: Probatio dilectionis exhibitio est operis. Pues si las obras son de enemigo, como quiere lograr el Xptiano los favores de hijo? y como tiene aliento para llamar a Dios su Padre? Xpto S.N. dice que por los frutos que son las obras se conoce lo que es cada uno: Ex fructibus eorum cognoscetis eos. Quiere cada uno saber lo que es? pues atienda a las obras y emplees y lo conocera. Tiene obras de Justo? pues sera Justo: Po ne cuidado y diligencia en no desagradar au Padre celestial? Desea darle cada dia mas gusto? adelantarse mas en el servicio de las virtudes? portarse en todo como hijo de tal Padre? de tal bien puede permanecer q̃ es amigo de Dios, que esta en gracia suia, y que le tiene por Padre a mucho, pues eso dan a entender los deseos de crecer y adelantarse en su amor. El Sp. S.to dice, que el camino, y modo de proceder de los Justos es como la luz, quando amanece y va creciendo hasta el medio dia: Justorum semita, quasi lux splendens, procedit, et crescit usque ad perfectam diem. Porque se parece a la luz hasta el medio dia, y no despues? Porque la luz, desde la aurora que nace hasta el medio dia en que llega al Zenit, siempre va creciendo, aumentando sus resplandores, su calor, y su actividad: y lo mismo hace el Justo y amigo de Dios, que desea agradarle como amante hijo, que desde el punto que nace en el la luz de la gracia, procura ir creciendo, aumentando sus resplandores de buenos y virtuosos exemplos, subiendo de virtud en virtud, y avivando mas el ardor de la Caridad, porque sabe que es ese el medio mas oportuno, para conchas el amor de su celestial Padre, procurando acercarse mas cada dia como verdadero hijo a Justo. Asi lo dexa S. Bern. Justus semper debet in melius proficere totis viribus contendere. El Justo nunca dice basta: siempre procura con todas sus fuerzas adelantarse en las virtudes, aumentar en su corazon el fuego de la Caridad, asta llegar a la cumbre de la perfeccion, donde logre

D. Greg. 29

Prov. 4.

El pecador al contrario Via impiorum tenebrosa, nesciunt ubi corruant. Prov. 4.

D. Ber. Ep. 25. ad Abbat. Casin.

la mayor semejanza con su Divino amoroso Padre, viendo que desea
siente conseguir la mayor felicidad que desea, de tener a Dios por
Padre mui especial suio, y de poder decir Padre Nro con la mayor
confianza, y filial seguridad: Pater noster. Especialiter et singulariter
per adoptionem.

Mandara finalm.te la infinita clemencia de Nro Dios que en el
principio de la Oracion nos hiso le llamemos Padre, por el amor que
nos tiene como a echuras suias, y Padre Nro por las singulares fine
zas que especta con los suios como hijos especiales suios: Mas tam
bien nos acuerda que esta en los cielos: Qui es in celis. Para tratarnos
de tan cerca como singularm.te el Padre la primera persona de la
Trinidad Beatisima de Xpto S. N. por la eterna generacion: Singu
lariter Dicit per eternam generationem. Porque como en el cielo
es donde Su Mg.d manifesta a sus escogidos el inefable misterio
de la generacion del Divino Verbo, quiere que q.do entramos a orar
en el valle de miserias y ignorancias nos acordemos de que
la verdad incomprehensible, para que se encienda en Nras almas
un vivo deseo de llegar a Conocerla como es en si, y nos olvidemos
de lo temporal y transitorio, como herederos que somos llamados a la
eterna felicidad. S. Pedro Chrisologo reparo a Considerar esta pala
bra, que estas en los cielos: Qui es in celis. Pregunta, No esta tambien
Dios en la tierra? Su inmensidad no ocupa todo lugar? No esta pres.te
en todas partes por esencia, presencia, y potencia? Porque pues, q.do em
pezamos a orar nos hace Memoria singularm.te de que esta en
los cielos? Ll mismo dio la respuesta: Non quod ille non sit in terra,
sed ut te perhoc gestum noverit esse celeste. No es, dice, porque el S.or
no este tambien en la tierra, pues esta pres.te en todas partes, Mas que
ese singularm.te que en Nras Oraciones nos acordemos de que Nro
Padre esta en los Cielos, para que entendamos que Nro origen y
prosapia es celestial; y Como quien tiene su patria y su origen del
cielo, no apetezcamos, deseemos, ni pidamos cosa de la tierra, sino

Chrisol ser. 70.

aquellos eternos bienes, que Ñro amoroso Padre desea legidarnos, y quie
se concedarnos con gran de liberalidad.

42 Para esto, diciendonos que el Ñro Padre, nos acuerda que estemos cie
los, para que precandonos de hijos del tal Padre, y ciudadanos del
cielo demos demanos alo Cabaco y terreno, y nos desdeñemos de todo
lo temporal: que teniendo de esta suerte siempre la mira q bastem
os en el Cielo nos libraremos delos lazos que nos arman en la
tierra los Espiritus infernales. El Sp.to nos asegura una cosa, que
nos enseña tambien la esperiencia: frustra iacitur rete ante oculos
pennatorum. Dice que es en vano tender la red para cazar los
aves a vista dellas. Y la razon luego se viene alos ojos, porque ve
endo las aves que tienden los Cazadores la red, luego procuran
remontarse al aire, con que se libran y defienden su vida. Pues
nos quiere decir en esto? Que dice S. Salomon, un admirable Escu
mento, q es el que he dicho, y sucede alas almas fervorosas que
tienen puesta su mira en el cielo: que como por la Consideracion
on y deseo delos bienes celestiales se alexan delatierra, desde lo
alto ven los lazos y redes que el demonio les arma, y en vien
do los lazos y redes el mui facil escapase de ellos, con las alas q
les comunica el deseo delo celestial: y aun trabajan en vano los
infernales Espiritus queriendo aprisionar el los generosos Espiri
tus, porque se escapan de su red con grande facilidad: frustra
laqueus inicitur diaboli objicitur sancti et electi vizis, quasi fa-
cile superare possunt insidias diaboli, qui suam conversationem ha
bent in celis. Quien hauria que quisiese abatirse alla Mendiguez y vi
leza de los bienes delatierra, si atendiese y considerase que el su
Padre el Rey de Reyes y Criador del Vniverso que tiene su Corte
y Trono de Mag.d en el cielo?

43 En el mundo vemos que el uno tiene varios apellidos, co
mo es preciso conforme alos ascendientes, siempre toma el mas
noble y mas illustre, Jactandose del, y ocultando, y aun negan
do muchas veces los otros, sus ventajas como el quisiera: Y tem

Prov. 1.

D. Salon. ap. Barr. to. 3. in Ec. lib. 4. Cap. 21. §3.

endo los Xptianos con Padre tan illustre, que es la cepa y Origen de toda nobleza, y Criador de Cielos y Tierra, le dejan, lo olvidan, no se precian de tener tan, ni hacen caso de esta nobleza, Cmplados todos en la aparente y fingida de los Padres de la Tierra, q por mas illustres y esclarecidos que sean, no pueden dar sino una aparente y fingida estimacion humana que es un poco de viento. Bien al Contrario lo practico S. Fran.co de Asis: Qual renuncio todo su Patrimonio y asta los vestidos que traia en sus dos Padres, pondera en adelante con igual verdad y confianza: Padre Nro que estas en los cielos. Cuan poco nos ex horta N.S. por S. Matheo, que no quexemos preciarnos de Nro Padre en la Tierra, porque uno es Nro Padre, comun a todos que esta en los Cielos: Nolite Patrem vocare vobis super terram; unus est enim Pater vester, qui in cœlis est. A este debemos amar agradecer como hijos, a este hemos de procurar tener gratos y propicios: A este debemos acudir en todas Nras necesidades: Que si con filial afecto recurrieremos a su clemencia, tendremos prontas las asistencias de su Divina gracia. Para esto nos exhorta que le pidamos: quando Mateo nos con confianza nos manda que le llamemos Padre: Pater Pues no desdeña de atender a las ruegos de sus menores, aquien es dio el ser por la Creacion. Nos encarga, que el Padre Nro: Volter. manifestandonos el amor especial que nos tiene como a hijos adoptivos suios por la gracia. Nos acuerda en fin que no basta tenerle en los Cielos: Qui es in cœlis. Para que como descendientes de tan illustre nobleza, no nos envilezcamos poniendo el afecto en los cadu cos bienes de la tierra. Que ata ora como desconocidos, dos hemos dado de Nro Padre Celestial, que son los dulcisimos dueños Nros, ia de os mas proponemos la enmienda de Nras vidas, de reverenciarlos amarlos y servirlos como a Nro Padre; y arrepentidos de las ofensas que hemos cometido contra Vra infinita bondad, decimos de todo Corazon que nos pese.

Chron. de S. Franc. p. 1. lib. 7. cap. 2.

Math. 23.

Viua Iesus

Platica 6.ª De la primera peticion

Sanctificetur nomen tuum. Matth. 6.

Llegamos ya al primero y Superior grado de la escala mistica que naciendo y teniendo su Origen en la tierra toca su cumbre en las Eminencias del Cielo. Llegamos, digo, a la primera peticion de las siete que ensenó Soberana nos enseño Nro Diuino Maestro Xpto Jesus, la qual Oras ecalora rogada contiene en si siete peticiones siete grados, por los quales los hombres Espiritualizados y Conuertidos en Angeles suben por la Contemplacion al Cielo, y bajan despues a la tierra por la Virtuosa y Caritativa Operacion: Angelos ascendentes, et descendentes. Dije que la primera peticion es el primero y Supremo grado, porque incluiendose en esta Oracion todo q.to podemos y debemos pedir, ya para que nos libre de los males, y nos Conceda los bienes; ya para su Mayor gloria y vtilidad nra; y todo quanto es Necesario para la Xptiana y Consumada perfeccion: En esta peticion primera pedimos el maior de los bienes, y lo mas elevado de la Virtud y Santidad. Hase de notar, dice S. Agn la diferencia que ay entre las bienauenturanzas de una parte, y los Dones del Esp.to y peticiones del Padre Nro, de otra: que las bienauenturanzas consisten en acciones y operaciones Nras Virtuosas, y assi las numera mas empezando por las menos perfectas, y subimos a las de mas perfeccion, porque en el obrar debe guardarse el orden empezando por lo menos para subir despues a lo mas: à facilioribus est inchoandum. dice el axioma Comun. Mas los Dones del Esp.to son unos habitos Sobrenaturales que el Cielo liberalm.te nos concede; por el Padre Nro pedimos al S.or nos conceda graciosam.te los bienes, y nos libre de todos los males: Pero esto que es gracia y favor hemos de empezar por lo Sumo, y bajar despues a lo infimo, pasa

D. Aug. de ser. Dñi. in monte. cap. 12.

conseguido lo que es mas, alcanzaremos mui facilm.te lo que no es dedan
da admiracion. Sino que digamos con el Mro Dotmo Leon, que incluy
endose en esta Oracion todo lo que conduce a la gloria de Dios y Vti
lidad Nra, primero debemos desear y pedir lo que pertenece a las
gloria Divina, y despues lo que mira a Nra propria Vtilidad: Dig
na est Deum deprecanti Oratio, nihil petere ante Patris gloriam, sed omnia
Christ. in gloss. Cap. Matth. 6. eius subintelligentia. Porque entre el librarnos de los males que tenemos
y Concedernos los bienes que esperamos, dho sea lo primero que de
bemos desear, y entre dhos bienes primero debemos pedir a Nro Pad
dre Celestial, que su nombre sea santificado.
Pedimos, pues, primeram.te al Nro celestial Padre que sea santificado su
sunombre: Sanctificetur nomen tuum. Y desde luego podra qualqui
era dudar, que es lo que en estas palabras pedimos al S.r Porque el nom
bre Santo y Tremendo de Dios es S.mo y Santo que al cielo ruegos
tran Venidas todas las Criaturas del Cielo, de la tierra, y del abismo:
Pues que pedimos, q.e decimos al S.r que su nombre sea santificado?
S. Pedro Chrisologo: Petimus vt nomen Dei a nobis sanctificetur
Chrisol. ser. 71. in nobis. No pedimos, dice, que a nombre de Dios sea en si mismo
mas Santo pues que es, que eso seria pedir un imposible, sino que
su Divino nombre que es S.to y S.mo en si, le alabemos y glorifique
mos nosotros con Nras acciones, porque de esa suerte daremos
a la Mag.d Suprema quanto es de Nra parte la gloria y honra
que Nra Cortedad y miseria puede dar. Esto, dice S. Juan Chri
sostomo puede hacer de tres modos: lo 1.o glorificando a Dios por no
sotros mismos y con Nro mismo ser: lo 2.o alabandole con la pa
labra: y lo 3.o con las buenas obras: Deus sunt modi laudandi glo
Chrisost. in ps. 118. rificque et honore efficiendi: alius per scripturam: alius per verba: qui
sub init. bus accedit tertius, qui est per vitam, et recta facta. Y dividiremos
para entender que es lo que suplicamos al S.r en esta peticion.
El modo primero de glorificar y santificar el nombre S.to de
Dios es cada uno por si mismo y por su mismo ser: Sanctificetur de
Alius per scripturam. Ofreciendose, y ofreciendole el hombre con humil

de rendimiento, a cumplir la voluntad de su Padre, y empleando en ello su alma, su cuerpo, y todo su ser. Los Cielos, el firmamento, los dias, y las noches, dice David, estan continuam.te alabando y Santificando el nombre de Dios, y siendo pregoneros de su poder y sugecion: Celi enarrant gloriam Dei, et opera manuum eius annuntat firmamentum. Ps. 18.

Y por eso el mismo David en otra parte, y los tres niños en el horno de Babilonia combidaban para que Cantassen los alabanzas Divinas a las Criaturas todas del Cielo y la tierra, mas sobre todos los Angeles y hombres, ma tambien a las irracionales y insensibles: Laudate Dnm de celis. Laudate Dnm in terra. Benedicite omnia opera Domini Dominum. Y como pueden alabar al S.r las Criaturas que no son capaces de razon, ni entendimiento? como? Cumpliendo si empre la voluntad Divina, y encaminando todas sus acciones y movimientos al fin para que las crio. Crio Dios el Sol para que con sus movimientos diuidiesse los tiempos, y comunicasse a la tierra sus influxos, y por eso estan en movim.to continuo, sin cesar un punto de moverse, y de influir en los hombres, cada uno segun su qualidad: Crio el fuego, el aire, el agua, la tierra, los peces, los brutos, los arboles, y plantas, ordenando todas estas Criaturas a diversos fines; y cada una tiene tal inclinacion y apetito innato a su Centro que es necessario un milagro de la Omnipotencia Divina, para que en quitandole los impedim.tos no caminen con todas sus fuerzas a unirse con el. Pues por eso se dice, (explica Lyra) que alaban y glorifican a Dios las Criaturas irracionales y insensibles, porque todos sus, todas sus fuerzas, y todo su Conato le ponen en cumplir la voluntad Divina, y magestad

Ps. 148.

Daniel. 3.

otra Cosa, mas de vnirse con su Centro, q buscar incesantemente
el fin para q fue Dios las Cria: Inveniti ibi, et ratione carentia dicun
Lyra. in glos. Daniel. 3. ibi. benedicat terra. por bendecir a Dios, in quantum perficiunt ea absq; a Deo
ordinata sunt.

Este es, pues, el modo de alabar a Dios y santificar su S. nombre
la Criatura por su summa, q es encaminandose todo q. es el hombre, su alma, su cuerpo, sus po
tencias y sentidos al cumplimiento de la voluntad Divina
y buscando, y apeteciendo unicam.te el fin dichosissimo para q
Sus Mg.s le Cria. Esto es lo que pedimos q. digamos, Santificado
sea tu nombre, que todos Nros actos y sentidos, nras potencias
y pasiones en nada se empleen, nada busquen, quieran, ni ape
tezcan, sino lo que fuere de su Divino agrado, y lo que conduzca
para vnirnos intima y inseparablem.te con Dios que es Nro Cri
tor, y Nro vltimo fin. En esto es q nos manifestaremos hijos suyos,
y que tengamos por Padre, como lo hemos dicho en el principio
de la Oracion. Hijo, dice Sus Mg.s cariñosam.te al hombre: Hijo, da
me tu Corazon: Praebe, fili mi, cor tuum mihi. No atendiendo a
cariño con que habla como Padre amoroso, llamandole hijo mio:
fili mi. Y subdegunto su flaqueza, no mandandole, sino rogandole
que le entregue su Corazon: praebe mihi cor tuum. Pero repare que
de tantas partes como el hombre se Compone, como de el Corazon se
contenta Sus Mg.s No le pide la Cabeza, los brazos &.a Porque? El cau
que el Corazon es el principio de la vida y mocion en el hombre
y la fuente y Origen de donde nacen las operaciones, y el que las en
camina a fin recto, o torcido, como Xpto S.N. lo dijo: De corde
exeunt cogitationes. &.a y estando el Corazon bien ordenado en el
hombre, lo estara tambien todo lo demas que en el ai y tiene ser. Pores
pues solo le pide Dios el Corazon q. le llama hijo con demons
traciones de Cariñoso Padre, porque si el Corazon del hombre cam
camin.o busca y apetece su Centro que es su Padre amoroso, todo q.to

Prov. 23.

al hombre el, su alma y su Cuerpo, todas sus potencias y sentidos, todos sus apetitos y pasiones andaran bien gouernadas, porque Caminaran a su Centro, y buscaran solam.te su fin vltimo que es Dios: En esto se Manifestara hijo obediente de tan generoso Padre y glorificara su Diuino y SS.mo nombre por si mismo y Con todo su ser.

§ Aun la ciega Gentilidad, guiada solo de la razon natural nos enseño esto mismo. Auno llamado Cypriano, que tenia hijos, los quales merecieron por su generoso proceder la primera estimacion en Roma, y ser Padres de la Patria, decia el Rey Theodorico: Quando talium filiorum Pater effectus es, natura ipsa videris esse Patriæ. Cierto que te hizo tan afortunado el Cielo en los hijos que te dio, que Con solo tenerlos parece que te eres Padre de la patria por Naturaleza, porque ellos mismos por si mismos, por su buen proceder, por la estimacion y dignidad q.e han Conseguido en el mundo estan pregonando tu nobleza y generosidad, y assi son los que mas te alaban y aplauden por su generoso proceder. Poseee el hombre Como hijo tan noble Padre Como es el Niño que esta en los Cielos, porque en el uncam.te de su Corazon, que Con esto se encaminaran a el todos sus afectos, sus sentidos, y potencias: y de esta suerte le daran la mayor alabanza, engrandeceran y Santificaran su nombre por si mismo, porque Caminara a su fin vltimo, que es la mayor alabanza que puede dar a su Celestial Padre, y la que uncam.te legido de su Mg.d Prebeistis mi, ex toto vestro corde.

6 Pero reparo mas en estas palabras. Dice el S. al hombre que le entregue su Corazon: Prebe mihi cor tuum. Aquien le ha de entregar? Mihi. A mi, dice su Mg.d No a otro? No por cierto, porque su Mg.d solo quiere ser dueño del humano Corazon: Prebe mihi. Solo Dios, y para si solo crio el corazon del hombre, y assi quiere que

Camidor. lib. 8. variar. Cap. 21.

a el solo reconozca por Señor y Dueño vnico, y que a el solo se encamine como a su vnico y vltimo fin. Que diremos, pues, de tantos como entre los Xpianos le entregan sus desordenados appetitos? Vnos le ponen en las delicias del sentido: Otros le entregan a la codicia de bienes temporales y transitorios, sin apetecer mas riquezas que las terrenas: otros le hacen el clauo de la vanidad, poniendo su vltimo fin en la honrra, en la estimacion y aplauso. Vnos yazece que nacieron solo para el gusto y deleite, echos siervos de su torpe appetito, y adorando por Dios a su vientre, Como dice S. Pablo: quorum Deus venter est. Otros se hacen ti ensos de tantas mentidas Deidades, quantas son sus desenfre nadas passiones, poniendo y entregando su Corazon en todas ellas, o por decirlo mejor, poniendo en cada una de ellas todo su Corazon. Que diremos de tales sugetos? Honrran a Dios con sus obras? Alaban y santifican el nombre de su celesti al Padre con el ser que les dio? El Apostol respondera: Qui in lege gloriaris, per prevaricationem legis Deum inhonoras. Phlip. 3. 19. Rom. 2. 23. dice S. Pablo, que te jactas de que sigues la ley Diuina, con el quebran tamiento de esa misma ley deshonras a Dios, y baldonas su S.to nombre. Porque assi como de la guarda de los Diuinos pre ceptos en que se emplean los Justos, le resulta a Dios mucha hon rra y gloria accidental en el mundo: Del mismo modo, dice S. Thomas, le sigue deshonor y descredito a su Diuino nombre de quebrantar ciego y necio. de el pecador la ley que su S.to D. Th. 1ª 2ª. lect. 4. y Dueño vnico le puso. para que a el solo y no a otros entregase su Corazon: Deshonrra a Dios el hombre q.e se aparta de la ley Di uina, porque entrega su Corazon a quien no es el subgetissimo Dueño, y se aparta de su fin vltimo; Por esso sigueze alabar y santificar su S.to nombre ponie.ndo en el mismo, y segun lo que es, hacer entregarle su Corazon, sus potencias y sentidos, su alma y cuerpo con rendi

miento humilde a su Voluntad S. sin querer, ni desear otra cosa, que vnirse intimam.te con su Celestial Padre, que es su centro, y vltimo fin. Sanctificetur nomen tuum? Illius per se ipsum.

El 2.º modo de alabar a Dios, y santificar su S.to nombre, dice el Chrisostomo, es con las palabras: Illius perversa. Empleando la lengua en las alabanzas Diuinas, y moviendo a otros a que agan lo mismo para que de todos sea bendeado, y glorificado N.ro Padre celestial. Aque llos Serafines que Isaías vio en el trono de Dios, no solo cantaban a su Mg.d Diuinos motetes, y aquel Sagrado Iuramto, que alegra cielos y tierra, diciendo: Sanctus, Sanctus, Sanctus. Mas dice el Profeta que lo cantaban a coros: Clamabant alter ad alterum. Sam quam duo chori. Explica Lyra. Porque no contentandose cada uno con alabar el nombre de Dios por si solo, mutuamente unos a otros se incitaban, y movian a sus Diuinas alabanzas para que de todos resultase una dulcissima armonia, que resonando en todo el mundo, despertase a todos a que glorificasen, y santificasen el nombre del S.r Ham excitatae mutuo se debent ad laudandum Deum. dice la gloria Moral. No solo debe la criatura alabar por si misma a su Diuino Padre, mas debe procurar que todos agan lo mismo, para que de todos sea su S. nombre santificado, no solo debe bendecirle con su propria lengua mas ha de solicitar que las lenguas de todos digan continuam.te el mismo empleo de bendecir, y alabar el nombre Diuino incitando los a eso como lo hacen los Soberanos Espiritus en la Corte Celestial. Por esa razon, dice un Docto, ha instituido la militante Iglesia el Canto de los Diuinos officios en el Coro: Porque viendo que en la otra vida Cantan los bienaventurados Sagrados motetes al S.r y que alternando los Coros reprovocan unos a otros a los Diuinos

Isai. 6.

Lyra. in gloss. ibi.

Gloss. Mor. ibi.

alabanzas, quiere imitar a su dichosa hermana, y assi ha dispu
esto que a semejanza suya sea tambien en la tierra su Divino
Esposo alternando los Coros bendecido y glorificado. Assi por es
tambien en algunos Monasterios estan distribuidas las horas de
suerte que en todo tiempo y a todas horas estan cantando los Di
vinos oficios: Porque en el Cielo los Soberanos Espiritus de dia y
de noche, y sin cesar un punto cantan alabanzas a Dios: Et
Apoc. 4. quiem non habebant die ac nocte, dicentia Sanctus. Y quiere tam
bien la Iglesia que en la tierra de dia ni de noche, ni un punto cesen las
Divinas alabanzas.

Hoto S. Juan Chrisostomo una cosa discreta como suia, y es q̄ 8
aquellas palabras que decimos en la tercera peticion: Sicut in cœlo, et in
terra. Assi en la tierra como en el cielo. se deben entender en todas
Matth. 6. las siete peticiones: Communiter accipi debet, quod ubi sicut in cœlo, et
Chrisost. in Cat. ante in terra. ibi sanctificetur nomen tuum sicut in cœlo &a. Assi q̄
ibi. pct. 3. decimos al S.r Santificado sea tu nombre, podemos y debemos en
tender q̄ decir que sea el nombre de Dios Santificado en la tierra
como lo es en el Cielo. Que en el cielo es bendecido y glorificado
alternando los Coros, y combidandose unos a otros, y sin cesar
nunca de alabarle; Mutuam.te alternando las voces, combi
dandose unos a otros, y sin cesar un punto, le debemos alabar
y bendecir en la tierra. En esto es en lo que da a Christiano un au
thentico testimonio de que es hijo de Dios, y que con verdad le llama
Padre. o fue Mg.o en ablar bien, y alabar le con la lengua. Assi Xpto
S.N. en la Cruz dando una grande voz: (Entonces dijo a Centu
Matth. 27. rion: Vere filius Dei erat iste. Verdaderam.te este hombre era hijo
de Dios. Ahora lo conoce? Ha visto tantas Maravillas y prodigios
como ha hauido en todas estas horas? Eclipsarse el Sol y la luna contra
todas las fuerzas de la Naturaleza, de que se movio S. Dionisio
siendo aun Gentil a decir: aut Deus naturæ patitur, aut mundi

machina dissolvitur. No ha experimentado los estraños temblores de la tierra, y la batalla de las piedras unas con otras, manifestando su resentimiento? No sabe que se rompio el velo del templo, y que abriendose los sepulchros resucitaron los difuntos que testificaron de Xpto? Si, todo esto sabia muy bien el Centurion, y con todo eso no pudo dexar de dar grande: Videns quia sic clamans expiraverit, ait: Vere filius Dei erat. Marc. 15. Porque? S. Bernardo lo dixo: Ergo ad vocem credidit, ex voce cognovit filium Dei non ex facie. D. Ber. ser. 28. in Cant. Xpto era hijo de Dios, porque entonces le oio encomendar su espiritu a su Eterno Padre, atendio que bendecia y alababa a Dios: y aun porque en medio de tantos tormentos espiro alabando a Dios dio muy buenos indicios a aquel Gentil para creer que aquel hombre era hijo de Dios verdadero: ergo ad vocem credidit. Vere filius Dei erat ille. Por que el hablar bien y cantar las alabanzas Divinas es un authentico testimonio de que es hijo de Dios quien assi bendice y alaba a su Divino Padre.

9 Pero que digamos de los que no solo no le bendicen y glorifican con sus lenguas, sino que acodagado le blasphemian con sus palabras? Dan do abusar del nombre S.to de Dios como entre los Xpianos se experimenta! Los juram.tos execrables que respectivam.te se oien, Unas veces con injusticia, otras con falsedad, otras sin necesidad alguna dan horrorosas blasphemias como entre los catholicos se pronuncian que dan a entender? Se precian de hijos de Dios, o de mortales enemigos de Jesuxpto? Grande horror causa oir las blasphemias que los Judios decian al S.r despues de haverle puesto ignominiosa mente en una Cruz: Con razon se llena de un santo orage el Xpiano al oirlas; Pues que os parece? dice S. Ag.n Juzgais que es menor abominable y execrable que se profieran oi lo mismo los Xpianos? Non omnes peccant, qui blasphemant Xptum regnantem in celis, quam qui crucifixerunt ambulantem interris. No es D. Aug. ap. Marchant. hort. pect. lib. 3. tr. 3. cap. 7.

menor Maldad la que oy se experimenta, que la que entonces exercita
ron los perfidos Hebreos. Antes se puede decir en algun modo ma
yor: pues si los Judios Crucificaron y blasphemaron del S.or fue q.do
estaba passible en la tierra, y sin tener ellos perfecto conocimiento de
su Divinidad; Pero los Xpianos creyendole y Confessandole ver
dadero Dios, y glorioso en el Cielo, no cessan de blasphemar su
Divino nombre. Con q.e razon era reprehendido de Caligula, y en
todos los derechos Divinos y humanos estan impuestas graves
mas penas alos blasphemos! De S. Luis Rey de francia refieren
Paul. Emil. lib. 7. hist. franc. sus historiadores, que promulgo una ley en que mandaba que el
blasphemo fuesse Castigado con un Cauterio de fuego en la frente
para que fuesse a todos manifiesta su Maldad. Sucedio pues que
fue convencido de este Crimen un hombre noble: Clamando to
dos muchos al S.to Rey que mirase la nobleza de aquel hombre
para que en el no se executase ley tan rigurosa, el S.to respondio:
Ego gaza tus eram, et prograta reputarem, si tale signum frontis mee
cingi mereretur, dum modo tale scelus e regno meo extirpare tur. Que
se entiende no executase la ley por la nobleza de ese Mal hombre: todos
los Sñores de oy, que si no allase esta Conveniente para extirpar de
todos mis reinos la blasphemia, permitiria, y tendria por dicha
grande que se cumpliese en mi mismo y fuesse mi misma fren
te Cauterizada. Porque tenia tanto horror a maldad tan execrable
que pararia de buena gana qualquiera dolor y afrenta porque no
fuesse deshonrado el nombre S.to de Dios, sino que fuesse dado
dos Santificado, bendecido, y glorificado: Sanctificetur. Alias por
verba.

O, dice S. Juan Chrisostomo, el tercero y vltimo modo de alabar a Dios
y santificar su Divino nombre, es de las obras: Sertius per vitam, et ope
ra facta. Porque de ninguna Cosa resulta tanto honor y gloria a un
Noble y generoso Padre, como de tener hijos que en sus obras, en sus
acciones y costumbres muestren su nobleza y generosidad. Poco

importa que se aga lengua al Alma en alabanza de su Padre, y que procure en todas ocasiones aplaudirle de palabra, si reprovechan-
ros el correspondiente obsequio de quien es. David nos encarga que ofrezcamos a Dios sacrificio de alabanza: Immola Deo sacrificium laudis. Pero añadio inmediatam.te que cumpliesemos los votos que hemos ofrecido a Dios: et redde Altissimo vota tua. No reparas, dice el Abulense, en que Junta las dos cosas? Adviertam fuit, redde Altissimo vota tua. Porque? Advierte, dice el mismo, que el ofrecer a Dios Sacrificio de alabanza es bendecir a su Mag.d con la lengua; el cumplir lo que le hemos ofrecido pertenece a la ejecucion de la obra: y porque la alabanza de palabras solamente no es Sacrificio que el S. admite gustoso sino se Junta con las obras, Junto David uno con otro: Pues en el obrar como hijos de Dios consiste el mas agradable Sacrificio, y la mas verdadera alabanza: Reddere vota altissimo pertinet exhibitione et quidem vera laudis est. Decia muchas veces bendito sea el S. que tantos beneficios nos hace: O que buen Padre tenemos en el Cielo! No es malo, el Santificar el nombre de Dios con la lengua Pero que importara todo eso, si al mismo tiempo con las obras se le quite el Respeto, y se le deshonrara? Quita a Dios el honor debido quien le ofende, dice el mismo S. por Malachias: Si ego Pater ubi est honor meus? Pues como podra decir de veras a su Mag.d Santificado sea tu nombre, quien al mismo tiempo le esta deshonrando quebrantando su Divina ley?

Ps. 49.

Abulens. q. 5. in Cap. 6. Josue.

Malach. 1.

H. Esto es, fieles, lo que nos enseña Nro Divino Maestro en esta peticion primera de su oracion Soberana; que sea su Divino nro nombre santificado, bendecido, y alabado de todos: que todos le demos el honor y reverencia que se le debe: que juntos nro Dios, nro S. y nro Padre amorosos reverenciemos su Ss.mo nombre con el Corazon, con alma y Cuerpo, con las potencias y sentidos, encaminando a su Mag.d todas nras ansias y deseos

como año Centro y vltimo fin. que procuremos de nra parte
que todos le glorifiquen, empleando la lengua en sus alabanzas, y combidando alos demas aque hagan lo mismo. que
manifestemos en nras obras y proceder que nos preciamos
de hijos de tan gran Padre, siendo esto, muy obedientes a sus
Diuinos preceptos. que de esa suerte se verificara en nosotros lo
que dijo S. Clemente Romano: Gloria Patris et sanctus filius
clem. Rom. lib. 7. constit. Apostol. cap. 25. sum. que la virtud del hijo es gloria del Padre. Lo que el
Math. 5. mismo S. nos dejo encomendado: Videant opera vestra bona
et glorificent Patrem vestrum qui in cælis est. Assi resplan
dezcan Vuestras obras en los ojos delos hombres, que glorifiquen
a vuestro Padre que esta en los cielos. Ninguna cosa magnifica a Dios en la tierra, que la vida S. y exemplar delos Sgtos.
anos.

+
Viua Iesus

Platica 7.ª Dela segunda petición

Adveniat regnum tuum. Math. 6.

Despues que en la primera petición dela Oracion del S.or Nro mos pedido a su Mg.d el grado Supremo de esta mística Escala, que es la Santificacion de su S.to y Divino nombre, llegamos en la 2.ª a pedirle el reg.o grado que es su Reino: Adveniat regnum tuum. le decimos con Rendimiento humilde. Oh que se conoce dueña la Alta Sabiduria infable de Nro Maestro Soberano, q.s della suerte y con este orden nos enseña a pedir. Porque haviendo reconocido a Dios por Nro Padre, y Confesadonos por hijos suyos: Pater noster, qui es in celis. Diligenciando como tales su honra y la gloria de su S.to nombre en la petición primera: Sanctificetur nomen tuum. Se sigue aora le pidamos su Reino, como hijos, aquien es debido por titulo dela adoptiva filiacion: Con grue sequitur (dice Lactancio) Vt post adoptionem filiorum regnum pertanus, quod filijs debetur. Vnde sequitur: Adveniat &c. Pero se ha de notar, segun aduierte S. Ag.n lo que en estas palabras pedimos a Nro Padre Celestial: Decimos le que su Reino venga a nosotros, que Su Mg.d reine en Nosotros, como Supremo Monarcha, Señor y dueño que es delas Criaturas todas: y esto no parece era necesario suplicarselo, pues desde que dio el ser a las Criaturas, y por la Eternidad haverinado, reina, y reinara, sin que aia quien pueda impedirselo, ni resista a su Divina voluntad en lo mas Minimo. Mas como todo esto, responde Ag.no nos Manda N.S. le pidamos su Reino, no porque aia de reine, sino para que en Nosotros se Manifieste su Reino, el de su gobierno suave, benigno, y amoroso, disponiendo con la eficaz suave dela Divina gracia, que Nro Rey aia en Nosotros, mi obras

Gloss. ord. Cap. 6. Math.

D. Aug. de ser. Dñi. in gnte.

mi palabra, mi pensamiento, que desdiga un punto de su Divina voluntad: Advenat ergo intelligendum est, ut manifestetur in nobis. que de esa suerte, dice el mismo S.or logremos con felicidad la mayor dicha que podemos tener en esta vida: que Manifestandose A Vmo de Dios en Nosotros, no especulativa Dios en Carne y sangre, nos libraremos de la tyranna y poder delas tinieblas, avasallaremos nros apetitos y passiones, reynaremos sobre todo lo visible y transitorio: porque elevando nros pensamientos y deseos al reino felicissimo que pedimos q.e Mag.d nos conceda este soberano Rey, reinando en nosotros en esta vida gracia, para que logremos despues el reino eterno de la gloria: Desiderium nrum ad illud regnum excitamus, ut nobis advenat, atque unico regnemus.

D. Aug. Ep. ad Probg. Ve in Cat. aur. Cap. Math. 6.

2 Para que se entienda mejor lo que al S.or pedimos en esta palabras, se hade notar que este Reino de Dios demas del perfectissimo reyno que gozara Xpto N. S. sobre las Criaturas todas despues del dia del Juizio vniversal) entienden los SS.tos PP. otros tres Reinos, que son el de la fee, y doctrina Catholica: el de la gracia y Caridad en esta vida: y el Reino dichossissimo de la gloria en la otra. Estos tres reinos son los que debemos desear, estos debemos procurar quanto nos fuere posible, como hijos que nos hemos, confesado del Rey de Reyes y Monarcha Supremo: y estos son los que Nro Soberano Maestro Xpto Jesu nos enseña y manda pedir. Veamos la en particular.

3 El primer reino que pedimos al S.or nos conceda, el de la fee o doctrina Catholica. Assi lo dice S. Buenav.a explicando esta petician: Regnum Dei dicitur doctrina Evangelica. Entendiendo assimismo las palabras de Xpto N. S. por S. Lucas: Ab eo tempore (scilicet Joannis Baptistæ) regnum Dei evangelizatur.

D. Bonav. Exposit. Orat. Dom. to. 6. cint. Luc. 16.

Que desde el tiempo de S. Juan Bap.ta se evangeliza el Reyno de los Cielos: porque desde entonces empeço a publicarse en el mundo la doctrina evangelica, y la Catholica fee. Grande felicidad la que los Xpianos logramos, habiendonos concedido la Divina piedad el Reyno de la fee Catholica! Magnum beneficium! (exclama San Ag.n) Quod ea tempore, et vitæ tales me nasci voluit Deus, ut ad eius fidem, et Sacramenta pervenirem. Grande beneficio, y tal que nunca le podremos bastantem.te agradecer: haver dispuesto la Divina Providencia que yo naciese en tierra de Catholicos, donde apenas vi la luz Material, q.e fuí illustrado con el bautismo con la luz sobrenatural de la fee Divina: donde siempre he logrado la luz celestial de la Doctrina evangelica: donde he participado de los Sacram.tos que son los manjares Sagrados Conq.s del Reyno de la fee se mantiene: Grande beneficio! que gozando Dios haverme criado entre barbaros Idolatras, en medio de la Monstruosidad, entre perfidos hereges, o en alguna de tantas naciones como estan obscurecidas con las tinieblas de varios errores, quiso por su infinita bondad hacerme assi el beneficio de criarme en donde resplandece la fee, y doctrina del Evangelio, y concederme el privilegio de ser desde luego miembro de su Catholica Iglesia. Que reconocimiento y gracias debemos dar al S.r los Catholicos por este incomparable beneficio! Oigamos a S. Pablo.

D. Aug.to 9. lib. de diligendo Deo.

Coloss. 1.

4 Gratias agentes Deo P.ri qui eripuit nos de potestate tenebrarum, et transtulit in regnum filij dilectionis sui. Gracias continuas debemos dar a Dios, dice Como esperimentado el Apostol, porque habiendonos sacado del poder y tyranno de las tinieblas, nos trasplanto y trasladó al Reino hermoso y resplandeciente del hijo de su amor. Este es el Reino del hijo del mismo Padre? de que Reino alla con tan amorosas palabras S. Pablo, q.e le llama

Reino del hijo de la dilección de Dios? in regnum filij dilectionis sue.

D. Anuel. in gloss. ibi.

S. Anselmo: transtulit in regnum filij sui. i dest in ecclesiam Xpi. El reino, dice, de que habla aqui el Apostol, es la Catholica Yglesia, a la qual llama Reino del hijo de la dilección de Dios, para manifestar el amor que a esta tiene como a Esposa suya, y para que entiendan los Catholicos el amor inmenso que les ha mostrado, sacandolos de las tinieblas de los errores, y colocandolos en el de Reino Soberano de la Yglesia, y de esta suerte proceden con todo esfuerzo dar le gracias por tan grande beneficio como han recibido de tan infinita bondad: Gratias agentes. Ya que sería de mí, si como el S.or truxo en España donde ha ya la luz de la fee tan pura, me hubiera criado y dado ser en las Provincias del Norte, donde son tantas las heregias y errores? O en las partes Orientales obscurecidas con las negras sombras de las leyes Mahometanas? O en aquellas Provincias donde aun permanece la Idolatria? Viviria y muriera como uno de aquellos, sin conocer la luz Divina de la fee, y sería indubitablem.te sepultado en los tinieblas del abismo. Mas la infinita bondad, que por autor suyo se dize de su Justicia de los amparo a aquellos, quiso hacerme a mí (dice S. Agn.) la gracia y misericordia, de que fuese miembro de su Yglesia, concediendo tan alta luz admirable de la fee: Illi derelicti sunt per iustitiam; ego vocatus per gratiam.

D. Aug. Vbi sup.

Pero parece, diga alguno, que en esta petición no es bien pidamos los Catholicos el reino de la fee, y doctrina Evangelica, que ya poseemos a este Reino Soberano. Pues que pedimos? Adveniat regnum tuum. Inutil parece pedir una cosa aquello mismo que ya poseemos, y de que hacemos gracias. Mas no es assi, sino summam. de conveniente pidamos con instancias el reino de la fee, que dichoram.te gozamos. O ia replicando al S.or le dilate

por todo el mundo, para que las naciones todas logren los resplan
dores de su admirable luz: O que nos traslade este Verino rio de
ños Padres autores, como lo ha hecho con otras Provincias, desan
dolas anegadas en un abismo de errores, despues de haver brilla
do en ellas la Doctrina Evangelica: O finalmente pidiendo ofre
zco Mag.d que este Verino Maravillosos se manifieste en nosotros, co
mo dice S. Ag.n Ut manifestetur in nobis. portandonos en todo
conforme alas leyes de este Verino admirable de la fee. Poco impor
taba haver nacido en el bautismo en ese reyno Soberano, sino
nos portamos conforme a sus costumbres y leyes. Nove, dice S. Ag.n
~~Chrisostomo~~, que por sus mismas obras eres convencido de que no per
teneces a este Verino.g.do en el nombre y con las palabras dices uno, y con
las acciones manifiestas otro? Detegeris, et degeneres, o Xptiane, D. Aug. tr. de Simbol.
quando aliud agis, aliud profiteris; fidelis in nomine, aliud de
monstras in opere. Por mas que digas eres Catholico, por mas que qui
eras persuadir eres vasallo de la Yglesia y de la fee por el bautismo,
sino vives conforme a las leyes de la fee y de la Yglesia, eres ma
nifiestam.te Convencido por tus obras de que no vives contento con
el Vasallage de este Verino. Y algunos de los que hemos nacido en Ca
stilla, no quieren conformarse con las leyes que este Verino tiene dis
puestas, ni viven conforme a ellas, sino con otras estrangeras muy
diferentes y Contrarias, que dixeramos del.z tendriamos le gor
vasallo de Castilla, o de otro Verino estrangero? Pues que diremos
de muchos que regresan y hacen ostentacion de vasallos de las
Yglesias y de la fee?

6 Dice S. Pablo exortando a los Romanos, que no todos los que ha
vian nacido en Israel, y logrado el beneficio de la Circuncision eran
Israelitas, ni todos los descendientes de Abraham, eran hijos suios
Non omnes, qui ex circumcisione sunt Israel, hi sunt Israelitæ; nec Rom. 9.
qui semen Abrahæ sunt, omnes filij. Y si se atiende a la Cortedad de las

palabras, no se entienden con facilidad. Porque Israelitas se decían todos aquellos, que descendiendo de Abrahan y Jacob, havían cumplido el pacto dela Circuncision: y los mismos se nombrabam también hijos de Abrahan, como varias veces se repite en las sagradas letras: y con todo eso asegura el Apostol, que no eran Israelitas todos los Circuncidados que havían nacido en el Pueblo, ni hijos de Abrahan todos sus descendientes. Porque ex Dicta A Doctore Marchanco: Quia aliqui exant, ex Sancti Patri archi secundum carnem, sed non secundum pietatem. Alij exant vere Israelite, qui fidem, et opera SS. Patrum imitabantur. Marchant. hort. past. lib. 1. tr. 1. lect. 2. prop. 3.

La razon es, dice, porque aunque en aquel numeroso pueblo havia algunos que vivían conforme a las leyes que les havia dado Dios, imitando aquellos Santos Patriarchas, havia otros muchos, que aunque havían nacido en el, y havían cumplido el pacto de la Circuncision, nada menos cuidaban de observar sus leyes, y vivir conforme a ellas, y estos tales aun que en lo exterior sean del Pueblo de Israel, no se deben tener por Israelitas en la Verdad. Asi decía S. Pablo delos Hebreos, y nosotros podíamos decir lo mismo delos Xpianos: Non omnes, qui ex baptismo sunt Xpti, sunt Xpiani. No todos los que han nacido en el Pueblo Catholico, y han merecido ser Vasallos del Reyno dela Yglesia por el bautismo, deben ser tenidos por Xpianos Verdaderos, pues ai entre ellos muchos, que nada menos curan, que guardar sus mandamientos. y vivir conforme a esa ley. Pues que mucho nos mande el S. pedir el Reino de su fee, y de su Yglesia Adveniat regnum tuum. Siendo asi que aunque hemos merecido por la infinita piedad de Dios ser Vasallos de este Soberano Reino, no merecemos nombrarnos tales, pues no cumplimos sus preceptos y Divina ley: Regnum Dei dicitur doctrina Evangelica.

Dic mihi, unde potero degredi de rete Xpiano? ad loco? an a vestitu? ad sexum ne? cibo? negotijs? Chrisost. hom. ad Pop. Antioch.

7 El 2º reino que Xpto S. N. nos manda pedir en estas palabras: Adveniat regnum tuum. Venga a nos tu reino. es el de la gracia y Caridad: Regnum gratiæ. Esto es que nos Conceda Su Mg. aquel Soberano y Divino Dor, que poniendo en orden a la Criatura Racional, la hace hija de Dios adoptiva, le da derecho al Reino de la gloria, y hace que su Voluntad se arregle y Conforme con la Divina Voluntad. O que reino tan glorioso! y que rica dote ma es la de la gracia y Caridad! Decia David, que la Reina, que es Alma engracia, Esposa del Rey Eterno, se puso a mano derecha de su Esposo, xcam. de ataviada con una preciosa ropa recamada de Oro, y guarnecida con hermosa Variedad de Flores y preseas: Astitit regina a dextris tuis, in vestitu deaurato circumdata varietate. Porque la dichosa Alma que ha logrado la amistad de Dios, es Reyna desposada con el Supremo Rey de la gloria, allase ennoblecida con la gala mas rica de la gracia, recamada con el oro finissimo de la Caridad, guarnecida con las Flores y preseas de las Virtudes infusas y dones del Espiritu Santo, y colocada a mano derecha del Divino Esposo, que con Cogidos y asidos los honra con la mano diestra de la eterna felicidad. Pues que mucho hagamos en suplicar continuam. te al S. nos conceda el de felicissimo reino?

Adveniat R. Idest Xpte[illegible] adnos per gratiã glor. mor. ibi.

40

Ps. 44.

8 Pero quien Conocer Mejor que Cosa es la gracia? la, segun enseña la Theologia, una Calidad sobrenatural y Divina que infunde Dios graciosam. de en Alma, conque se hace la Criatura Racional participante de la Naturaleza Divina, hija adoptiva de Dios, y heredera de la gloria. Veanse pues que Mayor felicidad puede lograr una Criatura en esta vida? Para

ficiar por un modo Maravilloso la Divina Naturaleza, los
mismos principios y Virtudes para hacer obras pertenecientes al
orden Divino! Ser adoptado por hijo de su mismo Criador
del Monarcho Supremo de Cielos y tierra, y por hermano de
Jesucristo! tener derecho al Reino Eterno, y poder pedir como
de suyo la Corona de Gloria! Reposita est mihi Corona
justitiæ. Todo esto es como nada en comparacion de la hermosu-
ra y belleza que al alma comunica la gracia, porque es tan
grande, que no puede dejar de amarla su Divino Esposo al
verla tan hermosa y agraciada: Su bondad, que Dios no pue-
de dejar de amar su hermosura misma, y como el alma
por la gracia participa la Naturaleza y hermosura de Dios,
no puede Dios dejar de amarla como a su Esposa y hija queri-
da mientras esta en gracia. A esto se llega que la gracia comuni-
ca al alma una Divina fortaleza, con que arrostra todas las
fealdades de las culpas, puede resistir a las tentaciones, y todo el poder
del infierno. El mas mínimo grado de gracia, dice S. Th. es sufi-
ciente para vencer las tentaciones todas, y triunphar de los
demonios: porque qualquier grado de gracia: Hoc ens est
adi auxilium especiales para conservar la misma gracia: Gra-
tia minimus gradus sufficit ad vincendas tentationes, dæmones,
S. Th. p. 3. q. 70. a. 4. in corp. et q. 62. a. 6. ad 3. peccata: quia semper habet adjunctum auxilium Dei speciale.
Ultimam. te la gracia quien da al alma virtud para hacer obras me-
ritorias de vida eterna. Es ella un fuego celestial, que ilustra
dola con sus resplandores, y la consume: Es un finissimo oro de
inestimables quilates, con que se compran las riquezas del cielo
y del mismo cielo: Es un Sol Divino, que saliendo en el alma
la illumina, la fecunda, y la vivifica: Es un seraphico don,
que de tal suerte illustra y eleva en lo sobrenatural y Divino

al hombre, que le hace igual, y dalle vez sugeto a los Angeles.
Pues quanto deberia suspirar el hombre por este Divino Felix? Con
que instancias debe pedirle? quantas diligencias deberia hacer
para lograrle?

9 Mas que al Contrario lo hacen los Catholicos? Dan poco apre
cian el Divino Soberano de la gracia y amistad de Dios, que quien
logree le arrojara si gozara interesse vltimo, o por alguno
sucio deleite que se pasa en un momto. y quien no le tiene
no hace diligencias para lograrle. Y la causa es porque no lo
Consideran, ni lo conocen, que si lo Consideraran y Conocieran lo
que es, se alentarian con todo esfuerzo a procurarle y Conservarle.
O Muger! dijo Xpto S.N. a aquella pecadora Samaritana, si tu
Conocieras el Don de Dios: Si scires donum Dei. de alentarate a Ioan. 4
pedirlo, y lo lograras. Qual es el Don de Dios de que habla aqui el
Señor? Gratiam Spiritus Sancti, in que dona datur. Pregunta de Lyra. inglos. ibi.
Lyra. Si es don, dice, la gracia Divina, aquien acompañan
las virtudes y dones del Espiritu Santo: la qual es tan Sobera
no y preciado don, que al Considerarle el alma y Conocerle sen
tiria en si unos vivos y ardientes deseos de pedirle y solicitarle.
Assi sucedio en aquella dichosa Muger: pues apenas Xpto le dijo
que le queria dar una agua viva que sacaba de la tierra
tierra, qual es la gracia Divina, q. con una sta eficacia le
pidio le Concediese la agua de la Divina gracia: Dne, da mihi
hanc aquam. Bien conocia esto Sta Catharina de Sena, quando V.e Marchant. Can
con grande humildad y reverencia besaba la tierra que pisaban del. Mist. tr. 1. lect. 3.
los Predicadores y Ministros de Dios. Y preguntada de la causa de 2.p. 1.
tanta: que el Sor le hacia dado a Conocer en alguna modo la
hermosura de una alma que esta en gracia de Dios, y que se
hacia enamorado tanto de ella, que no podia contenerse sin besar

latierra que ſiraban aquellos que como Miniſtros de Dios proc
raban reducir las almas al eſtado feliciſſimo de la gracia. &
despues de esto se apreciá tan poco este Reino de entre los Catho
licos? se hacetan poca estimacion de este Reino preciosiſſimo, que
con grande facilidad se desprecia? Pues que podemos decir, sino que
es la causa el no Considerarlo, ni conocerlo; que si lo conocieſſen
y Considerasſen bien, cobrarian aliento para pedirlo como con
viene, y procurarlo: Adveniat regnum tuum. Regnum gratiæ.
El 3.º y ultimo reino que pedimos al S.r dice el S.or Seraphi
co, el reino de la gloria y bienaventuranza eterna: Demque regnū
Dei beatitudo æterna. Por eso dice Asimismo S.n el S.or S. Mathæo
que cada uno de los Justos brillara como un sol en el Reino de
su Padre; fulgebunt iusti sicut Sol in regno Patris eorum. Por
que es aquella Patria felix un Reino tan dilatado, que todos los
Moradores ciñen coronas y empuñan cetros como Reyes. Se
ra imposible decir, ni aun imaginar la grandeza, riqueza, de
licias, y Soberania de aquel Reino eterno a que somos Combi
dados y llamados; porque eso, dice el Apostol, ni los sentidos lo
pueden conocer, ni alcanzarlo y Comprehenderlo la humana
Capacidad: Nec oculus vidit, nec auris audivit, nec in cor ho
minis ascendit. Solo podemos decir con el insigne Theologo Bo
ecio, que es la bienaventuranza eterna un estado feliciſſimo
donde se goza Con perfeccion el agregado de todos los bienes, y
del que estan desterrados todos los males: Status omnium bono-
rum aggregatione perfectus. Mas ya que no podemos en todo regis
trar algun Rayo de las Divinas luces, o algun destello de las
deliciosas Soberanas para que conozcamos o ralbreemos engaste
algo de aquella eterna felicidad.
Transfiguose Xpto S.N. en el Thabor, y se puso su Cuerpo Hu
Sacratiſſimo tan hermoso que el rostro resplandecia Como un Sol,
y las Vestiduras excedian en blancura a los rayos de la nieve.

Matth. 13.

1. Cor. 2.

a Boet. lib. 3. de con-
solat.

Porque de la gloria que gozaba su alma Ssma. Dexe sugetos irlan
de quito entonces que redundase q se Comunicase alguna parte
al Sacratissimo Cuerpo. Atienden esta maravilla los tres Dis
cipulos que acompañaban a su Mo. q no pudiendo resistir tanto
golpe de luces q delicias celestiales, cayeron postrados en tierra: Ce Mach. 17.
ciderunt in faciem suam. Porque era tan grande el golpe de Divi
nas luces que atendian, q tal la afluencia de delicias Soberanas, que
no pudiendo sufrirlas sus Corazones, cayeron en tierra postrados:
Ceciderunt in faciem suam. Viendo Pedro el Aguila generosa
que registro de ito en ito, el misterio Altissimo de la Trinidad,
y de la Encarnacion del Verbo, aun no pudo tolerar aquellos
Divinos resplandores, para que se entienda, dice S. Gregorio, q
era tan grande la gloria que gozaba, que no la podia Comprehen
der: Videbat Petrus, et quia videndo cadebat, ignificat quod id D. Greg. in l. Reg.
non poterat attingere, quod merebatur videre. Pues si solo un ra- Cap. 16.
yo de luz celestial, y un destello de delicias Soberanas que los Apos
toles lograron en esta ocasion causo en ellos tales efectos, que tales
serian los resplandores Divinos, y gustos incomprehensibles
de aquella Corte Soberana? Que sentira el alma dichosa, q. en
tre a tomar posesion de aquel Reino, donde desterradas todas las
penas, solo se encuentran gustos, recreos, delicias, y suavidades?
O nobilissima, y amplissima herencia! Exclama S. Gregorio:
O praeclara, et ampla hereditas! Herencia eres, mas no Como las
del Mundo que se adquieren por Sucesion de Padres a hijos, que
enti sin que alguno muera todos viven, y todos de gozan en
teramente sin alguna division: Non decessu Patrum, et suc- D. Greg. in March.
cessu filiorum adquirenda, non inter fratres et sorores dividen hort. past. lib. 2. tr. 3.
da. Tiene otra excellencia, prosigue el mismo, que la hace sum lect. 4. prop. 1.
mam. be feliz, es, que siendo un Reino solo, son Reis Coronados todos los que le habitan, y Con modo tan maravilloso, q

siendo innumerables sus habitadores, no por eso se disminuye a cada uno su Reino, antes a cada uno se le acrecienta Agozo y Alegría, quanto mas son los que empuñan cetros y ciñen Coronas, porque la Caridad que es la Reina que a todos rige y gouierna allá, hace que a cada uno se Communique la felicidad de todos: Que tanto longius extenditur, quanto ad hanc multitudo sexagientum dilatatur.

Ps. 119. 5.

Pues que hacemos, fieles, en el Destierro de Mesias? Camina su Pueblo gimiendo por aquella amada Patria Suya, y por que el Soberano Dueño que nos ha prometido? Porque nos enamoramos en los caducos y transitorios bienes del mundo sin procurar los eternos. Esto suspiraba David quando decía: Heu mihi, quia incolatus meus prolongatus est. Ai de mi, que se me dilata el destierro penoso, donde gimo y lloro ausente de Dios! Esto anelaba mi P. S. Phelipe Neri, de ver la amada Patria de la gloria. Esto anelaba mi P. S. Phelipe Neri, q. rebosando de celestiales delicias su abrasado pecho, decía: Passio! Passio! Esto deseaba S.ta Theresa de Jesus, q. cantando como Sagrada Musa, entonaba: Vivo sin vivir en mi, y tan alta vida espero, que Muero porque no Muero. Esto es lo que debemos decir con vivas ansias, y procurar con alentado Corazon; Esto es lo que nos Maestro Diuino nos enseña y manda pedir, diciendo Venga a nos tu Reino: Adveniat regnum tuum. Pero para alentar nra Confianza a pedirlo y procurarlo, dice S.ta Theresa que: A Valor da el S.r a gustar aca lo que da a los que llega alli Reino, para que tengan gran deseo de yr a gozar de Assi tuamente, lo que aca les da a sorber. Esto es lo que pedimos diciendo Venga a nos tu Reino.

S.ta Theresa.

+

Viua Jesus

Platica 8ª de la 3ª petición

fiat voluntas tua sicut in cło, et in terra. Math. 6.

Prosiguiendo Mro Maestro Diuino Xpto Jesus la enseñanza de la mistica escala que nos conduce al Cielo, nos pone entre en lugar con grado o escalon, que es la summa de toda la Santidad. Pidiendo que hauia pedido a Nro Padre, dice la tierra Sabiduria, el Verbo que como ahijados suios os pertenece: adve nat regnum tuum. le hauia de suplicar disponga con su eficaz y suaue prouidencia, que su voluntad se cumpla en la tierra como en el cielo: fiat voluntas tua sicut in cło, et in terra. Porque ese es el medio mas seguro para conseguir despues de esta vida el Verbo de gloria: O es la empezar a gozarle aun viui endo en la tierra, porque conformandose el hombre perfectamente con la voluntad Diuina, dice el Chrisostomo, se hace la tierra un cielo: Antequam ad cłum perueniatur, recen dum quod dictum est: adveniat regnum tuum; y para tierra ueniit fieri cłum, per hoc quod dicit, fiat voluntas tua. Aque llega se a conseguir la gracia que N. S. nos manda pedir en esta peticion tercera de resignacion soberana, que es la entera conformidad con la voluntad Diuina, tomando todas las cosas que le sucedieren como nos venidas de su Mano, y conformandose con su Prouidencia altissima, hauia logrado en la tierra una felicidad y buenaventuranza, de que gozan aca los grandes seruos y amigos de Dios: como se vio en un S. Antonio Abbad, en S.to Domingo, S. Fran.co S. Ign.o N. P. S. Phelippe Neri, y otros innumerables, que mere cieron esta dicha. Porque el Verbo de Dios, dice el Apostol

Chrisost. in Cat. aur. Cap. Math. 6.

Rom. 17.

y la bienaventuranza de Stavida, no sta en Comer y beber, en
Darse a gran tiempos y deleites sensuales, sino en la Justicia, paz,
y gozo en el Sp. Santo: Non est regnum Dei esca et potus, sed
Justitia, et pax, et gaudium in Spiritu Sancto. Lo es el reino del
Cielo en la tierra, y el paraiso de deleites de que aca podemos go
zar: y el medio mas eficaz y proporcionado para lograr dez
cho el del cielo.

Pero reparo que no pedimos, ni nos enseña Xpto. N. que diga
semos al S. que cumpla y execute su voluntad, sino que se
aga su voluntad: fiat voluntas tua. Es lo razon, porque la
voluntad eficaz de Dios, y lo que su Mg. quiere eficazm.
sin dificultad se executa, pues no ai quien pueda resistirle, ni
impedirselo: Non est qui possit resistere voluntati tuæ. Assi
Rom. 9. no era necesario ni conveniente suplicarle eso. Mas le pedi
mos que su voluntad se cumpla en nosotros; esto es que nuestra
luntad se conforme en todo con la suya, como se conforman
las de los bienaventurados en el Cielo, queriendo nosotros unica
mente lo que a su Mg. agrada, y aborreciendo todo aquello que
desagrada a su Divina Voluntad. Pues con eso lograremos la
mayor dicha que se puede lograr en esta vida, y en la otra la eter
na felicidad. Entre estas cosas, dice S. Buenav. explicando estas pa
labras, se manifiesta la Divina voluntad, en orden a las criatu
ras racionales, en las quales podemos nosotros auxiliados de la
Divina gracia, conformarnos con ella: Son los bienes natura
les que por la Creacion les ha concedido y concede: los bienes de gra
cia que en la Justificacion les comunica: y los bienes eternos, q
da a los bienaventurados en la glorificacion: Voluntas Dei est ad
S. Buenav. expos. orat. Dom. to. 6. init. V.e Lyra. in gloss. ibi. Fria; Ad creationem: Ad gratificationem: Et ad glorificationem. Va
mos pues en todas estas cosas conformandonos con la voluntad de
Dios, a semejanza de los bienaventurados, para que se haga asi
en la tierra como en el Cielo la Divina Voluntad.

3 Lo 1.º enque la voluntad de Dios se manifiesta es en la Creacion 4 4
y en la diversidad de dones naturales que dio acada una de las
Criaturas: Ad Creationem. Todo q. quiso hizo Dios, dice David: Om Ps. 113.
nia quecumque voluit, fecit. Porque no ai q. pueda haver quien
resista, ni ponga embarazo ala Maravillosa eficacia de su
Divina voluntad. Dijo que se hiziesen los cielos, y en un punto
fueron echos: Mando que fuesen Criados, y luego inmedia Ps. 148.
tam.te salieron del abismo dela nada: Ipse dixit et facta sunt,
Ipse mandauit, et creata sunt. Pero notese que Dio Su Mg.d hizo
echos cielos, no iguales en todo, sino mui diferentes y desigualef
en la gran dezza, en la perfeccion Natural, y en los adornos
Con que los hermoseo: Crio en el Cielo innumerable multi
tud de Angeles, con tanta variedad de hermosura Natural,
dice el Angelico Maestro, que ninguno es igual, ni total
mente parecido a otro, sino cada uno de distincta Especie
y desigual a los otros en la Naturaleza y perfeccion de do
nes Naturales. Pregunto hubo alguno que oyo de los Cielos?
los menores y menos adornados tuviesen algun sentim.to de
no ser iguales a los demas? No por cierto, mas Cadauno recon
tento con la perfeccion y adorno que le hauia Concedido el
Criador. Si me digeses que los cielos como incapaces de razon
no podian tener sentimiento ni pena: Pregunto lo mismo
de los Angeles, Criaturas racionales, libres, y el obrero de la Di
vina Omnipotencia; siendo assi que todos sean en la perfeccion
Natural desiguales, hubo entre los buenos alguno descon
tento? El de inferior Jerarchia, y Coro pequeño acaso no q.s
Dios no le hauia echo de Coro o Jerarchia Superior? Nada
menos: Mas todos y Cadauno se Complacieron y agradaron
en la Voluntad Divina que lo hauia ordenado y dispuesto assi.

Luego huuo en el Cielo conformidad perfecta con la vo-
luntad de Dios en los bienes naturales, y dones que a cada uno
quiso Su Mg. conceder en la creacion. Pues esto mismo es lo
que N.S. nos enseña en estas palabras, y lo primero que pe-
dimos, diciendo: sea tu voluntad assi en la tierra como en
el Cielo: fiat voluntas tua. que assi como los Cielos y los Angeles se
conformaron con la voluntad Diuina en los dones natura-
les que quiso Concederles, lo mismo agamos en la tierra con-
tentandonos con los bienes de naturaleza que a cada uno
ha comunicado. El que no tiene tanto entendimiento, ingenio,
habilidad, salud, hacienda &. no debe quexarse dela Diuina Pro-
uidencia que assi lo dispuso, mas viendo y considerando que
assi lo quiso y dispuso el Criador goze sus ocultos Iuicios, debe es-
tar contento y gozoso, conformandose con la Diuina voluntad
tab. Despues de referir S. Pablo la multitud y variedad de
dones y talentos que Dios reparte a los hombres, dice: Haec autem
omnia operatur unus atque idem Spiritus, dividens singulis
prout vult. Que todas estas cosas las hace un mismo Espiritu que es el
Diuino dando y repartiendo a cada uno conforme quiere y es
su voluntad. De donde infiere la glosa: Unde nec huic dolen-
dum, nec illi superbiendum. Luego ni uno ha de afligirse, ni
otro se ha de ensoberuecer: ni el que tiene menos debe quexarse,
ni el que tiene mas tiene razon para engreirse: porque todo lo
ha dispuesto assi el Criador del vniuerso, y todo nace del vnico
principio de Su SS.ma Diuina voluntad: Dividens singulis prout
vult. No ha de complacerse vanam.te de entendido y discreto, por
que es el don gratuito, que pueden quitarsele; ni el menos entendido
se ha de contristar, sino alegrarse porque assi lo ordeno la Provi-
dencia de Dios. &. Si lo hiciesemos assi seria la tierra un cielo, como dice
el Chrisostomo: sicut terra sicut celum. Porque cada uno estaria

1. Cor. 12.

Gloss. ordi. ibi.

contento con lo que Dios le ha dado, y assi hauria summa paz, y Con
cordia en el mundo como la ay en el cielo. Pero falta esta paz
y union entre los hombres, y es un infierno el mundo, porque
no quieren los hombres contentarse con lo que Dios les ha dado
ni conformarse con la Diuina voluntad. Y lo peor es que se
origina de aqui la vltima perdicion. Porque ver sin mas de lo que
Dios le hauia echo, se perdieron assi todos sus descendientes nros
Primeros Padres: Eritis sicut Dij, scientes bonum et malum. Y Genes. 3.
por esto mismo arrastra con su cauda a muchos el Dragon infer
nal.

§ No fue acaso, fieles, sino mui particular Providencia de Dios esta
diversidad de dones naturales en las criaturas, y todo ordenado
al fin de nra salvacion. Que sabeis lo que fuera de vos, dice el Vr.
Quemis, si tuuierais un grande ingenio y habilidad? Que sabe el
que viue con enfermedades continuas, lo que le sucederia, si tuuie
se robusta salud? E. Ala hormiga nos embia el Spiritu S. para
que aprendamos: Vade ad formicam. Y que hemos de aprender? Prov. 6.
Que? lo que nos enseña la experiencia. La hormiga nace y
se cria sin alas, mas en creciendo mas de lo ordinario y cuan
do mui crecida le nacen alas, y luego que les han nacido las
buscan con cuidado, porque sirven de cebo para cazar gauilanes.
Conque viene a ser que a la hormiga le nacen las alas para su
dano, y su muerte. Pues eso es lo que el Spiritu S. nos dice apren
damos de la hormiga: que nos contentemos con lo que Dios
nos ha dado sin desear, ni apetecer mas: porque si lo conseguí
mos, y nos nacen alas como a la hormiga, al gran juego de
que seamos cebo de los gauilanes infernales. Si no tuuiera un
gran talento de vulgito, y fuera mui oido y estimado, que se lo
si se lo hubiera dado mi Dueño, como ha sucedido a otros, que en observe
ciendose y desvaneciendose se han perdido? Si? Que se alla ne

cesitado y falto de medios tenemos bienes de fortuna con abun-
dancia, quien sabe si los distribuiria mal, y reprendería?
Por eso decía David, que lo que hauia de causar temor era la 6
altura del dia: Ab altitudine diei timebo. Que cosa es la altura
Ps. SS. del dia para quetanto laterma el Progheta Rey? S. Basilio lo
dice: Altitudinem diei prosperitatem presentem apellat. Entien
S. Basil. et Symach. ingloss. ibi. dese aq, dice, por la altura del dia, la prosperidad de la vida pre-
sente: la salud, el ingenio, la abundancia, la dominacion. Y
asi dice David que temera, porque es la que debe causar ma
ior miedo, pues no sabemos si la prosperidad presente sea
ocasion de nra eterna infelicidad. De un Monge refiere San
Invit. Patr. Geronimo, que padecia una grave enfermedad, y calentura mui
ardiente, con menos conformidad y paciencia de lo que debia, y
assi pidio al S.to Abbad Juan Egipcio, que le sanase: Pero el Abbad
le respondio: Rem tibi necessariam cupis abjicere. quieres arro
jar de ti una cosa que te es sumam.te necesaria. Porque esa
dolencia que padeces, si la llevas con conformidad, y la atiendes
Como embiado de la Divina Providencia, te librara de mu
chas culpas, te purificara de tus pasiones no menos ordenadas
comunicara grande paz y tranquilidad a tu Espiritu, y sera
el medio para que logres con grandes ventajas la eterna felici
dad. Esto es, fieles, lo que nos conviene, si queremos tener grande paz
en este mundo: atender que nada sucede ni se hace sin la voluntad de Dios. Pues aun los trabajos que nos vienen por medio
de otros y con culpa suia, los permite Su Mg.d para Utilidad nra.
que la diversidad de talentos y dones naturales que vemos, del
no lograr unos tantos como otros, son altos fines de la Providencia Divi
na, con quien debemos conformarnos, contentandonos con su dis
posicion, para que asi como se cumplio en el cielo, sea tambien
en la tierra su Divina voluntad: fiat voluntas tua sicut in celo et in terra.

Lo 2.º en que se manifiesta la voluntad de Dios conque debe-
mos conformarnos, es en los dones de gracia y sobrenaturales
que liberalm.te nos concede para nra Justificacion: Ad gratifican-
dum. Pues en esto tambien le pedimos que se cumpla assi en
la tierra como en el cielo su Divina voluntad: fiat voluntas
tua sicut in cælo et in terra. Que sea esta la voluntad de Dios,
demas de respectivo muchas veces las sagradas letras, lo expresa
Manifestam.te S. Pablo: Hæc est voluntas Dei sanctificatio ves- 1. Thessal. 4.
tra. Si quereis saber, dice, que es lo que Dios quiere, y Conoce
su voluntad, es Vra Santificacion: que seais Justos, Santos, y
amigos suios, que para eso bajo del Cielo a la tierra, se vistio
del tosco saial de la Naturaleza humana, obro tantos mis
terios, y efectos tan grandes Maravillas, se quedo en Hra Com
pañia en aquel Augustissimo Sacram.to y padecio indecibles
dolorosos tormentos ignominias y afrentas asta derramar toda su
sangre y dar su vida en una Cruz como el mas vil y despre
ciable del mundo: y todo afin de que el hombre consiguiese
el inestimable tesoro de los dones Sobrenaturales, de la gracia,
y de la Justificacion: Sanctificatio vestra. Pero reparemos bien en
las palabras del Apostol: Dice que la voluntad de Dios y lo que
Sallo. quiere es la Santificacion Vra: Sanctificatio vestra.
que nosotros nos santifiquemos. Nosotros? Como es posible eso? no
Sabemos que no ai Santidad sin la gracia de Dios? y que esta
es un don gratuito que le Comunica liberalm.te Sallo. Pues si
la Santificacion Vra es don gracioso de Dios, como nos podremos san
tificar Nosotros mismos? Pues es verdad y se Compone muibien, di
ce la glosa interlineal: Es verdad que la Santidad y la gracia es don
liberalissimo de Dios, y con todo eso es su voluntad que nosotros

mismos nos Justifiquemos, porque es don gratuitísimo y inestimable de su gracia le Concede infaliblem.te a quien gana el reyno. Dispone con el Exercicio de buenas obras, y la guarda de su Ley una ley: Hec est voluntas Dei, sanctificatio vestra. Vt vos sanctificemini, bene operando. Y como esta siempre en Pie la mano del Señor con los auxilios de la gracia que siempre tenemos prontos, por eso dice el Apostol que la voluntad de Dios es que los auxilios que nos concede su liberalidad. Esto sera hacer la voluntad Divina en nosotros en orden a su Santificacion.

Glos. interl. ibi.

Bolvamos a reparar en esta peticion. Pidió S. Cypriano que pedimos a Dios aga su Voluntad, sino que su voluntad se aga y se cumpla: Non dicimus fiat voluntas tua, sed fiat voluntas tua. Sabeis porque? Pues dice el mismo S.to porque Dios no necesita le pidamos nosotros que aga lo que quisiere, que es el Señor y Dueño absoluto para executarlo, sin le suplicamos eso en estas palabras: Sino que con su amorosa y paternal Providencia disponga que nosotros podamos hacer lo que Su Mag.d quiere, y cumplir su Divina voluntad: Non ergo petimus, ut Deus faciat quod vult, sed ut nos facere possimus quod Deus vult. Y que lo que quiere es que seamos Santos y Justos, que el que ya lo fuere, se Justifique y santifique mas cada dia, creciendo de virtud en virtud, y adelantando se en la perfeccion y exercicio de las virtudes, nos Conceda las asistencias de su gracia, a que Cooperando nosotros, cumplamos su Voluntad ardiente de Vno Justificado.

D. Cyprian. in Cat. aur. ibi.

8

Pero como lograremos esto? En la misma peticion tenemos la respuesta: Decimos y rogamos al S.r que se aga su Voluntad assi en la tierra Como en el Cielo: Sicut in cælo et in terra. Adeviene

9

explica S. Agn. que los hombres la cumplamos en la tierra, como la cumplen y executan los Angeles en el cielo: Sicut ab Angelis, ita ab hominibus. ¶ Como hacen los Angeles en el cielo la voluntad de Dios? Oyamos S.to Dor. lo dice: Non quod ipsi faciant, vt velit Deus, sed quia faciunt, quod ille vult. Mirad, dice, el modo con que hacen los Angeles en el cielo la voluntad de Dios no es pidiendole que aga lo que ellos quieren, sino executando y cumpliendo ellos prontissimam.te lo que quiere Dios. Pues lo mismo hemos de hacer nosotros para que la voluntad Diuina de nra Santificacion se aga en la tierra como en el cielo, he mos de procurar, no que aga Dios lo que nosotros queremos, sino hacer nosotros lo que quiere Dios. todos queremos ser Santos, y tener en nras almas la prenda inestimable de la gracia Diuina: aun el mas desalmado, si le preguntan si qui siera ser Santo? responde que si. Mas quisieramos ser Justos y Santos a nro gusto, viviendo conforme a nras passiones, sin refrenar ni moderar nros apetitos. Lio es querer que Dios aga lo que nosotros queremos, no hacer nosotros lo que Dios quiere en orden a nra sanctificacion. Lo que Dios quiere y tiene decla rado es que executen los hombres para Justificarse, es resistir alos apetitos y passiones, no dexarse llevar delos vicios, ni rendirse ala furia delas tentaciones, jugar dar sus Diuinos mandam.tos para eso nos concede los auxilios de su gracia, nos alienta y nos exhorta Continuam.te y haciendo esto cumplimos sin duda en la tierra la Diuina voluntad, como la cumplen los Angeles en el Cielo, porque hacemos lo que Dios quiere, y tiene dispu esto en orden a nra Justificacion: fiat voluntas d.a ad gratificationem.

D. Aug. in Cat. aur. ibi. n 7

Beatus vir qui invitatus est immaculata, qui est ethic.a lect.i 31. fiesta 3.a dom.ca 3.a quadrag.ma S. Agustin lib. 13. Conf. cap. 26. Optimus minister tuus est, qui non magis intuetur, hoc ate audire quod ipse revolvit, sed potius hoc velle, quod ate audire dixit. ¶ por eso decia S. Nilo. Cap. 29. de orat. Non ores, ut fiat, quod fieri velis, sed potius ut exorare didiceris, vt fiat voluntas Dei in me.

El 3º. y vltimo en que la voluntad de Dios se manifiesta, dize lo
S. Dor Seraphico, Mra glorificacion: Ad glorificationem. Assi lo
testifica la Eterna Verdad: Hec est autem voluntas Patris mei qui
misit me, vt omnis qui videt filium, et credit in eum, habeat vi
tam æternam. La voluntad de mi Eterno Padre, dice Xpto S. N.
es que todos aquellos que por la fee han recivido y recivieren
mi celestial Doctrina, consigan la vida eterna en la gloria.
No solo los fieles, y Catholicos, dize S. Pablo, mas tambien
todos los hombres, quiere Dios quanto es de su parte, que se
salven, y sean glorificados: Omnes homines vult Deus salvos
fieri. Y para eso da a todos las asistencias y auxilios sufici
entes de su gracia, para que si quisieren con su libre albedrio
cooperar con ella, sean finalm. glorificados en la Eterna feli
cidad. Esta Divina voluntad es la que deseamos se cumpla, esta
nos mando pedir Nro Divino Maestro, y esta le suplicamos
se efectue, quando dezimos: agase tu Voluntad: fiat voluntas
tua. Que quiere su voluntad es que todos se salven, y consigan
la eterna felicidad en la gloria, nos comunique los auxilios
eficaces de su gracia para que la seamos merecer.

Pero rogamos al S. que su voluntad se cumpla en la tierra
como en el Cielo: Sicut in cælo, et in terra. Pues parece que el
lo segundo verificar: porque si pedimos la gloria de la bienaven
turanza, como la hemos de lograr en la tierra? Muy bien
se puede, responde Cayetano, Porque aunque la gloria essencial
consiste en ver a Dios cara a cara, como es en si, y intuitivam;
no se concede en este mundo, se puede conseguir con la Di
vina gracia, una gran gloria que tienen los bienaventura
dos en el Cielo, que es la conformidad total y perfecta con la Di

Ioan. 6.

1. Thimoth. 2.

vina voluntad? Pues allí como ellos tienen sus voluntades tan vnidas con la de Dios que no discrepan un punto de ella: lo mismo pueden hacer los hombres en la tierra, renunciando su voluntad propria, amando lo que Dios amacumcamente, y aborreciendo todo aquello que Dios aborrece; que en esto consiste toda la perfeccion Xptiana, y esto lo que N.S. nos enseña y manda pedir. Queremos ver, fiela, quan la vnion y conformidad de los bienauenturados con la voluntad de Dios en el Cielo? Pues mirad, la gloria de los bienauenturados no es igual en todos, sino que unos exceden incomparablem.te de otros, tanto como una Estrella aotra, dice S. Pablo: Sicut stella differt ab stella in claritate. Y con todo eso ninguno desta descontento ni desea mas delo que tiene, porque assi lo ha querido y dispuesto el Señor. Mas, el Padre vera muchas veces en el Cielo condenar a su hijo al infierno, el hijo al Padre, el amigo al amigo: los Angeles de guarda ven que se condenan aquellos que tuvieron a su cuidado, y aquellos procuraron y ayudaron encaminar a la gloria, y no se entristecen por eso, ni se disminue un punto su gloria, porque estan totalm.te conformes con la voluntad Divina, que lo quiere assi para mayor gloria suya y ostentacion de su rectissima Justicia.

Cassian. collat. 6. Cap. 20.

48

1. Cor. 15.

42 Arriba, lo debemos hacer los hombres en la tierra, recibiendo con igual animo, paz, y alegria de Corazon, lo aduerso como lo prospero, las influxias como las alabanzas, los dolores como las delicias, la enfermedad como la salud, la detestacion como la honra, la sequedad y amargura del Espiritu como la dulzura y regalos celestiales: y desta suerte conseguiremos la gran dicha que los bienauenturados gozan, y podremos decir con todas veras y toda Verdad: aya essa voluntad, assi en la tierra

como en el cielo. Bienauenturados llama Xpto S. N. aun en
Matth. 5. este mundo a los pacíficos: Beati pacifici, quoniam filij Dei vocabuntur. Sabeis porque? dice S. Agn. Pues es porque pacíficos son aquellos, que auiendo renunciado en todo su voluntad propia, auiendo rendido y auasallado perfectam. de sus passiones y afectos, no tienen cosa que resista a la Diuina voluntad, sino que estan tan unidos y conformes con ella, que no quieren ni aborrecen sino lo que quiere y aborrece Dios, y assi gozan una paz y tranquilidad tan grande, que empiezan ya en esta vida a ser bienauenturados, porque no desean mas cosas ni mas delos que S. M. quiere darles, ni todas las mudanzas, contrariedades, ni aduersidades de esta vida los alteran, ni con parte alguna que pierdan su paz interior, porque todo, lo ven por obra, ia aduerso lo miran como venido de Dios, y dejando por su S.ma voluntad: Quia in pace perfecte ut, ubi nihil repugnat, pacifici filij Dei dicuntur, ubi nihil resistit Deo.

S. Aug. in Cat. aur. ibi.

Por eso decia muy bien S.ta Cathalina de Sena: que los Justos son como Xpto N. S. que nunca perdio la bienauenturanza de su alma S.ma aunque padecio muchos y muy terribles dolores y penas: Asi los Justos que estan conformes con la voluntad Diuina en todo, nunca pierden esta bienauenturanza que con esta summa paz y gozo que de aquella Conformidad resulta, aunque tengan muchas aduersidades y Contradiciones, porque siempre de paz permanece en ellos el Contento grande que tienen viendo que se cumple en aquello la voluntad de Dios. Cum dicunt a Deo con ineffable dulzura: Fiat voluntas tua, sicut in celo, et in terra. Hagase tu Voluntad assi en la tierra como en el Cielo, porque unicam. desean cumplirla con perfeccion mas

S.ta Cath. Senens. in dialog.

de Mundo, para executarla despues por los siglos de los siglos en la eterna felicidad. Ad glorificationem.

Viua Jesus

Platica 9ª dela 4ª petición.

Panem nostrum supersubstantialem quotidianum da nobis hodie. Matth. 6. Luc. 11.

1 Maravillosa y Divina se manifiesta la Sabiduría de Nro Dⁿ
uno Macho en el orden admirable conque nos enseño a orar.
En las tres primeras peticiones, dice S. Buenaventura, nos manda
pidamos lo que pertenece a aquella Soberana delos viui
entes, donde reyna sin recelos de morir, y segozan los bienes
ineffables sin mezcla de algun mal: Que spectant ad gre- D. Bonav. in brevi-
mium Patriæ. Donde gozemos de santificado el nombre de loq. part. 5. Cap. 1a.
Dios: donde se posee sinternoxes el Reino que no es Combatido
de enemigos: y donde sin repugnancia ni contradiccion se
cumple perfectissimam de la Divina Voluntad. Dexados del
hauernos puesto a la vista, aquellos inexplicables bienes, nos instru
ye, prosigue el Dor Seraphico, en que pidamos lo que pertenece
al transito de esta vida, que es un valle de miserias, que es
horroroso Campo de batalla, lo qual se spressa en las q.tro
siguientes peticiones: Que spectant ad transitum vitæ. Porque
como Sabiduría infinita conoce muy bien los fatigas que en el
Camino de esta vida padecemos, y la Continua lucha que ay
contra las potestades del abismo, y quiso q. asi aquel no desfa
lleciesemos mostrandonos antes el lugar del descanso, y la co
rona de gloria que da al fin que caminan con aliento y pe
lean como Soldados valientes desta milicia. O ia sea, que co
nociendo la interesal condicion del Corazon humano, le mostro
antes Agalardon tan crecido, para que alentado con la ligeza
za de Conseguirle, corriese con ligereza asta llegar al termino
donde se logra, y avasallase y rindiese todos los enemigos
que quisiesen embarazarsele.

Vbi sup.

D. Aug. in glo. ibi.

Empezamos, pues, desde aora a pedir lo pertenesciente al tranzito y peregrinacion de esta vida. Porque en ella necesitamos de dos cosas aunque mantengamos en el camino, y de libremos de los males que pueden embarazarnos, en primer lugar nos manda el S. pedir los bienes conducentes, enseñandonos que digamos: panem nostrum quotidianum da nobis hodie. El pan nuestro de cada dia danos le hoy. Porque rogamos, dice el Seraphico Dor. nos conceda la piedad Divina todo lo que es necessario para la conservacion de la vida tanto corporal, como espiritual: In pane quotidiano, siue sustentabili, petitur quidquid necessarium est ad conseruationem vitæ præsentis, siue secundum animam, siue secundum corpus. Estas tres cosas en particular, dice S. Agustin, pedimos a Dios, quando le rogamos nos de el pan quotidiano; lo 1.º todo q.to es menester para conservar la vida del Cuerpo: Panis quotidianus dictus est, aut pro his omnibus, que humanæ vitæ necessitatem sustentant. Lo 2.º el alimento espiritual, con que se mantiene la vida sobrenatural de la gracia: Aut pro spirituali cibo. Lo 3.º el manjar Divino de aquel Augustissimo Sacramento, que es el que comunica vida celestial y Divina al alma: Aut pro Sacramento Corporis Xpi. Estas tres cosas nos manda pedir nro Soberano Maestro en estas breves palabras: Estas necesitamos en la peregrinacion de esta vida: Estas rogamos al S. nos conceda, q.do decimos en la peticion: y estas quiere explicar y discurrir con brevedad.

Lo 1.º que pedimos, dice Sto. es lo necessario para la vida del Cuerpo: Panem nostrum quotidianum. Pro his omnibus, quæ humanæ vitæ necessitatem sustentant. Porque aunque la Divina Providencia añadió falta en lo necessario para mantener la vida natural, segun lo que tiene determinado conservarla en cada uno, quiere no obstante que le pidamos sin cesar el mantenimiento conveniente, para que entendamos estar siempre nuestra vida pendiente de su Altissima Providencia. (Lo, como alegoral

El Apostol Santiago, desciende de la liberalidad Divina todo don
goçen conveniente que regoza en este mundo: Omne datum
optimum, et omne donum perfectum desuzum est. No nos con-
Jacob. 1. Canon. c. 1.
50
uiene tanto engozar los bienes terrenos que nos ha concedido, q̃
nos olvidemos de que puede quitarlos quando quisiere, y deb̃
estemos siempre prontos de su voluntad, y rogandole contí-
nuam. de nos asista con el mantenim. necesario para sus
fiel de la Natural. Por eso nos aduierte, que oganos de
cada dia: Quotidianum. y nos encarga que lo pidamos solo
para oi: da nobis hodie. Porque assi como el Cuerpo para viuir
necesita de comer cada dia, entendamos que cada dia, y
para cada dia hemos de pedir el mantenimiento corporal:
reconociendo de esa suerte al Criador que liberal y benigno nos
lo dara q. fuere necesario y conviniente, y fiandonos de su
amorosa Providencia, que pues nos lo manda pedir cada dia
cada dia nos lo concederia.

4 Alabando el Diuino Esp. a la alma S. la dice que tiene ojos se-
Cant. 4. mejantes a los de las palomas: Oculi tui columbarum. Por
que? Repara, dice el Pacto Marchanio en las palomas, q̃ quando comen que a cada grano de trigo, o a cada bocado de
otro qualquiera alimento que tomen, leuantan los ojos al cielo,
como reconociendo al Criador, que se lo ha concedido, y dandole
gracias por ello, y pidiendole Iuntam. de lo demas que
Marchant. hort. gustor. lib. 2. tr. 3. lect. 6. necesitan para el sustento corporal: Solent columbæ adsi-
dere grana, quæ one carpunt, occulos ad cælum attollere. Pues
eso es lo que el S.r quiere y lo que alaba en el alma Xptiana: q̃
este dando el sustento Corporal necesario mientras viue en es-
te Mundo, pero quiere tambien que reconociendolo como be-
nefico Diuino, dando gracias por ello, y pidiendolo continua
mente, cada dia, y a cada bocado que come leuante los ojos
de la Consideracion al Cielo, de donde descienden todos los bienes

que nos Comunica la Diuina liberalidad. Si assi lo hiciere de coraçon, y con verdadero afecto, bien puede con toda seguridad fiarse de la amo rosissima Prouidencia Diuina, que no le faltara el sustento necessario, porque el S. mismo sera quien tenga cuidado de proueerle lo que ha menester.

Ps. 39.

Assi alegaua David que lo experimentaba: Ego autem mendicus sum, et pauper: Dominus solicitus est mei. Yo, dice, soi un pobre y mendigo: y por eso el S.r esta solicito y cuidadoso de mi. Porque nada ai que assi mueua su infinita piedad para que atienda y cuide de una criatura, como el verla que verdaderamente pobre y mendiga. Pero hace no pequeña dificultad el decirnos el R.l Profheta que era mendigo y pobre: Ego mendicus sum, et pauper. David era Rey poderoso, poseia grandes riquezas, fue Señor de todo el Pueblo Iudaico y cobraua tributos: Pues como pobre? Mas: David no necessitaba de pedir cosa alguna de lo temporal, porque poseia los bienes terrenos con grande abundancia: Pues como mendigo?

Cassian. in collat. ibi.

Dio la respuesta S. Cassiano en breues palabras: Mendicus quia sit; Pauper, qui sibi non sufficit. El pobre, dice, aquel que aunque sea muchos bienes no tiene por si mismo lo suficiente: y menos digo aquel que pide lo que ha menester. Como David aunque tenia riquezas temporales, sabia que toda la tenia de suio sino que la auia recibido toda de Dios que q. quitarsela le dia quitarsela, por eso dice que es pobre y necessitado: y por que conociendo su necessidad y pobreza, llamaba continuamente a las puertas de la Diuina misericordia pidiendo le socorriese, por eso se llama Mendigo. Que mucho pues, diga con santa seguridad y confianza, que el S.r esta solicito y cuidadoso de esta asistencia? Dominus solicitus est mei. Porque aquien de coraçon y con verdadero afecto mirare como propios del S.r los bienes que ha recibido, reconociere su necessidad y pobreza,

y movido de esto clamare cada dia y cada hora a la Diuina piedad, el S. mismo sera mas solicito para socorrerle, y quien tenga mayor cuidado de su asistencia: Ego memendicus D. Dominus.

6 O que verdad tan cierta, y experimentada de los amigos de Dios! pero no menos olvidada de los mundanos. Los Justos y amigos de Dios aunque tengan abundancia de bienes terrenos, se consideran pobres y necessitados, porque saben que nada tienen de suyo, sino q̃ S. les ha dado prestado, y que se lo pueden quitar, y assi buelven al S. por el agradecim.to mismo que les ha dado, y piden incessantem.te el pan de cada dia en la oracion: Mas los mundanos muy satisfechos con lo que han recibido, ni lo quieren agradecer, ni se acuerdan de boluer a pedir. Los Justos, como palomas leuantan al Cielo los ojos de la consideracion en cada don que reciben, y por eso logran las complacencias y agrados de Dios: pero los peccadores como inmundos brutos no cuidan de ser agradecidos al mismo que les da de comer, y assi son odiosos y aborrecibles a Dios. Sabeis, dice Marchancio, lo que sucede a los pastores de Puercos? Veis que echa el Pastor sobre la encina arrojando a la mano da de los Puercos la bellota, y ellos se ceban de modo en aquel rustico y grosero manjar, que no leuantan los ojos a mirar quien les da de comer, antes bien gruñendo, y riñendo entre si mismos se hieren y maltratan unos a otros por quitarse aquel mantenimiento grosero y vil: Frumenta, et se invicem Marchant. vbi sup. mordentes sunt, vt se a pabulo invicem prohibeant, et illud grugiant. Assi pues los ingratos y desconocidos mundanos de tal suerte se ceban en los groseros y viles manjares del Cuerpo, que enteramente se olvidan en gozarlos, no se acuerdan de rezagradecidos a quien se los da, ni saben leuantar al cielo la consideracion: antes bien como inmundos brutos los procuran con tanta ansia que por cogerlos entre si mismos se maltratan y despedazan!

Sucede a muchos lo que aun animal dijo llamado Ephemeron, de quien escribe S. Isidoro, que siendo muy pequeño tiene quatro pies y quatro alas, y assi unas como las otras las emplea en buscar con gran diligencia la comida sin atender otra cosa, y dura no mas de un dia, porque en el mismo que nace, muere. Quantos racionales Ephemeron vemos en el mundo? Pues ai muchos que teniendo muchas alas de ingenio, habilidad, y entendimiento, y muchos pies en que sustentar debieren que Dios les hadado, o ellos contra la voluntad de Dios han adquirido, todo lo emplean en el regalo y sustento del Cuerpo, sin anelar ni procurar otra cosa sino adquirir mas bienes temporales, y quizas para menos dias dio que han de vivir. Assi le sucedio aquel desventurado rico que regozaba y recreaba de que tenia juntado haciendo para muchos años: mas le sucedio tan al contrario que aquella misma noche perdio la vida temporal y la eterna, porque como dize Ephemeron de nada tenia cuidado sino del sustento Corporal: Stulte, hac nocte repetent animam tuam ate. No desagrada a Dios que se solicite el mantenim.to Corporal necessario, pues nos lo manda pedir: Panem nostrum da nobis. Pero quiere que sea con moderacion, y reconociendo que no hemos de poner en esto todo el afecto, sino que como pobres hemos de acudir a las puertas de su clemencia a pedir el sustento de cada dia: quotidianum. y para cada dia: Da nobis hodie. y como sencillas palomas a cada bocado hemos de levantar los ojos de la consideracion al Cielo, reconociendo y dando gracias por ello a Nro Criador.

Luc. 12.

S. Isidor. ap. Thorchant. dict. lect. 6. in fine.

Pedimos tambien en estas palabras, dice S. Agn. el alim.to Spiritual, con que la vida sobrenatural del alma se mantiene: Aut pro spirituali cibo. Porque a menos entienda el Catholico que demas de la vida Natural perecedera y Caduca con que vive el Cuerpo, ai otra sobrenatural y Divina con que vive el alma, y consiste en Gracia Divina, que Nr. Comunica al alma en la Santificacion.

8

Assi como para mantener la vida natural se necesita del Corporal alim.to tambien para conservar la sobrenatural vida del alma es necesario el alimento Espiritual, que Nro Divino Mro nos enseña y manda pedir: Panem nostrum da nobis. Pero en q.e consiste, pregunta alguno, este alimento Espiritual? Consiste, fieles, en todo aquello que interiorm.te nutre, corrobora, y da fuerza al Espiritual del hombre para la exercitacion de esta vida, y para no desfallecer vencer de los fieros enemigos que le combaten. Como son las interiores illustraciones, y inspiraciones, conque el S.r Continuamente llama a las puertas del Corazon humano, con las quales conoce el alma la vileza y fealdad de los pecados y vicios, y la excellencia y belleza de la virtud y gracia Divina: y alienta la alma con este celestial conocim.to a obrar fuerzas para aborrecer los vicios, y se enciende en vivos deseos de exercitar las Virtudes, para mantener y aumentar la vida sobrenatural y Divina de la gracia. Por esto llama Xpto S.N. dichosos a los que tienen hambre y sed de la Justicia: Beati qui esuriunt, et sitiunt iustitiam. Dice a los que fervorosam.te desean crecer en la Santidad y virtudes. Porque estos fervientes deseos, que nacen de la interior illustracion y inspiracion de Dios, son Manantiales de Oriente sagrado conque la vida sobrenatural se sustenta y crece, pues semejantes ansias hacen aborrecer los vicios, y procurar con gran fervor las virtudes, y assi logra el alma la mayor dicha que en esta vida puede tener. Matth. 5.

9 Es tambien alim.to Espiritual del alma la leccion de libros sagrados y la Consideracion de las Verdades soberanas que enseñan. Assi se ve, que su leccion considerada y atenta fortalece mucho al alma para que no se deje vencer de las pasiones del apetito, que la combaten, y que por falta de este alim.to desfallece el corazon humano de suerte que se ve muchas veces a punto de perecer. David se quexaba amargam.te de que su Corazon se hacia seco, y hacia quedado sin algun Jugo de devocion,

Ps. 101. v. 4.

porque se olvido de comer su pan: Oblitus sum comedere panem meum. Que pan es este, cuia falta le hauia causado tanto desfallecim.to? La glosa moral: Panem meum. id est Sacre Scripture studium. Hauia deseado tomar David, dice, el alimento sagrado dela leccion dela Diuina Escritura, y la falta de este pan

Gloss. Mor. ibi.

y mantenim.to? Espiritual le hauia disminuido las fuerzas del alma de suerte, que dice se hauia secado su Corazon, y quedado sin Jugo de alguna deuocion. A la leccion Espiritual atenta y de

D. Ber. ap. Marchant. Vbi sup. lect. 3. prop. 2.

bota deuot. con que el alma se mantiene: Tan importante, dice S. Bern. tomar cada dia algun bocado del, el qual introducido en el estomago dela memoria, se considere con atencion y se rumie de espacio, para que bien digerido corra

Matth. 4.

vnque al alma fuerzas Espirituales, y sino tema mucho no llegue aquesto de desfallecer: De quotidiana lectione aliquid quod fidei in ventrem memoriæ est mittendum, quod fideliter digestum, et ruminatione reuocatum crebrius ruminetur. Demas de esto el tambien alimento del alma, dice el mismo Docto S. M. la Diuina palabra oida con reuerencia y deuocion: Non in solo pane viuit homo, sed in omni verbo quod procedit de ore Dei. Porque la palabra de Dios quando deuotamente se oie, y sele da entrada en el Corazon, obra en el alma, dice S. Bern. tres excelentes efectos conque marauillosam.te la fortalece, y son sabor y gusto conque el Espiritu se recrea, substancia de deuocion conque la virtud se aumenta y nutre, y eficacia medicinal conque se cura y purifica de los desordenados afectos: Habet tres proprietates condituras, saporem ad gustum, substantiam ad nutriendum, efficaciam ad medendum.

Ib.

Estas son las viandas Espirituales que la Diuina Prouidencia dispensa y dispuso al Catholico: estas conseruan en el alma la vida sobrenatural dela Diuina gracia: estas la hacen crecer en las virtudes, y la comunican nuevos alientos para caminar al Cielo con ligereza, y para triumphar gloriosam.te de sus enemigos: estas nos enseña y manda pedir Xpto S. N. q. le rogamos

nos de algun quotidiano: y para que entendamos quanta nece
sidad tenemos de este celestial alim.to quiere llamemos pan de
Cada dia, y que para solo un dia le pidamos: Panem nostrum
quotidianum da nobis hodie. Porque Cada dia le necesitamos,
y Cada dia le hemos de solicitar. No veis, dice el Profeta Rey, lo
que hacen los Ciclanos con sus dueños? Como estan pendientes de los
que les sustento Corporal, Cada dia y siempre que les necesi
tan le manifiestan sus necesidades para que les socorran
Pues assi le hemos de hacer nosotros con Nro Divino dueño en lo
que toca al mantenimiento Espiritual: Ita oculi nostri ad Dnum Ps. 122.
Deum nostrum, donec misereatur nostri. que quiere Cada dia y Ca
da instante le necesitamos, Cada dia y con cada respiracion debe
mos acudir con profunda humildad ala Divina clemencia
pidiendole este Espiritual alim.to para no desfallecer, y reservá
dos de sus Contrarios.

11 Buen exemplo nos dio de esto aquella Muger Cananea que se
refiere S. Matheo: Allabase con mui grande aflicion, porque una
hija suia estaba endemoniada, y era mui atormentada del in-
fernal Espiritu, fue la piadosa Madre abusar el remedio en Xpto
S.N. y despues de varias reyteradas Instancias Silencio de parte: Non Math. 15.
licet sumere panem filiorum, et mittere canibus. Hasta pueden
de Muger no se dio por ofendida, aunque sevio al parecer tan agra
viada; antes valiendose del mismo medio arguio al S. con tal
destreza que logro quanto esperaba su Confianza; la verdad
dice que si perra; Etiam Dne, y por eso me hareis de Con
ceder lo que os pido, pues tambien los Cachorrillos se sue-
len dela migajuelas que Caen dela Mesa de sus dueños:
Nam et catelli edunt de micis, que cadunt de mensa do
minorum. Y con esta replica tan discreta como eficaz Con
siguio luego al punto su pretension. Oh lo que repara ei, que
para Conceder Xpto la gracia que pedia esta Muger la Con

paso dos pasos: Carnibus. q lo mismo hizo ella para Conseguir
la: Catelli. Qual sería la razon? Reparese, dice Marchancio, en
los Cachorrillos, quando estan Junto a la Mesa de sus amos: Estan
con grande atencion Mirando les a las Manos, como diciendo les
den alguna porcion de los Manjares que Comen: Catelli cum
nio Dominos aspiciunt, ut edant de micis a mensa eorum ca
dentibus. Si el dueño los trata con blandura q les arroja alguna
cosa, la Comen, q luego alguno buelven a pedir, q aunque los
traten con aspereza q los ahuyenten, no se Cansan, mas bu
elven luego a sus pretensiones, porque necesitando de Comer mu
chas veces, muchas veces q Continuam.te solicitan el Manjar.
Pues eso es lo que hizo la Cananea, q aun Consiguio lo que deseaba
Esto es lo que el S.r nos enseña q manda q hagamos para q
que logremos el Sustento del alma: que no una sino mu
chas veces le hemos de pedir; cada dia, cada hora, q cada mo
mento le hemos de suplicar nos de el Mantenim.to Espiri
tual que necesitamos, que nos asista con sus interiores
luces, que no nos niegue sus inspiraciones, que nos Conceda
su Divina palabra, que abrigandola en nros Corazones
los abiente q fortifique; q de esta suerte diremos Con toda ver
dad: El pan nro de Cada dia danos le oi: Panem nostrum q.

Marchant. dict. lect. 7. prog. 4.

El 3.o y ultimo pan, que en estas palabras pedimos, es el
la Sagrada Eucharistia, dice S. Stg.n Pro Sacramento Corpo
ris Xpi. O que Soberano y Divino pan! Sobresubstancial le llama
S. Matheo en esta peticion: Supersubstantialem. Porque excede
infinitam.te a toda substancia Criada sea Espiritual o Corporea,
pues debiendo ser pan Material en virtud de las palabras
de Xpto, para ser un pan Divino que incluie a todo Xpto
su Cuerpo, su alma, y su Divinidad. Por eso dijo el mismo
S.r que Soy Stg.o el pan vivo, que baxo del Cielo: Ego sum pan

Joan. 6.

Vinum qui de cælo descendi. Porque siendo Rey q̃ S.ª de cielo y tierra, Verdadero Dios, y verdadero hombre, quiso quedarse debaxo de aquellos candidos accidentes, para servir al hombre de celestial y Diuino manjar. Pero que lengua aunque fuesse del Seraphin mas encumbrado podra referir las gracias, favores y dones del cielo que cuen porque con verdadera disposicion comen frequentemente este celestial alim.to y porque pierden los que se recrean dexando en fastre.z Sustenta, dice el Concilio Florentino, la vida del alma, rehace sus fuerzas con el aum.to de virtudes, perdona las culpas que de Concil. Florent. biamos pagar en esta o en la otra vida por ellas, da luz para conocer a Dios y despreciar la vanidad del mundo, aumenta los ardores de la Caridad, da paciencia en las adversidades, y aviua la fee, y conocim.to de los Diuinos misterios. Como se vio en los q̃ sucedio en Roma no ha muchos años: Vn Moro dissimula- Andrade. Arte de bien orar. par. 3. Cap. 4. do en Catholico fue a curarse a un hospital, donde como es cos tumbre comulgan todos los enfermos que han entrado el Do mingo 1.º de Q. El Moro porno ser descubierto, y echado del hospi tal recibio como otros la sagrada Comunion, y con ella Santa luz del Cielo y fuego de Caridad que luego empezo a dar vo ces, diciendo: gran Dios es este bocado: q̃ dio con grandes ins tancias que le bautizassen, como lo hicieron poniendole por nombre Juan. Quien, pues, no descubre en este caso la luz ad mirable, y aliento espiritual que aquel pagano recibio con la Comunion sagrada.z En tales efectos hizo aquel pan Diuino en un Moro, que hara en el pecho y Corazon del Catholico q̃ llega a comerle con reuerencia y humildad?

43 Por esso quiere S.ª Mg.d que para cada dia pidamos; da nobis hodie. y que le llamemos pan nro de cada dia: panem nostrum quotidianum. Porque no contentandose su infinita Caridad con hauernos dado tan Soberano alim.to quiere y desea

quanto es deseable que Cada dia le Comulguen todos los fieles, para q̃s
Cada dia logren todos sus admirables efectos. No digo q̃ todos
los Xpianos han de Comulgar Cada dia sin distincion, que eso lo
Vetó la Yglesia al Pueblo delos prudentes y deuotos Confe
sores, que tanteando las Conciencias distinguian acabadamente el
Manteniñ. Cucharistico Necessario y Conueniente: Mandi
go que q. el deseo del S. quiere y desea que Cada dia comul
guen todos los fieles dignamente. q. desea una Cariñosa Ma
dre que su amado pequeñuelo hijo Coma muchas veces lo que
sabe es mui provechoso para su salud? Pues no menos, sino
con infinitamente perfeccion, dice S. Clem. de Alexandrino, desea
Xpto Dios que todos los fieles se sustenten continuam. de aquel
Diuino Manjar, porque Como Madre amorosissima los man
tiene con su purissima Carne y sangre, que el alim. to sagrado con
infinita virtud para comunicarles vida eterna y vida Diuina:

Joan. 6.
D. Clem. Alexand. l. Pedagog. Cap. 6.

Qui manducat hunc panem, vivet in æternum. Verbum
et omnia infantiæ (dice S. Clemente) et Pater, et mater, et alter:
comedite inquit carnes meas. Haciendo oficio de Madre amo
rosissima nos sustenta con su purissima substancia mas almas
porque sabe mui bien q. provecho se sigue al hombre de Co
merle como debe, anticipam. te desea que llegando con ver
dadera disposicion Cada dia le Coman: Hui est panis de quo
dandum. Panem nostrum quotidianum supersubstantialem
da nobis hodie.

De aqui se conoce la sum
ma Catolicidad de los que
no quieren frequentar el
y el peligro adque se ex
ponen. Omnem escam
abominata est anima
eorum, et appropinqua
verunt usque ad portas
mortis. Ps. 8. Que Coma
et: Omnem escam? Verum
illum, et omnipotentem
cibum opellat omnem
escam: cuius fuga eam
que ad mortem ducit,
imbecilitatem conciliat.
D. Greg. Niseno. tr. de vita p.
Cap 8.

+

Viua Jesus

Platica 10. dela 5ª Peticion

Et dimitte nobis debita nostra, sicut et nos dimittimus debitoribus nostris. Math. 6.

Todos los impedimentos que en la peregrinacion de esta vida nos pueden embarazar el arribo ala deseada patria dela gloria se reducen alos, dice S. Buenaventura: Porque o es el mal dela Culpa, o el de la Continua lucha y Combate, o el de la pena: Omne malum aut tenet rationem mali culpæ, aut pugnæ, aut pœnæ. La culpa manchando al alma la hace indigna de entrar en aquella hermosa y triumphante Ciud. dela Jerusalem, donde todo es belleza y hermosura: el Combate y lucha que en este destierro padece el hombre no dice bien con el lugar y tranquilidad summa que regoza en el Reino del Principe dela paz: Y no es conveniente habite en la patria delas dichas y los gozos, quien fuere reo de alguna pena que deba con el dolor y tormento satisfacer. Conociendo pues esto Nro Maestro Soberano, y que no puede el hombre por si quitar estos impedimentos, nos manda acudir en las tres peticiones ultimas de su Divina Oracion ala piedad infinita, para que viendo de su clemencia aparte de Nosotros lo que no puede ni alcanza nra Cortedad: Remotis malis nascentibus petitur in tribus petitionibus ultimis. Porque lo que mas nos estorva para lograr el ultimo fin que deseamos, es la fealdad y mancha dela Culpa, que es la Mayor deuda, que Dios tiene contra el hombre, nos manda pedir en primer lugar su Remision, diciendo: perdonanos Nras deudas asi como nosotros perdonamos a Nros deudores: Et dimitte nobis debita nostra sicut et nos dimittimus debitoribus nostris. Primum petitur in remissione debitorum. Pues quitado este impedimento, se vencen los otros con grande facilidad.

D. Bonav. to. 1. opusc. in breviloq. par. 5. cap. 1o.

D. Bonav. ubi sup.

Idem. ibi.

Pero son mui dignas de notarse dos Cosas que se han visto en el Chi
rotomo sobre las palabras de esta petición. La primera es la asom
brá Maravillosa de ponerla en este lugar, despues que hemos pe
dido al S.r el sustento de alma y cuerpo: porque es mui pues
to en Razon, que quien es de Dios sustentado, viva para el mis
mo Dios, y como para esto es Necessaria la Remission de las Culpas,
quiere que se la pidamos, haviendo pedido antes el Mantenim.
Espiritual y Corporal: Postgetitionem cibi petitur venia delicti, ut
D. Chrisost. in cat. qui à Deo pascitur, in Deo vivat. Lo 2.º que nota el S.to Dr. son aque
aver. ibi. llas palabras que nos manda Xpto S.N. añadir quando pedimos
el perdon de Nras culpas: Sicut et nos dimittimus debitoribus
Nris. Rogamos al S.r que nos perdone a nosotros, assi como no
sotros perdonamos a Nros deudores; Para que entendamos, q Ne
cessario hacer nosotros con Nros proximos, lo que queremos aga Dios
Con Nosotros, y que si queremos lograr la vida de la gracia que
alcanza con el perdon de las culpas, hemos de perdonar nosotros
alos que nos deben, haciendo con Nros hers lo mismo que in
tentamos conseguir del S.r Salvador mismo lo dijo por S. Mathe:
Math. 7.12. Omnia ergo quecumque vultis ut faciam vobis, homines, et vos
facite illis. Todo aquello que quisieren aga io con vosotros, hacedlo
vosotros con Vros proximos, y de esa suerte lo Conseguireis. Pedro
D. Chrisost. hom. 13. de infiere el Chrisostomo: Vis beneficia capere? confer beneficia alteri.
ad popul. Anthioch. Vis misericordiam consequi? Miserere proxim. Quieres que
Dios te aga bien? que haz bien a tu hermano: quieres Conseguir
de Dios misericordia? ten tu misericordia de tu proximo. Por
que como tu te portares con los proximos, regulara Contigo el
S.r Con el necesitas perdonar alos que nos han agraviado
si queremos nosotros lograr de Dios el perdon: Dimitte nobis.
Sicut et nos te. Las deudas de Culpas que en estas palabras pedimos
al S.r nos perdone, son de dos generos, Unas mortales, y otras ve
niales: Llamo a estas deudas de
niales: Llamo que tales son primeram.te y despues atenderemos

la condicion que no puso Nro Divino Maestro para conseguir el perdon.

3 Lo primero que al P. nro pidamos nos perdone, es la deuda de la culpa mortal: Dimitte nobis debita nostra. Debitum culpæ mortalis. Asi la llama Xpto S.N. en el Evangelio: Serve nequam, omne debitum dimisi tibi. Offensam magnam in me commisam. Explica Lyra. Porque la deuda mayor q mas quantiosa en que a Dios nos obliga mos es la culpa mortal. O que deuda tan terrible! Atan grande dice el Angelico Maestro, que en q.do ofende a Dios ofendido es infinita: Ex parte hoc est infinita. La razon la enseña la sagrada Theologia, q es porque la grauedad de la ofensa se mide por la gerarquia aquien se hace: Injuria est in injuriatu. Como el sugeto aquien se ofende con la culpa Mortal es Dios, bondad y perfeccion infinita, de ai es que la ofensa suia por esta parte tiene infinita grauedad. Ni menos se conoce ser infinita esta deuda si se atiende el bien de que priua aquien la contrahe, q la pena q merece quien muere sin satisfacerla: Porque le priua de la posesion q goza de Dios en la eterna bienauenturanza, que es bien infinito, assi por su infinita bondad, como porque sera eterna q sin fin la privacion. Tambien la pena que sentiera de mas de su acerbidad inexplicable, es en su duracion infinita, que nos tendra termino en fin lo que padece q padeciera en el infierno el miserable peccador. Tanto monta, en fin, la deuda de una culpa graue, que no puede compensarse sino con infinita satisfaccion.

Dedit semetipsum pro nobis, ut nos redimeret ab omni iniquitate. Ad Tit. 2. Ha.

4 Murio Xpto (dice S. Pablo) murio el Justo por los peccadores para pagar por ellos la deuda del peccado: Xpts mortuus est pro peccatis nris pro iniustis, ut nos redimeret a peccato. No reparas, dice S. Agn no consideras lo que dice? que para satisfacer las deudas de nras culpas fue dio Xpto seruida? Ut nos redimeret a peccato. Pues este es, prosigue

an argum.to que convence claram.te la summa gravedad de la deu
da del pecado mortal, pues fue menester una satisfacion infini
ta qual es la de la Muerte de Xpto, para que tuviese condigna
y adequada satisfaccion: Satis aperte constat, gravissimas esse cau
sas peccatorum, pro quibus Deo tali rependitur satisfactio. Toda
la satisfaccion y Merito de las Criaturas todas, ia sean Angeles, ia
hombres, y de todos los que ha havido y huvra asta el Fin del mun
do, no igualan en gravedad, ni en tanto como una culpa
sola Mortal. Quiere hacer de ello algun Concepto, pesemos en
dos balanzas: Pongamos en una un pecado mortal, aunque
sea solo un pensamiento o deseo consentido contra la ley de Dios
en Materia grave: Parece que sea poco, que importa un deseo torpe?
un pensamiento Consentido de venganza? Ea, ahi se suele decir freq.te
mente, Pero que engaño! la pongamos en la otra balanza Meritos
y Satisfacciones: primero los de todos los SS. Angeles mientras fueron
viadores; pesan algo? Haba en Comparacion de la culpa Mortal, ahi
la balanza en que esta pesen, se queda muy baja. Añadid todo lo
bueno que hicieron y padecieron todos los Pueblos de las dos Ley el Na
turale Escrita, todos los Patriarchas, Profetas, y amigos de Dios
que en ellas hubo: que sucede? lo mismo; aun pesa mucho mas
la balanza de la culpa. Poned sobre ello los de la ley de gracia: todo
numero innumerable de Martires que dieron sus vidas con esqui
sitos y acerbissimos tormentos. Todo lo que han padecido, y todos los bo
nos que han echo todos los SS. Confesores, las Virgines, los
Continentes, que no ai guarismo para numerarlo: Sobreponed lo
Meritos y Satisfacciones de los Apostoles, de S. Joseph, del Bap.ta
y para colmo de todo poned tambien los Merecimientos quasi
immensos de Maria SS.ma Ea tenemos todo eso en la otra ba
lanza: que sucede? pesa algo todo ese Cumulo de satisfaccion y
Meritos? Si dezto, fieles, que tienen valor y peso muy grande
en la Estimacion Divina: Mas tambien es dezto, que aun no
Contrapesan una sola Culpa Mortal, y aun queda la balanza

D. Aug. ap. D. Th. à vill. nov. conc. 2. advert.

de esta mui baxa, porque todos los merecim.tos y Satisfaciones delas Criaturas no son bastante recompensa por un solo pecado Mortal.

§ Lo primero que se pondera en esto, sino verdad cierta que enseña la Theologia, la qual da la razon con claridad. Lo cierto que todo lo que es limitado y finito no iguala alo que es en algun modo infinito: pues esto sucede entos Meritos y la Culpa. Los merecim.tos de las Criaturas todas son finitos y limitados, porque nacieron de un principio finito necessariam.te han de tener limitacion: y, porque aunque dicen respecto a Dios a quien se hace el obsequio la grandeza y valor del obsequio no se mide por la persona a quien se hace, sino por el sugeto que lo executa, y como este es limitado, es preciso tengan limitacion y termino los obsequios q.e hacen a Dios las Criaturas todas. Pero la culpa grave aunque sea una sola toma su gravedad de la persona a quien se ofende con ella y Como el ofendido es Dios bondad y perfeccion infinita, de ai es que la culpa grave tiene o absolutam.te o en algun modo infinita gravedad: luego no la pueden recompensar ni satisfacer todos los merecim.tos y satisfaciones delas Criaturas todas. Y de aqui infiere comunm.te los SS. PP. y DD. que queriendo Dios tomar satisfaccion igual y adequada por la culpa, fue necesario, que encarnase alguna persona Divina, porque satisfacer adequadam.te la deuda de la Culpa grave, solo lo pudo hacer un hombre que fue se Juntam.te Dios. Digalo por todos S. Bernardo: Agnosce, o homo, quam gravia sint vulnera pro quibus necesse est Dominus Deum vulnerari. Conoce, o hombre, quan grave es la causa por la qual es menester la sangre de un hombre Dios.

6 Que hara pues el Catholico, que no una sino muchas y muy graves culpas ha cometido contra la infinita bondad? Como podra satisfacer deuda tan quantiosa? O dignacion inmensa de nro Dios! exclama S. Buenaventura, al considerar esto: Omina Dei nostri dignatio! O S. mismo aquien el vilissimo pecador

57

D. Ber. ser. 3. de natal. Dñi.

D. Bonav. stimul. amor. par 3. cap. 17. to. 2. oper.

ha inspirado le ofrece un medio facilísimo para dar cumplida satisfacción. Solo con que le pida de corazon que le perdone, con que diga deveras estas breves palabras: Dimitte nobis debita nostra. Perdonanos nras deudas; le ofrece liberal y omnipotente dios, no solo que le perdonara, mas le dara tambien todo el valor infinito de sus merecimientos y satisfacciones, para que pague cumplidamente toda la deuda que tiene contra el la Justicia de Dios. Hoc est mismo hijo de Dios prosigue N. D.r Seraphico el que nos manda decir esto? No es el mismo el que nos ha de perdonar? y el que para satisfaccion cumplida nos ofrece y aplica sus merecimientos infinitos? que mas podemos desear? Pues nos manda decir, perdonanos nras deudas, pues digamoslo devras, y debe intimo del corazon, y no dudemos que lo executara: Fiet, fiet, quia nos docet ut dicamus, dimitte nobis: Hoc facere potes. Porque en punto de perdonar deudas aun mas debe que piden los hombres hace su infinita piedad. Aquel siervo que debia diez mill talentos teniendo con que pagarlos, pidio al Padre de familias le esperase algun tiempo, y que dara satisfacion: Patientiam habe in me, et omnia reddam tibi. Mas apenas hizo su suplica quando le perdono N.S. toda la deuda: Misertus Dominus servi illius, dimisit ei. No reparas, dice el Chrisostomo: No solo pedia que le esperasen para la paga, pero el S.r le perdono la deuda enteramente. Porque en punto de satisfaccion de deudas la remision de ellas hace la liberalidad infinita en solo lo que le piden, mas tambien aquello que la Caridad humana no se atreviera apedir, ni al imaginar: Bonus Deus non solum quantum petiit, sed etiam tum non cogitare quidem ausus fuit, dedit. Por esto pues, nos enseñó nro Mro Divino, digesemos a este Mg.o dimitte d.a nobis sabiendo la quantidad inmensa de las deudas de nras culpas y conociendo la benigna condicion de este Padre, que aquien le ruega de corazon, le concede aun mas de lo que pida, dispuesto a Pedirle vosotros que os perdone las deudas de vras culpas, y pedid lo de veras, y yo os asseguro que os las perdonara: dimitte d.a

Ibi.

Matth. 18.

S. Chrisost. hom. 28. in Genes.

La 2ª deuda que en estas palabras pedimos al S. nos perdone, es las culpas veniales, q las pena que por ellas Merecemos: Dimitte nobis Debitum culpæ venialis. No parece esta deuda de mucha monta, alo menos assi parece lo Juzgan los hombres, segun poco aprecio que se hace en el mundo delos pecados veniales. Mas nace esto de una grande ignorancia y Ceguedad. Que importa, se suele decir, una mentira leve que añadie se hace daño con ella? q por esto se Mr ente a Cabapaso q sin Consideracion, Delas Maldiciones que dicen sos sin entencion dañada, delos Juram. sin Necesidad, delas Murmuraciones, que no parece dañan al proximo gravem. de que poco aprecio se hace! No contemar aguabendita esta gente rado. Nace, digo, todo esto, de que no se atiende ni se Considera lo q es es una culpa venial, ni los terribles penas Conque Dios la Castiga. El pecado venial aunque no Mata al alma, la enferma mucho, la Mancha y enturbia y afea. Oigamos un Simil Conque nos lo explica el Mgo. Santo: fons turbatus pede... cultus caluerit. Compara al Justo que Cae en alguna Culpa leve, segun explica Hug. Card. al Manantial y Nacimiento de una fuente que se enturbia Con el pie: Jus tus caluerit levi casu. Cenque esta la similitud? Pues lo que sucede en una Cristalina fuente: Acercase uno a ella y viendo sus aguas tan puras y Christalinas se recrea en mirarlas con grande gusto y Complacencia: Pero entre tanto arroja en la fuente el pie, y mueve sus aguas, luego se enturbian y afean de modo, que no solo no recrean, mas dan en rostro y desplacen de mirarlas. Pues assi sucede al Justo q. advertidamente cae en culpa venial: Estaba su Corazon dan Cristalino, que se recreaba el S. en atender la pureza de sus afectos, mas turbado ia con el pecado venial enque voluntaria mente Cayo, se enturbio y afeo de tal suerte, que no tiene el S. aquel especial gusto y Complacencia Conque se recreaba en Mr zarle: fons turbatus pede, cultus caluerit. levi casu

Prov. 25.

Hug. Car. ibi.

Con otro simil lo explica S. Cesario Arelat. hom. 8. Peccatis venialibus licet occidi animam non credamus, tamen ita eam, velut quibusdam quitulis, et quasi horren dis scabie deformatam horrendam faciunt, ut eam ad amplexus ejus ire ponit, aut vix, aut cum grandi confusione venire permittat.

Ap. Balz. to. 2. in Ar. lib. 11. Cap. 7. §. 2.

Pero que diremos de las terribles penas conque Dios toma satisfac
cion delas ofensas veniales? Las que en la otravida padecen, en el pur
gatorio no las podemos por ora nosotros decir, ni aun imaginar.
Porque padecen aunque por tiempo determinado la pena de daño
que es la mas atroz: Estando ausentes de Dios que es nuestro, aun
que anelan por Verle con amor impetuoso, mas se allan detenti
das con las reliquias de sus culpas. La pena de sentido que consiste
en el Iorm.to de afliccion que causa el fuego de aquel lugar es tambien
horrible, dice S. Ag.n que excede a q.lo en esta vida q puede padecer quien
imaginar. Mayores son, dice el V.e Beda, que q. los Iorm.tos hangadel
cido, los Martires q Malechores. Desuerte, dice S. Cyrilo Alexan
drino, que si un hombre viviendo tuviesse perfecta noticia de que
las penas, eligiera antes padecer todo quanto ha padecido y
padecera desde Adam asta el dia del Juicio, que estar unsolo
dia en el purgatorio. Pues en esta vida como Castiga Dios las cul
pas veniales? Atended al S.to Iob en un Mulador, sin hacienda
sin hijos, perdidos los ganados, los Criados, la salud, lleno de llagas,
y con quantas enfermedades pueden aun hombre sobrevenir y
todo esto sin pasar a las penalidades de dentro. Preguntale
ora: Patriarcha S.to que es lo que padeces? Y os respondera que ha
sido un toque de la Mano de Dios: Manus Domini tetigit
me. Un toque no mas? Si, dice S. Agustin, que le toco Dios con esas
acerbissimas penas que llama toque, para purgarle de sus minimas
imperfecciones y defectos: Pertillam crudelissimam penam om
nia peccata purgantur. Pues si aun hombre aquien el mismo Dios
Canoniza le Embia S.ma Mag.d tales plagas para purificarle de los defec
tos minimos, quales seran menester para purgar aquien no fue
ra tan Santo? Estas penas abrazamos, q.do cometemos los pecados
leues y ligeros, de que se hace tan poco Caso, porque no queremos
ponderar lo que es una culpa aunque sea leue, ni ponderamos

D. Aug. ser. 41. de Sanct. Beda in 3. gerit.
D. Cyril. Alex. lib. 10. in Iob.
Iob. 19.
D. Aug. ser. 222. de temp.

la quantiosa Summa de penas que es necesario tolerar para dar cumplida satisfaccion. Mesmo lo conocia Sta Cathalina de Sena: la qual lloro amarguissimam.te el haver levantado los ojos y ingratos en una ocasion, para mirar aun her.no mio. Aunque no hiziesse mas lo Juzgaria culpa, la S.ta lo lloro como muy grave, porque como dixo despues, le aparecieron en aquel punto Nra S.ra y San Pablo de quien era muy debota, y la reprehendieron por aquel leve defecto.

Suris. in eius vita. 29. April.

9 Pues que hara la humana fragilidad, pregunto alguno, para satisfacer tan quantiosa deuda? El Apostol Santiago nos asegura que todos ofendemos a Dios muchas veces al menos venialmente: In multis offendimus omnes. Lo mismo enseña la Theologia, que segun la flaqueza humana, la multitud de tentaciones, la furia de los apetitos, y los muchos peligros, no puede hombre alguno evitar del todo las culpas leves sin especialissima gracia, la qual solo de Ma.ra S.ma se sabe cierta.te la aia logrado: Como pagaremos pues y daremos entera satisfaccion a la Summa grande que debemos con tantas culpas venialas como cada dia se cometen? El remedio, dice S. Ag.n nos le ofrece la bondad infinita de Nro Dios nro Maestro en estas palabras de esta peticion: Porque conociendo con su infinita sabiduria Nra flaqueza grande, y que no podemos vivir totalm.te libres de culpa, y que por esta razon contrahemos muchas deudas de penas que merecemos para satisfacer, nos enseño a pedir perdon de ellas, ya que no podemos por nosotros dar cumplida satisfaccion. Si de veras y con verdadero efecto digeremos al S. perdonanos nras deudas: io os aseguro dice Ag.no que os las perdonara, porque para eso tiene virtud esta Oracion Soberana que el mismo nos enseño: Pro quotidianis, et levioribus delictis, sine quibus vita presens non agitur, oratio quotidiana satisfacit. Mas es necesaria una advertencia. dice S. Buenaventura, y es que no se perdona la culpa venial, ni la pena por ella merecida, mientras

Iacobi Ep. Can. Cap. 3.

D. Aug. in Enchir. Cap. 71.

perseverare en la voluntad afecto o complacencia en la misma culpa, D. Bonav. Comp. Theol. Visit. lib. 3. Cap. 13. in fine.
o hubiere propuesto de continuarla: Hoc est singulariter advertendum, quod peccatum veniale ex præsenti non dimittitur, nisi actu, et propósito deleratur. Assi no aiqua fiamos enque formando aquabem dita, rezando esta oracion, diciendo: Perdonanos Señor nras. regulamos los pecados venialu: Porque no regulamos culpa alguna cometida por vo luntad propria, mientras no hubiere retractacion dela misma vo luntad. Pero si con afecto verdadero, con algun aborrecim.to delaofensa cometida, y con propósito delaenmienda diligeremos al S. Dimitte nobis debita nostra. el tal su benignidad y clemencia que no solo nos perdonara la culpa, mas tambien lapena que por ella debiamos satisfacer. Dimitte D.e debitum culpæ veniali.

Veamos ia las ultimas palabras de esta peticion, para cuia inte ligencia y ponderacion era menester tiempo mas dilatado, porque en ellas consiste toda la eficacia de nra peticion. Q.do pidieremos perdon a nro Eterno Padre, dice Xpto S.N. hauemos de decir: Señor, perdonanos nras Deudas, assi como nosotros perdonamos a nros Deudores. Sicut et nos dimittimus debitoribus nris. Manifestandonos aun mas nro tiempo, dice S. Leon Pgrande, su Justicia, su benignidad: Sabia enquanto Sabio. portarse con el hombre, de modo que si pudiera dexar con sus proximos, obligandose aperdonarle su culpa, si perdonare el aquien le hubiese agraviado: su benignidad enseña para perdonarle sus muchas deudas, solo le pone una condicion que pueda el hombre verificarla q.do quisiere, porque de otra suerte dara libertad: Iusta et benigna ut condito, et homo sententiæ Deus ex suo liberet arbitrio, et eo sibi in dicio obstringat Deus quo indicatur ipse conservum. Grande benignidad seria la de un Principe, que hauiendo recibido muchas y graues injurias de un Esclauo suio se quisiese apaciar y hacer amistad con el para perdonarle, y mucho Maior si en el pacto solo le quisiese por condicion para restituirle otra amistad y gracia una cosa que el Esclauo no pudiese q.do quisiese executar. No se tendria esto por un exceso

D. Leo. ap. Marchant hom. part. lib. 2. tr. 3. lect. 8. prop. 3.

nra pretension

clemencia y clemencia? Pues oyd, dice el Sto. Hijo que enseña Vino D.d
cino Maestro en esta Oracion y peticion, Coqual no ai en ninguna
otra: Porque en estas breves palabras se haze concierto entre Dios y el
hombre, enque enseña Sr. nro. Sto. Hijo palabra de que le perdonara
sus muchas ofensas, y le restituira su gracia y amistad, y de
con que el hombre perdone de corazon a su proximo, Coqual puede
el Pecador, si quisiere, porque esta en su libertad: Nulla alia
sententia hic oratur, ut placemur cum Deo. Pero adviertase el
hombre, prosigue el Sto Dor que hace pacto con Dios en que se obli
ga y dice que perdona de corazon a su proximo: Sicut et nos di
mittimus debitoribus nostris. y si ormente en lo que dice no per
donando el aquien le ha ofendido, no sacara de su Oracion fru
to alguno, ni lograra el que Dios le perdone, pues no cumple el
lo que despues te ofrece: Inqua pactione si mentiamur, oratio
nostra fructus nullus erit. Antes irrita mas la indignacion Divi
na, porque es en sumo modo querer engañar al mismo Dios.

Dize la Divina Sabiduria que aborrece Summam. te la boca que tiene
dos lenguas: Os bilingue detestor. Pues que? Ai acaso hombres que
tengan dos lenguas? Si, dice Marchanio, y muchos: qui ma
gis bilinguis, quam qui dicit dimittere. Sicut. Aunque parezca que
non dimittat? Son hombres de dos lenguas todos aquellos que di
cen al Sr. Perdonanos nras deudas asi como nosotros perdo
namos a nros deudores, y con todo no quieren perdonar aqui
en los agravios: porque teniendo una lengua para decir que
perdonan a su hermano, tienen otra para decir lo contrario
despues. Y de estos quantos ai entre los Catholicos: ojala no fue
se entre ellos tan comun. Pues a estos dice la sabiduria Divina
detesta y aborrece summam. te porque mienten al mismo Dios
y en cierto modo quieren engañarle, no cumpliendo lo que
dicen, y asi no tienen que esperar el perdon de sus deudas
porque solam.te le Consiguen si perdonan al proximo de corazon.

D. Aug. ep. Mar. chant. obling.

Prov. 8.

Marchant. obling.

Esto generemos que en esto nos pueden alguna cosa mas difícil, porque es mas facil con la asistencia de la Divina gracia, y estan llenas las Escripturas Divinas y historias sagradas de exemplares que lo prueban, que aia que responder. Nro Divino Maestro oro y muchas veces por los mismos que le Crucificaron: David dio señas de lamentables quexas aun que le perseguian de muerte, como fueron su hijo Absalon, el Rey Saul, y Semei: San Steuan rogo por los que le apedreaban: y otros innumerables assi Martires, como Confesores, Virgines, y Continentes han executado lo mismo. Esto Israel hija del Rey de Vngria hacia oracion especial pidiendo a Dios que qualquiera persona que la hubiese agraviado, le hiciese Santo. alguna singular beneficio: Y viendo bien quanto agradaba su Oracion a la Mag. Divina, que tuvo revelacion del Cielo de que nunca habian sido tan agradables su Oraciones a Dios como entonces, y que por ello se le Concedia el perdon de algunos defectos que tenia.

Quien, pues, con la Divina gracia no podra hacer lo que estos han executado? luego no ai razon alguna para que sea tan dificil perdonar a quien nos agravio. El que assi lo hiciere, lograra el perdon de sus deudas, dice el mismo Xpto: Dimittite, et dimittetur vobis. Agamos lo, pues, de Corazon nosotros, y assi podremos reconvenir a su Mag. con sus mismas palabras, diciendo con toda humildad postrados en su presencia: La conocemos S.r que mas deudas son Muchas y de tan quantiosas, que innumerables veces le hemos ofendido a Vra Divina Mag.d gravemente: que las culpas leves assi no las podemos reducir a numeros por ser tantas: que no podemos satisfacer tanto como por ellas debemos: Mas la perdonad Vos con todas veras y de Corazon a los que nos han agraviado. Pues ofreceis liberal el perdon a quien perdonare: Dimitte nobis debita nostra, sicut et nos dimittimus debitoribus nris.

+

Viua Iesus

Platica vndecima de la 6.ª peticion

Et ne nos inducas in tentationem. Matth. 6.

Libres la del primero, y mayor obstaculo para subir a la gloria, que es la Culpa, Cuia remission hemos pedido en la clausula antecedente, nos enseña Nro Soberano Maestro pedir la libertad y exencion del seg.º impedimento, que es la tentacion: y assi nos manda decir: Et ne nos inducas in tentationem. Señor, no nos dexe caer en la tentacion. Porque es esta gran de embarazo para entrar en la Patria Soberana del Cielo, donde se goza summa paz y tranquilidad. La vida del hombre sobre la tierra es una guerra continuada, dice el S.to Iob: Militia est vita hominis Iob. 7. super terram. Lo mismo, dice otra letra, viuir el hombre en el mundo, que padecer incessantem.te molestas tentaciones que le afligen: Tentatio est vita hominis super terram. (Es tanta) Lect. Septuag. la batalla, y dan recio el combate, que la vida humana mas V.e Piniedabi. v. 1. propriam.te se puede llamar tentacion, que vida: Tentatio est n. 5. Luchamos, dice el Apostol, no solo con declarados y visibles enemigos, sino con invisibles y ocultos que son los Principes de las tinieblas: Ephes. 6. Contra spiritualia nequitiæ. y assi Necesitamos para no ser vencidos, de viuir con gran Cuidado, con mucha cautela, y atenta Consideracion. Conoce, o hombre, dice Ecclesiastico, que caminas en este mundo por una senda que esta toda sembrada Eccli. 9. de lazos: Agnosce, quod in medio laqueorum transis. Donde el Marchant. hoc muy digno de notarse, como advierte un Doctor, que no dice getit. mira, sino Conoce. Non dixit: aspice; sed agnosce. Porque aunq para distinguir los lazos visibles que los hombres arman, bas tara mirar con los ojos del Cuerpo, mas no es bastante para

advertir los invisibles lazos conque nos cercan los demonios, sino que para eso se necesita de conocer con el entendimiento, y de atender como se anda con gran cautela y mucha consideracion.

Conociendo esto, nos Salvador dulcísimo, nos mandais clamar al Cielo, diciendo: Ha nos dejes caer en tentacion, porque siendo tantos, y tan astutos los enemigos que nos combaten, no podremos nosotros librarnos, sino nos viene del Cielo la asistencia y favor: Et ne nos inducas in tentationem. Pero que es lo que pedimos al S.r en estas palabras? pedimos acaso, que nos quite el S.r la tentacion? que no permita seamos atribulados y afligidos? Parece convenia asi: porque desembarazado el hombre de los lazos y impedimentos de las tentaciones, para encontrando enemigos que se lo embarazasen, correria con agigantados pasos al Cielo por la senda segura de la ley Divina. Mas no es esto, lo que S. Ag.n loque nos manda pedir al S.r. Solo le rogamos nos quite de las tentaciones, sino que nos asista para que no seamos entre tentaciones vencidos por el Consentimiento, y engañados: Non ergo hic oratur ut non tentemur, sed ne deserti cui adjutorio assistamus cui tentationi vel consentiamus decepti, vel cedamus afflicti. D. Aug. in Cat. aur. ibi. Y porque? Tres razones dan los S.tos para esto, que quisiera considerase en este Voto. La 1.a porque no es posible sin Providencia singularissima de Dios vivir en este mundo sin tentaciones: pues hemos de pedir milagros. La 2.a porque la tentacion no es mala por si, antes podemos sacar de ella gran de utilidad. La 3.a porque entendiamos hemos de acudir al S.r pidiendole su asistencia, conque consiguiesemos la victoria, y alcanzasemos el galardon. Vamos las considerando.

La 1.a porque no podemos ser libres totalm.te de las tentaciones, sino que rogamos al S.r nos asista para no ser vencidos de ellas, es, dice S. Geronimo, porque en esta vida segun la

Providencia ordinaria, es imposible nasser el hombre tentados: Impossibile enim est humanam animam non tentari. Pero Nro Padre Adam, por su culpa que contraemos todos quedo vi ciada la humana Naturaleza, de tal suerte que oprimida la Razon nada menos atiende que el fin vltimo para que Dios crio al hombre: depravada la voluntad no apetece el bien Summo, que es el que vnicam. de puede sacarla: el apetito Concupiscible se alla con vehemente inclinacion ala deleitable, que le retarda gem baraza las delicias del Espiritu: el iracible prorumpe en con nuos movimentos contra la Razon y ley Divina: con que dese nado el hombre todo, queda con grande inclinacion a lo malo, y con grave dificultad para lo bueno. De aqui nace la Continua lucha de las pasiones y apetitos de que no puede verse todo el libre el hombre en esta vida; porque encierra dentro de si el fue go de la Concupiscencia, que encendiendo las pasiones turban la paz y sosiego del Corazon. No es menor la guerra que hace el mundo con sus aparentes bienes: las riquezas, las honras, los deli tes, Como esquadrones armados embisten con grande furia, sin dejar un punto de descanso al alma: el Demonio Como rugi ente leon cerca y rodea incansablem.te al hombre, dice S. Pedro, para despedazarle entre sus garras, y derribarle en el abismo: Tamquam leo rugiens circuit, quarens quem deboret. Siendo tan- 1. Petri. 5. tos los Contrarios, Como sera posible que no sienta el alma la lucha? Si dentro y fuera de si esta el hombre rodeado de ene migos que le persiguen, como podra en esta vida verse del todo li bre de las tentaciones? Diga pues S. Geronimo, que es imposible no padecer el hombre alguna tentacion: Impossibile est huma nam animam non tentari.

Atendamos como nos lo explica el Divino Esposo: Sicut lilium Cant. 2. inter spinas, sic amica mea. Dice, que el alma su Esposa es en

D. Hier. in Cap. 6. Math.

62

de mundo como azuzena entre espinas: sicut lilium inter spinas. Porque? Repare se lo que sucede alas azuzenas del Campo que se allan rodeadas de espinas por todas partes: levantase un viento algo recio que moviendo las espinas las inclina acia la azuzena, y con sus puntas la lastiman y la hieren, y de qualquiera parte que el viento se mueva siempre padece heridas y quedan las azuzena, porque por todas partes al espinas. Pregunto: sera posible que nunca padezca la pobre azuzena algunas punzadas? Claro esta que no, porque no puede menos de moverse muchas veces algun viento, y de qualquiera parte que sea, inclinara acia ella algunas espinas que la rodean por todas partes. Pues eso es, dice S. Bernardo, lo que el Espiritu Divino quiere darnos a entender con esta Comparacion: que al azuzena estar cada de espinas por todas partes, por todas partes esta el alma en esta vida rodeada de tentaciones, y assi como la azuzena es preciso padezca las punzadas y heridas de las espinas que la rodean, es preciso tambien sienta el alma mientras vive en este mundo las espinas de las tentaciones, y las saetas que contra ella disparan los enemigos de que se alla cercada: Donec in corpore est anima inter spinas versatur, et necesse est ut patiatur inquietudines tentationum, tribulationumque aculeos. Unas veces afligen al hombre sus propias pasiones y apetitos, que como espinas mas cercanas hacen la guerra mas cruda, sin que sedenssamas por vencidas: otras el mundo con sus alagueños placeres procura divertirle del Camino del Cielo: el infierno con todas sus diabolicas sugestiones: y assi es forzoso padecer y sentir muchas heridas de tentaciones, y graves punzadas de los enemigos que por todas partes nos rodean.

S. Bern. ser. 48. in Cant.

De aqui nacia y nace el grande temor conque siempre han vivido y viven los Santos Amigos de Dios: porque viendo todo su anelo caminar con velocidad a la deseada patria de la gloria

gviendose cercados detantos, ytan poderosos Contrarios quequieren
impedirles el Camino, y Conociendo los innumerables lazos q̃
les arman para aprisionarlos, viuen siempre con grande temor
ebo de ser o vencidos o engañados. A.S. Antonio Abbad refe ma
nifesto en una ocasion todo el Mundo sembrado delazos, de tal
suerte que le parecio imposible dar algun paso sin ser aprisiona
do de ellos, y assi exclamo lleno de temor y espanto: Quis ut Deus, V.e Marchant. hac pete
qui potuit retia evadere? O señor, quien sera el que pueda librar
se de tanto lazo? quien podra caminar por este campo lleno de
redes sin enredarse en ellas? quien, si vos no le defendeis, podra asse
gurarse en medio de tanto peligro? de tantos assaltos del infierno?
de tantas asechanzas del mundo? y de tantos y tan secretos com
bates de su misma carne? El medio para librarnos le veremos des
pues: aora solo digo que no pedimos al S. en esta peticion nos libre
de todo m.te de las tentaciones en esta vida, porque sin especialissima P.ro
videncia suia es imposible que no se sientan y padezcan muchas;
pues son tantas las ocasiones, que estamos rodeados de ellas en todo
tiempo y lugar, y assi no puede alguno asegurarse, sino viuir con
grande temor todo el tiempo que dura la peregrinacion de este
Mundo.

6 El Espiritu S.to dice que ai tiempo de guerra y tiempo de paz: Eccles. 3.
tempus belli, et tempus pacis. Qual es el tiempo de la paz? El de la otra
vida, dice S. Geronimo, aquel tiempo que no es tiempo, sino una eter
na duracion, en que sin sobresaltos ni temores, sin combates se tiene
mayor regozo la felicidad suma, en la vision de paz, que es la triumphan Himn. ad Vesp. in
te Jerusalem: Celestis urbs Hierusalem, beata pacis visio. Y el offic. dedicat. Eccl.
tiempo de guerra quales? Todo el tiempo de esta vida, responde el
mismo D.or S.to que sigue segun cuenta el S.to Job es toda la vida del Job. 7.
hombre una continua guerra: Militia est vita hominis super terram
Bien: y que se infiere de aqui? que? lo que infirio el mismo S. Geronimo:

D. Hier. in Cap. 3. Eccles.

Nemo ergo se nunc putet sine securum tempore belli, ubi certandum est. Luego nadie puede asegurarse mientras viue en este mundo, pues siendo este un horroroso Campo de batalla en que se Combate Con muchos y poderosos enemigos todos debemos viuir con gran de temor de ser vencidos y aprisionados. Que soldado hauera por esforzado y valiente que sea, que se tenga por seguro q. se halla en medio de los enemigos? Como podra, pues, tenerse por seguro el Christiano mientras viue, siendo todo el tiempo de la vida una sangrienta batalla? S. Pedro de Alcantara nos lo enseño con su exemplo: Estaba el S.to cercano a espirar, y tenia los pies frios y descubiertos en su lecho humilde: quiso un Religioso Caritativo cubrirle los, mas S.to le dijo estas admirables palabras: Dejame que aun esta el alma en las carnes. Enseñandonos con esto, que mientras el hombre viue, aunque este ia en los vltimos alientos, siempre debe tenerse por seguro tenerse por seguro, porque mientras dura la vida, dura tambien la lucha y el Combate: Impossibile est humanam da

Pero no por eso hade perder el hombre el aliento, antes por eso no hade cobrar mas animo como buen Soldado de Xpto: Porque la tentacion por mas recia que sea, no hace daño, sino gran prouecho, a quien no quiere ser de ella vencido. Esta es, dice S. Ag.n la segunda razon porque el S. permite la lucha de las tentaciones, porque sin ellas nadie es purificado ni acrisolado: Nam sine tentatione probatus esse nemo potest. Hace Dios con los hombres por medio de las tentaciones, dice David, lo que el platero con la plata: Igne me examinasti, sicut examinatur argentum. Que hace el platero? Tiene una alaja de plata preciosa y rica, pero reconoce por vna parte q.e no esta del todo acrisolada, porque tiene alguna escoria, o alguna liga de otro metal no tan precioso: introduce la luego en el fuego, y con suauidad despide la escoria, y se separa de la liga y mezcla quedara, Conque viene a quedar acrisolada, pura, y mas preciosa. Asi pues la Prouidencia amorosa de Dios

D. Aug. in Cath. aur. Cap. Matth. 6. haec petit.

Ps. 65.

dueño Soberano, viendo en las almas mucha escoria de afectos
desordenados, de culpas contra su infinita bondad, y de penas que
por ellas merecen, y muchas de intenciones menos rectas, que
es purificarlas y acrisolarlas: y para eso las introduce en el fue
go de la tentacion, para que con su actividad se rindan a la volun
tad Divina, y arrojen de sí toda la escoria y liga de los desorde
nados afectos, y torcidas inclinaciones. Pregunto, acaso la plata
alguna daño del fuego? No por cierto, porque como el intento del
platero es solo purificarla, en haciendolo conseguido la aparta
y retira: Pues del mismo modo el alma en el fuego de la tentacion
en sí ella no quiere no recibira el menor daño; arroje de sí la
escoria y mezcla que la quita su pregnacidad, y sola ofendera en
lo mas mínimo la tentacion, porque no intenta otra cosa el Sobera
no artifice, y así la sacara luego del fuego de la tribulacion.

8 Grande es la congoja que sienten algunos en las tentaciones q̄
padecen: Vienen combatidos ya del apetito libidinoso que arroja la
mas de concupiscencia, ya de movimientos de ira, ya de pasio
nes y contradicciones de los proximos, ya de obscuridad y tini
eblas interiores que oprimen el corazon, ya de otras muchas que
continuam. de mueve la astucia de Lucifer: y porque ven
asi combatidos ya les parece han dado al traves, y que han he
rido sus almas muchas heridas mortales de los demonios.
Pero se engañan mucho, y no tienen razon para afligirse tanto
pues si no quiere el alma darse por vencida de la tentacion, si
voluntariamente no se rinde, todo el poder del infierno no la podra
hacer el menor daño. David se quejaba de que estaba rodeado de
muchos perros, que intentaban despedazarle: Circumdederunt me Ps. 21.
canes multi. Entiende por perros ya los de su Pueblo que le perseguian,
ya los Gentiles que le despreciaban, ya los demonios que por todas par
tes le tentaban. Pero causaron algun daño a David todos aquellos
perros? No por cierto porque supo apartarse de todos ellos, no quiso

acercarse de su libre voluntad, y consentimiento, y así no le pudieron ofender. Para que mejor lo entiendas, dice S. Agn. io te lo explicare: Mira un perro atado con alguna fuerte cadena; puede morder? claro es que si, pero aquien le acerca a el, mas aquien no quiere acercarse, aunque podra ladrarle, no le puede morder: Latrare potest, mordere omnino non potest, nisi volentem, et propius ad se accedentem. Has de saber pues, prosigue Sgno. que el demonio es un perro atado con la fortissima cadena de la Providencia Diuina, bien puede ladrar, bien puede arrojar al alma fieras sugethiones lascivas concitar alos hombres para que te persiganen: pero si tu no quieres si no te acercas a el voluntariam.te si no das libre consentimiento a sus tentaciones, no te puede morder, ni causarte la mas minima lesion. Assi no tiene el Xptiano que afligirse por mas atribulado que se vea aun que sea con acerbas tentaciones, aunque se conciten contra el toda la furia de sus apetitos, todos los hombres del mundo, y todo el poder de las tinieblas, porque nadie puede hacerle daño alguno, si pelea como valiente Soldado de Jesuxpto, sin dejarse vencer por su libre consentimiento y voluntad.

D. Aug. lib. 20. de civit. Dei. cap. 8.

Por eso la bondad infinita del S. permite las tentaciones al Catolico, porque consta a ambas de su gracia no se recibira de ellas daño alguno, antes si utilidad muy grande, sabiendo de la tentacion mas puro y acrisolado, mas esforzado y valiente, y con el merito indecible que corresponde aquien pelea varonilm.te y consigue la victoria triunphando de sus enemigos y de todas las astucias de Lucifer. Puede lograr mayor dicha el Xptiano, que allar a Dios en esta vida por gracia, y en la otra por la gloria? qualquiera dira que no: Pues esto si consigue, dice S. Paciano por medio de la tentacion y tribulacion: Instrumentum repertorium est Diuinorum. Porque esta es el repertorio y el indice mas facil para encontrar luego los arcanos mas secretos y los misterios mas profundos de la Divinidad. Sino veamoslo en Moyses: Manifestose le el S. en el monte Oreb entre resplandores de llamas: Apparuit ei Dns in flamma ignis. Pero en que arbusto? fue

D. Pacian. ap. Baez. to. 1. in lucub. 2. Cap. 4. §. 7.

Exod. 3

acaso en alguna nube Magestuosa? El texto mismo lo dice, segun de S. Gregorio Nisseno, que no fue sino en una zarza: In flamma ignis de medio rubi. En una zarza humilde alla Moysi toda la Mag.d y Soberana de Dios? Si, dice N.S.to D.or y en una zarza no como quiera, sino llena de espinas, para que se entienda que no se alla a Dios tan facilm.te entre las delicias como entre las espinas que punzan y affligen, porque estas son el medio con que se ensaña mas grato y benigno el S. Non de eglo illuceat, sed e rubo, esquespinoso. Y aun por eso, dice Theodoreto, mando Su Mag.d a Moysi que se descalzasse, antes de lograr favor tan grande: Ne appropies huc: Solve calceamenta de pedibus tuis. Para hacer le de esa suerte mas religioso, y mas bien dispuesto para regalar aquella grande maravilla: Vt religiosorem hac vatione Moysem redderet. Porque estando aquel monte sembrado de espinas y cambrones, y descalzandose Moysi era preciso quegasse acercarse alla Zarza donde el S. se manifestaba, y padecer muchas y sensibles punzadas delas espinas. Descalcese que le duelen mas heridas con vara y aliento, que con medio de ellas se allara mas bien dispuesto para la dicha grande de allar a Dios. No ai que perder de animo, fieles, por mas espinas que se encuentren en el camino del Cielo, por mas repugnancia que aia delos apetitos, por mas oppocion que ponga el demonio, y aunque quieran ensañarse todo el poder del mundo y del infierno: porque toda la contradiccion que pueden hacernos, y toda la furia delas tentaciones, si nosotros voluntariam.te de nos dimos, no nos causaran algun daño, sino grande utilidad y provecho, facilitandonos summam.te el allar a Dios, y acrecentando nos el premio y galardon. Esto dho assi, como lo es, que muchos no pidamos al S. nos quite del todo las tentaciones? Porque ningun provecho que sea, desea, ni pide que le quiten aquello que

D. Greg. Nisen. ap. Barr. vbi sup.

Exod. 3.

Theodoret. ibid.

le es mui vtil y Conveniente, contra es tentacion al Xptiano para que
xificarse delos defectos que le impiden el allar y gozar a Dios: Ham
rine tentatione probatus esse nemo potest

Pues que es, preguntareis ia, lo que el S.or nos manda pedir en esta pala
bra? Sino le suplicamos nos quite totalm.te las tentaciones, porque esto
no puede ser en la Comun Prouidencia, y no nos es conveniente, que
le pedimos en esta peticion? Que? lo que el Catecismo dice: que no nos
dexe Su Mag.d en tentacion, que nos asista Con su Diuina gracia para
que no seamos de tentacion Vencidos, sino que peleando como va
lientes Soldados nos rindamos y postremos a todos Nros Contrarios.
Assi explica la glosa esta peticion: Ut nemos inducas intentationem. idest,
Glos. ord. ibi. et ne nos deserens in tentatione nimis vinci, et si nimis tentari. Porque
el que no es de tentacion vencido, es quien canta el triumpho y con
sigue la victoria. Pero es mui digno de reparo lo que aduirtio S. Cypria
no sobre estas palabras, y es que en ella nos dexo Nro amorentissimo Pa
dre el medio mas eficaz para triumphar de todos Nros enemigos: Por
que lo primero diciendo al S.or No nos dexes caer en la tentacion, aduer
timos Nra fragilidad y miseria, y el peligro grande que de Nra gte
tenemos de ser vencidos: Cum diximus et ne nos &c. admonemur infir
D. Cypr. in Cat. aur. ibi. mitatis et imbecillitatis Nrę. glo seg.do seruos manda acudir a Nro Pa
dre a pedirle su assistencia: Vt omnis timor noster et deuotio con
uertatur ad Deum. y en acudiendo el Alma a Dios por medio de la
Oracion humilde, implorando su auxilio y conociendo su propia mi
seria, aunque se vea Combatida de enemigos mui poderosos, lo
Vencera, y Cantara la victoria.

Pr. 54. David allandose assaltado de muchas y grandes tribulaciones
pedia alas de paloma para bolar y descansar: quis dabit mihi
pennas sicut columbę, et volabo, et requiescam. No desea mi
apetece alas de Aguila, ni de otra ave, sino como de paloma: Si
cut columbę. Porque? Porque estas son las mas conuenientes pa
ra burlarse de todos los que le perseguian, y triumphar de ellos.

Regarese lo que hace la paloma. Gusta mucho de estar cerca de
las corrientes delas aguas christalinas, porque en ellas registra
la sombra del gauilan su enemigo, y en advirtiendo que
se acerca, conociendo que ella no tiene fuerzas para resistirle
ni defenderse, toma el buelo y se retira, con que se libra de las garras del gauilan y le desvanece. Por eso, pues, pide y
desea David alas de paloma, q. no de otra ave para defenderse
de los que le perseguian: porque en valiendose de alas de
dos alas de la humildad con que reconoce su fragilidad y mi
seria, y de la Oracion con que se remonta al cielo, no tiene
mas que temer, estas dos son bastante para burlarse de todos
sus enemigos, y para salir vencedora, aunque se vea com
batida de los mayores y mas poderosos contrarios. Mas: a
donde se acoge la paloma, q. se ve perseguida del gauilan? A los
agujeros de las peñas, o de la piedra, segun dice el Diuino Espos:
In foramine petre. Pues de esta suerte, dice S. Agn. no es mu
cho se libre de su viña, y salga vencedora: porque en acogien
dose al alma alos agujeros de la piedra viua Xpto Jesus
Petra autem erat Xpts. se allara defendida de sus enemigos
y aunque sean muchos y mui poderosos triumphara de to
dos ellos. Otro el medio de que se ha valido contra la furia de
las tentaciones, dice Sto Cum me petiat aliqua turpi cogita
tio, recurro ad vulnera Dñi mei Jesuxpti, et ab vulnera rñ
sericordiæ eius, nec alibi efficacius remedium reperio. q. me
allo combatido, dice, de algun pensamiento feo, de alguna mo
lesta tentacion, lo que hago es acogerme alas llagas de mi S.
Jesuxpto, alli me entro luego en el agujero sagrado de su Cos
tado Sacrosanto; y entre todos los medios y remedios que aia para
defenderse de las garras de Lucifer, ninguno he allado mas
poderoso, ni mas eficaz.

Vetiva

Cant. 2.

1. Corinth. 10.

D. Aug. in Manual. Cap. 22.

lite a fieles, el medio poderosísimo para defenderse el Ca-
tholico dela Continua Molestia delas tentaciones: que Reconociendo
su grande fragilidad, y que por si no tiene fuerzas para resistirlas
furia detantos y tan poderosos enemigos, se vuelve al Cielo
por medio dela Oracion, que clame con humildad y Confianza
a su Celestial Padre para que la asista y defienda: que se acoja
alas llagas de Xpto Crucificado, y entrodas dentro en el agujero
de su sagrado pecho, le diga Con rendidos afectos del Corazon: Et
ne nos inducas in tentationem. Señor, no me dejeis caer en
la tentacion, no permitais que yo sea Vencido de mi enemigo.
Clamando de esta suerte con humildad y verdero afecto, el Sr.
mismo sera mi protector y defensa, y no tendra el alma que
temer. Y aunque hemos de creer nos quite del todo las tentaciones: por
que no es posible segun su Providencia ordinaria y Comun:
Impossibile enim est humanam animam non tentari. Si
es conveniente a quien vive en este mundo para ganar la Co-
rona por medio del Combate, y la batalla: Nam sine tentatio
ne gravatus esse nemo potest. Hemos de suplicar, que quier es
preciso padecer y sufrir la furia delos enemigos, no permi-
ta nos Vencidos de ellos, sino que nos Conceda las asistencias
de su Divina gracias para que peleando como valientes Solda-
dos de su milicia mientras dura el Combate de esta vida, sea-
mos Victoriosos de todos ellos, y asi logremos en la otra la Corona
inmarcesible de la gloria: Amen.

Viua + Jesus

Platica 12. de la vltima peticion

Sed libera nos à malo. Amen. Math. 6.

L Hemos llegado ia con la gracia Diuina al grado vltimo de la mas
ha escala que es la Oracion del S.r El qual escalon grado consiste en
la peticion vltima de esta Diuina Oracion. Despues de todo lo dicho an
tecedentem.te nos enseña y manda pedir el S.r que seamos libres de
mal: Sed liberanos à malo. En las quales palabras, dice S. Buena
ventura, suplicamos y rogamos ser libres de todo genero de mal,
que nos impide la subida a la deseada patria del Cielo, y este im
pedimento es el mal de pena: Postrum et vltimum in liberatio
ne ab oppressione malorum pene. Porque no es conueniente entre
gozar los deleites inefables del Paraiso el que se halla reo de mu
chas penas que padecer. Mientras el hombre viue en el mundo pa
dece el S.to Iob, aunque sea por breue tiempo, padece innumerables mise
rias: Homo natus de muliere breui viuens tempore, repletus mul
tis miserijs. Enfermedades, dolores, congoxas, aflicciones, persecuciones,
calumnias, deshonras, y otros muchos penas de que no puede
librarse, y son tantas que no se pueden numerar. Por eso llamo
el Philosopho al hombre, mientras viue en este mundo: fortunae ludum.
Juego de la fortuna, porque son los casos y sucesos tan varios, y tan
continuos sus mudanzas, que no puede permanecer en un estado,
no que siempre esta en continuo movimiento de penas y calamida
des: Nunquam in eodem statu permanet. Hoy se ve alegre
y mui feliz, y vese oi en la mayor miseria: Hoy se ve honra
do y honrado, mañana abatido de todos: Hoy se ve rico, maña
na se ve reducido a la mayor necesidad: Hoy se mira con
robusta salud, mañana le ocupan varias dolencias, que es un
retablo de dolores y enfermedades. Todo es, en fin, como una farsa

D. Bonav. in breuiloq. par. 5. Cap. 10. to. 1. oper.

Arist. ap. Marchant. hort. poet. lib. 1. tr. 2. lect. 8. grad. 4.

Iob. 14.

Vc Marchant. vbi sup.

Fragica de mutaciones mui sensibles y penosas. Llamando el Rey de Egipto Seostres o Sesostrates vencido en batalla y Cautivado aquel tan poderoso Rey este hizo que Cornebantos le sirviesen despues en la Carroza: Uno de los quales empleado en aquel ignominioso oficio, atendiendo la velocidad con q̃ las ruedas de la Carroza se movian, presumpsso en su mui alta; Pregunto le Sesostrates de que se Vena? q̃ le respondeo: Rotam mihi exibat rotarum circumvolutio. Viome dijo, dever la facilidad con que las ruedas de la Carroza se Mueven: porque en la parte inferior de ella Considero assi mismo Compañeros que si nos vemos en esta ignominia, bolviendose presto la rueda, lograremos la exaltacion; y en lo superior me miro ati constituido en tanta grandeza, pero dando con la vuelta la fortuna te abatira en la tierra y en la miseria mayor. En esta vida en sus varios sucesos un a rueda que Continuam.te y con gran facilidad se Mueve, y dando vueltas sin cesar, ia hunde, ia alza, alos mas Elevados asta Apolvo, ia pone sobre las nubes al mas abatido; sucediendose unas otras las Calamidades a que quedamos sugetos por la Original culpa en tanto numero que aunque sin Cesar se esperimentan, no es facil llegarlas a conocer. Pues porque de mal de penas dan repetidas nos puede servir de algun impedim.to para subir a la amada patria que deseamos, nos Manda el S.r decir: libranos de mal: Suplicandole nos libre del mal de pena eng.to nos puede embarazar la salvacion. A tres clases reducen Vedrieu, dice Marchantius, las genalidades de que pedimos ser libres en estas breves palabras, Ora son temporales: Otras Corporales: y otras Espirituales: Dividi possunt in penas temporales, Corporales, et Spirituales. las quales quisiera discurrir, pero breved.d para ver finalm.te la conclusion de esta Divina Oracion.

Pedimos primeram.te al S.r nos libre del mal de penas temporales Sed libera nos à malo. Malum pen.e Temporales. Porque pueden

Marchant. hac petit. prop. 3.

serviros de impedimento muchas veces para su salvacion.
Son pues los temporales las calamidades que el tiempo mismo trae consigo, mudando con su movimiento continuo tan aceleradamente las cosas, que no ai permanencia alguna en los bienes de fama y fortuna que tanto apreciran los hombres. De velase por ambos tesoros gabaquiux †requeros, trabajan, se fatigan, se desvelan los mas, ningun trabajo les parece grande de aquesos de aumentar sus caudales, y despues de toda su fatiga y cansancio, o las pierden en un momento las que habian adquirido, o no les sirven para sus locos intentos, porque como bienes temporales son tan inconstantes y engañosos, que q.do menos piensa el hombre se le van de entre las manos, y le dejan en la mayor necesidad, q.do mas los habia menester. Que lastima tan grande, dice Jeremias, la que sucedio a los hijos de Sion! Vestianse de preciosas ropas texidas y recamadas con el oro mas fino y aquilatado: filij Sion inclyti, amicti auro primo, quomodo reputati sunt in vasa testea? Y despues se vieron reducidos a tal penuria, que eran despreciados como vasos de vilbarro. De quienes habla? De los hijos del Rey Josias, dice San Geronimo, los quales despues de toda su grandeza y estimacion se vieron tan abatidos, que para explicar su desprecio los Compara a unos vasos de grosero barro. No ven el poco caso que se hace de una tessa que se quiebra? de un barro grosero que se hace pedazos, pues a este estado llegaron aquellos que por su poder y gran dezas tenian antes la primera estimacion: reputati sunt in vasa testea. Idest. viliter abjecti, sicut fragmenta vasorum testeorum projacuntur in locum immundum. Porque es condicion de los bienes temporales ser tan inconstantes y engañosos, que q.do menos el hombre piensa le desamparan, y le dejan en la mayor necesidad.

†honras, mando, estimacion, aplauso &a.

Jerem. 4.

D. Hier. ibi.

Bien lo manifiesta la experiencia de Cabalá, pues acabo pasa
se encuentran unos reducidos a grande penuria hauiendo goza
do antes muchas riquezas: y otros que se miraban poco ha en la
mayor estimacion y grandeza abatidos al polvo de la tierra. q.ta
necesidades repadecen? que pobreza y penuria de todo lo temporal?
quantos se ven despreciados, perseguidos, calumniados, y abatidos?
Llama Aristoteles al hombre, Juego de la fortuna, como ya decia:
fortuna ludus. Sabeis porque? Reparad aueros que estan Jugando,
vereis que el que aora tiene mucho dinero, de aqui a poco esta mui
pobre, el que una mano le sale bien, otra le sucede mui al contrario.
Pues eso es lo que sucede al hombre en este mundo, aier rico y pobre,
aier regalado y afligido, aier elevado asta las nubes por la es
timacion de todos, y oi echo de todos desprecio, porque es Juego de
la fortuna. Mas: En el Juego sucede que el dinero que en el table
ro esta puesto no tiene sossiego ni quietud, ia le tira uno, ia le Joge
otro, ia le ponen en medio esquesto a qualquiera que tuuiere la
suerte, se vee perseguido de todos porque todos le quieren hacer el
claus. Assi pues el hombre en esta vida, ia se ve afligido de la necesi
dad y pobreza, ia siente el desprecio, ia la deshonra le arrastra
ia le rodean innumerables calamidades que todos y cada una le
embisten para apoderarse del, porque esta cercado de innumerables
penas temporales, que en todo tiempo y lugar le afligen.

Por eso nro Maestro Diuino nos manda en esta peticion q
acudamos a su Mag.d por el alivio: Pues aunque no son malas
estas penas temporales, sino que pueden ser ocasion de gran
des aumentos de gracia y gloria, son no obstante tan continu
as y molestas que pueden embarazarnos la subida al Cielo, y
que oprimido de ellas el Corazon puede desmaiar, sino es con
fortalecido con la virtud de lo alto: y assi nos enseña a decir, Señor

libranos de mal: Esto es, o libranos de tanta miseria tempo
ral O no nos combate, o dad nos Vuestra gracia conque alen
tandose Vras Corazones no desmaien en la peregrinacion de
esta vida: Porque de esa suerte no nos haremos esclauos de tanta genali
dad y miseria. Dice N. S. por S. Lucas, que con la paciencia seremos
Señores de Vras almas: In patientia vestra possidebitis animas Luc. 21.
vestras. Pues acaso no tiene Cabauno su alma debaxo de su alvedrio
para inclinarla a donde quisiere? Si, dice S. Gregorio, para esto
mismo nos encarga la paciencia N. S. para que logremos el ver
dadero Dominio con quieta y pacifica posesion: porque quien no
tiene paciencia en las calamidades no es dueño de si, sino esclauo
muchas veces, ya de la pobreza, ya de la deshonra, ya de la calum
nia: pues se dessa auasallar de ellas; mas quien procura en las
aduersidades alentar con la paciencia el Corazon, no se rinde m
sugeta antes Domina todas las penalidades, y assi es Verdadera
mente Señor de todas ellas y desi mismo: quia dum nos benet- D. Greg. hom. 35.
ipsi dominari decimus, hoc ipsum incipimus possidere, quod in Evan.
summus. Esto es, pues, loque el Señor en estas palabras nos ensena y
manda pedir: las assistencias de esta vida, conque Alentando los
Vras Corazones no desmaien, ni sirvindan a las penas tempora
les que nos affligen sin cesar, sino que estruendo hemos de todas con
la paciencia, y de esa suerte las Dominaremos, y nos servirán
de medios para Correr con ligereza al Cielo, donde logremos
el Verdadero Dominio Con quieta y pacifica posesion. Sed liberanos de
malo temporales.

6 Lo mismo que dellas passadas se ha de atender en las reg. penas
que son las Corporales: Penas corporales. Como son las enfermedades, dolo
res, calor, frio, hambre, sed, y otras muchas, que nacendo de su mis
mo Cuerpo congoxan mucho al hombre mientras viue; y Como
mas cercanas que nacen de su misma Naturaleza, son mas sensi

Aristt.

les, y mas dificultoso librarse de ellas. Despues del tiempo llamo tambien el Philosopho al hombre: Temporis senium. Viejo solo porque el tiempo le despoja dela vida en llegando el forzoso punto dela muerte: Mozo tambien, dice un docto, porque en qualquiera instante le va robando poco apoco las potencias y sentidos, en cuio exercicio consiste la vida natural; Con el tiempo ia desfallece la vista, se entorpece el oido, ia el olfato, el gusto, y el tacto no exercitan con viveza sus operaciones, y aun las potencias interiores pierden de ligereza que tienen delas exteriores hacen con el tiempo sus acciones mas remissas, porque el tiempo Como ladron va poco apoco robandole y quitandole las fuerzas: Quia tempus quasi latro paulatim eum sensibus privat. Y la

Marchant. vbi sup. Lact. lib. 1.

razon es, porque desordenados las pasiones con la Culpa Original, quedo tambien descompuesta la harmonia delos humores naturales, y aun Con el tiempo se Consumen, y alteran, de donde se originan los enfermedades, dolores, y destemplanzas, que sin poderse librar de ellos afligen Continuamente al hombre.

Bien lo explica el S.to Iob como experimentado. Me deshare, dice, como se destruie el Vestido aquien Come la polilla: Consumendum quasi vestimentum, quod comeditur à tinea. Pues que nos quiere decir esto? Mira lo que sucede al Vestido, dice la gloria, y lo entenderas. El vestido por mas que lo guarden generosos, el dificultoso que la polilla no le pique, porque nace y se cria en el vestido mismo, Como viene a ser la tela del vestido mismo el origen de su ruina: Pues lo mismo sucede al hombre: Sicut vestimentum dele ex orta tinea comeditur, ita homo in semetipso habet putredinem vnde consumatur. Si el vestido se Compone de su misma tela, de donde nace la polilla que le destruie, el hombre se Compone delos quatro humores, delos quales alterados y descompuestos nace la corrupcion y enfermedad que le quita la vida y le consume. Y si es dificil librar el vestido de la polilla por engendrarse en su misma tela, aun es mas dificil librarse el hombre dela enfermedad y dolor que nace de sus humo-

Iob. 13.

Glos. ord. ibi

xes ánimos, pues de ellos está la vida natural pendiente.

8 Pues que remedio para que no nos impidan la subida al Cielo las penas y dolores corporales? El mejor es el que Xpto S. N. nos ofrece, acudir a su Mg.d diciendole con afecto intimo del Corazon: Señor, libranos de mal. Porque la Oracion humilde anima la esperanza, y alentados con la esperanza el Corazon se asegura en medio de las borrascas que padece el Xptiano en este Mundo. A la esperanza llama San Pablo: Anchoram tutam et firmam. Anchora firme y segura. Porque? S.to Thomas lo dijo: Anchora navem fluctuantem inmobilitat, ita spes animam fluctuantem inter fluctus humanos magni. Sabeis, dice, lo que hacen los que navegan? Quando se levanta alguna furiosa tormta en que la nave llevada delos vientos está a peligro de perderse, echan anchoras, con las quales la nave se asegura, no gobernada delos vientos, y assi se libra de dar en algun escollo. Pues eso mismo hace la esperanza en el Corazon del hombre, q.e quando es combatido de furiosos olas de enfermedades y penas corporales, la esperanza le asegura, y le hace fuerte para que no sea vencido delas olas, y que de sumergido. Pero a esta diferencia, dice el mismo, que la anchora se asegura en lo profundo, mas la esperanza en lo mas alto que es Dios: Anchora in imo figitur, spes in summo. fixemos la anchora firme de nra esperanza en el Cielo por medio dela Oracion, digamos al S.r con amorosa confianza q.e nos viesemos afligidos de enfermedades y otras penas corporales: Libera nos a malo. S.r libranos de esta pena que nos aflige: q.e si conviene para nra salvacion, no dudemos que nos librara de ellas, y sino da aliento y seguridad para que no desmaiemos en la tormenta. Assi lo hizo Su Mg.d con S.ta Lid. Suriano. to. 7. fol. 222.
divina Virgen, la qual padecio 38. años de enfermedades gravissimas y muy penosas, y los treinta con dolores tan intensos q.e no pudo poner los pies en la tierra: Pero en medio de todas sus penas fortalecio el S.r su Corazon con muchos favores que los

Hebr. 6.

D. Hieron. lect. vlt.

hizo, de tal suerte, que no solo no desfalleció, antes aumentó indecible mente su Corona. Ygalo assi el Catholico en las penas Corporales que le molestan, y vera logrado el fruto de esta petición. Sed libera nos a Malo.

Penas Corporales.

No son menos sensibles sino mucho mas las penas del tercero genero, que son las Espirituales: Penas espirituales. Nacen estas tambien de la Original culpa: porque desordenada toda la armonia de la fabrica del hombre aun en lo espiritual y racional, quedo el entendimiento ciego con densas tinieblas de ignorancia, y la voluntad aversa al Summo bien, y muy inclinada al mal. De esta rebelion y desorden se originan el temor, el miedo, la tristeza, el tedio, y otros muchos afectos que oprimiendo a la alma la afligen muchas veces de suerte que tomara a buen partido el morir por librarse de tanta pena. A esto se llega la astucia de Lucifer suele causar en el alma tales congojas y desconsuelos interiores que son muy parecidos a los tormentos del infierno. Ba sio decia que le habian cercado los dolores del abismo: Dolores inferni circumdederunt me. Es dificil entender como viven los que aun en carne mortal padecen al hombre los tormentos infernales: Ps. 7. Mas no ablo de esto, dice S. Bernardo, sino de las congojas interiores que por permision Divina le causaba el demonio: Occultiores tis latentes insidiæ sunt dolores inferni. Las quales son tan terribles y afligen al alma de modo que parece se halla metida en las llamas infernales. D. Ber. in sentent.

Estas penas y congojas espirituales suele permitir Dios en las almas mas valientes, en aquellos espiritus, que con animo generoso suben y aun buelan por la escala de la perfeccion, para que no se derriben con el aire pestilente de la vana gloria, que precipiten en la sima. que desconsuelos? que aflicciones interiores? que tedios no han padecer? Digamos a S. Bernardo: Exanit cor meum, &c.

latum ut ícat lac, factum ut ícat terra sine aqua. O Señor! di ce que se ha secado mi Corazon, se ha agotado y quasado como le che, esta como tierra sin agua: tanto se ha endurecido que no me quedo compungir ni mover a alguna: No me allo bien en el Coro, no me agrada la leccion Espiritual, no gusto de la Meditacion. Lo mismo sucedia a S. Antonio Abbad, el qual era muchas veces tan acosado de pensamientos malos y feos, que clamaba, y daba voces a Dios: Señor, que quisiera ser bueno y mis pensamientos no me dejan. A este modo permite muchas veces el S. a las almas fervorosas tal desconsuelo y desamparo interior, que parece se les ha echo el Cielo de bronce, y la tierra de metal: la variedad y multitud de pensamientos feos y abominables los oprimen el Corazon, si que dan sin valor del medio que los Stos. encomiendan que se acuda a Xpto Crucificado, ni en esto pueden pensar, y aunque lo Consideren, no les mueve, ni hace impresion alguna, conque el todo afliccion pena y congoja interior sin allar algun consuelo en el Cielo, ni en la tierra.

Pues que? no habe hauer algun alivio en estas penas Espirituales? Si, dice el Docto Lyra: Mirad aunque el S. permite comunmente estas congojas a las almas puras y deseosas de la perfeccion para mayor bien espiritual suio, pueden no obstante servirles de impedimento para adelantarse, y aun pueden ocasionarles alguna culpa por no tener el alma todo el aliento y esfuerzo que debe en semejante tribulacion. Pues esto es lo que el S. nos enseña en esta peticion, que q. se allore el Xpiano asi atribulado acuda a sus Stos. diciendo: S. libranos de mal, apartad de mi estas congojas penas Espirituales &c. no quedemos ocasion de ofenderos: Hoc malum pene, in quantum potest nos ab peccatum in Lyra. in gloss. ducere, petimus amoveri, et ab eo liberari, cum dicimus: libera nos. ibi.

No ha de pedir absolutamente el Catholico le libre el S. de este mal de pena, sino debaxo de la condicion si le conviene: esto es que q.

D. Ber. ser. 54. in Cant.

71

serviere atribulado la de las penas temporales que en el mundo se padecen, la de las Corporales que trae Consigo la misma Naturaleza, la de las Espirituales que por permision Divina causa el demonio, acuda con toda Confianza ala piedad infinita, diciendo lo intimo del Corazon: Señor, si me conviene para mi salvacion, y para adelantarme en Vro Servicio, apartad de mi todas Congoxas, y libradme de este mal que tanto me aflige; Si mas conviniente el padecerlo, alentad mi Corazon con Vra Divina gracia para que no sea vencido ni engañado ni me sea ocasion esta pena de Cometer algun pecado. Que esto es lo que nos enseña Nro Maestro Soberano, Señor mandado pedir en su ultima peticion. Y de esta suerte oraba David: Non me derelinquas usquequaque. decia: Señor, no me desampareis de todo punto. Repara, dice S. Gregorio, en sus palabras y oracion lo que pide al S.r es que de todo no le desampare Su Mg.d Pues porque ruega que no le desampare en un punto? Porque el padecer algun desamparo, alguna pena y afliccion es Conveniente muchas veces al alma, y assi no pide David ser libre de eso: mas el desamparo total dejando el S.r al alma y permitiendo caiga en la culpa, eso es lo que no Conviene, eso aborrecen los Justos y de eso es de lo que pide David libre la infinita piedad. Derelinquas igitur me ad modicum forsitan utiliter non servat, qui ne usquequaque relinqueretur petebat.

Ps. 118.

D. Greg. in gloss. ibi.

Concluimos enfin esta Divina Oracion con la palabra: Amen. La qual dice S. Ag.n es una expresion del deseo y ansia del Corazon Conque la Oracion se ha dicho: Sequitur Amen. In quo desiderium orantis exprimitur. Es como si despues de haver presentado a Nro Soberano Dueño y amoroso Padre un memorial en que pedimos todo lo que podemos desear, le dijesemos con amoroso afecto: Assi sea, S.r que nos otorgueis lo que os supli-

D. Aug. in Cat. aur. ibi.

72

camos para gloria vra, y nra salvacion. Oe esta palabra: Amen.
dice S. Cyprianno, una breve recapitulacion que en ella hacemos de to
todo lo que en la Oracion hemos pedido: In consummatione oratio D. Cyprian. in cat.
nis venit clausula universas preces nras collecta brebitate conclu aur. ibi.
dens. Para que si acaso por astucia de Lucifer, o por nra flaqueza
hemos cometido en el discurso dela Oracion algunos defectos, por
los quales no merezcamos ser óidos, en esta sola ultima palabra
se resuelva lo pedido, y tenga el efecto que deseamos nra Oracion.

73 O quiera la clemencia de nro Padre celestial que por medio de
esta sagrada y Divina Oracion nos conceda el cielo los bienes que dese
amos, que sin duda sera assi si la hiciesemos y rezasemos con el espi
ritu y devocion que debemos, pues es la mejor, la mas eficaz y pode
rosa de todas. Es enseñada y dispuesta por la sabiduria increada de Xpto
S.N. Es la summa y epilogo de todo lo que nos conviene para lograr
la eterna felicidad adonde caminamos, pues incluie todos los bienes
que podemos y debemos desear, y es la senda segura para evitar todos
los males que debemos aborrecer: Es la llave de oro conque se hacen
patentes al hombre los tesoros celestiales para enriquecerle, y con
que se cierran las puertas del abismo a los mortales: Es la mistica
escala, que llegando dela tierra al cielo, une al cielo con la tierra
y hace que la tierra se convierta en cielo: Por ella y sus peticiones
como por escalera subem espiritualizados, y convertidos en
Angeles los hombres alla presentan ante el trono de la Divina
Dad, y bajan humanados y benignos los Angeles para sabo
rear y llenar de bienes del cielo a los hombres. Sobe es necesario
atender, fieles mios, que segun el orden que nro Divino Maestro
nos enseño, empezamos pidiendo lo mas, y descendemos a lo que
es menos, porque asi conviene atenta la Divina liberalidad: Mas
en el subir nosotros hemos de observar el orden contrario empe
zando por lo que es menos, y trabajando alla conseguir lo mas.
Assi en lo que toca a la Operacion de Xptianos, que es lo que

se encamina toda su armoniosa fabrica, hemos de pedir al S.r las
asistencias de su gracia, para que nos libremos del mal de pena
eng.o porque puede ser ocasion de culpa: de ai pasaremos a rogar no ca
sienda ynos nos dexe caer en las tentaciones, para que no seamos ven
cidos de ellas: Porque no se puede vivir en este mundo sin pecados,
nos alentaremos a pedir perdon de los muchos que hemos come
tido, y porque somos deudores a su infinita bondad. Y desembaraza
dos ia de estos impedimentos que nos apegan a la tierra, ynos de
tengan en la subida, y consiguiente pedir el alim.to Corporal, y
Espiritual que necesitamos para la Jornada: Con una eficacia
cobrara esta flaqueza aliento y vigor, para que en la tierra se
cumpla y ejecute la Divina voluntad, como en el cielo, sin re
pugnancia de nra voluntad depravada: Con esto lograremos
que el Reino de Dios venga a nosotros, porque seremos nosotros
Reino suio, dominando como Señor absoluto en estas almas
mientras vivimos en carne mortal: y finalm.te Santifica
remos, bendiremos, y alabaremos su S.to nombre en el mun
do a imitacion de los bienaventurados, asta que logremos la di
cha y felicidad suprema de gozarle en Compañia de ellos
en la amada Patria del Cielo. Amen. Amen.

Pia + Jesus

Platica 1ª del precepto del amor de Dios

Diliges Dñum Deum tuum ex toto corde tuo &c. Matth. 22.

1 Suponiendo entre los Catholicos (con quienes ablo) el fundamento del Espiritual edifiçio que es la fee: sobre cuios doce articulos, como firmissimas basas vio S. Juan fundada el Muro de la Jerusalem triumphante. Y habiendo declarado ia en el año proximo pasado la Escala Mistica que desde la tierra nos conduce a la eterna de aquella Ciudad Soberana, en las siete petiçiones del Padre con del Señor: quisiera en el presente registrar con un poco de cuidado aquellas puertas para que veamos y conozcamos la entrada de aquella Patria de los viuientes, adonde caminamos. Doce, dice S. Juan, son las entradas de aquella triumphante Jerusalem, con tan admirable disposicion que corresponden tres a cada una de las quatro partes del mundo: Habentem portas duodecim. Ab Apoc. 21.
Oriente portæ tres, et ab Occidente portæ tres, et ab Aquilone portæ tres, et ab Austro portæ tres. Porque de todas las naciones del mundo entren los hombres a gozar las delicias de la gloria con la virtud que comunica la Beatissima Trinidad. Y si queremos saber, que puertas son estas por las de aquella Ciudad Soberana, son (dice el Doctiss. Lyra) la observancia y cumplimiento de los Mandamientos del Decalogo; porque por ellos como puertas francas se entra en la patria de los viuientes: Portæ sunt observationes mandatorum, per quas habetur ingressus ad beatitudinis statum. Y Lyra. ibi in glos.
no tenga dificultad, prosigue el mismo, la desigualdad en el numero, siendo doce las puertas, y solos diez los preceptos expresiados en la Diuina ley, porque si a estos diez juntas los dos de la Caridad, y amor de Dios y del proximo, que estan tambien incluidos en

el Decalogo, o por mejor decir, son un Resumen de todos los demas preceptos, allarás una admirable Correspondencia entre los preceptos, y las doce puertas de la gloria: Sunt duodecim; Item observatio decem preceptorum Decalogi cum duobus preceptis Charitatis facit ad vitam ingredi.

Siendo pues las doce puertas de la vida eterna los preceptos de la ley Divina, serabien los registremos y reconozcamos, para que sabiendo la entrada, la alcancemos con mas facilidad. Primeram.te los dos mandamientos de la Caridad y amor: Porque estos son los dos lados de la Escala Mistica que nos conduce a las puertas del Cielo: las dos alas con que el alma remonta el buelo y se eleva a las Eminencias de la gloria: los dos pies con que corre ligeram.te el hombre por el desierto de este mundo asta llegar a la patria deseada: las dos Columnas mas preciosas que las de Salomon, sobre que se afianza todo el edificio de la Virtud y Santidad: los dos quicios en que se mueve con facilidad y ligereza la esphera de la vida humana asta conseguir la quietud y sosiego en la felicidad Eterna: Son en fin estos dos preceptos un Epilogo y resumen de toda la perfeccion de todas las Escripturas sagradas, sin que aia alguna letra desde la primera del Genesis asta la ultima del Apocalipsis, que no se encamine a introducir en el Corazon humano estos dos preceptos del amor de Dios y del proximo, y su observancia perfecta. Distribuire pues las doce platicas de este año en los doce preceptos, o puertas de la gloria: Empezando oi por el mayor y primegal que es el del amor de Dios, quiera Dios primeram.te que es lo que nos manda: lo 2º algunos de los motivos de que nos podemos valer para cumplirle: y lo 3º algunos indicios y señales, por donde vengamos en conocimiento de si reyna en nosotros el amor de Dios.

3 Es el precepto del amor de Dios el maximo de todos los preceptos, Matth. 22.
dijo Xpto S. N. avno que se lo pregunto: Hoc est primum et maximum
mandatum. Es el primero entre los mandamientos, porque es el que
derechamente encamina la voluntad dela Criatura a su Centro y
fin vltimo que es el Criador. Porque no errase, ni alegase ygno
rancia el hombre en esta materia, le declaró la Eterna Sabidu
ria Manifesto tambien el modo y las circunstancias conque se
debe practicar. Amaras a tu Señor Dios con todo tu Corazon, con
toda tu alma, y con toda tu mente, dijo Xpto S. N. en el thema
que propuse: Diliges Dnum Deum tuum, ex toto corde tuo, et in
tota anima tua, et in tota mente tua. En las quales palabras, dice
Lyra, se contiene lo que debemos hacer para cumplir este primer
mandamiento, y cumplirle con perfeccion. Tres son las principa
les potencias del hombre, Voluntad, entendimiento, y parte sensiti
va: y estas se contienen en estas palabras de Xpto S. N. para que sepa
el hombre que en todas y con todas ha de cumplir el precepto de
la Caridad. En el Corazon se entiende la voluntad: en la mente,
el entendimiento: y en el anima, la parte sensitiva inferior: Ex Lyra in gloss. ibi.
toto corde. idest ex tota voluntate: in tota mente, idest in toto intel-
lectu: in tota anima, idest in tota parte sensitiva. Sepa pues la hu
mana Criatura, dice la Sabiduria increada, que tiene precepto obli
gacion de amar a su Hacedor, y de amarle con todo y entodo
quanto ella es, con su alma y su Cuerpo, con sus potencias y senti
dos, con su Espiritu, voluntad, y Corazon: y que si de esta suerte le
amare, le amara y agradara sobre todas las Cosas, que es lo
que manda el precepto dela Caridad.

4 Pero como se entiende que hemos de amar a Dios con todas las po
tencias y sentidos para amarle sobre todas las Cosas y cumplir el
precepto dela Caridad? Quiere decir que hemos de estimar en me
nos todas las demas Cosas que a Dios y su gracia y Caridad, que

quiendo antes perderlas todas, y la vida si fuere necesario, porno ofenderle gravemente y faltar a su amor y amistad. Porque como todas las cosas criadas las conoce y vea el hombre con alguna destas potencias y sentidos, q. quiere mas perderlas todas que no ofender a Dios, via bien destos sentidos y potencias, y ama a Dios en ellos y con ellos, y le ama sobre todo lo demas. Esto nos declara el Padre del Prodigo: q. el otro hijo manifesto el sentimiento, quaterna del Combite que hizo al Prodigo q. bolvio a Casa, dijo el Padre al otro: fili tu

Luc. 15. tiemper mecum es, omnia mea tua sunt. No tienes que enojarte por este Combite que he hecho aqueste mi amigo, y te ago saber que estuvo todo quanto yo tengo. Porque? No hade haver cosa alguna para el Prodigo? No, dice S. Pedro Chrisologo, m'el quiere otra cosa sino los brazos y Cariño de su Padre; m'las riquezas, m'los regalos, m'la honrra de ser quien es el hijo, m'a gracia, y assi deveis todo eso m'hermano, dice, que amas mas que el saber que estoi en la gracia de mi Padre: Vide ille aliud quaerit

Chrisol. ser. 4. Patrem qui dixit: Sint altera omnia, illi sufficit Pater. Porque ama ba a su Padre sobre todo lo demas, y assi no hacia aprecio de alguna otra cosa, m'se le daba nada de perderlo todo, porno perder la gracia y amor de su Padre. Este es el verdadero amor, el que quiere con Dios, y nos manda le tengamos, y con el que cumplimos el precepto maximo de la Caridad: que debemos resueltos a perder antes todas las cosas que faltar a su amistad y gracia por la Culpa grave, porque eso es amarle sobre todas las cosas, y amar le con todo el corazon, con todas las potencias y sentidos, con toda el alma, con todo el entendimiento, y con toda la voluntad. La primera puerta de la Jerusalem triumphante, y tan precisa la entrada que sino por ella nadie puede lograr el ser habitador de aquella dichosa y Soberana Ciudad. Porque sin el amor de Dios no ay gracia, y sin la gracia ninguno consigue la eterna felicidad.

§ Q.ues sabemos q.e tenemos precepto dela Caridad que nos obliga: y que en virtud del, segun la sentencia mas Comun delos Theologos, tenemos obligacion de hacer acto de amor de Dios siquiera una vez en cada un año; Veamos de que Motivos nos podremos valer para hacerlo, y hacerlo con perfeccion. Innumerables son los Motivos que tenemos para amar a Dios: pero solo dos quisiera decir que son los principales; El primero de todos, el mas poderoso y eficaz, y el mas perfecto es su bondad infinita, porque es tan grande que aqualquiera luz que se mire Merece infinito amor. Si se atiende en lo physico es Dios un ser intrinsecamente todas las perfecciones posibles en grado infinito: en lo Moral, es tan bueno que repugna aia en N.S.tro. cosa alguna que no sea en todo Conforme a la Razon: y en lo benefico que mira a las Criaturas, es tal su bondad inmensa q.e necessariam.te lleva las voluntades y afectos de las que le Conocen como es en si. Y por eso enseña la Theologia que los Bienaventurados en el Cielo aman a Dios necessariamente sin tener libertad para dejar de amarle: porque ven y Conocen su bondad infinita como es en si claramente, y como el Objeto de la voluntad y del amor es la bondad, en viendo esta infinita, y en conociendo la, como es en si, no puede haver Cosa que impida el amor, y assi arraiga y arreba necessariam.te la voluntad. Pero ia que en esta vida no la Conocemos intuitivam.te y que por eso no es libre nra voluntad, no nos mueva el Conocimiento que tenemos por la luz Natural y por la Fee para amarle? No le creemos y Confessamos bondad eterna y infinita? No lo sabemos por la misma experiencia? Pues para q.e buscamos otros Motivos para poner en exercicio nro afecto y Corazon? O si Considerasemos quanto agrada al S.r y quanto bien nos trae al alma el amarle por solo su bondad, y como nos alentariamos a hacerlo!

6 Pero obreros que fueron atrabajar en la viña, siendo assi que

Matth. 20.

Nazianz. orat. in S. Baptism.

unos trabajaron todo el dia, otros la mayor parte, y otros solo una hora, mando el Padre de familias que a estos ultimos se diesse tanto jornal como alos otros, y que dellos dexo gozasen el privilegio de ser los primeros: Incipiens a novissimis. Que es esto? dicen los demas? Donde esta la Justicia y la equidad? Si nosotros hemos trabajado todo el dia con la fatiga delos ardores del Sol, y estos no han trabajado mas de una hora, como son preferidos anosotros? como? dice S. Gregorio Nazianzeno, con tanta razon, que aun oy no reguarda esta razon, Justitia, ni equidad. Niega lo que consta del texto: estos ultimos solo trabajaron una hora, mas fue sin que antes les ofreciesen algun premio, ni ellos pactasen cosa alguna con el P.e de familias, conque fueron a trabajar solo porque se lo mando y por darles gusto: Hi nulla conducta mercede ad laborem accesserunt. Pero los demas aunque trabajaron mucho mas tiempo, pactaron antes el Jornal que havian de darles, y por eso fueron a trabajar: Illi non primi ingressi sunt quam ipsi exconvento mercede constituto fuissent. Entiendase, pues, dice el P.e de familias que si los demas con su trabajo tan grande ganaron el Jornal que se avinieron, los ultimos que solo trabajaron una hora no solo merecen con el mismo jornal. Mas tambien el ser preferidos, porque trabajaron solo por agradarme, sin mas motivo que el de mi amor. Oh servir a Dios y amarle solo porque es, y porque su bondad infinita lo merece, agrada tanto a Justo. que lo premia mucho mas largam.te y comunica al alma singularissimos sabores q.s no merecen los que le aman por otros motivos interesales y de poca perfeccion. No es malo, antes es bueno amar y servir a Dios, porque si lo hacemos nos ofrece el denario de la gloria eterna: o por que si no lo hacemos nos amenaza con los eternos torm.tos del abis mo: o para inclinarle aque nos conceda los bienes temporales que nos convengan para salvarnos; mas todos estos son motivos interesales, q trabajan como los obreros que llevaron el contrato de

todo el dia, gastando antes el jornal que traian de recompensa, y aun no recivan Mas premio que el prometido. Pero amar gratuitamente a Dios sin otro motivo que el de agradarle, y porque su infinita bondad lo merece, es trabajar como los obreros vltimos, con que merece el alma mucho Mayor galardon con Menor trabajo, y cumple Mas perfectam.te el precepto dela Caridad y amor de Dios.

Otro Motivo para amar a Dios, muy perfecto, aunque no tanto como el que queda dicho, es el agradecimiento alos beneficios recividos dela liberalidad Divina; los quales son tantos que no pueden enteram.te conocerlos la Capacidad humana, y tan grandes que todo el amor posible de todas las Criaturas no puede con infinita distancia agradecer aun el menor. Et si me millies expendere pos- sem, (dixa S. Bernardo) quid tum ego ab Deum meum? Que yo pudiese entregarme todo a Dios no una sola, sino millares de veces, que haria en eso para recompensar tantos y tan inmensos beneficios como he recivido dessu Divina mano? Aunque pudiese poner en su Mg.d todo mi amor y el de todas las Criaturas, seria todo nada respecto dela infinita distancia que ai de mi y todas las Criaturas a mi Criador y Señor. Pero aun que esto es assi, es tan grande su benignidad y clemencia con el hombre, que cada instante le hace nuevos fabores para moverle a que le ame y entregue su Corazon. In funiculis Adam traham eos. Dice su Mg.d por el Propheta Oseas. Yo he de traer alos hombres assi con las Cuerdas y lazos de Adam. Que Cuerdas son estas? Dixolo el Docto Lyra: In beneficijs exhibitis, quae attrahunt eos hominem, et sunt quaedam vincula dilectionis. Son, dice, los innumerables beneficios que hace la Divina bondad al hombre, los quales son unos fortissimos lazos para inclinar y arrastrar el humano Corazon. Viendo pues la benignidad infinita la obligacion y Cegueda del los hombres, y que nada les mueve su bondad inmensa y perfecciones infinitas para amarle como deben

D. Ber. ap. Marchant. hart. gall. lib. 2. tr. 1. lect. 2. prop. 2.

Oseg. 11.

Lyra. in glos. ibi.

quiere llevarlos assi con los poderosos lazos de innumerables favores, los quales son unas amorosas cuerdas que dulcem.te de maravillosa eficacia atraen el humano Corazon. Para eso nos ofrece todas partes con beneficios, nos llena interior y exteriormente de favores y mercedes: tanto, que parece necesita de nra voluntad y afecto, segun las demonstraciones y finezas con que solicita nro amor.

¿Con todo eso es tal la rebeldia humana que no se dagan entendida atanto y tan recio golpe de beneficios? Una gota de agua que cae con alguna continuacion en la dura piedra, la hace mella decia otro Poeta: Gutta cavat lapidem, non vi sed sepe cadendo. Nro Castellano adagio dice que las dadivas ablandan y quebrantan las peñas: y mas obstinado que el peñasco y que el bronce el Corazon humano no se dagan entendido de agua tantos favores, no se ablanda con las dadivas de tan benignidad infinita siendo tantas, que no puede explicarlas, ni aun conocerlas con perfeccion. Certe Bne (exclamaba considerando esto S. Anselmo) quia me fecisti, amore tuo me totum debeo; quia me redemisti: quia tanta promisisti. Verdaderam.te Señor, q.do considero los inmensos favores que me haveis echo, allo que todo lo quanto soi debo entregarme por esclavo vuestro, y siervo de vuestro amor, y esto por innumerables titulos: pues allo que me debe el ser que tengo sacandome del abismo de la nada, que haviendome ya echo esclavo del demonio, me redimiste y comprarte con el precio de vuestra preciosissima sangre: q.que para echar el sello a todos y los demas innumerables beneficios me combidais amorosam.te y ofreceis no menos dicha que la eterna felicidad. Pues que hare yo en darme todo quanto soi a vista de tanta fineza, y en procurar amaros con todo mi Corazon y mi alma, para corresponder en algun modo a tan finos amor.s Con

8

D. Anselm. in Meditat.

Mucha razon derramaba Continuam.te copiosas lagrimas desus ojos el B.e Jacopono de la Religion Seraphica: y preguntada la Causa de tanto llorar respondia: Quia amor non amatur. Lloro sin consuelo humano porque veo que entre los hombres no es amado el Amor: Porque aquel que es el Amor inmenso, y que se Manifesta con tantos favores como hace a los hombres, no es amado, sino desgraciado y ultrajado de ellos; y al ver tal ingratitud y ceguedad, y tan mala correspondencia a sus finezas, no puedo Contener las lagrimas, Considerando no se dan por entendidos los hombres, ni quieren poner su afecto en aquel que Con tantos beneficios solicita y busca su amor.

9 Pero aunque es assi que son tan ciegos y ingratos los mundanos no faltan algunos fervorosos entre los Catholicos, que Congrandes ansias desean Corresponder con amor a tanta fineza de la bondad Divina, y assi andan siempre solicitos y Cuidadosos, porque no se olviden de Cumplen este suavissimo precepto de la Caridad. Semejantes personas deben tener entendido que en esta vida sin especial revelacion del Cielo no puede saber si esta Alma en gracia o en desgracia de Dios, como nos lo asegura el Sp.to Eccli. 9. Nescit homo an amore, an odio dignus sit. Ni conviene el que se sepa, porque la dema siada seguridad suele ser ocasion de grandes ruinas. Mas no obstante pueden y deben Consolarse mucho, porque ai indicios y señales que aunque no Con total seguridad y certeza persuaden con grande probabilidad y fundam.to que muchas almas son Esposas y amigas de Dios, estan en gracia y amistad suya, y que reyna en ellas la Caridad y amor de Dios. Y dando aparte aquella segura Confianza que tienen los mas perfectos, diciendo con la Divina Esposa: Dilectus meus mihi, et ego illi. Cant. 2. Mi amado es todo para mi, y yo toda para el. Lo qual consiguen en la vltima Confesion &. Como sucedio a S.ta Teresa quando decia: Bien creo que muchos sirven mas que yo a Dios, pero que algunos

le ame mas, no mala sabe el Corazon. Pasando, pues, esto, digo algu
nas señales que aŭ para las almas que no han llegado a tanta per
feccion.

A primera de buen indicio de que reina el amor de Dios en el
alma aquella solicitud y cuidado que ya he dicho tienen algu
nas personas de contentar o no engraçia de Sr. Dios. Que quien no
tiene amor a otro poco cuida y solicita su amistad, mas quien
de veras ama a tal persona desea agradarle, y assi se alegra de
saber que le dagusto en sus acciones. Assi pues la Congoxa y ansias
que muchas almas tienen para saber si son amigas o ene
migas de Dios nace del amor que tienen a su Mg.d pues si
no le amasen poco se les daria estar en desgraçia suia. Y
de aqui es tambien que tales almas ponen todo cuidado y dili
gencia en especular aquello que saben es agradable al Señor
Consuelese pues el Catholico que sintiere en si esta solicitud y cuidado
porque es grande argumento de que ama de veras a Dios.
El mismo S.r lo dijo: Qui habet mandata mea, et servat ea, ille
est, qui diligit me. Si quereis saber quien es el que de veras me
ama, dice la eterna Sabiduria, es aquel que tiene y guarda
mis Mandamientos. Y quien es el que tiene y guarda los man
damientos de Dios? San Agustin lo dijo: Qui habet audiendo,
et servat faciendo. Es, dice, tener y guardar los mandamientos
Divinos oirlos y considerarlos atentam.te y ponerlos en execucion
con prontitud. Pues el que assi lo hace, dice Xpto S.N. es que po
ne cuidado y diligencia en saber y cumplir mi voluntad de
clarada en mis Mandamientos y Consejos, este es el que de veras
me ama: porque desea darme gusto y cumplir mi volun
tad, y este deseo y solicitud de agradar al S.r y cumplir
su voluntad S.ma es indicio muy vehemente de que ai
verdadero amor en el alma, y de que reina en ella la Caridad.

Joan. 14.

D. Aug. ap. Marchant. vbi sup. prop. 4.

H A otra grande y buena señal de que reina el amor de Dios en una alma, q. tiene grande aborrecimiento a la culpa, pues este aborrecimiento nace mui comunmente de la Caridad. De qual quiera que negocemos aborrecia mucho las tinieblas diziamos luego, y con razon, que amaba mucho la luz su contrario, pq que dos extremos opuestos nace el odio del uno del amor que se tiene al otro. Pues como Dios sea luz inaccesible y verdadera como dice S. Juan: Erat lux vera. Y la culpa su contrario tinieblas horrorosas: Et tenebræ eam non comprehenderunt. De aqui es que el odio y aborrecimiento grande de la culpa que es tinieblas, nace del amor que ai en el alma a la luz inaccesible de Dios. Aun en el amor humano se experimenta esto: Pues q. una persona ama mucho a otra, procura no ofenderla en lo mas mínimo, y tambien le causa grande sentimiento el que otros la den pena y desazon; Porque el amor que la tiene le hace aborrecer todo lo que no es conforme al gusto y voluntad de la persona a quien ama. Assi pues sucede en los amantes de Dios que no solo procuran huir de toda culpa, mas tambien les causa grande sentimiento y pena las que otras personas cometen, porque saben son ofensas del Señor a quien aman, y mui contrarias a su Divina voluntad, y assi aborrecen sumamente todo lo que desagrada a su amado dueño y señor. Acabando de predicar en una ocasion Xpto S. N. algunos de los q.s seguian a su Mg. por no entender lo que havia dicho, le desazonaron: y bolviendose a sus Discipulos les dijo con muestras de sentim.to Et vos vultis abire? Y vosotros tambien quereis iros y desazonarme? Atendio mi P.e S. Pedro a estas palabras, y al sentimiento del Señor, y respondio assi: Dne, ad quem ibimus? Verba vitæ eternæ habes. A quien iremos, Señor, si nos apartamos de vos que tenemos palabras de vida eterna? Porque como amaba mucho a su Mg.

Joan. 1.

Joan. 6.

xecuño tanto pena del sentimiento que N. S. hauia manifesta
do por los que se hauian apartado del, que prorumpió en aque
llas amorosas palabras tan llenas de sentimiento y dolor. Cauan
grande pena a las almas enamoradas de Dios las ofensas que
contra su bondad se cometen, por eso aborrecen mucho qualqui
era peccado: y assi el grande señal de aborrecimiento dela
culpa y del peccado de que reina en el alma que tiene la
verdadera Caridad y amor de Dios.

Lagunes, cerrenia las Congas de muchos para saber si cum 12
plen este dulcissimo precepto dela Caridad y amor Diuino: y aduc
ertan que no les es Conveniente el saberlo con certeza, mas que
den sosegarse experimentando en si el dolor dos nobles afectos de so
lo tener amarle, y aborrecimiento de las culpas, porque aunque
no Con euidencia persuaden muy prudentem. que aman de
veras a Dios. Esfuercese toda humana Criatura a cumplir
con toda la perfeccion posible a sus fuerzas assistidos de la gracia
Diuina este dulcissimo mandam. do del amor de Dios: Pues
tiene estrecha obligacion de cumplirle, tiene innumerable y
muy poderosos Motivos para amarle, que en sin esta la
primera, la mas preciosa, y patente puerta de la triumphan
de Jerusalem. Es posible, decia S. Agn que nos mande el Señor
que le amemos? No estamos obligados por tantos titulos? No den
amor ser libres de nras Miserias? Pues que Maior Miseria, que
no amar alla infinita bondad? Et quisnam maior miseria,
quam non diligere te? Amele pues y sirvale con todo su Coral
zon la flaqueza humana, si quiere lograr la Eterna felicidad
Censeñal deque queremos hacerlo assi en adelante postrados
en su presencia con gran dolor de haverle ofendido, digamosle
con lagrimas del Corazon: Señor mio Jesu Xpto,

Laus Deo, Virginique Mariæ.

D. Aug. ap. Marchant. Dbi sup.

+ Jesus

Platica 2ª. del 2º. precepto del Caridad

Secundum autem simile est huic: Diliges proximum tuum sicut te ipsum. Math. 22.

1 Declarada la 1ª. parte del Evangelio, que trata del 1º. precepto de la Caridad, que es el amor que debemos tener a Dios, declarada la 2ª. parte, que es del 2º. precepto de la Caridad, que es el amor que debemos tener al proximo. Esta precepto de Caridad es tan grande, que aunque no iguala en riqueza a la primera, le es muy parecida y semejante, como nota la Glosa Interlineali: Secundum autem simile est huic. Simile, non equale. No es tan preciosa, porque el hombre debe amar a Dios sobre todas las cosas, y mas que a si mismo: mas al proximo no se le debe tanto, sino que el amor que debe tenerle sea regulado y proporcionado con el amor que a si propio se debe tener: Diliges proximum tuum sicut te ipsum. Esto es, que si el hombre se ama asi mismo, deseandose todo lo que le es conveniente, y solicitando q. le posible alivianse asi propio en las necesidades y penurias: esto mismo debe hacer con su hermano, que no solo no le ha de desear ni hacer mal, mas antes debe desear todo bien, y ha de procurar en quanto pudiere alivianle y socorrerle en sus penurias y necesidades. Y si el amor que el hombre se tiene asi propio para que sea honesto y virtuoso ha de ser por motivo sobrenatural que le ordene a Dios, y ala consequ con el fin vltimo: en la misma forma dice S. Agn. y ha de amar al proximo para que sea bien ordenado, honesto, y virtuoso este amor: Ad virtutem, ad bonitatem, aut aliquid aliud, quod pertinet. Y de esta suerte, deseando al proximo el bien conveniente y procurando alivianle en sus penalidades para que consiga la felicidad eterna, sera el amor que se le tiene aunque notan grandes, muy parecido al amor que a Dios debemos tener: Secundum autem simile est huic. Simile, non equale.

Glos. interl. ibi.

D. Aug. ap. Marchant. hort. past. lib. 3. tr. 1. lect 3. prop. 1.

2 De aqui se infiere que entre estas dos cuentas del cielo, que son el

amor de Dios y del prox.mo, a una Mutua y oculta correspondencia y Comunicacion, de tal suerte que no se puede entrar por la una, sin que se entre tambien por la otra. Porque el amor del prox.mo para que sea como debe ser echa de dirigir a Dios, amando a Dios en todo lo que son Criaturas suias, echas su imagen y semejanza, y porque gusta de ello y assi lo manda S.ta Mg.d o Como dice San Buenaventura, desean todos lo que sea Conveniente para que logren el vltimo fin: Debemus proximum diligere, ad voluntatem Dei et profectum in spiritu. Y assi amar al prox.mo de esta suerte in D. Bonav. de profect. Relig. lib.2. Cap. 26. clue en si mismo el amor de Dios, porque no se puede amar por Dios a la Criatura, sin que juntamente se ame a Dios. Por eso dice el Apostol S.n Pablo, que quien ama al prox.mo ha Cumplido toda la ley Divina: Qui diligit proximum legem implevit. Rom. 13. Entiendese quien le ama por Dios, y con amor de Caridad verdadera, porque quien ama por Dios al prox.mo, ama al prox.mo y a Dios, y en amando a Dios y al prox.mo con Caridad verdadera esta cumplida toda la ley. S.n Geronimo refiere q.e siendo ya muy anciano el Evangelista Juan, estando que le llevaban en manos a la Yglesia los Discipulos, todos sus sermones se reducian a estas breves palabras: Filioli, diligite alterutrum. D. Hier. In Ep. ad Galat. lib.3. Cap.6. Hijuelos mios, amaos unos a otros. Preguntaronle la causa de repetirles siempre lo mismo, y respondio una sentencia digna del que era el Discipulo amado del S.r y Aguila de la Yglesia: Quia preceptum Dñi est, et si solum fiat, sufficit. Notaron lo dho, de repetirlo continuam.te el amor mutuo de unos con otros, porque eso es lo que nos Manda el S.r y eso se hace Como se debe, no es menester mas. A lo se reducen todos los preceptos y Consejos de Nro Maestro Soberano, y assi es una puerta del Cielo dan Capaz y dilatada que incluie en si todas las demas. Veamos pues como entramos por ella, para no errar: Sic vera, dice S.n Buenaventura, amando al prox.mo con verdad, con pureza, y con orden: Vere: et pure: et ordinate. Averiguemos estas tres circunstancias en particular. D. Bonav. ubi sup.

Hase de amar primeram.te al proximo converdad: Vere. para que se cumpla este 2do. precepto del amor del proximo, y en Iesus en la puerta franca dela Jerusalem Celestial. Que es amar al proximo converdad.? Pisolo el mismo Seraphico Doctor: Vere, et non ficte, sicut illi faciunt, que verbo tantum, et lingua diligunt, non opere, et veritate. Aquel, dice, ama verdaderamente, que no contentandose con las demostraciones exteriores y de palabra ama amistosamente de corazon, manifestandolo con obras de beneficencia q. lo pide la ocasion y la necessidad: Porque dezir con la boca le quiero bien a fulano, no le deseo mal ninguno, y sentir interiormente lo contrario, no es amor verdadero, es amor mentiroso y fingido, que manifiesta en las palabras lo contrario de lo que siente en el corazon: ficte, sicut illi que verbo tantum, et lingua diligunt. El amor que nos manda el S.r tener a nros her.s es el que es la puerta franca y patente para la gloria, es el amor de Caridad, ò amistad que consiste essencialmente en el afecto benevolo del corazon: Vere. Escriuia S. Pablo alos Colosenses, que como Santos escogidos y amigos de Dios se vistiesen de entrañas de misericordia: Induite vos, sicut electi Dei Sancti, et dilecti viscera misericordiæ. Que cosa es vestirse de entrañas de misericordia? Pietatis affectum erga proximos. Explica Lyra. Lo que el Apostol encarga en estas palabras es el affecto de piedad con los proximos, y el amor de amistad y benevolencia que debe tenerseles, amandolos de corazon, con verdadero y sencillo affecto, queriendoles y deseandoles bien: porque este es el amor verdadero, y en lo que se conocen los Justos y amigos de Dios, y se distinguen como dice el Chrisostomo, delos que no lo son: Ut Sanctorum omnis benevolum, progenitosque erga nos affectu. Todos los Justos y Santos, dice, tienen amor de benevolencia con sus

D. Bonav. vbi sup.

Colosens. 3.

Lyra. ibi. in gloss.

Chrisost. hom. 14. in Ep. ad Rom.

proximos, y les desean lo vbi y Corresmente conuerdabero afecto del Corazon.

Mas en que conoceremos, si es verdadero el amor que tenemos 4.
a unos hermanos? Lo dijo S. Buenaventura: Vere. Opere et veritate. La verdad del amor se manifiesta en las obras, porque sino, no ai Correspondencia delas Manos al Corazon. Muchos se ven frequentem. de que hacen en lo exterior grandes demonstraciones de amor y Cariño, grandes promesas de palabra de que haran quanto pudieren en las ocasiones: Pero llega el Caso de alguna necesidad, y de pedirles agan alguna cosa por aquel q. mas aquien hauian prometido tanto: que le alivien en la afliccion que padece, y nada menos encontraren, ni dar un paso, ni el menor alivio se suele en ellos esperimentar. Pa si que Dizemos? Aman al proximo como debe? Si no fuere se manifestaria el afecto en las obras que son el indice mas seguro para Conocer el Corazon. Ha alma S.ta decia al Divino Esposo, que le imprimiese como sello en su Corazon porque toda ella fuese victima del amor sagrado, pero añadio que tambien le haria de imprimir sobre su brazo: Ponere ut signaculum super cor tuum, ut signaculum super brachium tuum. Cor el bra-
Cant. 8. zo tambien hade estampar la imagen del amado? No basta que se imprima en el Corazon que es el Centro delos afectos? No, dice S. Ambrosio, no basta sobre el Corazon solo, sino se estampe tambien en el brazo: Porque el afecto solo, q.do no se manifiesta en las obras pudiendo Ejecutarlas, es afecto mentiroso y fingido, solo se manifiesta ser Verdadero, q.do en lo posible se Ejecutan las obras de beneficencia, porque son el termino adonde Caminan los afectos verdaderos del Corazon: Et tu signa in tuis sensibus et
D. Amb. ser. 9. in ps. 118. opere veritatem, ut os tuum non loquatur mendacium. Hoi que Creen atodos los que en acciones o palabras se muestran benevolos y amigos, porque suelen ser Mentirosos: Parece que reina el amor

del proxímo en ellos, mas ni lo mismo que dicen no lo confirman con las obras en tales ocasiones, creed que es afecto mentiroso el que tienen, porque las obras significadas en el brazo, son la prueba real del verdadero amor: Super cor tuum, et super brachium tuum.

§ Xpto S. N. dice que el amor del proximo para que sea verdadero, ha de ser como el que se tiene cadauno a sí mismo: Diliges proximum tuum, sicut te ipsum. No bastaba decir que le amasemos como a Nros Padres, hermanos. &c. a No nos dijo para que el amor que se debe a los mas cercanos falta muchas veces como lo enseña la experiencia, pero el amor así propio en cadauno por maravilla suele faltar, y nunca quiere el S. nor falte el amor a Nros hermanos: Mas, veais en particular el amor que cadauno tiene a sí mismo, dice S. Agustin: Contentase con lo desearse bien? No por cierto, antes sin dilacion executa lo que le parece ser conveniente y util. &c. padece algun mal no para cura luego librarse del? Asi lo muestra la experiencia: que apenas el pie siente algun dolor porque pisa una espina, &c. los ojos embarcan acuden al alivio, porque luego los ojos la buscan, la lengua pregunta donde esta, la mano acude a sacarla, y se inclina todo el cuerpo para aliviar al pie: Ecce pes calcat spinam, quid tam longe ab oculis quam pes? longe et loco, sed proximus affectu charitatis. De esta suerte, pues, quiere el S. ame cadauno al proximo como a sí mismo: Porque si en orden a sí no se contenta con el buen deseo, sino que procura siempre que puede executar lo que le conviene, lo mismo ha de hacer con su hermano contentandose con desearle bien, sino procurando hacerle siempre que pudiere y tuviere ocasion; &c. padece algun mal acude sin dilacion al remedio para conseguir el alivio aga lo mismo con su proximo en quanto pudiere, procurando aliviarle en sus necesidades socorrerle en sus congojas. Que de este modo, manifestara que le ama como a sí mismo, que

D. Aug. hom. 45. ex 50.

su amor no es apartes y Mentiroso, sino real y Verdadero, y que
dexa entrar por esta reg. puerta del cielo, que cumple el pre
cepto reg. de la Caridad. Vere. Diliges proximum tuum &.

Lo 2º que ha detener el amor del prox.mo para que sea como 6
debe, es que se le habe amar con pureza: Pura. Sino, no sera a-
mor de amistad, ni advirgletivo del precepto reg. de la Caridad.
Es amor puro, dice el D.or Seraphico, el que se tiene al prox.mo, por
Complacencia en el, no por carnal afecto, ni propia utilidad: Non ex
carnali affectu, nec pro utilitate propria. Vemos en el mundo,
B. Bonav. ubi sup. dice S. Ag.n que la muger ame a su marido, y el marido a su muger,
mas suele ser amor Carnal el que tienen, el qual aunque sea
licito, no es Meritorio, pues se halla entre los Infieles, y de algun mo
do entre los irracionales. Ama el Padre al hijo, y el hijo al Padre
ap. Marchant. ubi sup. y assi los demas Deudos, pero es muchas veces amor natural, que
tampoco es Meritorio de suyo, y assi se encuentra en genero de amor
en los siguientes y Sequentes. Amanse otros por razon de la Comu-
nicacion, por ser de un mismo estado oficio, o empleo, o por otros mo
tivos politicos: y tampoco suele ser este amor de Caridad, ni de
amistad Verdadera, por fundarse en motivos humanos y de
christiana
razones. Pero lo que se experimenta mas Comunmente es que se ama
al prox.mo por propria utilidad, porque penden las Conveniencias
propias temporales de las que el otro tiene, porque el Sustento pro
pio, el acierto, el alivio en muchas cosas stan dependiente de su sa
lud y vida temporal: Este amor, que es en el mundo muy vsa
do y frequente no es el amor puro, sino muy interesal y mezcla
do con mucho amor propio; es en fin amor de Conveniencia
que tiene por Motivo la propria utilidad, y assi, ~~no es el que manda~~
~~Dios tener a nros prox.mos, y aunque por de razon~~
~~malo que se cumple con el solam.te este precepto reg. de amar. Por~~
~~que para no requiere el amor puro y de amistad~~ que Consiste
en querer y dezear bien a nros hermanos por Complacencia en

aunque puede no ser malo, tampoco sera meritorio, por faltarle el motivo de la Caridad Xptiana.

ellos, y porque a ellos les conviene, y les trahen.

Entenderase esto con un exemplar admirable que nos refieren las sagradas letras. Entre las varias ocasiones en que Jonathas manifesto el amor fino y puro que tenia a David, fue una q. le dijo: Tu regnabis super Israel, et ego secundus tibi. Mira David aun que conozco quanto te persigue. Mi Padre Saul te dize que tu seras Rey de Israel, yo tu Privado, y el Reg.o despues de ti. Que es esto? exclama S. Alfredo, quien vio jamas semejante firmeza: O virum summis laudibus efferendum! Que alabanzas seran bastantes para celebrar dignam.te tan puro y fino amor? Pues en que estuvo la firmeza en esta accion? Yo te lo dire, respondo de el mismo: Jonathas era hijo del Rey Saul, y podia apetecer y pretender la Corona, David havia sido un pastorcillo humilde, y el mas pequeño entre los hijos de Isai; y con todo eso era tanto lo que Jonathas le amaba, que despreciando el Reyno y Corona de su Padre, no quiso el poseerle porque le gozase David, contentandose con ser en el Reyno el Reg.o despues de el: Amicum regno praetulit, et quod videbatur suum, esse voluit alienum. Creo que consiste el amor fino y puro y la amistad verdadera, en que se ame al proximo no por motivos terrenos, no por propria conveniencia y utilidad, sino por quererle bien, complaciendose en lo que le es conveniente, deseandole lo util y provechoso, y anteponiendo lo suyo conveniencias a la utilidad propria temporal. Esto hizo Jonathas con David, y en esto se manifiesta el amor mas puro, y la mas fina amistad.

Pero que pocas veces se halla en el mundo tan puro amor! Lo vemos muchos que corren con grande estrechez, que se comunican sin reserva ni secreto, que no se hallan unos sin otros: Mas ay se buscan, ya no se hallan, ya se retiran. y el amor antiguo? ya se acabo con una ocasion muy leve que huvo, porque se fundaba

82

1. Reg. 23.

D. Alfred. specul. charit. lib. 3. cap. 19.

8

Daniel. 2.

no esta Caridad sino en Motivos terrenos, y assi facilm.te sedes
vanece. Alla Statua de Nabucho reduto acenizas una chim
ca: Redacta quasi in favillam. Pues que se hizo aquella fuer
de trabazon y vmonque hauia entre el oro la plata y los de
mas Metales? que? Desvanecióse en un punto con el golpe
de una piedrezilla, porque todo estaba fundado sobre pies de
tierra, y assi basto un pequeño golpe para reducirlo todo a pa
vezes. Que fino veremos muchas veces al Amo con el Criado, y al
Superior con el Subdito? Parece que se le quiere meter en el Cora
zon, y se hace lenguas en alabanza suia. Pero no es siempre
amor puro que le tiene, sino porque le sirue mui bien y con gran
de puntualidad y fidelidad, o porque le es de grande vtilidad
y alivio en el empleo en que le tiene ocupado, y por eso en fal
tando este Motivo falta tambien el amor. Lo mismo se ex
perimenta en los Subditos respecto de sus Amos y Superiores
y en todos los que tienen entre si alguna dependencia, o es pe
ranza de alguna vtilidad: que mientras esta dura, durara
tambien las demonstraciones de amor fineza y respeto, y se
acaba todo esto q.do ia les parece no tienen mas que esperar. Reda-
cta quasi in favillam. La razon de todo esto es, porque el amor q.e
se practica entre los Catholicos, no es amor puro y de Caridad
Xptiana, sino por la adulacion, por la dependencia, por la ligeran
za, y por el interes: que si se amase al proximo con pureza, por
que es Xpto. y miembro conmigo de un mismo Cuerpo
Mistico, porque es imagen de Dios, y porque assi lo manda
Xpto. no faltaria tan facilmente el amor.

O que no le quedo rafar mas! dicen muchos, porque no de-
tamen no es conforme con el mio: tiene vena condicion: a mui
agena su natural: que corresponde con ingratitud a los beneficios:
Que importa todo eso, si hubiese amor puro para con el? Pues la

Caridad Xpiana en lo que obra no atiende a la Correspondencia
al Natural, a la Condicion, ni al dictamen para amar al pro
ximo, sino que ama, obra, y sufre solo porque es voluntad de
Dios. Hallandose Moyses fatigado del Pueblo de Israel indocil y
terco, le dijo A S.D. estas misteriosas palabras: Porta eos in sinu Numer. 11.
tuo, sicut portare solet nutrix infantulum. Mira Moyses que
te ordeno lleves ese Pueblo del modo que una ama lleva al
tierno infante en su pecho. Oi cosa mas estraña! Como ama de
leche ha de ser Moyses para los Israelitas? Si, dice el P. Oliva,
que encierra gran misterio. No ves la solicitud que tiene la
ama con el niño? Con quanta paciencia y sufrimiento le cuida?
No hace caso de sus molestias, llantos, clamores: todo lo desatien
de por atender a la necessidad del infante: Prae qui vt omnia ha Oliv. to. 1. serm. §22.
beret quemadmodum infantes iacent in gremio nutricis, quos
clamores importunos, et motus inquietos non obtendat. Lo que
el amor que Dios quiere tenga a su Pueblo Moyses, que le sufra
Cariñoso, mirando, no sus molestias, sino que Dios le manda,
y su necessidad. Mas: que respondio Moyses al P. en estraccion?
Numquid ego concepi hanc multitudinem, aut genui eam? Pro
curo cuidarme diciendo que no era Padre, ni Madre del Pueblo.
Pero no le manda Su Mg. que le lleve como Padre o madre, sino co
mo ama: Sicut portare solet nutrix. Porque? El mismo Docto
Expositor lo dijo: Mater post amorem filii infanti fruitur, atque
et eum educat quo obsequium assequatur et. Mi
rad, dice, la Madre el amor que su hijo tierno infante, pero despues de criarle tiene en el su Complacencia y gusto
su interes. La ama no es assi, sino que quiere al infante en tiempo
de sus mentiras es insufrible y molesto, y luego le buelve a sus Padres,
q. le pudiera ser de algun alivio: Nutrix puerum perfert quan.
diu vivat intolerabilis parentibusque illum restituit, quando
annis accedentibus, letitiam creat, et voluptatem. Pues no quiero
(dice Dios) que Moyses se porte con mi Pueblo como Madre, sino

como ama, para que entienda el, y en el todos los hombres como
han de amar a sus hermanos proximos, pues no solo quiere que
con amor los suframos, sino que el amor que deben tenerles no
sea por interes o chivio que de ellos esperen, mas solo porque son
sus Criaturas echas a su imagen y semejanza, y porque esta
es su voluntad: Ese sera el amor puro que io les mando, y con
el cumplira perfectam.te el precepto 1eg.do de la Caridad: Pere.
La 3.a circunstancia que dice el Dor Seraphico ha de tener el amor lo
del proximo, es que sea bien ordenado: Ordinate. Esto es que se ame
y desee lo conveniente, no envolver alo temporal y terreno, sino enor-
den al eterno y Sobrenatural: Ut non ad vitia et commoda carnis,
sed ad eternam salutem. Porque todo amor que no se ordena a este fin,
Mejor se puede llamar aborrecimiento que amor. Solia S.n Padre
congrandes ansias los bienes temporales para sus hijos, la honra, la
hacienda, la salud: Desea una ardientem.te de la abundancia y felici
dad de su amigo: gozarse unos y otros q.do todo sucede prosperam.te de
las personas que aman. Si todo esto le sirve de precipicio? Si del
bocado el Joven se entrega a sus torpes deleites disipando su hacien
da como el hijo prodigo? Si sabria el otro de la salud, de la hon
ra y de la Nacion? Si les son ocasion estos temporales bienes de las
Condenacion eterna? La que no importa esto, antes podra ganar la
vida con conveniencias y despues Dios le dara su gracia para que
se enmiende y arrepienta, y asi logre una buena Muerte. O que
desordenado amor! amor, que solo atiende a lo temporal y terre
no, no es amor sino odio y aborrecimiento: el amor verdadero y
bien ordenado mira principalm.te al bien Espiritual y a la sal
vacion del amigo. A mi amigo llamo Xpto S.N. a Lazaro: la
Ioan. 11. zarus amicus noster dormit. Pero en que ocasion? Quando este
ba ia difunto, q representaba un pecador Muerto por la culpa
grave: porque entonces S.N.S. dijo que iba a despertarle de
aquel sueño profundo: Vado ut a somno excitem eum. le llamo

entonces amigo para que entiendan los hombres que el amor bien ordenado q la amistad verdadera en lo que consiste es en que per procurar para el amigo los bienes eternos q espirituales, no los temporales q terrenos do q. no son conducentes para la salvacion.

11 Bien ordenado q entrañado tenia en su Corazon este verdadero amor delos proximos, quando decia a sus subditos: Mi electivissimos tomas
Utiles optarem. ejectus esse, si per hoc liceret animas vestras convertere. que desearia vna vez estar ciego, si con eso lograse ser de utilidad a sus ovejas. Pero que utilidad les deseaba? Eran riquezas honras o deleites? No sino la luz del cielo q la salud espiritual de sus almas: Exhortaba que sus fieles lograsen la vida q salud espiritual, y la luz Divina que los encaminase al Cielo, diciendo se sufriria de muy buena gana estar mill veces privado de la luz q vista Corporal. Lo mismo declara S. Theresa, diciendo: deseaba no solo dar la vida, mas padecer tambien las penas del purgatorio hasta el fin del mundo, por salvar una alma. Porque como illustrados con luz Divina conocian quan util es el amor del proximo bien ordenado, q que consiste en desearle q solicitarle los bienes espirituales q eternos, q assi sentian vivas ansias de ayudar a las almas en el negocio de la salvacion. D. Chrisost. ap. Marchant. vbi sup.

12 De aqui se infiere una doctrina que ensenan comunmente los Theologos, q es: que muchas veces el buen q santo, q amor de Caridad alegrarse de algun mal temporal del proximo, q. fuere util para su salvacion; como tambien entristecerse de bien temporal suio, q. le fuese impedim.to de su eterna salud. Assi lo dames a Xpto S. N. otravez q. de muerto Lazaro. Antes de ir a resucitarle dijo Sallo. a los discipulos: Lazarus mortuus est, et gaudeo. Lazaro a muerto, q me alegro de ello. Va luego a S. a restituirle la vida, q estando en la avitta del Cadaver antes de Ioan. 11.

mandarle salir del sepulchro derramo lagrimas desus Divinos
ojos: Lacrimatus est Jesus. Que es esto? fieles: q.do dice que ha
muerto Lazaro su amigo, dice tambien que se alegra, y llora
q.do estara para resucitarle? Nolo estrañes, responde S. Pedro Chri-
sologo, que Xpto como Divino Maestro quiso enseñarnos en lo
que consiste el verdadero amor de Caridad con los proximos.
La muerte de Lazaro era daño temporal suio, mas como era
Justo y amigo de Dios por medio de la muerte temporal havia
asegurado la vida eterna, y por eso fue de gran gozo para el q.
Resucitando boluia a vivir, y aunque esto parecia alos hom-
bres bien temporal de Lazaro, pero boluia a la Contingen-
cia de pecar, y de esa suerte perder la salvacion: Pues que mucho
llore el S. y se entristezca viendo que aquel beneficio temporal
ponia asu amigo en Contingencia de incurrir la muerte eterna
y perder la vida Espiritual? De quo gaudet mortuus, decia el Chri-
sologo, quum eum resuscitat, hunc lamentatur. Este es el amor del
Chrisol. ser. 64. proximo bien ordenado y que nace dela Caridad: Alegrarse del bien
temporal suio q.do le fuese util para la vida eterna, y entriste
cerse de ello q.do le fuese impedimento para la saluacion. Dolerse
de sus infortunios temporales, q.do no le despertasen del letargo dela
Culpa, mas alegrarse en ellos q.do fuesen instrumento de su
bien Espiritual. De esa suerte se le desea el mayor bien, que es el
que consiste en mas verdadero, el mas puro, y el mas bien ordenado
amor. De esa suerte se cumplira el 2.do precepto dela Caridad con
gran cobro de merecimientos, y lograra el xptiano la entrada
en la 2.da eg.ta preciosissima y Capacissima dela triumphante
Jerusalem. Para que lo consigamos felizm.te postrados ante la
Divina clemencia, y detestando qualquiera aborrecimiento, En-
bidia, o menos Caridad, que con Nros proximos aiamos tenido,
digamos al S. Con intimo afecto de nras almas: Señor mio Jesuxpto.

Viva Jesus

Platica 3.ª del Precepto 1.º del Decalogo

Miercoles 2.º de quaxesma

Non habebis Deos alienos coram me. Non facies tibi sculptile. Exod. 20.
Generatio mala, et adultera signum quæsit. Math. 12.

1 Hauiendo registrado y visto ia las dos principales puertas delaglo
ria, que son los dos preceptos del amor de Dios y del proximo: Sera
bien empezemos ia areconocer las otras diez que se encaminan todas
y nos conducen aintroducirnos por las dos dichas. Son las diez
puertas los preceptos del Decalogo, que el mismo Dios escrivio con
su mano en dos tablas, dandole orden a Moysen que las publicasse
e intimasse al Pueblo, porque son como un Contrato firme e indis
luble, en que empeño Dios su palabra que no puede faltar, de que Con
cederia el Eterno Decano a quien enteram.te los observasse, dice
S.Buenaventura: Sunt sicut Donatio irrevocabilis, qua infallibiliter
donatur vita eterna observantibus illa. Los escrivio la Mag.d Divina,
Cuyo Origen S.n Gregorio Siraphico en dos tablas, la primera que Contiene los
mandam.tos. Tres primeros que pertenecen al amor y Veneracion
que a Dios debe el hombre, y la seg.da los otros siete que miran al
amor del proximo: porque todas sus diez puertas se encami
nan alas dos principales que son los dos preceptos dela Caridad.
De donde se infiere legitima con.te que quien no entrare por sus puertas
guardando inviolable.te los mandamientos delaley Divina
no tiene que esperar la felicidad eterna en Compañia delos Bien
aventurados, sino vive, o muere, para decirlo mejor, en Abismo
en Compañia delos Condenados eternamente.

D. Bonav. Dict. salut. tr. 3. cap. 1.

Idem. ibi. cap. 2.

2 Es, pues, la puerta tercera del Cielo, que se encamina ala primera
del amor de Dios, el primer mandamiento delaley Divina, en q.e
prohibe la Mag.d todo culto y Veneracion de Numen sobre qualquiera

cosa que no sea el mismo S. porque el es solo Verdadero Dios, q̃ solo
vnicam.te merece la veneracion Suprema, y de la Confianza
y amor: Non habebis Deos alienos coram me. Non facies tibi ullu
tile. Mira, dice S.S.to en este mandam.to primero q̃ no has de ado
rar otro Dios sino a mí, que soy el unico y verdadero, y los demas
son mentidos y falsos: Mira que no fabriques Idolos aquien hu
biutes veneraciones, porque eso solo se debe aquiente dio el ser, q
fue fin vltimo adonde atixes, lo qual no allaras sino en mi.
Con Mas quales palabras nos manda todo aquello que debemos e
cutar en orden al Mag.to Suprema como fin vltimo, y primer
principio nro, quales son los actos de las quatro principales vir
tudes fee, Esperanza, Caridad, y Religion: Tienen prohiben los
vicios y peccados opuestos a ellas. Aunque no suele ser muy
Comun entre Catholicos quebrantar derecham.te este mandam.to
miento, peccando inmediatamente contra alguna de las qua
tro virtudes dichas, pero indirectam.te Muchos veces se quebran
ta; Porque no solo faltan en el amor y reverencia que a Dios
se debe los Paganos, gentiles, y hereges, dice el D.or Seraphico,
Mas tambien qualquiera aunque sea Catholico que pone en
las Criaturas el amor principal que debe poner en solo Dios:
Verum etiam omnis homo qui diligit quidquam, quem
debet poner en Deo, pont in quocumque bono creato. Que
son Muchos entre los Catholicos, los que ponen en los bienes terrenos, el
amor principal que deben poner en Dios unicam.te por eso son muchos
los que venerando por Dioses a sus apetitos, no quieren abrazar gusto
un solo Verdadero Dios: Porque no dan Cumplim.to a este primer
mandam.to del Decalogo, hazen dela Tercera puerta del Cielo, para
se quedan para siempre privados dela eterna felicidad. Unos
tributan veneraciones poniendo todo su afecto en las riquezas: Otros en
las honras y estimacion del mundo: Otros en los deleites del sentido.
Todo lo qual quisiera ver en el Evang.o que la Yglesia nos canta oy.

D. Bonav. Dis sup. Cap. 2.

3 Pidiendo los Acribas y Phariseos Maravillas y milagros a Xpto
S.N. les llama Sctha. generacion mala y adultera: Generatio
mala, et adultera. Con mucha razon, dice el V.e Beda, pues tenien
do la ley que Contantos prodigios les havia Dios dado, no hacian
caso dellos Mandamientos: y assi era generacion mala: Mala per
transgressionem mandatorum Dei. Era tambien generacion adul
tera, pues dexando y desprecciando al vnico verdadero Dios que
tenian presente, adoraban y havian puesto todo su Corazon en
los Idolos delas riquezas vanidades y gustos, y por eso querian
que en presencia de ellos hiziesse Maravillas y prodigios Sal
Mag. Adultera, quia derelicto vero Deo, diversarum rerum
idolis seruiebat. Pregarese Mas en particular en lo que dizen, adue
de el Doctor Baeza: Milagros, que salgan de Dios: Volumus ate sig
num videre. Ate? Queremos dicen unos milagros distintos y
diferentes de Xpto. Y fue como si dixesen al S.r A vos no os que
remos, ya os miramos presente, pero no queremos adoraros a vos,
no queremos poner en vos Nra voluntad y afecto: lo que quere
mos es los milagros que el Mundo estima, y que haciendo de
Vra Omnipotencia dan mui lucidos de ver: A ellos queremos ma
rar, adorar, y amar, y no a vos: Nihil de Deo volumus admirere,
sed ate exeant signa, et borgefiant ate, vt nos videamus illa. Por
que debiendo tributar adoraciones, y poner todo su afecto y amor
en aquel S.r que Mirabam presente, y que es el vnico Dios ver
dadero, desechandole y despreciandole, solo querian adorar y a
mar al mentido Dios de los bienes terrenos y sus riquezas, que es
tan tan distantes, y apartan sumamente al Corazon que los
adora, del amor verdadero que debe poner en solo Dios. llamales
pues generacion adultera, pues ponen en objeto tan vil y despreciable
el amor que en solo Dios deben poner.

Beda ap. Thami hac fer.

Baez. lib. 12. in Ev. cap. 9. §. 2.

4 Mas si acaso haura algunos de estos adulteros entre los Xptianos?
Sabeis que Cosa es adulterio? Luzgo que si, mas si acaso alguno lo

ignora, no es otra cosa Adulterio, sino q. alguno de los que viuen liga
dos con el vinculo Santo del Matrimonio pone su amor y afecto, el
qual debe poner unicam.te en su Consorte. Luego sera adultero con Dios
quien pusiere en las riquezas Mundanas el amor que solo debe poner
en Dios: Assi es verdad. Parezca que aí algunos entre los Xpianos q.e
siguen esto? Mirad aunos quanto se desvelan, no soliegan in Querien
pensando en sus grangerias: otros que se exponen aqualquiera trabajo
y no perdonan aun peligros de perder la vida: Otros que por medios ili
citos solo desean quitar lo ageno, valiendose para esto del fraude, de
el perjurio, del hurto y ragina, y otros innumerables modos que ha in
ventado la malicia para quitar la hacienda agena: Otros que pues
todo su Corazon en estos bienes terrenos viuen olui dados de Dios, o por
amar exercitam.te los que tienen, o por desear y solicitar con viuas
ancias los que no alcanzan. No es verdad que entre los fieles aí mu
chos que siguen esto? Luego aí muchos adulteros, que ponen en
las riquezas Mundanas el amor que en solo Dios deben poner.
Ni se conoce mejor esto ni se considera que gozar y conseguir las
riquezas del mundo, no dudan abandonar y azer por ellas el
amor de Dios, y su gracia y amistad. Luego aí muchos Idolatras
entre los Catholicos, que sin acordarse de la Reverencia y adoracion
que a solo Dios deben, tributan cultos a los bienes terrenos, poniendo
en ellos todo su afecto y su Corazon.

Idolatras eran los Egipcios, adorando por Dios al Rio Nilo, y por
eso escriue Seneca que en Egipto ninguno de los labradores leuanta
los ojos al Cielo: In Egipto nemo orator rem aggiat eglum. Porque el
Rio Nilo con sus auenidas fecundaba las tierras, y les daba cogidos fru
tos, y como solo atendian y temian gueste su amor en las cosechas
abundantes, las quales era cierto si no recibian de aquel Rio
no del Cielo, por eso no leuantaban al Cielo los ojos, y daban todos su
cultos a aquel Mentido y aparente Dios. Quantos Idolatras viuen oí

Senec. lib. 4. Natur. quest.

con apariencia y nombre de Catholicos. No se acuerdan de Dios porque toda su alma esta empleada en las riquezas engañosas: No levantan los ojos dela Consideracion al Cielo, porque embelesados en los bienes mundanos, ninguna otra cosa desean ni solicitan, tienen puesto en ellos todo su Corazon y su afecto, y assi les tributan Veneraciones como a Dioses, y estan mui lejos de la observancia de este primer mandamiento, en que N. S. nos intima que solo a el hemos de tener por Dios: Non habebis Deos alienos.

6 Por esto temiendo y previniendo este gran mal escriue S. Pablo a su Discipulo Thimotheo, que guarde un estrecho precepto alos poderosos del mundo, y es, que no esperen ni pongan su Confianza en lo incierto y fragil delas riquezas, sino unicamente en Dios vivo: Pręcipe divitibus non sperare in incerto divitiarum, sed sperare in Deo vivo. 1. Thimoth. 6.

Porque esto sera, explica Lyra, ser idolatras delas riquezas mundanas, poniendo en ellas el amor y Confianza, que en solo Dios vivo y verdadero se debe poner: In Deo vivo. Ad distinctionem idolorum, que non vivunt. Pero notese la razon que el Apostol da: Qui enim volunt divites fieri, incidunt in tentationem, et in laqueum diaboli. Porque los que quieren ser ricos caen en tentacion, y en el lazo del Demonio, porque no pueden subir al Cielo, ni entrar por sus puertas. Notese esta razon: los que quieren ser ricos: No dice los que lo son, sino los que quieren serlo, porque no esta el daño en tener riquezas, sino en poner en ellas la voluntad el afecto y el Corazon. Aunque aia muchos bienes terrenos bien puede apartarse de ellos el afecto, y poner en Dios su fin y paral. de y de esta suerte se tributara a su Mg. la veneracion y amor que se le debe: El mal Consiste en poner en las riquezas del mundo el amor y la voluntad: Porque esto sera Venerar alas riquezas por Dioses y ser idolatra de ellas que es poner en ellas el fin y paral amor: Qui volunt. Y en esto consiste el error delos Corinthios y Phariseos, que oi nos dice el Evangelio: Volumus a te signum videre. Queremos, dicen al S. que agais algun milagro. Con lo qual

Lyra. ibi. inglos.

movieron a Dios para que los tratase con severidad, y aun con indignacion: Generatio mala et adultera, porque apartando su afecto del mismo Dios que ablaba con ellos, tenian puesto toda su voluntad y sus amor en lo que era infinitamente menos que Su Mag.d. Volumus. Esto es lo que provoca la indignacion Divina, porque es idolatrar, y hurtar a la Criatura, la veneracion, culto, y amor, que se debe a solo Dios: Volumus a te D.e Non habebis Deos alienos coram me.

Otros ai entre los Xpianos que adoran el Idolo de la honrra y estimacion mundana, Conque no observan el primer mandamiento de la ley Divina, que prohibe fabricar Idolos aquien se tributen veneraciones: Non facies tibi sculptile. Ai ii quedan fuera de esta primera puerta de la gloria. Bien sesvio en los Soberuios Phariseos, que aunque pidieron señales a Xpto, no quiso darlas Su Mag.d Signum non dabitur eis. Sabeis porque? Porque eran llevados de la vanidad y Soberuia: Ya havian visto muchos prodigios que havia obrado el S. Sanado enfermos, dado vista a ciegos, &.a Mas todas estas le parecian a ellos señales de la tierra, y como dice otro Evangelista ellos no querian sino señales del Cielo: Tentantes eum, signum de coelo quærebant. Como si dijeran, todos estos prodigios son buenos para mover a la gente vulgar ygnorante, nosotros lo que buscamos es milagros del Cielo, porque viendo los de mas que obra esas maravillas tan grandes para Complacernos, seremos honrrados de todos y tenidos en mayor estimacion. Pues si nos tienen que ofrecer esas señales; signum non dabitur eis. Por que los Cielos celestiales nos Conceden aquien los busca gran vanidad, y mundana estimacion.

Viendo esto ai, no es gran lastima ai a tantos Catholicos que como si fuesen Camaleones viuen del viento de la vana gloria y que engañados y ciegos con este aire pestilente de la Soberuia y estimacion de los hombres fabriquen en su estimacion este Idolo aquien adorar? Discurran por los estados, oficios, y ocupaciones, y hallaran

Muí pocos que no ofrezcan inciensos al idolo y fuente de Deidad
dela honrra Mundana. Muchas personas affanen que hacen limos
nas, otras que trabajan, otras que estudian, otras que se cansan y fatigan
en obras serviles unas, y otras en Espirituales: y todo por ser estima
das delos hombres y aprovechos de aplauso y vanidad. Mi Pueblo, dice
Dios, ha fabricado un idolo de la honrra y estimacion: Populus meus Hierem. 12.
mutauit gloriam suam in idolum. Porque la mayor parte del mun
do no solicita, ni desea, sino tributar adoraciones al idolo delas
vanidades: y han mudado su verdadera gloria que consiste en agra
dar a Dios verdadero, en procurar la buena opinion delos hombres,
que es solo una imaginacion, una phantasia, y un idolo vano, que
no tiene Consistencia.

9 Delos Samaritanos dice N. P. S. Oseas, que ellos mismos se incitaron
se passase y desvaneciesse su secta y gloria. Como la espuma que
se forma sobre la agua: Irritus fecit Samaria regnum suum, quasi Oseæ. 10.
spumam super faciem aquæ. La Comparacion es bien singular, pero
muí propria y significativa, dice S. Geronimo. Notaueis visto la
facilidad y ligereza con que se deshace la espuma sobre el agua?
Pegarad en aquellas Campanillas que se forman q. llueue, y
Vereis que apenas se forman, q. desaparecen; Sicut spuma, quæ D. Hier. ibi.
super aquam est, cito dissolvitur. Pues assi fue de la grandeza del
Reyno delos Samaritanos, y lo mismo sucede a todala estima
cion y grandeza delos mundanos significada en aquel Reyno,
que assi como las Campanillas que se forman en el agua se desva
necen con gran brevedad, con gran brevedad se desvanece tambi
en todala estimacion y aplauso delos hombres. Es la razon
Manifiesta: Porque la Campanilla que en el agua se forma no es
otra Cosa sino un poco de aire que se encierra en aquella super
ficie o telica sutil de agua, la qual se rompe facilm.te y se des
hace la Campanilla: Que pensais, pues, que es toda la honrra y estim.on

mundana? todo el aplauso dolor hombaci? No es uno un poco de aire cubierto con una superficie muy sutil, que se corrompe con gran facilidad, y aun se desvanece en un punto toda esa estimacion aplauso honra. Desvelarse uno en solicitar la Dignidad, el gusto, o dolor de autoridad: otro se cansa y se fatiga por ser alabado y aplaudido: otro expone muchas veces servida a riesgo de perderla por que le estimen y aplaudan de valiente: y quando ya a fuerza de Hanan Conseguido algo de honra y estimacion, q. menos piensan los coge la muerte, y deshace aquella Campanilla, y se alla quedo aquella inchazon era un poco de aire, que con mu chotrabajo hauia adquirido, y en un instante se desvanece porque no tenia alguna consistencia: Quasi fumus super faciem aque.

Bien dijo Philon, que todo quanto ai en el mundo es una sombra muy leve, sin cuerpo alguno de verdad, y por eso se separan tan velozmente, que apenas es Concebida q. desaparece sin dejar mas diligencia que aplicar una luz, y sin mas diligencia q. un poco de luz con que se descubra la fragilidad y miseria humana se desvanece todo el aplauso y estimacion de los hombres luego es una sombra muy leve y transitoria toda la honra mundana. Mas: la sombra de un hombre en lo exterior, y en la apariencia hombre parece, pero no es hombre en la verdad, sino solo en la representacion. Del mismo modo la grandeza la elevacion del puesto, o del oficio, el mando y la autoridad, la alabanza y estimacion de los mundanos parece que tiene algun cuerpo y alguna verdad, y no es mas que un poco de aire una phantasia, una apariencia, y una representacion de comedia. No es poca, decia el Emperador Augusto Cesar viendo pa

Philo. ap. Marchant. hort. gaz. lib. 2. tr. 1. lect. 3. prop. 1.

ra morir, que en esta phrasis del mundo he regresentado muibien el papel de Comperador que me encomendaron. In non gerionam Imperatoris mihi commissam in hac mundi fabula commodè egisse videor? Decía muibien llamando farsa al mundo, y regressentación de Comedia a la Corona y al Cetro: Pues toda la grandeza y estimación Mundana, y todo el aplauso y honra de los hombres no es mas de una Sombra, una figura, y una Representación. Esto sentía un Gentil con la luz que le daba la Razon Natural al tiempo de morir, que debe Juzgar quien Fe Catholica illustrado con la fee? Con todo esto ai tantos Xpianos que se dedican a fabricar el idolo de la vanidad, y honra Mundana? y que despreciando al verdadero Dios ponen todo su Corazon en adorar y servir a la Mentida Deidad de la honra y estimacion Mundana? Pues como entraran por la 3.a puerta del Cielo?

Los poderosos y que tienen mando en el Mundo llama Dauid Dioses, y hijos del Verdadero Dios: Ego dixi Dij estis, et filij Excelsi omnes. Porque tienen Comunicada de Dios, dice Lyra toda el mando y authoridad. Pero luego añade que han de morir como hombres, y como uno de los Principes. Vos autem sicut homines moriemini, et sicut unus de Principibus cadetis. Quiere decir Explica la gloria moral) que les sucedera en la Muerte lo que a los hombres pecadores, y a los malos Angeles: que si a estos por desear llevar de la vanidad y Soberuia, y adorar este idolo, les cerro la puerta del Cielo, y cayeron en la mayor ignorancia, lo mismo experimentaran en su Muerte los que hubieren tributado veneraciones al idolo de la honra y estimacion Mundana, que Cayeran en la mayor ignorancia en Compañia de Lucifer y hallaran cerrada la Puerta de la gloria, que solo se abre para los que adoran, sirven, y aman un solo verdadero Dios: Non facies tibi sculptile. Non habebis Deos alienos.

Ps. 81. Lyra ibi. in glos.

Nicol. mor. ibi.

Esto conoció bien el Pia dosissimo Philipe 3.o que es aunque tan justo, dixo estando para morir: Vtinam viginti annos, quos in Regia dignitate consumpsi, in solitudine mihi, et Deo vacans peregissem. ag. Marchant. ubi sup.

Otros Catholicos finalmente adoran por Dioses los deleites sensua-
les, el gusto, el passatiempo, el juego, la Conversación, el regalo, sin pensar
en otra Cosa mas de en Como darán gusto a sus sentidos, Conseguidos
los deleites libidinosos, quedan Contentos y satisfechos. El Estomago
y el paladar. Estos tales tienen por Dios al vientre, dice Christo
Dn: Quorum Deus venter est. Poniendo todo su cuidado en este
vientre y agradarle. Y por eso, dice S. Agustin, se apacientan como
brutos en el ameno prado de los deleites del sentido de
qualquiera genero que sean: Ex illis voluptatibus rerum hu-
manarum pascuntur. Porque assi como las bestias ninguna otra
S. Aug. in ps. 136. Cosa quieren sino sacar su apetito, y viuir descansada y rega-
ladamente: Tambien muchos Catholicos y aun los que tienen
mas fin en sacar sus apetitos, y en la vida descansada y delitiosa
sin acordarse del fin vltimo que es Dios, a quien todas las ac-
ciones humanas se deben encaminar. Conque viene a ser, que
adoran por Dios su apetito en quien ponen toda su eternidad,
fabrican Idolo del deleite a quien sin dexar veneracion del
Contravienen al primer precepto de la ley Diuina, y assi no
encuentran esta 3ª puerta de la Jerusalem Celestial. Que
sera la Causa de llamar N. S. a los Gentiles y Pharisees gene-
racion Mala y adultera? No sera mas propio llamarlos ido
latras? Pregunta el Docto Baeza: Cur non potius vocat vocat
Baez. vbi sup. §. 5. et 7. idolatras, quam adulteros? No obstante, responde el mismo, adulte-
ros los llama y con mucha razon: Porque el adultero por el mu
cho deleite que aprehende en la estraña, aparta su afecto del la
propria, y este es el que merece mas propriamente el vil nombre de
adultero, que el de Idolatra, aunque es tambien idolatra en
la verdad: Merito adultera generatio, quæ aduersum Deum ea
solum æstimat quæ occidere aptari potuit, ac cum voluptate admittere.
Quien llevado de su apetito y aficion desordenada a los deleites negar

amor y veneracion que debe a Dios, y le pone en las delicias del sentido, no solo merece llamarse Idolatra de su apetito, mas tambien adultero, pues pone en quien no debe su Corazon: Generatio adultera.

13 De aqui se conoce la grande semejanza que ai entre los Idolatras, que adoran fingidos Dioses, y los Catholicos que viven entregados a su apetito: Pues si los idolatras tributan veneraciones a los Idolos de piedra, y madera que han fabricado ellos mismos, tambien los Xptianos delicados ofrecen adoraciones a sus Deidades. Si los Idolatras sirviendo, y pidiendo asistencia a fingidos Dioses que por no serlo, no les pueden ayudar, ni dar cumplimiento a sus deseos: Tambien los Xptianos entregados a los deleites del sentido viven rendidos y sugetos, y buscando la asistencia y cumplimiento de sus deseos en quien no quiere, ni puede cumplirselos, porque todo quanto ofrece el engaño, mentira, y ficcion. Ahora uno sirve al Espiritu de la lasciuia: otro al de la gula: Otro a Baco: y todos pretenden que estos mentidos Dioses les concedan el descanso, dando cumplimiento a sus perversas desenfrenadas. Se engañan miserablem.te porque todos estos son Ministros de Lucifer, y no Lucifer ni sus Ministros quieren ni pueden dar satisfaccion cumplida al hermano Corazon. Antes son tan Mentirosos que ofreciendo bienes aparentes, nada solidos dan sino robar con sus promesas los verdaderos bienes que solo puede dar Aquel verdadero Dios.

14 Quando Lucifer llego atentar a Xpto S. N. en un monte muy elevado, lo primero que hizo fue mostrarle todos los Reinos del mundo: Ostendit ei omnia regna mundi. Dixit Matth. 4.
que le daria todo aquello si postrado en tierra le adoraba: Hec omnia tibi dabo si cadens adoraueris me. Al Imperio de todo el mundo ofrece al demonio? Si, dice el Chrisologo,

pras no lo ofrecio de veras, sino engañosamente, pues el sabia muy
bien que lo que ofrecia no era suio, ni lo podia el dar. Pues porque
lo ofrecio, o para que? Para ver si podia de esa suerte engañarle y
hacer que le adorasse aquel Campeon vencedor, siendo el mismo
mismo Santo: Pues sabiendo el astuto Principe de las tinieblas que
el no puede dar bien alguno verdadero, hace ofertas engañosas
Con que engañados los hombres se rinden, le tributan adoracion
nes, y los despoja de los verdaderos bienes que les tenia Concedi-
do el S.r Hæc dicit, non quod possit dare, sed fallere: nec pro
Chrisol. ser. 13. missa Conferre, sed ficta auferre promissionibus quę habentur
Promete gustos y da sinsabores: promete deleites y da tormentos:
promete regalos y da penalidades: promete Reynos, Coronas, y
Montes de oro, y da servidumbre, esclavitud, penas y Congoxas.
Pues no se engañe, pues, el Xptiano, y no se fie de mentidos Dioses
no fabrique idolos en sus mismos apetitos a quien ofrecer sus cultos
pues en ninguno de ellos allara el bien que solicita, sino mentira
y falacias engañosas. Si desea riquezas, honras, dignaciones, a
plausos, gustos, y deleites verdaderos, todo lo allara con infinitas
ventajas en aquel Señor que es el pielago inmenso de bondad
y perfeccion. A este debe reverenciar amar y servir Como a un
Verdadero Dios y Señor absoluto: En el debe poner toda su
amor y Confianza, siendo puntual en la observancia de sus pre-
ceptos, y de esa suerte allara patente y franca esta 3.a puerta
de la gloria. Pues aora no ha solicitado entrar en ella
antes bien echado fuentes Cerrados, Con las adoraciones que
habeis dado a sus apetitos, podreis en la Divina presencia ya
ga al S.r Con afecto intimo de su alma: Señor mio Jesus

Viua † Iesus

Platica 4ª. del segundo mandamiento

fer. 4ª. post Dominic. Passionis

Non assumes nomen Domini Dei tui in vanum. Exod. 20.

Facta sunt Enœnia in Hierosolimis. Ioan. 10.

En la fiesta grande de las Encenias, que era la renovacion del Templo de Jerusalem, dice S. Juan, reparaba Xpto S. N. en el Portico del Templo: Deambulabat Iesus in templo, in porticu Salomonis. En este tiempo detuvieron sus pasos rodeandole cautelosos los Judios. Juntaron consultas. Varios razonamientos, con los que le, aunque procuraban ocultar su malicia, manifestaron, obligados de la luz Divina, su dañada, y perversa intencion. Llego la platica a terminos que trataron de Samaritano y endemoniado al que es la misma Santidad: Samaritanus es, et dæmonium habes. Porque las lenguas desenfrenadas son penetrantes saetas q̃s disparan los maldicientes contra el mismo Dios. Pero aunque oyeron a su Mag. dos cosas diciendole Samaritano y endemoniado, solamente respondio a la una, diciendo que no era demonio: Ego dæmonium non habeo. Disimulando, dice S. Alb. Magno, el que le tratasen de Samaritano, que, aunque ello se lo decian por injuria, no lo era: Mas no quiso disimular el que le tratasen de endemoniado, porque en eso injuriaban al Sr. Santo, eran maldicientes y blasphemos, y las blasphemias y injurias de palabras que contra la Divina bondad se cometen, no las quiere disimular su Mag. Per hoc quod dæmonium eum habere dicebant, spiritu gratiæ, qui ubique procedit, contumeliam faciebant. Y por eso advierte el Apostol, que no tienen que esperar

Alb. Mag. ap. Mani. hac fer. v. 49. n. 2.

1. Cor. 6.

la posesion del Reyno delagloria los Maldicientes: Neque Maledici regnum Dei possidebunt. Porque las puertas del Cielo se cierran con fuertes candados aforque ofenden con sus lenguas ala infinita bondad.

Esto es, Catholicos mios, lo que se descubre en la 4ª. puerta dela N. triumphante Jerusalem, aque corresponde N. 2º. Mandam.to delaley Divina: Qui recitaverit, falle sobre ella esta inscripcion: Non assumes nomen Dñi Dei tui in vanum. Por esta puerta, dice, solamente entran aquellos que saben governar bien sus lenguas, y honrrar a Dios con sus palabras: y alli la encontrara siempre cerrada quien honrare vanamente en vano el Nombre S.to y adorable del S.r Que quiere decir esplica el D.or Seraphico Iqui el blasphemo, el Iurador, el Maldiciente, y qualquiera que injuriare a Dios con sus palabras no tendra entrada en el Cielo, porque todo eso es lo que se prohibe en el precepto seg.º dela ley de Dios: In hoc precepto prohibetur peccatum, et blasphemia, et omne peccatum, vel inordinatio linguæ, maximè contra Deum. Por lo qual, mirenos, son muchos Xpianos excluidos delagloria, porque desenfrenando sus lenguas, injurian con ellas a la Mag.d Divina, y assi encuentran cerrada la puerta, por donde auian de entrar. Vamos lo averiguando, sin olvidarnos del Evangelio que oy nos ha cantado la Yglesia.

S. Bonav. Spt. salut. lit. 3. cap. 2.

Rodearon a Xpto S. N. los Judios, dice S. Juan, conque le dan 3 detuvieron los pies: Circumdederunt ergo eum Judæi. Para que le cercaron? fue acaso como los Discipulos lo hacian muchas veces para oir su celestial doctrina? o para gozar el sagrado alimento de su palabras, con que sus almas se apacentasen, como lo hacen los amados y amantes hijos de su Padre? Habamente, responde el Docto Salmeron, sino como fieros Tygres le cercaron por todas partes, para que no pudiese huir por parte alguna

segun su exrado Juicio, q̃ assi le pudieren ellos morder y despedaçar con sus infernales bocas muy a su salvo: Judei inmundi, et sine rationae latrantes ut canes, magna cum aviditate necem mihi machinantur. No veis lo que puede tal vez acaso querer por una calle? Salen a el muchos perros, que rodeandole por todos lados, ladran le, amenazando asombrarle, no le dexan proseguir su Camino. Pues esto hacen conmigo los Judios, dice N. S. por David: Circumdederunt me canes multi. Yo mepasaba, repartiendo favores, y Comunicando gracias y beneficios a los hombres, y embidiosos de esto los de mi Pueblo me cercaron y rodearon para detener mis pasos, ladrando contra mi con grave sinrazon blasphemias, abriendo sus infernales bocas, y dixeron de rastas de horrorosas injurias con sus diabolicas lenguas. Y esto, dice el Evangelio, hacian los Judios: y esto se experimenta, por mi desgracia, muy frequentemente en el Pueblo Xpiano.

Que se oye por esas calles y plazas, y en las Casas y familias? El juramento, el renego, la execracion, el desprecio del S.to nombre de Dios, de los SS.tos y de las Cosas mas sagradas: que todo esto, sino ladrar como rabiosos perros los Catholicos, abriendo de sus bocas, y dixando de sus lenguas, para injuriar al S.to Con blasphemias horrorosas? La voz, y grita, dice S. Chrisostomo, quanto atormentaron, y agraviaron a Xpto N. S. los perfidos Hebreos con los crueles azotes que descargaron sobre sus sagradas espaldas: Pues no menos es injuriado y agraviado con las blasphemias de los malos Xpianos: flagelatus est Xptus flagelis Judæorum, sed non minus flagelatur blasphemiis falsorum Xpianorum. Porque descargando sus lenguas sobre Su Magd con palabras blasphemas y injuriosas, ultrajan su S.to nombre, Sus Sacramentos, las Cosas sagradas, y los Santos, temiendo otra dia para abrir sus bocas Contra el cielo: Ponunt in cælum os suum.

Salmer. to. 8. tr. 43. 92

Ps. 21.

Chrisost. ap. D. Bonavent. Pharet. lib. 3. cap. 3.

Causandole quanto es de vuestra parte, y con la mayor luz y Conocimiento que tienen, y mayor dolor y dolor y dolorimiento con las horrores de blasphemia que arrojan contra su bondad.

¿Que cosa es blasphemia? Preguntara alguno: porque no todos lo saben, aunque son muchos los que las dicen. Blasphemia en rigor no es lo mismo que Juramento, pues el Juramento puede y algunas veces debe hacerse, y siendo con las circunstancias con venientes no solo no sera pecado, mas sera acto de virtud; mas la blasphemia aunque sea de leve pecado, diciendose con advertencia, y siendo con deliberacion perfecta es gravissimo mal. Que es blasphemia qualquiera palabra que se dice injuriosa a Dios, a los Santos, o a las Cosas sagradas, ya sea negandoles alguna perfeccion o excellencia que tienen, ya atribuyendoles alguna imperfeccion de que no son capaces, ya injuriandolos por medio de indignacion. Y como todo esto es ultrajar lo sagrado y hacer grave irreverencia a la fuente de la Santidad que es Dios se sigue de ai que es pecado gravissimo y feissimo qualquiera blasphemia, porque se ofende mucho a la infinita bondad. Es menospreciar de palabra al que merecer ser eternamente alabado, y aquien sin cesar ~~de~~ bendicen y glorifican los Soberanos Espiritus en la triunphante Jerusalem. Y no obstante se atreve el vilquanillo de la tierra a dispararse tales Contra su hacedor? Que lo hicieron los Gentiles y Paganos no era maravilla, porque no conocian al Dios Verdadero: que los infidos Judios lo executasen, malo era, pero aun no tenian las dan abundante y clara de la bondad infinita: mas el Catholico, que por la fee cree y sabe la summa reverencia que a Dios debe tiene atrevimiento para ultrajarle con lengua? y con tanta desvergüenza como se oie y experimenta cada dia? que mucho descargue el azote la Divina Justicia en los que le tratan con tan poca Veneracion?

Sentidamente requexa N.S. por Isaías, diziendo: Isai. 52.
omnen meum blasphematur. Mi Santo y Venerabilissimo nom-
bre es blasphemado sin cessar, Cada dia, cada hora, y Cada instan-
te. Esto entre los de su Pueblo Escogido, entre aquellos a quienes
ha Comunicado la luz de la fee, y el Conocimiento de sus Divi-
nos misterios y verdades eternas: Entre estos se oye la blasphemia,
el abuso del S.to nombre de Dios, de los S.tos y de estas Cosas sagra-
das. Pues que mucho, dice S. Buenaventura, q executa la Divina
Justicia sus rigores? Que ai que admirar viendo el ultimo es
trago y la Condenacion eterna los que vibran sus lenguas Contra
el mismo Dios? Quid mirum si blasphemus damnetur? Por B. Bonav. vbi
que abusando del nombre S.to del Señor, vltrajando su Mag.d sup.
y grandeza, influyendo a Maria SS.ma a la fee, a su misma
Concepcion, a los Sagrados Evangelios, a los S.tos y Cortesanos
del Cielo, y al Santo de los Santos Jesu Xpto y a su inmensa
bondad, provocan Contra si toda la Justicia de Dios, y aun
seran en el tremendo Juicio apartados de todo esso que des
preciaron, y arrojados en el abismo en Compañia de los de
monios: Non erit, inquam, mirum, prosigue el D.or Seraf-
phico, si a Deo et Virgine, et Sanctis omnibus in judicio illo
tremendo graviter repellentur. Porque es una maldad tan horren-
da la blasphemia, que merece quien la dice que todas las Crea-
turas se rebelvan contra el, y defiendan la honra del Criador.

Por esso ha Causado siempre tanto horror en el mundo
esta Culpa que todas las leyes Divinas y humanas la impongan
gravissimas penas. En la ley antigua mandaba el S.r que el Levit. 24.
blasphemo fuesse arrojado de entre los demas, y que poniendo
las manos sobre su cabeza los que le havian oido blasphemar,
le quitassen luego la vida apedreandole todo el Pueblo. Ven

señal de ciego los obstinados Hebreos (dize el Evang.° deón) Juzgando
ciegam.te de
ciegam.te que havia blasphemado el S.r en las respuestas que les daba
tomaron piedras para tirarselas: et sustulerunt ergo lapides Judei, ut
lapidarent eum. Anotese, aduierte Lyra, que quando al blasphemo
le ponian las manos sobre la cabeza antes de apedrearle, le decian:
Malitia tua te adduxit ad mortem, non nos. No Juzgues que
Lyra. ibi. nosotros de damos la muerte, no somos nosotros sino tu misma
Maldad. Porque la blasphemia en si misma con su malicia es la que pro
voca contra si la Diuina indignacion. En las leyes Ecclesiasticas se
mandaba antiguam.te de
Cap. Statuimus. de maledic. que el blasphemo ayunase apan y agua un
de viernes sustentando en cadauno de ellos tres pobres, o alomenos
uno: que siete Domingos estuuiese a la puerta de la Yglesia sin
entrar en ella mientras se celebraban los Diuinos oficios, y el
vltimo Domingo delos siete assistiese alli con una soga al cuello,
descalzo, y sin Capa: y si no quisiese admitir y cumplir esta pe
nitencia, se le tratase como a descomulgado. En las leyes Civiles
assi tambien contra los blasphemos eran muy graues. S. Luis
Rey de francia mando que al que fuese convencido de blas
phemia se le diese un Cauterio de fuego en la frente: para que
llevase siempre manifiesta la infame nota de su Maldad. Ro
Vital. Bocc. Decim. 30. berto Rey tambien de francia estaba en una ocasion orando
por la paz y tranquilidad de su Reyno, apareciosele Xpto N.S.
y le dijo, que no lograria en su Reyno la paz, atraque total
mente desterrase del los pecador publicos, y las blasphemias.
(Que mucho sean en todas leyes tan severamente castigadas las blas
phemias: Pues segun dice S. Agn No ofenden menos a Dios los q
blaspheman a Xpto aora que reina en los Cielos, que los que le
Crucificaron quando estuuo mortal en la tierra: Non minus gra
D. Aug. ap. Marchant. hort. lib. 3. tr. 3. lect. 2. uant, qui blasphemant Xpum regnantem in cœlis, quam qui
crucifixerunt ambulantem interris. Entiendo que el Catholico
que allara la puerta del Cielo fuertem.te cerrada, sino desa con sus
blasphemias de infamar el nombre S.to de Dios: Non assumes

8 No solo n. quebaran fuera del cielo los blasphemos, mas tam
bien los perjuros allaran cerrada la quarta puerta, porque quebran
tan el 2º precepto de la ley Divina, tomando en la boca el nombre
S.to de Dios con irreverencia y sin las debidas circunstancias:
Non assumes. Prohibetur perjurium. Que circunstan
cias han de acompañar al Juram.to para que Dios sea honrrado
con el, y sea acto de virtud? Declarolas el Propheta Jeremias: Ju Hierem. 4.
rabis in veritate, in judicio, et in justitia. Hase de Jurar, dice,
con verdad, con Justicia, y Con Juicio o necessidad. Si estas tres
cosas le acompañan no sera el Juramento peccaminoso, sino
un acto de Religion y de insigne virtud, y se dara a la Supre
ma Verdad con la lengua la honrra que se le debe: Mas si
estas le faltan sera echar fuertes Cardados a esta puerta de la
gloria, porque es deshonrrar a Dios, y a su infinita verdad.
Para que se entienda Mejor, vamos por partes. Sabeis, fieles, que cosa
es Jurar con Mentira? Lo mismo digo quando lo que se Jura
no se sabe ciertam.te sino en duda de si es o no es Como se duce. Sa
beis, pregunto, que es Jurar de este suerte? Es falsificar el R.l
sello que dio el Señor a los hombres para Credito de la verdad. Los
Reyes de la tierra ponen su sello en sus despachos y cedulas para q.e
sean de entero Credito, y por eso se tiene por enorme delito el falsi
ficalle. Pues que otra cosa es el nombre S.to de Dios, que en el Jura
mento se interpone, sino un sello que nos dio la Mag.d Suprema
para confirmar en el mundo la verdad? Luego poner el
sello para confirmar la Mentira sera falsificar el R.l sello
de la Suprema Mag.d Es Atreverse negar a Dios en cierto mo
do un atributo de que se precia mucho, como es ser eterna e infa
lible Verdad. Es querer hacerle Dechigo falso y mentiroso, lo
qual reputa summamente a su infinita bondad. En el
Evangelio de oi, dijo el S.or a los Judios, que si no querian creer

sus palabras, alomenos dieran credito a sus obras: Si mihi non vultis credere, operibus credite. Aque obras hauian de Creer? Caiebans lo dijo: Miracula eius fiebant ad testificandum verba eius, et debebant credere factis, que monstrabant Dei veritatem facientis, quomam Deus non est testis Mendacorum. Las obras, dice, aque el S.r que via dieran credito los Judios, eran los milagros que Sn.to obraba: porque los hacia para Confirmar su doctrina, y assi temian obligacion de Creerlos, por ser unos testimonios del mismo Dios para credito de la doctrina verdadera, y no podia menos de ser Verdadera la doctrina que Sn.to Dios no puede ser testigo de la Mentira y falsedad. Pues que tal seria la injuria que se le hace Jurando falsam.te? Porque es lo mismo eso que hacerle testigo falso, y negarle el atributo de su infalible Verdad.

Caiet. ap. Mansi. tract. v. 38. n. 2.

Que no importa nada lo que se Jure, dicen algunos, no se sigue perjuicio a persona alguna. Confieso, me cansa horror siempre que oigo decir eso. Que no importa trastornar toda la fee publica de que pende el Govierno del Vniverso? Que se tenga por cosa de poca monta una injuria tan grave a la Mag.d Suprema y Verdad infinita? Que se haga tan poco aprecio de tratar como Mentiroso al mismo Dios? Discurrid por esas calles y Plazas, observad lo que pasa en las Compras y Ventas, en los Comercios y Contratos, y oireis a cada paso interponer el Sacrosanto nombre de Dios para Credito de sus fraudes y mentiras. Y esto no importa? Si a los hombres en particular no se sigue perjuicio, se hace a Dios una gravissima injuria, queriendo que testifique la Mentira y falsedad. No es mejor la censura que dan otros diciendo que Juraron falso por evitar qualesquiera, porque no huviese discordias en la familia, porque no se siguiese algun daño a tercera persona. Sabeis lo que hacen los que Juran de esta suerte? Es como si el Rey hubiese Mandado que a uno de sus Criados le quitasen dos quartos, y este indignado porque vilta

jure al mismo Rey, tratandole de mentiroso, y dandole de coces y puntillones, de que se siguiera que a el le quitasen ignominiosamente la vida. No parece que Abel haria una gran locura en jurando al Rey, y condenandose asi propio a muerte afrentosa por librar al otro de un daño tan leve, como el quitarle dos quartos? Pues es mismo, y mucho mas en Comparacion de quien jura falso porque no se siga daño a otro, o por evitar gravamen y discordias: Que consuelo ha de tener un mal hombre como lo son todos los de mala vida, intenta que sea Dios mentiroso, le ultraja e injuria gravissimamente con el perjurio, y assi propio sequita la vida de la gracia, dando el mismo contra si sentencia de muerte de eterna condenacion. Pero engañemonos, fieles, que no puede haver caso alguno aunque importe la salvacion de todo el mundo, en que el Juramento falso sea pecado mortal gravissimo, y en que no incurra quien lo hace la Divina Maldicion.

Oid al Profeta Zacharias que parece habla con semejantes perjuros en nombre del S.r *Maledictio veniet ad domum furantis et ad domum juranti in nomine meo mendaciter.* Mi maldicion entra, dice Dios, sobre la Casa y Conciencia del que Jura por mi nombre mentirosamente. No veis que sin distincion de Casos mi Magestad amenaza generalmente la Divina Maldicion sobre los perjuros? Pero notese, adviertase bien, que no solo amenaza a los que Juran con mentira, sino tambien en particular a los que Juran mentirosamente: *Mendaciter.* Pues que? No es lo mismo uno que otro? Alguna diferencia ai. Aquel se dice que Jura con mentira que afirma o niega con Juramento alguna cosa falsa; mas Jurar mentirosamente no solo es Jurar cosa falsa, sino Jurarla diciendo o creiendo que es cosa de poca monta y que es leve pecado Jurar en falso el S.to nombre de Dios: *Haec autem maledictio super eos, qui juraverint per nomen meum falsum.* Zachar. 5. to

Glos. ibi.

Sepan pues, y tengan entendido que a ellos en particular amenaza la maldición Diuina, todos los que dicen que sus Juram.tos son falsos y mentirosos poco, porque añaden segun pensaban, o porque lo hazen sin alguna discrecion y con evitar entre los proximos alguna discordia y division. Mendaciter. Qui putant genus hoc peccandum esse minimum.

¿Que dixemos delas otras dos circunstancias que deben acompañar al Juramento? Del Iuicio o necessidad no se hace aprecio alguno, porque se abusa del nombre SS.mo de Dios en todas ocasiones acaba palabra, y sin alguna discrecion: tanto que se tiene ya por caso de menos valer si en las conversaciones y platicas no se via el Juramento, el voto, y el abuso de nombre tan sagrado. Jura el Catholico, dice S. Th.s aunque sin Jurar den credito a sus palabras, Jura quando ninguno le pide que Jure, y Jura con tanta frequencia y con tan poca reverencia, que causa horror a los mas prudentes, y hace que no se de credito al Juram.to de con necessidad: Cum tibi creditur iura, et cum nemo exigit iuras, et horrentibus hominibus iuras. El Eclesiastico dice que la Con versacion del que Jura frequentem. sin necessidad y con poca reverencia, hace que los demas cierren los oidos: Loquela multiiurans, et irreverentia eius obturabit auditum. Porque? Esto lo dize, responde Lyra: Porque los buenos y prudentes tienen horror, al ver que el nombre Santo de Dios se vsurpa con tan poca respeto, y assi huien y cierran sus oidos para oirlo: Borrentibus hoc audire, et ne aperiant aures suas, vel obturant. Y los menos prudentes oiendo Jurar a cada palabra y sin necessidad alguna no quieren dar credito a los Jurados si no es, porque se persuaden que Juran solo por costumbre, y no por necessidad. De que se sigue allar su derechura y derecredito los que Juran por costumbre en lo que les parecia les daba grande Credito y estimacion.

D. Aug.n ap. Marchant. Vbi sup. lect. 6. grad. 2.

Eccli. 23.

Lyra. ibi. in gloss.

12 Pero no es Menos, sino Mucho mas horroroso el abuso de Jurar
sin Dulzura, que Consiste en Jurar con ira, rabia y mala, o decle
estar lo que es en agravio del prox.mo, lo qual es una horrenda
Maldad, porque se Cometen en ello dos pecados muy feos y abom
nables: El uno contra la virtud del Dulzura intentando agravi
ar al prox.mo, y el otro contra la Religion, y burlando el nom
bre S.to del Señor, queriendo hacerle venalo de inquidad. Assi
lo executaron unos Malvados que se refieren en los Hechos Apostolicos,
los quales Juraron que no Comerian bocado alguno asta quitar
la vida a S. Pablo: Se nos gustaturos quidquam cibi, nisi Paulu
è medio sustulerint. Lo mismo se ve no pocas veces entre los
Catholicos, que ciegos Muchos de colera oira Juran y perjuran
que se han de vengar, que han de quitar la vida a su hermano,
que han de tomar satisfaccion de los que imaginan agravios,
y esto Contra las expresas por vidas, y Maldiciones, que no
se oiera dar entre barbaros Gentiles. Lo peor es que agravan
y aumentan sus Maldades Cumpliendo lo que han Jurado ini
quamente, porque luego les obliga a ello el Juram.to Assi
han semejantes personas al Maldito Herodes, que haviendo
prometido con Juramento a una Mozuela le daria todo lo que pi
diese, y pidiendo ella la Cabeza del Bautista, selo Cumplio por
el Juram.to que havia echo: Propter juramentum. Echando
el sello a su malicia, y agregando a las Culpas antecedentes
la maldad execrable de quitar la vida al Precursor: Novo
se crimine obstrinxit. Dice Marchanco. Lo que se ha Jurado
con injusticia (dicen los Sagrados Canones) nos ai obligacion
de Cumplirlo: In malis promissis rescinde fidem. Baste las
injuria que se hace al S.R con semejantes Juram.tos: sinque
se quiera tambien sea su Venerando nombre vinculo de
iniquidad. Refiere Soghomo, que estando en Jerusalem
llego un Catholico y le dijo que indignado con otro le havia Ju

Hechos 23.

Mateo. 6.

Dict. lect. 6. prop. 2.

Prat. Cyr. cap. 216.

tado Juraron los Judios, en el V.o dec.i: Sustulerunt lapides, ut lapidarent eum. Tosto Luc. Burg. Ingressi, accusare cœperunt et levaverunt et terra lapides. ap. Manu. hac fer. v. 31. n. 3. Ciegos de colera quedaron a Xpto con sus Juram.tos infames los Xpianos.

rado por la S. Cruz que Iamas se Reconçilieria con el: Procuro Sto
Ghromo sosegarle y persuadirle que perdonase a su proximo, a qs
le respondio que no podia porque hauia Iurado no hacerlo. Pero
Sto Ghromo le desengaño diciendole que no lo debia cumplir
lo que hauia Iurado con injusticia, mas tenia obligacion de
hacerlo Contrario, y de arrepentirse y hacer penitencia de la
irreuerencia q hauia echo al S.to Iuram.to hauia echo al S.to

Cagues, fieles mios, que marauilla se queden Muchos Catho
licos fuera del Cielo, y que allen Cerrada esta S.ta puerta en la
hora de la muerte? No se abre sino a los que honran a Dios con
sus palabras y sus lenguas, y para los que hacen lo contrario tienen
echadas forticimas Cerraduras: Non alicuius nomen Dñi Pei
tui inuocauerunt. Pues siendo tantos los que con sus lenguas y pala
bras injurian a Dios y su S.to nombre, que Mucho se abra a
pocos eloquentia? Cada blasphemia, Cada Iuram.to falso, qual
quiera Vsurpacion del nombre del S.to sin Necesidad y sin
Iuicio es un Candado incontrastable, si no se rompen con
penitencia. Vamos pues, y despedacemos tantas Cerraduras
Como voluntariam.te hemos echado nosotros mismos, allen
demos los yerros con el fuego de la Caridad, Conque encendi
dos nros Corazones manifiesten por los ojos el verdadero
arrepentimiento, y postrados ante la Diuina Clemencia
digamos le con sentimiento del alma: Señor mio Jesu Xpto

Laus Deo, Virg.q genitrix V. Maria.

Viua Jesus

Platica S.ª del 3.º Mandamiento

Memento, ut diem sabbati sanctifices. Exod. 20.

Entre todos los preceptos que quso Dios a los hombres, en el tercero particularm.te quso acordarles y traerles a la memoria su cumplimiento y observancia: y assi les intima en el que se acuerden de santificar el dia de fiesta: Memento ut diem sabbati sanctifices. La fuese para advertir su importancia grande, de que vsuan olvidados, o para manifestar que en mandarles esto no les imponia de nuevo precepto alguno, mas solo les acordaba la obligacion que tenian por ley Natural. Porque la luz de la razon ensena que entre los dias de vida que el Criador concede a las Criaturas racionales deben dedicar algunos especialm.te al culto y veneracion de Su Mag.d Assi los Gentiles tenian tambien sus dias determinados para la veneracion y culto de sus falsos Dioses; y aun entre los barbaros les han observado graves Authores esta religion de dias festivos y feriados en que se abstenen de sus tareas, como lo afirman de las hormigas Plinio, Luciano, y Rhodigino: Religio foeminarum in festis servandis maxime emitet. Porque el dia noueno de cada mes, y cada noviluno los celebran como fiestas el tanda se congran quietud cerradas entre si dos: y de ellas tomaron exemplo para feriar los mismos dias los Griegos, y los Romanos. V.e Balthas. Bonif. hist. ludic. lib. 9. c. 26.

2 En la antigua ley, entre los demas dias que celebraban de fiesta quso el S.r que cada semana se observase uno, y que fuese el Sabbado, porque en ese dia cesso la Divina Omnipotencia de la admirable fabrica del vniverso, y le santifico, dandole su bendicion: Benedixit Deus diei septimo, et sanctificauit illum, quia in ipso cessauerat ab omni opere suo. Mas porque era solo exe- Genes. 2.

mo[n]al Se precepto en q[ue] ala determinacion del dia, con todas
y mui graues Penas ha querido la Catholica Yglesia que en la
ley Degracia no se observe como festivo el Sabbado, sino el Domin
go, porque en este dia se obraron muchos y los mas principales
Misterios de Nra Redempcion. Sanct que no dudo el Yg[n]o. Mar-
tir llamar al Domingo Rey y Principe delos demas dias dela
Semana: Regionum, et Principem omnium dierum. Por
segun dijo el Chrisostomo, el Domingo es dia R[e]l dia del Señor
por excelencia, dia en que el Criador de Cielo y tierra se
sucito glorioso y triunphante, y porese dia fabricado singular
mente dela poderosa mano de Dios: Dominicus dies dicitur
i dest Regalis, in quo Imperator ascendit ab inferis: Deque vnde
ligitur, hic dies quam fecit Dñus. Este dia, pues, tan rico de
Tesoros Soberanos es Aquel nos manda observar la Catholica
Yglesia a sus hijos, y para Mayor veneracion suia ha deter
minado tambien otros dias festivos en el discurso del año:
para que cesando en ellos los Xp[ian]os delos empleos tem
nos, y atendiendo al culto y adoracion que a Dios se debe
se dijongan de tal suerte que allen abierta esta S[an]ta puerta del
Cielo, y assi Consigan el fin para que fueron Criados, gozando la
bienauenturanza en la eterna felicidad. Con tres cosas particu
larm[en]te se sanctifican las fiestas, se cumple el tercer precepto dela
ley Diuina, y se abre la puerta quinta delagloria. La 1ª ab
teniendose de obras serviles; la 2ª asistiendo al S[an]to Sacrifi
cio dela Missa: estos dos son de obligacion y precepto. Y la
3ª Empleandose las fiestas en obras de virtud, y de religion
gacion. Jordiñ Duermos.

Lo 1º Conque se celebran y santifican las fiestas, es abstenerse
de obras serviles, y negociaciones terrenas. Y con quanta razon de
be hacer esto el Xp[ian]o! Luego que el hombre peco, le intimo
el S[eño]r que se hauia de sustentar con el sudor de su rostro y tra

P. Ignat. M. Cp. ad Magnificam.

Chrisost. hom. S. Resurrect.

baso dezia Maior: In sudore vultus tui vescêris pane tuo. y assi
quiso que trabajasse para comer, y conseruar la vida que le hauia
dado. Pero de tal suerte quiso que se empleasse en cultiuar la tierra
que no se olvidasse de que le hauia criado para viuir despues
eternamente en el Cielo: Por eso dandole los seis dias de la sema
na para atender al sustento del Cuerpo, y al cultiuo de la tierra,
le mando que en el septimo dia cessasse de su trabajo, atendien
do a lo Celestial y Eterno, y diesse gracias por los beneficios recibi
dos al Criador. Y por eso en este Mandamiento dice el S. Al
al hombre que se acuerde, y aga memoria de santificar los fe
stos: Memento. Porque, como dice S. Juan Chrisostomo, el
mejor medio para no olvidarse los beneficios recividos,
es la memoria continua de ellos, y el dar por ellos repetidas
gracias a la infinita piedad: Optima beneficiorum custos est
ingratorum memoria illorum, et perpetua confessio gratiarum. S. Chrisost. ap. Marchant. hort. part. lib. 3. tr. 3. sect. 8. prop. 3.

Pero que olvidados viuen de esto los Xptianos! Hoze Contem
plan muchos con trabajar los dias que es permitido, aun los di
as mas solemnes y festivos emplean en sus haziendas y oficios, y,
acordandose solo de lo temporal y de lo que mira al Cuerpo, en
un dia solo quieren cessar, porque viuen tan entregados a lo
visible que se olvidan de lo Espiritual y Eterno como si solo
hubiessen nacido para viuir siempre esta vida miserable
y temporal. Tan olvidados de los beneficios Diuinos, que m acor
dare de ellos quieren para agradecerlos, y en vez de leuantar
sus Corazones al Criador en el dia de fiesta para mostrar
le agradecimiento, le recompensan con nuevas injurias los
favores que les ha hecho, quebrantando su ley Diuina gro ce
sando del trabajo Corporal. En el Exodo mandaba Dios que
en ninguna Casa se encendiesse fuego el dia de fiesta: Non suc-
cendetis ignem in omnibus habitaculis vestris per diem sabbati. Exod. 35.

4

Demasiado rigor parece, pues el fuego es un elemento muy necesario para muchas acciones de la vida humana, ya para disponer la Comida y sustento, ya para los medicinas, ya para defender de los rigores del frio, y para otras cosas. Y con todo quiere el S. que en ninguna Casa se encienda fuego aquel dia? Si, dice Philon, y la razon se Conoce luego. Del fuego, dice, se valen muchos Artifices para sus obras y trabajos, porque sin el ni el oro, ni la plata, ni otros metales pueden labrarse, y tambien otros mixtos se benefician con fuego: Ignis est materia circa quam versantur plures Artifices. Pues en ninguno Casa se ha de encender fuego el dia de fiesta, dice Dios, Porque con esto no tendran ocasion los Artifices de emplearse en dia en sus trabajos y oficios, y assi cessaran de los empleos terrenos y Corporales, y santificaran la fiesta cumpliendo mi Divino precepto: Hedarctur aliquibus occasio transgrediendi. Concluye Philon. Porque de esta suerte el S. que los hombres cesen de sus trabajos y obras serviles el dia de fiesta, que no queria se encendiese fuego en las Casas, aunque pudiesen por ello algunos molestia, por que no tuviesen ocasion de trabajar.

Philo. de vita Moys. lib. 1. Cap. 3.

Calando tanto el S. la observancia de las fiestas en la ley antigua, y prohibiendo con tanto rigor el trabajo corporal en ellas, se ve estan desgraciados entre los Catholicos? Hoyemos a cada paso emplear los Xpianos en obras serviles sin reparar las mas solemnes dadas? Varias razones alegan algunos para trabajar en las fiestas, mas no se si todas son verdaderas y suficientes quando obligase a ello la necesidad grave, y grave Motivo, pero se podra sin Contravenir al Mandamiento de Dios trabajar en las fiestas evitando el escandalo y otros inconvenientes: Pero Muchas veces temo que ni la necesidad, ni la Causa que se alega son suficientes para quitar la obligacion, y que nace solamente de aficion desordenada a los bienes terrenos, no dudando por ello

presentados alos quebrantar la Quaresma. Mucho mas siguen en
ello alos Catholicos las hormigas, las quales aunque entre todas
trabajan infatigablemte en todo el bivierno cessan algun tanto
porque le tienen por festivo, dice Balthasar Bonifacio: Hyeme
mis die quia labor festus erat, formicæ feriantur. Los Catholi
cos illustrados con luz de entendimiento y con la fee, y con la
noticia de un precepto que solo prohibe, no se contentan con
trabajar q. leves permitido, mas en los dias festivos aun no
quieren abstenerse por aumentar algun tanto su caudal.

6 Pues que dizemos delos Comercios y negociaciones? Prohibida es
en las fiestas, como tambien los actos judiciales: Porque la Iglesia
como Madre amorosa quiere que los Xptianos sus hijos se desen
baracen esos dias delas ocupaciones terrenas, y atiendan con
cuidado alas Espirituales y con docentes alu Salvacion. Mas tan
al Contrario lo practican ellos, que suelen ser las fiestas los dias
en que se ejecutan los mayores comercios y Negociaciones. Y
lo peor es que si quieren los Prelados Eclesiasticos impedirlo co
mo deben son por eso censurados y excomulgados. Tambien
dice delas hormigas el mismo Author, que el dia noveno de ca-
dauer, que celebran festivo, no salen de sus montes, mas se estan
encerradas en ellos congran quietud: formicæ nono die menii,
ecaverunt non egredientes, donec se continent a domo quiete. abs
tuviendose totalmente de Comunicar y comerciar unas con otras
por Reverencia dela festividad. En la ley antigua mandaba
Dios que el dia septimo que es el sabado ninguno saliese de su Casa. Exod. 16.
Nullus egrediatur de loco suo die septimo: sed maneat unusquisque apud
semetipsum. Porque siendo el Sabado el dia festivo entonces
no queria el S. que los Israelitas comerciassen ni Contratassen
en ese dia, sino que se empleasen todos unicamente, (dice Lyra)
en la Consideracion delos beneficios Divinos, y en dar gracias

Lyra ibr. in gloss.

Dominus ab Divina pietate: Unusquisque de cogitatu de Divinis beneficijs, et gratiarum actione gaudeat. Bastantes dias es enque que el Catholico conuenga, regocijar, y emplearse en lo temporal y terreno, solo le manda el S.r que en el Dia de Fiestas atienda alo Espiritual y eterno, y que olvidando lo transitorio acuda alas puertas del Cielo, y violente su entrada para llegar a coronarse en la eterna felicidad: Memento D.

Lo 2.º que en las fiestas se debe hacer para santificarlas es oyr m.
lla, lo qual tambien es de precepto y obliga debajo de grave pecado mor
tal. Es Misterazon que alo menos en los dias Festivos asistan al
Tremendo Sacrificio dela Misa todos los Xpianos: Porque
la Misa es el acto dela virtud dela Religion mas elevado he
roico y perfecto que puede practicarse en el mundo, es razon
que debiendo estar desocupados los Xpianos en las fiestas, concur
ran a venerar y adorar al S.r y ofrecerle el Sacrificio que mas
le agrada, en reconsum. deva Supremo dominio, para expia
cion delas culpas cometidas contra su bondad infinita, y en ac
cion degracias por tantos y tan grandes beneficios como ha
recibido y recibe de su infinita liberalidad. Las oblaciones se
hacian antiguam.te al S.r Una se llamaba Victima, para rem
sion y expiacion delas culpas: Otra Sacrificio en accion degracias
por los beneficios recividos, y para impetrar otros de nuevo: La
3.ª holocausto, en reconocimiento de la Mag.d Suprema, pres
tando el rendimiento y adoracion que le deben las Criaturas.
Pues todas estas razones de oblacion se hallan con eminencia y
con infinita perfeccion en el S.to Sacrificio dela Misa: pues
es victima que ofrece por todos los pecados del Mundo: y
Sacrificio de accion degracias por los favores y gracias que
hace Dios alos hombres, con admirable virtud para alcanzar
dhos: y es holocausto suavissimo en la Divina presencia

V.e Marchant. Cand. Mist. tr. 2. lect. 15.

Nunc carnalium sacrificiorum varietate cessante, omnes differentias hostiarum una congeries et sanguinis Dñi complet oblatio. B. Leo. ser. 8. de pass.

conque adoran los hombres a la Mag.d Suprema, y le tienden el vasallage debido al Criador. 100

§ Luego razon es que en el dia de fiesta dedicado a Dios q.e alm.s de asistan los Catholicos a ofrecerle el de conocimiento admirable Sacrificio en que tanta honrra se da a su Mag.d y tantas Vtilidades consiguen los hombres para sí. Por David, dice el S.r que el Sacrificio de alabanza da a grande honrra a su Mag.d y que en el mismo allara el hombre su salud: Sacrificium laudis honorificabit me; et illic iter quo ostendam illi salutare Dei. Que es el Sacrificio de alabanza? El de la misa, segun de Lyra, porque demas de celebrarse cantando las Divinas alabanzas, el mismo es la mayor honrra y gloria que pueden dar los hombres a Dios: Sacrificium Eucharistiæ, quod immolatur cum laudibus Diuinis. Pues es el primero allego el Catholico lo que mas le importa que es la salud eterna, porque no solo es Sacrificio de accion de gracias, mas tambien Victima para expiacion de las culpas cometidas, y impetracion de nuevas gracias favores y beneficios, con que llegue finalm.te a conseguir la vida eterna y la eterna salud: Et illic iter S. Salutare Dei. Idest vita beata. Santa es, dice S. Greg.o la grandeza y excelencia del Sacrificio de la ley de gracia, que sin duda alguna en el tiempo en que se ofrece alzan los del Sacerdote se abren los Cielos, bajando de ellos a sus manos el Omnipotente Dios: Quis fidelium habere dubium potest in ipsa immolationis hora ad Sacerdotis vocem q.e los abrirse? Y que assistan alli a la Mag.d Soberana llenos de temor y reverencia los Espiritus Angelicos, admirados de ver misterio tan elevado, y la accion mas heroica y prodigiosa que en cielos y tierra se puede hacer: Et in illo tremendo Jesu Xpi mysterio Angelorum chori adsunt? Pues quien no se tendra por dichoso de assistir en Compañia de los

Pl. 49.

Lyra. ibi. in glos.

D. Greg. ap. Marchant. vbi sup. lect. 2.

Angeles al Sacrificio dela Misa, en que el mismo Jesuxpto ba
ziendo para en fin del Cielo ofrece en Sacrificio a su Eterno
Padre para gloria suia, y Vtilidad mia Espiritual y Corporal?
Pero que poco aprecio hacen dello todos los Xpianos? Saben y
dolen y Creendo como deben, es Necessario un riguroso precepto
para que asistan ala Misa el dia defiesta: Aun despues
del precepto tan graue, Muchos lo desprecian todo, quebrantan
do la ley Diuina, y no queriendo oir Misa por emplearse en la
Vanidades. Otros entregados al regalo Corporal y lagerueza: otros
al Juego, al entretenimiento, y al passeo: Otros en negocios ter
porales, engrangerias, y logros: Otros finalm. de
gustos: posponiendo como irracionales su salud Espiritual y bien
na a sus pasiones y a la delicia Corporal. Entre los que asisten
a la Misa que poca atencion y reuerencia suele hauer? ia con una
postura tan indecente que qualquiera persona honrrada tendria
por injuria que la hallasen de aquel modo: ia en conuersacion
y platicas de negocios terrenos, inutiles, e impertinentes; ia regi
trando y atendiendo todo lo que en el templo se hace y a todos los
que en el entran y salen: y tal vez llega a tanto el atreuim.
que mientras se ofrece a Dios el incruento Sacrificio se ejecutan
las señas, las acciones, y las palabras impuras y deshonestas. Sera
esto oir Misa? se aplacara de esa suerte la Diuina indignacion?
se conseguiran los fauores del Cielo? se obtiene de ese modo la que
da de la Celestial Jerusalem? Vna de las abominaciones que vio
Ezequiel en el templo conque se irrito la Justicia Diuina, fue
que algunos varones estaban buelto de espaldas al tabernaculo:
Ezechiel. 8. Quasi viginti quinque viri dorsa habentes contra templum Domini
Aloy. 1611. Hesylica Aloysio: Terga dabant Arce Dñi, et ipsi Dño. I
quantas veces se ve entre los Xpianos, que al tiempo mismo
en que se celebra el tremendo Sacrificio dela Misa, buelven

los Cpaldas algunos no al Tabernaculo antiguo, sino al mismo Señor q̃ se sacrifica en aquellas aras? q̃ esto para efectuar acciones q̃ señan tan indecentes que solo imaginarlo causa horror. Como pues se agrada ra Dios de esa asistencia al Sacrific.? y como se cumplira de esa suerte el precepto de Santificar las fiestas? + Memento.

lo 3.º Con que las fiestas se celebran al gusto del S.r empleandose el Xpiano en ellas en obras de virtud: frequentando los templos, asistiendo a los Divinos oficios, excitandose en Oracion, oyendo la palabra de Dios. En el dia de fiesta, dice S. Gregorio, no se ha de contentar el hombre con abstenerse del trabajo corporal, mas debe tambien emplearse en ofrecer a Dios Suplicas y Oraciones: Dominico die terrenis laboribus cessandum, et precibus insistendum. Para que las Aulas que son la fragilidad humana no se hallen cargadas en los dias del trabajo, se gradueen el dia de fiesta por medio de la Oracion Vt aliquid negligentiæ per sex dies agitur, per diem Resurrectionis Domq precibus expietur. No gastando los en galas, tiempos y entretenimientos ilicitos y peligrosos: no en Comidas y banquetes: no en el desperdicio de lo que se grangea en el dia de trabajo para el sustento de la familia. Porq̃ de eso solo suele seguirse la discordia y disension en las Casas y una Continua guerra acompañada de muchas y graues ofensas de Dios. Pues q.e? dicen algunos, No he de tomar el dia de fiesta algun descanso? Despues de hauer trabajado toda la semana, no descansare un dia que Dios embiaga a es.? Con esta capa quieren cubrir algunos los desordenes con que emplean las fiestas: Pero adviertan no quieran entender lo que se les dice. A nadie se le prohibe una honesta y decente Recreacion con que se alivie en parte la fatiga del trabajo de los demas dias: Lo que se

+ Ahora la orden conversacion es solo exterior, pero en lo interior muy distraidos, pensando en otra cosa. S.n Dn de Ayor el Demonio: Edificauit ilicet linea damum suam. Job. 27. Porque no como Leon.? en.? Se ligni inutilior inter omnes concurrit, ne dullam auferat, licet externa aparentia vilior sit pulchrior, ut ante. Greg. Dic. 16. n. 13.

D. Grego lib. 11. ep. 3.

vituperа y reprehende con mucha razon a los Adventamientos feli
greses y menos decentes; porque de esa suerte no se santifican las
fiestas como quiere Dios, antes bien con las ofensas que delante de
uestimientos se exigiman hacen que las fiestas delos Xpianos
sean aborrecidas y desgraciadas del S. 82

Todas vuestras fiestas y solemnidades mehan dado enrostro, y
q las he aborrecido sumamente, dice Sathan por Isaias: Solem
nitates vestras odivit anima mea. Pequefiestas ablа? Quando el
Profheta lo dijo, se entendio delas solemnidades delaley anti
gua: Mas tambien se entiende y debe entender delas fiestas delas
ley y degracia y delos Xpianos, dice la glosia Moral: Festivi
tates veteris legis significata fuerunt novi testamenti festa.
Festas dice el S. aborrece tanto, y que le dan en rostro? Si,
responde la anima glosia: Porque las fiestas paraque sean al
Dios agradables, se han de celebrar no solo cesando de trabajar
corporalmente, Mas tambien espiritualmente abstenendose de
las culpas: y porque estan sujetas en las fiestas Mas que en
Dias, dice Dios que le desagradan sumamente las fiestas y
Solemnidades delos Christianos: Cessatio abominibus texerunt
non valet, nisi fiat cessatio occultis, que tambien frequentes ma
gis fiunt hunc quam in diebus aliis. Engañanse los Catholicos los
dias de trabajo en su ministerios, en sus artes, y en sus oficios, con
no ofrecerle tienen tanta ocasion para dar a su Dios; pero llega el dia de fiesta, y como si el no trabajar solo
Mandase Dios para que lo ofendieren, se entregan desen
frenadamente a sus apetitos y pasiones, al Juego, al paseo inde
cente y peligroso, a la Conversacion illicita, a la gula y la Embria
guez, y a los deseos dela Carne: Conque viene a ser que estas
fiestas provocan Mas la indignacion y Justicia Divina, que
aquellos dias que ha señalado el S. para su Veneracion y

Isai. 1.

Glos. Mor. ibi.

gusto, y para que se purifiquè los hombres de las Culpas que en los demas han Contrahido, los Concurren en Dias mui Señores para si mismos, y summamente aborrecibles al mismo Dios. Solemnitates vestras odivit anima mea.

El modo de santificar las fiestas para agradar al S. es emplearse en obras virtuosas, en la asistencia debota y reverente de alos Divinos y Divinos oficios, en la frequencia de los Sacram. en la Oracion, en los hospitales, y otras obras de misericordia. que si sebusca alivio para trabajo de la Semana, en esto se alcanza el Descanso y mas verdadero descanso, se cobran alientos para bolver a trabajar los demas dias, y se previene el alma para no Caer en los riesgos y peligros que en el trabajo se ofrecen para no ser ofendidos del veneno. Conque el demonio los quiere emponzoñar. Bolvamos otra vez la Consideracion a las hormigas, que Aguinto S. nos la ponen por Maestras, y se sabrán que muchas veces las atendamos. Ve ala hormiga aprende de ella, dice Dios alos hombres: Vade ad formicam Prov. 6. et dice. que hemos de aprender? Lo declara el mismo S. quam diligens sit. Lo que nos enseña es la solicitud y Cuidado que pone en trabajar, sin perder un instante del tiempo que puede emplear en sus tareas, dando documento alos hombres del Cuidado con que deben huir la Ociosidad, Madre de todos los vicios. Bien. Pues nos enseñan mas? Si, tambien la Providencia y vigilancia previniendose contra los peligros. La hormiga dice Clio nos es tan prudente, que conociendo con su natural instinto lo que puede serle nocivo se aparta y huie de ello con gran pereza, y porque en sus Continuas tareas si mui facil encontrar con sus venenosos que le agan Daño, conoce tambien latriaca y antidoto y se previene con el para no ser emponzoñada: formica naturali instinctu omnia noxia vitat; antidotis contra venena se premunit. Clian. ap. Balthas. Bonif. lib. 1 cap. C. 24

Agrem da gaes de la hazmña el Xpiano, no solo a evitar la culpa
empleandose en sus honestos empleos quando le es permitido: Mas
Tambien la providencia en prevenirse contra los riesgos que se le
ofrecieren en sus Trabajos, fortaleciendose y armandose el Diá
Lafiesta con el Sagrado antidoto de las obras virtuosas, contra el
Veneno que en su alma pretende introducir Lucifer. Vade
ad formicam. Contra venena antidotis segremunt.

Con estas tres Cosas, fieles mios, santificaremos algunos de los
nras fiestas: Cuando de los empleos prohibidos, conque nos
damos lugar aque se apague demasiado el Corazon alos bienes tian
ritorios: Asistiendo al S. Sacrifio de la Misa con la atenci
on debocion y reverencia que pide tan alto misterio, Conque
se da al S. la Veneracion y culto que se le debe, y se le rinde
Vasallage: Empleando estos dias en obras Santas y virtuosas
con que demas de servirse Al alma de celebrar y aun
que debe procurar unicam. se fortalece contra las asechan
zas del demonio. De esta suerte cumplira con perfeccion el
Tercero precepto de la ley Divina, tributara al Sacrosanto
el honor debido, y allara abierta y patente la puerta que
da a esa Ciudad Triumphante Jerusalem. Y de no hauerlo echo
asi ata aora, arrepentido de veras, y con firme resolucion de
enmendarse, diga de todo Corazon alabondad infinita
Señor mio Jesuxpto &a

Laus Deo, A Bmo V. Maria

+ Viua Jesus

Platica 6.ª del 4.º mandamiento.

Honora Patrem tuum, et Matrem tuam: vt sis longæuus &. Exod.20

Despues que hemos visto los cinco primeras puertas del cielo, en los dos preceptos dela Caridad, y los tres que miran al amor y honor que debemos a Dios, sera bien registremos las demas que pertenecen al amor y conveniencia de nros proximos. Lo qual se expressa en los siete vltimos preceptos dela Diuina ley. En los quales se ha de notar, aduierte Lyra, que todo q. a los proximos debemos, se reduce a hacerles bien, y no hacerles mal: En los seis vltimos se prohiben todos los males que podemos hacerles, y en este 4º se nos manda el bien que con ellos debemos especular. Y aun que en el nombre Padres se entienden todos los proximos, como no lo el mismo: Nomine Parentum intelligitur omnis proximus. se mencionan los Padres singularmente, para que entendamos la Lyra ibi. in glos.
mayor obligacion que les tenemos, pues entre todos los proximos son los Padres mas cercanos y allegados, y assi les debemos a ellos principalmente el mayor respecto y veneracion. Pues, pues, dice La Haz. Sobexana al hombre, que quieres entrar en la tierra de los viuientes, donde logres la felicidad de la gloria y gozes de aquellas eternas, has de abrir con tus obras esta puerta sexta obseruando con puntualidad el precepto quarto de nra ley Diuina, honrando y respetando a tus proximos, y principalm. a los que estan mas obligado, que son tus Padres: Honora Patrem tuum, et Matrem tuam, vt sis longæuus super terram. Y de esa suerte allaras franca la puerta 6.ª de la Diuina Jerusalem.

Pero notese, advierte el Angelico Maestro, que por Padres no solo se entienden los Naturales, mas tambien todos aquellos que tienen en el Mundo alguna Superioridad: Como son en lo Eclesiastico y Espiritual los Prelados, en lo Civil y Politico los Reyes, Principes, Señores, y sus Ministros, y en lo Economico los Amos y Superiores de las familias: Porque todos estos tienen authoridad para el Gouierno de sus inferiores, como los Padres Naturales en sus hijos: y assi se entienden todos con el nombre Padres, q. nos manda honrrar en el Mandamiento de la Ley de Dios. Y por eso lo que dijere de la obligacion de los hijos a sus Padres se debe entender con la proporcion conueniente de los Subditos a los Superiores en qualquiera esfera, porque no es posible abrar de todos en particular. Tres Cosas, dice el Angel de las Gentes, debemos a nros Padres en correspondencia de lo que de ellos recibimos, las quales se comprehenden en la palabra honrrarlos, que es lo que Dios nos manda, con amor, reverencia y obediencia: Patrem tuum et matrem honora. Debemus: amorem, reverentiam, et obedientiam. Y para que las cumplamos perfectamente, veamos las en particular.

D. Th. quæst. 7. in exposit. hui. præc.

Debemos primeramente amar a nros Padres: amorem. Lo qual es tan natural, que aun en los irracionales lo manifiesta aca dando la experiencia, pues vemos que los osos tigres y leones, y los mas fieros brutos aman a los que los engendraron. Es la razon que los Padres deuen del Superior Criador son de quien tenemos el ser, y son nro principio y origen, q es natural en qualquiera Criatura amar al origen y principio de quien recibio el ser. Pero aun no obstante esto la amorosa Providencia de Dios puso en los hombres precepto de amar a sus Padres, para

que ese mismo amor que naturalm.te le tienen, le quisiesen ha
cer meritorio, amandolos por cumplir la ley Divina, y por
conformarse con la Divina Voluntad. El Esp.s.to dice: Honora Pa
trem tuum, et genitus Matris tuæ ne obliviscaris. Mira hombre
que tengas cuidado de honrrar atu Padre, y nunca olvides los
gemidos de tu Madre: y para eso de hai de acordar que fue
ron ellos el medio de que el S.r se valió para darte el ser que
tienes: Memento quomam mii per illos natus non fuisti. Bien
casada parecía esta advertencia quando estan Naturalm.te los
hijos amar a los Padres que los engendraron. Mas no es solo
advertencia, responde S. Geronimo, sino agravacion del amor
Natural que a sus Padres tienen los hijos, y darles a entender
que ese mismo afecto que naturalmente les tienen, lo quieren
hacer mui meritorio, amandolos porque Dios lo manda
y por cumplir la voluntad Divina: pues esta es, que despues
del amor que se debe a su Mag.d como a Criador y primer
principio, sean los Padres Naturales los primeros en quien
se ponga el afecto del Corazon: Naturæ grabatur affectus, ut
ordine charitatis post rerum Parentem, carnis Pater diligatur
et Matri. Separa los hombres, dice Dios, que les mando amen a sus
Padres, porque aunque eso el Natural quiero que lo agan con
mexito cumpliendo mi voluntad y precepto. Tambien pa
ra que entiendan quanto me desagradan y ofenden algu
nos que negando el ser hijos no tienen a sus Padres el amor
que les deben tener.

Lcc. 27.

104

D. Hier. in Ezech. Cap. 24.

4 La rehavido alguna vez, que degenerando de hombres han
aborrecido algunos a sus mismos Padres, deseando beberles la san
gre, y mostrandose mas fieros que las mismas fieras para con los
que les dieron el ser: Pero no son Cagaces Moralmente de entri
ender tales ingetos, aquienes lagarion ha quitado en cierto modo

el ser de hombres, engeñandolos de la Razon Natural. Otros algo
mas humanos no llegan a aborrecerlos, mas les tienen el amor
que deben, antes por Motivos bezeros y groseros, como son la
Herencia, o Conveniencias temporales que esperan, les desean la
Muerte, o quiza por sacudir el yugo de la sugecion conque pre-
tenden reducirlos al Camino de la verdad. Quien no ve que todo
esto es degenerar de la Razon de hijos? La sentencia que dio
exaltado al hijo denar a su Padre la Muerte como no fuera
Dios, sino por la Herencia que esperaba, estaba Condenada por
la Iglesia Authenticamente, y assi no pueden los hijos alegar
ahora esto en su favor. Pero [illegible] necesitaba de esta declaracion
para persuadirlo, q. el Precepto Divino Manda que se le ame
con verdadero afecto, y q. la Razon misma dicta que niega
serlo hijo de su Padre quien no le tiene verdadero amor. Y
para que mejor lo entienda, ó te lo explicare con algunos simils,
Chrisol. op. March. hoc prec. lect. 1. propt. dice el Chrisologo: Dolle arbor a fonte, et siccatur: ramus ab ar-
bore, et arescit: membrum à corpore, et putrescit. Aun arroyuelo
(dice) que nace de una fuente, si le cortas el conducto, luego se seca:
lo mismo sucede al Arbol en cortandole del arbol: el miembro
roto tambien en apartandole del Cuerpo al instante se corrompe.
Lo mismo, pues, sucede al hijo que no tiene a su Padre el amor
y afecto que debe: Sic segregatus filius à devotione Paterna, et
iam non est filius. Que degenerando de la razon de hijo, se
corno un arroyuelo seco, como Arbol cortado, y como miembro
podrido: porque faltandole la razon efectiva, y el verdadero
amor a su origen, deja de ser hijo de los mismos que le cor-
rieron el ser: et iam non est filius.

Mas de amor para que sea verdadero ha de manifestarse
exteriormente en las obras, consolando los en sus angustias y socorriendo
los en sus necesidades, porque el verdadero efecto en lo que

Insc. XI. Decret. cor dennet. pasp. 14.

segrueba, dice S. Gregorio, es en las manos, quando no segueba
solo en el Corazon: Probatio dilectionis exhibitio est operis. Esto D. Greg.
es lo que significa la palabra honrar: honora: Conque entiende el
S.r este precepto, essentia de S. Geronimo. Porque honrar, dice 165
en las sagradas letras, no tanto se entiende por la Urbanidad y
Cortesia, m Consiste principalmente en eso, quanto en aliviar al
proximo en sus necesidad: Honor in Scripturis non tantum in salutationibus, et officijs deferendis,
quantum in eleemosynis, et munerum oblatione cernetur. Luego
intimarnos el S.r honrarnos a Nros Padres no solo en mani-
darnos los amemos interiormente, mas tambien que manifes
temos exteriormente el amor que les tenemos, consolandolos en sus
penas, y aliviandolos en sus necesidades.

6 Atendamos otravez lo que nos dice el Sabio: Instruye aun hi-
jo diciendole, que lo aga el con sus Padres del mismo modo que ellos
lo hicieron con el, porque de esa suerte cumplira enteramente su
grande obligacion: Retribue illis, quomodo et illi tibi. Que es lo Eccl. 27.
que hacen los Padres con sus hijos? La experiencia lo enseña ca-
da dia. Contentarse acaso con amarlos interiorm.te de
Nuestros infantes? Antes bien el mismo amor que naturalmente
les tienen los obliga a sustentarlos con su trabajo y sudor todo el
tiempo que ellos no pueden por si: y aun con su misma sangre
y substancia alimenta la Madre a su hijo, acostandose lá-
guegua por mantener la de su querido Vagaz. Pues el O
mismo, dice el Divino Espiritu, ha de hacer con sus Padres el
hijo si quiere cumplir con su obligacion: que quando ellos la
por su ancianidad, ya por sus enfermedades, ya por sus infortu
nios vinieren a padecer Necesidades y penas, el hijo no se ha
de Contentar con solo amarlos de Corazon, mas los ha de ali-
viar en sus penas y socorrer en sus Necesidades a costa de su tra

balo gruedor, y aunque sea Necessario sustentarlos con su misma Sangre. Que Mucho hara Abla, dice S. Ambrosio, en alimentar sus Padres ancianos y enfermos? Pues debiendoles, a ser tal Jural, y consiguiente les debe tambien toda la abundancia de bienes de fortuna, que tiene y que degrangear: Pasce filii, Parentes illis debes quod habes, quibus debes, quod es.

D. Ambr. Lib. S. Hexamer. Cap. 16.

Ibid.

No ves, prosigue el S.to Dor. el exemplo que te dan los animales? Las Aguilas son tan piadosas con sus Padres, que q. dan los ven ya ancianos, denudos de plumas, expuestos al rigor del yelo, y que no pueden ya buscar el Sustento, con sus alas los abrigan los hijos, cubren su denudez, les Communican calor, y les Ministran el alimento: Solent Ciconiæ pios exhibere parentibus plumis nudatos tegere, fovere alis, nutrire alimentis. Pues para esto el hombre a quien Dios adorno con la razon y illustro con la fee? Pero me temo ai algunos hijos tan olvidados de la fee, y tan agenos de Razon, que desconociendo con las obras alos que les dieron el ser, se hacen mas irracionales que mas chos brutos. Presumo ai algunos tan stolidos como los brutos, de los quales dice Marchando que entre todas las aves ellas son tan Crueles que no socorren a sus Padres aunque los vean morir de hambre: Soli vultures Parentes fame perire sinunt.

Marchant. Vbi sup.

No permita el S.or aia entre los Catholicos hijos tan ingratos, y desconocidos: Mas si alguno hubiere, entienda que no tiene aun Padres verdadero amor, que no Cumple el 4.to precepto de la Diuina ley, y que no allara entrada en el Cielo, porque Cristo nra confuerte Redentor la puerta Sexta de la Jerusalem triunphante: Honorad.a Amorem.

Debemos tambien alos Padres en virtud de 4.to quarto Mandamiento, Reverencia, dice S. Th. Reverentiam

Tenga consulte la reverencia que alos Padres debemos tener?
No solo en la cortesia esterior, y en las demonstraciones de respeto, mas
principalmente en la sumission y rendimiento interior, la ofrendo
los con veneracion en la conversacion y platicas familiares: la dissi-
mulando sus flaquezas, originadas de la ancianidad y trabajos:
la auxiliandolos con cariño en sus dolencias, y tolerando con igu
aldad de animo las molestias nacidas de sus achaques y enfer
medades. En esto consiste principalmente la reverencia que se ha
de tener alos Padres. Ecclesiastico nos lo advierte: Pedite, hijo,
dice, la ancianidad de tu Padre, y si por sus muchos años llega
ren a faltar los sentidos y la razon, perdonale: Suscipe filij se
nectam Patris tui, et si defecerit sensus, veniam da. Parece que no
dice bien, aduirtiendo al hijo que perdone a su Padre anciano: Pero
bien dice, si se llegara con cuidado. Muchas veces con la ancianidad
desfallecen los sentidos, en los Padres de tal suerte que en algun mo
do suelen agraviar alos hijos en lo esterior con la aspereza en tra
tarlos: otras llega a flaquear la razon de modo que en todo, o
en parte les falta, de que se originan ciertas desazonzillas que en
lo esterior pueden turbar lugar de los hijos. Dice pues el Oraculo
Divino al hijo, que quando su Padre llegare a su ancianidad o
accidentes a tal estado que turbados los sentidos y flaca la razon
no alle en el todo el comedimiento que deseaba, no se altere por
ello, le sufra con benignidad, y le perdone aquellas flaquezas
que nacen de los muchos años, o achaques, pues todo se lo debe
a ello consulte principalmente la reverencia que le debe tener:
et si defecerit sensus, veniam da.

9 Virrey y Governador de Egipto se alaba el Patriarcha Joseph
quando fue a buscar a su Padre Jacob, y aunque estaba ya el Pa
dre en la edad mas crecida, y juntamente debilitado y enfermo,
le recibio Joseph con gran cariño, le asistio en su dolencia, le sirvio

lect. 3.

Ver. Glos. ibi.

Genes. 46.

Valer. Max. ag. Mar. chant. vbi sup.

reverencia dela muerte, y alla dar cumplimiento a su vltima voluntad. Porque el rendir toda su grandeza y Soberania, el tolerar las molestias de su ancianidad, y senectud en su dolencia, todo le pareció debido a la reverencia que como hijo le queria tributar. Aun los Gentiles governados solo por la luz de la razon nos enseñaron el Emperador Decio, refiere Valerio Maximo, tuvo un hijo que le sucedió despues en el Imperio, y se llamo Decio el menor, y que viendo su Padre antes de morir hacerle compañero en el Imperio, el hijo lo resistio con valentia, diciendo: Vereor, ne ei parum Imperator, dedicem esse filius. No me conviene ceñir la Corona viviendo mi Padre, porque temo que con el mando me olvide de que soy hijo, y no reverenciarle como debo a mi Padre: Impere mi Padre mientras viviere, que lo que a mi toca entre tanto es reverenciarle, y tributarle el mayor honor: Imperet Pater, mihi autem pariere imperanti. Tanto pudo con aquel Gentil la razon de hijo que no quiso admitir el Cetro y la Corona en vida de su Padre, porque temia no faltarle en la reverencia y honor. El mismo efecto manifesto el Emperador Agatocles, que siendo hijo de un Alfarero, y habiendo le elevado la fortuna alta el trono, hacia que entre los vasos de oro y plata con que le administraban en la Mesa, le introdujesen tambien vasos de barro. Vasa testacea inter aurea et argentea volebat deservire. Para acordarse siempre del origen que habia tenido, y honrrar de esta suerte la memoria de quien le habia dado el ser.

Alo ejecutaron unos Gentiles para dar a sus Padres la reverencia debida; y lo contrario vemos practicado muchas veces entre los Xpianos. Suele experimentarse tal vez, que viendose el hijo en alguna elevacion, adonde le subió su habilidad o su arte, desconoce a su Padre antiguo, porque le ve en fortuna humilde. Quando no llega a tanto el desconocimiento, precian algunos avergonzar

a sus Padres en su misma casa. Mas por el Dios de los hombres que
los Padres venerables? Con mui pequeña ocasion se les dice en su
Rostro: Atienda V.m. a sus hijos y desengañarse. Quanto se
ce se suffre mejor a una Criada antigua, que a la Madre an
ciana? Es esto tratarlos con reverencia? Como no se avergüenzan
con el exemplo de los Gentiles ciegos sin la luz de la fee? Quanto
deben temer los tales la Divina indignacion! Oigamos ab Sp.to
en los Proverbios: Oculum, qui subsannat Patrem, et qui despicit
rugas Matris suæ effodiant eum. Sabeis, dice, lo que
merece el hijo poco atento y reverente a sus Padres? Merece que
los Cuervos le saquen los ojos, y le dexen ciego: Porque quien no quie
re ver la luz de la Razon y la fee, que le persuaden reverencie
a sus Padres como hijo, es digno de que los Cuervos infernales
le saquen los ojos del alma, y le dexen ciego para que no vea la luz
con que pueda distinguir entre el bien y el mal. Mas porque han
de ser los Cuervos y no otras aves o animales los que castiguen
a los hijos desatentos y poco reverentes? Los Cuervos, dice S. Juan Chri
sostomo, son tan voraces, y tienen tan poca ley con sus polluelos que
los desconocen, y comiendose los Padres todo lo que encuentran de su
tento, los dexan a los hijos perecer sin querer los alimentar: Di
citur corvus propter ingluviem suos non agere filios, illorumq;
curam deserere. Saque el Cuervo quien saque los ojos y cas
tigue al hijo poco reverente a sus Padres: porque quien no quiere
tributar la reverencia que debe, y desconoce a quien le dio el ser,
merece sea su Verdugo animal tan desatento como el Cuervo
que a los suyos aquien le dio el ser los desconoce y no los quie
re tratar con benignidad. Entienda, que el hijo que provoca la
Divina indignacion contra si, maltratando a sus Padres con re
verencia, y que el precio les tribute el debido obsequio si quiere allar

Prov. 30.
Text. Hebr. ibi.

Chrisost. in glos.
Cap. 38. Job.

entrada en la Jerusalem Celestial: Reverentiam.

3º y vltimo que el hijo ha de hacer para cumplir para cum-
plir el quarto precepto de la ley Diuina, y allar abierta la puerta del
Cielo, es obedecer a sus Padres: Obedientiam. Hos quales debemos
rendirnos, y cumplir sus preceptos como Vicarios de Dios que son
para nro gouierno y direccion: y aun debemos mirar en ellos al
Criador que los Constituio Superiores nros, y atender y obedecer
sus Mandamientos en todo lo que no desdigere de la rectitud de
la ley Diuina, como refuerzen Mandamientos del mismo Dios.
Para aprovechanos a esto nos dice Sn Thog. en los Proverbios: Audi fili
Prov. 1. disciplinam Patris tui, et ne dimittas legem Matris tuæ. Oyga, hi-
jo, que atiendas y cumplas los preceptos de tu Padre, y que no des-
precies los Mandatos de tu Madre. Si assi lo hicieres, prosiguel
Oraculo Diuino, tendras el premio cumplido en lo Espiritual y tem-
poral, porque lograras copiosa gracia para tu Cabeza, y para tus
hombros un Rico collar: Addetur gratia capiti tuo, et torques collo
tuo. Porque no solo en la venidera, mas tambien en esta suele dar
Dios N. S. al hijo obediente, dandole en lo temporal la abun-
dancia y sufficiencia conveniente para viuir con modestia, y
conseguir finalm. el premio asegurado de su obediencia en la
eterna felicidad. Son dignas de ponerse las palabras del Sabio.
No solo encarga la obediencia al Padre, mas tambien a la Ma-
dre; hablando de la Madre aduierte al hijo que no desprecie su
Mandato: Ne dimittas legem Matris tuæ. Para preuenir un de-
sorden que no pocas vezes se suele experimentar. Hijos a que de-
ben a sus Padres, y cumplen lo que les manda, pero es por
temor y no por amor; lo porque si no le obedecen temen el cas-
tigo, pues le sirven como esclauos mientras no pueden
ocultar su desobediencia: Pero de su Madre y su precepto se

no hacen aprecio alguno, los desdiman sin querer obedecerla
porque viendola muger y flaca, no temen castigo alguno
y poco a poco olvidan luego los consejos y preceptos que les da. Pues
entiendo el hijo, dice el Espiritu S.to que si quiere cumplir la vo
luntad y ley Divina, no solo ha de obedecer a su Padre, sino tam
bien a su Madre, haciendo gran de estimacion y aprecio de sus
advertencias, no olvidando sus consejos, y obedeciendola en
quanto le fuere posible con gran de puntualidad. De esta suerte
conseguira felizm.te el premio en la otra vida eterna; pero
Mucho puede temer que en esta edad tierna castigue el S.r su
desobediencia, con que el no sea obedecido de sus subditos e in
feriores. 108

12 No veis, dice S. Cypriano, lo que sucede continuamente en los
arboles? Si el arbol no ha brotado flor en la primera, no ai esp.a
ranza de que de algun fruto en el estio, o en el otoño: Sicut fru- D. Cypr. de duode-
ctus non invenitur in arbore, in qua flos non processit. Porque cim abusiv.
dentro de la flor esta el fruto encerrado, y assi falta el fruto en
faltando la flor. Pues lo mismo sucede al hijo desobediente,
dice S.to D.r que si en el no hubiere la flor hermosa de la obe
diencia a sus Superiores y Padres en la Juventud, no lograra el
fruto de la obediencia en sus hijos y subditos en la ancianidad:
Sic in senectute honorem legitimum consequi non poterit, qui in
adolescentia disciplinæ se non subjecit. Si el hombre arbol racional
que puso Dios en la tierra de este mundo para que diese frutos
sazonados de vida eterna, y para que cultivado en su Mocedad
con la disciplina y enseñanza de sus Superiores pudo despues
fructificar en sus inferiores con la doctrina y direccion conveniente. Haya pues la Conseguida con prosperidad en esta edad Madura
si en su Juventud se hubiere descuidado cultivar, brotando flores

de obediencia? Pero sino, como arbol inculto, en quien la flor de la
obediencia a sus Padres y Superiores no se ha descubierto, sequed
dara sin fruto alguno, castigando el S.r su rebeldia con que no
le obedezcan sus hijos, y siervos.

Sujetese, pues, el Catholico a sus Superiores, rendase a la direcc.ª 13
on q gouierno de sus Mayores y Padres, pues es lo que el Cria
dor le intima q. le manda los honre. Mire, que son unos Sub
stitutos y Vicarios de Dios en la tierra, o Dioses visibles, como los
llamo Philon: Visibiles Dij. Como a tales los ha de amar, re
verenciar, obedecer; Honrarlos. si quiere conseguir la eterna fe
lidad en la tierra de los viuientes: Vt sis longeuus super terra
De esa suerte ejecutara la Diuina voluntad, la qual sera ma
nifiesta con los preceptos y Consejos de sus Prelados y Padres:
Cumplira con perfeccion el 4.º Mandamiento de la Diuina
ley, pues su muerte allara patente y franca la puerta de
la Jerusalem triumphante, en donde despues de la pena
sa milicia de esta vida, goce colmadamente el premio de
su obediencia y rendimiento en la eternidad de la gloria.
Ad quam nos perducat &a

Ave Deo, Virgin Maria,
Thomas Sanchez.

+
Viua Jesus

Platica 7.ª De el quinto Precepto.

Non occides. Exod. 20.

1. Proiguiendo la Diuina Sabiduria enstruir alos hombres del modo con que deben portarse entre sí mismos, para entrar en la feliz patria del Cielo: y hauiendoles manifestado en el precepto antecedente las obras de benevolencia y beneficencia xeneroca en que deben ejercitarse, para que no allen cerrada la puerta á. para agro bivirle en este 5.º Mandamiento + los males y daños mutuos + y los siguientes que deben evitar. Son estos dotros generos, correspondientes atres ge neros de bienes naturales que el hombre goza en esta vida: por que todos los bienes del Mundo se reducen a la hacienda, a la honra, y a la vida, y en todos estos, y qualquiera, pueden los hombres unos a otros agraviar. Mira pues, que te manda (dice la Suprema Mag.d al hombre) y le intima en primer lugar no ofendas ata proximo en lo que toca a su vida: Non occides. Por que siendo esta el Mayor bien que el hombre tiene en el Mundo, prohibe N.S. ante todas cosas todo lo que en ella le puede perjudicar. Quia maius malum, quod possit fieri proximo est occidere eum; hoc prohibetur, cum dicitur non occides. Dice el Angelico Mro S. Thomas. D. Th. oquec. 7. hoc prge.

2. Mas no entendamos que absolutam.te prohibe la Diuina Mg.d todo homicidio, porque en Casos enque es lito y Santo quitar al hombre la vida. Para cuia inteligencia sera de aduertir que acerca de esto huuo antiguamente tres errores: Dixeron unos que no era lito quitar la vida ni aun a los brutos irra cionales. Lo qual conbence de falso el Apostol S. Pablo, arregu rando, que puede el hombre sustentarse, y quitar para eso la

vida aqualquiera irracional: Omne quod in mundo venit, mun-

1. Cor. 10. dicatur. Otros, Crueles en la Verdad, aunque en la apariencia piado-
sos, alegaron era absolutam.te prohibido todo homicidio aqui
en mi por publica authoridad era lícito dar al hombre la muer-
te: Mas también es error Manifiesto, porque dicen las Divinas
lugares de las Divinas letras, enseña el mismo Angel, que los
Jueces legítimos en la tierra tienen authoridad del mismo
Dios para Castigar y dar la Muerte en Castigo de sus delitos
a los delinquentes: Non sine causa gladium portat. Deus enim
Prov. 13. Minister est. Otros en fin no menos engañados sintieron que
no podia el hombre dar a otro la muerte, mas le era licito a
qualquiera quitarse asi mismo la vida. Alos quales con sus mis-
mas palabras convence de errados S. Agn. Pues siendo prohibido el
homicidio, segun ellos sentian, y siendo verdadero homicidio qui-
tarse asi mismo la vida, es consiguiente legitima que el dar a
si mismo la Muerte es prohibido a qualquiera: Quis occidit ho-
minem vtique occidit. Si ergo hominem non licet occidere, nec
D. Aug. ap. D. Th. 2ª 2ae qu. 64. art. 5. auctoritate Dei, vel instinctu Spiritus Sancti, ergo non occidet.
Contra que lo dicho que no se prohibe en el Mandamiento el ho-
micidio que se executa con publica y oficial y por Juez legitimo, co-
mo aqui corre, o en si o en otro, por authoridad propria que
alguna persona particular. Esto se puede cometer de tres modos
dice S. Angelico Doct.or: o con las manos, o con la boca, o con el
consentimiento: Hominem occidere contingit multiplicitur. 1º
D. Th. ibid. Manu. 2º Ore. 3º consilio vel auctorio. Todo esto se prohi-
be en el quinto Mandamiento de la ley de Dios. Examine
mos lo particular.

Prohibese en primer lugar el homicidio de otra por propria
authoridad: Manu, En que se comprehende no solo el quitar con

ofecho al proximo la vida, sino tambien las acciones que se ordenan
cio, como es dar heridas, golpes, veneno, y todo lo demas que puede
dar al proximo en la vida y salud corporal. Porque ordenandose
todas estas acciones a causar la muerte, el mismo precepto que pro
hibe esta, prohibe tambien aquellas. Quan grave pecado sea este, lo
dize la luz de la Razon, pues se hace al proximo el mayor
agravio de todos, robandole el mayor de los bienes naturales
que es la vida: y a Dios se hace ana injuria gravissima, borran
dole, borrando en cierto modo, y destruiendo su imagen
que puso en el hombre quando le formo. Ygorio en las Di
vinas leyes tenegera el homicida de pagar con su misma san
gre la que injustamente derramo de su hermano. En el Genesi
publico el S.or mandando a todo el mundo, intimando a todos
y Cadauno de los hombres, que si alguno derramare la san
gre de su proximo, sera derramada la suia: quifuderit san Genes. 9.
guinem, fundetur sanguis illius. Y da la razon diciendo, q.s
al hombre le formo Dios a su imagen y semejanza: ad ima
ginem quippe Dei factus est homo. Y en mi cha razon sea se
veramente castigado el que tuviere osadia para borrar en su
hermano y destruir iniquamente la imagen y retrato Di
vino que puso en el hombre su Criador.

4 De aqui se infiere, dize un Docto, quan grave injuria
hace al proximo y a Dios el homicida. Al proximo no solo
quitandole el mayor de los bienes naturales que es la vida, mas
privandole tambien quizas de muchos bienes Espirituales
que viviendo alcanzaria de la Divina Clemencia, y causan
do demas desto otros muchos y graves daños que del homi
cidio se suelen seguir. A Dios tambien injuria en quanto
el que da muerte al proximo, pues demas de que atropella

su S.r precepto, borra y destruie en el hombre la imagen que gra
uo Su Mag.d Hovell, (dize el Docto citado) lo que sucede entre
los hombres? Si el Rey hunriese pintado por su mano un re
trato suio muy perfecto, al qual para complacerse en el lo
case en su misma Camara, y hunriese alguno tan atrui
do que borrase y destruiese aquel retrato, que diriamos? No
seria reo de lesa Mag.d no cometeria contra el mismo
Rey una gravissima injuria? No merecesia un atroz Cas
tigo? Sicut lex Maiestatis reus conuictus, et inuentus Regis
qui Regis imaginem licet dit. Pues no es logue el hommicida co
mete, que destruie y borra quanto es de su parte la imagen Sobera
na del Mismo Dios, que graua Su Mag.d por su mano en el
hombre, y en laqual dize tiene su complacencia: Delicie mee esse
cum filijs hominum. Pues el atreuimiento indecible, y no
de tierra Mag.d Diuina, cometido una enorme injuria
contra el Criador.

Marchant. hist. part. lib. 3. tit. 4. lect. 5. pag. 2.

Sabiendo y creyendo todos los Catholicos vemos la facili
dad con que se quitan la vida cruelmente unos a otros. Por una
ocasion ligera, por alguna palabra de poca consideracion, por una
injuria de poca monta, se derrama la sangre del proximo
sin reparar en consideracion de Xptiano que aquella misma ac
cion con que agravia al otro, es una cruel saeta que dirigara
contra el mismo, y un reo golpe con que intenta quanto es
de su parte vexter otra vez la sangre preciosissima que derramo
en el arbol de la Cruz. Que escandalo es de los Pagano
genios de la ley de grazia que admirar mucho
aunque entre ellos tambien cause grande horror el hommicidio
porque es contra la luz de la razon Natural: Pero que el
Catholico que tiene la razon natural illustrada con la fe gozo

conocer la grave ofensa que comete contra Dios cualquiera pecado, el digno de llorarse con lagrimas de sangre, porque el hacerse aun mismos los Xptianos mas ciegos que los Gentiles. El Emperador Alexandro Magno rogo en una ocasion su Madre Olimpias, Mandase quitar ingratam. de la vida aun hombre aquien ella aborrecia de muerte; Mas respondio asu Madre el Emperador: Pete aliud, Mater, Nam vita hominis nullo ap. Marchant. vbi gotelt satis pretio æstimari, vel compensari. Pedidme, Madre mia, sup. otra cosa si quereis que os degusto, Mas dar la muerte aun hombre no puedo concederoslo, porque no ai precio ni valor entodo el Mundo Con que la vida del hombre se pueda dignam.te Satisfacer. Esto respondio un Gentil, conociendo con la luz de la razon lo que vale la vida de un hombre, pues ai ciegos que un Gentil los Catholicos quitan por leve causa ai ingratissimo la vida, conociendo demas de este daño, la enorme injuria q se hacen al Criador.

6 Esto solo se hacen con dos mas ciegos que los barbaros, sino mas Crueles que las fieras. El Esp. S.to dice que todo animal ama asu semejante: Omne animal diligit sibi simile. Y el Eccles. 13. hombre tiene tan poco amor asu proximo de su misma Natura leza que con leve ocasion le aborrece de muerte, y procura sacar su una de sus manos la sangre de su hermano. Entre los brutos es delos mas sanguinarios el lobo, y con todo dice S.to Thomas, que si aun lobo le ponen delante la Carne de otro lobo, no quiere Comerla: Si lupo detur caro lupi non comedit. D. Th. vbi sup. Porque aun las mas sanguinarias fieras tienen algun amor y respetan en algun modo alos de su misma Naturaleza. Mas Cruel que las fieras mas sanguinarias el hombre tiene Mortal odio asu hermano, y quiere despedazarle, y beber la

sangre al que tiene su mismo ser Racional. Luego el Xpha
no homicida mas ciego que los barbaros Gentiles, q mas fiera
que las mismas fieras. Que puede ygerar, si contiempo no hace vn
dabera penitencia, sino pagar con su eternamuerte, la vida tem
poral que en su hermano quiso destruyr. En el Exodo man
daba Dios, que al que hiziese adtro con animo de quitarle la
vida, le dixesen a el la muerte: Qui percusserit hominem, vo-
lens occidere, morte moriatur. Rndonde es digno de notarse q
no dice al que Matare adtro, sino al que le hiziere con animo
de Matarle: Qui percusserit, volens occidere. Porque para Dios
ra Correcto el homicidio con su depravada voluntad. Pero que
rer q uerva dexar con aquella Reduplicacion? Morte moriatur.
Al que hiziere con intencion de quitarle la vida, muera con mu
erte. Quiere Dios q entendamos, explica la glosa moral, que el
que assi hiziere al proximo, no solo merece una muerte que
el Eterno goral, mas tambien incurre la muerte de la culpa
que hace reo dela Muerte Eterna en el abismo, la qual incur
rira sin duda, si con tiempo no borra por la verdadera pe-
nitencia, la culpa feissima que Cometio: Morte moriatur. Scri-
bit culpa et poena gehenę, nisi vere penituerit. Temaya pu
es el Catholico cometer tan abominable y enorme delito, con
siderando que para el homicida no ai puerta abierta en la
Jerusalem Celestial. Non occides. Thanu.

Glos. mor. obs.

Prohibe enseg. dar lugar en este precepto quitar la vida al
proximo con la boca: Secundo. ore. Lo que se ejecuta dice el Ang
gelico Mro. los que aconsejan adtro el homicidio, y tambien los ala
dores injustos, y los que iniquamente provocan a Rinir: Hoc fit, dan
do consilium alicui contra aliquem: adulando; provocando. Pues
lo mismo es hacer que otro quite al proximo injustam. de vida
con el Consejo, adulacion, y provocacion, que quitarsela el mismo

Exod. 21.

8

por sus manos. ¿En algun modo es mas execrable maldad? Por que es querer dar al proximo la muerte, y derramar con efecto su sangre con seguridad, y sin riesgo propio, quitandole la vida por mano agena, y ocultando la alevosia, lo qual es fiereza mas ga, y abominable fealdad. A Pilatos dijo Xpto S. N. estando en su Tribunal, que el que le havia entregado en sus manos le havia cometido mayor peccado que el mismo Pilatos havia de cometer sentenciandole a muerte de Cruz: Qui me tibi tradidit, maius peccatum habet. Joan. 19. Quien fue el que entrego al S. al Presidente Pilatos? Puedese entender, dice Lyra, Judas, o los Judios; Judas, vel Judei. Porque aun el uno como los otros Lyra. ibi. inglos. maquinaron la entrega del inocente Cordero en aquel iniquo Tribunal. Pero fue mayor peccado que sentenciar a muerte al autor de la vida? Parece que no: Pues aun siquiera la entrega del Salvador, podia ser iniquo y debia ampararle y defenderle, haviendo conocido su inocencia. Pero con todo eso nos asegura la Eterna verdad que fue mayor el peccado de Judas y los Judios que el de Pilatos; y porque? Devinam. S. Agt. Id celando facere, multo maius malum est, quam tirendo. D. Aug. in Cat. aur. ibi. La mayor gravedad estuvo, dice, en el diverso modo con que executaron su maldad unos y otros: Porque Pilatos aunque sentencio a muerte al Redemptor, lo hizo publicamente, y le vado de temor, mas Judas y los Judios le quitaron la vida sin miedo ni temor alguno, porque lo hizieron ocultam. de mano agena, y Machinando acusaciones y Consejos iniquos, lo qual es mas grave delito, y una abominable fealdad: Id celando facere multo maius malum est.

8 Que dizan pues a esto los acusadores injustos? los testigos falsos? los calumniadores? los que metiendose a confessores del demonio

solicitan con su boca como lobos astutos despedazar la vida y salud de su prozimo? Que dirian, sino que no tienen que decir, mique su poder a vista de su alevosia, y abominable traicion? Pero que dirian otras personas aun mas alevosas y crueles que estas? Son aun solo el decirlo horrorosa? las personas que procuran el abor aquellos y aquellas que aun inocente criatura que no ha visto aun la luz material, aquien no ha podido cometer delito gra mal alguno, y lo que es mas aquien ellas mismas dieron el ser y la vida, le quitan ocultamente, la vida misma que le ha dado, y le condenan a la muerte eterna quitandole para siempre la vida eterna de la gloria para que le haria ado el Señor. Que diria quien sepesa tan horrorosa traicion y alevosia? Mas no ai que esperar respuesta conforme Nosotros de quien se ha echo voluntariamente mas fiero que las fieras, y mas ageno de razon que los mismos irracionales. Pero que dirian de tales personas los prudentes? viendo que poco saben un poco de su estimacion y punto, y que sin muchas veces la terminan sin razon ni fundamento porque sin saber su estimacion ni podia evitar el daño del inocente, y que por esto se asarian a solicitar y executar alevosia tan execrable, que dirian los que tuviesen algun vislumbre de razon?

Ps. 56.

Dizen lo que dijo el Psalmista. filij hominum dentes eorum arma et sagitæ. Que tales personas tienen agudos dientes para quitar la vida al inocente, mas sus dientes son y les sirven de armas y de saetas. Armas y saetas aun tiempo? Si, porque las armas resisten para defensa propria, y para executar lo que se intenta sin temor y con seguridad. Asi semejantes personas ejecutan su enorme alevosia gozan gozan el daño imaginado sus quitarles su fama y reputacion, pues se arman con dientes defierasa para defender el honor que imaginan le que

den zobar. Son tambien sus dientes penetrantes saetas: Porque
la saeta hace el estrago, y dala muerte disparandose delexos
sin conocerse ataque ha causado la herida, y sin que requeda
defender el inocente contra quien se dispara. Lo mismo
hacen las personas que con abominable hazaña quitan ala
inocente Criatura la vida, porque sin poder defenderse, y sin
saber quien dispara la saeta, se halla en un instante priuada
de la vida Natural que ogenas hauia gozado, y tambien de
la Eterna gozara siempre jamas. Diga pues el Psalmista illus
trado del Cielo, y diga qualquiera que tuuiere luz de razon
y entendimiento, que quien executa tan temerosa crueldad no
ore dientes que son armas y son saetas, porque quitan al inno
cente la vida, armandose para defenderse de un daño aun no
imaginado, y asestando el tiro ocultamente sin que el in
juriado lo entienda ni pueda defenderse. Diganlo con el An
gelico Mão que son homicidas consumados: Non occidas.
Exe. que assi allaran fuertemente cerrada la puerta de
la Hierusalem Celestial.

10. Vltimamente reprehibe en el Mandamiento S.º el ho
micidio de Consentimiento, o de Corazon: Festiu. Consensu.
Qual comete aquello que llevados de su voluntad de grauada y del
dio que tiene a su proximo, ole desean la muerte, o se alegran
quando le sucede alguna fatalidad y desgracia: y tambien es ho
micidas, pues en el efecto quitan a su proximo la vida con
su dañada intencion, y assi merecen la pena impuesta a los ho
micidas. El Apostol escriuiendo a los Romanos dice son dignos
de muerte no solo los que executan las maldades que alli men
ciona, entre las quales pone el homicidio, mas tambien los
que consienten y conuienen con ellos: Digni sunt morte Rom. 1.

Aqui se puede poner a de los provocadores o que desafian: Liuga rexum gladius acu tus. Decret. y cano acora. V.ª Martinum. pag. 325. col. 2.

D. Hs. vbi.

non solum qui ea faciunt, sed etiam qui consentiunt facientibus.
Quienes son los que consienten y merecen la muerte? Lo trasl.
lo dize: Consentir autem quando damnodo, quando potes impedire
et non facis. Son, dize, aquellos que pudiendo impedir el daño
que al proximo amenaza, no lo quieren embaraçar. Pues
por el mismo caso dexan de estorvar el daño pudiendo, hazen co-
mun con los que lo executan, se han echo reos del mismo
crimen, y merecen la misma pena que ellos. Esto dize el
Apostol de los que pudiendo no impiden el daño que amenaza
al proximo: Pues con quanta mas razon dizemos lo mismo
de aquellos, que no solo no lo estorvan, mas lo desean con ansias,
y quando lo ven executado se alegran de corazon? Homi-
cidas son, y merecedores de muerte, y aun ellos mismos
se han causado la muerte mas horrorosa que es la espiritual.

Pero no olvidemos otro genero de homicidas que ai mas
crueles que los que ia se han dicho, y son los que con el grande
lo quitan al proximo la vida del alma: aquellos que con per-
suasiones diabolicas, con dañados consejos, con acciones otras
con guestas provocan y solicitan a pecar a otros, con que les ocasio-
nan la muerte espiritual de la culpa grave, y les roban la vida
sobrenatural y Divina de la gracia. Son estos los homicidas mas
crueles, porque matan las almas, y causan un daño tan gra-
ve que no se puede dignamente ponderar. Oigamos lo que
dize el Chrisostomo: Vnius animæ peccatum tantam habet
Chrisost. hom. 3. ad Pop. Act. iacturam, vt nulla eam ratio possit digne æstimare. La per-
dida, dize, de una alma sola es de tanta consideracion y tan
grave, que no solo satisfacerle, mas toda la capacidad de las
Criaturas no alcanza dignamente conocer, ni estimar. Y
con todo a personas que como si fingiesse mui poco interesar

gsoliatàn perder las almas, y quitarlas la vida con sus diabo
licas persuasiones, y acciones desordenadas. Que os parece son tales su
getos? Hierros del demonio de quienes el se vale para dar mu
erte y hacer caer en culpa a muchos que no pudiera vencer por sí
mismo, ole costara mucha dificultad. Bien se vio en Nros pri
meros Padres segun advirtio S. Ignacio: Llego el demonio
atentar alva por medio dela Sergiente, y aunque la vence
haciendo que comiesse de la fruta prohibida; mas le costo al
demonio no poca dificultad porque se resistio Eva varias veces.
Llega despues ella misma a tentar a su Marido, y sin resis
cia ni dificultad alguna se dio por vencido al instante: Que Genes. 3.
dedit viro suo et comedit. No reparas, dice S. Ignacio, que Adam
se dejo vencer al punto? y que en aquel mismo punto incurrio
la muerte temporal y eterna, perdio la vida de la gracia y su
inocencia original, y hizo a todos sus descendientes reos de la misma
culpa? y que todo esto lo consiguio el demonio sin dificultad? Adeo Synait. lib. 1. in
cum nihil omnino repugnasset, aut contradixisset, fructum fuit Examen.
participes dati à mulière. Qual seria la razon? O! que fue astucia
de Lucifer: Hallo a Eva mucha dificultad en vencer a Eva
poniendo opuesta Sabiduria, y asi se valio de otro medio mas poderoso
para destruir a Adam y quitarle la vida, que era el instru
mento de su misma Muger: porque ella con sus persuasiones
y con el mal exemplo de lo que hauia executado, le asestó dan
fiera bateria, que se rindio Adam sin resistencia ni dificul
tad. Cum nihil omnino repugnasset, aut contradixisset.

12 Quantas veces ha conseguido el demonio por medio de otros
gentes lo que por sí mismo no podia lograr! Aquantos y quan
tos despues de haverse defendido con valentia de sus sugestiones
y tentaciones les ha quitado la vida con las persuasiones y exem
plo de otros! Pues que son estos sugetos sino asesinos del demonio

de quienes el se vale como de instrumentos para dar la muerte
a los que por sí mismo no puede vencer? O homicidas mas crueles
que el mismo demonio! Que pueden esperar tan fieros ministros del
infierno, sino recivir en eternas penas el stipendio correspondiente
a sus obras, y al Personage a quien desean agradar? y como no han
de allar cerrada con fortissimos candados la puerta de la eterna
felicidad?

Viua + Iesus

Platica 8ª del mandamiento 6.º

Non mechaberis. Exod. 20.

115

Llegamos ala octava puerta del Cielo, la qual segun enseña el Apostol solo se abre alos Castos, pues nos intima que el fornicario é inmundo no puede, ni no repurifica antes, no puede entrar a poseer el Reyno delagloria: Omnis fornicator aut immundus non habet hereditatem in regno Dei. Porque en el precepto Sexto delaley Diuina prohibe el S.r todos los deleites impuros, mandando a los hombres no se ensuzien ab vicio delalascuia: Non mechaberis. porque este abominable vicio es el que detal suerte mancha las almas. que las hace indignas delá Celestial Patria, enlaqual no puede entrar lo que no estuuiere muy limpio y purificado. Prohibese pues en este mandamiento, dice S. Th. no solamente el adulterio, mas tambien todos los deleites sensuales libidinosos fuera del S.to Matrimonio, sean de obra, o de palabra, o de pensamiento: In isto precepto prohibetur non solum adulterium, sed omnis carnalis corruptio, praeter eam que est Matrimonij. Porque se prohibe todo lo exterior desordenado que nace del vicio de la luxuria, el qual es tan poderoso, y tiene tan dilatada su jurisdiccion, que ha sugetado la mayor parte del mundo. En todas las edades, en todos estados, en todos los empleos y ministerios á Muchos Soldados alistados debaxo de la vandera de este Capitan del abismo, porque es enemigo domestico, viue dentro de Casa, y se vale de las armas que el hombre mismo le administra, Conquistas son innumerables los que se rinden, y si algunos se defienden y pelean animosamente es una Maravilla de la Diuina gracia. Allegase a esto los muchos y varios Caminos

Heb. 4.

D. Th. q. unic. 7. hoc praec.

que tiene este infernal vicio para asaltar a los mortales, y son todos los pecados que nacen de su raiz, como el adulterio, el Sacrilegio, el incesto, y otros tan abominables que ni aun nombrarse pueden en Christiana en este pueblo: Con cuias armas son dantos los que rinden gazzatira al abismo, que allan pocos abierta la puerta de la gloria.

Pero aunque sondan poderosas las armas de la lascivia, y tantos los Caminos que tiene para asaltar a los Mortales, no le reconoce de ciecia al Catholico que se dessa vencer del prelesiende: porque son mucho mas poderosas las fuerzas que el tiene para hacerse ghar y rendirle con las asistencias de la gracia. Lo es Xpto S.N. como los Principes de la tierra, que muchas veces embian a la guerra sus Soldados sin armas ni prevenciones bastantes para pelear Pero a un Pio Soberano Principe: pues si nos Manda pelear contra los agentes y pasiones, y contra el poder de las tinieblas, da a un todos dados armas tan poderosas, que en solo grado de gracia, dice S. Pb. es bastante para hacernos hacer todo el poder de Lucifero: lo mismo es prometer Salvacion alguna accion, que ofrecer li bertad y pronto, y poner Como en nras Manos las asistencias de la gracia, para que si quisieremos valernos de tan poderosas armas, salgamos Vencedores en la pelea. Ademas deso para alentarnos mas al Combate, promete Corona eterna de gloria a los Vencedores, y amenaza con eternos tormentos a los que vencidos cobardemente se rinden a la furia de los vicios. Lo era bastante para alentar al Xpiano a pelear varonilmente contra la lascivia, y aborrecer tan abominable vicio: Mas para que cobre mas animo y aliento, discurre tres cosas que trae Consigo este infernal vicio a sus seguidores, las quales le hacen sumamente aborrecible, y son dice el D.or Marchanda, Su torpeza: su vileza: y el guano de la conciencia: 1.° ob turgitudinem. 2.° ob vilitatem. 3.° ob vermem.

Marchant. hort. pastor. lib. 3. tr. 4. lect. 8. prop. 2. et 3.

3. Lo 1º es summamente aborrecible el vicio dela luxuria por su torpeza: Oborpitudinem. Entre todos los vicios, que como fuego alquitran abrasan casi todo el mundo, y como contagio pestilente infician la mayor parte delos hombres, ninguno tan feo y abominable, tan sucio y asqueroso como el dela luxuria: y se conoce bien en el horror que causa alos que mas entregados viuen aun de letras, que aunque entre otros vicios procuran los hombres encubrir su maldad, mas en este no solo se procura huir lo publico, sino que quando llega a manifestarse se llenan de verguenza y confusion, porque conocen la fealdad horrorosa y abominable del torpe ser que viuen. Por eso al luxurioso le comparan al mas inmundo bruto que es el Cerdo, porque assi como este asqueroso animal mientras viue tiene su mayor recreo revolcandose en el lodo en el cieno, y entre muladares mas asquerosos, conque anda siempre tan sucio que nadie quiere acercarse del pestilencial hedor que despide: assi el torpe deshonesto revolcandose en el cieno inmundo de sus deleites se pone tan sucio y abominable, que no se atreua a llegarse a el qualquiera que no quiere ser infeccionado desse inmundicia y asqueroso lodo. Al Philosopho Pithagoras dijo en cierta ocasion uno de estos amadores de Venus, que el mas queria y gustaba detratar con Mugeres, que con Philosophos. Mas Pithagoras le respondio: Sues libentius in luto quam in aqua sanctur. Lo mismo que se hacen los Cerdos mas inmundos, los que mas gusto y recreo tienen en revolcarse en el cieno, que en labarse en las aguas Christalinas. Dandole a entender que aquel viuir esclauo de la luxuria se hacia echo y convertido en vn bruto inmundo que tiene sus delicias entre la inmundicia y hediondez. Y porque esto no parezca sentencia solo de vn Philosopho gentil, nos advirtio lo mismo el Apostol S. Pedro, diciendo que el deshonesto e impuro es Como el Cerdo que se ha revolcado en el cieno y lodo:

Laert. ap. Marchant. vbi sup. prop. 2.

2. Petri. 2. Sus lota in volutabro luti. Porque el Cerdoso (explica el V.º Beda) gusta
labarse busca los cenagales mas sucios, conque en vez de limpiarse
queda despues mas inmundo y asqueroso: Sus, lauum in luto lava-
Beda inglos. ibi. tus, in deteriorem redit. Tambien el Laico quando mas piensa limpiarse en sus lagrimas, queda despues mas inmundo y abominable.

De aquí se conoce la razon porque los S.S. y Varones Apostolicos siendo aun que ablan contra los demas vicios con una S. libertad contra la Laicuia no quieren ablar ni predicar, sino que quieren mas guardar silencio, y aun para detestarle le quieren tomar en sus labios, y si alguna vez lo hacen es solo lo preciso, y eso obligados y forzados. La razon es la que ya hemos dicho, su abominable fealdad, la qual es tanta que ofende solo el ablar de ella, y aun solo considerarla mancha la imaginacion. Ho vsi, dice el Profeta Joel, lo que sucede con un bruto muerto y corrompido en un Muladar: Computruerunt iumenta in stercore suo. Que sucede? que? que si alguno parando por allí llega a oir la causa tal horror, que no quiere ablar de ella, ni aun acordarse de lo que a visto, porque aquella inmundicia en solo ablar de ella ofende la lengua y los oidos, y solo imaginarla provoca a vomito con su hediondez. Pues eso mismo, (explica S. Gregorio) sucede con el vicio horroroso de la Laicuia e inmundicia: Iumenta in stercore computruerunt, sit carnalis infestos luxuriae vitandae fugere. que Con su abominacion inmunda ofende tanto a los Justos, que no quieren ablar del sino precisados y muy poco, aun para detestarle y Castigarle, por no ofender con las palabras la lengua ni los oidos piadosos, ni manchar con el pensamiento la imaginacion. Por solo el olfato corona a muchos Patriarchas, Profetas Reyes, los que habian sido Vencidos de la inmundicia. Y S.ta Cathalina de Sena quando encontraba alguna persona entregada

Joel. 1.

D. Greg. in glos. mor. ibi.

a este vicio, sentía un ardor tan intolerable, que muchas veces le era
preciso bolver el rostro a otra parte para no percebirle, y algunas
sin poder evitarlo, le provocaba a vomito tan grande estrondez
Vt vel faciem avertere cogeretur, vel etiam ad vomitum
quandoque provocaretur. Tanta es la torpeza e inmundicia
de este vicio infernal, que no solo infama al alma del lascivo
mas al Cuerpo tambien comunica sugestilente contagio.

S El Apostol dice que el fornicario peca contra su cuerpo: qui fornicatur, in corpus suum peccat. Contra su Cuerpo? Pues que? no ofende su alma? Si, y tanto que laquita la Divina y Sobera navida de la gracia. Pero suponiendo esto el Apostol, como cosa cierta y general en todos los pecados y vicios, descubre en estas palabras la particular inmundicia de la impureza, que sobre demas ofenden al alma, privandola de la vida sobrenatural, la impureza no solo al alma de quien la comete, mas tambien al Cuerpo ofende con su asquerosidad. Hola mas fiesta la experiencia de cada dia? Quantas enfermedades se originan de este vicio? que inmundas y asquerosas? Ni aun mismas pueden tolerarse tales pasiones: pues llega muchas veces a ponerlas en tal punto que parecen esqueletos vivos, o retratos movibles de la muerte. Pero esto no es lo peor, dice S. Agn. sino unos stimulos libidinosos que de la podredumbre quedan en el Cuerpo del impuro, los quales como unas duras cadenas le tienen miserablemente aprisionado, con tanto rigor y fiereza que le reducen a una miserable servidumbre y esclavitud. Esto lo experimente yo, dice con profundisima humildad, ya reconocido y arrepentido Dios mio quibus quasi annulis quibusdam ibi met nexu tenebat me obstrictum dura servitus. Porque visitado el apetito con los repetidos actos

1. Cor. 6.

D. Aug. ap. Marchant. dict. prop. 2.

afligen summamente, sin poder librarse de ellos sino con grand
de dificultad, sino pasando antes inficionar todo el hombre
Contorzo y abominable ediondez: Non mychabenis. Obturgibu
dicem.

Lo 2º porque la lascivia debe ser aborrecida, y su infamia: rerum
do obinfamiam. Juzgan muchas personas que nadie sabe sus
da desenfrenada, y que sta mui oculta su suziedad, y para
falta mas revalen de varios ardides y trazas no poco penosos
e indignas de quienes son. Buscan el retiro mas recondida, cub
cuidad y tinieblas de la noche, se disimula el color palido y
macilento, se finge la alegria exterior, se repasura la limpieza
y aliño en el adorno del cuerpo: y para que tantas y tan g
roras diligencias? Para que no se conozca en el semblante, n
en otros indicios que vienen esclavos de la lascivia, porque
vicio tan infame que aun sus mismos esclavos gozen
en que no se manifieste toda diligencia y cuidado. Pero
por mas solicitud y cuidado que pongan, permite o dispone
la Divina Providencia para castigo del impuro sea patente
y manifiesta a todos su infamia y deshonra. Assi le sucedio
a David: que diligencia y cuidado no le costo el que el instrumento
oculto se adulterio! Hizo venir a Vrias del exercito a la Corte
sentole a su mesa, Mandole se fuesse a dormir y descansar a
su Casa, pero nada se le logro: Mando le boluer al exercito
ordenando secretamente le quitassen en parte donde per
diesse la vida, como sucedio: No despedira que no mouiera
para ocultar su delito, y lo consiguio acaso? que es consiguio
le dice Dios: Su cometiste tan execrable Maldad ocultamente
Mas lo dispondre para Confusion y Castigo tuio, sea tan
publico tu delito que lo lleguen a entender todos quantos

recruen las luces del Sol: Ju feuíti rem hanc abscondita ego fa 2. Reg. 12.
ciam in conspectu Solis hujus. Fruedes allí, que en todo el mun
do retagublicado la vnguenza de David, pontmas que procuro
el ocultarla, porque es tanta la infamia y ignominia de este vicio
que no permite el S. se quede oculto, sino que se manifieste a to 112
dos para ignominia y afrenta del culpado.

Ino senecesita para persuadir esto de recurrir a otros exem
plares quando es el mejor para convencerlo la misma
experiencia. Quantos se han visto deshonrados y perdido su
Credito por hacerse esclavos de este vicio! Mui grueso caudal
les ha destruido y abrasado su llama, reduciendose sus due
ños a tanta penuria y estrechez, que como al Prodigo les ha
precisado su necesidad a sustentarse ignominiosamente
Que deshonras, que viltezas no ha acarreado a sus amantes
les la Mentida Deidad de Venus! Si clamasen las piedras
y las paredes, lo dezian a voces, a que los Mortales no lo que
ren Confesar. Mas aquar suio, y aunque mas solicitan
ocultar su miseria, no podran Conseguirlo, porque estan pa
tentes el fuego de la lascivia que se descubre y manifesta
el mismo con su intolerable y abominable olor. Oilas vida
del or P. serefiere, que siendo por un Camino uno de aquellos
Vs Monges, andava, le iba acompañando un Angel en forma
humana, encontraron en el camino un cadaver tan hedion
do a la que no pudiendolo sufrir el Monge se tapaba las Nari
ces, preguntole el Angel la Causa de aquella demonstracion
y el Monge le respondio: Quis non obstrugeret Nares tali foe 2. Marchant. hort.
te occurrente?. Quien hauna que pueda sufrir sin taparse las Lect. lect. 8. prop. 3.
Narices tan pestilente edion de z? Passaron un poco mas adelan
te, y encontraron un gallardo Joben, pulchro como un Narciso

ziamente vestido, y coronado de flores: Mas antes que esto acaeca
se hizo el Angel ademan de cerrarse las Narices, de que ad
mirado el Monge le preguntó la causa, y el Angel le respon
dió: Quanto ille luxuriosus plus fetet in conspectu Dei et Ange
lorum, quam cadaver quod vidisti, in conspectu hominum.
No estrañes, dijo, la demonstracion que has visto, porque tengo saber
que ese Mancebo tan gallardo y pulchro en lo exterior es lacinio
que assi estaba aqueroso en la presencia de Dios y de los Ange
les que no tiene comparacion con aquel horroroso Cadaver
que tu no podias sufrir: y assi hace ademan de cerrarse las
narices para manifestar su reprehension. La qual estan abom
inable en el impuro que por mas que quiera ocultarla, se descubre
y hace patente ella misma sin que se pueda encubrir.

Todo esto se da a entender en el Cap. 18. del S.to Job, diciendo q
de un peccador que merece sea su habitacion sembrada de azufre.
Job. 18. Aspergatur in tabernaculi ejus sulphur. De que peccador habla
S. Gregorio dice que del lascivo: quid itaque in sulphure, nisi
D. Greg. ibi. V.e in glos. peccatum carnis accipimus? Porque la habitacion y Casa
del impuro hade ser sembrada de azufre? Notese lo que qualqu
era haura tocado: El azufre es materia mui dispuesta para
el fuego, y assi se enciende con grande facilidad: y el lascivo es
tan facil para el fuego del abismo que puede temerse mu
cho no le llegue a abrasar. El fuego del azufre se apaga mui
dificultosamente: y el fuego de la impureza en llegando a
encenderse no bastan qualesquiera diligencias para apagar
su voraz llama. Mas: Enciende uno fuego con azufre, q.e
ese ocultarlo; puede conseguirlo? No por cierto; aunque cierre
puertas y ventanas, aunque serrete debajo de tierra, no de
cubre el fuego, porque tal el olor del azufre encendido, q.e

salién do el humo por los resquicios mas pequeños no puede enu
brirse el mal olor. Por eso pues, dice el Sp. S.to que se sembraza
de azufre la habitacion del luxurioso, porque aunque el lu
rio ponga todo cuidado en ocultar el fuego en que se abra
no puede conseguirlo, antes se hace manifiesto a todos, que
el humo pestilente y hedor intolerable que dessi arroja, hace
que se descubra su miseria: porque viene a ser despreciado de
todos como vil, e indigno de honra y estimacion: Obstipa-
am. Non mychaberis.

9 Debe tambien ser abozacida summam. de la impureza
por el gusano dela Conciencia que Continuam.te aflige al lascivo:
Tertio obvermem. Muy regocijado y alegre suele mostrarse en lo
exterior el esclavo dela impureza, y assi lo manifiesta en la alegria
del semblante, en el adorno del vestido, en la Conversacion menos
decente, en las acciones poco modestas; Mas aunque procure disimu
larlo no puede ocultar el interior remordimiento que atormenta
su Corazon. Padece intolerables congojas afliciones y sentimientos
en la Conciencia, Porque las delicias mismas aque viue entregado
dessan en su interior tal amargura, que como agudas puntas le
estan Continuamente taladrando con gran dolor. Assi lo asegu
ra Boecio, diciendo es ta propriedad inseparable de todas las
delicias sensuales: Hoc habet voluptas omnis, stimulis agit fruen Boet. ag. Marchant.
tes. toda delicia, dice, por mas que parezca dulce y muy decorida hoc prec. lect. 8. prop.
y amarga, porque causa tales espinalos en el alma que asi 3.
lo despedaza la estan Continuamente punzando, sin descanso
legar. No has visto, prosigue lo que hacen las abejas? Labran la
miel que es dulce y sabrosa, mas despues que la han fabricado,
si alguno quiere quitarla, le fixa la abeja con gran sutileza el
aguijon con que le atormenta grandemente, y despedaza cruelmente:

Aguarique initar volantium, postquam grata mella fudit, fugit, et mi-
ritendo fouit ista corda morsu. Lo mismo sucede a los que viven
entregados a sus deleites sensuales: que aunque al principio parece
reciben gusto y dulzura, despues con sus mismas delicias tal amargu
ra en el corazon, que como agudisimo penetrante esta siempre gnaw
zando y causando la intolerable dolor.

Psal. 140. Singularmente experimentan este tormento los que viven
esclavos de la lascivia, que llevados del impetu de sus to
pos deleites, allan en el termino y fin de ellos tantos y tan horro
penas, que les parece empiezan ya a sentir los tormentos del
infierno. Alos mismos lo confiesan aun por boca del Psalmi
sta: Dilapsa sunt ossa nostra secus infernum. Nros huesos,
dicen, lo mas interior de estas personas se ha dilapsado, hagu
dado sin vigor ni aliento Nros Corazones, y esto con tanto
rigor, con tanta amargura y congoja que nos parece estar
mos ya a la boca del abismo, y que empezamos ya a sentir
sus tormentos intolerables: Secus infernum. Quienes son los
que asi quejan tan lastimeramente? Pinelo Aznobio: Iusti
tia infernum sunt, quando societatem nostram diversitas
sexus inquietat. Son, dice, los que asi lamentan rugiendo y con
gojo los impuros: Porque aunque al principio parece tienen
dulzura y gusto en sus delicias torpes, tienen tan malos de
los, q desean tal amargura y sinrabon en la Conciencia q
no allan otro modo de explicar su sentimiento y congoja
sino diciendo se allan ya tan cercanos, q ha abismo que
empiezan a sentir sus intolerables tormentos. Por esto los
antiguos pintaban a la Mentida Diosa Venus con un Vaso
lleno en la mano de olorosas flores, mas entre ellas mez
clabau Mirra: Pingebant Venerem cum floribus odoriferis
sed interque eas Mirra erat intermixta. Dando a entender

Aznob. ubi. sup.
Baez. lib. 8. hist.
cap. 15. lo.

Marchant. ubi sup.

que aunque brindaba con flores de deleites a sus amantes aque-
lla Mentida Deidad, mas entre esas mismas flores estaba
la Mirra amarga dela Congoja y afliccion, y que no era
posible gozarse la suauidad y dulzura de sus flores, sin sen-
tir Juntamente la amargura dela Mirra. 120

11 Quien haura, pues, tan sin Razon, que con este Conocimiento
no aborrezca el abominable vicio dela Lasciuia? Quien no
se llenara de Confusion y Verguenza, viendose afeado con la
inmundicia de tan horroroso vicio? Quien tendra aliento
para estarse como el solido bruto revolcando en tanta sucie-
dez que le hace vil, desgraciable, e infame ante los ojos de
Dios y delos hombres? Quien finalm.te querra poner un vilis-
simo y momentaneo gusto padecer despues las amarguras y
congojas dela Conciencia, y ponerse a la boca misma del
infierno donde ingiere a cientos los tozm.tos que padecera, si
no huie, por dela Castidad? Haura alguno, pregunta el
S.to Job, que se atreua a entrar en su boca un Manjar que
Comido le cause tal dolor de Causar la muerte? Numquid po- Job. 6.
test aliquis gustare aliquid quod gustatum affert mor-
tem? Cierto es que no, pues aunque uno se allase sumamte.
ambriento, ile pusiesen delante un bocado enponsoñado
con veneno, no lo Comeria, queriendo mas padecer la fatiga
de la hambre, que tomarse la muerte Comun Manor. Pues
que otra Cosa son los deleites sensuales, sino bocados de ver-
dad venenos, que quitan al alma la vida, y dan al Cuerpo
Causan grandes dolores y Congoxas?

12 Aun los irracionales nos enseñan esto mismo: El pez
aunque vea el Cebo debaxo del agua, si reconoce ha en el
anzuelo, no lo Come, antes huie de ello. La ave no se arroja

a coger Agrano, ó Junto del descubre la red que ha tendido el
Cazador: Porque ay uno como otro Junto la Aprision y la
muerte en la red y en el anzuelo. Y que otra cosa es la Cabeçuda
sino una dilatadissima red que el Demonio ha tendido en to-
do el mundo para cazar a los hombres con el grano del
ungido momentaneo? que es sino un godesnidissima anzue-
lo que ha arrojado en el Mar de este mundo con el cebo
de un vilissimo deleite para prender a los mortales, para
sacarlos en el Anzuelo infernal de fuego gazofre? Acaba
pues ya de abrir los ojos de la Consideracion el Xpiano, no
aga voluntariamente mas bruto que los brutos irracionales,
y mas necio que los irracionales. Mire con atencion despa-
cio la torpeza e inmundicia de la lascivia, atienda luego
a su fealdad, Considere las amarguras que trae
ala Conciencia; y haciendo bien Considerado todo, lo mas
ento con la Divina gracia para detestar y aborrecer tan
tan abominable: Tome el Consejo del Apostol, que es muy
en esta Materia, y huia con ligereza las ocasiones y ligeras
fugite fornicationem. Dexa pues asistido de la gra-
cia Divina, conseguira gloriosos triumphos de su mismo
de Lucifer y de todo el Infierno, sugetara sus pasiones y
y apetitos, y llegara finalm.te a Coronarse en la gloria, alla-
do franca la puerta de la Celestial Jerusalem. Ad quam

Laus Deo, et Virgini Mariæ

1. Cor. 6.

+
Viua Iesus

Platica 9.ª del Mandamiento 7.º

Non furtum facies. Exod. 20.

1 Allo escrita en esta puerta del Cielo, una sentencia en las pala
bras mui breue, pero que contiene mucho en su significacion. Mi
ra, dice Dios al hombre, que no hurtes: Non furtum facies. Mira
que no agas agrauio alt.o proximo en la hacienda q̃ tiene de
fortuna, porque si le infuriares en eso, quitandole contra su volun
tad lo que es suio, allaras sin duda cerrada la entrada del cielo
xia, y antes de tu Muerte no hacer verdadera penitencia, q̃ sati
face al tu hermano el daño que le has causado. Non furtum
faces. Mas aduierte, dice N.P.r Seraphico, que en estas breues
palabras, no hurtaras: reprehibe no solo el que comunmente se
llama hurto, que es quitar o ocultam.te la hacienda agena contra
la voluntad de su dueño, pero tambien la vsura, la simonia,
la rapiña, y qualquiera otro modo de los muchos que ha imen
tado la malicia para despojar al proximo de lo que tiene, o
le pertenece: In hoc precepto prohibetur furtum, simonia, rapina, D. Bonav. dict. salut.
et omnis illicita contractio. Assi se prohibe el vicio abominable
de la auaricia, con todas las ramas y vicios que nacen de el, los
quales son muchos y mui poderosos para derribar a los mor
tales en el abismo, y desterrarlos de la gloria: Pues segun esto
dot, ninguno que estuuiere dominado de la auaricia, y que
ese quiere desordenadamente su Corazon en los bienes de fortu
na, tendra parte en el Reyno del Cielo, ni conseguira la he
rencia de la gloria: Omnis auarus, quod est idolorum seruire, Ephes. 5.
non habet hereditatem in regno Xpti et Dei.

Plin. Natur. histor. lib. 33. cap. 3.

Es solo por la Diuina ley aprohibido el hurto, mas por todos derechos vgraues: reprehendido, y severam.te castigado: la ley Natural, la Diuina, y las positivas le detestan sumamente, y amenazan con muy graues penas alos transgressores de este Mandamiento, porque es muy conueniente su observancia para la publica paz y tranquilidad. Y assi no aun los barbaros y de viles guiados de solo la luz de la razon aborrecieron sumamente la auaricia. Haciendo venido y agradecido al Rey Pirro dadas al Capitan Aquilio, Aquel era muy auaro, Mando le echasen oro derretido en la boca, diciendo: Aurum istiti, aurum bibe. Pues tan rediento eras de oro, bibe oro: que con este Cruel tormento quedan Merecido tuuo pena tan auaricia, que de ver sete apoque tan insaciable sed. Pero el Catholico queresplandece la luz de la razon, mas se alla ilustrado con la fee, instruido dela grauedad de este vicio por las leyes humanas, y principalmente por la Diuina quedan severam.te prohibe todo genero de hurto en este Mandamiento, todo esto debe atender para aborrecerle y huirle, Considerando en este medio preciso para allar abierta y patente la noble y cuesta de la gloria. Para que mas se aliente a esto el Xpiano, Veamos tres cosas con brevedad. Lo primero que el hurto es de suyo pecado muy graue. Lo segundo que le acompaña siempre la obligacion de restituir y satisfacer al proximo lo que se le ha quitado, y el daño que se le ha hecho y lo tercero los muchos y varios modos que ai de hurtar.

El Hurto pecado mortal de suyo, y assi en llegando a cantidad grave, condena al que le comete al abismo, y le cierra los siempre la puerta dela Celestial Jerusalem. Lo claman las Diuinas letras, esto enseñan los SS. PP. los DD. y Theologos y lo repite con su ardiente predicacion el Apostol S. Pablo:

Neque fures, neque Vgaces regnum Dei possidebunt. Sepan, dice, 1. Cor. 6.
todos aquellos, que roban al proximo su hacienda, que no entra
ran en el Reyno de Dios que es la gloria. Luego Avaro es en
Materia grave es peccado Mortal. La Consequencia es buena
y legitima, porque Ninguno de aquellos, aquienes el peccado
original hauido perdonado, es excluido del Cielo, sino por el
peccado Mortal. Y no solo es peccado grave, Mas es abominable
peccado, que entre todos los vicios, ninguno ai mas aborrecible a los
ojos de Dios, ni que mas de en Rostro a su Magestad.

4 El mismo Sto. lo dice por el Ecclesiastico: Nihil avaro scelu
tius. Nihil iniquius quam amare pecuniam. No ai cosa mas Eccli. 10.
abominable que un hombre avaro. No ai cosa mas inicua, ni que de
agrade mas a Dios, que poner el amor y el Corazon en el dinero.
Qual sera, pregunto, la razon de esto? Varias se pueden señalar.
La primera es porque Avaro pone su Corazon en la cosa mas vil
del Mundo, que es de los bienes que ai en el mundo, que son vidas,
honras y hacienda, el mas despreciable es la hacienda y el dinero,
y que el hombre quite y niegue el amor que debe a Dios, y le ponga
en el mas vil de los bienes del mundo es una abominable mal
dad. Demas de esto, dice el Apostol, que el avaro se hace escla
vo del dinero, y le adora y tributa sacrificios como a Dios, con q se
se hace idolatra de las riquezas: Quod est idolorum servitus.
Que cosa mas fea y abominable puede hauer, que adorar por
Dios a tan vil Criatura, poner en ella su fin vltimo, y hacerse
esclauo de quatro reales, quien fue Criado para la gran dicha
y Soberania de hijo de Dios. Que mucho detan en Rostro
a su Mag. Suprema del Criador, que dejen los hombres su bon
dad infinita por un bien tan despreciable? y que detal manera
pongan su afecto en un vicio que contra todos los fueros de la
Naturaleza aun no perdona en los Sepulchros a los Cadaueres!

Abran. ag. March. tub. Sacerd. tr. 2. lect. 3.

Mando Semiramis que en la losa de su Sepulchro segun leemos en la inscripcion: Siquis Rex pecunia indiget, hoc monumentum aperiat. Si algun Rey se alla necessitado de dinero, abra y desbarate este Sumulo: Leio la inscripcion el Rey Dario, mando abrir el Sepulchro, Iuzgando allar en el grandes riquezas, pero le engaño su avaricia, porque no encontro dinero ni riqueza alguna sino esta sentencia escrita: Nisi esset insatiabilis, sepulchrum mortuorum non attingeret. Bien se conoce la insaciable sed de dinero que tienen, y que eran el claro dela Codicia, pues sino, no tendrian asimo para desenterrar los Cadaueres delos Sepulchros. Diga pues, el Sabio que la auaricia ela Cosa mas iniqua que ai en el mundo pues obliga aque sfecuten los hombres acciones, contra los fueros dela Razon Natural.

D. Aug. de verb. Dom. ag. March. vbi sup. lect. 10.

No solo paresco, mas porque entre todos los vicios el mas perjudicial alos proximos y ala Republica. Otros vicios aunque dejan del hombre el temor de Dios, suelen dejar en el Corazon del gun temor y respeto alos hombres, como se ve en el impio que aun no reparan los hombres su mala vida, ia que al S. no la pueden ocultar: Pero el avaro, dice S. Agn. ni teme a Dios, ni tiene al los hombres respeto alguno: Qui et ipsa avi dites omnipotentiam nec Deum timet, nec hominem reverentur. y assi es entre todos los vicios, el mas desatento y desverguenzado. Por Amor dela hacienda se pierde el amor que deben tenerse Padres y hijos, falta el Cariño entre los hermanos, se quita la Comunicacion entre los Deudos, amigos, y Conocidos, no se respetan los Superiores, ni atienden ellos como deben a sus Subditos. todo empieza la trastorna el amor del dinero de tal suerte que se ven por esto las Republicas reducidas aun Chaos de discordias y Confusion. Aun pasando mas adelante, prosigue S. Agn. no niega tanto la Codicia el Corazon de quien se apodera, que la hace mas agena de Razon

que los Animos brutos. Las fieras, dice, por mas voraces que sean, huyan q. do con necesitan para saciar el hambre, mas en estando sati fechas cessan de hurtar: Bellua ipsa tunc rapiunt, quando esuriunt: parcunt vero pręda cum senserint satietatem. Mas el avaro es una fiera tan insaciable, que aunque se halle muy saciado y abastado, y aunque tenga grande abundancia de hacienda que ha quí tado, siempre anela y cruxija y procura quitar mas y mas. Porque la auaricia sola es la que nunca dice basta, ni puede ver satisfecha su insaciable sed: Insatiabili ut sola avaritia, semper rapit, et nunquam satiatur. Pues que cosa puede haver mas abo minable que un avaro? Nihil avaro scelestius. Ibid.

6 Pues mas adelante passa la iniquidad de sus vicios, dice el mismo texto del Ecclesiastico, dando la razon de lo que haueis dicho: Si queueis saber porque es tan abominable para Dios la auaricia? Es porque el avaro vende su vida y su alma por el dinero, y antes de morir o en su misma Muerte arroja de si su Corazon y sus entrañas: Hic enim et animam suam venalem habet, quia projecit intima sua in vita sua. Que vende su alma y su vida por el dinero el auariento? Si, porque no duda ponerla muchas veces a riesgo de perderla por ad quirir una Cantidad corta, exponiendose a que le quiten assi la vida por quitar al ai proximo lo que vale poco o nada. Lo Ecclo. 10.
cto muchas veces se experimenta por mui desgracia. Pero arroja por de si el auariento sus entrañas y su Corazon por el dinero? Tambien es verdad, dice un S.t San Pedro, como sucedio en el Malvado Judas, al qual por una tan corta Cantidad como treinta reales, le quito el mismo cruelmente la vida, di jidiendo de si sus entrañas y su Corazon: Sugressus crepuit medius, et effusa sunt omnia viscera ejus. Haciendo en el Actor. 1.

Santo estrago el horrorosovicio de la avaricia, y el amor del Dinero, que se cumplio en el puntualmente lo que el Ecclesiastico ha dicho, pues vendio por una corta cantidad su alma y vida, y arroso den sus entrañas mismas, y de mismo cora zon: Hic enim et animam suam venalem habet, quia pro fecit intima sua in vita sua. Esto es de estrago mayor que cau sa la avaricia, atanto para su abominacion que obliga al avaro demas de vender su alma, vida, y salvacion, a vender por un vilissimo precio al mismo Dios. No veis muchas veces que por grangear una cantidad mui corta juran falso repetidas veces? Que otra cosa se experimenta en las compras y ventas y demas negociaciones y comercios? No venden cier tas personas la verdad por un precio cortissimo, que todo ver no llega a dos quartos? Pues no es vender por un vilissimo pre cio al mismo Dios, por que el mismo S. nos asegura que Su Mag. es la misma verdad. Todo lo dice el Vicario de Christo en el Derecho Canonico: Profecto qui veritatem pro pecunia negant, Deum pecunia vendunt, qui enim dixit Ego sum veritas. Luego es lo mismo vender la verdad que vender al mismo Dios. Pues que mayor abominacion puede imaginarse, que vender a Dios por un precio vilissimo? Aquel Decret. Caus. 1. q. 3. mucho de q Su Mag. dan en nuestro este abominable vicio, es tan estrago causa en el Mundo? Acabe, pues, de persuadirse el Xtiano q que el hurto es gravissimo y pecado mortal.

Pero tambien ha de tener entendido lo 2do. que aunque, que el hurto demas de su gravedad gonahua, va siempre acompañado con la obligacion de restituir y satisfacer lo que se ha quitado al proximo, y todo el daño que injustamente se le ha causado

Cerran grueſa esta obligación, que sin Cumplir con ella, restituyendo en quanto pudiere, no aprovecha el perdon, dice S. Agn. Non dimittitur peccatum, nisi restituatur ablatum. De donde se infiere legitimamente que para quien no restituye lo que debe, pudiendo, esta cerrada la puerta del Cielo. Porque esta se cierra a qualquiera que haquebrantado el Mandamiento 7.º de la Ley de Dios, si antes de la muerte no Consigue perdon de su culpa: el perdon, segun S. Agn. ninguno le Consigue, sino restituye quien puede; luego es preciso alle cerrada la puerta qualquiera que no Cumpliere con esta obligacion de restituir.

D. Aug. ag. Marchant. hort. part. lib. 3. tr. 2. Lect. 12. prop. 2.

124

8 De aqui se conoce la ignorancia grosera de muchos que quando llegan a Confesarse de pecados contra el Mandamiento, si el Confesor les dice que restituan, juzgan que es sentencia que por su voluntad les impone el Confesor: y si acaso estrecha algo en el punto de Dios porque le obligan a ello las circunstancias que reconoce, le tienen por demasiado aspero, y dicen que estrecha escrivamente el los penitentes. Nacen todo esto del error en que estan juzgando que la restitucion es obligon que impone el Confesor. Es un error conocido, y un engaño intolerable: Pues la obligacion de restituir Nace de la ley Natural, que manda se de a cada uno lo que se le debe; y de la ley Divina, que en este Mandamiento no solo prohibe todo daño del proximo en voluntad, mas tambien manda se le satisfaga con igualdad qualquiera daño que se le hubiere causado. Assi, no Cumpliendo con esta obligacion en quanto puede, desengañese el Catholico, que se condenara infaliblemente, aunque muchas veces aia Confesado sus culpas, y recibido la absolucion de ellas: porque no es verdadera, sino aparente y fingida la sentencia, si q. puede no se cumple con la oblig.

Rom. 13.

Restituer. Aucha, dice S. Agn. lo que intima a todos S. Agustin
S. Pablo: Reddite omnibus debita. Todo lo que debemos a qualquie
ra que sea, pagadselo: Lo digebien; bolvedselo: Reddite. Porque lo que
se debe, no tanto se ha de restituir, haciendo de quien lo posee, como
del acreedor, q assi como cosa suya no se dice que se le ha de dar sino
que se le ha de bolver. Y quedan preciso es eso? E Santo, responde,
S. Agn que si lo que se ha quitado, o aquello en que se ha damni
ficado al proximo, se le puede bolver, y no se hace, aunque mu
chas veces se haga penitencia de la culpa que hauo en el hurto, no sera bue
na confession, ni verdadera la penitencia, sino aparente y fingi
da, y assi no lograra el Catholico perdon de sus pecados: Si res
D. Aug. Ep. 54. ad Maced. praeterquam peccatum est, reddi potest, et non redditur, poenitentia
non agitur, sed simulatur. Porque si la penitencia si solo aparen
te, sino es buena, no ai remision de las culpas aunq
absuelvan los Ministros de Sacrto, ni es verdadera
la sentencia, q. teniendo posibilidad para ello, no se restituye
lo malgastado.

Por eso debe el Xtiano persuadirse que si tiene hacienda
Mal adquirida, o ha causado culpablem. algun daño al proximo
en sus bienes de fortuna, teniendo oportunidad y posibilidad pa
ra la Satisfaccion, no tiene otro remedio sino restituir, o conde-
narse. Porque como dice el axioma comun de los Theologos
la hacienda en qualquiera parte que sea, clama por su dueño
Simil aun esta continuamente dando voces al Cielo contra el injus
to retenedor. Como el que ha bebido ponzoña no tiene otro recurso
sino bomitarla, o morir, porque la ponzoña mata si no la arro-
ja. Alguna vez ha comprobado el Cielo esta
Verdad con un Milagro. A S. Medardo Obispo hurto uno un
Surius. 8. Junij. buey quatema, y habiendolo llevado a su Casa el ladron, no a
sabia deshonar un Cencerro que el bruto tenia pendiente del cuello
Santo que temio el Malechor que le haria de descubrir: Llevo el

cencerro dehuno, y no gozaua dessaba desonar como antes, azotole
entuerta, y sucediale lo mismo; cerrole en una arca, y oía del
mismo modo, atta que Convencido el ladron deaquella sin
gular Providencia del S.r bolvió al S.to ebuey y Confesso sus
pecados. Assi, pues, sucede con la hacienda mal adquirida, que si
da siempre sonando y dando voces por su dueño, sin que aia otro
remedio sino la restitucion.

lo Algunos dicen que no pueden restituir, y porque no tienen.
Y si esto es assi, escusados estan mientras la necesidad permaneciere, con
tal que aia firme proposito de restituir enhaviendo oportunidad.
Pero no siempre es verdadera esta escusa, pues haviendo lo suficien
te de gasto lo que sobra para gastos inutiles y excesivos, dicen no
tienen para pagar lo que deben. Semejantes gentes deben ad
vertir lo que les dice el Sp. S.to Si dixeris, vires non suppetunt, qui Prov. 24.
inspector est cordis, ipse intelligit. Alos Ministros del Señor se les
puede engañar pretendiendo les faltamente que no ai medios
para la restitucion, porque no Conocen lo interior del hombre sino
solo que ven, o oien exteriormente. Pero Dios que es escudriña
los pensamientos mas ocultos, sabe muy bien si es verdadero man
tiva lo que dicen, y callando que es solo escusa aparente, mi ella
admitira, ni les Concederia el perdon denegociado. Otros ai tam
bien ignorantes que les parece basta el proposito de restituir aunque
nunca reponga en efecto. Otros que cumplen con restituir
en limosnas y obras pias lo que deben, aunque sepan quienes son
los acreedores. Mas aunos gotes deengaña el Angelico Maestro, en D. Th. 2.2. q. 62.
señando que quando se puede efectuar no basta el proposito de resti a. 5. et. a. 8. ad 2m.
tuir: que es necesario se satisfaga el daño ala misma per
sona aquien se hizo, q.do se sabe, o puede averiguarse quienes.
Y no haciendolo assi, sin duda alla el Xptiano cerrada la puerta
del Cielo, porno cumplir con tan precisa obligacion.

Veamos ráalo 3º que son algunos de los muchos y varios modos
dos que aí de hurtar. Son el hurto senallo, que consiste en quitar
ocultamente lo ageno contra la voluntad deu dueño. La segunda q̃
se quita en presencia y con injuria de la persona. El Sacrilegio hur
tando cosas sagradas, o que son propias de la Yglesia, o estan deba
jo deu custodia y guarda. Que caro le costo este enorme delito
al Rey Anthioco! Murio infelizmente atormentado de intolera
bles dolores y congojas: Porque se acordaba en aquel trance del
Sacrilegio horrendo que cometio robando y profanando el
templo de Jerusalem, y los vasos sagrados: Reminiscor malorũ
Machab. 6. que feci in Hierusalem. Esta memoria le afligia de suerte que
perdio la vida temporal y tambien la eterna en castigo deu
pecado. En las compras y ventas, en los comercios y negociacionu
que hazen, y fraudes se cometen! La Justicia y la verdad que
deben acompañar a los contratos, ia parece se han desterrado
del mundo, sin que se discurra, ni sienta ia sino como se enga
ñaran los hombres unos a otros: y ha descubierto la malicia tan
los ardides y trazas para vsurpar lo ageno con estas fraudes que
no alcanza la prudencia humana a conocerlas para precauna
las. De esto se queja el P. con el Psalmista Nahum: Pluvias facisti
Nahum. 3. gotationes tuas quam stellæ sunt cæli. Las trazas (dice ablando
con un negociante auaro) las trazas que has allado para co
merciar, y enriquecerte de esa suerte con fraude de tus proxi
mos, excederan a las estrellas del firmamento, porque no alcanzan
a descubrirlas los astros de la razon humana. Pero aduierte que
todas las riquezas que assi has adquirido, huiran de ti contenta ve
locidad como la langosta, y tu padeceras en castigo de tus delitos
penas y tormentos intolerables. Sed omnes pœnæ pergulæ ei, quia
Gloss. ord. allegor. gluvias facisti ea.
ibi.
Ay mas modos de hurtar? Digalo los Poderosos, quetem

endo gana grangeandolas, y Cebo de sus apetitos, nunca allan con
que satisfacer a su familia, ni a los oficiales, sustentando sus loca
les con el sudor y sangre de los mismos que les sirven, y pagan
dole su trabajo con grandissimas pensiones que les siguen de
no pagarles. De esto, dize el Psalmista, que devoran y tragan
a la Plebe como si fuera un bocado de pan: Qui devorant ple
bem meam sicut escam panis. Porque si el pan tan acostumbra
sirue a quien le come de sustento: assi los Poderosos del mundo
quieren sustentarse con la substancia de los plebeios a costa de
su sudor y trabajos, que les hacen. Bien dixo Luis
Duodecimo Rey de Francia: que los Plebeios y rusticos son
el alimento de los Poderosos y soldados, mas los soldados
y Poderosos del mundo sustento de los demonios: Plebem et
rusticos esse pascua draconum, et militum: tyrannos autem
et militia esse pascua demonum. Digasso tambien de los
mas empleos de la Republica: los recaudadores de tributos
y gabelas: los que intervienen en los pleitos y litigios de que
tienen que sacar algunos emolumentos, y otros innumerables
que no es facil decirlos. Quanto se suele grangear entre estas
manos! y no se si siempre se guarda la equidad y Justicia que se
debe. Plegue a Dios no se verifique en ellos lo que el Esp. Santo
dice de las Sanguijuelas, que nunca se hartan, siempre
desean chupar mas y mas: Sanguisugæ duæ sunt filiæ dicentes:
affer, affer. Digasso finalmente los oficios de la Republica, los Cá
dos y vasallos, y asta los mismos que comunmente son tenidos
por pobres. Que fraudes y engaños no suele haver? ya unos con otros
entre si mismos: ya con sus amos y superiores: ya con los enfermos
res y Subditos; Sin que aia estado, oficio, ni hermandad, en que
en no aia prendido el incendio de la auaricia, y sin gradonar
a Padres e hijos, y a los hermanos entre si mismos. Tanto que parece

Ps. 13.

ap. Marchant. Hebraeog. loc. 13.

Prov. 30.

hafaltado totalm.te de entre los hombres, y aun de entre los Catho
licos la fidelidad que unos con otros deben tener.

Pues que mucho sean innumerables aun delos Cpharnos
los que dan cerrada la puerta de la gloria? que maravilla se
an tantos sepultados en el abismo? S. Leon dice que los
ovarica, y Codicia del dinero es sepultura delas almas: for
nus pecuniæ funus est animæ. Si todos estos los que viuen
esclauos dela auaricia, y adorara el idolo delas riquezas, que
aque Maravillar sean tantas almas sepultadas en el infi
erno? la que, fue Criado no para entregar su Corazon alos bienes delatierra,
sino para poner y gozar las riquezas del Cielo: Escuche lo que le
dice el Redemptor: Quid prodest homini, si mundum uniuer
sum lucretur, animæ verò suæ detrimentum patiatur? Que
aprouecharia, hombre miserable, ganar todas las riquezas del
mundo, perdiendo tu alma, padeceras en el infierno eterna
pobreza? Considerando atentam.te estas verdades despierta
su Corazon delas riquezas temporales, huia delaborrible vi
cio de la auaricia, de perfecto Cumplimiento aeste precepto, y
amallara francamente la entrada dela celestial Gerusa
lem. Adquam &a

Laus Deo, Virginique Mariæ.

S. Leo. ser. 6.

Math. 6.

Viua Jesus

Platica decima Del mandamiento 8.°

Non loquerís contra proximum tuum falsum testimonium. Exod. 20.

Hemos visto cerradas las nueve puertas antecedentes del cielo para todos aquellos que faltan en el amor, Culto, y alabanzas que se debe a Dios, y para los que agravian a su prox.mo con las obras: y llegamos ó a la decima puerta que se franquea solamente a los que no ofenden a su hermano con las palabras. Pero escrito en ella el Octavo Mandamiento de la Ley, que dice así: Non loquerís contra proximum tuum falsum testimonium. No digas falso testimonio contra tu prox.mo; porque el testimonio falso es un Cardado fortísimo con que esta puerta se cierra. Y no solo se prohibe aquí (dice el Da fisimo Lyra) Absolutas falsas contra el prox.mo en fuicio: Non solum prohibetur falsum testimonium in iudicio. Mas tambien fuera de Juicio publico, qualquiera agravio que con las palabras se hace en que se falta a la Caridad que con el se debe tener; Como es la Mentira, la detracion o murmuracion, la Contumelia, la Susurracion, la adulacion, y otros Modos que ai de ofender al prox.mo con la lengua, y Con que se le quita la buena opinion, el Credito, y la fama. Y tambien el Juicio temerario menos piadoso que sin fundam.to suficien tes se forma del, porque aunque no se manifieste con la lengua, sino que se quede en lo interior del pecho, es algun Modo de Testimonio falso que para Consigo mismo forma el hombre, Con que queda para con el disminuida y agraviada la buena opinion de su hermano.

D. Th. opusc. 7. hoc prc.

Lyra. ibi. in glos.

Prohibese aqui en este 8.º precepto todo pecado de lengua conque se ofende la fama del proximo, los quales son tantos, dice el Sr Seraphico, que llegan a veinte y dos especies diversas: Sunt autem viginti duo peccata, sive deordinationes linguæ. Siendo tantos, y tales que cada uno pedia una platica, no es posible ablar de cada uno en particular: y assi los reduzire a otras clases y cabezas de donde todos nacen. Las quales son: El falso testimonio en Juicio. La mentira fuera de Juicio publico. La detracion, o murmuracion.

S. Bonav. dict. salut. lit. 3. cap. 2.

En primer lugar se prohibe aqui el falso testimonio en Juicio. En que se comprehende no solo el testigo que falsam.te testifica contra alguno, mas todos los que intervienen en los Juicios y litigios, procediendo infielmente en sus Ministerios contra alguna de las partes. Assi son los Jueces que no dan sentencia justa segun lo merito de la Causa, el Abogado, el Escribano, el Procurador, y los demas Ministros que la Republica tiene para substanciar y determinar los pleitos, los quales no portandose con la legalidad que deben en sus oficios faltan a su obligacion, quebrantan el Mandamiento o clausula de la ley Divina, y assi les cierra la puerta de la celestial Jerusalem. Y no solo obran contra este precepto testigos y los demas que intervienen en los pleitos, quando testifican o imponen falsedades a alguna persona, pero tambien los que maliciosamente ocultan la verdad que deben manifestar. Dav. Scriboda dice N.tro gran Español S. Isidoro: Duum genera mendacii habent et quæ falsitatem gerunt, et quæ suppremit veritatem. Dem. El testificar alguna falsedad, dice y el suprimir y ocultar la verdad, es casi un mismo pecado. Porque lo uno y lo otro

D. Isidor. in sententi.

el querer agraviar al próximo manifiestamente, y lo otro no
quererle socorrer ni ayudar: y el no querer ayudar alguno
xímo q. es obligatorio el hacerlo, como sucede en estos Juicios
el lastimarle especie de Crimen, que el imponerle alguna
falsedad: quia ille thesim vult, et iste prodire nonvult.

4 Ahodos hace el S. una amorosa advertencia diciendo: Vi- 2. Paralip. 19.
dete quod faciatis, non enim judicium hominis exercetis, sed
Domini. Cuidado, (dice Dios amorosamente, a todos los que
intervienen en los Juicios publicos.) Mirad muy bien lo que
haceis, porque Vuestros ministerios no tanto se ejercitan en
Juzgar a los hombres, quanto en ejecutar lo que es proprio de
Dios: No es de los hombres el Juicio que ejecutais, sino de
Dios que para eso os puso en su lugar. Es decirles, explica Lyra,
que pues hacen las veces del S. en Juzgar a los hombres, deben
en esto conformarse con su Mag.d atendiendo al modo con q.e Lyra. ibi: inglos.
lo hace: Ita conformari debetis. Y como ejecuta los Juicios el
Señor? El mismo texto lo dice: Non enim est apud Deum Deus
personarum iniquitas, nec personarum acceptio, nec capiet munera;
El S.r ejecuta el Juicio entre los hombres con toda rectitud y Jus
ticia, sin agraviar alguno, sin aceptar personas, y sin agradecer
ni codiciar dones ni bienes de otros. Pues lo mismo es lo que
encarga su Mag.d a todos los que entre los hombres tienen
ministerio de Juzgar y de substanciar las causas y pleitos:
Videte quid faciatis. Que pues estan en su lugar para dispo
ner y ejecutar los Juicios publicos, cumplan con sus minis
terios del modo que el mismo S.r lo executa, con toda equi
dad y rectitud, sin agraviar alguno de los litigantes, no rien
do aceptadores de personas, y no defendiendo la codicia de

regalos y dadiuas que en semejantes negocios suelen intervenir.

Pone en esto se observe la rectitud conueniente: porque algunas veces se dexa de hazer lo que en hauiendo dinero, corren bien en pos de los negocios y las causas; si el acomodado el que dine liberalmente, suelen dexar años enteros sus escandalos en la republica, si el delinquente tiene con que defenderse, raras veces se ve castigado: si alguno de los que disponen el pleito es pariente, o amigo, no le deuen hazer justicia de sus partes. Ni deue hacer esto, sino de alguna de las tres dichas. No siguarda la rectitud y equidad que debe hauer en los negocios publicos, ya imponiendo auno lo que no ha echo, o agrauando lo mas de lo que es, ya ocultando la verdad en el echo, o en la probanza, para minorar la defensa del reo, o del innocente de que se siguen sentencias inicuas condenando al innocente, y absoluiendo injustamente al culpado. Ni se asegura bien si allarán hecho todo esto de no conformarse con el S.r los que usurpan nombre interuinientes en los pleitos publicos; pues en hauiendo amistad o parentesco, en viendo dos o medio dineros dones, o regalos, entra la acceptacion de personas: y allí se allanan con facilidad quienes teinfiguen lo que no es, se substancian los pleitos y causas como se quiere, y se consiguen tal vez sentencias iniquas y contra toda razon. Pues quien no ve que todo es una iniquidad, contra lo que el S.r amonesta? Non enim utaque Deum iniquitas. O agrauiar a Dios enormemente los que tal hacen, ofender al proximo no solo en la hacienda, sino en lo que importa mucho mas, que es la honra, y hacer un agrauio injusto a la Republica, pretendiendo los pleitos publicos, y reduciendo todo esto a un chaos de confusion. Bien conocio esto el Emp. Constantino: Acuso su Muger misma a un hombre honrado de un

D.r Marchant. hist. gest. lib. 3. n. 2. lect. 14. prog. 1.

delito inferior al mismo Emperador, sino poniendo duda en el
falso testimonio dela Emperatriz mando quitar la vida a aquel hom
bre. Mas averiguando algunos años despues que habia sido fal
so testimonio falso, y que aquel hombre havia muerto inocente, a
Muger misma mando al Emperador cortar la cabeza, para
que con ella juntos pagase el falso testimonio, y la injusta
muerte de aquel hombre honrrado. Y fue justa la sentencia
que con aquella falsedad y testimonio cometio la Emperatriz con
tra Dios, contra el proximo, y contra la Republica, un enorme
agravio.

6 Bien se que responden algunos: Aunque yo he testificado
falsam.te en algunas Causas, aunque he dado falsos testimonios,
aunque los pasados, probanzas, y alegatos han sido muy agenos
de la verdad, añadiendo ha seguido por uso, antes bien hauda
por defender algun Reo, y porque el delinquente nunca Cas
tigado como merecia. Esto parece piedad al primer vista, pero
bien mirado no es sino una tyrania, y gran de Crueldad: Por
que es impedir en la Republica infaliblemente el exercicio de la Iust.
cia punitiva, que tanto importa, y hacer que no se Cure, o no
se Corte el miembro podrido que turba sugar, y la inficiona.
Si una persona tuviese encancerada una pierna, y no quisiese A
Cusiano sangria, ni Cortarla si fuese necesario, diriamos que
era piadoso? No sino Cruel, pues para Mortificar, o Cortar aquel mi
embro pone al enfermo en peligro Manifiesto de muerte sin falta
nable. Pues que diremos delos que inquam.te practican con los de
linquentes dela Republica tan falsa piedad? Pero escuchemos lo
que les dice el Señor. Vz qui dicitis malum bonum. Vz qui ius
tificatis impium. Ay de vosotros, los que al malo le llamais bue
no. Ay de vosotros, que al pecador y delinquente le justificais. Con
quienes alla? con los Jueces, y los dimas que intervienen en los Juicios

Isai. 5.

Glos. mor. ibi.

gulium, dice la glosa Moral: Sin aut advocati, et Judices iniqui
Porque unos son los que no procuran de zelo de la justicia en sus oficios
el delinquente diga que es bueno, ocultando sus delitos con falsas
Calidades que en las causas introduzen, y los que Justifican
al peccador con la sentencia injusta, no Castigandole como lo me
rece, sino declarandole por inocente. Estos amenaza tan
severam.te la indignacion Divina? Si, y con muchos titu
los aunque en lo exterior parezcan piadosos, son en la verdad
muy Crueles, porque no Castigando los delitos publicos, requie
re la verdad que debia manifestarse, no curan el mem
bro podrido de la Republica, ni le cortan porque no la infie
re, no quieren conformarse en la Ministerio con el Juez de
lo, y assi merecen los rigores de la Divina indignacion. Siguie
Decimo. Non dices falsum testimonium.

La segunda clase o especie de peccados, que en el mundo
mucho se prohibe, es la Mentira fuera de Juicio publico. Esta
se Maneras: Una se llama ociosa, q.do de ella a nadie se sigue pu
juicio ni utilidad. Otra oficiosa, quando de ella se sigue alguna
Utilidad al proximo. Otra perniciosa, q.do se causa con ella al
proximo algun dano. De qualquiera suerte que la Mentira
sea, es prohibida en el precepto, y particularm.te la que con
la qual siendo en Materia grave, es pecado Mortal, y obliga
a restituir el Daño con ella causado. Esto supuesto, se Cone lo
Malicia de esta Culpa por su primer autor, pues fue el
so que Mintio el demonio. Que se considerando atenta
Derruar a Nros primeros Padres del estado felicisimo de la
inocencia, y para perpetuarles Cometiendo la Culpa que Dios
les hauia prohibido, con pena de Muerte, dijo: Nequaquam
Morientur. De ninguna suerte Moriran aunque Comais

Genes. 3.

es Mentira, y fue dan al Contrario, que incurrieron por aque
lla desobediencia Nros primeros Padres, y en ellos todos
sus descendientes, no solo la Muerte Espiritual dela Culpa
Mas tambien la temporal, de que ellos y Nosotros fueramos
Mos preservados, si hubieran observado el Divino Man
damento. Pues donde esta, o mal dito (dice S. Bernardo
ablando con Lucifer) donde esta aquel Nunca Morireis?
O nequam! Ubi est tuum nequaquam? Mentiste Mentira
mente, y engañaste atodo el Linage humano Contumenti
sa siendo tu el primero que introdujo en el Mundo esta
peste que atantos ha infisionado. Por eso dijo Xpto S.N.
que el demonio es Mentiroso, y Padre dela Mentira: Diabo
lus Mendax est, et Pater mendacij. Porque no solo se Conten
to Con ser falso y engañador, Mas fue la primera Criatura
que dio ir en el Mundo a la Mentira; y Mentira tan
perniciosa la primera, que demas de negar lo que el mis
mo Dios hauia dicho, causo la Ruina lamentable de Adam,
y sus descendientes.

§ Pero no solo la Mentira perniciosa, Mas toda Mentira
de qualquiera genero que sea es prohibida enla Divina ley,
es intrinsecamente Mala, y tanto que no puede haver Cau,
ni Razon alguna que la aga Buena: y aunque por dar
una Mentira cosa a salvacion de Conseguir la salvacion
y Restauracion de todo el Mundo, y de los Condenados
todos, no seria Buena, ni repugnaria dezir sin ofender a la
Divina bondad. Mira, dice Mag.to S. que no quieras Mentir
de qualquiera Modo que sea: Nolivelle mentiri omnino men
dacium. Porque en siendo Mentira, sea la que fuere, y aunque

D. Ber. ap. March. Ubi sup. lect. 16. init.

Joan. 8.

Eccli. 7.

de agrauio no importa cosa alguna, porque anadir ofende con
ella, y aunque imagines conduce para utilidad del proximo,
librandole de alguna molestia o riesgo pagrauequesca, y
aunque con ella evitasses alegasses muchas ofensas de
Dios, con todo eso la Mentira siempre es mala, de oppones la
summa verdad que es Dios, y agrauias su bondad infinita, que
brantando su Diuina ley. Y quien por eso los Varones Santos,
dice S. Gregorio, han aborrecido siempre en tanto grado todo
genero de Mentira, que ni aun por defender su vida propia
han querido Mentir jamas: Nunquam omnino genus per-

S. Greg. 8. Moral. fecti viri summopere fugiunt, ut nec vita alicuius per fallaciam
illorum defendatur. Temiendo por mayor mal, como lo es
incomparablemente, una Mentira mas leue que la muerte
de todos los hombres del mundo.

De donde se conoce quan engañados viuen generalmente
los mortales, haciendo tan poco caso de la Mentira como si no
importasse nada. Al Mentiroso le tienen por gracioso y
discreto, y lo reputan por entretenimiento: dan ciegos al
genos que tienen por virtud el Mentir q. es en vtilidad de
algunos, o para vitar algunas ofensas de Dios que ellos jus
tamente pueden seguirse: y aunque sea en perjuicio de otro, no
riendo en cosa conocidamente grave, se hace dello muy poco apre
cio. Y ha cundido tanto el desorden en el mundo, que
quexa el Sr. sentidamente por Jeremias, que desde el mayor
al menor todos los hombres son Mentirosos y falaces: A Propheta

Hieremi. 8. usque ad Sacerdotem cuncti faciunt mendacium. Todos, de
cir Dios, aun los que por su estado tenian mas obligacion de bol
uer por mi honra, y de conformarse con mi summa verdad,

Como son los que estan dedicados a mi culto y Veneracion, para
enseñanza de mi pueblo, son fallaces y engañosos, sin que aia
alguno que deje de mentir. No porque todos mientan en todas
ocasiones, que ai muchos en todos Reynos y Estados, que viuen
muy cuidadosos de no mentir aun en lo mas leue, sino por
que en todos Estados y Reynos ai tambien muchos que se
les da muy poco de mentir.

Sabed, dice S. Thomas, lo que sucede a los que mienten tan
b francamente, y con tanta facilidad. Dan a entender que son
hijos del demonio, y que su patria es el infierno: Dialis efficiuntur D. Th. opus. 7.
diaboli filius. Que se hagan hijos del demonio se conoce de lo hoc 22c.
que ia he dicho, que si Lucifer es el author y Padre de la men
tira, quien se precia de tan buena habilidad, bien manifiesta
la ha aprendido de su Padre, y que se honra de ser hijo suio.
Pero que la patria del Mentiroso sea el infierno? Si, dice el Dor. Ange
lico: Porque por el habla y el lenguage se conoce de que Nacion y
Patria es cada uno. Por eso aun a S. Pedro en casa de Caifas
le dijeron que su lenguage daba bien a entender era galileo
de Nacion: Nam huius ex verbis tuis cognosceris, de qua regio Math. 26.
ne et patria es. Nam et loquela tua manifestum te facit. De
donde es el lenguage de Mentira? de que region? de que tierra?
Qualquiera otra que del infierno; pues de alli tuuo origen; su
Principe Lucifer fue el author de ese modo de hablar, y aun se
conforman con el en el lenguage sus Vasallos. Luego quien
habla de ese modo, y practica ese lenguage manifiesta bien el
Vasallo del demonio, y que es el infierno su patria y suia
con. Nam et loquela tua manifestum te facit. Acabe pues de
persuadirse el Catholico que es mala la mentira de qualquiera
genero que sea, que no es licita en caso alguno, que se quebranta

con ella el Mandamiento octauo de la Ley Diuina, q̃ reza la
Decimaquarta de la Iuramẽto Sancte Ierusalem. Non loquaris.

Es la Tercera Clase de pecados que se prohiben en este Man
damiento la detracion, o Murmuracion. La qual consiste en
ofender la fama del proximo con las palabras, ia imputando fal
sedades, ia manifestando sus defectos ocultos; adonde se reduce
los Varios modos que ai de quitar, o disminuir la buena opinion
de otros en las conuersaciones particulares. Como son la Contume
lia ofendiendole en la fama y honra personalm.te La susurra
cion, difundiendo con secretas sibilas los defectos agenos, y ocasio
nando discordias. La adulacion, en que con palabras ocasiona
se intenta persuadir a alguno tiene la virtud o excellencia que no
tiene en la verdad, y suele ser ocasion de su descredito. Tambien
el Cooperar con los Murmuradores, o incitandolos a ello, o de
grandose del Daño que al proximo se sigue en su fama y repu
tacion. La Murmuracion grauissimo Crimen, q̃ que obliga tam
bien a la Restitucion de la fama que se ha quitado o disminuido, ha
ta Margraue quanto es Mayor el Daño que causa al proximo.
Q̃ quitar a otro su hacienda en Cantidad considerable es pecado
Mortal, pues quanto mas lo sera quitarle la honra y buena
opinion que tiene, valiendo esta incomparablem.te mas que to da
la Hacienda? Melior est bonum nomen, quam diuitiæ multæ
riquezas dice el Sp.s S.to Luego el agrauia al proximo en las riquezas temporales es
grave, Mucho mas grave sera Menoscabarle la buena opinion
y fama con la Murmuracion.

Prov. 22.

Oigamos al S.to Iob unas palabras mui del intento. Eo, dice,
quebrantaba las muelas del pecador, y le quitaba la presa de entre
los dientes: Contrebam molas iniqui, et de dentibus illius auferebam predam.

Iob. 29.

De que pecador abla? Casiodoro: Lingua detrahentium dentes eorum Casiodor. sup. p. 3.
hui. Del murmurador, dice, q̃ia lengua es parecida a los dientes.
Porque? El mismo: Quia sicut dentes ceteris partes demunt, 102
ita et illi opiniones hominum corrodunt. La lengua del mur-
murador como los dientes, porque assi como estos desmenuzan
y deshacen los manjares, tambien el murmurador con su len-
gua desmenuza y deshace la fama y buena opinion del pro-
ximo. Y assi quiso significar el S.to Job, diciendo q̃ita
la pregunta al pecador de entre los dientes, que en oyendo
alguno murmurar de su hermano, le quebrantaba las
muelas, impidiendo la murmuracion, y le sacaba de en
tre los dientes la presa, librando de su lengua mordaz la
reputacion agena. Si huviesse casa muchos tan animosos co
mo el S.to Job, luego avria bien que hacer, porque me
nos serian de muchas lenguas tan mordaces como dientes, q̃
ninguna cosa hacen, sino roer, morder, y despedazar la
agena reputacion.

13 San Marcos dice que su lengua es lanza que atraviesa el corazon del
proximo, quitandole la noble vida de su buena opinion: que
lanza, dice, mas cruel, que la que atravesó el pecho de Xpto D. Ber. ser de trip.
S.N. Crudelior lingua ejus etiam omnibus, quo Dominum custod.
latus transfixum est, crudelissimam dicere, non veretur. Mas
cruel la lengua del murmurador, que la lanza que abrió el cos
tado del Señor? entre todos los viltrum. de la atrocissima pasion
a la lanza solam.te llama la Yglesia cruel: Quis ne dixo lan
ce. Cruel que aquella lanza es la lengua del que murmura?
Si, dice S. Bernardo: y la razon es, porque la lanza hirió el pecho
de Xpto estando Su Mag.d ya difunto, mas el murmurador
con su lengua hiere y atraviesa un miembro vivo de Christo,

gdan fuziosamente que con su punta qüita al proxímo que vm
embro mistico del mismo Xpto. la noble y donable vida de la fa
ma honrra: fodit enim Xc quoque Xpti corpus, et membrum de
membro, nec iam examine, sed facit examine fodiendo. Que
la sentiba en el Cuerpo vivo causa mayor dolor que en el muer
to, atravesando la lengua del murmurador el miembro vivo de
Jesuxpto que es el proxímo, se sigue ser su golpe mas cruel y vi.
sible que la lanza que hirio el pecho de Su Mag.d que estaba
ya difunto de le talado. Crudeliorem dicere nevercans. O!
que gran lastima es ver el poco caso que de esto hacen entre los Catho
licos; q quanto ha crecido en el mundo el Angelde la Muer
te; q quanto ha crecido en el mundo el Angelde la Muer
te! Ay! han cerrado las puertas del cielo, y quanto se
han dado arrojador en el abismo. gozo! Dixeron uno que se
refiere en el espejo de los exemplos. Un vagon (dice) muy dado
a este vicio enfermo gravemente, y persuadiendole que se con
fesase respondio que no podria: instandole los circunstantes
con fuertes razones a que mirase por su alma; Mas el sacan
do la lengua de la boca, y tocando la con su dedos dijo: Ista ge
ma lingua me damnavit. Esta lengua maldita es la que me ha
Condenado. y acabando de pronunciar estas palabras, le quedo
la lengua fuera de la boca, tan inchada y monstruosa que no pu
do boluerla adentro, y espirando subitamente, bajo su decre
turada alma al infierno, dejando a todos un memorable
Exemplo del rigor con que Dios castiga la murmuracion.

ap. Marchant. vbi
sup. lect. 17. prop. 2.

✝

Viua Iesus

Platica Vndecima, del 9.° mandamiento

Non desiderabis uxorem proximi tui. Exod. 20.

Quitados los inconvenientes, que pueden impedir al hombre la entrada en la gloria por las diez puertas antecedentes, resta que veamos como serán franqueadas las dos vltimas. Aberue los que hemos registrado alta aora altos que contraguntual observancia delos dos generales preceptos dela Caridad, q ocho pri meros dela ley Diuina, ordenan segun Razon sus obras, sus palabras: q las dos vltimas rectifican patentes altos que atendiendo alas leyes q voluntad Diuina, arreglan conforme a ellas sus pensamientos q deseos. No desearas la Muger del proximo, dice la Suprema Mag.d en el 9.° precepto, q en el decimo, No codiciaras los bienes agenos: Non concupisces rem proximi tui. Los quales mandamientos intima Sto. por dos razones. La una para curar de raiz, como Soberano Medico, las dolencias espirituales que los hombres padecen; Pues temiendo origen, segun dice el Chrisostomo, todas las enfermedades espirituales, de los pensamientos q deseos interiores del alma, quiso la infinita bondad prohibir los deseos q pensamientos desordenados, para que quitadas estas malas raices, se librasen los hombres delas pestilentes dolencias que causan: Hi precepti non solum malas impudicitiæ, et inutilis volut tollere, sed etiam causas earum. Pues en arreglando los deseos q pensamientos a la Razon, cesaran las causas delas dolencias del alma, y gozara perfecta salud q robustez espiritual

Chrisost. ap. Merch. hort. past. lib. 3. tr. 4. lect. 18. prop. 4.

Q La segunda razon, dice S. Angelico D.or porque ninguno

Dios dos dos vltimos preceptos al hombre, fue para que conociese la distancia grande que ai entre las leyes Diuinas, y las humanas: que las humanas como nacen de los hombres, que solo conocen y juzgan lo exterior y sensible, no alcanzan a los pensamientos y deseos puramente interiores y ocultos, sino en quanto redundan, y salen redigido a la obra exterior. Mas las leyes Diuinas, son impuestas por el mismo Dios, y como Dios conoce y juzga los mas interiores y ocultos secretos de los corazones, ni atienden sus preceptos a los pensamientos mas ocultos, ni los mas interiores deseos del humano Corazon: Quia lex humana ut per homines, qui videri ea, quae apparent: sed Diuina ut a Deo, qui interiora, exteriusque corrigit. Y para que se desengañasen muchos que neciamente juzgaron, que sola la operacion externa era prohibida, y entendiesen los hombres que tambien los afectos interiores desordenados son contra la Diuina, y cierran las puertas de la triunphante Jerusalem. Prohibese pues, en el noueno precepto los desordenados afectos y deseos interiores del apetito libidinoso: y para proceder con claridad, y darme mejor a entender en materia tan impor tante, y dificil de explicar con limpieza de terminos, digo en primer lugar que cosa sea la sugestion que nace del apetito libidinoso: lo 2º la delectacion voluntaria en ella: y lo 3º el Consentimiento o deseo desa execucion. Y en cada una de estas cosa culpa grave o leve, y q. no lo sera.

D. Th. 1.2.q.74. a.7. De 9. precepto.

Sentatio tribus perficitur sugestione, delectatione, et consensu. D. Bonav. Conclus. p. 1. rect. 2. ex D. Greg.

La sugestion en la materia presente una inclinacion y movimiento del apetito libidinoso al deleite sensual, que propone la imaginacion: El qual ora siempre punzando, y estimulando a gozar los gustos del sentido. Hace ora torcida inclinacion, unas veces de la Naturaleza misma, depravada por el pecado: Porque dem-

frenados los apetitos por la culpa Original, y rebelados contra la Razon, quedaron de tal suerte inclinados a lo deleitable, que Continuamente estan como insaciables sanguijuelas suspirando en su modo por los deleites sensuales: Aquel ayuda no poco el Continuo cebo que tienen de los sentidos poco Mortificados, pues entrando por ellos las especies de los objetos que apetecen, estan en movimiento quasi Continuo las pasiones, anelando las delicadas. Otras veces, y no pocas, nace la sugestion de la Malicia del demonio, que valiendose de su sagacidad y astucia, conmueve los humores del Cuerpo, altera la imaginacion, e incita el apetito de modo, que ano tener las asistencias continuas de la gracia, no se le podria Reprimir. Esto es lo que decia el Apostol: Non ego operor illud, sed quod habitat in me peccatum. Yo siento mui frequentemente, decia, una ley contraria y repugnante a la Razon unos impulsos y movimientos que me incitan a obrar lo que la recta Razon y la ley Divina prohiben: Pero no soy yo, ni mi voluntad quien causa estos movimientos desordenados, porque quien los hace es la Naturaleza depravada por el Original Culpa, o el demonio que tomando occasion de sus pasiones propias las incita y conmueve para precipitarme. Rom. 17.

Mas aunque es verdad que el apetito libidinoso causa Continuamente sugestiones, y movimientos impuros, no por eso son Culpables siempre ni hacen al hombre reo de la Divina ley. Porque unas veces previenen a la Razon, y asaltan sin ser Consentidos, y otras, aun despues de Conocidos no los admite la Voluntad, y q. no los admite la Razon, ni, aunque los admita esta al entendimiento, la voluntad los abraza, no son culpables en el hombre las sugestiones, pues no puede haver culpa

4

Prom. 6.

Glos. vitert. ibi.

D. Aug. inglos. ibi.

do no tuuiere acerca dela Malicia advertencia y voluntad. Escuchemos otravez lo que nos enseña S. Pablo, que fue gran Maestro, como tan illustrado del Cielo, y esperimentado en esta materia. No reine el peccado (dice alos Romanos) en vuestro cuerpo mortal, de tal suerte que vos obedientes desus Concupiscencias: Non regnet peccatum in vestro mortali corpore, ut obediatis concupiscentijs eius. No alla del actual peccado el Apostol, dice la glosa interlineal, sino del fomite dela peccado, por ser raiz y origen dela Culpa: Peccatum, idest fomes peccati. Pero notese lo que S. Pablo dice, advierte S. Aug.n Hodie que no aia en el hombre fomite, sugestion, y tentacion: Non dicit non sit, sed non regnet. sino que no reine en el: Non regnet Porque? El mismo S.to Dicit peccatum, cum delectatio, regnat cum consentit. Entonces, dice, reyna la sugestion y Concupiscencia aia en el hombre, q.do el voluntariamente la quiere, la consiente, se le sugeta, y la obedece; eso es la peccado y culpa, y eso es lo que no quiere el Apostol aia, ni se experimente en los Christianos. Mas el sentir la Concupiscencia, la sugestion, y movimiento del apetito sucede muchas veces sin voluntad propria, aunque el hombre lo quiera, ni lo prevenga, y q.do de esa suerte sucede, no solo no es peccado, pero ni se puede siempre evitar, por la rebelion delos apetitos ala Razon; y assi no recive entonces daño alguno el Christiano, porque no le daña sino la Culpa, que en el reino aia culpa mientras no tuuiere acerca dela Malicia advertencia y voluntad: Non regnet.

Por no entender bien esto, se congojan y afligen demasiado algunas personas con las tentaciones que padecen. O Padre, dicen, que son continuas las sugestiones, sin poder verme libre dellas, las representaciones feas no cessan, el apetito prorumpe cada

instante en movimientos desordenados, el demonio abiva i in
cesar el fuego dela Concupiscencia, lo mismo ser mi Mayor Con
suelo ponia furiosa batería de mis pasiones: Veome sumamente
afligido, y apunto de desesperar, porque me parece no
ha de haver remedio para mi. Pero quanto se engañan los que
assi se afligen y congojan! No esta en manos del hombre el resistir
o no sentir muchas veces las sugestiones impuras, y la guerra delos
apetitos prazeres, desde que por la original Culpa se rebelaron contra
la Razon, y assi no es posible impedir muchas veces la tentacion.
Con esta amarga afliccion llego assi Abad un Monge del desierto
summam.te desconsolado, y para desengañarle le dijo el Abad
Superior, que abriese bien su seno, y cogiese en el el aire para q.e
no corriese, y respondiendo el Monge que eso no era posible,
le dijo: Hoc ergo, nec cogitationes carere poteris, quamdiu tibi
incidant. No es menos dificultoso hacer que no te sientan los
pensamientos feos que te afligen, que detener el aire para que
no corra, pues esto dices que es imposible a tus fuerzas, assi
en todo lo que te causa tanta y tan grande afliccion, y assi de
la de afligirte por lo que no puedes, no ha de haver remedio.
Pues que? no ha de haver ninguno para tanta pena? Si, el mismo
que dio el Abad a aquel Monge: Sed hoc erit munimen, ut ardenti,
et magno spiritu eis resistas. Lo que has de hacer es, le dijo, no dar
consolarte por esas sugestiones y tentaciones continuas, sino no de
jarte vencer de ellas, ni consentirlas, mas resistirles con la valen
tia y esfuerzo de espiritu que comunicara el S.r Consolador Divino
gracia, y asi tu como buen Soldado de Jesuxpto pelearas vara
ronil.m.te en esa lucha, sin dejarte vencer, aunque tengas que afli
girte, aunque dure toda la vida, porque a tu voluntad ni.m.te de
rotezindes, no podran causarte el menor mal.

6 Assi solo no se ha de congojar el Xpiano por las sugestiones im
puras, mas debiera q.e las recibe varonil.m.te alegrarse y consolarse,

ap. March. ubi sup. prop. 2.

pues demas de no causarle daño, le sirven de medio para ausmen
tar grandemente el merito y la corona de gloria. Porque el verdadero
Soldado no se entristece, antes se alegra en el tiempo de la Campaña,
porque entonces tiene la ocasion de manifestar su valor, y de ver
si puede vencer con los despojos de los enemigos, y espera conseguir de
su Principe el premio de sus hazañas. Lo mismo, pues, hade
hacer el Catholico, q.e combatido del apetito libidinoso con sus
sugestiones, y tentaciones impuras, no debe entonces afligirse de
manera, considerando lo que dice el S.to Job, que es vida del
hombre un Campo de batalla: Militia est vita hominis super terram.
Job. 7. y assi no ha de faltar Combate. Antes se debe alegrar, pues entonces tiene la ocasion de manifestar la espiritual valentia que la
Divina gracia Comunica a quien pelea con esfuerzo, y no desfallece voluntariamente, se enriquecera con los despojos
de los grandes merecimientos, y al fin de la Campaña el
galardonara abundantissimam.te El Principe de los Cavalleros
dabit, ciñendo sus sienes con Corona de eterna gloria. Assi lo
manifesto el S.to a S. Brigida, segun refiere Ludovico Blosio, que aun
Blos. Monil. Cap. 4. desde afligida de sugestiones y pensamientos impuros, se le ofrecio
Sathan y le dijo: Certissime scire debes malas cogitationes, quibus mens reluctatur, et detestatur, et quas tanquam amaras, atque
coronam. Yo te conozco, le dijo con immenso amor, por el Combate
en que te hallas, porque debes saber y creer, con toda certeza, que
todas esas sugestiones y pensamientos de el alma le resulte con ve
lenta y las detesta y aborrece, son el Exito el en que la alma siguiendo
y en que labra para si la mas preciosa Corona. Nose conoce, que el
el Xpiano por mas Combatido que se vea de sugestiones impuras
que no son esas precisam.te las que se prohiben en el noveno pre
cepto de la Divina ley, sino el dar su Consentimiento, sugetando
se y rindiendose a ellas voluntariam.te el alma. Non concupi
scet uxorem &.

7 Lib 2.º que trata, la delectacion voluntaria enla su
gestion y tentacion libidinosa. Lo qual sucede quando imaginando
alguna persona, y reboluiendo enese pensamiento cosas lascivas, con ad
vertencia y voluntariam.te se deleita en aquellas imaginaciones, aunque
no tenga ánimo de poner alguna en execucion: o de
advirtiendo las sugestiones y pensamientos ynjustos, y la obli
gacion de desecharlas, no se les resiste, ni se procuran apartar.
Esta es la que se llama delectacion morosa, porque voluntariam.te
se detiene en la imaginacion de cosas venereas;
y q.do es con perfecta deliberacion y libertad, es culpa grave con
tra el de noueno precepto, segun el Comun sentir delos Theologos
y dotores de S. Agustin. Digamos sus palabras, que son muy gra
ues y doctrinales: Nec sane negandum est esse peccatum, cum
sola cogitatione mens oblectatur illicita. Verdad, dice, no se
puede negar que es pecado el deleitarse aunque sea sola enima
ginar y pensar cosas illicitas. Esto, prosigue el S. aunque sea solo
en la imaginacion y pensamiento, y sin intencion de la obra, ni
deseo de ponerla en execucion, pues es bastante para eso, que al
vistiendo lo que repiensa e imagina, se este deleitando en ello,
y que debiendo apartar desi aquellos pensamientos, ni los reui
sa, ni los procura desechar: Non quidem decernens ut facienda
deneris tamen et volens libenter, quæ statim ut attigerunt ani-
mum, reipsa debuerunt. Esto es lo que enseña S. Agn. y la Comu
nte delos Theologos, que la delectacion morosa en la imaginacion
de cosas lasciuas, por si sola sin otra intencion alguna, siendo vo
luntaria plenamente, es pecado mortal. D. Aug. lib. 12. de civit. Dei. cap. 12.

8 Esta es doctrina muy digna de notarse, porque suele hauer
acerca de ella muchas, y muy grandes, y muy perjudiciales igno
rancias. Personas tan graues que solo tienen por pecado lo sobra

exteriores, Obras que parecen menos ignorantes, aunque saben ser ilicitos los deseos, hacen muy poco caso de las delectaciones internas Contal que no aya intencion de executar alguna cosa. Mas otro yerro es una ciega ignorancia, y un intolerable error. Porventura podra alguno (dice Mag. S.to en los Proverbios) ocultar el fuego en su seno sin quemarse? Numquid potest homo abscondere ignem in sinu suo, ut vestimenta non ardeant? Cierto es que no, y aun la manifiesta la experiencia, pues vemos que no puede tenerse algun tiempo aplicado a la ropa sin que esta quede abrasada. Pues como quiere el Fariseo ocultar dentro de su Corazon las brasas encendidas de los pensamientos, y sugestiones impuras sin quedar abrasado con las llamas de la concupiscencia? No es menos activo para abrasar al alma el fuego de la lascivia, que el fuego Material para quemar la ropa. Bien dispuesta aque se aplica: luego si este reduce a cenizas la ropa, si se tiene sobre ella algun tiempo, muchas mas abrasaran al alma las centellas de las sugestiones impuras, si voluntariamente las abriga el alma dentro de si, y no procura luego sacudirlas.

Prov. 6.

Expliquemos un poco mas de assi el fuego que el Sp.S.to nos propone, porque en el se manifiesta bien q. son peccados los pensamientos lascivos, y quando no, y el modo con que debemos portarnos para que no nos ofendan. Repara, dice el Docto Marchando, lo que sucede con el fuego. Cae sobre un Carbon encendido sobre el vestido, o sobre una mano, y luego al punto que lo siente lo sacude y aparta: le ha echo daño? No por cierto, porque no le dio lugar para que quemase: si quis carbones ardentes casu apprehenderit, et citò a se projecerit

Marchant. tub. Sacerd. tr. 2. lect. 4.

Vbi ei nocebit. Lo mismo sucede con las brasas delas sugestiones impuras: Vienen muchas veces sin que el alma las traiga en las quiera, sino Casualm.te de luego alguna que el alma las aduierte y Conoce, procura arrojarlas y sacudirlas, no recibira daño alguno, porque el fuego no quema sino aquien voluntariamente le detiene en su Corazon; y assi procurando arrojarlas luego, queda el alma sin daño ni lesion. Mas si el Carbon encendido sigue el Doctor citado, aunque Casualmente caiga en la mano o en la ropa, despues de sentido no se sacude sino que se dessa estar, no ai duda que abrasara, y haxa mucho daño: Si vero diutius teneret voluerit, sine damno non erit. Assi pues las sugestiones lascivas, es verdad que vienen muchas veces al pensamiento y la imaginacion sin quererlo el hombre; Pero si hauiendo vendo, y aduertido lo el alma, no las sacude y arroja con prestesa, mas las dessa estar voluntariamente, y arrojandolas y sacudiendolas, quedara el alma abrasada como fuego, y padecera el daño gravissimo del pecado, que pudiendo y debiendo sacudir aquellas Centellas, no lo quiso hacer. Con que vemos sacar de lo dicho, que las sugestiones y imaginaciones impuras no solo quando el hombre las busca y solicita, mas tambien q.do involuntariamente le asaltan, ofenden al alma sino procura sacudirlas luego que las aduierte, porque aquella voluntaria detencion es culpa con tra el proprio precepto, y se llama delectacion morosa. Pero si asaltan de improuiso estas brasas, luego que las aduierte las procura arrojar, no haura culpa, ni recibira el alma algun daño, porque con la ausencia de la Diuina

Job. 31.

grauá hizo lo que staba desseante, y no le dió tiempo para que pudiesen quemar. Lo q̃ lo que decia el S.to Job: Pepigi fœdus cum oculis meis, vt ne cogitarem quidem de virgine. (Yo, dice, hice conmigo mismo un concierto de no pensar jamas, cosas lascivas) por saber el gran riesgo que ai en esos pensamientos. Y como ha vna de cumplir el pacto, si le asaltaban de improuiso tales imaginaciones? Pues bien, dice la glosa interlineal: Pues Job no hizo pecado de no tener nunca pensamientos impuros, porque eso muchas veces no stá en la propria voluntad; pero lo que pacto fue, no pensar el voluntariamente en cosas lascivas, y de leuemente, y sin querer tales imaginaciones, no detenerse voluntariam.te en ellas, ni consentir en la delectacion: Ne cogitarem. Assi conuiene delectationis. Porque sabia que eso era lo que podia el hacer contra Diuina gracia, q̃ que nacion de alli no se siguiese algun daño de las imaginaciones y delectaciones impuras, y que si alli no se hacia mas consentia en tales delectaciones seria reo de grauc culpa contraviniendo a la voluntad Diuina, y a la ley natural.

Glos. interlo. ibi.

Lo 3.º y vltimo que pregunte, los deseos interiores consentidos son Cosa venerea. Esto es lo que inmediata y directamente se prohibe en este precepto. Non concupiscas uxorem proximi tui. dice Dios: Mira que no desees la Muger agena, porque si la desseas, quebrantaras mi Diuina ley aunque no pongas por obra, cometiendo con ella el pecado, pero si consentiras en los deseos, aunque sean solo interiores las puertas de la gloria, y gozo sobrenatural estarán cerradas de la eterna felicidad. Porque quien mirare alguna Muger que no sea propria, dice Xpto N. S. en S.t Mathes, aunque no aga mas de consentir en algun deseo libidinoso e impuro, sepa que a entrado en su Corazon adulterio, y cometido graue pecado de lascivia: Qui viderit mulierem ad concupiscendum eam, iam mechatus est in corde suo. Ano

Math. 3.

solo comete gravemente quien voluntariamente en su interior consiente en los deseos libidinosos, pues si culpa que incluye algunas veces muchos malos, segun el estado y circunstancias de la persona que consiente tales deseos, y del sugeto a quien dese, aun es necesario en la Confesion manifestar con la culpa las circunstancias que huviere, para conseguir el perdon.

Veamos lo que sucedio en las Ciudades de Pentapolis. Para ca
12 stigar sus impurezas, dice el texto sagrado, que llovio del Cielo fuego y azufre, con que quedaron abrasadas: Pluit super Sodomam et Gomorrham sulphur, et ignem. Dno. S. Gregorio que el Castigo fue muy proporcionado a la qualidad de los delitos: Iniqua qualitate vitiorum notauit maculam crimnis. Pues qual fue el pecado de aquellas Ciudades, para que con fuego y azufre se hubiesen de Castigar? Porque si fueron sus abrasadas con impurezas, Con el azufre parece quedaban bastantemente castigadas, dice el mismo S. Gregorio, pues alera el olor de la lascivia le corresponde al olor del azufre: Quid in sulphure, nisi fetor carnis exprimitur? Mas el fuego como, o porque se les da en Castigo de sus pecados? Con mucha razon, responde el mismo S. Dor. Maia, dice, en aquellas Ciudades abominables no solo hauia la edion dez de las exteriores impurezas, Mas ereba en sus habitadores mui viua la llama de los deseos lascivos: y aunque para las exteriores impurezas era castigo proporcionado el azufre, que lo la Diuina Justicia embiar juntam.te el fuego, para que se entendiese Castigaba tambien los deseos interiores; pues ellos ardia la llama voraz de la Concupiscencia, se llama con una llama de fuego se hauia de Castigar: Quid per ignem nisi ardor carnalis desiderij significatur. Provocan contra si la Diuina Justicia los deseos Carnales, aunque sean solo interiores y no se manifiesten en las obras, porque se quebranta con ello

Genes. 20.

D. Greg. lib. 14. moral. cap. 10.

de nuestro precepto de la ley Diuina, y allí experimentaran los
amadores dellas concupiscencias el horroroso tormento de la
llama infernal. Aun del ardor de los deseos limpios se recelaban mu-
chos SS.tos De S. Vicente refiere S. Gregorio, que despues de hauer
viuido muchos años casado, y separado de comun consen-
timiento desu muger, estando ia el S.to para espirar, quiso la mu-
ger acercarse a el solo para reconocer si hauia muerto, o si tenia
aun algun aliento: mas reconociendo lo el S.to y gritando fuer-
te de flaqueza, la dijo: Recede a me mulier, adhuc ignis vivit, palea non tolle. Quitate alla muger, que aunque me ves con
S. t. difunto, aun viuen algunas centellas del fuego de la concupiscen-
cia, y es muy posible que aplicandole la estopa leuanten tanta
llama, que reamos abrasados los dos. Temblando de cautela tem-
an los SS.tos aun en lo que parece no hauia peligro alguno, para
enseñarnos a nosotros lo que en mayores peligros debemos poner.
Pongamos pues el Cuidado conueniente en negocio quetanto
importa, viuamos siempre recelosos del fuego del apetito, no
queremos ser abrasados: lechemos con valentia contra las sugu-
liones impuras, no demos entrada en vn Corazon a las delecta-
ciones sensuales, procuremos detestar de nra alma todo de-
seo libidinoso: que assi cumplidos exactam.te el nouenario pre-
cepto de la ley Diuina, y despues de esta nauegacion tempestuo-
sa allaremos puerto seguro en la gloria, y franca la puerta
vn decima de la triumphante Jerusalem. Quiera la Diuina
clemencia que assi lo executemos, y para lograrlo digamos
de Corazon, sotratos esta oracion: Sit nomen Domini benedictum
in m.e Jesu Christi Amen.

+

Viua Jesus

Platica 12ª. De el decimo mandam.to

Non concupisces rem proximi tui, non agrum &. Exodo. 20.

¶ Entre todos los Vicios, que combaten al hombre en esta vida mortal, poderosissimo es el dela Avaricia, Dando que nos dize gusta el Espiritu S.to en pluma de San Pablo, que es el tronco y Raiz de todos los Males que suceden en el mundo: Radix omnium malorum cupiditas. Porque apasionandose los hombres demasiado de las Cosas transitorias y Vilbles, quitan de Corazon dela Corona, olvidanse dela Patria Soberana del Cielo adonde deben anelar, y entregados a sus afectos se han con esclavos deseos desordenados Deseos, que los precipitan en el abismo, y les Cierran las puertas delagloria. De aqui es que Muchos, para arrancar de sus Corazones esta voz infernal, han sido Desterrados del Paraiso: y porestro benignissimo Dios y S.r en el decimo precepto de su ley Divina, impuso especial obligacion a los Mortales sobre este punto advirtiendoles no deseasen la hacienda agena: Non concupisces rem proximi tui. Porque aunque en el mandam.to septimo hauia ia prohibido todas las especies de hurto eng.o a la obra y execucion exterior, quiso en este vltimo prohibir tambien los deseos interiores de hacienda agena para arrancar de todo la Raiz pernicios a dela Codicia: y para que entendiesen los hombres, que no solo la obra exterior de quitar lo agena, es prohibido y pecaminoso, Mas tambien el interior y desordenado deseo de bienes agenos

1 1/2 1 1/2 1 1/2

es culpa conque se cierran las puertas de la gloria, porque ella
contra su Divina ley: Non concupisces.
Prohibese aqui en este vltimo precepto la codicia de los bienes
agenos, en que comete propriamente el vicio de la Avaricia. Es la
Avaricia (dice con Marco Tulio S. Buenaventura) un amor
desordenado de los bienes temporales: Avaritia, secundum
D. Bonav. de corrupt. peccati. lib. 3. cap. 16. n. 2. opusc. Marcum Tullium, est immoderatus amor habendi. Cum
immoderado deseo de adquirir, o de conservar las riquezas
de la tierra: El qual encharcado vaina en el Corazon le tiene tan
apegado a lo terreno que no le deja aspirar a lo Eterno y Celes
tial. Y assi fue gran Misericordia de la bondad infinita
prohibirle con especial Mandamiento, para que conociendo
los hombres su fealdad y Malicia, procurassen arrancar
de si semejante vaina. Y para que se conozca mejor, hay de saber
D. Bonav. de profect. Relig. lib. 1. cap. 34. me aduierte S. Buen.a que la avaricia, por lo que toca a los
deseos interiores, tiene tres especies: Avaritia tres habet species.
La primera es una ansia congojosa de tener bienes temporales.
Prima est anxia cupido habendi temporalia. La 2.da es
cessiua tenacidad para conservar los bienes adquiridos: Secun
da tenacitas conservandi habita. Y la tercera un desordena
do deseo de aumentarlos, aunque sea por medios illicitos, y
indebitos: Tertia augendi divitias, et undecumque adquirendi
etiam de iniusto. Estas tres especies quisiera Dios cortar, quitan
del D.or Seraphico, para ver si son, o no son prohibidas en el
vltimo precepto de la ley Divina; y por consiguiente en que
casos en la Avaricia se cierra la puerta a la Celestial Jerusalem.
La primera especie de avaricia interior es, dice S. Buena
ventura, la ansia y solicitud congojosa de adquirir bienes tem

Iguina anxa cupido habendi temporalia. Esto aunque no se hagan por medios illicitos, pues basta que sean excessivos, anssiosos, y desordenados los deseos. De donde se infiere, quan ageno del Sexagesimo D.or es que puedan encaxarse en esta especie de auaricia no solo los pobres voluntarios, mas tambien los pobres y necessitados, aunque no sean tanto que no tengan un bocado que comer: Et recepotentes esse avarus etiam pauper, qui nec unum habet, nec etiam obtinl. Porque aunque no aia un bocado que llegar a la boca se puede tener excessiuam. de terreno. Se experimenta muchas veces arraigados los vicios en los mas pobres, que por lo mismo que carecen de lo que les parece necesitan, vienen con unas ansias continuas de adquirir, sin acordarse de otra cosa, ni discurrir en perder esse salud y vida eterna, sino en como adquirir un terreno y tener mas. Deabdo si que este genero de deseos no llega ordinariam. a culpa grave se podra atender si los deseos a procurar las riquezas son medios illicitos, mas como es origen de muchos y muy grandes males, porque es un lazo oculto, y de como cazador astuto y sagaz arma el demonio, con que prende a muchos y los precipita en el abismo.

4 Notable es la sentencia de S. Pablo, hablando con Dios 1. Timoth. 6.
palos Ap.tolos: Qui volunt divites fieri, incidunt in tentationem, et in laqueum diaboli. Los que quieren (dice) ser ricos, caen en tentacion y lazo del demonio. Esamos mas estas palabras. Dice el Apostol que los que caen en tentacion del demonio son los que quieren hacerse ricos: qui volunt divites fieri. Y no dice, como advirtio S. Ag.n los que son ricos

sino los que quieren serlo: Non dixit, qui divites sunt, sed qui
volunt. Pues que? Los poderosos estan libres de caer en to-
dentaciones de Lucifer? Gran dicha seria tener abunda-
cia de riquezas bien gastadas, si eso fuese assi: y si fuese assi, no
seria Malo el desear las riquezas. Pero no es malo que el
Apostol diga, responde el mismo S. Agn. Lo que quiere dar
nos a entender es, que precisam.te el tener bienes de fortu-
na no es Malo, sin Consulte en ese el vicio della auaricia
esto dice Consulte es en quien desordenam.te en ellas el Cora-
zon, en amarlas con exceso q.e se gozen, y desearlas
con ansia y congoja q.e no se alcanzan: cupiditates re-
curant, non facultates. Esto es ser vicios de Corazon, no es
S. Aug.n in Ps. 131. ibi. quien hacerse vicios, tener puesto el afecto desordenadam.te
en los bienes de la tierra, y Caer en tentacion del demo-
nio, y esto es lo que nos advierte y previene el Pablo. Mu-
chos ai, dice S. Juan Chrisostomo, que son poderosos ricos, y tienen
con abundancia adm Mas de lo que necesitan, pero con todo
eso no tienen puesto el Corazon en las riquezas, despreciando-las
en q.e Consiste quando la necesidad del proximo, o la razon
lo dicta, las distribuien, gregarios: Sunt qui pecunias habent
S. Chrisost. in Gloss. ibi. dei, eas tute dispensent, ac administrent. Estos tales no caen
en tentacion del demonio, porque aunque en el efecto ten-
gan ricos, no lo son en el afecto; sonlo en q.e a la abundancia, no
dan en su voluntad, porque tienen apartado el Corazon de
las mismas riquezas que poseen, q.e aun no les comprehende la
sentencia de S. Pablo, en Manos el incautos los que
que desordenadam.te quieren, en los bienes temporales su afecto
y voluntad: que voluntate Non dixit, qui sunt, sed qui volunt

§ Averiguemos mas: Porque singularm.te a de desear dios
denodos de bienes teaxemos llarma el Apostol lazo del de
monio? In laqueum diaboli: Pregunta para darme a entender
en lo que hace el Cazador: Va a cazar los incautos avecillas
lo que hace en los arboles y ramas delos frutales adonde
las aves van abuscar su sustento, pone los lazos ocultos, pa
raque no viendo los las avecillas, q. van a comer se allen pre
sas delos lazos. Pues lo mismo hace en las almas el demonio
como ingaz y astuto Cazador, sabe que van abuscar el cebo
gustoso delos bienes de la tierra, y para que no vean m.te el
lazo que queda armado en lo mismo, se le
da a entender con dos o tres ramas de que no se deven m.
pasar por medios illicitos, conque lo menos pensados
se allan presos del lazo dela auaricia, porque de tal suerte
ponen su afecto en lo temporal y terreno, que se olvidan
de lo eterno y celestial, y assi como incautos avecillas quedan
presos en el lazo del demonio, sin poder aszar, mover
al modo seguissimo de la gloria. Hoc est ita imaginacion mea
sino sentencia de Curcio Cornicen: Cupiditas hoc malum
habet, quod dum ingerit transitoria, abscondit eterna. La
Codicia, dice, y Deseo desordenado de riquezas temporales
tiene una propriedad mui nociua para los mortales, y es que
poniendoles delante de los ojos las cosas transitorias y cadu
cas de este mundo, les oculta las celestiales y eternas, con
embelesandolos con los aparentes bienes de este mundo,
hace que pongan en ellos todo su Corazon y afecto, de tal
suerte que q. quieren acordarse de los bienes verdaderos y
que son los de la gloria, allan cerrada la puerta, sin poder entrar.

recibiesse con las mismas ofrygramas.

Curcio. Cornic. in glos. Ubi sup.

Ibid.

Si quieres saber, prosigue el Apostol, que cosas son estas que caen, los que ponen su afecto en las riquezas temporales, S.to lo dize: Incidunt in Desideria multa, et inutilia, et nocua, que mergunt homines in interitum, et perditionem. Caen dize en muchos deseos inutiles y nocivos, los quales son unos pozos tan fuertes q de precipitan en el abismo de la perdicion. La razon es, que como deseen con ansia aumentar sus caudales, y adquirir mas y mas hacienda, no piensan, discurren, ni se acuerdan de otra cosa, sino de los medios para conseguir su intento, con q olvidan de sus obligaciones, y dela general de Christianos, q es un pensarlo se allan presos y Cautivos del demonio, y precipitados en el abismo. Esto es lo que vsaua, abreuiando esta, con decir que las riquezas se desean con pecado, porque aunque sea asi, estan poderosos a mouer el animo, porque aunque no sean desordenados y excesiuos que hazen dela temporal enemigos desordenados y excesiuos que hazen dela temporal enemigos de Dios para conseguir su intento, con q olvidan de sus obligaciones, y dela general de Christianos, q es un pensarlo se allan presos y Cautivos del demonio, y precipitados en el abismo. Esto es lo que vsaua, abreuiando esta, con decir que las riquezas se desean con pecado, porque aunque sea asi, estan poderosos a mouer el animo, porque aunque no sean

Conuiene ora, prosigue el S.to D.or entienda dan apegado el Corazon
a los bienes que se poseen, que no cabe aliento para distribuirlos
quando lo dictan la prudencia, y la razon, ya en obras pias
sea, ya en las expensas Necessarias q. ocurrientes: que no
permitte en ningun caso, ni en vna Necessaria q.
congruè expenda. Si es muy ordinaria y perjudicial la primera
especie de auaricia, no lo es menos esta segunda, como lo suele
mostrar la experiencia. Porque en gentes desordenadas
mueue el affecto y voluntad en las riquezas que poseen
aunque no sean mal adquiridas, sino por medios licitos,
obstinadas, endurecen el Corazon, y le estrechan demodo
que no desean desasirse de ellas q. conuiene q. es Necessario. Mirado
no se mueue al proximo en vna Necessidad, pero en aquello
que es preciso para el sustento decente de su persona y familia
ni aliento para distribuirlos muchas veces. Pues si entre los fie-
les ay gentes de religion y obligacion no quiere expender el
Catholico los bienes que Dios le ha dado, por lo mucho que los
ama, como los distribuira para el socorro de la Necessidad
agena? Lagrimas, y dolor, que en esta grave Necessidad,
que su proximo padece, no le socorre y asista con los bienes
que Dios del le ha dado, peca gravem.te contra este precepto,
quebranta la Diuina ley, no podra entrar en el Cielo por
que allara la puerta cerrada, y sera miserablemente
arrojado en las llamas infernales.

Sepultus est in inferno. Sepultado fue en el infierno aquel rico que refiere S. Lucas: Luc. 16.
Nacida de la llama voraz que le abrasaba. Si quere
mos averiguar quale fuese la Causa de su Condenacion

El evangelio no nos dize que huuiesse ganado mal las riquezas que tenia, solo nos asegura que era rico, y que se llegaua a Abraham bien; Porque que le condena? Laglosa: In Evangelio dives quod sua non dedit, torquetur. La causa fue, dize, que teniendo muchos bienes temporales, y llegando el pobre Lazaro grauemente necessitado a su puerta apedir una limosna, no se la quiso dar: Ygnorans hauer socorrido al pobre en su necessidad grane, pudiendo hacerlo, incurrio en la eterna condenacion. Porque si se poseen con abundancia bienes de fortuna, aunque no sean mal adquiridos, si sirio heredados, o hauidos lícitamente, ai obligacion de socorrer en alguna necessidad algun pobre: y si se niega contra el Corazon a la hacienda que no se cumple con esta obligacion y precepto, se hace el hombre transgressor de la ley Diuina, y reo de la Diuina indignacion. Por esto la mesma los Antiguos a las riquezas: Comes dei Plutonis. Guillon de Plu ton. Porque agrauiado de ellas Ammo, no acierta a discernir para vsarlas y expenderlas q: es conueniente. Porque enredado el Corazon con las cadenas del oro, o arrogel de los bienes terrenos, es finalmente llevado Cautiuo al infernal abismo, donde tiene retrato el Principe de las tinieblas figurado por Pluton.

Glos. ibi.

cf. Marchant. Virg. Tar. Fr. 4 lect. 2.

No tengo que dar, dicen algunos, que es tambien pobre, aun que los sobre mucho de su necessidad y decencia. Y dicen bien que son pobres, mas no de hacienda, sino de Caridad, segun S. Basilio, y dan pobre que le faltan todos los bienes, pues le falta la esperanza vida de los Eternos, por carecer de la Caridad: Pauper profecto pauper, et omnium egens bonorum: pauper, inquam, charitatis.

S. Basil. hom. 6. varior. argum.

Fate, garçer eternarge. Yo, dice otro, añadiè agramo guardando
lo que tengo, Dios me lo hadada, pequiero reservarlo porque no
se lo que me puede sucedes. Tiene por guardarlo Dios, sabe que
zece el pobre, no agraviar a nadie? Para que juzgar de dios Dios
sus bienes, sino para que los reparta, ao menos los que le sobran
entre los que padecen necesidad? Oyes un Mandamo o dogerita
zio del S. que solo por su bondad quiso hacerte ati criatura,
zia, como podria hacerla alque ofra el pobre: Pues ia que no
Considera el agramo que hacer al necesitado, no conoces la
ofensa que cometes vilmente contraquien te honra asi?
Otros dan otras apariencias vanas, no hay mas eficaces que las dichas,
mas en todas se descubre el excesivo amor a los bienes terrenos
ley, q que dra el Corazon tan apegado a las riquezas, que endure
ado el afecto los ha despojado aun de la natural Compasion.
Pues Ciudados Catholicos, dice David, Mirad muy bien lo
que hacen los que tienen abundancia de riquezas: Divitiæ si
afluant, nolite cor apponere. Poned gran Cuidado en que no
se acerquen demasiado al Corazon: porque es gran peligro
en ello, q Mirad que os ablo como experimentados. Por que
ruego se en esto? Yo os lo dire, responde S. Buenaventura,
Sabed que la apostema es accidente q enfermedad peligro
sa, pero si esta Junto al Corazon es mucho mayor el peligro,
porque le puede sufocar facilmente, q quitar de esa suerte la
vida: Apostema est periculosum, quando est juxta cor. Lo
mismo pues sucede con las riquezas, prosigue: Son un pestilen
te humor de que se forma un apostema muy nocivo para
el alma, con que si se acercan al Corazon, si el Corazon
se apega a ellas, le sufocan de modo que le quitan la vida

Ps. 61. 11.

D. Bonav. Lect. salut. tit. 1. Cap. 4.

Soberana de la gracia: Sic divitiæ sunt mortiferæ, quando impio amore diligantur. Cuidado pues, dice el Psalmista, no aigs gouer desordenadamente el amor en los bienes de fortuna, sino quereis allar cerrada la puerta de la Celestial Jerusalem. Secunda tentatio conservandi habita.

La tercera y vltima especie de auaricia interior es, conden. de S. Buenaventura, q. se desean adquirir y aumentar las riquezas por qualesquiera medios y modos, aunque sean malos y illicitos. Tertia, augere divitias, et undecumque adquirere, etiam de inem. 2o. Este interior deseo es mui claro ser culpa grave, aunq. no llegue a la execucion y accion exterior: y lo es primo al mente se probbe en este vltimo precepto. Conque el contante que sera excluido de la gloria, quien llegare a su puerta con tan grande fealdad. Esta especie de auaricia la peor y mas nociua de todas, pues demas de excluir la malicia de in fa ria, y de otros vicios, regan fuerzan los bienes que se desean y los medios por donde se solicitan: Vae conigo al alma de todos los demas vicios, y assi no solo de tierra al hombre de la gloria, mas le pone tan abominable aun en esta vida, q no una fiera, y un Monstruo infernal. Quieren saber, dez el mismo D.r Seraphico, porque llamo S. Pablo a la auari cia raiz de todos los males? Radix omnium malorum cupiditas. Pues ó te lo explicare con lo que sucede en los glanda. 1. Tim. 6. Tiene un labrador en su heredad un tronco de un arbol infru tifero, pero mui bien arraigado, y mui fertil; No es verdad que en este tronco puede ingerir el labrador la pua que quiere? No ai duda, porque es suio, esta en su heredad, y tiene buena di posicion para lo que el labrador quisiere hacer en el. Pues assi D. Bonav. dict. salut. Sic diabolus, quando potest in corde hominis inserere avaritiam
lit. 1. Cap. 4.

omnem vitia invenit. Esto es lo que puede hacer, y hace el demo
nio en el Corazon del avaro, que engiere en el las abomina
bles pues de los vicios todos, de la soberuia, dela ira, y dela
lascivia: Quia iam habet omnium malorum radicem.
Porque ia aquel Corazon es Campo del demonio, ia ha puesto
en el el tronco infame dela avaricia, ha echado hondas raices,
aunque esta mas bien dixquesto para engerir en el las que
que quisiere, y alli con su infernal astucia el demonio plan
ta e ingiere todos los demas vicios; De donde se sigue quedan
aquel Corazon no solo desterrado del Cielo, muriendo en
aquel estado, mas aun viviendo mas horroroso que una
fiera, hecho un Monstruo del abismo. Y de que de lo que pue
de seguir en esta muerte, sino lo que refiere el Insigne Theologo Ro
berto de Licio, de la orden de S. Francisco?

Probat. de Licio. ap. March. Inst. Sacerd. tr. 2. sect. 2.

12 Vi un hombre, dice, que siendo muy rico y hazendado
do, y que despues de haver adquirido por medios illicitos muchos
bienes de fortuna, enfermo gravem. y quando llego al vltimo
extremo de la vida. Lamentandole lo que tenia para su salvacion, no
y dispusiese lo necessario y conveniente para su salvacion, no
via de bien en algun estos cabos: Antes bien bolviendose y rebol
viendose en la Cama, gemia, suspiraba, y aun rugiendo
Como Leon decia: O quanto he trabajado lo por adquirir las
riquezas que otros han de gozar! O riquezas, o tesoros, o
piedras preciosas mias! quien os gozara despues de mi muer
te? quien os disfrutara encargados? Diciendo estas palabras,
fermendo puesto todo su Corazon en las riquezas, espiro mise
rablemente, y fue a los Calabocos infernales su alma
a padecer eternam. el Castigo merecido por su avaricia.
Quiso el Sor que para escarmiento de los Catholicos refiri

elle publico este desventurado sucesso, para que pues no bastan
bastan amenazas, despierten siquiera con tan temeroso e
exemplar los mortales. O! quiera la Divina piedad abramos
con tiempo los ojos, y no nos suceda lo que alos infelices
condenados, que conociendo ya sin provecho su error, dicen
desde el abismo: Divitiarum iactantia quid contulit nobis? Sap. 5.
Que nos aprovecharon las riquezas que tan anciosamente
solicitamos? que provecho nos hatraido la labanzienda que tan
tamos con tanta fatiga, y con harto desvelo quer damos?
todo se acabo, y pasó con mas velocidad que una sombra:
Transierunt omnia tamquam umbra. Desvanecieronse
en un punto, y lo que con ellas hemos conseguido es padecer
los tormentos horribles del infierno por toda la eternidad.
Pues que esperamos ya fieles mios, aborrezcamos de corazon el
abominable vicio de la auaricia: al Cielo caminamos, mas el
precio para entrar, nos franquea su puerta dulce cruz y
ultima: la llave la tenemos en nra mano observando
el Decimo precepto de la Divina ley; Despreciemos pues de
razon de los bienes terrenos, no los solicitemos por medios
illicitos y prohibidos, contentemonos con razon y prudencia
los que el S. hubiere concedido en obras de piedad, y de
misericordia, no deseemos anciosa y desordenadamente
los que no se poseen: que desprendido assi el corazon
y el espiritu de la tierra, volara con gran ligereza al
Unirse inseparablemente con la infinita bondad que es
su Centro en la deseada patria de la gloria: Adquam

+

Viua Jesus

Platícas sobre los doce frutos del Esp. S.to

Primera, del 1.º fruto, que es la Caridad.

1 45

Et ex vtraque parte fluminis lignum vitæ afferens fructus duodecim, per singulos menses. Apoc. 22.

Fructus autem Spiritus est Charitas. Galat. 5.

1 Hemos considerado en los dos años antecedentes, en el primero la mistica escala para subir al Cielo, que es la Oracion del Señor, por cuias peticiones, como por grados sube el Christiano desde la tierra alta el trono del mismo Dios. En el 2.º hemos atendido las puertas de la Hierusalem Soberana, y hemos visto que son tres virtudes, que son las que, con los dos preceptos de la Caridad, juntan la puntual observancia de los diez de la ley Diuina. Resta que en el año presente registremos, y procuremos dar con gusto de gustar los inefables deliquios del Paraiso, para que aficionados a ellos, los solicitemos con toda diligencia y cuidado. Pero no es posible declarar, dice S. Pablo, los gustos inefables de aquella Ciudad Soberana: Non licet hominem loqui. Porque son tales, que solo quien llega a conseguirlos, los puede en algun modo conocer, pues exceden incomparablem.te a todo quanto puede la Cabeça imaginar ponderar. Por eso para vtilidad mia, aque estas platicas se ordenan, me ha parecido mas conveniente proponer los inestimables frutos que en esta vida Mortal produce la Militante Hierusalem que es el alma, para que aficionado a ellos el Catholico, procure gustar su suauidad y dulzura, y enriquecerse con tan grande caridad.

2 En la Hierusalem triumphante, dice S. Juan el Evangelista, q.e entre las limas delicias suias vió que a las riberas de un Caudaloso

simo rio que la fecunda, estaba plantado el arbol de la vida, el
qual lleva doce frutos al año segun el numero de los meses
y con ellos se recrean continuam.te los Ciudadanos de aquella gran
Corte: Et ex utraque parte fluminis lignum vitæ afferens fructus
duodecim per singulos menses. Lo mismo sucede en la mi
litante Jerusalem que es el alma del Justo en esta mortal vida
dice la glosa Moral: Porque al rio fecundo de la gracia auxiliar
de sus Riberas, nace el arbol de la vida, que es la gracia y Ca
ridad habitual, y esta fecundada del Sp. S. produce los doce
admirables frutos del mismo Divino Espiritu, que son los que es
presso el Apostol, enumerando dos de Galacia: Lignum vitæ
Gloss. ordi. ibi. afferens fructus duodecim. que exprimuntur: Galat. 5. fructus
Estos son doce sazonados, y suavissimos frutos del Sp. S. que
era en este año proponer aqui oportet, para que viendo unos
co borgoño de su riqueza y dulzura, se animen a solicitarlos
Los frutos del Divino Espiritu, segun enseñan los DD. Seraphico y
Angelico, son las obras mejores y mas sabrosas de las Virtudes
D. Bonav. dict. salut. lit. 8. cap. 1. Fructus Spiritus faciunt operari, vel ambulare suaviter et delicate.
y assi qualquiera obra de virtud echa con la suavidad y dulzura
que le comunica la Caridad, de donde nace, se llama ser fruto
del Sp. S.to assi como en los arboles naturales se llama fruto lo mas
precioso, y sabroso que producen. De donde se infiere que estos doce
Divinos frutos solo se pueden allar en el Justo y amigo de Dios
no en el pecador afeado con la mancha de alga grave, porq.
no ai en este el arbol de vida de la gracia y Caridad habitual, q.
es el arbol de donde nacen, sino en el alma del Justo y amigo
de Dios. Lo primero, pues, de los frutos del Sp.to dice S. Pablo, es la
Caridad: Fructus autem Spiritus est Charitas. Esto es la actual
el acto de amor y Caridad con que se ama a Dios por la
por la infinita bondad; igual trace como de propria voz y
bronco, de la Caridad habitual y de la gracia, que es planto el Sp.to

en el alma de Dios, con que le hace heredero del Cielo y amigo de
Dios. Para que mejor se entienda con que consiste este primer
fruto del Divino Espíritu, que es el acto de Caridad, oiremos la
doctrina con que le explica S. Buenaventura. La Caridad
dice es semejante a un arbol, con jugo, y ala cal o arganna al
de un crimento: Charitas tribus comparatur, arbori, jugo, et ce
mento. Examinemos los en particular.

4 Comparase primeramente la Caridad que es fruto del Sp. S. con un
arbol: Charitas arbori comparatur. Que arbol? El mismo S. Gro
sigue: Sicut arbor fructuosa, in qua pendent fructus pulcri. Es
dice la Caridad, un arbol muy fecundo y fructifero, del qual
penden dulcisimos y sazonadisimos frutos de piedad. Ora
reparese, que gran deleyte y contento acerca el labrador
que tiene en su heredad un arbol que con abundancia pro
duce dulces y sazonados frutos, como se recrea en mirar
su arbol, y en gustar y comer la fruta del: Asi que el
Christiano que en la heredad de su alma tiene el arbol Divi
no de la Caridad, siente un indecible gusto y consuelo en los
obras de piedad y virtud, porque la Caridad de donde
nacen les comunica una espiritual dulzura, y un gusto
interior tan sabroso, que no pueden todas las dulzuras
del Mundo Compararse con el. Y aun muestra la experien
cia de cada dia que las almas enamoradas de Dios, y en que
ce fructifica la Caridad, hacen muy poco caso de los gustos
de la tierra, antes bien quando los Mundanos mas se entre
gan a los deleites y pasatiempos mundanos, ellas huyen como
de mas fuego abrasador, y se entregan y emplean en
las obras de piedad y virtud, ya en el retiro y recogimiento
de la Oracion, ya en la frequencia de Sacramentos y asisten

Cant. 8.

D. Bonav. obi sup.

Glos. vitor. ibi.

ca a las Iglesias q. lo permiten las precisas obligaciones, (a)
en visitar los enfermos, en socorrer a los necesitados, consolar
a los afligidos, y otras obras de piedad: En las quales allar
la Santa dulzura y consuelo interior que da la Caridad los Co
mienza en aquellas obras virtuosas, que dan de mano al
todos los gustos de la tierra, y solo desean y apetecen el solo
cumplimiento de la Caridad que les comunica el Sp.s.

Decía el alma S.ta de Cristo, q. yo le hauia de dar
a beber un vaso de vino muy precioso y sabroso, pero adereza
do y compuesto: Dabo tibi poculum de vino condito. Que vino
es ese que ofrece el alma al S.r? S. Buenaventura lo dijo: Cha
ritate vinum conditum, suis nectaricum. Es, dice, este vino
sabrosissimo y aderezado la Caridad y amor de Dios, a que
suauidad y dulzura no llegan con inmenso distancia to
dos los sabores, gustos, y deleites de la tierra: y como sabia muy
bien la alma S.ta quanto gusta el Diuino Esposo de ser
sagrado vino, por eso decia que se le hauia de ofrecer, y com
parte con ella, por lo mucho que deseaba darle gusto a Dios &
Mas no sabemos con que hauia compuesto y aderezado la Esposa
aquel vino dan del sagrado de su Esposo. Si, responde la Glosa
interlineal: Devino con dito. In multis virtutum, et operum
pigmentis. Hauia lo mezclado con muchas obras de varias
y excelentes virtudes: que en premio de las obras de piedad y
de hizo fuese sanguino. El S. el vino de la Caridad
que ninguna otra cosa le parecio al alma enamorada po
dia ofrecerle, mas de regalo, y mas agradable a Dios &
La razon es, que el alma amante de Dios, y porque en
Caridad reyna, halla tan grande gusto y suauidad en las obra
Virtuosas por la dulzura espiritual que la Caridad les comu
nica, que no encontro otra cosa mas sabrosa y dulce, que

para complacer y crecer a su Soberano Esposo, dijo que le daría gusto
cería la practica q̃ le enseñó de varias obras virtuosas mezcla
das y laboriosas de la Caridad.

6 Mas: Val. la suavidad y dulzura de este Divino fruto 147
de la Caridad, prosigue el D.or Seraphico, que no solo hace que
quien le ha gustado desprecie y de de mano a todos los gustos de
la tierra, pero tambien endulza y hace sabrosos todos los
penalidades y trabajos de esta vida: In hoc excedit charitas
vinum quantumcumque dulce vel conditum, quod omne amarum
dulcescit cum vino charitatis. Lo qual tambien descubre la
experiencia en las almas verdaderamente fervorosas: pues las mas
crueles penas y trabajos les hacen faciles de tolerar, y aun mas
chas los desean con ansia, y q. los padecen tienen su Maior
contento, porque saben q̃ es el gusto y voluntad del S. aquí
en amar, y para darle este gusto y Complacencia, reciben
de muy buena gana quales quiera penalidades, y experimen
tan en padecerlas la inefable suavidad y dulzura del fru
to Soberano de la Caridad y amor de Dios. Bien supo
esto en aquel horno de Caridad S. Fran.co Xavier, pues en el
Maior auge de los trabajos decia: Señor, Mas y mas. Gran S.
Hieronimo de Jesus, que clamaba: O morir o padecer. Gran S.n
Juan de la Cruz q. preguntandole el S. que premio que
ria por sus trabajos? respondia: Señor, padecer mas, y ser des
preciado por vos. Otros innumerables, que refieren las historias
Eclesiasticas, los quales tenian todo su contento y su Maior
gusto, en padecer trabajos, penalidades y tribulaciones: por q̃
todas las suavizaba y endulzaba el suavissimo fruto de la
Caridad. Es la razon, que las almas enamoradas de Dios saben
quanto agrada a Su Mag.d en verlas padecer con tolerancia

conseguir de Dios con alegría las tribulaciones que se ofrecen en
esta vida, y como ellos desean agradarle y darle gusto, tienen un
mayor contento en el padecer. Esto porque qualquiera medio, y
de qualquiera parte que vengan las tribulaciones, para ellos son
causan las criaturas, y aunque las fomente el infierno, conoce
el alma fervorosa que todo es altísima Providencia del S.r
a quien ama, y que ellas embia o permite, para mas purificarla
y para que lleve mas copiosos y razonables frutos el arbol de
zano de la Caridad.

Joan. 15. Dijo S.N. dijo que su eterno Padre es labrador: Pater meus
agricola est. Y que de sus ramos fructiferos le pedira: et omnem
qui fert fructum, purgabit eum. Para que el eterno P.e
fructum plus afferat. Para que de mas copiosos frutos. Para
entender esto mejor, dice Lyra, mira lo que hace el labrador
con la vid, o con el arbol fructifero: Muchas veces le aplica la po
dera, le golpea y le hiere con ella, para quitarle los ramos inutil
y para que con eso los ramos fructuosos cobren mas fuerzas y
sean mas copiosos y razonables frutos. Pues eso mismo executa el
Lyra. ibi. in gloss. Divino labrador con las persecuciones penalidades y trabajos que
embia o permite a sus escogidos en esta vida: Con la podadera de la
mortificacion les corta los ramos inutiles de los afectos desor
denados: Sicut tribulationes corda hominum retrahentes ab amo
re mundialium. Y de esta suerte cobra nuevas fuerzas el amor
Divino en el alma, crece maravillosamente para el Cielo, el
vanzase para el mismo Dios, y da muchos mas frutos, y mucho
mas razonados y sabrosos el ramo sagrado de la Caridad. Y
como las almas fervorosas enamoradas de Dios entienden
esta traza del labrador Divino, no solo sufren y toleran con
paciencia las tribulaciones, mas tienen en ellas su mayor con
suelo y gozo, como fruto del arbol sagrado de la Caridad: Charita
arbor est comparatur.

8 Tambien la Caridad, que es fruto del Sp. S. dice el Seraphi
co Dr. parecida al yugo: Comparatur jugo. Tiene gran propie
dad, porque el yugo es un instrumento con que se lleua la carga con
facilidad, y sin mucha fatiga, y alliuiatanto la carga el yugo,
que con el se lleua aunque sea duplicada con poca dificultad.
Lo mismo sucede con la Caridad, dice S. Buenaventura, que
aunque la Diuina ley, la penitencia, la tribulacion, mirada
en si lo que son, parecen muy pesadas, y que ha de costar gran
dificultad el abrazarse con ellas, y tomarlas sobre si, con
la Caridad se alliuian de modo que se hacen muy faciles de
llenar: Sic onus penitentiæ, et tribulationis facilius est, et per dilec- S. Bonav. obra.
portatur, cum alleviatur onere charitatis. Muy dificultoso les pa
rece a algunos reprimir el impetu delas pasiones, parano dexar
llenar de ellas, contener el apetito libidinoso, domar la carne para
que no prevalezca contra el Espiritu, avasallar los sentimientos
viminentos dela ira, y delas demas pasiones; terrible peso! Pues
que el abrazarse con la Mortificacion y penitencia? El contar
y pasar hasta debes, el cercenar diuertimientos y parabienes pe
sos, que solo suelen servir de destruir las conciencias, la hon
ra agena, y los proprios caudales; el cerrar la boca con un pru
dente silencio, la modestia en la vista, acciones y palabras,
el ayuno, la aspereza y Mortificacion: O que Carga tan pesada!
Lo iono lo puedo llevar, dicen muchos: y dicen bien que no
pueden con esa Carga, porque no tienen el yugo suave de la
Caridad que es fruto del Sp. S. y sin este yugo es muy dificil
de llevar todo lo dicho. Pero con el es muy facil, porque el verda
dero amor de Caridad, alliuia toda la carga, y facilita todas las
dificultades.

9 Dixo S. N. Dios, que su yugo es suave: Jugum meum suave est. Math. 11.

El Yugo del S. su Divina ley, y exercicio de las virtudes alta la mas elevada perfeccion que con su cumplimiento cabal se consigue. La del Yugo llama el S. no solo leve, y de poco peso, mas tambien suave y gustoso? Verdad que contiene algunas cosas al parecer bien pesadas a la naturaleza: y con todo nos asegura la infalible Verdad que es suave? Si y responde S. Agustin. La verdad que el yugo de la Divina ley y perfeccion Xptiana es muy grauoso y pesado para aquien no tiene amor, mas para el alma que se ha sometido al amor de la Caridad es muy suave y leve, porque este yugo sagrado de la Caridad y amor le alivia tanto el peso, que se le hace muy facil de llevar: Iugum meum suave est. Amanti scilicet. En haviendo amor de Dios se llevan facilmte y con suavidad las asperezas de la Divina ley y Cruz de Xpto, y en amando con verdadera Caridad al proximo, se hace suave qualquiera carga por pesada que sea en orden a su vtilidad y provecho espiritual. Muy pesada cruz y cargas al parecer intolerables llevaron los Santos y fervorosos amigos de Dios: Vnos por adquirir la perfeccion y conformarse en todo con el Divino beneplacito, y otros por la salud espiritual y salvacion de los proximos; Mas todo este peso que parecia insoportable, y todas las dificultades que se les ofrecian, las llevaban no solo con paciencia, sino con gran gusto, porque les ayudaba y hacia la carga suave el amor que tenian a Dios y a sus hermanos.

O. Aug. ap. Lyra. in glos. ibi.

Ibid.

La Razon de todo esto la da el Mismo S. Buenaventura. Causa huius suavitatis est, quia Xptus in cruce subjit illud iugum, et adhuc subeo vult esse nobiscum. La Causa, dice, de hacerse la Carga Mas suave y facil de llevar con el yugo, es porque de esta suerte la llevan entre dos, y repartida entre dos se lleva mas facil

mente: Pues esto es lo que sucede con el yugo dela Cruz de xpto y de su Diuina ley, que no la lleua el hombre solo, sino Juntam.te con Su Mag.d Porque el S.r Cargo sobre sí el yugo dela Cruz, y le tiene siempre sobre sus ombros para ayudarle a llevar al Xpiano, y como la lleua en compañia de xpto se le hace muy facil de llevar; pues si anna de veras el Diuino Maestro, viendole cargado con la Cruz, y que le combida y llama para que le ayude a llevarla, con grande gusto se abraza con ella por agradarle, y acompañar a su Mag.d porque ve que es muy suave la carga q.e se lleva entre dos, si ambos procuran hacer lo que se desuelue para llevarla. Muy pesado le parece a algunos el yugo del Matrimonio, a estos la Carga de sus hijos, a estos se les hace intolerable el peso de hauer de tratar con Mugeres y sufrir sus flaquezas y miserias: Todo nace de que no quieren hacer lo que se desuelue cadauno para llevarla. Procure qualquiera llevar lo que le toca y valan vn dos con la caridad, y experimentaran una facilidad grande, y una admirable suauidad, que les comunicara el Soberano yugo. + Aun en lo Corporal vemos, que q.do van dos bueyes vncidos, si ambos van vnidos, y hacen lo que puede cadauno, llevan facilm.te la carga que les han puesto: Pero si el uno no quiere hirar, sino echarse y echar al otro todo el peso, vno y otro van rebentando, y se fatigan tanto que quedan rendidos. Lo mismo sucede a los Catholicos con la carga del estado y de la Diuina ley, que en qualquiera estado que sea, y en el voto y comunicacion con los proximos, si cadauno no procura llevar lo que le toca, todos quedan rendidos y no pueden con la carga; Mas si cadauno aplica el hombro, procura hacer lo que puede, y va vnido con los demas con el yugo dela Caridad y amor, con mucha facilidad y ligereza y aun con gran suauidad que la Caridad comunica, se lleva la

149

+ La nave por compañeras de todas vnidas es simbolo del alma que tiene la Caridad facta est quasi navis vnita fortis. Prou. 31. Porque la nave con mucha facilidad con debe mui grande peso y riqueza los olas: Sic animaquidquid occurrit adversi superare contendit. Glos. ibi:

H. Simil.

carga del Xpiano y ley Diuina, porque se lleva entre dos. Y passo mas
adelante, prosigue el D.or Seraphico, la firmeza del x.o para animar
a los hombres la carga de su Cruz y Diuina ley: Que no se contento
con aplicar el hombro para llevarla Juntam.te con el hombre, sino
que X.to Mag.d es quien lleva la maior parte del peso: Ingerit se
quasi totum pondus, vel maiorem partem pondéris. Pues assi
no es mucho sea el yugo de su Cruz y ley Diuina tan suaue
porque q.do entre dos llevan un gran peso, si el uno le carga casi todo
sobre si, ya la mayor parte del, no puede dexar el otro de ir muy alibiado
Dn. Procurgase pues el Catholico con el yugo sagrado de la Caridad, si
quisiere sele hara suaue la Carga de la Cruz y Diuina ley: Com
paratur iugo.

Comparase vltimam.te la Caridad, dice S. Buenav. a la cal, o carga de
massa de un cimiento: Comparatur cimento. Porque assi como
con la cal se unen las piedras en el cimiento, de suerte que sobre el
puede leuantar con firmeza el edificio, assimismo con la Caridad
y amor fraternal que es fruto del Xpo se vnen los fieles en el
Mistico edificio de suerte que puede leuantarse con grande
perfeccion: Sic charitate vniuntur fideles. Con hauiendo otra
cal tan sagrada, y tan soberana de la Caridad y amor entre los
Xptianos, no solo viuen con gran contento y alegria que nace de
la vnion y tranquilidad, mas se fortalecen unos a otros con esta
vnion de tal suerte, que caminan seguros a la patria deseada
y se eleua mucho el edificio de la Xptiana perfeccion aca al
Cielo: Pero en faltando esta sagrada cal, ai mucho
peligro de sumergirse, y de perecer. Vno gotas de aquella arca que mando Dios fabricar a Noe: Ordenole Sd
Mag.d que despues de hauerla fabricado, la calafeteasse, y em
betunasse muy bien por todas partes interior y exteriormente:

Bitumine limes eam intrinsecus, et extrinsecus. Y no parecia nece-
sario tan nuevo santo trabajo, y tan nueva diligencia de Noe, porq
si el S.r queria librarle a el y su familia del general diluvio, sin que
la arca estuviese tan embetunada, lo podia S.r hacer. Pero
convenia que fuese assi respondia S. Isidoro, porque en la arca
de Noe se simbolizaba la Iglesia militante, y en el betun con
que se calafateo la vnion de Caridad, que debe hauer entre
los Mysticos hables de que se Compone que son los fieles: y para q
que no perezca ni quede sumergida en las hondas el necesa
rio que sean muy vnidos, y calafateados unos con otros con
el betun sagrado de la Caridad: Ex bitumine conglutinentur
ligna intrinseca et extrinseca, ut ex compage vnitatis signifi-
cetur tolerantia charitatis. Mientras los fieles conservaren entre
si la vnion indissoluble, y trabazon fortissima de la Caridad
unos con otros, amandose interiormente de veras, y manifestan-
dose en lo exterior asimismo con señales y demonstraciones de
amor, sulcaran seguram.te las mas furiosas hondas de las Con
tradicciones, y cobraran seguridad y Contento se eleuaran alta
mente en la realeza de la gloria; Mas en faltando el
betun y vnion reberena de la Caridad, a gran peligro de
que se llene de agua el arca, y lleguen todos a punto de sumer
girse y perecer: Ne concussa ecclesia (prosigue S. Isidoro) ab his
qui intus sunt, vel ab his qui foris, cedat a fraterna iunctura.

13 Dicen algunos que a nadie quieren mal, que a todos aman, pero
que no quieren ver a fulano, ni hablarle, ni Corresponderle con de
mostraciones de verdad y Cortesia q.e lo pide la ocasion. Oh,
si a verdad que interiormente le aman y quieren bien, a tener
el betun de la Caridad solo en lo interior, y no en lo exterior. Otros
que segun las demostraciones parece quisieran meter dentro
de su Corazon a su proximo, mas interiorm.te le quisieran saber

Genes. 6.

150

D. Isidor. in glos-
sis.

la sangre, y otros tienen este sagrado tesoro en lo exterior, solamente
pero en lo interior. Unos y otros pueden temer mucho porque
son sumergidos miserablem.te de
no esta embeteunada en lo interior y en lo exterior. Que prodigios
de Santidad y virtud hauia en los fieles de la primitiva Yglesia.
hauia una S.ta emulacion de adelantarse unos y otros en todo genero
que siendo entonces muy frequentes las persecuciones de los tyranos,
las toleraban no solo con esfuerzo, mas con alegria y contento
se ofrecian muchos a los tormentos. Porque tanto aliento? Porque
Communis erat cor anima una. Porque eran todos
dos y embeteunados todos con la Caridad y amor, que entre todos
no parecia auer mas de una alma y un corazon. Solici
temos pues en lo mismo nosotros, y quanto mas consiguiremos la dicha
que ellos lograron; que si aficionados a la suauidad y dulzura
de este fruto Diuino de la Caridad, la procuraremos con el Cuidado
conueniente, ella nos comunicara indecible gusto en las obras
de piedad, nos traera grandes aumentos de gracia en esta vida
y en la otra la felicidad eterna de la gloria: Adquam.da

Laus Deo, B.m.que Virgini Mar.e

+

Viua Jesus

Platica 2ª del 2º fruto del Espíritu S.to

Fructus Spiritus est Gaudium. Galat. 5.

Gaudium est iusto facere iudicium, et pavor operantibus iniquitatem. Prov. 21.

Mui diversos y encontrados efectos logran en esta vida el Justo y el Pecador, dice el Sabio. Porque el Justo obrando con equidad, razon, y Justicia, consigue gran gozo, mas el pecador obrando maldades, solo alla por fruto, pavor, espanto, y Confusion: Gaudium est iusto facere iudicium, et pavor operantibus iniquitatem. El pecador no tiene mas premio en este mundo por sus desordenes, que el tormento, y pena de su mala Conciencia, que Continuamente le aflige. Pero el Justo empleandose en el Exercicio de obras Justas, consigue un gozo Espiritual, que es buena Conciencia le Comunica, el qual, aunque no espere el eterno premio, esta Suficiente gallardon de sus buenas obras. Este gozo Espiritual que de la buena Conciencia se origina, es el fruto del Espiritu Santo, dice el Apostol: Fructus Spiritus est gaudium. Exp. dice Hagide: Debona conciencia. Porque como el Justo tiene esta heredad de su alma el arbol de vida q̃s es la gracia y Caridad. De este arbol Divino nace en el alma una seguridad grande, y un gozo, que todo el que tuviere gustado su dulzura, podra dignamente conocerle. Tiene tambien otra singularidad en el Justo este Divino fruto del gozo Espiritual, y es que esta tan lexos de Amorosarse con el exercicio, que mas, y mas con el Crece, se aumenta, y regurgita cada dia mas. Por que con el sabor y gusto que el Justo siente en el exercicio de las obras de virtud, se efficaza mas a ellas y procura exercitarlas siempre

Galat. 5.

Hag. ibi.

gre que se le ofrece la ocasion; Con la qual repetición de obras virtuosas se aumenta en el alma, y crece la caridad, y la caridad y gracia quanto mas aumentadas y crecidas producen mas gloriosos los actos virtuosos, y causan mayor gozo espiritual: Conoce este Divino fruto el Detal Calidad que no solo no se deshace con el exercicio y experiencia, mas con esto crece, se aumenta y se perficiona. Cabo dra mas y mas.

Para que mejor se conozca su Utilidad y excelencia, y con esto nos alentemos a procurarle y conseguirle: Veamos tres grandes diferencias entre el gozo mundano que el pecador ofrece, y el gozo espiritual de la buena conciencia que logra el Justo, y amigo de Dios. La primera diferencia es (dice S. Buenavent.) la pureza del uno, y la impureza del otro: Prima differentia est puritas, et impuritas. La 2da. que el uno es continuo, y el otro discontinuado: Secunda, Continuitas, et discontinuitas. La 3ra. que el uno es digno, el otro es mui indigno de estimacion: Tertia, dignitas, et indignitas. Registremos las en particular.

D. Bonav. dict. salut. tit. 8. Cap. 4.

La primera diferencia que ai entre el gozo espiritual, y el Mundano, la pureza, y la impureza: Prima differentia, puritas, et impuritas. Porque el gozo espiritual de la buena conciencia que consigue el Justo, es muy puro, y mui limpio y mezclado de sin sabores el que busca y apetece el pecador. Busca el pecador el deleite y gusto en los bienes mundanos, en la honra, y aplauso de los hombres, en la abundancia de riquezas, en el regalo del cuerpo, y entretenimientos de Criaturas, en los delicados libidinosos que tantos tienen presos y engañados; Quando llega a conseguir su deseo, parecendole ha de tener cumplido gozo, alta honra, Gran Corte, y limitado que no puede satisfacer la menor de sus ansias. El mismo Dios, por el Profeta Isaias, hablando con uno de los mundanos le dice: Vinum tuum mixtum aquis.

Isai. 1.

Mira, hombre, que el vino que bebes esta muy aguado; no porque
que le bebes puro, porque tiene mucha mezcla de agua. Que vi
no es el que el mundanos bebe? O, dice Boecio, el vino de la terre
na felicidad, de las riquezas, de los gustos, de la superioridad, del
aplauso y estimacion de los hombres. Este es el vino que los mun
danos apetecen, y este esta muy aguado, porque esta muy mez
clado de disgustos, y amarguras: Dulcedo felicitatis humanæ Boet. lib. 2. de consid.
multis amaritudinibus est respersa. Busca el sobervio con an
sia la Superioridad y estimacion, juzgando hade allar gran conte
to en el puesto elevado: y demas de las fatigas que le ha costado el con
seguirlo, encuentra en el un mar de amarguras. El codicioso que
pensaba tener gran contento en la abundancia, no halla en ella
sino Cuidados y Congojas que le afligen. El lascivo, que pone todo
lo regozo en los deleites, los experimenta mezclados de intole
rables sinsabores. Aun los gustos licitos traen consigo dales dis
gustos, que con mucha razon se dice de todos, son como vino
aguado. Porque el vino q. no tiene mucha mezcla de agua, es
mui mezquino, y da poco gusto a quien le bebe: Pues ai tambien
todo el vino de los gustos de la tierra, estan aguado, y tan mez
clado con agua de amarguras, que causa mui poco gusto, y
no puede dar cumplido gozo a los que llegan a conseguirle.

4 Y porque no parezca esto solo discurso, aunque lo persuade la
fantemente la experiencia de cada dia: has de saber, dice S. Bue
naventura, que son dos en particular las aguas de amargura, con
que se mezclan todos los gustos mundanos, y son la congoja y
solicitud con que se procuran y poseen, el remordimiento de las
conciencias que causan q. se han llegado a gozar: Remorsus cons- D. Bonav. vbi sup.
cientiæ, et sollicitudo custodiendi. Quanto se desvelan algunos por adquirir
sus haciendas? Ni comen, ni duermen, ni tienen sosiego, mas siem

que andan discurriendo en aumentar sus Caudales, aunque les cueste hacer largos viages, peligrosas Navegaciones, y atropellar otros graves peligros. Despues que los han adquirido que cuidado tienen en conservarlos! y sobre todo que dolor al hauerlos de dejar! Dicit ergo Deus (dice S. Bernardo) cum labore adquiretur, cum timore possidebitur, et cum dolore amittetur. Y lo mismo se encuentra en el adquirir, conservar, y perder los demas bienes terrenos, en q̃s el mundano gentil aba allar gozo y contento. Pero todo esto q̃ ha de encompañon dela amargura y pena que traen consigo tantos sinsabores. Lo gusto q̃ tuuo el mundano fue tan limitado q̃ apenas se pudo llamar gozo, que no pueda llamarse gozo el que trae consigo tantos sinsabores. Lo gusto q̃ tuuo el mundano fue tan limitado q̃ apenas se pudo llamar gozo, que no pueda llamarse gozo el que trae consigo tantos sinsabores.

D. Bez. ser. de conv. ad Cleric. Cap. 12.

Compuso en su poder y grandeza, pues q̃ parecia dar marauillas de lepuso su miseria alos pies de un Ministro que poco antes cia le quito la vida. Iulio Cesar determinò sudormir muerte dolo apuñaladas en medio del Senado. A grande Alexandro aguo el gozo de su ambicion y ambicion una amarga bebida tan que le dieron la muerte. Otros innumerables que los hi storias refieren, dieron las amarguras mas terribles: porque tan rugozo allaron las amarguras mas terribles: porque el condicion y propriedad del gozo de acerno, ser muy impuro y muy aguado y mezclado de tristezas, y desabrimientos.

P.e Marchant. Hort. part. lib. 2. tr. 1. lect. 3. prag. 1.

Mas el gozo espiritual de la buena conciencia es muy todo contrario: es muy puro, y sin mezcla alguna de amargura o sinsabor, porque no ai cosa en el mundo que pueda quitar, o menoscabar el gusto y contento que comunica al alma.

Comparame, dice S. Buenaventura, este gozo de la buena conciencia al vino puro y sin alguna mezcla: Est sicut vinum purum. Pero que Prov. 23.
esta la similitud? El mismo lo declara: El vino puro, dice, embria ga mas facilmente, que el vino mezclado con agua, porque el vino aguado con la mezcla ha perdido el vigor y fuerza, mas el puro conserva su fuerza y vigor, y assi embriaga con grande fa cilidad. Y de aqui se sigue que comunica al corazon de quien le bebe una alegria grande, que no dessa muchas veces sentir los traba jos y aflicciones que sobrevienen. Pues lo mismo hace en el al ma algun de la buena conciencia, que como es pura y sin mez cla alguna embriaga al alma, y la comunica una alegria tan grande que no la dessa sentir desordenadamente las aflicciones y congoxas que le sobrevienen. Verdad es que suele padecer el Justo grandes penalidades y trabajos, ya interiores como son enfermeda des, dolores, necesidades, ya aflicciones, desconsuelos, y otras penas interio res, mas en bolviendo a su interior, y hallando su conciencia buena y segura recibe del contento y gozo, que rellena de interior regocijo, y queda como embriagado de aquel gozo, sin dessarse llevar de las amarguras que siente, porque excede a todas ellas el gozo espi ritual y alegria interior.

6 Todo lo comprehendio David en pocas palabras. Habla con el S. Ps. 52.
y le dice: Potasti nos vino compunctionis. Vos, Señor, me haueis
dado a beber el vino de la compuncion, y arrepentimiento. Y que S. Aug. in gloss. ibi.
vino es este? S. Agustin lo dixo: Vino spirituali, In quo non est luxu
ria, sed compunctio. Habla David, dice Hugo, del vino espiritual, con
que el Señor brinda a los Justos, y amigos suios, como lo era Da
uid. Bien: mas porque le llama vino de compuncion o arrepen
timiento? o porque la compuncion y arrepentimiento del Justo
echa de comparar al vino? La facil razon: El vino, como
dice el mismo David, alegra el corazon del hombre: Vinum

Ps.

Gtrifícat cor hominí. Algunas veces es tan grande la alegría que les Comunica, que no le dessa sentir los trabajos que entonces le sobrevienen. Por eso que llamo el Profeta vino el gozo y alegría spiritual que en su Conciencia experimenta el Justo: porque no solo recrea y alienta al alma, mas aveces es gozo tan grande, que embriagandole espiritualmente, hace no sienta las penalidades y trabajos que le sobrevienen. No es como el gozo de los mundanos mezclado con el agua de grandes amarguras, sino gozo que trae del Cielo, y assi es tan puro que no admite mezcla de sinsabores.

Prima Diferencia, puritas, et sinceritas.

La 1ª. diferencia entre el gozo spiritual y el mundano, dice el Seraphico D.r la Continuacion y discontinuacion: Secunda est Sincerita et discontinuitas. El gozo espiritual de la buena Conciencia que el Justo logra continuo y permanente, porque si el mismo no quiere perderle, no ai Cosa que le quite interrumpir: Porque desciende del Cielo con apacible lluvia de gracia que como fresco rocio recrea el alma, y esta apacible mezcla no quedan impedida las demas Criaturas. Como secreto del Corazon que para entre Dios y el alma, solo la misma alma con el mal vio de su libre albedrio puede suspender la lluvia del rocio celestial: y assi solo quando el Justo desa de serlo, cometiendo alguna culpa grave, pierda su Conciencia, suspende el espiritual gozo: y como esta amicamente en su voluntad el cometerla cuando ai Cosa que queda obligarle ni precisarle a ello: Se confiesa legitimamente que si el no quiere, ninguna Cosa puede interrumpir en su Conciencia el gozo espiritual, que dice, si el hombre no pone voluntariamente impedimento, el continuo y permanente.

Prov. 15. Secura mens quasi juge convivium. La alma, dice, que goza la seguridad de la buena conciencia, es como un Combite perpetuo.

Cierto que parece desdaña la Comparación: que simbitud puede tener con un Combite esplendido la Conciencia segura? Yo te lo diré, rei gonde. Lyra: No ves el gozo y Contento que tienen los que estan en un esplendido banquete? Pues aese modo la buena Conciencia se alla bañada de gran Contento y gozo: Securamens delectabi Lyra in gloss. ibi. liter vivit, sicut homines in convivio. Conque si muy propria la Comparacion para Manifestar la dicha que logra la buena Conciencia con el gozo espiritual. Bien: Pero no compara el espiritual gozo aqualquiera banquete, sino aun banquete perpetuo: Quasi vige convivium. Porque? Por lo mismo que voi diciendo: Porque si en el banquete tienen su Contento los combidados, siendo perpetuo el banquete, sera tambien el gozo perpetuo. Para que se entienda, pues, que el perpetuo y permanente gozo espiritual de la buena conciencia, no la Compara aqualquiera banquete, sino aun banquete perpetuo. Juzgan muchos neciamente que las personas virtuosas no tienen de espiritual gozo y alegria, porque las ven muchas veces palidas, descoloridas, y al parecer tristes: en lo exterior, pero se engañan como Necios. La verdad que en la exterior apariencia suelen los Autores parecer tristes, ya porque las Mortificaciones Corporales macean el Cuerpo, y le ponen palido, ya porque padecen aflicciones y molestias, unas veces de las Criaturas, otras interiores que les permite el Señor para el exercicio de la paciencia, y para que mas resplandezca: lo qual es preciso sienta la Naturaleza, y lo manifieste en la exterior palidez. Mas no por eso les falta, ni se interrumpe el gozo espiritual, e interior que en su Conciencia el S. les Comunica, antes suele ser entonces tan crecido el gusto y Consuelo de sus almas como dexando padecer sin culpa que ellos conozcan, que no trasca rian las aflicciones y penas que padecen, por todos los gustos y

154

del mundo, porque gozan siempre en su alma el Contento y alegria
espiritual de la buena Conciencia, que excede incomparablemente
a todos los Contentos y gustos de la tierra.

No es assi el Gozo Mundano, sino muy Contrario en todo: pues demas
de ser tan limitado y Corto, no es permante ni tiene alguna consistencia.
La Razon es que son Santas las Causas y Cosas que le impiden en su
desarrumpen, que si llega a Conseguirse alguna vez, apenas dura un
instante, y al punto desaparece. Assi S.to Job dice que el Gozo del hi-
pocrita y del pecador es Como un punto: Gaudium hypocritæ instar
Job. 20. puncti. Como un punto? Si, dice la gloria Ordenaria: Punto, si lo Con-
sideramos en el tiempo, no es mas de un instante, el qual se passa a
Constante velocidad, que no puede alcanzarle la Capacidad humana, por mas aguda ligeza y perspicaz que sea: Pues assi
el Gozo Mundano que apetece y busca el pecador: Instar puncti.
Gloss. ord. ibi. Cuba apparet ad momentum, dispparet in perpetuum. El punto
de tiempo tiene dos cosas, la una que solo dura un instante, y la
otra que desaparece para siempre, sin que jamas buelva a tener
ser. Lo mismo sucede en el Gozo Mundano, que si alguna
vez llega el pecador a Conseguirle, es Constante velocidad que
Como un punto se passa en un instante, y se desaparece con todas
la eternidad, sin que pueda bolver a alegrarle Jamas. Y aun
despues passado con tanta presteza que apenas ha llegado apenas buelve,
interrumpe con amarguras perpetuas, y tristezas sin consuelo
porque no tiene permanencia. No es facil persuadir esto, aun que
viven entregados a los gustos y passatiempos del mundo, porque
esos mismos gustos obscurecen la Razon de modo que no la dejan
conocer la Verdad: pero si esto preguntassemos a qualquiera de
estos q.e se alla cercano a la Muerte, q.e ya han dissipado las
tinieblas de las pasiones, y brilla la luz de la fee en el entendimiento, nos respondera ser esta la Verdad, y que el Con-
trario dictamen en que viven los Mundanos, es error, y el

mentira, porque todos los gustos y placeres terrenos se han pasado en un instante, y le resta de amarguras y disgustos, no menos que todo la una eternidad. Iritar punch. Quia apparet ad momentum, deinde parabit in perpetuum.

10 De otra suerte, dice tambien la gloria, se puede considerar el punto, en que se le parece mucho Agora Mundana, y es el punto no de tiempo, sino el punto que hace una persona que escrive. Que escrive para formar un punto no hace mas de tocar el papel con la pluma mojada en tinta, y bolverla inmediatam.te alevantar: Sicut stilus in puncto demergitur, levatur. Del mismo modo es el gozo del pecador, que no hace mas de tocarle, y inmediatamente desvanecese: Sic hypocrita presentis vitæ laudem dum tangit amittit. Dando en el que escrive q.do forma el punto, aunque no hace mas de tocar el papel Con la pluma tinta, mancha no obstante la blancura del papel: y el gozo del pecador como un punto, aunque no hace mas de tocar el alma brevissimam.te mancha la pureza de la conciencia. Mas: Para que forma el punto el que escrive? Para manifestar que se determina alli la clausula que expresaba, y que lo que es de alli adelante es la cosa diversa. Por eso, pues, dice el S.to Job, que el gozo del pecador como un punto: Instar puncti. Porque demas de ser un instante, si es que llega a conseguirse, se cierra con el la clausula del gozar, y se sigue despues cosa muy diversa que es el penar y padecer. Entienda pues el Catholico, y acabe de ponerse delante la gran diferencia que ai entre el gozo espiritual, y el gozo Mundano: que el mundano porquien el pecador sangra, es momentaneo, y sin permanencia, en consistencia alguna: Mas el gozo espiritual que el Justo logra con la seguridad de una eterna Corona, es permanente y Continuo, y tan seguro que es el mismo no no quiere, no habra quien se lo pueda quitar, ni interrumpir.

Secunda, continuitas, et discontinuitas.

Glos.: ibi.

La tercera y vltima diferencia que entre el gozo Espiritual y el mun-
dano considera con S. Buenaventura, es la dignidad del vno y la in-
dignidad del otro: Ista, dignitas, et iste indignitas. Porque el gozo
espiritual que el Justo consigue, es Mui digno, es Mui indigno el
Mundano que apetece el Pecador. Es summamente indigno el
gozo que los Mundanos solicitan con tantas ansias, porque es de
cosas Mui feas é indignas. Goza se en la vanidad y estimacion popular
en el lugar puesto elevado, y en los aplausos de los hombres que
los desvanece el viento: en las riquezas y fausto de bienes de la
tierra que se consumen y acaban con summa brevedad: en los
gustos, y passatiempos, en los deleites del sentido, y abominables
delicias libidinosas. Todo lo qual es tan indigno de hombres de ra-
que aun los mismos Gentiles lo abominaron como indigno de
poner en ello el afecto. El sabio dijo que la alegrie de los necios
el ignominia y afrenta: Stultorum exultatio ignominia. Quie
son los necios? Los Mundanos pecadores, responde Lyra: Por
que necio es el que se alegra de lo que debia entristecerse, y se en
tristece de lo que debia alegrarse; y esto es lo que executa el pecador
regocijandose y temiendo su Contento en obrar mal: Quia lætantur
Lyra. in glos. cit. cum malefecerint. Es esa ignominia y afrenta? Si, dice el mismo,
porque pone su gozo y Contento en cosas tan abominables, como son
las delicias Mundanas, y esa es grande ignominia para quien de-
bia gouernarse por la razon: et exultant de rebus pessimis. La
razon Natural enseña que debe el hombre poner su Contento en
bienes verdaderos como son los del Espiritu, no en los que son pre-
sos de bruto qual es son los deleites Carnales. Luego si el hombre
pone su Contento en estos, y no en aquellos, no obra como hombre, sino
como bruto: luego es necio y agena de razon: luego es mayor
ignominia gozarse en estos bienes transitorios y caducos, olvidan-
dose de los Eternos y Espirituales. Dicho es verdad, como lo es, aten-
diendo solo la razon Natural, que dezimos del Catholico que

Prov. 3.

se allan illustrados con la luz de la fee? Si sabiendo y creiendo lo
que la fee enseña, pone su gozo en los gustos del sentido dan inmun
dos e indignos, no podremos decir q̃ el indigno del nombre de xp̃iano,
y aun de hombre Racional? Assi lo confiessan ellos mismos, aver
gonzandose de viuir entregados a los deleites Carnales, q̃ no̅ssa
los dan inmundos e indignos de tener en ellos su Corazon.

156

12 No sucede assi, sino antes al contrario en el gozo Espiritual, q̃
quien no se deleita de los bienes espirituales, y de los Celestiales y Eter
nos dan apreciables de suyo, e tambien sugozo sumamente
apreciable y digno de la Mayor estimacion. Por esso ordena el Apo
stol a los Philipenses estas palabras: Gaudete in Domino semper: Philip. 4.
iterum dico gaudete. Gozaos, Philipenses mios, siempre y sin cessar
en el Señor: Otravez os buelvo a decir que os gocen. Que es esto?
todo ha de ser gozo? y gozo perpetuo sin cessar? Semper. Si, pues
q̃ de la gloria, quiere que siempre sea el bañador de gozo, Cantal
que el gozo sea en el Señor: In Domino. Y que quiere decir q̃ go Glos. ord. ibi.
zase en el Señor? La glosa: In veritate, non in cinquitate. In
ipe eternitatis, non in flore vanitatis. Gozarse en el Señor es
poner su gozo en la verdad del exercicio de las virtudes, y no en
la mentira del mal obrar: poner su contento y alegria en las
esperanza ardiente de los bienes eternos que consigue la buena
conciencia, no en la flor delicada de la vanidad, y aparente de
bienes del mundo. Lo es gozarse en el S.or y gozo de q̃ el Apos
tol, ha de procurar siempre el Xp̃iano; y para que entienda quan
digno es el gozo, y quanto le importa, le buelvo segunda vez
a encargar que nunca le pierda: Iterum dico gaudete. Porque
con el gozo Espiritual no solo viuira contento y alegre con la
verdadera alegria que es la del Espiritu, mas con el cobrara la
debida fuerzas alientos, y una singular valentia para procurar
con mayor fervor la consequcion de los bienes en la felicidad de la
gloria como fruto de los Espirituales. Assi lo ha manifestado y mani

ficta la experiencia repetidas veces en las personas fervorosas, que arrí
madas con el gozo Espiritual que la Caridad y buena conciencia les
Comunican, se encienden cada dia mas y mas en los amores Divinos,
y en los deseos de hacer y padecer mucho en obsequio del S.r Por
que habiendo gustado ia algunos destellos aunque muy limitados
de las delicias del Cielo en el gozo de su Espiritu, claman con Da
vid, y suspiran ansa verse sumergidos y ahogados en el inmen
so pielago de los gozos eternos de la gloria: Sitivit anima mea
ad Deum. quando veniam, et apparebo ante faciem Dei.

Hemos visto, fieles mios, con el D.or Seraphico, la otra grande 13
diferencia que ai entre el gozo Mundano que busca el Engañados y
el Espiritual de la buena Conciencia, que como razonable fruto del
Divino Espiritu nace del Soberano arbol de la gracia y Caridad:
Solo resta, que Considerando la limpieza, la Certedad, y la dig
nidad del gozo Interno le abracemos de veras como digno
del mayor Aprecio: Que atendiendo la summa pureza, la gran
deza grande, y la dignidad Soberana del gozo Espiritual
le solicitemos con vivas ansias. Que si una vez llegamos a gus
tarle, le quedaremos tan aficionados que no Dubemos avanzar
nar y dar de mano a todos los gustos del mundo que tienen
a los hombres ciegos y engañados. Quiera la Divina Clemencia
asistirnos para ello con su gracia. En señal de que lo deseamos
assi con ansias fervorosas, postrados en su presencia digamos al
S.r de todo Corazon y con todas veras: Señor mio Jesu Xpto.

Laus Deo, et B.ma V.i Maria.

Viua Jesus

Platica 3ª. De el 3º. fruto del Esp. Sancto fer. 4ª. post Dom. 3. quadrag.

Fructus Spiritus est pax. Galat. 5.

Quare discipuli tui transgrediuntur traditionem seniorum? Matth. 15.

1 Que poco amigos de la paz se ostentan a los Escribas y Phariseos! Contigo mismos, con los proximos, y con el mismo Dios, pelean en la guerra, y la discordia. Salieron de Jerusalem, dice San Matheo, y Caminaron treinta y seis leguas asta Genesar, donde Staba Xpto S.N. y qualquiera Juzgaria ban a alguna negocio de summa importancia: y se detuvo el viage en prender a Xpto, y a sus Discipulos, de que stos no se lababan las manos al tiempo de comer: Quare discipuli tui transgrediuntur traditionem seniorum? Non enim lavant manus cum panem manducant. Era esta una Ceremonia que observaban los Judios, o inutil, o supersticiosa, que no la mandaba la ley, porque los Discipulos del S. hacian de ella poco caso, los reprehenden los Escribas y Phariseos: No por zelo de la observancia, sino porque eran tan enemigos de la paz y quietud, que no se alaban sino viuian con todos en enemistad. Y aun no se detuvo en esto, sino que hacia tan largo viage, regresando a los Apostoles, y calumniaron al mismo Dios. Que agenos estaban de la gracia y Caridad, que comunica N.S. P. a los Justos! Esta el Divino Arbol que el Soberano Agricultor planta en el alma de sus amigos, y el tercero fruto de vida que produce, dice el Apostol, es la paz: Fructus Spiritus pax. Fruto tan sazonado, explica el Angelico Maestro, tan

Raban. in Cat. aur. ibi.

D. Hs. ibi.

dula, q tan grauso, que consiste en el todo la perfecion de la Cari
dad: Gaudium est Dilecto charitatis, reb qax perfecte ejus. Por
que en llegando el Justo a Conseguir la paz perfecta de su Espiri
tu, no le queda en adelante cosa alguna que desear. De esta, que
es el tercero fruto del Esp. S.to he de discurrir con la Divina gracia
Atatare de, q para que se conozca mejor su excelencia, la contra
gondre a la inquietud de los Escribas y Phariseos que en el tem
plo se manifiesta, porque en competencia con las tinieblas hu
llo q es la mas clara luz. De Dios, de los proximos, y de si
mismos se descubren o enemigos los Escribas y Phariseos: De es
tos tres extremos contrarios, dice S. Buenaventura, consiste y
consiste la paz verdadera, pues se halla en el que logra la dicha
de tener conformidad con Dios: humildad con sus proximos: y con
sigo mismo segura tranquilidad: Conformitas cum Deo, humilitas
cum proximo, et tranquillitas in semetipso. Discurramos en parti
cular.

D. Bonav. Lig. salut. tit. 7. Cap. 6.

Los primeros que establece la verdadera paz en el alma es la
conformidad con Dios: Conformitas cum Deo. Luego consiste
esta conformidad? El mismo Dr Seraphico nos lo declara: Con
tinua pace gaudet, qui voluntatem suam voluntati Divinæ con
formare studet. Consiste, dice, el conformarse el hombre con
Dios, en procurar el hombre conformar su voluntad con la Di
vina: y como la Divina voluntad esta declarada en la ley
Divina, y en los Consejos Evangelicos que nos dejo Christo;
aquel que procure con el cuidado posible cumplir la ley de Dios
y executando lo que en ella se manda, y huyendo lo que en ella
se prohibe, y practicare los Consejos Evangelicos, segun el
estado y posibilidad, se cumplira el Divino beneplacito, asi
que la voluntad con la voluntad y sera la voluntad Divina se

Ibid.

conformara con lo que Dios quiere, y assi gozara de una mara
villosa paz en su interior. Hablaron el, que el Justo por la gracia
y Caridad tiene echas amistades con Dios, y Dios con el, las qua
les amistades se mantienen mientras el alma no quiere ser
vertas, y con este conocimiento anda con gran cuidado para no 158
desagradar a su Mag.d en cosa alguna: Con lo qual se mantiene
la amistad con el S.r y de ay resulta en el alma una admi
rable paz y tranquilidad, que la comunica indecible alegria es
piritual, la qual no pueden quitarle todas las turbaciones del mun
do. A los Apostoles, y en ellos a todos los hombres, dize Xpto N.S.
3 la noche de su pasion, que les dexaba como entestam.to y legado
su paz, y que esa paz que les dexaba, era suya, y mui diferente
de la mundana paz: Pacem relinquo vobis, pacem meam do Joan. 14.
vobis. Non quomo do mundus Ego do vobis. Que sera la
razon de advertirles, constante expresion, que la paz que les dexa
el la suya? Pacem meam. No bastaba decirla paz os dexo como
lo hizo Su Mag.d en otras ocasiones, en que amorosam.te los sa
ludaba, diciendoles la paz sea con vosotros: Pax vobis. Porque
en esta ocasion les advierte una y otra vez que no les dexa qual
quiera, sino su misma paz? Pacem meam. Y el caso, dice Dios
filiado, que diciendoles el S.r a los Apostoles hauia llegado la ho
ra de padecer y morir, y de ausentarse de ellos, ellos se hauia
an turbado y entristecido, temiendo los persecuciones de los
hombres que les vendrian con la ausencia de su Maestro:
para deshacer todos aquellos temores y miedos de las perse
cuciones mundanas, les advirtio que la paz que les dexaba era
su misma paz. Y fue como decirles, ausentia de el Exgesitos
Dolo, el temor de las persecuciones estaua poseido con la noticia

de que me acuerdo de vosotros, para para que arroseis de vosotros el
imperfecto de nuestra ignorancia, os dejo lo primero primero, aun
guardados sois mis amigos, y aber que sois mis amigos, y tienen
contrigo echar paces, que les guarden de nuestras todas las turbaciones
y persecuciones mundanas? Quasi ita dicens: Quid non cum vobis
S. Greg. in ib. mundi turbationes, cum mecum pacem habeatis? Quando el
alma tiene echas las amistades con Dios, y procura cumplir su
divina voluntad y beneplacito, con la execucion de todo lo que alta
ley de Dios y obligaciones propias de su estado, y con el exer-
cicio de las virtudes y consejos Evangelicos que ama estado profe-
sacan, no tiene que temer todas las turbaciones del mundo y
del infierno: antes con esa Consideracion de que tiene a Dios por
amigo, experimenta tan grande paz en su Conciencia que vence
y atruenan todas las persecuciones de los hombres. Oh el bien
que tenemos alos Apostoles seguidos y perseguidos de los Escribas
y Phariseos: Quare diligebat tui transgredientur? Y cuando
ellos no respondieron palabra, mas se turbaron. Porque? Porque si
Baez. lib. 18. in lv. Cap. 4. §. 5. daban avista del S. responde una Alma, y como sabian que
sus amigos, no dudaron boluerian por ellos: y assi fue que la Magd.
los defendio, y respondio por ellos, con que no se turbaron, mas
dieron la paz y tranquilidad interior. Dum inter clamores
Mauricii tacent, nec quid dicam aduersus accusatores cogitant,
obtinent, ut prosit Petrus descendat in scamna. La mayor
paz que el Justo logra en su Conciencia, considerando que alos
que debe conocer tiene echas con Dios las amistades, que procura
con el cumplimiento de su Divina voluntad y beneplacito con
formarse con su Magd.

Mas al contrario sucedio a los Escribas y Phariseos, que
no tenian sosiego ni quietud alguna en sus almas, y fueron
del S.r reprehendidos agriamente: Quare et vos transgredimini

mandatum Dei? Porque no querían conformarse con la Magd. y guardar su ley Santísima, ni hacer que otros la observasen como era dessu obligación. Assi vivían siempre muy alterados e inquietos y con grandes temores, porque eran enemigos de Dios, y no querían conformarse con Divina voluntad. Pues si acaso sucedería esto a algunos Catholicos? Si pudiese averiguar lo que pasa en las Conciencias lo sabríamos facilmente: Porque veríamos las turbaciones interiores, las congoxas y desabrimientos, los Remordimientos dela conciencia, y los Continuos temores que padecen muchos, originados de tener enemistades con Dios, y de resistir a su voluntad Santísima, quebrantando su Divina ley continuamente con las repetidas culpas que cometen y como tienen publicada guerra contra el mismo Dios, no es posible consigan lugar verdadero, que como fruto del Sp.to nace dela gracia y Caridad.

§ Haura alguno, pregunta el S.to Job, que resistiendose a Dios tenga paz? Quis restitit ei, et pacem habuit? Si bien esta pregunta parece de entender que es imposible, pues lo que se conoce imposible no se pregunta. Mas no es assi, responde S. Buena ventura, antes quiere decirnos que eso no puede ser: quasi dicens nullus. Porque no solo repregunta lo que duda, mas tambien ai preguntas que denotan imposibilidad. Tiene de sentido pregunta aquí el S.to Job, quien ha resistido a Dios, que tenga paz verdadera? Para que entiendan los hombres que no podra lograr su dicha, quien con sus culpas quebrantare la Divina ley, y resistiere a la Divina voluntad. Y aunque se entienda mejor, nos lo explicara con un simil el mismo S.to y el Doctissimo Lyra: Pues una persona particular y que no tiene poder alguno quiere resistir

Job. 9.

D. Bonav. ubi sup.

Lyra. inglos. ibi

aun Rey poderoso, nunca tendra paz con el alma que se le rinda
y sugete, y obedezca sus preceptos conformandose con lo que man
da. Pues que el hombre flaco y miserable, no podra hacer las
amistades, ni tener paces con Dios Rey Omnipotente, sino
sus reciberos a sus Divinos preceptos. Mas viuira en Continua
guerra, sin tener ensu Conciencia quietud ni sosiego, al contra
rio que humillandose le pida paz con Dios reconciliacion, y pon
ga todo cuidado en obedecer sus Mandamentos, conforman
dose con la Voluntad Divina. Pero si assi lo hiciere, el S.or tan
benigno y misericordioso, que sin dilacion alguna se hara con
las amistades, y experimentara el Xptiano en su alma
este Divino fruto de la paz interior: Con formitas cum Deo.

Lo segundo en que se funda la paz interior que es fruto del Sp.to es la Humildad con el proximo: Humilitas cum proximo.
Joannes in vinculis mittens duos discip. aut illic? Pues en faltando esta, falta tambien del alma la verdadera paz.
Math. 11. Vt discipulorum Cuerpos de los Apostoles se manifiestan en el Evangelio los Cuales
os rsulat quod ne vocat Joannes. dixin. q Phariseos, q assi fueron muy inquietos y orgullosos a reprehender
ibi. los y arguirlos: q' quexeros saber la Razon de su inquietud q' no
S. Remig. in gloss. ibi. bre alto, nos la enseño S. Remigio: Quia demones populi, et legis
Doctores erant, et non ad discendum, sed ad reprehendendum ve
nerant. Eran, dice, los Maestros del Pueblo, y Doctores de la ley, y muy
satisfechos de si mismos no querian hacerse Nabe sino lo que ellos
enseñaban: y Como los Apostoles enseñador del S.r hacian muy
pocos Caso de sus observancias ridiculas, esto les ofendia mucho
pareciendoles era Contra su authoridad, y assi como Soberbios
y vanos se desha cian entre si mismos, no queriendo sendir
a lo que por consejo del S.r especulaban los Apostoles. Porque
en habiendo poca humildad con los proximos luego se experimen
tan las discordias y divisiones. Las inquietudes en las familias, la

pocapaz con que se tratan los negocios, las enemistades de unos con otros, las reñillas que en la comunicación de los proximos se suelen seguir, todo viene de no querer humillarse ninguno, sino salir cada uno, como suele decirse, con la suya, de aqui las contradicciones que cada dia se experimentan.

El Sp. S.to dice, que entre los Soberuios siempre ai discordias: Inter superbos semper sunt iurgia. Y dio la razon Casiano: Impossibile est, quemquam, qui proprio fidit iudicio, diaboli illusione non decipi. Porque qualquiera, dice, que fia demasiado de su propio juicio es imposible que no sea engañado del demonio. Y como el Soberuio esta tan pagado de si que solo el le parece tiene razon, a ninguno quiere ceder, y assi se opone y contradice a qualquiera que no siente lo mismo: de que viene aver, que no queriendo ninguno humillarse a los demas, viue con todos en una continua guerra y en perpetua discordia. Y como esta propia satisfacion que cada uno tiene de si, y el no querer humillarse a los demas es le ser mui comun entre los hombres, tambien es mui comun el ser engañados del demonio, y el no haver paz, sino continuas discordias entre los hombres, a imitacion de los escribas y Phariseos. Esto quisieron significar los Poetas con la fabula de la Manzana de oro: Hallandose de Menenado fueron combidadas tres Deosas, Veneris, Diosa, para que hiziese paz en el combite no atizasen a la Diosa de la discordia, pero ella alli formo para introducir ser turbar la paz; Supo quando estaban en la mesa todas aquellas Ninphas, y arrojo en medio de ellas una Manzana de oro con esta letra: Pulchriori detur. Se ha de dar a la mas hermosa. Resuscitaronse todas, y pareciendole a cada una que su hermosura era la mayor, cada una queria la Manzana para si: Y assi se dieron de mano y de reñieron, no queriendo ninguna ceder ni

160

Prov. 13. v. 10. V.e Alap. ibi. Cassian. collat. 16.

V.e March. tub. Sacrd. tr. 1. lect. 7. de discord.

humillarse a las otras, porque estaban tan satisfechas y vanas cada una de sí misma, que juzgaba su belleza la mayor. Esto fingieron los Poetas, y la esperiencia es que esto mismo se esperimenta cada día entre los Xpianos, en las continuas discordias y diferencias de unos con otros, por no querer unos astros humillarse, ni ceder un punto de su razon o sinrazon: Inter superbos semper sunt rixæ.

Mas si cada uno se humillase, si conociese su flaqueza, que fácilmente 8
se engañase en sus discursos y determinaciones, y que necesita de los demas para muchas cosas aunque le parezca que no: Con este conocimiento se tolerarian unos astros las molestias quotidianas, se sufririan y perdonarian mutuam.te haria gran conformidad de voluntades, y esperimentarian la paz admirable del alma que el Sp. S.to comunica a los que se humillan a sus hermanos. Escribiendo a los de Efeso el Apostol les dice que con toda humildad y mansedumbre procuren guardar la
unidad del Espiritu: Cum omni humilitate, et mansuetudine
Efes. 4. Solliciti servare unitatem spiritus. Que sean todos uno en el espiritu, les encarga; para que viviendo todos unidos por Caridad en sus voluntades, no haia entre ellos discordias y diferencias sino suma paz y tranquilidad. Pero como conseguiran esto? Cum Omni humilitate, et mansuetudine. Con toda humildad y Mansedumbre: observando en todas ocasiones la mansedumbre y la humildad. Y con esto lograran la paz de unos con otros, y union de sus voluntades? Si, dice Leyra: Porque la humildad hace que el hombre conozca su pequeñez y miseria, y que necesita de el ausilio de sus proximos, y con este conocimiento humilde anda junta la mansedumbre, con que se reprimen los movimientos de la ira, que nadie se vence facilmente con quien conoce ha menester: y en reprimiendo el hombre los

ímpetus de la ira, porque conoce el Precepto de amar al próximo, no ai
las discordias y diensiones, que impiden la unión de las voluntades, y el amor de Caridad que unos a otros se deben tener: Quae-
nam humilitas facit hominem reddere in gratiam vilitatem, Lyra. in gloss. ibi.
habet mansuetudinem annexam, que reprimit motus ira. Con
siderando el Catholico que de sus el mas flaco y miserable, se
que no puede vivir sin la asistencia y comunicacion de sus pro 101
ximos, y Con esto procura en las ocasiones que se ofrecen no dejar
darlos, y reprime los ímpetus que pueden causar alguna discor
dia otros, tolera con Mansedumbre las flaquezas agenas, porq
como se sufren tambien las suias, y de esta suerte se mantiene
la unión admirable de la fraterna Caridad: y finalmente se
esperimenta lo que tambien dice el Apostol, que es el vinculo es
trecho y suavissimo de la paz: Invicem. Aunque los Pha
riseos se vieron reprehendidos, y tan sin razon de los Escribas y Pha
riseos, de suparte no hizo diension alguna, porque con humil
dad y Mansedumbre no dieron lugar a la ira, y assi Mataron
con la unión de Caridad, y no perdieron la paz de sus almas.

9 Uno solo, dice S. Pablo, que con la humildad y mansedumbre
reguarda la unión de las voluntades, y assi tambien la unidad de
el Espiritu: Unitatem Spiritus. Lo qual en sentido Mistico no pue
de ser, porque no pueden dos almas vivir de modo que sean una
misma. Pero que de ser muy bien en sentido Moral y Mistico
dice la gloria interlineal; Lo entenderas conque se ve en los mi
embros de un mismo Cuerpo humano. En el Cuerpo humano
los miembros se distinguen unos de otros, y con todo eso se Corres
ponden unidos que todos hacen y Componen un mismo Cuerpo,
y viven tan pacificos unos con otros, que ni la Cabeza se ensaña contra
los pies aunque esten lastimados, ni los ojos contra las manos: ni
antes procuran sufrirse y ayudarse unos a otros en todo lo que

guarden y necesitan, sin que se vea entre ellos discordia ni division.
on. Q. Luego nace esta vnidad y conformidad? De que los fieles conocen
Necesitan para vivir dela Cabeza, de los ojos y. y la Cabeza aunque
el Cabeza sabe hazerles los fieles mayores. y con eso aunque
Muchas veces se den que sentir y sufrir unos a otros, siempre se
guarda la vnidad que entre ellos debe hauer. Pues no es, dice la
glosa interlineal, lo que nos enseña S. Pablo: Seruare vnitatem
Glos. interl. 2ad. Spiritus. Quod vnum corpus sit, et vnus spiritus Sanctus. Que conoci
endo cada uno de los fieles, sea el que fuere, se alla necesitado del ali
vio y asistencia de los otros, procuren con la Diuina gracia repe
rir los impetus de la ira, sufrir con mansedumbre las flaquezas
agenas, y de esta suerte no haura entre ellos discordias, mas logra
ran no solo la vnion de las voluntades, sino tambien la vnidad del Es
piritu, en que consiste el admirable y Diuino fruto del Spiritu S.
que es la perfecta y Verdadera paz. Humilitas cum proximo. Hec
est Spiritus pax.

Lo tercero y vltimo en que consiste, y con que se estrella en el al
ma del Justo el fruto Diuino de la paz, dice el D.r Seraphico, es
la tranquilidad en si mismo: Tranquillitas in reipso. Que es la
tranquilidad en si mismo? Juzgan muchos Theologos, que han logra
do el de fruto, porque no tienen enemistades, ni discordias patticas y
Manifiestas con otros, aunque sus Conciencias esten en una Con
tinua inquietud de sus apetitos y pasiones: Pero se engañan mucho.
Como diremos que goza tranquilidad en si mismo, quien llevado
del apetito desordenado, solo piensa en buscar medios como lograr sus deseos?
Como tendra quietud en su Conciencia el que de dia y de noche
no solicita sino aumentar su Caudal aunque sea por medios ili
citos? Al embidioso que se muere de pena interior. viendo a
otros que son mas estimados que el, como tendra en su alma ver
dadera tranquilidad? Los inquietos y turbados viuian los Es
cribas y Phariseos, que se determinaron a salir de Jerusalem

desear sus Casas y Conveniencias, y hacer un viage largo y delacosto
dabo alto Genesar, donde el S.R estaba, sin tener un poco de sosi
ego ni quietud. Todo esto nacio de que eran Soberuios y codicio-
sos: porque veian que Su Mag.d con sus Maravillosas obras
era celebrados y aplaudido, despreuan que les hauia de quitar sus
intereses temporales, y la estimacion delos Pueblos; y desandose
llevan de sus pasiones y apetitos, tenian conigo mismos una cruel
berable y Continua inquietud. La esta llaman los Mundanos, pa
que nose manifesta en discordias exteriores siempre: pero que engas
nadores eran! David decia que registraba con sus ojos la paz delos pe
cadores: Pacem peccatorum videns. Entiendese, dice Lyra, la feli Ps. 72.
cidad temporal en que viuen con gran sosiego, dando rienda a sus
sos apetitos: Pacem peccatorum dicit, eorum temporalem Lyra. in gloss. ibi.
felicitatem. La esa llama paz el S.to Rey David? Si, segun dice
S. Agustin, pero la llama paz que se ve con los ojos del cuerpo, no paz
que se entienda con el entendimiento que es los ojos del alma: Pues
que es una paz exterior, aparente y frigida, que engaña a muc
chos, mas no es la paz verdadera que al alma asegura el Sp.S.
porque esta no se consigue, sino auiendo batallado las pasiones desor
denadas, y peleando con valentia esta vencido las para que no pre
valezcan contra la razon y el Espiritu, que es en donde se logra
la verdadera tranquilidad: Videns. Non intelligens. dice Sgno S. Aug. in gloss.
Quia pax peccatorum videtur, non intelligitur, ocultor cludit: Et ibi.
enim fluxa, et caduca.

11 Bien puede parecer exteriorm.te pacifico el pecador, Soberuio,
el embidioso, el auaro, el lascivo, y los demas que dan rienda a
sus vicios, y viuen con gran quietud en ellos: pero entiendan, dice
David, y dice Sgno que es paz Mentirosa, es paz del demonio que
trae consigo perpetua inquietud y Congoja. La paz verdadera, la
tranquilidad perfecta, y la serenidad del alma que al Justo con
cede el Espiritu S.to solo se logra peleando con esfuerzo contra lo

gaciones y vicios, alla que se den por vencidos, y desen de turbar al alma, ni o impidiendole la comunicacion intima con el S.r La paz con Dios, q̃ la que nace de Dios, dice S. Prospero, no consiste en estar bien con el mundo y los apetitos: antes es necesario tener declarada guerra con el mundo y los apetitos, para conseguir la paz con Dios y la que nace de Dios: Pax, quæ est a Deo, et cum Deo, numquid quieta est, si non discordet a mundo.[2] Veamoslo en la Hist.a

D. Prosp. lib. 1. de vocat. gent. Cap. 35.

Luc. 2.

Quando se le pregonaron sus pecados, le Comunico el S.r el Divino fruto de la paz: Vade in pace. Pues en verdad que alla entonces hauia visto los cuerpos rostro exteriores entregada a sus apetitos, y que dauan entonces publico contra ellos sangrienta guerra. Entonces le dice la Eterna verdad que ha conseguido la paz verdadera, que es fruto del Sp.tu Santo? Si, responde el ingenioso y Docto Baeza: Porque entonces publico la guerra con los vicios y pasiones, alla desarmo vencidos, y le dice entonces que ha logrado la dicha de la verdadera y perfecta paz: Ideo abi in pace, quia extunc acrior est in diabolum dei inimicus. Porque la paz que el Divino Sp. comunica al Justo, y que

Baez. lib. 6. in Ev. Cap. 6. § 38.

la tranquilidad admirable que el amigo de Dios experimenta en si mismo, no se halla en tener echas paces con el mundo, ni en vivir conforme a las pasiones y apetitos desordenados, sino en pelear animosamente con ellos, alla rendirlos y postrarlos de suerte que no prevalezcan contra la razon. Bien se vio esto en la misma Hist.a que bien ejercitada ya en la lucha espiritual, y teniendo postrados totalm.te los apetitos, fue por muchos años arrebatada siete veces al dia a oir la Musica celestial de los Espiritus Soberanos. Que seria entonces la paz de su alma? Que la quietud y sosiego de su corazon? Consideremoslo atentam.te y alentemonos a procurar la verdadera paz.

+
Viua Iesus

Platica 4ª. del quarto fruto del Espíritu S.to

Fructus autem Spiritus patientia. Galat. 5.

In patientia vestra possidebitis animas vestras. Luc. 21.

Es la paciencia la mas preciosa alaja que en esta vida puede alcanzar el Christiano, porque con ella logra la mayor riqueza que puede conseguir. Con la paciencia, dice la eterna verdad, se hace el hombre dueño, y Señor de su alma: In patientia vestra possidebitis animas vestras. Con esta posesion queda el hombre tan rico, que no le queda cosa alguna que desear: Porque siendo Señor de su alma, lo es tambien de su cuerpo, pues como el Cuerpo sea posesion del alma la qual le gouierna, y rige con su libre albedrio, el consiguiente que quien fuere Señor del Alma, lo sera del Cuerpo tambien. Con que viene a ser, que por la paciencia, dice la gloria, se hace el hombre Señor de si mismo: In patientia vestra possidebitis. Glos. ibi. que Gozar, y possidere, poseer. Pues llegando uno a ser Señor de si mismo, no tiene que desear otra cosa, porque ha conseguido la mayor riqueza, y el mas excellente dominio, que se puede en esta vida lograr. Por esto el Apostol nos propone en quarto lugar tan precioso y sazonado fruto de la paciencia, con el qual consigue el alma enriquecerse no solo con los bienes, mas tambien aumentar sus tesoros espirituales con los mayores merecimientos, y estar mas rica quando parece mas necessitada. Ejercitase la paciencia en tolerar con igualdad de animo y sin turbarse, los males que continuamente afligen en esta vida, la pobreza, la enfermedad, la persecucion,

la Columna 2ª dice Lyra: In oratis bene dispositus orans quando non perturbatur ex imminentia malorum, quod grat. aet. de patientiam. Quando en estas tribulaciones reporta bien el hombre sin alterarse, con desprecio debaja estimacion acerando encomendablemente los tesoros espirituales, q assi viene a ser de las tribulaciones mayores los mas preciosos riquezas.

Lyra. in glos. Galat. 5.

Para que no solo tenga la paciencia la perfeccion dicha, sino tambien el gusto y sabor espiritual que la constituye fruto del Divino Espiritu, se le Comunica el S. Dios abundante, que para las almas fervorosas no es regalo, no gusto que llegue a quedar Comparable al que sienten en padecer tribulaciones por el S. a quien aman, y Conque se deleitan unas almas de conformar. Assi lo manifestaba S.ta Teresa de Jesus, q. decia a su Divino Esposo: O morir, o padecer. porque sabia que en esto se Conformaba mas con su voluntad Santissima y por eso tenia en el padecer su mayor gusto y delicia espiritual. Dotes modos, dice S. Buenaventura, consigue el alma en quien reina la Caridad despreciar y razonado fruto de la paciencia, Conque se conforma en los trabajos con la voluntad Divina: lo primero tolerando con benignidad las correcciones que el Sñor le embia: Cum recta patientia conformando se homo voluntati Divinæ, correctiones eius sustinendo. lo segundo triunfa del demonio, escapando de sus tentaciones y lazos: Vincat diabolum, tentationes eius evadendo. lo tercero se santifica asi misma, llevando con igual dad de animo las aflicciones y molestias de las pasiones desordenadas: Sanctificat ipsum, carnis afflictiones, et passiones corporis tolerando. Seguiremos esto en particular.

D. Bonav. dict. salut. tit. 7. Cap. 7.

§ Consiguese primeramente el dulce y precioso fruto de la paciencia conformando con la voluntad Divina, en sufrir sus amorosas correctiones: Conformate voluntati Divinæ, correctiones ejus sustinendo. Verdad que suele el Señor afligir mucho a sus amigos: Embiales penalidades, trabajos, enfermedades, dolor, pobreza, necesidad, persecuciones, afliciones, y penas interiores que les causan mucho desconsuelo. Porque no les aga Novedad de este modo de portarse, les tiene prevenidos diciendo, que los regalos suios, con que agasaja a sus amigos en esta vida, son castigos penas y trabajos: Ego quos amo, arguo, et castigo. Porque como el poderoso fue toda su delicia, mientras viuio en carne mortal, quiere que sus amigos sigan el mismo rumbo, y vaian por el mismo camino que llevo Su Mag.d Pero aunque esto es assi, y el estilo del Señor es afligir en esta vida a sus amantes con trabajos, no los embia para que se pierdan con la impaciencia, sino para que con la paciencia y tolerancia se corrijan y enmienden de sus defectos. Grandes fueron las calamidades que padecieron los Israelitas en la Ciud.d de Betulia, cercada por los Assirios, llegaron a tanta estrechez que cortados los conductos de las aguas, trataban ya de entregar a los enemigos la Ciudad. Pero movio N.S. el espiritu de una Muger que animaba con celestial espiritu, los alento a la perseverancia, diciendo: Ad emendationem, et non ad perditionem nostram venisse credamus. No ai que perder el animo, y la confianza en la clemencia Divina, en la Ciud. la han de tomar los enemigos, porque esta grande tribulacion que padecemos, nos la ha embiado el S.r no para nra perdicion y ruina, sino para que mirandola de vida de su amorosa Mano, como justo castigo demos culpa

Judit. 8.

la tolerancia? con paciencia, corrigiendo mis vidas, enmendando
do mis Muchos pecados. Rdemundationem &a

No aflige Dios al alma para perderla, sino para corregirla, por 42.
que es benignissimo y amorosissimo Padre, que no quiere que perez-
ca, sino que enmendando de sus errores, y culpas y consiguiendo a
subondad: Para esto le embia las penalidades y trabajos, pero
considerando esto el alma, todo lo que su Mag.d le embia, aun
que sea Muy asperos y desabridos a la Naturaleza, se le hace
Muy suave y Muy facil de sufrir. Quien no tolerara con igual
dad de animo la Mortificacion y Coxecion que le da su Padre
Muy amante? Estando Xpto S.N. rodeado de Mortales con
gozo en el huerto, y alegria a los enemigos, que le venian
de dar la mas afrentosa y dolorosa muerte, quiso su P.e
San Pedro impedirle su pasion. Mas el S.or le dijo: Calix
Joan. 18. cem, quem dedit mihi Pater, non vis ut bibam illum? Calli
ble, Pedro, que no quieres beba io el Caliz amargo de mi pasion,
que mi Eterno Padre me ha dispuesto? Notese las palabras: Quem
dedit mihi Pater. No dice que se le ha maquinado alevosam.te
el querido discipulo, ni tampoco que se le ha preparado la malicia
de los Hebreos, sino que se le ha dado su Padre: Para enseñar
a sus amigos y discipulos como deben mirar las tribulaciones y
penas que padecen en esta vida; No atendiendo a que vienen
por Medio de las Criaturas, sino que se las embia su Celestial y
amoroso Padre para Coreccion y enmienda. que mirando
las de esta suerte, las recibiran con Manos de Amor y paciencia, 13
y lograran esta razonada y precioso fruto, conformandose
con la Divina voluntad. Asi entendio las palabras de Xpto S.N.
el Dochissimo Lyra: Passionem, quam ordinavit Pater, et Ec-
Lyra in gloss. ibi. clesia debeo patienter tolerare, et ideo non est locus desperationi, sed magis

gatiuntz. Porque el Considerar la tribulacion, como venida de la
mano de Dios, da grande aliento al Justo para que la tolere
y abrace con igualdad. De S. Martin Obispo, refiere Sulpicio
en su vida, que aunque le Comunico mucho tiempo, en el qual
padecio el Santo continuas y grandes penalidades, nunca le
vio enojado, mas siempre con summa paz y alegria. Lo es el
mucho, porque todo quanto le sucedia, dice el Mismo, lo miraba
como venido de la mano de Dios, y assi lo recivia con gran
Sulpic. in vita S. Martini.
168
legalidad y serenidad.

§ Por no atender, ni considerar esto, sucede a Muchos Catholicos
lo que a S. Pedro: El qual quando los Ministros fueron a pren
der a nuestro Maestro, se inquieto tanto, y tuvo tan poca pa
ciencia, que sacando la espada, hirio a Malchum. uno de ellos:
Cui excidit auricula ejus. Porque no Consi
dero, que era voluntad del Eterno Padre, que el S. padeciese
muerte afrentosa, y assi no tuvo paciencia para sufrir a
quella grande tribulacion. Miran las persecuciones y calum
nias como ordinadas de la depravada voluntad de los hombres,
las genialidades, y demas trabajos, que se experimentan cor
tinuamente, se atienden nacidos de las Criaturas: No se con
sidera que las dispone oportunamente la Providencia amorosa
del Señor, para Servicio de la paciencia, y para enmienda
y Correccion de las almas, y para esto son pocos los que lo
gran con perfeccion el sazonado y precioso fruto de la
paciencia. Muy al Contrario lo hizo en la misma ocasion para
con Simple Regto S. P. Al tiempo mismo que S. Pedro es
taba tan impaciente y enojado con los Ministros de la Maldad,
recibio Su Mag. a ellos con rostro apasible, y les dijo: Sic

Luc. 22. est hora vestra, et potestas tenebrarum. Cún poder executar vu-
estra depravada intencion, y quitarme la vida ignominiosa
y dolorosam.te como haveis deseado muchas veces: porque esta
es vuestra hora, y el poder de las tinieblas. Quiso decir, explica
Lyra; esta es la hora que mi Eterno Padre quiso conceder al
Príncipe de las tinieblas, y a vos otros Ministros suios, para que se
cebeis en mi toda vuestra furor y saña: Hec est hora vestra.

Lyra. inglos. bi. Vobis conceditur ad me comprehendendum. Aquel mi Eterno
Padre os ha dado esta hora para prenderme y crucificar
me, no quiero yo impedirlo, porque no quiero oponerme
a su Santissima y Divina voluntad. Grande es sin duda el
esfuerzo que tuvo el Justo y amigo de Dios, para esperi
mentar la ausencia, y. de mira las crueldades como venidas de la
mano amorosa de su Celestial Padre: Atiendelas como hijas
nas correcciones para su enmienda, y assi las recive y abra
za no solo con igualdad de animo, mas con sabor y gusto, con
siderando se cumple en eso la voluntad del Señor: Confir
mat se voluntati Divinæ, correctiones eius sustinendo.

Conviene también de admirables triunfos la paciencia, venci
da al demonio, y librandose de sus tentaciones: Vincat diabolum
tentationes eius evadendo. Anda Lucifer como rugiente leon, dice S.
P.e S. Pedro, dando bueltas continuamente y buscando a los hom
bres para despedazarlos: Tanquam leo rugiens circuit, quæren
1. Petr. 5. quem devoret. Combatelos sin cesar, con labateria furiosa de sus te
taciones y sugestiones, para vencerlos, apoderarse de ellos, y pre
citarlos en el abismo, y assi se desvela toda su astucia y maña
dad, valiendose de todas sus armas que son los vicios, para ven
cerlos: Pero aunque todo esto lo executa con los fieles y amigos
de Dios suele conseguir solamente su propria confusion y ver

guerza, quedando ygnominosamente Vencido, y que peleando
ellos animosamente como Soldados del Señor, logren a manos
llenas el fruto sazonado de la paciencia, triunphando del de
monio, y defendiendose de sus tentaciones. Antes bien a muchas
veces traza de la Providencia amorosa de Dios con sus amigos,
permite que el demonio los aflija con algunas molestas tenta
ciones, para que ejercitando ellos la paciencia, reciban de
otros mayores peligros.

166

S. Pablo dice de si, que se veía afligido continuamente de un es
timulo y sugecion de Sathanas, que no le permitia algun sosiego:
Datus est mihi stimulus carnis mee, Angelus Sathanæ, qui me 2. Cor. 12.
colaphizet. A S. Pablo permitia el S.r afligiese tanto el demonio? No
estaba empleado todo en la predicacion del Evangelio? No padecia
en sus apostolados intolerables fatigas, calamidades, y persecucio
nes? Pues como lo asegura aun repetidas veces. Porque pues permitia
el Señor le combatiese Lucifer con nuevas y continuas tentacio
nes? Porque dio la razon: Ne magnitudo revelationum
extollat me. Avia echo S. Pablo grandes progresos, avia
sido arrebatado al tercer cielo, alli se le manifestaron mu
chos misterios: y porque todo esto podia serle ocasion de al
guna vanidad y sobervia, para que no se dejase vencer
de enemigo tan poderoso, permitio el S.r al demonio le afli
giese con tentaciones, para que ejercitando en ellas la paciencia,
no solo saliese de ellas vencedor, mas triunphase tambien
del enemigo mas poderoso que es el de la vanidad y sobervia,
y de esta suerte rindiese y postrase al mismo Lucifer. Que
da en la tarea amorosa de la Providencia Divina con sus amigos,
permite al demonio que los aflija con varias sugestiones

9

tentaciones para ejercitarlos, y para que peleando animosamente
como buenos Soldados de Jesucristo, se defiendan de los lazos del
infierno, y logren mas cumplidamente el sabroso y precioso
fruto de la paciencia.

Quando el alma no es de alguna modo combatida, le parece que
es algo, juzga de sí mas de lo que conviene, y assi confiadamente
se parece de le ha de durar mucho aquella quietud, conque se
le entibian sus fervores, vase remitiendo poco apoco la cal
ridad, y de menos precia alevanta algun rebellion, que la
derriba y hace caer. Mas q. sirve combatida y atribulada, dice
S. Gregorio, conoce su miseria y flaqueza, se humilla, desconfia
de si misma, clama por favor y asistencia al Cielo, y dessa suer
te buelve contra sus enemigos, defiendese de las tentaciones que le
afligen, y consigue el fruto de la paciencia, logrando para con
el trabajo una preciosissima corona. Assi lo conocia S. Efrem, de
quien refiere S. Juan Climaco, que se hallaba algunas veces en una
gran bonanza, gozando de una admirable serenidad y tranqui
lidad de espiritu, que parecia le principio de la felicidad eterna.
Pero entonces pedia al Señor con instancias, le bolviesse las bata
llas antiguas por no perder la ocasion de merecer, y hacer mas
preciosa su Corona con la paciencia. Llorava con todo su, dice
S. Gregorio, que en faltando al alma la lucha y el combate
en breve, suele poner desordenadamente el amor en los bienes
terrenos, da algun mancheo a los apetitos, y se olvida de seguir
sabor al Cielo: Mas con la afliccion y congoja de la tentacion, se
ve obligada a acudir al Señor su asistencia, para no ser venci
da, y assi logra el salir triunphante y vencedora: Mala quæ
nos hic premunt, ad Deum nos vehementius compellunt. Porque la tenta
cion aunque aflige mucho al Justo mientras se combate

D. Greg. lib. 23. Moral. cap. 27.

S. Juan. Clim. Cap. 12.

D. Greg. Nisseno.

de ella, le hace levantar al cielo los ojos del corazon, y que aborrezca y huia los peligros de que se ve cercado, con que se libra de ellos, y lo gra con la paciencia la mas preciosa corona.

David pedia a Dios que le probasse y tentasse: Proba me Dñe, Ps. 25.
et tenta me. Leo es facil averiguar el motivo de suspeticion, pues
con la tentacion se pone el hombre en peligro de Caer y Consentir
en ella. Por eso aconsejaba un P.e S. Phelippe Neri, que no pi
diesemos al S.r nos embiasse trabajos, sino que procurassemos 167
tener paciencia en los que nos viniessen, porque el pedirlos in
dica demasiada confianza de si proprio, y algun genero de so
bervia y Vanidad. Mas por el Real Profheta dize la razon San
Agustin: Ne viator tenderet ad patriam, tabefactum amet pro domo D. Aug. in ps. 40.
sua. Con mucha razon, dice, pide David al S.r que le embie ten
taciones, porque le hacia enseñado la experiencia cuanta
facilidad se pega el Corazon humano a la felicidad de esta vida
q.e lagoza consigo: y porque a el no le sucediesse el dejarse llevar
de los bienes terrenos, sino amar siempre los Celestiales, pide
al S.r le embie en esta vida trabajos y tentaciones, para que
aborrezca los caducos bienes de este destierro, y solo ponga
el Corazon y afecto en los verdaderos que son los de la patria
Celestial. Pensando el alma mal ollada con las cadu
delicias de la tierra, segura de las permanentes del Cielo,
gozi se libra de las tentaciones que la afligen, y triumpha
do del demonio, logra dichosamente el fruto saborosso de la
paciencia: Vincit diabolum, tentationes eius evadendo.

10. Logran finalm.te el fruto de la paciencia, santificandose el hom
bre a si mismo, con la tolerancia de las pasiones: Sanctificat se ipsum
carnis afflictiones, et passiones corporis tolerando. Porque no tiene duda

padecen mucho los Sabios conigo mismos, ia tolerando las generales
naturales dehambre, sed, infermidades &c. ia con los movimientos
continuos delas pasiones propias, que dan bien en que Exercitar la pacie
encia alas almas fervorosas. Pero sufriendo y tolerando con igualdad
de animo las pasiones propias, sin dexarlas exceder los limites de
la Razon, y las miserias corporales que Continuamente los afligen
se limpian y purifican dela escoria delos vicios, iquedan santifica
dos y acendrados Como la plata Mas fina para ver vasos preciosos
dignos delos Suprema Mag. Si quieres, dice A Sabio, hacer dela
plata quetiene un vaso Muy curioso y precioso para tu Mesa, primero
lo has delimpiar laplata, y quitarla el exkum quetiene: Auferes
rubiginem de argento, et egreditur vas purissimum. Quiere decir
de al alma, que si quiere ser purissimo vas agradable al Prey
nos, es Menester que se purifique dela mezcla de otros Metales
menos preciosos, quales son los afectos menos ordenados, y delenos
que ha Contraido con negligencia y ociosidad. Y como conseguira es.
del mismo modo que laplata: Laplata para quitarla la mezcla
y liga de otros Metales groseros es Menester que pase por el fuego;
y para que dese el exkum es Necesario bruñirla Muy bien, y
sufriendo uno y otro, queda laplata muy limpia, brillante, y
hermosa. Del mismo modo el alma, sufra el fuego delas pa
siones propias sin dexarse vencer de ellas, y no se contenta Mez
cla de desordenados afectos, dese bruñir con la piedra dela
enfermedad, dela Necesidad &c. tolere uno y otro con paciencia
y quedara Muy pura, hermosa, y agradable alos ojos de Dios
Uno solo consigue con ser santificarse, y hacerse agradable
al Mag. Divina, Mas tambien robarle los carinos de modo
que coloque al alma, como alaja preciosisima en el banquete
y Mesa eterna de la gloria. Al buen ladron pendiente dela Cruz

Prov. 25.

dió Xpto S.N. el banquete dela bienaventuranza, y esel mismo
dá ala Concadio: Hodie mecum eris in paradiso. En el mismodia Luc. 23.
fue colocado en la silla soberana delagloria? No hauia gastado toda
su vida en Maldades, en latrocinios, y robos? No estaba su alma sum
mamente fea y abominable alos Ojos de Dios? Como pues dan be
gestalmente consigue la dicha Mayor? El Chrisostomo: Quia vna D. Chrisost. hom.
cruce est non vita facit, nihil medium est, et crux, et statim pa de diuite.
radisus. No lo estrañes, dice, que el buen ladron no solo se arre
pintio desus culpas, mas tambien estaba en la Cruz, padeciendo 168
dolores de muerte con invencible paciencia, como el mismo
lo significo: Et nos quidem iuste, nam digna factis recipimus.
Es tal la eficacia dela Cruz, y delapaciencia en los dolores
que no solo purifica al alma, y la hace agradable alos Mag.
Divina, pero tambien le roba alos Cielos de modo que
sin dificultad, ni dilacion alguna la coloca en la soberana
Mesa dela gloria celestial: Et crux, et statim paradisus.

12 Conviene pues que si esto se Considera bien, bendigan los Catho
licos mas paciencia en las penurias corporales que regadecen en
estavida: que a vista delastabilidad grande que trae consigo el
animarian agradecerla, ca que nos lo hicieren por Conformar
se mas Con la Divina voluntad. Mucho siente la Naturaleza
el padecer, dice S. Bernardo, Molesta es la lucha que se siente
en el Combate delas pasiones y Miserias corporales, mas tam
bien es grande, enbiu sazonado, y mucho precioso el fruto dela
paciencia: Molesta est lucta, sed fructuosa: quia si habet pug D. Ber. de inter.
habebit et coronam. Porque al esfuerzo que sepone en sufrir dom. Cap. 19.
le sigue infaliblemente el fruto gustosissimo y preciosissimo
dela paciencia en la Eterna felicidad. Amen. que, sea

flaqueza, no desmaié aunque se vea frecuentemente combatida de
otras, aflicciones, y miserias, ia interiores, ia exteriores: que de to
das puede sacar con paciencia muy sazonado fruto. Si vienen
inmediatam.te de mano del S.r que de firmem. persuadirse, que si las
embia, no para destruirle, sino para corregirle y enmendarle. Si las
ocasiona la astucia y Malicia del demonio, con la paciencia se burla
ra de sus lazos, y triunphara de sus Maquinas. Si nacen de las
pasiones propias, y miserias Naturales, con tolerancia les sea
usan de Cruz, en que se purifique, y despida a Cristo roque
se ponga Alma brillante y hermosa, muy agradable a la
Mag.d Divina, y digna del banquete y mesa Soberana de
Gloria. Adquam nos perducat Ja

Laus Deo, et B.ma V. Mariæ

+ Viua Jesus

Platica S.o del quinto fruto del Espíritu S.to

Fructus Spiritus est longanimitas. Galat. 5.

In omni patientia, et longanimitate, cum gaudio gratias agentes Deo. Colos. 1.

Solamente en la paciencia debe regocijarse el Catholico dize S. Pablo, tolerando con igualdad de animo las penalidades desta vida; Mas tambien en la longanimidad, In omni patientia, et longanimitate, cum gaudio gratias agentes Deo. Porque no solo debe resignarse en la voluntad Diuina sufriendo con gusto los trabajos de esta vida, pero del mas Decio se ha de Conformar con el beneplacito del S.r q. se dilata Mucho el Consuelo que espera de su clemencia y benignidad. En esto consiste, dize S. Thomas, el quinto fruto del Sp. Santo, que llama longanimidad el Apostol, a distincion de la paciencia: esta es practica con la tolerancia en los trabajos presentes, y la longanimidad no desmayando ni turbandose el Corazon, quando ay entender se dilata el Consuelo que espera: Vt non perturbetur homo in dilatione bonorum pertinet ad longanimitatem. Ho ay dize el Sabio, que la esperanza de algun bien que ardientemente se desea, quando el Conseguirlo se dilata Mucho, causa grande afliccion y congoja: Spes, que differtur, affligit animam. Lo manifiesta la experiencia tambien, que Muchas veces se siente mas no lograr en Mucho tiempo lo que se desea con ansias, que padecer grandes penalidades, y suelen padecerse Con grande gusto no pequeñas

Colos. 1.
Lyra. in Colos. ibi.
D. Th. 1.2. q. 70. a. 3.
Prov. 13.

genalidades, atraegar de no sufrir la congoja que causa Dios con
seguir luego lo que mucho se desea.

Este es, pues, el fruto quinto del Espiritu S.to que dichosam.te
cogen las almas fervorosas, y con grande abundancia en este
valle de miserias: Esperan Dios Celestial Consuelo en sus
afliccones que padecen, o porque resuenan por el eterno Consue
lo de la bienaventuranza, o por el que suele comunicar Su Mg.d
en estas a sus amigos. Pero viendo que se les dilata, y que
al parecer se hace el Cielo de bronce a sus clamores, esperan con
resignacion, sufren, y dolentes su congoja, no solo con serv
midad de Corazon, mas con alegria y Contento, atendien
dos a conformarse con la Divina voluntad, porque viendo
esta Conformidad su anelo unico, ponen en esto todo su Conato,
y asi dilatan sus Corazones, para coger a manos llenas
el fruto Soberano de la longanimidad. Para lo, dicen
Bernardo, les ayudan mucho tres cosas, que son humil
dad profunda, firme paciencia, y la inspiracion interna
y oculta del Señor: Sine quibus tres non erimus tres sed vana dicuntur, et
roborat; humilitas collate sapientie: firmitas constantie pa
tientie: Veritas inspirationis occulte. Invidiemos para alcan
zarnos al fruto del fruto Divino de la longanimidad.

S.to que alienta al Justo y amigo de Dios para coger
con abundancia este Celestial fruto, es la humildad profunda.
Humilitas collate sapientie. Mucho aflige a las almas fervorosas y
enamoradas de Dios el deseo ferviente de su gloria: Vense muchas
Mar tempestuoso del Mundo combatidos de furiosas olas, que
repetidas veces los ponen en riesgo de sumergirse, las calamidades
temporales, las continuas turbaciones de las Criaturas el rigor
y variedad de los tiempos, y tener consistencia un punto.

D. Bur. sentent. pag. y
fol. mihi. 131. l.

miran como S. Antonio Abbad el dilatado campo de Sancta de todo sembrado de lazos, sin poder dar un paso que no sea con manifiesto peligro de quedar presos y engañados de la de Lucifer. Con que levantando los ojos al Cielo y mirando aquella patria dichosa, y puerto de seguridad, donde sin temor ni riesgo alguno esperan alabar al S. y amarle eternamente, suspiran ansiosos y afligidos viendo que se les dilata su dichosa posesion. Bien lo manifestaba David, aunque parece no allaba terminos con que explicarlo: Sitivit anima mea ad Deum fontem vivum, (decia) quando veniam, et apparebo ante faciem Dei. Allase mi alma con una ardiente sed nacida de la fiebre sagrada del Divino amor, alta que se alle en la presencia de Dios, donde a satisfaccion suia se sacie en las Cristalinas corrientes de aquella fuente perene de dulzuras celestiales. Accedeme, regalo, lo que al Ciervo deseada y sediento, que todas sus ansias son alta llegar a la fuente donde refrigere sus ardores: porque encendido mi Corazon con el deseo y esperanza de abrasarme en el pielago inmenso de la infinita bondad, sin ansias y congoja alta llegar a Conseguirlo: Quemadmodum desiderat cervus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te, Deus. Ps. 41. 3.

4 Assi explicaba David la aficion y ansias que le nacian de ver se dilatada tanto el Consuelo de la bienaventuranza: y lo mismo sucede muchas veces a los Justos y amigos de Dios con los gustos y consuelos espirituales que a las almas fervorosas concede su Mag.d en esta vida. Vienen no pocas veces sobre dotini ebias interiores, de consuelos y devociones, de turbaciones e inquietudes: y como saben muy bien quan cumplido contento y alegria

suele dar aun en Stavida N.S. a sus amigos, claman, gruñan
por el alivio en sus penas, y aun viven sumamente afligidos y
desconsolados. Pero en medio de sus congojas, q. parece que el cielo
se hace sordo a sus clamores, buelven acá si, consideran su fra-
gilidad y miseria, lo mal que han correspondido a los favores
Divinos, reconocen indignos de todo alivio y consuelo, no solo
del Eterno en la gloria, mas también del mas mínimo en esta vida,
y assi dilatan su Corazon, quedandose con grande paz y confor-
mandose en la voluntad Divina por el ejercicio de la longa-
nimidad. Escuchemos otravez a David: Ut iumentum factus
Ps. 72. sum apud te, et ego semper tecum. decia al S.r Yo S.r me he
echo en vuestra presencia como un bruto, y no qualquiera bruto,
sino como el mas estolido que es el Jumento, de donde reha se
quedo al estar siempre con vos, sin apartarme un punto de vra
Santa Divina voluntad. Cierto que es bien estraña la comparacion
como un jumento estuvo en presencia de Dios? y de ai se infiere
el estar siempre con su Magestad? Veparese lo que sucede a este
bruto, q.e allana la Varzon: el Jumento es animal humilde
y despreciado, y tambien tolera muchas penalidades y fatigas
sin alterarse ni inquietarse. Assi, pues, dice David, me vee
dia ante en la presencia del Señor: Quando me veia atribula-
do y afligido, y que por todas partes me faltaba el Consuelo es-
piritual que deseaba, me bolvia acia mi, considerava en presen-
cia del Señor mi vileza y ingratitud, y conociendome vil y des-
preciable y sin digno de toda Consolacion, no me inquietaba para
Conseguir el alivio, antes resignada en la voluntad Divina, no
me apartaba un punto De Sus Mag.d Ut iumentum fa-
cta

Esto es lo que anima a los Justos a perseverar con longanimi-
dad en medio de los desconsuelos y tribulaciones que muchas veces

padecen, el que mirandose así ver su miseria y vileza, y la ma
la correspondencia que a su entender han tenido al favores
Divinos, y considerandose despreciable en la presencia del Señor,
y indignos de toda consolacion, se alentaron a padecer todo el ti
empo que fuere la Divina voluntad. De Santa Catharina
de Sena refiere Blosio, que estuvo por muchos dias desampa
rada de todo gusto y consuelo espiritual, sin sentir el ferbor
de devocion que solia tener, y demas desto era molestada de mal
chos pensamientos feos y impuros que la molestaban: Mas no
por esso dexaba su oracion y acostumbrados exercicios, antes per
severando con gran cuidado, se decia a si misma: Pecadora
vilissima, no mereces consuelo alguno, Porque? No te contentaras
con no haverte condenado, aunque toda tu vida huvieses de
padecer estas tinieblas y tormentos? Y alentada con estas consi
deraciones humildes perseveraba constante, sabiendo que en esto
se conformaba con la voluntad Divina: y en esto es en lo que
mas agradaba al Señor, y le robaba su Corazon, y su Corazon
que no se agrada sino mag. de unas almas que asi mui puntu
ales exercitan en tiempo de devocion y consuelo, porque saben
hacerlo solo por aquello sensible que experimentan, y assi andan
entonces mui pagadas y satisfechas de si mismas, pareciendo les
que hacen algo, mas en faltandoles el consuelo y gusto luego des
fallecen, y lo abandonan todo: Lo que al Señor lleva el Co
razon es que en tiempo de sequedad y desconsuelo, persevere el
alma constante, reconociendose indigna de toda consolacion.

Grande diferencia hume, dice S. Lucas, entre el hijo prodigo
y su hermano en los favores que recivieron de su Padre: El prodigo
despues de haver disipado toda su hacienda viviendo licenciosam.te
quiso bolverse a la casa de su Padre, puesto en execucion, y assi que
el Padre lo supo, antes que llegase le salio a recivir mui gozoso,

Blosio. Cap. 4. Mirr. Spirit.

171

6

Luc. 15.

echole los brazos al cuello: Accurrens Pater, cecidit super collum ejus.
Veciuole con grandes demonstraciones de amor, biendo le vino
ser grabazion Vicam.te le quisieron un agasajo, le prepa-
rasen un esplendido banquete, y hiciesen Musica y otras fiestas.
Pero al otro hijo, viendo asi que tenia se havia retirado en su Casa
viendole ninguna demonstracion hizo para con el: Non
quam debitum mihi reddens. Igual seria la razon de esta
grande diversidad? En el mismo texto se halla: Ancilla mihi
siempre havia gozado el regalo y consuelo de la Casa de su Padre,
quam porro eram Mui pagado y satisfecho de sus servicios:
Ecce tot annis servio tibi. Quien satisfecho de si mismo y de
los favores que ha recibido le parece le es debido todo, no es quien
mas agrada al Padre celestial. Mas el prodigo aunque hav
vivido desenfrenadamente, estaba humillado y reconoci-
do de su miseria, que reputaba por indigno de que le tratase como
hijo, y de que le hiciese algun favor gratuito, — Homum
dignus vocari filius tuus &. Por eso que merecia rogarle que
Padre el Corazon y llevarse su Casino: Porque en en el
desconsuelos que padece, buelve arrepentirse asi, y reconociendose
indigno de todo consuelo, se alienta a sufrir, y esperar un pun-
to del servicio de su Celestial Padre, el es quien mas legrado
animandose con humildad profunda al ejercicio de la con
ganimidad: Humiliavi collata sapienter.

Esfuerzan tambien el Justo a sufrir con longanimidad la
dilacion del Consuelo que espera, con la paciencia firme y constante
firmitas constantiæ patienter. No solo aflige a los amigos de Dios
el ver que se les dilata la dichosa posesion del Consuelo que espe
ran, como lo decia David: Heu mihi, quia incolatus meus
longatus est. Ay de mi, suspiraba, que mi miserable destierro
es mui prolongado, y no merecere llegar a la deseada patria

Ps. 119. 5.

Pero demas deso suele embiarles o permitirles el S.r gran afliccio
nes, penas, y congojas interiores; aunos por algun tiempo, aotros por
muchos años, y dal vez por toda la vida aflige S.r Mag.d de a
la suerte a sus amigos. Mas atendiendo ellos ala Divina Providencia
que quiere en esta vida afligirlos, no solo tienen paciencia en sus tra
bajos, mas los padecen con alegria, por saber q el Camino mas sega
ro para agradar al Señor. Hablando delos Justos atribulados, dice
el S.n Avila: La suerte de estos es la mejor, y al fee para no sentir
mal, y paciencia y esfuerzo para sufrir tan grave dolencia. Por
eso como experimentado decia el Apostol: Mihi absit gloriari, nisi
in cruce D.ni n.ri Jesu Xpti. No quiera Dios que yo me gloríe en
otra cosa que en la Cruz de x.to N.S. Porque sabia muy bien
como quien havia estudiado en la academia del Cielo, que en
la Cruz, y en el padecer eso en lo que mas agradaba al S.r
y allí tenia en eso su Mayor gozo y consolacion.

Parecele a algunos q estos Justos viven sumamente des
consolados, porque los ven padecer y mas dentro, y que muchas
veces es tanto el desconsuelo interior que sin poder disimu
larlo la Naturaleza, da muestras de su congoja en el
semblante, y en lo exterior. Mas llegue a averiguar que sien
ten ellos mismos de aquellas aflicciones que padecen? y si quie
ren ser libres de ellas? Claro q que atendiendo a lo sensible, y
a la inclinacion Natural no es gustoso el padecer: Mas como
dexando a la voluntad del Señor que sean afligidos, y que
con dis quietas por su amorosa Providencia las penas que los
congojan, estan con ellas tan bien allados, que no solo no qui
sieran les faltasen, mas en todo su deseo el padecer mas y
mas, porque se cumpla en ellos perfectamente la Divina vo
luntad: y aun no solo toleran con longanimidad prodigiosa carecer

R.o Avila to. 2. Epist. tr. S. Cap.to.

Galat. 6.

172

de todo consuelo, pero en los mismos desconsuelos que padecen tienen su consuelo mayor. Plugiese a Dios, decía S.to Job, que en esta vida otro consuelo, sino el ser afligido y atribulado de sus manos, sin que jamas la levante para dejarme de atormentar

Job. 6. Hæc mihi sit consolatio, ut affligens me dolore non parcat. Mucho parece lo que pide S.to Job, padecer sin cesar angustia tras angustia y tribulacion? No lo estraneis, decia de la gloria, que los Santos tienen mucho dessar de padecer en esta vida: sentimiento

Glos. ibi. Sancti, etiam in hac vita non affligi. Porque conocen que el no padecer en esta vida suele ser indicio de que no ama mucho al Señor, que S.M.d aquien aflige es a sus amigos, y con ese conocimiento de que en el padecer se conforman con su Voluntad, y manifiestan que le agradan y son amigos suios, no solo no le vituan, mas tienen su mayor consuelo en esta vida en ser afligidos y atribulados.

Tienen demas desto otra eficacissima razon los Justos para apetecer la longanimidad en los dos consuelos que gozan y es que afligiendolos el Señor en esta vida, tienen segura esperanza de que en la otra les comunicara S.M.d mas cumplido el Consuelo de la eterna felicidad. Este era el sentimiento de

D. Aug. S.n Ag.n quando decia: Hic ure, hic seca, hic non parcas, ut in æternum parcas. Cortad, Señor, abrasad, embiad mas y mas congojas y tribulaciones, no despues de Castigarme sea algo na en esta vida, porque de esa suerte espero mas cumplida mente vuestra misericordia, perdonandome en la otra por toda la eternidad: para esto pongo por señal la mas segura el no dessar en esta vida de padecer. A S.M.d le parecio

Exod. 4. el Señor en el trono de una zarza: Apparuit ei Dnus in flamma ignis de medio rubi. Cuento que no parece la zarza planta

desgraciable y espinosa digno blanco detan alta Mag.d Hosea
ma apropósito para manifestar su grandeza un Abismo de glo
ria, o de Negra tenebrosa nube? No es cierto, dice el Profeta,
Vendrá el Señor a libertar a su Pueblo de la miserable cautiv
tud que padecía, y trasladarle a la firmeza de possession sem
piterna de la gloria: y para que Mayses la Christiana quiso manifes
tarse entre espinas y Cambrones, porque entre las espinas
de las tribulaciones es donde Mejor conoce el Justo a su Mag.
Divina, y concibe la esperanza mas segura de su dichosa y
eterna libertad: Deus Veritas est, que quidem veritas non
est clo illuscit, sed e nubo, es que spinoso. Por eso, pues, no desma
ya el Justo en medio de las Mayses congojas que padece, porque
conoce y sabe que la prenda mas segura de la eterna consolacion
que espera, es la paciencia constante en los desconsuelos y afliccio
nes, y assi dilata su Corazon con una esperanza firme para
esperar con animo invencible la longanimidad: firmitas
constantis patientiæ.

Hisson. ap. Baez. lib. 2. in Eb. cap. 4. §. 7.

10. Lo vltimo que alienta la esperanza del Justo para esper
cias de la longanimidad, es la inspiracion oculta y interna
illustracion del Señor: Veritas inspirationis occultæ. Aunque
el S.r para purificar y esercitar a los Justos los deja padecer mucho,
no los desampara, porque sabe necesitan de su assistencia: antes
quando mas atribulados, y que parece se han cerrado a
todas las puertas al alivio, suele interiormente illustrarlos con
dis dulces ocultas inspiraciones, avivando la fee que ilustra su
alma de tal forma, que aunque no sienten todo el Consuelo,
que desean, se animan a padecer con fuertes alientos todos
los desconsuelos tormentos y penas que en el mundo se pueden
padecer. Que mas, dice Theophilacto Alexandrino, fue lo que dio
tanto esfuerzo a los Machabeos martires? Padecieron horribles

2 Machab. 7.

Ibcoptnl. Alexand. Cut. gasch. 3.

tormentos y martirios, con tanta valentía que se burlaban del tyra
no, y delos crueles ministros que los executaban. Y de donde nacio
tanto aliento? Al animo lo declarò: Inter hæc omnia para dicum
animo deambulantes, non sentiebant quod patiebantur, sed quod
videre cupiebant. Hacia, dice, todo su esfuerzo de que interiorm.te
los illustraba N. Señor, animando en su alma la fee de los ver
nos gozos que esperaban, y con esta fee viua, y inspiracion
oculta se animaron de modo que no sentian los tormentos,
mas hacian burla de ellos, y delos tiranos: Parabrium am
mo deambulantes. Mira el Divino dueño y amoroso Padre
de consolados a sus escogidos, recrease en verlos como pelean ani
mosos con las tribulaciones, y por el grande gusto que tiene de verlos
combatir y vencer no quiere que les falte ocasion de luchar
mas en ella los alienta interiormente con los esfuerzos de su
gracia para que no desmayen en la pelea, antes pelean con mas
valentía, y logren gloriosos triumphos con la brillantes armas
de escudo inexpugnable de una viua fee.

Atendiendo esta luz interior especialmente la longanimidad los
Justos sin desfallecer en los desconsuelos mayores: y porque mu
chos entre los Catholicos no quieren poner su reflandezes, m
acordarse con un poco de atencion delo que la fee les enseña, y
el S.r interiormente les aduce, no tienen animo para sufrir al
guna pequeña tribulacion, ni allan consuelo en sus penas. Q.
antas aflicciones se padecen en este mundo! pero quantas que se
se oyen de semejantes aflicciones! Lamentarse unos de la cala
midades temporales, de la perdida de la salud, de la honra, de
otros de grandes congojas que padecen en su interior, que les falta
la devocion y consuelo con que se animaban a trabajar, que no pue
den gustar en los exercicios espirituales: todos lloran y se afligen
sin consuelo, y la razon es porque esta muy amortiguada la luz

Soberana y admirable de la fee. Sin consuelo lloraba la Magdale
na Junto al Sepulchro del S.r la Mañana de la Resurreccion
Rabbi adhuc enim non ascendi ad Patrem meum. Porque le parecio hauian Ioan. 20.
hurtado el Cuerpo Sacrosanto del Redemptor. Pena sin genera-
cecida que no bastò para aliviarla la conversacion de los Angeles
vestidos de gloria, ni que el mismo Señor resucitado la ablasse oculto 174
y disfrazado. Pero qual fue la causa de tanta afliccion en Mag.a
y no admitir consuelo alguno? Oigamos a S.n Gr.o Magno, super D. Aug. tr. 132.
Euangelia, certum non invenisset in sepulchro Dominum, cepit acriùs dolere. detemp.
Hauiase amortiguado en Mag.a (dice) la fee de la Resur-
reccion, y como no creya con toda firmeza lo que su Maestro
hauia dicho, que resucitaria al dia tercero triumphante y
glorioso, que allo tambien en el sagrado Cadauer en el Sepul-
chro, fue tal su Congoja que no admitia consuelo alguno en su
afliccion. O quanto daña no tener la fee viua, y no atender las
soberanas luces que por ella gozan ocultas inspiraciones comunica
interiormente el Señor!

12 Por eso lloraba sin consuelo Mag.a quando debia alegrarse
y por eso se quexan sin admitir alivio muchas almas en las aflic
ciones que padecen, ya interiores, ya exteriores: porque no escuchan
lo que les habla el Señor en sus interiores, ni quieren considerar ater
tamente lo que les enseña la fee. Dice la fee, y dice el S.r interior
mente al alma, que es necesario padecer en esta vida para gozar
la eterna felicidad en la otra, y que para resucitar gloriosos con
Christo es preciso tener paciencia y morir a todo lo viador, confor
mandose con su Mag.d Pero viven muchos olvidados de estas ver
dades, sin considerar lo que la fee les enseña, y assi desmayan en las
aflicciones, y no tienen aliento para sobrellevar los desconsuelos que
padecen. Que si esta soberana luz brillase en sus almas, y pa-

dizen lo que por ella les abla interiorm.te el S. esperimentarian
sin duda no solo grande aliento, mas singular Consuelo en el
fervor dela longanimidad. Tambien mi P.e S. Pedro fue la
mañana dela Resurreccion al Sepulchro, q aunque no allo
el Sagrado Cadaver de Xpto S.N. no se dice llorase como la
Mag.na Cucurrit, et venit ad monumentum. Antes se bolvio
muy alegre y regocijado. Porque, pues, S. Pedro se alegra q.
la Magdalena llora sin consuelo? El mismo S. Ag.n ello la
Joan. 20. D. Aug. ubi sup. Charidad: Petrus resurrectionis filij Dei conscius, ad sepulchrum
celeri cursu fertur: lætior rediturus, si non invenisset quem
quærebat. Pedro (dice Ag.no) No estaba falto de fee de la resurre
cion como la Mag.na mas brillaba en el esta hermosa luz, con
la qual no hallando allado el Cuerpo del S. en el sepulcho, Cier
tamente hauia verificado S.a Mag.d Y pareso no tuuo pena
de no allar lo que buscaba, antes tomo de ai su Mayor cons
uelo y alegria. Porque en brillando en el alma la luz de
mirable de la fee, no solo la alienta para que no desmaie
en los desconsuelos, mas practicando la longanimidad en
entra en ella su Mayor alegria y Contento. Como sirvio esta
gran siervo de Dios, de quien refiere Blosio, que le hauia S.or
Blos. Manil. Spir. Cap.to. grandes favores, comunicandole singulares ilustraciones y Consue
los en la Oracion: pero el con su humildad, y deseo que tenia de agra
dar mas al Mag.d le pidio que si era servido y le agradaba le
quitase aquella gracia. Oyole Dios su Oracion, y dejole por cinco
años padecer muchas tentaciones, angustias, y desconsue
los, estando el orando en cierta Ocasion amargam.te se le aparecieron
dos Angeles que quisieron consolarle, a los quales respondio: De
ese grado consuelo no quiero, porque me basta por consuelo que
se cumpla en mi lo voluntad del Señor.

+

Viua Jesus

Platica 6.ª del sexto fruto del Isp. S.to

Fructus autem Spiritus est bonitas. Galat. 5.

1 Hemos visto asta aqui los frutos del Divino Espiritu, con que el hombre justo se perfecciona acia Dios, ya amando con infinita bondad, ya gozandose en sus infinitas perfecciones, ya conformandose con su Divina voluntad, sin alterarse por las penalidades y trabajos que le embia, porque se dilate mucho el consuelo que le promete. Con el sexto fruto que tratar de quiera discurrir, y los dos siguientes, practica ya el hombre con perfeccion todo lo que acia su proximo debe executar: segun explica y enseña el Angelico Dor G. gan, el sexto fruto del Divino espiritu, y el primero de los que ornan al proximo, la bondad: Bonitas. Al qual con sicte, dice el mismo D.or Angelico, en una voluntad recta bien ordenada, y pronta de obrar bien al proximo ya sin violencia necessidad: Juxta proximum bene disponi tur omnifariam, per voluntatem benefaciendi, et hoc pertinet bonitas. Porque siendo la voluntad el origen principio de las operaciones libres del hombre, si esta no esta bien ordenada acia el proximo, no executara con la bondad q.e debe, mas siendo esta bien regulada y pronta, le amara fraternalmente, y procurara asistirle q.do le hubiere menester. S. Th. 1. 2. q. 70. a. 3.

2 De esta recta voluntad acia el proximo, dice tambien el Apostol, escribiendo alos de Efesos, esta que consigue

2 Ephes. 5.

con perfeccion y abundancia los frutos de la luz: fructus enim lucis est in omni bonitate. Porque la voluntad compassiva y caritativa, y inclinada con efecto misericordioso a hazer bien a sus proximos, es la que alcanza del Cielo abundante los frutos del Espiritu Santo, aquien apellida la Yglesia luz Soberana, que illustra y enciende los corazones: Non dator munerum; Vere lucem concedit.

Seq. Miss. in die Pentec.

Plaxa que el Catholico se aliente a practicar este fruto sazo madissimo de la bondad, y voluntad afectuosa y compassiva con los proximos, Media parecido proponer tres eficacissimos motivos que me offrecio S. Buenav. los quales bien considerados animan summamente al Xptiano al exercicio de la bondad y compassion. Tres cosas son (dice el Dor Seraph.) las que al hombre misericordioso y compassivo le mueven a egercitar la bondad: Tria sunt, quibus homo misericors ad misericordiam movetur. La primera es la Naturall compassion: Primum, Naturalis compassio. La segunda la propria miseria, o Necesidad: Secundum, propria miseria vel necessitas. La tercera y ultima, la voluntad y amor que manifesto siempre Xpto S. N. con los Necessitados: Gestum Xpi in pauperes amor, et veritas. Considerenlas, para que mas nos alienten, cada una en particular.

La primera razon que el Compassivo tiene para egercitar la bondad con sus proximos, es la Natural compassion: Primum, Naturalis compassio. Nace esta de conocer todos los hombres de una misma especie y naturaleza, grandes partes en el ser: pues no ai duda que el ver afligido y necesitado a quien es de la misma naturaleza, causa compassion y dolor; desigual en quien lo mira. Tan bien vemos en los brutos

D. Bonav. dict. salut. lit. 7. Cap. 4.

racionales, que aunque unos con otros suelen tener arti
gatia y oppossicion, quando son diversos entre si, quando
son parecidos y semejantes solo con el natural instin
to se compadecen en sus miserias, y procuran unos a
otros en lo que pueden aliviarse. Y tambien lo mani
fiesta la experiencia entre los hombres, que regidos solo
de la razon natural quando no dedican de lo que son
por su malicia, tienen naturalmente compasion de sus
proximos viendolos padecer penalidades y miserias
y procuran labondad con ellos, aliviandolos en quanto
pueden, q. no, condoliendose con ellos juntamente en
sus calamidades.

4 Pero aunque esto es natural, no se ha de contentar con
es el Xpiano para compadecerse de sus proximos afligi
dos, para practicar este fruto del Divino Espiritu, y para
que sea meritoria su bondad. Ha de tener motivo superior,
mas elevado, y sobrenatural: Qual es el que nos enseño
Xpto S.N. Todos vosotros sois hermanos, dijo su
Mag. Omnes vos fratres estis, Y para que lo amorzcais
mejor, sabed que sois todos hijos de un mismo Padre:
Unus est Pater vester. Que descendemos todos de un mis
mo principio que fueron nros primeros Padres, todos lo sabemos,
y que somos todos hijos de Adam, y esto es solo nos quiso de
cir el S. No parece era mui necessaria la advertencia,
Pero mas quiso decirnos, advierte el Dochissimo Leyra
y fue, que nos solo somos hermanos por traer todos de un
hombre solo, sino porque somos todos hijos de un mismo
Padre Celestial, Cuios hijos somos en lo natural por la Creacion,
y en lo sobrenatural por la adopcion de la gracia y Caridad:

Math. 23.

Lyra. inglos. ibi.

2

fratres mis. Quia omnes filij Dei per creationem, et gratiæ adoptionem. Somos todos hijos de un mismo Padre, y hermanos en el ser Natural, que todos tenemos recibido de Dios el ser que tenemos: y en lo Espiritual y sobrenatural tambien somos todos hijos de un mismo Padre, y hermanos, por que a todos quiere Su Mag.d adoptar por hijos, y dar de sin distincion de persona la regeneracion Divina por la Caridad y la gracia, a todos los que para ella se quieren disponer. Pues que Motivo mas eficaz para dar padecernos unos de otros, y para ejercitar el fruto Sobrano de la bondad? Los hermanos Naturales se tienen compasion Naturalmente, y procuran unos a otros alivio, y se duelen quando veen atribulados y afligidos, porque la unidad de la sangre, y Naturaleza inclina a esto: Pues quanto mas debe mover al Catholico la hermandad sobrenatural? El conocer y saber que no solo somos todos de una misma Naturaleza, y tenemos en lo Natural un mismo origen, sino que en lo espiritual y sobrenatural tambien tenemos todos un mismo Padre: Unus est Pater vester. mis qui omnes fratres sumos hermanos, por la espiritual regeneracion y filiacion adoptiva de la gracia y Caridad.

Si esto se atendiese y considerase bien, no dudo repararia este fruto sazonadissimo de la bondad, compadeciendose unos de otros los Xpianos, en la general que con facilmente se padecen, y que ningun alivio se hallara de la gente para aliviar a sus hermanos en sus trabajos, y necesidades: Mas no obstante a muchos, que no lo en las obras, pero no aun en el afecto quieren tener compasion. No veemos unos corazones de piedras, o de

bronce, a quienes no mueven bastan calamidades q̃ miẽ
as como ver padecer sus proximos? Quanta confusion de
biera causar a ellos no solo el ver q̃ saber lo que hacian
los barbaros infieles, mas lo que hacen los brutos fuera
ciones! Los que carecen de razon vemos que quando alguno
padece alguna enfermedad, los de su misma especie y natural
za se conduelen, y procuran aliviarle en lo que pueden: co
mo delas hormigas nos lo asegura Plinio, el qual dice q̃
ellos officios amorosos se ayudan unos a otros a llevarlas
cargas que son pesadas, y si ven que alguna se rinde, y no
puede con el peso, acuden otras mas esforzadas y valientes a
llevarle, y aliviar su congoxa: formicæ se oneribus Plin. lib. 2. Cap. 25.
ferendis mutuas adjuvant, et ægræ succumbat, accedunt alæ valentiores. No obstante vemos muchos
Catholicos mas irracionales que los brutos, que viendo a sus
hermanos con grandes pesadumbres y miserias, no solo no
los alivian pudiendo, pero mas aun se mueven a congoxa,
condolimiento de sus trabajos. Que les ora dar de practicar
el fruto de tan suave obligacion!!

6 No solo se ha de mirar al proximo como hermano, para
compadecerse de sus miserias, mas como a tal mismo le debe
cada uno atender: y de manera a buen seguro que se le tenga
compasion. Qualquiera se duele mucho de lo que padece, pues
se oyen quejas y clamores continuos llorando cada uno sus
calamidades, mire que cada uno y atienda a su proximo co
mo a su prozio, y se compadezca de el. Escuchemos lo que
nos dice el Señor por Isaias: Cum videris nudum operi Isai. 58.
eum, et carnem tuam ne despexeris. Quando viere, dice,
algun desnudo, y que carece de abrigo, dale con que se vista,
y cubra su desnudez, y mira que no desprecies tu misma

carne. Que mande S. Mag. vestir al pobre desnudo no le
2 estraño, porque es una delas obras de misericordia, las quales
nos encargó con cuidado muy especial. Pero decid al mis-
mo tiempo que no se desgracie la carne propria, no es
tan facil de entender. Sibien, si bien se regara, dice la glosa: es
en esa consideracion, quiso dar a entender el Señor, como
debe el hombre mirar a su proximo, que el amo a su mismo
y si se duele de si propio en los trabajos que padece, procu-
ra por todos caminos alviarse; del mismo modo ha de
compadecerse de su hermano, y procurar alviarle en sus
miserias y necesidades, y si ninguno tiene empacho de
vestir su desnudez propria quando la padece, tampoco no
ha de avergonzar de cubrir la desnudez de su proximo, pues
como la suya propia ha de atender la humanidad de su
Gloss. Margin. ubi. hermano: Et caro tua: Esta carne tua non abscondas te.
dice la glosa Marginal. Con esta consideracion y conside-
racion, no ai duda tendrá mucho aliento el Xptiano, para
ejercitar con sus proximos el efecto compasivo, y fruto del
divino de la Caridad: Primum naturali compassio.

Es el 2º. Motivo para la practica de este precepto del Divi-
no Espiritu la propria miseria y necesidad: Secundum pro-
pria indigentia, vel necessitas. Porque no ai duda se duele mas
de las miserias agenas, quien mas ha visto, o sieve afligido y
atribulado. Aquel haga deuda necesidad faltamente recompadece
del pobre, el enfermo, el doliente, el perseguido, y el infamado
como saben por la experiencia lo que es, conduelense de los q
padecen semejantes calamidades. Por eso el Ecclesiastico nos
da un admirable consejo para esto: Ex toto intelligere qui
Eccli. 31. sunt proximi tui. Mira, dice, que particularmente has de conocer
y juzgar lo que sucede a tus proximos. Y assi ejercitarse con

ellos labondad. Quien haura en este mundo que no aia
decido y padezca algunas y aun muchas calamidades. Mu
chas, porque es un Mar borrascoso, un valle de miserias,
donde no se encuentran, sino genabilidades y trabajos. Mi
se que cadauno lo que le sucede quando seve afligido, y
lo que quisiera hiciesen con el, y de esa suerte se mostera
a hacer lo mismo con los demas. Mucho desea el pobre
allar quien se duela desu Necesidad, y le abrieran mano:
y desearia hiciese mas abundancia, acordandose de lo
que deseaba hiciesen con el, mostrarse asi mismo cadauno, y
lo con el Necesitado. Si hiciese que asi mismo cadauno, y
acordase de lo que le sucedia en sus afliciones, que asi sin
duda se alentaria a practicar con su proximo la compasion
y bondad.

Pero muy al Contrario vemos sucede hacia, que aun
que se aia visto alguno en esfera notable leuantado, aun
que aia padecido algunas, o muchas delas calamidades y
miserias que en el Mundo suelen afligir alos hom
bres, si despues por Justo Juicio y permision del S. llegan
arme por fortuna, se desnuda totalmente dela compasion
y bondad. Es la razon que embebidos totalmente
en la prosperidad que al presente gozan, se olvidan
delo pasado, no se acuerdan de lo que antes les suce
dia, ni Consideran lo que entonces deseaban hiciesen
los demas con ellos, sino antes sus Corazones empedern
dos, y agenos de toda Compasion y bondad con sus her
manos. En verdad pues que debe de ser mucho la in
dignacion Divina quien no practicare labondad con

2

mi proximo afligido, y no tuviese Compassion del enu-
necesi-
dad. Los Virgines imprudentes no cumplieron misericor-
dia en el Tribunal Divino, Mas sin que reles abriese
la puerta de la Clemencia ó negase aquella sentencia Ver-
de: Nescio. Vos. Con que las Castigo la Divina Justicia.
Si asseguamos la Causa, dice S. Matheo, que fue por
que Carecieron del aceite para Cebar las lamparas: Ne-
cepti lampadibus, non sumpserunt oleum secum. Y
Matth. 25. porque no imprimieron la indignacion Divina? Si, dice
S. Buenaventura, que en el aceite se simboliza el afecto
Compassivo del Corazon para con los proximos. Non
sumpserunt oleum. Misericordiæ et compassionis in ani-
D. Bonav. in 4. sup. cipibus vasis ordo. Y quien no quiere tener Compassion
de su proximo atribulado, ni practicar con el la obra de
bien merece todos los rigores de la Divina indignacion.
Quanto pues deberá temer el Justo castigo, quien hau-
biendo antes deseado tuviesen del Compassion, no quiere
ora tenerla de su proximo Necessitado?

No sucede assi al Compassivo, que tiene verdadera afec-
to debondad: pues con la referencia de este Divino fruto dum-
da incomparablemente los tesoros Divinos en su alma
porque no solo granjea para si, mas hace proprios suios
los Meritos de todos los Justos y amigos de Dios. Dauid
decia, que el era participante de todo lo que poseian to-
dos los que temen a Dios: Particeps ego sum omnium
timentium te, et custodientium mandata tua. Pues en
Ps. 118. verdad que tenia muy rico de Merecimientos, pues
los amigos de Dios son muchos, y es mucho lo que cabe
una grangea, Con que participando Dauid de las ganancias

de todos, y precio cobrese mucho de punto su riqueza
espiritual. Assi es verdad: Pero de que forma logro Dios
la grangeria San Bruno? Lo vno explicase con lo que
sucede en el mundo, dice S. Buenaventura. En la
mercancia humana ai un Contrato que se llama Compañia
en el qual todos los Compañeros que a el concurren son
participantes de las ganancias, y la razon es porque
todos son tambien participantes de los daños y perdidas. Hoc est enim lex foederum Mercatorum, scilicet, sicut sunt socij in damno, ita sunt socij in lucro. Con que assi
como cada uno hace propios los daños de los otros, hace
tambien propias sus ganancias. Assi, pues, lo que sucedio
a David. Que tuvo echo como un Contrato de Compañia
espiritual con todos los Justos y amigos de Dios por
el fundamento de la bondad y Compassion. Porque assi hacia
propios suios los trabajos, miserias, y calamidades de los
proximos condoliendose de ellos como si fueran
suios propios participando de sus trabajos y miserias, lo
era tambien de sus Meritos, consuelos, y grangerias espi-
rituales, segun lo que enseña el Apostol: Sicut socij passionum estis, ita eritis et consolationis. Participando
de de las espirituales riquezas de todos los Justos, que
to crecia el caudal de sus Merecimientos? Lo mis
mo, pues, sucede a qualquiera Justo y amigo de Dios
con la practica de la bondad y compassion: Que con este
afecto benevola para con sus hermanos hace como un
Contrato de Compañia Espiritual con ellos, porque hacien
do propios suios los trabajos y miserias de los demas

179

D. Bonav. vbi sup.

2. Cor. 1.

participando
compadeciendose de ellos por la Compassion que les tiene
considerando su necesidad y miseria propia, se hace
tambien participante de sus consuelos y ganancias espi-
rituales, conque es incomparable la abundancia de sus
quezas y bienes Divinos que logra con las gracias y
favores de el Sagrado fruto del Spiritu Santo: Pro.
sua indigentia, vel Necessitate.

Literexo y mal go de ese Motivo para alabanza de la
bondad y Compassivo afecto, de Considerar la vnidad y el
amor que Xpto N.S. tuvo siempre a los afligidos ytri-
bulados: Xpti in paupires amor, et vmtas. Este solo mo
tivo exaltarite para alentar a qualquiera Xpiano ala
gracia de este Divino fruto de Caridad y Compassion y
para que Nos reanimemos, pregunto: Haqui algun Xpto
tan que siendo al mismo Xpto en algun grado Hado y
Afinidad, no se Compadeciese del, y graciosamente aliviase
segun lo que alcanzase? Cierto es que no haurian Cotazon
ordinario. Pues no siempre que quisiesen lo podrian hacer di
ce el mismo Señor, porque siempre tenen pobres y necesi
tados en el Mundo, y es tanto mi amor que haciendo
mos una misma cosa con ellos, admite el bien que
ellos se hace, como se remediase a mi: Quod uni ex
minimis meis fecistis, mihi fecistis. La misma es aqui
Math. 25. dozir del pobre afligido y atribulado, que a Dios mismo
mismo Xpto, porque el mismo Xpto quiso asemejarse
hacerse una misma cosa con el pobre afligido y atribu
lado. De aqui tomo Motivo S. Agustin para hacer una pre
gunta, que es un argumento irrefragable, aunque no fue
ese Compadecerse de sus proximos. Dime, pregunta Sn.

Bien sabes que Xpto es tu Criador, tu Redemptor, tu Salvador, y quien te ha dado todo lo que tienes, aun el espiritual y corporal. Pues de Señor ¿por ventura indigno de que le des algo de los mismos bienes que el mismo te dio? Indignus est Xpts de tuo aliquid recipere? Quaqui era respondera que el Señor es dueño de todo, y que es justa mente se debe todo bolver. Pues mira que a Xpto en su misma persona no le agrada bien porque no lo necesita, has de hacerlo al mismo Señor en quien es una misma cosa con Su Mag. Que pues por su infinito amor a los necesitados, quiso hacerse una misma cosa con ellos, procura hacer bien a ellos, y compadeciente de ellos en sus penas, y necesidades gratifícanos la bondad con el mismo Señor. D. Aug. ser. 26. de Verb. Dom.

180

H Pero conviene advertir que para lograr con perfección y abundancia de Divino fruto del Espiritu Santo, echa de ejecutar por el Motivo dicho de agradar y imitar al Señor, no por otros Motivos Mundanos y terrenos, como deves obligado al sobre para que corresponda y se muestre agradecido en qualquiera forma que pueda manifestar la retribución. Ya se vio el Señor con el afligido por el motivo, mejor el echa de practicar con el proximo atribulado la compasion y bondad. Avilo manifesto el mismo Señor por S. Lucas, diciendo: Cum facis convivium, voca pauperes, debiles, claudos, et cæcos. Quando hicieres algun banquete, han de ser los convidados los pobres, los tullidos, los cojos, y los Ciegos, y no otras personas: y dichosa suerte conseguirán en esta vida el ser en cierto modo bienaventurados, porque tales personas no tienen en que mostrar su agradecimiento. Et beatus eris, quia non habent retribuere tibi. Dificultosa parece de entender la razon que da S. Mag.d que sea la Luc. 14.

bienaventurados Acompañe con los pobres y afligidos, porque
ellos no pueden manifestar agradecimiento? Ej. ex Alap.
Alap.: Yo el decia como se ha de practicar la Compañia
bondad para ser en este modo bienaventurados en esta
vida, que hacer por el motivo de imitar y agradar
al Señor que quiso por el amor hacerse una misma cosa
con el pobre, sin esperar del algun agradecimiento, ni
Retribucion: Ut non sui ob amorem Dei pauperes invite,
Alap.: ibi. eò quod ab eis nihil speret. Practicando la compassion y
bondad con ellos desinteresada, sin esperar retribucion alguna
del proximo atribulado, solo por agradar al Señor y
Conformarse con la Mag. Logrará el Xtiano con per
feccion y abundancia este fruto Soberano del Divino
Espiritu: Porque lo haga como Xpto S. N. lo hizo mientras
conversó entre los hombres, aquien es tuyo amor tan puro,
que por el quiso hacerse una misma Cosa con ellos para
Retribuirles aque ellos tambien unos con otros lo practiquen
sus ult: Xpte in pauperes amor et visitat.

+ Viua Iesus

Platica 7.ª del septimo fruto del Isp. S.to

Fructus Spiritus est benignitas. Galat. 5.

Induite vos sicut electi Dei viscera misericordiæ, benignitatem &c. Colos. 3.

Pone en septimo lugar el Apostol entre los frutos del Espiritu Santo el de la benignidad: Benignitas. fruto razonadissimo, dulcissimo, y vtilissimo para las almas. Con admirable orden y armonia nos le propone en este lugar: Porque haviendo puesto en el antecedente inmediato, el primero de los que miran al proximo, que es la bondad, el qual consiste en una Voluntad compasiua, inclinada, y determinada a bienefiçar a los proximos, como ia vimos; se sigue inmediatamente el fruto de la benignidad. Pues este consiste dize el Angelico D.or en poner por obra y executar el alivio del proximo segun la posibilidad de cada uno; Quantum ad beneficentiæ exequtionem pertinet benignitas. Y claro es que a la voluntad benevola, y inclinada a benefiçar debe inmediatamente seguirse el poner por obra y executar esa misma buena Voluntad. Porque voluntad y afecto que quiere hacer no pone por obra en las ocasiones, no es voluntad verdadera, sino vano deseo, y una inutil veleidad. Esto mismo nos enseña tambien el Apostol escriuiendo a los Colosenses, en las palabras que al principio propuse: Induite vos, sicut electi Dei, viscera misericordiæ, benignitatem. Vistanse, dice, como escogidos de Dios, hauen de vestirse de entrañas de misericordia, hauen de tener un corazon

D. Th. 2.2. q. 70. a. 3.

191

y voluntad muy Compañera y efectiva con Vuestros Hermanos
pero despues de esto inmediatamente hauer de practicar
la benignidad; Viscera misericordiæ, benignitatem. gemere
do en ejecucion el beneficiar a vuestros proximos: Porque
sequira muy poco la bondad, y voluntad benevola, sino
se muestra en las obras la benevolencia ejecutando la be-
nignidad.

Aun explica con mas claridad S. Anselmo este soberano fruto
del Sp. Santo: Es la benignidad, dice, una serenidad y sosiego gran
de del animo, nacido de la gracia y Caridad, con que el hombre
por amor de Dios conversa afablem. con sus proximos, les
abla con alegria y buen semblante, y con la misma afabi
lidad: Benignitas est quedam serenitas animi, qua aliquis
hilariter loquitur, et sua tribuit proximo, ac conversatur cum
proximo. Con que no solo dice la benignidad el alivio y socorro
efectivo del proximo en sus aflicciones, sino que esto se ejecute
con alegria, con agrado, y con afabilidad. Y engracticando esto
el Xpiano con las circunstancias dichas, lograra los sinchimal
bles frutos de dulzura, consuelo interior, y quietud del espiritu
les quitrae al alma el fruto Divino de la benignidad. Para
esto, dice S. Buenaventura, alientan grandemente al alma
quatro Cosas, que son el Precepto, el exemplo, el Castigo, y el
premio: Quatuor sunt, quæ ad benignitatem nos inducunt, præ-
ceptum, exemplum, suggestum, et stipendium. Y de estos
quatro para aliento de los Catholicos de la practica de tan do
loroso fruto, dejando como sugeto el primer motivo que
es el precepto, discurrire, empezando por el ultimo, hasta
Hoy.

D. Anael. in gl. cap. 3. ad Colos.

D. Bonav. dict. salut. tit. 9. cap. 3.

3 Mueue en primer lugar al Xpiano alabenignidad, el premio y stipendio incomparable que Conigue con la practica y exercicio de este fruto del Divino Espiritu: Premium quod in eo adquiritur. Igual a tan Crecido que no le queda al hombre mas que desear. Toda quanto puede apetecerse en esta vida se conseguira despues el Reyno Eterno de la gloria, en el qual se goza por Iunto el agregado de todos los bienes, riqueza summa, las delicias sin termino ni medida, sin temor ni recelo de que jamas se acaba ni menos cabe en punto aquella eterna felicidad. Se puede, o se debe desear alguna otra cosa? Puesto de esta riqueza y cumulo de felicidades se Conigue con la practica y exercicio de la benignidad. En el dia de la gloria final, dice S. Matheo, llamara Dios alos Iustos y los pondra en posesion del Reyno Eterno de la gloria, que les previno desde el principio del Mundo: Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis regnum a constitutione Mundi. Y dandoles la razon de Concederles dicha dan excusa, les dira que fue porque practicaron y Exercitaron las obras de Misericordia: Fui enim, et dedisti mihi manducare. Y las demas Virtudes no las practican Consi, y con gran fervor. Como pues, solo dice Su Mag. que entren a Gozarse en el Cielo, porque Exercitaron la Misericordia? Porque aunque las demas virtudes practicadas bien, merecen el Reyno de la gloria, aquien reda la posesion del dicho Reyno y ala Misericordia y beneficencia: facientibus misericor diam redit vitam eternam. Con la practica y Exercicio de la beneficencia y misericordia se consigue el cumulo de todas las felicidades en la bienauenturanza.

Matth. 25.

Lyra. in gloss. ibi.

Llaroson es porque aunque la misericordia por sí sola justifica al hombre, mas q. la practica el Justo es la que asseguara los Cariños al Señor, y quando es pecador quien la ejercita ella consigue auxilios eficaces de gracia para que arrepentido logre hacerse amigo de Dios de que infaliblem.te se sigue muriendo en de estado la posesion de la eterna felicidad. Pero para lograr esta dicha seha de practicar bien la misericordia. Como se practicara bien la beneficencia con el proximo? No como lo hacen algunos, que quando benefician o hacen alguna limosna es con tanta aspereza y desabrimiento, que en vez de beneficiar ofenden, que fuera quizas el necessitado quedarse antes sin la limosna que sufrir el poco agrado con que se daban. Para que la beneficencia logre la felicidad de la gloria, seha de practicar con agrado, con afabilidad y con alegria, porque esto es lo que el Señor quiere y desea, dice el Nazianzeno: Como hayas en lo que la benignidad consiste, es consiguiente que la gozes con el Reyno de la gloria aquien se concede el la benignidad. Quien Juzgas, pregunta el Nazianzeno, que sea mas Rey y Señor de todos los Reynos, como lo ofrece Xpto N. S. en el Evangelio? Quis te Dnum et Regem super omnia regna constituit? No es otro, responde el mismo, sino la benignidad, el agrado, y alegria en beneficiar al proximo; Porque esto es lo que en esta vida principalmente desea y quiere dicho Señor. Dnus qui nunc gr omnibus humanitatem ate expetivit. Luego la benignidad q. se practica es con lagro el hombre se enriquece tanto, que logrando el Reyno eterno y felicidad de la gloria, no tiene otra cosa que apetecer ni le queda mas que desear.

Nazianz. orat. 16. de pauper. amor.

§ Pero no solo en la eterna, aun en esta vida el mui crecido galardon que consigue la benignidad: y tanto que no puede haver en el mundo otro Maior. Lo que puede conseguir el hombre mientras vive en carne mortal es, ser amado de Dios y delos hombres, ser estimado y aplaudido de todos, y que todos alaben y bendigan su memoria, como lo dice el Sp. S.to Dilectus Deo, et hominibus, cuius memoria in benedictione est. Pues esto es lo que con la beneficencia, y benignidad logra el Xpiano. David dice de sí q celebra mucho que merece ser como oliva fructuosa en la Casa de Dios: Ego autem sicut oliva fructifera in domo Dei. Bien sabido es que la oliva por la suavidad de su fruto es simbolo de la benignidad, y assi celebra y aplaude el Real Profeta la gran misericordia q Dios en hacerle benigno le concedio el Señor. Y que logro conseo David? Vease en la oliva: El fruto de la Oliva, dice Lyra, es el formento conque se mantiene perpetuamente la luz en presencia del Señor, q es simbolo de la innocencia y gracia que en presencia de la Divina Mag.d conserua con el fruto de la benignidad el Justo: Sicut fructus olivæ et fomentum luminis continuè in domo Dei, sic innocentia mea lucebit coram Deo. Mas: La oliva, dice la Interlineal, a diferencia de otros arboles, siempre esta Verde y frondosa, conque es agradable y gustosa a la vista humana, ya en los ardores del Estio, ya en los rigores del invierno: Oliva hiems et aestate virens. Lo q pues, lo que David consiguio, y lo que logra el Justo con el fruto de la benignidad, que no solo merece gozar la Eternidad los gozos de la bienaventuranza, mas en esta vida consigue tambien el permanecer en gracia y amistad de Dios, y ser amado, celebrado y aplaudido de los hom-

Ps. 51.

Lyra. in gloss. ibi.

Gloss. interl. ibi.

breu, de tal suerte que nra. siempre gustosa y agradable, y
memoria. Esto es lo que celebra y agradece David a la Di-
vina Mag.d esto lo que con el fervor de la humildad
logra como premio el Justo. Esto lo que debe alentar al
Xptiano a practicarla con todo aliento y fervor: Premium
quod in ipso adquiritur.

Arg.o 6 Motivo y muy eficaz para el seruicio de Dios
fruto del Espiritu Santo, el horror del castigo que con el ser
evita: Supplicium infernum quod evadetur. Porque el medio pode
rosissimo para triumphar de los enemigos, conseguir la palma y
la victoria, y librarse de las voraces llamas del abismo. Esto aí
cosa quemas desean los Mortales que escapar de la eterna
condenacion y esclavitud del demonio, y conseguir la dichosa
libertad de hijos de Dios en estado de gracia eterna: gozar
de ygualmente todos, y esto anelan, aunque muchos con
Mui poca o ninguna eficacia, porque dejandose llevar
del Corriente impetuoso de las pasiones, quieren mas correr
desenfrenados por el camino ancho de la perdicion, que
dar algunos pasos estrechos de virtud que los conduce
a la gloria, solo porque encuentran alguna aspereza y difi-
cultad en seguir con los vicios. Mas enmedio de esto todos
manifiestan los deseos que tienen de lograr victoria de los
enemigos, y librarse de sus manos. Para esto, pues, es medio
poderosissimo y eficacissimo la practica de este Soberano fruto
de la humildad. Esto, decia el Sto Job tengo gran confianza
guna cierta seguridad, de que he de morir con gran quietud
y sosiego, y que aunque del abismo he de conseguir la palma,
dejando vencidos y postrados a todos mis Contrarios: In

multiplicabo dies. Y enque se fundaba el S.to Iob para ablar contanta seguridad y confianza? En lo que acababa de decir antes, responde S.to Chrisologo: Occisus fui ceco, et pes claudo. Pater eram pauperum. Yo, dice, tenia toda mi recreacion en ser bien misericordia, y beneficar a los Necesitados: al Ciego servia de guia, para el Coxo era sus pies, y Alivio en todas las Necesidades que advertia en mis proximos: y esto lo hacia con tanto gusto, alegria, y benignidad, como si fuera Padre de cada uno de los pobres: Pauperum eram Pater. No es mucho, pues, concluye el Chrisologo, diga con tanta confianza, y seguridad, que ha de morir en paz, que ha de triunphar de sus enemigos, y conseguir la palma y la victoria; Porque aunque en todo lo demas se gane por siempre de virtudes, el ser mise[illegible] la victoria y la palma, el Conseguir la gloria, y escapar se del poder y furia de sus enemigos, no puede hacerse sino quando se escriba con los proximos la beneficencia y benignidad: Pingitur misericordia, inquit Chrisol. ap. Baez. sanctitatis incentivi: sed nunc misericordia gloriam non habet, palmam non tenet. Porque entre todas las virtudes que son las almas para vencer el poder de las tinieblas, el medio mas poderoso y eficacissimo para librarse de las voraces llamas del infierno es la beneficencia y benignidad. lib. 13. in V. cap. 3. §. 9.

No parece tienen considerado mi entendido sto muchos que vemos por una parte muy deseosos de parecer devotos, y de sus proximos, y por otra muy agenos de toda benignidad. Imaginan que con la aspereza y el rigor en sus obras y palabras lograran en si y en los proximos el fruto de algunas buenas obras en que se ejercitan, y quieren persuadir

alos proximos: Si ven asu proximo atribulado con alguna
genalidad, lo atribuien aque es Castigo del Señor por los pecados
pecha Cometidos, y q. quieren abiviarle, le dan enbistes con
su Misericordia, y le reprehenden, creiendo que de esa suerte se
enmendara. Si hacen alguna limosna al necesitado el
con afabilidad, antes bien con palabras muy desabridas
Juzgando el apparente o fingida la necesidad. No ha de
ser asi, sino al Contrario dice S. Basilio, si queremos ga
nar Nras almas, y las demas hermanos. quando se
ofreciere ocasion, dice, de socorer la miserecordia, y be
nificencia con los proximos, no haveis de contentar con ha
cer la buena obra, con lo corriente esa necesidad, y trabajar
corporalmente en eso, sino que haveis de procurar, hacer
con buen modo lo que haceis, con buen semblante, con blan
dura y suavidad en las palabras: In eo advigila, ut ad lab.
rem corporei, verborum ebrem lenitatem adhibeas. Porq
con eso dareis a entender que lo haceis por Caridad, y no lo
os ganareis a dos libran dos de labbismo, ora robareis
el Corazon a Vn hermano, y demas de librarle de la ne
cesidad que padecia, le defendereis tambien de los asaltos
semejantes con Vra benignidad.

Escuchemos lo que acerca de esto nos dice el Eclesiastico: fol. 8
in bona non detrahitam verbi mali. Homre ardoxem
refugerabit eos? Mira hombre, dice, quando hicieres algun
bien, no contristes atu proximo, ablandale y tratandole con
dulzura y semblante desabrido. No ves como alaxbor le
refugera y dempla el rocio? Bien sta: Pero que quiere decir
nos con dle simil el Sp. Santo? que? lo que consigues el hom
bre mig y en sus proximos con el efecto de la benignidad.

D. Basil. in prinicip. 2. tom.

Eccle. 18.

Rocío derrama los regalos del Sol, de tal suerte que los vuelve y los suaviza, y en cierto modo triunfa de ellos, como lo enseña la experiencia. Mas: No ves, dice la gloria, lo que sucede a las mieses en el Verano? Segetes defundit roris ab ardore Soli, et verbum bonum largientem aneguta incalescunt. Gloss. ibi.

Rocío defiende las mieses de los ardores del Sol, para que con la suavidad de sus Rayos no los abrase: Pues eso mismo hace la dulzura y benignidad, que aquien hace el bien aun proximo le libra de las llamas de la ira, y aquien tiene el beneficio le consuela y refrigera de modo que corresponde con el agradecimiento al Señor que es la primera causa, y aquien le consuela en su tribulacion que es el medio y conducto de su alivio. Con que no solo se libra asi mismo de las llamas infernales, quien practica como se debe la benignidad y beneficencia, mas tambien a aquel proximo le refrigera y defiende para que no le abrasen los ardores infernales: Refrigerium in ferri quod vocatur.

185

9 El vltimo motivo que propone para abrigo de la benignidad y beneficencia es el exemplo: Exemplum quod propitur. Quantos y quan poderosos nos proponen las letras sagradas para animar nra flojedad! Atendamos a Moyses, dice S. Ambrosio: Quantos desvelos y fatigas le costo el gouierno del Pueblo de Israel en los quarenta años de la peregrinacion por el Desierto? De su cuidado pendia el regimen de tan numerosa multitud, el determinaba y decidia los pleitos, componia las discordias, hacia todo lo demas conveniente para el gouierno ciuil, politico y militar: Ordenaba lo que pertenecia al Culto Diuino: y

aven el sustento cozpoval de seiscientas mil familias que estan
Asta pendiente desu cuidado. Y Con todo esperimento in
solubles y muy graues injurias y calumnias delomismo
Pueblo: quantas Moyses a pecho Dessillatas absorbebat cor
tumelias? Pero esomedio dezia como se porto con aquella
gente indomita Moyses? El mismo S.to Dor Hormas tas
mun humili, et grata apellatoremassi solebat. Hatabla a
todas congran dc afabilidad, con mucho agrado; Con todos
conversaba con mucha humildad y alegria. Pues que mayor
exemplo de benignidad? Hofue menor lade David: Pozs
si bien se Considera, dice el Chrisostomo, atenderemos un
portentoso exemplar: Si vinagineem Dauidei pz ocali habea.
Chrisost. ap March. et in hac assidue defigas ocalos, perfectam adequeris benign
hyb. Secord. Fr. 6. datem. Y tanto que si latrageremos siempre en la Conside
lect. 7. infine. racion llegariamos a conseguir una admirable y perfecta
benignidad. Porque que Maior puede allarse, que viendose per
seguido de muerte de Saul, y pudiendo quitarle lavida
Muchas veces, no solo no lo executaste, Mas letrataste con
singulares demonstraciones de respeto, de Cariño, de benevo
lencia, y amor?

Si vinimos a la ley de gracia, estan llenos los SS. Evan
gelios y demas libros sagrados de Exemplos raros de benigni
dad. Baste por todos el de Xpto S.N. Cuio empleo todo el tiempo
de su Vida en carne Mortal fue el Exercicio de la benignidad
y beneficencia. Sanaba los enfermos, resucitaba los muertos, daba
pies alos Cojos, vista alos ciegos, consolaba los afligidos: todo con
San inmensa dulzura y agrado, que le seguia innumerable
Multitud de gente sin poder apartarse de su amable compa
ñia prendos de la suauidad de sus palabras y agrado de su sem
blante. Manifestose bien aspedita in Rocho en lo que sucedio

con la Samaritana: Pues siendo esta una Muger divertida, y muy licenciosa, q. fue por agua al pozo, y encontro al Señor, la habló y conversó con ella Su Mag. con tanto agrado, beng nidad y dulzura, que de una Muger Mui pecadora, la convirtio en Predicadora, y grande Santa: Dignatur benig nitate Samaritanam alloquitur Deus, et ammiranda dignatione, et verborum suauitate ad se conversi q. que el mui poderoso medio para convertir las almas sabe ingrí dad. Con ella, como buen imitador de Xpto S.N. redujo San Francisco de Sales setenta y dos mil Hereges a la Catholica fee, y innumerables pecadores a Mejor vida.

Pero quien podra dignamente ponderar la benigní dad del Señor para con los hombres en esta sagrada Cena zistia? O quan suave y benigno es, Señor, vuestro espiritu para con los mortales aquienes miran como hijos en esta sa gratissimo Sacramento, exclama llenada admiracion la Iglesia: O quam suauis est, Dne, Spiritus tuus. Pues para mostrarles Vuestra inefable dulzura, envia un bocado de los delicias todas las delicias del Cielo, con que sacado perfectamente no echasen menos los manjares de la tierra ni se dejasen engañar de su falsa suauidad: quam dulcedinem tuam in filios demonstrasti, q. ese suauissimo de cho q. restituto, exuscitentes reples bonis. Quien avista de tanta dignidad in firma, no se mouera a lagrimas como q. mas la benignidad? Porno hauerlo echo asi, fue castigado, aun que con gran misericordia cierto Monge, segun refiere el Chronic. ordin en las Chronicas del Cister. Sentia de ordinario que comul gaba una inefable dulzura, que al recivir en la boca la sa grada forma parecia que entraba en la boca un ponal del cisimo de miel, y le saboreaba tanto el Señor, que le duraba

Ioan. 4.

March. Verg. Mar. tr. 3. lect. 8.

186

In offic. infest. Corp. Xpti.

aquella vanidad tres días. Pero sucediole un día, que desgraciadamente cayó sobre con poca vergüenza, antes con demasiada disposición, y fue luego a comulgar sin reconciliarse de aquella falta. Mas al recivir la sagrada Comunión, sintio en su boca una amargura mas que de hiel. Pasaque se entienda quanto siente el Señor que tratemos a sus proximos con aspereza, y poco agrado, y quanto gusta de que a imitacion suya siguiendo su suave yugo practiquemos con todos la blandiedad. O! quiera su infinita piedad asistirnos con su Divina gracia para que assi lo hagamos. Pues sabemos vilo las inestimables riquezas que el alma consigue con el fervorozo de este Divino fruto del Espiritu Santo: los castigos formidables de que se libra: y los premios admirables que tenemos a quien imitar; alientemonos pues corazones al buen exercicio, para que con el logremos en esta vida de la Divina clemencia las asistencias de la gracia, y en la otra la felicidad de la gloria: Asi sea.

Laus Deo, B.ma que V. Mariæ.

V. + Viua Iesus

Platica 8.ª del Octavo fruto del Isp. S.to

Fructus Spiritus est mansuetudo. Galat. 5

Adamare illos, non litigiosos esse, sed modestos: omnem ostendentes mansuetudinem ad omnes homines. Tit. 3.

No sicha de contentar el Xpiano con solo Seruitar con sus proximos la bondad y benignidad, ia demandoles buen animo y afecto compasivo, ia beneficiandolos en quanto pueda como sehadicho en las dos platicas antecedentes: Si necesita tambien, si quiere lograr con perfeccion las delicias del arbol de la vida, practique con ellos el octauo fruto del Sp. Santo que es la Mansedumbre: Mansuetudo. Conque dara el lleno conveniente alo que debe hacer con sus proximos, di a S. Th. Porque no solo debe hacerles bien y amarlos, pero demas de esso ha de tolerar con igualdad de animo sus molestias, y esto es enlo que se Seruata la Mansedumbre: Sextio quantum ad hoc quod equanimiter tolerentur mala ab eis illata: et ad hoc pertinet mansuetudo, que cohibet iras. Llamar sedumbre, dice Gloria, una dulzura y suauidad del alma, con la qual se conserva quieta y serena en medio delas amarguras, y desabrimientos que nacen delos proximos, sin que sean estorbantes a contrastarla ni alterarla: Mansuetudo est ap. Less. Dom. de iust. lib. 66. 4. Cap. 4. dub. dulcedo animi, quam non vincit amaritudo. Tasi es una 3. firmissima Roca, donde se deshacen todas las olas de los sentidos nes, delas molestias, y trabajos, que suelen ocasionar los proximos en la precisa Comunicacion con ellos, sin que sus aguas salobres y desabridas puedan superar o disminuir la dulzura, que por la Caridad y Mansedumbre reyna en el Corazon.

D. Th. 1. 2. q. 70. a. 3.

Esta es la que S. Pablo encargaba a su discípulo Tito, persuadir y
se gan̄o nellase siempre a los fieles. Esta le dice, que lo que
siempre has de predicar es, que no sean litigantes, y sí sean dos,
sus modestos, haciendo en todas ocasiones ostentacion de
una grande mansedumbre para con todos: Admone illos
non litigiosos esse, sed modestos: omnem ostendentes mansue-
tudinem ad omnes homines. No solo se ha de ejercitar la mans
sedumbre con los Padres, Superiores, y Parientes, no solo con los
amigos y conocidos, no solo con los que nos agasajan y hacen
beneficios, mas con todos se ha practicar, sufriendolos a todos
con suavidad de animo, sin alteracion, y sin distincion
de personas: Porque son indecibles las riquezas espirituales
que el alma consigue, si con verdadera mansedumbre sole
za igualmente las amarguras y molestias, que nacen de la
precisa comunicacion de los proximos. Para que nos
afianemos, y procuremos con todo el esfuerzo posible tan ej-
xituales riquezas, discurramos quantas y quales son. Reduem
se, dice S. Buenav. a tres clases o generos de bienes tan abundan
tes y preciosos, que no queda desear mas el Xptiano: Porque
con el exercicio de la mansedumbre consigue grande paz y amis
tad con sus proximos: gracia y familiaridad estrecha con Dios
en esta vida: y en la otra la herencia y reyno eterno de la
gloria: Habet mansuetudo pacem, et societatem cum proximis
D. Buenav. dict. salut. lit. 7. Cap. 2. gratiam et familiaritatem cum Deo: regnum, et hereditatem
sempiternam. Pues que otra cosa le queda al Xptiano que apete
cer? Examinemos lo en particular.

Lo 1º que logra el Catholico con el exercicio de la mansedumbre
es la paz y amistad con sus proximos: Pacem, et societatem cum
proximo. Grande bien y riqueza inestimable: No ai en el mun-
do cosa mas apreciable que la paz, y la union de unos con otros

Pues aunque tenga alguno todas las riquezas de Craso, y mas gustos y deleites que Heliogabalo, si le falta la paz y vnion de aquellos con quienes comunica, mile dan gusto los deleites, ni las honras y riquezas del mundo le sacian: Mas en hauiendo paz y amistad con los proximos, viue quieto, gustoso, y sole gado el Corazon. Esto lo muestra la experiencia cadadia, y assi no es necessario detenernos en ponderarlo. Solo digo que el mayor bien y felicidad de la tierra, lo consigue quien sabe traer consigo la Mansedumbre con sus hermanos. Assi nos lo asegura el Psalmista: Mansueti hereditabunt terram, et delectabuntur in multitudine pacis. Los que tienen Mansedumbre, dice, heredaran la tierra, y se deleitaran en la multitud de la paz. Que tierra, y que paz lograra el que tuuiere Mansedumbre? Dijolo Lyra: Terram. In hac vita. In multitudine pacis. Etiam temporali. Porque eran, dice, como herencia la tierra en esta vida Mortal: De donde le nacera un gozo y deleite tan grande, por la paz y sossiego que gozaran aun en este mar tempestuoso del mundo, que no auen el dicha que queda comparada con este inestimable bien. Y si quereis saber la razon, la da el mismo: Quia Mansueti non mouent vitas, propter quas debeant abalij inquietare. La causa, dice, de conseguir tanta felicidad aun en este mar de miserias el que tiene Mansedumbre es, porque no mueue ni nas ni pendencias, y aunque otros quieran enbrauecerle y molestarle, el no se altera ni se inquieta, mas lo tolera con igualdad de animo, y assi cesian las contradicciones y nos tras, sin que aya quien pueda perturbar la paz interior de su Corazon. Porque con la suauidad y blandura conque recive los golpes de las contradicciones, les quita la fuerza, y no pueden contrastar.

188

Ps. 36.

Lyra. in glos. ibi.

4 Reparese, dice S. Buenaventura, lo que sucede en la guerra

Allare una Ciudad sitiada dalgun poderoso Exercito, aunque sean las murallas muy fuertes no pueden resistir la violencia dela artillería: Pues que medio haura quando ia las murallas stan arruinadas? El medio es poner sacos delana adonde la artillería asiesta sus baterías, porque la lana con su blandura y suauidad hace que las balas se embaracen en ella, y assi pierden la fuerza para combatirla. Lo mismo dice, vence con la mansedumbre: que si alguna vez es combatido el Xptiano con la artillería furiosa dela indignacion, dela injuria, dela persecucion de los hombres, ponga delante la mansedumbre, tolerze con igualdad de animo, responda q. fuere necesario con blandura y suauidad, y desuanidad y blandura quitara toda la fuerza alla indignacion del proximo, y desvanecera la furia dela injuria y persecucion: Sic vix mihi frangit iram, et impetum indignationis, opponendo mobilem responsionis. 3

D. Bonav. vbi sup.

Que no es tan dificultoso como a algunos les parece el responder con suauidad y mansedumbre a quien nos agrauia, que lo hemos visto, y vemos y esperados muchas veces: Mas aunque cueste alguna dificultad que suele hauer en Reprimir los mouimientos dela ira, entienda el Catholico que es el medio necessario para Conseguir con la mansedumbre el gran bien de estar vida que es tener paz y vnion con los proximos. 15

Sabemos muchas veces algunas personas de naturaleza sosegado y quieto, que tratan con todos con grande afabilidad, que nos suelen dessear llevar facilmente dela ira, pero suele nacer de insensibilidad Natural, y no hacer delas cosas el concepto y aprecio que se debe. Otros dizen el Contrario: que aunque comunican y tratan con agrado alos proximos, y parece quisieran meter los atados en su Corazon, pero es el quando qualq. llega a tocarlos: Mas si alguno los hiere o toca aun en lo mas minimo luego saltan con gran presteza, responden con mucho desagrado

y aun pasavan en lo que pueden la satisfacion y venganza.
Vivimos en otros tiempos la Mansedumbre Xpiana, y la
que es fruto del Esp. Santo: Porque esta consiste en que quando
el hombre se ve molestado o infamiado de segunda, aunque
sienta como es razon la molestia, no se altere contra el, mas conser-
vando la paz interior le responda si fuere necesario con
agrado y afabilidad. Como lo practico aquel Monge que refiere
en las vidas de los PP. del Yermo: Estaba este predicando a los
Gentiles en la Ciudad de Alexandria, y despues de haverle
dicho los del auditorio muchas infamias y hazerle echo grandes
mofas le preguntaron, que milagros ha echo Jesuxpto aquien
nos predicas? A que el respondio con mucho agrado: Hoc mi-
raculum fecit, quod ego convitijs, et injurijs vestris lacessitus
ad indignationem nihil commoveor. Si milagros buscais, no
los os dixe uno Maravilloso, que le hazeis visto y le estais viendo:
Vosotros me haveis mofado y infamado, y contodo eso ha
veis conocido que no me he movido a indignacion, antes he
tolerado con invicta paciencia; pues que mayor milagro que-
reis? Este es uno de los innumerables prodigios que ha echo y hace
Cada dia Jesuxpto; que me ha dado para su misericordia tal
Mansedumbre que he podido tolerar sin alterarme, mas con
grande suavidad vuestras ofensas. Esta es la verdadera man-
sedumbre que trata de practicar el Xpiano para enriquecer su
alma, la que es fruto del Divino Espiritu, y la que nos ense-
ña en el Evangelio el Señor.

6 Mirad, discipulos mios, dijo Xpto S.N. a sus Apostoles, que os
embio entre furiosos lobos, que os ha de ser guia de muerte, y
dando que no paravan asta quitaros rabiosamente la vida,
pero advertid que os embio como corderos: Ecce ego mitto vos sicut agnos inter lupos. Como Corderos para lidiar y pelear

ap. Marchant. Virg. Asor. V. 3. lect. 8.

Luc. 10.

con los sangrientos lobos de los Perseguidores y tiranos. 2 Pues como los han de convertir? 2 Cor.mo Siendo corderos, segun de la gloria Moral: Porque el Cordero es simbolo de la mansedumbre: Ideo Gloss. Mor. ibi. mansuetos inter crudeles. De la mansedumbre que envio y encargo al Señor a sus Apostoles, y en ellos a todos los fieles, estan poderosa que triunfa de los sangrientos lobos y los convierte en mansos Corderos. De la que hace se alcanza lo que dijo Isaias: Habitabit lupus cum agno. que el fuerte Isai. 11. lobo y el manso Cordero viviran juntos echos amigos en el mundo con grande union y sosiego: En fin la que trae al alma el inestimable bien, y riqueza de la paz verdadera, y amistad estrecha con sus proximos: Pacem, et societatem cum proximo.

(Mucho mas precioso y rico que el primero es el reg. bien) que con la mansedumbre logra el Xptiano, y es la gracia y familiaridad estrecha con el mismo Dios: Gratiam, et familiaritatem cum Deo. Mucho se estima entre los hombres la gracia de los Principes y Reyes, y alli vemos que tiene por dichoso el que la consigue: para ello se valen de muchas trazas y ardides, sufren grandes molestias, se desvelan y fatigan, y todo les parece bien empleado, y aun cortos todos los trabajos aun que de lograr lo que tanto desean. Todo bien agarar entener grato y tratar con alguna familiaridad aun hombre, que por ser tan mudable, y de un instante a otro tratan con la mayor aspereza y rigor a sus mas intimos y familiares. Pero quanto mas debe desearse la gracia y amistad de Dios? Tratar familiarmente con su Magestad? Ser verdadero amigo del Supremo Monarcha, Principe de las Eternidades, de quien pende una eterna felicidad o infelicidad, y el querer de bondad suma,

infinitam. de liberal y poderoso, es tambien inmutable en sus deter-
minaciones. 2 Esta familiaridad y gracia deben vnicamente
solicitar y procurar los Catholicos: y esta la conseguiran sin du-
da alguna, si tratando la Mansedumbre Xptiana, que en
fruto del Sp. S.to Moyses fue tan amigo de Dios, y tan fami-
liar suio, que le trataba y conversaba con tal Mag.d tan amigable
oreste como suele hacerlo acá entre los hombres un amigo con
otro: loquebatur cum Deo facie ad faciem, sicut solet loqui Exod. 33.
amicus ad amicum suum. Como merecio tanta dicha Moy
ses? Dice del el sagrado texto, que era Mansissimo, que se ama- Numer. 12.
ba sumamente en el Serafico de la Mansedumbre: Homo
mitissimus erat. Pues con esta Mansedumbre que con los hom
bres tenia consiguio tan grande dicha: Porque con la Man
sedumbre se. con lo que se logra la amistad, la gracia, y la fami
liaridad con Dios Rey eterno, y Principe de los eternidades. Li

8 Lo que se sigue de aqui es, que el que tiene verdadera Mansue
dumbre con sus proximos, tolerando sus molestias con igualdad
y dulzura de animo, consigue del Señor todo lo que quiere
como familiar y intimo suio. No vemos, dice S. Buenaven
tura lo que sucede en el mundo? Los que han logrado agra
do y familiaridad de los Reyes, consiguen lo que pretenden
y piden con grande facilidad: Sicut videmus, quod a Rege ob S. Bonav. vbi sup.
tinent quod volunt, qui ei familiares existunt. Del mismo
modo, quien con sus proximos practicare la Mansedumbre Xpti
ana, conseguira del Señor quanto quisiere y le pidiere, como
familiar y intimo amigo suio que es. Consigarese lo consiguio
David quando decia a su Mag.d que se acordase de el y de la
Mansedumbre grande que hauia practicado: Memento, Ps. 131.
Dne, David, et omnis mansuetudinis eius. Solo quanto que

se acordaua el Señor del, y desu mansedumbre. Las demas
virtudes? la fee, la caridad, la esperanza, la Religion, la humil
dad profundissima, y todas las demas que manifiesta en sus
mos ros. delas q̃ne delante? No quiere se acuerde dellas su
Magestad? Pisolo de la mansedumbre? O mui discreto Da
uid alo Diuino, y rabia mui bien el genio del Señor, como varon
echo ala medida desu Corazon: O verdad, dize S. Chrisostho
mo, que tuuo David todas esas virtudes y las demas, y las pre
dico con gran fervor; Pero sabia que alo que el Señor atiende
mucho para oyr las peticiones, y colmar alalma de fabo-
res y beneficios es ala mansedumbre, Con laqual consigue
delastag. Diuina la Maior amistad y benevolencia, y el
Maior colmo de misericordias: Hinc David mansuem q̃
litus consilauit benevolentiam, et à misericorde Deo mise-
ricordiae consequentur ut. Chrisost. hom. 34. in Genes.
Fauores, dexando las demas virtudes solo pida al S.r tenga
presente su Mansedumbre, porque conocia es esta la que hace
al hombre familiar con Dios, y la que le mueue singular
mente a beneficiarle.

Hose si esta es la Causa de no conseguir los hombres frequen
temente lo que desean y piden a Dios en sus Oraciones. Cierto es
que muchas veces malogra el Xptiano lo que desea, porque no le
conviene para su salvacion, y el S.r como misericordioso Padre
no quiere Concederle lo que le ha de ser perjudicial. Pero algu
nas Veces tambien hacen oraciones y suplicas por lo que les con
viene para salvarse, y no sabemos que siempre le consigan: yo
digo es la Causa no querer practicar la Mansedumbre
Xptiana. Si alguno por ej.r se ofrecen a sus Mag.d ruegos y su
plicas por el Remedio de alguna necesidad no requiere su
frir molestia alguna de los proximos, si con los obsequios a

una Continua aspereza y alo que muchas veces no quedan Ver
dias, ni el necesitado enviste de alivio no encuentra ni uno
de agrado, si apenas llega el estraño a tener otocar en el lo
de la Vega, quando no teve mas del enojo y la Venganza;
Si no sucede al mismo tiempo que pedimos a Dios algun
beneficio, como nos ha de conceder? Si acompañamos la
oracion con la Mansedumbre, conseguiremos lo que pedimos
y aun devemos ser Patron y Abogado al mismo que sin
la Mansedumbre sera mas fiscal.

10 Anna la Mr. de Samuel hizo muy reyteradas y fervorosas
oraciones al Señor para que le Concediese la sucesion que de
seaba, pero no lo Consiguio asta que orando en un a ocasion
en el templo la Maltrato y vituperio el Sacerdote Hatando
la como a Muger que estaba fuera de Juicio y de razon: Mas
en medio de las vituperias conservo aquella insigne Matrona
una invencable Mansedumbre, la qual advirtiendo el
Sacerdote, le dijo: Vade in pace: dabit tibi Deus Israel t. Reg. 1.
omnem petitionem tuam, quam ab eo petisti. Vete en paz
y no dudes que te Concedera el Señor todo lo que le has pedido.
Que es esto? Ora Consigue lo que antes con tantas suplicas
no avia logrado? y no solo lo consigue, Mas el mismo que
la avia vituperado se hace su defensor, y la asegura q sin
duda vera el cumplimiento de sus deseos y oraciones?
No se admires, responde el Chrisostomo, que ahora se sabe hum
ve juntado la Mansedumbre con la Oracion, pero ora
Junto con la Oracion practico una maravillosa Mansedum
bre, tolerando sin inquietarse las injurias del Sacerdote:
y venciendo con la Oracion la Mansedumbre con los proximos,

es de tan poderosa en la presencia Divina, que no solo consigue quanto pide y desea, sino hace que el que antes era su Contrario, sea el mayor consuelo, y poderosissimo Abogado suyo: Chrisost. hom. de fide Anna. Mulier (dice el Chrisostomo) ex accusatore fit patrona: Santa res est humanitas, ac Mansuetudo. Con el exercicio de la Mansedumbre logra el alma inestimables riquezas de la Magd. Divina, porque no sabe negar lo que le pide, quien goza la mansedumbre ha merecido ser su intimo amigo y familiar. gratiam, et familiaritatem cum Deo.

Consigue en fin el Esposo por la Mansedumbre la herencia y reino del Cielo: Regnum, et hereditatem inde. Porque lograra la posesion dichosa de la eterna bienaventuranza, que es la summa de las riquezas, y epilogo de todas las felicidades: Hoha una allí que desear, porque entrando el alma en el gozo de su Señor, queda toda endiosada, engolfada por todas partes en el inmenso pielago de las deidades Divinas, saciados todos sus apetitos, y sin temor ni recelo alguno de que se pierda, o menoscabe la summa dicha que ha llegado a conseguir. Este es el Reyno y herencia felicissima merecida por Justo con su Mansedumbre, porque este es el Reyno de los Cielos q̃ está prometido a los Mansos. Esto S. M. dijo que los q̃ practican la Mansedumbre poseeran la tierra: Beati Mites, quoniam ipsi possidebunt terram. Que tierra? Terram Math. S. viventium. dice la Interlineal. La tierra de los vivientes, que Glos. interl. ibi Natividad dichosa y feliz, que mana sin cesar leche y miel de regalos, delicias, y contento, y tierra de los vivientes, donde la muerte no tiene dominio alguno, porque viviran en aquella celestial tierra sus Moradores por perpetuo eterna dades. Dijo con gran claridad Theodoreto: que a Divina se

gendent, et mitem vitam elegunt, in quiete et tranquilitate manebunt, et eternas habebunt delicias. Los Iustos (dice Jeremias) gozan de Dios, que tienen puesta toda su confianza en la Divina Theodoret. in Cat. Graec.

Providencia, escogiendo un modo de vida benigno y agradable, tratando a sus proximos con mansedumbre, descansaran en paz, logrando en la muerte la posesion de las delicias que son Dos eternos. 192

Razon de llegar del olmo de riquezas el Xpiano con el ejercicio de el fruto Divino de la mansedumbre, es porque el manso es posesion de Dios en esta vida, y alli le corresponde el que Dios sea su posesion en la otra. En esto, dicen los Theologos consiste la bienaventuranza eterna, en q̃ llega el hombre a la posesion del summo bien, viendo a Dios y conociendole clara y intuitivamente, y amandole y gozandole sin recelo de perderle jamas. Pues esta dichosa posesion de Dios mediante la mansedumbre que practica, le posee Dios a el. Y por esto sucede lo contrario al pecador iracundo que no quiere tratar la mansedumbre con sus proximos: que por no dejarse el poseer de Dios en esta vida, sino de la ira y impaciencia, consiguen en la otra la posesion de Dios, sino mucho mal y tormento sempiterno. El Sabio dice, que el impaciente pa- Prov. 19.
dece grande daño: qui impatiens est, sustinebit damnum. Que mal y daño padecera? San Buenaventura lo dice, dan-
dole tambien la razon de su dicho: Damnum. bonorum. bonorum interiorum, et exteriorum. Que iracundi dominatur ira! D. Bonav. vbi sup.
Experimentara, dice, la perdida de todo el bien, ya interior, ya exterior. Conque resta privado del bien summo, que

a la posesion de Dios por gracia en Navidad, y por gloria en la otra, q̃ su posesion sera la del summo mal. Y la razon de su desgracia, que el vivacundo a ecclaus. y posesion de la vida, no quiere por la Inmundicia sea posesion de Dios. Bien merecido tiene, pues, el vivacundo, dice S. Agn. Mal y todo mento que padezca, q̃ el ser privados de la dichosa posesion de Dios en el Cielo; porque el poseer a Dios en gloria nadie lo consigue, sino aquel que en esta vida aquiso ser posesion del mismo Dios: Adhibius erit Deus possessio, mii D. Aug. D. Bona vent. Ill. sup. illius, quem ipse possedit. Todo aquel que practicando la Inmundicia Xpiana fuere posesion de Dios en la tierra, lograra la riqueza inestimable del reyno del Cielo, y la summa dicha de la posesion de Dios por toda la eternidad: Regnum et hæreditatem in cælo.

Estas son las inestimables riquezas que con la Inmundicia 13
alcanze logra y consigue el Catholico: Con los hombres una inalterable paz y amistad: Con Dios en esta vida la grata y familiaridad estrecha conque alcanza todo lo que pide y desea para su mayor bien: En la eternidad la posesion felicissima del Reyno de la gloria, y del mismo Dios bienaventurado y infinito. Pues que mas puede desear? Alli entiende pues a coger a manos llenas este dulcissimo y precios simo fruto del Espiritu Santo, esprimir sin cesar la Inmundicia, que continuamente le ofrecen ocasiones de poderla ejercitar: Sufrir y tolerar con blandura, con igualdad de animo, y con dulzura las molestias que ocurren en la comunicacion con los proximos, que de esta suerte se enriquecera summam. en esta vida de gracia y gran dicha de los bienes eternos de la gloria: Ad quam D.

Laus Deo, et B.ae V. Mariæ.

Viua Jesus

Platica 9.ª del noveno fruto del Isp. S.to

Fructus Spiritus est fides. Galat. 5.

Esto fidelis usque ad mortem, et dabo tibi coronam vitæ. Apoc. 2.

Si quieres lograr la Corona de vida eterna (escriuia S. Juan el Evangelista en nombre del Señor al Obispo de Smirna, gen el acodamos delos fieles.) Si quieres, dice, conseguir la corona eterna dela gloria, has de ser fiel alla muerte: Esto fidelis. Has de permanecer firme en la fee que has recibido, explica Lyra, fidelis. Idest firmus in fide. Porque si faltares, o titubearas en ella no merecerás entrar en la eterna felicidad: Mas si constante perseverares con firmeza en la fee viua, conquehas sido illustrado, dla prima de conducira seguramente a gozar el fructo del dsimo del arbol delavida, por gloria en el Cielo, y en el mundo por copiosas auendas de gracia y dulzuras soberanas. Esto mismo nos advierte el Apostol S. Pablo con el fruto noveno del Divino Espiritu, que es la fee: y como explica Interlineal, se entiende la fee actual, conque sin la menor duda creemos con toda firmeza las cosas invisibles que la Iglesia nos propone: fides Idest, de invisibilibus certitudo. Pues la fee viua, fervorosa y firme delas verdades eternas, comunica alas almas enamoradas de Dios, gran abmo de espirituales riquezas, y una suauidad inteior, y dulzura tan Divina, que excede incomparablemente a todos los gustos mundanos. Esta Divina suauidad y dulzura nacida dela Caridad, que el Seraco delo fee viua y fervorosa comunica al alma del Justo, se llama con toda propriedad, y es verdaderamente fruto del Sp. Santo, dice S.to Thomas.

Lyra ibi. in glos.

Glos. interl. Cap. 5. ad Galat.

D. Th. 1.2.q.70: a.3.ad3.

Habet rationem ultimi, et delectabilis, secundum quod continet certitudinem.

Pero es necesario entender, advierte el mismo D.or Angelico, q que ese nombre fee: fides. que aquí nos enseña S.Pablo se ha de entender de dos modos, segun dos diversos respectos que dice la Creencia o Confianza dela Criatura. Lo primero significa la fee acia Dios del modo dicho, segentando el hombre su razon, entendimiento, y todo su ser, su potencia, y sus hos a Dios verdad infalible, y Señor supremo dequanto es, y puede ser: Vt homo intellectum suum Deo subijciat, et ejus consequens omnia quæ ipsius sunt. Lo segundo puede entenderse la fee acia los hombres, y assi es lo mismo que la Confianza que deben tener entres, o la fidelidad que unos astros en el Comercio y comunicacion humana se deben guardar: fidelitas proximi debita. En uno y otro sentido es Mysterio de la fee fruto precatissimo y dulcissimo del Sp. Santo: gemmas y obras q discurren suavemente y aparte de la virtud.

Dict. a. 3. in corp.

3

Lo primeramente fruto razonadissimo del Sp. S. lo explica assi Dios: Vt homo intellectum suum Deo subijciat. Porque es tan grande el gozo que experimenta el alma del Justo con los actos fervorosos de fee viua. Tiene el Justo muy arraygados en su Corazon las eternas verdades que la fee enseña, vive con una segura esperanza fiado en la bondad immensa, de que ha de llegar a conseguir las promesas Divinas: porque considera por una parte que el Señor es infalible en lo que dice y promete, y poniendo por otra parte con la assistencia dela Divina gracia los medios q la misma fee le enseña, concibe una gran confianza en la infinita bondad de que ha de conseguir lo que tanto desea; y assi alentado su espiritu, quando exercita los actos de fee creyendo con toda firmeza las eternas promesas y verdades q

experimenta indecible gozo, y suauidad inexplicable enel interior.
Las vgenzas mundanas le dan en rostro, no hace caso delas gro-
merias delos hombres, todo lo transitorio le parece digno de desprecio
sino enq. se ordena a conseguir el fin vltimo que desea, gozo
todo le le amargo a vista del gozo espiritual que siente, con la
certeza infalible dela Diuina fee. Creio Abraham como in
falible la verdad eterna, y Diuina promesa, de que tendria
dilatada posteridad de su hijo Isaac: Credidit Abraham Deo. Rom. 4.
Y de esta fee le nacio tan grangoz, que basto a endulzar la mor
tificacion grande de querer sacrificar el mismo querido
hijo, ofreciendole en holocausto, por mandado del mismo Dios Genes. 15.
Ma en que estuuo lo grande delafee de Abraham. Q. Conclio, dice S. Pa
blo en que Creio en la esperanza contra la esperanza: Contra spem
in spem credidit. Pues siendo de casi cien años de edad, y esteril
sumuger Sara, segun lo qual no podia en lo natural esperar la
sucession que deseaba, con todo eso Creio con tal firmeza la gala
bra y promesa Diuina de que tendria, que no puso en ello la
menor duda, ni aun leuissima dificultad. Y de esta fee viua,
y fauorosa nacio el ser Padre delos Creientes, y gozo espi
ritual dan Soberano, que pudo endulzar las mayores pesadu
dad y mortificaciones, conque N. Señor le quiso probar.

4 Por eso aconseja S. Agustin al Catholico, que regalone y rego
cije en la fee que ha recibido: Gaude quotidie in fide tua, sint di- D. Aug. lib. 1. de
vitiæ sint quotidiana vita mentis vestimenta. Todos los dias Symb. cap. 1.
(dice) sin desfallecer alguno, ha de gozarse el Xptiano en la fee que
el Señor le ha comunicado actuandose y ejercitandose en ella
si quiere lograr la verdadera alegria del Espiritu. Y si tanto gus
tan los hombres con las riquezas del mundo, y gozosos
el vestido corporal para abrigo de su generalidad; la riqueza
mayor del alma, y el mas precioso vestido para el corazon del

Catholico hadeservla fee viva, y sus actos fervorosos: Porque con
ellos recivirá tanto gozo, y un Contento Divino, que no sentirá las
penalidades de esta vida, o aunque las sienta, ellas endulzaras
y suavizaras desal forma, que seran mui faciles de tolerar.

Pues como (dira alguno) no experimento yo este gozo cuando
hago con la fee? Lo podra misericordia de Dios, yo Catholico, creo
firmemente lo que la fee me enseña, y antes perderia la vida que
dudar cosa alguna de lo que el Señor ha revelado: Pero me
duelo de esto aunque repetidas veces hago actos de fee, no siento
este consuelo interior. Que sera la causa de esto? Muy facil es
de conocer, si la queremos examinar. Creen muchos entre los
Catholicos las eternas Verdades, y las promesas Divinas, que
la Iglesia nos enseña y propone; Mas las creen a bulto, como
suele decirse y sin consideracion. Creen que Dios es bondad
infinita, pero no reparan a ponderar esa infinita bondad: Creen
que sobre los demas innumerables beneficios de Naturaleza y
sobrenaturales, nos hizo el summo de encarnarse el hijo
de Dios, y dar ignominiosa muerte de cruz para
redemir al linage humano; Mas no consideran la gran
deza de este beneficio, y la infinita misericordia que en el
se manifiesta: Creen que tiene el S.r prometida la vida
eterna, y el gozo inefable de la gloria a quien perseverare
asta el fin en la observancia de la Divina ley y mandam.
entos, Mas no atienden que cosa es el galardon eterno q.e
ofrece Su Mag.d Conque aunque creen esta y otras verda
des Catholicas, esta en sus almas tan amortiguada, como
esta la luz de la fee, que no perciben ni sienten el gusto es
piritual y Consuelo soberano, que comunican sus Divinos rel

glandores, alos que con viva consideracion procuran desgañar
y avivar su admirable claridad.

Clafe, dice S. Buenaventura, como aquella columna que
guiaba alos Israelitas quando salieron de Egipto: la qual aunq̃s
iba en medio delos Egipcios y Israelitas, alumbraba alos Israelitas, Exod. 14.
pero alos Egipcios: Post tergum stetit inter castra Egiptiorum, et cas-
tra Israel: Et erat nubes tenebrosa, et illuminans noctem. Era, dice
el texto sagrado, una nube tenebrosa, y Juntam.te daba claridad
a la que bastaba para convertir en claro dia la obscuridad de la
noche. Pues si aunque era tenebrosa, era tambien tan admi-
rable su luz, como no participaban de ella y su consuelo vnos
otros.2 Dio la razon el Seraphico Doctor: Nam illa ex D. Bonav. dict.
parte Israel erat lucida, et ex parte Egiptiorum tenebrosa. salut. tit. 5. cap. 3.
Porque era tenebrosa por la parte que miraba alos Egipcios, mas
aci los Israelitas tenia y despedia de si una admirable clari-
dad. Assi aunque los Israelitas tenian el Consuelo dentro de si
glandores en la obscuridad de la noche, no experimentaban
este alivio los Egipcios, sino obscuras tinieblas y confusion.
Pues esto mismo es lo que sucede con la fee: la obscura, y ilumina-
da, para aquellos que como Verdaderos Israelitas caminan
a la deseada patria del Cielo es columna brillante que les comu-
nica admirables resplandores, y un indecible consuelo seguri-
dad en la peregrinacion de esta vida: mas para aquellos que
como los Egipcios viven entre las sombras de los vicios entrega-
dos a sus passiones, y ciegos con las tinieblas de los bienes mundā-
nos es obscura y tenebrosa, porque no quieren abrir los ojos
para recibir su luces Soberanas. Que importara a vn
Catholico la admirable antorcha de la fee, si la tiene muerta
y apagada con la culpa grave que obscurece su conciencia? P.

como ha de percibir su luz Divina, si los horrorosos nubes de sus ge
fitos desordenados aquien vencan? atienda, si tienen cargo con
abrir los ojos interiores de la alma? Dia que no esta totalmen
te apagada esta Divina antorcha, como ha de percibir el Espiri
tu el especial consuelo que comunica, si tiene embarazada la vi
sta interior con el aire de la vanidad, con el polvo de las riquezas,
y el humo de los deleites transitorios y mundanos? Limpien
el Corazon de estos impedimentos, y experimentara el especial
gusto y consuelo que comunica el Divino Espiritu en el fruto
admirable de la fee.

Y no solo esto, mas sentira tambien lo que la decia, y es gran
de animo y fortaleza en medio de los mayores trabajos, y aun
gastando mas adelante, es tanta la suavidad de esta Divina fal
ta que hace dulces, sabrosos, y apetecibles los mas terribles tor
mentos. Bien se vio en los Santos Martires, los quales sentian
el mayor consuelo en el padecer, sirviendoles las llamas y las pa
llas de mullidos colchones, y de flores olorosas gozo merecido los
garfios de hierro, los nervios, y las carceles. De los Apostoles nos
aseguran las Divinas letras que salian bañados de gozo de la
presencia de los Señores perseguidores, porque les daban que
padecer: Ibant Apostoli gaudentes à conspectu concilij, quoniam
digni habiti sunt pro nomine Jesu contumeliam pati. Hazan
sa de tanto gozo en todos ellos era el fervor y viveza de la fe:
porque desembarazada la vista interior atendian y considerabam
las verdades y promesas Divinas, conque en medio de los mayo
res penas rebañaba gozo su Espiritu, con las soberanos re
galadores que les comunicaba esta Divina luz. Esta fee que
Nro S. N. encarga a los fieles por S. Matheo: si habueritis fidem sicut
granum sinapis. Hadeser vuestra fee, dice la letra sabrosa

Actor. S.

Math. 17.

como un grano de mostaza. Otraña parece la comparacion, mas no
el sino muy propria, segun de la gloria, Porque la Mostaza aunque es
semilla mui menuda y pequeña, su virtud es mui grande, y esa la
manifiesta y descubre quando es molida y quebrantada: Pro-
pria huius quod intus habet, ostendit. Tiene virtud para sazonar, y dar
gusto y sabor a los Manjares, mas es necesario para eso molerla, y que
franquela. Assi que ha de ser la fee en los Catholicos, dice el P.e
que ha de tener virtud y actividad para dar gusto y sabor al alma
en los Manjares del Espiritu, para donde singularm.te ha de
manifestar es en las tribulaciones y penas: Porque q.do la fee es
activa y ferviente sazona las penas y los trabajos, y los suaviza
de modo, que no solo con esfuerzo, mas con grande sabor y gus-
to se reciuta el alma a padecer. Esto predicaron los Apostoles, los
Martires, y demas S.tos q.do es lo que en las almas fervorosas y
quiere el S.r

8 Pero luego no son muchos los que gustan con abundancia este
sazonado fruto, porque son pocos los que le apetecen. Muchos ai (dice
el V.e fr. Luis de Granada) que gustan mucho de tomar agua ben
dita, pero una gotezola: Mas si les echan mucha, les causa molestia
y se enfadan. Assi ai muchos Xpianos mui contentos con la fee
que tienen, y movidos de ella se emplean en obras virtuosas, quando
no les cuesta dificultad, ni les hacen contradicion; Pero en allando
alguna aspereza, o coraje que sea contra su gusto, luego lo abandonan
todo, y les causa mucho enfado. Tales gentes, dice el V.e Kempis,
quieren seguir a Xpto, y estan mui contentos con su fee, mientras
dura el regalo de la mesa, mas en viendo el Caliz de la tribula-
cion, luego dessan a su Mag.d y le buelven las espaldas: Volunt
sequi Dominum, vt Crucem ad tractionem gaudij, redeunt vique ad
bibendum calicem gaudiorum. No llegan a percebir la suavidad de este

Glos. ibi.

ap. Marchant. hort. part. hab.t. tr.t. lect. 12. prop. 3.

Divino fruto de las gentes, antes merecen la reprehensión Divina, como
la mereció Mr. Pe. S. Pedro en una ocasión. Reprehendiole el Señor
Math. 14. supoca fee: Modice fidei, quare dubitasti? Pues en que atinas la poca fee
del Apostol? fue el caso, que iba caminando sobre las aguas,
por mandado de su Mag.d Pero se levanto un viento recio, que le
hizo flaquear, y le causo gran temor: Videns ventum validum
timuit. Pues en esto consistio la poca fee de S. Pedro, dice la interlinea,
En aquel recio viento se figuro la persecucion que por la fee havia de
Glos. interl. ibi. padecer: Ventum validum. Idest persecutionem vehementem.
Quien asista de la persecucion, y trabajo, flaquea en la fee, sterne,
digno es de la reprehension del Señor.

No sucedio assi, sino mui al contrario con sugeto que refiere Orozi
que Gran, con cuio nuevo quiero concluir este punto, para que vea
la suavidad, y dulzura que el fruto de la fee comunica en medio
de los mayores trabajos. Andando acaza un Caballero, diestro, se ale
Glos. de la Encarn. Gran. lib. 4. n. 68. jo de sus criados enagenamiento de su aposento, y sentose en la pre
sura de un borque, donde oio una voz humana que cantaba
con grande suavidad. Maravillose al oirla en aquella soledad, y
deseando saber lo que era se acerco, y encontro con un hombre legros,
asqueroso, y espantable en la figura: quedo al verle aborrido, y torno
de, mas cobrando aliento le saluto, y era el que cantaba: a que respondio que si. Pues como puedes alegrarte, le
replico el Caballero, temiendo dentro de sí? el pobre, pero mui
dio en el espiritu, le respondio: Entre mi Dios, y mi, solo media
esta pared delgada que es mi cuerpo, la qual derecha, me agozo
la dulce presencia, y dulces abrazos de mi S.or y como ves que
cada dia se va deshaciendo y cayendo a pedazos, en medio de lo
horrible de su quebradero, me gozo, y canto con una estraña
alegria de mi corazon, porque creo firmem.te de que esta horrible
de esta carcel, no puede impedir la agozar la fuente viva de las delicias de
ma, que es mi Dios, y mi Señor. Assi se regocijaba entre las mise

asegenar aquel hombre feliz y dichoso, gozando con gozo de abun
dancia la Celestial dulzura, que comunica a los Justos el fruto Di
vino de la fee viua a su Dios: fides. De invisibilibus certitudo.

10 Es tambien fruto dulcissimo del Espiritu Santo, la fee acia el proxi
mo, o fidelidad: fides. fidelitas proximi debita. La qual consiste
no solo en evitar todo fraude y engaño, que se deue hacer en el
comercio y comunicacion humana, mas tambien en tratarse
con todos quando fuere necesario con verdad y sencillez de
corazon, no manifestando en lo exterior lo que no se interior
mente, ni ocultando con solapada malicia la verdad q.
fuere necesario o conveniente descubrirla. Esta es la sen
cillez verdaderamente Xtiana, la fidelidad que deben de
tener unos con otros los Catholicos, y la que es fruto razonable
y digno del Sto. Sto por nacer del arbol Soberano
y Divino de la Caridad. La Caridad, dice S. Pablo, no se
goza en la iniquidad y malicia, pero tiene su gozo cumplido
con la Verdad: Charitas non gaudet super iniquitate, congau
det autem veritati. Porque el Alma en quien el arbol Divino
de la Caridad florece, aborrece summamente toda doblez, enga
ño, y falsedad con sus proximos, y siente indecible gozo y con
tento en tratar a todos con Verdad y sencillez de corazon.
Guardemos lo que acerca de Sto nos dice el Eclesiastico: Ante
omnia opera verbum veraz precedat te. Ante todas cosas, dice, se
ha de procurar hablar siempre verdad, y la verdad en las palabras
hade preceder lo que como guia vaya siempre delante y anteceda a
todas las obras que se hacen. Que verdad es la que dando nos
encarga Sabio? La Glosa interlineal lo explica: In promis-
sis, et responsis. La verdad en las promesas, y en las respuestas.
En las promesas cumpliendo fielmente lo que se hemos ofrecí

1. Cor. 13.

Eccli. 37.

Glos. interl. ibi.

de algo xúra, porque no cumplir lo que se ha prometido, es mani
festar que se prometió para cumplimiento, y confingimiento, en lo
qual se falta a la fidelidad. Ha de ser respuesta también, declaran
con sencillez la verdad, y lo que se siente acerca de lo que pre
guntan, sin rebozo, ni mentira, ni exageraciones ni encare
cimientos excessivos: Para con esta fidelidad, verdad, y sencillez
se mantiene y aumenta mucho la unión y Caridad que debe
haver entre los hombres; Pero al contrario, con la poca fidelidad,
con la mentira, con el fingimiento y rebozo, y con los hy
perboles y encarecimientos excessivos se ofende mucho la Cari
dad, se quiebra el Credito, y estimación en las palabras.

Assi lo muestra la experiencia cada dia, pues quando alguna per
sona es facil en prometer, y tarda en cumplir lo prometido, luego o
decimos ofrece de cumplimiento: lo mismo de aquien miente muy
chas veces, de quien habla con fingimiento y rebozo, o con tales
frases que se conoce son hyperboles y ponderaciones fantasticas.
Aquien esto practica no solo ofende a la fidelidad, no solo vulne
ra la Caridad haciendo que todos huian de su comunicacion y
trato, tambien pierde su estimacion y Credito, porque encare
ciendole no dan credito a sus palabras, ni se aseguran de sus
promessas. Por esto varon San Ignacio de Loiola, segun refiere
se escribe, muy vasa vez traia reprehendidos en el hablar, mas
decia las cosas sencillamente y sin encarecerlas, y la razon que
daba era, porque los sugetos suelen encarecer mas de lo justo,
de lo qual se sigue ser engañado el proximo, y hacerse aborre
cible de todos. Aque assi habla, quando llegan a conocer. Diga
nos otra vez tal Eclesiastico: Qui vultuosa loquitur, odibilis est.
Aque habla vultuosamente, dice, es aborrecible. Texhia el doc
tissimo Lyra: Odibilis est Deo, et hominibus. Quien en el hablar

V.ª de S. Ign.º de Loiola. lib. 3. cap. 6.

Eccli. 37.

Lyra. ibi. inglos.

vsa de razones sophisticas es aborrecible a Dios y a los hombres, pues ofende a la Caridad, y a la fidelidad. Iquien es el que abla sophisticam.te? Los dialecticos dicen que argumento sophistico es un discurso, en el qual con razones aparentes y fingidas se pretenta persuadir como verdadero lo que es mentira en la realidad. Pues esto es ablar sophisticamente: Que sophistice loquitur. Prometer con ficcion o cumplimiento, ablar con rebozos engaños y mentiras, ponderar las cosas excesivamente con hyperboles y superlativos para que parezcan mas delo que son: porque de esta suerte no se manifesta en lo exterior, lo que interiorm.te se Juzga, se oculta la verdad queriendo se crea como verdadero lo que es mentira, y assi es aborrecible a Dios y a los hombres quien de este modo ablas: odibilis est. Porque ofende a la Caridad, y tambien a la fidelidad. Iaun Jesu.to dijo S. Agustin que toda simulacion y doblez es mentira: Omnis simulatio, et omnis duplicitas mendacium est. Porque mentir no es otra cosa, sino manifestar en lo exterior algo contra lo que se siente y Juzga en el interior: y esto es lo que hace el que anda y conversa con sus proximos con dobleces, y simulaciones, que en lo exterior da a entender una cosa, y otra muy contraria siente en lo interior. D. Aug.

Muy lexos esta de la Xpiana sencillez quien assi comunica con el proximo, Mucho se aparta de la verdadera fidelidad que debe tenerles, y assi no tiene que esperar el Celestial Consuelo que el Sp.to S.to comunica a los que practican este Soberano fruto: porque solo le logra quien trata a sus proximos con verdad, sencillez y fidelidad. Este si que logra la dulzura Soberana del noble fruto del Sp.to Como reveló en S. Juan Chrisostomo, dejó Baron. ann. 456. enseñado el Emo. Baronio, que quando se ordena Sacerdote n. 7.

n

fue vista una paloma muy blanca sobre su cabeza: llenando del
de Celestial Jubilo el Divino Espiritu con este favor para mani-
festar su columbina sencillez y fidelidad. Lo mismo quiso
darnos a entender el mismo Divino Espiritu descendiendo
en figura de paloma sobre Xpto S.N. en el Jordan: Vidit
Math. 3. Spiritum Dei descendentem sicut columbam. Porque como el
S.to era Divino cordero, para manifestarle al mundo quiso el Espiritu
S.to aparecerse en figura de paloma, dice S. Bernardo, para summa
conformidad que ai entre la paloma y el cordero: Nec incongrue ad
D. Ber. ser. 1. de Epih. indicandum agnum Dei venit columba. Porque era la semilitud
de los dos? El mismo lo dijo: Summa utriusque innocentia, summa
simplicitas. Quid enim ita alienum ab omni malitia, sicut agnus et
columba? Son la paloma y el Cordero summamente sencillos, inno
centes y candidos, y mui agenos de toda malicia, engaño, y doblez.
Pues para manifestar al mundo la summa sencillez y candidez
del Divino cordero Xpto Jesus, descendió sobre su Thog. el Sp.
Santo en figura de paloma: y para que entendiesen los hombres
que se quieren lograr los especiales favores y consuelos del Div.
no Espiritu, deben despachar la sencillez, la candidez y
fidelidad con sus proximos, a imitacion de Nro Divino Prae
tro Xpto Jesus. De este modo esperimentaran la celestial dul
zura que el Espiritu S.to comunica a las almas fervorosas con
este Divino fruto, lograran vivir entre los hombres con la verda
dera alegria que nace de un Corazon sencillo y recto, conseguí
ran grandes creces en el arbol Soberano de la Caridad y la
gracia en esta vida, y en la otra una preciosissima corona de
gloria. Ad quam &a

Laus Deo, et B.mæ V. Mariæ

+ Viva Jesus

Platica 10. del decimo fruto del Esp. S.to

Fructus Spiritus est modestia. Gallat 5.

Modestia vestra nota sit omnibus hominibus. Philip. 4.

Hemos llegado (gracias al S.) a los tres ultimos frutos del Espiritu Santo, con los quales dispone y ordena bien el Xpiano lo que pertenece al proprio. Por los antecedentes hemos visto como se go vierna segun razon en lo que pertenece a dios, y a los proximos, y en los tres ultimos que faltan veremos el modo como debe governar y disponer lo que esta sugeto a su libertad y dominio, quales son sus proprias acciones y passiones, para que no por exceso, ni por defecto salgan de los limites de lo Justo, mas se contengan en el medio de la prudencia y Razon. Tiene el primer lugar entre ellos la modestia, la qual nos pone el Apostol por fruto decimo del Divino Espiritu: Modestia. La qual, dice el Angelico Maestro, es la que pone medio en las acciones exteriores, haciendo que el hombre las govierne todas, y todas sus palabras, obras, y movimientos corporales por las reglas que dicta la Prudencia, y segun la variedad de las circunstancias con decente y madura honestidad: Primo quantum ad actiones per modestiam, quae in omnibus dictis, et factis modum observat. Assi modera la modestia el ornato, los gestos y demonstraciones del rostro, las acciones y movimientos exteriores, las palabras, la exterioridad en los trages, segun el lugar, tiempo, ocasiones, negocios, y personas conforme sea menester para que todo vaia arreglado a la decencia conveniente y Christiana Madurez. D. Th. 1.2. q. 70. a. 3.

O que fruto tan dulce y regalado para quien sabe gozarle!

y quanto enamorarse con el Xpiano aun mismo, y alos demas!
Por eso le encargo tanto S. Pablo escriuiendo alos Philipenses: Modestia
Philip. 4. vestra nota sit omnibus hominibus. No se os ponga por delante, dice,
si que sea manifiesta y patente vuestra modestia, antes muy
conueniente para vosotros, y para ellos el que la conozcan todos
los hombres. Porque con esto, explica la glosa, vosotros abundareis
Gloss. ibi. de gozos y alegrezas espirituales, y enseñareis alos otros el modo
conque en vras palabras acciones, obras, y movimientos se deben
gouernar: Vtin Dño sit omne gaudium, et hoc per vos adiscant
alij. Assi lograreis juntamente tener vosotros en el Señor todo
vuestro contento, y aprenderan vuestros hermanos el arte de
conseguir esta misma felicidad: Porque la modestia Xpiana
graciada como se debe es un fruto tan Diuino, que demas del
gran gozo que esperimenta quien la posseita, es gozo ynicio
para traer aotros con el buen exemplo al camino de la verdad.
Para que esto mejor se conozca, y se alcance mas el Catholico effecto
que pretendo, discurrire con brevedad tres puntos. El primero en que
consiste esta tan alta y preciosissima fruto Diuino de la modestia.
El 2. de quan necessaria y util es al Xptiano su exercicio. El ter
cero quan provechoso y conveniente sea para los proximos.

La modestia (dicen los Theologos con el Maestro de la 3
quencia Ciceron) vna virtud, con que guarda el hombre el decoro con
veniente en los movimientos y acciones exteriores: Modestia est virtus
decorum in externis motibus, et gestibus servans. Porque arraigada
Less. de iust. et iur. lib. 4. cap. 4. dub. 12. en el Corazon, regrime y modera lo exterior de tal suerte que no exceda
los limites de la razon: modera la precipitacion, exceso, y poca decencia
en los trages y vestidos, reprime la vista para que no se derrame con
descomboltura, pone orden en las palabras para que sean
prudentes, recatadas y honestas, no permite los gestos, los movimien
tos, y acciones indecentes: concierta en fin todo lo exterior del hombre

segun las personas, los lugares, ocasiones, y negocios, de tal forma que todo vaia regulado por la prudencia, y Xpiana discrecion. Y por eso dize S. Ambrosio que la Modestia es la que comunica marauillosa hermosura a la vida humana, porque hace se exerciten las acciones exteriores con el orden y modo conveniente: Hoc est pulchritudinem vivendi tenere, convenientia cuique sexui, et ætati reddere. dando a las personas, al sexo, al lugar, y demas circunstancias, lo que le corresponde a cada una, en que consiste toda la hermosura de las acciones. La hermosura corporal no esta en que las facciones corporales sean muy grandes, o muy pequeñas, sino en que atento su ser proprio, el lugar que ocupan cada una en el cuerpo, y la correspondencia que debe hauer de unas con otras, tenga cada una la debida proporcion, entre, y con las demas. Assi pues, dize S. Ambrosio, en la vida humana, no consiste su hermosura en que sean pequeñas o grandes las acciones, sino en que consideradas las circunstancias de la persona que las executa, del tiempo y lugar en que se hacen, del negocio que con ellas se trata, del fin a que se encaminan, y la correspondencia que debe guardarse en todo esto, tengan todas el buen orden y debida proporcion. No ofendera esta proporcion y hermosura de las acciones, dize Cicero, el que andando paseando solo, discurriere pensativo, discurriendo en algun graue negocio que trae entre manos, para darle el mejor expediente; pero si en la misma sala diere en algun combite decente y modesto, seria tenido por poco atento y descortes, y assi ofenderia a la Modestia: At hoc idem si in conviuio faciat, inhumanus videatur inconsentia temporis. Porque no guardaba el orden conveniente en el tiempo y lugar debido en los negocios, lo qual es necesario para que tengan la debida hermosura las acciones humanas. Y como la Modestia es, quien pone este orden y concierto, moderando todas las acciones y

D. Ambr. lib. 1. offic. cap. 19.

Cic. ap. Leu. ubi sup.

exteriores para que no excedan los limites de la prudencia segun
las circunstancias, la modestia es quien comunica a la vida hu
mana la hermosura, y proporcion que debe tener.

Eccles. 19.

Glos. ibi.

4 No solo comunica esta proporcion y hermosura a la vida este
rior del Christiano la modestia, pero tambien es el indice que mani
fiesta la interior compostura, y la gracia y hermosura espiritual
que ai en el Corazon. La moderacion en las palabras, la honestidad
y decencia en el trage, la mesura en las acciones, la compostura
en los movimientos, y el recato en la vista, son pregoneros que de
claran la interior modestia, y que este ragrado fruto se goza
y posee en lo interior del corazon. Si quieres saber, dice Alg. S.to
quien es hombre de juicio, mirale alos ojos, y por la cara distin
guiras quien es prudente y cuerdo: Ex visu cognoscitur vir, et ab
occursu faciei cognoscitur sensatus. Quiere darnos a entender, ex
plica la glossa, que por lo exterior de las acciones, se conocen y ma
nifiestan los afectos interiores del corazon: Del mirar reca
gido y honesto, de los movimientos compuestos y bien ordenados,
de la honestidad en el trage, palabras &.a se colige el interior
orden y compostura que ay en el corazon. Como al contrario
tambien de la descompostura en las acciones se conoce la in
terior inmodestia del corazon: Exterioribus indicijs cognos-
citur virtus animi. Assi son las acciones y movimientos
exteriores como la muestra del Relox, la qual quando seña
la bien, manifiesta que las ruedas y lo interior del Relox esta
bien concertado, y que son arreglados sus movimientos: pues
quando la muestra en lo exterior señala mal, luego se conoce
que esta desconcertado el Relox en lo interior, y que no tiene
orden en sus movimentos interiores.

Bien consta de lo, enseñan Maestros de prudencia S. Ambrosio, y
Agustin, Beda, Rabano, Anselmo, Haymon, Strabo, Lyra, Hugo Cardenal,
Ruperto, Dionisio Cartusiano, Gaspar Sanchez, Pedro Martir, Ribera,
Salmeron, Sotomayor, Mendoza, Ledesma, Pineda, Arias Montano, Ma
riana, Tirino, Cornelio a Lapide, Sanchez, Vatablo, Pagnino, Arias
Montano, Genebrardo, Oleastro, Serario, Menochio, Tostado, Abulense,
Lorino, Salazar, Cayetano, Sa, Villalpando, Ferrer, Alcazar, Ribadeneira,
Nieremberg, Ledesma, Pineda, Arias Montano, Mariana, Tirino, Cornelio a Lapide, Sanchez, Vatablo, Pagnino, Arias Montano, Genebrardo, Oleastro, Serario, Menochio, Tostado, Abulense, Lorino, Salazar, Cayetano, Sa, Villalpando, Ferrer, Alcazar, Ribadeneira,

al Stado Eclesiastico aun sugeto q̃ solo pretendía, solo porque aun
que en lo demas era recomendable, era su semblante mui indes
cente: Hoc tamen solo quod gestus eius planissimum dedecoret. Y
astro Eclesiastico sea, Jamas permita que le acompañare, pora
exabal su Modo de andar, que en solo mirarle ofendía al S.to
Zelo me engañe en mi discurso, porque el mismo, pues uno
otro hicieron dela Iglesia, haciendo notorio lo que ocultaban
en sus pechos: Porque la exterior compostura, o descompostura
se manifiesta en el semblante, y en las acciones y movimientos
dela exterior: Habitus enim mentis in corporis statu cernitur.

6 De aquí se infiere el conocimiento de como se ha de gradicar
la modestia para que se aga con perfeccion, y goce este Sobe
rano fruto del Espiritu Santo: La modestia rige y gouierna las
acciones y movimientos exteriores, pero es Moderando, y dirigi
endo los interiores afectos del corazon, porque alli es donde re
side esta Soberana virtud. Y assi no consiste su exercicio solo
en concertar bien las acciones exteriores, porque de puede nacer
de engañosa hypocresia, y fingimiento sumamente nocivo; sino
en que el concierto y compostura en las acciones nazca de lo interior,
en que aia armoniosa correspondencia del corazon al semblante
y que toda la decencia y compostura que se descubre por afuera
sea correspondiente alos interiores afectos, de suerte que nazca
de estos y del corazon la Modestia que se reconoce en lo exterior.
Vbi christus est, modestia quoque est: dice S. Nazianzeno. Cuydar
de esta Xpto ai verdadera modestia, porque estando Xpto en
el Corazon, concierta dodos sus afectos y movimientos, y de aquí
resulta toda la armonia y orden en lo exterior. Pero escuche
mos lo que nos advierte el Sp. S.to Omni custodia serva cor
tuum, quia ex ipso vita procedit. Guarda, dice, con todo cuidado
tu Corazon, porque del procede y nace la vida. En que nos

D. Ambr. lib. 1. offic. Cap. 18.

Nazianz. Sp. 193.

Prov. 4.

enseña la correspondencia q̄ ay dela interior alo exterior y como
lo debemos uno y otro guardar. Notemos de contentar, dice, con guar
dar tu corazon superficialm.te sino con todo cuidado: Omni custo
dia. Refrenando tambien para eso los sentidos y governandolos
con prudencia, dice S. Gregorio, porque es necesario tener en
ellos mucha cautela, y tenerlos bien disciplinados, para q̄ con
dar limpio y puro el Corazon: Ad cuius diligentiam omnimun
diliam, exteriorem quoque seruare disciplina seruanda est.
Pero si con este cuidado se procurare tener el corazon limpio, y bi
en governados y arreglados sus efectos y movimientos, darse
bien se manifestara la modestia en las acciones exteriores, por
que la vida toda del hombre, su orden, concierto, y armonia nace
y procede del Corazon: Quia ex eius vita procedit. Pues de una
maravillosa dependencia entre lo interior, y exterior del hom
bre, en la qual consiste la verdadera modestia Cristiana, y una
correspondencia armoniosa, que comunica ala vida humana
admirable hermosura, gracia, y proporcion.

D. Greg. lib. 21. Mor. Cap. 2.

Dela dicho se conseria lo seg.o Lo que prueba, y declara muy
portanéa deste Soberano fruto de la Modestia para el aprovecha
miento propio, y quanto se enriquecera el Christiano con esta gra
cia en lo moral y espiritual. Toda la gloria, gracia, y hermosura
del hombre, dice el Psalmista, esta en el alma y en lo interior: Om-
nis gloria eius ab intus. Porque el alma y el corazon son el depos
to de las espirituales riquezas, en cuia comparacion es digno de des
precio todo lo corporal y temporal. Por esso es todo el anelo de los
enemigos robarla estas riquezas, y despojarla de la gracia y her
mosura que en lo interior le comunica la infinita bondad: Para
esto se conspira todo el poder del abismo, intentando robarla las
riquezas del cielo, y quitarle la hermosura y vida sobrenatural de
la gracia. Pero de todos sus enemigos se defendera el alma
y guardara los espirituales tesoros que ha recibido, si practicare

Ps. 44.

la modestia como la debe practicar, porque con la modestia estan cerradas y guardadas las puertas o ventanas de los sentidos, que es por donde vnicamente pueden los enemigos ofenderla. Por el Propheta Jeremias dice Dios a los hombres, que se les ha entrado la muerte por sus mismas ventanas: Ascendit mors per fenestras vestras. Jer. 9. La muerte natural o corporal no necesita de ventanas para quitar al hombre la vida del cuerpo, conque no habla de la muerte el Propheta sino de la espiritual, la qual se entra por las ventanas del alma; y quales son estas? S. Ambrosio lo dice: fenestra tua est auditus, fenestra tua est auxilium. Las ventanas por donde los enemigos entran a robar al alma, y quitar la vida, son los sentidos: porque en descuidandose con ellos, y estando los muy bien cerrados y guardados, luego es robada y muerta. Esto moral y espiritual el alma. Si se abren los ojos para mirar y desear lo que no es lícito apetecer, ó entra al alma la muerte; si no se cierran los oidos, mas estan francos, para oir las voces engañosas de la sirena del cuerpo, ya el alma quedo despojada de sus riquezas, y muerta de la gracia. Si vi deos mulierem ad concupiscendum, intravit mors: si audias sermones mexetricios, intravit mox. prosigue S. Ambrosio. Porque como tantos y tan astutos los enemigos que andan acechando para robarla y destruirla, luego se aprovechan de su furor, si no estan bien cerradas y guardadas las ventanas por donde entran, que son los sentidos. Pero como las guardaremos? Con la modestia, que es la que pone freno a los sentidos, la que los modera y rige para que no se abran, sino quando es necesario y conviene hacerlo: y assi es la modestia quien defiende al alma de esos enemigos, y con la que se guardan y defienden las espirituales riquezas, y la vida Divina que milagrosamente ha comunicado N. S.r al alma.

Por esta razon quieren siempre tanto cuidado los S. en la pre-
8
uica q guarda de la Modestia, q en no dar excessiva licencia a
sus sentidos. Del Abbad Paladio refiere que estuuo veinte
Palad. in grat. spirit. años en una celda, q nunca leuanto los ojos para mirar alte-
cho. Y de S. Bernardo se dice que guardo tan imprudente recato
en sus sentidos que viendo no via, y oyendo no oia. Hauia passado
un año despues, y no sabia si el techo dela celda era de teio o de
madera: Hauia tres ventanas en la Iglesia, y nunca supo si
era mas de vna, Caia todo un dia camino con otros q en la ribera
de un lago, y hablando despues los compañeros del, les preguntaron
de le hauian visto? porque el no hauia reconocido. Porque sabia
an muebien quanto importa la guarda de la modestia, y tener
atada los sentidos para no perder los tesoros del cielo que estan
depositados en el corazon, y la vida soberana de la gracia. La
no sabe, dice S. Bernardo, se defiende el alma ai, y ai sus riquezas
espirituales con la guarda de la modestia, pues las aumenta
y se enriquece incomparablemente: Porque negando los sentidos
dos alo exterior q visible, en lo que no es necessario y conueniente,
trata el alma interiormente con el Señor, desembaraza de
lo secular, atiende vnicam. alo Celestial, y ai son mui copio-
sas las Soberanas riquezas que en lo interior le comunica la
bondad Diuina: Fuge silentium, et ab omni strepitu seculari cum
D. Ber. Sp. 378. perpetua quies cogit celestia meditari.

Con todo esto no faltan personas espirituales q aun entendien
que dicen, no esta en esto la perfeccion, sino en lo interior, en las
verdaderas y solidas virtudes: y assi hacen poco caso de estas cosas
exteriores que rige la modestia. Que importa ablar con un poco
de donaire? que el vestir al uso aunque sea con indecencia y
prophanidad? que no se hace con mala intencion? que las acciones

aunque sean con alguna desenboltura? Desuio no son provocativos? que el desenvainar la vista a mirar lo que se pone delante, si difiere resolucion de no admitir ni consentir en cosa peligrosa? Esto dicen, y aun tal vez lo executan. Pero ojala no experimentasen con gran ruina de su alma el engaño en que estan. Pocos guardan David la modestia que debia tener en la vista, ni no desenvainarla con alguna licencia, que de passo, y muerta espiritualmente, despojada su alma de los celestiales dones que con gran trabajo habia conseguido, y afeada con muchas y muy graves inquidades. Si verdad que la virtud y santidad no consiste en lo exterior solamente, sino principalm.te en lo interior y en el corazon, pero es summamente defectuoso, sino que digamos moralmente imposible, que la virtud interior se guarde y sea permanente, sino se moderan y refrenan los sentidos con la guarda de la Modestia exterior. No necesitaba de esta exterior correccion Xpto S.N. en quien no hauia, ni pudo haver ruego alguno de pecar: y con todo para enseñanza nra obser vo en todas sus acciones singularissima Modestia exterior. Leamos lo que cometelligo de vista nro S. Evangelista S. Juan Antes de hacer el milagro de sustentar una numerosa multitud de gente con cinco panes y dos peces, advirtio el Evangelista que levanto N.S. los ojos, para mirar toda aquella turba que le seguian: Cum sublevasset oculos, et vidisset quia multitudo magna venit ad eum. Para que sera esta advertencia de que levanto N.S. los ojos? No bastaba decir que vio Su Mag.d toda aquella multitud necesitada? O. que nos dio en esto una grande enseñanza, dice el V.e Beda: Dixit, cum sublevasset Ut discamus, quia oculos non exigebat huc, atque illuc, sed quidquid videbat. Advirtio esto S. Juan, para que entendiesemos

2. Reg. 11.

Joan. 6.

Beda ap. Baez. lib. 11. in Ev. Cap. 2. §. 6.

deuemos nosotros el exemplo admirable de nro Señor que en todas
sus acciones nos dio el Señor: Pues siendo Dios verdadero, y estando
de negado a todo peligro de culpas, conuerso siempre entre Diuinos
olos una singularissima onestidad exterior, y assi no los leuan
taba del suelo sino en muy raras ocasiones, y una de ellas nos
los leuanto, lo nota el Euangelista como cosa singular. Quien
pues avista de esto hara poco caso de la exterior compostura? y
quien se persuadira aque no es muy necessaria para la virtud
y progreso aprouechamento en el Espiritu la practica dela onesti
dad exterior? Vamos ala tercera.

Hoy es tan conueniente y necessaria como hemos visto la Ho
nestidad para el prouecho progreso del Xptiano, tambien es sum-
mamente util su exercicio para aprouechar alos proximos. Por
que con el buen exemplo que con ella reda se edifican los proximos
mucho, y se mueuen a dejar el camino del vicio, y seguir el de
la virtud. Dice S. Geronimo que el semblante es un espejo cris
talino en que se mira lo interior del Corazon: Speculum mentis
D. Hier. Ep. ad Faxiam viduam. est facies. Porque asi como por un christal transparente se descu
bre y manifiesta lo que se pone detras del: tambien por el sem
blante se trasluce lo que ai en el pecho y lo que passa en el Corazon.
Si en el rostro se ostenta poca modestia, no es mucha la que ai en lo
interior, y si esta compuesto el semblante, señal es de que tambien
lo esta por la modestia el Corazon. Assi por mas se compara el
semblante al espejo: Atiendase lo que con el espejo sucede; Sirve
este para mirarse en el, y quitar las fealdades exteriores, y las
manchas que ofenden alos otros. Lo mismo sucede con el sem
blante compuesto y modesto virtuosamente: Atiendase los danos
y en el mismo instante su propria descompostura, y se mueuen a enmen
darla. Entra uno en la Yglesia con poca reverencia y atencion
pero mira alguna persona modesta que esta en ella con reve

gimiento, y con la veneracion q̃ deba a la Mag.d suprema, y solo
el mirar la modestia del otro le sirue de reprehension muda, y
de sagrada veneracion. y assi se mueue a estar con la decencia
conueniente, porque en el espejo que mira de la modestia ex
terior del otro reconoce su inmodestia, y la procura enmendar.
Porque la exterior modestia, y la decente y virtuosa compostura
en el semblante y acciones es eficacissima para corregir a otros
sus desordenes, morales que quitan las manchas que afean
sus vidas, y sigan el camino de la virtud. Assi lo tenia entes
dido S.n Fran.co de Asis: Pues en una ocasion dixo a su compañero
vamos a predicar, y saliendo de casa dio una buelta por la
Ciudad con singular modestia, y sin hablar palabra se bolvieron
a casa. Preguntole el compañero: Padre quando predicamos?
pues S.to le respondio, hauemos predicado. Porque aquella modes
ta compostura conque anduvieron por las calles fueron
eficacissimo sermon.

Rivadeneir. in
vita. 4. Octob.

Esto es lo que el Diuino Esposo celebra y aplaude mucho en el
alma S.ta Compara sus mexillas aun casco de granada; sicut Cant. 4.
fragmen mali punicei ita genæ tuæ. Regarese en lo que alaba
en esta comparacion. Lo que alaba es su modestia significada
en las mexillas, dice la glosa: In genis verecundia. Tam- Glos. ord. ibi.
bien la modestia aun casco de granada, en cuio color rojo vencan
dido, dice la glosa interlineal, se simbolizan aquellas personas
que con reuiztuosa compostura, corrigen mudamente a los otros de
sus desordenes, menos decente, ni que desdiga de la modestia, y decencia que Glos. interl. ibi.
deben observar: Significat eos, in quorum conspectu pudet alios
male agere. A estas almas, pues a quien aplaude y celebra el
Esposo Diuino, manifestando quanto le agrada la exterior
modestia que practican: Porque como estan amante de las almas,

2015

Viene gran Verdad y Contento viendo algunas que gracheandan la
dotrá virtuosa, y que con ella regozijen y componen ensus
inmodestias alas Demas. O quanto se holgaria en esto S. Ber
nardino de Sena! Dicese del que estando el mismo dotrado y compor
tura exterior, que solo su presencia hacia componer atodos los
que le miravan, y con solo: decia Bernardino viene: quando las
conversacion no era muy decente, se componian todos. Tanto que
de la Xptiana Modestia, y tan provechosa y util es para edificar
alos proximos, sacandolos del camino del vicio, y reduciendolos
al de la virtud. Quan gran cosa la encargaba tanto S. Pdr. a sus
Religiosos; Dicelos en sus reglas que en todas sus acciones, movim
entos, palabras &. nada se viese, que pudiese ofender la vista de
algun proximo, mas todo fuese con la Decencia y compostu
ra Religiosa que conviene a personas dedicadas y entregadas
a Dios: In omnibus motibus vestris ornatissit, quod quibusquam
offendat aspectum, sed quod Vestram decet sanctitatem.
D Aug. in regul. Porque asi como el mal Exemplo y desconpostura delos vicios
es muy poderoso para arrastrar consigo muchos al abismo de
bien lo mismo debia y bien Exemplo delos virtuosos tiene gran
de eficacia para reducirlos al camino dela vida y sacarlos
del delaguedicion. Quiera la Divina piedad asistirnos con tal
gracia para que asi lo executemos, guardando y observando en
todos sus actos, palabras, movimentos la singular modes
tia, gozando cumplidam.te de tan suavissimo fruto del Espiritu
Santo: Con el qual logremos la bienaventurada gracia que se de
be agradecer en la vida humana, nos enriquezcamos con la
dam.te de celestiales dones, hagamos grandes en espiritual aprob
gressiones, y consiguiremos en fin la mayor dicha que en esta
vida gran alivio de gracia, y en la otra la corona eterna de la
gloria: Ad quam &.

+

Viua Jesus

Platica vndecima, del 11. fruto del Esp. S.to

205

Fructus Spiritus est continentia. Galat. 5.

Omnis conflictatio non est digna continentiæ: sicut Solgrieus in mundo. Eccli. 26.

Rige, y gouiernase bien el hombre en q. alos interiores con
cupiscencias, dize S. Th. con los dos vltimos fructos del Esp. S. que son D. Th. 1.2. q. 70.
continencia y castidad: Quantum ad interiores concupiscentias, per
continentiam, et castitatem. Moderandolas y refrenandolas se a. B.
gun la Prudencia para que no excedan los limites delarazon
Para para eso le adorno el S.R de libre albedrio, con el qual
ayudado delas asistencias delagracia, reprime el impetus
delas interiores pasiones y concupiscencias, y lidiando con ellas
como valiente Soldado dela milicia Xpiana, las avasalla
se y rinde ala sujecion delas sagradas Leyes al dictamen delara
zon. Distinguense estos dos distintos frutos, dize el mismo D.or
Angelico, en que por la castidad se reprime el apetito delos
deleites sensuales en lo ilicito y pecaminoso, de que tratare
mos en la platica sig.te Y por la continencia, que es el fruto vltimo
que para el tratado de hemos cabido, se modera en los deleites lici
tos para que no excedan los limites delo honesto, y aun muy
chas veces se reprueua voluntariam.te de ellos, dictandolo assi la
Prudencia Xptiana: Differunt per hoc, quod castitas refrenat Vbi sup.
hominem ab illicitis, continentia verò a licitis. De donde se cali
fique este Soberano fructo dela Continencia se sigue de y debe prac
ticar singularmente en el Estado del S.to matrimonio, en el
qual para medicina y remedio delaconcupiscencia viciada, y
para otros altos fines de su Providencia hizo el S.or licito el uso
delos deleites, y aun en cierto modo le consagro, elevando a ser
Sacram.to dela ley degracia el Contrato matrimonial.

Cccli. 26.

Para hacer algun concepto de tan precioso fruto, y 2
continencia, bastará saber lo que nos enseño el Sp. S.to por el Sab.
tho: Omnis ponderatio non est digna continentis animæ: sicut
Sol orit in mundo. Toda ponderacion, dice, es corta para enar
Sol orit in mundo. decar la preciosidad de una alma continente: No puede compararse
con ella el oro, la plata, las piedras preciosas, ni todas las riquezas
del mundo, porque assi como el Sol excede en resplandores
alos demas astros, tanto excede el alma continente alas del
mas en riqueza y preciosidad. Pero especificando mas
puntualmente la continencia en el estado del matrimonio, y no siendo
conveniente hablar de esta materia en la publicidad del pulpito:
me ha parecido discurrir en el tratado las circunstancias y dis
posiciones con que se debe entrar en este estado, para tomarle
como conviene, y conforme alavoluntad Divina, bien podrá
nos persuadirnos se practicara en el la continencia conjugal.
El S.to Matrimonio, decia el Apostol alos Hebreos, es digno de
Hebr. 13. toda honra y estimacion: Honorabile connubium in omnibus.
Merece ser venerado delos Catholicos como uno delos Sacram.tos
delaley de gracia. Esto se hara con perfeccion observando quan
to le dige las circunstancias convenientes, que son unas antecedentes
des, otras comitantes, y otras consiguientes. Discurramos las en parti
cular.

Deben primeram.te observarse en el S.to Matrimonio las 3
circunstancias antecedentes, q que deben preceder antes de tomar
este estado. Son la intencion recta, y la eleccion delos medios
proporcionados, prudentes, y Xtianos. Debe ser recta la intencion,
escogiendo el estado matrimonial porque es mas facil el salvarse en
el respecto de ser medicina para la concupiscencia, y aguas saluda
bles en que se apagan sin causar daño sus nocivos ardores. Esto
es lo que aconseja el Apostol: Quod si non se continent, nubant.
1. Cor. 7. melius est enim nubere, quam uri. Aquellas personas, dice, que

viuiendo libres delas coñuncias S.tas del matrimonio, no viven con
fruentes, carene: porque mejor es casarse que abrasarse. Quiere
decir, explica S. Anselmo, que si las personas solteras se allazen
combatidas del ardor del apetito libidinoso, y no tuuieren aliento
para defenderse de sus llamas, mas como miserables y flacos
se dexaren quemar y abrasar, corriendo su incendio, bas
quen las aguas saludables del matrimonio: Pues es mejor apa
gar los ardores dela concupiscencia en las aguas deben dicion,
que no ser abrasados miserablem.te dela culpa, admitiendo
la voluntad el fuego del apetito: Melius enim nunc calori carni
consentit, vritur. Quien se alla rodeado dellamas de fuego, acude
ala agua para apagarlas, y no ser abrasado, acuda pues alas aguas
del Matrimonio, quien sintiere abrasarse en las llamas del apetito
libidinoso. Que por este fin, y con esta intencion elogiere este esta
do, allara sin duda la Medicina de su enfermedad, y guarda
en el la continencia virtuosa, que busco el S.to Matrimonio con
intencion recta y honesta: Melius est nubere, quam vri.

D. Anscl. in glos. ibi.

4 Es tambien fin honesto y decente para el Sacram.to y estado ma
trimonial el intentarle y exercitarle, por el bien publico de acrecen
tar al pueblo Xpiano y a la Yglesia subditos, que sirvan y alaben
a Dios en esta vida, y en la gloriffiquen por todas
la eternidad. Tan puede considerar el Catholico deseoso de
que Dios sea servido y amado, que pues el no puede hacerlo
perpetuamente en esta vida, por ser de suyo tan breve, puede
dejar substitutos que por el lo hagan despues dese dias, en
la descendencia que el S.r le quisiere conceder este fruto de
bendicion. Esta intencion honesta, decente y virtuosa en los
Seglares del estado matrimonial, fue la que tuuo y mani
festo el S.to Jobas. Bien sabeis vos, S.r, decia alla Thog. Divina,

Tob. 8.

antes de casarse; bien sabés vos S.^r que el tomar la por esposa a Sara, no es por gozar las deleytes del Matrimonio: sed sola Dne. quia non luxurię causa accepi Sarram conjugem sed liberorum, con el deseo y intención de dexar despues de mis dias por posteridad y sucesion, que bendiga y alabe Dios su S.^to nombre en los siglos venideros: Sed sola potestatis dilectione, in qua benedicatur mihi mentium in prole. Esto es, dice S. Agustin, que el buen deseo sana y recta para tomar el estado del Matrimonio, es el deseo de que se multiplicen unas tras otras las criaturas racionales para que nunca falte quien sirva y ame a Dios en el mundo, que que es tan flaca la Naturaleza humana, y dan corta sus dias, se reparen en el Santo Matrimonio las vidas que cada dia van faltando: Hoc esse debet bonum conjugale, ut generatione generatio reparetur. Esta es la intencion que los Catholicos deberian tener, para entrar y vivir en el estado del Matrimonio, mas la lastima es que esta intencion suele muy comunmente faltar.

D. Aug. lib. 2. in Julian. cap. 4.

Si preguntassemos a algunos, y aun a algunos que se llevan en las bodas que intentan y disponen? responderian, si querian decir verdad, unos que ya no pueden mas de tanto encerramiento, y sugecion, de sus Padres, y que en casandose vivirian mas honestamente, sin estar dependientes de voluntad agena, podrian dar quando quisiesen dase al juego y entretenimiento, alaprochamada en el trage, a la compostura y efeto menos decente, y gozarian en fin del verdor de su año: Otros y otras dirian, que porque la persona con quien se trata es muy noble, y puede granjear con esto grande honra en el mundo, porque tiene el puesto, o el oficio de dignacion: Otros y otras por la hacienda: Aun exos se allarian personas que si quisiesen declarar sencillamente su intencion, encontrariamos no era otra, sino lo que tienen los brutos entre si sin levantar superiormente y atender

otra Cosa mas de agozar con libertad los Deleites sensuales. Pues
con dos fines han grosseros, bajos, y torcidos, que mucho sean tan
infelices los Matrimonios? y que Maravilla no seguarde en ellos
la honestidad conveniente, y la continencia verdaderamente Xpha
na? Sucede no pocas veces, desear mucho alguna cosa que se ha visto y
en lo exterior parece apetecible, pero con la experiencia y proficion se
descubren motivos para aborrecerla: Ojala no asi sea en los Matri
monios delos Catholicos, y que por esta causa no se busque despues
en la casa agena lo que en la propria se hauzo allar. No son estos
sino los que antes dege los fines que en las bodas Xptianas se han
de intentar: Non luxuria causa, sed sola procreandi dilectione.

6 Hemos visto qual ha de ser la intencion, y los medios que deben
elegirse quales han de ser? O que desordenes suele haver tambien
en esto! El poco recato, la ninguna destia, la desenboltura y excesiva
licencia en descubrirse, en los trages provocativos, y otros medios
mui agenos dela decencia Xptiana, procurando honestarlos con
decir que sino hacen eso, no hauza quien tenga noticia de superio
na ni lo hagan para el Contrato Matrimonial. Que diremos
de uno que saliendo a cazar para cazar un gamo, solo quiere
fuego y abrasar todo un bosque? Pues que podremos decir de
aquellas personas, que por allar aun o a una gana el fin honesto
del Matrimonio, desean con sus medios tan indecentes abrasados a
muchos en las llamas de la concupiscencia? Pero y esto lo permite
qez podra suceder que para el mismo fin, se tomen por medio las
licencias que solo el trato las haa hecho, pero no lo son antes del con
trato: Y si esto sucediere que se podria esperar? Ay de aquellos, dice
el Sto por el Ecclesiastico, que osaran su apetito antes de tiempo:
Vae terre, cuius principes mane comedunt. Quien para un fin
honesto y Santo se vale de medios illitos y tan indecentes
que puede esperar, sino un ay perpetuo, y una eterna maldicion?

7 Los medios que para el Matrimonio deben elegirse, y los
proporcionados y honestos son la obediencia alos Padres, y personas

Lecho.

Acer. de Arauz.

aquien pertenece, y la continua Oracion a Dios. Aun entre los Gentiles
dice Ciceron, que en ningun negocio consultaban a sus falsos Dioses
Santo, como en las cosas que trataban de celebrar. Y con razon
pues ninguna cosa debe mirarse tanto como la eleccion del estado que ha
de ser perpetuo: y entre los Xpianos debiera esto atenderse en particular
gozarse de los medios que he dicho. Porque el estado del matrimonio
es de suerte, y conviene se miren mucho sus circunstancias para
acertar en la eleccion: Quien mejor que aquellos debaxo de cuya go
uierno vive la persona que ha de casarse, las considerara? luego el mas
conveniente la obediencia a ellas en este punto. Mas: El matrimo
nio es un estado de que pende muchas veces la salvacion de los casa
dos, con que es un don Soberano de la Divina bondad Aquese haga
con acierto, y como conviene para salvarse. Pues que medio ne
cesario es mas para esto que la Oracion Continua y fervorosa a la Mag. Divina para
que alcance en la eleccion de lo que tanto puede importar? Dicho
se executa como conviene, bien se puede esperar de la clemencia in
finita que se acertara. Una muger buena, y como conviene para
el S. Matrimonio, es una gran riqueza, dice el Ecclesiastico, y
la consigue el varon que la agracia con sus meritos: Inuen
bona gratiam bona: habitus vitae super facit bonis. Y con que meritos se
consigue tan gran bien? acaso con los servicios y obsequios que entre
los hombres suelen hacerse en tales ocasiones? No por cierto, responde
Lyra, sino con buenas obras que sean meritorias delante de Dios:
y la razon es, que una muger de tales circunstancias es un don es
pecial que le concede el S. a quien sele merece, y todos los obsequios
y gracias que se usan en el mundo no son meritorios en presencia
de su Mag. Pro factis bonis. Idest, pro meritis suis dice Lyra, que una
Mulier bona est speciale donum Dei. La sugecion y obediencia a
los Superiores, y la oracion continua y fervorosa son meritorias en la
presencia Divina: y asi lograra lo que le fuere mas conveniente en
el Matrimonio quien se valiere de ellas, pues elige medios hones
tos, decentes, y S.tos y proporcionados para tan alto fin.

1 Cch. 26.

Lyra. in glos. ibi.

8 Passemos ya a ver las circunstancias q̃ tiene, y que deben acom
pañar el Contrato Matrimonial delos Catholicos, para practicar en el
la Antiguedad Xp̃iana. Q̃ el Contrato Matrimonial entre los Catho
licos uno delos siete Sacramentos delaley de gracia, que Xpto N. S.
instituio, y dello en su Yglesia como instrumentos y medios para q̃
los hombres lograssen la gracia, la Caridad, y amistad de Dios:
Assi nos lo enseño, y dello declarado el S.to Concilio Tridentano Conc. Trid. sess. 24.
para que ninguno pudiesse poner en ello duda; luego quando Can. 1.
se ha de celebrar sera preciso ir con la disposicion necessaria
para honrrarle como se debe a un S.to Sacram.to Q̃ sea dis
posicion es necesaria para elo? Dicen los Theologos que entre los
Sacram.tos ai unos que se llaman de vivos, q̃ son q̃ para se
cibirlos dignam.te y lograr sus efectos admirables ha de estar
el Xp̃iano vivo a la gracia, sin que aia en la conciencia la
mancha de alguna culpa Mortal: y dicen mas, que el Ma
trimonio es uno delos Sacramentos de vivos; Conque se infi
ere por legitima consequencia que para Recivir dte Sacram.to
es preciso estar el Xp̃iano en gracia y amistad de Dios. Es
alli verdad, y cierto, que disponiendose el Xp̃iano con
culpa grave en su conciencia, comete otra nueva culpa de
Sacrilegio horrendo y Mortal. Demas dela razon general
y comun alos demas Sacram.tos de vivos para que aia de estar en
gracia quien los Recive, ai otra especial en este; y es que en el Ma
trimonio los Ministros que le Reciven, son los que le hacen, de tal
forma que el Parrocho, o Sacerdote que en su nombre asiste a la
celebracion, solo es un testigo Calificado que en nombre de la
Yglesia se alla presente al Contrato, y los que hacen el Sacram.to
y le celebran son los mismos Contrahientes que le Reciven. De donde
viene a ser que no solo por Recivirle, mas tambien por celebrarle deben

entonces star sin culpa Mortal en su conciencia, y que faltando esta disposicion, ia que no cometan dos culpas de Sacrilegio, el ablo menos Mas grave la que cometen, que reciben y celebran aun mismo tiempo un Sacram.to que pide como disposicion pres cisa star el Sugeto adornado con la Divina gracia. Ha

Declaracion de todo es, que los Sacram.tos como cosa dan S. quieren celebrarse dignam.te y tambien recibirse indignam.te el del Matri monio se le hace grave injuria y irreverencia, por lo que es en si, por poner obice y impedimento al efecto que es el aumento de gracia y la gracia especial suia, y tambien por la significacion altissima que tiene, que es la Vnion del Verbo Divino con la Naturaleza hu mana, y con la Iglesia por gracia, amor, y Caridad. Asi lo sig nifico el Apostol, quando dijo: Sacramentum hoc magnum est. Ego autem dico in Xpto, et Ecclesia. El Matrimonio es un gran Misterio, no solo por lo que es en si, que es un Sacram.to de tal y de gracia, mas tambien en por su alta significacion acerca de Xpto, y de la Iglesia. Pues no solo Divino, (explica S. Ambrosio) ser un Sacramento Soberano y Causativo de gracia, instituido por el S. Pero demas de esto tiene la significacion altissima del misterio de la Encarnacion, y del amor admirable y eterno de la Iglesia con el mismo Xpto por gracia y Caridad: Misterij sacramentum grande in

Ephes. 5.

S. Ambr. in glos. ibi.

Vnitate vim accipiens ut significet. Siendo las tres con siguientes Sicut relictis parentibus homo uxori suæ adhæret, ita relicto omni errore, Ecclesia adhæret capiti suo, quod est Xpto. Porque asi co mo por el Matrimonio deja el hombre sus Padres, y se une con su consorte, tambien la Iglesia, despreciando todos los errores, se une solam.te con su Esposo y Cabeza Xpto. Siendo pues esta tan sagrada el Matrimonio entre los Xptianos, siendo esta significacion tan Soberana, bien se conoce las circunstan cias que deben acompañarle, y las disposiciones que deben tener los Contrayentes al tiempo de su celebracion. Que no solo le han

de celebrar sin conciencia de culpa grave, pena de cometer un horrendo Sacrilegio, mas deberan tambien honrrarle como mysterio tan sagrado llegando a desposarse con todo la reverencia y Veneracion.

10. Pero quan al Contrario se suele experimentar! la indecencia, la desemboltura, y los desordenes que en las bodas seven, son tales q.e mas parece fiesta, o entretenimiento gentilico, que celebracion de un Sacramento Catholico: y donde son Mayores los excesos Menos religiosos, el Mas aplaudida y celebrada la funcion. Pero aunque esto es tan ageno de la veneracion Xptiana que al Sacramento se debe, no es lo mas perjudicial. Mas lastimoso es la grosera de conciencia con que, Mesmo, se celebran los desposorios. Si preguntasemos a Muchos y Muchas al tiempo de desposarse, si se atreverian a comulgar entonces? No se lo que responderian, pq. que saben, que para llegar a la Sagrada comunion, ha de estar la conciencia limpia de toda culpa grave, y sino se comete un horrendo sacrilegio, y no se recive la gracia del Sacramento. Lo misma que sucede en el S.to Matrimonio que hacen y reciven los Contrayentes en las bodas: Es sacram.to de vivos, i debe celebrarse y receivirse sin conciencia de culpa grave, y si con culpa Mortal se desposan, demas de cometer un grave sacrilegio, quedan privados del aumento de gracia y Caridad, y de la especial gracia que el S.to Sacram.to haura de comunicarles en orden a su fin. Y de esto que puede seguirse, sino ser los Matrimonios tan infaustos como se experimentan Dan muchas veces? La gracia del Sacram.to del Matrimonio, (dice el Dor Manchancio) causa tres admirables efectos en quien la recive, y son purificar el amor natural de los Consortes, dar aliento para llevar fructuosam.te las cargas del estado, y refrenar la concupiscencia: In Matrimonio datur gratia amorem naturalem purificans, adiuvans ad eius onera subeunda, concupiscentiam refrenans. Como celebrando el Matrimonio con mala conciencia, quedan los Contrayentes privados de esta gracia y sus efectos, viene a seguirse

Manch. Cons. Mistic. tr. 8. sect. 1. prog. 2.

Santa infelicidad, que solo se allan desordenes dela concupiscencia
con incontinencias execrables, ser intolerables las penurias precisa
del estado, y perpetuas disensiones y discordias: y assi estalvez el
Matrimonio por malicia delos consortes sea infierno en estavida,
y ocasion del eterno en la otra. Celebrense los Matrimonios delos ca
tholicos con pureza de conciencia, y con la veneracion y decencia
Xpiana que se debe aun S.to Sacram.to y serán felices los matrimo
nios: porque sucedera en ellos lo que en aquel que refiere S. Juan
se celebro en Cana de Galilea, que se allaron presentes ael Xpto. S.N.
Sa SS.ma Madre, y los S.tos Apostoles: Et erat Mater Jesu ibi. Voca
Joan. 2. tus est autem Jesus, et discipuli eius ad nuptias. Pues si en aquel assi
stieron corporal y visiblemente, de suerte assisten espiritual y invi
siblemente alas bodas Xpianas, q. las acompañan las circunstan
cias debidas. Con tal assistencia como no seran los Matrimonios
summamente felices y dichosos?

Considerenos vltimam.te las circunstancias que deben seguirse al H
Contrato y Sacramento, y que deben observar los consortes en ella
do Matrimonial. No ablo dela fidelidad, y obligacion propria de este
estado, porque es mas propio para el Confesionario que para el pulpito.
Solo digo como deben unos con otros portarse los consortes, para q
logren el Exercicio dela continencia Xpiana que deben observar.
Dos advertencias admirables dio para esto nro P.e S. Pedro alos casados,
una alos Varones, y otra alas Mugeres, con las quales lograran en el
Matrimonio dichoso fin. Alos varones dice: Viri, quasi infirmiori
1. Petr. 3. Vasculo muliebri impartientes honorem. Hauiis de portarse con Vo
sotros mugeres, dice, mirandolas que por su sexo son mas fragiles y
delicadas, y como tales las hauiis de tratar con amor, con benig
nidad y blandura, y honrrarlas como a compañeras sin desprecia
rlas como a esclauas. Verdad es, dice S. Pablo, que el Varon es la
cabeza dela Muger: Caput mulieris vir. Pero debe advertirse tam
bien que no ha de traer ala Muger debaxo delos pies: Puesto
D. Hb. hg. q. 92. a. 3. uno como advirtio S. Ha. no fueron el S.r ala Muger de otra ma
teria, sino de una costilla de Adam, que es la mas inmediata al coraz.

Para que entendiesse, dixo S. Agn. que aunque inferior la hauia de traer siempre arrulado y en su Corazon: y que la superioridad q̃ el varon tiene, no es para dominarla con soberuia, sino para tener con ella gran prouidencia, distribuyendola en todo lo necesario con misericordia y compassion: Non principandi superbia, sed prouidendi misericordia. Que si el varon considera atentamente que la Muger es compañera q̃ no sierua, como lo dixo nro primer Padre Adam: Mulier quam dedisti mihi sociam. q̃ que por sutexo es mas fragil y delicada, la tendra amor ver dadero, y solicitara su aliuio en qualquiera necessidad.

12 Mas no por eso ha de tomar bantos alas la muger que aya ser cabeza y dominar al marido, como aquellas excessiua mente soberuias de quienes dixo Isaias, que se hauian echo cabezas y superiores de su Marido: Et mulieres dominate sunt eis. Porque se seria grauissimo desorden, y perversion todo el orden delas cosas, Mandando quien ha de obedecer y trastornando todo el gouierno delafamilia. Para obuiar dos inconuenientes, enseñas alas Mugeres como deben portarse con sus Maridos, les pone nro P. S. Pedro delante delos ojos dela consideracion el Exemplar admirable de Sara S: la qual llamaba a su Marido Abraham con tanto respeto, que le llamaba Señor: Dominum eum vocans. (Esto no por temor o miedo que le tuuiesse, que Abraham era mui s.to y mui atento con su Muger, sino por el amor verdadero) que le tenia como a superior y Cabeza, dice la Interlineal: Ex reuerentia. Aquel cordial afecto que le tenia como al Su Esposo, y la reuerencia con que le miraba como a cabeza delafamilia y Superior suio la mouia a tanta veneracion y respeto que no se atreuia a nombrarle de otra suerte, sino la mandole Señor. De este modo pues, dice S. Pedro, se deben portar

D. Aug. lib. 19. de Ciuit. cap. 14.

Genes. 3.

Isai. 3.

1. Petr. 3.

Glos. interli. ibi.

dar los mugeres con sus Maridos: Mulieres subdite sint viris suis.
obedeciéndolos con prontitud, amandolos como a Esposos, respetan-
dolos como a Superiores, y tolerando con mucha paciencia
las Molestias que de ellos y con ellos les vinieren; que esto
es lo que el Apostol les advierte, segun explica la glosa interli
neal: Det gratiæ cum sponsis, vel abjectis sponsis. Y porq
no juzguen en excesiva ponderacion lo que dexo obligaciones enseñó
aun Maridos, entiendan las Mugeres que aun los Gentiles enseña
aun esto mismo guiados de la luz de la razon. Existimare debet
Arist. lib. 1. Oconom. cap. 1. et 2. mulier mores viri sui ut legem vitæ suæ, impositam sibi a Deo
per connubionem Matrimonij. Debe advertir la muger, dize Aris
totiles, que la regla y ley de sus acciones ha de ser la voluntad de
su marido, la qual por la union Matrimonial le impuso el mismo
Dios. Si esto dize un Gentil consulta la razon Natural, con quanta
mas razon debemos predicarlo los Catholicos, ilustrados de la
fee, que nos enseña ser el Varon Cabeza de la muger? Caput mu
lieris vir.

Ibid.

Estas son, fieles mios, las circunstancias que deben observarse 13
en los Matrimonios Catholicos para honrarlos como merece
un S.to Sacramento. Las antecedentes de una intencion sana
pura y Verdaderam.te Xpiana, y la eleccion y seguicion de los
medios prudentes y proporcionados para fin tan alto. La
comitantes de una conciencia libre de toda mancha de culpa
grave, y la reverencia y veneracion que se debe a acciones
sagrada. Las consiguientes de un amor santo y puro, y de una igual
tolerancia de unos a otros que deben observar los consortes
que si assi las executaren, gozaran sin duda summa felicidad
en el estado del Matrimonio, practicaran en el el fruto sobera
no y precioso de la Continencia, y con el se enriquecerán de
celestiales dichas de gracia en esta vida, y en la otra llegaran
a coronarse por eternidades de gloria. A Q. G. M. D.

Laus Deo, et B.ma V. Maria.

+

Viua Jesus

Platica 12ª del duodecimo fruto del Espíritu S.to

1 ~~Doctrina larga acerca de este fruto del Espíritu Santo~~

~~copiada de Santo~~ fructus Spiritus est Castitas. Galat. 5

Hæc est enim voluntas Dei, sanctificatio vestra: vt abstineatis vos à fornicatione. 1. Theſal. 4.

En vltimo lugar entre los doce frutos del Sp. S.to refiere el Apol la Castidad: Castitas. No porque en la preciosidad, y riqueza, y la suauidad, y dulzura que comunica al Espiritu sea el vltimo, y inferior a los otros; si porque es tanta la delicia espiritual que experimenta el alma con su fruicion, y tal la afluencia de celestiales dones con que se enriquece, que viene a ser el de fruto soberano la corona, y como perfeccion, y complemento de los demas. Quien por eso se ha leuantado con el nombre de sanctificacion, de tal forma que en las Diuinas letras es frequente entender por Santificacion, y Iusticia la pureza, y castidad. Conuiene a los Theologos dice S. Pablo: Hæc est voluntas Dei, sanctificatio vestra: vt abstineatis vos à fornicatione. Sabed que la voluntad Diuina es, que seais Santos, su Diuino beneplacito es vuestra santificacion: y para esto quiere que seais puros, y castos, que os apartеis de las inmundicias de la fornicacion, y deleites libidinosos. Porque es tan grande la espiritual riqueza, y suauidad de la alma casta, y tanta la excellencia de este soberano fruto, que es frequente en las Diuinas letras, dice S. Bernardo, llamarse castidad, y pureza la Santificacion, y santidad: Vitatum in Scripturis sanctificationem pro continentia, seu mundicia ponit. Assi es como el complemento, y perfeccion de los demas frutos, y por eso le numera el Apostol en ultimo lugar en el vltimo lugar.

D. Bern. ser. 22. in Cant. circa fin.

2 Esta es, dice S. Ambrosio, aquella celestial virtud, que elevando

D. Ambr. lib. 1. de Virgin. cap. 1

mas alla delas nubes, trasciendo todos los cielos, llego al trono de la Divinidad, y arrebato al Divino Verbo del seno del Eterno Padre con una sagrada violencia al Altar mas virginal de Maria SS.ma Esta laque ha merecido por Esposo al mismo Dios, laque es propria delas leyes de gracia, y por eso fue mucho mas que la merecio en la ley antigua, y laque posee singular y rara Excelencia, en los hombres que den declararla con sus voces, ni el entendimiento humano lo sabe de comprehender: Porque es virtud que tiene su origen en el cielo, y baxo a la tierra q. el Divino Verbo tomo a Altar mas puro sitio de su Madre para celebrar el Desposorio con la naturaleza humana. Nunca acabar sabia, si no hiciesen de referir las prerogativas y excelencias que dicen dela Castidad y pureza de los Angeles: solo digo para mi enseñanza lo que advirtio S. Thomas que la Castidad o Distincion dela continencia refrena el apetito libidinoso delos deleites illicitos y prohibidos: Castitas refrenat hominem ab illicitis. Assi consulte la practica y exercicio de tan Soberano fruto del Divino Espiritu, en que dormando y rindiendo su fiereza el hombre el apetito delos deleites sensuales, nada se aparte, nada quiera, ni desee delos deleites libidinosos contra la ley Divina y Razon Natural. Para que nos aficionemos de veras a tan dulcissimo y Divino fruto, discurramos lo primero las inestimables riquezas del Cielo que consigue el alma con la pureza: y despues algunos medios muy eficaces de que podremos valernos para su practica y execucion.

D. Bo. 1. 2. q. 70. a. 3.

Las riquezas espirituales que el Christiano logra con el exercicio de la castidad y pureza, aunque las experimentan muchos felizmente, no se pueden decir con facilidad. Abre primeramente y purifica los ojos interiores del alma, y la da luz espiritual para conocer con mayor perfeccion las cosas celestiales y que pertenecen al espiritu, y tambien al mismo Dios. Y la razon es, porque los deleites sensuales ofuscan la razon y obscurecen el entendimiento de tal forma que no le

de su facultad muchas veces para percibir las luces del Cielo: y como la castidad requiere el apetito de semejantes deleites, y aun le enfada y avorralla, purifica el alma de inmundicias, deja libre la razon y desembarazado el entendimiento, para que sin dificultad admita la luz del Cielo que esta siempre apronta para ilustrar al alma que la quisiera acetar. Bien sirvio esto en un suceso que refiere el Evangelista S. Juan: Despues de resucitado Xpto N. S. estaban en cierta ocasion pescando en una barquilla en la Mar de S. Pedro y el mismo S. Juan, apareciosele el Señor alas riberas, y aunque uno y otro le oyesen, solo Juan le conoció, y dio noticia a Pedro de que era N. S. Dixit Petro: Dominus est. que es esto? Antes que Pedro conociese Juan a Xpto? Joan. 21. Seria por ventura la causa, que Pedro le hauia oydo oyendo la voz de una mugercilla? y no Juan? Bien puede ser, pero mas claro la dijo S. Geronimo: Solus virgo virginem agnovit, et dixit Petro: Dominus est. La diferencia estuvo, dice, en que era Virgen Juan, y Pedro no: que hauia sido casado: y el privilegio de conocer primero a Xpto resucitado y glorioso reservava para quien se hallase adornado con la pureza y castidad. Porque esta purifica el entendimiento de las inmundicias sensuales, y abre los ojos interiores del alma para percivir las celestiales luces que quiere comunicar benigno y misericordioso la Divina Mag. D. Hier. V. et ibi Lyra. in gloss. ibi.

4. Opónese la castidad inmediatamente a la lascivia, y porque hace en el alma los efectos contrarios. Iguales son los efectos que tales causas? Lo dize con un simil, responde S. Geronimo: No has visto el estrago que hace el vino en quien le bebe con exceso? le priva de la razon y del juicio, dejandole semejante, y aun peor que un bruto: Sicut vinum, et ebrietas eum qui biberit, omentis sue impotem facit, ita fornicatio ac voluptas perversæ rationis. Pues lo mismo hace la lascivia en quien vive entregado a ella, obscurece la razon, ciega el entendimiento, entorpece los ojos interiores del alma de tal forma, que no D. Hier. ap. D. Bonav. lib. 2. pharet. cap. 13.

Senec. ap. D. Bonav. obi sup.

gerabe la luz del cielo, ni atiende a las Verdades eternas, ni entiende las cosas espirituales. Laun Seneca, con ser Gentil conoció gerario lo mismo: Nihil dare Mortiferum ingenijs, quam luxuria. No ai cosa, dice, quetanto se opponga al entendimiento, y que assi prive al hombre delaraczon y discurso, como la luxuria. Porque haciendole todo animal, y semejante alos brutos, nole desa libre la razon, mas ciega los ojos interiores de forma quero gueda atender alo espiritual. Lo contrario, pues, totalm. a esto es lo que hace el fruto Soberano dela Castidad en el alma: porque re primiendo y domando perfectam. el apetito libidinoso, hace que aborrezca los deleites sensuales, y los de de mano, con eso queda los embarazos que podian impedir y obscurecer el entendimiento, y assi queda la razon libre, y desembarazada la vista interior para percibir la luz Divina, y conocer las Verdades eternas, poniendo principalmente su atencion en lo espiritual.

Otra mayor riqueza logra tambien el Catholico con la gracia de la castidad, y es que el alma pura y casta se lleva los cariños del Señor. Gran deber es en esta vida la luz Soberana, y conocimiento especial delos Misterios Divinos que consigue con la pureza el Justo, conque se perficiona y eleva sobre si misma la naturaleza Racional: Pero mucha mas es sin comparacion Merecer los cariños, y prendas singulares del mismo Dios, porque como el querer de Dios es obrar, lo mismo es inclinarse su voluntad Divina con singularidad a una criatura, que colmarla de beneficios y favores Soberanos. Esto es, pues, lo que logra el alma verdaderamente casta y pura, que le lleva al Señor sus atenciones y cariños de tal forma, que no aparta del su Corazon. Atendamos otravez al Evangelista Juan: el Evangelio que escribio (remontando el buelo como Aguila sagrada sobre todo lo Criado, alta la generacion eterna del Divino Verbo) nunca se nombra asi mismo con sumo nombre Mas siempre se intitula con el glorioso timbre del Discipulo a

quien amaba Jesus: Discipulus ille, quem diligebat Jesus. Porque
fue quien siempre le llevo al S.r la atencion y cariño, y quien mas
recibe de Su Mag.d mas singulares demonstraciones de amor. Que
fue lo que en Juan le llevo la atencion al S.r y le cobro piadosa
el cariño. La Iglesia misma lo dice: Diligebat autem eum Jesus, In offic. circum. fest.
quasi am speciali prerogativa castitatis amplioris dilectione fecerat
illum. Fue dice, la prerogativa singular de su castidad y pureza,
en que sobresalio entre los demas Apostoles. Esta le acarreo tantos
favores y beneficios Divinos, y robarle a Xpto Jesus el corazon: Por
que el Su Mag.d Dan amante de la pureza, que en allandola en
una alma, luego pone en ella para sobornarla todo su corazon.

6 Vaun lo pone de modo que el todo se huelga y contento con
Versar con las almas puras, segun lo manifesto su amada Cpos
que le conocia bien la condicion, diciendo que su amado se apa
enta y recrea entre azucenas, que son su candor y hermosura Cant. 2
simbolizan las almas castas: Que pascitur inter lilia. Porque
el tanto lo que las ama, que se precia gusto y contento el conver
sar con ellas, y colmarlas de favores celestiales. Estando entre las
voraces llamas aquellos tres Mancebos que refiere el libro de Dan
niel, se asomo el Soberbio Rey a la bobeda del horno, y dijo que
entre los tres que el hauia mandado assolar en el fuego, hau Dan. 3.
ia otro Muy parecido al hijo de Dios: Et species quarti si-
milis filio Dei. El hijo de Dios entre llamas? y en un horno que
hauia mandado encender la ira ma de un Rey soberbio? No
lo estrañes, dice Agguna, que aquellos tres Mancebos hauian si Aggeus. ap. Bacz.
do assolados en el horno por amor de la pureza y castidad: Ires lib. 1. in lv. cap. 3. §. 4.
pueri castitatis dilectione succensi sunt inter flammas. Es tanto
lo que ama el S.r esta celestial virtud, que aunque sea entre las
llamas y el fuego acompaña Su Mag.d asiste y favorece a las
almas que se allan adornadas con ella. Porque tiene su mayor
recreo, su contento y su descanso en conversar con las almas

para colmandolos de sabores y beneficios soberanos: In eis medium, ardente fornace (prosigue el Expositor Docto) quasi virtus Filio Dei paratur, eo quod semper requiescat in cordibus diligentibus castitatem. Esta es la razon, dice S. Ambrosio, del gusto y agrado inexplicable q3 tuvo el S.r los nueve meses que estuvo encerrado en el talamo Virginal de María S.ma Santa fue, dice, la complacencia y agrado de la Mag.d que fue menester hacerse a si mismo una sagrada violencia para nacer al mundo: Porque descansaba tan gustoso en el talamo de la Reyna de la castidad y pureza, que estaba alli como aprisionado con las cadenas de su amor Divino, que le havia echado la belleza y hermosura de la castidad: Sinu Xti erat in matre Maria virginitas, cuius sic tenebatur pulchritudine, sic irretiebatur amore, vt ni ibi inferret vim, abilla exire requiret. Santo y lo que agrada al Señor es fruto Soberano de la pureza, que se lleva toda su atencion y cariño el alma casta. Pues que mayor riqueza, y que dicha mayor seguede desear?

D. Ambr. ser. 28.

Aun nos falta decir otra prerogativa bien singular que logra con la castidad el Justo, y es que con su practica y exercicio se sobrepone al ser humano, y se hace muy parecido y semejante a los Angeles. Oyo Xpto S.N. de su misma boca que despues de la Resurreccion no habra mas bodas ni casamientos, mas seran todos los hombres como Angeles del Cielo: In resurrectione neque nubent, neque nubentur, sed erunt sicut Angeli Dei in cælo. Porque en el Cielo no se han de casar los hombres, seran como los mismos Angeles? Si, dice el Chrisostomo: que decimos no habra alli matrimonios es allegurarnos que todos guardaran castidad y pureza, y en haviendo ella en que sean en la Naturaleza hombres, seran por la gracia como unos Angeles. Y de el mismo la razon: porque aunque todas las virtudes son cosa Angelica, particularmente la castidad, por la qual vera endose el hombre asi mismo, y sobreponiendose a todo el ser humano, se hace muy parecido y semejante a los Angeles de Dios: Omnes virtutes (dice el Chrisostomo) sunt res Angelicæ, præcipuè tamen

Matth. 22.

D. Chrisost. in glos. ibi.

castitas, qua quam vincatur natura viribus. Dessa dezir en algun
modo corporeo y terreno el Justo que practica con perfeccion la casti
dad y pureza, y se espiritualiza de tal forma que se hace semejante
a los Angeles. Laura en cierto modo los aventaja y excede, dize
S. Bernardo. Porque los Angeles aunque son muy castos y puros, no es ma
ravilla, pues son Espiritus, no son corporeos, y assi carecen de apetito sensi- S. Ber. ubi sup.
tivo, no sienten rebelion y movimientos libidinosos, ni el ardor de
la concupiscencia, y assi no tienen dificultad alguna que vencer, ni
enemigos que quieran ni puedan robarles la castidad. Mas el hom
bre es animal y corporeo, tiene apetito libidinoso, y concupiscencia, cuios
movimientos le combaten continuam.te para despojarle de la pureza
que ayuda no poco la astucia de Lucifer: y que en medio de tanto
riesgo sepa con la Divina gracia vencerse a si mismo y sus desor
denadas pasiones, y triunphar del demonio, guardando castidad
y pureza, no se duda que el mas meritorio, que el ser puros y
castos no teniendo contrarios que vencer, ni enemigos con quien
pelear. Luego bien dice S. Bernardo quando asegura, que el Jus
to practicando con perfeccion la pureza, no solo se asimila, mas
en algun modo se aventaja, y hace superior a los Angeles.

8 Hemos visto las inestimables riquezas espirituales que consigue
el Catholico con el exercicio del Soberano fruto de la Castidad y pure
za; pasemos ya a averiguar de que medios podra valerse para
practicarla como debe, y no perder tesoro tan apreciable. Convie
nen todos los S.tos y D.D. Mysticos en que es empresa ardua y difi
cultosa guardarla con toda perfeccion: porque la castidad es una
flor muy delicada que qualquiera viento, o un hoyo leve la mar
chita; es un espejo finissimo y delicadissimo que con pequeño soplo
se quiebra, o se empaña con un aliento: y assi necesita de guar
darse con summo cuidado y vigilancia. Mas con todo esto es
cierto tambien que con las asistencias de la gracia Divina puede
el hombre practicarla y guardarla con gran perfecion. Como
rehusito en innumerables Santos y Justos que conservaron

laguarda Virginal sin quelamas se manchitase, y otros muchos que en diversos estados han practicado congran perfeccion la castidad.
Para esto señalan varios medios de que se valese el Xptiano, de los quales solo dixe io dos, que me han parecido mas poderosos y eficaces, y que los pueden practicar los Catholicos en todos estados.

El primero que ayuda y conduce mucho para guardar la castidad y pureza, la mortificacion y guarda de los sentidos, porque son ellos las puertas por donde entra el demonio para robar al alma Joya tan preciosa: y en no estando bien guardadas las puertas al mal chos ruego de que consiga lo que desea. Enseñaban los PP. antiguos, dice Casiano, que si no se mortifican las pasiones y apetitos, y los senti dos de donde se mueven, no se podra refrenar la concupiscentia, muy cer el apetito de los deleites desordenados. Porque cobra gran fuerza el fuego de la pasion con el cebo que le entra por los sentidos, y parti cularm.te de la vista, y assi necesita de mortificarlos y tener gran cuidado con ellos quien quisiere no perder la castidad. Buen ejemplo nos dio el S.to Job: Yo he hecho un pacto y concierto con mis ojos (decia) de no tener jamas pensamiento menos puro:

Casian. lib. 4. de instit. renunciat. cap. 4.

Iob. 31.

Pepigi foedus cum oculis meis, ut ne cogitarem quidem de virgine.

Parece que dice bien: si yo intento el no tener mal pensamiento con los ojos? los ojos no piensan sino el entendimiento, o la imaginacion; aga pues con ellos, y no con los ojos el concierto. Bien dice, responde por el S.to Iob S. Gregorio: es verdad que los pensamientos son interiores, y hefectos del entendimiento o de la imaginacion, pero tienen esta tanta dependencia con los sentidos esteriores, y particularm.te con los ojos, que rara vez se piensa sino lo que por ellos se percibe, y como sabia esto muy bien el S.to Iob, dice que hizo con sus ojos el concierto, para que no mirasen lo que no le era lisito desear: Intuerí non debet quod non licet concupiscere. Si los sentidos esteriores estan bien mortifica dos, si estan cerrados los ojos para no mirar lo que no es necesario ni conveniente, haura gran ayuda en los pensamientos y deseos

D. Greg. ibi.

Y vá que despues de todo este cuidado permita N. S. la lucha interior
en el alma, no sea vencida, ni ofendida la castidad: porque este
mismo cuidado de mortificar los sentidos mueve a Sta Mag.a aque-
lla de las asistencias convenientes para triumphar, y coronarse. Pero
10. al contrario que estragos no causa en el mundo el poco cuidado y
demasiada licencia de los sentidos, y en particular de la vista? Aquan
dos cedros encumbrados de Santidad ha derribado solo un mirar? Por
que entrando por los ojos el cebo se enciende con facilidad al fuego de
la concupiscencia, y abrasa lastimosamente las almas. Justo y S.to era
David, y Varon echo a la medida del corazon de Dios: y porque en
una ocasion se descuido en mirar lo que no le convenia, vio; que fue
lo que vio? Vidit mulierem se lavantem. dice el texto Sacro. Vio 2. Reg. 11.
una Muger, de que se origino quedar abrasado en el fuego de la impu
reza, cometer adulterio, un feo homicidio, y escandalizar todo el
Reyno. Siendo el principio de tanta desdicha, y de quedar sumer
gido en el abismo de feissimas culpas el que se elevaba en Santi
dad alta el Cielo, no mortificar los ojos y vista, sino desarbo
lar temerariamente. Mirando lo que no le era licito desear.
Mas si acaso sucedera esto acaba entre los Catholicos? Ojala no se
experimentasse tan frequentemente, que mesurado son muchos
los almas que agrisiona el Demonio con esta red poderosa, pro
pocio los que caen de la alteza de la virtud en el fuego de la lu
xuria, por no cerrar con mortificar con cuidado los sentidos, y
principalmente la vista, desarbolada licenciosamente derramar. Decia Ephrem Hb. Cap. 87.
el S.to Abad Ephrem que tres cosas son las que ayudan mucho a de ver. doctr.
la guarda de la castidad y pureza, y son la templanza en la
comida, el silencio, y guarda de los ojos: Porque con la mor
tificacion cuidadosa en estas tres cosas se reprime el apetito libi
dinoso, y se apagan sus nocivos ardores. Pero en descuidandose
en esto el Xptiano se aviva mucho el fuego de la concupiscen
cia, y crece su llama tanto que causa gran de tormento, y sobra

lastimosamente al alma, que no quiso quitarle el cebo con la zuidente y cuidadosa Mortificacion.

Es el 2.º medio, y mui eficaz para el Aseo y guarda de la Vª castidad y pureza, huir las ocasiones y peligros aunque parezcan le ves, y sentillos con diligencia al principio de las tentaciones, haciendo mucho caso de cosas pequeñas. La razon es porque la castidad es vir tud mui delicada, y el Monstruo para roba la guardarla mu cho y apartarla de todos los peligros. El S.to Fr. Gil compañero de S.n Fran.co la comparaba aun espejo christalino, y mui terso y lim pio. Porque? Repárese en lo que hace quien tiene un espejo nico y que ré: quanto cuidado pone en que no se rompa? y para ello le dexa la en que no le den algun golpe, porque aunque sea pequeño le quebrara. Pues assi es la Castidad, es virtud summam. delicada, que huye, y se pierde con grande facilidad, y assi es necesario para con servarla gran solicitud atenderla con gran cuidado, y apartarla con mucha diligencia de qualquiera toque y peligro, aunque parezca leve, por su delicadeza summa. Mas al espejo christalino la que no le quiebre un leve aliento, al menos le empaña un alitto quina respiracion: y tambien ala Castidad y pureza la empa ña y quita mucho de su pureza un aliento o una respiracion menos decente y recatada. Bien nos enseño esto con el exemplo la Reyna de la pureza Maria Sma quando el Archangel Gabriel la anunció el Misterio de la Encarnacion, retirose della Sta de las palabras del Angel: Turbata est in sermone ejus. Porque se turbó de oher con un Angel? Dio la razon por Maria SS. un dis Xmo expositor: Non adest Joseph, vocí non assentur: cum sola prima gaudente loquetur et ille qui fuit primus author malorum. Turbose, dice, por estar sumamo quieta y alagueña: Pues quan sola con un Angel con quien ablaba, estaba con ella sola, y el estar sola con alguno, aunque sea un Angel, debe causar turbacion y temor aquien la ama de veras, y no quiera manchar la pure

Luc. 1.

Antiqat. orat. de Joan. nativit. ap. Boez. vbi sup. §. 19.

za y calidad: Porque estan delicadas essa celestial virtud, que para
guardarla con perfeccion, no solo del peligro, aun de la sombra
del riesgo se ha de huir.

Esto es lo que fizo en las experiencias antecedentes, en la virtud
de los sugetos mas encumbrada que goza: que de la mayor
altura suele ser mayor la caida, si no se huie qualquiera peligro
con todo cuidado y diligencia. Ninguna criatura fue tan Santa como
Maria SS.ma y estuvo de hablar con un Angel a solas. Mui sola
era Iuia Me Va, y gozaba el estado feliz de la inocencia y
Iusticia original antes de la culpa, mas poniendose en ocasion
con una Serpiente, y con un Demonio, quedo miserablemente
engañada. Quien no huia el peligro por mas q. no quiera, dema
no ser vencido, pero huiendo se consigue la victoria, y Iuan
ha gloriosam.te la castidad. Por eso S.to Thomas de Aquino, aun
que huvo recivido del cielo la gracia y don sobrenatural
de la Castidad, como se lo hauian asegurado los Angeles, y no
sintiendo la tentaciones algunas contra la pureza, guardaba
con summo cuidado la vista, y huia con gran diligencia qual
quiera peligro: Porque en la lucha de la castidad solo servena
huiendo qualquiera peligro y ocasion aunque parezca leve.
Iunto se desvelaba en esto el S.to Iob que no admitia muger
alguna quexia: Pepigi fœdus cum oculis meis. Que es esto? Job. XXXI.
Dice S. Iuan Chrisostomo: Ho huie del demonio que le hemos com
batido tantas veces, mas lucha con el amonestam.te de y leyendo
y huie Iunto aun de mirar alguna Muger? Diabolum accer
Dentem non fugit: Virginis autem vita, non moratur, sed statim D. Chrisost. hom. de
secedit. Iun valiente en presencia del demonio que le aguar continent. Ioseph.
da en el combate, y Iun cobarde avitta de alguna Muger, que
huie con toda diligencia y cuidado? Ho ai que admirar, res
ponde el mismo S.to Doctor: En ambas ocasiones anda Iob muy

Diestro y valiente Soldado, y consiguió ásperas gloriosas victorias. Pues
que si en el combate de otras virtudes puede el hombre esperar cara
a cara al demonio, y peleando con el visiblemente, ayudado de la Divi
nagracia: en la lucha y combate de la castidad no ha de ser assi,
sino huiendo con gran diligencia y cuidado, porque solo vence
y se corona de triunphos quien pone todo cuidado y diligen
cia en huir: In continenti & autem præparatione victoria consis
tit, non ex virginis consuetudine, sed necessitate. Nadie se juzgue
valiente para guardar la castidad, aunque le parezca se alla eleva
do asta el cielo en la virtud, porque el medio para conservar su
preciosidad no es querer pelear con excesiva confianza, sino huir
ocasion y peligro con todo cuidado y diligencia: Non ex vir
ginis consuetudine, sed necessitate.

Hemos visto, fieles mios, la preciosidad inestimable del vltimo 13
fruto del Espiritu S.to que es la castidad, y algunas de las celestiales
riquezas que logra el alma practicandola con perfecion: Hora
desembaraza y illustra la vista interior para conocer las verdades
eternas: llevase los corazones de Dios con singulares demonstraciones
de amor y finezas: hace al hombre semejante, y en algun mo
do superior a los Angeles. Quien pues no se alentara y ponga todo
su conato y esfuerzo para enriquecerse con Virtud tan Soberana?
Todos lo podemos hacer, porque todos tenemos las asistencias de la
Divinagracia, y en todos estados se puede exercitar la castidad
que cada uno corresponde. Mortifiquemos los sentidos y guar
demos con todo cuidado, y particularmente los ojos contra toda
Xptiana, para no mirar lo que no es licito apetecer: Huia el
Catholico con gran diligencia los peligros, no se ponga en los
ocasiones aunque parezcan leves: Ninguna cosa tenga por de
poca importancia en materia tan delicada, mire dentro de
si alguna, que faltando de esta suerte, y viviendo con este cuidado
lograra con perfeccion este fruto preciosissimo, conseguira aqui
copiosas riquezas de Divinagracia, y despues la felicidad de la gloria.
Adquatne. Laus Deo, et B.ta V. Maria.

1 Platica dela Oracion en Xral de su necesd. y Utilidad
2 Plat.ª delas Condiciones y Circunstanc.s dela Oracion p.ª q sea rrtd
3 Delas causas porlas quales muchas vezes no es bien despachada.
4.ª Platica dela Excelencia dela Oracion
Plat.ª del proemio dela Oracion del Pater noster
Platica dela prim.ª peticion
Pl. dela 2.ª peticion
Pl. dela 3.ª peticion
Dela 4.ª peticion
dela 5.ª
dela 6.ª
dela 7.ª
Platica del Primer precepto del Amor de Dios
Platica del Precepto dela Caridad
Platica del Primer Precepto del Decalogo
Del 2º
Del 3º
4º
5º
6º
7º
8º
9º
10º
Platica del Primer fruto del Espiritu S.to
Del 2º

BIBLIOTECA DE SANTA CRUZ

Del 3.°
Del 4.°
Del 5.°
Del 6°
Del 7.°
Del 8.°
Del 9.°
Del 10.°
Del 11.°
Del 12.°

VALLADOLID