

374

55.



UVA BHSC



~~371~~

218

235







UVA.BHSC



UVA.BHSC



UVA.BHSC



UVA.BHSC



UVA.BHSC



UVA.BHSC



UVA.BHSC

UVA.BHSC



UVA.BHSC

UVA.BHSC



UVA.BHSC





*[Faint, illegible handwritten text, possibly bleed-through from the reverse side of the page.]*

El autor es Don Tobal Jarcin  
Guillermo de Paz  
J. Buenez







Summula D. Thome

coniunctam aut<sup>em</sup> elicitam eiusdem voluntatis et  
Sic ipsum videre aliter uoluntatis impata si sit uel  
muis finis habebit precedentem aut elicitam et sic quid  
quid dno fuerit dicit fieri ppter finem. Ad. 3. patet  
Velles alio modo sufficit finis imaginarius non autem  
p rationem ppositam

Ar. 2. Vm agere ppter finem sit  
ppriam rationis naturam?

e uidet q sic 1<sup>o</sup> qd aliter ab ordine uel non cognoscit  
finem ut res insensibiles uel non cognoscunt rationem fi  
nis ut animalia bruta / 2<sup>o</sup> qd ordinare aut in finem op<sup>er</sup>is r<sup>ati</sup>o  
nis / 3<sup>o</sup> qd uoluntas est in r<sup>ati</sup>one cuius obiectum est bonu  
et finis / sed d<sup>icitur</sup> est qd p<sup>ro</sup>us dicitur 2. phis. qd quicquid natura  
agit ppter finem. In qd finis est i<sup>n</sup> causam qua subla  
ta omnes alie cause cessarent, quod ex eo patet qd ma  
t<sup>er</sup> sequit formam s<sup>ing</sup> qd d<sup>icitur</sup> ab agente. agens uero  
determinat a fine. sed d<sup>icitur</sup> t<sup>er</sup> d<sup>icitur</sup> qd agere ppter finem  
contingit dupliciter s<sup>ed</sup> insuendo se in finem quod facit  
Vt r<sup>ati</sup>o n<sup>atur</sup>alis nat<sup>ur</sup> aut<sup>em</sup> insuendo ab alio ut natura irra  
tionales (sicut sagitta a sagittante) cum hac differ<sup>entia</sup>  
q<sup>ue</sup> sensibiles apprehendunt finem ut puta animalia bruta  
insensibiles uero minime / Ad. 1<sup>o</sup> patet ex dictis nam  
et dno uero ab alio mouet seu agit non e<sup>st</sup> necesse qd  
finem. Ad. 2<sup>o</sup> et pat. Ad 3<sup>o</sup> sub. In e<sup>st</sup> d<sup>icitur</sup> qd cause  
omnes particulares insuunt ab aliqua causa vniuersali  
interdente bonum uel p<sup>er</sup> a uoluntate diuina

Ar. 3. Vm actus hominis recipiant  
speciem a fine?

e uidet q sic 1<sup>o</sup> qd finis est causa extrinseca / 2<sup>o</sup> qd est posteri<sup>or</sup>

aliter nil est qd agere  
posset

maxime sicarent  
ratione



non in esse. 3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> idem numerus actus ordinat ad diversos  
 fines. Sed d<sup>r</sup> est Aug. lib. de moribus ecc<sup>l</sup> in d<sup>m</sup> q<sup>o</sup> unumquod  
 q<sup>o</sup> speciat ab aliquo actu et sic actiones humanae specificantur  
 deoent<sup>r</sup> ab actu. hinc considerentur ut actiones s<sup>z</sup> quatuor homo movet,  
 scriptum, sive quatuor passionis s<sup>z</sup> quatuor homo movet a seipso  
 primum autem humanum altum est finis et similiter  
 est terminus eorundem a quo specificantur sunt pass  
 sive motus quidam ad finem intentum a seipso. *de libera*  
 t<sup>r</sup> Ad. 1<sup>o</sup> patet ex dictis. Ad. 2<sup>o</sup> hinc q<sup>o</sup> finis est pri  
 or intentus. Ad. 3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> altus humanus s<sup>m</sup> q<sup>o</sup> semel egre  
 dit ab agente non ordinat nisi ad unum finem proximum  
 a quo sortit<sup>r</sup> speciem pot<sup>r</sup> t<sup>r</sup> ordinari ad plures fines remota  
 quorum unus sit finis alterius. unus vero et idem altus s<sup>m</sup>  
 speciem naturae pot<sup>r</sup> esse duplex s<sup>m</sup> speciem moris quae accidit  
 altui naly. et d<sup>r</sup>

a quo specificantur  
 sunt actiones  
 quia ad hoc speciat  
 ab actu qui est  
 terminus illis =

ordinem  
 intrinse  
 cum im-  
 portantes

Ad. 4<sup>o</sup> v<sup>o</sup> sit aliquis ultimus finis humanus?  
 Evidet q<sup>o</sup> sed q<sup>o</sup> det peccatus in infinitum in finibus q<sup>o</sup> fi  
 nis est bonum. et quod libet bonum est diffinitivum sui.  
 2<sup>o</sup> q<sup>o</sup> appetitiones rationis sunt infinite sicut et species  
 numerorum, q<sup>o</sup> sicut et desideria finium sicut fines sunt sine  
 ultimo. 3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> voluntas infinites pot<sup>r</sup> supra se saltus re  
 flecti. Sed d<sup>r</sup> est q<sup>o</sup> plus dicit in 2<sup>o</sup> meta q<sup>o</sup> qui faciunt in  
 finitum auferunt rationem boni, et prout rationem finis.  
 d<sup>r</sup> q<sup>o</sup> in eis que sunt peccata et non per se ordinata non  
 in bonum d<sup>r</sup> respectum in infinitum. Sed in parte ordinatis  
 d<sup>r</sup> d<sup>r</sup> est ultimus finis q<sup>o</sup> in quibus quae causae ordina  
 tae sublata prima auferunt reliquos modos. cum igi<sup>r</sup>  
 primum



# Summula d. Thome

ut dicitur. II.

primum intentionis sit ultimus finis. principium autem  
executionis sit primum eorum, que sunt ad finem ex ne-  
cessitate est possibile procedere in infinitum in finibus. Ad. 1.  
Unde q. d. ratio boni est q. aliquid ab ipso effluat, non tamen  
q. ipsum ab alio procedat, ut patet in deo, cetera autem bona  
procedunt ab ipso in modum speciem et ordinem. Et non ut in  
infinitum diffundant suam bonitatem. Ad. 2. patet ex dictis q.  
etiam intellectus in parte ordinatis pervenit ad primam partem  
vnde dicit philosophus q. in demonstrationibus non datur processus in inf.  
Ad. 3. q. in illis reflexionibus non est ordinis, sed p. acc. s.  
Ad. 5. Unde unusquisque possunt esse plures  
ultimi fines.

Fuerit q. d. i. q. iuxta Augustinum. q. dicitur quidam  
p. sicut ultimum finem boni in quatuor. puta in voluptate  
quiete bonis naturae. Et in virtute. 2. q. multa  
sunt que non opponuntur q. nec se excludunt a rat. ultimo fine  
haurandi. 3. q. voluntas postquam constituit sibi unum finem  
non amittit liberam voluntatem qua pot. alium constituere. Sed  
est q. illud in quo homo quiescit tanquam in ult. fine affectu  
eius dominat. Unde sicut regulas d. bus suis, nempe autem  
ut dicitur in mat. 7. pot. duobus dominis servire q. Unde q. n.  
est possibile ut voluntas hominis ferat in diversa tanquam in  
ultimos fines p. ter tria. 1. q. ultimus finis ita perficit  
et salvat ut nullus ex se indegeat et sic ungesse debet  
2. sicut ex p. rationis primum est quod n. cognoscit, ita  
ex p. voluntatis primum est quod n. desiderat. nat. vero de  
terminat ad unum. 3. q. ab ultimo fine communi op. q.  
omnes al. humane sortiantur speciem generis. et ab uno ult.  
fine



fine voluntas cuiuslibet hominis moueat. Ad. 1. omnia  
 quae illa gloria constituunt ab illis in ratione uoluntatis boni perfecti.  
 Ad. 2. quod quodlibet de aere repugnat aliquid aliud ab illis  
 fine perfecti est de perfecti rei extra ipsam. Ad. 3. quod uolun-  
 tas non potest facere oppositum esse timet.

Ar. 6. Vn homo oia que uult uelit op-  
 ter ultimam finem.

Respondet quod non. 1. quod saltem que in se facit non uult pro  
 ultimam finem ad quem seruisa solum uident ordinari.  
 2. quod plus dicit in his meta. quod sua speculatione proscripta  
 que sunt quod. 3. quod non in omni alio sua cogitatione deult fine  
 sed dicit Aug. 19. dicitur. Omnia que in se appe-  
 tit appetit ad ultimam finem quod uel appetit aliquid uel bonum aliquid  
 perfectum non tendens in aliud uel ut tendens ad bonum perfec-  
 tum qui est ultimus finis. nam et que sunt ad arte aut nat-  
 es inchoant ut ad suam perfectionem tendant. 2. quod ulti-  
 mus finis respectu appetitus est sicut primum mouens in alijs  
 motibus. Ad. 1. quod dicitur. Iudices non ordinant ad finem extra  
 se cum ipsius iudicent sed ad eius delectationem bonum aut consumma-  
 tum finis est ultimus finis eius. Ad. 2. quod illa compositio  
 dicitur sub bono completo. Ad. 3. quod sufficit uirtus i. intentionis  
 sicut qui uadit puicam non est necesse ut in quibus parte de ea co-  
 gitet.

Ar. 7. Vn sit unus ultimus  
 finis omnium hominum?

Respondet quod non. 1. quod ad incommutabili bonis multi auctores quod deberet esse ul-  
 timus finis. 2. quod cum a fine meta hominum regulatur timus finis  
 si esset unus omnium finis non essent in eis diuersa studia ui-  
 uendi.



et multum inter se  
differentium -

3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> actiones sunt singulares q<sup>o</sup> non omnes actiones  
hominum habent eundem ultimum finem. Sed d<sup>o</sup> est Augu.  
13 de trinit. d<sup>o</sup> q<sup>o</sup> vultum sine potestatis loqui dupli-  
citer nimirum vel quantum ad rationem ultimi finis, vel  
quantum ad id in quo ultimi finis ratio reperit. ~~et quodam~~  
quantum ad rationem ultimi finis omnes conantur in appeti-  
tu finis ultimi q<sup>o</sup> omnes appetunt suam perfectionem adimple-  
ri. Sed q<sup>o</sup> tunc ad id in quo ista ratio reperit non omnes conantur  
nam quaedam divinitas alijus voluptates est q<sup>o</sup> sine constituantur.  
Sed quomodo ad modum cuiuslibet gustui delectabile est dulce  
eum quod stat q<sup>o</sup> quibusdam sit magis delectabile dulce vinij  
alijus dulce mellis, illud tri dulce oportet simpliciter esse  
melius delectabile in quo maxime delectat, qui hec opti-  
mum gustum. Similiter illud bonum erit completissimum q<sup>o</sup>  
tuncq<sup>o</sup> ultimum finem appetit habens affectum bene dispositum  
Ad. 1. et 2. pat. ex dictis. Ad. 3. Sufficit q<sup>o</sup> ratio q<sup>o</sup> est prin-  
cipium agendi in oib<sup>o</sup> singularib<sup>o</sup>, sit determinata ad unum

quidam

Ar. 3. Vm in illo ultimo fine alij creat conantur  
et videt q<sup>o</sup> sic. i. q<sup>o</sup> idem est omnium principium. Sed de q<sup>o</sup> get idem  
finit / 2<sup>o</sup> q<sup>o</sup> dicitur de divinis. dicit q<sup>o</sup> dicit omnia in scriptu  
conuertit / 3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> finis hominis est bonum usque / Sed d<sup>o</sup> est  
q<sup>o</sup> finis hominis est beatitudo cuius alij creat irrationales  
capaces non sunt. d<sup>o</sup> q<sup>o</sup> finis ut dicit philosophus in 1. meta. d<sup>o</sup>  
dupl<sup>o</sup>. Sed cuius. hoc e<sup>o</sup> res que e<sup>o</sup> finis. et que e<sup>o</sup> est adeptus  
ipsius finis: ut finis cuius, auari est pecunia, que possessio eius  
dem, quantum q<sup>o</sup> ad finem cuius, omnes alij creat conantur  
et in fine d<sup>o</sup> minis. Sed q<sup>o</sup> tunc ad eius consecutionem diffe-  
rent q<sup>o</sup> his deum consequuntur cognoscendo et amando ipse. alij  
creatorum quatenus aliquam ipsius similitudinem participans sicut sunt  
vel

c. 10



vel ijuunt uel cognoscunt. Et per hoc patet sicut ad obiecta

Q. 2. De his in quibus hominis beati-  
tudo consistit in 3. art. diuisa.

Art. 1. Vm Beatitudo hominis consistat in  
diuitijs?

Et uidet q. sic. 1. q. illi maxime affectui hominis dominat  
Vt eccl. 10. di. pecunie obediunt omnia. 2. q. habens  
pecunias uidet esse in statu omnium bonorum aggregat<sup>e</sup> p. fult<sup>e</sup>  
et omnia possidere. 3. q. desiderium diuitiarum maxime in  
auarus nunq. deficit ac p. inde uidet esse infirmus. Sed d<sup>r</sup>  
est q. beatitudo magis consistit in retinendo, q. in emittendo  
diuites u. magis nitent in largiter emittendo illas iuxta bo-  
netum. 3. deconsolat. Vm q. duplices sunt diuites s. na-  
turales quibz naturales defectus subleuantur ut puta ubi, vesti-  
menta domus et uehicula, et alie artificiales s. pecuniaz  
quibz nat. tm seruo inuolat sed ad inueniendz sunt p. fruendo  
u. conmutat<sup>e</sup> rerum uenalium ad usum uultz. iamque cu  
diuites naturales ordinant tanq. ad finem ad uitam hominis  
sustentandam. Et artificiales diuites hinc ppter natura-  
les nequitias, neq. in illis hominis beatitudo potest consistere.  
Ad. 1. Vm q. pecunie obediunt oia apud insensabiles  
sed no apud sapientes. Ad. 2. q. pecunia possunt tm tra-  
beri uenalia, sed no spualia. Ad. 3. q. appetitus diuitiarum  
naturalium no est infinitus, neq. appetitus diuitiarum artificialium  
mitigat<sup>e</sup> deseruit concupiscentie inordinat<sup>e</sup>. et differt  
multum a desiderio simi boni, q. hoc <sup>boni</sup> q. magis potest detur  
magis amat et alia contemnunt. at diuites et temporalia bo-  
na habita contemnunt et alia appetunt et carit. maiorem si-  
m. Joan. 4

ut ait philo. i. po-  
liti.



Ar. 2. Vm Beatitudo hominis consistat in honoribus?

Et videtur quod sic quia honor sicut et beatitudo est premium virtutis ut dicitur in 1. et 4. ethicorum. 2o quia honor maxime debet deo ut dicitur philosophus in 3. ethicorum. et Paulus in 1. timotheo. 2. quod 3o quia honor est maxime desideratus ab omnibus et precelestis Sed dicitur quod honor est inhonorante ut dicitur in 1. ethicorum. beatitudo vero est inbeato. Unde quia honor est signum alicuius excellentie excellentia autem hominis maxime consistit in beatitudine potest igitur honor beatitudinem consequi sed beatitudo in honore non consistit. Ad. 1. Non quia honor non est premium propter quod virtutes operantur (hic enim esset ambitio) beatitudo vero sic. Ad. 2. patet quia honor non facit sed sequitur aliquam excellentiam in homine Ad. 3. quia ex naturali desiderio beatitudinis quam consequitur honor nascitur quod homines maxime honorem desiderant precipue a sapientibus ex subditis

quia reverentiam ex subditis honoratis

ab hominibus impetantur.

Ar. 3. Vm Beatitudo hominis consistat in fama sive gloria?

Et videtur quod sic 1o quia gloria redditur pro premio tantis ad quam non sunt condignis nisi patet ut dicitur ad Romanos. 8. 2o quia bonum hominis maxime diffundit ad alios per famam. que sicut bonum est frequens cum laudatione 3o quia beatitudo est stabilissimum et perpetuum bonum, quod etiam conuenit fame Sed dicitur quod fama seu gloria quandoque est falsa, beatitudo vero est verum et perfectum bonum. Unde quia humana cognitio causatur a rebus cognitis unde divina est causa rerum cognitivarum. Unde est quod infama aut gloria non potest consistere hominis beatitudo immo fama aut gloria que est inditicia cum laude potest esse de beatitudine alicuius, ex gloria autem dei hominis beatitudo

Saltem inchoata



*alias*

titudo dimanat. Ad. 1. *Qui q. Apud deus loquitur ibi de gloria que est a deo non de ea que est ab hominibus. Ad 2. q. fama ut sic vera supponit beatitudinem saltem in chvatem. uale est falsa. Ad. 3. q. fama contrariis uisio refacile perdit. quia uero hęc firmissimam stabilitatem*

*Ar. 4. Vm hominis beatitudo consistat in Potestate?*

*Euadet q. sic 1. q. homines potestatem habentes appellatuntur exod. 13. / 2. q. perfectissimum e q. qui s. alios regat. 3. q. homines maxime appetunt dominari et fugiunt seruitutem. Sed d. est q. potestas inquietudinem secum affert ut dicit Boet. 3. de consol. Dm q. beatitudo in potestate consistere non pot. 1. q. potestas eetra non principi / al. pij. beatitudo u. finis ultimi. 2. q. potestas est indifferens ad bonum et ad malum, et q. in nullis exteriorum bonorum consistat beatitudo pbat quadrupliciter. primo q. ea non excludunt totaliter mala. secundo q. per se non sunt sufficientia bona, tertio q. a singulis diuersorum bonorum possunt aliqua mala imminuere. et quarto q. ad beatitudinem ordinat homo per principia pcedens. pmissa autem q. bona magis sunt a causis exterioribus, u. et bona fortune dicuntur. Ad. 1. *Qui q. deus non pot. abuti sua potestate et in hoc homo deo assimilari non potest. Ad. 2. pat. Ad. 3. q. homines fugiunt seruitutem tanq. impedimentum boni usus potestatis. Sed non pbat intentum.**

*et possit  
magis consistere  
in bono uel  
potestatis q. in ipsa  
potestate.*

*Ar. 5. Vm hominis beatitudo consistat in aliquo corporis bono?*

*Euadet q. sic q. salus corp. est maxime optata et bona ut*

*directo 30*



que sunt maxima  
bona

2. q. ad esse et vivere necessaria est salus. 3. q. ut  
salus causae efficientis attendit influentiam ita cau-  
salitas finis in appetitum q. sicut causa efficiens e. que  
in omnia influit. ita ultimus finis est ipsum esse quod  
ad omnibus maxime appetit. Sed d. est q. in bonis corpo-  
ris homo exceditur a multis alijs animalibus. d. quod  
est impossibile q. beatitudo consistat in bonis corporis. ppter  
duo primo q. q. aliqua<sup>res</sup> ordinat in alium finem conser-  
uatis eiusdem rei non pot. esse ultimus finis, manifestum  
est autem q. homo ordinat in aliquid tanq. in finem. q. 2.  
q. d. q. conseruatis humani esse esset finis ultimus ratio-  
nis. et voluntatis humanae ad huc beatitud. non contisteret  
in bonis corporis, q. esse hominis est esse aq. rationalis in  
bonam autem et esse aq. ordinant omnia bona corp. tan-  
q. in finem. Ad. 1. R. q. bona exteriora ordinant ad ee  
corp. sicut et bona corp. ad animam. Ad. 2. q. esse prout tu  
mit illimitate includit omnem perfectiorem et est per-  
fectius quod q. uita. et omnia subsequentera perfectiorem  
Sed ipsum esse prout in hac aut illa re participat est emine-  
tius cum sup. addita perfectiorem uita. et hoc inuit d. d.  
s. c. redire in nom. Ad. 3. q. q. finis respondet principi  
ill. arg. pbat. q. ultimus finis est primum primum essendi

Ar. 6. Vm Beatitudo hois consistat in voluptate

Fundat q. sic. 1. q. voluptas ppter se ipsam appetitur  
ut dicitur p. 10. et sic. 2. q. delectatio maxime absorbet  
rationem et mouet appetitum. 3. q. omnes tam sapientes  
q. insipientes immo et ratione carentia sume appetunt  
voluptatem. Sed d. est q. sic peccat etiam beatus di-  
cerent ut arguit Boetius. 3. de consolatione. d. q. de  
lecta



tactus corporis tanquam magis nobis retinuerunt nobis voluptatis nomen. et ultra instandum quod delectatio non est ipsa est beatitudo. Sed quoddam accidens proprium consequens illa tanquam bonum unde quicquid perfectum bonum autem comiens corpori quod per apprehensionem sensus delectationem carum corporealem non est perfectum bonum. Sed minimum quod in comparat ad bonum animae ut si sapiens. 7. dicitur quod delectatio corporalis neque est ipsa beatitudo. neque accidens se beatitudinis. Ad 1. dicitur quod hoc propter ibi dicit causam finalem non tripartitam et motiuam haec enim est bonum quod est delectationis obiectum. Ad 2. quod operationes et delectationes sensuum sunt magis perceptibiles quod sunt propriae nostrae cognitionis. Ad 3. quod eo modo appetitur delectatio sicut et bonum. in delectatione appetitur ratione boni ad quod sequitur et non est.

*Arg.* *Ubi beatitudo hominis consistat in aliquo bono animae?*

Sed dicitur quod <sup>est hoc bonum et quod consistit</sup> quod non consistit in bonis exterioribus neque in bonis corporibus neque in bonis animae quando quidem bonum quod in distanti membra secas. 2<sup>o</sup> quod magis amat amicus cuius huius pecuniam quam ipsa pecunia. 3<sup>o</sup> magis amat se quam omnia bona sibi et per consequens beatitudo consistit in bono huiusmodi et non corporibus quod animae. 3<sup>o</sup> quod beatitudo est perfectio huiusmodi quod est bonum ipsius et non corporibus quod animae. Sed 2<sup>o</sup> est quod huiusmodi et quod quid in eo est. Diligendum est propter deum. id autem in quo constituitur vita beata. Diligendum est propter se ut dicit Augustinus de doct. x<sup>na</sup>. dicitur quod finis ut dicitur dicitur dupliciter scilicet cuius et quod scilicet ad hoc quod appetitur in se. ultimus quod finis huiusmodi est res ipsa quod appetitur ut

*Supra res quam appetimus*



Summula 2. Thomae

ut firmis et in qua Summis beatitudo consistit non potest esse.  
Simo neq; aliquid Summis, q; hinc omne quidquid sit est  
bonum particulare in quo non potest consistere humana uel  
aeri uelcimus firmis ut est adeptis. q; etiam beatitudo non uo-  
pat est aliquid ipsius animi. Ad. 1. dicit q; sub illa diuinitate  
etiam comprehendit bonum ultimum quod est obiectum  
extrinsecum in quo beatitudo consistit. Ad. 2. p. nunciandi  
q; beatitudo amat tanq; bonum concupitum, amicus uer-  
tanq; ad uis concupiscat bonum. et sic homo amat scriptum  
Vn non est eadem ratio amoris utrobiz. Vn autem amor cari-  
tatis homo aliquid supra se amet ex hoc uis considerandi qn  
de caritate agit. Ad. 3. pat q; dicta de beatitudo formalis  
aut obiectiua.

Ar. 3. Vn beatitudo consistat in aliquo  
bono creato.

Sicut q; sic q; videtur q; dicitur. non dicit q; supremum  
inferius attingit in firmum superius q; beatitudo hominis co-  
sistit in hoc q; attingit aliquem ad angelum / 2<sup>o</sup> q; pars  
ordinat ad deum, q; beatitudo hominis consistit in uis  
beate creaturaz / 3<sup>o</sup> q; homo non potest capere bonum quod  
excedit limites totius creaturaz, neq; eius desiderium tende-  
re ad maius bonum q; ipse capere potest. q; Sed dicit Aug  
19 de ciuit. c. 26. et ps. 143. beatus populus cuius dominus deus.  
Dm q; hinc obiectum intelligit est uis. Verum sic et obiecti-  
uo hinc est universale bonum quod in solo deo inueni-  
t. Vt ipse solus replet in bonis desiderium nostrum ut dicit  
in ps. 102. cetera enim bona participata et particularia  
sunt. Ad. 1. R. q; supremum Summis attingit in firmum  
neq; angelus nisi in uis. Ad. 2. q; etiam beatitudo  
tas creaturarum ordinat in deum ut ultimum fine. Ad. 3.  
pat. ex dictis firmis uis et  
quis!



2 Questio 3  
C. 3. quid sit beatitudo in  
octo art. diuisa

Ar. 1. Vm Beatitudo sit aliquid increatum.

¶ Videtur quod sic quod Boetius 3. de consolat. dicit incipit dicens  
2<sup>o</sup> quod beatitudo est summum bonum quod increatum / 3<sup>o</sup> quod est ultimus  
finis humanus sicut / Sed 3<sup>a</sup> est quod beatitudo est aliquid fac-  
tum in nobis ut innuit Aug. 1. de doct. x. / Vm quod beatitudo  
hic finis ultimus quantum ad rem ipsam seu quod dicitur  
est causam et obiectum est aliquid increatum, sed quantum  
ad adaptionem finis seu ess<sup>ant</sup> beatitudinis est aliquid creatum  
in nobis. Ad 1. R<sup>o</sup> ex dictis, et quod deus est beatus poss<sup>o</sup>  
hominem per participationem sicut et dii appellantur. Ad 2  
et 3. pat. ex dictis

Ar. 2. Vm beatitudo sit operatio

¶ Videtur quod sic quod Boetius 5. de finem u<sup>o</sup> uitam est. sed uita non  
est operatio, sed ipsum esse. 2<sup>o</sup> quod beatitudo dicitur status quod  
non operatio / 3<sup>o</sup> quod beatitudo est aliquid existens in operante  
operans u<sup>o</sup> dicitur aliquid ut ab operante exiens quod / 4<sup>o</sup> quod ope-  
ratio transit, beatitudo in beato manet semp / 5<sup>o</sup> quod unusquis-  
que unius est beatitudo operationes u<sup>o</sup> multas / 6<sup>o</sup> quod beatitudo  
nunquam interumpit operatio uero sic puta somnus aut alio-  
similiter. Sed 3<sup>a</sup> est plus in 1. et sic. Vm quod cum beatitudo  
sit ultima hominis perfectio, et unusquisque incrementum sit  
perfectum in quantum est in actu sibi operationis (ob quam et res  
alio esse dicuntur) beatitudo hominis quod est aliquid crea-  
tum est ultima et perfectissima eius dem hominis operatio

Ad 1. R<sup>o</sup> quod uita dicitur et ipsum esse uiuentis, et operatio eius  
dem inquam primum uitae in actu reducit, quod pat. mat<sup>o</sup>  
17. hęc est uita quod ut cognoscant te. s. d. v. et sic dicitur uita alti-  
mo

Boet. 3. de consol.



Summula d. Thomae

ua & contemplativa / Ad. 2. q. beatitudo sibi commune  
 sui rationem quatenus est bonum perfectum di. statq. Sed in hoc  
 statu sumus participative in qua ne possit sibi beatitudinis  
 esse consistere. Ad. 3. q. in alio ne transeunte qualis e. ure  
 re. et secare non potest consistere beatitudo qm. Invisum al. et  
 magis sunt perfectiores patientis q. agentis, i. consistit q. in  
 alio immanente, puta in intelligere et velle. Ad. 4. q.  
 operatio beatitudinis nra post hanc vitam (sicut et angelorum)  
 erit unica continua et sempiterna. Sed in p. vita quan-  
 tum deficiamus ab unitate et continuitate talis operatio  
 tantum deficiamus a beatitudinis perfectio, est t. aliqua bea-  
 titudinis participatio sequitur in vita contemplativa, que  
 e. unum est intentio puta circa veritatis contemplationem  
 e. quam etiam si setipso non potest semp. t. est operatio q.  
 eam in promptu h. et q. ipsam etiam cessationem s. b.  
 domini vel alicuius occupationis nalis ad ipsam operatio-  
 nem ordinare potest. et propterea videtur operatio continua  
 et hoc patet s. ad. 5. et ad. 6.

Art. 3. Vm. beatitudo sit operatio sensitiva  
 ~ partes an intellectiva tm?

Suadet q. utriusq. simul. 1. intellectiva operatio depen-  
 det in nobis a sensitiva / 2. q. beat. est aggregatio oim. b.  
 bono. q. / 3. q. beatitudo est bonum perfectum q. quo  
 firmi beatitudo videtur, ad omnia que in homine sunt. Sed d. est q. in operatione  
 q. est statq. omnium bono. aggregat. perfectio  
 Sensitiva communicant nobis cum animalibus t. minime  
 autem in beatitudo. Om. q. ad beatitudinem pot. pertine-  
 re aliquid tripliciter. s. b. antecedenter, essentialiter, et  
 consequenter operatio igitur sensitiva non potest essentialiter  
 ad beatitudinem pertinere q. beatitudo consistit in omnino  
 ad

q. Boe. 3. de conso. dif. bono. q. / 3. q. beatitudo est bonum perfectum q. quo firmi beatitudo videtur, ad omnia que in homine sunt. Sed d. est q. in operatione q. est statq. omnium bono. aggregat. perfectio



ad ultimum finem increatum, antecedenter tri pertinet  
 opatio sensibilia indacuita ad beatitud<sup>em</sup> imperfectam quate<sup>m</sup>  
 p<sup>er</sup> exigue ad opat<sup>em</sup> intellectuam, et ad beatitud<sup>em</sup> perfectam  
 patria pertinet consequenter quate<sup>m</sup> fiet quisdam effluen  
 tia ex gloria a<sup>n</sup>g ad corpus ut dicit Aug. ad dioscorum n<sup>o</sup>  
 autem tunc opatio qua mens humana deo coniungit a  
 sensu dependebit. *Ar. 1. De exditis. Ar. 2. q. in beati  
 tud<sup>em</sup> perfecta angelorum aggregant in unum omnia bona in  
 nobis nunc p<sup>er</sup> distinctas opationes sparsa / Ar. 3. q. in imp  
 fecta beatitudine p<sup>er</sup> incipit hominis perfectio a sensu  
 na opat<sup>em</sup> sed in beatitudine gl<sup>or</sup>ie e<sup>st</sup> a opatione intellectu*

*Ar. 4. Vm si beatitudo est intellectu p<sup>er</sup>  
 sit opatio intellectu an voluntatis.*

et ps. 147  
 immitur

*Et videt q. in uoluntate q. dicit Aug. 19. dicit q. in pace e<sup>st</sup>  
 ficit beatitudo pax aut<sup>em</sup> p<sup>er</sup>stat ad uoluntatem / 2<sup>o</sup> q. e<sup>st</sup>  
 ficit in summo bono, summum bonum obiectum est uolunt.  
 3<sup>o</sup> q. ultimus finis respondet primo mouenti, q. uolunt<sup>as</sup>  
 tas sic primum mouent ut f. dicitur habemus intentum  
 4<sup>o</sup> q. nobilior est dilectio q. intellectus ut inuit etiam  
 Apost. 1 corint. 13. / 5<sup>o</sup> q. Aug. 13 dicitur dicit beatus e<sup>st</sup>  
 qui habet omnia que uult et nihil mali uult. q. in actu  
 uoluntatis consistit beat<sup>udo</sup>. Sed d<sup>icitur</sup> q. dicitur dicit Ioanis  
 17 h<sup>ec</sup> est uita q<sup>ue</sup> ut cognoscere te solum deum. v. e. q. m.?  
 Dm q. ut d<sup>icitur</sup> dicitur e<sup>st</sup> aliud est esse ipsum beatitudinis. et  
 aliud accidens proprium ipsam consequens s<sup>ed</sup> delectatio. q<sup>ue</sup>  
 tum q. ad esse beatitudinis essenziale impossibile est quod  
 consistat in actu uoluntatis, q<sup>ue</sup> e<sup>st</sup> consecutus ultimis que  
 p<sup>er</sup> uoluntatem fieri nequit. alias enim etiam cupidus e<sup>st</sup> ip<sup>se</sup>*



iama de pro

q. uellet perueniam ipsam consequeret. voluntas igitur  
 fertur in finem uel absentem cum ipsum desiderat, uel pre  
 sentem cum in ipso delectatur. unde patet q. ad uoluntatem  
 pertinet delectatio beatitudinem consequens. In q. Aug. dicit  
 in confess. q. beatitudo est gaudium de ueritate. q. scilicet ipsum  
 gaudium est consummatio beatitudinis / Ad. 1. Rom. q.  
 pax antecedit beatitudinem quatenus omnia perturbantia sunt re  
 mota. et consequenter etiam quatenus homo ad eam ultimum  
 fine manet pacatus desiderans quietatem / Ad. 2. q. actus uol  
 untatis non est obiectum ipsius, sicut nequitia est obiectum  
 uirtutis potius et ex hoc liquet q. beatitudo non sit uoluntatis actus  
 siquidem est primum eiusdem uoluntatis obiectum / Ad  
 3. q. scilicet ad finem primo moueat uoluntas ipsum tunc primo  
 apprehendit intellectu et inde est quod ultimum consequens  
 beatitudo scilicet delectatio tribuit uoluntati / Ad. 4. q. delectatio  
 praeminet cognitioni in mouendo, sed non in attingendo  
 finem. nam et finem sensibilem primo attingimus per actum  
 sensus. Ad. 5. q. beatus habet ea quae uult per actum  
 uoluntatis. et nihil male uelle est diffinitio actus beatitudinis  
 et demum bona uoluntas di facere beatum sicut motus re  
 ducit ad suum terminum.

L. fructus

reductiue

Ar. 5. Vm beatitudo sit opatio intellectus  
 Speculatiui an practici?

1. uidet q. practici. 1. q. per eum magis assimilatur homi  
 nes q. practicius intellectus est causa rerum. Speculatiuus uero  
 accipit signa a rebus. 2. q. beatitudo est perfectio bonum  
 magis autem diuimus bonum per intellectum practicum q. speculati  
 uis est causa uerum. 3. q. beatitudo est bonum hominis in  
 terius

qui est causa bonum



eē quod magis occupat intell<sup>g</sup> practicus q<sup>z</sup> speculativus, qui  
 magis eē cō extensiva vera. Sed d<sup>o</sup> inhiuat Aug. 1. dicitur  
 d<sup>o</sup> q<sup>z</sup> beatitudo non pot<sup>est</sup> esse op<sup>er</sup>ativus intellectus practicus p<sup>ro</sup>pter  
 tria. Primo q<sup>z</sup> debet esse optimatissimis op<sup>er</sup>ativus circa opti-  
 mum obiectum s<sup>ed</sup> bonum divinum, quod est p<sup>ro</sup>xim<sup>us</sup> intell<sup>g</sup>  
 speculativus. 2<sup>o</sup> q<sup>z</sup> contemplativus maxime quib<sup>us</sup> p<sup>ro</sup>pter se  
 ip<sup>s</sup>am, alio vers<sup>us</sup> intell<sup>g</sup> practicus p<sup>ro</sup>pter op<sup>er</sup>ativitatem, quod virtus  
 op<sup>er</sup>ativus ad ulteriorem finem ordinat. 3<sup>o</sup> q<sup>z</sup> in vita alt<sup>er</sup>a ad  
 quam est intell<sup>g</sup> practicus homo etiam aliquat<sup>er</sup> communi-  
 cat cum animalib<sup>us</sup> brutis. V<sup>er</sup>o patet q<sup>z</sup> beatitudo p<sup>er</sup>fecta op<sup>er</sup>ativus est  
 intellectus speculativus, imperfecta<sup>us</sup> qualis h<sup>ic</sup> d<sup>icitur</sup> potest p<sup>ro</sup>xi-  
 m<sup>us</sup> etiam consistit in contemplatione, secundaris vers<sup>us</sup>  
 in alt<sup>er</sup>o intellectus practici ordinantis actioes et pass<sup>us</sup> hum<sup>an</sup>  
 ut d<sup>icitur</sup> in 10. et sic. Ad 1<sup>o</sup> q<sup>z</sup> maior assimilatis ad deū  
 consistit in unione, quod fit p<sup>er</sup> intell<sup>g</sup> speculativus, neq<sup>ue</sup> deus respu-  
 tu sui principalis cogniti s<sup>ed</sup> est in h<sup>ic</sup> cognitionem practica  
 sed speculativam. Ad 2<sup>o</sup> q<sup>z</sup> intellectus practicus ordina-  
 t<sup>us</sup> ad bonum extrate, sed speculativus contemplativus ē in traip-  
 tum. Ad 3<sup>o</sup> q<sup>z</sup> p<sup>ro</sup>cederet si homo ip<sup>s</sup>e esset sui ult<sup>er</sup>imus finis,  
 ad eum enim vivimus p<sup>er</sup> intell<sup>g</sup> speculativum.

Ar. 6. Vm beatitudo consistat in considerate  
 scilicet speculativarum?

S<sup>ed</sup> videt<sup>ur</sup> q<sup>z</sup> sic. 1<sup>o</sup> q<sup>z</sup> p<sup>ro</sup>ph<sup>eta</sup> iul<sup>ius</sup>. et sic distinguens virtutes  
 op<sup>er</sup>ativis p<sup>er</sup>fectis in qua consistit felicitas t<sup>er</sup>m<sup>us</sup> ponit sua  
 sapiam, et p<sup>er</sup> intell<sup>g</sup>, 2<sup>o</sup> q<sup>z</sup> speculativus suis p<sup>ro</sup>pter se ac-  
 quirit, et ab omnib<sup>us</sup> desiderant<sup>ur</sup> ut d<sup>icitur</sup> in 1. meta  
 3<sup>o</sup> q<sup>z</sup> beatitudo est ult<sup>er</sup>imatis p<sup>er</sup>fectis p<sup>er</sup>fectis aut<sup>em</sup>  
 consistit in reducte de qua ad actum, quod fit p<sup>er</sup> scias specula-  
 tivas



## Summula d. Thomae

Sed d. dr. Hebr. 9. non glorie sapiens in sapientia sua  
Dm q in cognitione suarum speculatiuarum e aliquas  
participatis beatitudinis et quaedam imperfecta beatitudo  
ut supra expositum e sed perfecta beatitudo in eis consistere  
non pot. qz earum cognitio non sepot ultra extendere  
qz ad ea que habitant virtualiter in primis earunde  
suarum pijs. prima aut pna suarum speculatiuarum sunt  
p sensum accepta ut dicit phus i. meta et in fine posteri  
orum. v. ita earum consideratio non sepot ultra extendere  
qz sensibilem cognitio ducere potest. Ad. 1. Dm. qz  
phus loquit de imperfecta beatitu. Ad. 2. qz etiam nalu  
viderant imperfecta beatitudo. Ad. 3. qz illis patet redu  
cere intellectus noster in altum. sed non ultimum et comple  
tionem.

It. 7. Vm beatitudo consistat in  
cogni subar separator. V3  
Angolorum?

Quid e qz he qz gregor in quadam homil. innuit quod  
interesse festu angelorum facit beatum. no interesse festu  
hominum. 2. qz tunc res est perfecta quando finis con  
iungit pna. sed nra cognitio nis pna e ab angelis ut  
dit d. d. m. 4. c. de diu. nom. g. / 3. qz perfectio inferi  
oris ne est ut coniungat superiori. Sed d. est Hierem. 9.  
supra citat. Dm qz hominis beatitudo non potest consistere  
in contemplatione alius entis quod non sit tale et ce  
rum personis p. quales no sunt angeli in quorum con  
templatione aliquas imperfecta beatitudo attendit et per  
fectum qz in consideratione suarum speculatiuarum  
Ad. 1. R. qz festa angelorum consistunt in diu contemplatione  
Ad. 2



Ad. 2. q. intellectuales subq. non sunt, angeli sumantur

sunt creati ab angelis ut quidam falsè existimarunt neq. illuminant. Omnes nisi tñ ministrualv ad beatitudinem adiuuand.

consequendam

Ad. 3. q. nam inferiorem attingere superiorem contingit dupliciter unum modo tñ gradum pōg participātes, alio mō sicut obiectum attingit a pōa quam complete et ut timore perficit.

quāly sumus contem-  
plac sicut et angelis

in quo repe-  
rit perfectio-  
nis termi-  
nandi cam

Art. 3. Vm beatitudo hominis sit in uisione diuina est?

Suadet q. nō. i. q. Dion. in. i. cap. mystic et h. dicit q. nō. mō pōd quod est supremum intellg. coniungit des sicut omni-  
mō ignit. id autē quod uidet pōt tñne ois ignitum. 2<sup>o</sup>  
q. uidere de pōt. ut pōm solius des. Sed d. dr. Boetius. 3  
uidebitur eum sicut est. Dm q. ultima et perfecta hominis  
beat. nō pōt. consistere nisi in uisione diuina essentia. q. q.  
Smo nō est perfecte beatus quādiu ei aliquid amplius res-  
tat desiderandum, et querendum. cum autē perfectio pōg  
ex perfectiōne obiecti desumat et obiectum intellg. sit ipsum  
quod quod est. et ex cognitione qualis unq. effectus solum  
cognoscat deus quantum ad an. uel saltem eius est nō  
pōt cognoscat, sed restet ad huc magis ac magis inues-  
tiganda. in sola optius uisione et contemplatione beati-  
tudo hominis consistit qua eadem de uisitur sicut obiecto  
perfectissimo. Ad. 1. R. q. d. n. loquit de cognitione  
et qui tunc in uia tendentē ad beatitudinem. Ad. 2. q.  
idem est finis uisus, inferioris et superioris nō, sed ad  
optis talis finis est discerba, et sic deus uidet se tuam est  
comprehendens. Smo autē l. angelus uidet quidem des  
est. Sed ipsum minime comprehendit

C. 4







quod in beatitudine postea est iustus quod fructus hinc delectatus. Ad. 1. R.  
 quod est perfectus concurrens non datur esse specificum perfectum  
 Ad. 2. quod operatur sensitiue appetunt propter delectationes quod se  
 sitientia apprehensio uersat in bonum quoddam particulare quod  
 est delectabile. sed intellectus apprehendit in se rationem  
 boni ad quam sequitur delectatio. V. principaliter intendit bonum  
 quod delectationem. Ad. 3. quod charitas non querit bonum delecta-  
 tum propter delectationem sed magis propter uitam ut finem per  
 quam finis primo fit ei finis.

Ar. 3. Vm ad beatitudinem requiritur comprehensio  
 Et uidetur quod quod Aug. ad Paulinam dicit comprehendere deum  
 est impossibile. 2. quod intellectus beatus satis persue per rationem  
 dei et uoluntas per delectationem quod non est necessitas comprehendendi.  
 3. quod duo tunc sunt obiecta respondentia intellectui et uoluntati  
 scilicet uerum et bonum quod non est tertium quod reat comprehendendi  
 huius. Sed dicit Paulus. 1. ad corinthios. 13. sic currite ut compre-  
 hendatis. Vm quod cum beatitudo consistat in consecutione  
 ultimis finis ea que requirunt ad beatitudinem sunt in hunc  
 modum ex ipso ordine uicinis ad finem ad quem ordinat huius  
 modo ex ipso intellectu per aliquam imperfectam cognitionem in eis per exper-  
 tem quod uoluntatem primo per amorem qui est primus eius  
 motus. 2. per realem habitudinem ad amatum que potest esse tri-  
 plex scilicet aut cum finis huius finis et tunc non querit. aut si est  
 absens neque possibilis et tunc timetur non querit. aut cum est ab-  
 sens et possibilis aliquo adiuuante possideri et tunc inquiri  
 et iam quod in beatitudine raptus perfectus cognitionis finis respondet  
 imperfecte cognitionis eiusdem finis uero finis respondet ha-  
 bitudini spei. sed delectatio in presentia consequitur delectationem  
 propter uitam ut finem et delectationem in beatitudine est proprie  
 sentit que importat gratiam finis. Ad. 1. R. quod comprehendit  
 or



ut uel beatus in cluro comprehendi in comprehendente  
et hoc in beatus non comprehendit deum uel qualis unq  
rei que partiali tenet et sic dicunt beati comprehensores. Ad. 2. q. siue  
habetur ad uoluntatem pertinet spes et amor. ita ad eandem spectat res  
partice comprehendit et delectatur. Ad. 3. q. comprehendit  
non est aliqua opatio preter uisionem. sed quidam habitus  
ad finem iam habitum. Etiam ipsa uisus uel res uisa que  
partiali adest obiectum comprehensionis est.

Beatitudinem Ar. 4. Vm ad uoluntatem requirat redigunt  
Euidet q. non q. beatitudo ut dictum est consistit in opate  
intellig. In uisione 1. 2. q. prior est opatio intellectus  
non dependet a posteriori. sed ab opatione uoluntatis. 3. q.  
quod ordinatur ad finem non est necess. adepti iam fine q.  
reluctatio uoluntatis, que per uirtutem ordinat ad beatitudinem  
non est necess. beatitudinis iam adepti. Sed dicit magis  
5. beati mundi corde qui ipsi deum uidebunt. et hebr. ultimo.  
dm q. reluctatio uoluntatis ad beatitudinem requirit et an  
tecedenter, et concomitantem, antecedenter quidem tanq  
diss. prouia. concomitantem uero quatenus beatus ex uisione  
est diu (que est ipsa bonitatis est) quid quid amat <sup>nec</sup> amat sub  
suntatem rectam. Ad. 1. R. Augustinum qui decogni  
tione ueri. quod non est ipsa est bonitatis. Ad. 2. q. omnia ac  
tius uoluntatis procedit ab aliquo actu intellig. aliquis tri  
altus uoluntatis est prior q. aliquis actus intellig. sed beati  
ca uisus q. ad ipsam ordinat. Ad. 3. q. ea que dicunt imp  
fessionem cessant adepti fine ut in istis. sed non cessat debet  
ordo ad finem.

Sicut non uident deum  
amat quid quid amat  
sub communi rat. bonij

sed retain dicitur

Ar. 5. Vm ad hominis beatitud. requirat corp.  
Euidet q. sic q. perfectio uirtutis que ecclie supponit perfectio  
nature, qua anima caret sine corpore 1. 2. q. beatitudo est



operatio perfecta que necessariis debet precedere ad esse perfectum  
 esse huius aut sine corpore est imperfectum. ut parte partis sine toto  
 3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> beatitudo est perfectio hominis. et non solum anime.  
 4<sup>o</sup> q<sup>o</sup> beatitudo est operatio non impedita. at operatio anime sepe  
 impeditur ex desiderio naturali administrandi corpus. quod hinc hinc  
 desiderium anima vero non quietat donec uniat corpus / 6. q<sup>o</sup>  
 homo beatus equat angelis non autem anima sine corpore ut dicit  
 Augustinus. Sed 3<sup>o</sup> dicit apocal. 14. beati mortui qui in domino mor.  
 Omnia q<sup>o</sup> ad beatitudinem imperfectam suamque requirunt cor  
 pus q<sup>o</sup> non cognitionis sine speculativa sine practica dependet a  
 phantasmatis. Sed ad beatitudinem glorie corpus non est necessarium  
 sed aliqui falsum id putaverunt. quod Job. 1<sup>o</sup> q<sup>o</sup> post peregrinat  
 suus uicq<sup>o</sup> non ambulat anima perfidem sed specie uicdes  
 est presentis q<sup>o</sup> est beata sine corpore. 2<sup>o</sup> ratione q<sup>o</sup> separata non  
 dependet in sua cognitione a phantasmatis corporeis sed sine  
 ipsis dum intuetur et est beata. notandum tamen q<sup>o</sup> ad perfecti  
 vantem esse speciem beatitudinis non requirat corpus. requi  
 rit tamen ad perfectiorem de bene esse. et quemadmodum pulchri  
 tudo est de hominis perfecta quatenus operatio beatitudinis eo  
 erit perfectior quod processerit a anima in suam perfectiorem q<sup>o</sup>  
 est unita corpori. quod innuit Augustinus. 12. sup genes ad hram  
 Ad. 1<sup>o</sup>. Res. q<sup>o</sup> beatitudo est perfectio anime ex parte intellectus  
 non tamen q<sup>o</sup> est hominis forma. Ad. 2. q<sup>o</sup> anima hominis non est  
 sicut alia q<sup>o</sup> compositorum q<sup>o</sup> separata hinc idem esse ~~hominis~~ in  
 potest post corporis destructionem. et hinc idem q<sup>o</sup> idem est esse for  
 me et materie et hinc idem est esse compositi. non tamen separata  
 sic perfectam naturam. Ad. 3. sicut ad 1<sup>o</sup> nam et dentes etis  
 qui hinc quod dicitur esse albus dicuntur albi post euulsionem. Ad. 4  
 q<sup>o</sup> impedimentum a contrariis repugnat felicitatis operationi  
 sed

desiderium

et



Summula d. Thomae

Sed non impedimentum quod dicit aliqualem defectum quatenus anima separata non habet quidquid ad omnimodam eius perfectionem pertinet. hinc enim non beatitudinis, sed totali anime perfectioni repugnat. Ad. 5. quod resumpto corpore beatitudo crevit non intentione, sed extensive, quia anima separata in beatitudine stabiliter quiescit expressis appetibus, quamvis non expressis appetentibus. Ad. 6. quod Aug. intelligit quod angeli beati statim habent perfectionem, quam postea sunt habituri. Sed non autem ut dictum est procedit de inaequalitate proportionis, sed non de inaequalitate quantitatis sic etenim multae animae separatae clarius vident deum et perfectius fruuntur ipso, quam multi angeli quod ad superiora res christi angelorum sunt assumptae.

Ar. 6. Vm ad beatitudinem requiratur aliqua perfectio corporis.

1. videtur quod non quod beatitudo non consistit in aliquo corpore bono  
2. quod ad usum spiritualem diuine essentiae nihil conferat corpus  
3. quod anima quae abstracta a corpore perfectius intelligit, quod  
Sed dicitur quod Isai. ultimo promittit quod obsequium tanquam premium beatitudinis. Vnde quod ad beatitudinem imperfectam  
Suiusmodi necessitas est corporis recta dispositio et perfectio, quod in  
inualitatem corporis operatio virtutis impeditur, ad beatitudinem  
tamen perfectam glorie (sicut aliqui falsi sicut Porphyrius dixit  
firmauerunt longe debere adesse corpus) requiritur tamen ut omnibus  
modis sit perfecta corporis perfectio et recta dispositio, antecede-  
ter ne grauet animam, et consequenter quatenus ab anima  
in corpus beatitudo redundat, et effluit. Ad. 7. Res corpora  
lebonum non conueniunt ut obiectum, sed ut decor et ornatus  
Ad. 2. quod corpus ad illam operatio non conferat, posset triuillam  
impedire. Ad. 3. quod procedit de abstracto ab hoc corruptibili corpore

sed non ab eo spirituali  
to et anima subdit ut in



13

Ar. 2<sup>o</sup> 2<sup>o</sup> questio 9  
Ar. 7. Vm ad beatitudinem requirant  
-u. aliqua exteriora bona?

Et videt q. sic q. p. mittunt in premium beatitudinis luce  
22. mat. 6. et mat. 25 / 2<sup>o</sup> q. beatitudo est status  
omnium bonorum, 3<sup>o</sup> q. esse in se habet est esse in hoc q. saltem  
suis exteriora p. tinet ad beatitudinem, sed d. ps. 72 quid mirri  
est in se habet et a te quid visui super terram. Dm q. ad beatitudinem  
imperfectam huius vite requirunt exteriora bona non ut deest  
eius, sed tanq. instrumentum tam vite contemplatiue q. altius  
ad beatitudinem u. patrie exteriora bona non requirunt q. in  
illamita uel eie solius anime, uel corporis simul iam non  
uiuentis uita animalis ad quam illa bona ordinant. Ad. 1<sup>o</sup>  
R. q. illi q. p. mittunt bonorum temporalium sunt metaphis  
rici, quatenus p. sensibilia et rasta ad incommensurata dei duamur  
Ad. 2. q. quid quid habet in bonis illis habet in patria uni  
tate in illis sum fonte bonorum. Ad. 3. q. p. uel s. m. Aug  
intelligit altitudo sp. ualium bonorum, uel q. uel uel emp  
rii non requirit ppter necessitatem beatitudinis, sed s. m. quanda  
congruentiam et decorem.

Q. De a de p. trone beatitudinis in octo  
articulos diuisa

Ar. 1. Vm homo possit consequi beatitudinem?  
Et uidet q. sic q. natura intellectualis s. angelica est  
supra racionales s. humanam, q. hęc nequit peruenire ad  
finem illius, sicut nequit sensibiles ad finem rationales  
2<sup>o</sup> q. beatitudo est uita purgaueritatis, ac homo intelli  
git p. p. hantata mata materialia / 3<sup>o</sup> q. ad extremum non  
uenit nisi transcendendo medium, ac homo imperfecte  
non potest transcendere nat. angelicam mediam inter ipsum et  
deum



Sed dicitur in ps. 93. beatus homo quem tu erudieris dñe.  
 Dñm q̄ cum beatitudo sit adeptus perfecti boni quod homo appetit  
 ferdit p̄ intellectum et appetit per voluntatem, beatitudinem  
 adeptus potest, quod etiam ex eo patet q̄ homo ē capax virtus  
 in diuina esse. Ad. 1. Rñ q̄ nat̄ intellectualis excedit  
 rāonale q̄tum ad modum attingendi intelligibilem  
 veritatem. Sed rānalis excedit sensitivam q̄tum ad obiectum  
 quod sensitiva attingere non potest. Ad. 2. patet ex dictis. Ad  
 3. q̄ homo h̄ non innat̄, in p̄tione tri potest angelos trans-  
 cendere, quia q̄ intelligit aliquid esse supra se, in quo beatitudi-  
 nis consistit.

¶ 11. Ar. 2. Vñ unus homo possit esse beator alter?  
 Et videtur q̄ non. q̄ mat. 20. omnes acceperunt eodem dena-  
 rium, qui significat premium q̄ beatitudinis. 2<sup>o</sup> q̄ beatitudo  
 est summum bonum, summum autem non dat̄ maius. 3<sup>o</sup> q̄ vel bea-  
 to deest aliquid ad supplendum desiderium et hoc nō, vel  
 non deest et sic nihil maius esse potest. Sed dicitur quod dicit  
 Iohannis 14 in domo patris mei mansiones multe sunt, ut ubi  
 exponit Augustinus. Dicendum q̄ quantum ad p̄tione finē  
 ultimum ut res ē obiectum et causa beatitudinis, cum hic de  
 ipse una beatitudo non potest esse maior altera, potest tri et est  
 maior q̄tum ad ad p̄tione huius finis, ex eo q̄ unus homo  
 est magis dispositus et ordinatus ad hunc finem q̄ alius.  
 Ad. 1. Rñ q̄ unitas denarij significat unitatem obiecti beatifici  
 Sed diuersitas manuum diuersos gradus fructus. Ad. 2.  
 q̄ p̄cedit dicitur quāto beatitudo est summi obiecti fructus. Ad  
 3. q̄ qui h̄et summum bonum p̄ se s̄ deum, nil remanet desi-  
 derandum. Sed in participatione huius boni est differentia  
 beatitudinis tri quam unus de alio beator, additis enim ali-  
 orum bonorum non auget beatitudinem. Augustinus dicit in. sc̄  
 festi



festum, qui te et alia sunt, non propter illa beator sed pro  
te solum beatus

Art. 3. Vm aliquis in hac vita possit esse beatus?

Respondet q. sic .i. q. in ps. 118 dicit beati immaculati in uia  
q. amb. i. l. d. / 2<sup>o</sup> q. imperfecta participatio boni non  
adimit rationem beatitudinis, aliter unus non esset beatoralis  
sed talis participatio imperfecta habet in uia. q. / 3<sup>o</sup> q. plures  
falli non uidentur. at fere omnes dicunt illud ps. 143 beatus  
populus cui hae sunt sibi bona temporalia. q. sed dicitur  
ps. 14. homo natus de muliere. b. v. t. r. m. miseris. dicitur  
in hac uita perfecta beatitudo haberi non potest. q. bona tempo-  
ralia nec saucant appetitum, neq. excludunt omnimoda  
corp<sup>is</sup> et ams, ut dictum e. neq. dant p<sup>er</sup> in hac uita uideri potest.  
imperfecta q. est beatitudo p<sup>er</sup> peregrinationis. Ad. i. Item q.  
procedit de beatitudine imperfecta, uel de beatitudine in spe, qua salui  
facti dicimus Roman. 8. / Ad. 2<sup>o</sup> q. imperfecta beatitudinis  
exp<sup>er</sup> obiecti <sup>ueteram</sup> illius beatitudinis rationem, sed non imperfecta que  
desumit exp<sup>er</sup> subiecti minus frequentis obiecti clare uis. Ad  
3<sup>o</sup> q. homines existimant in hac uita esse aliquam beatitudinis  
participat. neq. ex isto decipiunt.

Art. 4. Vm Beatitudo Sabita possit amitti?

Respondet q. sic .i. q. recipit in homine mutabili, et p<sup>er</sup> cons mutabi-  
liter. 2<sup>o</sup> q. beatitudo consistit in alt<sup>er</sup> intellectu subiecti mistis  
ni, et multibilitati uolunt<sup>is</sup>. 3<sup>o</sup> q. beatitudo <sup>habet</sup> sic p<sup>er</sup> uiam q. est fine  
sed dicitur q. beatitudo de uita q. mat. 23. ac p<sup>er</sup> cons indefectibilis.  
Vm q. beatitudo imperfecta si uis uisq. amitti potest tam uis complati-  
ua p<sup>er</sup> obliuionem, aut non usum, q. alia p<sup>er</sup> degenerat<sup>ur</sup>, ad alia  
uirtutes, ut in uis p<sup>er</sup> huc. c. 10. beatitudou perfecta  
que expectat post hanc uitam amitti non potest, q. uis contrarium  
te



Summula d. Thomae

ps. 16. et sapiens  
7 et 8.

tenuerit origenes cum platonis errans. quod probat. i. ex ipso  
ratione beatitudinis incommuni, que dicit perfectum bonum qui  
etans et facians appetitum, cum certa et uera opinione quod  
nunquam sic amittendum. 2.º probat ex consideratione beatitudinis  
perfecte in particulari que consistit in uisione diuine essentiae  
sibi, quod nec uoluntas beati potest uelle non uideri deum in  
quo nihil fastidiosum est, et extraneum nihil melius est. Ne  
quod uoluntas, deus subtrahet beatitudinem sine culpa que  
in beato esse non potest: est iustus iudex non inflictorus talem  
poenam; aliud uero quodlibet agens inferius est ad hominem  
uidentem clare dei essentiam ac prout undequaque beatitudo inest  
homini beato inamittibiliter. Ad. 1.º. R. q. beatitudo exclu  
dit mutabilitatem et omnem defectum a beato. Ad. 2.º. q. ad  
ultimum finem homo naturaliter necessitate ordinatur, nec potest  
uelle non esse beatus. Ad. 3.º. q. initium beatitudinis est ex  
pectatio participantis, sed caret fine expectato et conditione boni  
cuius participatio facit beatum.

Ar. 5. Vni homo per sua naturalia possit acquirere beatitudinem.  
Et uidetur quod sic. i. quod natura non deficit in necessariis. 2.º quod  
irrationalis creatura per sua naturalia consequuntur suos fines. q.  
2.º quod eiusdem est rem inueneri et proficere, sed homo per sua  
naturalia incipit participare laborum uirtutum beatitudinem imperfectam. q.  
Sed dicitur quod dicitur. 1. ad corinthios. 2. nec oculis uidit nec  
auribus audiuit, que per se d. diligentibus se deum. q. uidere clare  
dei essentiam non solum naturam hominis, sed etiam cuiuslibet cre  
aturae excedit, et prout participatio beatitudinem perfectam per  
sua naturalia homo adipisci non potest, imperfectam uero beatitudi  
nis acquiri potest a homine per sua naturalia, sicut et uirtus ab eo  
acquiri potest in cuius uirtutibus beatitudo consistit. Ad. 1.º. R.  
quod natura dedit homini liberum arbitrium quo auxiliatur a deo



consequi beatitudinem potest. sicut h. eidem non dederit arma  
 naturalia s. ungues dentes et similia sed ut trahat ut <sup>et agere</sup> ~~sepe~~ <sup>de se</sup> ~~de se~~  
 sua inueniat. Ad. 2. q. perfectius e. q. aliquid perfectum bonum  
 consequat auxiliis alterius, q. q. consequat bonum imperfec-  
 tum et deficiens uiribus propriis. Ad. 3. q. quando perfectum  
 et imperfectum sunt eius dem speciei ab eadem uirtute causari  
 possunt. sed opatio que subiacet hominis uoluntati non est  
 eius dem speciei cum illa, que est hominis beatitudo <sup>essentia</sup> ~~opatio~~  
 nis species dependeat ex obiecto.

Sec. que per amicos  
 possumus aliqua  
 tr. dicimus q. nos  
 posse ut dicit in  
 3. et dicitur

Ar. 6. Vm homo consequat beat. part. ab aliis sup. creat.  
 Et uidet q. sic q. ordo partium inter se ordinat ad ordinem  
 totius ex partibus, q. part. superioris na. s. angelicus ordinat homi-  
 in bonum totius uniuersi s. in ipsum deum, e. beatitudinem  
 2. q. quod e. in p. a. beatus ut homo potest fieri actu talis par-  
 getum actu beatum. 3. q. angelus pot. illuminare intellectus  
 hominis in cuius opatione beatitudo consistit, q. Sed dicit  
 in ps. 83. gratiam et gloriam dabit dominus. Dm. q. cum omni crea-  
 tura nature legibus sit subiecta non pot. eius uirtus sup. naturam  
 extendi. uirtus aut. beatifica in qua beatitudo consistit excedit  
 omnem nat. creatam ac inde eius alt. acquiri ad hominem non  
 pot. Et beatitudo uero imperfecta dicendum e. sicut de uirtute in  
 cuius actu consistit. Ad. 1. Per q. homo ad ultimum finem con-  
 sequendum adiuuat ab angelis. sed ipsa finis consecutus est a deo  
 primo agente. Ad. 2. q. quando aliquid e. actu tale per aliquam  
 formam quam h. e. t. esse perfectum et nale potest esse princi-  
 pium actus in alterum. beatitudo aut. hominis est a deo  
 p. participationem et t. esse similitudinariam v. nulla crea-  
 tura beata pot. communicare suam beatitudinem alteri. Ad. 3.  
 q. angelus non illuminat hominem q. tum ad uirtutem diuine  
 esse

aliqua per  
 dentia que  
 hominum.



Ar. 7. Vm requirant aliqua bona opa ad hoc ut homo

beatitudinem consequatur a deo? r

¶ Sicut q. nō q. concurrerent ut dispositiones (nec enim homo est  
 et agens beatitudinem) ac deus concedet dispositionibz ad dan-  
 dam formam / 2<sup>o</sup> q. hinc nam, sic et beatitudinem deus im-  
 mediate causat, q. sicut illam <sup>in pmo mundi</sup> sine pignis dispositionibz, sic et  
 beat<sup>us</sup> confert. 3<sup>o</sup> q. Romanos. 4. dr iustiam conferre deum  
 sine opibz // Sed dicit Joannis. 13 si hoc feceritis beati eritis &  
 dñi q. rectitudo voluntatis necess<sup>o</sup> p<sup>o</sup> p<sup>o</sup> p<sup>o</sup> ad beatitudinem  
 sicut disp<sup>o</sup> ad formam. quamuis deus simul possit facere vidu-  
 tatem realem et finem consequentem, q. tñ ea que nata sunt  
 habere bonum perfectum. quaedam hent finem uti ut p<sup>o</sup>te qui-  
 bus natur<sup>o</sup> comit tale bonum. quaedam hent ~~unum~~ unum motu, alia  
 uero pluribz modis. ut dr. in. 2. de celo. deus hiet beatitud<sup>us</sup>  
 sine ullo motu, angelus habuit unum motu opis meritorij q.  
 est dignioris nō q. homo qui pluribz modis operum bonorū  
 beatitu<sup>us</sup> consequit. v. hñ p<sup>o</sup>tem beatitud<sup>us</sup> est premium vir-  
 tutis solum operatum. Ad. 1. Rō q. deus nō neget p<sup>o</sup>quia  
 primis dispositione. sed est nec ut seruet ordo rerum. Ad. 2.  
 q. prima individua deus perfectas sine p<sup>o</sup>quia dispositione  
 p<sup>o</sup>duxit, q. per illa erant alie creature et earum species propa-  
 gande. Et hñ <sup>us</sup> dominus sine eius aia ab instanti hñcō  
 ceptum in grā consummata ē, q. de eius plenitudine reliqui,  
 erant accepturi, etiam parvuli recente baptizati. Ad. 3. q. A-  
 postolus loquit de beatitudine sp̄i que ē p̄m, et nō terminus  
 modis

requiritur

siue primas creatu-  
 ras

Ar. 8. Dñi omnis homo appetat beatitu<sup>us</sup>.

¶ Sicut q. nō. 1<sup>o</sup> q. multi in quo conturbat ignorant, ut ex mul-  
 tis opinionibz ce hñc constat. nullus autē appetit quod nō nūc  
 2<sup>o</sup> q. aliqui existimant deum nullum posse per eis uideri. q.  
 si beat<sup>us</sup> nō appetit,



3. q. beatus nihil male uult, ac multi male uolunt et uolunt se male uelle, q. Sed est Aug. 13. de trin. dicit q. beatitud. in communem eius rationem put est bonam perfectum sciens appetitum omnes nulli dempto appetunt, sed q. ignorant nulli cui bono in particulari ratio communis beatitudinis coniat beatitud. in particulari non omnes appetunt, et hoc pat. 1. ad 2. q. si beatitudo contingeret sub ratione finalis boni et perfecti necesse et naturaliter appetit a uoluntate, non tamen si contingeret ex se ipsius operationis, uel ex se ipse operatione, uel ex se seculi, sic enim non ex necessitate appetitur nec uoluntas naturaliter tendit in ipsam. Ad 3. q. qui habet omnia que uult naturaliter appetit est beatus, et tunc nihil male uolet, sed aliter quando appetitum rationali uult sed multa que impediunt a consecutione beatitudinis, sicut et ratio interdum accipit ut uera, que impediunt a cognitione ueritatis ~||~||~||~||~||

## Q. 6. de uoluntario et inuoluntario in

### octo Art. Diuisa

Art. 1. Vni in humanis aliter inueniat uoluntaria  
 Sicut q. non. 1. q. uoluntarium est cuius principium est in ipso, ac appetitus mouet tanquam a principio ab extrinsecis appetitibus, quod est mouens non motum, q. 2. q. 3. phis. dicit phis. q. omnis aliter motus in animalibus prouenit ab aliquo motu extrinseci, sed qui libet aliter hominis est motus q. non est, q. 3. q. per se aliter homo agere potest in illud Ioan. 15. si nemo uobis potestis facere Sed est Damasc. lib. 2. dicit q. inter ea que mouent que dam habent in se principium intrinsecum tales motus ut cum lapis mouet hinc thum, quodammodo habent principium intrinsecum ut cum lapis mouet deorsum, et rursus inter ea que mouent a principio intrinsecum quodammodo habent cognitionem finis ad quem mouent et hoc motus



# Summula d. Thomae

tes et alij dicunt voluntarij, aliorum uero non item. V. voluntarium est a principio intrinseco cum cognitione finis. Ad. i. dicitur in voluntariis principium intrinsecum mouet ab extrinseco <sup>hoc obstat</sup> ut possit dici primum in suo genere. Sed in genere appetituum motus, quamuis moueat ab aliquo exteriori in alias species motus. Ad. 2. quod motiones exterioris, sicut frigoris caloris, aut ab aduentu alicuius animalis (ex quibus accidens etiam mouet appetitus sensitivus qui est uirtus organica corporis) non sunt de ratione voluntarij, quod huiusmodi motus ab exteriori principio sunt alterius rationis. Ad. 3. quod non est de ratione voluntarij quod deus non tamen ut proponens appetibile et ut immutans corpus, sed etiam ut mouens <sup>tanquam agens</sup> uoluntatem. est enim in omni genere primum efficiens et mouens.

¶ 11. Ar. 2. Vm voluntarium inueniat in brutis.

ut dicitur in 3. dicitur. Videtur quod quod voluntas est in brutis, qua carent bruta. 1. quia animalia bruta non habent dominium suorum aliorum. 2. quia actus voluntarij sicut dicit Damascenus, sequitur laus aut uituperium, quod non sunt digna bruta. Sed dicitur est plus 3. et sic. Gregorius. Riccius. et Damascenus. Dicitur quod voluntarium debet esse a principio intrinseco cum cognitione finis, et cum huiusmodi cognitionis duplex sit scilicet perfecta quae cognoscit rationem finis et habitudo eius quae ordinat in ipsum finem, et imperfecta quae solum cognoscit res quae est finis, duplex est etiam voluntarium scilicet perfectum in homine deum creaturam rationalem, et imperfectum in brutis quae per sensum et per estimatiuam rem quae est finis cognoscunt. Ad. i. patet ex dictis. Ad. 2. quod in brutis non est dominium suorum aliorum, quod dicitur deliberationem et se habet ad oppositum. Ad. 3. quod laus et uituperium sequuntur voluntarium perfectum.

¶ 11. Ar. 3. Vm voluntarium possit esse absque actu. et uidetur quod non. 1. quod impossibile est a voluntate sine aliquo actu altem ipsius voluntatis. 2. quod non uelle voluntatis quod est cessare ab actu causat in voluntarium, quod voluntarium semper includit actum.



3. q. de ratione voluntarij est cognitio, qui est actus intellectus  
 Sed 2<sup>o</sup> est q. sumus dominum suum quod est non agere et non  
 velle, in quo contestit ratio voluntarij. Dm quod voluntarium  
 di illud quod est a voluntate. uel directe ut cum quis uult  
 studere, uel indirecte quando aliquid sequit ad defectum ac  
 tumis eiusdem voluntatis cum possit et debeat operari. et  
 sic quandoq. est sine actu exteriori ut puta cum quis uult  
 non agere; aliquando uero est etiam sine actu interiori ut  
 cum quis non uult agere. Ad 1<sup>o</sup> pat. ex dictis. Ad 2<sup>o</sup>. R<sup>r</sup>  
 q. non uelle si sumat p. simpliciter dicitur idem quod non uelle  
 in causat in uoluntarij, causat tñ illud si sumatur  
 in uoluntatis orationis, tunc enim non affirmat actus uolun  
 tatis. Ad 3. Dm q. eorum deo requirit ad uoluntatem in ma  
 tus cognitio, sicut et actus uoluntatis. ut sibi sit in potes  
 tate alius considerare et uelle, et agere; et tunc tunc  
 non uelle, et non agere, cum tempus fuerit est uoluntarij  
 ita etiam et non considerare.

Ar. 4. Dm uolentia voluntati possit inferri?  
 E. uidet q. sic q. saltem deus potentis e. humana uoluntate  
 q. pot. eam cogere. 2<sup>o</sup> uoluntas e. mouens motum ut dr. in  
 3<sup>o</sup> de aia, ac omne passiuum quando mouet a se uoluntate cogit.  
 3<sup>o</sup> q. motus uoluntatis ad peccandum e. contrarij, q. est uoluntatis  
 Sed 2<sup>o</sup> est Aug. 5. de ciuit. c. 10. thomo. 5. Dm q. duplex e. actus  
 uoluntatis, alter immediate ab ipsa elicitur ut, uelle, alter  
 ab ea impat. elicitur tñ media alia poa p. motu uoluntatis utambu  
 lare, et loqui. Quancumque ad actum immediate a uoluntate  
 elicitum ei uolentia inferri pot. sicut neq. motus sursum // q. hic est quodam  
 pot. esse ex inclinac. naly lapidis. Potest tñ uolentia inclinac. uolentis  
 inferri q. tñ ad actus a uoluntate imperat, q. membra ex p. uolentis a p. in  
 terra impediri possunt ne exequantur imperium uoluntatis // tñ in se cognoscit  
 sicut et lapis potest sursum p. huius. Ad 1<sup>o</sup>. R. q. deus est p. te.  
 tentis



Summula d. Thomae

tentari q̄ voluntas sum̄ et ipsam mouet ut dicitur p̄. 11.  
suauiter t̄i ad modum ipsius uolunt̄. Ad. 2. q̄ non semper  
uis lentat passiuum a se alio. sed quando mouetur  
contra suam inclinationem. et nullam passu conferent eum  
Ad. 3. q̄ quando uoluntas mouet in aliquod obiectum pec  
cans app̄hendit ut comens. q̄ uis in se tale non sit

ut bonum et

Ar. 5. Vm̄ uis lentia causet inuisentariu.

Suidet q̄. q̄ inuisentariu dicitur t̄i uis lentatē cui uis  
lentia inferri non potest. 2. q̄ inuisentariu est uis  
lentia, ac sepe qui patit uis lentiam t̄i tristat / 3. q̄ aliqua  
uis lentia t̄i a uis lentate. ut uis lentat mouet sursum aut  
membra d̄ eorum inclinat inflectit. Sed d̄ est Damasc. lib. 2  
c. 24. et Phil. 3. el. 1. c. 1. d̄m q̄ t̄i in rebus que cog  
nitione carent uis lentia facit aliquid d̄ nam siue inna  
turale, sic etiam facit inuisentariu in habentibz cogni  
tionem. q̄ t̄i et n̄ale et uis lentariu sunt a p̄is in  
t̄i. Ad. 1. R̄ q̄ quantum ad actus imperat̄ uis  
tati inferri pot. uis lentia et in huiusm̄ pot inuisentariu  
reperi. Ad. 2. q̄ n̄ale dicit dupliciter. s̄ et q̄ od est  
a nat̄ tanq̄ a p̄is alio. et quod est t̄i n̄alem inclinat  
rei ad recipiendum. t̄i a p̄is passiuo. ut m̄tes celi in es  
ab angelis agente extrinsec̄ causatus. et utroq̄ p̄is modo  
d̄ inuisentariu. v̄ cum quis uult pati aliquid n̄ censet  
s̄mple inuisentariu aut uis lentat. Ad. 3. q̄ uis lentat  
non est uis lentat simpliciter q̄ est conformis appetitui t̄i  
s̄ sit contra inclinationem corporis. uel alio. partis ip  
suis.

(quod nimirum est  
in natura inclina  
tionem ^)

Ar. 6. Vm̄ metus causet inuisentariu

- simpliciter

Suidet q̄. q̄ hic est d̄ uis lentatē respectu futuri mali. que  
admodum uis lentia respectu p̄is. 2. q̄ illud quod per metum  
agit



agere sibi suam nam est involuntarium. q' et adveniēte  
 metu manet involuntarium. 3.º q' id quod agit per me-  
 tum est tri voluntarium sup<sup>ta</sup> aliqua conditione et si quid  
 q' simplr est involuntarium. Sed d' est gregor nisenus li.  
 5. c. 1. et Thos lib. 3. et 5. c. 1. dñi q' unum quodq' dicit  
 simpliciter tale si quod est in actu. et non si quod est in  
 apprehensione. id autem quod fit per metum est in actu pro-  
 ut dependet ab hie et nunc sibi conditiones individuales res-  
 pectat quarum d' simplr voluntarium. quamvis sibi contide  
 rationem hie apprehensionem extrahunturum sit in vo-  
 luntarium. Et propterea a dñis greg. et Thos hie dicitur hie  
 iustm dicunt voluntaria mixta. Ad 1.º R' q' est diff' nō  
 lum ex pñti aut futuro. sed ex repta. et q' in volente nihil  
 confert voluntas. confert tñ et concurre in eo quod fit per  
 metum. Ad 2.º q' illa que absolute dicuntur que libet addi-  
 to remanent talia. sed que respectu variant et ita quod in  
 se est involuntarium ex habitudine ad aliud tanq' ad finem  
 dicit et est voluntarium. Ad 3.º q' immo sub conditione est  
 involuntarium quod fit per metum s' si talis metus non  
 immineret. v' ex illis argum<sup>t</sup> potius infert oppositionem

**Ar. 7.** Vm concupiscentia causet involuntarium  
 e' unde q' hie q' est quodam passio sicut et metus. q' eodem mō ali-  
 quali cat involuntarium. 2.º q' incontinent (sicut et timidus)  
 p'prie concupiscentiam facit d' illud quod p'ponebat. 3.º q' concu-  
 piscentia corrumpit cognitionem ut dicit. in. 6. ethic. q' cat  
 involuntarium. Sed d' videt Damasc. lib. 2. fidu dñi. c. 24  
 dñi q' concupiscentia nō causat involuntarium. immo potius  
 voluntarium quātq' p' concupiscentiam voluntas indiligit fer-  
 tur. Ad 1.º R' q' magis se habet metus ad causandum involun-  
 tarium q' concupiscentia. q' hie est ad bonum. metus v' respicit  
 malum ipsi volunt. Ad 2.º q' incontinent concupiscentia agit  
 contra id quod prius p'ponebat, non autem contra id quod nunc  
 vult

appetitq



vult, sed timidus agit contra etiam quod nunc sibi se vult  
Ad. 3. q. voluntas potest passim resistere et hoc ipsum quod  
est non considerate ex passione voluntarium est. nisi pas-  
sio concupiscentia sic ad se vehementer, quod tollat rationis  
usum, et tunc nec voluntarium nec involuntarium  
pote reperit in homine.

Art. 3. Vm ignorantia causat involuntaria

Fuit d. q. no. i. involuntarium ut dicit Damascenus s. cir-  
cumveniam meret, at. 1. corinth. 14. dr. qui ignorat ignorabit.

2. q. omne peccatum est cum ignorantia. ut dr. 1. per. 14  
q. omne peccatum est involuntarium d. August. et theod.

3. involuntarium est cum tristitia. at si quis ex ignorantia  
occidat hostem, putans se occidere ceruicem, gaudet, q. igno-  
rantia non causat involuntarium. Sed 5. est Damasc. et

Phil. huius vitatis s. Om. q. ignorantia eatenus dicit cau-  
sare involuntarium quatenus privat cognitionem que per  
exigit ad voluntarium nisi tunc quodlibet ignorantia minus  
modo di. cognitionem privat. pro sciendum q. ignorantia  
tripliciter se pot. habere ad actum voluntatis. 1. m. m. m.  
tunc ut in dicto exemplo argum. 3. et tunc non causat

involuntarium sed facit involuntarium. 2. m. se pot. ha-  
bere consequenter, et hoc dupliciter. 1. q. aut q. positive  
vult quis ignorare et hoc di. ignorantia affectata de qua

Job. 21. aut q. cum pot. et tenet ex passione aut habitu  
non considerat aut negligit acquirere sciam quam ha-  
bere debet. et hęc ignorantia dicit voluntaria ac inde  
no pot. causare involuntarium simpliciter. Sed tunc quod, in  
quantum precedit motum voluntatis ad aliquid agen-  
dum, qui non esset scia p. tunc. 3. m. d. ignorantia se habet  
antecedenter ad actum voluntatis quando non est volunta-  
ria, q. qui ad subit. delig. debet ut sciret, et tunc est causa  
voluntatis quod alias non vult. et hęc causat involuntari-  
um simpliciter. Et hęc pat. 1. ad 2. ad 2. nam. i. p. dicit de ig-  
no

quem alias vult  
occidere

q. non pot. esse actu  
voluntatis, quod digno  
ratione est.

Ignorantia  
et  
malis electis



ignorantia eorum, que quis tenet scire. 2<sup>m</sup> de ignorantia  
electivis que quoddammodo est voluntaria ut dicitur. 3<sup>m</sup>  
vero de ignorantia, que concomitantem se habet ad voluntatem.

C. 7. De circumstantiis humanorum actuum  
in 4<sup>a</sup> art. diuisa

Ar. 1. Vm circumstantia sit accidens actus humani  
Fuit et quoniam. i. quod Tullius in De Officiis dicit quod circumstantia  
est eorum quae tribuit firmitatem argumentationi. hae  
actus sumit ab his que sunt subiecta rei. puta diff. generis et  
2<sup>o</sup> quod quod circumstat non inest, q<sup>o</sup> neq<sup>o</sup> est accidens. 3<sup>o</sup> quod actus  
sumuntur sunt actus, accidentis vero non est actus. Sed 3<sup>o</sup> est  
philos. in 3. et sic. ubi circumstantias dicit esse particula  
res actuum conditiones. Vm q<sup>o</sup> abstrahit huiusmodi impo  
nimus ad minus nota significanda et inde est quod adis  
tantia locali que nobis magis nota e<sup>st</sup> nomen hominis ad sig  
nificandam contrarietatem et alios modus. et qm ea que rem  
circumstant aliquam eam tangunt vel ei approximant et  
non sunt de eius substantia inde est q<sup>o</sup> circumstantia sumuntur  
nom actuum dicuntur actus eorundem. Ad. 1. Rm q<sup>o</sup> illud  
firmitatem puenit primario a substantia actus. Secunda  
rio vero a circumstantia sicut quis primario reddit accusa  
bilis ex subst<sup>o</sup> homicidij, secundario u<sup>o</sup> q<sup>o</sup> dolo fecit. et in  
locis sacris. Ad. 2. q<sup>o</sup> accidens aliquando dicitur. uel q<sup>o</sup> inest  
ei. uel q<sup>o</sup> ambo coniungunt in uno sicut albedo et musicum  
Ad. 3. ut ad. 2. addendo q<sup>o</sup> quandoq<sup>o</sup> unum accidens di in  
esse alteri. sicut albedo superfici. Firmus actus di inesse  
ad huius. quis alia actus ut locus et tempus sine ordine alteri  
ad alterum inest subiecto inest albidum et musicum

Ar. 2. Vm circumstantia sum actuum sint conde  
randa a theologo?



Videtur quod non quod alii sunt considerant a thes. 2<sup>o</sup> quod sunt  
 aliquales hoc est boni aut mali. at ea que circumstant non  
 qualificant alii, quod neg. insunt eis. 2<sup>o</sup> quod unum infinita  
 accidunt. et ides dicit in 6. meta. quod esse ens procedens non  
 est sua. q. 3<sup>o</sup> quod consideratio circumstantiarum pertinet  
 ad Rethoricam. Rethorica autem non est pars thes. 2<sup>o</sup>  
 Sed 3<sup>o</sup> est quod ignorantia circumstantiarum ut dicitur Damasc  
 et gregor. excusat in voluntarium <sup>et excusati</sup> quod excusat a  
 culpa. 2<sup>o</sup> quod consideratio circumstantiarum pertinet ad the  
 legum tripliciter. i. quatenus debite ordinant in finem  
 actum ipsum. 2<sup>o</sup> quatenus ipsum bonum aut malum, melius  
 aut peius efficiunt. 3<sup>o</sup> quatenus reddunt actus sunt meritorij  
 ad hoc enim requiritur quod sine voluntarij quod excusant  
 aut ignorantia que sunt circumstantie. Ad. 1. R. quod  
 in his que ordinant ad aliud ut puta finem et dicunt ad  
 aliquid. etiam ab extrinsecis sunt denominato. ut pat  
 in dextro et sinistro, et equali. et inaequali. Ad. 2. quod accia  
 pro se que aliquis non tangunt actum non sunt extra actum  
 neg. infirmitas. et huiusmodi sunt circumstantie. Ad. 3. quod de ciru  
 tantis agit moralis que sunt in eis inveniuntur in uirtutis,  
 Rethorica que reddunt actum vituperabilem aut excusa  
 bilem. Politicus similiter et que de eis iudicium profert. Sed thes  
 legum omnibus per dicitur modis de circumstantiis humanis  
 aliquid tractat.

Ar. 3. vni conienter numerentur circumstantie  
 in tertio ethicorum.

Videtur quod non quod solus locus et tempus videntur circumstantie  
 actum quod ubi et quando solum sunt circumstantie,  
 2<sup>o</sup> quod omnes videntur includi in modo actus. q. 3<sup>o</sup> quod cause  
 proinere videntur ad subst. actus. q. quis. circ. quid. et pro  
 ter quod non sunt circumstantie sed de subst. 1. Sed 3<sup>o</sup> est auctoritas  
 phi. 3. ethic.



Dm q. Tullius in sua rethorica assignat has septem cir-  
 cunstancias actuum humanorū. scilicet. quis, quid, ubi, qui-  
 bus auxilijs, cur, quomodo, quando, sed Ar. locutat  
 cap. 1. addit aliam scilicet circa quid, numerus u. scilicet actum cir-  
 cunstanciarū sic colligitur. circūstā. Quis dicit de substātia,  
 ipsum tri aliquo m. attingit et hinc pot. esse tribus modis  
 1. <sup>vel exp<sup>te</sup></sup> causā ipsius. et sic sumuntur quis, ppter quid. et  
 cū quid exp<sup>te</sup> agentis, finis et materis. q. sic causatū instru-  
 mentalis addit quibz auxilijs. 2. exp<sup>te</sup> ipsius actus et  
 hoc uel per modum mensurę et sic circūstant tempus et  
 locus uel per modum qualificantis actum. et sic sumit<sup>r</sup> mo-  
 dus agendi. 3. ex parte effectus et tunc considerat quid ali-  
 quis fecerit. Ad. 1. pat. ex dictis. Ad. 2. q. modus pot. tu-  
 mi communiter ponitur circūstā. uel q. la qualitate actus  
 ut puta si ueritat quis aut loquatur uel sciter uel ter de  
 Ad. 3. q. illa conditio causę ex qua substantia actus depen-  
 det non dicitur circūstā sed aliqua conditio adiuncta. ut pu-  
 ta q. alienum sit paruum aut magnum et exp<sup>te</sup> finis q. sit bo-  
 num uel malum aut diuini hominis. Et similiter quid dicitur  
 circūstā nō q. cum quis perfuridit alium aqua abluat  
 nō sit tuba alij. sed quātq. abluendo infigidat aut cale-  
 facit. Et similiter dicat de circūstā. quis quātq. est lai-  
 cy aut religio.

Ar. 4. vni sunt principales circūstā ppter quid  
 et ea in quibus est operatio.

ut dicit in 3. ethic

In dicit q. nō q. locus et tempus in quibus maxime est op-  
 tio nō sunt de principalibus circūstātijs. 2. q. finis  
 est dicit extrinsecus rei q. nō est de dignioribus circūstātijs  
 3. q. agent et forma. scilicet modus uident sine duobz princi-  
 palibus q. d. p. h. Sed d. est gregorius in senus. lib. 3. cap  
 2. dicens quid est. et cuius gradus principales actus cir-  
 cūstā



Summula d. Thomae

Dm. q. adus proprie dicuntur humani quod sunt in voluntarij  
 in voluntarij autem obiectum est finis. Et sic prima inter om-  
 nes circumst<sup>ae</sup> est, cuius gra<sup>ta</sup> secundaria u<sup>el</sup> quae attingit sub-  
 tantiam alij s<sup>ed</sup> quod fecit, reliquae magis aut minus prin-  
 cipales quatenus praedictis magis aut minus accedunt.  
 Ad. 1. q. p<sup>ri</sup>us p<sup>er</sup> ea in quibus est actus non intelligit seum  
 et tempus ut Gregorius uidet exposuisse. Ad. 2. q. finis  
 h<sup>ic</sup> ut de substantia actus est t<sup>er</sup> causa principalissima.  
 Ad. 3. q. persona agens est causa agentis in quantum mo-  
 uet a fine. modus u<sup>el</sup> sumit non prout est forma substantis  
 actus sed prout est quaedam qualitas eius accidentalis.

Q<sup>o</sup> d. de uoluntate quorum sit ut uolitorum  
 In tres articulos diuisa

Ar. primus v<sup>el</sup> uoluntas sit tantum boni?  
 et uidet q. etiam sit mali q. eadem est p<sup>o</sup>ta oppositorum  
 ut uirtus albi et nigri / 2<sup>o</sup> q. s<sup>ed</sup> in p<sup>ri</sup>mo p<sup>o</sup>ta r<sup>ati</sup>onales se ha-  
 bent ad opp<sup>o</sup> / 3<sup>o</sup> q. bonum et est uoluntas sed uoluntas  
 est etiam n<sup>on</sup> entium, puta futurorum, et uolunt<sup>as</sup> non am-  
 bulare, q. et est malorum. Sed d<sup>icitur</sup> est diuisa 4 de diuina m.  
 Dm q. uoluntas est quidam appetitus r<sup>ati</sup>onalis, omnis  
 autem appetitus est in aliquo. et p<sup>er</sup> uis in bonum, q. uis  
 nat<sup>ur</sup>alis n<sup>on</sup> est ens est bona. Et inde i. ethic. dicit q.  
 bonum est quod omnia appetunt. Sed n<sup>on</sup> standum q. appetitus  
 r<sup>ati</sup>onalis sequit<sup>ur</sup> formam p<sup>ri</sup>ut in re ex<sup>ist</sup>entem, appetitus uero  
 r<sup>ati</sup>onalis sequit<sup>ur</sup> formam p<sup>ri</sup>ut r<sup>ati</sup>one app<sup>re</sup>hensam. V<sup>el</sup> id in quod  
 fert appetitus r<sup>ati</sup>onalis n<sup>on</sup> est necesse sit bonum in re uerita-  
 te. Sed uel app<sup>re</sup>rens bonum ut dicit in 2. ethic. Ad. 1.  
 Qm q. p<sup>o</sup>ta n<sup>on</sup> eadem m<sup>od</sup>o seket ad utrumq. oppositorum, et sic  
 uoluntas ad bonum seket appetens respectu uis di uo-  
 luntas

inclinatio



Sunt ad malum uero fugiendi quos patet fugam mali dicitur  
 potius uoluntas sicut dicit uoluntas insecuti boni. Ad  
 2. q. uoluntas non sehet ad quodlibet obiecta sequenda sed  
 ad ea que comprehendunt sub suo obiecto inuenienti. Sicut  
 non quos patet sehere possunt moueri et quiescere, loqui et  
 tacere. Ad 3. q. illa uoluntas non boni appropinquat nam  
 et 5. ethic dicit q. carere malo habet rationem boni.

Ar. 2. uoluntas sit in finem an et eorum que  
 sunt ad finem.

<sup>causis et finis</sup>  
 Euidet q. 1. q. 3. ethic dicit q. uoluntas est finis elec  
 tio uero eorum que sunt ad finem. 2. quia poa non est di  
 uersorum generum. ac finis uoluntas non est quicquid aut  
 delectabile est de genere qualitatis aut altitudinis ea uero que  
 sunt ad finem ut potentia sunt de genere ad aliquid. ut  
 dicitur in 4. ethic q. 3. q. in habitibus alius est finis alius uero  
 mediorum ad illum finem. ut patet q. nauis alia est nauis quae  
 gubernatur uel uelut seu finis ipsius nauis. Sed dicit q. in na  
 ueribus per eandem poam aliquid pertransit media et pertin  
 que ad terminum q. dicitur. Omnis uoluntas potest terminari et prop  
 sa poa uoluntatis, et sic est mediorum et finis nam et in me  
 dijs reperit ratio boni, potest etiam accipi uoluntas prout  
 nominata autem ipsius poa et hinc patet proprie dicitur altitudo  
 simplicem que fertur in finem. nam et si uellet media  
 est ob finem, immo et in ipsis uult finem, sicut et in  
 relectis in alijs que intelligit propria que sunt se tunc agnos  
 cognoscat uoluntas. Ad 1. q. dicitur q. uoluntas uoluntatem pro alicuius  
 simplici. Ad 2. q. dicitur quando ea que sunt diuersa  
 genere unum non est secundum alterum et ordinata ad ali  
 quid. sed ex quo distincta. alias color et lux pertinent  
 ad eandem poam uoluntatem. Ad 3. q. non quicquid diuersi  
 cat



Summula D. Thomae

nam et gubernator  
considerat nauim  
et nauifaltina usum  
optius sub diuersis  
respectibus.

fiat habitus diuertificat potest qz habitus sunt quidam  
determinationes potest ad aliquos speciales actus ad huc  
in quibus ars optima considerat finem et ea que sunt ad finem  
et licet finem proprium et aliquid quod est ad finem quod proprii  
ad rem illam pertinet.

Ar. 3. Vn voluntas eodem actu moueat

in finem et in id que est ad finem.

Et uidet qz sic. i. qz ut dicit philosophus ubi est unum propter alterum  
ubi est unum tunc peruenit motus uoluntatis etc. 2. qz finis est  
ratio uolendi media qz tunc eodem actu uidet lux et color ita  
etc. 3. qz idem nomen motus naturalis tendit in media et in finem  
qz. Sed 5. est qz alius diuertificat potest obiecta distincta que  
sua sunt finis et media. Vnde qz potest uoluntas ferri in  
finem dupliciter unum in se et sic distincto actu et tempore  
procedet ab eo que fertur in media, alium potest ferri in  
finem que est ratio uolendi media et ipso pacto eodem motu  
ferre uoluntas in finem et in media. et simili phandum e  
deus quod prius et conclusionum que ex ipsis deducunt  
Ad. 1. pat. Ad. 2. qz bene potest uideri sine colore sicut et  
finis sine medio appeti rationi etc. Ad. 3. qz in executione  
operis ea que sunt ad finem sunt media ad ipsum in quibus potest  
supere uoluntas sine eo qz perueniat ad finem. tunc et motus  
naturalis potest cessare in medio sine eo qz perueniat ad terminum  
at in uolendo et in intentione finis est medium et ratio  
uolendi media et e contrario phandum est. et pari ratione  
principia possunt sine conclusionibus agri sui. sed non uoluntatis  
sine ipsis que sunt media ad ipsas. Ad illud uero quod in  
adducit Dm est qz bonum utile medio uoluntatis ordinat ad bo  
nitatem finis ut dictum est

¶ C. 9. De motu uoluntatis in sex articulis diuisa

Ar. 1.



## Ar. 1. Vm voluntas moueat ab intellectu?

Fuit et q. n. i. q. ut dicit Augustinus scimus bonum. nec delectat  
 agere et q. p. u. s. at intellectu et sequitur nullus aut tardus  
 affectus. q. 1. 2. q. imaginatio h. ostendat aliquid appetitui  
 ipsum non mouet. q. simili intellectu ad uoluntatem se habet.  
 3. q. uoluntas mouet intellectum ut patet ex eo q. intelligimus  
 quando uolumus q. non mouet ab eis. Sed est p. h. in 3.  
 de anima dicens q. appetibile est mouens non mouetur, uoluntas  
 appetibile intellectus autem est mouens motum. Omne q. moueri uult ab alio s. m.  
 q. est in p. a. ut reducat ad actum. p. d. autem aliqua uis animae  
 esse in p. a. dupliciter. s. uel ad hoc quod est agere et non  
 agere. uel ad hoc quod est agere h. uel illud, sicut uisus q.  
 quodet aliu quandoq. non uidet et quandoq. uidet album et  
 quandoq. nigrum. indiget igitur mouente quantum ad uis. s. h.  
 quantum ad utrum uel exercitium alio. s. quantum ad deter  
 minationem ipsius alio. Primum sumit exp. s. uel illi, et q. bo  
 num uel p. a. quod h. e. r. a. n. e. m. p. n. s. est s. uel illi uoluntatis ipsa  
 mouet alias p. a. quantum ad usum seu exercitium alio. Sed  
 determinationis ad actum h. uel illud sumit exp. s. uel illi quod  
 se h. e. ut p. i. u. m. f. o. r. m. a. l. e. s. p. e. c. i. f. i. c. a. n. s. a. c. t. i. o. n. e. m. p. r. i. m. u. m. a. u. t. e. m.  
 p. i. u. m. f. o. r. m. a. l. e. e. s. t. e. n. s. e. t. u. e. r. u. m. u. p. s. e. q. u. o. d. e. s. t. s. u. b. i. e. c. t. u. m. i. n. t. e. l. l. e. c. t. u. s.  
 et i. s. t. o. m. o. d. o. m. o. t. u. s. i. n. t. e. l. l. e. c. t. u. s. m. o. u. e. t. u. o. l. u. n. t. a. t. e. m. s. i. c. u. t. p. r. e. s. e. n. t. i. a. s.  
 e. i. s. u. b. i. e. c. t. u. m. s. u. u. m. Ad. 1. R. q. q. u. o. d. n. o. n. i. n. t. e. l. l. e. c. t. u. s. n. o. n. m. o. u. e. a. t.  
 s. e. d. q. n. o. n. m. o. u. e. a. t. e. x. n. e. c. e. s. s. i. t. a. t. e. Ad. 2. q. s. i. c. u. t. i. m. a. g. i. n. a. t. i. o.  
 s. i. n. e. e. s. t. i. m. a. t. e. c. o. r. r. i. e. n. t. i. s. n. o. n. m. o. u. e. t. a. p. p. e. t. i. t. u. m. s. i. c. n. e. g. a. p. p. r. o. p. r. i. e.  
 s. i. u. s. s. e. u. o. s. t. e. n. t. i. u. e. r. i. t. i. n. e. r. a. t. e. b. o. n. i. e. t. a. p. p. e. t. i. b. i. l. i. s. u. o. l. u. n. t. a. t. e. m.  
 s. i. c. u. t. d. i. m. 3. d. e. a. n. i. m. a. i. n. t. e. l. l. e. c. t. u. s. s. p. e. c. u. l. a. t. i. u. s. n. o. m. o. u. e. t. s. a. p. r. a. c. t. i. c. u. s.  
 Ad. 3. R. q. e. a. d. u. m. u. p. s. e. e. s. t. q. u. o. d. d. i. a. m. b. o. n. u. m. e. t. b. o. n. u. m. i. p. s. u. m.  
 a. p. p. r. o. p. r. i. e. n. d. i. t. s. i. m. q. u. a. n. d. a. m. s. p. e. c. i. a. l. e. m. r. a. t. i. o. n. e. m. c. o. m. p. r. e. h. e. n. s. i. o. n. e. m.  
 s. a. m. s. u. b. u. p. s. e. r. a. t. i. o. n. e. u. e. r. i. e. t. i. n. d. e. e. s. t. q. i. n. t. e. l. l. e. c. t. u. s. m. o. u. e. t. u. o. l. u. n. t. a. t. e. m.  
 q. u. o. d. h. o. m. a. d. d. e. t. e. r. m. i. n. a. t. s. e. u. s. s. e. n. t. i. a. l. e. m. a. l. i. o. e. t. m. o. u. e. t. a. b. e. a. q. u. o. d. h. o. m. a. d.  
 e. x. e. r. c. i. t. u. m. u. n. d. e. n. o. n. e. s. t. m. o. u. e. n. s. e. t. m. o. t. u. m. s. i. m. e. a. n. d. e. m. r. a. t. i. o. n. e. m.



Summula d. Thomae

Ar. 2. Vm voluntas moueat ab appetu sensu.

Et uidet q non q mouens est nobilius mōdo. 2<sup>o</sup> nulla  
qualis est appetitus virtus particularis pot causare effectum uslem qualis est mo  
sensitivus sequens tunc voluntates sequens uslem appetitionem intellectus  
particularem sensu 3<sup>o</sup> q potius voluntas mouet appetitum sensitivum inq  
appetitionem  
tum virtus appetitus obediens rationi q. Sed d<sup>r</sup> dicit Jacobus 3.  
unusquisq tentat a concupiscētia abstractus est q. Vm  
q id quod apprehendit ut bonum et coniens mouet voluntate  
tem exp<sup>te</sup> obiecti. coniens autē dicit aliquid contingit et exp<sup>te</sup>  
sive conditione eius quod opponit, et eius etz cui opponit. cum  
q passio appetitus sensitivi sic aut aliter disponat hūmores  
facit ut tm illam pass<sup>em</sup> videat illi aliquid coniens quod ali  
as non uideret. q. qualis uerus quisq est talis sibi uidet spm  
ac p inde appetitū p hunc modum exp<sup>te</sup> obiecti mouet in  
Ad. 1. R<sup>o</sup> q simpli voluntas est prestantior. Sed nō qm ad  
aliquid s hūm in quo est passio. Ad. 2. q etiam aliter  
Simum sunt et singularia. Ad. 3. q irascibilis et concupis  
cibilis mouent a ratione, in qua est voluntas ut di. 1. potit.  
non despicias sine seruili sed regali et politico principatu, ac  
p inde in aliquo particulari ut dicitur e potest et ipsa volu  
tas ab appetitu moueri.

Ar. 3. Vm voluntas moueat se ipsam?

Et uidet q nō i<sup>o</sup> qz esset in actu et in pōa respectu eiusdem, quod  
est impossibile. 2<sup>o</sup> qz mobile mouet ad finem mouentis iam  
q cum semper voluntas sit sibi prius semper se ipsam moueret, quod  
est falsum. 3<sup>o</sup> qz sup<sup>er</sup> ut dicitur e quod mouet ab intellectu  
moueret a diuisib<sup>us</sup> motib<sup>us</sup> immediate, quod esse non potest  
Sed d<sup>r</sup> est q voluntas est domina sui actus. Vm q voluntas mouet  
ut alias pōas exp<sup>te</sup> et rat<sup>em</sup> prius qui est eius obiectum et hōt se in  
appe



L 2 2.9.

appetibilibus sicut primum in speculabilibus ac perinde quemadmodum  
 dum intellectus quando cognoscit primum reducat se de poa ad ac-  
 tum <sup>quo ad</sup> cognoscendum et sic movet seipsum. eodem modo volun-  
 tas per hoc quod vult finem movet se ad volendum ea que  
 sunt ad finem. Ad. 1. R. q. non est in idem sed est in aliter  
 pedu voluntatis finis. Ad. 2. q. h. poa voluntatis sit semper sibi  
 prius non tri actus eius semper adest. Ad. 3. q. non eodem modo  
 voluntas a seipsa et ab intellectu nam a se movet quoad ex-  
 ercitiu alio sicut rationem finis ab intellectu u sicut rationem obiecti.

Ar. 4. Vm voluntas moueat ab aliquo ex-  
 teriori Principio.

videtur q. non q. de ratione motus voluntarij sicut et naturalis  
 est q. sit a primo intrinseco / 2. q. alias voluntas posset volen-  
 tarii. cum volentum sit cuius primum est extra. 3. q. sufficie-  
 ter movet voluntas a seipsa. q. et sic. Sed est q. voluntas  
 movet ab obiecto quod potest esse aliquare exteriori sensui  
 pp. In q. voluntas in quantum movet ab obiecto certuz  
 est q. movet ab aliquo exteriori. Sed tres etiam modo quo  
 movet ad exercitiu alio movet ab aliquo extrinseco in  
 primo suo actu. quoniam enim ipsa ex resolutione finis conti-  
 nuo mediante movet se ad volendum media. ad. Sic ut pri-  
 mo incipit velle aliquem finem movet ab aliquo exteriori  
 instinctu alias daret processus in infinitum. Ad. 1. dicit q. prin-  
 cipium proximum in trinsecum motus voluntarij movet ab  
 extrinseco primo motore. sicut et primum primum motus naturalis  
 est ab extrinseco motore quod movet naturam. Ad. 2. q.  
 ad volentum requirit etiam q. passum non conferat vim  
 Ad. 3. voluntas in suo ordine est proxima et intrinseca mo-  
 ventis sufficienter seipsam movet. Sed indiget moveri ab  
 aliquo sicut a primo mouente.

VVA. BHSC Ar



Summula d. Thomae

Ar. 5. Vm voluntas moueat a corp<sup>re</sup> coelesti.

Et uidetur q. sic. i. q. omnes motus uarij et differtimes reducuntur in motum uniformem coeli ut dicitur 2<sup>o</sup> phy<sup>s</sup>. at tales sunt motus uoluntatis incipientes esse post q. non fuerunt q. 2<sup>o</sup> q. motus Summi corporis qui causae aut Summate non possent etiam reduci in motum coeli sicut in cam. nisi ipsa uoluntates a coelo mouerent. 3<sup>o</sup> q. de humanis actibus p. motum corporum coelestium astralogi multa uera pronuntiant. Sed dicitur Damasc. lib. 2. dicens corp<sup>re</sup> coelestia non sunt causa motus altuum.

dm q. p. motum obiecti non inuenit immutata e q. uoluntates mouet a corp<sup>re</sup> coelesti quod obiectum sensibus ipsam mouet at quod ad exercitium actus directe corpus coeleste in uoluntate q. q.

q. uis spuale potest esse in ratione et p. spuales) influere non potest. indirecte agere in corporale u. quatenus influit in corpora organa et appetitus sensitivus q. est maioris uirtutis

passione affectus ab eis mouet uoluntate ut dictum est. non est inuenit q. uoluntates a corp<sup>re</sup> coelesti aliquatenus moueri dicat

Ad. 1. q. motus uoluntatis reducuntur in cam i. superiorem et uniformem quod sit in intellectu et uoluntate superior. Ad. 2. quia motus quatenus redundat in uoluntate est ex p. obiecti non ex aliquo interiori instinctu. sicut cum ad uentem frigus incipit quis uelle caleferi. Ad. 3. q. appetitus sensitivus ex influentia coelestium corporum in organa corporis humani affectus passionibus quibus uoluntates in multis trahit et ideo astralogi uera pronuntiant quandoq. a spiritibus seductibus moti ut dicit Aug. 2. sup genes. Sapiens tri ut dicit Psalms meus in corde quoq. Dominabitur astris.

Ar. 6. Vm uoluntas moueat a deo solo, sicut ab exteriori principio?

Et uidetur q. no q. inferius natura est moueri a his superioribus sed angelus post deum est etiam superior ad humanam uoluntatem q. mouet eam / 2<sup>o</sup> q. intelligit reduci in istum actum



aliam ab angelis uim habet illuminat. qd uoluntas  
 3. qd si a solo de moueret uoluntas nunq peccaret. sed  
 5. est Paulus ad Philip. 2. qd deus operat in uobis uelle et  
 perficere. dicit qd motus natus rei non potest esse ab ali  
 qua causa quae non sit aequaliter causa naturae ipsius rei  
 motu. et propterea quamuis homo uoluntatem hanc moue  
 at ab aliquo quod non est causa ipsius, sicut et lapis mouet  
 sursum ab homine qui non causauit illum, attamen motus  
 uoluntarius esse non potest nisi ab eo qui est causa uoluntatis  
 sicut et grana et leuia mouentur sicut a gravante ut de  
 3. physie. cum igitur deus solus sit causa uoluntatis qd est potest  
 spualis a irrationalibus a solo deo creatis. Et secundo qd inclina  
 tio ad uniuersale bonum non potest esse ab aliquo bono aut causa  
 particulari. Unde nec motus qui est in potestate ad omnes formas  
 potest ab aliquo agente particulari produci colligit manifeste  
 uoluntatem a solo deo posse moueri tanquam ab exteriori ipso.

quod ex eo patet  
 i. f.

Ad. 1. patet ex dictis nec enim angelus eam uoluntatis sicut cor  
 pora coelestia inferiorum mouet. Ad. 2. qd patet demonstratione  
 ex parte subiecti et sic bene potest moueri. Ad. 3. qd deus mouet  
 sicut uoluntas motus ad uisibile bonum. Similiter praeuentionem se de  
 terminat ad hoc aut illud, quod uoluntas etiam deus sicut moueat  
 ad aliquid determinate uolendum per gratiam.

C. 10 de modo quo uoluntas mouet  
 In quatuor art. diuisa

Art. 1. Vm uoluntas ad aliquid naturae moueatur?  
 Respondet quod non quod agens naturale diuidit in uoluntarium? 2. qd  
 talis motus semper inesse uoluntati, sicut et igitur ferri sursum  
 aut esse calidum. 3. qd uoluntas est ad oppositum. Nat. u. ad unum  
 determinata. sed dicitur qd uoluntas sequit intellectum, qui ali  
 qua intelligit naturae dicitur ut in 5. metaph. qd nat. sursum  
 uel



## Summi d. Thomae

vel p<sup>ri</sup>mat<sup>us</sup> et forma ut in. 2. phys. vel p<sup>ri</sup>substantia cuius  
h<sup>ab</sup>itu et hoc modo illud d<sup>icitur</sup> h<sup>ab</sup>ituale quod est p<sup>ri</sup>ncipium in h<sup>ab</sup>itu quod  
coniunctum rei (ea enim quae non perse insunt reducunt in ali  
quod d<sup>icitur</sup> perse inest sicut in p<sup>ri</sup>ncipium) sicut igitur p<sup>ri</sup>ncipia intellectua  
lia cognitivum sunt naturae mota, sic p<sup>ri</sup>ncipium motum in voluntate  
visum op<sup>er</sup>is esse aliquid naturae visum s<sup>ed</sup> bonum in communi  
et etiam ipse finis ultimus. immo et usque omnia illa quae  
coniunctum voluntati s<sup>unt</sup> suam naturam, quoniam voluntas est appetitus  
usque h<sup>ab</sup>itu suppositi bona ipsius et cuiuslibet partis eius ap  
petens Ad. 1. R<sup>es</sup> admittere illam dist<sup>inctionem</sup> sed ad huc volun  
tas fundat in aliqua nat<sup>ura</sup> necesse est q<sup>uod</sup> modus p<sup>ri</sup>ncipii naturae  
q<sup>uod</sup> ad aliquid pertinet a voluntate, sicut commune in par  
ticulari. Ad. 2. q<sup>uod</sup> ea quae sunt naturalia quasi sequentia s<sup>unt</sup>  
semper insunt sicut calor igni. sed quae sequuntur naturam aut  
p<sup>ri</sup>ncipium naturam de quorum numero est motus qui est actus existens  
in p<sup>ri</sup>ncipio v<sup>el</sup> neg<sup>ativus</sup> ignis semper movet sursum. sed qui est extrinsecus  
sicut naturalis. voluntas autem dei quae est actus purus semper est in actu  
volendi. Ad. 3. q<sup>uod</sup> na<sup>m</sup> inquire re<sup>m</sup> unum inquire. et in specie  
aut in individuo unum in specie aut in individuo. et sic  
intellectui re<sup>m</sup> unum commune s<sup>ed</sup> verum. et voluntas bonum  
commune. sub quo continentur particularia bona, ad quorum  
nullum voluntas determinat.

Ar. 2. Vm voluntas movetur de necessi  
tate a suo obiecto.?

et videtur q<sup>uod</sup> sic. 1<sup>o</sup> q<sup>uod</sup> est mobile sufficiens voluntatis. 2<sup>o</sup>  
q<sup>uod</sup> intellectus similis est p<sup>ri</sup>ncipio immutabilis et tri<sup>um</sup> de necessitate mo  
vetur a suo obiecto. 3<sup>o</sup> q<sup>uod</sup> aliquis ex necessitate nullum finem  
q<sup>uod</sup> et ea quae sunt ad finem siquidem ratio volendi ea est fi  
nis necessarius voluntatis. Sed d<sup>icitur</sup> est q<sup>uod</sup> voluntas est p<sup>ri</sup>ncipio actus  
et exanti ad opp<sup>ositu</sup>m ut d<sup>icitur</sup> in. 3. de h<sup>ab</sup>itu. Vm q<sup>uod</sup> voluntas q<sup>uod</sup>  
tum ad extrinsecum actus a nullo obiecto movetur de necessitate  
q<sup>uod</sup> p<sup>ri</sup>ncipio est aliquis de quo unum obiecto non movetur. quantum  
ver



uere ad specificationem inquam mouet. et que deturrit ex obiecto, ab illis obiectis mouet uoluntas de necessitate inquit est uoluntas rationis. Hic beatitudo, ab alijs obiectis quibus cumq; non necessit mouet qz cuiusq; defectus erit aliqua ratio boni quod ut sic, e esse non bonum et per se in hanc rationem repudiabile a uoluntate. Ad. 1. patet ex dictis. Ad. 2. similiter intellectus non mouet necessit. nisi ab illis obiectis quod est semper ex necessitate uerum. Ad. 3. qz finis ultimus ex necessitate mouet uoluntatem, et etiam ea sine quibus talis finis haberi non potest, ut esse et uiuere, non tria alia media sicut neq; uoluntas sine quibus pna possunt esse uera non ex necessitate credit, qui pna credit.

Ar. 3. Vm uoluntas de necessitate moueat ab inferiori appetitu.

Et uidet qz sic. 1. qz ppter appetitus passionis dicit Paulus Rom. 7 non enim quod uoluntas bonum hoc agit. s. q. v. m. i. f. 2. qz non est in se uoluntas statim ad hucere passionem, et quales unusquisq; e talis finis uidet ei. ut dicitur. 3. et dicitur qz. 3. qz neq; causa uoluntas applicat nisi a particulari, neq; uoluntas nisi ab appetitu, qz qualis ille existit erit motus uoluntatis. Sed dicitur genes. 4. subterce erit appetitus et dicitur illius. Vm qz ut dicitur qz appetitus mouet uoluntatem ex se obiecti, et sic si passio fuerit tam uehemens ut pueri ira aut similes, qz omnino evertat iudicium rationis uoluntas rapit ex necessitate trahit et inuoluntatis est, neq; enim illic est motus rationis et per se neq; uoluntatis ppter. Vm qz si motus uoluntatis non est in homine. Sed si passio dominat, aut si motus uoluntatis sit non ex necessitate sequit passionem. Ad. 1. Qz qz non est in uoluntate potest qz motus concupiscit non insurgat, tunc potest uoluntas non uelle concupiscere, aut concupiscere non consentire.



Summula d. Thomae.

Ad. 2 q. in homine est duplex nat. scilicet spiritualis que proprie  
ualet in sanctis, et corporalis que absoruet quando  
rasmus usum. aliquando uero illud subnubilat sed  
aliquid liberum relinquit quo potest uel passionem  
repellere uel se tenere ne illam sequatur. Ad. 3 q.

+  
Et solum appe  
titi electionem

Voluntas etiam mouet a bono apprehensio per sensum / nendum p m  
et solum sine passione appetitus. ut patet in his in qui / collectus /  
Pau contactu passioni

Ar. 4 Vm uoluntas de necessitate moueat  
ab exteriori motiua q. e. deus?

¶ uidetur q. sic i. q. uel de Rom q. uoluntati eius quis resistat  
2. q. uoluntas de necessitate mouet in illa que naturaliter  
nil autem ei uiuunt magis naturale. q. illud quod in eadem  
opatur uel ad quod eam mouet. q. 3. q. alias sequeretur  
unum impossibile. scilicet q. motus dei esset inefficax. Sed  
3. di. ecc. 15. reliquit eum in manu consilij sui. Vm q.  
deus mouet ex sua prudentia res non corrumpendo eorum  
natura, et ita causas naturales mouet ad producendos effectus ne  
cessarios et contingentes contingenter ac inde cum uolun  
tate conuenit non determinando eam necess. nisi in his  
ad que ipsa naturaliter mouetur. Ad. 1. ¶ q. uoluntas diu  
non solum se extendit ad hoc ut aliquid fiat per rem qua  
mouet, sed et ad modum rei conformem. quod maxime  
deus congruit. Ad. 2. q. non quidquid deus operatur in rebus  
multis eis esse naturale ut puta q. motui resurgant. sed illud  
est esse naturale quod deus operatur ut eis sit naturale, et hoc multum  
uiuunt rei naturale q. diuine potestati subdatur. Ad. 3  
q. si deus mouet uoluntatem ad aliquid impossibile est  
poni quod uoluntas ad illud non moueat, nisi sit im  
possibile simpliciter. et non sequitur quod uoluntas a deo ex  
necessitate moueat.

scilicet hominem



26

L 2. R 22

¶ C. 11 de fructione que est actus  
voluntatis In 4<sup>a</sup> ar. diuisa

Ar. 1. vñ frui sit actus appetitiue pōa.  
Et videtur q. Cui. i. q. frui est fructum capere. In cuius  
magis est in intellectu cuius actus beatitudo consistit ut s.  
dictum ē. 2<sup>o</sup> q. finis rei est fructus eius, atque quis pōa  
sēc. p. sine fructu actum. q. d. 3<sup>o</sup> q. fructus importat de  
lectationem que reperit sensibiles in actu sensus, et  
intellectualis in actu intellectu. q. etiam ē actus pōa appē  
sentiu. Sed d. est Aug. i. de doct. x. et 10 de trinitate  
frui est amare inherere rei ppter seipsam. Dm q. fructus  
et fructus ad idem pertinere videntur. Et unum ab altero  
deriuari, quod autem a quo nō est ad oppositum. Sed q.  
sensibilia sunt magis notanda a sensibilibus arboribus  
fructibus fructus desumpta ē. Illi autē ultimi tanq. boni  
ad arbore expectant finis autem et bonum sunt obiecta  
appetitiue pōa. et sic fructus actus ipsius. Ad. i. q. nō in  
conit idem tm diuersas rāones ad diuersas pōas pertine  
re, v. utro utro est intellectu, sed ut bonum et finis est obiecti  
ut sunt fructus et quidem finem hunc intellectu consequi  
tanq. pōa agens, voluntas autem tanq. pōa mouens ad finem,  
et fructus sine iam adepti. Ad. 2. q. perfectio et finis cuiusq.  
pōa in quantum bonum quoddam pertinet ad appetitiuam  
pōam et continet sub eius obiectis. Ad. 3. q. in delectatione  
sunt duo s. et perceptio comientis et hūc ē pōa appēhen  
sionis, et complacentia eius quod offert et hūc est appetiti  
ue in qua rāo delectationis completur.

Ar. 2. vñ fructio coniat tm rationali

¶ 11. creaturę an etiam brutis.

Et videtur q. solum hōib. q. Aug. dicit. i. de doct. x. nō homines  
sunt qui fruuntur et utuntur. 2<sup>o</sup> q. animalia bruta nō pōt  
frui



Summula 2. Thomae

Sunt pertinere ad ultimum finem cuius ~~nam~~ est fructus  
 q. 13<sup>o</sup> q. si frui coniret appetitui sensitiuo pari ratione  
 etiam extenderet ad appetitum natez. quod pat. ee falsuz  
 Sed d<sup>o</sup> esse videt Aug. lib. 83. q. dicit q. fructus est actus  
 p<sup>o</sup>q. imperantis abscautis nempsim, hie est appetitius et  
 non p<sup>o</sup>q. exequentis ipsum finem in rebus autem cognitane  
 carentibz inuenit p<sup>o</sup>a pertinens ad finem per modum  
 exequentis Per modum si imperantis in aliqua superuui  
 nat<sup>o</sup> cognoscente, cognitiu autz finis uel est perfecta s<sup>z</sup>  
 rei que e finis et rasonis uel est finis et boni que t<sup>o</sup> e incre  
 abita rasonali; uel est imperfecta s<sup>z</sup> rasonis et finis par  
 ticularis qualis reperit in brutis, in quibz exenti e fructus  
 imperfecta, in rasonaliu creat fructus perfecta, in alijs  
 u<sup>o</sup> creaturis nullo modo. Ad. 1. pat. Ad. 2. q. fructus no  
 op<sup>o</sup> q. sit ultimi finis simplr. sed eius quod ab uno quo  
 q. hie<sup>o</sup> gultus sine / Ad. 3. s<sup>z</sup> patet, Ad. 4. q. Aug.  
 loquitur de fructu imperfecta, nam, ~~et~~ ibi dicit q. non uia  
 absurde dicerent fructus esse. s<sup>z</sup> sicut uti, absurdistime  
 dicerent?

Ad. 3. Vm fructus sit tm<sup>o</sup> ultimi finis.  
 e<sup>o</sup> uidet q. no. i. q. ad Philemonem dicit Paulus, itaq. fru  
 ter eq. te fruar in dno. 2<sup>o</sup> q. fructus qui numerantur ad  
 galat. 5. no. bene rasonem ultimi finis q. / 3<sup>o</sup> q. actus  
 uoluntatis supra se refertur uel<sup>o</sup> enim uelle, q.  
 et uoluntas fruet sua fructu ne. que t<sup>o</sup> no e ultimus finis  
 sed deus ipse. Sed d<sup>o</sup> est Aug. 10. de trimi c. 10. tom. 3. / dicit<sup>o</sup> aut<sup>o</sup> medius  
 q. ad rasonem fructus duo pertinent s<sup>z</sup> q. sit ultimum, et  
 q. sit delectabile in se, et no sicut potus amara que sumi  
 t<sup>o</sup> ppter sanitatem. Ultimum autz pot esse aliquid du  
 p<sup>o</sup> s<sup>z</sup> s<sup>z</sup> in quid respectu aliorum precedentiu i p<sup>o</sup>uz,  
 et simplr q. ad ipsum omnia et ipse ad nullum aliud  
 ordinat<sup>o</sup> et sicut ipse est fructus, aliorum autz magis  
 sed incomplete



Ad. 1. Quia cum Aug. in. 1. dicit. <sup>na</sup> q. non dixit Apostolus  
 te fruar. sed addidit in dno. Ad. 2. q. illi <sup>hunc</sup> fructus spūs sanc-  
 ti ut causę hinc et pomum arboris. non in respectu nri  
 voluntatis: vel dñi q. hinc in se unde appetant <sup>ultimi</sup> potius  
 formaliter. sed nō finaliter. Ad. 3. q. dicitur est finis  
 ut res. fructus ut adeptus rei. nec sunt duo fines. et ex  
 sequenti una ē fructus dei et fructus nri ipsius: et eadem ra-  
 tio est de beatitudine creata. quę in fructione consistit.

et placeant

Ar. 4. Vm fructio sit solus finis habitus?  
 Et videtur q. sic. 1. q. Aug. 10. de trinitate dicit q. frui ē cum gau-  
 dium non ad huc spū. sed rei. q. 2. q. appetitus non quærit  
 v. nisi in fine habitus. 3. q. frui est capere fructum finis. q. ha-  
 bitus. Sed 2. q. potestur rei non habet integrere amore  
 potest seipsam. dñi q. cum fructio sit ultimus finis. Et hinc ha-  
 beri potest duplex s. in intentione hinc imperfecte. Et  
 perfecte in re duplex fructus altera perfecta. et altera im-  
 perfecta quę sit finis habitus in intentione. Ad. 1. Quia Aug.  
 loquitur de fructu perfecta. Ad. 2. q. species fructus nri hinc  
 ex objecto. sed modus perfectionis ex subiecto. quę est  
 q. fructus ultimus finis non dicitur habitus ē p. p. sed nō perfecta  
 fructio. illa uero quę est finis ultimus. neq. est perfecta neq.  
 p. p. Ad. 3. pat. ex dictis hinc enim finis etiam in intentione

quę est finis in re habitus

C. 12 De Intentione in sa. diuisa

Ar. 1. Vm intentio sit actus intell. s. volunt.  
 Et videtur q. intell. 1. q. mat. 6. per oculum simplicem  
 aut neq. intelligit (s. Aug.) intentio. at oculus p. q. am-  
 dit apprehensiuam. 2. q. s. in eundem loc. citato p. lumen  
 intelligit intentio. at lumen ad intell. spectat. q. 3. q.  
 intentio dicitur ordinat ad finem. ordinare uero ad rationem p. tinet  
 4. q. actus voluntatis aut ē fructus finis. aut uoluntatis medio  
 rum. q. intentio ad intell. ē referenda. Sed 2. q. Aug.  
 10. de trinitate. c. 7. dñi q. intentio ut nomen sonat est in ali-

lib. 2 de serm. dñi in mon. c. 21.



Summula D. Thomae

aliquid tendere in aliquid autem tendit & alicui mouē  
tis et motus mobilis sed sic quatenus ab alio mouentis proce  
dit. cumque uoluntas omnes potest moueat ad finem mani  
festum est quatenus prope est alius uoluntatis. Ad. 1. R.  
q. oculus metaphorice significat intentio quatenus cognitio finis suppo  
nit ut ad ipsum tendere possimus. Ad. 2. quatenus dicit  
lumen quod est iuxta intendenti sed opera dicuntur tenebrae  
quod homo nescit quid ex opere sequatur ut dicit Augustinus.  
Ad. 3. quod ordinatio rationis supponit ad intentionem uoluntatis  
Ad. 4. quod uoluntas respicit finem triplex. 1. ut unum absolute  
te ut est in se. et sic dicitur uoluntas alicuius rei, 2. prout  
in eo quiescit et sic dicitur finis. 3. prout est finis alicuius quod  
in ipsum ordinat. Et sic intentionis respicit finem.

Ar. 2. Vni intentio sit tamen ultimis finis.

Et uidetur quod sic. 1. quod ut dicit Prosper clamor ad deum est intentio  
cordis. 2. quod intentio respicit finem ut terminum quod ut ultimū  
3. quod finis est ultimis finis quod et intentio quod eodem modo respicit finem  
sed dicitur quod non essent plures hominum intentiones quod non est  
nisi unus ultimis finis. Vni quatenus respicit finem ut  
est terminus motus uoluntatis terminus autem motus uel  
seu respectu actus est ultimus simpliciter uel respectu partium precedentium am  
bi sit primum subsequentiū. ut est B. quando primum mo  
uetur ab A. in C. est igitur intentio semper finis. non tamen  
ultimū. Ad. 1. R. q. tamen patet quod deus est intentio in cognitione qua  
ad eum dirigimus dum oramus. Ad. 2. patet ex dictis. Ad. 3. quod  
finis est quies in fine ultimo, intentio uero motus in finem non aut  
tem in quietem.

seu respectu actus

respectu actus

Ar. 3. Vni aliquis possit simul duo intendere,  
et uidetur quod non. 1. quod Augustinus dicit in monte dicit quod non  
potest quis intendere deum et commodum corporale. 2. quod neque  
aliquis duo aut plura. 3. quod uoluntas non potest  
esse plures termini. 3. quod non contingit plura intelligere quod  
neque intendere

neque intendere  
C. re



Sed dicitur q<sup>d</sup> in naturalibus unum ordinatur ad duo ut puta lingua  
 ad gustum et ad lectiones q<sup>d</sup> et in arte q<sup>d</sup> similitudinem nam  
 unum et idem potest ordinari ad duo fines. Dicitur q<sup>d</sup> si plura  
 sunt ad invicem ordinata possunt simul incendi ut patet  
 q<sup>d</sup> si non sunt inter se ordinata ad huc simul incendi ut patet  
 q<sup>d</sup> si non sunt inter se ordinata ad huc simul incendi ut patet  
 ca potest quatenus unum (ut pote ad plura valens) alteri potest  
 eligi. Ad. 1. Item q<sup>d</sup> Aug intelligit non posse quis illa duo  
 aut alia intendere tanquam duo ultimos fines. Ad. 3. q<sup>d</sup> q<sup>d</sup>  
 motus potest habere duos terminos ad invicem ordinatos ut dic-  
 tum est. alias unus motus termini duo esse non possunt. sed in  
 motu voluntatis ea que sunt plura in rem possunt accipi  
 ut unum in rationem cap<sup>te</sup> ordinantem (ut calor et frigus ad  
 sanitatem) vel q<sup>d</sup> aliqua plura sub uno communi continentur  
 ut puta acquisitio vini et vestis sub lucro que simul potest  
 intendere qui intendit lucrum. Ad. 3. q<sup>d</sup> plura simul pos-  
 sunt intelligi in quantum sunt aliquo modo unum

\*  
 commensurata

quamint<sup>o</sup>  
 supponit

Ar. 4. Unum intentio finis sit idem actus  
 cum voluntate eius quod est ad finem?

Respondetur q<sup>d</sup> non. 1. q<sup>d</sup> dicit Aug. 10. de trin. q<sup>d</sup> voluntas videndi  
 fenestram finem habet fenestrationem, et altera est volun-  
 tas videndi per fenestram transeuntes. hoc autem est finis illius q<sup>d</sup>  
 2. q<sup>d</sup> actus distinguuntur per obiecta finis autem est id quod est  
 ad finem sunt distincta obiecta. 3. q<sup>d</sup> electio que est in medio  
 non est in fine que est finis. Sed dicitur q<sup>d</sup> idem motus est ad medium  
 transeuntem ad terminum. Dicitur q<sup>d</sup> si medium hinc id quod est ad finem  
 non consideret per se, sed ut ordinatum ad finem idem motus  
 voluntatis est in utroque q<sup>d</sup> ut sic finis est ratio videndi illud q<sup>d</sup>  
 est ad finem, et idem motus cadit super obiectum et super rationem  
 obiecti. sicut eadem visio est coloris, et luminis. et idem dicitur de actu  
 de intellectu respectu premissum et conclusionis. Ad. 1. R. q<sup>d</sup>  
 August



Aug sumptio illa dicitur secundum et per se singula. Ad 2. si  
 multo patet. Ad 3. q. motus qui est unius subiecti potest  
 differre rāone sūm pūm et finem ut ascendens et descendens  
 ut dicitur 3. phys. idem q. motus voluntatis dicitur intentus  
 que fert in finem sūm q. acquirat per media. et dicitur electus  
 que fert in media sūm q. ordinat ad finem.

Ar. 5. Vm intentio coniat brutis animalibus.

Et videtur q. sic nam et naturales sine cogit<sup>re</sup> intendunt  
 finem ut dicitur in 2. phys. 2<sup>o</sup> q. etiam fructus finis coniat bru-  
 tis ut dictum est, 3<sup>o</sup> q. bruta animalia agunt propter finem  
 Sed dicitur q. in eis finis potest supponere rāonem ordinantem ad  
 finem. Vm q. intendere est in aliud tendere et hoc coniat  
 aliter in mouentis et motui mobiles. sūm q. q. coniat agen-  
 ti supponere rāonem sicut alia in finem ordinantem  
 et sūm coniat creat<sup>r</sup> rāonalis. si uero accipiat<sup>r</sup> ut competat eis  
 motui mobiles in eis finis etiam in brutis et rebus naturalibus re-  
 pent. Ad 1. Et ex dictis. Ad 2. q. fructus dicitur solum qui  
 etiam in fine nō importando ordinat rāonis. Ad 3. q. bruta  
 intendunt finem quasi ab alio motu, sicut et cetera que  
 mouentur naturaliter.

absolutum

C. 13 de electione que est actus voluntatis

respectu eorum que sunt ad finem. in 6. ar. diuisa

Ar. 1. Vm electio sit actus voluntatis uel rāonis?

Et videtur q. rāonis q. electio importat collat<sup>r</sup> sūm ad alte-  
 rum quod est rāonis. 2<sup>o</sup> q. electio in opabilibus est quodammodo  
 actus illata q. opus rāonis. 3<sup>o</sup> q. ut dicitur 3. et sic est igno-  
 rantia electionis, ignorantia uero ad intellectum pertinet. Et rāones  
 Sed dicitur q. plus in 3. et sic dicens q. electio est desiderium  
 eorum que sunt in nobis, desiderium uero voluntatis est.  
 Vm ex 6. et sic q. electio est appetitus intellectus, uel appe-  
 titus intellectus, itaq. nomine electionis importat aliquid  
 per



Portiones ad rationem sive intellectum, & aliquid pertinet ad  
 voluntatem. Vnde electio sive ipsam voluntatem neque constitutum, neque  
 appetitum solum, sed quod ex illis compositionem, quando aliter  
 duo simul concurrunt ad aliquid, compositionem unum  
 scilicet ut materiam et alterum ut formam, et in actibusque tam  
 potentiam quam habitum altus qui est essentia unius potentiae aut ha-  
 bitus recipit speciem a superiori potentia aut habitu a quo diri-  
 gitur et ordinatur. electio quoque ordinatur a ratione, sed substantia  
 licet est altus voluntatis. Ad. 1. R. q. 1. dicitur quod electio  
 est altus voluntatis. Ad. 2. q. illa unum pertinet ad electionem tanquam ad  
 consequens. Ad. 3. q. tunc probatur quod aliquando ignorat quid  
 sit eligendum.

malitiam est us  
 suntatis formalis  
 si rationis putat ab  
 ea ordinatum

Ar. 2. Vnde electio conuenit brutis animalibus?

Et videtur quod sic quod appetunt multa propter finem et hoc dicitur  
 electio. 3. dicitur, 2. quod bruta unum pro alijs accipiunt ut  
 cum ouis hanc deposuit herbam et nonnullam. 3. quod prudentia  
 deseruit ad recte eligendum, et tunc ut dicitur in primo meta. re-  
 perit in multis brutis, ut apibus, araneis, serpenticis, et canibus  
 sed dicitur gregorius in senis dicens quod bruta et pueri agunt volun-  
 tate sed non eligunt. Vnde quod electio unum sit pro acceptis unum  
 alijs dimittis in his que sunt determinata ad unum solum  
 non habet appetitum autem sensitivum, qui reperit in brutis  
 determinat ad unum bonum particulare, ac proinde eis non  
 conuenit electio. Ad. 1. R. q. ultra est necessaria discretio  
 rationis unius ab altero. Ad. 2. q. appetitus brutorum pro acci-  
 pit unum alteri, quod ad illud naturaliter inclinatur et sine electioe  
 sicut ignis fertur sursum. Ad. 3. q. ut dicitur in 3. phys. motus est  
 altus motus a mouente, et idem in omnibus ingeniorum  
 generibus que mouentur a ratione ut hirundo gurgis et sagittis emittis  
 apparet aliquid rationis, sicut autem se habent artificia ad  
 artem, sic se habent omnia naturalia ad deum, et ob hoc dicuntur  
 quaedam animalia sagacia aut prudentia quod ordinatissime suis  
 motibus obseruant, non quod in eis sit aliquid ratioe vel electioe, quod  
 ex eo patet, quod omnia que sunt unius nature similiter operantur

et non au-  
 dientibus

Voluntas sive  
 determinata ad  
 bonum esse, ad unum  
 solum bonum  
 particulare de-  
 terminatur



Ar. 3. Vm electio sit tm eorum que sunt  
ad finem anu quandoq, ipsius finis.

Et videtur q, sic etiam finis quirit, ut di. Ethic facit rec-  
tam electionem, cuius gratia quonata sunt fieri nō sunt  
virtutis, sed alterius pōq. cuius autē grā aliquid fit fi-  
nis est. 2<sup>o</sup> qz unus finis potest esse p̄ceptis omittit  
aliis fine. Et electio, sed d<sup>o</sup> est p̄hib. in 3. et d. Dm q, sub  
electione cadit illud quod est ueluti in 2. et d. q, sub  
opabiliū, finis u<sup>o</sup> h̄c se ut p̄m accipit finis ut sic  
nō ē electio, si tñ id quod respectu unius est finis dicitur  
ut medium ad aliud potest cadere sub elect. finis enī  
ultimū nunq, est electio. Ad 1. R<sup>o</sup> q, fines p̄ij virtutū  
ordinant ad beatitud. et sic pot. esse eorum electio. Ad 2.  
quoniam finis pot. p̄ eligi alteri s̄m q, ordinant ad ultimū

Ar. 4. Vm electio sit tm eorū que per  
nos aguntur?

Et videtur q, nō solum sit actum humanū, qz et organa  
na ut d<sup>o</sup> ~~et~~ 2. p̄hib. sunt ad finem / 2<sup>o</sup> qz electio  
etiam ē contemplatiua (s̄b huius aut illius optimis)  
que ab alt<sup>o</sup> distinguit / 3<sup>o</sup> qz et homines eligunt ad officia  
sed d<sup>o</sup> est p̄hib. in 3. et d. Dm q, h̄c finis sit res aliqua, ē tñ  
necessaria aliqua interueniens alt<sup>o</sup> inq̄tum hōm̄ finis  
ut rem que ē finis (ut medicus sanitatem) aut finit<sup>o</sup> ip̄s<sup>o</sup> Ep̄ostolus  
fine, et eodem mō id quod ē ad finem est actus, uel res ali<sup>o</sup> Senectus  
qua interueniente alt<sup>o</sup> ne accipit sempe electio est hu-  
manorum actuum. Ad 1. pat. Ad 2. q, assentiens huic  
aut illi optimi est aliquis alt<sup>o</sup> intell<sup>o</sup> / est contemplatiua  
distinguit ab opate exteriori. Ad 3. q, qui eligit aliquē  
in ep̄m̄ aut Prinapem, eligit etiam actum, qua ip̄s<sup>o</sup>  
nominat, aut instituit

Ar. 5. Vm electio sit solum possibilium?



Cuiusmodi q. nō .i. q. voluntas ut dicitur. 3. et sic est etiam impossibi-  
 bilium. 2. q. saepe eligimus id quod est impossibile nisi  
 q. possumus etiam eligere, quod absolute est impossibile.  
 3. q. impossibile preceptum a Prælato ut dicit beatus Bene-  
 dictus, est tentandum, q. et eligendum. Sed dicitur plus in. 3.  
 et sic. Dicitur q. electio est respectu naturarum actuum, et ultra  
 hanc rāō eligendi aliquid est q. conducat ad finem et sic cum  
 considerando preueniunt. Si enim ad aliquid impossibile cessat  
 discursus. Et tandem ex finis possibili nō sequitur conclusio  
 possibilis et ex nō nisi ex fine utilitatis (qui necessarius debet esse  
 possibilis) sequitur electio rei impossibilis et ad talem finem nō  
 ordinabilis. Vnde patet q. electio semper possibilium. Ad. 1. R.  
 q. voluntas media est in ceruicellum et exteriorem autem q. quam  
 aliquis tendit ad id quod est bonum ut dicitur et per se possibile  
 si actus voluntatis sit completus. nam uelle ita quodam incom-  
 plecta uellet aliquis hanc aut illud si esset possibile. Ad. 2. q.  
 sicut voluntas aliquando est eius quod non est bonum, sed ap-  
 prehendit ut bonum. ut electio quandoque est eius quod appre-  
 hendit ut possibile eligendi, et si non est ei possibile. Ad. 3. q.  
 subditus non debet definire de possibilitate precepti, sed stare  
 iudicio superioris.

Ar. 6. Dicitur Homo ex necessitate eligat libere?

Cuiusmodi q. ex necessitate siquidem et ex propriis necessitatibus deducit  
 et conclusionem. 2. q. et rāō necessitatis indicat de aliquibus  
 ex propriis premissis, q. et voluntas necessitate eligat ex propriis rāōis  
 3. q. ex duobus obiectis equaliter mouentibus ferret voluntas  
 appetitus (ut patet Platō de rotunditate et situ terre in medio)  
 q. ut uterque equaliter trahit, q. si quis hanc eligat id est quod est  
 eminentius aut tale apparet, ac per se electio est ex necessitate  
 Sed dicitur q. electio est actus per se rationalis. Dicitur q. cum electio nō  
 est perfecti boni et utilitatis (sicut beatitudinis aut dei) quod nō potest  
 apprehendi cum aliqua imperfecte aut defectu bonitatis, sed sic po-  
 tius mediocrum, et bonorum particularium, si non ex necessitate  
 tate, sed libere eligat. Ad. 1. R. q. tunc solum ex propriis neces-  
 sariis



Summula d. Thomae

Satis infertur. quia prima non possunt esse vera nisi et  
non sine uero, et similiter electio medijs solum est de necessitate  
quando sine fine haberi non potest, ac ut tale apprehendat  
Ad. 2. quia scilicet aut iudicium rationis de rebus agendis est et con-  
tingentia, in quibus non sequuntur de necessitate expressione  
cessarijs absoluta necessitate sed ex suppositione, ut si Petrus currit  
mouetur. Ad. 3. quia ex duobus quibuslibet potest uoluntas unum  
preferre, quia circa illud considerat aliqua eminenti condi-  
tio.

Q. 14 De consilio, quod electionem  
precedit in sex articulis diuisa.

Ar. 1. Vtrum consilium sit inquisitio?

Et uidetur quod non quia Damascenus dicit quod est appetitus. 2o quia de  
consilio dicitur ut patet ad ephes. 1. Et tamen non discurre, ne  
quod inquit, 3o quia inquisitio est de rebus dubijs, consilium  
autem etiam de certis. i. corint. 7 de uirginibus. p. d. n. huius  
consilium autem de quibus. Sed dicitur quod Gregorius miseris dicitur omne  
quidem consilium quod est, non autem omne quod consilium  
Vtrum quod electio supponit iudicium rationis, ratio autem est electio  
quod sunt contingen-  
tia et incerta) gerenda non est iudicium sine inquisitione, quod inquisi-  
tio consilium dicitur. Vt et philosophus 3. ethicorum dicit quod electio  
est appetitus postconsiliati. Ad. 1. Respondeo quod quando actus du-  
orum personarum adinuicem ordinantur, in utroque est aliquid quod  
est alterius potest, et ita actus uoluntatis diriguntur a ratione, et  
inquisitio rationis est de his que uolumus facere, ac postinde  
in ea est aliquid uoluntatis uoluntatis. et inde est quod electio dicitur  
a philosopho in 6 ethicorum intelligitur appetitus, et Damascenus dicit  
quod consilium est appetitus inquisitiuus. Ad. 2. quod de consilio  
consilium sine imperfectione discursus et inquisitionis  
Ad. 3. quod multa sunt certa bonis et spiritualibus uiris, que non  
sunt certa omnibus carnalibus. et de talibus dari possunt  
consilia.

Ar. 2. Vtrum consilium sit de  
fine an solum de his que sunt ad

UVA. B. finem?



c. 5.   
 Et videtur quod etiam desine, quod etiam finis est dubius et deceptus potest  
 inquisitus fieri. 2<sup>o</sup> quod quidam fines sunt operationes sicut  
 ut dicitur 1. et 5. at est aliter sicut versat consilium. Sed dicitur quod  
 quod miseris. 5. lib. in primo lib. Dicitur quod finis est ut primum ex quo  
 tanquam concluduntur media in omni actu inquisitus supponit  
 et primum accipit de desine ut sic non est consilium nisi accipiat ut  
 medium ad ulteriorem finem sicut etiam id quod est primum  
 unius demonstrationis potest esse conclusio alterius. Ad 1. R<sup>r</sup>  
 quod desine ut finis est nunquam dubium. Ad 2. quod si operatio sicut  
 sit finis, de ea non erit consilium.

Ar. 3. Vnde consilium sit solum de his, que  
 a nobis aguntur.

Et videtur quod non solum, quod collatis et inquisitis inter multos  
 potest fieri etiam de naturis rebus, que non aguntur a nobis. 2<sup>o</sup>  
 quod iuris consulti consilia que veniunt a legibus, que non fecerunt  
 3<sup>o</sup> quod de futuris eventibus que non sunt in potestate nostra consilia  
 fiunt. 4<sup>o</sup> quod alias nullus consulat de his que ab aliis  
 sunt agenda quod videtur falsum. Sed dicitur miseris hoc dicitur  
 lib. 3. c. 5. Dicitur quod consilium est quasi considium mul-  
 ty de aliquo contingenti et variabili quod incertitudine  
 preesertim (necessaria enim sunt magis simplicem et abstru-  
 tam cognitionem) ac primum consilium proprie est de his que  
 aguntur a nobis. Ad 1. quod non sufficit quod quicquam collatis. Ad  
 2. R<sup>r</sup> quod quod est lege positum saltem est directivum ad op-  
 dum et hoc satis est. Ad 3. sed quod quod futuris eventibus  
 cognoscitur dirigat quis ad sic vel aliter operandum. In operando  
 Ad 4. quod consulamur de rebus aliorum potest fieri aliquo mo-  
 do nostra preterquam amicitia, vel per modum instrumenti que patet de  
 minimis consiliat de agendis per se ipsum.

Ar. 4. Vnde consilium sit de omnibus, que  
 a nobis aguntur.



Summula D. Thomae

que est appeti- / Et uidet q. sic. i. q. electio est de omnibus que a nobis agunt  
 tus pro ratione / 2. q. inquisitione facimus de rebus que a nobis absq. impe-  
 ti- / tu pathemur fieri / 3. q. plus dicit in 3. et sic q. quando  
 aliquid fieri potest propterea per quod fiat consiliat. si quidem  
 qualis q. semper consiliamur in agendis a nobis. Sed 5. est Greg.  
 in sententia lib. 5. c. 5. dicens q. deus que sunt disciplinae uel  
 artem sunt operibus non est consilium. Dm. q. cum inquisitione  
 consilij fiat de rebus dubijs non habet locum neque consiliamur  
 de rebus arbitrariis in quibus per iam determinatas uias per-  
 uenit ad finem. ut puta si scriptura qualiter debeat trahere  
 litteras. nisi forte in quibusdam coniecturalibus sicut medicina,  
 negociatilia et huiusmodi. Et similiter non fit consilium de rebus  
 paruis que parum conducunt. et ut nihilum accipiant  
 a ratione. Ad. 1. q. quando ratio est manifesta uel inditio pa-  
 tens sine inquisitione fit electio. Ad. 2. similiter q. ratio non  
 inquit. sed statim indicat in rebus manifestis. Ad. 3. q. et  
 quando quid futurum est sciendum utimur consilio. q. dubita-  
 tione. si tamen res et modus sunt determinati non est opus  
 consilio.

Ar.

Ar. 5. Dm. consilium procedat ord. resolutio?

Et uidet q. no. i. q. actus incedunt in compositione de sim-  
 plicibus ad comp. 2. q. ratio a prioribus incipit ad posteriora ac-  
 cipe inde in consiliando a posterioribus et prioribus ad finem q. in comp.  
 3. q. consilium est deus que nobis sunt possibilis. et ex his  
 que deprehi possimus coniecturalibus q. idem. Sed dicit q.  
 plus dicit. 3. et sic q. ille qui consiliat uidet querere. et  
 resoluere. Dm. q. in omni inquisitione inueniendum est ab ali-  
 quo prius. quod si sit prius in esse si licet in cognitione est posterioris  
 posterioris quo a causis ut pote simplicioribus procedit ad effectus  
 si autem id quod est prius in cognitione est posterioris in esse est proces-  
 sus resolutionis qualis est in inquisitione consilij cuius prius  
 est finis prior quidem in intentione. sed posterior in executione  
 Ad. 1. Ar. q. modus et ordo ratiocinandi de operationibus est contra-  
 rius ordini operandi. Ad. 2. q. no. semper ratio incipit ab eo quod est  
 prius temp. Ad. 3. q. prius querimus de aliquo (quod uidet agen-  
 dum propter finem) Dm. ad finem conduceat q. vni sit possibile



**Ar. 6.** Omne consilium procedat in infinitum?  
 Vnde dicitur qd sic qd est inquititio de particularibus, quibus in infinitum  
 2<sup>o</sup> qd modi quibus actiones humane impediri possunt (quisitio  
 infinita) cadunt etiam sub consilio. 3<sup>o</sup> qd consilij inquititio non  
 est ut inquititio demonstrativa in qua devenit ad prima prima  
 parte nota qd. Sed d<sup>o</sup> est qd ut dicitur i. de vobis nullus movet ad  
 id ad quod est impossibile ne perveniat. accipit de nullus consili-  
 an incipere in inquititio consilij esset infinita. Omne inquit-  
 itio consilij est finita in actu ex duplici capite. *et sic* 1<sup>o</sup> qd exp. *proij. f.*  
 proprius in operabilibus. 2<sup>o</sup> qd est finis vel veluti ex alio genere alium  
 quod sicut in suis de una in aliam supponitur. accipitur  
 per se ipsum ut pote qd hinc sic panis. illud ferrum est sic etiam e  
 finita exp. terminati hinc illius quod primo est in pot<sup>o</sup> ut  
 faciamus et hinc de ut ultima con<sup>o</sup> exp. primo sic fine deducta.  
 nihil autem prohibet consilium per se infinitum esse. Inquit in in-  
 finitum possunt aliqua occurrere consilio inquirenda. Ad  
 1<sup>o</sup> qd singularia sunt infinita non in actu sed in potentia. Ad  
 2<sup>o</sup> qd humana actio non semper habet impedimenta parata. Ad  
 3<sup>o</sup> qd in singularibus pot<sup>o</sup> aliquid accipi ut certum ex supposito  
 aliqua. sicut sortem sedere dum sedet est necessarium. *11*

**Q. 15.** De consensu qui est actus voluntatis  
 incomparat<sup>o</sup> eorum quae sunt ad finem in 4<sup>o</sup> ar. d. 11

**Ar. 1.** Unconsensus sit actus appetitus apprehensivus.

Vnde dicitur qd apprehensivus qd Aug. 12. dicitur. dicitur qd sentire ad superiorē  
 rationem. 2<sup>o</sup> qd consentire est simul sentire. sentire autem apprehensivus  
 hinc est pot<sup>o</sup>. 3<sup>o</sup> qd etiam assentire est apprehensivus. Sed d<sup>o</sup> est  
 Damasc. lib. 2. c. 2. Omne qd consentire dicitur applicationem  
 sensus ad aliquid. et quoniam voluntas fertur in rem. Sine est qd apph-  
 catio voluntatis ad rem cui inhaeret et de qua velut experimenti  
 sensibile sumit nomen sensus. accipit de consentire e actus appetitus  
 vultus v. sapi. 1. de sentite de dominis in bonitate. Ad. 1. R<sup>o</sup>  
 qd est voluntas in ratione consistit ut dicitur in 3. de anima et sic accipit  
 Aug. Ad. 2. qd sentire hinc similitudinem transferre ad appetitum  
 Ad. 3. qd in illis assentit inquititum voluntas movet. *11* qd assentire  
 non

accipit

importat



# Summula d. Thomae.

ipsam

nō dicit applicat<sup>ur</sup> ad rem ut in se est sicut consentire quod im-  
portat voluntatem quandam ad rem cui consentimus, ac p-  
inde assentire est intelligi, consentire autem sunt<sup>ur</sup> quibus et  
unum q<sup>ui</sup> alius accipi solet.

## Ar. 2. Vm consensus coniat brutis animalibus?

Evidet q<sup>ui</sup> sic. i. q<sup>ui</sup> importat determinat<sup>ur</sup> appetit<sup>us</sup> ad unum  
2<sup>o</sup> q<sup>ui</sup> alias in brutis non esset operis executus. 3<sup>o</sup> q<sup>ui</sup> huius ex  
part<sup>e</sup> aliqua dicunt in hoc aut illud consentire, pass<sup>us</sup> uers<sup>us</sup> et  
in brutis reperiunt. Sed d<sup>icitur</sup> est Damasc. lib. 2. fidu. alb. c. 22.

Dm q<sup>ui</sup> bruta quamuis appetant non hi hnt in sua potest<sup>e</sup>  
appetituum motum, sic q<sup>ui</sup> applicent ipsum; sed tales mo-  
tus e<sup>st</sup> in eis ex instinctu nature, sicut bacul<sup>us</sup> tangit lapidem  
nō hi se ipsum applicat ad tangendum. V<sup>er</sup> pat. q<sup>ui</sup> consensus  
pprie brutis non conuenit. Ad. i. R<sup>es</sup> q<sup>ui</sup> in animalib<sup>us</sup> inuenit<sup>ur</sup>  
determinatus passiva appetit<sup>us</sup> ad aliquid, nō hi actiua. Ad 2<sup>o</sup>  
Executus opis non solum sequit<sup>ur</sup> ex consensu, sed etiam ex  
impetu appetitu qui reperit<sup>ur</sup> in animalib<sup>us</sup> brutis. Ad. 3<sup>o</sup> q<sup>ui</sup>  
Omnes qui agunt ex passione possunt pass<sup>us</sup> non sequi, nō  
aut<sup>em</sup> bruta animalia. Et sic non est similis ratio.

## Ar. 3. Vm consensus sit de fine uel de his que sunt ad finem?

Evidet q<sup>ui</sup> de fine etiam sit. i. q<sup>ui</sup> de his que sunt ad finem consen-  
timus ppter finem. 2<sup>o</sup> q<sup>ui</sup> intempat<sup>us</sup> consentit in alium intem-  
perant<sup>ur</sup> qui est finis eius. 3<sup>o</sup> q<sup>ui</sup> alias essent idem consensus et  
electio d<sup>icitur</sup> Damasc. dicentem ubi s. q<sup>ui</sup> electio sequit<sup>ur</sup> sententiam  
seu consensum, Sed d<sup>icitur</sup> est idem Damasc. dicit. lib. 2. c. 22. Dm  
q<sup>ui</sup> in ordine agibilium primo quidem op<sup>er</sup> sumere appetentia  
nem finis, deinde appetitum finis, deinde consilium de his que sunt  
ad finem, deinde appetitum eorum que sunt ad finem, et idem app<sup>er</sup>  
tatis appetituum motus ad determinationem consilij pprie est conse-  
sus. Cum autem consilium nō sit nisi de his que sunt ad finem con-  
sensus etiam pprie loquendo non est nisi de his que sunt ad finem  
motus enim appetitus in finem non applicat<sup>ur</sup> consilio sed consilium  
ip<sup>si</sup>,  
Ad

ubi consensum us-  
cat simiam a con-  
silio manantem







Sumula di. Thomae

impetus ad operationem precedit usum, impetus autem huiusmodi est potius executivus quae est posterior voluntate q. 3. q. Aug. lib. 33. q. dicit q. ratio huiusmodi utitur omnibus iudicando. huiusmodi ratio est non voluntatis. Sed dicitur Aug. 20. dicitur. dicitur quod est rem aliquam ad aliud applicare, et quae potius applicamus ad operationes ut intellectum ad intelligendum (sicut et baculum ad percussendum) potius operationes dicuntur usus earum et quae voluntas est quae movet potius, organa, et instrumenta ad huiusmodi operationes dicitur q. proprie et primo usus est actus voluntatis veluti principalis agentis, ratio vero ut dirigens, et tamen aliam potius uteretur. Ad. 1. patet ex dictis. Ad. 2. sub. Ad. 3. q. etiam intellectus speculativus dicitur uti tanquam ratione motu.

Ar. 2. An uti coniat brutis animalibus?

Et videtur q. sic i. q. fieri quod dignius est coniat eis ut supra diximus 2. q. bruta applicant membra ad suas operationes. Sed dicitur Aug. lib. 33. q. 30. esse medium tom. 4. dicitur q. applicare et referre unum ad aliud proprie dicitur huiusmodi coniat fieri arbitrium superem quam applicat, ac inde consentire et uti brutis non competit. Ad. 1. dicitur q. ex parte subiecti dignius quid est fieri, sed uti dicitur ex parte subiecti potius antecedenter ordinantem unum ad aliud, et huiusmodi huiusmodi maiorem dignitatem non reperibilem in brutis. Ad. 2. q. animalia bruta large dicuntur applicare membra quae non conducunt eorum habitudinem ad suas operationes.

Ar. 3. An usus possit etiam esse ultimus?

Et videtur q. sic i. q. 10. dicitur. dicitur Aug. q. omnis qui fuerit utitur sed finis est ultimus. q. et usus, 2. q. nihil magis assumitur a voluntate, quae ultimus finis 3. q. Hilarius in. 2. dicitur. dicit q. usus est in munere. i. in spiciendo, qui est deus et ultimus finis Sed dicitur Aug. lib. 33. q. 30. dicitur quod est aliquid ad aliud applicare unde et utilia dicuntur quae sunt ad aliquem finem immo et ipsa utilitas dicitur usus ac inde uti non dicitur de ultimo fine ultimus autem finis est res, et non adeptio rei. huiusmodi enim

quod dicitur dicitur absolute motu appetitus in aliquid

30

enim  
210



usu

Duo ad invicem alterum ad alterum ordinat nam avaritia finis  
 est pecunia quam ad possessionem refert. et c. Ad. 1. q. Aug.  
 loquitur de fine communiter in q. q. de fine adeptio quae sic fuit  
 Ad. 2. q. finis assumit in facultate voluntatis ut in illis  
 quiescat. Ad. 3. q. Hilarius sumit usum pro quiete in ult.  
 fine

Ar. 4. Vm usus precedat electionem?

Et videtur q. sic i. q. precedit executionem quae est immediata ad  
 electionem / 2. q. relatum est posterius absolute, et magis relatum  
 posterius minus relatum ac electio importat duas relationes al  
 teram ad obiectum eius quod eligit ad finem, alteram eius cui pro  
 eligit, usus autem solam relationem ad finem q. usus precedit  
 electionem / 3. q. voluntas etiam utitur electa in q. tunc consentit  
 ac consensus precedit electionem. Sed dicitur Damasc. lib. 2. de  
 dei orthodoxis. c. 22. Dm q. voluntas sic duplicem habet ad  
 aduolutum alteram scilicet imperfectam in q. quaedam inest in us  
 quendam plene alteram perfectam in q. tendit in uolutum ut realiter ha  
 beat illud ultimum autem quod pertinet ad primam habitudinem  
 uoluntatis respectu eius quod est ad finem est electio. usus uero pertinet  
 ad 2am habitudinem uoluntatis. V. usus si sumat prout uo  
 luntas utitur executiva potest posterior est electione; Sed q. voluntas  
 etiam mouet quodam modo rationem et utitur ea. De modo uero  
 precedit electionem. Ad. 1. R. q. usus pertinet ad motionem  
 uoluntatis, quae media est inter electionem, et executionem  
 Ad. 2. q. procedit de eo quod est per essentiam relatum, sed non  
 de eo cui attribuitur relationes, immo quo causa est quia habet  
 relationes ad plures effectus. Ad. 3. q. electio precedit usum si  
 referantur ad idem respectu enim diuersorum mutuo se prece  
 dunt et sequuntur, nam et uoluntas consentit se eligere, et con  
 sentit se consentire, et utitur se ad consentiendum, et eligendum  
 et reflectit supra suos actus. Semp. tri. isti actus ordinati ad id quod  
 est prius, sunt priores.

Q. 17.



Summula d. Thomae

C. 17 De actibus imperantis a voluntate

in nouem art. diuisa.

Ar. 1. Vm imperare sit actus rationis suuoluntatis?

Fuisset q. uolunt' qz imperare est quoddam mouere. Sic autz  
 Auicena q. quadruplex est mouens. scz perficiens. dispones,  
 imperans. et consilians; 2<sup>o</sup> qz radix libertatis uidet esse in  
 uoluntate; 3<sup>o</sup> qz ad imperium statim sequit actz. no autem  
 ad actum rāonis iudicantis huc aut illud esse faciendum  
 Sed d<sup>o</sup> est ppter mittere. et plus dum dicunt q. appetitus  
 obedit rāoni; d<sup>o</sup> q. actus uoluntatis et rāonis mutuo sepe  
 supponunt quatz scz rāo d<sup>o</sup> gnat de uolendo et uoluntas uult  
 rāonari. sic igit quatz unus actz fertur supra alium ma  
 net virtualiter aliquid de priori in secundo ac p inde impa  
 re ē actus rāonis p<sup>o</sup> supposito in actus uoluntatis. p<sup>o</sup> quom  
 tandum q. imperare est ordinare eum cui imperat ad aliquid  
 agendum int<sup>o</sup> mand. quod fieri pot. et p<sup>o</sup> uerbum indicatiui scz  
 absolute dicendo huc est tibi faciendum; aut mouendo et p<sup>o</sup>  
 imperatiui uerbum dicendo fac huc. cum autz uoluntas sit p<sup>o</sup>  
 mouens quod ad executionem actz. huc optum quod rāo mo  
 uet imperando. Sic ex uirtute uoluntatis. qz secundum mouens  
 mouet in uirtute primi mouentis. Ad. 1. pat. ex dictis q. impa  
 re no est quodcuqz mouere. Ad. 2. Q<sup>o</sup> q. radix libertatis  
 subiectiue est uoluntas. sed causaliter est rāo s<sup>o</sup> diuersas  
 conceptiones boni quas uolunt' opponere potest. Ad. 3. pat. etz.

essentially

Ar. 2. Vm imperare pertineat ad animalia bruta?

Et uidet q. sic. i. qz ut dicit Auicena uirtus imperans motum  
 est appetitiua. et exequens est in musculis. hęc autz bruta  
 conueniunt. 2<sup>o</sup> qz etiam in brutis corpus uidet imperari  
 tanqz seruus ab anima tanqz domina; 3<sup>o</sup> qz per imperium  
 fit impetus ad opus. qui in brutis sine dubio reperit. Sed d<sup>o</sup> est



q. in brutis non est ratio. dicitur q. imperare est ordinare cum  
quodam intimatone, quod in brutis minime potest reperiri

Ad. 1. R. q. in brutis virtus appetitiva largi dicitur imperati-  
ua, et non proprie. Ad. 2. q. in brutis corpus hinc unde imperare

sed anima non hinc unde imperet. Ad. 3. q. impetus in  
inimicis est a ratione ordinante ac p. inde hinc rationem imperij  
sed in brutis sic p. instinctum nature.

\*  
ad opus

Ar. 3. Vm usus precedat imperium necne?

et videtur q. sic q. imperium est actus rationis supponens actus uoluntatis  
usui u. est actus uoluntatis. 2. q. imperium est aliquid eorum  
que ad finem ordinant. 3. q. imperium est quidam usus rationis  
motus aut uoluntatis q. est posterior usus incho. sumpto. Sed dicitur da-  
masius lib. 2. fid. eth. c. 22. dicens q. impetus ad opat qui fit per  
imperium, est prior usu. dicitur q. usus eius quod est ad finem potest  
est in ratione referente ipsum in finem precedit electionem ut dicitur  
dictum est, ac perconis multo magis imperium; sed usus eius quod  
est ad finem potest subditur post executionem sequit imperium ut patet

Et iudicium  
rationis sequi  
relatiu uoluntatis

Ad. 1. R. q. post consilium sequit electio, postea imperium et  
imperium usus uoluntatis quod inchoat exequi imperium rationis

Ad. 2. R. q. sicut actus sunt p. quibus possunt, ita et obiecta actibus  
ac p. inde ex eo q. imperium sit de his que sunt ad finem p. dicitur ad  
sequit q. sit obiectum usus ac p. inde usu prius. Ad. 3. q. actus ra-  
tionis et uoluntatis supra seipsum reflectunt, ac p. iterea illud im-  
perium precedat aliquis usus uoluntatis. C. d. 5.

Ar. 4. Vm imperium est aliquid imperat, hinc unus  
actus an diuersi?

et uidetur q. non. 1. q. sunt actus diuersarum p. dicitur / 2. q. aliquid  
precedit imperium et non sequit actus imperat / 3. q. imperium  
natura precedit actum imperatum. Sed dicitur q. imperium est p.  
ter actum imperatum q. ibi est unum t. ut dicitur plus. dicitur  
q. bene possunt aliqua t. quid esse multa et t. quod esse unum

diuersi



Simula d. Tho me

imo ut dicit Dionis. ult. cap. deducimus nominibus omniamul-  
ta sunt sicut aliquod unum, unum autem sicut dicit sicut et  
ens ac propterea que sunt unum sicut substantiam sunt simpliciter unum  
que uero sunt unum sicut actus, aut entitatem rationis sunt  
unum sicut quid, et quemadmodum in genere rerum naturalium  
estum aliquod componit ex materia et forma, ita et in actibus  
humanis actus inferioris potest se habere materialiter ad actus  
potest superioris, in quantum inferior potest agere in uirtute su-  
perioris mouens ipsam, unde patet quod imperium et actus  
imperatus sunt unum actus humanus, sicut quoddam totum  
essibile aut integrale est unum, sed est sicut partes multa  
Ad. 1. R. quod procedit de potestibus que non sunt inter se ordinatae,  
alias enim idem est actus mouentis, et moti. Ad. 2. quod etiam  
partes sicut potest separari, que tamen sunt unum in toto  
Ad. 3. quod in his que sunt multa partibus, et unum in toto non  
incognit unum esse prius aliis, sicut anima quoddam modo est  
prius corpore, et cor est prius aliis membris.

Ar. 5. Sicut actus uoluntatis imperat?  
Sicut uidetur quod non. 1. quod Bernardus confessus dicit Augustinus imperat animus,  
ut uellet animus nec tamen facit, ac uelle est actus uoluntatis quod  
2. quod uoluntas non potest intelligere imperium quod nec imperat  
tunc. 3. quod si uimus quod et omnes actus uoluntatis imperant  
ac proinde dabitur processus in infinitum, quod actus uoluntatis pro-  
cedit actum imperantis rationis. Sed 2. est quod actus uoluntatis  
sunt immo maxime sunt in potestate nostra. Dicitur quod cum ratio  
potest ordinare de actibus uoluntatis (sicut enim potest iudicare  
quod bonum sit aliquid uelle, ita potest ordinare imperando quod homo  
uellet) actus uoluntatis potest esse imperatus. Ad. 1. R. quod  
Augustinus loquitur de imperfectis imperis rationis quando homo fluctuat  
inter aliqua, si enim perfecte imperat animus iam uult ut ibi  
Dicit Augustinus / Ad



Ad. 2. q. homo impat sibi in quantum e intelligens et  
 volens, nam et oculus sibi et isti sup<sup>o</sup> videt, et simili us  
 luntas sibi et isti homini mult, et simili aliq<sup>o</sup> po<sup>o</sup>. Ad. 3  
 q. primus altus us lunt<sup>o</sup> non pcedit ex imperio rāonis, sed  
 ex instinctu naturę, aut superioris causę.

sibi ipsi altum  
 us luntatis ~

Ar. 6. Vm altus rāonis imperetur?

Et videt q. nō .i. q. rāo est que impat, nū autem imperat si  
 bi ipsi. 2<sup>o</sup> q. ut dr. i. et sic. poā cuius altus a rāone impa  
 e est rāo q. participat non est. 3<sup>o</sup> q. altus rāonis sibi qn  
 cere et indicare verum non est semper in mā potestate q  
 sed 2<sup>o</sup> est q. ut Damascenus ait altus rāonis exercent perli  
 berum mūm arbitrium. Vm q. altus rāonis suprascriptis  
 reflectunt ac p inde sicut rāo ordinat de aliorum poarum  
 altibz pot. et ordinare de suis. ac pōns altus rāonis potest  
 imperari quantum quidem ad exercitium altz semp. sed q  
 tum ad spectationem distingue dicit altus alterast qz tum ad  
 hęc quod e de aliquo veritatem apprehendere, et hic non  
 est in potē mā nec impari pot; alter rāonis altus est dum  
 sis que apprehendit assentit. et sic a rāone pot imperari qz  
 tum ad ea que nō sunt prima pūa neqz conuincunt intelluz  
 sed que ad pūa pprie loquendo naturę imperio subiacet ~  
 Ad. 1. pat. nam ex reflexione sursum altum us luntas m  
 uet seipsam Ad. 2. q. non inueniunt ppter diuersitatem  
 obiectorum rāonem seipsam participare; hanc et incognite  
 conclusionum participat cognitū principis eum. Ad. 3.  
 patet responsio ex dictis.

quaty pot assenti  
 re aut dissentire  
 aut saltem ppter  
 aliquam causam  
 assensum uel di  
 sensum suspende  
 re

Ar. 7. Vm altus appetitus sensitivi  
 sic imperatur?

Et videt q. nō .i. q. dicit Apōst. ad Rom 7. non q. uis bonū  
 hęc agi glōsa q. homo uult non concupiscere. et tū concupis  
 cit. 2<sup>o</sup> q. mat<sup>o</sup> temporalis qz tum ad hanc mūtatur sibi desobe  
 dit

que sibi frigus aut  
 caliditas reperit in  
 actu appetitus ~



Summula d. Thomae

3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> nō est in potestate enīa semp q<sup>o</sup> apprehendamus aliquid  
 sensu vel imagine quod est proprium motuum appetitus  
 Sed d<sup>o</sup> est Gregor. missenus lib. 4. c. 8. et c. 9. <sup>alio</sup> d<sup>o</sup> q<sup>o</sup> appeti-  
 tus sensitivus est actus organi corpori. omnia autē pōt<sup>o</sup> quij  
 actus debet exerceri per organum in corpore dependet tum  
 a pōt<sup>o</sup>, tum a dispositione organi. appetitus q<sup>o</sup> sensitivus actus  
 quantum ad illud quod sequitur pōt<sup>o</sup> actus sequit<sup>o</sup> apprehensi-  
 onem imaginativam que est pōt<sup>o</sup> particularis et regulata ad  
 apprehensionem rānis, que est apprehensio utilis, ac pōt<sup>o</sup>  
 dei ad ultimum ut sic actus appetitus imperat a voluntate.  
 Sed quantum dependet a dispositione organi corpori rōnū  
 perat. imo et quando subito conuocat ad apprehensionem  
 imaginativam preter imperium rānis quamuis rās si pōt<sup>o</sup>  
 vidisset potuisset impedire. v. i. potest. dicit p<sup>o</sup> q<sup>o</sup> rās pōt<sup>o</sup>  
 est irascibili et concupiscibili non principatu despotico. i.  
 servili, sed potest. i. libero. Ad. i. De exultis Ad  
 2. q<sup>o</sup> qualitas corporalis ad actum appetitus potest habere  
 dupliciter. 1<sup>o</sup> antecedenter s<sup>o</sup> q<sup>o</sup> aliquis sic vel aliter est dis-  
 pōt<sup>o</sup> et sicut non subiacet imperio rānis. alia est  
 qualitas que sequit<sup>o</sup> ut consequens, sicut cum ex ira aliquis  
 incalcescit, et sic subdit rānis imperio. Ad. 3. q<sup>o</sup> ad appre-  
 hensionem sensus est necessarium sensibile exterius quod nō  
 semp est in potestate. apprehensio autem imaginativam sub-  
 iacet ordinati rānis. s<sup>o</sup> modum virtutis, vel debilita-  
 tis imaginativam ex aliqua dispositione organi.

f. pōt<sup>o</sup>,

qua solum exte-  
 dit ad imagina-  
 bilia s<sup>o</sup>.

Ar. 3. Vm actus animi vegetabilis imperet?

videt<sup>o</sup> q<sup>o</sup> sic q<sup>o</sup> eidem imperio subdunt vires aq<sup>o</sup> sensitivam que  
 sunt nobiliores. 2<sup>o</sup> q<sup>o</sup> deus est veluti aia mundi cui in mundo  
 obediunt omnia. q<sup>o</sup> et in homine oia obediunt aq<sup>o</sup>. 3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> in acti-  
 onibus nutritivis et generativis contingit esse laudem et vitupe-  
 rium. ut patet in gula luxuria et virtutibus oppositis. s<sup>o</sup> d<sup>o</sup>  
 Sed d<sup>o</sup> est Gregor. missenus lib. 4. c. 15. d<sup>o</sup> q<sup>o</sup> appetitus natu-  
 ralis



valis non sequit aliquam apprehensionem sicut appetitus  
 intellectualis, et etiam animalis ac inde actus vegetabilis  
 aq non impat. Ad. 1. Rr q. quanto aliquis actus est imma-  
 terialis magis subdit imperio animae Ad. 2. Rr q. simili-  
 tudine tenet quantum ad <sup>oia</sup> aliqua, neq. enim aia creavit corp<sup>9</sup>  
 (licet illud moueat) sicut deus creavit mundum. Ad. 3. q.  
 Sicut et vituperium non debent ipsis actibus vegetatiuis puta  
 digestiui et nutritiui. Sed actibus sensitibus concupiscentibus  
 quando et quomodo op<sup>9</sup> aut non op<sup>9</sup>.

Ar. 9. Dm actus exteriorum membrorum

imperiatur. ~11.

videtur q. nō q. magis distant a rāone q. actus aq vegetabi-  
 2<sup>o</sup> q. motus cordis ut patet. et dicit missenus nō subest rāonis  
 imperio. q. 3<sup>o</sup> q. idem dicit Aug. 14 de ciuit. dei de motu mē-  
 brorum genitalium. Sed dicit Aug. 3 confess. cap. 9. Dm q.  
 motus membrorum, qui sequuntur vires sensitivas subdunt  
 imperio rāonis, nō autem qui fiunt a partibus naturalibus. Ad. 1.  
 Rr q. sepe membra mouentur p. potas uicinas rāoni q. sunt vires  
 uegetabiles. Ad. 2. q. sicut in his que ad intellectum pertinent  
 pūm sumit ab eo q. est sū naturam (ex quibus derivantur)  
 h<sup>3</sup> cognitio pūm, et appetitus finis, ita in corporalibus membris  
 pūm est sū naturam h<sup>3</sup> a motu cordis quod pulsatiuum di-  
 a greg. q. manifestat peruenas pulsatiuas, nec subdit imperio  
 rāonis, sicut neq. nutritiui, aut nutritiui. Ad. 3. Dm q.  
 ut ait Aug. in poenam peccati in illis membris per quod originale  
 traduce ad posterā p. obedientia s. pl. reperit. Sed sū pūm rā-  
 nalis est, q. motus cordis et membris pūm sequuntur aliquam  
 apprehensionem ex qua derivantur passionnes anime cum ali-  
 qua alteratione naturali caliditatis, aut frigiditatis que nō  
 subiace imperio rāonis; et hoc specialiter accidit in his mem-  
 bris, q. sunt ueluti quedam animalia separata, et tota quedam  
 cor quidem in q. tum in uirtute est pūm uite, et gemitale in q.  
 est pūm uitalis q.

lib. de cau-  
 tis motui-  
 animalium. c.  
 3.



Summula d. Thomae  
C. 13. de Bonitate & Malitia Humana

¶ 11. norum aliuu ingratu in 11. ar. diuisa.  
Ar. 1. Vm omnis Sumana actio sit bona uel ali  
qua sit mala?

Fuadet q. omnis sit bona. q. ut dicit Dion. 4. cap. dedit no 11  
mi. malum no agit nisi uirtute boni, at uirtute boni no  
fit malum. q. 2. q. nil agit nisi ingratum e in actu q. ingratum e  
tum e bonum 3. q. omnis actio sit aliquis perse effectus  
at tm Dion. 4. c. dedit. malum solum pot. ee ca p. acude;  
sed d. dicit dicit Dan. 3. dicit q. male agit odie lucem. dicit  
q. unaqueq. res talem dicit actio nem qualis est ipsa, et unu  
quodq. tantum hie de bonitate q. tum hie de esse. sicut u  
dicit hie de plenitudine essendi tm aliquid unum et  
simplex, unaqueq. res hie plenitudine essendi sibi co  
uenientem tm diuersa. Vt si aliquid ei deest de perfusione si  
bi debita deest a bonitate et pot. dicit simpliciter ens e  
tm quid non ens, no tm dicit simplr bonum, ut patet in ho  
mine cecus. Igitur tantum dicit alio bona ingratum habet de  
esse, et ingratum u. deest aliquid de plenitudine essendi sibi  
debita deest a bonitate et dicit mala, ut puta si deest

quod enim nihil  
habet de entitate  
aut bonitate no  
dicit malum!

ci, uel determinata quantitas tm ratione, uel debitas leg  
uel aliquid sui usm. Ad. 1. q. uirtute boni deficientis Gu  
sat bonum etiam deficient. Ad. 2. q. aliquid pot. esse tm unu  
in actu, et tm aliud actu priuari deficient, qui enim est ce  
cus hie p. amgressiuam in actu, sed patet defectum in ambulat  
de dum respicit q. deest illi uisus dirigens. Ad. 3. q. actio ma  
la pot. habere aliquem effectum perse, tm illud quod hie de boni  
tate et entitate. Et patet adulterium est ca q. urat hum

Ar. 2. Vm actio hominis heat bonitatem  
uel malitiam ex obiecto?

Fuadet q. no. i. q. obiectum est res quedam, at in rebus no repe  
rit



3. De doctr. Christiana

re bonitas aut malitia ut dicit Aug. et Thetogi. sed in usu alii  
 omnium et peccantium. 2<sup>o</sup> q<sup>o</sup> obiectum est ut mal<sup>u</sup> ad alt<sup>u</sup>. q<sup>o</sup> ab eo  
 non sumit forma bonitatis. 3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> obiectum pot<sup>o</sup> alt<sup>u</sup> est effectus  
 actus dicitur. magis autem sumit bonitatem effectus aca q<sup>o</sup> est  
 sed 2<sup>o</sup> dicit osee. q<sup>o</sup> facti sunt abominabiles sicut ea que dele  
 xerunt. et idem dicit de bonitate actus. Dm q<sup>o</sup> bonum  
 et malum in actibus sicut et in alijs rebus accipitur ex plen  
 tudine aut defectu essendi. primum autem quod pertinet ad  
 plenitudinem essendi est illud quod dat rei speciem. que in  
 rebus naturalibus sumit a forma. in moralibus a terminis. et in ac  
 tus a ma<sup>l</sup>is terminibus ab obiectis. que dicuntur bon<sup>u</sup> ex gn<sup>o</sup>. generesumptis  
 propria. sicut dicimus humanum generes. Ad. 1. dm q<sup>o</sup> bon<sup>u</sup> ex te  
 rminis sunt in scriptis bon<sup>u</sup>. aliud iudicium e<sup>st</sup> de scriptis sic ut de  
 vent<sup>u</sup> que obiecta et ut hinc ordinem ad hanc aut illam alt<sup>u</sup>  
 Ad. 2. q<sup>o</sup> obiectum n<sup>o</sup> e<sup>st</sup> mal<sup>u</sup> ex qua. sed circa quam habens  
 quodammodo rationem forme. Ad. 3. q<sup>o</sup> q<sup>o</sup> tumuis pot<sup>o</sup> alt<sup>u</sup>  
 obiectum aut non erit effectus actus ip<sup>o</sup> sed mal<sup>u</sup> e<sup>st</sup> qua  
 ut patet in alim<sup>o</sup> respectu nutritiu<sup>o</sup>. aut si est effectus compa  
 rabile ad alt<sup>u</sup> sicut terminus ad motum dans ei speciem.  
 et ex hoc dicitur alio bona q<sup>o</sup> bonum effectum inducere pot<sup>o</sup>.  
 et ita ipsa oportet actus ad effectum e<sup>st</sup> r<sup>o</sup> bonitatis ip<sup>o</sup>.

mal<sup>u</sup>.

Ar. 3. Dm actio boninis sic bona  
vel mala ex circumst<sup>o</sup>.

Et videt q<sup>o</sup> n<sup>o</sup>. 1<sup>o</sup> q<sup>o</sup> bonum aut malum sunt in ipsis rebus  
 ut dicit in 6. meta. at circumstantes extraneas. 2<sup>o</sup> q<sup>o</sup> bo  
 nitas aut malitia actuum maxime et pure considerat in doc  
 trina morum. circumstantes vero sicut accia quorundam p<sup>o</sup> acc<sup>o</sup>  
 3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> ex gn<sup>o</sup> et propria substantia sunt actus bonitas et  
 malitia q<sup>o</sup> non ex accidenti circumst<sup>o</sup>. Sed d<sup>o</sup> est q<sup>o</sup> n<sup>o</sup>. in  
 2. et sic. c. 6. Dm q<sup>o</sup> sicut in naturalibus non consistit tota ple  
 nitudo perfectissimi ex forma substantiali sed et ex accidentibus  
 que ei sup<sup>o</sup>veniunt puta figura colore etc. ita similiter et in  
 actibus moralibus



Sum mul ad. Thomaz

69 ex circumstantijs est. Ad. 1. D<sup>r</sup> q<sup>d</sup> circumst<sup>e</sup> sunt ex  
tract<sup>us</sup> alt<sup>er</sup> sed in ipsa actione tanq<sup>am</sup> accia ipsius. Ad. 2 q<sup>d</sup>  
nō omnia accia q<sup>ae</sup> accēs se dicit ad suam substantiam, q<sup>ia</sup> quaedā  
sunt accia per se. quali se hōnt circumst<sup>e</sup> ad alt<sup>er</sup> Sum<sup>us</sup>  
Ad. 3. q<sup>d</sup> bonum sicut et ens dicit de aliquo et sū esse  
substantiale. & accidentale,

Ar. 4 Dm alio dicit bona & mala  
ex fine?

Et videt q<sup>uod</sup> q<sup>uod</sup> ut dicit dicitur. 4. c. de diu. no. nemo respiciet  
ad malum operat. ac p<sup>ro</sup>vis nulla actus esset mala ex fine  
2<sup>o</sup> q<sup>ia</sup> finis est aliquid extrinsecum nō existens in actu  
sicut existere debet bonitas. 3<sup>o</sup> q<sup>ia</sup> furat quis ut det elemos  
sinam. et dat quis elemosinam sibi in anem gloriam. q<sup>ia</sup> ex  
fine nō sumit bonitas aut malitia. Sed d<sup>icitur</sup> est plus. 3. cap. 1.  
c. 1. Dm q<sup>uod</sup> sicut esse rerum quandoq<sup>ue</sup> est abs<sup>que</sup> obitum sine  
ordine ad alios quandoq<sup>ue</sup> considerat sū q<sup>uod</sup> ab aliis dependet  
eodem mō et bonitas earum, quemadmodum autem esse rei  
dependet ab agente et forma, ita bonitas illius dependet  
a fine (prae<sup>ter</sup> quam in deo optimo maximo qui ad finem  
non ordinat) est autem in alt<sup>er</sup> Sumana quadruplex bo  
nitas considerabilis s<sup>cilicet</sup> bonitas gravis sū suomette, 2<sup>o</sup> boni  
tas sp<sup>eci</sup>ā sū obiectum, 3<sup>o</sup> bonitas ex circumstantijs tanq<sup>am</sup>  
per se accidentib<sup>us</sup>. & 4<sup>o</sup> bonitas ex fine sive habitud<sup>ine</sup> ad ipsū  
finem tanq<sup>am</sup> ad causam. Ad. 1. D<sup>r</sup> quod quandoq<sup>ue</sup> quis opat  
respicit non ad verum bonum sed apparet tū ex quo actus  
est mala. Ad. 2. q<sup>uod</sup> p<sup>ro</sup>vis et relatis ad finem in h<sup>oc</sup> rec<sup>ipit</sup> alio  
Ad. 3. q<sup>uod</sup> non inveniunt si actus sū habenti aliquam vel alij  
quas ex p<sup>ro</sup>vis habitib<sup>us</sup> desit alia. et tunc dicit mala  
q<sup>ia</sup> ad se sufficit particularis defectus et ad bonum requiri  
t<sup>er</sup> integra causa ut dicit dicitur. 4. cap. de diu. no. nemo  
69.

Ar. 5.



12 e 13.  
Ar. 5. Vm actus Sumana sit bona  
uel mala <sup>in</sup> ex sua specie?

¶ Videtur quod non nam in rebus bonum et malum non diversificantur  
speciem <sup>nam</sup> eiusdem speciei est homo bonus et malus. quod non  
quod in actibus est. 2<sup>o</sup> quod malum est privatio quod non diversificat  
speciem per se in actu moralis. 3<sup>o</sup> quod idem effectus sequitur ex  
actu bono et malo, ut puta filius ex adultero, aut a matris  
nisi quod non distinguuntur specie. quod alias est effectus specie distinguere  
¶ 4<sup>o</sup> quod bonum et malum quandoque dicuntur secundum circumstantias  
accidentales. quod. Vm quod omnis actus speciem sumit a subiecto  
secundum quod comparatur ad suum primum per se, nam aliquid subiectum aliquid  
comparatum ad unum primum potest facere diuersam speciem et tamen si  
comparatur ad aliud sicut cognoscere colorem et sonum in ordine  
ad sensum, non tamen in ordine ad intellectum. Differentia autem  
boni et mali in actibus Sumanis sumitur ex obiectis <sup>prout</sup> sunt a  
ratione tanquam a primo per se secundum quod subiectum est illi consonum aut  
dissonum, ac proinde bonum et malum diversificantur speciem in  
actibus moralibus. Ad. 1. Quod quod etiam in naturalibus bonum et ma-  
lum quod est secundum naturam diversificantur speciem ut patet in  
corpore uiuus et mortuus. Ad. 2. quod privatio est aliquid consequens  
speciem actus desumptam ex obiecto. Ad. 3. quod illi actus sunt eius-  
dem speciei comparati ad primum grativam, sed non sic comparantur  
ad rationem, hec enim alter laude, alter vituperio dignus est  
Ad. 4. quod circumstantia aliquando sumitur ex parte obiecti ut diuersa  
essentials ipsius et dat speciem actui. per hoc quod rationi consonat  
aut repugnat.

Ar. 6. Vm actus Sumanus heat  
speciem boni aut mali ex fine?

¶ Videtur quod non quod obiectum dat speciem quod non nisi quod a subiecto  
distinguitur. 2<sup>o</sup> quod actui accidentaliter conuenit quod ordinat ad suum  
aut illum finem, ut elemosine quod ordinat ad inanem gloriam  
aut ad subueniendum pauperibus. 3<sup>o</sup> quod ad eundem finem. Vm inanis  
gloria



Sumula d. Thomae

Actus possunt ordinari distincti actus virtutum, et et virtutum. Sed dicitur eum quod actus Sumari sumunt speciem a fine. Unde quod aliqui actus dicuntur Sumari inquantum voluntarij. in actu autem voluntariis inveniunt duplex actus scilicet interior et exterior illius obiectum est finis, istius vero illa circa quod uersat. et illud quod sumit ex actu interiori habet rationem formae respectu actus exterioris qui non habet rationem moralitatis nisi inquantum est voluntarius. Unde etiam est quod species actus Sumari formaliter desumuntur ex fine et sic Aristoteles 5. ethicorum ait quod qui furat ut committat adulterium peius loquendo magis est adulter quam fur. Ad 1. patet ex dictis. Ad 2. quod finis est obiectum actus interioris et sic accidat actui exteriori. Ad 3. quod tunc est diuersitas speciei ex parte actuum exteriorum, sed est unitas speciei ex parte actus interioris.

a quo sumitur forma.

- Ar. 7. vni species quae est ex fine continetur
- sub specie quae est ex obiecto sicut
- sub genere uel conuerso.

puta cum quis uult furari ut det elemosinas

Et uidetur quod species quod species quae est ex fine continetur sub ea quae est ex obiecto. 1. quod species actus sumit ex obiecto, sed nihil potest contineri sub alia specie quod sub hac tanquam propria non continetur. quod alias esset sub duabus speciebus nisi sub altera quod est. 2. quod omnia quae sumit ex fine qui est ultimum est posteriori ac inde inferior ad eam quae sumit ex obiecto. 3. quod species quae sumit ex fine est formalior, quod minus uisibilis est sub ea quae est obiecti contenta. Sed dicitur quod actus eiusdem speciei ex parte obiecti potest ad infinitos fines ordinari, cuiusmodi autem generis sunt determinate diffinitae. Unde quod obiectum actus exterioris dupliciter sepe habere ad finem voluntatis. scilicet aut peius ordinatum ad illud sicut bene pugnare ad uictoriam, aut sicut per accidens ordinatum ut furari ad dandam elemosinam quod supponitur



si obiectum per accidens ordinem erunt duae species formalis bonitatis  
aut malitiae disparatae interesse quod dicitur dividentes genus et con-  
tinentes speciem oportet ut per se dividant illud, at si obiectum  
per se ordinem ad finem una dicitur dicitur est per se de ter-  
minativa respectu alterius et continet sub altera ea nimirum  
quae est ex obiecto sub ea quae est a fine. 1. quod finis est forma  
magis universalis. 2. quod quanto agens est magis universale tanto ex-  
plicitius est magis universalis. 3. quod quanto finis est posteriora tanto res  
pondet fini universaliori, sicut victoria supremo duci. ordi-  
natis vero finis aut illius alicui duci particulari. Ad 1. R.  
quod finis suam substantiam non potest aliquam sub duabus speciebus conti-  
neri. sed bene finis ea quae ei accidunt, nam homo est albus  
musicus etc. Ad 2. quod finis est posteriora in executione est bi-  
narium in intentione sicut quae sumunt species a duobus moralibus  
Ad 3. quod dicitur comparat ad genus ut forma ad materiam in quantum  
facit illud esse in actu, sed hoc est genus ad illam se habet ut forma  
hinc quod in quantum facit esse absolute et minus contractum

ut in dicitur cuius  
obiectum est finis

Ar. 3. Vm aliquis actus sit indifferens  
suae speciei?

videtur quod non quod sicut Augustinum bonum et malum sunt privatio  
ve opposita, bonitas et privatio sunt opposita immediata, quod nullus  
actus inter ea dicitur indifferens. 2. quod omne obiectum et omnis finis est  
bonus aut malus et non indifferens, quod sub actus in est tendens. 3. quod actus  
aut habet istam suam plenitudinem perfectam, et est bonus, aut aliquid  
deest illi, et erit malus. sed dicitur Augustinus lib. de serm. dicitur in monte as-  
serens se quosdam fuisse media de qua est temerarium iudicare, dicitur  
quod omnis actus habet speciem ab obiecto, et actus humanus qui dicitur mo-  
ralis habet speciem ab obiecto relativo ad primum actum humanum  
quod est ratio, unde si obiectum includat aliquid convenientis ordinis  
tunc erit bonus, si includat aliquid repugnans eidem ordini erit ma-  
lus, si contingat autem (ut quandoque fit) quod actus nihil includat pertinentem ad



# Summula d. Thomae

ordinem rationis ut lenare festucam aut fricare barbam alius est <sup>1</sup> live in  
ut indifferens in suam speciem. Ad. 1. Ar. 9. duplex est priva-  
tio, altera quae consistit in privatio esse sicut mors et cecitas et  
haec nil relinquit de habitibus in se susceptibilibus, altera in privatio est  
quae consistit in privari, sicut equitudo quae non privatur ista sanita-  
te et inter huiusmodi privationem et habitum dat medium, haec  
autem pars opponit malum bono quae privatur ut dicit simpliciter in  
comment. super lib. predicamentorum. Ad. 2. quae procedit de bonitate et  
malitia naturalium finis vel obiecti, quibus non semper est moralis. Ad. 3.  
quae non quod quid habet actus pertinet ad speciem eius, unde et si in ratione huius  
speciei non continetur quod quid pertinet ad plenitudinem bonitatis  
ipsius, non propter hoc est ex specie sua malus, neque etiam bonus, sicut  
homo in suam speciem neque est virtuosus neque vitiosus.

## Ar. 9. Num aliquis actus sit indifferens in individuo?

videtur quod dicitur indifferens in speciem, sub qualibet specie. 1.  
debet aut saltem aliquid in individuo potest contineri. 2. quod dant aliqui habitus  
indifferentes ut de placidis et prodigis videtur sentire philosophus in 4. ethicis  
quos dicit non esse malos, et tamen constat non esse bonos, quod et actus qui sunt  
generativi habituum erunt indifferentes. 3. quod contingit quod ac-  
tus qui ex se est indifferens huiusmodi non ordinatur ad finem virtutis neque  
virtutis, quod. Sed dicitur auctoritas gregory in quadam homilia  
lib. 7. moral. c. 25. ante medium, ostensum verbum est, dicitur  
quod cum actus moralis habeat bonitatem non solum ex obiecto quo  
terminat speciem, sed etiam a circumstantiis quae sunt quatenus quaedam  
accidentia individualia, aliquis actus indifferens in speciem est  
bonus vel malus in individuo considerat quod saltem ex intentione  
operantis oportet quod ordinatur et non ordinatur ad debitum finem et tunc  
erit bonus aut malus et hoc est necessarium si ex ratione deliberati-  
va procedat, alias enim si a tali ratione non procedat sed ex quadam ima-  
ginatione sicut cum quis fricat barbam, talis actus non est proprie mo-  
ralis, neque humanus, et tunc potest esse indifferens quatenus extrahens actuum  
moralium existentem



4

Ad. 1. dicitur quod procedit in casu quo alteri debet esse ejusmodi differens  
 secundum suam speciem et hoc modo non datur alteri indifferens secundum suam  
 speciem, sed alteri in se, scilicet quatenus ex sua specie non habet  
 quod sit bonus vel malus, sicut homo ex sua specie non habet quod  
 albus vel niger, neque non sit albus aut niger, quod huiusmodi  
 possunt ei aliunde provenire quod a suis speciebus. Ad. 2. quod philosophus  
 dicit illud non esse malum hoc est aliis non nocivum, nisi dicitur  
 malum quod videtur rationi repugnantes. Ad. 3. patet ex dictis.

Ar. 10. Vm aliqua circumstantia constitu-  
at actum in specie boni, vel mali,

et videtur quod non quod circumstantia aliud quod est ab obiecto. 2.  
 quod circumstantia est accidens actus. 3. quod unius rei non potest  
 successe plures species, ac unius actus sunt plures circumstantie  
 quod. sed 2. est quod fieri in hoc sacro constituit speciem sacrile-  
 gij ex circumstantia sui sacri. quod. dicitur quod in naturalibus spe-  
 cies sumuntur et constituntur ex naturalibus formis, ut in moralibus  
 species actuum sumuntur ex formis prout sunt a ratione con-  
 ceptis ut ex dictis patet, quod tunc natura est determinata ad unum  
 non potest dari processus in infinitum quingobius deenitur  
 ad aliquam ultimam formam ex qua determinat species, pro-  
 cessus vero rationis non est determinatus et ita id quod dicitur actu  
 accipitur ut circumstantia, in alio potest iterum accipi a ratione  
 ordinante ut principales conditiones obiecti dant speciem actus  
 vel boni vel mali. Ad. 1. R. ex dictis modo in fine corporis.  
 Ad. 2. similiter patet ex dictis. Ad. 3. quod non est inconveniens  
 quod idem actus ~~plures~~ sit in diversis speciebus moris etiam dispar-  
 tis, hoc tamen non quod a quavis circumstantia, nisi sumatur  
 ut conditio principalis ex parte obiecti, alias plures circumstantie  
 eodem actu esse possunt.

moralis



Summula d. Thomae

Ar. 11. Vm omnis circumstantia augens bonitatem uel malitiam constituat aliam moralem in specie boni uel mali?

Et uidetur qd sic qz bonum et malum sunt diu. spec. qd circumstantia addens bonitatem aut malitiam constituat speciem. 2o qz omnis circumstantia non potest augere bonitatem aut malitiam nisi in se eam habeat, qd in se hnt quendam speciem boni aut mali. 3o qz sicut dicitur in 4o d. de diu. nom. ad malum sufficit singularis defectus, qui causari potest a quavis circumstantia. Item et bonitas consistit in indiuisibili sicut numerus qd addita quavis bonitate mutatur species, sicut et numerus addita quavis unitate, sed dicitur qd magis et minus non variant speciem. dicitur qd non omnis circumstantia addens in bonitate s. malitia uariat speciem moralis, sed illa tantum que respicit specialem ordinem rationis, ut hoc quod est esse alienum in re accepta, quod sit in magna uel parua quantitate et similes circumstantiae et si augeant grauitatem s. malitiam peccati, non tamen mutant speciem moralem. Ad. 1. R. qd procedit de magis et minus sicut intentionem et remissionem. Ad. 2. qd non omnis circumstantia hnt bonitatem uel malitiam sicut in se sed p ordinem ad aliam conditionem alio quam supponit, ut qd res accepta sit in magna s. parua quantitate non respicit ordinem rationis in bono s. malo, nisi sup conditione s. circumstantia alieni. Ad. 3. R. sicut ad 2m.

Q. 19. De Bonitate uel malitia actus interioris uoluntatis in 10 art.

Ar. 1. Vm bonitas uoluntatis dependeat ex obiecto? Et uidetur qd non alias enim omnis uoluntas esset bona et nulla mala cum omnis uoluntas sit boni, ut dicit Dion. 4 cap. de diu. nom. 2o qz bona aliter ipsa pot. esse sicut ut dr. 6 et sic. bonitas uel est factum aliter



autem finis in se est propria. quod bonitas actus non pendet ab ob-  
 iecto. 3<sup>o</sup> quod quale unumquodque est tale alterum facit, iam quod  
 cum bonitas obiecti solum sit naturalis solum poterit prestare  
 bonitatem moralem actui, sed dicitur Philosophus. s. et sic  
 c. i. in principio / dicitur quod bonum et malum sunt differentie actus  
 voluntatis. nam bonum et malum ad voluntatem pertinent  
 sicut verum et falsum ad rationem. diff. autem speciei in actibus  
 est sicut obiecta, et voluntas bona et mala sunt actus differentes  
 sicut speciem. Ad. 1. R. quod voluntas est boni. vel veri. vel  
 apparentis et ex contrario aliqui actus eius malus / Ad. 2. quod aliter  
 qui est ultimus finis hominis sicut aliquem modum, non est actus volun-  
 tatis ut sicut dicitur, Ad. 3. quod ratio est principium humanorum et mo-  
 raliu actuum, et sic obiectum ut principium representaturus  
 voluntati pertinet ad genus moris

Ar. 2. Vm bonitas voluntatis dependeat  
 ex solo obiecto?

Suadet quod non. 1<sup>o</sup> quod actus aliarum partium recipiunt bonitatem  
 ex fine. quod et actus voluntatis quod viciniore est sicut quod aliter potentia.  
 2<sup>o</sup> quod ex circumstantiis. sicut quod ubi quando est sumitur bo-  
 nitas actuum, ut diximus supra / 3<sup>o</sup> quod ignorantia circumstan-  
 tiarum excusat malitiam voluntatis ut dicitur quod illa pendet ex  
 circumstantiis. sed dicitur est quod circumstantiis ut sic, actus non habent spe-  
 ciem, bonum autem et malum sunt duae species. quod tamen sumuntur ab  
 obiecto. dicitur quod principium in quolibet genere est magis unum et simplicius / quodammodo  
 unum et simplex  
 sicut principium autem bonitatis et malitiae sumuntur actuum du-  
 mit ex actu voluntatis quod sicut unum aliquid attendi debet, unum  
 et tamen quod est principium in quolibet genere non est per accidens quod quod tale est  
 reducit ad unum per se. et ideo bonitas voluntatis ex solo obiecto  
 sicut ex obiecto quod per se facit bonitatem in actu dependet, et non ex cir-  
 cumstantiis, quod sunt quoddam accidentia, aliarum vero partium actu  
 um bonitas et malitia potest sicut diversa attendi Ad. 1. R.

q



Summula d. Thomae

q. finis est obiectum voluntatis per se loquendo (nisi forte fi-  
nis dependeat a fine. et voluntas a voluntate) quod non dicitur in a-  
lijs uiribz / Ad. 2. q. circumstantia aut cadit in uoluntatem et  
sic surrit ex p<sup>te</sup> obiecti. aut refert ad alium uolendi et tunc est  
impossibile q. quis uelit bonum quando non debet. q. semper de-  
bet uelle bonum. nisi patet in quantum uolendo hoc bonum im-  
pedire ne tunc uelit aliquod bonum debitum. et tunc patet ma-  
lum non ex q. uelit illud bonum. sed q. non uelit aliud bonum  
et tunc dicitur de alijs circumstantijs. Ad. 3. q. procedit de cir-  
cumstantia ignorantia ut surrit ex p<sup>te</sup> obiecti sicut uolens in  
quantum quis ignorat circumstantias actus quem uelit.

Ar. 3. Vm Bonitas uoluntatis dependeat ex ratione?

Et uidetur q. non. i. q. bonum prius pertinet ad uoluntatem ut dictum est  
2<sup>o</sup> q. plus. 6. et sic. dicit q. bonitas intellectus practici est ue-  
rum bonum appetitui recto. 3<sup>o</sup> q. uoluntas mouet intellectum  
et alias uires q. ab illis dependet in bonitate. sed est // Sed dicitur aucto-  
ritas Hilary. 10. dicitur in p<sup>te</sup> ubi de subiecte uoluntatis ad  
rationem loquitur. dicit q. bonum intellectum est obiectum uoluntatis et a ratione  
bonum autem sensibile uel imaginarium est obiectum appetitui <sup>propositum</sup>  
appetitui sensitivo q. hic notandum nisi in bonum particulare  
uoluntatis uoluntatis dependet a ratione opponente obiectum  
potius eum q. pendet ad obiectum. Ad. 1. Per q. procedit de bono  
ut appetibile non ut uerum. sic enim prius pertinet ad rationem q. ad  
uoluntatem ut appetibile. Ad. 2. q. plus loquitur de intellectu prout  
est consiliarius de his que sunt ad finem <sup>in l<sup>ib</sup></sup> <sup>rationis</sup> ~~quod non consistit~~  
in conformitate ad appetitum ~~de ditionis~~. Sed tunc iste appetitus sup-  
ponit apprehensionem de fine que fit per rationem. Ad. 3. q. iusti-  
tas et ratio se inuicem mouent ut supra dictum est.

Ar. 4. Vm Bonitas uoluntatis dependeat  
ex lege eterna?



Sicut quod graduum una regula sufficit. Sed ratio recta ut  
 diximus / 2<sup>o</sup> quod mensura ut di. in meta. debet esse homogenea  
 mensurato. talis autem non est Lex quod respectu humanam voluntatis  
 3<sup>o</sup> quod mensura debet esse certissima. talis uero non est Lex quod ut potest  
 est ignota. Sed dicitur est quod Aug. 22 dicitur frustum diffinitur peccatum per  
 hoc quod est dicitur legem eternam. Dicitur quod in omnibus causis ordinatis  
 effectus plus dependet a causa prima quam a causa secunda. quod autem  
 ratio summa sit regula humanam voluntatis hinc a lege quod iuxta prae  
 4<sup>o</sup> quis ostendit nobis bonam voluntatem signatum est s. n. l. v. t. d. unde patet  
 quod multo magis pendet bonitas voluntatis humanam a lege eterna  
 quam ab humana ratione. et ubi defuit humana ratio oportet ad  
 rationem quod recurrere. Ad. 1. R. quod procedit de mensura  
 ximus non de subordinatis. Ad. 2. quod concludit de mensura  
 proxima non de remotis. Ad. 3. quod lex quod immo testatur nobis vel  
 ex revelatione superaddita. vel aliquo aliter per rationem naturalem  
 quod a divina derivat et in se certissima et manifestissima est

quod est ra  
 tio divina

hoc d. 15. non ita ex  
 presse dicit.

Articulus 5. De voluntate discordans a ratione errans  
 ~ te sit mala ~ ~ ~

Sicut quod quod talis ratio non derivat a ratione eterna. 2<sup>o</sup> quod ratio  
 errans proponit quandoque quod dicitur preceptum dei. non est autem ut dicit  
 Aug. faciendum quod pro consilio iubet ~~contra preceptum imperatoris.~~  
 3<sup>o</sup> quod si voluntas discordet a ratione dicitur esse fornicandum ad  
 nullam malitiam potest. huiusmodi discordantia reduci. quod. Sed  
 dicitur quod talis voluntas est contra consuetudinem. omnis autem talis vo  
 luntas mala est ut potest non ex fide ut dicit Rom. 14 // dicitur quod hoc  
 est querere vni consuetudinem errans obligat. et quod quaedam dicitur  
 quod consuetudinem errans precipiendo ea quod ex se sunt mala. Et  
 prohibendo ea quod ex se sunt bona non obligat. obligat tamen  
 et indifferentia ut puta levare festucam siue precipiendo siue  
 prohibendo sed hoc irrationaliter dicitur quod sicut illud quod dicitur indiffe  
 rentis

Si impera  
 tor prohibet

Sciendum in ratione est  
 voluntas. dicit  
 sanctus doctor



Summula d. Thomae

Summalis 5<sup>a</sup>

rens accipit rationem boni vel mali & accidens quod sic vel  
aliter apprehendit. Similiter illud quod est ex genere bonum  
etiam si sic hoc quod est credere in christum ratione apprehen-  
sionis et consensu errantis pacis potest induere rationem ma-  
li. ut colligitur ex pho 7 et huc. Unde dicitur quod simpliciter dicitur  
voluntas discordans a ratione ~~errante~~ siue recta, siue er-  
rante semper est mala. Ad. 1. dicitur quod sufficit quod ratio errans in  
iudicio opponat ut verum. Ad. 2. dicitur quod procedit et dicitur  
Augustini intelligit, quando cognoscit quod inferior potestas pre-  
cipit aliquid contra preceptum superioris potestatis, et tunc ra-  
tio non erit statim errans. Ad. 3. quod quando ratio appre-  
hendit aliquid ut malum apprehendit illud sub aliqua ra-  
tione mali, et ad talem speciem malitiae reducit illam malum  
voluntas.

Ar. 6. Voluntas concordans rationi  
erranti sit bona?

Respondet quod sic. 1<sup>o</sup> quod discordans ab ea etiam errante est mala  
& concordans erit bona. 2<sup>o</sup> quod preceptum dei potest nobis <sup>et</sup> opponi  
& apprehensionem rationis errantis. 3<sup>o</sup> quod si discordans et con-  
cordans rationi erranti esset mala homo esset perplexus. Sed  
5<sup>a</sup> est quod voluntas occidentinum apostolorum erat mala, et tunc non  
dabat rationi erranti quia arbitrabantur se obsequium prestare  
deo Ioannis. 16 dicitur quod hoc est querere vultu consensu in omnia  
excuset. et ad hoc dicitur est proportionabiliter sicut supra dicebamus  
de ignorantia si enim ignorantia talis sit quae cause immediati  
tationem excuset illud rationem boni et mali moralis, illa autem  
ignorantia quae est iudicia vel diracte quia quis vult non scire  
in diracte quod non vult scire aut negligit quae sunt necessaria  
ad salutem non causat involuntarium, et tunc talis error  
rationis vel consensu non excusat quin voluntas ei concordans sit  
mala



mala. alias sic iuxta dicta de ignorantia. Ad. 1<sup>m</sup> R<sup>o</sup> ex  
 dicitur. 4<sup>o</sup> dicitur non. q. ad malum sufficit particularis defectus  
 ad bonum uero requiritur integra causa. Sed q. id in quo dicitur  
 uoluntas sic bonum et appetit bonum uel bonum. Ad. 2<sup>o</sup> q.  
 ratio humana potest errare. lex uero aeterna minime. Ad. 3<sup>m</sup>  
 R<sup>o</sup> q. in moralibus sicut et in syllogisticis uero inconuenien-  
 ti data alia contingunt. non tamen sequitur q. homo sic perplexus  
 q. potest et prauam intentionem et errorem pelleret. Signi-  
 ficat ignorantia est uincibilis, et uoluntaria.

Ad. 7. Quomodo uoluntatis bonitas in his que  
 sunt ad finem dependeat ex intentione finis

¶ uidetur q. non i. q. in his que sunt ad finem aliud est obiectum  
 uoluntatis (a quo solo eius bonitas dependet) et aliud finis in-  
 tentio. 2<sup>o</sup> q. potest quis uelle seruare mandatum dei propter  
 inane gloriam. 3<sup>o</sup> q. et in bonum et malum diuertificant  
 finem sicut et uoluntatem. at qui furat uult ut det elemosinam  
 finem uoluntatem malam hinc. hinc intendat bonum finem  
 q. Sed dicitur Aug. 9. confess. q. intentionis remunerat a deo  
 dicitur q. intentionis uel procedit uoluntatem. s. conuenit ut pro-  
 cedat quidem causaliter quando aliquid uolumus propter inten-  
 tionem alicuius finis ut puta cum quis uult ieiunare propter de-  
 um, et sic uoluntatis bonitas <sup>cum</sup> pendat ex bonitate uoluntatis. pendet  
 de necessitate ex intentione finis. conuenit autem in uoluntate  
 quod aliquid prius uolumus facere. et postea illud referimus in deum  
 et tunc prius uoluntatis bonitas non dependet ex intentione  
 finis. nisi quatenus reiterat alius uoluntatis cum sequenti intentione  
 Ad. 1. R<sup>o</sup> q. considerat ordo ad finem quando intentionis e causa  
 uolendi. Ad. 2. q. uoluntas non potest dici bona. si sit intentionis  
 mala causa uolendi. sed sic si intentionis sit consequens. quamuis  
 postea deprauet aliter qui cum tali intentione reiterat. Ad. 3. q.  
 ma



Summula de Theologia

malum est ex speciali defectu. Et sic voluntas mali subtrahit  
boni. vel boni sub ratione mali est mala, at ut sic bona voluntas  
exigit ut dicitur est integra causa. Et sic boni subtrahit  
boni.

Ar. 3. Vm quantitas bonitatis vel ma-  
litie involuntate sequat quantitate boni  
vel mali in intentione?

Et videtur quod sic quod gloria super mat. 12. dicit tantum boni quis  
facit quantum intendit. q. 2. quod augmentata causa aug-  
mentat effectum, at intentionis bonitas est causa boni voluntatis q.  
3. quod in malis tantum quis peccat quantum intendit, reus est  
enim homicidij qui percussit lapidem homicidium intendit. q.  
et in bonis similiter, sed dicitur quod potest intentionis esse bona et voluntas  
mala quod et in modo casu est. Dicitur quod est alium et intentionem fi-  
nis duplex quantitas potest considerari, una expressio obiecti, alia  
ex intentione actus. Si loquar de prima. Res ad quod situm nega-  
tive. et hoc potest contingere expressio actus exterioris dupliciter, uno  
modo quod obiectum ordinat in finem non est illi proportionatum ut si  
quis intendit emere decem libras rem valentem centum libras.  
alio modo per impedimenta supervenientia que non est in potestate hominis  
removere esse actus exterioris, ut si quis intendit ire Romam  
ab hoc opere impediatur. Sed expressio interioris actus (ut potest in nostra  
potestate existens) non potest contingere quod quantitas actus non se-  
quetur quantitate intentionis nisi uno modo quod scilicet voluntas vult aliquid  
obiectum non proportionatum fini intentionis, et tunc etiam in hoc casu  
quantitas intentionis quod quodammodo pertinet ad actum voluntatis  
redundat in voluntatem. Si vero consideret quantitas intentionis  
nis et actus sui intentionem seu expressio agentis et non obiecti. sic inte-  
ntio intentionis redundat in actum interioris et exterioris et  
quodammodo formaliter se habet ad utrumque ut ex dictis patet  
Et quis malitiam contingat quod quis non vult intendere vult medicinam  
sumere



Sumere sicut vult sanitatem formaliter enim hoc quod est  
intense intendere sanitatem redundat in hoc quod est intense  
velle medicari. Sed tri considerandum est quod intentio actus in  
terioris vel exterioris potest referri ad intentionem ut ad ob  
iectum cum aliquis intendit intense velle vel aliquid inten  
se operari et tamen propter hoc intense vult vel operat quod  
intentionem boni non sequitur bonitas actus interioris vel  
exterioris ut dictum est. Et inde est quod non quantum aliquis  
intendit mereri meret quod quantum meriti consistit in inten  
tione actus ut infra dicitur. Ad 1. Quod procedit quantum ad  
reputationem dei et ex hoc quod ut dictum est bonitas intentionis  
quodammodo redundat in voluntate quod etiam facit exteriorem actum  
meritorium apud deum. Ad 2. quod sola bonitas intentionis non  
est ista causa bonae voluntatis et sic ratio non sequitur. Ad 3. quod  
sola malitia intentionis sufficit ad malitiam voluntatis et ideo  
quantum mala est intentio tantum etiam mala est voluntas sed  
non est eadem ratio de bonitate ut dictum est.

Ar. 9. Quomodo bonitas voluntatis dependeat ex  
conformitate ad voluntatem divinam?

1. videtur quod quod dicitur. 55. sicut exaltant velle a terra sicut igne  
et a velle velle ut cogitationes meae a cogitationibus vestris. 2. est impossibile  
has dicta conformitas / 2. quod non requiritur quod voluntas nostra sit conformis  
voluntati divinae, si quidem plurima ignoramus quae deus scit et est  
3. quod actus nostra non potest conformari voluntati divinae si nec voluntas  
voluntati. Sed dicitur Mat. 26 non sicut ego volo sed sicut tu, et  
Aug. in enchir. Dicitur quod ut dictum est bonitas voluntatis sumit ex  
intentione finis ultimi vel finis ultimi humani est deus quod pro se tanquam summi  
bonum primum comparat ad voluntatem divinam et ita ut primum in hoc  
genere est mensura omnium aliorum illius generis. ac proinde ut volun  
tas summi sit bona oportet quod conformet voluntati divinae. Ar. 9.



Summula d. Thomae

Pr. q. conformitas uoluntatis sue, et altioris hominis ad deum  
non est per equiparantiam, sed per imitationem.

Ar. 10. Vm necessarium sit uoluntatem hu-  
manam conformari uoluntati diuinae in uol-  
lito, ad hoc ut sit bona? ~~~

Respondet q. no. i. q. ignoramus in plurimis quid deus uelit  
at non possumus uelle quod ignoramus. 2<sup>o</sup> q. is quem deus  
uult damnare teneret uelle suam damnationem. 3<sup>o</sup> q. sic  
uelleret quis de pietatem sed patrem suum mori, quem deus uult  
morte finire. Sed d. ut gl. sup ps. 32. retinuit uoluntatem qui  
uult quod deus uult. 2<sup>o</sup> q. forma uoluntatis est ex obiecto  
q. si tenemur conformari uoluntati diuinae hoc est in uolito.  
3<sup>o</sup> q. repugnantia uoluntatum consistit in hoc q. aliqui di-  
uersa uolunt. qui autem repugnat diuinae uoluntati heretice  
uoluntatis q. in uolito tenemur diuinae uoluntati conformari. Dm qui  
uoluntas fertur in obiectum tuum ut ex supra dictis patet sicut q.  
a ratione uel intellectu apprehendit, idem autem sicut uoluntas  
tuam apprehensum est bonum, et tibi alia non est bonum, ut  
q. suspendat latere ad bonum commune, aut apprehensum ab uxo-  
re et filijs ut tibi in uolito. sicut autem q. ratio boni apprehensum  
erit commune sicut hoc et uoluntas fertur in bonum commune,  
bonum autem totius uniuersi est id quod est apprehensum a  
deo qui est uniuersi factor et gubernator unde quod quid uult  
uult subtrahere bonitatem, quod est bonum totius uniuersi  
ad quod debet ordinari (si recta esse debet) uoluntas hominis uelle  
tibi aliquid bonum particulare. cum etiam naturalis appetitus  
cuiuslibet partis ordinatur in uniuersale uel commune bonum  
ordinatur. unde ad hoc q. aliquis uoluntas uelit aliquid  
particulare bonum oportet ut illud particulare bonum sit uol-  
lito maliter, bonum autem commune est diuinum et uol-  
lito

apprehensum a  
iudice ~

tanquam ad finem)



tum formaliter. Voluntas igitur humana tenet conformari  
 voluntati divinae in usibus formaliter ut dictum est. sed non  
 materialiter, sed ut utroque modo aliquantulum humana vo-  
 luntas divinae conformatur quod formaliter conformatur ei in fine  
 ultimo, scilicet in ratione causae efficientis quatenus deus habet  
 inclinationem dedit huic naturae particulari qua vult id quod  
 deus vult carnelle. est etiam alius modus conformitatis  
 sine rationem causae formalis. ut si homo velit aliquid ex  
 charitate, sicut deus vult. et ista etiam conformitas redu-  
 citur ad conformitatem formalem, quae attendit ex ordine  
 ad ultimum finem, quod est proprium obiectum charitatis  
 Ad. 1. R. quod nescimus quid deus velit sine rationem particula-  
 rem, sed non sine communem, in generali utroque modo divinae  
 voluntati conformabimur. Ad. 2. q. sufficit quod homo in  
 tali casu velit ordinem divinae iustitiae servari. Inquam  
 deus vult damnationem peccatoris, alias enim omnes homines  
 vult salvos fieri. id patet ad. 3. / Ad. 1. eorum quae  
 adducunt in contrarium R. quod magis vult quod deus vult qui  
 conformatur ei in ratione usitata, quam in ratione usitata, quod voluntas  
 principalis fert in finem, quam in id quod est ad finem. Ad. 2. q.  
 species actus attendit sine formale et non sine materiale obiecti  
 Ad. 3. q. repugnancia est sine eandem rationem et eandem re  
 quod non contingit in casu argumenti.

## C. 20. de bonitate et malitia exteriorum

~ actuum humanorum in 6. ar. diversa

Ar. 1. De bonitate vel malitia propriis ut in actu  
 voluntatis an in actu exteriori?

Fuit etiam in actu exteriori, quod hic est obiectum voluntatis, ab ob-  
 iecto sumitur bonitas et malitia. 2. quod actus voluntatis ut dictum est  
 potest.



Summula d. Thomae

potest habere rationem finis. sed potius alius alterius potest qd  
 3<sup>o</sup> qd alius uolunt<sup>is</sup> est formale respectu exterioris. qd est posterior  
 in bonitate // quid qd forma supponit materiam. Sed 2<sup>a</sup> est Aug. in lib. retrac-  
 uel malitia // tatorum. Dm qd bonitas actuum exteriorum potest uoluntate  
 vari dupliciter unum ex ordine ad finem intentum qui est  
 ut si quis det elec- // ppriis obiectum uoluntatis et hoc in<sup>et</sup> in executione proprius est  
 maximam obinane // bonitas in actu uoluntatis quae a prius exterioris alij. altero in pac-  
 gloriam quod est // te uoluntate bonitas actus exterioris in genus suum et suas in-  
 malum // uent<sup>is</sup> quomodo dare electionem uoluntatis in circumstantijs est  
 bonum. et obinane gloriam et diuinit<sup>is</sup> bonitas aut malitia pendet  
 a ratione et prius inuenit in actu exteriori. Ad. qui a ratione  
 ppone uoluntati tanq<sup>3</sup> obiectum. Ad. 1. R<sup>o</sup> ex dictis. Ad. 2. qd  
 finis est prior intentione, et posterior in executione / Ad. 3. qd  
 forma uoluntatis est posterior uel recepta in mat<sup>is</sup>. Sed ut est in  
 agente omnib<sup>us</sup> modis est prior uoluntatis aut<sup>is</sup> e<sup>st</sup> efficiens alij ex-  
 terioris

Ar. 2. Dm tota bonitas & malitia exte-  
 rioris actus dependeat ex bonitate uoluntatis.

i. bona uoluntatis // Fuit et sic i. ex mat<sup>is</sup>. 7. ubi arbor bona non potest mala fructus  
 ut dicit gla // facere. nec mala bonis qd / 2<sup>o</sup> qd Aug. lib. tractatus in un-  
 uel dicit qd non nisi uoluntate peccat. qd nec fit bonum / 3<sup>o</sup> qd bonum et  
 malum sunt differente actus morales, ut alij di morales ex eo qd  
 est uoluntatis. Sed 2<sup>a</sup> dicit Aug. lib. 3<sup>a</sup> mendacium qd sunt quae-  
 dam quae nullis quasi bonis fine, aut bonis uoluntate possunt benefe-  
 ri. Dm qd bonitas uoluntatis dependet ab obiecto a ratione appre-  
 hensi, in actu autem exteriori propter hanc bonitatem quae uoluntati  
 cae a uoluntate ex p<sup>ri</sup> finis, reperit illa alia bonitas iam dicta ex  
 mat<sup>is</sup> et circumstantijs; cum autem ad malum sufficiat particularis  
 defectus et ad bonum requiratur integra causa, ut actus exterior huius-  
 mus requirit qd uoluntatis sit bona et ex p<sup>ri</sup> obiecto et ex fine  
 hinc est ex intentione finis et ex actu uoluntatis. Ad. 1. R<sup>o</sup> qd arbor i. uoluntatis  
 debet esse bona in mune mune dictis. Ad. 2. qd etiam qui peccat quod  
 uult malum actum, sicut qui uult malum finem. Ad. 3. qd actus ex-  
 teriores dicuntur boni // quatenus a  
 uoluntatis uoluntate  
 cedunt

quatenus a  
 uoluntatis uoluntate  
 cedunt  
 Ar



Ar. 3. Vm bonitas et malitia sit eadem interi-  
ous et exterioris actus?

Fundat q non i. qz idem accidens non pot esse in diuersis subiec-  
tis, q negz eadem bonitas etc. 2<sup>o</sup> qz ut dicitur in 2. et sic alia est virtus  
intellectualis in pota imperante, et alia virtus moralis in poten-  
tia imperata. 3<sup>o</sup> qz nil est causa simpliciter bonitas autem actus  
interioris est causa bonitatis actus exterioris. Sed 2<sup>o</sup> est qd actus  
voluntatis scilicet ut formale ad actum exteriorem ex formali u  
et materiali sic unum q. Vm qd actus interior et actus exterior

put considerant in genere moris sunt unus actus unum autem  
subiecto potest habere plures rationes bonitatis aut malitiae, et quia  
dicitur unam tm. Sic ergo quando actus exterior est bonus uel ma-  
lus solum ex ordine ad finem tunc e eadem bonitas interioris et  
exterioris qui respicit finem mediante actu voluntatis cum actus  
actus exterioris hanc bonitatem uel malitiam tm se tm materiam  
et circumstantiam tunc in utroqz est alia et alia bonitas sic tm quella  
quae e ex fine redundat ab interiori in exteriorem, bonitas u tm  
se et tm materiam actus redundat ab exteriori in actum voluntatis

Sicut potio amara est  
bona qz causatur  
est ad salutem ordi-  
nat. sed potio dulcis  
est etiam bona tm se

Ad. 1. Per q, sunt idem in genere moris qz no in genere naturae. Ad. 2  
qz sicut dicitur in 6. et sic virtutes morales ordinant ad ipsos actus vir-  
tutum, qui sunt quasi fines, prudentia autem quae est in ratione ad  
ea quae sunt ad finem, et propter hoc requirunt diuersas virtutes  
sed ratio recta de ipsi fine virtutum no hnt aliam bonitatem qz  
bonitatem virtutis. tm qz bonitas ratio mis partecipat in qualibz virtute  
Ad. 3. qz bonitas actus interioris et exterioris e communis ut acta  
uniuersa, sed veluti tm analogiam et proportionem tm quam eadem  
e sanitas animalis, vring et medicina

Ar. 4. Vm actus exterior aliquid addat de bonitate  
et malitia supra actum interiore?

Fundat qz nil addat qz ut dicitur cor. 13. sup malis voluntas est  
quae remunerat, opacu sunt testimonia voluntatis ad homines 2<sup>o</sup>  
qz ut



Summula d. Tho. m. 2.

ut dictum est eadem e bonitas utriusq; actus q' exterius nō addit  
 debitorie / 3<sup>o</sup> qz bonitas creature ppter ea nihil addit supra  
 bonitatem divinam, qz ab ea derivat. q' sicut in actu interiori et  
 exteriori inq; ad invicem ab uno in alium ut dictum e bonitas  
 communicat. Sed 2<sup>o</sup> est qz alias frustra qui hęc bonam voluntatem  
 exequuntur opus. Dm q' si loquamur de bonitate sumpta a fine  
 actus exterior nō addit aliquid supra interiorem, nisi rāōne <sup>invenit</sup>  
<sup>et</sup> multiplicativis actu multum sicut q' i' voluit et postea voluit  
 et operata e' sicut 2<sup>o</sup> rāōne extensionis qz voluntas dicitur magis  
 operanda / uel 3<sup>o</sup> sicut intentionem quāq; actus exteriores qz sunt  
 delectabiles aut poenosi magis uel minus intendunt voluntate.  
 si autem loquamur de bonitate actus exterioris quam hęc summa  
 t<sup>ab</sup> et circumstantias addit supra actum interiorem qz comparat  
 ad eum ut terminus et finis omnis autem inclinatio uel motus  
 p' sicut ex inclinatione ad suum terminum neq; est perfecta vol  
 untas nisi sit talis qz non impedita data opportunitate nō  
 operetur. Ad. 1. R<sup>o</sup> q' procedit quando non cessat ab actu nisi ppter  
 impiam faciendi. Ad. 2. q' procedit de bonitate finis, nō autē de  
 bonitate sicut t<sup>ab</sup> et circumstantias, hęc enim alia e' ab ea qz e'  
 a fine. Sicut non sit alia a voluntate bonitatis quam hęc ex  
 ipso actu volito, comparat enim ad ipsam ut rāō et causa eius si  
 aut s' dictum e', et Per hęc etiam patet ad. 3.

Ar. 5. Vm' eventus sequens aliquid addat de bonita  
 te uel malitia ad exteriorem actum?

e' videt q' sic. 1. qz eventus virtute sicut effectus p' existunt in  
 actu, unumquodq; q' iudicat sicut suam virtutem. 2<sup>o</sup> qz bona <sup>que</sup> faciunt  
 audaces redundant in meritum p' dicatoris ex quo sequuntur p' hūilip.  
 4 constat q' 3<sup>o</sup> qz poena non addit nisi crescente culpa, at exē  
 tu bonis corruptis punit dñs eius exod. 21. qz m' m' nō reclusit  
 in percussione ali q' / p' p' q' si ex s' m' lata m' ortus non sequat mors nō contrahit  
 cuius irregularitas contrahit autem morte secuta q'. Sed 2<sup>o</sup> est q' ex eo

In percussione ali q' / p' p' q' si ex s' m' lata m' ortus non sequat mors nō contrahit  
 cuius irregularitas contrahit autem morte secuta q'.



q. quis abueat electio sine non perdit meritum qui ei eam dedit  
 neq. etiam excus. quis patienter ferat iniuriam illatam excusa  
 a culpa qui illam intulit. Dm q. si actus deus euentus se  
 quent est prosequatur addit de malitia aut bonitate ut patet  
 si u. non sit prosequatur talis in qui perse et ut in pluribus se  
 que ad actum simili addit ad bonitatem aut malitiam eius  
 q. si p. aces et ut in paucioribus sequat. no addit q. de his munda  
 et iudicium nisi de illis, que sunt perse. Ad. 1. R. q. proce  
 dit de effectu causae perse. Ad. 2. R. q. illa bona audientium  
 sunt effectus perse predicabuntur, maxime si ab illis sunt pro intentione  
 Ad. 3. si q. <sup>seu euentus</sup> q. illi poena infligenda mandat, est effectus per  
 se illius causae, et iterum ponit ut prosequatur. Ad. 4. q. irregula  
 ritas non sequit culpam, sed factum propter aliquem defectum sa  
 cramenti.

Ar. 6. Dm actus ex te possit ee bonus et malus?

Et uide q. sic q. idem motus ad eandem finem pot. ee obinamem  
 gloriam, et in medio aut fine propter deum. 2. q. actus et passio  
 sunt unus alio. 3. physi. et in actus in id quod fuit mala et passio  
 Christi bona. 4. q. actus serui et dni mandantis eadem. et in  
 ut ab uno e potest esse bona, et ut ab alio mala. Sed d. est q. co  
 traria non possunt esse in eodem. Dm q. id quod est unum  
 in uno genere pot. esse multiplex in alio, et ita actus qui e unus  
 in genere nature pot. esse multiplex in esse moris ut sciam super  
 fructus una in genere quant. est multiplex in genere coloris si partim  
 sit alba et partim nigra, in genere autem moris sumpt. idem actus  
 no pot. esse bonus et malus bonitate et malitiam rati. Ad. 1. R. q.  
 ex dictis. Ad. 2. simili q. ex diuersa u. hunc euenit in eodem ac  
 tu diuersa rati moris. Ad. 3. q. actus serui est idem actus dni ea  
 ratiue solum qua pcedit ex uoluntate domini, no qua pcedit appri  
 a uoluntate serui unde rati non concludit.

Q. 21. de Actis que consequuntur actus humanos  
 ratiue bonitatis et malitiae. in 4. Ar. diu.

Ar. 1.



Summula d. Thomae

Ar. 1. Vm actus humanus in quantum est bonus vel malus heat <sup>in se</sup> rectitudinis vel peccati?

Suadet q. nō q. peccata sunt monstratur q. ut dicitur 2. phys. monstratur autem voluntate alio sed res quaedam generatur praeter ordinem naturae. 2<sup>o</sup> q. ut dicitur 2. phys. peccatum accidit innat<sup>e</sup> et arte cum nō puenit ad finem intentum, at bonitas vel malitia alio consistit in intentione finis. 3<sup>o</sup> q. si malitia induceret rationem peccati, ubicumq. esset malitia etiam poenae esset p<sup>ro</sup>bitum. Sed 5<sup>a</sup> est q. bonitas et p<sup>ro</sup>bitus malitia etiam alio dependet ex ordine vel deordinatione a lege aeterna, et hoc facit ratio nempe p<sup>ro</sup>biti ex Aug. 22. contra faustum. Dm q. in plus se habet malum q. peccatum et bonum p<sup>ro</sup>bitum, q. p<sup>ro</sup>bitus boni in quo unq. consistit et rationem mali, sed peccatum consistit p<sup>ro</sup>bitus in actu qui agit p<sup>ro</sup>bitus finem aliquem, cum nō habet debitum ordinem ad illum finem debitum autem sicut ad finem in rebus naturalibus est ipsa virtus naturalis que se habet ut mensura regula, in moralibus uero regula p<sup>ro</sup>bita est ratio humana, regula autem suprema est lex aeterna a qua si obliquat alio est peccatum et malus ut dicitur in 1. et in uero autem si ei commensuratur est bonus et rectus, unde sequitur q. actus humanus ex hoc est bonus aut malus sicut rationem rectitudinis vel peccati. Ad. 1. R. q. monstratur dicunt peccata in quantum p<sup>ro</sup>bita sunt ex peccato in actu naturae existente. Ad. 2. q. in peccato naturae et voluntatis semp est defectus ab ultimo fine qui innat<sup>e</sup> est p<sup>ro</sup>fectus nō q. generati et in uoluntariis beatitudo, cum hoc tri stat q. nō deficit ab aliquo fine p<sup>ro</sup>bito quem nat<sup>e</sup> uel uoluntas intendit et consequitur aliquod efficiendo aut formando. unde etiam cum ipsa intentione huius finis ordinat ad finem ultimum in ipsa intentione huius finis p<sup>ro</sup>bitus inuenitur ratio rectitudinis aut peccati. Ad. 3. q. peccatum consistit in actu, poenae respicit personam.

Ar. 2. Vm actus humanus in quantum bonus vel malus heat rationem laudabilis uel culpabilis?



Videtur quod non quod naturalia ut dicitur in 3. et sic non sunt laudabilia  
 naturalibus, sed nec culpabilia, ac sic in istis sunt peccata ut dicitur in 2. phys.  
 2<sup>o</sup> quod etiam in rebus artis sunt peccata ut hoc dicitur dicitur philosophus, nec  
 tamen culpatur artifex cum aliquod malum facit quod ad industriam  
 artificis pertinet, quod potest et bonum opus facere et malum cum  
 voluerit / 3<sup>o</sup> quod dicitur in 1. c. de diuina nom. dicitur quod malum est infir-  
 mum et impotens, quod non culpabile, quod infirmitas minuit et im-  
 potens tollit rationem culpe. Sed 5<sup>o</sup> est philosophus asserens laudabilia  
 esse virtutum opera contraria autem vituperabilia. Dicitur quod sicut  
 in plus se habet malum quam peccatum, ita in plus est peccatum quam  
 peccatum quod solum reperitur in actibus voluntariis quorum huius est  
 virtus et in his idem est malum, peccatum, et culpa. Ad. 1. R.  
 quod peccata nature non sunt impotens naturalis agentis, natura enim determi-  
 nat ad unum / Ad. 2. quod peccare sic deuiare ab ordine ad finem unde philosophus in 6. eth.  
 artifex potest deuiare a fine dicitur. Sed vel a particulari ab ar- et sic dicitur quod in ar-  
 te intentis et tunc culpabitur in quantum a fine, vel a fine commu- te volens peccans  
 ni humani quod ex eius deuiatione attendit rationem culpe in his est eligibilior et  
 rationibus ut puta si in opere artis intendat alium deperire aut da- prudentiam autem  
 mnificare quod in opere artis non erret, et tunc culpabitur in- ming  
 quantum huius est, et moralis. Ad. 3. quod illa impotens et infirmi-  
 tas subiacet potestati hominis in actibus voluntariis. ~ ~ ~

Art. 3. Vm actus humanus in quantum est bonus vel  
 ~ malus habeat rationem meriti. I demeriti.

Videtur quod non quod meritum I demeritum dicitur respectum ad alterum  
 sed multi actus humani sunt ad seipsum / 2<sup>o</sup> quod si quis destruat de-  
 mum tuam non ob id meret poenam aut poenitentiam, si neque si dicitur  
 nat ad habitum de suis actibus / 3<sup>o</sup> quod ex hoc quod quis acquirat sibi u-  
 num bonum (ut sic per bonum malum) non videtur mereri quod tibi bene-  
 fiat ab alio quod Sed 5<sup>o</sup> dicitur in 1. c. de iust. et iur. dicitur quod fiet ei  
 Dm quod meritum et demeritum dicuntur in ordine ad retributionem, quod  
 fit



# Sum u lad. Thomae

fit sibi iustitiam. qd agit quis in nocentem aut profectum  
alterius, qui autem laedit aut iniurat partem alius communitatis  
ipsam communitatem ex se laedit aut iniurat, sicut qui offendit  
manum. offendit deum hominem, et est qui laedit partem commu-  
nitatem similiter laedit ex se ipse illius, ac proinde debet alii re-  
tribui sibi qd ordinat alium suum in bonum aut malum allegij  
aut singularis p[er] se / si u[ero] in se ipsum alium ordinet sibi quandam  
similitudinem et non propriam attendit rationem retributionis ~~attende~~  
~~de~~ sibi videtur ut particularis persona. et non ut pars communi-  
tatis. habet qd actus bonus uel malus rationem laudabilem uel  
culpabilem sibi qd est in potestate uoluntatis, rationem uero retributionis est  
peccati sibi ordinem ad finem, rationem autem meriti uel demeri-  
ti sibi retributionem iustitiam ad alterum // Ad. 1. q. 9. ordinat ad al-  
terum. i. communitatem. Ad. 2. q. 9. etiam ipse homo in se communi-  
tatem offendit. Ad. 3. simili

Ar. 4. Unus actus humanus in quantum bonus uel  
malus habeat rationem meriti, aut demeriti apud deum?  
1. uidetur qd non qd nil damni aut profectus affert deo ut si. Job. 35  
2. qd homo in bonis operibus est instrumentum dei ut insinuat  
isa. 10. sed instrumentum nihil meret, aut demeret apud eum  
qui utitur eo. qd. 3. qd non omnis actus humanus ordinat ad deum  
qd neq[ue] omnia tales habent rationem meriti aut demeriti apud ipsum,  
sed hoc est quod dicit ecl. ult. cuncta quae fiunt adducet deus ad  
iudicium, siue bonum siue malum, iudicium uero retribuit iustitiam  
importat apud deum. Unus qd actus humanus habet rationem me-  
riti aut demeriti in ordine ad deum ~~in ordine~~ <sup>et</sup> respectu ipsius in-  
quantum est ultimus finis, in quem omnes actus debent referri;  
et etiam ut diximus ratione communitatis uniuersi quatenus ipse  
est omnium gubernator et rector. specialiter creaturarum ra-  
tionabilium, alioquin sequeretur, qd deus non haberet curam de  
actibus humanis. Ad. 1. q. 9. qd des in se nil adueniat uel de-  
percat -  
sic



deus // sic in quatuor est ad affectu peccantis. Ad. 2. q. etiam mouet  
 homo a se plibetum arbitrium. sicut dei instrumentum  
 Ad. 3. q. sicut homo sicut se habet, et sicut omnia sua non ordinatur  
 ad communitatem politicam, at sicut quod homo est, potest  
 et sicut ordinandum est ad deum ac sicut omnia alia hominis  
 sicut rationem meriti aut demeriti apud deum, quatenus ex ipso  
 nat alia.

Q. 22. De subiecto passionum aeg  
 ~ in tres articulos diuisa ~

Ar. 1. An aliqua passio sit in Anima necne?  
 Et uidetur quod non quia passio est proprium materiae ut in i. sicut in materia / 2.  
 quia passio est motus et anima non mouetur ut dicitur in i. de anima. 3. quia pas-  
 sio est uia ad corruptionem animae in corruptibilibus. sed. 5. ut quia  
 dicitur in Rom. 7. passiones peccatorum sunt peccata autem sicut in anima.  
 dicitur quod passio dicitur tripliciter uno modo communitate sicut quod omne  
 recipere est pati et sic sentire et intelligere est quoddam pati. 2. <sup>uidetur de anima</sup>  
 in parte est recipere cum abiectione disconuenientis ut cum sana-  
 tur quis sanitate recepta et uicta equitudine. 3. in parte passio re-  
 ceptis disconuenientis conuenienti abiectione ut cum quis sanitate abie-  
 cta infirmitatem recipit, et iste ultimus est magis proprius modus pas-  
 sionis, quia quid sicut ad agentem trahit in quo passio consistit. passio  
 quod sicut in inuenit in anima. sed alijs duobus non ei impeditur in  
 actus quod sicut quando transmutatur in corporalem sicut in  
 sicut. et inde in ista dicta, tristitia magis proprie dicitur passio quod tristitia  
 Ad. 1. An quod anima sicut sit composita ex materia sicut in aliquid pa-  
 tentia ad recipiendum et sicut nata est pati sicut potius sicut

Ar. 2. et 3. Patet ex dictis ~  
 Ar. 2. Vm passio magis sit in parte appetitiua  
 quod in apprehensiua?  
 Et uidetur quod in appre-  
 hensiua. 1. quod non uidetur posse pati appetiti-  
 ua



Summula 2. ~~Thema~~

na nisi precedente passione in apprehensiva. 2<sup>a</sup> q<sup>z</sup> passiva 1<sup>a</sup>.  
passiva est magis activa, q<sup>z</sup> minus passiva. 3<sup>a</sup> q<sup>z</sup> passio animi  
fit tm transmutationem corporalem. hec autem magis in

affectiones seu  
turbationes ->

est parti appetitus sensitivus, q<sup>z</sup> apprehensivus etiam sensitivus  
q<sup>z</sup> vere instrum<sup>tu</sup> corporali. Sed d<sup>r</sup> est q<sup>z</sup> Aug. 9 dicitur. dei  
dic q<sup>z</sup> motus animi gr<sup>ec</sup>e passus seu passionis dicunt<sup>r</sup> affectus  
nes autem magis pertinent ad vim appetitivam / d<sup>m</sup> q<sup>z</sup> nomine  
passionis importat q<sup>z</sup> patiens trahat ad id quod est agentis,  
cum q<sup>z</sup> anima q<sup>z</sup> vim appetitivam trahat ad res prout in se ipsis  
sunt (v<sup>o</sup> bonum et malum dicunt<sup>r</sup> ee in rebus) primum appre  
hensivam trahat res ad se tm intentionem (unde veteres  
falsum dicunt ee in intellectu) patet q<sup>z</sup> ratio passionis magis  
invenit in appetitiva, q<sup>z</sup> in apprehensiva / Ad. 1. Per q<sup>z</sup> per  
falsum r<sup>ati</sup> attendit p<sup>er</sup> accessum ad maxime vel summe tale. de  
fectus v<sup>o</sup> p<sup>er</sup>cessum a perfecto, passio autem ad defectum per  
tinet ut p<sup>er</sup> se coniens r<sup>ati</sup> existenti in p<sup>o</sup>ta. unde sequit<sup>r</sup> q<sup>z</sup> in  
p<sup>o</sup>ta in animo s<sup>ed</sup> apprehensiva minus inveniat de passionis

Ad. 2. q<sup>z</sup> vis appetitiva di magis activa quata est magis principiu  
exterioris actus. sed ex hoc ipso hec q<sup>z</sup> sic magis passiva q<sup>z</sup> magis  
fere in rem prout ad extra et in se ipsa e / Ad 3. Per q<sup>z</sup> utraq<sup>z</sup>  
illam virtus sic actus organi corporalis, adhuc tm magis habet de  
pass<sup>iva</sup> appetitiva q<sup>z</sup> transmutatio corporalis p<sup>er</sup> se ordinat<sup>r</sup> ad ap  
petitivam, et sic ira di ascendit sanguinis circa cor. sed ad ap

Duplex transmu  
tatio corporalis.  
s<sup>ed</sup> realis, et in  
tentionalis ->

prehensivam seu actus eius ordinat<sup>r</sup> s<sup>ed</sup> in transmutatio  
p<sup>er</sup> access<sup>u</sup> puta si oculus dissolvat ex vehementiam visibiles, nisi  
loquamur de transmutatione sp<sup>irit</sup>uali organi qua recipit int<sup>er</sup>  
tionem rei visibiles, sicut enim posse invenit in actu appre  
hensivus virtutes sensitivus, sicut in primo dicitur est ->

aut aliud  
simile ->

Ar. 3. Vm passio sic magis in appetitu sensitivo  
q<sup>z</sup> in intellectu qui dicitur voluntas.

Sicut q<sup>z</sup> ex equo sic in intellectu. i. q<sup>z</sup> dicit Dion. 2. cap. de  
div.



divinomin. q. Hierotheus ex quadam diuiniore inspiratione //  
 doctus e. n. n. solum dicens, sed et patiens dicit. Sicut modi autem //  
 passio diuina non potest esse nisi in appetitum intellectuum //  
 q. 2. q. obiectum appetitus intellectui est fortius (q. sensitui) //  
 q. est bonum uniuersale, q. fortius agit et excedit fortius ap- //  
 petitus intellectuius patit. 3. q. gaudium et amor etiam an- //  
 gelus et deo attribuitur. Sed dicit Damascenus lib. 2. c. 22 //

dm q. ras transmutatis corporales magis proprie ut patet  
 inuenit in appetitu sensitui q. in intellectu, et p. consequens  
 magis proprie etiam est in eo ras passionis. Ad. 1. R. q. passio  
 diuina ubi idem q. coniunctus ad diu. p. amorem s. b. sine transmu-  
 tatione corporali. Ad. 2. q. appetitus sensituius est magis passi-  
 uis etiam si eius obiectum sit minus altius, magnitudo autem  
 passionis et ab agente et a dispositione patientis dependet. Ad  
 3. q. rationa passiuum ut dicit Aug. 9. De ciuit. dei attribuitur  
 deo et angelis et etiam appetitui intellectu p. p. per quandam op. //  
 similitudinem, non p. per affectionum infirmitatem //

C. 23. De differentia passionum ab inuicem  
 in quatuor articulis diuisa

Ar. 1. Vm. passiones que sunt in concupiscibili sunt  
 diuersa ab his que sunt in irascibili.

Sed et q. omnes sunt in concupiscibili, q. ut dicit philosophus in 2 //  
 ethic. passiones anime sunt quas sequuntur gaudium et tristitia  
 Sed autem sunt in solo concupiscibili. q. 1. 2. q. gla. Hieronimitu  
 f. c. 13. malis. in irascibili inquit possideamus odium uitiorum. Sed  
 odium etiam esse in concupiscibili inquit in eo est amor uitiorum  
 et contraria // priat. q. eadem passio est in utroque appetitu. 3. q. bonum et malum  
 uersant circa sunt obiecta passionum utriusque appetitu, q. hinc eadem passiones  
 q. pass. et alij distinguunt obiecta. Sed dicit q. diuersarum passio-  
 num sunt specie distincti. q. et pass. irascibilis et concupiscibilis. dm  
 q.



Summula d. Thomae

potentia

q. diuersae pot. hēnt diuersa obiecta. et inde q. pass<sup>es</sup> diuersarū  
 potarum ad diuersa etiam obiecta terminantur. imo multo ma-  
 gis pass<sup>es</sup> diuersarum potarū specie differunt, maior enim distinctio  
 obiectorum requiritur ad diuersificandam potarū speciem. q. ad  
 diuersificandam speciem passionum uel alium. Obiectum  
 q. concupisibilis appetitus est bonum uel malum simpliciter uel / sensibile  
 prout, quod est delectabile uel dolorosum; prout uero habet ra-  
 tionem ardui uel difficultatis ad prosequendum uel fugiendum  
 est obiectum pot. irascibilis, unde tristitia, amor, gaudium  
 et odium sunt pass<sup>es</sup> concupisibilis / audacia u. timor spes, et  
 Suiusmodi sunt pass<sup>es</sup> irascibilis. ac p. inde passionet utriusq.  
 appetitus specie in se ipsas distinguunt. Ad. 1. Qu. q. passionet  
 irascibilis ordinant ad passionet concupisibilis. et ad hoc ut  
 concupisibilis ablati impedimentis in suum obiectum tendere possit  
 Ad. 2. Qu. q. Hieronymus attribuit odium irascibili minus  
 proprie propter impugnationem quam facit. Ad. 3. q. excepto  
 q. bonum hēt aliquam difficultatem ad adipiscendum. uel  
 malum ad fugiendum repugnat concupisibili; ac p. inde con-  
 tituenda sunt alia pot. ab ea specie distincta uel irascibilis.  
 Ad. 2. Vm. contrarietates passionum irascibilis  
 sunt sm. contrarietatem boni. & mali?  
 Et uidet q. hic i. q. pass<sup>es</sup> concupisibilis ad quas ordinantur  
 contrariant nisi sm. rationem boni et mali; ut patet in odio  
 et amore / 2. q. hēt motus a termino sic pass<sup>es</sup> ab obiecto  
 habent contrarietatem. obiectum autē pot. appetitus inest  
 in bonum et malum q. / 3. q. ut dicit Avicenna. 6. de nat. lib.  
 pass<sup>es</sup> causant tm. accessum et recessum, ad bonum s. et  
 a malo. q. / Sed 2. est q. timor et audacia sunt respectu aliquorū  
 et eorūdem malorum. Vm. q. pass<sup>es</sup> est quodam motus ut dicit  
 in 3. phys. contrarietas autem motuum et motuum altē  
 dicit



die vel tm accessum et recessum ab eodem termino, puta ad  
 esse in gnrate et recessum ab esse in gnrate et hoc est ad  
 trarietas mutabilium: contrarietas uo gnrata instrumentis  
 siderat ex parte termini ad quem, sicut de albatis et nigre  
 factis contrariant qz altera ad album, altera tendit ad  
 nigrum. Sic igitur in passionibus aqz duplex contrarietas inue-  
 nit, una tm contrarietatem obiectivam, alia tm accessum  
 et recessum ab eodem termino. in passionibus quidem non  
 possibili inuenit i contrarietas tm, qz eius obiectum e bonu  
 uel malum sensibile absolute. bonum autem semper hiet rationem  
 termini ut ad quem, malum uo ut a quo. et sic pass concupis-  
 cibilis respectu boni sunt amor, desiderium, gaudium, respectu mali  
 fuga, abominatio, tristitia; Sed passiones irascibiles uersant  
 et bonum ut arduum e ac difficile, ac inde in eis utraqz ex die  
 tis contrarietas inuenit, obiecti sicut quatuor <sup>sunt</sup> bona et mala, et  
 quatuor ad idem bonum aut malum est accessus aut recessus tm  
 rationem ardui quod detinet aut in quod tendit ut quis euadat  
 subiecti nem alterius mali ut patet in spe et desperatione  
 audacia et timore. et per hoc patet responsio ad obiecta

Ar. 3. Vm sit aliqua passio anime non ha-  
 bens contrarium?

Quid est qd dicitur qz ut modo dicebamus tam que sunt in concupis-  
 cibili, qz que in irascibili habent contrarium / 2o qz passio mi-  
 cuius obiectum e bonum contrariatur passio cuius obiectum est ma-  
 lum / 3o qz si e tm accessum contrariatur a recessu, et passio  
 tm accessum et recessum sunt ut diximus. Sed est qz nulla  
 passio anime contrariatur irqz uel dicitur in 4 et dicitur. Dm qz lingue  
 care e in passione irqz qm non habeat contrarium, neqz tm accessu, ad fugiendum ha-  
 et recessum qz causat ex malo difficili iam iniacente cui hinc bene non potest. qz  
 uitio causat tristitia, si inuadit <sup>malum letium</sup> ad fugiendum ira / neqz etiam iam ponit malum  
 ex ut presentis uel pre-  
 teritum







malum ex concupisibili; sic igitur patet q. in concupisibili  
 li sunt tres coniugationes passionum. scilicet amor et odium  
 desiderium et fuga; gaudium et tristitia. Similiter in iras  
 cibili sunt tres. scilicet spes et desperatio, timor et audacia, et  
 ira cui nulla passio opponitur, sunt q. omnes passio<sup>es</sup> specie differen  
 tes quindecim, sex in concupisibili, et quinq. in irascibili; sub  
 quibus omnes animae passionis continentur. s. ph. q. pat. s. ad ob  
 iecta.

## Q. 24 de Bono & malo in anime passionibus in 4 ar. diuisa

Ar. 1. Dm bonum et malum morale possit in passio  
 nibus anime inueniri.

Et uidetur q. no. i. q. passionis sunt hominibus uoluntatis et es  
 morale autz e proprium hominis. ut dicit Ambrosius. super lucam, 2. q. q.  
 bonum uel malum morale est in rationem ut dicit d. n. c. 4. de di  
 uina nom. passio autem sunt in appetitu sensitivo / 3. q. dicit ph.  
 in 2. ethic. q. passionibus non laudamur, neq. vituperamur. q.  
 sed dicit Aug. 14. de ciuit. dei. Dm q. passiones anime possunt  
 dupliciter considerari uno modo s. in seipsas; alio modo que subia  
 cent imperio rationis et uoluntatis, et hoc e secundo inuenitur in  
 eis ratio boni et mali morales (imo et in aliis membrum ex  
 teriorem que magis distant a ratione et uoluntate q. appetitus)  
 diuine autem uoluntatis ex eo q. a uoluntate imperantur uel  
 ab ea no. prohibentur. Ad argum. patet solutio si considerentur  
 dicta in corpore istius articuli.

Ar. 2. Vm omnis passio anime sit mala morale.  
 et uidetur q. sic. i. q. Aug. 9. de ciuit. dei. dicit q. quidam uiscant  
 eas morbos, aut animi perturbaciones. 2. q. damascenus dicit  
 q. opaco que e s. naturam motus est, que autem preter na  
 turam passio est, et peccum diaboli ponit in eo q. fuit preter natu  
 ram q.



Summula d. Thome

3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> inducunt ad peccatum. Et sic Roman. 8. dicunt pas-  
siones peccatorum, q<sup>o</sup>. Sed 2<sup>o</sup> est Aug. 14. de civitate dei, cum  
dicit q<sup>o</sup> rectus animus has pass<sup>es</sup> moderat<sup>as</sup> et regit, habet. Dm<sup>g</sup>  
q<sup>o</sup> Stoici dixerunt omnes passiones esse malas, peripateticus  
vero, non omnes, sed moderatas potius esse bonas, in re  
autem force aut parva aut nulla est differentia Stoici enim  
non discernebant inter sensum et intellectum, neq<sup>ue</sup> inter  
appetitum intellectivum et sensitivum, ac peris non discer-  
nebant pass<sup>es</sup> animi, a motibus voluntatis, sed omnem ra-  
tionabilem motum appetitus partis vocabant voluntatem  
passiones autem vocabant motus egredientes extralimites  
rationis, et hinc sicut adscriptum Tullius. 3. de Tuscul. quest.  
invenienter improbat peripateticum suam. Et inde  
patet Responsus ad. 1. Ar. 2. q. 13. in pass<sup>ibus</sup> animi aliquid ad-  
dat aut minuat in subtilem aut diastabilem de naturali mo-  
tu cordis. t<sup>u</sup> non op<sup>er</sup> q<sup>o</sup> semper passus declinet a naturali ord<sup>ine</sup> ratio-  
nis. Ad. 3. patet. q<sup>o</sup> pass<sup>es</sup> possunt esse in ordinem aut preter ord<sup>inem</sup>  
rationis.

Ar. 3. Vm passus addat aut diminuat ad bo-  
nitatem vel malitiam actus?

Et videtur q<sup>o</sup> diminuat q<sup>o</sup> omnis impedit iudicium rationis et  
hinc innuit Tullius in catilinariis. 2<sup>o</sup> q<sup>o</sup> altus hominis quod  
des timore est melior, ad ysa. 5. sed deus et etiam angeli in-  
ferre pass<sup>es</sup> ut innuit Aug. 9. de civitate dei. q<sup>o</sup> 3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> minus peccat il-  
le qui peccat ex passione, q<sup>uam</sup> qui ex industria, q<sup>uod</sup> et minus bonum  
operabitur sine passione, q<sup>uam</sup> cum illa. Sed 2<sup>o</sup> est Aug. 9. de civitate dei  
dicens q<sup>o</sup> passus misericordie deservit rationi. Et d<sup>icitur</sup> Dm<sup>g</sup> q<sup>o</sup> iuxta  
Stoicos passiones animi ut pote male, peris diminuant bo-  
nitatem moralem actus, et hinc esse verum si passiones animi  
solum essent inordinati motus appetitus sensitivi, sed cum hi a  
ratione ordinari et dirigi possent in bonum, sicut et alius mem-  
brum exteriorum, imo multo melius ad profectum boni mo-  
ralis



ralis continent moderatę passionem animę iuxta illud quod dicitur  
 ps 83. cor meum. sicut appetitus intellectualis, et carnis mea. i. sen-  
 sitivus exultaverunt in decem vinum. Ad. 1. R. q. passio  
 antecedens iudicium rationis minuit de bonitate alij moralis  
 sed si sequatur dictum iudicium primum redundans est signum  
 incertitudinis et bonitatis insipientis, q. p. ad superioris motu suo  
 trahit partem etiam inferiorem; si vero sequatur primum elec-  
 tivum, quando sicut homo eligit aliqua affectu passione ut pro-  
 prius opere cooperante appetitu sensitivo, sic passio animę  
 addit ad bonitatem aliorum. Ad. 2. q. in deo et angelis non  
 est appetitus sensitivus. Ad. 3. R. q. passio tendens in malum  
 procedens iudicium rationis diminuit peccatum, sed consequens  
 aliquo modo dicitur modum auget ipsum vel signat augmen-  
 tum eius.

Ar. 4. Vm aliqua passio sit bona & mala ex sua spe.  
 et videtur q. nō q. esse sicut rationem accidit passio q. ipsa est in  
 appetitu sensitivo, et nihil quod est accidens potest dare speciem  
 q. nulla passio ex sua spe est bona vel mala moraliter, cum tunc  
 attendat sicut rationem / 2<sup>o</sup> q. passiones habent speciem ex obiecto  
 iam q. sequeretur q. passio quorum obiectum est bonum ut amor spes  
 et desiderium semper essent bonę, ille v. quorum obiectum est  
 malum, ut odium, timor, et tristitia semper essent malę, quod  
 est falsum / 3<sup>o</sup> q. omnis species passionum invenit in brutis.  
 Sed est Aug. 9. dicitur. loquens de misericordia, et Philosophus  
 2. ethic. de reverentia. Vm q. passiones sicut et alia pertinent  
 ad genus moris sicut etiam obiecta dicunt ordinem ad rationem  
 non v. si sicut tuam naturam ut sunt entia naturalia considerentur.  
 Ad. 1. R. q. procedit de passio aut appetitu in specie nature, et nō  
 ut subordinantur rationi. Ad. 2. concedit si intelligat de vero bono  
 et de vero malo quātq. accidit vel recedit ab eis. Ad. 3. q. in brutis  
 appetitus nō subditur rationi. in eis tñ est quędam moralis boni simili-  
 tudo



Summula D. Thomae

habeat quatuor nati & stimatua rasi in superiori s3 diuina sub  
hinc

Q. 25. De ordine passionum ad invicem  
in quatuor articulos diuisa.

Art. 1. Vm passiones irasubiles sint priores q3 pass  
concupisubiles vel econtario

Et videtur q3 irasubiles sint priores. i. q3 bonum arduum quod  
e irasubiles obiectum e supremum et primum / 2 q3 irasubi  
lis hinc se ut remouent psubens ad concupisubilem et ut  
mouens ad motum. Item passiones sunt priores. 3 q3 gaudi  
um et tristitia que sunt pass concupisubiles consequunt ad  
pass irasubiles. ut dicitur plus q3 et sic q3 ex punitone ire sequit  
delectatio. Sed 2 est q3 passiones concupisubiles respiciunt bonu  
absolutum, passiones autem irasubiles bonum intractum s3  
arduum. q3 ille sunt priores. Vm q3 in passionibus concupisubi  
lis inuenit aliquod pertinens ad quietem ut gaudium et trist  
te aliquod pertinens ad motum ut desiderium. Sed in passionibus  
irasubiles solum inuenit quod pertinet ad motum. et ratio est  
q3 illud in quo iam quiescit. ratio hinc rationem ardui. quia u  
est prima in intentione q3 e finis motus sed posterior in execu  
tione. passiones q3 concupisubiles que important quietem in bono  
sequunt ad passiones irasubiles sed executionis. que u impo  
tant quietem in malo ut tristitia est inter duas pass irasubiles  
timorem s3 precedentem. et motum ire qui ex ea sequit. Sed  
passiones concupisubiles que important motum sunt priores q3  
passiones concupisubiles irasubiles. spes enim supra desiderium  
addit quendam conatum et sic patet q3 passiones irasubi  
lis et principium hinc a passionibus concupisubiles et in ipso ter  
minant. Ad. 1. Per q3 obiectum concupisubiles in hinc aliquid  
oppositum. sed commune arduo. et sic est prius et ex econtario pass  
Ad. 2 q3 procedit de passionibus concupisub ad quietem p // et  
tinentibus ut dictum est

in bono. s. in malis



Ar. 2. Vm amor sit prima passio concupiscibilis?

et videtur quod non sed concupiscentia a qua denominatur concupiscibilis. 2<sup>o</sup> quod amor dicit unionem & delectationem. et concupiscentia est via ad unionem & prior amore. 3<sup>o</sup> quod delectatio quandoque est causa amoris & erit es prior. Sed est Augustinus de ciuitate dei dicens quod omnes passiones ex amore causantur. Dicitur quod obiecta concupiscibiles sunt bonum et malum. bonum autem est prius malo cum malum sit prius boni, et sic passio cuius obiectum est bonum est prior suae passio opposita et uincibilium habeat rationem finis qui prior est in intentione posterior autem in executione accipit de motu ad bonum in executione ab amore incipit et desiderium tendit ut quiescat in gaudio, aut delectatione, sed in ordinem intentionis est ad quod a gaudio uel delectatione intentio procedit. Ad 1<sup>o</sup>. Per quod licet in nomine aliquid, tamen quomodo bis innotescat qui causas perfectas ut in plurimum innotescit magis inter omnes autem passiones concupiscibiles, magis sensibilis est concupiscentia et ideo ab ea priora denominatur. Ad 2<sup>o</sup>. quod amor importat unionem affectiuam, gaudium autem delectationem unionem realem ad quam ab amore per desiderium peruenit. Ad 3<sup>o</sup>. quod delectatio causat amorem in quo est prior in intentione.

Ar. 3. Vm spes sit prima inter passiones irascibiles?

videtur quod non. 1<sup>o</sup> quod ab ira denominatur quod illa est prior. 2<sup>o</sup> quod magis sic de ratione ardui malum praesens dicitur, quod de proprio auda et ad hoc magis in praesens quod est proprium ire. 3<sup>o</sup> quod spes est prior, quod timor et desperatio dicuntur recessum a termino, quod spes prior, quod audacia et spes quae dicuntur accessum ad terminum. Sed 3<sup>o</sup> est quod spes est propinquior amori quae est prima omnium passionum. Dicitur quod passiones irascibiles important motum in aliquid in irascibile autem ex presentia boni non dicitur aliqua passio ut delectatio est, sed ex presentia mali causal ira, quae via generatur est ut timor passio in irascibiles; nec et alias autem passiones irascibiles.

fuerunt

excitati



## Summiū d. Thomæ

bilis, que impitant in tunc consequentem amorem vel  
 odium boni vel mali; oportet q. passiones quarum obiectum  
 est bonum, sicut spes et desperatio, sint priores passibus  
 quarum obiectum est malum. Sicut audacia et timore, ita tri  
 q. spes est prior desperatione q. spes est motus in bonum. Despe  
 ratio autem recessus a bono, audacia autem sequit spernit  
 rit, et timor desperationem / ira u. consequit audaciam. V  
 patet q. spes est prima inter passiones irascibiles. et si ordine  
 omnium passium via generationis sure uelimus, primo occur  
 runt amor et odium, 2<sup>o</sup> desiderium et fuga. 3<sup>o</sup> spes et despera  
 tio, quarto timor et audacia, 5. ira. 6<sup>o</sup> et ultimum gaudium  
 et tristitia, que sequuntur ad omnes passiones ut di in. 2. ethic.  
 ita tri q. amor prior odio. et desiderium fuga, et spes despera  
 tione, et timor audacia, et timor q. tristitia, nec ex predictis  
 colligi potest. Ad. 1. Quod q. ira est effectus aliarum passionum  
 ides ab ea tanq. a radice denominat pos. / Ad. 2 q. bonum et  
 non arduum est ratio accedendi uel appetendi et ides spes que  
 directius respicit bonum est prior. Ad. 3. q. appetitus primus et  
 p se mouet in bonum, et ex hoc causal q. recedat a malo, ppor  
 tional enim motus appetitus partis, non quidem motus natu  
 ralis, sed intentionis nature, que per prius intendit finem q. 3  
 remotionem contrarij, que non querit nisi ppter adfectum  
 firmis.

An 4. Vm ista sint principales pas  
 siones gaudium, tristitia, spes  
 et Timor?

Cuius q. non primo q. Augustinus 14 de ciuit. di  
 Locs spei, ponit cupiditatem. 2<sup>o</sup> q. secundum or  
 dinem intentionis gaudium et tristitia sunt prin  
 cipales et sicut, et in ordinem generationis aut conse  
 cu



cutionis solus amor est principalis / 3.º qz ex spe  
 nascit audacia, et ex desperatione timor, ergo spes  
 et desperatio sunt principales tanqz cause, aut spes  
 et audacia tanqz sibi affines. / Sed contra est Boe-  
 tius lib. de consolatione / Dicendum qz gaudiu  
 et tristitia sunt principales passiones qz sunt fina-  
 les et completive simpliciter respectu omnium pas-  
 sionum, timor autem et spes sunt completive rñ  
 simpliciter sed in genere motus appetitivi ad aliquo  
 ad <sup>bonum futurum</sup> appetendum uel <sup>malum</sup> fugiendum, relique autem pas-  
 siones ad has reducunt, nam respectu boni, motus in-  
 cipit ab amore, et per desiderium terminat in spe  
 respectu uero mali incipit in odio, et procedit ad fugam  
 et terminat in timore / Ad 1.º R. qz Aug ponit de-  
 siderium aut cupiditatem hinc spei, qz utraqz est  
 de bono futuro / Ad 2.º qz dicuntur principales secun-  
 dum ordinem intentionis, ut dictum est, nec potest  
 esse instantia nisi de ira, qz tamen rñ est passio  
 principalis sed quidam effectus audacie. Ad 3.º qz  
 desperatio dicit recessum a bono, audacia accessum  
 ad malum, quorum utrunqz est per accidens, ac pro-  
 inde non sunt passiones principales, sicut neqz ira.

in bono uel  
 malo iam ad-  
 epto et presen-  
 ti.

Questio 26. de Passionibus  
 anime in specialib. et pri-  
 mo de amore in quat-  
 tuor articulis di-

~ uisa 2

~ 11. Ar. 1. Vm amor sit in concupiscibilib.



Summula d. Thomae

¶ Unde q. non q. sapiens d. dicit hanc. scilicet  
sapientiam amari, at appetitus sensitivus non  
potest tendere in sapiam que est quid spiritua  
le. ergo | 2. q. amor videtur esse idem cum qua  
libet passione ut innuit Aug. 14. dicitur. ubi inter  
alia dicit q. amor fugiens, quod adversat timor  
est. sed non omnis passio est irascibilis, et  
patet q. timor est irascibilis. ergo et amor est.  
3. q. amor naturalis quem ponit Dionis. 3. cap  
dedic. non. magis videtur pertinere ad vires na  
turales. quae sunt anima vegetabilis. ergo.

Sed contra est philosophus in 2. topicorum  
dicendum q. amor est aliquod ad appetitum per  
tinetis cum veriusq. obiectum sit bonum et q. est  
triplex appetitus. scilicet alius naturalis consequens  
apprehensionem non appetentis. sed irascibilis  
naturam. alius consequens apprehensionem appe  
tentis non ex iudicio liberi sed ex necessitate. et ali  
us consequens liberam apprehensionem et iudici  
um appetentis scilicet intellectivus seu rationa  
lis. sic etiam est amor naturalis seu naturalitas  
tas que est principium ~~tendendi~~ motus appetentis  
ad id in quod tendit. et complacencia appetitus sensitivi  
¶ Insistentia seu aptatio ad bonum; que dicitur amor  
sensitive. et intellectivus et pertinet ad concu  
piscibilem, q. dicitur per respectum ad bonum abso  
lute et non per respectum ad arduum. quod est  
obedire irascibilis |

Ad. i. R. q. procedit de amore intellectivo vel rati  
onalis. Ad

A  
scilicet sensiti  
vus in brutis



Ad. 2. q. amor est timor. aut tristitia est non essen-  
tialiter. sed causaliter / Ad. 3. q. amor naturalis  
in omnibus viribus. et potentijs anime. et partibus  
corporis. immo in omnibus rebus reperit. q. omnia  
appetunt id quod convenit suę nature. ut dicit dionis.  
ms. cap. 4. de div. nom.

### Art. 2. Vm amor sit passio?

¶ videtur q. non q. est virtus. ut dicit dionis. 4. cap. de  
div. nom. / 2. q. s. in Augustinum est unio aut nexus  
ergo magis est relatio / 3. q. ut dicit darnase. lib. 2.  
passio est motus. amor autem magis est principium  
ipsius motus / Sed contra est Philosophus. 3. eth.  
Vm q. passio est effectus agentis in patiente, appeti-  
bile autem causat primum complacentiam seu con-  
tinentiam in appetitu. ~~ergo~~ et illa est amor. ex qua  
oritur motus desiderij qui mediante tendit in ip-  
sum appetibile ut in eo adeptus quiescat. et proin-  
dedicit in. 3. de anima q. motus appetitivus ter-  
minatur per agere. ex quo sequitur q. amor est passio pro-  
prie quidem s. sit sensitivus ~~et in concupiscibili~~  
communiter autem. et extenso nomine secundum  
q. est in voluntate / Ad. 1. R. q. amor ut dicitur a  
dionis virtus in quantum est principium motus  
vel actionis / Ad. 2. q. amor est unio causaliter  
et sic dicitur a dionis virtus unitiva. et philosophus  
dicit in. 2. politic. q. unio est opus amoris / Ad. 3. R.  
q. amor ut si non nominet motum appetitus tendentem  
in appetibile, nominat tamen motum, qui appeti-  
tus <sup>in</sup> ~~in~~ ab appetibili; ut ei appetibile complacere.

et ex hoc sequitur  
in concupiscibili

in concupiscibili  
si.

Ar.







Et videtur quod non quod habitus qualis est amicitia. non  
 potest esse diuisina passionis. qualis est amor. / 2<sup>o</sup>  
 nihil diuidit per id cum quis ponit in numero. quod  
 homo et animal non sunt duo, at concupiscentia  
 est alia passio ab amore, ergo / 3<sup>o</sup> secundum phi-  
 losophum in 3. ethic. triplex est amicitia scilicet  
 utilis. delectabilis et honesta, sed amicitia utilis  
 et delectabilis habet concupiscentiam. ergo concu-  
 piscentia non debet diuidi contra amicitiam. Sed  
 contra est quod quaedam dicimus amare (N. g. vinum)  
 quod ea concupiscimus. ad quod non habemus amicitiam  
 am ut dicitur 3. ethic. / Dicendum quod amare est velle  
 alicui bonum. Unde motus amoris tendit in bonum  
 quod quis vult sibi vel alij, et iste est amor concupis-  
 centie, et secundum quod; et tendit in illum cui vult  
 et bonum et talis est amor amicitie et simpliciter  
 sicut enim est ens simpliciter; et secundum quod, vel  
 in alio, ita et bonum, quod cum ente conuertitur.  
 Ad 1. R. q. amor non diuidit per amicitiam. et  
 concupiscentiam. sed per amorem amicitie et concu-  
 piscentiam. et per hoc patet ad 2. / Ad 3. q. amicitia  
 utilis. vel delectabilis in quantum tractat ad a-  
 morem concupiscentia deficit a ratione vera amicitie  
Secus si aliquid utile. vel delectabile vult aliquis,  
amico non referens illud ad propriam utilitatem, aut  
delectationem.

Quæstio 27. de causa amoris

in quattuor articulos diuisa

Art. 1. Vn bonum sit sola causa amoris?  
 et videtur quod non. quod bonum idem est causa amoris quod



Summula d. Thomae

amat. sed etiam malum amat iuxta illud psal  
qui diligit iniquitatem est. ergo | 2. q. Ar. 2 Rhetor  
dicit q. eos qui mala sua dicunt, amamus | 3. q. di  
onis. 4. c. deditur. non. dicit. q. non solum bonum  
sed etiam pulchrum est amabile. ) Sed contra est Aug.  
3 de trinit. / Dicendum q. bonum est proprium  
amoris obiectum. et per consequens propria amoris  
causa, quia movet appetitum ut in amabile ferat;  
Ad. 1. Rr q. malum amat sub ratione boni. et sic ah  
quis amor est malus in quantum tendit in aliquid qu  
od non est simpliciter verum bonum ) Ad. 2. q. dice  
re et fateri malum suum est bonum, in quantum  
excludit simulationem, et fictionem / Ad. 3. Rr  
q. pulchrum est <sup>idem cum</sup> bonum sola ratione differens ab eo  
bonum enim dicit id quod simpliciter complacet  
appetitui. pulchrum autem id cuius ipsa apprehen  
sio placet; et in cuius aspectu et cognitione etiam qui  
etiam appetitus sicut et in bono.

Ar. 2. Vm cognitio sit causa amoris?

Sciunt q. non. q. scientia amant cum non dicunt cog  
noscent. q. cum cognoscunt. iam tenent et sciunt  
ut dicit Aug. lib. 33. qq. | 2. q. alias non posset a  
liquod plus amari q. cognoscere. at deus in hac vi  
ta plus amat. q. cognoscere, ergo | 3. q. in omnibus  
rebus ut dicit Dionis. deditur. non. inveniunt amor. sed in  
in omnibus inveniunt cognitio. ergo / Sed dicit August.  
10 de trinit. / Dicendum q. bonum est causa amoris  
per modum obiecti. bonum autem non est obiectum ap  
petitus nisi prout est apprehensum. ac prout de cognitio  
est causa amoris, ea ratione, quia et bonum. | Ad. 1. Rr  
q.

(Sciunt per se  
ipsum ~)



q. qui querit scientiam, aliquo modo eam cognoscit  
 scilicet vel in effectu, vel quod audit eam laudari. hoc  
 autem non est eam scire aut tenere. Ad. 2. dicitur  
 q. cognitio pertinet ad rationem cuius est desiderata con-  
 iungere, et coniuncta dividere. Sed amor est in appe-  
 titu, qui tendit in rem prout est in seipsa, et propte-  
 rea ad perfectionem amoris sufficit q. res prout in se ap-  
 prehendit amet ac ~~per~~ subito deus in hac vita per-  
 fectius amat q. cognoscit, sicut et scientia antequam  
 acquirant. Ad. 3. q. amor naturalis etiam causa  
 est ex cognitione non amantis, sed influentis na-  
 turam, ut diluuntur.

Ar. 3. Vm similitudo sit causa amoris.

Indicet q. non primo q. est causa odij unde prop. 3.  
 dicit q. inter superbos semper sunt iurgia. et philoso-  
 phus 3. ethic. dicit q. similes corrumpunt ad invicem  
 ergo. 2o q. sepe quis amat in alio quod ipse non

ut dicit / Sed esse, ut puta amat similitudinem, qui talis esse non  
 Aug. 4. co / vult / 3. q. quiis amat id quo indiget ut infirmus  
 fess.

sanitatem, cui ut sic est dissimilis, ergo contra. est.  
 3. q. philosophus in 2. rhetor. dicit q. beneficos in res-  
 pecuina ~~est~~ salutem amamus, et similitur eos.  
 qui circa mortuos servant amicitiam omnes dili-  
 gunt, non autem omnes sunt tales, ergo simili-  
 tudo non est causa amoris, magis q. dissimilitudo.

Sed contra dicit eccl. 2. omne animal diligit seip-  
 simile. Dicendum q. similitudo in re actu a plurib;  
 possessa (ut puta inter duos homines aut duo actuali-  
 ter alba) est causa amoris amicitie. Similitudo au-

q. ut sic sunt /  
 quodammodo  
 unum. in illa  
 forma illa



tem in re quam quis actu habet causat amorem et  
 cupiscentiam in eo qui illam habet tantum in poten-  
 tia et uel inclinatione. sicut graue existens ex-  
 tra suum locum diligit graue existens in centro, ob  
 propriam utilitatem, in amore enim concupiscentia  
 amans proprie amat se ipsum. Et quoniam unus  
 quisque est magis sibi unus (ue pote in substantia)  
 quam alteri amat se magis quam alterum, et proinde si  
 impediatur ab aliquo bono, ab eo qui habet cum eo  
 similitudinem alicuius forma efficitur ei odiosus  
 non in quantum similis est, sed in quantum proprium  
 boni impeditiuus. Et ex hoc patet solutio ad. 1.  
 Ad. 2. Res quae ubi est bonum similitudinis secundum  
 proportionalitatem, nam sicut se habet alius ad  
 hoc quod in alio amat, ita ipse se habet ad hoc, quod  
 in se amat, et sic bonus carbor amat bonum s.  
 eriptorem. Similiterque habet, quod ei conuenit se-  
 cundum suam artem. / Ad. 3. quod firmus est simili-  
 tus in potentia ad alium sanitatis. / Ad 4. Res simili-  
 licet. Et quod quamuis non omnes habeant illas uir-  
 tutes completere et in habitu, habent tamen illas  
 secundum quasdam terminales rationes, propter  
 quas, qui non habet virtutem diligit virtutem  
 tanquam suae rationi naturae conformem.

Ar. 4. Vn aliqua passionum anima  
 sit causa amoris?

Et uidetur quod sic. quod B. ethic. dicit quod aliqui amant pro-  
 pter delectationem, et delectatio passio quaedam est.  
 Et quod quosdam amamus propter desiderium, quod sui  
 licet



Sicut ab eis expectamus etc. / 3. q. August. so de  
 trin. dicit, q. cum speramus in rebus amamus res. ergo.  
 Sed contra est August. 17. de civit. ubi asserit q. o  
 omnes passiones ex amore causantur / Dm q. cum  
 omnis motus vel quies in aliquo procedat ex alij  
 qua aptatione, vel conaturalitate in illis unij  
 versaliter nulla alia passio potest esse causa omnis  
 amoris; contingit tamen aliquando aliquam pas  
 sionem esse causam alicuius amoris, sicut et unij  
 bonum est causa alterius. / Ad. 1. R. q. ad huc et  
 illa delectatio procedit ex alio amore precedente rei  
 amatae / Ad. 2. q. desiderium alicuius rei semper  
 supponit amorem eius dem. potest tamen esse cau  
 sa amoris alterius rei. sicut qui desiderat pecuni  
 am, ex hoc amat eum a quo pecuniam accipit /  
 Ad 3. q. ipsa spes est alicuius boni amati, quamvis  
 ipsum <sup>amorem</sup> augeat q. delectationem causat, et deside  
 rium fortificat.

### Questio 23 de effectibus amoris in sex articulos diuisa

Art. 1. Vn vnus sit effectus amoris?

Indee q. non. i. q. compatitur secum absentia  
 et sic Ap. postol. galat. 4. iuxta glossam. ut bonum  
 scilicet se absentem gaudere. Sicut. ergo. / 2.  
 q. amor nec causat unionem per essentiam. N.  
 q. materis cum forma, accidentis cum subiecto, vel  
 partes cum toto. q. sic ad diuersa in essentia non ha  
 beret amor; nec causat unionem per similitudinem  
 vel



Summula D. Thomae

vel generis vel speciei vel accidentis quam potest  
 ab ea causare ut dictum est. ergo cum non det  
 alia unio unio non est effectus amoris / 3. sensus  
 in actu fit sensibile in actu. et intellectus in actu  
 fit intellectivum in actu. non accedens in  
 actu fit amatum in actu. ergo unio magis est ef-  
 fectus cognitionis q̄ amoris / Sed 2. est Dion. cap  
 4. de div. nom / Dicendum. q. unionem presentem  
 realis rei amatae causat amor effectivus quatenus  
 movet ad querendum eam. Unionem autem af-  
 fectus causat formaliter q̄ ipse amor est talis uni-  
 o vel nexus ut dicit August. 3. de trinit. et hinc fi-  
 ne in amore concupiscentis in quo procedit appre-  
 hensus concupiti tanq̄ pertinentis ad bene esse a-  
 matoris. fide in amore amicitis quo quis ex appre-  
 hensione unitatis amati ad amantem unde illud  
 rium sicut sibi ipsi. V. amicus dr ab aliis alter  
 ego. et dimidium animae amantis / Ad 1. Quod  
 procedit de unione reali. quam requirit dilectio si-  
 cut causam. desiderium autem est in reali absentia  
 amati. amor vero in absentia. et in presentia /  
 Ad 2. dicit q. est triplex unio ad amorem scilicet  
 unio substantialis vel similitudinis et haec est cau-  
 sa amoris. et unio secundum captationem affectus  
 quae essentialiter est ipse amor. et tandem est unio  
 realis quam amant querit de re amata et haec u-  
 niō est effectus amoris. de qua Arist. in 2. politici  
 Ad 3. q. amor est magis unitivus q̄ cognitio. quoniam  
 am <sup>per</sup> hanc similitudinem rei cognite perficit. amor ve-  
 ro facit q. res amata amanti aliquo modo uniativus  
 ut dictum est

Ar.



Ar. 2. Vm̄ mutua inheſſio ſit effectus  
- amoris.

Et videt q̄ non quidem non potest esse continens  
ſed et contentum ſcilicet ut amatum in aman-  
te et e conuerſo / 2. q̄ penetrare interiora alius  
ius eſt ea diuidere. diuidere autem contenta po-  
tius eſt ratio, q̄ appetitus / 3. q̄ cum amor ſit  
ipſa veritas ſi eſt mutua. ergo ſemper amans redama-  
t ab amato, quod conſtat eſſe falſum / Sed contra  
eſt quod .i. Ioan. 4. dicit qui manet in charitate in  
deus manet. et deus in eo, ergo & ſimili eſt. dicen-  
dum q̄ huius effectus mutue inheſſionis poteſt intelli-  
gi et quantum ad vim apprehenſiuam in quantum  
amatum immoratur in apprehenſione amantis, et  
amans ad interiora amati ingreditur ea diſquirendo.  
Et quantum ad vim appetitiuam in quantum ama-  
tum eſt in amante ſive preſens ſive abſens, per quan-  
dam complacentiam interioris radicatum; et e conuer-  
ſo amans eſt in amato in amore quodam concupſcen-  
tia q̄ querit amatum in ſuperſicialiter. ſed perfec-  
te ſabere, et in amore amicitie in quantum bonum  
in alio amicum reputat ſicut ſua, factus uelut idem a-  
mato. et ſic amatum etiam eſt in amante. Intelli-  
git etiam iſta mutua inheſſio ſecundum viam reda-  
mationis. in quantum ſe mutuo amant amici. Ad  
1. dicit q̄ non inconuenit idem eſſe continens et con-  
tentum diuerſo modo. ſicut genus continet in ſpecie  
et e conuerſo / Ad. 2. q̄ effectus amoris ſubintrat ad  
diſquisitionem rationis / Ad. 3. q̄ procedit de tertio mo-  
do



Summula de Thome

do mentis inaccessio. qui non invenit in quolibet amore.

Ar. 3. Vm extasis sit effectus amoris?  
Et videtur quod non. qz extasis est quedam alienatio  
quam non semper patiuntur amantes. 1. qz amans  
desiderat amatum sibi uniri. magis ergo trahit ad  
se amatum. qz pergat in amatum extrase exiens.  
3. qz sic amans (ut pote extrase exiens) magis  
amat se semper amatum qz seipsum, quod patet ex  
se falso. / Sed contra est Dion. cap. 4. dicitur. non  
loquens de amore diuino. cuius quilibet amor est par  
ticipata similitudo / Dicendum qz extasis patitur  
quod est extrase poni. contingit et ~~secundum~~ secundum vim  
appetensiuam. quatenus quis ad sublimiora eleuat  
e. uel grad inferiora. N. qz per furiam aut amentiam  
am deprimit. contingit etiam secundum vim appe  
tensiuam. quando vehementer appetitus in aliquid  
fert exiens ~~ad~~ quodam modo extraseipsum. et  
primam quidem extasis facit amor dispositiue. se  
cundam autem directe. in amora amicitie simpli  
ter in amore concupiscentie secundum quod ~~quod~~  
bonum amatum sibi ipsi querit. / Ad 1. R. quod  
procedit de prima extasi. / Ad 2. qz procedit de amo  
re concupiscentie. qui non facit extasis simpliciter  
ut dictum est / ~~Ad 2. dicitur. quod nullus uult bo  
na amici magis qz sua. etiam non uult bona~~ / Ad 3. R.  
quod ille qui amat in tantum extrase exit in quantum  
uult bona amici. non tamen uult bona amici magis  
qz sua. nec per consequens alterum plus qz se diligit.

Ar. 4. Vm zelus sit effectus amoris?

et



Et videtur quod non quod zelus est contentio principis  
 ut innumer. i. ad corinth. 3 / 2<sup>o</sup> quod obiectum amoris  
 est bonum quod est communicativum sui. Zelus ve-  
 ro non patitur consortium in amato. / 3. quod non est  
 sine odio. ergo non minus est effectus odij quam amoris /  
 Sed contra est Dion. cap. 4. de div. nomin. / Dicendum  
 quod zelus procedit ex amoris intensione, intentus e-  
 nim amor intendit excludere omnem id quod sibi re-  
 pugnat. et hoc tam in amore concupiscentis in quo  
 solet reperiri zelus invidiosus. quam in amore amicitie  
 quod quis dicit zelare pro amico. et pro deo. ut 3. reg.  
 19. et Ioan. 2. patet. / Ad 1<sup>o</sup>. R<sup>o</sup> quod procedit de zelo  
 invidiosus / Ad 2<sup>o</sup> non contravenit amata. sed pro  
 re amata contra impedimenta ipsius / Ad 2<sup>o</sup> R<sup>o</sup>  
 quod bonum amatum in quantum est communicabile amati-  
 ti. et inde est quod omne illud quod impedit perfectionem  
 sui communicacionis efficit odiosum / Ad 3<sup>o</sup> quod illud  
 etiam odium zelo admixtum ex amore procedit quod ni-  
 hil amans repellere ea, quae repugnant amato.

Ar. 5. Vm amor sit passio lesiva amantis.

Et videtur quod sic. quod facit languere ut dicitur. cant. 2 /  
 2<sup>o</sup> quod in cantibus etiam anima dicitur liquefacta pro  
 amore. et liquefactus resolutus quaedam lesiva et  
 corruptiva est. / 3<sup>o</sup> quod fervor causat ex amore ut  
 dicitur Dion. cap. 7. de div. nomin. et cant. 3. Lampades  
 eius sicut lampades ignis, et excessus in caliditate  
 corruptivus est / Sed contra est Dion. cap. 4. de div.  
 nomin. ubi amoris conservationem amantis attribuit.

Dicendum quod cum amor sit captatus ad bonum si  
 bonum sit conveniens amanti perficit illum. sicut in  
 corde



Summula d. Thomae

formaliter ac  
cepto.

• Sed et deteriorat, ut amor peccati. <sup>sic</sup> ut dicit Osee 9.  
et hoc dicitur sic deo quod est formale in amore ex par-  
te appetitus, quantum enim est ex parte illius, quod  
est materiale in amore, quod est passio aut im-  
mutatio aliqua corporalis quandoque legit propter  
excessum immutationis organi corporalis. Ad  
argumenta R<sup>a</sup> q. amoris attribui possunt quatuor  
effectus proximi. scilicet liquefactio pellens conge-  
tionem. et duritiam ut subintret bonum amatum.  
fructus seu delectatio in bono presenti, quod si fuerit ab-  
sens sequuntur duae passionis scilicet languor sive tris-  
titia, et intensum desiderium sive fervor de con-  
tione amati. ut dicit Tullius 3. de trisularis qu-  
estioibus. In passione autem amoris consequuntur  
aliqui effectus sui proportionati secundum immuta-  
tionem.

Ar. 6. Vm amor sit causa omnium. que  
amans agit?

• Evidet quod non quod amor est passio, sed non omnia a-  
git homo ex passione, immo multa ex electione, et  
ignorantia ut dicit in 5. ethic. 1. 2. quod appetitus est  
principium motus ut dicit in 3. de anima. ergo om-  
nia agit ex amore. alie passionis appetitus partis  
erunt superflue 1. 3. quod quaedam fiunt ex odio, ergo.  
Sed contra est Dion. cap. 4. de div. nom. / Dicendum  
quod omne agens agit propter finem. finis autem est  
bonum desideratum, et amatum. Et per consequens  
omnia agentia quocumque illa sint, agunt semper ex  
aliquo amore / Ad. 1. R<sup>a</sup> q. procedit de amore pro  
ut



Ut est passio in appetitu sensitivo, nos autem loquimur de amore communiter sumpto, secundumque etiam naturalem complexionem, cum dicitur in 4. de anima, Ad 2. q. omnis actus quae procedit ex aliqua passione tanquam ex causa proxima, procedit etiam ex amore si autem ex causa prima; unde aliae passiones non superflue sunt. Ad 3. q. etiam odium ex amore causatur.

Questio 29 de odio in sex art. divisa

Ar. 1. Vnde causa et obiectum odij sit malum?

Et videtur quod non. quia omne ens ut si est bonum ergo nulla res bona habebit sed tantum aliquis eius defectus quod videtur esse falsum. 2. quia sic omne odium licet potest contra malum esse laudabile. 3. quia nil est si simul bonum et malum, et tamen idem solet esse huic amabile et alteri odibile. Sed contra est quod odium contrariatur amori. Suius autem obiectum est bonum ergo illius obiectum est malum. Dicendum quod sicut appetitus naturalis habet consonantiam ad id quod sibi conveniens est, et dissonantiam ad id quod sibi repugnat. Sic etiam in appetitu rationali, sicut obiectus amor est consonantia quaedam ad id quod apprehendi potest ut conveniens, et odium vero est dissonantia ad id quod apprehendit ut repugnant, quod ut sic habet rationem mali, et per consequens malum est obiectum odij. Ad 1. R. quod malum est (licet potest in quibus omnia conveniunt) habet ut sic in se rationem mali autem repugnantis. secundum tamen quod est determinatum est habet rationem repugnantis in aliquo deinde terminatum. Ad 2. R. quod aliquando id quod apprehendit

natura  
lem.



Summula d. Thomae

De utroque malum si est uere malum sicut diximus  
etiam de bono. et inde est q. non semper odium malum  
est bonum aut amor boni sunt bona. Ad 3. q. idem  
potest esse conueniens uni, et repugnans alteri tam  
secundum appetitum naturalem, q. secundum senti-  
tium ratione diuersae apprehensionis.

Ar. 2. Vm odium cause ex amore?

et videtur q. non. 1. quia quae ex oppositis diuiduntur //  
sunt simul (ut dicitur in predicamentis) odium au-  
tem diuidit contra amorem. ergo neutrum est causa  
alterius. 2. q. unum contrarium non causat al-  
terum. 3. q. odium (ut pote dicitur recessum a ma-  
lo prius est q. amor quidam accessum ad bonum). Sed  
contra est August. 14. de ciuit. dei. Dicendum q. in  
sibi odio habet nisi quatenus contrariatur rei conue-  
nienti quae amat. ac proinde omne odium ex amo-  
re causatur. Ad 1. R. q. non omnia quae ex opposi-  
to diuiduntur sunt simul. sed quaedam sunt simul  
re et ratione. ut duae species animalis aut colores  
quaedam sunt simul secundum rationem. sed non  
secundum rem. ut species numerorum. figurarum  
et motuum. in quibus unum est prius altero et cau-  
sa eius. quaedam nec secundum rem. nec secundum  
rationem sunt simul. ut substantia et accidentis  
quae diuiduntur sub ente. taliter tamen q. substantia  
est realiter prior ut causa accidentis. odium autem et  
amor naturaliter quidem sunt simul secundum rationem  
sed non realiter. ac proinde amor est causa odij. Ad

sed se inuicem  
consequentia  
quae pertinet ad  
motum appetitus

2. q. praecedat quando amor et odium accipiuntur circa  
idem, sed si sunt de contrariis non sunt contraria.  
Ad 3. R. q. ordine intentionis prius est accedere ad ter-  
minum, q. recedere ab altero. ac proinde amor est prior  
odio

Ar



Ar. 3. Vm̄ odium sit fortius  
quam amor.

Et videtur q. sic qz secundum August. libr. 33. q. magis fugimus dolorem qz appetimus us voluptatem. 2. qz odium vincit amorem quando amor in odium vertitur ergo 3. qz fortius possumus ad repellendum odiosum qz ad prosequendum amatum. Unde etiam Cicer. a delectabilibus abstinere timentes verbera. ut introducit Aug. libr. 33. q. / Sed contra est q. bonum circa quod est amor est fortius qz malum circa quod est odium qz malum non agit nisi virtute boni. ut dicit Dion. cap. 4. de diuin. nom. Dicendum q. simpliciter amor fortior est qz odium tum qz est causa eius / tum qz fortius mouet quis in finem qz in ea que sunt ad finem (qualis est recessus a malo) in modo quod fit per odium / aliquando tamen videtur odium fortius amore propter duo primo quod est magis sensibile ex eo q. densus immutat subiectum. Secundo qz non comparat odium ad amorem subiecti respondentem et per hoc patet et solutio ad primum argumentum nam amor voluptatis est minor (ut pote de minor bono) qz amor conseruationis sui ipsius cui respondet fuga doloris. et ides magis fugit dolor qz amec voluptas / Ad. 2. q. odium videtur vincere amorem nisi propter maiorem amorem /

quod fit per amorem.

Ad



Summula d. Thomae

Ad. 3. quod illud contingit quod odium est magis  
sensibile

Ar. 4. Vm aliquis possit odio habere  
se ipsum?

Respondetur quod sic quod ut dicit psalmista qui diligit  
quam iniquitatem (ut faciunt multi) odit  
animam suam / 2. quod multi se ipsos occi-  
dunt ergo / 3. quod Boetius dicit in 2. de con-  
solatione quod auaritia facit homines odiosos  
sed multi sunt auari, ergo odio habent se  
ipsos / sed contra est apostolus ad ephes. 5.  
dicendum quod cum nullus possit sibi appete-  
re aliquid nisi sub ratione boni nullus sim-  
pliciter loquendo potest se ipsum odio habere.  
per accidens tamen <sup>sic</sup> vel ex parte rei quam  
appetit quatenus sibi bona iniquum videtur  
cum sic simpliciter mala; vel ex parte sui ip-  
sius quatenus estimat magis id quod ipso mi-  
nus amabile est scilicet corpus. et utroque mo-  
do qui diligit iniquitatem odit animam suam  
immo et se ipsum, et per hoc patet solutio ad  
primum. / Ad. 2. quod qui se interimit etiam  
mortem apprehendit sub ratione boni in quan-  
tum est terminativa alterius miserie / Ad. 3.  
quod auaritia odiosas facit alijs non sibi. vel  
dicendum quod auarus odit aliquod accidens suum  
non se ipsum, sicut eger odit suam egritudine  
ex hoc ipso quod se amat.

Ar. 5. Vm aliquis possit odio habere ve-  
ritatem?

e



Et uide q non qz verum conuertit cum er  
 te. et cum bono ) 2 qz quod naturaliter in  
 est semper inest ut omnis homo naturaliter  
 scire desiderat ueritatem ut dicit in principio  
 metaph. ) 3. qz Arist. dicit in 2 rhetor. qz ho  
 mines amant non falsos. ergo ) Sed contra est  
 Apostolus galat. 4 ) Dicendum qz cum bonu  
 sit quod omnia appetunt. non potest inquan  
 tum bonum nec in uniuersali nec in particu  
 lari odio haberi. ens autem et uerum ex ea  
 parte qua secundum rationem differunt a  
 bono uel in uniuersali non possunt odio ha  
 beri (qz sunt communia omnibus) potest tamen  
 aliquod ens aut uerum in particulari odio haberi  
 uel qz in se repugnat bono amato. uel qz ueri  
 tas ~~cognita impedit~~ <sup>ut</sup> summum a prosecutione  
 amati. uel tertio qz ueritas est in intellectu  
 alterius tanqz repugnans mihi. N.g. uolens  
 iacere in peccato, et secundum hoc dicit Aug.  
 10. confess. qz Summes amant ueritatem lucen  
 tem. et odiunt eam xedarquentem. et ex hoc  
 patet solutio ad primum ) Ad. 2. qz per acci  
 dens cognitio ueritatis potest esse odibilis. ut  
 dictum est ) Ad. 3. qz inde constat qz homo a  
 mat secundum se cognoscere ueritatem.

ut est in cognitione  
 hominis impedit eum  
 et contradicens.

Ar. 6. Vtrum aliquid possit odio haberi  
 in uniuersali?

Et uide q non qz odium est passio appetitus  
 sensitivi. qui mouet ex apprehensione sensi  
 bili que non potest esse rei uniuersalis ) 2

qz



Summula. d. Thomae.

quod odium potius causatur ex dissonantia quam  
obiecti communitati repugnat, communitas au-  
tem est de ratione universalis, ergo odium non  
potest esse alicuius in universalibus, 3.º quod obiectum  
tunc odij, quod est malum, est in rebus, univ-  
ersale autem est in mente, ergo / Sed contra est  
quod philosophus dicit in 2.º rhetor. quod ira semper  
fit inter singularia, odium autem etiam ad  
genera, furem enim, et calumniatorem odit  
unusquisque / Dicendum quod odium secundum  
quod est in parte sensitiva potest esse alicuius uni-  
versalis non ut subest intentioni universalibus  
talis, sed ut in se est natura communis; sicut enim  
dicimus quod color est obiectum visus secundum  
genus, quod quod sit cognoscibilis a visu non con-  
venit ei in quantum est hic color, et inde est  
quod omnis odit lupum generaliter, ira autem  
semper causatur ex aliquo particulari, sed odium  
secundum quod est in parte intellectiva, cum conse-  
quat apprehensionem universalem intellectus  
potest esse utroque modo respectu universalis sui  
sicut prout est natura communis, et prout sub-  
est universalitati intentioni / Ad 1.º. R-  
quod sensus apprehendit non universale ut  
sic, sed aliquid cui per abstractionem acci-  
dit universalitas / Ad 2.º. quod communitatem  
dissonat ab alijs, quamvis non dissonet com-  
mune omnibus / Ad 3.º. quod procedit de univer-  
sali formaliter ut sic /

Questio. 30. de concupiscentia

In 4. articulos divisa.

Ar



Ar. 1. Vm concupiscentia sit tantum  
in appetitu sensitivo?

Et videtur quod non quod est quedam concupiscentia sapientie videlicet sapientie b. appetitus autem sensitivus non potest ferri in sapientiam. | 2. quod in psalms dicit anima concupiscere desiderare iustificationes dei. quod non est in appetitu sensitivo | 3. quod quislibet potentia concupiscit proprium bonum. ergo non solus appetitus sensitivus | Sed contra est Damascenus loquens de concupiscentia et ira | Dicendum ut philosophus in ethicis dicit quod concupiscentia est appetitus delectabilis. Delectabile autem accipitur secundum rationem et proprium anime, aut secundum sensum et totius continentis ad corpus et animam pertinentis et hęc est proprie concupiscentia (ut ipsum mens sonat) in appetitu sensitivo. et in concupiscentibus que ab ea derivantur. | Ad 1. Respondeo dicitur est. et etiam quod inferior appetitus suo modo tendit in spiritualia consequens appetitum superiorem immo et caro iuxta illud psalms cor meum et caro mea exultaverunt in deum vivum. | Ad 2. quod desiderium dicitur simpliciter motus virtutis. ac proinde etiam pertinet ad appetitum superiorem | Ad 3. quod procedit de appetitu naturali cuiuslibet potentie indito

Ar







riti est obiectum memoria / Ad. 2. q. cupi-  
 ritas dicitur amor, tanquam amoris effectus, uel  
 q. Augustinus sumit cupiditatem large et  
 respectu boni futuri, et sic comprehendit amo-  
 rem, et spem / Ad. 3. q. passio opposita concu-  
 piscencia est inmoderata (cuius locus quando  
 q. ponit timor) q. est de malo absenti.

Ar. 3. Vm sine aliqua concupiscen-  
 tia naturales et alij non?

Et uidetur q. non. q. concupiscencia uel dictum  
 est pertinet ad appetitum animalem, qui des-  
 tinguitur ab naturali / 2. q. naturale et  
 non naturale, sumit secundum differentiam  
 materialem obiectorum, et secundum nume-  
 rum tantum / 3. q. ratio diuidit contra na-  
 turam ut patet in 2. physicorum si ergo in homi-  
 ne est aliqua passio concupiscencia non natu-  
 ralis, erit rationalis. Sic autem esse non potest  
 q. cum sit passio pertinet ad appetitum senti-  
 tium, ergo. / Sed contra est philosophus in  
 4. ethicorum. / Dicendum q. delectabile dicitur dupli-  
 citer primo modo q. conuenit naturae anima-  
 lis sicut cibus et potus et concupiscencia huius-  
 dicitur naturalis. Secundo modo dicitur delecta-  
 bile q. est conueniens animali secundum ap-  
 prehensivum, et concupiscencia huius dicitur  
 non naturalis. prima est communis hominibus  
 et brutis ut dicit philosophus in 3. ethicorum. se-  
 cunda est propria hominum ac proprie. i. rhetoricorum  
 uocat eam philosophus rationalem, et q. diuer-  
 si diuersimode rationantur concupiscencia is  
 tuis

et salet  
 magis di-  
 si cupi-  
 tas



Summula d. Thomae

hinc secundi generis dicunt in 4. et sic. pro  
prie et opposita scilicet supernaturales. Ad  
1. Quod illud idem quod appetit appetitua  
terat potest appeti appetitu animali cum fue  
rit apprehensum. Ad 2. quia differentia  
obiecti non est mere materialis sed formalis  
ex diversitate obiecti alij. prout scilicet ab  
quod appetit fieri absolute apprehensione  
ex qua causantur concupiscentie naturales  
aut prout apprehendit cum deliberatione.  
Ad 3. quia in homine non solum est ratio univer  
salis et intellectiva. sed etiam particularis quae  
pertinet ad partem sensitivam, et propterea  
appetitus sensitivus potest etiam a ratione  
universali moveri mediante imaginatione  
particulari.

Ar. 4. Vm concupiscentia sit infinita?  
Et videtur quod non quia eius obiectum est bonum, quod  
ad habet rationem finis. qui autem ponit in  
finem excludit finem ergo. 2. quia infini  
tum cum sit improporcionatum non potest  
habere rationem convenientis. 3. quia infini  
ta non est transire, et per consequens nec in eis  
venire ad ultimum, ac subinde nec delectari  
quod concupiscentia implicat. Sed contra est  
philosophus in 1. polit. / Dicendum quod natura  
semper tendit ad aliquam determinationem et  
certum ac proinde concupiscentia naturalis  
non potest esse infinita in actu quia nullus d. g.  
appetit infinitum cibum: quamvis contingat  
esse



aut potu

esse infinitam in potentia. & per quandam  
 successione[m], q[uo]d uno cibo sausto desideratur  
 alius et alius priori consumpto. Ioan. 4. dicit  
 saluator. Sed concupiscentia non naturalis  
 omnino est infinita. q[uo]d sequit[ur] rationem cuius  
 est in infinitum procedere. potest etiam alia  
 ratio assignari ex philoso[ph]o. s. potest quare  
 quedam concupiscentia sit finita. quedam  
 infinita. Semper enim concupiscentia finis  
 est infinita. N. g. sanitatis. quatenus maior  
 et maior sanitas appetit[ur] et concupiscit. Con-  
 cupiscentia vero mediocum non est infinita  
 si secundu[m] illam mensuram appetit[ur] quod  
 conuenit fini. Unde qui diuitias appetunt ad  
 necessitate[m] vite finitatem concupiscunt. Se-  
 cus qui in illis finem constituant. Ad 1. R.  
 q[uo]d dicitur quod concupiscit accipit ut quoddam  
 finitum. aliter enim non posset apprehendi  
 preterquam q[uo]d est finitum secundum rem prout  
 concupiscit simul in actu. Ad 3. q[uo]d ratio in  
 apprehendendo est quodam modo uirtutis in-  
 finite. et sic universale apprehendit quod  
 continet infinita singularia. et numero in  
 infinitum sic addit. Ad 3. q[uo]d ad hoc ut ali-  
 quis delectetur non est necessarium. ut conse-  
 quat[ur] omnia. que concupiscit. sed in omni  
 concupiscentia quod consequit[ur] delectatur.

Quæstio 31. de delectatione

Secundum se in octo articu-

los diuisa.

Ar.



Summula 2. Thomae

• Ar. 1. Vm delectatio sit passio?

Et videtur quod non. quia est operatio ut dicitur philosophus in 7. et 10. et sic operatio autem et passio distinguuntur secundum Damasc. in sub. 2. in hoc quod operatio est motus secundum naturam passio vero est motus contra naturam, ergo  
3. quia delectatio consistit in quadam perfectione ut dicitur 10. et sic. perfici autem non est pati ut dicitur 7. phys. et in 2. de anima Sed contra est August. 10. et 14. de civitate dei  
dicendum quod sicut contingit in rebus naturalibus quod consequantur suas perfectiones naturales, ita hoc contingit in animalibus et quamvis moveri ad perfectionem non sit totum simul tamen consequi naturalem perfectionem est totum simul. quia autem anima ita sentitur se constitui in eo quod est secundum suam naturam, delectari, et non delectari res naturales ut pote sensu carentes. est ergo delectatio motus in appetitu animalium consequens apprehensionem sensus. ac per consequens est passio animae, quam ut talem et iuxta dicta definit Arist. in 1. rhetoricorum. dicens quod delectatio est quidam motus animae et constitutio tota et simul tota, et sensibilis in naturam existentem quia delectatio non est generatio ut dicitur Plato. nec consistit in gigni aut fieri. sed in termino et in factum esse. Ad 1. R. quod ad operationem naturalem non impeditur (quae ut dicitur)

2. quia pati est motus ut dicitur in 3. phys. delectatio autem consistit in motu esse. quia causa tunc ex bono iam a deo.



esse in 2. de anima est perfectio secunda sequi  
 et delectatio que consistit in perfectum esse, un-  
 de delectatus est operatio non per essentiam  
 sed per causam. / Ad 2. q. licet delectatio sit  
 quies in bono presentiam adepti et cessaverit  
 motus executionis secundum exteriorem ope-  
 rationem, adhuc remanet immutatio appe-  
 titus ab appetibilibus, ratione cuius delectatio  
 motus quoddam est. / Ad 3. q. et si non tempus  
 pre, dicunt etiam quoddam passiones perfec-  
 tivas, de quibus est delectatio.

Ar. 2. Vm delectatio sit in tempore.  
 Et videtur quod sic. qz est motus. / 2. qz aliqua de-  
 lectationes dicuntur morose, ergo in tempore sunt.  
 3. qz aliqua passiones anime sunt in tempore  
 ergo et delectatio, qz passiones anime unius  
 generis sunt. / Sed contra est quod dicit philo-  
 sophus. 10. ethicorum q. secundum nullum  
 tempus accipiet quis delectationem. / Dicen-  
 dum qz quoddam dicunt esse in tempore secun-  
 dum se, illa nimirum <sup>de</sup> quibus ratio est suc-  
 cessus, vel aliquid ad successionem pertinens,  
 sicut motus, quies, et locutis. quoddam uero  
 sunt in tempore secundum aliud et quatenus  
 accidunt, illa scilicet, de quorum ratione non  
 est successus. Sed tamen alicui successus aut  
 transmutationi subiacent, sicut esse homine  
 quod magis est terminus motus aut generatio-  
 nis, sic igitur delectatio secundum se (qz est in bono  
 iam adepti) non est in tempore, erit tamen in-  
 tern



Sumula D. Thomae.

<sup>A</sup>  
nec successiuus

tempore per accidens s; bonum sit transmuta-  
bile. aut non erit in tempore nec perse nec per  
accidens. Subonum de quo est nulli mutationi  
subiaceat / Ad 1. R. q. non omnis motus qui  
est actus perfecti est perse in tempore ut intelli-  
gere et sentire. ut dicit in. 3. de anima / Ad  
2. q. dicit delectatio inrosa uel diuturna per  
accidens. quatenus est in tempore per accidens.  
Ad 3. q. alie passionis q. alie ~~passiones~~ motus  
bene pro obiecto bonum adeptum. sicut delec-  
tatio ~

Ar. 3. Vm delectatio differat a gaudio.  
Et uidet q. rō. qz idem est obiectum utriusq; scilicet  
bonum adeptum / 2<sup>o</sup> qz idem motus scilicet  
concupiscentia est ad gaudium. et ad de-  
lectationem. idem autem motus rō est ad du-  
os terminos distinctos / 3. qz pari ratione leti-  
tiam. exultatio. et iocunditas essent passio-  
nes a delectatione distincte. quod non est ue-  
rum / Sed contra est q. in brutis est delectatio.  
et non gaudium / Decendum cum Auicenna  
in lib. suo de anima q. gaudium est species  
quedam delectationis que non habet locum  
rati consequi rationem. ac proinde q. uis delec-  
tatio conueniat brutis. non tamen eis conuenit  
gaudium. omne autem quod concupiscimus se-  
cundum naturam. possumus etiam cum delecta-  
tione rationis concupiscere. Sed non e conuerso  
et propterea quando q. delectat corpus contradicen-  
te et renitente ratione. Latius ergo patet delec-  
tatio qz gaudium / Ad 1. R. q. obiectum forma-  
le



Se utriusq; non est idem, ratione diuersa appre-  
hensionis, et sic delectationes animales, quae di-  
cuntur etiam gaudia distinguuntur a delectationi-  
bus corporalibus, quae solum dicuntur delectationes  
sicut supra de concupiscentijs dictum est. / Ad  
2. q; non est eadem concupiscentia, q; gaudium  
respondet desiderio / Ad 3. q; illa nomina sunt  
effectuum delectationis: nam letitia dicitur quasi  
latitia, q; dilatat cor; exultatio ab exteriori sig-  
no, iocunditas a quibusdam specialibus letitiae  
signis vel effectibus.

utrobique

Ar. 4. Vm delectatio sit in appetitu  
intellectivo?

Et videtur q; non, q; philosophus i. rhetor. dicit  
q; delectatio est motus quidam sensibilis / 2.  
q; est passus, omnis autem passus est in appe-  
titu sensitivo / 3. q; est nobis communis cum brutis,  
ergo in parte quae nobis etiam cum illis est  
communis / Sed contra, q; dicitur in psalmo de-  
lectare in domino, ad deum autem non exten-  
ditur appetitus sensitivus, ergo / Dicendum quod  
apprehensionem rationis non solum mouetur  
appetitus sensitivus per applicationem ad al-  
quod particulare, sed etiam appetitus intel-  
lectivus, qui dicitur voluntas in qua ex consequen-  
tia reperitur delectatio, quae dicitur gaudium sine trans-  
mutatione <sup>tamen</sup> corporali, quae reperitur in delectatione  
sensibili, / ac propterea nihil aliud est q; simplici-  
ter motus voluntatis, iuxta Augustinum q; de ci-  
uitate dei. / Ad 1. R. q; sensibile sicut progrediamur  
q; apprehensione, iuxta ea quae dicuntur in 10 ethi-  
ca



## Summula de Theoria

ethic. vel q. tantum definit delectatio appeti-  
tus sensitiva? Ad 2. q. delectatio appetitus in-  
tellectivi non est cum transmutatione negativa  
sicut proprie rationem passionis sed est simplex mo-  
tus voluntatis, quod in deo, et angelis reperitur  
ut dicit philosophus in 7. ethic. et deonis in  
fin. celestis Hierarchia / Ad 3. q. in nobis sunt  
delectationes appetitus, in quibus communicamus  
cum brutis, et delectationes intellectiva in  
quibus communicamus cum angelis, ut dicit  
citatus Dionysius ~

Ar. 5. Vm delectationes corporales et sen-  
sibiles sunt maiores delectationibus spi-  
ritualibus et intelligibilibus.

Et videtur q. sic primo q. plures sequuntur eas,  
2. q. transmutant corpus, et in quibus dant  
in varias faciunt, ut dicit 7. ethic. ergo sunt  
fortiores, ut ex effectibus constat / 3. q. oportet  
delectationes sensibiles referre ad earum  
vehementiam, quod in spiritualibus non oportet.  
Sed contra est quod dicit in psalmo q. dul-  
cia faucibus meis. et t. s. m. et famam. et ad-  
idem est philosophus in 10. ethicorum / dicendum  
q. actiones anime sensitiva et intellecti-  
vae cum sint immanentes sunt perfectiones et bonum  
ipsius operantis (ut sentire et intelligere) et  
~~ipsius operantis~~ sunt etiam cognita per se  
sum. et intellectum. ex quo <sup>est</sup> ~~provenit~~ q. non  
sunt ex earum obiectis sed etiam ex ipsis pro-  
venit delectatio, hęc autem delectatio est maior  
et consistit ex cognitione actionis intellectiva  
quā



q̄z sensitivus q̄z perfectior est et q̄z magis cognos-  
 cit q̄z intellectus magis reflectit supra altum  
 suum q̄z sensus. Si vero comparantur delectationes  
 intelligibiles spirituales delectationibus senti-  
 bilibus corporalibus. Sic secundum se et simpliciter  
 loquendo delectationes spirituales sunt maio-  
 res. ut hoc apparet secundum tria que requiruntur  
 ad delectationem. scilicet bonum commu-  
 tum et id cui coniungitur et ipsa coniunctio  
 nam bonum spirituale est maius et magis dilec-  
 tum. ut patet in honore. ipsa etiam pars in-  
 tellectiva est multo nobilior cuius sit coniunctio est  
 multo nobilior. et coniunctio utriusque est ma-  
 gis intima et magis perfecta q̄z tota simul et ma-  
 gis firma q̄z sensibilia transcurrunt. Sed quod ad  
 nos delectationes corporales sunt magis uehe-  
 mentes propter tria scilicet q̄z magis nota que  
 ad nos. secundo q̄z fiunt cum quadam transmu-  
 tatione corporali, quod in spiritualibus non con-  
 tingit nisi per aliquam redundantiā. tertio  
 q̄z appetuntur ut medicina contra aliquas  
~~tristitias~~ molestias aut defectus corporales ex quibus  
 tristitia quedam consequuntur et dicitur de-  
 lectionibus mitigantur. delectationes autem  
 spirituales non habent tristitias contrarias  
 ut infra dicitur / Ad. 1. patet ex modo dictis. et  
 etiam q̄z delectationes spirituales sunt virtu-  
 osas. et ex consequenti pauciores / Ad. 2.  
 q̄z illa transmutatio magis procedit ex de-  
 lectionibus corporalibus in quantum sunt pas-  
 siones appetitus sensitivi / Ad. 3. q̄z delectationes  
 spirituales sunt secundum mentem que est

ut patet



Summula de Thoma

est ipsa regula unde sunt secundum se ipsas  
sobria et moderata. alii vero indigent regu-  
lari et temperari a ratione.

Ar. 6. vni delectationes tactus sunt ma-  
iores delectationibus quae sunt  
secundum alios sensus.

Et videtur quod non quod cessante delectatione visus  
cessat omne gaudium ut dicit Thome 5. ex  
ergo illa est maxima. 2<sup>o</sup> quod maxime diligatur  
visus inter omnes sensus. 3<sup>o</sup> quod principium a-  
micitiae delectabilis maxime est visus. ergo  
Sed contra est philosophus in 3. ethicis. dicen-  
dum quod ut dicitur in 1. metaph. sensus diliguntur  
propter duo scilicet propter cognitionem, et  
propter utilitatem. unde et utroque modo con-  
tingit esse delectationem secundum sensum  
si ergo loquamur de delectatione sensus quae  
est ratione cognitionis (maxime quia apprehen-  
ditur ut bonum quoddam quod proprium est homi-  
ni) maxima delectatio est secundum visum.

intra limites sen-  
sibilis delectationis

videtur tanquam firmi propinquior. quoniam tactus  
est cognoscitivus eorum, ex quibus consistit  
animal. scilicet calidi et frigidi. Humidi et  
siccis, et huiusmodi, et hoc est manifestum, quod  
id quod est naturale in uno quoque est potentius  
suum. Sed si consideremus delectationes visus  
prope deseruiunt intellectui. sic sunt potiores  
Ad.

(quales sunt huius  
modi delectationes  
ad quae ordinantur  
cupiscentiae naturales  
scilicet cibi, potus et  
venereorum)



Ad 1. R. q. gaudium magis pertinet ad usum  
sed delectatio naturalis magis ad tactum.

Ad 2. q. visus magis diligit ob cognitionem  
q. plerumque rerum differentias nobis osten-  
dit, ut ibidem dicitur / Ad 3. q. delectatio est  
causa amicitiae delectabilis per modum finis  
visus autem sicut principium motus amaris  
et corruptiscentia delectationis).

Ar. 7. Vm aliqua delectatio sit non  
naturalis.

Et videtur q. non. q. est sicut quies in corporali  
q. nullum autem corpus quiescit nisi in lo-  
co naturali / 2. q. si est contra naturam, non  
non erit delectabile / 3. q. constitutum in propri-  
am naturam (quod pertinet ad delectationem)  
est naturale ergo / Sed contra est philosophus  
in 7. ethic / Dicendum q. in homine natura  
le sumit dupliciter. nimirum quod est desig-  
natura ut pote q. ut intellectus et rationalis  
et prout natura in eo condistinguitur a ratione  
immo ei non obedit. et secundum utranque ac-  
ceptionem contingit aliquas delectationes esse  
innaturales simpliciter loquendo, sed contra-  
turales secundum quod, propter aliquam corrup-  
tionem principiorum naturalium speciei. vel  
ex parte corporis (et sic febricitantibus dulcia  
videntur amara, et male complexionati comedunt  
terram, aut carbones) vel ex parte animae et  
sic delectantur multo ob consuetudinem in some-  
dendo homines. et visum cum bestiis. et per hoc pa-  
tet

in aliquo individuo  
Sicut siue aqua ea  
se facta est naturale  
quod calefaciat  
ethic.



Summula d. Thomae

resolutio ad objectiones

Art. 3. Vm delectatio possit esse delectationi contraria?

ut probat in .10 metaph.

Funde q non .1. qz obiectum delectationis est bonum. at bonum bono non contrariatur sed bonum malo. et malum malo. ut dicitur in predicamentis. / 2. qz unum est contrarium sed delectationi contrariatur tristitia ergo non etiam delectatio / 3. qz hęc contrarietas non potest esse nisi propter contrarietate eorum in quibus aliquis delectat. hęc autē est differentia materialis contrarietas vero secundum formam ut dicit in .10. metaphys. Sed contra est q quędam delectationes se invicem impediunt / dicendum q delectatio est ad modum quietis et quę ad modum quę quę est sursum contrariatur quę est deorsum sic est Ad. 1. R. q. in bono virtutis (qz accipit ex convenientia ad aliquid unum scilicet ad rationem) non potest esse contrarietas alias duo bona contrariantur. ut calidum frigidum. Ad. 2. q delectationi opponit delectatio tanqz quies naturalis alterius, et opponit tristitia tanqz quies violenta / Ad. 3. q ea in quibus delectamur sunt obiecta delectationis (ut dicitur in 10) ac proinde illa differentia non solum est materialis, sed formalis

Quęstio 32. de causa delectationis in 3. art. 1. divisa

Ar.



Ar. 1. Vm operatio sit propria causa  
delectationis.

¶ Fudat q non qz dicitur i rhetor q delectatio  
consistit in eo q sensus patiat ab obiecto, hinc au  
tem precedit operationem, ergo / 2. qz delecta  
tio consistit in fine adepto, sed non semper ope  
ratio est finis, sed quandoqz ipsum operatum /  
3. qz otium et requies sunt delectabilia, ut dicitur  
i rhetor / Sed contra est philosophus in 7  
et 10 ethic dicens q delectatio est operatio co  
naturalis, et non impedita / Dicendum q de  
lectationem precedunt consecutio boni, et cogni  
tio sui adeptio unde oportet q omnis  
delectatio aliquam operationem consequatur.  
Ad 1. R q obiecta delectabilia non causant de  
lectationem ut dictum est, nisi prout unione  
nobis media aliqua operatione / Ad 2. qz eti  
am cum operationes sunt operata ipsa causant  
delectationem in quantum habita uel facta  
quod refert ad aliquam operationem, aut usum.  
Ad 3. qz operationes sunt delectabiles in qua  
tum sunt proportionate et connaturales ope  
ranti cuius virtus est finita, alias sunt accedi  
ose, et quies prinde et otium delectationem  
causare solent.

non sunt excessiue  
sed.

Ar. 2. Vm motus sit causa delectatio  
nis.

¶ Fudat q non. 1. qz delectatio cau  
sat ex bono iam adepto, quod autem mo  
tus ad aliud motum habet illud / 2. qz mo  
tus inducit lassitudinem et laborem / 3. qz  
mo



## Summulad. Thomaz

motus inducit novitatem contra consue-  
tudinem omnium ea autem que sunt consue-  
ta sunt nobis delectabilia ut dicit philoso-  
phus .i. rhetor. / Sed contra est Augustinus  
B. confess. ubi Somnices quibusdam alterna-  
tionibus gaudere affirmat, qd per consequens  
motus videtur esse causa delectationis / Dicen-  
dum qd motus ex tribus efficit delectabilis. pri-  
mo ex parte nostra nature que qd transmuta-  
bilis est. modo delectat in hinc postea in illo,  
etiam opposito. 2. ex parte delectantis, quod  
nobis contingit, quatenus actione continua  
ta magis unice. 3. ex parte cognitionis usq[ue]  
coniunctionis, qd cum aliqua non possunt ap-  
prehendi tota simul delectat transmutatio  
ut aut unum transeat, et alterum succedat  
secus esset si natura sic intransmutabilis  
et totum suum delectabile simul valeat in-  
tueri. / Ad. 1. R. qd motus habet aliquid de-  
lectationis non perfectum, sed velut in via, et  
in quantum per illum fit aliquid conueni-  
ens, quod antea non erat / Ad. 2. qd motus  
non est delectabilis si transcendat habitu-  
dinem naturalem, sed secundum qd remo-  
vet contraria sui habitudinis. / Ad. 3.  
qd consuetum est delectabile qd efficitur quia  
si naturale, et exinde habet etiam motus  
qd sic delectabilis, sed tunc in quantum per  
eum per eum revertentur contraria habi-  
tudini naturali.

Ar. 3. Vm spes et memoria sint causa  
delectationis?

et



Evidet q, non q, neutrum eorū est de bono //  
 presentia, sicut delectatio / 2. q, spes potius  
 affligit animam ne dicitur prop. 14 / 3. q, etiā  
 concupiscentia et amor non minus erunt cau-  
 sa delectationis, si quidem cum ea conveniunt  
 in hoc q, sunt de bono, sicut et spes / Sed contra  
 est quod dicitur Rom. 12. spe gaudentes. et in psal-  
 mo memor fui dei, et delectatus sum. / Ven-  
 dum q, cum delectatus caret ex presentia boni  
 secundum q, sentit, vel quocumq, modo percipit  
 iuxta modum conjunctionis est et majoritas de-  
 lectionis, ac proinde primum gradum tenet  
 delectatio quae fit per sensum, quae requirit ipsā  
 presentiam rei sensibilis, secundum delectati-  
 o spei in qua est conjunctio boni conjunctiōis  
 per apprehensionem cum facultate vel possi-  
 bilitate adipiscendi illud. Et tertium gradum  
 tenet delectatio memorie, quae habet solam  
 conjunctionem apprehensionis / Ad. 1. R. q, in spe  
 et memoria bonum est presens secundum quod  
 ad modum dicitur conjunctionis / Sicut simpliciter  
 sit absens / Ad. 2. q, spes delectat ut dicitur est;  
 et affligit in quantum caret reali presentia boni  
 nihil autem prohibet idem secundum diversa  
 esse causam contrariorū / Ad. 3. q, amor et cō-  
 cupiscentia suam etiā delectationem causat  
 sed spes importat quandam certitudinem rea-  
 lis presentiae boni delectantis, et ideo magis pro-  
 prie causa delectationis.

et conjunctione

ad minus estimata

Ar.



Summulae d. Thomae

Ar. 4. Vm tristitia sit causa delectatio<sup>is</sup>?

Et videtur q. non. 1. q. contrarium non est causa contrarij / 2. q. contrariorum contrarij sunt effectus. Sed delectabilia memorata sunt causa delectationis, ergo tristitia memorata sunt causa doloris / 3. q. odium non est causa amoris ergo nec tristitia delectationis / Sed contra est q. in psalmo dicitur fuerunt mihi lacrymae meae panes. d. ac. nocte. per perem autem refectio delectabilis intelligitur / Dicendum q. tristitia et prout est in actu existens causat delectationem (in quantum facit memoriam rei dilectae, de cuius absentia aliquis tristat) et prout est in memoria etiam tristitia causat delectationem propter subsequentem malorum evasionem. unde dicitur Aug. 22. de civitate dei q. saepe. q. tristitiam meminimus. et ad idem est in 3. confest. / Ad. 1. R. q. etiam frigidum quod dicitur per accidens calefacit. ut dicitur 3. phys. et sic tristitia per accidens est / Ad. 2. q. tristitia memorata sunt causa delectationis in quantum ab eis liberamur. sicut memoria delectabilium amissorum causat tristitiam / Ad. 3. q. similiter odium potest esse causa per accidens amoris in quantum aliqui conveniunt in odio unius rei

Ar. 5. Vm ad rores aliorum sint nobis causa delectationis?

Et videtur q. non q. causa delectationis est bonum nobis coniunctum / 2. q. per rationem  
omnia



omnia alia bona alioq. erunt nobis delecta //  
 tionis causa, quod non est verum | 3. q. opera  
 tio est nobis delectabilis in quantum procedit ex  
 habitibus nobis innatis ut dicitur in 2. ethic. ergo non  
 procedit ex operationibus aliorum. Sed contra est  
 Joannes in 2. carnica gaudens de profectu alte-  
 rius / Dicendum q. operationes aliorum sunt  
 nobis causa delectationis, tripliciter. primo q.  
 ex eis consequimur aliquod bonum. 2. q. ex eis  
 realiter / efficitur in nobis aliqua cognitio & estimatio pro-  
 pria, in quantum laudamus ab alijs | 3. in qua  
 tum operationes alioq. si sunt bona & estimantur  
 ut propria propter vim amoris, qui facit ami-  
 cum eundem mihi. / Ad. 1. R. q. operatio  
 alterius potest esse mihi coniuncta, vel per ef-  
 factum ut in primo modo; vel per apprehensi-  
 onem, ut in secundo modo; vel per affectionem  
 sicut in tertio modo / Ad. 2. q. procedit quan-  
 tum ad tertium modum, et nunquam ad duos pri-  
 mos / Ad. 3. similiter patet ex dictis, nec enim  
 est opus ut illae operationes procedant ex habitibus  
 qui in me sunt.

Ar. 6. Vm benefacere alteri sit  
 causa delectationis?

Et videtur q. non. q. magis facit ad emissionem  
 proprii boni, q. ad adaptionem / 2. q. ut dicit  
 philosophus in 4. ethic. illiberalitas vicia-  
 tur aliorum est hominibus q. prodigalitas illibe-  
 ralitas autem consistit in desistendo ab bene-  
 facere / 3. q. quaedam que pertinent ad male-  
 fa



Summula d. Thomae

facere (ut vincere & arguere, et increpare) <sup>et puni</sup>  
 sunt hominibus (maxime iratis) delectabilia <sup>re.</sup>  
 ergo / Sed contra dicitur. 2. potest / Dicendum  
 q. benefacere est delectabile. primo ratione bo-  
 ni collati amici quod ueritatem reputamus.  
 Secundo ratione finis intenti quatenus in de-  
 aliquod bonum speramus nobis ipsis, 3. rati-  
 one principij a quo beneficium procedit scilicet  
 ut facilius benefaciendi quod delectat. <sup>2m</sup> <sup>et su-</sup>  
 bitus ex quo etiam delectabiliter actio benefica  
 procedit. tertium principium est motuum //  
 N. g. cum quis mouet ab amico ad benefacien-  
 dum alteri / Ad. 1. R. q. emissio in quantum  
 est indicatio proprii boni est delectabilis, ut  
 ne euacuetur illud / Ad. 2. q. prodigalitas ha-  
 bet immoderatam et euacuativam emissio-  
 nem, et propterea dicitur contranaturam / Ad  
 3. q. illa sunt delectabilia in quantum parti-  
 nent ad proprium bonum scilicet excellentia  
 in vincendo. Scientia in redarguendo potest  
 tueri in increpando, et remotiones minorationis  
 (quam quis patitur per iniuriam) in vindica-  
 do, aut puniendo.

quod est triplex

ostendendum uel  
defendendum.

Ar. 7. vni similitudo sit causa  
delectationis?

¶ Unde q. non. 1. q. gressu alijs delectari et  
 tamen dissimulati facit alijs / 2. q. qui pati-  
 untur tristitiam conantur sequi delectationes, ni-  
 hil autem magis contrariarum delectationibus  
 tristitia ergo / 3. q. repleti delectationibus N. g.  
 cibo <sup>retho</sup> <sup>ue dicit</sup> <sup>ethico</sup>



cibo non delectant in eo. immo magis illum fasti-  
diant. Sed 2<sup>a</sup> est q<sup>d</sup> similitudo est causa amari  
et per consequens delectationis.

Dicendum q<sup>d</sup> simile in quantum dicitur virtuti  
est delectabile sicut et amabile. contingit ta-  
men q<sup>d</sup> quandoq<sup>ue</sup> corrumpit id quod est ma-  
gis virtuti vel q<sup>d</sup> excedit mensuram per que-  
dam excessum proprii boni. ut super abundantan-  
tes ubi. vel per directam contrarietatem ad  
oppositum bonum. sicut figuli abominantur ali-  
os figulos. non in quantum sunt figuli, sed  
in quantum impediunt eis proprium lucrum.

Ad. 1. dicendum q<sup>d</sup> qui preest alijs communitat  
cum eis. et illis benefacit. et hoc ut sic est de-  
lectabile, q<sup>ui</sup>is ratione cuiusdam excellen-  
tie ipsius dissimilis efficiat. Ad. 2. q<sup>ui</sup> illud in  
quo delectat tristis. est dissimile tristitie, non  
tamen simili contrarietate, q<sup>ui</sup> tristitie contra-  
riat q<sup>ui</sup> bono eius. qui contristat. et hoc  
est causa quare quedam delectationes corpo-  
rales. quibus sunt contrarie quedam tristi-  
tie magis appetunt q<sup>ui</sup> delectationes spiri-  
tuales. quoniam habent contrarietatem tris-  
tie. Ad. 3. patet ex dictis q<sup>d</sup> in illis delec-  
tationibus est fastidium non inq<sup>ui</sup> tum sunt  
similes et boni, sed q<sup>ui</sup> excedunt mensuram  
proprii boni.

Ar. 3. Vm admiratio sit cau-  
sa delectationis?

Respondetur q<sup>d</sup> non. Primo. q<sup>ui</sup> admiratio inuol-  
uit



Summula 2. Thomae.

int ignorantiam, ut dicit Damascenus) 2<sup>o</sup>  
qz admiratio est quasi via et inquisitio ve-  
ritatis, quae potest impediri. Delectatio autem  
magis convenit contemplationi veritatis iam  
cognitae / 3<sup>o</sup>. qz consuetis delectamur, quae  
ut ait Augustinus super Ioan non sunt ad-  
mirabilia imo vilesunt. / Sed contra est phi-  
losophus. i. rector. / Dixerunt qz miratio  
sua in rei amariqz adeptione est delectatio,  
sed et in desiderio ad percipiendam eam maior aut  
minor secundumqz crescit spes. est autem ad <sup>posside</sup>  
miratio desiderium quoddam sciendi causa <sup>reij.</sup>  
alicuius effectus. et proinde omnia admirabi-  
lia sunt delectabilia. et conferre unum al-  
teri (ne pote proprius actus rationis) est  
delectabile et proinde liberari a magnis pe-  
runtibus est delectabile qz admirabile. ut  
dicit. i. Rector / Ad. 1. Rr qz admirationis  
est delectabilis pro eo quod in ignorantia  
sed sicut dictum est / Ad. 2. qz quandoqz  
accidens inquisitio rei incognitae est delecta-  
bilior qz contemplatio cognita quatenus  
desiderium sciendi crescit et excitatur ex per-  
ceptione ignorantiae. et sic magis qz stimulum  
a nobis invenitur. / Ad. 3. qz ea quae sunt con-  
suetasunt delectabilia ad operandum inqz  
tunc sunt quasi connaturalia: rara autem  
possunt esse delectabilia. vel ratione desi-  
derij. et cognitionis, vel ratione operationis  
qz inclinat mentem ad hoc ut intensius in no-  
uita



uitate operet. ut dicitur in. 10. et sic perfectior  
enim operatus causat perfectionem delectationis  
nem.

Q. 33. de effectibus delectationis

Ar. 1. Vm delectationis sit dilatare?

Et videtur quod non. 1. quod dilatare pertinet ad a-  
morem. 2. cor. 5. cor nostrum dilatatione est. et  
simile in psalms. Sicut mandatum tuum,  
et amor est passus distincta ab amore. 2. quod  
dilatare ordinat ad recipiendum. ergo potius  
pertinet ad desiderium. 3. quod constructio op-  
ponit dilatare, et illud instringimus quod  
firmiter instringimus, et quod delectamur. Sed  
contra est Mai. 6. Dilatabile cor tuum. et de-  
lectatio a dilatare nomen accepit. Dicitur  
dum quod latitudo. (ut pote dimensio corporales)  
non inuenit in affectionibus animae nisi  
secundum metaphoram, dilatare autem  
dicitur quasi motus ad latitudinem. et inue-  
nit delectationi secundum dicitur, quod ad de-  
lectationem requisitum. Sed secundum  
apprehensionem boni convenientis. et secun-  
dum partem appetitivam qua animus as-  
sentit rei delectabili, et in ea quiescit quasi  
tradens se ad continendum rem delectabilem.

Ad. 1. Res quod ea quod dicitur metaphoricè dicitur  
suis possunt attribui. et sic dilatare pertine-  
re potest ad amorem in alios, et ad delectati-  
onem in scripto. secundum diversas similitu-  
dines

Ad



Summula 2. Thomae

Ad. 2. q. desiderium multo magis ampliat  
ex presentia rei delectantis / Ad. 3. q. quid delec-  
tatio consistit non delectantem ad se referens  
sed ampliat eum ut perfecte delectabili fruatur.

Ar. 2. Vm delectatio cause sitim  
sui, vel desiderium?

Et videtur q. non. 1. q. delectatio est quasi-  
quies motus desiderij. omnis autem motus  
cessat cum peruenit ad quietem. 2. q. de-  
lectatio est iam <sup>rei</sup> habitus desiderium autem  
habitu <sup>rei</sup> ergo opponitur potius. Sed contra  
est Augustinus. Ioan. 4. Dicendum q. delec-  
tatio secundum q. est in actu non nisi per acci-  
dens causat sitim vel desiderium sumptius  
(Si desiderium dicat appetitum non habi-  
tu) sibi vel quatenus res presens non perfec-  
te habet vel ex parte sui, vel ex parte habentis.  
Si vero desiderium aut sitis solum dicat  
exclusionem fastidij delectationes spiritua-  
les quo magis habent avidius appetunt  
nisi eis adiungantur operationes virtutum  
corporalium, quo per assiduitatem lassantur.  
Si autem consideret delectatio pronest in  
memoria, et non in actu, sic per se nata est  
causare desiderium vel sitim sumptius -  
nisi memoria ab illa dispositione mutetur.

Ad. i. R. q. procedit quando perfecte habet  
quies. / Ad. 2. q. id quod imperfecte habet  
habet ad se aliquid ad ipsendum sui -

Ad. 3

3. q. delectatio ple-  
narius causat fasti-  
dium ergo.

antist.



Ad. 3. patet ex dictis, q. delectationes alio modo  
causant fastidium, alio modo desiderium

Ar. 3. Vm delectatus impedit usum rationis?

Et videtur q. non. 1. q. quies iuvat maxime  
rationis usum. uel dicat. 7. physic. et sapient. 3.

Et delectatus est quaedam quies. ergo 2. quod  
rationis est in parte apprehensiva. ergo non im-  
pediet a delectatione, quae est in parte appeti-  
tiva. 3. q. motus virtutis apprehensiva  
magis mouet et causat delectationem. ergo.

Sed contra est Philosophus. in. 6. ethicorum  
dicendum q. delectationes propriae adaugent  
operationes. N. q. contemplatio augetur ex de-  
lectatione, quae in ipsa percipitur. Delectationes  
autem corporales impediunt usum rationis  
tripliciter. primo ratione distractionis uel to-  
talis (uel ~~in~~ si non fuerit adeo uehementis) attr-  
ahit ad aliud. Secundo ratione contrarie-  
tatis q. quaedam delectationes corporales mul-  
tum excedentes sunt contra <sup>ordinem</sup> usum rationis,  
maxime practice. 3. per quamdam ligaturam  
usus rationis ex corporali perturbatur, ut  
patet in visu lentis.

Ad. 1. R. q. etiam quies  
in delectabili quandoq. contrariatur usui rati-  
onis. Ad. 2. quod dicitur potentia sunt unius a-  
nimae cuius intentio ex uehementi intentione  
ne ad alium ueniat, impedit ab alio contra-  
rio alterius. Ad. 3. q. debitus usus rationis  
requirit actus imaginatiue. Et virtutibus sen-  
situarum.

Ar. 4. Vm delectatus per-  
ficiat operationem?

VVA. BHSC EF



Summula d. Thomae

Et videtur quod non. 1. quod impedit usum rationis a quo dependet omnis actus humana. 2. quod delectatio est operatio vel essentialiter vel causa. Sicut ut dicitur in 7. et 10. et sic nihil autem perficit se ipsum. 3. quod nec perficit ut finis cum potius delectatio sit propter operationem, neque ut agens quod operatio etiam est causa delectationis, neque ut forma ut inquit philosophus in 10. et sic ergo nullum modo. Sed contra est quod ibidem dicitur a philosopho. Dicendum quod delectatio perficit operationem dupliciter scilicet ut finis non propter quem sed tanquam bonum inveniens eidem operationi. et ex parte causae agentis non quidem directe sicut medicus sanum sed sicut sanitas; et in quantum agens delectatio in sua operatione vehementius attendit ad ipsam et impedit extraneam ut dicitur in 10. et sic. Ad 1. Respondeo quod non omnis delectatio impedit actum rationis, quin immo aliqua fortificat ipsum. Ad 2. quod operatio causat delectationem per modum efficientis, delectatio vero operationem per modum finis perficientis ut dicitur. causae enim ut dicitur in 2. physice sunt sibi invicem causae. Ad 3. patet ex dictis.

Quaestio 34 de Bonitate et malitia delectationum.

Ar. 1. Vnde omnis delectatio sit mala? Et videtur quod sic. primo quod ut dictum est impedit usum rationis et etiam corrumpit prudentiam ut dicit Dionysius 4. de divinis nominibus maxime







Summula d. Thomae

¶ q. temperatus et perfecte virtuti non sequuntur omnes delectationes. nec naturales delectationes brutorum sunt malae | Ad. 3. q. non omnis boni est ars. sed exteriorum fallibilium. circa actiones autem nostras, et passiones magis est prudentia, et virtus; quamvis etiam est aliqua ars factiva delectationis. sicut pulmentaria, et pigmentaria. ut dicitur in 7. ethicorum

Ar. 7. Vm omnis delectatio sit bona? Et videtur quod sic quia bonum dividitur ex quo in honestum, utile et delectabile. | 2º delectatio propter se et ipsam quae est (ridiculum enim videtur querere ab aliquo quare vult delectari) illud autem est secundum se (et ex se) querenti uniuersaliter bonum) quod nunquam videtur propter aliud. ut dicitur in 1. ethicorum | 3º quia delectatio ab omnibus (etiam bestiis) appetitur. | Sed contra dicitur per 2. letare cum male fecerint) Dicendum quod nec omnis delectatio est mala. ut posuerunt stoici, nec omnis delectatio est bona ut asseruerunt epicurei. Si enim bonum in quo appetitus conquiescit est simpliciter bonum, erit simpliciter delectatio et simpliciter bona; si autem non sit simpliciter bonum, sed quoad hunc (sicut lepra quandoque comedere venenosa) tunc nec delectatio est simpliciter, sed tunc; nec simpliciter est bona, sed bona secundum quid, vel apparens bona

Ad. 1. R. q. honestum et utile dicuntur se  
cum



secundum rationem; delectabile autem secundum appetitum; qui quandoque in illud tendit, quod non est conveniens rationi. Ar. 2. q. delectatio ex eo q. est quies in fine. non querit ob aliud; finem autem contingit esse bonum aut malum, quamvis nuncque sic fiat, nisi sit bonus quod ad finem. Ar. 3. q. nec omnne bonum quod appetitur est per se bonum ~

Ar. 3. Vn aliqua delectatio sit optimus? Et videtur q. non q. nulla generatio est optimus q. nulla sit ultimus finis, ergo nec delectatio q. ex eo q. aliquid constituit in sua natura delectat. 2. q. optimus nil addi potest, quod fiat melius, ac delectatio melior semper fit addita virtute. 3. q. delectatio non est universaliter bonum, ut dictum est; ergo neq. optimum. Sed contra est q. beatitudo, quae est optimum, non est sine delectatione iuxta illud psalmi adimplebitis me letitia est.

Dicendum q. Plato non recte sensit de delectatione existimans nullam esse summum bonum vel optimum, et hinc q. videbat delectationes sensibiles in quadam transmutatione et generatione consistere. et q. summum bonum vel optimum, solum abstractum et deum appellabat. cum tamen ita sit q. in contemplatione scientiae iam acquisitae animus spirituales delectat, et non solum in eius acquisitione seu generatione. et q. ultimus finis et summum bonum dicit ipse deus simpliciter, vel finis beatificatio ipsius cum delectatione illi annexa q.   
 109



Summula d. Thomae

quae dici potest optimum bonum inter bona  
humana)

Ad. 1. Rr q, aliquae <sup>delectationes</sup> operationes sequuntur opera  
tiones perfectas, et beatifica perfectissimam.

Ad. 2. Rr tunc q delectatio non est extranea ab  
operatione virtutis; tunc q, argumentum pro  
cedit de optimo simpliciter. / Ad. 3. q delecta  
tio ex hoc scilicet q, sit optimum, q, est perfecta  
quies in optimo; non ex hoc q, est delectatio, et  
proinde non omnis delectatio est bona, nec dicitur  
omnis esse optima, sicut et aliqua scientia est  
optima non tamen omnis.

Ar. 4. Vn delectatio sit mensura vel re  
gula secundum quam iudicet bonum vel  
malum in moralibus?

Et videtur q, non. 1. q, non est primum in gene  
re moralium (siquidem ipsam praecedunt amor  
et desiderium) omnia autem mensurae aut  
primum sui generis. 2. q, mensura et regula  
debet esse uniformis; ac delectatio est multi  
formis ut patet ex dictis. / 3. q, certius iudicium  
sumit de effectu per causam, q, est in verso, ac  
operatio est causa delectationis, ergo delecta  
tio non est mensura. / Sed contra est Augusti  
nus super illud psalmi servitans corda, et verus  
deus. et Philosophus in 7. ethicorum. Dicen  
dum q, bonitas vel malitia moralis principa  
liter in voluntate consistit, ut supra dictum est  
utrum autem voluntas sit bona vel mala, pro  
cipue ex fine cognoscitur; id autem scilicet pro  
fine in quo voluntas quiescit, quies autem in  
bono







## Summula 2. Thomae

est q. dolor sicut et delectatio, est in appetitu  
vel sensitivo vel intellectivo; omnis autem  
motus appetitus sensitivi dicitur passio et pro-  
cipue illi qui in defectum sonant. Unde dolor  
secundum q. est in appetitu sensitivo proprijs  
me dicitur passio animae; sicut in lestra corpo-  
rales proprie passiones corporis dicuntur.

Ad. 1. R. q. causa doloris est in corpore. et sic  
dolor dicitur esse corporis sed motus doloris sem-  
per est in anima, nec dolet corpus non dolente  
anima, ut Augustinus dicit. / Ad. 2. q. dolor  
dicitur esse sensus, non quod sit actus sensitivus vir-  
tutis, sed quod requirit ad dolorem corporalem  
sicut ad delectationem. Ad. 3. q. dolor non  
est actus naturalis appetitus, sed cum natura  
aliquid bonum removeri sentit. Sequitur dolo-  
ris passio in appetitu sensitivo.

Ar. 2. Vm tristitia sit idem, quod dolor?  
Et videtur quod non. 1. quod Augustinus dicit q. dolor  
dicitur in corporalibus, tristitia autem dicitur magis  
in anima. 2. quod dolor est tantum de presentibus  
h. tristitia vero etiam de praeteritis et de futuris.  
3. quod dolor sequi videtur solum ad sensum tactus  
tristitia vero ad omnes sensus. Sed contra unde  
et illud Pauli. Rom. 9. tristitia mihi est magna  
et continuus dolor. Dicendum q. delectatio  
et dolor potest causari vel ex apprehensione  
interiori imaginativus, <sup>et</sup> vel intellectus, vel  
ex apprehensione exteriori sensus, apprehensio  
autem interior ad plura se extendit, quod exterior  
illa ergo delectatio quae ex interiori delectatio ap-  
pre-



prehensione causae gaudium, et dolor ex interi-  
 ore apprehensione causae appellatur tristitia, ex  
 exteriori autem uscat quidem dolor, sed non tri-  
 stitia. ac p[er]inde tristitia est quaedam species do-  
 loris. sicut gaudium delectationis) Ad. 1. R.  
 q. August. loquitur de dolore secundum acciōis  
 datorem uscabily ad dolorem corporis. Ad.  
 2. patet. q. apprehensio interior extendit et-  
 iam ad praeterita, et futura) Ad. 3. q. sensib;  
 lia tactus sunt dolibrosa, non solum in quantum  
 sunt contraria virtuti apprehensivae, sed etiam  
 in quantum contrariantur naturae. Si igitur do-  
 lor accipiat pro corporali dolore, (quod usitatus  
 est) dolor ex oppositis dividit contrarietatem, se-  
 cundum distinctionem apprehensionis interio-  
 ris, et exterioris. si vero dolor accipiat communi-  
 ter sic est genus tristitiae ut dictum est ~

### Ar. 3. Vm tristitia seu dolor sit contra- ria delectationi?

Et videtur q. non. 1. q. unus contrariorum non  
 est causa alterius. ac matth. 5. dicit beatus qui  
 lugent) 2. q. quandoq. fletus et tristitia de-  
 lectant) 3. q. unum contrariorum non est  
 materia alterius, ac poenitens ut dicit August.  
 de dolore gaudeat. et contra malus dolere dicit  
 q. delectat est ut dicit philosophus in 9. ethic  
 sed contra est August. 14. de civit. de j.

Dicendum q. cum obiecta delectationis et tristi-  
 tiae s[ic] bonum praesens et malum praesens sunt  
 contraria etiam delectatio et tristitia contraria  
 sunt.

Unum autem contrari-  
 orum non denominat  
 aliud

Ad



Summula Thomae

Ad. 1. R. q. unum contrarium per accidens potest esse causa alterius. ~~non modo quatenus~~ <sup>pot. esse causa</sup> ex praesentia et sic tristitia delectationis, uno modo in quantum tristitia de absentia alicuius boni, vel de praesentia contrarij vehementius querit illud in quo delectet: alio modo in quantum ex magno desiderio delectationis non recusat aliquis tristitias perferre. et his duobus modis merentur lugentes delectationem eternam.

Ad. 2. q. dolor ipse potest esse delectabilis per accidens, vel in quantum habet admirabilem admirationem ut in spectaculis; vel in quantum facit recordationem rei amatae. Ad. 3. q. voluntas et ratio supra suos actus reflectunt et sic tristitia potest esse materia delectationis vel e converso per accidens, in quantum sibi utrunq; accipit in ratione boni, vel mali.

Ar. 4. Vm' omnis tristitia omni delectationi contrariet?

Et videt q. sic. q. in ratione passionum animiq; opponunt sicut albedo et nigredo, tanq; species contrarij. 2. q. quilibet delectatus et modicum mentum contra quamlibet tristitiam q. contra riant. 3. q. quilibet delectatus impedit quamlibet tristitiam. ut dicitur. 10. ethic. Sed contra est q. ex eodem habitu caritatis procedit gaudere cum gaudentib; et flere cum flentib;. Dicendum ex. 10. metap. q. contrarietas est differentia secundum formam, aut gratiam, ut virtus et vitium; aut speciem, ut iustitia et iniustitia. tristitia autem et delectatio cum sint passi

ut dicitur 17. ethic.



ones specificant ab obiectis, que sunt uelut forme  
 extrinsecæ. et quidem secundum genus suum  
 contrarietatem habent. nam unum pertinet  
 ad prosecutionem, alterum uero ad fugam; que  
 se habent in appetitu, sicut affirmatus, et nega-  
 tius in ratione, ut dicitur in. 10. et sic. et id est tri-  
 stitia et delectatio, que sunt de eodem habent op-  
 positam ad inuicem secundum speciem. tri-  
 stitia uero et delectatio de diuersis. Si quidem  
 illa diuersa non sint diuersa opposita sed dispa-  
 rata non habent oppositionem ad inuicem se-  
 cundum rationem speciei, sed sunt etiam dispa-  
 rata. Sicut tritari de morte amici, et delecta-  
 ri in contemplatione. Si uero illa diuersa sint  
 contraria tunc delectatio et tristitia non solum  
 non habent contrarietatem secundum rationem  
 speciei, sed etiam habent conuenientiam, et af-  
 firmitatem, sicut gaudere de bono, et tritari de  
 malo. Ad. 1. R. q. albedo et nigredo non ha-  
 bent speciem ex habitudine ad aliquid exterius.  
 Ad. 2. q. tristitia et delectatio contrariantur se-  
 cundum genus, genus autem sumit a materia. in  
 accidentibus autem locus materis est subiectum  
 et ides in qualibet tristitia est contraria dispo-  
 sitio subiecti, dispositio uero, que est in qualibet  
 delectatione. preterquam quod quandoque delectatio e-  
 tiam contrariat tristitiam secundum speciem.  
 et ex qualibet delectatione confortat natura  
 animalis. et ex hoc patet ad. 3. ~

Ar. 5. Vm delectationi contemplationis  
 ~ ~ sit aliqua tristitia contraria?  
 EF



Summula d. Thomae.

Et videtur q. sic. i. q. Apollonius dicit. quae secundum deum tristitia est. (Sed in portione superiori, poenitentiam in salutem stabilem operat.) 2. q. quod contrarium contrarij sunt effectus, ergo si unum contrarium contemplatum causat delectationem, aliud erit causa tristitiae. 3. q. quaedam inveniuntur est medicari. ut dicit philosophus in. ii. metaph. | 4. q. contemplatio potest impediri. ergo in ea potest esse tristitia | 5. q. carnis afflictus est causa tristitiae et eccles. ultimus dicit q. frequens meditatio carnis est afflictus sed contra est sapiens. B. non habet amaritudinem conversatio illius etc.

Dicendum q. delectatio contemplationis potest intelligi dupliciter. uno modo sic q. contemplatio sic delectationis causa, et non obiectum. et hoc patet in philosopho q. delectatio contemplationis habeat tristitiam contrariam. alio modo sic q. contemplatio sit ipsius delectationis obiectum. et ita per se delectatio non habet tristitiam contrariam. potest tamen per accidens ei aliqua tristitia adiungi. delectationis apprehensionis dupliciter. scilicet vel ex parte organij quod lassat, vel ex parte impedimenti ipsius apprehensionis.

Ad. 1. R. q. illa tristitia est non de contemplatione, sed de re contemplata. scilicet de peccato.

Ad. 2. q. quae sunt in rerum natura contraria in mente non contrariantur, immo una est disciplina | Ad. 3. q. contemplatio secundum se non habet rationem maiorem (quod ut sic est consideratio veri) sed per accidens ex parte

21



rei contemplantur, ad quam inordinate appetitus  
afficitur, aut quae impedit contemplationem rei me-  
toris / Ad. 4. quod tristitia, quae est de impedimen-  
to contemplationis, non contrariatur delectationi  
in contemplationis, sed est ei affinis / Ad. 5. quod  
illa afflicto per accidens se habet ad contem-  
plationem mentis.

Ar. 6. Vtrum magis sit fugienda tristitia  
quam delectatio appetenda?

Et videtur quod sic. 1. quod ut ait Aug. in lib. 33. qq.  
nemo est, qui non magis dolorem fugiat quam  
appetat voluptatem / 2. quod alio contrarij fa-  
cit ad uelocitatem motus, et sic aqua calefacta  
citius et magis congelatur, ergo maior est fuga  
tristitiae, quam appetitus delectationis / 3. quod lau-  
dabilior et fortior uidetur ille, qui resistit motui,  
quod fugit dolorem, quam temperatus, qui resistit mo-  
tui, quod appetit delectationem / Sed contra est  
quod fortius est bonum quam malum, delectatio au-  
tem est appetibilis propter bonum.

Dicendum quod, per se loquendo appetitus delecta-  
tionis fortior est, quam fugat tristitiam, tum quod tendit  
in bonum, quod est fortius quam malum, tum quod bo-  
num appetit propter se, malum autem fugit quod est  
privatio boni. Et hinc uidemus quod motus natura-  
lis est uelocior in fine (quando scilicet accedit ad ter-  
minum naturae conuenientem) quam in principio  
quando a termino des conuenienti recedit. Per  
accidens autem contingit quod tristitiam aliquis ma-  
gis fugiat, quam delectationem appetat, tripliciter  
primo ex parte apprehensionis, quod amor magis  
ser



## Sumula 2. Thomae

Sentit cum eum prodeit iridigentia. Secundo  
ex parte causae contrarietas quae repugnat bo-  
no magis amato, quae sit bonum illud, in quo de-  
lectamur. et 3 ex parte effectus, in quantum  
sibi tristitia impedit, non unam tantum, sed o-  
mnes delectationes / Ad. 1. R. quod illud est ve-  
rum per accidens, et ipse Augustinus explicat in  
his, quae ibi adiungit. / Ad. 2. quod motus qui est  
ab interiori magis tendit in id quod est conveni-  
ens, ut diximus de motu naturalibus: motus autem  
qui est ab extrinseco interdum ex ipsa contrari-  
etate, et sic motus violentus interdum in princi-  
pio, et remittit in fine. motus autem appeti-  
tibus partus est ab intrinseco. Hoc est ab anima  
ad res, et non a rebus ad animam ut procedit mo-  
tus ab extrinseco / Ad. 3. quod fortis ex se laudat  
quod non vincit a periculis mortis, quae tristitia ex-  
uperat delectationem ciborum, vel venereorum,  
temperatus autem magis laudat ex hoc, quod non  
prosequit delectationes tales; quod ex hoc quod non  
fugit tristitias contrarias, ut patet in 3. ethicis.

Ar. 7. Vm dolor exterior sit maior quae  
interior?

Respondetur quod sic. 1. quod contrarietas consistentis unitate  
interior autem causat ex aliqua imaginatione  
malae / 2. quod magis movet res et coniunctio con-  
trarij, quae apprehensio est imago / 3. quod habet  
fortiores effectus. et facilius causat mortem quae do-  
lor interior. / Sed contra dicitur ecel. 25. omnis  
plaga tristitia cordis est / Dicendum quod causa  
doloris exterioris est malum coniunctum, quod dicitur

pug



pugnat corpori: causa autem doloris interioris est malum coniunctum, quod repugnat appetitui, dolor etiam exterior sequit apprehensionem sensus, et specialiter tactus, dolor autem interior apprehensionem internam, vel imaginationis, vel rationis: causa ergo doloris interioris perse pertinet ad appetitum: causa autem doloris exterioris pertinet ad appetitum per aliud. s; q; repugnat corpori unde ex parte ista causq; preeminet dolor interior. preeminet etiam ex parte apprehensionis, nam apprehensio imaginationis et rationis altior est q; apprehensio sensus et uniuersalior.

Ad. i. R. q; etiam dolor interior potest esse de his que contrariantur vitq;. Ad. 2. q; dolor interior non procedit ex similitudine, sed ex re ipsa apprehensa, que perfectius apprehendit per internam apprehensionem. Ad. 3. q; immutationes corporales magis causantur ex dolore exteriori, et proinde ex motu appetitus sensitivi corpus magis immutat

Ar. 8. Vm tantum sint quatuor species tristitie.

s; Accidia, anxietas uel Achaos, misericordia, et inuidia.

Unde q; non. i. q; contrarij (s; delectationis) non assignantur aliquae species | 2. q; etiam penitentia, remissio et zelus sicut species tristitie. 3. q; contingit aliquem tritari in alienis malis et in alienis bonis, ergo misericordia et inuidia

n3



## Summula de Thomae

Specifice.

non distinguunt. et similitudo posset argui  
 de alijs. Sed contra est authoritas Damasceni  
 et gregoriij ruceni, quorum primus ponit duas  
 primas trinitate species secundus vero alias du-  
 as. Dicendum. q. species procedit ex additi-  
 ore alius ad genus, quod in virtute continere  
 & in genere, sicut rationale in animalibus: im-  
 proprie autem dicitur species ex additione alius  
 extranei, ut si album addat animalibus. species  
 ergo trinitate sumuntur ex applicatione ratio-  
 nis trinitate ad aliquid extraneum; quod qui-  
 dem sumi potest, vel ex parte cause & obiecti, vel  
 ex parte effectus. proprium autem obiectum  
 trinitate est proprium malum; unde extraneum  
 obiectum trinitate accipi potest, vel secundum  
 alterum tantum, quod sibi est malum, sed non  
 proprium, et sic est misericordia; quae est trinitate  
 trita de alieno malo, in quantum tamen estima-  
 tur ut proprium; vel quantum ad utrumque, quod  
 neque est de proprio, nec de malo, sed de bono  
 alieno in quantum tamen bonum alienum  
 estimatur ut proprium malum, et sic est invidia.  
 Proprius autem effectus trinitate consistit in  
 quadam fuga appetitus, et si tollatur fuga est  
 appetitus, et si tollatur appetitus est accidens.  
 Ad. 1. R. q. delectatio causatur ex bono, quod  
 uno modo dicitur, et non multipliciter, sicut  
 malum. Ad. 2. q. pro intentione est de malo  
 proprio, quod per se est obiectum trinitate, unde  
 non pertinet ad suas species. Zelus vero et re-  
 missus sub invidia continentur ut infra patebit

Ad



Ad. 3. patet ex dictis. ~

Quaestio. 36 de causis tristitiae  
vel doloris in 4. art. 1. diuisa.

Art. 1. Vn̄ causa doloris sit bonum amissum,  
vel malum coniunctum?

Et videt q. magis sit bonum amissum i. q. d. Aug. lib. 33. dicit dulcissimum esse desiderium de amissione bonorum temporalium. 2. q. q. delectatio contraria est de bono adeptis. 3. q. q. amor ut dicit August. 14. de civ. est causa tristitiae, et obiectum amoris est bonum, ergo sed contra est Damascenus. lib. 2.

Dicendum q. in rebus naturalibus privatio vel amissio non habet rationem alicuius entis, sicut in apprehensione, et sic malum coniunctum privatio habet rationem contrarij. et sicut in motu naturali accessus respicit bonum convenientem, et recessus contrarium. sic in motu appetitus, delectatio quae se habet per modum accessus respicit per se prius bonum adeptum, tristitia vero quae se habet per modum recessus respicit malum coniunctum. Sed tamen quoniam ad modum causa motus naturalis. N. g. gravitas per prius inclinat ad bonum deorsum, q. retrahat a bono sursum sic amor qui est causa delectationis et tristitiae prius respicit bonum, q. malum, ne proinde eo modo, quo obiectum est causa passionis, magis proprie est causa tristitiae, vel doloris malum coniunctum, q. malum amissum.



Summulae de Theologia

Ad. 1. Quod ipsa amissio boni apprehenditur  
sub ratione mali. et sic amissio mali sub ra-  
tione boni. Ad. 2. quod delectatio et dolor con-  
trarius respiciunt idem sed sub contraria ra-  
tione. scilicet absentis. uel presentis. Ad. 3. quod qu-  
ando ex aliqua causa proueniunt multo mo-  
tus, non oportet quod omnes principaliter respici-  
ant illud, quod principaliter respicit eam, sed  
primus tantum; unusquisque autem aliorum  
principaliter respicit illud, quod est ei conue-  
niens secundum propriam naturam uel ra-  
tionem.

Ar. 2. Vm concupiscentia sit causa  
doloris?

Et uidetur quod non. 1. quod tristitia respicit malum  
concupiscentia uero bonum. 2. quod dolor est  
de presenti. concupiscentia autem de futuro.  
3. quod concupiscentia est secundum se ipsam  
delectabilis. ergo non est causa doloris. Sed  
contra est Augustinus in Enchirid.

Dicendum quod causa motus appetitiui per modum  
finis est eius obiectum; causa autem sicut unde  
est principium motus est interior inclinatio ap-  
petitiui, qui quidem prius inclinatur ad bonum  
et ex consequenti ad repudiandum malum  
contrarium; ac proinde primum principium  
huius motus appetitiui est amor, qui est prima  
inclinatio appetitus ad bonum consequendum.  
Secundum autem principium est odium, quod  
est prima inclinatio appetitus ad fugiendum  
ma



malum, quod autem concupiscentia est primus  
 amoris effectus, ides ab Augustino pro amore  
 ponit. <sup>et licet non sit</sup> <sup>compa tristitia</sup> <sup>ipsius</sup> <sup>et licet non sit</sup> <sup>compa tristitia</sup>  
 quodammodo <sup>ipsius</sup> <sup>et licet non sit</sup> <sup>compa tristitia</sup> <sup>et licet non sit</sup> <sup>compa tristitia</sup>  
 men fuit causa <sup>ipsius</sup> <sup>et licet non sit</sup> <sup>compa tristitia</sup> <sup>et licet non sit</sup> <sup>compa tristitia</sup>  
 tione, vel totali ablatione boni contristamur.

Ad. 1. Rr q, inclinatis appetitus ad bonum conse-  
 queridiam, est causa inclinationis appetitus ad  
 malum fugeridiam. Ad. 2. <sup>id quod</sup> q, reuliter futurum e-  
<sup>in presenti</sup> presentialiter sperat, et impedimentum presen-  
 tialiter opponit. Ad. 3. q, concupiscentia est de-  
 ledabilis quandiu manet pes ~||~||~||~

Ar. 3. Vm appetitus unitatis sit causa  
 doloris?

¶ Vnde q, non q, secundum dicta Philosophi  
 in. 10. ethic. opinio quorundam fuit q, repletio  
 et unitas ad ebum est causa delectationis. 2<sup>o</sup>  
 q, separatio superfluum est delectabilis. 3<sup>o</sup>  
 q, eadem ratione appetimus coniunctionem  
 boni, et separationem mali. ergo appetitus huius  
 ius separationis non minus dicitur doloris causa  
 Sed contra est Augustinus in. 3. lib. de lib. arbi.  
 Dicendum q, es modo, qui concupiscentia vel  
 cupiditas boni est causa doloris, etiam appetitus  
 unitatis vel amor causa doloris ponendus est.  
 q, bonum et perfectio unitatis cuius q, rei in qua  
 tam unitate consistit. Ad. 1. Rr q, dolor non  
 causat ex appetitu cuiusvis unitatis, sed eius in  
 qua consistit perfectio naturae / Ad. 2. q, in separa-  
 tione potest esse aliqua unitas adiuncta, et per eam  
 potest separari remoueri aliquid contrarium per  
 fec



Summula d. Thome.

fectionis. Ad. 3. q. appetimus separationem  
nocuorum, q. appetimus unitatem convenientes

Ar. 4. Vm potestas cui non potest resisti  
sit causa doloris?

E uidet q. non q. quod est in potestate adhuc  
est futurum. ergo non causat dolorem. 2. q.  
etiam a potestate minori potest inferri <sup>quid</sup> nocu-  
mentum. 3. q. potestas maior est causa extrin-  
seca, ergo non causat cause autem motuum  
appetitivorum sunt interiores inclinationes  
animi. Sed contra est August. in lib. de natu-  
ra boni. Dicendum q. id quod id est causa  
coniunctionis mali est causa doloris, quod autem  
est contra inclinationem alicuius, nunquam ad-  
venit ei nisi per actionem alicuius fortioris  
potestatis. que (nisi tantum invalescat q. mis-  
cet contrariam inclinationem, in inclinatione  
propria) est causa tristitiae. Ad. 1. R. q. non  
causat dolorem nisi prout agit in actu. Ad. 2.  
q. causa potestas ut nocuamentum inferat, si  
non simpliciter, in aliquo tamen maior sit, ne-  
cesse est. Ad. 3. q. exteriora agentia causant  
presentiam obiecti, et sic etiam.

Q. 37. de effectibus doloris seu  
tristitiae in quatuor art. diuisa.

Ar. 1. Vm dolor auferat facultatem ad dis-  
cedi? E uidet q. non. 1. q. Isai. 26. dicit  
in tribulatione murmuris doctrina tua eis. 2.  
q. Isai. 28. dicit. docebit scientiam abstractam.

a



a Salute amulos ab uberibus. et eich. n. dicitur  
 q. malitia unius horae oblivionem facit luxu-  
 ris maxime | 3<sup>o</sup> q. cum tristitia interiori po-  
 test. Somno addiscere, ergo multo magis cum  
 dolore corporali. Sed contra est Augustinus  
 in lib. soliloquiorum, loquens de dolore den-  
 tium, qui afflictabat. )

Dicendum q. omnes potentiae animae in u-  
 na animae essentia radicanur, ac proinde qu-  
 ando intentio animae vehementer trahit  
 ad operationem unius potentiae, retrahitur  
 ab operatione alterius. unius enim animae  
 non potest esse nisi una intentio, cum ergo do-  
 lor sensibilis maxime ad se attrahat intē-  
 tionem animae, impedit eam ne deorsus ad-  
 discat, immo ne et iam scita consideret sicut  
 nimis intentus, respectu amoris, quem quis ha-  
 bet ad <sup>id.</sup> sciendum, vel considerandum. Ad. 1<sup>o</sup>  
 R. q. procedit de tristitia moderata, quae  
 excludit exagitationem animae, haec enim po-  
 tius iuvat, q. retrahat. Ad. 2. q. tristitia  
 moderata iuvat potius ad addiscendum per  
 accidens, in quantum sibi auferit superabun-  
 dantiam delectationum (quae etiam impedi-  
 unt ut dicitur est) sed per se impedit. Ad. 3  
 q. dolor corporalis magis impedit contem-  
 plationem, q. est cum maiori transmutatione cor-  
 porali adiuncta, quamvis secundum illud qu-  
 od est formale in dolore, dolor interior sic ma-

107 Ar. 2. Vm' aggrauatio animae sit  
 effectus tristitiae, vel doloris?

EF



Summula d. Thomae

Et videtur quod non. 1. quod Apostolus 2. corinth. 7. ait  
ecce hinc ipsum contristari vis, secundum deum  
quantum in vobis operatur sollicitudinem, sed  
defensionem est. / 2. quod delectatio dilatat  
ergo a contrariis tristitia restringit, et non  
aggravat / 3. quod ad tristitiam magis perti-  
net omnino absorbere, ut dicitur 2. ad corinth.

Sed contra est auctoritas Gregorij, Niceni, et  
Damasceni / Dicendum quod, proportionabi-  
liter ad motus et inclinationes naturales  
philosophandum est in moralibus, et propterea  
tristitia quatenus impedit motum voluntatis  
tanquam pondus aggravat eam, et si intantum  
exerescat, quod excludat spem evadendi tunc  
simpliciter impedit etiam motus interior a-  
nimae angustiat, immo et quandoque impedi-  
t ipse motus exterior corporis, ita ut homo re-  
maneat stupidus in seipso. Ad. 1. quod tristitia  
erigit potius ex spe adiuncta remissionis  
peccati. / Ad. 2. quod ex hoc quod animus aggravatur  
tunc ne extra egrediat, in seipso restringitur.  
Ad. 3. patet, absorbet enim cum spes evaden-  
di excludit, et tunc etiam aggravat; quae  
enim metaphorice dicuntur, non sunt intan-  
to vocabulorum rigore accipienda.

Ar. 3. Vm tristitia vel dolor debilitet

omnem operationem  
Et videtur quod non. 1. quod ex auctoritate Apostoli  
adducta videtur 2. cor. 7. quod causat sollicitudi-  
nem / 2. quod ne dicitur 7. ecclesie. tristitia immul-  
tis causat concupiscentiam. Secunda enim iuratur

ad

malum praesens



ad operandum cum intentione) 3. q. lugere  
 est propria operatio tristitium, ergo ex tristitia au-  
 getur) Sed contra est philosophus, in 10. eth.  
 dicendum, q. operatio ad tristitiam dupliciter  
 potest comparari. scilicet vel sicut ad id de quo est  
 tristitia, et ita tristitia quamlibet operationem  
 impedit. alio modo sicut ad principium, et ad  
 causam. et sic necesse est q. operatio talis ex tris-  
 titia augetur. Sicut quarens aliquis magis tris-  
 titiae de re aliqua, tanto magis vniat ad expelli-  
 endam tristitiam, dummodo remaneat spes ex-  
 pelliendi; alioquin nullus motus, vel operatio ex  
 tristitia causaretur. Per haec patet solutio  
 ad obiecta.

Ar. 4. Vm tristitia magis noceat cor-  
 pori, q. aliae animae passiones?

Et videtur q. non. 1. q. tristitia habet esse spiri-  
 tuale in anima, nec sufficit causare transmu-  
 tationem corporalem, sicut etiam nullum cor-  
 pus coloratur ab speciebus colorum, quae sunt  
 in aere. ergo) 2. q. si nocet erit ratione cor-  
 poralis transmutatorius, at haec ab omnibus  
 animae passionibus causatur) 3. q. ira et vniu-  
 pudentia insanas faciunt (quibus nihil deterius  
 vis est) et desperatio (ne pote causat tristitia) est  
 magis noxia. Sed contra est. proverb. 17. spiritus  
 tristis exsiccat ossa. et ps. 22. et eccles. 3. d. a tris-  
 titia festinat mors) Dicendum q. si humana  
 vita consistit in quadam motione, quae a corde  
 in cetera membra diffundit, haec autem motio si  
 procedat ultra debitam mensuram (quod contin-



^ Huiusmodi pas-  
siones vitam

gere potest ex nimis amore aut desiderio aut  
gaudio) repugnat vitæ secundum mensuræ qu-  
antitatem q̄ nisi in uerit secundum suam speciē,  
Passiones autem, quæ important motum appe-  
titus cum fuga, uel retractione quadam repug-  
nant uitali motioni, non solum secundum qua-  
ntitatem, sed etiam secundum speciem motu, ut  
timor desperatus, et pessimibus tristitia, quæ  
aggrauat animum ex malo presenti, cuius  
impressio est fortior, q̄ futuri.

Ad. 1. Rr q̄ anima naturaliter mouet corp-  
et sic est causa corporales transmutationis eius  
neq̄ est simile de spiritualibus intentionibus.  
Ad. 2. q̄ alie passionis habent transmutationē  
corporalem conformem secundum suam speciem  
motu uitali, sed tristitia contrariam uel dictam  
est | Ad. 3. q̄ ex leuiori causa impeditur usus ra-  
tionis q̄ tollat vitæ, p̄ter q̄ quod ipsa etiam tr-  
istitia quandoq̄ rationem aufert. quoniam et timor  
et ira maxime mouent ex permissione tristitiæ.

C. 38. De remedijs Tristitiæ, seu do-  
loris in quinq̄ art. diuisa

Ar. 1. Vm̄ dolor uel tristitia mitigetur  
per quamlibet delectat.

Et uidet q̄ non. 1. q̄ medicatio fit a contrario  
at non quilibet delectatio contrariat cuiuslibet  
tristitiæ. 2. quoniam uel dicit q̄ et sic. malis  
tristat quoniam delectat q̄ est. ergo non quilibet  
delectatio mitigat tristitiam immo causat eam.  
3. q̄ August. in. 4. confess. ait q̄ loca in quibus cū  
anni



amico mortuo fuerat delectatus, erant illi tristitia,  
 et onerosa. Sed contra est Philosophus. in. 8.  
 ethic. Dicendum q. siue quolibet quies corpo-  
 ris remedium affert contra quamlibet fatigatio-  
 nem ex quacumq. causa innaturali prouenientem,  
 ita quolibet delectatio remedium affert ad miti-  
 gandam quamlibet tristitiam ex quacumq. pro-  
 cedat / Ad. 1. q. quolibet delectatio con-  
 trariae cuiuslibet delectationi si non secundum spe-  
 ciem, saltem secundum genus; et ides ex parte  
 dispositionis subiecti, quolibet tristitia, per qua  
 libet delectationem mitigari potest. Ad. 2. q.  
 mali proueniunt de malis, in quibus letati sunt; et  
 siue etiam tristitia subuenit per contrarias de-  
 lectationes / Ad. 3. q. quando sunt duae causae  
 ad contrarios motus inclinantes, utraq. alteras  
 impedit, et tamen illa finaliter vincit, quae  
 fortior est et diuturnior. Unde ibi post pauca  
 subdit Augustinus, q. pristinus generibus de-  
 lectationum egrediebatur dolor eius.

Ar. 2. Vm dolor uel Tristitia miti-  
 getur per fletum?

Et uidetur q. non. 1. q. potius est effectus eius,  
 2. q. risus non minuit letitiam, 3. q. in fle-  
 tu representat nobis malum contristans / Sed  
 contra Augustinus. Dicit in morte amici solus  
 mihi fletus dulcis erat. Dicendum q. per fletum  
 tristitia mitigat. dupliciter, primo quatenus no-  
 ciuum ad exteriora diffundit, uel communicat  
 Secundo, q. semper operatur conueniens homini se-  
 cundum dispositionem in qua est, est ei delecta-  
 bilis



Summula. d. Thomae

Ad. 1. R. q. Habitudo causae ad effectum contrari  
ae Habitudo contristantis ad contristatum. et  
sic mitigat tristitia per effectum tristitiae. Ad  
2. q. omne simile auget suum simile, nisi ueni  
mictus in excessu. Ad. 3. q. imaginatio rei con  
tristantis de se auget tristitiam, sed secus est se  
euidum q. homo imaginat se facere illud, quod  
sibi in illo statu conuenit. et eadem ratione do  
let quis, si sibi risus subrepat in statu quo sibi  
legendum uidet

Ar. 3. Vm dolor et Tristitia mitigentur  
per compassionem amicum?

Et uidet q. non q. ut dicit Aug. 8. confess. quan  
do cum multis gaudeo uberius est gaudium. er  
go ex compassione etiam aliorum magis au  
get tristitia | 2. q. rependendo vicem amico  
condolenti (ut inquit August. 4. confess.) Du  
pliciter potius dolor | 3. q. dolor amici con  
dolentis est quasi malum proprium | Sed con  
tra est Philosophus in. 9. ethic. | Dicendum ex  
Philosopho hoc modo allegato. q. amicus condo  
lentis in tristitia est consolatiuus. dupliciter. 1.  
q. quasi supponit aggravationem et oneri ami  
ci ad portandum eum illis. et sic contristatus  
apprehendit. et sic alleviatur. 2. q. percipit se  
ab amico diligi. et hoc est delectabile, et per con  
sequens mitigat tristitiam. | Ad. 1. R. q. eti  
am ex compassione cognoscit amicitia. et percipi  
t delectatio sicut ex congaudio | Ad. 2. q. p. p. d. c.  
tra consideratus est qui delectat | et sic patet ad. 3.

Ar. 4. Vm per contemplationem ueri  
tatis dolor et Tristitia mitigentur?







## Summula d. Thome

qz ubi capite mitigare tristitiam et dolorem.  
Ad 1. R. q. ut cuiqz sine sunt delectabilia / Ad  
2. q. delectatio<sup>nis</sup> tristitiam mitigat, etiam si se impe-  
diant, et sint contrarie, ut dictum est / Ad 3. q.  
bona dispositio corporis redundat ad cor, sicut ad-  
principium, et finem.

### Questio 39. de Bonitate & malitia Tristitia, seu doloris in 4<sup>o</sup> ~ Articulus diuisa ~

Ar. Primus Vm omnis tristitia sit mala?  
Et videtur q. sic. dicit enim gregor. niceen. omnis  
tristitia malum est sui ipsius natura / 2<sup>o</sup> q. om-  
nes quantumvis virtuosus fugiunt tristitiam  
qz ipsi non amant delectationes, ut dicit. in. 7.  
et sic. / 3<sup>o</sup> q. omnis dolor corporalis est malus  
corporis, ergo omnis tristitia spiritalis est ma-  
lum anime. Sed contra est q. delectatio de  
malo est mala, ergo tristitia de malo est bona.  
Dicendum q. tristitia absolute simpliciter et  
secundum se est quoddam malum per quod im-  
pedit quies appetitus in bono. est tamen bona  
ex suppositione contrariabilis. Sic enim suppo-  
sitis si quis non dolet, aut non sentit, aut non re-  
pucat illud, ut sibi repugnat, quorum uerumqz  
manifeste est malum. et hoc dicit August. 8. sic  
per genes. ad literam. / Ad 1. R. q. gregorius  
niceen. loquitur de tristitia ex parte mali tristitatis  
non autem ex parte sentientis, et repudiantis  
malum. / Ad 2. et 3. patet ex dictis.

Ar. 2. Vm Tristitia possit esse bonum  
Honestum?



Et videtur quod non. i. quod ad inferos deducit ut in sinu  
 ut Augustinus. 17. super genes. ad literam loquens  
 de Jacob. / 2. quod diminuit meritum. Silarum  
 enim datorem diligit deus. / 3. quod tritari de  
 his que accidunt, est non confirmari diuine pro  
 uidentie, cui omnia subiacent. / Sed contra  
 est, quod matth. 5. dicit beatus qui lugent: Dicē  
 dum quod tristitia est bonum <sup>scilicet</sup> cognitionem, et recusa  
 tionem mali, quod ~~quod~~ diu attestant rectitudi  
 nationis, et voluntatis: ac proinde ex ea parte  
 qua tristitia est bonum, potest habere rationem  
 boni bonest. / Ad. 1. R. quod Augustinus loquitur  
 de immo delectata tristitia / Ad. 2. quod procedit de  
 tristitia de bono, hęc autem procedit ex ratione  
 et voluntate peruersa, ut cum quis ex tristitia  
 facit elemosinam. / Ad. 3. quod bonum non tenet  
 et confirmari des in voluto, sed in modo uolendi  
 taliter, quod non contraueniat ordini diuini iustitie

Ar. 3. Vm Tristitia possit esse bonum  
 Utile?

Et videtur quod non. i. quod eccl. 3. dicit quod occidit in  
 uultu, et non est utilitas in illa / 2. quod non est ad  
 aliquem finem eligibilis, ergo neque utilis / 3. quod  
 impedit operationem, ut dicit in. 10. et sic / Sed  
 contra dicit eccl. 7. cor sapientium, ubi tristitia  
 ergo est utilis / Dicendum, quod ex malo presenti  
 conuergit duplex motus in appetitu, alter, qui  
 contrariatur malo; alter, qui fugit <sup>illud</sup>, et ex parte  
 huius secundi motus tristitia est utilis, siue ma  
 lum sit securidum se fugiendum, ut peccatum:  
 siue quod est uocatum malum, et tunc germinat fugiendi  
 causa, tum quod ipsum malum fugiendum est, tunc



## Summula d. Thomae.

quod ipsam tristitiam omnes secundum se fugiunt.  
ac proinde tristitia in omni fugiendo est utilis.

Ad. 1. R. q. procedit de immoderata tristitia.

Ad. 2. q. licet eligibile fiat minus eligibile<sup>quodlibet</sup>  
propter tristitiam, quod libet tamen fugiendum  
fit magis fugiendum propter eandem / Ad  
3. q. tristitia de cessatione operantis facta  
videtur operari.

Ar. 4. Vm dolor corporis sit summum  
malum?

Unde q. sic quod optime contrariatur pessimus,  
ac dat optima delectatio, ut dicitur est, ergo,

2. q. beatitudo, quae est summum bonum con-  
sistit, in hoc q. beatus habeat quidquid vult

ergo et contra tristitia quae contingit contra  
voluntatem erit summum malum / 3. q. ut

arguit Augustinus in primo soliloq. summum  
bonum hominis est melioris partis eius (scilicet

animae) optimum. ergo summum malum est de-  
terioris partis (scilicet corporis) pessimum, quod

videtur tristitia aut dolor. / Sed contra est  
q. maius malum est culpa, q. poena, tristitia au-

tem ad poenam peccati pertinet. / Dicendum  
q. nec tristitia de vere malo potest esse summum

malum (q. peius est non refutare illud, aut non  
iudicare esse malum illud, quod vere est malum.)

nec tristitia de malo apparenti, quod realiter est  
bonum, potest esse summum malum, q. peius

est alienari a vero bono / Ad 1. R. q. in do-  
re vel tristitia est aliquid bonum, per cuius priva-  
tio



tionem potest fieri deterior, sed non in omni de-  
 lectione est aliquid malum, per cuius remo-  
 tionem potest fieri melior / Ad. 2. q. hoc ipsum  
 quod est voluntatem repugnare malo est aliq-  
 uod bonum, et sic tristitia semper habet admix-  
 tum aliquid bonum. / Ad. 3. q. peius est, quod nocet  
 meliori. s. h. animę. Augustinus autem inducit  
 rationem, non ex proprio sensu, sed ex sensual-  
 teris

C. 40. de Passionibus irascibilis  
 et. 1. de spe, de desperatione in  
 octo articulos diuisa.

Ar. 1. Vni spes sit idem, quod deside-  
 rium, vel cupiditas?

¶ Unde q. sic. i. q. Augustinus. in 14 de ciui-  
 enumerans quatuor animi passiones. hoc /  
 pri ponit cupiditatem. / 2<sup>o</sup> q. habent idem /  
 obiectum. s. h. bonum futurum. Si dicas q. spes ad-  
 dit supra desiderium possibilitatem adipsendum  
 contra. possibile per accidens se habet ad bonum  
 futurum, ergo non variat secundum speciem pas-  
 siones / Sed contra est q. spes est in irascibili, cu-  
 piditas autem, et desiderium in irascibilis, di-  
 uersarum autem potentiarum sunt passiones spe-  
 cie differentes / Dicendum q. species passionu  
 ex obiecto pensantur / circa obiectum autem spei qua  
 hanc consideranda occurrunt. prima q. sit bonu  
 et sic differt a timore. Secunda q. sit futurum, et per  
 hanc differt a gaudio / Tertia q. sit arduum et per hoc  
 differt a desiderio, vel cupiditate. quarta q. illud  
 arduum sit difficile adipsu. et per hanc differt a des-  
 pe

conditio-  
 nes.

possibile



Summulae Thomae

peratione. Sic ergo patet q. spes differat a deside-  
rio. sicut differunt passiones irascibilis a passio-  
nibus concupiscibilis, ac proinde supponit deside-  
rium, sicut et omnes passiones irascibilis pre-  
supponunt passiones concupiscibilis. / Ad. i. R.  
q. ponit bonum spei q. respicit bonum futurum / Ad  
2. q. obiectum spei est bonum futurum cum ardui-  
tate. / Ad 3. q. obiectum spei addit supra obiectum  
desiderij. non tantum possibilitatem sed differentiam  
adipiscendi: possibile autem, et impossibile non  
se habent per accidens ad obiectum appetitus virtu-  
tis, quae ad nihil mouet, nisi sub ratione possibilis.

Ar. 2. Vm spes sit in vi apprehensiuua  
an in vi appetitiua?

Et videtur q. in apprehensiuua, spes enim dicitur ex-  
pectatio quorundam Rom. 8. expectare autem aduim  
cognoscitiuam pertinet. 2<sup>o</sup> q. spes idem esse  
videtur cum fiducia, et fiducia est idem cum fide  
quae est in parte intellectiua. / 3<sup>o</sup> q. certitudo, quae  
attribuitur spei, est proprietas cognitiuae virtutis.

Sed contra est, q. spes est de bono, bonum autem  
uoluntate, ad appetitiuam uirtutem pertinet.

Dicendum, q. cum spes importet extensionem ap-  
petitus in bonum, manifeste pertinet ad appetitiuam  
uirtutem, supponendo alium apprehensiuam sicut  
apprehensionem boni futuri, ardui, et possibilis  
adipisci. / Ad. i. R. q. sperat quis, quod propria  
uirtute et uiribus adipiscatur, sed expectat adipiscen-  
dum auxilio alterius, ut dicat expectare, quae ex  
alio sperare, in quantum sicut uis apprehensiuapre-  
cedens, non solum respicit ad bonum, quod quis in-  
tendit consequi, sed etiam ad illud, cuius uirtute



adipisci sperat. Et sic motus sui quandoque dicitur  
 expectatio propter inspectionem virtutis cogniti-  
 vae precedentem / Ad. 2. q. denominat motus ap-  
 petitivus fiducia, a fide adipiscendi quae est in par-  
 te intellectiva precedente, sicut effectus ex causa  
 magis nota ipsi intellectui / Ad. 3. q. certitudo  
 tribuitur motui vel appetitui vel naturali, ob  
 certitudinem, aut infallibilitatem, quam ha-  
 bet ex vi cognitionis precedentis.

Ar. 3. Vm spes sit in brutis animalibus?

Et videtur q. non. q. est de futuro. bruta autem non  
 cognoscunt futura, ut pote ratione carentia / 2<sup>o</sup>  
 q. possibile et impossibile, quae consequuntur sperari  
 sunt quaedam species veri, et falsi, quae solum sunt  
 in mente / 3<sup>o</sup> q. animalia tantum moriuntur  
 visis, spes autem est de eo quod non videtur, ut dicitur  
 in Rom. 8. / Sed contra est q. spes est passibilis  
 et in brutis. Dicendum q. inter-  
 iores passionum animalium ex exterioribus moti-  
 bus apprehendi possunt, videmus autem neque  
 canem sequi quandoque leporem longe distantem  
 neque accipitrem avem, quasi non sperantes se  
 eas posse apprehendere, ac proinde in brutis videtur  
 esse spes et expectatio consequens apprehensio-  
 nem intellectus eius, qui instituit naturam / Ad  
 1<sup>o</sup>. R<sup>o</sup> q. animalia bruta ferunt infutura instinc-  
 tu naturali indito ad intellectum divinum pervenire  
 te futura / Ad. 2. q. possibile dicitur dupliciter, scilicet  
 et ut differentia veri, prout consequitur habitudine  
 praedicti ad subiectum, et prout dicitur secundum or-  
 dinem ad aliquam potentiam. sic distinguitur Philo-  
 sophus in. 5. metaph. / Ad. 3. q. ex visis presentibus

adipisci.

ms



Summula d. Thomae

inuenit animal ad futura uel prosequenda, uel  
uitanda.

Ar. 4. Vm̄ spei contrariet̄ desperatio?

Et uidet̄ q̄ non. q̄ um̄ unum est contrarium  
ad spei contrariet̄ timor. 1. q̄ contraria sunt  
circa idem, sed spes respicit bonum, desperatio ue-  
ro malum. 3. q̄ desperatio importat immobili-  
tatem, et ueluti quietem, ergo non potest opponi  
contrarietatem ad motum spei. Sed contra est q̄  
nominat̄ per contrarium spei. Dicendum q̄  
ut supra dictum est in passionibus concupiscibilis in-  
uenit̄ contrarietas secundum accessum ad contra-  
rios terminos, ut patet in amore, et odio. In passio-  
nibus autem irascibilis per accessum et recessus  
respectu eiusdem terminij: et ita circa idem bonū  
cum possibilitate adipiscendi est spes, circa quod  
est desperatio si representat̄ ut impossibile ut  
dicit̄ in 3. ethic. ) Ad 1. R. quia contrarietas  
est ex parte obiectorum. scilicet boni, et mali, secundū  
q̄ deriuant̄ a passionibus concupiscibilis. Ad 2.  
q̄ desperatio non respicit malum sub ratione ma-  
li. Sed per accidens quandoq̄ respicit malum, in  
quantum facit impossibilitatem adipiscendi, pot-  
est autem esse desperatio ex solo super excessu bo-  
nij. Ad 3. q̄ desperatio non importat solam pri-  
uationem spei, immo sicut et spes supponit deside-  
rium, et dicit̄ recessum a re desiderata propter q̄  
timet̄ impossibilitatem adipiscendi eam.

Ar. 5. Vm̄ causa spei sit experientia?

Et uidet̄ q̄ non. i. q̄ experientia pertinet ad uim  
cognitiuam ut innuit̄ in 2. ethic. 2. q̄ Philo-  
sophus dicit in 2. ethic. q̄ senes sunt difficili spei



propter experientiam / 3.<sup>o</sup> qz in 3. de celo dicit  
 qz de omnibus enunciare aliquid, quandoqz est  
 signum stultitiz; sed qz uno tenet omnia perti-  
 net ad spem magnam, stultitia uero prouenit ex  
 in experientia. ergo / Sed contra est Philosophus  
 in 3. et sic. / Dicendum qz aliquid esse causam  
 spei potest intelligi duobus modis. uno quatenus  
 rem speratam facit esse possibilem, sicut homine  
 illud, quod auget potestatem hominis. N. g. diuinitas  
 fortitudo, et etiam experientia: alio modo qua-  
 tenus facit existimare rem adipiscendam, aut  
 desideratam esse possibilem, quae antea talis non  
 appareret, et hoc facit doctrina, et persuasio quae  
 sibi, et etiam experientia, quae <sup>similiter</sup> etiam pertinet  
 modum potest esse causa defectus spei. qz tamen  
 experientia duobus modis est causa spei, et uno  
 tantum defectus ipsius, magis debemus dicere,  
 eam esse causam spei. / Ad. 1.<sup>o</sup> R. qz experien-  
 tia in operabilibus causat scientiam, et habitum  
 quo intellectualis virtus facile operatur demonstrat  
 aliquid esse possibile. Et sic causat spem / Ad. 2.  
 praeter ex dictis. et ibidem dicit, qz senibus multa  
 euenerunt in deterius. / Ad. 3. qz a ratione stul-  
 titia, et in experientia possunt esse causa spei, qua-  
 si per accideris remouendo scientiam, <sup>sicut</sup> qz experi-  
 entia est causa defectus spei.

Ar. 6. Vm in iuuenibus Et in ebriosis  
 abundet spes?

Et uidet qz non qz sunt mutabiles, spes autem fir-  
 mat sicut anchora. ad hebr. 6. / 2.<sup>o</sup> qz ea quae au-  
 gent potestatem augent spem; ebrietas autem, et  
 iuuentus habent infirmitatem adiunctam / 3.<sup>o</sup> qz



Summula d. Thomae

in iuuenibus deficit experientia, quae est causa  
spei / Sed contra est Philosophus in 3. ethic. et  
in 2. rhetoric. / Dicendum q. iuuenitus est cau-  
sa spei, q. secundum tres conditiones boni, quod  
est obiectum spei, q. iuuenes multum habent  
de futuro, et ratione caliditatis naturae habent  
multos spiritus, et in eis cor ampliat ad ardua.  
et tertio q. non sunt passim repulsam in multis,  
nec experti impedimenta in suis conatibus, de  
facili sibi aliquid reputant possibile. / Duo  
autem ex dictis tribus scilicet caliditas et multipli-  
catus spirituum, nec non et inconsideratio in-  
uenit etiam in ebrijs ac proinde sunt bonae spei,  
nec non ob eandem rationem, omnes stulti, et  
deliberatione inuidentes omnia tentant, et  
sunt bonae spei / Ad 1. R. q. licet sint muta-  
biles, reputant tamen se firmiter assecuturos  
illud, quod sperant. / Ad 2. q. habent firmiter  
potestatem secundum suam estimationem, q.  
suis defectus non cognoscunt / Ad 3. q. etiam  
in experientia est causa spei, ut dictum est.

Ar. 7. Vm spes sit causa amoris? ~  
Fundet q. non, q. secundum August. 14. de ciuitate  
dei. prima affectionum animae est amor, ergo non  
potest causari a spe / 2. q. desiderium precedit  
spem et causat ab amore / 3. q. spes causat delectationem,  
at delectatio non est nisi de amato /  
Sed contra est glossa in illud matth. 1. Abrahama  
genitum Isaac ettp. Dicendum q. spes duo respice-  
re potest, scilicet et bonum speratum, et illum per quem  
nobis fit possibile, quantum ad primum amor  
est



est causa spei, quantum ad secundum amor ab spe  
causat, qz ex eo amamus quempiam qz speramus  
nobis fore proficuum, in quantum s<sup>z</sup> credimus  
nos recitari ab ipso. Et per hoc patet solutio  
ad obiecta.

Ar. 3. Vm spes conferat ad operatio-  
nem, vel magis impediatur?

Et videtur qz impediatur, qz s<sup>z</sup> ad spei pertinet securitas  
at securitas parit negligentiam. 2<sup>o</sup> qz spes qua  
d<sup>o</sup> qz causat tristitiam, ut dicitur pro v. 14 spes, quoz  
differt affligit animam. 3. qz desperatio, quoz  
est contraria spei (maxime in rebus bellis, ut  
dicitur 2. reg. 12) adiuvat operationem, ergo spes  
potius impedit. Sed contra dicitur 1. cor. 13.  
qz qui arat in spe debet arare etc. Dicendum qz  
spes adiuvat operationem et intendit eam, tum ex  
parte obiecti, quod qz possibile non retardat, et qz  
arduum excitat attentionem, tum ex parte effec-  
tus s<sup>z</sup> delectationis, quam spes causat. Ad 1<sup>o</sup>  
R<sup>o</sup> qz spes respicit bonum consequendum, securi-  
tas autem malum vitandum, ac proinde magis  
videtur opponi timori, qz ad spei pertinere, quin  
etiam securitas diminuit rationem ardui, et ex  
consequenti rationem spei. Ad 2<sup>o</sup> qz spes perse  
causat delectationem, et per accidens tristitiam  
ut dictum est. Ad 3<sup>o</sup> qz illud fit ex adiuvata spe  
vincendi, iam fuga desperata.

Questio. 41. De Timore secundum se

In quatuor articulis diuisa.

Ar. 1. Vm. Timor sit Passio anime?

Et videtur qz non. 1. qz s<sup>m</sup> Damascenus in lib. 3. est  
vii



## Summula S. Thomae

Virtus, secundum sibilem, id est contractionem  
sentis desiderativa, ergo non est passio, quia nulla  
virtus est passio ut probat. in. 2. ethic. / 2<sup>o</sup> quod  
natus passio ex presentia agentis provenit, timor  
autem non est nisi de futuro / 3<sup>o</sup> quod omnis passio  
animae sequit apprehensionem sensus, quae non po-  
test esse futuri / Sed contra est Aug. 14. de civ. dei  
Dicendum quod ad rationem passionis primo pertinet  
quod sit motus passiva virtutis comparate ad suum  
subiectum per modum actus inveniendi, et sic senti-  
re et intelligere est quoddam pati. Secundo magis  
proprie dicitur passio motus appetitivus virtutis habentis  
organum corporale; et adhuc proprie dicitur illi mo-  
tus dicitur passiones qui important aliquod movi-  
mentum, inter quos post tristitiam, quae est de ma-  
lo presenti quod magis movet / Secundum dicitur  
sibi veridicat timor de malo futuro / Ad. 1. Per  
quod motus interiores dicuntur virtutes, in quantum  
sunt principia actuum exteriorum. Philosophus  
autem negat passionem esse virtutem, quae est habitus  
Ad. 2. quod ibi est presentia sine apprehensione a-  
nimae / Ad. 3. quod animal ex apprehensione presen-  
tis movet ad sperandum futurum bonum, vel time-  
dum futurum malum.

Art. 2. Vm. Timor sit specialis passio?  
Et videtur quod non quia Aug. in lib. 33. quod remota ti-  
more omnes videtur excludere passiones, ergo non  
est passio specialis / 2<sup>o</sup> quod Philosophus dicit in  
6. ethic. quod ita se habent in appetitu prosecutus, et  
fuga, sicut in intellectu affirmatio, et negatio,  
ac affirmatio, aut negatio, non est quod speciale  
in intellectu, ergo / 3<sup>o</sup> quod timor in. 2. dicitur ap-  
pellari a philosopho tristitia, et a Damasceno virtus  
desiderativa, ergo non est specialis passio / Sed con-



tra est Damasc. lib. 2 / Dicendum qd timor ha-  
 bet speciale obiectum. scilicet malum futurum difficile  
 ad resistendum. ac per consequens est specialis pas-  
 sio animae. sicut et spes. / Ad 1<sup>m</sup> R<sup>o</sup> qd sicut omnes  
 passionēs ~~derivatur~~ habent principium ab amore.  
 ita ratione huius connexionis remota timore re-  
 mouerentur, non quod non sit specialis passio / Ad 2<sup>m</sup>  
 qd timor non est quicquid fuga. sed ab aliquo speciali  
 obiecto / Ad 3<sup>m</sup> qd quod passionēs irascibiles derivan-  
 tur a passionibus inextinguibilibus. et terminantur  
 ad eas. timor dicitur tristitia et desiderium.

Ar. 3. Vm sit aliquis timor naturalis?  
 Et videtur qd sic quod talem uocat Damascenus, qui  
 non uult animam diuidi a corpore. / 2<sup>o</sup> quod timor  
 ex amore oritur, ac est aliquis amor naturalis, ut di-  
 citur Dionis. 4. cap. de diu. nom. ergo et timor / 3<sup>o</sup>  
 quod timor opponitur spei. est autem spes natura<sup>e</sup> ut di-  
 citur Rom. 4. de Abraham qui contra spem scilicet na-  
 turae. credidit in spem gratiae. ergo est timor natura-  
 lis / Sed contra est qd timor non dicitur in rebus in-  
 animatis. Dicendum qd aliquis motus dicitur  
 naturalis quod ad illum inclinatur natura. et hoc uel  
 taliter quod omnino ab ipsa natura perficitur sicut  
 moueri sursum est motus naturalis ignis. uel ta-  
 liter quod non perficitur nisi per apprehensionem  
 et per hunc modum potest dici timor naturalis  
 scilicet quod non iuxta primam acceptionem iux-  
 ta quam etiam amor desiderium fuga et spes  
 naturales quodam modo dici possunt, quod minus  
 exposcunt de cognitione. et sic dicitur amor natura-  
 lis in appetitu naturali radicans / Et ex his pa-  
 tet ad obiecta.

Ar. 4. Vm conuenienter assignentur  
 sex species timoris?



Summula d. Thomae

Secundum Damascenum. Sicut segricities  
erubescencia, verecundia, admiratio

Stupor, et Agonia.

Et videtur quod non. 1. quod timor est de malo contris  
tativus, ergo non sunt plures, quod quatuor differen  
tie timoris. sicut quatuor sunt differentiae tristi  
tie ut dictum est. | 2. quod timor est de malo, quod  
excedit facultatem nostram, ac segricities, erubes  
cencia, et verecundia sunt operationes nostrae  
respiciunt. | 3. quod verecundia non est de futu  
ro sed de turpi actu iam commisso | 4. quod stupor  
et admiratio, non semper sunt de malo | 5. quod  
admiratio, ut dicitur in 1. metaph. movet ad inqui  
rendum, timor autem ad fugam. Sed contra est  
auctoritas Damasceni, et Gregor. Niceni. | Dicen  
dum quod timor est de malo futuro, quod potest consi  
derari vel in operatione timeritis, vel in exterio  
ribus rebus, et in operatione quidem potest esse  
malum gravans, et causat segricities, aut ledens  
opinionem et tunc si turpitudine timeat in actu  
mittere est erubescencia, si in iam commisso est  
verecundia. Malum autem in exterioribus re  
bus tripliciter potest excedere hominis facultatem  
ad resistendum. Sicut rationem magnitudinis, et sic  
causat admiratio, aut rationem dissuetudinis, et  
sic causat stupor; aut rationem improvisionis, ut  
in inforturijs, et sic causat Agonia. ac proinde  
sex sunt species timoris. | Ad. 1. Per quod illae 4 spe  
cies assignatae tristitia, non sumuntur ex directi  
tate obiecti (sicut istae timoris) sed secundum  
effectus. | Ad. 2. quod non quod quid in sequens nostram  
operationem est in nostra potestate | Ad. 3. quod de actu  
praeterito potest timeri in vicium futurum. | Ad



4. quoniam quilibet admiratio, et stupor sunt species  
 timoris, sed prout dictum est. potest etiam dici quod  
 miratio, et stupor refugunt considerationem  
 rei magnae et insolite. / Ad. 5. R. q. admirans  
 refugit in presenti dare iudicium, de eo, quod mira-  
 turus est timens defectum, sed in futurum inquirat. Stu-  
 pens autem timet, et in presenti iudicare, et in fu-  
 turo inquirere. Unde admiratio est principium  
 philosophandi sed stupor est philosophica consi-  
 derationis impedimentum.

### Quaestio 42. de obiecto Timoris in sex articulos diuisa

Art. 1. Vm obiectum timoris sit bonum  
 uel malum? / Videtur quod sic bonum quod

aut Aug. lib. 83. q. nihil timemus, nisi ne id quod  
 amamus, aut ad optinam mittamus, aut non  
 adipiscamur speratum. / 2<sup>o</sup> quod in 2. rethor. dicitur  
 quod potentia et super alium esse est terribile, hoc  
 autem est quoddam bonum et obiectum timoris.  
 3<sup>o</sup> quod deum timere debemus, in quo nihil mali  
 esse potest. / Sed contra est Damascenus lib. 2.  
 dicendum quod cum timor fugam quandam impor-  
 tet primo et perse respicit malum tanquam propri-  
 um obiectum. potest tamen etiam respicere bonum  
 secundum quod habet habitudinem ad malum. et  
 hoc dupliciter. scilicet uel in quantum per malum  
 prouocat bonum: uel in quantum bonum est causa  
 mali: et per hunc modum deus timet ab homine  
 in quantum potest infligere poenam, et timet etiam  
 cum homo habens potestatem, maxime ad ledend-  
 um. / Per hoc patet Responsum ad obiecta



Summula 2. Thomae

Ar. 2.

Utrum malum Natura sit obiectum Timoris?

Fundat q. non. 1. q. dicit Philosophus in. 2. re  
tor q. timor consiliarius facit. non autem consi  
liamur de his, quae natura eveniunt. | 2. q.  
defectus naturales N. g. mors semper imminet  
imminent. ergo semper debet homo esse cum ti  
more. | 3. q. natura non movet ad contraria, ac  
malum natura provenit ab ipsa natura. | Sed  
contra est Philosophus in. 3. et sic ~ Duendum  
q. timor provenit ex phantasia futuri mali con  
tristatini voluntatis, vel corruptivi naturae, et  
proinde de malo natura potest esse timor. con  
tra tamen q. praedicta phantasia tollat, et tunc id  
quod remouet phantasiam futuri mali, remouet  
etiam timorem. quod contingere potest, aut quia  
malum est remotum et distans ut apprehendit  
mors in iuuenibus, aut q. estimat iam ut praesens  
ut in iam iam decapitandis sine spe exati  
nis. Et in his duobus casibus timet, et quodam mo  
do non timet. ut dicit Philosophus in. 5. rhetor.

Ad. 1. R. q. malum naturae. N. g. mors, quando  
q. provenit a causa extrinseca, et quando est ab  
ipsa natura adhuc potest per consilium differi.

Ad. 2. q. non semper imminet de praesens. Ad  
3. q. defectus naturae proveniunt a natura uni  
versali, quibus repugnat natura particularis quae  
autem potest.

Ar. 3. Utrum Timor sit de malo culpa

Fundat q. sic. 1. q. dicit August. q. timore castus  
timet homo separari a deo. Suiusmodi autem se  
paratio movet nisi per culpam. | 2. q. de culpa  
praesenti tristamur. ergo de futura erit timor. | 3.



qz spes potest esse de bono virtutis ut dicit philo-  
sophus in 9 ethic. et Paulus ad galat. 6. ergo et  
timor potest esse de malo culpa. 4<sup>o</sup> generum  
dia que est species timoris est de turpi facto.

Sed contra est Philosophus dicit in 2. theor  
q non timeat si aliquis erit iniustus, aut tardus.  
Decendum, q id quod omnino subiaceat potestati

ut est culpa  
pa  
si voluntatis non timeat ab homine, nisi qua-  
tenus ab exteriori causa potest ad eam induci

et tunc proprie non timeat culpa, sed seductio, aut  
inductio ad eam. Ad. 1<sup>o</sup>. R. q. separatio ad  
est poena peccati. Ad. 2<sup>o</sup>. q. tristitia cum sit in  
cupisibilibus respicit malum presens absolute, sive

parvum sit, sive magnum, timor autem cum  
sit in incupisibilibus respicit malum futurum cu-  
arduitate, ac proinde non de omnibus, de quibus est

tristitia cum adsunt, est timor si sine futura.  
Ad. 3<sup>o</sup>. q. timor proprie est de malo, quod non sub-  
iacet nostris potestati. spes autem de bono uti-  
per nos vel per alium adipiscendo, quale est ac-  
tus virtutis. Ad 4<sup>o</sup>. q. verecundia est non de

ipso actu peccati, sed de ignorantia, que ipsum  
consequitur, et est a causa extrinseca.

Ar. 4. Vm Timor ipse timeri possit.  
Fundat q non qz omne quod timeat timeri  
custodie ne amittat, sicut ille qui timeat amitte-  
re sanitatem, timerendo custodit eam, si que tim-  
or timeat, timerendo se custodit homo, ne time-  
at, quod videt esse inconvenerens. 2<sup>o</sup> qz nihil

fugit seipsum, timor autem est quaedam fuga.  
3<sup>o</sup> qz timor est de futuro, sed ille qui timeat iam  
sabet timorem, ergo non potest timere timore

Sed



Sed contra est q. Somo potest amare amorem //  
 et dolere de dolore. ergo et timere timorem  
 Dicendum q. timor p[ro]ut subiacet cause extrinse  
 ce. et ab ea provenit. in quantum est passus conse  
 quens phantasiam imminens malis. potest  
 timeri. sed non p[ro]ut subiacet voluntati in  
 quantum s[ed] appetitus inferior obediens rationi.

Ad. 1. R. q. secundum diversa sunt diversi timo  
 res. et sic nihil prohibet q. in uno timore p[re]ser  
 veat se quis ab alio timore / Ad. 2. q. alius est  
 timor qui timeat malum imminens; et alius qui  
 timeat ipse timor / Ad. 3. q. timore p[re]senti time  
 t futurus timor /

Ar. 5. Vm. Repentinamagis timeat?  
 Et videtur q. non. q. experientia facit ad augmen  
 tum spes in bonis. ergo et timoris in malis / 2<sup>o</sup>  
 q. Philosophus. in. 2. rethor. dicit q. magis time  
 t mittes. et astricti. q. qui acuti sunt ira. Si autem  
 subitot Sabent motu / 3. q. subitumala minus  
 possunt considerari. ergo minus timeant / Sed  
 contra est August. in. 2. confess. / Dicendum  
 q. repentinamala <sup>sicut</sup> ~~ut p[ro]pter res corporales sicut~~  
 bone sine sine mala) quomagus considerantur  
 minores apparent. et magis subtrahunt reme  
 dia timentib[us]. ac p[ro]inde. tam ex parte et magni  
 tudine malis; q. ex debilitate timentis magis ti  
 ment. Ad. 1. R. q. experientia facit Suminem  
 magis potentem ad operandum et ad p[ro]scedendum  
 ac subinde auget spem, et minuit timorem / Ad  
 2. q. mittes occultant iram. et ideo quasi ex impro  
 vito



uiso prorumpit. / Ad. 3. q. malum repentinum  
 magis timeat q. magis iudicet esse malum. ut pau-  
 pertas diuiti superueniens. Sed potest propter al-  
 quod acciderit magnitudo mali latere. pucacii  
 hostes se insidisse occultant: et tunc verum est  
 q. malum ex diligenti consideratione fit terri-  
 bilius.

Ar. 6. Vm ea contra que non est re-  
 medium magis timeant.

Et videtur q. non. i. q. ad timorem relinquit q. re-  
 maneat aliqua spes salutis / 2. q. malum mor-  
 tis nullum est remedium. et tamen mors non ma-  
 xime timeat / 3. q. Philosophus dicit in 1. ethic  
 q. non est magis bonum. q. est diuturnius. ergo ne-  
 q. magis malum q. est diuturnius, ut carere re-  
 medio ex diuturnitate provenit. Sed contra est.  
 Philosophus in 2. ethicor. Dicendum q. augme-  
 tum mali facit ad augmentum timoris malum  
 autem augere non solum secundum speciem ipsius  
 mali sed secundum circumstantias, inter quas per-  
 cipua est diuturnitas aut perpetuitas, accipiunt  
 autem ut perpetua et per consequens ut magis  
 mala et magis timenda, que non possunt habere  
 remedium post q. aduenerunt. / Ad. 1. R. q. pro-  
 cedat de remedio futuri mali. ne adueniat. nos au-  
 tem loquimur de remedio mali que presens ma-  
 lum remouet / Ad. 2. q. mors non timeat ma-  
 xime, q. non imminet de prope / Ad. 3. q. Philo-  
 sophus loquitur de bonitate perse, et secundum speciem



Quaestio .43. De Causa Timoris  
In duos articulos diuisa.

Ar. 1. Vni causa Timoris sit amor?

¶ Fuit q. non. immo contra q. ut August. nota super carnificam Ioannis. timor inducit amorem. / 2. q. Arist. 2. Rhetor. dicit q. illis a quibus expectamus malis imminere mala <sup>et per nos</sup> (sicut nobis magis exosi) magis timemus. ergo potius videtur est causa timoris. / 3. q. ea quae sunt amaris (qualia sunt quae ab amore proueniunt) non habent rationem terribilem. Sed contra est August. lib. 83. qq. / Dicendum q. obiecta passionum se habent ad eas, sicut quaedam forma. ac proinde illud quod est causa obiecti, uel efficiens conuersionem eius cum potentia. uel disponens subiectum materialiter, ita ut aliquid ei timendum appareat, est causa passionis. et hoc secundo modo nimirum per modum dispositionis materialis amor est causa timoris. ex hoc enim q. aliquis amat alicquod bonum, sequitur q. prius alicuius boni sit ei malum et timent illud, tanquam malum. / Ad 1. R. q. timor per se et primo respicit malum oppositum bono amato. et sic per se nascitur ex amore. per accidens tamen inducit amorem. in quantum secundum deum respicit ad id per quod prouenit tale malum scilicet deum punientem. / Ad 2. q. semper ibi praecedit amor alicuius boni. Ad 3. q. procedit deus, quod est causa mali terribilis, per modum efficientis.

¶ q. preceptorum

Ar. 2. Vni causa Timoris sit defectus?

¶



Et videtur quod non. i. quod illi qui potentiam habent  
 maxime timentur / 2. quod illi qui iam decapitanti  
 non timentur (ut dicitur in 2. rhetor.) et maxime sunt  
 in defectu. / 3. quod decertare provenit ex fortitudi-  
 ne. Et tamen decertantes timent eos, qui pro eis de-  
 certant. / Sed contra est. quod ex rerum abundantia  
 a excludit timor, ergo causatur ex defectu. / Dicen-  
 dum. quod defectus ex parte eius, qui timet per se loquen-  
 do est causa timoris; ex parte autem eius qui timet  
 per modum causae efficientis virtus et robur po-  
 tens est causa timoris per se loquendo; per accidens  
 tamen ex aliquo defectu contingit quod aliquis ve-  
 lit momentum inferre. puta propter iniustitiam,  
 vel quod ante laesus fuit; vel quod timet laedam. Ad. 1. R.  
 quod procedit de timore ex parte causae efficientis. Ad  
 2. quod in illis ob passionem presentis mali defectus  
 excedit mensuram timoris. Ad. 3. quod illi timentur  
 ex defectu potentiae, qui se superaturos non confidunt.

Quaestio. 44. de effectibus Timoris  
 in quatuor articulos divisa.

Art. 1. Vtrum Timor faciat contractionem?  
 Et videtur quod non. quod in contractione spiritus ad in-  
 teriora reuertantur. et audacem redduntur. Somnum  
 ut patet in iratis. / 2. quod ex hac eadem causa spi-  
 rituum contractionem, Somnum in vicem prorumpit,  
 ut patet in dolentibus, ac timentes tacent. / 3. quod verecundia est  
 timoris species. et tamen hanc affecti rubescunt  
 quod est contrarium contractioni. / Sed contra  
 est Damascen. lib. 3. dicens, quod timor est virtus secun-  
 dum systolem. id est contractionem. / Qd.



Summula ad Thomam

Dicendum q. in passionibus anima forma  
se est ipse motus appetitus potentia et sicut ma-  
teriale transmutatio corporalis. quorum unum  
alteri proportionat ac proinde cum hoc quod est  
aliquid difficile posse repellere. quod est proprium ex  
civis phantasia procedit timor) arguat debilita-  
tem virtutis. ex consequenti huiusmodi virtus ad  
pauciora se extendit. et ad interiora contrahit  
tam in appetitu animalis. q. in partibus corporis et  
caloris eius. Ad 1. R. cum Arist. in problema-  
tibz q. etiamsi tam in iratis q. in timentibz re-  
trahant spiritus ad interiora. tamen interiorius pro-  
pter caliditatem et subtilitatem spirituum fit iri-  
ratis motus ab inferioribz ad superiora. s. ad  
cor. in timentibz autem ob frigiditatem ingressa-  
tem spiritus moventur a superioribz ad inferiora  
ac proinde irati audent. et timentes fugiunt.  
Ad 2. q. ob causam modo dictam spirituum ti-  
mentes contracti non possunt clamare. ac dolen-  
tes in quibus natura conservat caliditatem et spiritus  
ad repellunt ut cumq. potuerint malum. clamant  
et voces emittunt. Ad 3. q. pericula mortis non  
solum contrariantur appetitui animalis. sed etiam  
naturae corporali ex cuius etiam parte imminet  
terrore fit contractio. Verecundia autem non op-  
ponit nisi appetitui animalis. quia anima contrac-  
ta vacat ad emissionem spirituum. et calor qui  
erubescerent rubescunt.

et ob eandem cau-  
sam eremunt )

Ar. 2. Vm Timor faciat consiliarios?  
Fundat q. non .i. q. omnis passio. et precipue ti-  
mor perturbat quietem usus rationis ) 2. q. ut  
nie



aut Tullius in Tuscul. quidam timor est, quies  
 gitata, et mentem a suis bonis remouet. 3. qz ut  
 solum de bonis consequendis magis uideat perti  
 nere ad spem. Sed contra est Philosophus in 2.  
 rhetor. / Dicendum qd dupliciter aliquis po  
 test dici consiliarius. scilicet <sup>aut</sup> a uoluntate, sicut  
 consuetudine consiliandi, et sic timor facit consili  
 atius. aut a facultate consiliandi et sic nec  
 timor, neqz ulla passio facit consiliarius. ut pa  
 tet in amore, qui minora uel maiora respici  
 tur et in timore, qui mala terribiliora facit  
 et per hoc patet responsu ad primum. Ad. 2.  
 qd timor si uisus inimicus ita ut omnimodis ratione  
 perturbet, inuat ad consiliandum ratione scilicet  
 citudinis etiam ipsam facultatem consiliandi. —  
 subsequen -  
 tis quon -  
 doqz.  
 Ad. 3. qd magis facit ad consiliandum timor qz spes  
 (quous et spes ad id uoducat) quia magis respici  
 ut rationem difficilius, et ea in quibus minus de  
 nobis confidimus.

Ar. 3. Vm timor faciat tremorem?

Et uideat qd non. qz tremor fit a frigore, timentes  
 autem maxime calent (cuius signum est qd si  
 timere) ut patet in his, qui ducunt ad suppliciu.  
 2. qz emissio superfluitatum ex calore nascit  
 et constat qz medicinz purgatiuz sunt calidz, et  
 timor superfluitates emittere facit. 3. qz si tre  
 mor causat ex timore ad interiora calorem re  
 uocante deberent eque ex timore omnia exte  
 riora tremere, quod non experimur. Sed contra  
 est Tullius in 4. de Tuscul. questionibz /  
 dicen.

imms impedit et per  
 turbat zelum iudicium



Summula d. Thomae

Dicendum q. cum in Timore fiat contractio ab exterioribus ad interiora, exteriora membra frigida manent. ac ex consequenti tremunt.)

immis et seminis

Ad. 1. R. q. calor ab exterioribus ad interiora reuocatus multiplicat maxime circa nutritivum et inferiora, et ita causat sitim, emissionem urinae <sup>et</sup> solutionem ventris. ut dicit Arist. in problematis. Et per hoc patet ad. 2. Ad. 3. q. in timore calor deserit cor descendens ad inferiora et propterea cor tremunt. et membra quae habent connexionem ad pectus (ubi est cor) ut uox et mandibula inferiori: et ea membra quae sunt magis mobilia. ut brachia et genua. ut innuit Isai. 35 ubi genua debilia roborate.

Ar. 4. Vm Timor impedit operationem? Et uidetur q. sic. q. perturbat rationem, ergo impedit operationem. / 2. q. timentis in operatione facilius deficiunt et cadunt. ut patet in ambulante super trabem in alto positam. / 3. q. segnicies, est species timoris / Sed contradicit Apostolus ad Philip. 2. cum timore uestram salutem operamini. / Ad dicendum q. timor impedit de se operationem exteriorem prout dependit a membris, quae sunt instrumenta animae. Sed si sit moderate inuocat operationem in quantum procedit a principali agente scilicet anima, ratione sollicitudinis ut dictum est / Ad. 1. R. q. procedit de timore immo derato / Ad. 2. q. nullus casus imaginatus causat perturbationes imaginationis / Ad. 3. q. pigrizia est timor de ipsa operatione, ac proinde eam fugit. Sed timor, qui est de alijs rebus intantum adiuuat operationem



nem, in quantum inclinat voluntatem ad operan-  
dum ea, per quae timor effugit id quod timet.

Quaestio. 45. de audacia in qua  
tuor articulos diuisa.

Art. 1. Vm audacia sit contraria Timori?

¶ Videtur quod non quod secundum Augustinum audacia est  
virtus timor. Vitium autem virtuti contraria est, et  
non passivum, qualis est timor. / 2. quod uniuersum est  
contrarium, ac timori contraria est spes / 3. quod timor  
excludit securitatem, ergo illi potius contrariabitur.  
Sed contra est Philosophus in 2. rhet. / Dicendum  
quod timor refugit in uicium futurum propter e-  
ius uictoriam super ipsum timentem, audacia autem  
aggreditur ipsum periculum propter uictoriam sui su-  
pra ipsum periculum. ac proinde maxime distant  
et contrariantur sibi / Ad. 1. R. quod minima passio-  
num et important motum appetitus, et recessum ab  
ordine rationis, et ratione huius recessus dicitur auda-  
cia vitium ab Augustino / Ad. 2. quod uiri secundum  
diuersas rationes possunt plura esse contraria / Ad  
3. quod securitas opponitur timori priuatione, sed auda-  
cia contrarie, et sicut contrarium in se includit pri-  
uationem, sic audacia securitatem.

¶ Solum enim dicitur ti-  
moris exclusionem

Art. 2. Vm audacia consequatur spem?

¶ Videtur quod non quod spes respicit bonum, audacia uero  
est respectu terribilium, ac proinde non sunt unius  
ordinis. / 2. quod timor non sequitur desperationem, im-  
mo ab ea excluditur, ut dictum est, sicut autem audacia  
contrariatur timori, sic desperatio spes / 3. quod tendit ad  
65



## Summula d. Thomae

ad bonum sicut et spes. ergo magis est idem cum  
 illa. Sed contra est Philosophus. in. 3. et sic. Di-  
 cendum. q. ex hoc q. aliquis sperat superare terribi-  
 le imminens audacter insequitur ipsum, ac proinde au-  
 dacia sequitur spem. ad timorem vero sequitur despe-  
 ratio, ides enim aliquis desperat, quia timet diffi-  
 cultatem, quae est circa bonum sperandum. / Ad  
 1. R. q. haberet vim nisi illa obiecta haberent or-  
 dinem ad invicem. malum autem habet ordinem  
 ad bonum. et est ipso posterior. sicut privatio habitu.  
 Ad. 2. q. sicut ex timore nisi fuerit intentus non re-  
 quit desperatio; ita ex spe non semper sequitur audacia  
 sed quando fuerit vehementer. / Ad. 3. q. audacia res-  
 picit malum spes autem bonum illi adiunctum, et  
 similiter desperatio respicit directe bonum quod re-  
 fugit. malum vero adiunctum respicit timor. un-  
 de proprie loquendo audacia non est pars spei, sed  
 eius effectus; sicut nec desperatio est pars timoris  
 sed eius effectus.

Ar. 3. Vm defectus aliquis sit causa audaciae.  
 Evidet q. sic q. animositas causat ex defectu e-  
 brietatis. ut dicit Philosophus. / 2. q. secundum eun-  
 dem in experientia periculorum. etiam facit au-  
 daces. / 3. q. iniuriam passi sunt etiam audacio-  
 res. et tamen iniuria illata defectus quidam est.  
 Sed contra est Philosophus in. 2. rhetor. / Dicendum  
 q. quaevis sunt nata causare spem causant au-  
 daciam. et pellunt timorem. Hoc autem potest fi-  
 eri vel ex parte ipsius motus appetitivi quatenus  
 sequit apprehensionem. et hoc parte omnia iuvantia  
 ut amici. robur. pecunia, et experientia causant au-  
 da



duciam. uel ex parte transmutationis corporalis  
 quam facit passus. et sic causat audacia ex his q-  
 ueq. causant calorem circa <sup>cor</sup> ~~cor~~. ut uinum. ira et  
 alia huiusmodi. maxime si cor sit paruum. sic e-  
 nim magis calefit. et accendit facilius / Ad. 1. R-  
 q. ebrietas causat audaciam. non ut est defectus.  
 sed in quantum causat cordis dilatationem / Ad  
 2. q. in inexpertis per accidens ex subuersione co-  
 usq. timoris causat audacia. et non ex defectu -  
 Ad. 3. q. iniusta passi reddunt audaciores. q. esti-  
 mant q. talibus deus auxilium feret. et sic patet  
 q. nullus defectus causat audaciam. nisi per acci-  
 dens. in quantum sbz habet adiunctam aliquam  
 excellentiam. uel ueram. uel estimatam; uel ex  
 parte sui. uel ex parte alterius

et in quantum fa-  
 cet estimationem  
 abiectionis magnitu-  
 dinis.

Ar. 4. Vm audaces sint promptiores in  
 principis qz in fine <sup>incipit</sup> periculis.  
 E uidet q. non q. audaces sapientissime in principi-  
 o. tremunt. tremor autem ex timore causat. qui  
 contrariat audaciam. 2. q. per augmentum obiec-  
 ti passionis. auget passus. ergo qui presentior est  
 periculum arduum. magis augetur audacia / 3.  
 q. ex uulneribus inflatus reddunt homines auda-  
 ciores. Sed contra est Philosophus. in. 3. et sic. ubi  
 audaces proualantes appellat. dicendum q. au-  
 daces ob subitam apprehensionem. nequeunt omnia  
 pericula negotij prouideri. ac proinde redduntur  
 segniores in processu. cum difficultatem experient.  
 quod contrariis modis contingit in fortibus. qui def-  
 ficulatibus. et periculis prouidentis minora expe-  
 riunt. maxime cum ob virtutem tuendam aggre-  
 di



Summula d. Thomae.

diant. et propterea in principio uident remissij.  
Ad. 1. Rr q. etiam in audacibus accidit tremor  
sed in audacibus calor contractus reuocat ad cor;  
in timentibus autem ad inferiora. Ad. 2. q.  
obiectum audacis est compositum ex bono, et malo  
et motus audacis in malum supponit motum spei  
in bonum, et ideo si tantum addat de arduitate ad  
periculum, q. excedat spem non sequet motus au-  
dacis sed diminuit. Ad. 3. q. ex leissione non cau-  
sat ira nisi supposita aliqua spe victoria; et tunc  
sequat ira augetur etiam audacia. // ~ // ~ // ~

Quaestio 46. de ira secundum se ~

~ In octo articulos diuisa ~

Ar. 1. Vm ira sit specialis Passio?

Euidet q. non. 1. q. ab ea determinatur iras-  
cibilis, in qua multae sunt passionis. 2. q. quilibet  
hac speciali passioni est aliquid contrarium, quod  
in ira non reperit. 3. q. ut dicit Philosophus in  
2. rhetor. includit tristitiam delectationem et spe.  
Sed contra est Damascenus. et Tullius. in. 4. de  
Tusc. q. 1. Dicendum q. aliquid potest dici genera-  
le tripliciter scilicet uel ~~secundum~~ secundum  
predicationem, ut genus ad suas species: uel secun-  
dum causalitatem, ut Sol respectu horum inferis-  
rum, uel et 3. q. omnis causa aliquo modo in effe-  
tu manet effectus ex congregatione multarum  
causarum productus habet quandam generalitatem  
et hoc tertio modo ira potest dici passio generalis  
in q. tum ex concursu multarum passionum cau-  
sa-



sat sibi ex tristitia illata. cum desiderio spe, et delectatione uolenscendi. Unde si persona. quæ non uolentem intulit sit multum excellens, non sequitur ira, sed solum tristitia. ut dicit Auicena in lib. de anima. Primo autem. et secundo modo non potest dici passio generalis. / Ad 1. R. q. ira tanquā passio manifestior determinat potentiam, et quæ omnes <sup>motus</sup> passiones istius potentie. ad eam terminant. / Ad. 2. q. ex hoc ipso quod ira causatur ex contrariis passionibus includit contrarietatem in se ipsa. et non habet contrarium extra se, sicut medij colores. / Ad. 3. patet ex dictis.

Ar. 2. Vnū obiectum in se sit bonum uel malum? / Fuit quod malum. quia ira secundum Gregorium. nunc est armigera concupiscentie armatur autem contra mala. / 2. quod odium respicit malum. ergo et ira. quia conueniunt in effectu uolenscendi. / 3. quod causatur ex tristitia. cuius obiectum malum est. / Sed contra est. quia ira secundum Augustinum. 4. confess appetit uindictam. quæ est altus iustitie. / 2. quod semper est cum spe. et causatur delectationem. / Dicendum quod actus appetitiuus potentie sequitur actum apprehensiuum uel simplicis. uel complexi. Simplicis ut cum speramus desideramus et delectamur in bono simplici actu apprehenso. uel tristamur de malo. complexi autem cum amamus aliquod bonum aliorum; aut odium prosequentes cupimus malum inesse illi; et similiter est in ira. sed cum hac differentia quod ira perse respicit duo obiecta. odium uero et amor quandoque respiciunt unum tantum.



## Summula d. Thomae

tum. sicut cum quis dicit amare, aut odisse vi-  
rum. Secunda q. utrunq. obiecturum, quod res-  
pectu amor est bonum: utrunq. vero eorum, quod  
respectu odium habet rationem mali. Sed ira res-  
pectu alterum obiecturum sub ratione boni, sicut  
vindictam, quam appetit, et alterum sub ratio-  
ne mali sicut hominem de quo tanq. nescius vult  
vindicare. et ideo est passio quoddammodo com-  
posita ex contrariis passionibus. Ex his patet  
Responsus ad obiecta.

Ar. 3. Vm ira sit in concupiscibilibus? ~

Et videtur q. sic. q. Tullius in 4. de Tuscul. q. di-  
cit q. est libido quaedam. ~ 2. q. idem Tullius. et  
Augustin in regula dicit q. ira est odium. odium autē  
sicut et amor est in concupiscibilibus. ~ 3. q. Damascē.  
et Gregor nicens. dicit q. ira componit. ex tristitia  
et desiderio, quorum utrumq. est in concupiscibilibus.  
Sed contra est q. ab ira denominatur vis irascibilis.  
Dicendum q. passiones concupiscibilis. ut supra dic-  
tum est sicut circa bonum, et malum absolute. passi-  
ones vero irascibilis circa bonum, et malum cum ar-  
duitate. ira autem. tam ex parte vindictae, quam  
appetit, q. ex parte illius, de quo vult vindicari mag-  
nitudinem, et arduitatem exposcit, ac proinde est in  
irascibilibus. ~ Ad. 1. Q. q. ibi libido sumit. secundum  
rationem quandam communem, ad concupiscibiles  
et irascibiles. ~ Ad. 2. q. ira per inueterationem  
transit in aliam passionem, quae dicitur odium. ~ Ad  
3. q. componit ira ex tristitia, et desiderio, non sicut  
ex partibus, sed tanq. ex causis, q. passiones concu-  
pis



percipibiles sunt causae passionum irascibiles. ~

### Ar. 4. Vm ira sit cum Ratione?

¶ Vide q. non. i. q. ira (ut pote passio appetitus sensitivi) non sequit apprehensionem rationis, sed sensitivae partis. | 2. q. in animalibus brutis invenit ira | 3. q. ebrietas ligat rationem, et tamen adiuvat ad iram | Sed contra est Philosophus in .7. ethic. | Dicendum q. ira est appetitus vindictae, haec autem collationem importat poenae infligendae, ad revocamentum illatum, unde et syllogizans inferendo et progrediendo irascit ut dicit Philosophus in .7. ethic. ac proinde ira est aliquo modo cum ratione. | Ad. i. R. q. ira est cum ratione denunciante et manifestante iniuriam, non autem cum ratione precipiente, quae ad modum est voluntas, et sic appetitus sensitivus obedit rationi mediantem voluntate. | Ad. 2. q. bruta habent instinctum naturalem inditum ex ratione divina. Ad. 3. q. ira audit rationem sicut nunciantem, sed non audit perfecte, q. non servat regulam in respondenda iniuria, ac proinde, ebrii (nisi sint nimis ebrii) habent iudicium rationis, sed impeditum. ~

nam hi non irascuntur

### Ar. 5. Vm ira sit Naturalior q. concupiscentia?

¶ Vide q. non. i. q. potius dicitur esse naturale homini q. sit animal mansuetum, ergo ira non est illi naturalis. | 2. q. ratio contra naturam dividit, ira autem est cum ratione. | 3. q. concupiscentia respicit delectationes ciborum, et venereorum, quae nobis sunt longinaturaliores, q. ira. | Sed contra est Philosophus in .7. ethic. |

Dicen



## Summula 2. Thome

dicendum q. naturale dicitur quod causat a natura  
 si ergo consideret causa passionis ex parte subiecti  
 naturalior est nobis concupiscentia maxime cibo  
 rum, et venereorum / Sed ex parte subiecti quodam  
 modo est naturalior concupiscentia. <sup>in na.</sup> ~~sz~~ <sup>sz</sup> ex ratio  
~~ne~~ <sup>in</sup> ~~gnitica~~ quatenus homo est animal; et quodam  
 modo est naturalior ira. ~~sz~~ secundum ~~rat~~ natu  
 ram specificam, q. homo est rationalis, et ira est  
 magis cum ratione, et etiam secundum natura  
 individualem, quatenus homo dispositus secundum  
 complexionem calidam est magis in promptu  
 ad irascendum q. dispositus ad concupiscendum  
 ut concupiscat. et obed. dicit Philosophus in  
 7 ethic. q. ira magis traducit a parentibus in fi  
 lios, q. concupiscentia. / Ad 1. R. q. ex parte <sup>sua</sup> com  
 plexionis temperate homini non conuenit habere  
 excellentiam aut irae, aut alterius passionis  
 sicut contingit in multis animalibus; ex parte  
 vero rationis est naturale homini, et irasij et  
 mansuetiam esse in quantum, et ratio causat iram,  
 et sedat eam ut dictum est. / Ad 2. q. ratio perti  
 net ad ipsam naturam hominis, et ira est cum rati  
 one. / Ad 3. q. procedit de ira, et de concupiscentia  
 ex parte subiecti.

Ar. 6. Vm ira sit grauior q. odium?

Et uidet q. sic. 1. q. pp. 27. dicit q. ira non habet  
 misericordiam / 2. q. odient contentus est eo suo  
 suum, q. exosus patriae malum; iratus autem uult  
 et q. patriae, et q. cognoscat malum, et de eo doleat.  
 3. q. ira causat ex concursu plurimum passionum  
 et q. est stabilior, et grauior q. odium. / Sed contra  
 est



est q. August. in regula odium comparat trahij  
 iram autem festucę. / Dicendum q. obiectum  
 odij (licet sit idem subiecto cum obiecto irę) attamen  
 odium tendit in malum sub ratione malij  
 in quantum s. est malum inimici. sed ira respicit  
 ut malum sub ratione iustij viriditę, desunt ta  
 men ira q. non obedit rationis precepto inulciscē  
 do. ac proinde multo deterius. et grauius est odiu  
 q. ira / Ad. 1. R. q. quantum ad intensiorem alij  
 impetuosior est motus irę propter ignes colerę in  
 flammationem. Sed quantum ad id quod desidera  
 t habet magis misericordiam. q. odium. et ira  
 tus cum secundum suam estimationem aduertit  
 vindictam excedere mensuram. miseret. / Ad. 2  
 q. q. ira procedit in vindictam. idcirco iratus desiderat  
 ut tormentum patiens percipiat. et doleat. videtur  
 autem appetat malum absolute. ac proinde nihil  
 amplius curat. et sepe tristamur minus de ma  
 ioribus malis, sed sumus nobis voluntaria, et ut de ini  
 iustia. et de imprudentia / Ad. 3. R. quia cau  
 sa potest esse diuturnior, et permanentior q. mul  
 ta. maxime si non accipiantur unius. rationis. et  
 ita contingit in odio et ira.

Ar. 7. Vm ira sit solum ad illos ad quos  
 est Iustitia?

Et videtur q. non. 1. q. ira quandoq. est ad res irra  
 tionabiles. n. q. ad pernam. quia scribimus, uel ad  
 equum. / 2. q. nobis metipsis irascimur. n. q.  
 per poenitentiam. et tamen iustitia non est eius  
 dem ad seipsum / 3. q. ira proprie est ad personam  
 Sin



## Summulae Thomae

Singulariorem, iustitia autem et iniustitia potest esse  
alicuius, ad totum unum genus, aut integram co-  
munitatem. Sed contrarium accipi potest a Philo-  
sopho in 2. Rhetor. / Dicendum quod tam ex par-  
te causa quae est lesus ab altero illata; quod ex par-  
te vindicta, quam appetit iratus ad eosdem pertinet  
et ira, ad quos iustitia, et iniustitia. Ad 1. R.  
quod sicut in brutis in quantum naturali instinctu  
per imaginationem mouentur est ira; ita et in ho-  
minibus sunt motus irae ex sola imaginatione nu-  
ciante et si sunt contra res irrationales, et etiam  
contra homines mortuos, qui iam nec dolent nec de-  
eri potest summi vindicta cum nequeant iniuriam  
inferre. / Ad 2. quod dominus ad se ipsum est quae  
dam metaphorica iustitia, et sic etiam ira, et vin-  
dicta. Ad 3. Per cum Philosopho in 2. rhet. quod odi-  
um potest esse ad aliquod totum genus, et sic odio  
Sabernus <sup>omne</sup> totum genus Latronum, quod dissonat nostrae  
dispositioni. Sed ira causatur ex eo quod aliquis nos lesit  
lesus autem est actus, ac proinde personae singula-  
ris, aut communitatis reputatae pro persona sin-  
gulari, ut cum tota civitas lesit nos.  
Ad 4. Vnde conuenienter assignentur tres species irae, a Damasceno.  
Evidet quod non quod differentia specifica non sumitur  
ex accidentibus et per accidens, sed se est principium  
irae, et ira permanens vocatur mania, furor autem  
est ira obsequens tempus iniuriam, ergo non  
sunt diuersae species. / 2. quod secundum seu scandale-  
tia secundum Iulianum est ira cito nasceris et transi-  
ens, ac secundum Damascenum est idem, quod furor.  
3. quod Gregorius 21. moralium ponit tres <sup>gradus</sup> species irae. scilicet  
et non ra-  
tione



iram sine uice, cum uice ~~attributa~~ <sup>expresso</sup>. et cum uice  
 60. ut in uice in alio. s. qui irasit fratris sui est //  
 ex q. insufficienter diuisit Damascenus iram, rei-  
 sul ponens ex parte uicis. Sed contra est multitu-  
 tas Damasceni et Gregorij Niceni / Dicendum //  
 q. tres species ira ab his sanctis assignata sunt unum  
 secundum ea, quae dant aliquod augmentum ira  
 quod contingit tripliciter. scilicet ex facilitate motus et  
 diu fel. et ex parte tristitia causantis iram. <sup>scilicet</sup>  
~~uicis~~ quod diu manet. et s. i. dicitur mania. et ter-  
 tio ex parte eius, quod iratus appetit. scilicet uindic-  
 ta. et ita dicitur furor. et sicut in q. Philosophus  
 in 4. ethic. quosdam irascentium uocat acutos  
 alios amaros; alios difficiles / Ad. 1. R. q. per  
 illa, per quae ira recipit perfectionem, non in uo-  
 uente species appellari. / Ad. 2. q. scilicet motus utri-  
 usque diuersus respectibus significare pot. quod scilicet  
 contra magis pertineat ad primam speciem. scilicet fel.  
 Ad. 3. q. illi gradus distinguunt secundum effectum  
 irae.

Quaestio. 47. De causa effectiua  
 irae. et de Remedijs eius.

in quatuor art. diuisa

Art. 1. Vm̄ semper motiuum ira sit factus  
 contra eum, qui irascitur?

Euident q. r. n. i. q. deus irasit in peccatores  
 qui tamen effectiue nihil contra eum faciunt -  
 2. q. Ipse appetimus uindicare, de his quae con-  
 tra alios fiunt / 3. q. Philosophi irascuntur contra  
 parum affectus ad philosophiam, in quibus non eis ir-  
 fertur incrementum / 4. q. uocat Christus. qui tacet con-  
 tra contumeliantem magis ipsum ad iram prouocat  
 et



## Summula de Thome

¶ tamen nihil contra ipsum facit / Sed contra  
est Philosophus in 2. rhetor dicens q. ira fit semper  
ex his que sunt ad se ipsum. secus inimicitia / Di-  
cendum q. cum ira importet vindictam, vindic-  
ta non habeat locum nisi in his que sunt iniuris  
sae nobis. sequit q. motuum istis semper sit aliquis  
contra iratum factum / Ad. 1. R. q. in deo non est,  
ira secundum passionem animi, sed secundum  
iudicium iustitiae. et sicut peccator in multo deo ef-  
fective nocet. agere tamen dupliciter contra deum  
cum q. eius mandata contemnit. tum q. sibi vel  
proximo sub tutela dei constitutus nocet. / Ad  
2. q. facta contra alios, nos tangunt. si ipsi ad nos  
quouis modo pertineant. / Ad. 3. q. illud cui stre-  
demus reputamus ut bonum nostrum / Ad. 4. q.  
tacere quicquid est parvipendere et iniuriarj //  
Ar. 2. Vm sola parvipensio uel despectus  
sit motuum irae.

¶ videt quoniam q. sine his potest homo iniuriam  
pati ergo et irarij / 2. q. animalia bruta habent  
iram, et tamen non parvipendere q. nec possunt  
honorari / 3. q. Philosophus in 2. rhetor. plures  
alias causas ponit irae. ut oblivionem, exultati-  
onem in infortunijs, et impedimentum proprius  
honoris et alia. Sed contra est idem Philosophus  
hoc modo citato / Dicendum q. omnes causas q.  
ira reducunt ad parvipensionem cuius tres sunt spe-  
cies. 1. despectus. 2. epitaximus. i. impedimentum  
voluntatis implendae et contumeliarum. cuius du-  
plex est ratio prima q. ira appetit modum no-  
cumentum alteri. Subtractione iustitiae iudicati. et  
ita minus irascimur contra nocentes ex passione  
aut



aut ex ignorantia, q̄ si ex industria aut electioe //  
 nocerent. Secunda ratio est, q̄ parvipensio ex //  
 cellentia Somnis opponit, excellentiam autem //  
 ex omnib; bonis nostris querimus. / Ad. 1. R̄ //  
 q̄ excepta parvipensione, quęcumq; causa arripiat //  
 rationem iniuria et ex consequenti n̄ auget iram. //  
 Ad. 2. q̄ bruta non appetit bonum ut sic, appe //  
 tie tamen quandam excellentiam naturalem //  
 et irascuntur contra impediētes eam. / Ad. 3. q̄ illa //  
 omnia ad quandam parvipensionem reducunt //  
 ut constat.

Ar. 3. Vm̄ excellentia irascentis sit cā ira?  
 Fuit q̄ magis sit causa ira, defectus, q̄ excel //  
 lentia, q̄ magis irascuntur qui tristantur ut infirmi, e //  
 gentes, et impediti. / 1<sup>o</sup> q̄ ut dicit Philosophus //  
 in 2. ethicor. tunc aliqui maxime irascuntur, quan //  
 do in eis despicit id de quo potest esse suspitio, q̄ //  
 uel non insit eis, uel q̄ sit in eis debilitat, ac huius //  
 modi suspitio ex defectu prouenit. / 3<sup>o</sup> quia quę //  
 ad excellentiam pertinent faciunt Somnes iocū //  
 dos, ergo minime irascendos. / Sed contra est Phi //  
 losophus lib. citato. / Dicendum q̄ ex parte multo //  
 uis ira. S̄ parvipensionis excellentia est causa qua //  
 re quis facilius irascatur, q̄ iniustius quis parvipē //  
 dit in eo in quo excellit. N̄ q̄ in diuitijs, aut scien //  
 tia, ex parte autem dispositionis quantalibet //  
 timor in irascentie reliquit facilius irascuntur in //  
 firmi, et defectum patientes, q̄ facilius loquuntur //  
 et contristantur. et per hoc patet Responsio ad 1 //  
 Ad. 2. q̄ ille qui despicit in eo in quo manifeste //  
 multum excellit, non reputat se aliquam ialtu //  
 ram.



Summula d. Thomae

ram pati. Et idem non contristat. Sed ex alia parte  
quod sibi indignius despiciat. gravius irascitur.

Ad. 3. R<sup>r</sup> per hoc idem per quod ad secundum

Ar. 4. Vm defectus alicuius sit causa  
ut contra eum facilius irascamur?

Et videtur q. non. q. ut dicit Philosophus in. 2. rhe-  
tor. magis miseresimur ad eos qui confitentur  
poenitent. et humiliantur. 2. q. nullus est ma-  
ior defectus q. mors. et ad mortuos desinit ira.

3. q. ad amicum si nos offenderit magis irascimur  
non autem existimamus aliquem paruum ex  
hoc q. sit nobis amicus. Sed contra est Philo-  
sophus in. 2. rhetor / Dicendum q. quomodo

quanto quis dignior indignius despiciat. ita quan-  
to est minor et indignior indignius despiciat. et ex  
hac parte nobilis aut doctus magis irascit si despi-  
cit ab ignobili. aut ab ignorante. Sincera paritas  
diminuat despersionem indignam. dimittit et  
placet iram. ut patet in his qui poenitent. et hu-  
militer faciunt se deliquisse. et per hoc patet ad  
i. / Ad. 2. R<sup>r</sup> q. ad mortuos cessat ira tum q.  
scimus eos non posse dolere. tum q. iam uiderunt  
ad ultimum malorum peruenisse / Ad. 3. q. eti-  
am despectus que est ab amicis. uidetur esse magis in-  
digna.

Quaestio. 4. B de effectibus irae  
in quatuor articulis diuisa.

Ar. 1. Vm ira causet delectationem?

Et videtur q. no. q. ira semper est adiuncta tristitia.  
ut dicitur 7. et sic. 2. q. punitio quietat impetum  
irae.

<sup>^</sup> defectuosus,  
^ et auget iram.



ira delectationem pro tributa faciens, ut dicit  
 Philosophus in 3. ethic. ex quo accipi potest qd //  
 delectatio irata provenit ex punitione, punitio  
 autem excludit iram, ergo adveniente delecta-  
 tione ira tollit ac proinde non est effectus de-  
 lectationi contrarius | 3<sup>o</sup> quod dicitur in 2. rhe-  
 tor. delectationes impediunt iram. / Sed contra  
 est Philosophus libro citato | Dicendum qd tri-  
 buta et iniuria illataq; afferit remedium per vin-  
 dictam quatenus causat delectationem. vindicta  
 autem si fuerit praesens realiter fit perfecta delec-  
 tatio excludens tristitiam, et quietans motum  
 irae. Secus est si vindicta sit in spe tantum, aut se-  
 cundum continuam imaginarietatem, quia et //  
 ita delectationem aliquam causat | Ad 1<sup>o</sup>. R<sup>r</sup>  
 qd iratus tristat de iniuria, et delectat de vindicta  
 unde tristitia se habet ad iram, sicut causa; delec-  
 tatio autem sicut effectus, vel terminus | Ad 3<sup>o</sup>. qd  
 delectationes praecedentes impediunt ne sequatur  
 tristitia, et per consequens impediunt iram, sed  
 delectatio de vindicta consequitur ipsam.

Ar. 2. Vm ira maxime causet fervorem  
 rem in corde?

Sciendum qd non qd fervor pertinet ad animam qui  
 est causa omnium passionum | 2<sup>o</sup> qd quae causant  
 fervorem tractu temporis auferunt (ut amor) ac  
 ira tractu temporis minuit, ut dicitur 3. rhetoric.  
 3<sup>o</sup> qd fervor additus fervori auget fervorem, ac ira  
 maior superveniens tollit Philosophus in 2. rhetor  
 facit iram multiscere. / Sed contra est Damascenus  
 Dicendum qd qd motus irae causat ex iniuria illata  
 fit impetuosior ad praesentiam iniuriae et contrarij  
 sic

Ad 2 R<sup>r</sup> qd procedit  
 de delectatione quae  
 causat ex reali presen-  
 tia vindictae, quae  
 taliter tollit iram



Summula. D. Thomae

Sicut et motus aquae calidae et aqua calida fortius  
congelat, et quod motus ire non est per modum re-  
tractionis, et frigoris, sed per modum insecutio-  
nis et caloris; consequenter motus ira est cau-  
satus cuiusdam feruoris sanguinis, et spiri-  
tuum circa cor. quod prouidetur. d. gregorius in 5. ma-  
ral / Ad. 1. R. q. amor ipse non ita sentit, nisi qu-  
ando eum prode indigentia. et feruor qui pecti-  
ne ad calorem amoris est cum quadam lenitate et dul-  
cedine. dine.  
similis calori aeris, et sanguinis. (Sicut et sangui-  
nei sunt magis amatiui) et feruor uero qui se-  
quitur ad calorem ira est cum quadam amaritudi-  
ne similis calori chylis et ignis / Ad. 2. q. cuius  
causa minuit. etiam et ipsum minui necesse est  
causa autem ira est memoria iniuriae illatae, quae  
trahit temporis laborem, et sic minuit ira, in ira et  
amor minuit in diuturna absentia rei amatae se-  
cus est in praesentia amici, quae per tempus semper  
multiplicat causa amicitiae, et similiter esset  
de ira si continuus multiplicaretur causa ipsius  
tamen de sua natura cum deficit ob sui uehementi-  
am / Ad. 3. q. uis irascibilis ad uentem uia  
ira (proprie sit maior) diuidit et in iras  
pluribus intentas.

Ar. 3. Vnde ira maxime impedit ratio-  
nis usum?

Et uidetur quod non. quod potius est cum ratione, ut dictum  
est / 2. quod quanto magis impedit ratio tanto di-  
minuit manifestatio, et secundum Philosophum  
7. et sic iracundus non est insidiator, sed manifestus  
7. / 3. quod ratio fit manifestior ex adiunctione con-  
trarii, et ex hoc etiam crescit ira, quod non impedit ra-  
tio

^  
qualis esse solet con-  
cupiscentis -



tionem. Sed contra est gregor. in 5. moralium //  
 Dicendum q. quavis mens, vel ratio in se pro-  
 pria actu non utat organo corporali. indiget tamen  
 ad sui actum quibusdam viribus sensitivis, quorum  
 actus impediunt corpore perturbato, ac ex consequen-  
 ti perturbato corporali, et specialiter quae sunt per  
 iram impedit iudicium rationis. iuxta illud psal-  
 mi contritatus est ira oculus meus. Ad. 1. Re-  
 spondet a ratione sit principium ira, quoniam ad motum  
 appetituum, passio tamen ira preoccupat iudicium perfectum  
 rationis. Ad. 2. q. iracundus dicit manifestus non  
 q. sibi magis irascit et irascitur quod faceret  
 sit iuxta rationem sit, sed q. quasi magnanimus  
 et virilis operatur manifeste. quod aliter contingit  
 in concupiscentibus, qui multa et puerilia solent  
 operari. Ad. 3. q. sicut dicitur est irascitur a  
 ratione incipit, et ides secundum idem appositum  
 contrarij ad contrarium adiuvat iudicium ratio-  
 nis. et auget iram, inopinata enim magis mouent, tunc  
 q. impugna. tum ex vicinitate contrarij.

Art. 4. Vm ira maxime causet taciturnitate?  
 Et dicit q. non. q. per incrementum irae ut patet  
 matth. 5. etiam usq. ad Racha. et fatue peruenit  
 // 2. q. pro. 25. immo q. impeditur iudicium  
 quod maxime fit per iram. fit sicut quasi verba pa-  
 tens sine muris in verba prorumpent. // 3. q. ex a-  
 bundantia verborum (sicut perturbati per iram) os loquitur  
 ut dicit matth. 12. // Sed contra est gregor. in 5. mo-  
 ral. // Dicendum q. ira ut dictum est et est uen-  
 tione et rationem impedit. et ex utraque parte potest ta-  
 ci



## Summula d' Thomae

certitudinem causare. qz ratio impedit inordinatam  
loquellam aut effusam. et perturbatis eius demora  
tionis impedit et perturbat linguam, ut dicitur in 1<sup>o</sup>.

Ad 1<sup>o</sup>. R. q. augmentum ira quandoqz est usqz ad  
impediendam rationem a inhibitione lingue. quan  
doqz autem uelera procedit usqz ad impediendum mo  
tum lingue. et aliorum membrorum exteriorum. et  
ex hoc patet ad 2. / Ad 3. q. superabundans per  
turbatis impedit loquellam, alias prosumpt in  
in verba. <sup>ex ira.</sup>

### Quaestio 49 de Sabilitibus in gene rali qua ad substantiam eorum In quatuor articulos diuisa.

Ar. 1. Vm Sabilitus sit qualitas?

¶ Videtur q. non. 1<sup>o</sup>. qz Sabilitus dicitur ab Sabendo //  
Sabere autem dicimus, et quantitatem, et pecu  
nias, et alia multa, ergo non tantum pertinet  
ad qualitatem / 2<sup>o</sup>. qz Sabilitus est unum ex  
predicamentis, ergo non ponitur sub alio predica  
mento, sz sub qualitate. / 3<sup>o</sup>. qz omnis Sabilitus  
est dispositus ut dicitur in predicamentis. dispositus  
autem dicitur situm, qui est aliud predicamentum  
a qualitate / Sed contra est Philosophus in pre  
dicamentis. dicendum qz Sabere potest sum du  
pliciter. sz et prout homo uel alia res dicit Sabere  
aliquid, ~~et prout aliqua res quodammodo dicit~~  
~~Sabere in seipso~~ et hoc uel sine ulla modo sicut quom  
libet subiectum Sabere quantitatem uel qualitatem  
aut

<sup>^</sup>  
ut est commune ad  
diuersa genera /



Sabet

ornantis, et ornati

aut media sola relatione sicut amicus dicitur habere  
 amicum, aut medox quasi actione et passione ut  
~~inter~~ <sup>in</sup> ~~inducuntur~~ <sup>inductum</sup> ~~in~~ <sup>quo</sup> ~~partis~~ <sup>est</sup> ~~predi~~  
 camentum habetq. Secundo modo dicitur habere  
 propter aliquam rem dicitur quidam modo habere se  
 in se ipsa, et hoc pars habitus est quaedam quali-  
 tas, de qua Philosophus in 5. metaph. dicit quod  
 est dispositio secundum quam bene, vel male dis-  
 ponitur. Et sic loquimur de habitu in presenti.

Ad 1. R. q. loquitur de habere communiter accepto

Ad 2. q. procedit de habitu predicamentis distincto

Ad 3. q. dispositio importat semper ordinem, aut

predica-  
mentum

secundum locum, ut situs, aut secundum prepa-  
 rationem potentiarum, et dispositiones in ordine  
 perfectas, sed inclinatas scientis. N. g. aut virtutis.  
 aut secundum speciem, et sic includit perfectas  
 dispositiones, que dicuntur habitus, sicut scientia  
 et virtus complete.

Ar. 2. Vm habitus sit determinata species  
 qualitatis? et videtur quod non. 1. q. ~~quodlibet~~  
~~dispositio~~ habitus prout est qualitas est dispositio  
 que subiectum bene, aut male disponit, et hoc  
 fit secundum quamlibet speciem qualitatis. N. g.  
 figuram, aut caliditatem. ergo. 2. q. Philosophus  
 in predicamentis, caliditatem, et frigiditatem  
 dicit esse dispositiones, vel habitus, ergo sed calor,  
 et frigus sicut in tertia specie qualitatis, ergo. 3.  
 q. difficile mobile in se pertinet ad qualitatis generis  
 sed ad actionem, et passionem, ergo nec habitus e-  
 determinata species qualitatis. Sed contra est Phi-  
 los.

que est differentia  
habituum.



Sumula 2. Thomae

Philosophus in predicamentis 1. Dicendum q. qua-  
 litas importat quendam modum substantiae et  
 determinationem secundum aliquam men-  
 suram secundum quam determinat potentia  
 subiecti secundum esse accidentale; Sicut in di-  
 versis determinatis ut in dicitur potest accipi vel  
 in ordine ad ipsam naturam subiecti vel secun-  
 dum actionem et passionem, quae consequuntur  
 principia naturalia, quae sunt materia et forma  
 vel secundum quantitatem. et secundum qua-  
 litatem est quarta species qualitatis, quae quanti-  
 tas secundum se, rationem, est sine motu, et si-  
 ne ratione boni, et mali. Modus autem sine  
 determinatione subiecti secundum actionem, et pas-  
 sionem attendit in secunda et tertia specie qua-  
 litatis, et idem in utraque considerat, quod aliquid fa-  
 cile aut difficile fiat, vel quod sit cito transiens aut  
 diuturnum. Non autem considerat in his aliquid  
 pertinens ad rationem boni, et mali, quae motus et  
 passiones non habent rationem finis. Sed modus  
 et determinatus subiecti in ordine ad naturam rei  
 pertinet ad primam speciem qualitatis, quae est  
 habitus et dispositio. Habitus autem dicitur Philo-  
 sophus in 4. phys. sine sit anime, sine corpore, quae  
 sunt dispositiones perfecti ad optimum, perfecti id est  
 quod est perfectum secundum naturam, quoniam  
 anim autem habitus est modus conuenientis naturae  
 et formae rei secundum quam bene aut male se-  
 habeat, considerat in habitibus bonum, et malum, et  
 etiam facile et difficile mobile mobile secundum  
 quod aliqua natura est finis generationis, et motus



quod autem natura est prima, quod considerat  
 in re, ideo habitus ponit prima species qualita-  
 tis. / Ad. 1. Quod habitus et dispositio bene aut ma-  
 le in ordine ad naturam sui proprie, reliqua autem  
 qualitates secundum aliquem modum, eunt sic  
 solent reduci ad habitus et dispositiones, et ad pri-  
 mam speciem qualitatis / ex his patet ad 2. licet  
 ab alijs aliter soluat, ut simplicius dicit in com-  
 mento predicamentorum / Ad. 3. quod dispositio su-  
 mitur et ut genus ad habitum, et ut in diuisa  
 ad ipsum et sic secundo modo difficile mobile di-  
 uerificat habitum non ab alijs speciebus qualita-  
 tis sed a dispositione, tanquam perfectum ab imper-  
 fecto, et sic dispositio potest fieri habitus, sicut pu-  
 er fit uir. Secundo quia facile et difficile mobile  
 conueniunt habitui secundum suam naturam ra-  
 tione causarum immobilitatis, quas de se ex-  
 cit, que non conueniunt dispositioni, et tunc par-  
 te facile et difficile mobile. Sicet uideantur habe-  
 re se tanquam differentes per accidentia ad qualitatem,  
 designant tamen proprias, et per se differentias  
 qualitatum; sicut et in genere substantiarum frequen-  
 ter accipiunt differentias accidentales, hoc substan-  
 tialium, in quantum per eas designant principi-  
 a essentialia.

^  
 dupliciter primo

Art. 3. Vm habitus importet ordinem ad  
 habitum actum.

Fundat quod, quod unumquodque agit prout est in actu  
 et habens habitum secundum Philosophum ad hunc  
 est in potentia / 2<sup>o</sup> quod potentia est principium actus  
 per se



Summula d. Thomae

parte. ergo prius et principaliter q̄ Sabitus. et 11  
 Sic potentia erit prima species qualitatis / 3. q̄ 11  
 Sanitas est Sabitus. et tamen non dicit ordinem  
 ad actum. et idem videtur de maiestate. et pulchritu-  
 dine. Sed contra est August. lib. de bono coniun-  
 galy. et cōmeritabr. 3. de anima / Dicendum q̄  
 omnis Sabitus importat ordinem non solum ad natu-  
 ram rei. sed etiam ad operationem in quantum est  
 finis ipsius nature. vel perducens ad finem. ac proinde  
 de Sabitus secundum suam rationem dicit ordinem  
 ad actum. ex parte etiam subiecti (in quo sunt) qui-  
 dam Sabitus prius et principaliter important or-  
 dinem ad actum. nimirum quando subiectio est  
 potentia cuius natura (quam respicit Sabitus)  
 consistit in ordine ad actum. Ad. 1. Pr. q̄ Sabitus  
 est qualitas quaedam. et actus primus principius  
 operationis. quod dicitur alio secundo. in 2. de anim.  
 Ad. 2. quod non est de ratione Sabitus. q̄ respiciat  
 potentiam. sed q̄ respiciat naturam. et q̄ natura  
 precedit actionem. quam respicit potentia. id est pri-  
 or species qualitatis potest Sabitus. q̄ potentia.  
 Ad. 3. q̄ sanitas et alia de quibus ibi. dicunt Sa-  
 bitus in quantum respiciunt naturam prout est  
 principium alio. Sani. aut alterius exercendi.  
 Ar. 4. Vm̄ sit Necessarium esse Sabitum?  
 Videtur q̄ non. q̄ per solam formam suam quę si-  
 bec res. bene vel male disponit. et est ens et bonus.  
 2. q̄ potentia (ut patet in potentijs naturalibz) <sup>sola</sup>  
 est sufficiens principium operationum / 3. q̄ siue  
 potentia non semper agit. ita neq̄ Sabitus / Sed con-  
 tra est q̄ Sabitus sunt perfectiones quędam ut dicit  
 in.



L 2 0 9 0

perfectum

ad rationem habitus  
tria requiruntur pri  
mo q

in. 7 Physic / Dicendum q<sup>o</sup> habitus sit dispositio  
 alicuius in ordine ad aliud distinctum a disposito  
 et ita non reperire habitus in des. Secundus sit dis  
 positio determinabilis pluribus modis et ad diver  
 sa, et ita in rebus naturalibus determinatis adu  
 nam formam vel operationem non sunt habitus  
 necessarij. Tertio q<sup>o</sup> plura concurrant ad disponen  
 dum subiectum ad unum eorum, ad quod est in po  
 tentia, quod diversis modis commensurari possunt  
 ut sic disponat bene, vel male ad formam, et ad  
 operationem s<sup>z</sup> vel secundum locum, vel secun  
 dum potentiam, vel secundum speciem, ut supra  
 dictum est. quia igitur multa sunt entium ad qu  
 rum naturas, et operationes, necesse est plura eis  
 currere, quod diversis modis commensurari poss  
 unt. idcirco necesse est habitus esse / Ad. 1. q<sup>o</sup>  
 per formam perficit natura rei in se, sed in ordine  
 ad operationem non determinatam ad unum indi  
 get habitum / Ad. 2. q<sup>o</sup> potentia determinata ad unum  
 indiget habitibus, aliud est de determinatis et  
 naturalibus potentijs / Ad. 3. q<sup>o</sup> potentia una  
 et eadem existens se habet ad bonum, et ad malum  
 et propterea indiget habitibus, ut ad alterum eorum  
 determinet.

Quaestio 50. De Subiecto Habituum?

In sex articulos divisa

Ar. 1. Vm in corpore sit aliquis habitus?

Suadet q<sup>o</sup> non q<sup>o</sup> habitus utitur cum volumus actus  
 nes autem corporis non subiacent voluntati q<sup>o</sup> sunt na  
 turales. ergo / 2. q<sup>o</sup> omnes dispositiones corporales sunt  
 facile mobiles. ergo nulla est habitus / 3. q<sup>o</sup> omnes dispo  
 sitiones corporales subiacent alterationi, haec autem est



in predicamentis)

in tertia specie qualitatis, ergo nullus habitus est  
 in corpore / Sed contra est qd. sunt sanitatem corporis  
 vel infirmitatem insaniabilem habitum rationa-  
 re dicit / Dicendum qd. quantum ad illas operationes  
 que sunt a natura corporis non disponit per aliquem ha-  
 bitum qd. virtutes naturales sunt determinatq. ad unum  
 operationes vero, que sunt ab anima per corpus principa-  
 liter sunt ipsius anime, et secundario corporis ac ex  
 consequenti dispositiones habituales huiusmodi operati-  
 onibus proportionatq. ut pote principaliter etiam sunt  
 in anima in corpore autem habitando illud ad ope-  
 randum et prompte deseruiendum anime. Si vero lo-  
 quamur de dispositione subiecti ad formam sic habitu-  
 ales dispositio potest esse in corpore, quod comparat ad  
 animam sicut subiectum ad formam et hoc modo de  
 sanitas, et pulchritudo, et huiusmodi, habituale  
 dispositiones dicunt / Ad. 1. patet ex dictis / Ad. 2. qd.  
 dispositiones corporales non sunt simpliciter difficiliter  
 oiles. qd. corpus ipsum multipliciter est mutabile. et de-  
 fectibile. quod secus est in qualitatibus anime. et ita  
 rust. sanitatem non vocamus simpliciter habitum. sed  
 dixit qd. est sicut habitus / Ad. 3. qd. sicut iam supra dictum  
 est mensuratio ipsarum qualitatum passibilium se-  
 cundum convenientiam ad naturam habentem rationem  
 dispositionis; et ideo facta alteratione circa ipsas qd.  
 ualitates passibiles (que sunt calidum frigidum  
 humidum. et siccum) fit ex consequenti alteratio  
 secundum qd. quietudinem, et sanitatem: primo au-  
 tem et per se, non est alteratio secundum huiusmodi  
 habitus, et dispositiones.

Ar. 2. Vm anima sicut subiectum habet  
 secundum suam essentiam vel se ad  
 dum suam potentiam  
 UVA. BHSC



Et videtur q magis secundum essentiam q habitus  
 dicuntur in ordine ad naturam, natura autem ma-  
 gis attenditur secundum essentiam animi, q se-  
 cundum potentias / 2<sup>o</sup> q accidentis non est ac-  
 cidentis, sed potentia animi sunt de genere accide-  
 ntium, ergo habitus qui est accidentis non est in ani-  
 ma ratione suae potentiae / 3<sup>o</sup> q subiectum est prius  
 q id quod est in subiecto, at habitus videtur prior  
 q potentia cum lege sua in 2<sup>a</sup> specie qualitates ille  
 in prima. Sed contra est Philosophus in 1. et 2. sec.  
 Dicendum q habitus proprie est dispositio in ordine  
 ad naturam non potest esse immediate in essentia a-  
 nime nisi sit <sup>habitus</sup> supernaturalis ut gratia. Pro ut-  
 autem habitus est dispositio in ordine ad operatio-  
 nem inuenitur habitus in anima (ut determinet  
 ad unam operationem) medijs potentijs per quas ip-  
 sa operat / Ad 1<sup>am</sup> R<sup>on</sup> q essentia animi pertinet ad  
 naturam humanam, non sicut subiectum dispo-  
 nit ad aliquid aliud, sed sicut forma et natura  
 ad quam aliquid disponit / Ad 2<sup>am</sup> q, etiam in acci-  
 dentibus est ordo, ac proinde subiectum unius  
 accidentis est subiectum alterius / Ad 3<sup>am</sup> q habitus  
 proportionatur potentiae sicut completum in completo, et  
 alius potentiae, alius enim naturaliter est prior, q  
 vis potentia sit prior in ordine generationis, et  
 temporis, ut dicitur in 7. et 9. metaph.

q ipsa est comple //  
 tua humani na //  
 tura unde secun //  
 dum hoc magis po-  
 test esse aliquis ha-  
 bitus, uel dispositio  
 in corpore per ordinem  
 ad animam, q in ani-  
 ma per ordinem ad  
 corpus ~

Ar. 3. Vm in Potentijs sensitivjs partes  
 possit esse aliquis habitus?

Et videtur q non potest in potentia nutritiva, sensi-  
 tivjs autem etiam sunt irrationalis / 2<sup>o</sup> q non po-  
 tuit in brutis, in quibus etiam sunt sensitivjs po-  
 ten-



Summula 2. Thomae

tentis / 3. q. in potentijs sensitivis non sunt ha-  
bitus scientifici, quia sunt apprehensivi unice et  
salvum, ergo neq. alij habitus virtuti appetitivij  
Sed contra est Philosophus in 3. ethic. Loquens de  
temperantia et fortitudine, quas dicit esse irra-  
tionabilia partium. Dicendum quod in viribus  
sensitivis (non ut operantur ex instinctu naturae)  
sed ut operantur ex imperio rationis constituuntur  
habitus / Ad. 1. R. q. vis nutritiva nullus mo-  
do potest obedire imperio rationis, sicut rationalis  
vis carij / Ad. 2. q. bruta operantur ex instinctu  
naturae, q. si quando mansuescunt et obediunt  
imperio rationis sumantur acquirunt quosdam  
habitus similitudinarios / Ad. 3. q. appetitus se-  
sitivus natus est moveri a rationali, sed vires  
rationales apprehensivae natae sunt moveri ac-  
cipere a viribus sensitivis apprehensivis, et ides  
magis convenit q. habitus sint in viribus sensiti-  
vis appetitivis, q. in viribus sensitivis appren-  
sivis q. vis et in apprehensivis sensitivis interi-  
oribus possint admitti aliqui habitus ad bene me-  
morandum, cogitandum, et similes.

Art. 4. Vm in ipso intellectu sit aliquis ha-  
bitus?

Et videtur q. non, q. habitus operationibus confor-  
mantur, operationes autem hominis sunt conmu-  
nes animae et corpori, sed intellectus non est actus  
corporis, ergo in eo nullus habitus reperit / 2.  
q. intellectus est forma sine materia, ergo habitus  
qui habet potentiam simul cum actu quasi me-  
diante inter utrumque existens, non potest esse in in-  
tel

ac proinde q. vis  
in eis sint aliquae  
dispositiones mor-  
dine ad naturam,  
non sunt tamen ha-  
bitus in ordine ad  
operationes.



intellectu sed solum in uniuersis et inpositis ex a-  
 nima et corpore / 3. q. ex bona dispositione cor-  
 poris prouenit q. intellectus sit bene dispositus et sic  
 dicit Arist. q. malle carie, bene apte mente uide-  
 mus, ergo habitus cognoscitivi non exunt in ipso in-  
 tellectu / Sed contra est Philosophus in 6. et sic  
 qui scientiam, sapientiam, et intellectum, qui est  
 habitus principiorum ponit in ipsa parte intellecti-  
 ua anima. / Dicendum q. cum intellectus possi-  
 bilis non sit idem in omnibus (ut quidam falso ar-  
 bitrati sunt) et fiat singula cum reducit ad ac-  
 tionem singulorum, per species intelligibiles tunc  
 fit secundum actum, eo modo, quo sciens dicitur  
 esse in actu per se ipsum considerans. est igitur tunc  
 quidem potentia quodam modo, non tamen sim-  
 pliciter, ut ante adducere, aut inuenire. ipse er-  
 go intellectus possibilis est in quo est habitus scien-  
 tia, quo potest considerare, etiam cum non con-  
 siderat. q. quomodo ad modum eius est potentia, cuius  
 est operatio, ita etiam eius est habitus, cuius est o-  
 peratio: intelligere autem, et considerare est pro-  
 prius actus intellectus, ergo et habitus, quo consi-  
 derat est proprie in ipso intellectu / Ad. 1. R. q.  
 procederet secundum opinionem aliquorum ex  
 eo q. omnis operatio sumitur sic quodam modo con-  
 iuncti. Sed ueritas stat in hoc q. cum habitus sit  
 dispositio non obiecti ad potentiam, sed potentia ad  
 obiectum, oportet q. habitus sit in ipsa potentia s. in  
 intellectu possibili. et non in phantasmate co-  
 muni anima, et corpori, quod comparat ad intel-  
 lectum possibilem tanq. obiectum. / Ad. 2. q. sicut

intellectus  
 ales -

po



Summula 2. Thomae

potentia ad esse sensibile conuenit materię cor-  
porali, ita potentia ad esse intelligibile conuenit  
intellectui possibili. vnde nihil prohibet in in-  
tellectu possibili esse habitum, qui est medius in cor-  
poream potentiam, et altum perfectum. Ad. 3. q.  
¶ vires apprehensiuę interioris preparant obiectus proprios  
intellectui possibili. ~~ergo~~ idem ex bona dispo-  
sitione habitum virtutum, ad quam cooperatur bona dis-  
positio corporis. redditur habitus ad intelligen-  
dum ac proinde ~~secundarius~~ habitus intellectiuus  
secundarius potest esse in istis uiribus, principali-  
ter autem est in intellectu possibili. ~ ~ ~

Ar. 5. Vm̄ in voluntate sit aliquis habitus.  
¶ Vnde q. non. qz non operatur per aliquas speci-  
es, sicut intellectus. 2<sup>o</sup> qz in intellectu agenti rō  
ponuntur habitus, ergo neqz in voluntate, qz est  
maxime actiua, et mouet omnes potentias. 3<sup>o</sup>  
qz est determinata ad unum sibi ad bonum ordi-  
natum a ratione. Sed contra est qz habitus iusti-  
tiae est in voluntate. ¶ Dicendum, qz in volunta-  
te (ut pote potentia rationali, qz est diuersimodum  
de potest ordinari ad agendum) est constituendus  
habitui, ut bene disponatur ad suum actum, maxi-  
me qz habitus dicit ordinem principalem ad uoluntatem,  
est enim qui utitur cum uolumus.  
Ad. 1. Rr qz sicut intellectus per species intelligibi-  
les, ita uoluntas per habitus inclinatur ad suos actus  
et ad ea, ad quę non est sufficienter inclinata de  
se. et idem dixerit de alijs uirtutibus appetiti-  
uis.



Ad. 2. q. intellectus agens est agens tantum. Sed  
voluntas est mouens motum, sicut et quilibet  
alia vis appetitiva. Ad. 3. q. illud bonum ordi-  
natur a ratione multipliciter diuersificatur.

Ar. 6. Vm in angelis sit aliquis habitus?

¶ Vnde q. non. q. dicit maximus commentariorum di-  
uisi. 7. cap. de celesti Hierarchia. q. oratione accideris  
ab angelis reprobis. at habitus sunt accide-  
ntia ergo. 2<sup>o</sup> q. ut dicit Dion. c. 4. de celest. Hie-  
rarchia angelorum essentia super omnia alia deis  
ritatem participant, sed semper id quod est per se  
est prius, et potius eo, quod est per aliud. ergo ange-  
lorum essentia per se ipsas perficiunt. et hoc idem  
maximus ibi confirmare videt. 3<sup>o</sup> q. angelus sit  
simpliciter substantia. ergo non disponitur per ha-  
bitus. dispositio enim est habituum partes. Sed  
contra est Dionysius. 7. cap. celest. Hierarchia.  
dicendum. (et si quibusdam contrarium visum  
fuerit) q. in angelis sunt constituti habitus, q.  
quod in eis non sit potentia materia. est in eis  
aliqua potentia (esse enim actum primum est  
proprium dei) circa huiusmodi actum habitus ali-  
ter se habet intellectus angelicus, et aliter intel-  
lectus humanus. intellectus enim humanus cum  
sit inferior in ordine intellectuorum. est in potentia  
respectu omnium intelligibilium. sicut materia  
prima respectu omnium formarum sensibilium  
et ideo ad omnia intelligenda indiget habitu. in-  
tellectus autem angelicus non se habet sicut pura  
potentia. ac proinde in quantum est in actu per se  
ser



Sentiam suam potest aliqua intelligere adrimin  
 seipsum, et alia secundum modum suae substan-  
 tia, et tanto perfectius, quanto est perfectior. Sed  
 respectu dei, qui est purus actus indiget angelus  
 tanquam in potentia existens. Habitus tam ex par-  
 te intellectus, quam ex parte voluntatis ad pertin-  
 gendum ipsum, et sic Dionysius dicit actus es-  
 rum esse deiformes, quibus scilicet deo conform-  
 ant. Habitus vero, qui sunt dispositiones ad es-  
 se naturale non sunt in angelis, cum sint immat-  
 teriales. / Ad. 1. R. q. maximus intelligendus  
 est de habitibus, et accidentibus materialibus,  
 Ad. 2. q. in quantum indigent participare aliquid  
 ab exteriori. R. q. a deo indigent habitibus / Ad. 3.  
 q. in eis non sunt partes essentiae, sed sunt partes se-  
 cundum potentiam, in quantum intellectus es-  
 rum per plures species perficit, et voluntas eorum  
 se habet ad plura.

Quaestio. 51. De causa habituum qua-  
 tum ad generationem ipsorum, in  
 quatuor articulis divisa.

Art. 1. Vtrum aliquis habitus sit a natura?  
 Et videtur quod non quod sic non subiaceret eius usus in-  
 tentati. / 2<sup>o</sup> quod natura non facit per se, quod  
 potest facere per unum, sed potentiae animae sunt  
 a natura, sique habitus potentiarum, a natura  
 essent habitus et potentiae essent unum / 3<sup>o</sup> quod  
 natura non deficiat in necessariis, omnes habitus  
 necessarios de se produceret et omnes essent a na-  
 tura.



Sed contra est q. in .6. et sic patet intellectus prin-  
 cipiorum (inter alios habitus) qui est a natura  
 Dicendum q. aliquid potest dici naturale. vel secun-  
 dum speciem. ut risibile homini. vel secundum in-  
 dividuum ut egroratum sortis. et uterque modo  
 dupliciter scilicet. q. est totaliter a natura. aut eti-  
 am ab aliquo extrinseco principio. sic ergo si lo-  
 quamur de habitu prout est dispositio subiecti in  
 ordine ad naturam vel ad formam. quolibet pre-  
 dictorum modorum contingit habitum esse natu-  
 ralem. Sed habitus. qui est dispositio ad operationem  
 cuius subiectum est potentia animata potest esse natu-  
 ralis secundum naturam speciei (quatenus ipsa  
 potentia tenet se ex parte animae dantis esse specifi-  
 cum) et secundum naturam individui. ex parte  
 corporis. quod est materiale principium. Sed tamen  
 neutro modo contingit in hominibus esse habitus  
 naturales. ita q. sint totaliter a natura. sicut in  
 angelis in quibus sunt species naturaliter indita  
 Sunt ergo in hominibus aliqui habitus naturales ta-  
 q. partim a natura existentes. partim ab exteriori  
 principio. In apprehensivis quidem potentijs secun-  
 dum inclinationem. In appetitivis autem secundu-  
 m quosdam. quos dicunt esse seminalia virtu-  
 tum sicut principia iuris communis. ex parte enim  
 corporis sunt secundum naturam individui sunt  
 aliqui habitus appetitivi secundum inclinationes  
 naturales. sunt enim quidam dispositi ex propria  
 corporis complexionem ad castitatem. vel mansuetu-  
 dinem. vel ad aliquos suosmodi. Ad. 2. R. q.  
 procedit de natura prout dividit contra rationem et  
 voluntatem. cum tamen ipsa ratio et voluntas ad  
 na



Summula 2. Thomae

naturam hominis pertineant / Ad 2. q. si pote-  
tia angelus per se ipsam cognosceret omnia et hoc si  
multitudo, et actus omnium: quod soli deo conve-  
nit, ac proinde non omne quod pertinet ad habitus  
naturalem potest ad potentiam pertinere / Ad  
3. q. natura non equaliter se habet ad causas  
omnes diversitates habituum. et ideo non  
omnes habitus sunt naturales /

Ar. 2. Vm aliquis ab ipso cause et ex actibus  
E videt q. q. agens ex hoc q. agit potius ex se emic-  
tat q. recipit, ergo ex proprijs actibus non potest in-  
es habitus recipi et causari. / 2<sup>o</sup> q. sic idem esset  
moveris et motum, agens et patiens, si per actum  
proprium in se causaret habitum. 3<sup>o</sup> q. habitus no-  
bilior est q. actus procedens ipsum (q. nobilior  
actus producit) ergo non potest ab eo causari //  
Sed contra est Philosophus. in 2. et sic / dicen-  
dum q. in agente quando q. est solum principium  
actuum suorum, ut in igne ad calefaciendum et  
q. hoc actus non causat habitus. Invenitur autem  
aliquid agens in quo est principium actuum, et  
passivum sui motus, sicut patet in actibus huma-  
nis, et in his contingit aliter, nam habitus virtutum  
moralium causantur in appetitivis potentijs secun-  
dum q. moventur a ratione, et habitus scientiarum  
causantur in intellectu secundum q. moventur a primis  
propositionibus / Ad 1. R. q. agens motum causat  
et recipit habitum / Ad 2. q. secundum diversa i-  
dem potest se ipsum movere / Ad 3. q. actus proce-  
dens habitum in quantum procedit a principio ac-  
tus

actus nobilior q. sic ipse  
habitum generat.



22092

habitus

nobisiori  
tius (sicut voluntate auctoris) quod sit ipse habitus  
genitus. sicut a voluntate. Et intellectu principio

in intellectu prin  
cipium

Art. 3. Vm per unum actum possit gene  
rari habitus?

quidem

intellectus

Et videtur quod sic. 1. quod per unum actum demonstra  
tionis scientificae generatur habitus scientiae. 2.  
quod actus crescit per intensiorem sicut et per mul  
tiplicationem. ergo unus actus intensus causat  
habitum. 3. quod sanitas et egritudo sunt habitus  
sed ex uno tantum actu contingit hominem sa  
nari, aut egrotare, ergo. Sed contra est Philo  
sophus in 1. et sic. dicens quod neque una iterum neque  
una dies facit verum. Dicendum quod habitus generatur  
per actum in quantum potentia passiva movetur ab  
aliquo principio activo, quod si vero actu vincat pas  
sivum assimilabit illud sibi, ratio autem quae est  
principium activum non potest unum actu vince  
re appetitivam potentiam, ex quo appetitiva poten  
tia habet se diversimode ad multa, et ideo habitus  
virtutis non potest causari per unum actum. In  
apprehensivis autem potentibus et intellectu passi  
bili uno actu vincit potentia per propositiones  
res per se rotas et causari habitus scientiae. In passi  
vis autem ut Aristoteles vocat rationem particula  
rem sicut vim vegetativam cum memoria. et  
imaginativa ad generationem habitus necesse est  
actus multiplicari. habitus vero corporales possibi  
le est causari ex uno actu, si activum fuerit mag  
na virtutis, sicut quandoque medicina fortis statim  
inducit sanitatem. Et per hoc patet Responsio ad  
obiecta



Summula d. Thomae

Ar. 4. Vm aliqui habitus sine hominibus  
infusi a deo?

Respondetur quod. quod deus equaliter se habet ad omnes  
ergo si infundit habitus aliquibus, infundet et o  
mnibus. 1. quod deus operatur secundum modum  
convenientem naturae, at habitus a natura cau  
santur, ergo nullus habitus erit infusus. 2. quod per  
habitum infusum produceret homo alius qui ge  
neraret alium habitum similem praesistenti, duo  
autem forma eiusdem speciei non possunt esse in  
eodem subiecto. Sed contra dicitur ezech. 15. imple  
uicem dominus spiritu sapientiae, et intellectu.  
Dicerendum quod habitus qui disponunt ad finem exce  
dentem facultatem humanam naturam, quae est ulti  
ma, et perfecta hominis beatitudo, taliter infundit  
deus quod naturaliter acquiri nequeunt, ut sunt vir  
tutes gratuita. Aliis tamen habitus infundit (ut  
scientiam linguarum et scripturarum, quam immu  
nicavit apostolus) quae naturali virtute possunt ac  
quiri, et causari. Ad. 1. Respondeo quod deus quantum  
ad suam naturam equaliter se habet ad omnes, sed  
secundum ordinem suae sapientiae certaratione que  
dam tribuit aliquibus, quae non tribuit omnibus.  
Ad. 2. quod deus quaedam operatur praeternaturam, nihil  
autem contra id, quod natura convenit. Ad. 3. quod  
illi alius ab habitu infuso procedentis non generant  
alium habitum, sed praesistentem corroborant, si  
cut et medicinalia remedia ad sibi hominis san  
tu per naturam, non causant aliquam sanitatem  
sed sanitatem prius habitam corroborant et confir  
mant.

2



Questio. 52 de causa habituum  
in tres articulos diuisa -

Articulus 1. <sup>An</sup> habitus augeantur ~

videt q. non. primo q. augmentum solum est  
circa quantitatem. 2. q. habitus est perfectus  
importans finem. ergo nequit augeri. 3. q. in  
habitibus non est alteratio. Sed contra de habi-  
tibus fidei. dicit Lucq. 17. adauge nobis fidem -  
dicendum q. sicut in corporalibus aliquid di-  
citur magnitudo secundum quantitatem habitus quae  
quantitatem. sic in spiritualibus magnitudo uoca-  
tur quod ad debitam perfectionem deuenit per-  
fectus autem formatus dupliciter considera-  
tur scilicet secundum ipsas formas. et secun-  
dum participationem subiecti. sed perfectus  
specifica inindivisibile consistit. q. si recedi-  
t ab illa. uel in plus. uel in minus fit alia spe-  
cies. ut euenit in numeris; illi ergo formae se-  
cundum se determinatae habent rationem  
quae nec excedere. nec deficere possunt. si eade-  
species remaneat. quae ex se. uel secundum a-  
liquod sui speciem sortuntur sicut color. et dul-  
cedo. quae etiam non dicuntur in ordine ad ali-  
quod aliud. sed formae. quae speciem sumunt  
ab aliquo. ad quod ordinantur ut motus et sa-  
ritas diuersificantur in maius. et minus. et ta-  
men permanent unius rationis specifica. et  
huiusmodi possunt secundum se ipsas augeri  
uel minui. et non prima. Sic etiam conside-  
randas formas secundum participationem sub-  
iecti. quaedam augeri. uel minui possunt. et



Summula d. Thomae

quodam non. nam forma substantialis non recipit magis. aut minus. cum de se speciem. sed id a quo species sumit oportet esse fixum et stabile. et quasi indivisibile. quantitas autem et figura. immediate substantiam sequuntur. ac proinde. nec ipsae recipiunt magis. uel minus. ob proproinquitate ad substantiam. sed qualitates a substantia magis remote. quae nunquam actus sui. et passivum. ut sanitas et albedo. uel quae ad pauca se extendunt ut scientia recipiunt magis et minus secundum diversam participationem subiecti. nam et scientia dicitur maior uel minor pro ut ad plura. uel ad pauca extendit. Et etiam secundum diversitas de participat

Ad. 1. ergo Rr q. nomen ~~magnitudinis~~ augmenti derivat etiam ad formas intelligibiles cuius terminus est magnus

Ad. 2. q. habitus est perfectus non tamen datus esse perfectum subiecto. nec in sui ratione terminum includit.

Ad. 3. q. alteratio primo quidem est in qualitate totius speciei sed potest per posteriori reperi in qualitatibus primae speciei.

ad alterationem enim secundum calidum et frigidum. sequit animal alterari secundum sanum et egrum

Articulus 2. Vm habitus augeantur per additionem?

Respondet sic. Primo. quod augmentum in quantitate non fit sine additione | 2. quod habitus non augeat nisi ab agente aliquo producente in passivo



3. P. sicut id quod non est album est in potestate ad album. ita minus album ad magis album.

Sed contra est Philosophus in 4. phys. dicens q. ex calido fit magis calidum. nullo facto in materia calido.

Dicendum q. sicut forme et habitus secundum se non augentur, sed ex parte subiecti. ita neque additionem suscipiunt secundum se. sed secundum participationem subiecti, in quantum scilicet subiectum ex intentione agentis, magis, vel minus participat eandem formam aut ad plura se

Ad. 1. R. q. etiam in magnitudine corpora li contingit augmentum absq. omni additione. sicut patet in his que ralesunt. ut dicitur in 4. phys. | Ad. 2. q. causa <sup>agens</sup> habitum semper facit aliquid, ~~minus in forma~~ sed q. subiectum perfectius <sup>est</sup> in se existentem participet | Ad. 3. q. minus album non est in potentia ad novam formam, sed ad perfectum forme participationis modum.

Articulus 3. Vm quilibet altus auget habitum?

Respondet q. sic. q. altus causant habitum et multiplicata causa multiplicat effectus | 2. q. sic si qui altus augent. argo quilibet q. sunt similes. 3. q. ~~quilibet altus est similis suo habitui et omnine simile suo simili auget~~ | Sed d. est q. 2. et si dicit altus negligenter procedentes ab habitui dimittere illum |

Dicendum q. non quilibet altus auget habitum



Summula 2. Thomae

quod usus habituum in voluntate hominum con-  
sistit. sicut ergo contingit quod habens habitum  
non utat illi, vel quod exeat in alium contrarium  
ita potest contingere quod non utat habitu non se-  
cundum proportionem correspondentem in te-  
sioni habitus. si ergo intensio actus proportiona-  
le intensio habitus sic quod super excedat, augetur illud  
si aequat disponit ad augmentum, si deficit ad  
diminutionem habitus. et ex his patet solu-  
tio ad argumenta.

Quaestio. 53 De corruptione  
et diminutione habituum in tres  
articulos diuisa.

Art. 1. utrum habitus corrumpi possit?

Respondet quod non quod habitus inest sicut natura -  
hinc autem manente subiecto corrumpi nequit

2. quod saltem habitus sciens nega contrarium quod spe-  
cies intelligibiles sibi non contrariantur, nega ad cor-  
ruptionem intellectus (qui est incorruptibilis) de  
subiecto scilicet

3. quod virtutes permanentiores sunt quam discipli-  
nae ut dicitur i. et sic. sed scientia nec motu ani-  
mae (quae parte moueri non potest) nec motu cor-  
poris (qui ad animam pertinere non potest) cor-  
rumpitur. ergo / sed contra est Philosophus in  
2. et sic /

Dicendum quod habitus qui habent aliquid con-  
trarium, id est ex parte sua, vel ex parte suae cau-  
sae corrumpi possunt per se; si vero non habeant  
contrarium non possunt per se corrumpi. Un-  
de



Unde si aliquis habitus sit in intellectu a  
 gerente erit incorruptibilis perse et per accidens  
 species enim intelligibiles in intellectu possi-  
 bile existentes, non habent aliquid contrarium  
 neq; verum in intellectu agente. qui est cau-  
 sa eius, tales namq; sunt habitus primarij  
 principiorum. tam speculabilium q; practiorum  
 qui nulla obliuione. uel deceptione corrup-  
 pi possunt. Sed si sit aliquis habitus cuius cau-  
 sa contrarium habeat talis corruptibilis est  
 per accidens. cum inhzreat corruptibili subiec-  
 to. aut perse sicut scientia. que ex uero ratio-  
 nis processu. ex falsa et fallaci ratiocinatione  
 corrumpit

Ad. 1. Quod habitus non omnimode sed aliqui  
 aliter assumptae naturae. ac proinde difficile  
 remouet. / Ad. 2. q. sufficit q. amissionem  
 et processum rationis de aliquid contrarium -

Ad. 3. q. scientia remouet per motum corporale  
 non quod ad radicem habitus. sed quantum ad im-  
 pedimentum atq; indiget enim intellectu uir-  
 bus sensitiuis. dicunt autem uirtutes perma-  
 nentiores qz earum usus continuus est per to-  
 tam uitam. disciplinarum non item.

Ad. 2. Vm habitus possit diminui?

Et uidet q. non. qz ut forma simplex ergo  
 diminui potest. diminui nequit / 2. qz si secu-  
 dum se diminui possit. sequeretur q. ut prescinderet  
 a subiecto. haberet aliquam proprietatem. et es-  
 set ab eo separabilis. / 3. qz habitus secundum se  
 habet esse in subiecto. ergo si secundum se non remit-  
 t. neq; prout est in subiecto / Sed contra ut qz prout



Summula d. Thomae

test augeri. ergo et minus / Dicendum q. habitus diminui possunt. sicut et corrupti. Diminutio enim sua est ad corruptionem. Diminui ergo possunt dupliciter. sicut et augeri. prout supra dictum est.

Ad. 1. R. q. augere non ut forma simplex est. sed sed prout dicitur modo in subiecto participat.

Ad. 2. q. bene ponimus quamdam diminutionem essentiae habitus. non principiatam ab habitus. sed a participante / Ad. 3. q. accidens siue in abstracto. siue in concreto dicitur dependentiam ad subiectum. quod in abstracto inuenitur ab accidente ad subiectum. in concreto a subiecto ad accidens. Unde quod conuenit accidentibus ex parte subiecti. non attribuit eis in abstracto. et siuismodi est intensio. et remissio.

Ar. 3. Vm habitus corrumpat uel minuat per solam cessationem ab opere?

Et uidet q. non. qz passibiles qualitates per cessationem non corrumpunt. ergo neqz habitus. qui sunt permanentiores / 1. qz cessatio non importat causam aliquam inuenientem ergo nec corrumpentem aut diminuentem / 2. qz cessatio et uisus sunt supra tempus ergo ex temporis diuturnitate non corrumpunt / Sed contra est Philosophus in lib. de longitudine. et breuitate uitae. et. 3. et sic.

Dicendum q. cessatio corrumpit habitum non quasi mouens per se. sed per accidens tanqz remouens prohibentem. scilicet alium qui prohibet causas



Sas corrumpentes uel diminuentes habitus  
 qui a contrario agente perse corrumpuntur  
 uel diminuntur ut puta quando per longam  
 cessationem ab opere uirtutis produciuntur.  
 (ut necesse est) multaq; passiones et operatio-  
 nes preter modum uirtutis. et similiter acci-  
 dit ex parte habituum intellectualium, qui  
 surgunt imaginatiues extraneas. et quando  
 q; ad contrarium ducentes

Ad. 1. R. q; etiam calor per cessationem acci-  
 dens faciendo corrumpere. si per illud cresceret fi-  
 gidum, quod est calidi corruptiuum. | Ad. 2.  
 patet. q; est causa remouens prohibens | Ad. 3.  
 q; sufficit q; pars sensitiva anime subiacet  
 tempori quantum ad passiones appetitus. et  
 etiam quantum ad uires apprehensiuas

## Questio 54 de distinctio- ne habituum in 4 articulis

Sos diuisa ~

Articulus 1. Vm multi habitus possint ~

esse in una potentia ?

Fundet q; non. q; potentia et habitus distin-  
 guunt per actus | 2. q; potentia est unum sub-  
 iectum simplex a quo est habitus. sed ab uno-  
 simplici non est nisi unum. ergo | 3. q; sicut  
 corpus formatur per figuram. sic potentia per  
 habitum. sed unius corporis non est nisi una  
 figura. ergo | Sed contra est q; in uno intellectu  
 sunt habitus diuersarum scientiarum

Dicendum q; habitus qui sunt dispositiones ad na-  
 turam



Summula d. Thomae

Artem possunt pluraliter in uno subiecto, quia  
partes unius subiecti diversimode accipi pos-  
sunt secundum quarum dispositiones dicuntur  
et habitus. ut Summos ad sanitatem totius,  
et macies uel fortitudo in partibus simila-  
ribus. Ag. neruis. ossibus et carne in ordine ad  
naturam. Si uero loquamur de habitibus qui  
sunt dispositiones ad opera et proprie per-  
tinent ad potentias, sic etiam contingit plu-  
res habitus esse unius potentiae, quia unus habitus  
habere potest cum enim subiectum habitus  
sit potentia passiva in qua habitus generat  
talis potentia moueri potest a multis obiec-  
tis. Ad. 1. R. q. diuersitas subiectorum secun-

in naturalibus

dum genus (quae sumit a materia) facit diuer-  
sitatem potentiarum. diuersitas uero subiec-  
torum secundum speciem (quae in naturalibus  
sumit a forma) facit diuersitatem actuum  
secundum speciem, et per consequens habituum  
qui diuersi possunt esse in eadem potentia.

Ad. 2. q. potentia est multiplex uirtute quam-  
uis sit simplex secundum essentiam. Ad. 3. q. per  
pres ~~terminat~~ formam per figuram sicut per pro-  
priam terminationem. habitus uero non est  
terminatus potentiae, sed dispositio ad actum sicut  
ad ultimum terminum, et proinde intellectus non  
potest actu multa inordinata simul intellige-  
re. potest tamen simul habitus multa scire.

Ar. 2. Vm habitus distinguantur secun-  
dum obiecta?

Unde q. non q. eadem scientia medicina est

circa



circa contraria scilicet sanum et egrum -  
 2. q. diuersa scientia, ut pote naturalis et  
 astrologica. demonstrant unum et idem scilicet  
 terram esse rotundam | 3. q. idem actus  
 potest pertinere ad diuersos habitus virtu-  
 tum. ut dare eleemosinam pecuniam prop-  
 ter deum ad charitatem. et obsequendum de-  
 bitum ad iustitiam | Sed contra est q. alius  
 distinguunt per obiecta. ergo et habitus qui dis-  
 ponunt ad alius |

Dicendum q. habitus ut sunt quaedam for-  
 me distinguunt specie secundum communem  
 rationem forme. per diuersa principia acti-  
 ua. Sed prout sunt habitus distinguunt specie  
 secundum naturam ad quam ordinantur. et  
 etiam secundum operationem consequen-  
 tem naturam |

Ad 1. R. q. sanum et egrum non sunt contra-  
 ria in esse scilicet. imo unum per alterum  
 cognoscit. | Ad 2. q. Astrologus per figuras  
 eclipsium uel alias, naturalis uero per mo-  
 tum demonstrat illam conclusionem. Diuersa  
 autem media sunt diuersa principia distin-  
 guentia habitus scientiarum | Ad 3. q. finis sunt  
 etiam obiecta. et finis in operabilibus habet se  
 sicut principium in demonstratiuis.

Ar. 3. Vm habitus distinguantur secun-  
 dum bonum et malum!

Et uidetur q. non q. idem habitus (ut diximus)  
 est contrarius | 2. q. bonum est communissim-  
 um et conuertitur cum ente. malum est priuatum  
 ergo necesse est distinguere habitus | 3. q. circa idem  
 obiectum contingit esse duos habitus bonos. aut  
 malos



## Summula d. Thomae

Sed contra est q. habitus bonus contrariatur  
habitu malo, sicut virtus vitio.

q. disponunt ad  
actus naturae con-  
uenientes.

Dicendum q. habitus s. in principia, secundum  
actus, et in ordine ad naturam distinguuntur  
specie, et hoc ultimum vel secundum conue-  
nientiam ad naturam, vel secundum dis-  
convenientiam ab ipsa, et hoc modo distin-  
guuntur specie habitus bonus et malus. aliter  
autem distinguuntur q. habitus quidam dispon-  
unt ad actus convenientes naturae inferi-  
ori, quidam ad actus convenientes naturae  
superiori, ut virtus humana, et divina.

Ad. 1. R. q. contrariorum potest esse unus ha-  
bitus q. conveniunt in una ratione. Sed ha-  
bitus contrarii non possunt esse unius speci-  
ej. Sicut idem habitus potest esse bonus et malus.

Ad. 2. q. differentia distinctiva est bonum par-  
ticulare, et malum distinguens non est pu-  
ra privatio. Ad. 3. q. circa idem potest esse  
convenientia ad duas diversas naturas, vel pos-  
sunt esse diversa repugnantia ad id quod est  
secundum naturam.

### Art. 4. utrum unus habitus ex multis habitibus constituatur?

Fundetur q. sic q. generatus habitus fit successi-  
ve explicitibus actibus. 1. q. multa assignantur  
et partes fortitudinis, et temperantiae. 3.  
q. multae conclusiones pertinent ad unam  
sententiam. Sed contra est q. habitus est for-  
ma simplex.

Dicendum q. habitus est perfectio potentiae  
ad



ad altum et per consequens quemadmodum  
 potentia ad multa se extendit prout con-  
 ueniunt in aliquo uno obiecto. sic et habitus  
 est ergo habitus multiplex ex parte eorum  
 ad que ordinat, sed quia illa plura ordinant  
 ad unum principale, ad quod respicit habi-  
 tus inde prouenit quod habitus est una simp-  
 lex qualitas non constituta ex pluribus  
 habitibus

Ad. 1. Quod successio in habitu generando non  
 est pars ad partem. sed quod subiectum non  
 statim perficitur et immobiliter proficit. )  
 Ad. 2. quod illa non sunt partes integrales, sed  
 subiective, et potentiales. ) Ad. 3. quod per se  
 quentes conclusiones non aggerant non  
 habitus. sed prout ad plura se extendit.

Questio. 55. de virtutibus quan-  
 tum ad suas essentias in quat-  
 tuor articulos diuisa.

Ar. 1. Vnde virtus humana sit habitus?  
 Et uidetur quod non. Virtus enim est ultimum  
 potentie. ~~virtus~~ ergo reducit ad potentiam  
 2. quod est bonus usus liberi arbitrij ut dicit  
 Augustinus. ergo actus. et non habitus. ) 3. quia  
 virtutibus non meremur, meremur autem vir-  
 tutibus ergo sunt actus. et non habitus. ) 4. quod se-  
 cundum Augustinum virtus est ordo amoris  
 uel ordinatio qua fueritis fruimur, et uten-  
 dis utimur. ) 5. quod virtutes naturales sunt po-  
 tentie. ergo et virtutes humane. )  
 Sed contra est Aristoteles in Eth. predicamen-  
 tary



Summula d. Thome

Dicendum q. virtus est perfectio potentie  
in ordine ad suum finem qui est actus ipsius  
unde potentie naturales que secundum se <sup>altius</sup>  
sunt determinate ad suos actus virtutes  
appellantur. potentie autem rationales que  
sunt proprie hominis, sunt indetermi-  
nate ad multa ac proinde indigent habitibus  
per quos determinantur ad actus et idem virtu-  
tes humanas habitus sunt.

Ad. 1. R. q. virtus sumitur vel pro habitu vel  
pro actu. vel pro obiecto et sic procedit argumē-  
tum q. ad obiectum extendit potentia per vir-  
tutem | Ad. 2. patet q. sumitur pro actu. |

Ad. 3. q. mereri dicimus. et actu. et principis  
actus scilicet virtutibus et habitibus | Ad. 4.  
q. procedit de eo ad quod est virtus q. per vir-  
tutem ordinat amor in nobis | Ad. 5. patet  
et ex dictis.

Ar. 2. Vm virtus humana sit ha-  
bitus operativus?

Indee q. no. q. sanitas et pulchritudo que  
sunt virtutes corporis no sunt habitus ope-  
rativi. ergo nec alie | 2. q. ut dicit Philo-  
sophus in. 1. de celo in naturalibus et virtus  
ad esse. ergo et virtus humana non solum est  
ad agere. sed ad esse | 3. q. virtus est dispositio  
perfecta ad optimum. scilicet deum. ergo per  
assimilationem et non per operationem  
Sed contra est Philosophus in. 2. et sicrum  
Dicendum q. et potentia ad esse et ad agere  
dicit virtus. illa tamen tenet ex parte ma-  
terie



^  
rationali  
lem

^  
conueni  
ti

terre. Nec autem ex parte formae et quiboniam  
formam perfectam scilicet animam constituit  
Sed in sensu esse distinctus ab alijs animalibus  
(in quibus in materia corporis. et potentijs sen-  
sitiuis communicat) id est virtus humana de qua  
loquimur pertinet tantum, ad id quod est  
proprium Animae. ac proinde non importat  
ordinem ad esse. sed magis ad agere. et per  
consequens est habitus operatiuus.

Ad. 1. R. q. virtus assimilatur pulchritudini  
et sanitati. in quantum est dispositio operan-  
tis, per hoc tamen minime excludit q. sit ope-  
rationis principium. Ad. 2. q. virtus ad esse  
non est propria hominis. Ad. 3. q. cum dei  
substantia sit eius operatio. per operationem  
(maxime beatificam) Sed in assimilatur.

Ar. 3. Vtrum virtus humana sit ha-  
bitus bonus?

¶ Uidet q. non. q. etiam in peccato est virtus  
iuxta illud Apostoli virtus peccati lex. 2. q.  
potentia se habet ad bonum et malum ergo  
et virtus quae potentiae respondet. 3. q. iuxta  
Apostolum virtus infirmitate perficitur, in-  
firmitas autem malum quoddam est. Sedis-  
tra est Augustinus. lib. de moribus ecclesiae.  
A Pseudo-philosophus. 2. ethic.

Dicendum q. virtus cuiuslibet rei determi-  
nat ad ultimum, in quod res potest, ultimum  
autem bonum esse oportet ac proinde virtus  
humana quae est habitus operatiuus est bonus  
habitue et boni operatiuus.

Ad



Sumula d. Thomae.

Ad. 1. R. q. bonum sicut et perfectum dicitur  
& metaphysice, etiam in malis) Ad. 2. q.  
cum defalturationis (ut in ebrietate) potest  
esse aliqua potentia inferior perfecta ad id quod  
est sui generis, nec tamen tunc talis perfectio  
dicitur virtus Summana) Ad. 3. q. virtus  
Summana quae rationi attribuitur, non in infirmitate  
ipsius rationis, sed corporis, et inferiorum  
partium perfici pertinet.

Ar. 4. Vtrum virtus recte definitur  
cum dicitur bona qualitas mentis, quae  
recte vivitur, quam nullus male, v  
tut, quam deus in nobis sine  
nobis operatur?

Fundat quoniam q. virtus est bonitas. bonitas  
vero bona non dicitur / 2. q. bonum est commu-  
nium q. qualitas ergo non debet poni ut differ-  
entia qualitatis) 3. q. quaedam virtutes  
sunt etiam irrationabilium partium. ut  
dicitur in 3. ethic. / 4. q. rectum et iustum  
idem sunt, iustitia autem specialis quaedam  
virtus) 5. q. multi utuntur male virtutibus  
dum de eis superbiunt.) 6. q. ut dicit Augu-  
stinus super Iovannem qui creavit te sine te  
non iustificabit te, sine te)

Sed contra est Augustinus ex quo desumit  
assignata definitio precipue. 2. de lib. arbitr.

Dicendum. q. praedicta definitio est bona q. <sup>et</sup>  
prehendit omnes causas virtutis in communi, sui  
formalem ex parte materialis ex parte generis, finalis ex  
parte differentis parte actus ad quem ordinatur) efficientem sui  
sicut deum (haec enim definitio de virtute in su-  
sa)



sa quantum ad illa verba. quam deus in nobis sine nobis operatur. sine quibus virtuti in communi conuenit.)

Ad. 1. R. q. ~~primo~~ sicut accidentia dicuntur entia. non quia sint. sed quia eis alia sunt. sic virtus dicitur bona non quia perse sit bona. sed quia per eam boni sumus.) Ad. 2. q. bonum tibi non sumus pro bono conuertibile cum ente, sed pro bono rationis.) Ad. 3. q. virtus non est in parte rationali animi. sed in quantum participat rationem ut dicitur in 1. ethic.) Ad 4. q. relictio ad res exteriores que in usum homini non ueniunt competit iustitie. relictio uero ad finem debitam et legem diuinam communis est omni uirtuti.) Ad. 5. q. uirtute nullus potest male uti tanquam principis rerum. sicut sic tanquam obiecto.) Ad. 6. q. deus operatur in omnium libertate et natura, et uirtutes infusas causat in nobis sine nobis agentibus. non tamen sine nobis consentientibus.

### Quaestio. 56. de subiecto Virtutis

In sex articulos diuisa

Ar. 1. Vm Virtus sit in potentia anima sicut in subiecto.

Et uidetur q. non quia uirtus est qua recte uiuimus. vincere autem ad essentiam, non ad potentiam pertinet.) 2. quia sicut opus constituitur per potentiam. sic habens uirtutem per essentiam animi ergo idem.) 3. potentia est qualitas sicut uirtus, sed qualitatis non est



Summulad. Thome

est qualitas. ergo. | Sed contra dicitur in. i. de  
coelo. q. virtus est ultimum potentie |  
Dicendum q. virtus est in potentia anime  
tunc q. perfectio eius. tunc q. est habitus o  
perativus. et anima operatur media potentia  
tunc tertio q. est dispositio ad operationem  
vel ad aliquid ad operationem consecutum

Ad. 1. R. q. vivere quando q. sumit pro ip  
so esse vivens. quando q. pro ipsius opera  
tione. et hoc modo recte vivit per virtutem

Ad. 2. q. bonum operantis consistit nedium  
in re adpta per operationem. sed et in ipsa  
operatione virtutis. | Ad. 3. q. unum acci  
dens potest esse in alio. quatenus alio me  
diante inest substantie. sicut et color me  
diante superficie ~

Ar. 2. Vtrum una virtus possit esse  
in Pluribus potentijis?

Et videtur q. sic q. unus actus procedit a plu  
ribus potentijis. ut ambulare a ratione  
dirigente. a voluntate imperante. et  
a potentia motiva exequente | 2<sup>o</sup> q. se  
cundum Philosophum ad virtutem requi  
ritur scire. et velle quorum alterum est intel  
lectus. alterum voluntatis. | 3<sup>o</sup> Impuden  
tia est in ratione recta agibilium. et etia  
est necessarium cum bona voluntate. ergo

Sed contra est q. unum accidens non potest  
esse in pluribus subiectis.

Dicendum. q. ex quo una virtus non po  
test esse in pluribus potentijis. sed ordine quo  
dam



nam in una scilicet principaliter. et in  
altera per modum diffusionis. uel per mo-  
dum dispositionis, secundum quod una uirtus  
mouetur ab alia, uel accipit ab alia.

Ad. 1. R. q. idem actus diuersimode parti-  
nere potest ad diuersas potentias / Ad. 2.  
q. scire prefigit ad uirtutem moralem que  
essentialiter in appetendo consistit. / Ad. 3.  
q. prudentia est in ratione, sed presupponit  
reluctationem uoluntatis.

Ar. 3. Utrum intellectus possit esse  
subiectum uirtutis?

Et uideo quod non quod Augustinus in lib. de mo-  
ribus ecclesie dicit quod omnis uirtus est amor,  
qui est uoluntatis / 2. quod uirtus ordinatur  
ad bonum, hoc autem est obiectum uolunta-  
tis. Et non intellectus / 3. quod propter habitus  
intellectuales, scientiam u. g. artem non  
diuimus boni.

Sed contra est quod mens maxime dicitur intell-  
ectus uirtus autem (ut dictum est) in men-  
te consistit.

Dicendum quod aliqui habitus tribuunt facul-  
tatem bene operandi. ut grammatica arte lo-  
quendi. quamuis grammaticus possit barba-  
rizare. Alii habitus tribuunt facultatem  
esse faciunt quod quis facultate arte utatur uicinis  
titia. u. g. et habitus huius secundis generis  
simpliciter dicuntur uirtutes non primi quod  
simpliciter faciunt bonum habentem sed se-  
cundum



Dum aliquid. ac proinde subiectum suum  
 habitum potest esse intellectus, vel practicus,  
 vel speculativus sine omni ordine ad vo-  
 luntatem. alij vero habitus qui simplici-  
 ter reddunt bonum habentem, vel sunt in  
 voluntate. vel in potentijs ab eamotis. Et  
 quia intellectus etiam movetur a voluntate  
 ut sic, potest esse subiectum virtutis simpli-  
 citer. siue sit speculativus ut in fide. siue  
 practicus ut in prudentia contingit.

Ad. 1. R. q. Augustinus intelligit de vir-  
 tute simpliciter dicta, in quantum depen-  
 det ab amore voluntatis) Ad. 2. q. verum  
 cognoscere est finis intellectus, et bonum eius  
 et virtus, ut ex dictis constat) Ad. 3. q. pro-  
 cedat de virtute simpliciter dicta.

Ar. 4. Vtrum irascibilis et concupis-  
 cibilis sint subiectum virtutis?

Et inde q. non quia sunt nobis communes cum  
 brutis) 2. quia appetitus sensitivus utitur or-  
 gano corporali. virtus autem de qua loqui-  
 mur non potest esse in corpore hominis) 3.  
 quia sicut anima regit corpus, sic ratio appetitum  
 tota igitur ratio gerit et virtutis parti-  
 rationali debet) 4. quia principalis actus  
 moralis virtutis, scilicet electio, non potest  
 esse nisi rationalis.

Sed contra est q. fortitudo ponitur in irascibilibus  
 et temperantia in concupiscentibus.  
 Dicendum q. in irascibilibus et concupiscentibus ponitur



Et quidam Subitus seu virtutes non inquan-  
tiam sunt partes appetitus, sed in quantum a  
ratione participant et ab ea mouentur, et ipsi  
conferuntur

huiusmodi poteri-  
te

Ad. 1. Quod dicitur potentia ut in nobis sunt  
rationi obediens, non sunt virtutes communes

Ad. 2. quod dicitur uires in nobis et caro nostra ut  
mota a ratione et instrumentum eius par-  
ticipat bonum virtutis; quod uires secundum se

magis prebeat infelicitate formis) Ad. 3

quod anima regit corpus de proprio principatu, id  
est sicut dominus seruum, ratio uero regit

pre dictas potentias principatu politico, quo  
liberi gubernari consueuerunt, et proinde

in corpore non est subiectum virtutis / Ad. 4

quod uires intentio finis, que ad electionem requi-  
ritur, circa passiones anime posuit bonam dis-  
positionem irascibilis, et concupiscibilis.

in illis in quibus  
nata est caro ei obe-  
dientia

Ar. 5. Utrum uires apprehensiuæ sen-  
sitivæ sint subiectum virtutis.

Et uideat quod inter uires sic, quod etiam in uo-  
uere a ratione ei obediunt, et ab ea participat  
ut patet in cogitativa, et memoria) 2. quod si

uires appetitus intellectualis scilicet uoluntas  
potest adiuuari a sensitivis; sic et intellectus  
ab apprehensiuis sensitivis) 3. quod secundum  
Tullium memoria est pars prudentie)

Sed contra est quod omnes virtutes uel sunt intel-  
lectuales, et hęc sunt in intellectu; uel morales,  
et hęc omnes sunt in parte appetitiva.

Dicen



Summula d. Thomae

Dixerunt q. inter vires apprehensivas specia<sup>inter</sup>  
licet in memoria ponit quidam habitus ordinis  
tridinalis sive per se ordinatus in memorando  
unum post aliud. in ceteris autem viribus appre-  
hensivis sensitivis non est habitus per se, sed a  
aliquid annexum habitibus intellectuales partes, nec  
si qui sunt habitus in predictis potentis habitibus virtutes  
dici possunt, quia virtus in illa potentia est que  
est consummatio boni operis. cognitio autem  
non consummatur in visibus sensitivis appre-  
hensivis, sed magis in intellectu vel ratione.

Ad. 1. Q. q. appetitus sensitivus movet a volun-  
tate, et proinde in eo opus appetitivum virtutis  
consummatur. sed vires sensitivae apprehensivae  
habent se ut moventes respectu intellectus in quo  
opus cognitionis terminatur. et per hoc patet  
ad. secundum. Ad. 3. q. memoria tantum  
ponit ut quid requisitum ad prudentiam, et  
velut pars integralis eius non ut species sub genere

Ar. 6. Vm voluntas possit esse subiectum  
virtutis.

Unde q. non qualesse tenentur in bonum ad  
quod ordinat omnes virtutes, ergo nulla ei sup-  
addenda est. 1. q. virtutes intellectuales  
sunt in intellectu, morales vero in irascibilibus in appetitu  
si autem concupiscibilibus, ergo. 3. q. omnes actus  
summani sunt voluntarii, ergo ad singulos actus  
essent in voluntate constituendos habitus virtutes  
nullo modo, aut unus actus esse a duabus virtu-  
tibus vel in nulla alia potentia esse aliqua virtus  
Sed contra est q. maior virtus requirit in moven-  
te

ad quas virtutes  
ordinantur



te, qualis est voluntas, q̄ immoto quales sunt  
inascibilis, et concupiscibilis.

Dicendum q̄ ad bonum proportionatum ipsius  
Suntati non indiget habitū, aut virtute super  
addita. Sed si offerat bonum uolendum ex ce  
dere proportionem uolentis, siue quantum ad  
totam speciem humanam, siue bonum diuinū,  
siue quantum ad ~~quantum~~ ad individuum, si  
ue bonum proximi; uoluntas indiget uirtute  
qualis est Charitas, Iustitia et huiusmodi.

Ad .i. R̄ q̄ procedit de uirtute que ordinat  
ad bonum proprium). Ad .2. q̄ uoluntas com  
prehendit sub appetitu). Ad .3. q̄ ad passio  
nes moderatas huius uel illius hominis nō  
est necessaria aliqua uirtus in uoluntate, q̄  
ad hoc uoluntatem est sufficit sola natura poter  
tis

### Questio. 57. De distinctione Virtutum intellectualium in sex articulos diuisa

Art. 1. Vm habitus intellectuales spe  
culatiui sint Virtutes?

Et uidetur q̄ non, q̄ huiusmodi habitus non  
sunt operatiui, ergo nec uirtutes). 2. q̄ per  
huiusmodi. homo nec fit felix neq̄ beatus). 3.  
q̄ ex Aristotele. tertio. topice. scientia et uirtus  
distinguntur secundum duo genera non subalterna  
tione posita. ergo).

Sed contra est Philosophus in 6. et sicorum  
Dicendum q̄ prout habitus dicuntur aliquando



Summulae. Thome

Virtutes in quantum dant facultatem operandi; non tamen sunt simpliciter virtutes quoniam tribuunt rectum usum operationis, quod tamen actus bonum habituum ex charitate quando quod fuerit etiam in ipso est meritum. Unde Gregorius in 7. moral. ait quod contemplativa est maioris meriti quam activa.

Ad 1. R. quod speculativus habitus habet ordinem ad opus interioris intellectus, et hoc satis est ut ad propositum operativus dicat. Ad 2. quod virtutes intellectuales dicuntur virtutes quod sunt eorum per quos homo fit beatus, scilicet actuum meritorum, tamen quod sunt intellectus quoddam inchoatus beatitudinis, quod in contemplatione verius consistit. Ad 3. quod scientia dividit contra virtutem secundo modo dictam.

Ad 2. Vm sunt tantum tres habitus intellectuales speculativi scilicet sapientia, scientia et intellectus.

Et videtur quod inconvenienter sic dividantur, quod sapientia est quoddam scientia, genus autem non dividitur in species. 2. quod principium est ratio sciendi conclusiones, ergo intellectus qui est habitus principum, non debet distinguere contra scientiam, quod est habitus conclusionum. 3. quod etiam opinio deberet poni, quod ex syllogismo ratione dialectica causatur.

Sed contra est Aristoteles in 6. ethicorum

Di.



Dicendum q. cognoscibilium, quaedam sunt  
 nota per se et habitus horum vocatur intel-  
 lectus. alia sunt nota per aliud et per inquiri-  
 tionem, quae habent rationem terminum, et ut  
 termini, et sic dupliciter scilicet aut in aliquo  
 genere et horum habitus est scientia, aut  
 respectu totius cognitionis humanae, et horum  
 habitus est sapientia. Sunt autem huiusmo-  
 di ultima secundae generis magis nota in se  
 licet ruber minus, q. cognoscuntur per alios  
 similes causas, ac proinde sunt plures habitus  
 rerum scibilium, cum tamen sapientia  
 sit nisi una. " " " " "

scilicet per prin-  
 cipia.

Ad. 1. R. q. sapientia est perfectior q. scientia  
 q. de omnibus iudicat, etiam de primis pr-  
 incipijs / Ad. 2. q. eodem actu videt obiectum  
 et ratio obiecti. scilicet color et lux, et princi-  
 pia secundum se considerata pertinent ad  
 habitum principiorum, sed pertinent ad ha-  
 bitum scientiae prout ex ipsius conclusiones de-  
 ducuntur vel deducuntur in conclusiones, et sic  
~~pertinent ad habitum scientiae.~~ prout dicitur ergo  
 tres habitus ordine quodam se habent, neq. 3  
 ex quo distinguuntur, quoniam scientia pe-  
 det ab habitu principiorum, et sic a sapientia  
 Ad. 3. q. illi soli habitus intellectus sunt virtu-  
 tes intellectuales, quibus semper dicitur verum  
 quod est bonum intellectus. suspicio autem  
 et opinio possunt esse falsae.

Ar. 3. Vm habitus intellectualis quis  
 est ars sit virtus? ~ et



Et videtur quod non quod arte multum valeat utitur.  
 2. quod virtutes non est virtus, sed 3. ethicorum  
 dicitur quod artus est aliqua virtus, ergo 3. quod ars  
 liberalis ut pote speculativa deberet ammu-  
 merari prout dicitur tribus habitibus articuli pre-  
 cedentis.

Sed contra est Philosophus in 6. et sicorum  
 Dicendum quod ad eum modum habeat ars quod sit  
 virtus ad quem habitus speculativus; nec enim  
 refert qualiter artifex se habeat ad appetiti-  
 vam partem in quantum artifex est neque ad  
 eius locum quod voluntate opus faciat sed  
 quod opus quod fit in se bonum sit. sicut nec cum  
 geometria demonstrationem conficit.

Ad 1. R. quod malum artificium non est opus ar-  
 tis immo deficit ab ea, quia pars virtus est, si-  
 cet ipsa non prebeat bonum usum. Ad 2. quod ars  
 quantum ad bonum usum sui requirit aliquam  
 virtutem moralem, ut opus suum fide-  
 liter exequat. Ad 3. quod etiam in speculabilibus artibus  
 ipsa constructio syllabarum, aut numeratio, vel  
 congrua locutio sunt quedam opera, liberalia  
 tamen, in quo cum arte conveniunt. Illi vero  
 scientes que ad nullum huiusmodi opus ordi-  
 nant simpliciter scientes dicuntur.

Ar. 4. Vm prudentia sit virtus distincta  
 ab arte?

Et videtur quod non. quod etiam ars est rectoratio ope-  
 rum, nec diversa genera operum faciens quod amit-  
 tit rationem artis. 2. quod multi habitus specu-  
 lativi qui minus conveniunt cum arte, quod pru-  
 den-  
 den



dentia dicuntur artes) 3. q. in quibusdam arti-  
bus ut militari, et medicinali, maxime reperit  
altus consiliarius, qui est proprius prudenti-  
sed contra est Philosophus in 6. et sicorum.  
Dicendum q. prudentia est virtus distincta ab  
arte. est enim ratio rerum agibilium que  
manent in agente. ac proinde respicit rectitu-  
dinem appetitus et ipsam presupponit, artue  
vero est ratio rerum factibilium, que tran-  
seunt in exteriorem materiam, nec ita respicit  
appetitum. Unde magis laudat artifex, qui  
volens peccat, q. qui peccat nolens, magis au-  
tem contra prudentiam est q. qui peccet vo-  
lens, q. nolens.

Ad 1. Q. q. in prudentia est diuersa ratio ut  
tactus ab arte, q. est ratio ipsorum agibilium  
seu actuum humanorum) Ad 2. q. prudentia ma-  
gis conuenit cum arte, q. cum habitibus specula-  
tibus, q. est in operatiua parte et circa continget  
aliter se habere. Sed ars magis conuenit cum ha-  
bitibus speculatiuis, q. cum prudentia in ratione  
virtutis). Ad 3. q. prudentia est bene consilia-  
tua in spectantibus ad totam hominis vitam, ars  
autem in his que pertinent ad aliquos fines pro-  
prios et peculiare.

Ar. 5. Vm Prudentia sit homini necessaria?  
Videtur q. non nisi forte tantum ad hoc q. vir-  
tuosus fiat, quemadmodum neq. etiam ars est  
necessaria ad opera iam facta, sed ut fiant. 2  
q. altus prudenti, qui est consiliarius, non est ho-  
mini necessarium, si sequatur consilia prudenti-

um -

3



Sumula d. Thomae

3. q. proprium est intellectuali virtuti semper dicere verum. at non est Summa prudentia q. nunq. erret. ergo neq. est Virtus intellectualis.

Sed contra est spiritus sanctus sapia. d.

Dicendum q. prudentia est virtus necessaria ad bene vivendum. q. ad bene vivendum est necessarium bene operari et ad bene operari bene eligere. et ad bene eligere est necessaria ratio intellectiva, que fit in parte appetitiva per virtutem moralem; et per virtutem ordinatam mediorum existentem in ratione q. est prudentia.

Ad 1. R. q. bonum artis attendit non in artifice sed in artefacto bonum vero prudentia in agente cuius perfectio est ipsum agere. ac proinde prudentia est homini necessaria. non solum ut fiat bonus. sed etiam ad bene vivendum.)

Ad 2. q. cum quis bene operat ex voluntate alterius non videtur est omnino perfecta operatio ipsius quantum ad rationem dirigentem et quantum ad appetitum moventem.)

Ad 3. q. verum intellectus practici accipit per confirmationem ad appetitum rationis que in necessariis locum non habet. siue sint agibilia siue factibilia et ideo circa sola contingentia proprie virtus intellectus practici, circa factibilia ars, circa agibilia prudentia.

Ar. 6. vni. eubolia synesis et quom. sint virtutes adiuncte prudentia.

Unde q. n. q. beneconsiliani quod pertinet ad

^  
Sed in contingen-  
tibus



ad euboliam. conuenit prudentie secundum  
 seipsum) 2. qz synesis habet bene iudicare  
 Sic autem altus est superior. ergo synesis pr  
 tuis est uirtus principalis) 3. qz gromie etia  
 habet iudicare; Sic autem fit per synesim. ex  
 qz gromi superfluit) 4. qz Tullius ponit  
 alias tres scilicet. memoriam. intelligentiam  
 et prouidentiam. et Macrobius ponit cautio  
 nem docilitatem. et alia Suiusmodi

Sed contra est Philosophus in. 6. ethicorum  
 Dicendum q. principalis uirtus est inordina  
 tis est que ad principalis actum ordinatur  
 sunt autem tres actus rationis ordinati, scilicet  
 et. consiliari. iudicare. et precipere; quorum  
 duo prima sunt rationis speculatiue. et perti  
 nent ad euboliam. et synesim. Tertius uero  
 est practicus. et principalis pertinet ad prou  
 dentiam; cui ex consequenti alie uirtutes an  
 nectuntur

Ad. 1. R. q. prudentia perficit actum consili  
 andi uirtute sibi subiecta, que est eubolia) Ad  
 2. q. iudicium ordinat ad preceptum tanqz  
 ad complementum in agendis.) Ad. 3. q. una  
 uirtus sufficit ad bene consiliandum. qz sic fit  
 per principia communia. iudicium autem fit ex  
 principijs proprijs in quibus iam est distinctio. et  
 sic uel secundum communem legem. quod perti  
 net ad synesim. uel secundum ipsam ratione  
 naturalem. in his in quibus deficit lex communis  
 quod pertinet ad gromim) Ad. 4. q. illi omnes  
 sunt sicut partes integrales, prudentie. tres autem  
 de



de quibus est questio sunt veluti partes potenti  
ales. 1. honorifica ~~audere~~ Regnativa. et ceteris  
modi sunt partes subiective precedentis successi  
vici ipsius.

Questio 58 De distinctione  
Virtutum moralium ab in  
tellectualibus. in quinque  
articulos divisa.

Ar. 1. Vm̄ omnis Virtus sit moralis  
Fundat q. sic. qz moralis dicitur a more. scilicet  
suetudine. quod omnibus virtutibus convenit  
2. qz omnis virtus est habitus electivus. et  
in mediocritate consistit. sed hoc est definitio  
virtutis moralis, ergo. 3. qz omnis est  
habitudo in modum naturae rationi consenta  
neus ut dicit Tullius in sua Rhetorica. ex  
qz. Sed contra est Philosophus in 1. ethicis.

virtus

Dicendum q. mos dicitur quandoque consue  
tudinem, quandoque inclinationem alicuius;  
et ab hac secunda acceptione dicitur virtus mo  
ralis, secundum q. mos significat aliquam in  
clinationem naturalem, vel quae in natura  
lem ad aliquid agendum. cuius similis est prima  
significatio, inclinatio autem ad actum conue  
nit in appetitibus, ac per consequens, non om  
nis virtus est moralis. sed illa, quae est in vi ap  
petitiva

Ar. 1. R. q. procedit de more in prima acceptione  
Ar. 2. q. rectam electionem facit virtus quae est

in vi



in electiva animae. quamvis et alij actus uer-  
tutum, sub electivitate cadere possunt) Ad. 3.  
q. natura est principium motus, et mouere ad  
actum conuenit in appetitu. et ideo assimi-  
lari naturae inuoluntariae rationi. est propri-  
um virtutum, quae sunt in parte appetitiua

Ar. 2. Vtrum virtus moralis distin-  
guatur ab intellectuali?

¶ Funde q. non. q. secundum Augustinum. lib  
de ciuit. dei. uirtus est ars recte uiuendi. ergo om-  
nis est intellectualis) 2. q. plerumq. in definitio-  
ne uirtutis moralis ponunt q. sit scientia. er-  
go) 3. q. Augustinus in soliloq. dicit q. uirtus  
est recta et perfecta ratio. ergo idem) 4. q. in  
definitioe uirtutis moralis ponit intellectu-  
alis, dum dicit q. est habitus electiuus immedio-  
cratae consistens prout sapiens determinate  
uit ergo.

Sed contra dicit. in. 2. et sic ubi summas  
signat differentia virtutum.

Dicendum q. principium omnium humanor-  
um operum est ratio, cui corporalia membra  
in his quae sunt nata obedire debent et si despo-  
tice sine seruiliter, neq. indigent uirtute su-  
peraddita. q. tamen pars appetitiua rationi  
obtemperat politice et non ad nutum indig-  
et uirtute moralis. ut debite et recte obediat  
rationi, ac proinde uirtutes intellectuales  
a moralibus distinguunt.

Ad. 1. R. q. Augustinus communiter accipit  
artem. prout qualibet reparatione, prudentia et  
ceteris



Summula. d. Thomae.

ceteris) Ad. 2. q. illae definitiones <sup>uel</sup> processerunt  
ex opinione falsa Socratis omnes virtutes intel  
lectuales affirmantis, uel explicanda sunt de  
Scientia, sicut diximus de arte) & similiter  
dicendum est ad tertium -

Ar. 3. Vtrum sufficienter diuidat  
virtus per moralem, & intel  
lectualem?

¶ Unde q. rō. q. prudentia uidet intellec  
tuales. & communiter etiam annumerat  
moralibus). 2. continentia perseverantia  
et etiam patientia nō annumerant intel  
lectualibus, neque etiam sunt virtutes mora  
les, q. nō tenent medium in passionibus  
immo in eis passiones abundant. ergo)

3. fides, spes. et caritas, non sunt intellec  
tuales, nec morales. ergo -

Sed contra est Philosophus in. 2. et sic  
Dicendum q. virtus perficit hominem ad be  
ne operandum. principium autem Summa  
rationalium in homine non est nisi duplex  
scilicet intellectus, siue ratio, et appetitus. ac  
per consequens omnis virtus Summa est  
perfectiva alicuius Summi principii. ac  
subinde intellectualis. uel moralis

Ad. 1. R. q. prudentia secundum essentiam  
est intellectualis, sed secundum materiam  
conuenit cum moralibus) Ad. 2. q. continē  
tia a delectationibus, et perseverantia a tur  
bationibus



titij non sunt virtutes, sed aliquid minus //  
 virtute, ut dicit Philosophus in 7. ethic. //  
 Ad. 3. q. illę virtutes sunt supra humanas  
 prout homo factus est particeps diuine gra-  
 tie.

Ar. 4. Vtrum moralis virtus pos-  
 sit esse sine intellectuali?

Inde et q. si virtus moralis est in modum //  
 nature rationi consentaneus, natura autem  
 in cognitione carentibus etsi consentanea  
 cui superior rationi inuicenti non est illi  
 conueniens in eodem, ergo et in homine potest  
 esse virtus moralis quamuis eius ratio  
 sit perfecta virtute intellectuali. Et quę  
 se illi in quibus minus viget usus rationis  
 sunt magis virtuosæ. 3. q. multi habent  
 inclinationem ad bene operandum, quod  
 est proprium virtutis moralis, sine ratio-  
 nis iudicio, ergo.

habitus

Sed contra est Gregorius in 2. moralium  
 sine prudentia virtutes non admittit.

Dicendum, q. sine prudentia saltem et intel-  
 lectu virtus moralis esse non potest, q. sine  
 ratione recte cōsiliante et iudicante non  
 potest homo accipere ea que sunt ad finem

principia appre-  
 hendente.  
 et precipiente

Ad. 1. q. inclinatio in mere naturalibus ra-  
 tione carentibus est sine electione, et ideo est.

Ad. 2. q. in virtutibus viget usus rationis nõ  
 quantum ad omnia, sed quantum ad ea que  
 sunt agenda secundum virtutem. Unde sicut

pru-



Summulae Thomae

prudenter sicut serpentes et simplices sicut columbae) Ad. 3. q. inclinatio naturalis est quaedam inclinatio virtutis, sed tanto periculosior quanto maior, nisi a recta ratione dirigatur. Sicut et equus effrenus quo uehementer curret, grauius impingit.

autem eius.

Ar. 5. Vtrum intellectualis virtus possit esse sine moralibus?

¶ uidetur quod sic quia primum (qualis est virtus intellectualis existens in ratione non dependet a posteriori) 2. quia artifex potest esse in materialibus artibus, ergo et prudentia sine agibilibus moralium virtutum) 3. quia multi bene uisitant per prudentiam, quibus tamen desunt morales virtutes)

Sed contra est quod opponit prudentiae quod quis uolens peccet uel dicat in. 6. et sic uelle autem malum facere opponit directe uirtuti moralibus

ergo malum illud non est prudentia.

Dicendum quod cum prudentia sit recta ratio rerum agibilium non solum in uersalis, sed etiam in particulari; procedere debet ex principiis non solum uersalibus, sed etiam particularibus a quibus pendunt actiones tanquam a fine. et ideo ad rectam rationem agibilium quae est prudentia requiritur quod homo habeat uirtutem moralem. Si ceterae uirtutes intellectuales sine moralibus esse possint) Ad. 1. q. ratio ut apprehendat suum finem procedit appetitum finem, sed appetitus finem procedit rationem rationem ad eligendum. Ad 2. q. artificialia non diiudicant bona uel mala ex dispositione appetitus) Ad. 3. q. prudentia habet etiam bene iudicare, et precipere, quod fit per moralem uirtutem

(ad quae homo se dicit per habitum intellectus uel scientiae)



Quaestio 59 De distinctione viz  
 Virtutum moralium <sup>per</sup> compara  
 tionem ad passionem ~

12

in 5 articulos diuisa

Ar. 1. Vm Virtus moralis sit passio?

¶ Videtur quod sic. qm medium est inter passiones  
 medium autem est eiusdem generis cum  
 extremis) 2. qz quaedam passiones ut ira  
 sunt vitia, ergo quaedam etiam erunt virtu  
 tes) 3. qz misericordia passio est scilicet tris  
 titia de alienis malis)

Sed contrarium dicitur in 2. ecclie. q. scilicet pas  
 siones nec virtutes sunt. neqz malitiae.

Dicendum q. <sup>virtus</sup> moralis non potest esse passio qz  
 passio est motus appetitus. Virtus principium  
 motus. Secundo qz passiones secundum se  
 non habent rationem boni vel mali nisi secun  
 dum rationem) Tertio qz dicitur q. aliqua pas  
 sio se habeat vel ad bonum solum, vel ad ma  
 lum solum, tamen motus passionis incipit  
 ab appetitu, et terminatur in ratione, motus  
 vero virtutis e converso se habeat)

Ad. 1. R. q. virtus non est medium, sed inter  
 passiones medium constituit) Ad. 2. q. passio  
 non potest esse vitium per modum habitus. Sicut  
 possit esse vitium per modum actus vitiosi. vel qz  
 contrariatur rationi, vel sequitur actum rationis)

Ad. 3. P. misericordia dicitur virtus id est virtutis actus.  
 nec est inconueniens q. dicatur virtus si nominetur ha  
 bitum, quo quis inclinatur ad miserendum. et idē

Di



Summula d. Thomae

dicendum est de similibus passionibus.

Ar. 1. Vm virtus moralis possit esse cum Passione.

Fundat q. non q. Philosophus dicit in 4<sup>to</sup> p<sup>ri</sup>mo q. multus est qui non patitur, patiens vero qui patitur et non deditur) 2. q. virtus est <sup>ut dicit Tullius</sup> retinendo et sanitas animae, passio autem moratur <sup>ergo</sup> 3. q. rectus usus rationis impeditur per passiones, ergo et virtus moralis)

Sed contra est Augustinus in 14 de ciuitate dei ponens laudabiles passionum motus

Dicendum q. ut ait Augustinus 9. de ciuitate dei. Stoici Philosophi in virtuosos nullam admittunt passionem. Peripatetici <sup>sec</sup> uero ~~admittunt~~ ~~admittunt~~ ~~quod~~ ~~idem~~ ~~Augustinus~~ ~~ad~~ ~~concordiam~~ ~~reducens~~ ~~aut~~ ~~Stoicorum~~ ~~dogma~~ <sup>bene</sup> inde processisse, quod non distinguebant inter passiones appetitus sensitui, que uere dicuntur passiones, et inter affectiones uoluntatis. Unde in sapiente et uirtuoso, passiones seu inordinatae affectiones esse non possunt, possunt tamen esse passiones que iudicium rationis non subuertunt: ut putati subito ex presentia terribilis timore aut tristitia <sup>constringat</sup> aut aliqua affectione non inordinata uoluntatis

Ad 1<sup>o</sup>. R. q. loquitur Philosophus ibi, ut alibi solet <sup>scilicet</sup> Stoicorum, uel in alio loco de passione inordinata. Ad 2. patet ex dictis <sup>q. Tullius de inordinata passione loquitur</sup>

Ad



Ad. 3 q. passio proueniens si proualeat in  
 animo impedit consilium et exco[n]tra ratio-  
 nem. Si uero sequatur quasi ex ratione im-  
 perata adiuuat ad exsequendum impe-  
 rium ~~rationis~~ <sup>eiusdem</sup>.

Ar. 3. Vm virtus moralis possit esse  
 cum Tristitia?

Quidem q. non. q. uirtutes sunt effectus sa-  
 pientie cuius consilium non habet amaritu-  
 dinem sapientie. 2) Si q. tristitia impe-  
 dit bonam operationem ut ait Philosophus  
 ergo potius contrariatur uirtuti. 3. q. tristi-  
 tia esse Cicerone est quedam animus q. g. tu-  
 do. Sed contra est q. in Christo domino fuit  
 Tristitia ut dicit. Matt. 26.

Dicendum q. Stoici pro tribus alijs pertur-  
 bationibus sapientis, tres bonas passiones si-  
 ue eupatias inuenerunt. Sed pro tristitia  
 negauerunt aliquid posse esse maximo sa-  
 pientis. ~~tum~~ q. nullum malum putauerunt  
 homini sapienti accidere posse. mala corporis  
 pro nobis ducentes. Sed fallunt tum q. de  
 malis corporis ordinare uolumus. tum q.  
 sine leuibus animi defectibus uix ullus repe-  
 rit. tum q. licet quis culpam promerit non  
 habeat laudabiliter <sup>tristitia</sup> de peccatis dolet. uel de  
 peccatis aliorum. ~~si tamen~~. ac proinde modera-  
 ta tristitia cum uirtute esse optime potest. Immo  
 sicut bona propter delectationem promptim  
 querunt; ita mala propter tristitiam fortius fu-  
 gunt. ) Ad. 1. R. q. de sapientia sapiens  
 non

preteri-  
 to.



Summula d. Thomae

non tristat. sed de his que sunt impediti-  
ua sapientie) Ad. 2. q. tristitia impedit ope-  
rationem. de qua tristamur. sed adiuvat  
ad ea promptius exequenda, per que tristi-  
tia fugit) Ad. 3. q. procedit de passione im-  
moderata.

Ar. 4. Vm̄ omnis Virtus moralis sit  
circa passiones?

^ sive voluptas  
^ rationale per par-  
ticipationem sci-  
entiae

Et videtur q. sic. q. ut ait Philosophus virtus  
moralis est circa delectationes et tristitias.  
2. q. appetitivus sensitivus est subiectum  
passionum. et moralium virtutum) 3. quia  
omni virtute moralis est invenire aliquam  
passionem)

^ tam sensitivam, q.3  
intellectuam volun-  
tatis.

Sed contra est q. iustitia ut dicitur in 5. ethic.  
non est circa passiones. "

Dicendum q. cum virtus moralis ordinet  
partem appetitivam circa bonum rationis  
non omnis est circa passiones sed quaedam  
etiam circa operationes.

Ad. 1. R. q. virtus moralis non est <sup>omnis</sup> circa illa  
tanquam circa materiam, sed tanquam circa aliquod  
id consequens) Ad. 2. q. etiam voluntas  
est rationale per participationem, in qua sunt  
passiones ut dictum est) Ad. 3. q. non  
in omnibus virtutibus passiones sunt propria  
materia. ut inferius dicendum est

Ar. 5. Vtrum aliqua virtus mora-  
lis possit esse absque passione?

Et videtur q. sic. q. quanto magis perfecta ma-  
gis



quae superat passiones ergo in suo esse per  
 fectissimo absque ulla erit). 2. quae tunc  
 unumquodque est perfectum quando est  
 remota a suo contrario, et ab his quae  
 ad contrarium inclinant, quales sunt  
 passiones). 3. quae secundum virtutem  
 des conformamur qui operatur sine omni  
 passione.

Sed contra est quod nullus iustus non gau  
 det iusta operatione. ut dicitur in 1. ethicis  
 et idem est de alijs virtutibus.

Dicendum quod sine inordinatis passio  
 nibus vel affectionibus bene possunt esse vir  
 tutes morales, non tamen sine passio  
 nibus circa quas versantur tanquam circa mate  
 riam. Sicut enim facerent appetitum sensi  
 tivum ociosum. Virtutes vero morales  
 quae non circa passiones, sed circa affectus  
 vel <sup>sunt</sup> rationes ut iustitia sine passionibus inveniri  
 possunt. quamvis ad iustitiam sequatur  
 gaudium involuntate, quod non est passio  
 nisi quatenus in appetitum sensitivum  
 a voluntate reducitur.

Ad 1. R. quod virtus passiones immoderatas  
 superat, et moderatas producit). Ad 2. quod  
 moderatae passiones non inducunt ad peccata  
 dam). Ad 3. quod deus et angelus non est ap  
 petitus sensitivus ac proinde bona eorum ope  
 ratio est sine omni passione.

Quod



Quaestio. 60. De distinctione virtutum moralium ad invicem

~ in quinque articulos divisa.

Ar. 1. Vtrum una tantum sit virtus moralis?

Et videtur quod sic quod ex parte rationis est una tantum virtus dirigens, scilicet prudentia <sup>intellectuales</sup>  
a. ergo et ex parte appetitus una sufficit)  
2. quod obiectum formale virtutis moralis est unum. scilicet modus rationis) 3. quod moralia recipiunt speciem a fine, qui est unus scilicet felicitas propriae enim sunt infiniti et virtutes infinitae esse non possunt. <sup>communis</sup>

Sed contra est quod unus habitus non potest esse in diversis potentijs appetitivis -  
Dicendum quod species obiecti appetibilis, sicut et cuiuslibet rei attendit, secundum formam specificam, quae est ab agente <sup>patientis</sup> agens autem quando recipit formam secundum eandem rationem, quae est in agente; ut contingit in causis univocis; quandoque non sed secundum diversam proportionem materis ad agens ut in causis equivocis. et sic videmus ab eadem virtute activa solis generari per speciem factorem animalia diversarum specierum et cum vis appetitiva sit mota et imperata a ratione, non univoca quod non est rationalis per essentiam appetibilia. et virtutes morales sunt diversarum specierum, et non unius tantum



tum) Ad. 1. R. q. obiectum rationis est ve-  
rum. est autem eadem ratio veri in omnib;  
moralib; agibilib; , sed non eadem ratio boni;

Ad. 2. q. est diversitas ex parte recipientium,

Ad. 3. q. moralia specificant a finibus pro-  
ximis, qui licet numero <sup>sint</sup> infiniti, non tamen  
in specie.

Ar. 2. Vm Virtutes morales quae cir-  
ca passiones sunt, distinguantur  
ab his quae sunt circa operationes?

Indet q. non q. omnis virtus est operati-  
ua. et tamen dicit Philosophus q. moralis est  
circa delectationes et tristitias } 2. q. passio-  
nes sunt principia operationum, ergo sunt  
circa utrasq; } 3. q. motus appetitus senti-  
tivi, seu eius operationes sunt passiones, er-  
g.

Sed contra est auctoritas Philosophi

Dicendum q. operationes et passiones si compa-  
rentur ad virtutes sicut effectus earum, sic om-  
nis virtus est circa utrasq;. non tamen si com-  
parentur ad eas sicut materia circa quam sic  
enim in quibusdam virtutib; bonum et ma-  
lum attendit per eorum operationem ad alter-  
um, ut in iustitia et similibus versantur  
circa operationes; in quibusdam per eorum  
operationem ad operantem, et sic sunt circa  
passiones. quoniam in eodem actu iustitiae  
possit reperiri, immo de eadem re quae magis  
tendit contrarietate) et ex his patet solutio ad  
obiecta



Ar. 3. Utrum circa operationes sit v  
nica tantum virtus moralis.

Et uidetur q. sic q. ad rectitudinem omnium ope  
rationum exteriorum sola iustitia videtur  
sufficiens). 1. q. operationes maxime diuer  
se quales sunt ad unum, aut ad multitudi  
nem non causant diuersitatem iustitie legalis  
ab alia ut dicit Philosophus ergo). 3. q. ad  
iustitiam pertinet in ualde diuersis generibz  
commutatorum rectitudinem constituere  
ergo). Sed contra est q. religio et pietas diffe  
rent, quarum utraqz est circa operationes  
Dicendum q. omnes virtutes que sunt circa <sup>moralis</sup>  
operationes aliquod habent de ratione ius  
titie, quatenus non respiciunt tam ad dispo  
sitionem agentis, quam ad rationem equi  
tatis et debiti rei in se ipsa: sed q. ratio  
debiti diuersificat. ex pte ides religio qua  
reddit debitum deo. pietas patri. et gratia  
benefactoribz sunt differentes virtutes.  
Ad. 1. R. q. Iustitia sumit communiter, et str  
icte). Ad. 2. q. iustitia ad unum operat <sup>ex</sup> ad im  
perium iustitie communis legalis, et proinde  
non differt ab ea nisi ratione). Ad. 3. q. ius  
titia stricte sumpta est eadem ratio debiti, et pro  
cipue in commutationibz, forte enim distribu  
tina est alterius speciei a commutativa, sed  
de hoc infra dicitur

Ar. 4. Utrum circa diuersas passiones di  
uersa sint virtutes morales.

Et



Et videtur quod non quod omnium unum est princi-  
 pium, scilicet amor, et omnes ad unum fi-  
 nem tendunt scilicet delectationes suaves  
 et iustas | 2. quod alias virtutes morales,  
 quod passiones, quod patet esse fal-  
 sum quod fortitudo (ut interim alias omitta-  
 mus) est circa diversas passiones timores  
 scilicet et audacias | 3. quod temperantia  
 est circa amorem, concupiscentiam, et de-  
 lectationem, que specie differunt |

Sed contra est quod fortitudo est circa timores  
 et audacias, temperantia circa concupis-  
 centias, mansuetudo circa iras, ut dicitur  
 in 3. et 4. et sicorum.     ))     ))

Dicendum quod cum diverse passiones pertine-  
 tes ad diversas potentias puta concupiscibi-  
 lem et irascibilem, non potest una virtus  
 se circa omnes passiones, potest quidem esse  
 circa passiones contrarias, quod est medium in-  
 ter eas, et illae habent quodammodo et eundem  
 modum repugnandi ad rationem. Et ideo  
 diverse passiones concupiscibiles non per-  
 tinent ad diversas virtutes morales, quod sunt  
 unius ordinis. Passiones vero irascibiles non  
 sunt unius ordinis, et ideo circa eas diverse  
 virtutes constituantur.

Ad 1. R. quod licet omnes conveniant in uno  
 principio et fine communi, non tamen in pro-  
 prio / Ad 2. <sup>sicut</sup> quod contrarium eadem est ratio,  
 et immutabilibus idem est principium, quo re-  
 cedunt ab uno principio, et accedunt ad aliud; ita  
 est / Ad 3. quod illae ordinantur ad idem obiectum  
 ordine quodam

inratio-  
 nalibus



Ar. 5. Vm Virtutes morales distinguuntur secundum diuersa obiecta passionum.  
 Et uidetur quod non <sup>nec</sup> quia virtutes morales, quae sunt circa operationes distinguuntur per operationum obiecta ad eandem enim virtutem iustitiae pertinet emere vel vendere domum vel equum / 2<sup>o</sup> quia maior diuersitas requiritur ad distinguendos habitus, quae actus, passiones autem appetitus actus quidam eius sunt / 3<sup>o</sup> quia diuersa delectabilia, vel terribilia non differunt nisi secundum magis, et minus, ergo non exigunt distinctas virtutes / 4<sup>o</sup> quia sicut circa concupiscentias bonorum sunt diuersae virtutes sic deberent esse diuersae circa timores malorum. Sed contra est quod castitas, abstermentia, et cetera peccata ~~sunt~~ <sup>per</sup> diuersa delectabilia assignantur. Dicendum quod cum virtutes perficiantur et diuersificentur ex ordine ad rationem, passiones uero secundum ordinem ad appetitum sensitivum, obiecta passionum prout diuersimode ordinantur ad appetitum sensitivum causant diuersas passiones specie; prout uero <sup>com</sup>parantur ad rationem causant diuersas species virtutum respectu diuersarum passionum pertinentium ad diuersas potentias. quare Aristoteles undecim virtutes ponit, quae circa passiones versantur. scilicet fortitudinem contra maximos timores, ut sunt in periculis mortis, temperantiam circa delectationes gustus, et tactus; Liberalitatem circa mediocres sumptus, magnificentiam circa magnos, magnanimitatem



tatem circa spem et desperationem. Philo-  
 trimiam (id est amantiam mediocri honoris.)  
 mansuetudinem circa iras. Amicitiam, que  
 alteri in factis. ueritatem per quem uisus  
 alteri uerbis. aut factis se manifestat. euse-  
 peliam, que decentiam seruat in iudis, tam  
 in uerbis. qm in signis, et factis. ad quas uirtu-  
 tes additur iustitia, que est circa operationes  
 Ad. 1. R. q. omnia obiecta eiusdem operatio-  
 nis secundum speciem eandem similitudine  
 habent ad rationem. non autem omnia ob-  
 iecta eiusdem passionis secundum specie-  
 m operationis non repugnant rationi  
 sicut passionis) Ad. 2. q. alia ratione di-  
 uersificantur passionis. et alia uirtutes. si-  
 cut dicitur est. / Ad. 3. q. magis et minus  
 diuersificantur speciem propter diuersam simi-  
 litudinem ad rationem) Ad. 4. q. bonum  
 fortius et ad mouendum qm malum.

## De Virtutibus Cardinalibus.

### Questio. 61. in 5. articu-

#### los diuisa

Ar. 1. Vm Virtutes morales debeant  
 dici cardinales, uel principales?

¶ uidet q. omni q. omnes uirtutes ex quo diui-  
 duntur genus uirtutis. ergo nullę sunt principa-  
 les) 2. q. uirtutes theologicę sunt circa pñe  
 morales circa media. ergo illę sunt digniores)  
 3. q. intellectuales pertinent ad rationale per  
 es



## Summularum. Thesore

essentiam. morales uero ad rationale per  
participationem)  
Sed contra est Ambrosius super Lucam. 6. 1  
Dicendum quod simpliciter loquimur de  
virtute. de humana intelligendum est. illa  
autem perfecte habet rationem virtutis quae requirit  
et causat rectitudinem appetitus. quales sunt  
iustitia, temperantia et fortitudo intermo-  
rales. quibus additur prudentia. quae sit intel-  
lectuales secundum essentiam. quae est moralis  
secundum materiam.

Ad. 1. R. quod diuisio virtutis in commune non est  
generica sed analogica. ac proinde membradi-  
uidentia non sunt ergo perfecta in ratione  
virtutis. quoniam et in diuisione generis secun-  
dum differentias specificas aliae species sunt  
alijs principaliores. ut homo quod equus. Ad  
2. quod virtutes theologicae sunt super summas  
uel diuinae) Ad. 3. quod intellectuales sunt prin-  
cipaliores quantum ad subiectum, sed non quae  
antum ad obiectum quod est bonum.

Ar. 2. Vnde sunt quattuor virtutes car-  
dinales.

Et uidetur quod non quod sola prudentia dirigit. ergo  
ipsa sola est principalis, siue cardinalis) 2  
quod ad operationes morales ordinamur. per ratio-  
nem practicaem. et appetitum rectum. ergo duae  
tantum sunt virtutes cardinales) 3 quod inter  
virtutes multae sunt principaliores alijs. Secun-  
do



non q̄ omnes. ergo) Sed contra est Gregorius  
in 1. moralium)

Dicendum q̄ numerus aliquorum potest acci-  
pi uel secundum formam. uel secundum sub-  
iectum. et uerō q̄ modo sunt quattuor virtutes  
cardinales. secundum formam q̄ est bonum  
rationis in ipsa consideratione et sic est pruden-  
tia. uel secundum q̄ circa aliquid ponit rati-  
onis ordi ad reprimendam inordinatam passio-  
nem boni ~~impedituam~~ <sup>inordinatam</sup> et sic est temperan-  
tia. uel retrahentem a bono rationis et adhuc  
est fortitudo) Secundum subiecta etiam  
idem quattuor narius colligitur q̄ rationale uel  
est per essentiam et in hoc est prudentia. uel  
per participationem in uoluntate in qua est  
iustitia. uel in concupisibili in qua est tem-  
perantia. uel in irascibili in qua est fortitudo

Ad. 1. R. q̄ prudentia omnes excellit sed a-  
liq̄ in suo genere) Ad. 2. q̄ rationale per  
participationem est triplex uel dictum est) Ad  
3. q̄ alie principales reducuntur ad p̄dictas qu-  
attuor. quantum ad subiectum. et quantum  
ad rationes formales)

Ar. 3. Vn̄ alie uirtutes magis debe-  
ant dici principales q̄ istae?

Respondet q̄ sic q̄ magnanimitas maxime  
in omnibus operat. ergo illa est principalior)

2. q̄ per similitudinem omnes uirtutes fir-  
mantur secundum Gregorium) 3. q̄ patien-  
tia est perfectissima. et perfectum opus habet  
ut

et hoc uel circa ope-  
rationes et sic est  
iustitia. uel.

impellentem ad  
contrarium ratio-  
ni

et hoc tripliciter  
videlicet uel



Summula d. Thome

ut dicit beatus Jacobus ) Sed contra qd  
q. Tullius in sua rhetorica ad Bas quattuor  
omnes alias reducit.

Dicendum q. omnis virtus que facit bonum  
inconsideratione dicit prudentia. et que facit  
bonum debiti et recti in operationibus, dicit ius-  
tia. et que cohibet et deprimat passiones dicit  
et temperantia. et omnis que facit firmi-  
tatem animi contra quascunq. passiones di-  
cit fortitudo. ac proinde alie virtutes subsi-  
tis continentur. dicuntur etiam principales ob  
principalitatem materis quamvis alie vir-  
tutes possint habere alias principalitates. et  
sic cessant obeliones.

Et ad dicunt princi-  
pales.

Ar. 4. Vm quattuor virtutes cardina-  
les differant ab invicem?

Unde quoniam <sup>immuit</sup> q. ut ~~aut~~ Gregorius in. 22  
moralium singuli et proprii singularum  
effectus singulis earum recipere conveni-  
unt. ergo. ) 2. q. Ambrosius in lib. de of-  
ficiis. illud quod est temperantia attribui-  
t fortitudini. dicens ea iure fortitudo vo-  
cat quando unus quisq. seipsum vincit. nul-  
lus illecebris emollit. est. et temperantia  
que sunt aliarum virtutum tribuit. ergo no-  
sunt distincta ) 3. q. Philosophus in. 3. ethi-  
ad quamlibet virtutem tria requirunt que  
sunt aliquarum virtutum propria. scilicet  
q. sit sciens. eligens. et firmiter operans )

Sed



Sed contra est Augustinus in Lib. de moribus  
ecclesie.

Dicendum q. predictae virtutes sumuntur  
generaliter pro quibusdam animi conditio-  
nibus et sic confundunt inter se se. Sed pro-  
prie et specialiter sumpta distinguunt ab  
invicem ut dictum est. secundum q. deter-  
minant ad materias speciales in quibus spe-  
cialiter laudat illa generalis conditio. a qua  
nomen virtutis accipit.

Ad 1. R. q. Gregorius loquitur de his virtuti-  
bus secundum primam acceptionem, vel in-  
telligit secundum redundantiam unius  
ad alteram. et Per hoc patet solutio ad 2.  
Ad 3. q. illa tua non sunt propria singulis  
virtutibus. sed possunt illis appropriari se-  
cundum modum iam dictum.

Ar. 5. Vm virtutes cardinales conue-  
nienter dividantur in virtutes politi-  
cas, Purgatorias, Purgativa-  
mi, & Exemplares?

Quid est q. non. q. secundum Macrobium  
de somno Scipionis. exemplares virtutes sunt  
quae in ipsa divina mente subsistunt, ac se-  
cundum Phil. & ipsum inde consuevit dicitur  
virtutes cardinales immo et dicitur dicitur  
ipsi eas attribuere) 2. q. virtutes purgativa-  
mi secundum eundem Macrobium sunt hi-  
ne passivae) 3. q. idem dicit purgatorias et  
se eorum qui fugientes sumantur, dicitur se in  
se

11. 10. et 5  
10.



Se inserunt; sed hoc iuxta Tullium in. 1. de officijs est culpabile. ergo) A qz ut idem Macrobius ait virtutes politicae sunt quibus cum mune Republicae bonum dirigat et gubernat; ad hoc autem sufficit sola iustitia legalis. ergo.

Sed contra est idem Macrobius ibidem citans Plotinum <sup>cum</sup> Platone Philosophi principem.

Dicendum qz virtutes praedictae secundum eminentiam sunt exemplariter in deo quem ut sermo virtuti sequi et imitari debemus, ut dicit Augustinus lib. de moribus ecclesiae. Et quoniam homo secundum suam naturam est animal politicum. Suius modi virtutes prout in homine existunt politicae dicuntur ut recte se habeat in rebus humanis. qz tamen deest hominem ut ad divina se transferat quantum potest. ut dicitur in. 10. et si uis necesse est ponere quasdam virtutes medias inter politicas, et exemplares quae purgatiue dicuntur: et nominibus prudentiae. Iustitiae. temperantiae et fortitudinis vocantur. Et quaedam tandem sunt virtutes diuinam similitudinem assequentium, quae dicuntur purgati animi. ut aut prudentia, sola diuina intueatur, temperantia terrenas cupiditates nesciat. fortitudo passiones ignoret. Iustitia cum diuina mente per patris foedere societur, eam scilicet imitanda.

quas



Loquitur

quas quidem virtutes dicimus esse beatorum  
 vel aliquorum in hac vita perfectissimorum.  
 Ad. 1. q. Philosophus de huiusmodi vir-  
 tutibus prout precise sunt in rebus humanis,  
 Ad. 2. q. virtutes eorum qui plenam bea-  
 titudinem assequuntur, sicut sine passionibus  
 Aliquid nisi per passiones intelligamus in  
 ordinatos motus. dicit autem Plotinus q. pa-  
 sitas virtutes passiones molliunt, purga-  
 torum eas auferunt, purgationem animarum  
 obliuiscunt, et in exemplaribus nefas  
 est eas nominare. Ad. 3. q. desererent  
 humanas in necessarijs virtutes sunt. Secus  
 si in non necessarijs propter deum relinqua-  
 t ut dicit <sup>idem</sup> Iulius et Augustinus. 19. de  
 ciuitate dei. Ad. 4. q. iustitia legalis sola  
 directe respicit bonum commune. sed per impe-  
 ritum omnes alias virtutes ad idem bonum  
 commune trahit, ut in 5. et sicorum dicitur,  
 loquens ad politicas enim virtutes de quibus  
 sic loquimur non solum pertinet beneope-  
 rari circa bonum commune. sed etiam circa  
 singularia communitatis.

Questio 62 de Virtutibus The-  
 ologicis In 4. articulos diuisa.

1. uidetur q. non q. uel dicitur 6. et sic virtus est  
 dispositio perfecta secundum naturam ad op-  
 timum, theologicæ autem sunt supra naturam,  
 2. q. virtutes theologicæ sunt diuine et ex-  
 emplares ac prout dicitur in solo deo. 3  
 q.

Articulus Primus  
 Vn sint aliqua vir-  
 tutes theologice?



Summula d. Thome

q. ad ordinandum Summam indeum tamq[ue]  
in primum principium. et ultimum finem  
Sufficit ipsa natura rationis et voluntatis  
Sed contra est q. de actibus fidei, spei, et cha-  
ritatis dant[ur] in sacra scriptura repetita pre-  
cepta. 11

Dicendum q. quemadmodum Summa ad bea-  
titudinem naturalem ordinat[ur] per natura-  
lia principia. sic ad supernaturalem beati-  
tudinem per principia supernaturalia cu-  
diuino adiutorio debet ordinari. quibus ut  
dicit. 2. Petr. 2. efficit[ur] consort[ur] diuine na-  
ture. et huiusmodi principia dicunt[ur] vir-  
tutes theologice, tamen q. dicit[ur] habent pro  
obiecto, tamen q. ab eis solo infundunt[ur]. tamen q.  
diuina reuelatione tradunt[ur] nobis.

Ad 1. R. q. huiusmodi virtutes conueniunt  
Summi non secundum naturam suam es-  
sentialem, sed participatam naturam. Ad  
2. q. non dicunt[ur] diuine quasi deus ipse sit  
virtus sua, sed q. ipse diuinam naturam par-  
ticipamus. Ad 3. q. per intellectum et vo-  
luntatem secundum suam naturam, non  
ordinat[ur] Summa sufficienter ad deum prout  
est obiectum supernaturalis beatitudinis.

Ar. 2. Vtrum virtutes theologice  
distinguant[ur] ab intellectualibus  
et moralibus?

Vnde q. non q. vel perficiunt partem in-  
tellectivam, vel appetitivam. et secundo in-  
tel



Intellectuales. aut morales) 2<sup>o</sup> q<sup>o</sup> inter intel-  
lectuales est sapientia quæ altissimam cau-  
sam considerans ordinat nos ad deum ergo  
non distinguitur) 3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> Augustinus lib. de  
moribus ecclesie ostendit q<sup>o</sup> quattuor virtutes  
cardinales sunt ordo amoris. amor autem  
charitas est)

Sed contra dictum est q<sup>o</sup> distinguit illud quod  
est secundum naturam, ab eo quod est  
supra.

Dicendum q<sup>o</sup> cum virtutes distinguantur secun-  
dum rationem formalem obiecti, et obiectum  
virtutum theologiarum sit ipse deus  
propterea rationem naturalem excedit, fit  
consequens ut ab alijs virtutibus secerneantur

Ad. 1<sup>o</sup>. R<sup>o</sup> q<sup>o</sup> hęc perficiuntur potentias super-  
naturaliter) Ad. 2<sup>o</sup> q<sup>o</sup> sapientia illa inves-  
tigat diuina propterea humana ratione cognos-  
cibilia sunt) Ad. 3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> quilibet virtus car-  
dinalis est ordo amoris. hoc est ordinata affec-  
tionis cuius radix et principium est amor  
vel q<sup>o</sup> omnes alię virtutes a charitate de-  
pendeant.

Ar. 3. vñ conuenienter fides spes  
et charitas ponantur virtutes  
theologicae.

Et videt q<sup>o</sup> non q<sup>o</sup> una sola virtus natu-  
ralis ponit inter ordinatas ad finem na-  
turalem. scilicet intellectus principiorum  
ergo



Summula 8. Thomae

ergo (una sufficit in ordine ad finem su-  
pernaturalem) 2. q. in naturalibus  
fides est minus q. virtus. et similiter  
pes. q. est passus ergo nec sunt virtutes  
supernaturales) 3. q. theologicis ordi-  
nant animam ad deum. ad quod suffi-  
cit una in intellectu. et altera in vo-  
luntate. ergo.

^  
virtutes

Sed contra est Apostolus. 1. corinth. 13.  
triatice.) Dicendum ut supra, q. per  
has virtutes ordinat homo ad finem su-  
pernaturalem. quantum ad intellectum per  
principia supernaturalia que de iuro lu-  
mine capiunt, de quibus est fides. et qua-  
tum ad voluntatem per motum intenti-  
onis, tanq. in possibile consequi, quod  
pertinet ad spem. et quantum ad quam-  
dam unionem spirituales. per quam  
quodam modo transformat in illum fi-  
nem, quod fit per charitatem.

Ad. 1. R. q. natura voluntatis non suffi-  
cit per se ipsam ordinari in finem supera-  
turalem. et sic ex parte intellectus et vo-  
luntatis ponit virtus elevans) Ad. 2. q.  
fides et spes de excedentibus naturam ex-  
cedit omnem virtutem humanam) Ad. 3. q.  
ad appetitum duo pertinent scilicet motus  
in finem. et conformatus ad finem per a-  
morem.

Ar. 4. Vtrum fides sit prior spe  
et spes charitate.



Et videtur quod non quod radix prior est. sed Apollus  
 sus dicit in charitate radicati) 2. quod Aug.  
 ustrinus. 1. de doctrina Christ. ait. si quis cre  
 dit et diligat bene agendo efficitur speret, er  
 go charitas precedit spem) 3. quod amor est  
 principium omnis affectionis. ergo charitas  
 prior est quam spes quod est quaedam passio.

Sed contra est ordo quo eas numerat Apollus  
 sus) Dicendum quod ordine generationis im  
 perfectum est prius perfecto. ut materia quam for  
 ma. et sic ordine generationis (quantum  
 ad actus habitos enim simul in fine) )  
 fides est prior spe. et spes charitate, sed ordi  
 ne perfectionis charitas est forma principium  
 et prima virtutum) et per hoc patet solutio  
 ad Primum.) Ad 2. quod Augustinus lo  
 quitur de spe ex meritis. et charitate formata  
 potest autem quis sperare antequam habeat  
 charitatem, non ex meritis. quod iam habet,  
 sed quod sperat se habiturum) Ad 3. quod respec  
 tu obiecti prior est charitas quam spes. sed respec  
 tu eius a quo sperat bonum prior est spes quam  
 ut postea ex ipso amore spes augetur.

...  
 ...  
 ...

Boni scilicet spera  
 ti-

Quaestio 63. De causa virtutum?

In quattuor articulos diuisa,

Ar. 1. Vm virtus sit in nobis a natura?

Et videtur quod sic. quod sic affirmat Ambrosius Da  
 masceus lib. 3. et Anonius in quodam ser  
 mone. et glossa in illud euangely. circuibat  
 Iesus et





Summula divi Thomae

¶ Quod bonum virtutis est bonum rationis, quod  
est ipsa hominis natura ) 3.º quod Job ait. 31. ca  
pice ab infantia crevit mecum, miseratus  
et de utero matris egressa est mecum.

Sed contra est, quod virtus non omnibus hominibus  
communiter inest, et tollit per peccatum  
ergo non est ab ipsa natura.

Dicendum quod quemadmodum formas corporea  
les quaedam dixerunt omnino esse ab intrinse  
co quasi latitarent in materia, alij ab extr  
inseco, alij partim ab intrinseco partim ab  
extrinseco agente. Sic etiam alij philosophi supra  
to sunt circa scientias et virtutes. primus e  
nim opinio fuit platoni. Secundus  
Aviceana. et tertiam secutus est Aristoteles.

Sed cum naturale duas dupliciter subiect  
ex parte forme sine speciei, et ex parte mate  
ria, sive individui. tenendum est quod virtu  
tes secundum quamdam aptitudinem. et  
inchoationem sunt naturales. ex parte qui  
dem speciei quod a natura inest intellectu  
bitus principum tam intelligibulum, quod a  
genitorum. ex parte vero individui esse quod qui  
busdam hominibus ex diversa corporis com  
plexione inest aptitudo et inclinatio ad has  
vel illas virtutes. et ratione instrumentorum  
ipsius corporis quibus virtutum actiones ex  
ercere. Sed secundum perfectionem virtu  
tes non sunt a natura. Virtutes tamen theo  
logice omnino tam secundum inchoationem  
quod perfectionem sunt ab extrinseco. et ex his

tres similes pro  
cedentibus ponē  
tes opiniones.

Involuntati in  
clinatio ad bonum

pa



pateat solutus ad obiectiones qz primz due pro  
cedunt de aptitudine nature specificz ad vir-  
tutes. Tercia de aptitudine et inclinatione  
individui ad hanc vel illam virtutem -

Ar. 2. Vm aliqua virtus causet in  
nobis ex assuetudine operum?

¶ videtur q. non. qz Rom. 14. dicitur omne quod  
non est ex fide peccatum est. sed fides non  
causat ex assuetudine operum. ergo. 2. qz  
peccatum non compatitur secum virtutem. at  
Somo non potest vitare peccatum nisi per gra-  
tiam dei. ergo virtutes solo dono dei causantur.  
3. actus qui sunt sine virtute non possunt  
causare virtutem; alias effectus esset perfecti-  
or causa, ergo est.

Sed contra est Dionysius. 4. cap. de diuinis no-  
minibus. qz ex malis actibus causatur habitus ui-  
tiosi. bonum autem potentius est qz malum.  
Dicendum q. virtus perficit hominem in ordi-  
ne ad bonum. hoc autem ordinat vel per ra-  
tionem humanam. vel per legem diuinam  
quid quid autem per rationem humanam  
regulat, regulat etiam per legem diuinam  
sed non e converso. ac provide. virtus que  
hominis ordinata ad bonum quod modifi-  
cat secundum regulam rationis humanam  
potest ex actibus humanis causari, alias cau-  
sabitur per operationem diuinam. et idem Aug-  
ustinus in definitione virtutes posuit, quam  
deus in nobis sine nobis operatur. et de suis in  
ordi. virtute primaz ratio procedit. Ad



Summula 2. Thomae

Ad. 2. q. virtus diuinitus infusa in sua per  
sectio ne non compatitur socium peccationis mor- <sup>maxim</sup>  
tale, secus humanitus acquisita, quae non cor-  
rumpit quoad habitum per unum morta-  
le peccatum) Ad. 3. q. principia virtutum  
et semina quae in nobis existunt nobiles  
et sunt, quae ipsae virtutes humanae, quae cau-  
sant.

Ar. 3. Vm aliquae virtutes morales sint  
in nobis per infusionem?

Et videtur quod non quia causari possunt sufficere  
tissime a nobis, ergo nullae <sup>sunt</sup> immediate a deo  
2. quia in operibus dei nihil est superfluum  
sed ipse sufficienter nos <sup>ad se</sup> ordinat per virtu-  
tes theologicas infusas, ergo) 3. quia deus  
in se in nobis semina ~~causat~~ virtutum

ergo non oportet, quod eas per se ipsum causet.  
Sed contra dicitur Sapientiae 3. Sobrietate  
et iustitiam doceat prudentiam, et virtutem.  
Dicendum quod cum effectus debeant proportio-  
nari suis causis, quae ad modum morales  
virtutes proportionantur suis principiis, secun-  
dam oportet, quod virtutibus theologicas propor-  
tionaliter respondeant alij habitus diuinitus  
causati in nobis

Ad. 1. R. q. virtutes nostrae actibus acquisitae  
non sunt proportionatae ad virtutes theologi-  
cas obtinendas) Ad. 2. q. virtutes infusae ordi-  
nantur ad multas res in ordine ad deum ad quae  
theologice immediate diriguntur) Ad. 3. quia  
principia et semina non sufficiunt, ut dictum



Ar. 4. Vm virtus quam acquiri-  
mus ex assuetudine operum  
sit eiusdem speciei cum  
Virtute Infusa.

13

Et videtur quod sic quod non differunt nisi ex or-  
dine ad ultimum finem. differentia autem  
specifica in actibus et habitibus humanis  
non sumit nisi a proximo fine. 2. quod  
idem est actus temperantiae acquisitae et  
infusae ergo. 3. quod solum differunt pariter  
esse a deo facta immediate, et a creatura,  
sed eiusdem speciei est homo a deo creatus, et  
ab homine generatus, ergo.

Sed contra est quod illa differentia quam deus  
in nobis sine nobis operatur non conuenit ac-  
quisitis.

Dicendum quod virtutes distinguuntur secundum  
speciales et formales rationes obiectorum circa  
propria materiam in quibus concipiuntur  
et habent materialiter quibus dicitur  
modus imponit per temperantiam acquisitam  
et regulam rationis humanam scilicet necibus  
videat ualitudinem, aut rationem impediat  
et per regulam legis diuinae scilicet ut quis  
castiget corpus suum. Alio modo dicitur habitus  
distinguuntur specie secundum ea ad quos ordi-  
nantur sicut sanitas hominis et equi. et sic  
etiam distinguuntur virtutes infusae et acquisi-  
tae secundum quod ordinantur ad diuersas politicas  
nimirum ad res humanas, aut ut simus cives  
sanctos

N. g. temperantia  
acquisita et infu-  
sa

Species  
duplex  
scilicet  
uol.



Ad. i. R. q. nō solum in ordine ad ultimum finem sed et in ordine ad propria obiecta differunt. Ad 2. q. ab eo modo modificat se perantia infusa et acquisita. Ad 3. q. de illis in terminem ad eundem altum faceret ad quem naturaliter geritur. quod in virtutibus non contingit. nec inveniunt q. deus miraculose per se ipsum virtutes acquisitas immediate producat (sicut et oculum cœcitate) eiusdem speciei. et ad eundem altum eū naturaliter producat acquisitas.

Questio 64 De medio Virtutum  
in quattuor articulos diuisa.

Ar. i. Vm virtutes morales sint in medio. Et videt q. non q. est circa ultimum potentis ergo non in medio) 2. q. magnanimitas et magnificentia sunt circa maxima et non circa media. ergo) 3. q. alias nulli virtutes morales perficerentur tendentes in extrema. sicut perfectissima misericordia que omnino dat pauperibus. et perfectissima castitas omnes allectivas fugiens. ) —————  
Sed contra est Philosophus in secundo ethic.

Dicendum q. cum regula appetitus motus est ipsa ratio. a qua si deficiat aut excedat minus recte se habebit ac proinde cum inter defectum. et excessum mediocritas sit successiva. virtutes morales in medio esse videntur.

Ad. i. R. q. virtus consistit in medio in quantum



turn passionem circa quam est reducitur ad ratio-  
nis medium, et conformitatem, quamvis et  
ta conformitas diffinitati contraria sit et ut sic extremum.

Ad. 2. q. ille virtutis secundum aliquas cir-  
cumstantias excedunt. Sed non in circumstan-  
tijs. ubi, quando quomodo et propter quod  
oportet, conformiter ad rationem. Unde Phi-  
losophus dicit in 4. ethico. q. magnanimus  
est quidem magnitudinis extremus et  
autem q. ut oportet medius. Ad. 3. q. ille  
virtutis in modo dictum est perfectissimus vir-  
tutes si illis adsint proprijs circumstantijs  
alias in vitia declinabunt. " "

Ar. 2. Utrum medium virtutis  
moralis sit medium rei vel rationis.

Fundat q. si medium rei quomodo bonum  
circum quod sunt est in rebus. 2. q.  
virtus moralis magis consistit in medio  
operationum et passionum. 3. q. medi-  
um saltem iustitiae est secundum pro-  
portione arithmetica vel geometri-  
cam. rei scilicet arg.

Sed contra est Philosophus in 2. ethico.

Dicendum q. medium virtutis est medium  
rationis (non quasi medium in ipsa actura  
tionis existat <sup>et</sup> quia ipse ad medium redu-  
cat) sed id quod a ratione ponit in aliqua  
materia. quandoq. tamen contingit q. me-  
dium rationis sit etiam medium rei ut in  
iustitia quae est circa operationes, passiones  
etc.

q. apprehensum  
rationis -



Summula d. Thomae

etenim circa quae aliae virtutes versantur  
diversimode se habent in diversis Summi  
69) Et per hoc patet solutio ad obiecta  
quod duo prima procedunt de ipso medio  
rationis. et Tertium de actu iustitiae.

Ar. 3. Utrum Virtutes intellectua  
les consistant in medio.

Et inde quod non quod sunt in ipsa ratione. ac  
consequens non habent superiorem regulam  
quae eis medium constituat. 1. quod mora  
les determinantur ab intellectualibus. ergo si  
istae determinantur ab alijs dabitur processus  
intransitivus in virtutibus. 2. quod in intellec  
tu non videtur esse contrarietas (omnis albus  
et nigrum similes in eis existunt et ab eis ap  
prehenduntur) ergo neque in eis est medium.  
Sed contra est quod actus est medium. videtur  
in 2. ethic.

Dicendum quod bonum rationis est verum prat  
ticum vel speculative respectu rationis  
practicae aut speculative quod regulatur a re <sup>et men</sup>  
ipsa secundum quod conformatur ac praeven  
de excessus constituit in affirmando quod non <sup>surat</sup>  
est. et defectus in negando esse quod est. Ra  
tio tamen habet rationem regulam, et mensuram <sup>recta</sup>  
respectu appetitus. Unde idem medium est in  
vis moralibus. et prudentia scilicet rectitudo ra  
tionis, sed prudentia est istud medium ut  
regulans, et mensurans. virtutis vero  
moralis ut regulata, et mensurata.

Ad



Ad. 1. iam patet quomodo virtus intellec-  
tualis habeat suam mensuram ) Ad. 2.  
q. mensura virtutis intellectus est ipsa res  
in qua subsistit ) Ad. 3. q. quamvis illudita  
sit. nihilominus intellectu est contra-  
dictio affirmativa et negativa, que in  
rebus est opposita contradictionis.

Ad. 4. Vm virtutes ~~morales~~ <sup>theologicae</sup> consis-  
tant in medio? ~~~

Fundit<sup>q. sic</sup> q. alie virtutes in medio consis-  
tunt ergo et theologice que alias in bo-  
nitate excedunt ) 2. q. virtus theologica  
perficit intellectum et appetitum, ergo,  
3. q. spes medium est inter desperationem  
et presumptionem. et fides inter heres-  
es ponentes in Christo domino vel una  
tantum naturam, vel duas personas,  
Sed contra est q. in virtutibus que in me-  
dio consistunt contingit peccare per ex-  
cessum. quod non contingit circa deum. circa quem sunt theo-  
logice virtutes. q. est maior omni laude )

Dicendum q. in virtutibus theologice  
est considerare duplicem mensuram  
alteram ex parte ipsius virtutis. et hec  
est deus ipse. fides enim regulat a divi-  
na veritate. spes a <sup>magnitudine</sup> omnipotentia et pietatis eius  
charitas vero secundum bonitatem ipsius  
et circa hec non potest esse excessus. est ta-  
men altera mensura vel regula virtutis  
theologice ex parte conditionis nostre, et  
sic



Summulae Thomae

Sic per accidens potest inveniri in medio  
et extrema in virtute theologica.

Ad 1. R. ex dictis 1. Ad 2. q. virtutes the-  
ologae perficiunt intellectum, et appe-  
titum in ordine ad regulam et mensu-  
ram increatam. Ad 3. q. nulla media sunt  
ex parte nostrae conditionis, quia praesumi-  
mus et desperamus, et non credenda cre-  
dimus, nisi a deo manuducamur.

Quaestio. 65 de connexionione  
virtutum. in 5. ar. Divisa

Ar. 1. Vm virtutes morales sint ad  
in vicem connexae?

Et videtur quod quae quandoque causantur ex exer-  
citu aliarum. Sed potest quis exerceri in  
actibus unius virtutis, et non alterius  
ergo 1. q. in multis virtutibus non pos-  
sunt esse magnificentia, et magnani-  
mitas, ut puta in pauperibus, ut dicit  
Philosophus. in 4. ethic. 2. q. virtu-  
tes intellectuales (quae perficiunt intel-  
lectum, sicut morales appetitum) non  
sunt connexae ergo 3. q. si essent conne-  
xae idem esset quod connectitur ~~in~~ <sup>in</sup> pruden-  
tia, sed potest quis esse prudens circa haec  
agibilia, et non circa alia. sicut et arti-  
fex circa haec et non circa omnia factibili-  
a) ergo)

Sed contra est Ambrosius super Lucam. Au-  
gust. in 6. de trinitate. Gregor. 13. mor. et Iul-  
lius



Suis. in. 2. de tusc. quest. ) Dicendum,  
 q. virtutes morales secundum esse sunt  
 perfectum<sup>et</sup> imperfecte scilicet quae sunt  
 vel ex quadam inclinatione naturae  
 vel aliqua consuetudine, non sunt  
 commixtae. Quae sunt perfecte commi-  
 xa sunt tum ex parte conditionum  
 quae requiruntur ad actus singularum  
 perfecte exercendos. tum q. commixtae  
 e cum prudentia. quae ex recta inten-  
 tione sunt, tanquam ex principio eligunt  
 ea quae sunt ad finem: ac proinde est rec-  
 ta ratio rerum agibilium, quae et ipsa  
 sine virtutibus moralibus haberi non  
 potest, sicut nec scientia sine habitu-  
 principiorum.

Ad. 1. R. q. virtutes morales perficiunt.  
 Summum circa communem modum uiuendi.  
 et hoc esse perfectum commixtas esse quae  
 loquens virtutes morales perficiunt in  
 aliquo statu eminenti, et q. materiae  
 exercitium circa eas non unicuique occur-  
 rit communiter, possunt esse aliae sine  
 his q. actu habent<sup>quis</sup> habitus suus cernit  
 di. virtutum loquendo de acquisitis, quas  
 tamen (si alias habuerit) et lata occasio-  
 ne facile etiam habebit. Et per hoc R.  
 ad. 2. ) Ad. 3. q. virtutes intellectua-  
 les sunt circa diversas materias non ordi-  
 natas. Sicce habent ordinem ad prima  
 principia, et ideo dependent ab habitu prin-  
 cipiorum

alae sunt quae

oportet



Summula d. Thomae

Ad. 4. q. agubilia sunt principia; et or-  
dinata inter se. factibilia vero sunt ma-  
teria non ordinantur inter se nec ipsa.

Ar. 7. Utrum morales virtutes  
possint esse sine charitate?

Et videtur quod sic. quia Prosper in sententijs dicit  
quod omnis virtus praeter charitatem po-  
test esse communis bonis et malis. 2.  
quia possunt acquiri ex actibus. charitas ve-  
ro per solam infusionem a deo. 3. quia  
conceduntur quatenus dependent a pru-  
dentia, charitas autem eam super ex-  
cedit. ergo.

Sed contra dicitur Ioannis. 2. qui mundi  
legem manet in morte. ergo si in dilectio-  
ne nulla est virtus.

Dicendum quod morales <sup>virtutes</sup> acquiri possunt  
per opera humana quatenus sunt ope-  
ratiua boni. qui non excedit facultatem  
humani. sed secundum quod sunt operati-  
ua boni in ordine ad ultimum finem  
supernaturalem, quo pacto videtur per-  
fekte. Sabent rationem virtutis non per  
sunt actibus humanis acquiri in modo a deo  
infunduntur, nec sine charitate esse pos-  
sunt <sup>nec</sup> aut sine prudentia infusa et recta  
ratione in ultimum finem supernatu-  
ralem ordinata.

Ad. 1. R. q. virtutes ibi intelliguntur secun-  
dum imperfectam rationem virtutis)

Ad



Ad. 2. q. procedit de virtutibus, moribus  
libus acquisitis) Ad. 3. q. quamvis es  
autas excedat, prudentia tamen depen-  
det a caritate ne ultimum est. et per con-  
sequens omnes virtutes morales infusq

Ad. 3. Vm caritas possit esse sine  
virtutibus moralibus -

Fuere q. sic. q. sola caritas sufficit  
ad omnia virtutum opera. ut innuit. i. ad-  
corint. 13. ergo) 2. q. multi in carita-  
te existentes sentiunt difficultatem  
in actibus aliarum virtutum. quorum ta-  
men est faciliter et delectabiliter opera-  
ri. ergo) 3. q. multi sancti carent ali-  
quibus virtutibus. de quibus vocat Be-  
da magis. Similiter. q. de virtutibus quas  
habent gloriantur. ergo

Sed contra est q. per caritatem tota lex im-  
plet. ut dicit. i. corint. 13. lex autem im-  
plet. per actus omnium virtutum. et  
ad idem est Augustinus in quadam epis-  
tola -

Dicendum q. quemadmodum in naturalibus  
bus quando deus dat aliquod principium  
operum sine eo q. de ea quibus sunt necessa-  
ria ad eiusmodi opera exercenda. sic et  
melius in supernaturalibus datur caritate que est bonorum o-  
dat omnes virtutes infusas quibus opera per omnia principium  
exerceant. ac prout de connexis sunt virtutes  
sunt ob prudentiam. sed etiam ob caritatem  
qua dependit. et ipsa amittunt. / Ad.



Summula d. Thomae

Ad. 1. R. q. ad bene operandum praeter vir-  
tutem quae ordinat ad finem requiruntur  
& virtutes disponentes circa ea quae sunt  
ad finem scilicet morales, nec sine instru-  
mento legitime operat agens principa-  
le. Ad. 2. q. sicut habent scientiam rej-  
patit difficultatem in intelligendo pro-  
pter aliquod superueniens extrinsecum  
impedimentum. infirmitatem. N.g. aut  
somnolentiam. Sic in habentibus virtu-  
tes infusas ob modum dispositio est preceden-  
tibus relictas. quae in acquisitis non ita  
manent, quae tolluntur per actus quibus ac-  
quiruntur. Ad. 3. q. sancti dicunt illas  
virtutes non habere ratione difficultatis  
modo dictae. quam patiuntur.

Contra  
21as

Ar. 4. Vtrum fides et spes pos-  
sint esse sine charitate.

Et videtur quod non. quia digniores sunt quam virtutes  
morales infusae. quae tamen sine chari-  
tate esse nequeunt. 1. quia nullus cre-  
dit (ut ait Augustinus) nisi volens. ergo  
2. quia nullus sperat nisi volens. ergo  
3. quia idem in enchiridion dicitur quod spes non  
potest esse sine amore. Sed contra est quod  
matt. 5. 1. dicit glossa quod fides generat spem  
spes autem charitatem. sed generari po-  
test esse sine genito. ergo.

Dicendum quod ut dicitur in 2. effectuum ad ra-  
tionem virtutis perfecta pertinet non solum  
quod bonum operemur, sed et quod bene operemur  
Sic



Sic igitur secundum incarnationem et esse imperfectum, possunt esse fides et spes sine charitate non tamen in esse perfectis virtutis.

Ad. 1. R. q. virtutes morales dependent a prudentia. prudentia autem ita diffusa nec rationem prudentis habere potest absque charitate. ut pote deficiente habitudine ad primum principium, quod est ultimus finis. fides autem et spes secundum proprias rationes, neque a prudentia, neque a charitate dependent. Et fides sine charitate esse possunt. Sicut sine charitate non sunt virtutes ut dictum est. Ad. 2. q. procedit de fide perfecta. Ad. 3. q. procedit de spe perfecta que procedit ex meritis.

Ad. 5. Vm charitas possit esse sine fide. et spe?

Et videtur q. sic. q. deus naturaliter potest amari a nobis sine fide et spe. 1. q. charitas est radix ad alios. 2. in charitate radicati. Radix autem sine ramis esse potest. 3. q. in Christo domino fuit perfectissima charitas sine fide et spe. ut dicitur infra.

Sed contra est. hebr. ii. sine fide impossibile est placere deo quod fit per charitatem ad quam introducit spes. ergo.

Dicendum q. charitas non est tantum amor dei sed et amicitia que ad ipsum cum redactione et communicatione mutua ut dicitur. 8. et 9.

et



Sumula 3. Thome

Et quoniam Suius mundi amicitiam ad al  
terum nullus potest habere nisi credat et  
spere se societatem <sup>sumes</sup> eccōmunicatōriem  
habiturum (quod respectu dei in hac vita  
fit per gratiam et in futura per gloriam)  
unde est q. Charitas sine fide et spe esse  
non potest.

Ad 1. R. q. Charitas non est quicumquam  
dei. ut dicitur est. Ad 2. q. est radix et  
perficit fidem et spem. sed supponit illas. Ad  
3. q. in Charitate boni fidei sunt clariora. et  
boni spei comprehensiora. Unde fides et spes in  
fuerunt in eis propter illud. quod dicitur in  
perfectioris.

Quaestio 66. De equalitate vir  
tutum. In 6. arti  
culos divisa.

Art. 1. Vtrum virtus possit esse maior  
vel minor.

Sed et q. non. dicitur enim Apocal. 12. q.  
latera civitatis Hierusalem (per quos secundū  
dum glossam intelliguntur virtutes) sunt  
equalia. 2. q. consistit in maximo bono  
et ultimo potentia secundum Philosophum  
in 1. de celo. et 2. de lib. arbitrio. 3. q. de  
bent virtutes omnes proportionari virtuti  
uniformi et infinita dei <sup>causantibus</sup> ergo una non est  
maior alia. Augustin  
in full

Sed contra est q. in virtutibus invenit au  
gmentum et superabundantia. ut in iuoc  
matt. 5. et psal. 16.

Dicendum q. in virtutibus specie differenti  
bus sine dubio alia est alia maior. ut pruden  
tia omnibus moralibus q. perficit rationem  
quod est causa et radix summi boni. et inter  
eas



cas illa maior est quae magis ad rationem  
accedit. Unde iustitia quae est in iustis iustitia  
te preferat alijs. et fortitudo quae est in iustis  
cibus preferat temperantiae, quae est in con-  
cupiscibilibus. intra eandem autem speciem  
virtus est maior aut minor. vel ex maio-  
ri participatione <sup>subiecti</sup>, vel gradum maiora vel  
minora se extendit. ut supra dictum est  
neque enim exiguè ad rationem virtutis quae  
attingat iusta rationis medium in indivi-  
sibus ut Stoici existimabant.

Ad 2. R. q. equalitas non solum est in illa  
legenda secundum gradum secundum quantita-  
tem absolutam, sed et secundum proporti-  
onem) Ad 2. q. illud ultimum non est  
indivisibile, ut dictum est) Ad 3. q. deus  
non operatur ex necessitate naturae, sed secun-  
dum ordinem suae sapientiae iuxta illud ad  
ephe. 4. unicuique vestrum data est gratia  
secundum mensuram donationis Christi.

Ar. 2. Vni omnes virtutes simul  
in eodem existentes sint aequales

Et videtur quod non aut enim Apostolus 1. cor  
7. unusquisque habet proprium donum a  
deo. alius quidem sic. alius vero sic) 2.  
quod si in eodem essent omnes aequaliter in-  
tense. qui excederet ceteros in una exce-  
deret in omnibus, quod non videtur verum  
cum aliqui sancti de una virtute, alij  
de alia laudent. et de quolibet confesso-  
re dicat ecclesia non est inventus similis  
illis, ob aliquam virtutem specialem

3.



3. qz constat quod unus promptius exequi  
 & altum unius virtutis qz alterius)

Sed contra est Augustinus in 6. de trinitate  
 Dicendum. q. secundum rationem spe-  
 cies sine diebus una est maior alia in eod-  
 dem Semine. secundum vero partem  
 partionem in subiecto prouincies in te-  
 die et remittit sic etiam in eodem pro-  
 portionaliter sunt eguales qz equaliter  
 crescunt. et decrescunt. Sicut quantitas  
 ad inclinationem naturalem possit  
 esse in uno maior promptitudo qz in  
 alio ad hanc uel illam virtutem

+ quem ad modum cres-  
 cente semine equali-  
 ter crescunt digitus in-  
 quales -  
 quibus habet ratio-  
 nem materialis

Ad. 1. R. q. Apostolus intelligit uel,  
 de gratia gratis data, uel de mensura  
 gratie gratum facientis. secundum quod  
 am unius abundat in omnibus uirtu-  
 tibus plus qz alius, propter maiorem  
 abundantiam precedentis, uel carita-  
 tis in qua comedunt omnes uirtu-  
 tes infusae | Ad. 2. q. illud contingit ob  
 maiorem promptitudinem. et sic pa-  
 tet ad 3.

Ad. 3. Vm Virtutes morales preemi-  
 neant intellectualibus. ~ ~ ~  
 Et uidetur q. sic qz sunt permanentiores  
 et magis necessarie ad uitam | 2. qz  
 morales faciunt seminem simpliciter  
 bonum. intellectuales non item dempta  
 prudentia | 3. qz finis est nobilior qz me-  
 dia



dia que sunt ad finem. Sed virtutes mo-  
rales faciunt rectam intentionem finis  
ergo excedunt prudentiam que electio-  
nem causat in medio!

Sed contra est q. virtus intellectualis  
est in rationali per essentiam, mora-  
les vero in rationali per participationem  
ut habet. i. ethicorum.

Dicendum q. cum virtus habeat speciem  
ex obiecto illa est simpliciter perfectior  
que habeat perfectius obiectum, quia est  
obiectum rationis. ac proinde virtutes  
intellectuales. que perficiunt rationem  
simpliciter sunt perfectiores q. morales,  
que perficiunt appetitum. Sed respectu  
actus ad quem morales appetit perfectior  
est virtus moralis, et ratio virtutis  
magis ei conuenit.

Ad. 1. R. q. obiecta intellectualium sunt  
permanentiora ~~ut patet~~ q. sunt uniuersa-  
lia. q. moralium vero non ita q. sunt  
quedam particularia agibilia. Itaque mo-  
rales sunt magis necessarie ad finem. ta-  
men in intellectualibus est quedam beati-  
tudinis inclinatio, que in veritatis cogni-  
tione consistit. Ad. 2. ~~q. dicitur~~ dicitur  
Sunt simpliciter bonius per morales virtu-  
tes, ac proinde sunt meliores secundum  
quid. Ad. 3. q. prudentia etiam prestatur  
finem virtutibus. ut dicit. m. 2. ec. 6. ethic.

Ar. 4. Vm iustitia sit precipua in-  
ter virtutes morales?

q. ex ordine ad actum

EF



Summad. Th. m.

¶ Videtur q. non q. maius est dare de pro-  
prio quod facit liberalitas q. reddere a-  
licuius. quod facit iustitia) 2. q. Jaco-  
bi. 1. patientia opus perfectum habet) 3.  
q. magnificencia magnum operatur  
in omnibus virtutibus. ut dicit. 4. ethic.  
Sed contra est Philosophus in. 5. ethicorum  
¶ Videndum q. virtus iustitiae est principalior  
q. ceterae morales q. in ea magis reluceat bo-  
num rationis. tum ex parte subiecti quod  
est voluntas. tum ex parte obiecti seu  
materiae circa quam q. est circa operati-  
ones alijs proficiuas. Post eam sequitur  
fortitudo q. circa maiora bona exercet  
scilicet vitam et mortem, quam sequitur  
temperantia ad regulam quae subicit ap-  
petitum rationi circa ea quae immediate  
ordinantur ad vitam in rebus scilicet et vice

¶ Unde laudat in  
bello, et pace

¶ Sic ut tres cum pri-  
ncipales dicuntur esse  
principales

¶ Potest tamen aliqua alia virtus  
dici maior secundum quid (quatenus  
ad minimum dignum praestat) sicut et  
accidens substantia)

Ad. 1. q. liberalitas ad sui perfectionem  
requirit iustitiam. est tamen secundum  
quid dignior q. scilicet ornat eam) Ad. 2.  
q. patientia est quaedam fortitudinis pars  
et quicumq. est fortis est patienter licet non  
e converso. fortis enim non solum patienter  
et sustinet. sed et periculis se ingerit) Ad.  
3. q. magnanimitas non potest esse bene  
alijs virtutibus ut dicit in. 4. ethic. est tamen

se



Secundum quid maior qz est earum orna-  
tus)

Art. 5. Vm Sapiaentia sit maxima  
inter Virtutes intellectuales?

Et videt qz non qz prudentia ut colligitur  
ex 1. et 6. ethicorum imperatej) 2. qz  
per prudentiam regulantem Summas actus  
peruenit ad felicitatem Sapiaentia autē  
non considerat Summas actus. ergo) 3.  
qz perfectiore cognitionem habemus per  
sapientiam de rebus Summas qz de rebus  
diuinis per sapientiam. sed cognitio quo  
maior est eo perfectior est. ergo) 4. qz sa-  
pientia est tria conclusiores dēductas ex  
principijs in demonstrabilibus cuius sabi-  
tus videlicet intellectus est perfectior)  
Sed contra est Philosophus in 6. ethicis.

Dicendum qz obiectum sapientie est causa  
altissima, ac proinde perfectius qz obiecta  
aliarum intellectualium virtutum, ex  
quo sequit qz ipsa sit perfectissima iudicis  
et ordinans omnes quasi architectonica

Ad. 1. R. qz immo sapientia imperat qz  
sapientia prudentia non se intermittit ad  
diuina immo introducit ad <sup>sapientiam</sup> ~~causa~~, sicut  
ostendit ad Regem) Ad. 2. qz sapientia ad  
siderat ipsum obiectum felicitatis in qua  
tunc indacuta ac proinde propinquius se  
habet ad felicitatem qz prudentia) Ad. 3.  
R. qz minor cognitio diuinorum nobilior est qz  
ma.

quid dicitur  
est.



maior cognitio Summarum) Ad. 4. q. cog  
 nitio principiorum pendet ex cognitione  
 terminorum. Sic cognitio quod sit totum et  
 quod pars constat totum esse maius sua  
 parte. sed sapientia intelligit commune  
 ens et iudicat de partibus principijs, et non  
 Summa concludit ex ipsis. unde est nobilior  
 q̄ q̄ habitus principiorum siue intellectus  
 Ar. 6. Vm̄ Charitas sit maxima inter  
 virtutes Theologicas!

gr̄. videt ad eam  
 parari sicut virtus  
 intellectualis ad  
 morales -

Et videt q. non q. spes et charitas sunt in us  
 Sunitate. fides autem in intellectu. ergo  
 fides est nobilior et perfectior utraq̄ -  
 2. q. spes dicit propensionem in rem ama  
 tam. ergo addit ad amorem et supponit  
 charitatem tanq̄ imperfectiorem) 3. q.  
 causa excedit effectum. fides autem et spes  
 generant charitatem)

Sed contra dicit. 1. cor. 13. maior charitas  
 Dicendum q. quamvis ex parte obiecti nō  
 sit maior charitas q̄ fides et spes q. etiā  
 earum obiectum est deus est tamen ma  
 ior ex propinquitate ad ipsum quem im  
 portat. est enim amatum in amante et  
 amans per affectum tradit ad amationem  
 ac proinde in deo manet et deus in eo  
 fides autem et spes important quādam  
 distantiam ab obiecto, cum illa sit de  
 non visus, hęc de non habitus!

Ad. 7. R. q. fides non comparat ad spem et  
 cba



Charitatem sicut virtus intellectualis  
 ad morales quae sunt circa ea quae sunt  
 infra hominem. Ethicorum vero sunt cir-  
 ca ea quae sunt supra animam humanam  
 in quibus cognitio dilectio nobilior est  
 quae cognitio quae dilectio tendit in rem delecta-  
 tam prout in se est. sed in rebus inferiori-  
 bus anima cognitio est nobilior quae res  
 est in cognoscenda et praeter hoc fides non  
 moderat motum appetitus tendentem  
 in deum (qui excedit omnem cognitionem  
 humanam) sed ostendit <sup>illi</sup> obiectum) Ad. 2  
 q. procedit de amore concupiscentiae cha-  
 ritas autem est amor amicitiae, ad quam  
 pervenit spe.) Ad. 3. q. causa dissonans  
 (ut calor ad animam rationalem) non  
 debet esse perfectior suo effectu. secus si sit  
 causa perficiens.

Quaestio 67. De duratione virtu-  
 tum Post hanc vitam. In sex  
 Articulis Divisa.

Art. 1. Utrum virtutes morales ma-  
 neant post hanc vitam?

Et videtur quod non quae dicitur matth. 22. ho-  
 mines postea in gloria erunt sicut ange-  
 li dei. in quibus ut dicitur in. 10. ethic. videtur  
 sum est ponere morales virtutes). 2. quae  
 virtutes morales sunt ad opera vitae acti-  
 vae quae cessant in gloria. ut inquit Pre-  
 gottus. in. 6. moral. 3. quae fortitudo et te-  
 pe



Summula d. Thome

perantia sunt irrationalium potentia-  
rum ut dicitur in 3. ethicis, sed he partes  
consumuntur post hanc vitam. ergo -

Sed contra sapientia. 1. dicit iustitia immor-  
talis et perpetua.

Dicendum quod licet Tullius ut dicit Augustinus in 14 dicitur negaverit post hanc vi-  
tam manere quatuor cardinales virtutes  
tenendum tamen est mansuras esse in  
alio excellentiori modo. Non quidem quan-  
tum ad materiale ipsarum scilicet cum  
inclinacione partis appetitus ad passio-  
nes vel operaciones; sed quantum ad for-  
male. in quantum ratio uniuscuiusque  
rectissima erit, circa ea que ad ipsum per-  
tinent secundum statum illum. ut Au-  
gustinus ibidem exponit.

Ad 1. R. q. Philosophus <sup>loquitur</sup> de virtutibus quan-  
tum ad materiale earum qualiter se ha-  
bent etiam operacione actus. per quod res-  
pondet ad 2. / Ad 3. q. ante resurrectio-  
nem in anima radicaliter et seminari-  
ter erunt et manebunt morales virtutes  
immu et iustitia in actu manebit quod  
est in ipsa voluntate. Post resurrectionem  
vero corporibus resumptis et potentijs ra-  
tionalibus in organo corporeis unitis e-  
runt et manebunt virtutes morales ad  
modum dictum. ex quo patet quare speci-  
aliter de iustitia dicitur quod est perpetua et  
immortalis -

Ar.



Ar. 2. Vm Virtutes intellectua  
 ~ Les maneant post sancuitam!  
 Et uidet q. 3. q. 1. c. 13. scientia  
 destruit q. ex parte cognosimus, sed ea  
 dem ratio est in alijs virtutibz intellec  
 tualibz. ergo) 2. q. in predicamentis di  
 cit Philosophus q. scientia est difficile mo  
 bilis a subiecto nisi aliqua forti transmi  
 tatione nulla autem fortior q. mors. ex q.  
 3. q. post sancuitam non manent phas  
 tasmata ergo neq. speculatio intellectus,  
 Sed contra est q. manet cognitio particu  
 larium et contingentium ut constat luc  
 16 de diuine) ergo multo magis manet  
 cognitio vniuersalium. et necessarium  
 Dicendum q. cum species intelligibiles sit  
 formale in intellectu (et maneant im  
 mobiliter iuxta Aristotelem in 3. de ani  
 ma in intellectu) et non solum dum actu  
 intelligit ut quidam existimauerunt Vir  
 tutes intellectuales maneant quantum  
 ad formales seu rationes post sancuitam  
 quamuis non maneant quantum ad ma  
 teriale scilicet phantasmata que sunt  
 in corpore organo, et instrumentis. Si  
 cut et de virtutibz moralibus dictum est.  
 Ad. 1. R. q. Apostolicus est intelligendus qua  
 tum ad materiale. et modum intelligendi  
 per conuersionem ad phantasmata / Ad



Summula d. Thomae

Ad. 2. q. per illas transmutationes cor-  
rumpit scientia quantum ad materia-  
le. sed species intelligibiles semper ma-  
nent in intellectu possibili. Ad. 3. q. anima  
post mortem separata non intelligit per co-  
versionem ad phantasiam, sed alio modo

Ar. 3. Vtrum fides maneat post  
mortem? Sane vitam?

Unde <sup>q. sic</sup> q. nobilitas q. scientia, quae etiam  
manet. 1. q. i. corint. 3. fides dicitur foun-  
damentum, ergo si ipsa non manet omnia  
ruunt. 3. q. cognitio perfecta et imper-  
fecta (ut puta matutina et vespertina)  
simul est in angelis, et in homine de eade-  
re opinio et scientia, ergo et fides stat cum  
clara visione.

Sed contra est Ap. 1. corint. 5. —

Dicendum q. contrarietas vel est secundum  
oppositas formas ut in albo et nigro vel  
secundum magis et minus et hoc duplici-  
ter uno modo sic q. imperfecto consistit de-  
tatione rei, sicut in magis calido et minus ca-  
lido, alio modo ut sit de ratione eius sicut  
defectus rationis est de natura equi et leo-  
nis. et sic unum et idem manens non po-  
test transire de minus perfecto ad magis  
perfectum, et quoniam imperfecto cogni-  
tionis est de ratione fides, q. est de non vi-  
sus, sequit q. non possit esse manifesta cogni-  
tio eadem numero manens. An autem possit  
sit

perfectum







in spei) manet, filialis in beatis, et poena  
 & in damnatis) 3<sup>o</sup> q<sup>o</sup> desiderium quod est  
 etiam futurum manet. iuxta illud. 1. Petri. 1.  
 in quem desiderant angeli prospicere.  
 Sed contra dicit Rom. 8. quod quis videt, quid  
 sperat.

Dicendum q<sup>o</sup> quem ad modum acquisito ter-  
 mino cessat motus. sic ad optata beatitudi-  
 nis gloria et quiete non manet spes -  
 Ad. 1<sup>o</sup>. R<sup>o</sup> q<sup>o</sup> virtutes morales non manent  
 quantum ad materiam passionum, sed qua-  
 tum ad actus suos. qui se compatiuntur cum  
 gloria, fidei <sup>autem</sup> aut spei <sup>autem</sup> non item) Ad 2<sup>o</sup>. q<sup>o</sup> ti-  
 mor filialis manet in gloria quantum ad  
 actum reverendi deum, ne proinde timor  
 qui opponit spei non manet ibi. in damna-  
 tis vero manet timor futuri mali, quate-  
 nus poena, alij alijs succedunt. quoniam  
 nec sic est timor proprie, quoniam timor  
 semper habet annexam spem evadendi  
 Ad. 3<sup>o</sup>. q<sup>o</sup> in beatis quantum ad gloriam a-  
 nimam non potest esse desiderium pro ut est  
 de futuro. sed sicut est esurire et sitis pro ut  
 excludunt fastidium. nec proprie in ani-  
 mabus beatis est spes de gloria corporum  
 futura quoniam non proponit illis ut quid  
 arduum. sed ut inevitabiliter evenitur.)  
 Ar. 5. Vm aliquod fidei vel spei re-  
 maneat in gloria?

Et videtur q<sup>o</sup> sic q<sup>o</sup> remota proprio suaveritate  
 communis. licet rationale, manet Magis commu-  
 ne



ne scilicet animal ergo remoto enigmata a fide  
 (quae est cognitio enigmatica) manet quod  
 in ea est cognitio. 2. q. adueniente  
 lumine solis non perit lumen candlee er  
 go nec adueniente lumine glorie cessat lu  
 men fidei) 3. q. remota materia circa qua  
 v. g. pecunia, manet habitus liberalitatis.  
 ergo remoto h. non uiso. manebit fides ha  
 bitus (inca prima necessitatem)

Sed contra est q. fides est quidam habitus sim  
 plex. ergo si non totalis manet. totaliter ces  
 sat.

Dicendum q. quidam existimant q. et si  
 despe. n. d. remaneat in patria. tamen desi  
 de manet cognitio. quod si de ratione gene  
 ra cognitiuis intelligat uerum est, n. d.  
 tamen de eadem numero aut specie cogiti  
 one. quae est fides, hoc enim est impossibile  
 neq. enim quemadmodum remota forma  
 a materia manet substantia materia. ita  
 remoto rationali potest remanere animal  
 quoniam sicut rationale sumat a forma  
 a denominat totum. et similiter animal  
 sicut desumat ab eo quod a se habet ut mate  
 ria. homo autem desumit ab utroq.  
 Ad. 1. R. ex dictis) Ad. 2. q. lumen fidei et  
 glorie opponunt sicut lumen aeris. et obscuri  
 tas eius, non sic lumen candlee. et solis) Ad  
 3. q. in gloria cum non uiso tollit possibilitas  
 ad tale obiectum prout in illo statu, quod in libe  
 rali non contingit.

Ar.



Ar. 6. Vm remaneat Charitas post  
 Hanc vitam in gloria. ~ ~ ~ ~ ~  
 Et videtur quod non potest ut dicitur. 1. corinth. 13. euacu-  
 abitur tunc quod ex parte (id est imperfectum  
 est. qualis est charitas in) 2. quod obiectum  
 Charitatis est bonum apprehensum. sed in  
 gloria est alia apprehensio. ergo alia cha-  
 ritas) 3. quod alia charitas in per augmen-  
 tum. (quod eiusdem rationis est) potest per-  
 uenire ad perfectionem charitatis glorie. q  
 uod non est possibile.

Sed contra est. 1. corinth. 13. charitas nunquam  
 excidit

Dicendum quod de ratione charitatis non est a  
 sequa imperfecto ac proinde est habitus. et  
 non habitus visus. et non visus. eadem manens  
 numero in patria que fuit in via.

Ad. 1. R. que modo dictum est imperfectum  
 est de ratione amoris qui est charitas ac pro-  
 inde euacuata imperfectio (que est eius  
 accidens) adhuc manebit charitas) Ad. 3. quod  
 visus est causa amoris. que in via non potest  
 per quantumvis perfectam cognitionem cogni-

Quaestio. 68. De Donis. ~ in  
 octo Articulis diuisa -

Ar. 1. Vm dona differant a virtutibus  
 Et videtur quod non quod Gregorius. 1. moral. per septem fi-  
 lios qui nati sunt septem accepit virtutes. et  
 statim inducit septem dona que enumerantur

isa. 11.



2. q. Augustinus in illud Matt. 12 tunc  
 uadit et assumit septem spiritus nequos  
 resse ait. id est septem uicia contra septem  
 uirtutes spiritus sancti. que sunt. Sep-  
 tem dona. / 3. q. nomina ipsa donorum nomi-  
 nant uirtutes. ut. Scientia. sapientia. in-  
 tellectus. fortitudo etc.  
 Sed contra est q. Gregorius distinguit ubi su-  
 pra dona a uirtutibus theologis. et in 2. mo-  
 raliu[m] distinguit ea a quattuor uirtutibus  
 cardinalibus. que dicuntur significari per quattuor  
 angulos domus Iob.  
 Dicendum q. quidam dona a uirtutibus non  
 distinguunt. Alij eo differre putant ~~differe~~  
 eo q. dona pertinent ad liberum arbitrium in  
 quantum est facultas rationis. uirtutes uer-  
 o ad idem arbitrium pertinent in quantum  
 est facultas uoluntatis. Alij distinguunt ex  
 eo q. uirtutes ordinantur ad bonas operationes;  
 dona uero ad resistendum tentationibus.  
 Alij q. distinguunt eo q. uirtutes ad operan-  
 dum recte sunt ordinata. dona uero ad imita-  
 dum Christum dominum. in his precipue  
 que passus est. Sed profecto predicti omnes  
 propriam distinctionis rationem uel as-  
 signant. Ac propterea dicendum q. in ho-  
 mine est duplex mouens. aliud interius sui  
 scilicet ratio; aliud exterius. quod est deus ipse  
 cum autem omne motum proportionari de-  
 beat suum motori. et in tali dispositione ipsius  
 perfectio consistat. que tunc erit etiam per-  
 fec-

3. q. definitio uir-  
 tutis conuenit do-  
 nis. et definitio  
 donorum uirtuti-  
 bus infusus que sunt  
 dationes incredi-  
 les. que p[er] p[ro]ph[et]am Phi-  
 losophum definit  
 donum ~~et~~



(et dicuntur dona  
non solum qz  
a deo data)

fectus quanto perfectius fuerit mouens. Hinc  
est q, dona spiritus sancti que a spiritualita  
te dicuntur disponunt Sommem ut efficiat  
promptus et facile mobilis ab inspiratione  
diuina, ad altiores actus qz sunt actus virtu  
tium. Virtutes uero disponunt Sommem ut  
prompte moueat ad actione ad re operan  
dum in his que interiorius uel exteriorius agit.  
et iuxta hoc etiam Philosophus dicit in capi  
te de bona fortuna. q, his qui mouent per ins  
tinctum diuinum non expedit consulari se  
cundum rationem humanam, sed q, sequat  
ur interiorem instinctum, qz mouentur a me  
tiori principio. qz sic ratio humana. ))

Ad. 1. Ar q, communij nomine dicuntur virtu  
tes sed addunt ad virtutem. immo et Philo  
sophus. in. 7. ethic. supra communem virtute  
ponit Heroicam secundum quam aliquij  
dicuntur diuini uixij) Ad. 2 q, uita aliter co  
trariatur donis. aliter autem uirtutibz) Ad  
3. q, illa definitio dat de virtute secundum co  
munem modum uirtutis. donum autem pro  
ut etiam distinguit a uirtute infusa potest  
dici id quod dat a deo ut bene moueat ad su  
os instinctus) Ad. 4 q, ceteri nomina sint eade  
sapientia tamen uirtus operat ex uirtute ratio  
nis. donum autem ex uirtute diuino. et sic  
in alijs.

Ar. 2. Vtrum dona sint Somini  
necessaria ad salutem!

et



¶ videtur q. non dona ordinant ad perfec-  
 tionem que est supra communem ratione  
 virtutis. et ex consequenti de consilio. er-  
 go non de necessitate / 2. q. ad salutem  
 sufficit q. bene se habeat homo ad divina  
 quod fit per virtutes theologicas. et ad hu-  
 mana. quod fit per morales. ergo / 3. q.  
 gregorius in 2. moral. ponit dona danti  
 contra defectus. quos suppleunt virtutes. ut  
 prout sapientiam contra stultitiam. consi-  
 lium contra precipitationem. etc.

Sed contra q. sapientie. B. sapientia pre-  
 cept. eccij. i. timor. ergo et alia dona me-  
 dia inter hec (que sunt extrema) sunt ne-  
 cessaria

¶ Dicendum q. ~~quibus non sufficit ratio sed cogno-  
 scit instrumenta divina necessaria sunt dona~~  
 ratio ergo perficit per virtutes ad ea que non  
 sunt supra naturam perfectam quatenus  
 ad modum nature. per theologicas vero in  
 ordine ad supernaturalia. ac per consequens  
 minus perfecte eis afficit aut possidet. ad  
 operandum igitur medijs moralibus virtuti-  
 bus non eget aliquo superaddito preter divi-  
 nam actionem que simul cum sua actione

¶ q. minus propor-  
 tionabiliter ad na-  
 turam, quamvis  
 ipsa virtutes sine  
 maioris perfectio-  
 nis.

↑  
 morales  
 perfecte

¶ licet et ad  
 hunc possit  
 a deo super-  
 abundan-  
 ter per divi-  
 nam insti-  
 tutum ad  
 inuicem -

¶ Sed ad opera superiora et heroica  
 virtutum theologiarum spiritu dei aguntur  
 homo et diuino instinctu doro. ac prout  
 necessaria sunt dona. quibus ad illum disponat  
 Ad. i. R. q. dona excedunt communem ratione  
 virtutis



Summula d. Thomae

Virtutum. nō quantum ad genus operum  
ut in consilijs et preceptis, sed quantum  
ad modum motionis ab altiori principio.  
Ad. 2. q. ultra illas virtutes indiget  
no motione spiritus sancti. Ad. 3. q. indi-  
get. Sed donis ut omnino defectus expel-  
lat.

Ar. 3. Utrum dona spiritus sancti  
sint habitus?

Unde q. non q. ut Gregorius in 2 moral  
dicit in solo Christo domino Ioan. 1. et Isai  
u. omnia spiritus sine eius dona requirit  
se per modum habitus. 2. q. ut inueat ins-  
trumentum non eget habitu in se nec ipse er-  
g. nec homo in quantum agit spiritu dei. 3  
q. donum prophetiae non aderat prophetis  
per modum habitus ut dicit Gregorius  
1. in ezechiel.

Sed contra dicit dominus Ioan. 14 de spiritu  
sancto, apud vos manebit. scilicet cum donis.  
Dicendum q. quem admodum virtutes mora-  
les sunt quidam habitus quibus vires appe-  
titivae disponunt ad prompte obediendum  
rationi. Sic dona spiritus sancti sunt quidam  
habitus, quibus homo perficit ad prompte o-  
bediendum spiritui sancto.

Ad. 1. R. q. idem Gregorius ibidem se expli-  
cat dicens q. dona necessaria ad vitam (quia  
sunt spiritus sancti) semper manent in  
sanctis. Ad. 2. q. procedit de instrumentis quod  
solum agit et non agit. Ad. 3. q. prophetiae donum  
non est



est de necessitate salutis, sed ad manifesta-  
tionem spiritus.

Ar. 4. Vtrum convenienter dona  
spiritus sancti enumerentur.

Unde q. non q. cum in illis ponat quæ tan-  
quæ ceteras virtutes intellectuales. de arte  
nihil dicit. et cum de fortitudine. et de timore.  
qui pertinet ad iustitiam fiat mentio nihil  
tangit de temperantia. 1. q. non spectat  
sed ipsa iustitia debuisse enumerari, sicut  
numerat fortitudo. et non aliqua eius pars.  
3. q. debuisse ponere aliqua dona spectantia  
ad virtutes theologicas, quod tamen non fit.  
4. q. sicut timor ponitur donum. sic debuisse  
poni amor. spes et delectatio. et conditio quæ  
de deo sunt. 5. q. sicut intellectui addit sapi-  
entia. fortitudini consilium. et pietati scien-  
tia. sic debuisse timori adiungi aliquod dree-  
tium eius.


Sed contra est auctoritas isaie undecimo cap.  
Dicendum q. quid quid est in homine. naturæ est  
inveniri a deo tanq. a superioris mente. et pro-  
inde sicut in omnibus viribus humanis quæ  
sunt principia humanorum actuum. sunt  
sunt virtutes ita etiam sunt dona scilicet  
et in ratione tam practica. q. speculativa. et  
in vi appetitiva. ut consideranti dona pate-  
bit. et idem patet q. hæc dona extendunt se ad  
omnia quæ se extendunt virtutes. tam intell-  
ectuales q. morales.

Ad. 5. R. q. ass. ordinat ad factibilia. / <sup>ta</sup> <sub>autē</sub>



Summula d. Thomae

ta autem pertinet ad temperantiam qua  
tenus peccata recedimus a delectationibus pra  
uis) Ad. 2. q. nomen iustitiae imponit a rec  
titudine rationis, et idem nomen virtutis quod  
conuenientibus quod doni. nomen uero pietatis  
importat reuerentiam quam habemus ad  
patrem et patriam. unde et religio pietas  
nominatur) Ad. 3. q. spiritus sanctus inuenit  
inimicam securitatem quae aliquo modo ueni  
t scilicet perfidiam, spem et caritatem. quae  
sunt uelut radices donorum. quae ipsas de  
terminant.) Ad. 4. q. illa habent pro obiecto  
deum ac proinde transferunt ad virtutes the  
ologicas. timor autem non habet pro obiecto  
deum sed malum a quo perfectius retrahit  
quod virtutes morales.) Ad. 5. q. ~~per sapientiam~~  
~~inuenitur intellectus. Summus. et affectus. et de~~  
ratio timendi deum praecipue sumit ex con  
sideratione excellentiae diuinae quam conti  
derat sapientia.

Ar. 5. Vtrum dona spiritus sancti  
sint connexa? 

et uidetur quod non. quod uidetur. s. ad corinth. 12. a  
lij dat per spiritum sermo scientiae. alij ser  
mo sapientiae. ergo) 2. q. August. in. 14. de  
trin. dicit quod scientia non pollent fideles pluri  
mi fidem autem comitatur aliquod donum,  
3. q. Gregorius in. 1. moral. dicit quod minor est  
sapientia si intellectus careat. et in uerbis in  
tellectus sine sapientia. et sic procedit malis  
donis. ergo) Sed contra est idem Gregorius  
ubi



ibidem dicens q. filij septem<sup>106</sup>. id est septem  
 dona spiritus sancti se invicem pasunt.  
 Dicendum q. sic ut virtutes morales quibus  
 disponunt vires appetitus ut morceant  
 a ratione committunt in prudentia ita  
 dona quibus homo perficitur ut morceat a  
 spiritu sancto committunt in caritate si  
 ne qua esse non possunt /

Ad. i. R. q. procedit de scientia et sapienti  
 a. prout sunt gratis gratis datz ad efficaci  
 ter persuadendum. no ut donantur) Ad  
 2. q. Augustinus eodem modo accipit. scilicet  
 cetero pro gratia gratis data / Ad 3. q. probat  
 q. singula dona mutuo se perficiunt, a deo q.  
 si intellectus esset sine sapientia non posset  
 esse donum. neq. sapientia sine intellec  
 tu. sic ut de virtutibus moralibus dictum est

Ar. 6. Vtrum dona spiritus sancti

Remaneant in patria?

Et videtur q. non q. Gregorius in 2. moral  
 dona dicit esse contra tentamenta at in  
 patria non erunt tentamenta. ergo / 2<sup>o</sup>  
 q. dona y actus non possunt esse in patria  
 ut misereri s. q. qui est actus miserordie Pietatis  
 q. illic non erit miseria. et misereri in a  
 lijs. ergo / 3. q. quaedam dona perficiunt  
 vitam altivam que in hac vita terminatur  
 ut fortitudo. et pietas ergo /  
 Sed contra est Ambrosius in lib. de spiritu sa  
 ncto



Summula d. Thomae

Dicendum q. dona quantum ad essentia  
perfectissime erunt in patria, quando homo  
omnino erit subditus deo. Sed quantum ad  
materiam circa quam versantur q. hic se  
offert aliqua materia, que non in patria  
non manebit, sicut de virtutibus cardinalibus  
subius dictum est

Ad. 1. R. q. Gregorius loquitur de donis pro  
ut in hoc statu tentamentis concutimur

Ad. 2. q. Gregorius ponit ibi aliquid in donis  
quod fit in presenti, et aliquid, quod perma-  
net in futuro ut patet si attendat in singu-  
lis) Ad. 3. q. procedit de donis quantum  
ad materiam.

Ar. 7. Vtrum dignitas donorum  
Attendat secundum enumerati-  
onem Isaiz. 11.

Inducit q. non q. deus maxime requirit  
ab homine timorem, ut patet deut. 10. et  
malach. ergo male ultimo locus enumerat  
2. q. pietas est bonum universale, ut dicit  
t. 1. timor t. 5. ergo male penultimo locus po-  
nit / 3. q. scientia pertinet ad iudicium  
quod pertinet inquisitioni ad quam est con-  
siliium, ergo ante illud debuit enumerari /  
4. q. fortitudo pertinet ad vim appetitivam  
scientia ad rationem, ergo hęc debuit primo  
q. illa enumerari / Sed contra est Augustinus  
in lib







## Summula d. Thomae

Dona perficiunt virtutes / Dicendum qd  
Sicut virtutes intellectuales proficiuntur  
moralibus, et regulantur eas, sic virtutes theo-  
logicae proficiuntur donis spiritibus sancti et  
regulantur ea per quae eod. dictum est omnes  
vires animae disponunt ad obediendum mo-  
tioni divinae. Sunt igitur in primo gradu per-  
fectionis virtutes theologicae in secundo do-  
na, in tertio virtutes intellectuales, et in  
quarto virtutes morales.

Ad. 1. Patet ex dictis / Ad. 2. q. virtutes sunt  
prioris ordinis generationis, sed non perfec-  
tionis. Sicut et dilectio proximi quantum  
ad altum precedit et disponit ad dilectionem  
dei / Ad. 3. q. scientia et intellectu prioris sunt  
dona spiritus sancti (sicut et caritate for-  
mata) nullus male uti potest /

### Quaestio 69 de Beatitudinibus

In quattuor art. divisa

Art. 1. Vm Beatitudines distinguantur  
a virtutibus et donis?

Et videtur qd non qd Aug. in lib. de serm. domini  
in monte arnumerat eas donis. et Ambrosius  
super Lucam arnumerat eas virtutibus / 2.  
qd Summa voluntatis non est nisi duplex re-  
gula scilicet ratio. et Lex aeterna / 3. qd inter  
beatitudines ponit. misericordia et  
iusticia

quae disponunt -  
vires appetitivas  
ad obediendum ra-  
tioni

+ per quas homo  
unice spiritui sa-  
ncto.



iustitia que sunt virtutes) Sed contra est  
q. paupertas, sicutus, et pax, nec sunt dona  
nec virtutes.

Dicendum q. beatitudo est ultimus finis hu-  
manarum maxime supernaturalis, quem  
dicit quis dicit propter spem habere quate-  
nus per bona opera in ipsum tendit quod idem  
beatitudines dicuntur de proximo differunt a  
virtutibus, et donis, non sicut habitus ab eis  
distincti, sed sicut actus distinguuntur ab habi-  
tibus

et precipue super  
naturalia.

Ad. 1. R. q. ibi attribuuntur donis et vir-  
tutibus sicut actus habitibus / Ad. 2. q. non  
sunt distincti habitus a virtutibus, et donis.

Ad. 3. q. illa sumuntur etiam pro actibus, et  
sicut tunc videantur esse virtutes attribu-  
untur tamen donis, quia etiam dona perfici-  
unt hominem circa omnia, circaque per-  
ficiunt virtutes, ut dictum est.

Ar. 2. Vni premia, que attribuun-  
tur virtutibus ad hanc vitam per-  
tineant!

Et videtur q. non, quia obiectum spei est beati-  
tudo futura, et ergo hec premia ad futuram  
vitam pertinent) 2. quia poene per oppositum  
ad beatitudines, ut illud vis saturatus quod est  
surrectus, et qui ridetur quod flebitur pertinent  
ad aliam vitam, quia isti sic ducuntur de sum-  
mis / 3. quia regnum velorum, et plena saturi-  
tas

quod ad bona opera  
cum spe facta sub-  
sequuntur.



Summulae Thomae

quae sunt premia  
enumerata -

tas. Et uisus dei ad futuram uitam perti-  
nent.

Sed contra est Augustinus in lib. de sermone  
domini in monte.


Dicendum q. alij aliter exultauerunt sci-  
licet q. ad futuram, uel ad presentem, uel  
partim ad utramq[ue] <sup>uitam</sup> praedicta premia perti-  
neant. Sed tenendum q. cum spes de fu-  
tura beatitudine habeat[ur] duob[us] modis in-  
mirum per quamdam dispositionem me-  
riti, uel per quamdam ueluti inclinati-  
onem ipsius beatitudinis futurae, ut in ui-

uis perfectus des-  
per affectum et  
contemplatione  
addictis -

uis perfectus. in his potest dici q. ad uitam fu-  
turam praedicta premia iam pertinent.

Ad. 1. R. q. spes etiam est in hac uita de auxi-  
lio quo eternam consequimur / Ad. 2. q. et  
in hac angustiam spiritualiter in hoc mundo  
ut dicit Augustinus et Aristoteles. et boni e-  
conuersi etsi corpore uexentur spirituales re-  
fectiones reficiunt etiam in hac uita centu-  
plum accipientes / Ad. 3. q. omnia illa premi-  
a perfecte quidem consumabunt in uita futu-  
ra. Sed interim etiam in hac quodam modo  
inchoant. ut discurrendo per singula uide-  
dae.

Art. 3. Vtrum conuenienter beati-  
tudines enumerentur?

3. q. nihil ponit[ur] in uide[re] q. non q. nulla ponit[ur] in actu contem-  
directa ad fortitu-  
dinem pertinent[ur] ad actum scientie uel consilij / 1. q. nihil inter eas ponit[ur] pertinet  
ergo.  scrip



Scriptura multaq; aliq; assignant beatitudines  
ut Job. 5. beatus homo qui corripit aedes - /  
et alibi ob alias causas sicut psalm. 1. et /  
psalm. 3.

Sed contra videt q; superflue enumerent qz  
tantum sunt septem dona beatitudines iuxta  
ordo. et Propterea qz Luc. 6. tantum ponunt  
et quattuor beatitudines.

Dicendum q; beatitudinem, quidam falsis in  
vita voluptuosa constituerunt, alij in vita  
activa; alij vero in contemplativa. et prop  
terea ad excludendas illicitas voluptates po  
nunt quaedam beatitudines, Aliq; ad ordinã  
dam et rectificandam vitam activam <sup>vel</sup> quan  
tum ad actus virtutum, vel quantum ad  
effectus ex eis subsequentes / et circa contem  
plativam vitam non ponunt beatitudines ta  
q; merita, sed tanq; premia qz contempla  
tio consummata et perfecta est ipsa beatitudo  
finalis. contemplatio autem inchoata in hac  
vita est veluti initium ipsius.

Ad. 1. q; pertinentia ad contemplati  
onem exprimunt in premijs / Ad. 2. q; ac  
tus donorum dirigentium qz ordinant ad  
aliud non computantur inter beatitudines,  
qz beatitudo habet rationem ultimam, sed ma  
gis attribuuntur eis actus operativi, in quib;  
dirigunt sicut scientis iugere, et consilio  
misereri / Ad. 3. q; in attributione beatitudi  
num ad dona possumus considerare autem  
formitatem materiz; aut motiva ipsarum  
et



Summula D. Thomae

Et secundum hoc sic deuersimode attribu-  
tis / Ad. 4. q. omnes alie beatitudines redu-  
cuntur ad has ut facile discurrere patebit.  
Ad. 5. q. octaua beatitudo est quaedam mani-  
festatio et confirmatio precedentium, ac  
proinde ad eas quodammodo pertinet / Ad  
6. q. Lucas narrat sermonem domini factum  
fuisse ad turbas, ac proinde beatitudines nu-  
merant ab eo secundum capacitatem tur-  
barum, que solam uoluptuosam terrenam  
et temporalem uitam nouerunt.

Ar. 4. Vtrum premia beatitudinum  
conuenienter enumerentur?

Et uidetur quod non. qz in regno celorum omnia  
premia intelliguntur ergo cetera superflua  
2. qz Regnum celorum ponit in prima et in oc-  
tava beatitudine ergo debuit poni in omnibus  
3. in beatitudinibus ut ait Augustinus procedi  
& ascendere in premijs uero descendere a ma-  
gis dignis ergo inuenienter assignantur  
Sed contra est auctoritas domini ea proponentis  
Decidendum q. premia predicta conuenienter as-  
signantur iuxta triplicem modum assignandi bea-  
titudinem, ut supra dictum est. quoniam in tribus  
primis proponuntur premia contraria beatitudi-  
ni voluptuosa. in duabus sequentibus ea que in  
uita aeterna felicem reddunt dominum. et in alijs  
duabus ultimis ea proponuntur que ad uitam con-  
templatiuam et consummatam pertinent

Ad. 1. R. q. omnia predicta premia diuina sunt  
in re. diuersis nominibus ob sui excellentiam signi-  
ficatum

Ad



Ad 2. q. octava est firmitas omnium beatitudinum. et proinde redit ad caput. uel in prima intelligit gloria animae. in octava gloria corporis / Ad 3. q. etiam perierit se ad invicem ex additione se habent. et constat ex ultima quia si inam dignitatem in domo Regis filius regis habet //

Questio 70. De Fructibus spiritus sancti in 4. Art. diuisa.

Art. 1. Vtrum Fructus spiritus sancti quos enumerat Apostolus ad Galatas. 5.

Sint actus?

¶ <sup>q. non</sup> Fuit et q. fructus non est fructus nec est proventus in infructum. sed actuum nostrorum est aliquis fructus / 2. q. voluntas nostra non debet fieri actibus nostris. ergo non sunt dicendi fructus / 3. q. caritas mansuetudo fides et castitas non sunt actus. sed virtutes et habitus ergo.

Sed contra est quod Matt. 12. ex fructibus cognosce arbor. id est homo ex operibus. Dicendum q. fructus est ultimum delectabile eius rei que possidet. N. g. arboris / potest autem fructus hominis dupliciter sumi. uel prout ab eo producit. uel prout ad ipsum illud. et hoc secundo modo ultima hominis felicitas dicitur eius fructus. primo uero modo eius operatio. uel in quantum procedit a ratione. et sic dicitur fructus rationis. uel in quantum procedit ab homine. secundum aliam uirtutem spiritus sancti. que est sermendicatio. i. Joannis. 3

Ad 1. 1.



Summula<sup>s</sup> D. Thomae

Ad primum R. q. operationes ut ab opera-  
te habent rationem fructus. ut uero ter-  
dunt in beatitudinem rationem fructuum  
iuxta illud. ecd. 24. flores mei fructus  
sonorus et honoratus / Ad. 2. q. possumus  
delectari in virtutibus propter se formaliter  
sed in deo sine ultimo fine delectamur pro-  
pter se. sine propter illud finaliter / Ad. 3.  
nomina virtutum et habituum sumuntur  
et pro suis actibus. Et sic dicimus q. fides est  
credere. quod non uides est. " " "

Ar. 2. Vtrum Fructus a Beatitu-  
dinibus differant?

Et uidetur q. non q. beatitudines attribuuntur  
et donis et donis perficiuntur secundum se  
dum q. mouet a spiritu sancto / 2. q. fruc-  
tus uitae aeternae est ipsa beatitudo futura  
ergo et fructus uitae praesentis est ipsa beati-  
tudo praesens / 3. q. eadem est ratio seu defini-  
tio fructus et beatitudinis scilicet ultimi  
delectabile / " " " " " " "  
Sed contra est q. habent diuersas species in  
quas diuiduntur. ut ex enumeratione patet.  
Dicendum q. beatitudines addunt supra fructus  
perfectiorem. unde omnis beatitudo  
est fructus sed non e conuerso. unde et prop-  
terea beatitudines magis attribuuntur donis  
q. virtutibus. ut dictum est / Ad. 1. patet ex  
dictis / Ad. 2. q. fructus uitae aeternae est simpli-  
citer



citer ultimis. Non autem fructus presentis  
uitę) Ad. 3. etiam patet. qz aliquid am-  
plius est de ratione beatitudinis.

Ar. 3. Vm Fructus conuenienter ab  
Apostolo numerentur?  
duodecim, ad gal. 5.

Fuisset qz non. qz Roman. 6. unus tantu  
assignat scilicet sanctificatio. p. isa. 27. ut  
auferat peccatum) 2. qz dominus tantu  
ponit triplicem fructum. Mat. 5. 13. scilicet  
trigessimum, sexagesimum, et centesimum  
Sed contra uidetur qz diminute numerentur  
qz non omnes beatitudines enumerantur  
nihil sic dicit de sapientia) et tamen om-  
nes beatitudines sunt fructus.

3. qz longanimitas et patientia  
sunt in contristationibus. fides uero  
est ultimum. ac  
fructus est ultimum  
et delectabile

Dicendum qz hi fructus conuenienter  
enumerantur et concordat numerus illi  
qui assignat Apocal. ultimo cum dicit  
ex utraqz parte fluminis lignum uitę  
afferens fructus duodecim, qz uero fructus  
alter dicitur quatenus ex aliquo principio  
procedit sicut ex semine et radice atten-  
dit fructuum differentia ex diuerso pro-  
cessu spiritus sancti in nobis. ut scilicet  
primo ordine mens hominis in se ipsa. se-  
cundo uero ordine ad ea, que sunt iuxta  
terram ad ea que sunt infra. et quoniam  
prima affectionum est caritas primo enu-  
merat quam sequitur gaudium. et deinde  
pax qua ab exterioribus conturbantibus mu-  
rimur



Summula d. Thomae

nimur. et ab interioribus desideriis. De  
inde sequitur benignitas. <sup>per</sup> et sic ~~ordinat~~  
ordinat mens Dominus in seipsa /

Ad proximum autem bene disponemus  
Dominus. per bonitatem affectus. et per  
benignitatem effectus. et per mansuetu-  
dinem tolerantiam mala a proximis il-  
lata. et per fidem id est fidelitatem ne fa-  
vidulerereis noceamus / per fidem vero  
videlicet virtute emersam ordinat ser-  
mo ad id quod est supra se intellectum deo  
subdicendo. )

Ad id autem quod infra est disponit ser-  
mo primo quidem per modestiam indu-  
tis et factis. <sup>et</sup> per continentiam et castita-  
tem. quantum ad interiores concupiscentias.

Ad. i. R. q. sanctificatio fit per omnes vir-  
tutes. secundum quas etiam dicuntur mul-  
ti fructus / Ad 2. q. ille triplex fructus ac-  
tendit non secundum diversas virtu-  
tes. sed secundum diversos gradus eius <sup>perfectio-  
nis</sup>  
dem virtutis. principium scilicet medi-  
um. et finem / Ad. 3. q. hoc ipsum quod  
est in tristitia non perturbat rationem  
delectabilis habet. et fides etiam ut fun-  
damentum habet quamdam rationem ul-  
timum. et delectabilis. secundumque continet  
certitudinem. unde glossa exponit fides  
id est de invisibilibus certitudo / Ad. 4.



q. effectus donorum & virtutum alij pos-  
sunt secundum quamdam convenientiam  
tam ad huc reduci. Unde et alius sapie-  
tis, et quorumcumque donorum ordinar-  
tum ad bonum reducuntur ad charitatis  
gaudium et pacem.

Ar. 4. Utrum fructus spiritus sancti  
contrarietur operibus carnis?

Sicut et quoniam opera carnis (maxime quae  
enumerat Apostolus) non sunt fructus. Contra-  
ria autem sunt in eodem genere. 1. quia unum  
est contrarium. Apostolus autem enume-  
rat plura opera carnis quam fructus. 2. inter fruc-  
tus spiritus primo enumerantur charitas, gau-  
dium et pax, quibus non correspondent ea quae  
primo enumerantur inter opera carnis, ut puta  
fornicatio, immunditia, & impudicitia.

Sed contra est Apostolus ibidem spiritum car-  
ni opponens.

Dicendum quod secundum communem rationem  
fructus spiritus et opera carnis contrariantur, si-  
cut et virtus sancti, et deusum. Secundum  
autem proprias rationes singula singulis non  
opponuntur. quoniam secundum quamdam a-  
daptationem Augustinus super epistolam ad  
galatas contra singula opera carnis opponat in  
quibus fructus spiritus, ut quis comparando ea  
connectari poterit.

Ad. 1. Respondeo quod opera vitiorum sunt contra ratio-  
nem ac proinde eius fructus dici non possunt in  
eis corruptiones. Ad. 2. quod bonum contingit in  
modo malum non omni faciam. Ad 3. patet  
Solutio



Quaestio. 71. De Virtutibus & Peccatis  
in sex Articulos diuisa

Ar. 1. Vtrum vitium contrarie virtu-  
tibus & non. qz unum contrarie  
ac sed virtutes contrariatur peccatum et mali-  
cia. Vitium autem <sup>etiam</sup> dicitur in debita dispositio  
membrorum corporalium. uel aliarum rerum.  
2. qz vitium nihil nominat ad potentiam  
pertinens) 3. qz virtus est sanitas animae  
secundum Tullium. ergo ei magis opponitur  
egritudo, auer moribus)  
Sed contra est Augustinus in lib. de perfectio-  
ne iustitiae.

qz est bonis operati-  
ua

Dicendum est qz virtuti secundum suam ra-  
tionem (quatenus scilicet est dispositio perfec-  
ti) opponitur vitium. Secundum autem bo-  
nitatem quae ad eam consequitur opponitur ei  
malitia. et secundum actum ad quem or-  
dinatur opponitur ipsi peccatum; et sic inquit  
Augustinus. in 3. de lib. arbitrio.

Ad. 1. R. ex dictis / Ad. 2. qz vitium oppo-  
nitur virtuti secundum qz est dispositio eius cuius  
est virtus ad bene operandum) Ad. 3. qz  
vitium ut ibidem ait Tullius est habitus  
aut affectus animi in tota vita inconstans. et  
a se ipsa dissentiens. quod inuenit absqz mor-  
bo. uel qz grotatorie (ut puta cum aliquis ex  
infirmitate uel passione peccat) unde in plus  
se habet vitium qz grotatus. uel morbus. sicut  
etiam in plus se habet virtus, qz sanitas quae est  
quod dicitur uirtus.

qz

Ar. 2. Vm vitium sit contraria natu-  
ram?

et



Fundet q. non. q. virtutes quibus vitia  
 trahantur non sunt nobis a natura. ergo /  
 2<sup>o</sup> q. ea que sunt contra naturam non  
 succedunt. ut Sapiens ferat sursum, ac mul-  
 ti assuescunt vitijs / 3. q. vitia inveniunt  
 et in hominibus ut in pleribus. ut dicit Mat-  
 thei. 7 / 4. q. peccatum qui est actus vitij  
 dicitur esse contra legem. que est supra na-  
 turam. ergo et vitium. est.

Sed contra est Augustinus in lib. 3. de lib-  
 arb. / Dicendum q. vitium virtuti con-  
 trariatur. Virtus autem est dispositio rei se-  
 cundum rationem. que est ipsa hominis  
 natura ac ex consequenti vitium est con-  
 tra ipsius naturam. ~~~

^ Sommes

Ad. 1<sup>o</sup>. R. q. virtutes et si non causent a na-  
 tura sunt tamen habitus rationi consen-  
 taneis. et ad id quod est secundum naturam  
 inclinantes / Ad. 2. q. intelligit de his  
 que sunt contra naturam prout est contra  
 naturam opponit. Sed que sunt a natura

Ad. 3. q. in homine est duplex natura. Sci-  
 licet rationalis. et sensitiva. ab hac autem incipit homo, et  
 pervenit ~~homo~~ ad actus rationis. et plures <sup>ides</sup> sensiti-  
 vam sequuntur, q. plures assequuntur principiu-  
 rez q. consummationem / Ad 4. q. quodquid  
 est contra rationem artificiali (scilicet ratio-  
 nis humanam) est etiam contra rationem ar-  
 tis scilicet legis divine.

Ar. 3. Vm vitium sit peius q. actus vi-  
 tiosus? ~

Fui



Summula d. Thomae

Et videtur q. sic. q. sicut bonum quod est di-  
utrumvis est melius. ita vitium sicut ma-  
lum per modum habitus. q. diuturnius  
erit peius) 2. q. habitus malus virtua-  
liter est plures actus mali) 3. q. causa est  
potior effectu tam in bonitate q. in malicia  
et habitus est causa actus.

Sed contra q. pro actu virtutis iuste quis  
perit et non pro solo habitu.

Dicendum q. habitus medium est inter  
potentiam et actum tam in bonitate  
q. in malitia. ac proinde sicut actus pro-  
eminet potentie, ita habitus ~~proeminet~~  
~~potentie~~ sed superat ab actu ad quem  
tam potentia, q. habitus ordinantur. q. <sup>et</sup>  
propter quod unum quod q. tale. et illud  
magis.

Ad. 1. Ar. q. actus preeminet simpliciter  
et de sua natura est diuturnior, habitus  
vero preeminet secundum quid et est di-  
uturnior in hac d. q. nostra natura) Ad. 1. per accidens

2. q. habitus secundum quid est plures actus

Ad. 3. q. habitus est causa actus in genere  
causae efficientis. sed actus est causa habitus  
in genere causae finalis secundum quam  
attendit ratio boni

Ar. 4. Vm peccatum possit simul es-  
se cum virtute?

Et videtur q. non. q. contraria non possunt es-  
se



Se Simul in eodem / 2. q. peccatum est  
 prius q. vitium, sed hoc non potest esse  
 cum virtute, ergo neq. illud / 3. q. pec-  
 catum in reb. naturalib. u. monstrum  
 n. g. non contingit nisi corrupta aliqua  
 virtute natural. ergo neq. in moralib.  
 Sed contra dicit Philosophus in 2. ethi  
 q. unus actus virtutis non causat vir-  
 tutem, neq. unus actus peccati tollit vir-  
 tutem cum non causet habitum contra-  
 rium.

ergo

Decendum q. cum habitus existeris in  
 anima non necessariu producat actus si-  
 bi conformes, potest cum habitu virtu-  
 tis stare actus peccati contrarius, neq.  
 enim unus actus contrarius habitum  
 virtutis corrumpit quod si fuerit actus  
 peccati mortalis <sup>quia</sup> tollit radicem et cau-  
 sam virtutum infusarum (scilicet cha-  
 ritatem) tollit ex consequenti virtutes  
 ipsas q. tum ad ~~habitu~~ esse virtutis  
 et etiam quantum ad habitum, et omnia  
 fide esse ~~quorum~~ quarum habitus  
 manent informes.

acquisi-  
ta

infusas

Ad 1. R. q. peccatum contraria virtu-  
 ti non secundum se sed secundum suum  
 actum / Ad 2. q. vitium dicitur contraria  
 virtuti / Ad 3. q. virtutes naturales a-  
 gunt ex necessitate nature ac proinde in-  
 tegra existente virtute non potest peccati  
 obij inueniri



Ar. 5. Vm in quolibet peccato  
sit aliquis actus.

Et videtur sic. qz meritum non potest  
esse sine actu. ergo / 2. qz omne peccatum  
est voluntarium. ergo per actum vo-  
luntatis / 3. qz alias ex hoc ipso qd ces-  
sat quis ab actu peccare, et ex hoc sequi<sup>debetur</sup>  
erit qui continuo ab illo cessat continuo  
peccare. quod non est dicendum -

Sed contra dicitur Jacobi. qd peccatum est  
scientibus bonum facere et non facienti.

Dicendum qd hec questio movetur prop-  
ter peccatum omissionis, ad quod ali-  
qua actio interior non videtur fa-  
cere. aut exteriori impeditiuam pre-  
cepti requiri affirmari. alij nullum  
esse necessarium putant. Et utraqz se-

curandum aliquid veritatem habere pri-  
mita quidem si quis dicit omisso secun-  
dum suas causas, vel sic qd actus dicit  
referat in omissionem ut videlicet quis  
non audire missam, vel sic qd ferat in  
aliquid impossibile cum auditore  
missa, <sup>sive</sup> vel anteccedens ipsam tempus mis-  
se ut cum vult nimis vigilare ex quo  
postea sopore deprimitur. vel si tempore  
missa velit ludere aut aliud opus fa-  
cere maxime cum advertit de missa  
qz tunc est culpabilis omissionis. quamvis  
istud.

vel occasiones omit-  
tendi.

aut adverte tene

voluntatis



iste causę per accidens se habeant ad omni-  
sionem (alias etiam causę et actus qui  
cum peccato commissurus coniunguntur  
ad ipsum posse pertinere) ac proinde  
verius est dicere q. omissio non inclu-  
dat actum.

Ad. 1. R. q. plura requiruntur ad bonum  
q. ad malum, ac proinde meritum nō  
potest esse sine actu / Ad. 2. q. volunta-  
rium est etiam quod cadit in potestate  
voluntatis, quatenus possumus velle  
et non velle / Ad. 3. q. peccatum omissi-  
onis est contra preceptum affirmatiuū  
quod <sup>non nisi</sup> pro certo tempore obligat.

Ar. 6. Vm̄ conuenienter definiat  
peccatum esse dictum, factum vel  
concupitum contra legem et  
-nam?

Et videtur q. non. q. non omne peccatum  
importat actum, ut dictum est / 2. q. Au-  
gustinus dicit peccatum esse voluntatē  
contra iusticiam, ergo sufficiebat dicere  
q. sic concupitum. / 3. q. peccatum cō-  
sistit in auersione a fine ut immutatio  
quæritur, de qua auersione in predicto  
definitio nulla fit mentio / 4. q. mu-  
ta sunt prohibita q. mala, ergo male  
ponit contra legem dei / 5. q. malum ho-  
minis est quod est contra rationem ergo  
non debet dici q. peccatū sic contra legē  
q. eam

in mul-  
tis locis



et proximam)

Sed contra sufficit auctoritas Augustini  
 Dicendum q. peccatum est actus humanus  
 voluntarius uel q. elicitus a voluntate  
 uel q. ab ea imperatus et hoc est materia  
 actus in peccato formale uero in eo est quod  
 sit contra regulam uel bonam generalem, qua  
 lus est ratio, uel primam quales est lex  
 eterna, et ideo recte definitur peccatum ab  
 Augustino, per materiale actuum, et formale  
 quod est esse contra legem dei.

etiam exteriores

Ad 1. R. q. affirmatio et negatio uel dictum  
 et nondictum factum et non factum re-  
 dicunt ad idem genus | Ad 2. q. in uolun-  
 tate est prima causa peccati, q. imperat om-  
 nes actus voluntarios, qui pertinent ex-  
 trinsecum ad substantiam peccati | Ad 3. q.  
 cum dicitur contra legem eternam tangit  
 auersus a fine, et omnis inordinatus pecca-  
 ti | Ad 4. q. omne peccatum est prohibiti-  
 ure naturae, et diuinae, sicut non potest  
 de quo procedit argumentum | Ad 5. q. pec-  
 catum considerat a Theologo prout est of-  
 fensa dei, a Philosopho autem prout est  
 contra rationem, quae a lege eterna perdetur  
 et in multis quae excedunt rationem huma-  
 nam regulamur per legem eternam, si-  
 cut in his quae sunt fidei

Quaestio 72 de distinctione  
 Peccatorum in 9. Ar. diuisa  
 Ar. 1. vni peccata differant specie, se-  
 cundum obiecta.



Fundat q. qz actus Summani (quodhasit  
 peccata dicunt boni aut mali percom-  
 parationem ad finem. ergo) 2. qz priu-  
 tiones distinguunt peries, formas opposi-  
 tas, ut peccata sunt priuationes quoda)  
 3. qz alias auaritia non possit esse circa  
 diuersa genera rerum. et superbia non  
 reperire in rebus temporalib; et spiritu-  
 alibus. quod est contra Gregorium)  
 Sed contra est q. actus distinguunt per obiec-  
 ta. dicitur uicium factum et concupiscitum, ac-  
 tus sunt.

Dicendum q. peccato conuenit perse q. sit  
 actus uoluntarius tendens in tale uel ta-  
 le obiectum ex comparatione ad peccan-  
 tem cui actui coniungit auertit a deo  
 et deordinatur a lege per accidens. quan-  
 tum est ex parte peccantis. qz nullus in-  
 tendens ad malum operatur. ac proinde pec-  
 cata proprie distinguunt specie secundum  
 obiecta

Ad. 1. Rr. q. finis est obiectum actus uo-  
 luntatis) Ad. 2. q. peccatum non est peccata  
 priuatio. sed actus priuatus rectitudine. et  
 ut virtutes distinguunt secundum obiecta)

Ad. 3. q. illa omnia erunt diuersa in esse  
 rei. sed conuenient in una ratione obiecti

Ar. 2. Vm conuenienter distinguantur  
 peccata spiritualia a carna-  
 libus.



Summula d. Thomae

^ iuxta illud ephes  
4. renouamini  
spiritu mentis vest  
re.

¶ Unde quoniam qz ad galat. 5. enumerat  
inter opera carnis omnia peccatorum ge-  
nera 1. qz ut Rom 8. dicit quicum-  
qz peccat ambulat secundum carnem  
3. superius pars animae est spiritus Mens seu  
ratio. sed omne peccatum procedit a ra-  
tione ergo omnia erunt spiritualia 4  
qz de solo peccato fornicationis dicit A-  
postolus. q. qui fornicat in corpus suum  
peccat cetera peccata extra corpus esse af-  
firmans. 1. cor. 6. ergo sola fornicatio erit  
peccatum carnale.

¶ Sed contra est Gregorius. 31. moralium  
enumerans septem peccata capitalia  
Dicendum. q. peccatum consistit in appe-  
titu alienius delectabilis quod est vel  
corporale vel spirituale. si ergo delectatio  
consumitur in carne, quous habeat aliquid  
de spiritu erit peccatum carnale. ut co-  
tingit in luxuria et gula. et ceteris  
si delectatio consumitur in spiritu erit pecca-  
tum spirituale. quamuis aliquid habeat  
de carne. ut constat in alijs quinqz capi-  
talibus vitijs

Ad 1. R. q. ubi caro sumit pro homine  
Et per hoc patet ad 2. / Ad 3. q. etiam  
in peccatis carnalibus est aliquid ratio-  
nis / Ad 4. q. qz in fornicatione ita anima  
ut seruit corpori ut ex uehementia delec-  
tationis nihil aliud cogitare liceat. id est. et  
qz



qz ex ea corpus quoddam modo maculatur,  
 sicut carnale peccatum, et ex deo homo  
 in corpus subter peccare)

Ar. 3. Vm Peccata distinguantur  
 specie secundum causas?

et videtur sic qz ab eisdem habent res et  
 se et speciem. sed peccata habent esse a  
 suis causis. argo 1. qz obiectum est si-  
 cut causa materialis. sed hoc dat speci-  
 em. ergo et alia causa multo magis. 3.  
 qz Augustinus dicit qz omne peccatum  
 aut ex timore male humiliante. aut ex  
 amore male inflamante. et. 1. Ioan. 2.  
 tres causas assignant. et Gregor. 31. mor.  
 distinguit omnia peccata secundum sep-  
 tem vitia capitalia. quae iudicantur carta  
 re distinctiorem specificam.

Sed contra est qz omnia peccata habent ra-  
 dicem superbiam. et cupiditatem ut  
 dicit scriptura.

que in tam mul-  
 tiplici sunt differe-  
 tia.

Dicendum. qz causa materialis et forma-  
 lis respiciunt substantiam rei. agens ve-  
 ro et finis respiciunt operationes et mo-  
 tus qui ex his causis specie distinguuntur  
 naturales quidem a fine et agente qz ma-  
 terialiter determinat ad unum. motus  
 vero et operationes voluntarie qz non pro-  
 cedunt ab agente determinatis. specifican-  
 t ab obiectis quod habet rationem finis.

proprie

Ad. 1. Rr qz intentio finis determinat in  
 bonum



Summula d. Thomae

Immo et finis et) <sup>1</sup>   
 <sup>2</sup>   
 <sup>3</sup>   
 <sup>4</sup>   
 <sup>5</sup>   
 <sup>6</sup>   
 <sup>7</sup>   
 <sup>8</sup>   
 <sup>9</sup>   
 <sup>10</sup>   
 <sup>11</sup>   
 <sup>12</sup>   
 <sup>13</sup>   
 <sup>14</sup>   
 <sup>15</sup>   
 <sup>16</sup>   
 <sup>17</sup>   
 <sup>18</sup>   
 <sup>19</sup>   
 <sup>20</sup>   
 <sup>21</sup>   
 <sup>22</sup>   
 <sup>23</sup>   
 <sup>24</sup>   
 <sup>25</sup>   
 <sup>26</sup>   
 <sup>27</sup>   
 <sup>28</sup>   
 <sup>29</sup>   
 <sup>30</sup>   
 <sup>31</sup>   
 <sup>32</sup>   
 <sup>33</sup>   
 <sup>34</sup>   
 <sup>35</sup>   
 <sup>36</sup>   
 <sup>37</sup>   
 <sup>38</sup>   
 <sup>39</sup>   
 <sup>40</sup>   
 <sup>41</sup>   
 <sup>42</sup>   
 <sup>43</sup>   
 <sup>44</sup>   
 <sup>45</sup>   
 <sup>46</sup>   
 <sup>47</sup>   
 <sup>48</sup>   
 <sup>49</sup>   
 <sup>50</sup>   
 <sup>51</sup>   
 <sup>52</sup>   
 <sup>53</sup>   
 <sup>54</sup>   
 <sup>55</sup>   
 <sup>56</sup>   
 <sup>57</sup>   
 <sup>58</sup>   
 <sup>59</sup>   
 <sup>60</sup>   
 <sup>61</sup>   
 <sup>62</sup>   
 <sup>63</sup>   
 <sup>64</sup>   
 <sup>65</sup>   
 <sup>66</sup>   
 <sup>67</sup>   
 <sup>68</sup>   
 <sup>69</sup>   
 <sup>70</sup>   
 <sup>71</sup>   
 <sup>72</sup>   
 <sup>73</sup>   
 <sup>74</sup>   
 <sup>75</sup>   
 <sup>76</sup>   
 <sup>77</sup>   
 <sup>78</sup>   
 <sup>79</sup>   
 <sup>80</sup>   
 <sup>81</sup>   
 <sup>82</sup>   
 <sup>83</sup>   
 <sup>84</sup>   
 <sup>85</sup>   
 <sup>86</sup>   
 <sup>87</sup>   
 <sup>88</sup>   
 <sup>89</sup>   
 <sup>90</sup>   
 <sup>91</sup>   
 <sup>92</sup>   
 <sup>93</sup>   
 <sup>94</sup>   
 <sup>95</sup>   
 <sup>96</sup>   
 <sup>97</sup>   
 <sup>98</sup>   
 <sup>99</sup>   
 <sup>100</sup>   
 <sup>101</sup>   
 <sup>102</sup>   
 <sup>103</sup>   
 <sup>104</sup>   
 <sup>105</sup>   
 <sup>106</sup>   
 <sup>107</sup>   
 <sup>108</sup>   
 <sup>109</sup>   
 <sup>110</sup>   
 <sup>111</sup>   
 <sup>112</sup>   
 <sup>113</sup>   
 <sup>114</sup>   
 <sup>115</sup>   
 <sup>116</sup>   
 <sup>117</sup>   
 <sup>118</sup>   
 <sup>119</sup>   
 <sup>120</sup>   
 <sup>121</sup>   
 <sup>122</sup>   
 <sup>123</sup>   
 <sup>124</sup>   
 <sup>125</sup>   
 <sup>126</sup>   
 <sup>127</sup>   
 <sup>128</sup>   
 <sup>129</sup>   
 <sup>130</sup>   
 <sup>131</sup>   
 <sup>132</sup>   
 <sup>133</sup>   
 <sup>134</sup>   
 <sup>135</sup>   
 <sup>136</sup>   
 <sup>137</sup>   
 <sup>138</sup>   
 <sup>139</sup>   
 <sup>140</sup>   
 <sup>141</sup>   
 <sup>142</sup>   
 <sup>143</sup>   
 <sup>144</sup>   
 <sup>145</sup>   
 <sup>146</sup>   
 <sup>147</sup>   
 <sup>148</sup>   
 <sup>149</sup>   
 <sup>150</sup>   
 <sup>151</sup>   
 <sup>152</sup>   
 <sup>153</sup>   
 <sup>154</sup>   
 <sup>155</sup>   
 <sup>156</sup>   
 <sup>157</sup>   
 <sup>158</sup>   
 <sup>159</sup>   
 <sup>160</sup>   
 <sup>161</sup>   
 <sup>162</sup>   
 <sup>163</sup>   
 <sup>164</sup>   
 <sup>165</sup>   
 <sup>166</sup>   
 <sup>167</sup>   
 <sup>168</sup>   
 <sup>169</sup>   
 <sup>170</sup>   
 <sup>171</sup>   
 <sup>172</sup>   
 <sup>173</sup>   
 <sup>174</sup>   
 <sup>175</sup>   
 <sup>176</sup>   
 <sup>177</sup>   
 <sup>178</sup>   
 <sup>179</sup>   
 <sup>180</sup>   
 <sup>181</sup>   
 <sup>182</sup>   
 <sup>183</sup>   
 <sup>184</sup>   
 <sup>185</sup>   
 <sup>186</sup>   
 <sup>187</sup>   
 <sup>188</sup>   
 <sup>189</sup>   
 <sup>190</sup>   
 <sup>191</sup>   
 <sup>192</sup>   
 <sup>193</sup>   
 <sup>194</sup>   
 <sup>195</sup>   
 <sup>196</sup>   
 <sup>197</sup>   
 <sup>198</sup>   
 <sup>199</sup>   
 <sup>200</sup>   
 <sup>201</sup>   
 <sup>202</sup>   
 <sup>203</sup>   
 <sup>204</sup>   
 <sup>205</sup>   
 <sup>206</sup>   
 <sup>207</sup>   
 <sup>208</sup>   
 <sup>209</sup>   
 <sup>210</sup>   
 <sup>211</sup>   
 <sup>212</sup>   
 <sup>213</sup>   
 <sup>214</sup>   
 <sup>215</sup>   
 <sup>216</sup>   
 <sup>217</sup>   
 <sup>218</sup>   
 <sup>219</sup>   
 <sup>220</sup>   
 <sup>221</sup>   
 <sup>222</sup>   
 <sup>223</sup>   
 <sup>224</sup>   
 <sup>225</sup>   
 <sup>226</sup>   
 <sup>227</sup>   
 <sup>228</sup>   
 <sup>229</sup>   
 <sup>230</sup>   
 <sup>231</sup>   
 <sup>232</sup>   
 <sup>233</sup>   
 <sup>234</sup>   
 <sup>235</sup>   
 <sup>236</sup>   
 <sup>237</sup>   
 <sup>238</sup>   
 <sup>239</sup>   
 <sup>240</sup>   
 <sup>241</sup>   
 <sup>242</sup>   
 <sup>243</sup>   
 <sup>244</sup>   
 <sup>245</sup>   
 <sup>246</sup>   
 <sup>247</sup>   
 <sup>248</sup>   
 <sup>249</sup>   
 <sup>250</sup>   
 <sup>251</sup>   
 <sup>252</sup>   
 <sup>253</sup>   
 <sup>254</sup>   
 <sup>255</sup>   
 <sup>256</sup>   
 <sup>257</sup>   
 <sup>258</sup>   
 <sup>259</sup>   
 <sup>260</sup>   
 <sup>261</sup>   
 <sup>262</sup>   
 <sup>263</sup>   
 <sup>264</sup>   
 <sup>265</sup>   
 <sup>266</sup>   
 <sup>267</sup>   
 <sup>268</sup>   
 <sup>269</sup>   
 <sup>270</sup>   
 <sup>271</sup>   
 <sup>272</sup>   
 <sup>273</sup>   
 <sup>274</sup>   
 <sup>275</sup>   
 <sup>276</sup>   
 <sup>277</sup>   
 <sup>278</sup>   
 <sup>279</sup>   
 <sup>280</sup>   
 <sup>281</sup>   
 <sup>282</sup>   
 <sup>283</sup>   
 <sup>284</sup>   
 <sup>285</sup>   
 <sup>286</sup>   
 <sup>287</sup>   
 <sup>288</sup>   
 <sup>289</sup>   
 <sup>290</sup>   
 <sup>291</sup>   
 <sup>292</sup>   
 <sup>293</sup>   
 <sup>294</sup>   
 <sup>295</sup>   
 <sup>296</sup>   
 <sup>297</sup>   
 <sup>298</sup>   
 <sup>299</sup>   
 <sup>300</sup>   
 <sup>301</sup>   
 <sup>302</sup>   
 <sup>303</sup>   
 <sup>304</sup>   
 <sup>305</sup>   
 <sup>306</sup>   
 <sup>307</sup>   
 <sup>308</sup>   
 <sup>309</sup>   
 <sup>310</sup>   
 <sup>311</sup>   
 <sup>312</sup>   
 <sup>313</sup>   
 <sup>314</sup>   
 <sup>315</sup>   
 <sup>316</sup>   
 <sup>317</sup>   
 <sup>318</sup>   
 <sup>319</sup>   
 <sup>320</sup>   
 <sup>321</sup>   
 <sup>322</sup>   
 <sup>323</sup>   
 <sup>324</sup>   
 <sup>325</sup>   
 <sup>326</sup>   
 <sup>327</sup>   
 <sup>328</sup>   
 <sup>329</sup>   
 <sup>330</sup>   
 <sup>331</sup>   
 <sup>332</sup>   
 <sup>333</sup>   
 <sup>334</sup>   
 <sup>335</sup>   
 <sup>336</sup>   
 <sup>337</sup>   
 <sup>338</sup>   
 <sup>339</sup>   
 <sup>340</sup>   
 <sup>341</sup>   
 <sup>342</sup>   
 <sup>343</sup>   
 <sup>344</sup>   
 <sup>345</sup>   
 <sup>346</sup>   
 <sup>347</sup>   
 <sup>348</sup>   
 <sup>349</sup>   
 <sup>350</sup>   
 <sup>351</sup>   
 <sup>352</sup>   
 <sup>353</sup>   
 <sup>354</sup>   
 <sup>355</sup>   
 <sup>356</sup>   
 <sup>357</sup>   
 <sup>358</sup>   
 <sup>359</sup>   
 <sup>360</sup>   
 <sup>361</sup>   
 <sup>362</sup>   
 <sup>363</sup>   
 <sup>364</sup>   
 <sup>365</sup>   
 <sup>366</sup>   
 <sup>367</sup>   
 <sup>368</sup>   
 <sup>369</sup>   
 <sup>370</sup>   
 <sup>371</sup>   
 <sup>372</sup>   
 <sup>373</sup>   
 <sup>374</sup>   
 <sup>375</sup>   
 <sup>376</sup>   
 <sup>377</sup>   
 <sup>378</sup>   
 <sup>379</sup>   
 <sup>380</sup>   
 <sup>381</sup>   
 <sup>382</sup>   
 <sup>383</sup>   
 <sup>384</sup>   
 <sup>385</sup>   
 <sup>386</sup>   
 <sup>387</sup>   
 <sup>388</sup>   
 <sup>389</sup>   
 <sup>390</sup>   
 <sup>391</sup>   
 <sup>392</sup>   
 <sup>393</sup>   
 <sup>394</sup>   
 <sup>395</sup>   
 <sup>396</sup>   
 <sup>397</sup>   
 <sup>398</sup>   
 <sup>399</sup>   
 <sup>400</sup>   
 <sup>401</sup>   
 <sup>402</sup>   
 <sup>403</sup>   
 <sup>404</sup>   
 <sup>405</sup>   
 <sup>406</sup>   
 <sup>407</sup>   
 <sup>408</sup>   
 <sup>409</sup>   
 <sup>410</sup>   
 <sup>411</sup>   
 <sup>412</sup>   
 <sup>413</sup>   
 <sup>414</sup>   
 <sup>415</sup>   
 <sup>416</sup>   
 <sup>417</sup>   
 <sup>418</sup>   
 <sup>419</sup>   
 <sup>420</sup>   
 <sup>421</sup>   
 <sup>422</sup>   
 <sup>423</sup>   
 <sup>424</sup>   
 <sup>425</sup>   
 <sup>426</sup>   
 <sup>427</sup>   
 <sup>428</sup>   
 <sup>429</sup>   
 <sup>430</sup>   
 <sup>431</sup>   
 <sup>432</sup>   
 <sup>433</sup>   
 <sup>434</sup>   
 <sup>435</sup>   
 <sup>436</sup>   
 <sup>437</sup>   
 <sup>438</sup>   
 <sup>439</sup>   
 <sup>440</sup>   
 <sup>441</sup>   
 <sup>442</sup>   
 <sup>443</sup>   
 <sup>444</sup>   
 <sup>445</sup>   
 <sup>446</sup>   
 <sup>447</sup>   
 <sup>448</sup>   
 <sup>449</sup>   
 <sup>450</sup>   
 <sup>451</sup>   
 <sup>452</sup>   
 <sup>453</sup>   
 <sup>454</sup>   
 <sup>455</sup>   
 <sup>456</sup>   
 <sup>457</sup>   
 <sup>458</sup>   
 <sup>459</sup>   
 <sup>460</sup>   
 <sup>461</sup>   
 <sup>462</sup>   
 <sup>463</sup>   
 <sup>464</sup>   
 <sup>465</sup>   
 <sup>466</sup>   
 <sup>467</sup>   
 <sup>468</sup>   
 <sup>469</sup>   
 <sup>470</sup>   
 <sup>471</sup>   
 <sup>472</sup>   
 <sup>473</sup>   
 <sup>474</sup>   
 <sup>475</sup>   
 <sup>476</sup>   
 <sup>477</sup>   
 <sup>478</sup>   
 <sup>479</sup>   
 <sup>480</sup>   
 <sup>481</sup>   
 <sup>482</sup>   
 <sup>483</sup>   
 <sup>484</sup>   
 <sup>485</sup>   
 <sup>486</sup>   
 <sup>487</sup>   
 <sup>488</sup>   
 <sup>489</sup>   
 <sup>490</sup>   
 <sup>491</sup>   
 <sup>492</sup>   
 <sup>493</sup>   
 <sup>494</sup>   
 <sup>495</sup>   
 <sup>496</sup>   
 <sup>497</sup>   
 <sup>498</sup>   
 <sup>499</sup>   
 <sup>500</sup>   
 <sup>501</sup>   
 <sup>502</sup>   
 <sup>503</sup>   
 <sup>504</sup>   
 <sup>505</sup>   
 <sup>506</sup>   
 <sup>507</sup>   
 <sup>508</sup>   
 <sup>509</sup>   
 <sup>510</sup>   
 <sup>511</sup>   
 <sup>512</sup>   
 <sup>513</sup>   
 <sup>514</sup>   
 <sup>515</sup>   
 <sup>516</sup>   
 <sup>517</sup>   
 <sup>518</sup>   
 <sup>519</sup>   
 <sup>520</sup>   
 <sup>521</sup>   
 <sup>522</sup>   
 <sup>523</sup>   
 <sup>524</sup>   
 <sup>525</sup>   
 <sup>526</sup>   
 <sup>527</sup>   
 <sup>528</sup>   
 <sup>529</sup>   
 <sup>530</sup>   
 <sup>531</sup>   
 <sup>532</sup>   
 <sup>533</sup>   
 <sup>534</sup>   
 <sup>535</sup>   
 <sup>536</sup>   
 <sup>537</sup>   
 <sup>538</sup>   
 <sup>539</sup>   
 <sup>540</sup>   
 <sup>541</sup>   
 <sup>542</sup>   
 <sup>543</sup>   
 <sup>544</sup>   
 <sup>545</sup>   
 <sup>546</sup>   
 <sup>547</sup>   
 <sup>548</sup>   
 <sup>549</sup>   
 <sup>550</sup>   
 <sup>551</sup>   
 <sup>552</sup>   
 <sup>553</sup>   
 <sup>554</sup>   
 <sup>555</sup>   
 <sup>556</sup>   
 <sup>557</sup>   
 <sup>558</sup>   
 <sup>559</sup>   
 <sup>560</sup>   
 <sup>561</sup>   
 <sup>562</sup>   
 <sup>563</sup>   
 <sup>564</sup>   
 <sup>565</sup>   
 <sup>566</sup>   
 <sup>567</sup>   
 <sup>568</sup>   
 <sup>569</sup>   
 <sup>570</sup>   
 <sup>571</sup>   
 <sup>572</sup>   
 <sup>573</sup>   
 <sup>574</sup>   
 <sup>575</sup>   
 <sup>576</sup>   
 <sup>577</sup>   
 <sup>578</sup>   
 <sup>579</sup>   
 <sup>580</sup>   
 <sup>581</sup>   
 <sup>582</sup>   
 <sup>583</sup>   
 <sup>584</sup>   
 <sup>585</sup>   
 <sup>586</sup>   
 <sup>587</sup>   
 <sup>588</sup>   
 <sup>589</sup>   
 <sup>590</sup>   
 <sup>591</sup>   
 <sup>592</sup>   
 <sup>593</sup>   
 <sup>594</sup>   
 <sup>595</sup>   
 <sup>596</sup>   
 <sup>597</sup>   
 <sup>598</sup>   
 <sup>599</sup>   
 <sup>600</sup>   
 <sup>601</sup>   
 <sup>602</sup>   
 <sup>603</sup>   
 <sup>604</sup>   
 <sup>605</sup>   
 <sup>606</sup>   
 <sup>607</sup>   
 <sup>608</sup>   
 <sup>609</sup>   
 <sup>610</sup>   
 <sup>611</sup>   
 <sup>612</sup>   
 <sup>613</sup>   
 <sup>614</sup>   
 <sup>615</sup>   
 <sup>616</sup>   
 <sup>617</sup>   
 <sup>618</sup>   
 <sup>619</sup>   
 <sup>620</sup>   
 <sup>621</sup>   
 <sup>622</sup>   
 <sup>623</sup>   
 <sup>624</sup>   
 <sup>625</sup>   
 <sup>626</sup>   
 <sup>627</sup>   
 <sup>628</sup>   
 <sup>629</sup>   
 <sup>630</sup>   
 <sup>631</sup>   
 <sup>632</sup>   
 <sup>633</sup>   
 <sup>634</sup>   
 <sup>635</sup>   
 <sup>636</sup>   
 <sup>637</sup>   
 <sup>638</sup>   
 <sup>639</sup>   
 <sup>640</sup>   
 <sup>641</sup>   
 <sup>642</sup>   
 <sup>643</sup>   
 <sup>644</sup>   
 <sup>645</sup>   
 <sup>646</sup>   
 <sup>647</sup>   
 <sup>648</sup>   
 <sup>649</sup>   
 <sup>650</sup>   
 <sup>651</sup>   
 <sup>652</sup>   
 <sup>653</sup>   
 <sup>654</sup>   
 <sup>655</sup>   
 <sup>656</sup>   
 <sup>657</sup>   
 <sup>658</sup>   
 <sup>659</sup>   
 <sup>660</sup>   
 <sup>661</sup>   
 <sup>662</sup>   
 <sup>663</sup>   
 <sup>664</sup>   
 <sup>665</sup>   
 <sup>666</sup>   
 <sup>667</sup>   
 <sup>668</sup>   
 <sup>669</sup>   
 <sup>670</sup>   
 <sup>671</sup>   
 <sup>672</sup>   
 <sup>673</sup>   
 <sup>674</sup>   
 <sup>675</sup>   
 <sup>676</sup>   
 <sup>677</sup>   
 <sup>678</sup>   
 <sup>679</sup>   
 <sup>680</sup>   
 <sup>681</sup>   
 <sup>682</sup>   
 <sup>683</sup>   
 <sup>684</sup>   
 <sup>685</sup>   
 <sup>686</sup>   
 <sup>687</sup>   
 <sup>688</sup>   
 <sup>689</sup>   
 <sup>690</sup>   
 <sup>691</sup>   
 <sup>692</sup>   
 <sup>693</sup>   
 <sup>694</sup>   
 <sup>695</sup>   
 <sup>696</sup>   
 <sup>697</sup>   
 <sup>698</sup>   
 <sup>699</sup>   
 <sup>700</sup>   
 <sup>701</sup>   
 <sup>702</sup>   
 <sup>703</sup>   
 <sup>704</sup>   
 <sup>705</sup>   
 <sup>706</sup>   
 <sup>707</sup>   
 <sup>708</sup>   
 <sup>709</sup>   
 <sup>710</sup>   
 <sup>711</sup>   
 <sup>712</sup>   
 <sup>713</sup>   
 <sup>714</sup>   
 <sup>715</sup>   
 <sup>716</sup>   
 <sup>717</sup>   
 <sup>718</sup>   
 <sup>719</sup>   
 <sup>720</sup>   
 <sup>721</sup>   
 <sup>722</sup>   
 <sup>723</sup>   
 <sup>724</sup>   
 <sup>725</sup>   
 <sup>726</sup>   
 <sup>727</sup>   
 <sup>728</sup>   
 <sup>729</sup>   
 <sup>730</sup>   
 <sup>731</sup>   
 <sup>732</sup>   
 <sup>733</sup>   
 <sup>734</sup>   
 <sup>735</sup>   
 <sup>736</sup>   
 <sup>737</sup>   
 <sup>738</sup>   
 <sup>739</sup>   
 <sup>740</sup>   
 <sup>741</sup>   
 <sup>742</sup>   
 <sup>743</sup>   
 <sup>744</sup>   
 <sup>745</sup>   
 <sup>746</sup>   
 <sup>747</sup>   
 <sup>748</sup>   
 <sup>749</sup>   
 <sup>750</sup>   
 <sup>751</sup>   
 <sup>752</sup>   
 <sup>753</sup>   
 <sup>754</sup>   
 <sup>755</sup>   
 <sup>756</sup>   
 <sup>757</sup>   
 <sup>758</sup>   
 <sup>759</sup>   
 <sup>760</sup>   
 <sup>761</sup>   
 <sup>762</sup>   
 <sup>763</sup>   
 <sup>764</sup>   
 <sup>765</sup>   
 <sup>766</sup>   
 <sup>767</sup>   
 <sup>768</sup>   
 <sup>769</sup>   
 <sup>770</sup>   
 <sup>771</sup>   
 <sup>772</sup>   
 <sup>773</sup>   
 <sup>774</sup>   
 <sup>775</sup>   
 <sup>776</sup>   
 <sup>777</sup>   
 <sup>778</sup>   
 <sup>779</sup>   
 <sup>780</sup>   
 <sup>781</sup>   
 <sup>782</sup>   
 <sup>783</sup>   
 <sup>784</sup>   
 <sup>785</sup>   
 <sup>786</sup>   
 <sup>787</sup>   
 <sup>788</sup>   
 <sup>789</sup>   
 <sup>790</sup>   
 <sup>791</sup>   
 <sup>792</sup>   
 <sup>793</sup>   
 <sup>794</sup>   
 <sup>795</sup>   
 <sup>796</sup>   
 <sup>797</sup>   
 <sup>798</sup>   
 <sup>799</sup>   
 <sup>800</sup>   
 <sup>801</sup>   
 <sup>802</sup>   
 <sup>803</sup>   
 <sup>804</sup>   
 <sup>805</sup>   
 <sup>806</sup>   
 <sup>807</sup>   
 <sup>808</sup>   
 <sup>809</sup>   
 <sup>810</sup>   
 <sup>811</sup>   
 <sup>812</sup>   
 <sup>813</sup>   
 <sup>814</sup>   
 <sup>815</sup>   
 <sup>816</sup>   
 <sup>817</sup>   
 <sup>818</sup>   
 <sup>819</sup>   
 <sup>820</sup>   
 <sup>821</sup>   
 <sup>822</sup>   
 <sup>823</sup>   
 <sup>824</sup>   
 <sup>825</sup>   
 <sup>826</sup>   
 <sup>827</sup>   
 <sup>828</sup>   
 <sup>829</sup>   
 <sup>830</sup>   
 <sup>831</sup>   
 <sup>832</sup>   
 <sup>833</sup>   
 <sup>834</sup>   
 <sup>835</sup>   
 <sup>836</sup>   
 <sup>837</sup>   
 <sup>838</sup>   
 <sup>839</sup>   
 <sup>840</sup>   
 <sup>841</sup>   
 <sup>842</sup>   
 <sup>843</sup>   
 <sup>844</sup>   
 <sup>845</sup>   
 <sup>846</sup>   
 <sup>847</sup>   
 <sup>848</sup>   
 <sup>849</sup>   
 <sup>850</sup>   
 <sup>851</sup>   
 <sup>852</sup>   
 <sup>853</sup>   
 <sup>854</sup>   
 <sup>855</sup>   
 <sup>856</sup>   
 <sup>857</sup>   
 <sup>858</sup>   
 <sup>859</sup>   
 <sup>860</sup>   
 <sup>861</sup>   
 <sup>862</sup>   
 <sup>863</sup>   
 <sup>864</sup>   
 <sup>865</sup>   
 <sup>866</sup>   
 <sup>867</sup>   
 <sup>868</sup>   
 <sup>869</sup>   
 <sup>870</sup>   
 <sup>871</sup>   
 <sup>872</sup>   
 <sup>873</sup>   
 <sup>874</sup>   
 <sup>875</sup>   
 <sup>876</sup>   
 <sup>877</sup>   
 <sup>878</sup>   
 <sup>879</sup>   
 <sup>880</sup>   
 <sup>881</sup>   
 <sup>882</sup>   
 <sup>883</sup>   
 <sup>884</sup>   
 <sup>885</sup>   
 <sup>886</sup>   
 <sup>887</sup>   
 <sup>888</sup>   
 <sup>889</sup>   
 <sup>890</sup>   
 <sup>891</sup>   
 <sup>892</sup>   
 <sup>893</sup>   
 <sup>894</sup>   
 <sup>895</sup>   
 <sup>896</sup>   
 <sup>897</sup>   
 <sup>898</sup>   
 <sup>899</sup>   
 <sup>900</sup>   
 <sup>901</sup>   
 <sup>902</sup>   
 <sup>903</sup>   
 <sup>904</sup>   
 <sup>905</sup>   
 <sup>906</sup>   
 <sup>907</sup>   
 <sup>908</sup>   
 <sup>909</sup>   
 <sup>910</sup>   
 <sup>911</sup>   
 <sup>912</sup>   
 <sup>913</sup>   
 <sup>914</sup>   
 <sup>915</sup>   
 <sup>916</sup>   
 <sup>917</sup>   
 <sup>918</sup>   
 <sup>919</sup>   
 <sup>920</sup>   
 <sup>921</sup>   
 <sup>922</sup>   
 <sup>923</sup>   
 <sup>924</sup>   
 <sup>925</sup>   
 <sup>926</sup>   
 <sup>927</sup>   
 <sup>928</sup>   
 <sup>929</sup>   
 <sup>930</sup>   
 <sup>931</sup>   
 <sup>932</sup>   
 <sup>933</sup>   
 <sup>934</sup>   
 <sup>935</sup>   
 <sup>936</sup>   
 <sup>937</sup>   
 <sup>938</sup>   
 <sup>939</sup>   
 <sup>940</sup>   
 <sup>941</sup>   
 <sup>942</sup>   
 <sup>943</sup>   
 <sup>944</sup>   
 <sup>945</sup>   
 <sup>946</sup>   
 <sup>947</sup>   
 <sup>948</sup>   
 <sup>949</sup>   
 <sup>950</sup>   
 <sup>951</sup>   
 <sup>952</sup>   
 <sup>953</sup>   
 <sup>954</sup>   
 <sup>955</sup>   
 <sup>956</sup>   
 <sup>957</sup>   
 <sup>958</sup>   
 <sup>959</sup>   
 <sup>960</sup>   
 <sup>961</sup>   
 <sup>962</sup>   
 <sup>963</sup>   
 <sup>964</sup>   
 <sup>965</sup>   
 <sup>966</sup>   
 <sup>967</sup>   
 <sup>968</sup>   
 <sup>969</sup>   
 <sup>970</sup>   
 <sup>971</sup>   
 <sup>972</sup>   
 <sup>973</sup>   
 <sup>974</sup>   
 <sup>975</sup>   
 <sup>976</sup>   
 <sup>977</sup>   
 <sup>978</sup>   
 <sup>979</sup>   
 <sup>980</sup>   
 <sup>981</sup>   
 <sup>982</sup>   
 <sup>983</sup>   
 <sup>984</sup>   
 <sup>985</sup>   
 <sup>986</sup>   
 <sup>987</sup>   
 <sup>988</sup>   
 <sup>989</sup>   
 <sup>990</sup>   
 <sup>991</sup>   
 <sup>992</sup>   
 <sup>993</sup>   
 <sup>994</sup>   
 <sup>995</sup>   
 <sup>996</sup>   
 <sup>997</sup>   
 <sup>998</sup>   
 <sup>999</sup>   
 <sup>1000</sup>   
 <sup>1001</sup>   
 <sup>1002</sup>   
 <sup>1003</sup>   
 <sup>1004</sup>   
 <sup>1005</sup>   
 <sup>1006</sup>   
 <sup>1007</sup>   
 <sup>1008</sup>   
 <sup>1009</sup>   
 <sup>1010</sup>   
 <sup>1011</sup>   
 <sup>1012</sup>   
 <sup>1013</sup>   
 <sup>1014</sup>   
 <sup>1015</sup>   
 <sup>1016</sup>   
 <sup>1017</sup>   
 <sup>1018</sup>   
 <sup>1019</sup>   
 <sup>1020</sup>   
 <sup>1021</sup>   
 <sup>1022</sup>   
 <sup>1023</sup>   
 <sup>1024</sup>   
 <sup>1025</sup>   
 <sup>1026</sup>   
 <sup>1027</sup>   
 <sup>1028</sup>   
 <sup>1029</sup>   
 <sup>1030</sup>   
 <sup>1031</sup>   
 <sup>1032</sup>



tra unius in altero cum excedentia et differētia. ut est in ternario. et quaternario

Ad. 3. q. sunt exterioria respectu peccantis. sed non respectu actus peccati. immo sunt propria obiecta ipsius.)

Ar 5. Vm diuisio peccatorum. quae est secundum Reatum diuersificet Speciem.

Et videtur q. sic. q. veniale et mortale in infinitum distant. ergo non solum specie sed etiam genere differunt. 1. q. quaedam peccata ex suo genere sunt mortalia ut adulterium. quaedam ex suo genere venialia ut risus superfluus. 2. q. premium ponderis virtutis alteri est velut finis ipsius et similiter poena respectu peccati. at peccata distinguuntur ex fine. ergo et ex diuerso reatu poenae.)

Sed contra est q. reatus sequitur peccatum sicut effectus suam causam.)

Dicendum q. diuersitas reatus non causat diuersitatem specificam peccatorum sed consequitur diuersa peccata. quamuis specie non differant. quoniam reatus peccati dicitur se habere respectu peccantis. qui tendit ad obiectum inordinatum. et poena est ab exteriori iustitia dei infligens eam. de ordinato autem potest contingere dupliciter scilicet per subtractionem principij ordinis. qui est ultimus finis. et hoc accidit per peccatum.



Summula d. Thomae

mortale quo auertimur a deo, aut extra  
uersus rem ab ipso fine ultimum. sicut in ma-  
bis mortalibus, destructivis, principia vite  
et in alijs non destructivis, accidit, in natu-  
ralibus, et in speculativis cum quis ~~casu~~ para-  
raliter errat circa prima principia et  
persuaderi non potest, aut errat tantum-  
modo circa conclusiones

quod sit perueni-  
ale.

Ad. 1. R. q. peccatum mortale et ueniale,  
differunt ex parte auersionis, sed ~~non~~  
possunt esse circa idem obiectum, ut adul-  
terium et aspectus carnis, eiusdem mulie-  
ris / Ad. 2. q. illud dicitur, talis differentia  
potest inueniri in his etiam, que sunt ei-  
dem speciei / Ad. 3. q. non est similis ratio  
q. premium est de intentione merentis.

illo modo

Ar. 6. Vm Peccatum commissio-  
nis et omissionis differat specie?  
Et uidetur q. sic q. ephes. uidentur per oppositum  
distingui dum dicitur cum essetis mortui de-  
lectis (id est peccatis omissionis) et pecca-  
tis uestris (scilicet commissiois. ergo) 2.  
q. sunt contra diuersa precepta scilicet af-  
firmatiua, aut negatiua. 3. q. ommissio  
est negatio et non ens, ergo ~~non~~ distinguitur  
peccatis

Sed contra est q. eadem auaritia rapit alie-  
na, et non dat sua, quibus dare tenetur  
Dicendum q. commissio et ommissio materia  
licet quantum ad actus (eorumque que in  
omissione, siue negatione species reperiri po-  
test



test) specie differunt formaliter tamen e-  
 iusdem sunt speciei. qz ab eodem motu <sup>est</sup> et  
 ad eodem finem tendit. rapere. et illicite reti-  
 nere. Ad. 1. Per ex dictis q. differunt ma-  
 terialiter. Ad. 2. q. diversa precepta affir-  
 mativa. et negativa non pertinent ad diver-  
 sas species. sed ad diversos gradus virtutū  
 quibus declinamus a malo et facimus bonū  
 a quo sumus specificatis. Ad. 3. peccata  
 et negatis quidem quamvis de se non  
 habeant speciem. reducunt tamen ad speciem af-  
 firmationis. quam sequit.

Ar. 7. Vnū convenienter dividatur  
 Peccatum in Peccatum cordis. oris  
 et operis?

Respondet q. non qz Augustinus in. 12 detri-  
 nit tantum ponit. Uicibram, delictationem  
 em. et consensum. que omnia pertinent ad  
 peccatum cordis. Ad 2. qz Gregorius in. 4  
 moralium ponit quatuor peccati gradus. si-  
 licet Sacerd; Publicum. consuetum. presu-  
 mptum seu desperatio. 3. qz non potest esse  
 peccatum in ore. aut opere. quin sit in corde  
 ergo non dividuntur ad iungem specie.

Sed contra est. Hieronimus super Ezechiel.  
 Dicendum q. dicta divisio non est in species  
 completas peccatorum. sed in diversos gradus  
 peccati. quod in corde. in corde presumptum  
 ore. et consumatur in operatione. ac prout dicitur  
 eodem procedunt motu. et pertinent ad eam  
 dem



dem peccati speciem) Ad. 1. R<sup>o</sup> q<sup>o</sup> peccato cordis ponuntur adhuc ubi tres gradus / Ad 2. q<sup>o</sup> peccatum oris et operis quatenus in manifestatione conveniunt computantur pro uno. illi autem qui numerant a Gregorio sunt gradus peccati quibus crescit) - Ad. 3. q<sup>o</sup> peccatum cordis non distinguitur a falsitate nisi quando in eo sistit. quemadmodum nec ~~motus~~ <sup>partis</sup> motus distinguitur a ~~motu~~ a toto motu. quando motus est continuus sed quando sistit in medio.

Ar. 3. vni superabundantia et defectus diversificent species peccatorum et videtur q<sup>o</sup> sunt sicut magis et minus quae speciem non diversificant / 2<sup>o</sup> q<sup>o</sup> falsitas non distinguitur specie q<sup>o</sup> magis vel minus recedat a veritate, ergo nec peccatum q<sup>o</sup> magis, vel minus recedat a ratione / 3. q<sup>o</sup> illa coniunguntur minus peccato sunt enim quidam simul, illiberales, et prodigi / Sed contra est q<sup>o</sup> contraria differunt specie sicut illiberalitas et prodigalitas - Dicendum q<sup>o</sup> species peccati sumuntur ex parte actus pro ut tendit in obiectum, in quod fert intentio peccantis, et propterea ubi est diversum motuum inclinans est diversa species peccati. hoc contingit in peccatis secundum superabundantiam, et defectum. Sicut in intemperantia, et in insensibilitate patet / Ad. 5. R<sup>o</sup> q<sup>o</sup> superexcedere rationem, et deficere ab ea pertinent ad diversa peccata

se



Secundum speciem, in quantum sequuntur  
 diversa motiva, non precise secundum ma-  
 gis & minus) Ad. 2. q. intentio peccantes  
 non est ut recedat a ratione, et ideo non ef-  
 ficat eiusdem rationis peccatum superabū-  
 dantia, et defectu propter recessum ab eadem  
 rationis rectitudine) Ad. 3. q. illud erit res-  
 pectu diversorum, ut puta cum quis est illi-  
 beralis in accipiendo, quod non debet, et pro-  
 dignus in dando, quod non debet.

Ar. 9. Vm Peccata diversificentur  
 specie secundum diversas cir-  
 - cunstancias?

Et videtur q. sic q. secundum Dionisiū  
 4. de di. nom. malum est ex singula-  
 ribus defectibus) 2. q. peccata sunt qui-  
 dam actus Summi, actus autem Sum-  
 mi ut dictum est, interdum accipiunt  
 speciem a circumstantiis) 3. q. species  
 quibus distinguuntur peres has circūstan-  
 tias, prope <sup>peres</sup> laute, nimis, ardentem, studiose,  
 sed contra est Philosophus in. 3. et 4. e-  
 t sic dicens q. singularia vitia peccant a-  
 gendo plus q. oportet, et quando non o-  
 portet est

Dicendum q. peccata differunt specie pe-  
 nes diversa motiva quae sunt fines di-  
 versis et diversa obiecta, ac proinde si di-  
 versa circumstantia inducant diversa

mo



## Summulae Thomae

motiva causabunt diversitatem specificam in peccatis. alias non item.

Ad. 1. R. q. peccatum non sortit speciem a p[ro]p[ri]atione, sed ex conversione ad obiectum aliud / Ad. 2. q. circumstantia non mutat speciem nisi quando transfert in aliud motuum / Ad. 3. q. multi diversi peccati quidem sunt diversi motiva scilicet propter facilem conversionem vel propter appetitum delectationis. etc.

### Quaestio. 73. De comparatione peccatorum ad invicem in decem articulis divisa.

Ar. 1. Vm̄ omnia peccata sunt con-  
nexa?

Et videtur q. sic q. Jacobi. 2. dicit qui peccat in uno factus est omnium reus / 2. q. qui committit unum peccatum excludit virtutem illi oppositam. ergo excludit omnes q. virtutes sunt omnes / ergo habet omnia peccata virtutibus opposita / 3. q. sicut omnium virtutum principium est amor dei. ita omnium virtutum principium est amor sui. ergo sicut in illis virtutes. sic in istis peccata omnia committuntur

Sed contra est q. quaedam virtutes sibi invicem contrariae ut dicit Philosophus in 2. et sic.

Dicendum q. intentio agentis secundum

vir



virtutem est, ut ipsius regulam sequatur  
 et recte rationi rerum agibilem (scilicet  
 prudentie) conformetur ac proinde om-  
 nes virtutes sunt connexae. In tentatione  
 vero peccantis non est recedere ab eo quod  
 est secundum rationem, sed convertere  
 se ad bona immutabilia, quae inter se  
 non sunt connexa. recedendo ab unitate  
 ad multitudinem. Unde et vitia interdum  
 inter ipsa sunt contraria -

Ad. 1. Per q. Iacobus loquitur de peccato ex  
 parte auctoris visus à deo. non conversus  
 ad obiecta) Ad. 2. q. non per quemlibet ac-  
 tum peccati tollit virtus opposita ut suprà  
 dictum est. tollunt autem omnes mora-  
 les virtutes quantum ad esse virtutum  
 ablata prudentia. et una virtuti quan-  
 do q. plura vitia sunt contraria) Ad. 3.  
 q. amor dei est congregativus à multitu-  
 dine ad unitatem; amor vero sui disgre-  
 gat ab unitate ad multitudinem.

Ar. 1. Vm̄ omnia peccata sunt pa-  
 ria.

et videtur q. sic. q. facere quod non licet  
 est proprium peccati; et hoc equaliter in  
 omnibus reprehenditur) 1. q. omne pecca-  
 tum est sine iam rationis transire. hoc  
 autem (Sicut quis longius abscedat), non sus-  
 cipit magis nec minus. ergo) 3. q. ut Tul-  
 lius dicit omnes virtutes sunt parae. ergo  
 et peccata

in parad  
 xis ~



Summulae Thomae

Sed contradicit dominus ad Pilatum Ioan  
8.6. qui me tradidit tibi in maius peccatum  
Sabet.

Dicendum q. Stoicorum sententia fuit pec-  
cata esse paria, ut hoc est dicit Trullius.  
et sunt errorem tenuerunt quidam here-  
etici, poenas etiam inferni asserentes esse pa-  
ras. Stoici autem considerabant peccata  
ex parte privationis, quam putabant non  
recipere magis et minus, sed fallebantur  
non aduertentes privationem aliam esse  
simplicem quae consistit in privari esse ut mors  
aliam vero quae consistit in privari, et hae  
suscipit magis et minus ex parte eius quod  
remaneat de habitu, sicut patet in egrotudi-  
ne et tripitudine, et de hoc genere priva-  
tionis sunt peccata, ac per consequens reci-  
piunt magis et minus, neque enim omnino  
auferunt ordinem rationis, sed commensurationem

Ad. 1. R. q. peccata sunt illicita propterea <sup>ipsius</sup>  
siquam desordinationem, quae tamen non  
est equalis in omnibus) Ad. 2. q. peccatum  
non est pura privatio) Ad. 3. q. virtutes pro-  
portionaliter sunt aequales, et datus q. om-  
nino aequales essent, non tamen essent  
qualia peccata, seu vitia quae sunt contra

Ar. 3. Vtrum Pravitas Peccatorum  
varietur secundum obiecta?

Fundetur q. non q. gravitas est modus vel quae-  
litas, obiectum vero materia peccati) 2. <sup>circumquam</sup>  
q.



qz malicia peccati non sumit ex parte conuer-  
sionis ad obiectum. quod est bonum appeti-  
bile, sed ex auersione a deo | 3. qz diuersa  
obiecta causant diuersa genera. que sunt au-  
tem diuersorum generum non sunt compa-  
rabilia. ergo

Sed contra qz peccata sunt alia alijs graui-  
ora, et recipiunt speciem ex obiectis. ergo -

Dicendum. qz peccata sunt ueluti qzritudines  
inter quas alie alijs sunt grauiores qz ma-  
gis ledunt principium uite, et sic qz fines  
ultimos (qui sunt obiecta <sup>altimum</sup> ~~ipsorum~~) sunt etiam ipsorum  
actuum principia ~~et~~ qz ratio in  
agibilibus omnia ordinat ex fine, id est secu-  
dum diuersitatem obiectorum attendit di-  
uersitas grauitatis in peccatis, ut potest  
sit contra deum. aut contra id quod ma-  
gis estimat in proximo est. et quoniam  
peccata sortiunt speciem ex obiectis, graui-  
tas que attendit per obiecta est prima et  
principalis, quasi consequens speciem.

Ad. 1. qz obiectum subie etiam ratione  
finis | Ad. 2. qz ex indebita conuersione  
sequit indebita auersio, et diuersa malitia  
in peccatis | Ad. 3. qz omnes actus humani  
conuertiunt in uno genere secundum qz  
ordinant ad ultimum finem, et proinde  
omnia peccata possunt esse comparabilia

Ad. 4. vñ Grauitas peccatorum dif-  
ferat secundum dignitatem virtutum  
quibz opponuntur.

¶



Summula 3. Thomae

Et videtur quod non quod abundantior iustitia  
vel dicitur in Mattheo 5. opponitur iniquitas, quae est mi-  
nor culpa, quam homicidium quod prohibet a-  
mensurata iustitia. 2. quod virtus est circa dif-  
ficile. ergo maior virtus circa magis diffi-  
cile. sed minus peccatum est deficere in ma-  
gis difficili. ergo 1. 3. quod odium quod opponitur  
est caritati. minus peccatum est, quam infideli-  
tas, vel desperatio.

et probat  
6 etiam

Sed contra est quod, ut dicitur in 3. ethicis optimus  
opponitur pessimum.

Dicendum quod virtuti opponitur aliquod pecca-  
tum directe quando sunt circa eadem obiectum  
a quo sumitur specificatio. et sic maiori vir-  
tuti maius peccatum opponitur, quasi ma-  
xime ab eo distans in eodem genere. sed  
si maiori virtuti consideretur quantum  
ad sui extensionem, ex parte effectus ma-  
iori virtuti minus peccatum est contra-  
rium, quod illud etiam excludit et prohibet.

Ad 1. R. ex modo dictis. Ad 2. quod virtuti  
quae versatur circa magis difficile opponitur  
directe peccatum, quod versatur circa magis  
difficile. ac proinde in eo ostendit voluntas  
in malum proclivior. Ad 3. quod caritati non  
opponitur directe quodcumque odium, sed odium  
dei, quod est gravissimum peccatum.

Ad 5. Vm Peccata carnalia sunt  
minoris culpa, quam spiritualia?

Et videtur quod non quod ut innuit per IV. 6. gravius  
peccata



Peccatum est adulterium, quod est carnale  
 q̄ furtum, quod est contra auaritiam. et  
 spirituale) 2. q̄ Augustinus dicit super  
 Leuit. q̄ diabolus maxime gaudet de pecca-  
 to luxurie, sed de maiori culpa magis gau-  
 det ergo) 3. q̄ ut dicit in 7. ethic. inor-  
 tinens ira minus turpis est, q̄ incontinens  
 concupiscentia

Sed contra est Gregorius dicens q̄ peccata car-  
 nalia sunt minoris culpe, sed maiores infa-  
 mie -

Dicendum q̄ considerata haec sola differentia  
 spiritualitatis et carnalitatis (peccata spi-  
 ritualia grauiora sunt, tum ex parte auer-  
 sionis et ex parte subiecti, q̄ pertinent ad spi-  
 ritum; tum ex parte cuius in quem peccatur  
 scilicet dei et proximi, carnalia enim sunt  
 contra proprium corpus; tum ex parte mo-  
 tui, quod in carnalibus fortius ad peccandum  
 impellit. Nec tamen ob id, quod libet pec-  
 catum carnale, est minus graue, q̄ quodli-  
 bet peccatum spirituale.

Ad. 1. q̄ adulterium est etiam contra ius-  
 titiam personarum uxoratq̄) Ad. 2. q̄ illud est  
 uerum, q̄ luxuria est maxime adfigren-  
 te ut dicit in 3. ethic) Ad. 3. q̄ illa passio  
 q̄ est nobis magis communis cum brutis est  
 exprobrabilior. Et ut dictum est ex Gregorio  
 maioris infamia -

Ar. 6. vñ Grauitas peccatorum at,  
 1. tendat secundum causas peccati;

et



Summula d. Thomae

Unde quoniam quod maiori cause difficilius  
resistit, ergo non habet peccatum quod auitate  
ex parte sue cause) 2. quod super illud Ro-  
man. 7. concupiscentiam restitutam esse di-  
cit glossa dicitur lex concupiscentiam probi-  
bet, omnem malum prohibet sed quatenus uen-  
it homo a maiore concupiscentia est minus  
peccatum. ergo) 3. quod peccatum uidetur proce-  
dere ex defectu rationis. qui defectus quomodo  
non fuerit, eo minus erit peccatum, ut con-  
stat. ergo.

Sed contra est quod multiplicata causa multi-  
plicat effectus.

Dicendum quod causa per se peccati est uoluntas  
et hoc quatenus maior fuerit grauius erit pec-  
catum. alie sunt cause uelut extrinsecas et  
remotas, ex quibus uoluntas inclinatur ad pec-  
candum; et hec si inducant uoluntatem se-  
cundum modum uoluntatis (ut est finis)  
causant grauitatem in peccato; sed ~~non~~ <sup>si</sup> erit causa  
inducant uoluntatem ad peccandum <sup>per</sup> inclinanti-  
ternaturam, et ordinem ipsius uolunta-  
tis libere et rationabiliter postulac mo uen-  
diminuant aut etiam tollunt rationem  
peccati ut metus, ignorantia, infirmitas  
etc.) Ad. 1. R. ex modo dictis) Ad. 2. quod non  
procedit de concupiscentia. ut dicitur actu  
uoluntatis et motum effrenatum ipsius  
sed ut dicitur passus non impellentem appe-  
titus) Ad. 3. quod procedit de causa diminu-  
ente)

Ar. 7. Vm Circumstantia ag  
grauet Peccatum?



Quid est quoniam, quod circumstantia est accidens  
peccati: illi rursus datur speciem) 2. quod circums-  
tantia si mala est peius est peccatum, si vero  
bona non habet unde augeat peccatum) 3. quod  
malitia summe exaceruatione, circumstantie  
uers ex conuersione ad obiectum)

Sed contra est quod circumstantia diminuit pec-  
catum ut patet in peccante ex ignorantia  
ergo circumstantia etiam aggrauabit illud

Dicendum quod unumquodque naturam est aggra-  
uari ab eo a quo procedit. peccatum autem  
oritur ex defectu alicuius circumstantie qua ommissa  
se recedit a ratione. quod potest contingere  
re tripliciter. aut transferendo in aliud genus  
peccati. sicut espula cum uxorata, aut rursus  
transferendo sed aggrauando in latitudi-  
nem eius peccati, ~~nam et~~ <sup>nam et</sup> grauior est equitudo  
que plures partes corporis inficit, aut tertio  
circumstantia aggrauat peccatum quod augeat  
deformitatem procedentem ex alia cir-  
cumstantia / sicut accipere alienum con-  
stituit peccatum furti. si autem addat hęc  
circumstantia. ut multum accipiat de  
alieno erit peccatum grauius, quamuis  
accipere multum uel parum deseruendi-  
cat rationem boni, uel mali.

Ad. 1. R. quod bonitas rei rursusolum pensat  
ex specie, sed ex circumstantia, quamuis  
sit de genere circumstantiarum que rursus datur  
speciem / Ad. 2. quod etiam si rursus mala po-  
test aggrauare peccatum in ordine ad maliti-  
am

transfert fornicatio-  
nem in adulterium  
actum, quando. N. g.  
quis occidit hominem  
patrem suum.



tram alterius circumstantia. nec oportet  
 q. si sit mala per se constituat speciem peccati.  
 Ad. 3. q. ratio debet ordinare actum. et qu  
 antum ad obiectum, et quantum ad omnes  
 circumstantias, alias interueniet auersio  
 a regularationis. ad quam sequet etiam  
 auersio a deo.

Ar. 8. *Q. Prauitas Peccati atten  
 dat secundum maius nocume  
 tum?*

Et uidetur q. non q. nocuumentum et effe  
 ctus sequens peccatum constitutum. 1<sup>o</sup>  
 q. nocuumentum solum infert proximo  
 sibi enim nullus peccans uult nocere, et  
 deo per peccatum nocere non potest. iam  
 ergo peccatum in proximum grauius  
 esset q. in deum. quod deo non potest. 2<sup>o</sup>  
 q. alias inducens ad peccandum grauius  
 nocuumentum infert, ut pote contra ui  
 tam gratia, q. per ueniens corpus. sequeret  
 q. esset grauius simplex fornicatio, q. ho  
 micidium. quod admitti non potest.

Sed contra est Augustinus lib. 3. de lib. arb.  
 Dicendum. q. nocuumentum si est prouisum  
 et intentum directe aggrauat peccatum;  
 si autem est prouisum sed non intentum  
 aggrauat indirecte. si autem nec prouisi  
 sum est neq. intentum. et per accidens  
 sequit notia aggrauat directe. sed ob negli  
 gentiam in proueniendo imputantur pec  
 catis nocuumenta inde subsequuta. si uero  
 per



per se sequat quodammodo sit prorsum  
 neq; intentum, per se aggravat ut puta  
 cum quis publice fornicat sequit per se  
 scandalum. Si vero nocumentum sit poena  
 se ~~et per se~~ ipse qui peccat, nec tamen  
 prorsum neq; intentum, sed et per accidens  
 se habens ad alium nec aggravat peccatum  
 nec sequit maiorem gravitatem peccati.  
 sicut si quis currens ad occidendum se dat  
 sibi pedem. In nocumentum per se sequa  
 t ad alium peccati, licet forte nec sit prorsum  
 neq; intentum tamen maius nocume  
 tum bonifacit gravius peccatum, sed e con  
 versis gravius peccatum inducit gravius  
 nocumentum.

Ad. 1. Et ex dictis qd prorsum nocume  
 tum addit malitiam) Ad. 2. q. non ex solo  
 nocumento sed ex ipsa peccati deordinatione  
 ne est gravitas peccati. ~~et quodammodo~~  
 et quamvis de nullius possit nocumentum  
 inferre, infert tamen in his, quos deus vult  
 qui contra fidem delinquit, et gravissimam  
 a damnatione inferre, qui desperant, et  
 se ipsos perimunt. Ad. 3. q. homicida direc  
 te intendit nocumentum, et est efficax  
 et sufficiens causa mortis per se, quod non  
 contingit in morte spirituali ad quam est  
 necessaria voluntas occidendi.

Ar. 9. Vm Peccatum aggravat rati  
 one Personae in quam peccat?  
 Videt q. non qd cum peccat in vicinum  
 tum



^  
cum peccatum  
esset

Eum minus sed et quod equanimius fertur ergo minus  
 2<sup>o</sup> quod magis peccaret contra magis propin- <sup>est peccatum</sup>  
 quum, nihil autem est propinquius ho-  
 mini quam ipse sibi, et tamen minus peccat  
 cum equum suum occidit et perdit, quam  
 cum occidit alterum. ergo | 3<sup>o</sup> quod pecca-  
 tum aggravatur ex dignitate peccantis. ex  
 quo etiam peccatum esset gravius, si esset  
 contra divitem, quam contra pauperem, quod  
 non videtur dicendum. <sup>et sic enim deus esset acceptior</sup>  
 Sed contra est quod 3. reg. 19. Michas 7. et <sup>sonarum</sup>  
 Job 34. vituperantur magis peccata in vi-  
 ros iustos, propinquos, et indignitate  
 constitutos.

Dicendum quod prima gravitas peccati sumitur  
 ex obiecto seu fine. fines autem seu obiecta primi gradus  
 sunt manus actuum sunt deus, ipse ho-  
 mo, et proximus subordinate se habentes  
 sic quod gravius peccat contra deum et contra  
 personas ipsi sanctitate, aut officio coniu-  
 ctas. deinde gravius contra seipsum et si <sup>est contra</sup>  
 bi propinquos sanguine, affirmate, aut <sup>seipsum</sup>  
 beneficiis; et tertio contra proximum et  
 contra personas superiores qui alijs pre-  
 sunt, quod sic ex consequenti plures offer-  
 dunt, et similiter si peccet contra perso-  
 nam famosam. et sic inveniunt littere  
 sacre in multis locis. | Ad. i. R. quod peccat  
 de se magis iniuriat cum contra iustum peccat  
 licet iustus quod talis est minus conturbet

Ad. 2



Ad. 2. R. q. nocuumtum. quod quis inferre  
sibi intus que subsunt dominis suq. volu-  
tatis ut contingit in rebus possessis causat  
minus peccatum, q. si inferat alteri. alia  
no. gravius enim est se, q. alium occidere  
etc. / Ad. 3. q. ibi non erit acceptio personarum  
sed q. nocuumtum redundat in plures ut  
dictum est.

Ad. 10. Vm magnitudo personae peccati  
aggrauet peccatum?

¶ Videtur q. non q. minus imputantur pecca-  
ta magis sanctis. et toto corde requiruntibus  
dominum, ut dicit. 1. paralyt. 38. / 2. q. no.  
est acceptio personarum apud deum. ergo no.  
magis puniuntur pro eodem peccato. Sicut. q. illi,  
3. q. ex bono reportaret quis incommodum. si  
q. melius gravius peccaret.)

Sed contra est Isidorus lib. 2. de summo bono.  
Dicendum q. peccata ex susceptione prouenien-  
tia propter infirmitatem humane nature, mi-  
nus imputantur meliori, quam minus negligit  
ea reprimere. sed peccata ex deliberatione  
materiae gratia perfectioribus et melioribus  
imputantur. tum q. magis sciunt et possunt re-  
sistere, tum q. se exhibent magis ingratos, tum  
propter specialem repugnantiam peccati ad  
personam, ut cum Princeps, aut iudex facit in-  
iustitiam. tum quartus propter scandalum  
ut cum sacerdos fornicat qui ad castitatem est  
deputatus / Ad. 1. R. q. procedit de peccatis per  
susceptionem negligenter commissis / Ad. 2. pa-  
tet ex supra dictis / Ad. 3. q. incommodum non re-  
portat ex bono, quod quis habet, sed ex malo  
sui illius



Questio 74 De subiecto Peccatorum in decem art<sup>us</sup> diuisa.

Art. 1. Vm voluntas sit subiectum peccati?

Et uidetur q. non q. dicitur q. cap de diuino dicit q. malum est prater voluntate et intentionem | 2 q. cum voluntas ferat in bonum commutabile q. appareat bonum magis est defectus rationis | 3 q. voluntas est causa efficiens peccati ergo non subiectum, causa enim efficiens, et materialis non coincidunt ut dicitur in 2. physice. Sed contra est Augustinus in lib. retractate. Dicendum q. actus transeuntis habent pro subiecto <sup>exteriorum</sup> Materiam in quam transeunt, actus uero immanentes ut uelle et intelligere manent in ipso agente. et huiusmodi sunt omnes actus morales quorum proprium est esse uoluntarius, ac proinde voluntas est subiectum peccati.

Ad. 1. R. q. probat uoluntatem non uelle malum sub ratione mali | Ad. 2. q. defectus apprehensio uirtutis non est peccatum nisi subiacet uoluntati | Ad. 3. q. procedit de causis que non mouent se per actus immanentes |

Art. 2. Vm sola uoluntas sit subiectum peccati?

Et uidetur q. sic q. Augustinus Lib. de uerbis apostolicis dicit q. sola uoluntate peccatur | 2. q. bonum aut malum ad rationem pertinet ~~per uoluntatem~~ est obiectum solius uoluntatis | 3. q. peccatum debet esse



voluntarius actus nec sufficit q. sic voluntarius ex motu voluntatis. sic in alijs potentijs contingit; sic enim et membra exteriora a voluntate mota essent subiecta peccati. quod est falsum)

Sed contra est q. aliqui vires a voluntate sunt subiecta virtutum. ergo et peccatorum. qz contraria sunt circa idem.

Dicendum q. actus voluntarij dicuntur voluntarii quia qui sunt in ipsa. sed etiam imperati, quales sunt actus aliarum potentiarum que ab ipsa moveri possunt. in quibus sunt habitus. et actus tam boni. qz peccatorum.

Ad. 1. R. q. voluntate peccat sicut primo movente, alijs vero potentijs, sicut ab ea motis)

Ad. 2. q. aliqui etiam potentis participant a voluntate. et ratione. et habent aliquid de terminatum bonum et malum)

Ad. 3. q. actus aliarum potentiarum a voluntate agunt et aguntur libere; membra vero exteriora sunt organa que non agunt sed aguntur serviliter et serviliter, transeundo in exteriorem materiam, ut patet in actu homicidij.

Ar. 3. Vm in sensualitate possit esse peccatum?

Et videtur q. n. qz sensualitas est homini communis cum brutis) 2. qz homo non potest vitare quoddam motus sensualitatis sic inordinatus ut inquit Augustinus. dicens q. per se per se tern significat. in. 12 de trinitate) ergo) 3. qz motus sensualitatis est sine deliberatione. ergo

Sed contra dicitur Roman. q. non enim quod visio



bonum hoc ago, sed quod ordinatum illud facio, ut explicat Augustinus.

Dicendum quod cum sensualitas (id est appetitus sensitivus) possit a voluntate moveri, ut dictum est, in sensualitate potest esse peccatum.

Ad 1. R. q. appetitivus sensitivus habet in nobis quamdam excellentiam, quam non habet in brutis / Ad 2. q. licet homo non possit

manet enim forma peccati, et origina la transitus reatus, sed remanet actu /

sic omnes motus sensualitatis vitare (quod dicitur ab uno, dicitur <sup>motu</sup> <sup>sensualitatis</sup> insurgere ab aliis) potest tamen in vitare singulis quod sufficit ad rationem peccati voluntarii / Ad 3. q. actus sensualitatis preveniens iudicium rationis est tantum peccatum veniale, et quod imperfectum in genere peccati.

Ad 4. Vm in sensualitate potest esse peccatum mortale.

Et videtur quod supra circa delectabilia sensualia peccat mortaliter. 1. q. in sensualitate sunt virtutes mobiles scilicet fortitudo et temperantia / 3. q. in sensualitate est peccatum veniale, quod est dispositio ad mortale, dispositio autem, et habitus sunt in eodem, ergo /

Sed contra est Augustinus in lib. retractat, et habet in glossa Roman. 7.

Dicendum quod cum ordinare, vel deordinare principium vite spiritualis, non pertinet ad sensualitatem, sed ad rationem, et voluntatem, in sensualitate non potest esse peccatum

qui est spiritus



catum mortale / Ad 1. R. q. licet sensua-  
 litas concurret ad peccatum mortale, non  
 tamen habet q. si mortale a sensualitate,  
 sed a ratione. / Ad 2. q. actus virtutis non  
 perficitur per id, quod est sensualitatis, sed per  
 id, quod est voluntatis et rationis / Ad 3.  
 q. dispositio ad aliud, quandoq. est idem cum  
 eo, et in eodem; sicut scientia inchoata ad  
 perfectam. quandoq. est in eodem sed non  
 idem. sicut calor disponit ad formam ignis.  
 quandoq. deniq. neq. est idem, neq. in eodem  
 sicut bonitas imaginativa est dispositio  
 ad scientiam, quia est in intellectu. et hinc  
 tertio modo peccatum veniale sensualita-  
 tis est dispositio ad mortale quod est in ra-  
 tione.

Ar 5. Vm Peccatum possit esse  
 in Ratione?

Et videtur q. non. q. defectus rationis. N. q. ig-  
 norantia potius excusat a peccato) 2. q. pri-  
 mum subiectum peccati est voluntas, ratio  
 autem precedit voluntatem) 3. q. vigere  
 aut deficere ratione, non est in nostra potes-  
 tate. ergo est)

Sed contra est Augustinus in 12. de civitate con-  
 tituens peccatum in ratione inferiori, et in  
 ratione superiori.

Dicendum q. in ratione est peccatum velut  
 proprium obiectum (in cognitione falsa rei qua  
 sunt tenet) vel in directione aliarum virtutu  
 earum actus imperando, vel post deliberatione  
 non exercendo / Ad 1. R. q. defectus in dirigē  
 do



Summula d. Thomae

do semper imputat rationi ad peccatum defectus autem circa proprium obiectum respectu eius, quod non potest scire, aut scire debet non item. Ad. 2. quod voluntas precedit rationem, et ratio indirigendo voluntatem, ut dictum est supra: unde et actus rationis dicitur voluntarius, et actus voluntatis dicitur rationalis. Ad. 3. patet ex dictis.

Ar. 6. Vnde Peccatum morosa delectationis sit in Ratione?

Et videtur quod non quia morosa delectatio est in vi appetitiva. 2. quia delectatio spiritus sancti est circa bona sensibilia tantum. 3. quia morositas temporis non videtur facere ad hoc quod aliquis actus pertineat ad aliquam potentiam.

Sed contra est Augustinus in. 12. de trinitate. intelligens per eam comedentem cibum uetitum rationem inferiorem.

Dicendum quod peccatum morosa delectationis dicitur esse in passione quatenus non solum dicitur actus exteriores, sed etiam interiores passiones, et hoc dupliciter scilicet, uel ipsas inordinante imperando, uel in debitas postquam deliberant non reprimendo.

Ad. 1. Quod delectatio est in vi appetitiva sicut in proximo principio, sed in ratione sicut in primo mouente. Ad. 2. quod ratio debet ordinare actus circa sensibilia. Ad. 3. quod delectatio non dicitur morosa ex diuturna mora temporis, sed quod ut ait Augustinus. 12. de trinitate, ea quae sunt illicita statim ut attingunt animum respici debuerunt. || ~ || ~ || ~ || ~ || ~ || ~ || ~ || ~

delectabilia

Ar



Peccatum / Articulus 7. Vm̄ consensus in ac-  
tum sit in Ratione superiori.

¶ Fuit et q̄ non. q̄ consentire est appetitus  
virtutis / 2. q̄ ratio superior semper inter-  
dit rationibus eternis ut dicit Augustinus -  
at quandoq̄ consentit in actum peccati nō  
consultis, nec inspectis rationibus eternis -  
3. q̄ consentit in delectationem cariorum  
est ratio inferior secundum Augustinum  
ergo et consensus in actum peccati / ¶ 4. q̄ alij  
Quando ex sola imaginatione ex impro-  
bitate facit actum movens manum aut pe-  
dem, ergo ex sola ratione inferiori potest con-  
sentire in actum peccati.

Sed contra est Augustinus in 12. de trinit. vbi  
per eam suaderentem viro intelligit ratio-  
nem inferiorem ad superiorem.

Diceridum q̄ cum ultima sententia tamen  
speculativa, q̄ in practica debeat dari per  
resolutionem ad superiorum iudicium  
sive prima principia. consensus in actum  
proprie pertinet ad rationem superiorem  
quae eternis inspicendis interdicit. ad ratio-  
nem inferiorem quae habet iudicium  
perambulatum quod est de delectatione, q̄ quis  
et debet iudicare posse superior ratio, q̄ quis  
quid subdit iudicio inferioris subdit iu-  
dicio superioris. sed non e converso

Ad 1. R. q̄ consensus est actus appetitus vir-  
tutis proinde consequit actum rationis delibera-  
tis. et iudicantis, sic proinde ad utramq̄ poten-  
tiam pertinet / Ad 2. q̄ ratio ex ipso q̄ actus  
non dirigit ut debet intelligi consentire dicitur  
sive cogit de lege eterna, si non / Ad 3. q̄ con-  
sen



Summula d. Thomae

Sensus in delectationem pertinet ad rationem  
inferiorem, quando praevalens superiorum  
per rationes temporales deliberat. Ad 4.  
q. ille actus imaginativus est subitus et sine  
deliberatione, q. si ratio inferior deliberet cum  
se faciat in tempore, iam superior delibera-  
re poterit. et tenebitur.

Ar. 3. Vm consensus in delectatio-  
nem sit peccatum mortale?

Et videtur q. non q. eiusmodi consensus per-  
tinet ad rationem inferiorem, quae non in-  
tendit rationibus eternis. vel legidivinis.  
2. q. delectatio sine opere ad plus est pec-  
catum veniale. ergo consensus in eam non  
erit mortalis, q. propter quod unumquod  
q. tale.) 3. q. nec cogitatio interior. nec co-  
sensus in eam est peccatum mortale. er-  
go nec consensus in delectationem. delec-  
tatio enim confirmat operationi, ad quam  
sequitur. 4. q. sola delectatio in actu non est  
peccatum. ut constat in actu matrimonial-  
li. ergo consentire precise in eam. et non  
in deordinationem non erit mortale.) 5.  
q. nec consentire in delectationem quae se-  
quitur ex cogitatione homicidij (quod gra-  
vius est q. fornicatio) est peccatum morta-  
le.) 6. q. Augustinus in. 12. dicitur. dicit  
consensum in delectationem delectationes  
se per orationem dominicam. quae tamen  
ad venialia deputat.

Sed contra est Augustinus ibidem post pa-

uca

di



*Solum!*  
 Dicendum q. quodlibet delectatio oritur ex aliqua operatione et tendit in aliquod delectabile, potest autem delectatio reflecti ad cogitationem ex qua sequitur, et tunc ex utroque peccatum veniale, aut nullum peccatum iuxta cogitationis naturam, qz. tamen delectatio ex cogitatione orta subest saepe pro obiecto aliam operationem, quasi rem cogitatum, erit peccatum mortale si fuerit de re mortifera. V. g. de fornicatione aut veniale si fuerit consensus in delectationem peccati venialis. Potest ergo consensus in delectationem esse vel de cogitatione. vel de re cogitata. Et sic reducunt ad unam videlicet duas oppositas opiniones, quarum altera nullum ibi admittit peccatum, altera vero sic, quod commune est.

*quidem*  
 Ad. 1. R. q. ratio inferior non regulat sed regulat tamen per rationes, et Leges & normas et hoc sufficit ut in ea sit peccatum mortale sicut et in actibus exteriorum membrorum. Ad. 2. Respondet ex dictis. et consensus in delectationem quae est ex ipsa humana cogitatione fornicationis, ob sui imperfectiorem et venialitatem. Sed superveniens consensus deliberatus in actum aut rem cogitatum efficit mortalis, et reducitur ad suam naturam. Ad. 3. patet ex dictis. Ad. 4. q. consensus in actum exteriorum est mortalis. etiam si non statuat implendus. Ad. 5. q. etiam illa complacentia si est de ipso actu homicidij erit mortalis. Ad. 6. q. oratio dominica etiam pro mortalibus peccatis adhibetur



Ar. 9. Vm in Ratione superiorj  
possit esse peccatum uentale se-  
cundumq, est directiuu infe-  
riorum Vitiu

¶ Vnde q, non potest scilicet consentit in ac-  
tum peccati) q, inhereat rationibus eternis  
ergo ex ipso q, non inhereat auertere, et erit pec-  
catum mortale) 2. q, ratio superior est si-  
cut cor in uita spiritali. in eode autem  
quolibet moribus est letalis) 3. q, veniale  
ex contemptu fit mortale. semper autem  
deliberatq, desiderationi superioru ratio-  
nis uideat annexus contemtuus. ergo

etiam peccati  
uenciales

Sed contra est q, consensus in altum pertinet  
ad rationem superiorem

Dicendum q, cum secundum Augustinu 12 de tri  
ratio superior inhereat rationibus eternis  
uel conspiciendis, quatenus eas speculat,  
uel consuleris quatenus secundum eas  
de alijs iudicat, et ordinat. si de ordinat  
circa actum peccati uencialis q, non est  
tra ditas eternas rationes, sed ppter ta-  
tiumod peccabit uencialiter. et per hoc  
patet ad. Primum.

Ad. 2. q, infirmitas in ipsa corpis substan-  
tia est mortalis. sed non omnis q, q, circis-  
tat ipsum per aliquam inordinationem  
aut motum) Ad. 3. q, deliberatus consensus  
in peccatum non semper est cum contemptu  
legis diuinae

Ar. 10. Vm in Ratione Superiori possit  
esse peccati uenciale sine ipsam?



Evidet qd non qd circa rationes qd ternas in  
 potest esse venialis deordinatio / 2. qd om-  
 nis eius actus sine ipsa est deliberatus.  
 3. qd peccatum ex surreptione id est est veni-  
 ale, qd in eo ut sic non recurrit ad aliquod  
 aliud principium, ac ratio secundum se  
 non potest ad aliud recurrere principium  
 qd sit suum obiectum. ergo / 11.

Sed contra est qd motus surreptivus infideli-  
 tatis (quod ad superiorem rationem pertinet  
 secundum se ipsam) est venialis. 11.

Dicendum qd cum ratio superior verset circa suum  
 proprium obiectum inspiciendo et deli-  
 berando inspiciendo, tantum potest peccare  
 venialiter ut in subito infidelitatis mo-  
 tu. deliberando autem semper peccabit  
 mortaliter. circa obiecta autem aliarum vi-  
 rum quod dicitur peccabit mortaliter si  
 actus fuerit peccati mortalis, aut venia-  
 liter si fuerit venialis ex suo genere.

Ad. 1. R. qd potest esse peccatum veniale  
 licet ex suo genere sit mortale. ob imperfectio-  
 nem actus subiti / Ad. 2. qd ratio inspi-  
 cendo potest habere subitum mortale / Ad  
 3. qd circa altissimum obiectum potest esse  
 ex parte cognoscentis, aliter consideratus,  
 ex cuius diversitate provenit culpa esse  
 mortalem aut venialem. nam et de omnes  
 se cognoscimus per rationem naturalem  
 et per fidem.

Quæstio. 75. De causis Peccatorum  
 in



in Generali in quattuor ar-  
ticulos diuisa ~

Ar 1. Vm Peccatum habeat causam  
Et uidet q. r. q. d. u. n. s. i. u. s. 4. cap. de diuin  
nom. dicit q. malum non habet causam  
L. q. ad causam ex necessitate sequit ef-  
fectus. ergo peccatum si habet causam non  
erit uoluntarium. 3. q. si causa bonarum  
erit causa malorum. si autem est mala maliti-  
a poenae est consequens peccatum. si culpa  
est ipsum peccatum. ergo non habet causam.  
Sed contra dicitur Job. 5. nihil in terra sine  
causa fit.

Sicut affirmatiouis  
causa est affirma-  
tiu. ita

Dicendum q. negatiuis et priuatiuis cau-  
sa est negatiu. Sicut priuatiu. (quemadmodum  
causa tenebrarum est absentia solis) eodem modo quo  
huiusmodi causam habere possunt. iam er-  
go peccatum ex parte actus habet causam a  
gentem per se, ex parte uero priuatiuis an-  
nexq. actui habet causam a gentem per ac-  
cedens, scilicet uoluntatem carentem di-  
rectorie regulam rationis tendentem in aliq.  
uero bonum commutabile.

Ad. 1. R. q. peccatum non significat solam  
ipsam priuatiuonem. Ad. 2. q. ad causam se-  
quitur effectus impedibiliter tamen, alia s.  
omnia ex necessitate euenirent. Ad. 3. q. pri-  
mi peccati causa non est malum sed bonum  
(scilicet uoluntas cum absentia alterius bo-  
ri) quod non habet rationem mali poenae. nec  
culpae anteq. app. succ. ad opus.



## Ar. 2. Vm Peccatum habeat causam interiore? ~

Et videtur quod non quia id quod est interius  
semper inest. ergo si causa est interior  
non semper peccat. 2. quia interior motus  
etiam est peccatum. nihil autem est  
causa sui ipsius. 3. quia interior motus si  
est naturale non est causa peccati. sicut  
voluntarium est ipsum peccatum. ergo  
sed contra est Augustinus dicens quod volun-  
tas est causa peccati.

Dicendum quod duplex est causa peccati sui  
licet proxima et remota. proxima est ra-  
tio et voluntas. remota apprehensio se-  
sitiva partis et appetitus sensitivus  
qui ab aliis apprehensio remouet. tali-  
ter quando quod ut trahat ipsam rationem  
et voluntatem ad bonum apparentem mo-  
tuum cum defectu debiti motus. ipsum  
autem motum pertinet ad apprehen-  
sionem sensus et appetitum. defectus ve-  
ro sine absentia debite regule pertinet  
ad rationem. perfectio autem voluntarij  
actus pertinet ad voluntatem. itaque ipse  
voluntarij actus premissus suppositus  
iam est peccatum. Unde peccatum habet causam interiore.

Ad 1. Quod interior per modum actus non  
semper inest. et sic nec actus peccaminosus  
voluntatis. nisi precedentibus actibus appre-  
hensio nis sensitivae partis, appetitus. et ces-  
sationis actus rationis est.

Ad



Summula D. Thomae

Ad. 2. q. non omnes motus sunt de sub-  
stantia peccati, eo modo quo actus volun-  
tatis / Ad. 3. q. potentia ad peccandum  
est naturalis non autem sic actus con-  
currentes ad peccatum quibus deficiunt  
quodammodo debet attendere -

Ar. 3. Utrum Peccatum habeat  
causam exteriorem?

et videtur q. non q. voluntaria sunt eo-  
rum quae in nobis, et intrinseca sunt / 2  
q. motus in naturalibus, et peccata na-  
turae non contingunt, nisi ex corruptio-  
ne alicuius principij interni / 3. q. quia  
sunt plura et maiora exteriora indu-  
centia ad peccandum, minus est pecca-  
tum, ergo.

Sed contra dicitur numer. 31. de peccato Iulianus  
Dicendum q. causa interna peccati est volun-  
tas ut persistens illum actum, ratio quantum  
ad coherendum debita regulae, et appetitus  
ut inclinans, potest ergo aliquid exterius  
esse causa peccati vel sicut movens ratio-  
nem sicut dicitur auctoritate diaboli, vel sicut mo-  
vens appetitum sicut exteriora sensibilia  
(voluntas enim non movetur nisi a deo, qui interior)  
non potest causa peccati)

Ad. 1. q. exteriora movent insufficienter  
tamen, et sic peccatum a nobis est / Ad. 2.  
q. exterior causa causas mediante interna /  
Ad. 3. q. ex illis pluribus inducentibus multipli-  
cantur actus peccati, sed minus culpa, q. stin-  
it

^  
Sicut non suffici-  
enter inducens



de ratō voluntarij. ~ ~ ~ ~ ~

Ar. 4. Vm̄ Peccatum sic causa Peccati?

Et videt q. non. qz causa materiales esse  
 malis solum reperit in naturalibz corp-  
 ribz. et finis habet ratōnem boni, peccatum  
 vero ageris esse non potest. qz impotens ut  
 dicit Augustinus Distinctus. 4. cap. de div. nom  
 2. qz agere se bis simile est rei perfecte ut dicit  
 in 2 methen. 3. qz et peccati causantis  
 daret aliud causans. et sic procederet in in-  
 finitum)

Sed contra est Gregorius super Ezechielē  
 Dicendum q. secundum genus causę efficien-  
 tis unum peccatum potest esse causa alterius quantum ad actum  
 per accidens, scilicet ut removens gratiam et  
 ut recundiam ad peccandum, aut per se qz  
 disponit ad aliud simile facilius patrandū.  
 secundum autem genus causę materialis pre-  
 paratio materiam, sicut avaritia litigios. pecuniam  
 secundum vero causam finalem in quan-  
 tum unum peccatum committit ob aliud si-  
 cut furtum propter fornicationem, et quo-  
 niam in moralibz finis dat formam in pri-  
 vido casu illud peccatum magis est forni-  
 cationis, qz furti.

Ad. 1. R. q. ut dictum est peccatum quantum  
 ad deordinationem, sed quantum ad actum  
 potest habere causam iuxta omnia quattuor  
 genera causaz. et materiam quidem non  
 ex qua. sed circa quam. Ad. 2. q. peccatum  
 in esse actus habet perfectionem naturę. et causę.  
 Ad. 3. q. non omnis causa peccati est peccatum  
 ut dictum est



tendit ex parte universum / Ad. 3. q. in  
omni ignotum non potest fieri volun-  
tas, bene tamen in illud, quod ex aliqua  
parte ignorat.

Ar. 2. Vm ignorantia sit peccatu?

Et videtur q. non. q. nullum actum impo-  
tat, neq. in interiori, neq. exteriori.

2. q. ignorantia est privatio scientie et  
non gratis. ac proinde poenarationem

Sabens non culpā) 3. q. si est peccatu  
erit voluntaria, ergo tam tunc peccatu

in ipso actu voluntatis consistit) 4. q. q.  
omni tempore, quod quis ignorat conti-  
nue peccare, quod non est dicendum

Sed contra q. ignorans meret ignorari  
1. cor. 14. ergo est peccatum. //

Dicendum q. ignorantia ut dicit nescien-  
tiam (quod peccatum etiam est in angelis ut

Hier. dionisius. 6. cap. celestis Hierarchus)  
non est peccatum. Sed ut dicit privatio

scientie eorum quod quis seire tenet pec-  
catum est propter negligentiam. non

autem si sit invincibilis, <sup>aut</sup> eorum, quod  
quis seire non tenet.

Ad 1. R. q. peccatum est actus vel priva-  
tio actus debiti. ut contingit in negligē-  
tia ignorantis adiuncta) Ad. 2. q. etiam

negligentia preparandi se ad gratiam ha-  
bet rationem peccati. q. si quis gratia voluit  
actibus non acquirit, sicut scientia) Ad. 3

q

Sicut et pri-  
vatio gratis  
magis

4. q. q. omne pecca-  
tum tollit per poe-  
nitentiam Sed ig-  
norantia transacto  
reatu remanet actu  
ergo aut non est pec-  
catum. aut si est pec-  
catum est peccatum  
originale ~



Quaestio 76 De causis Peccati  
in specialibus in 4. articulos diuisa

Ar. 1. Vtrum ignorantia sit causa peccati?

Et uidetur quod non quod est non est scilicet praeteritio  
scientiae 2o quod ignorantia uidetur summi ex  
parte auersionis. causalitas uero summi ex  
conuersione, et actu 3. quod peccatum est ac-  
tus uoluntatis tendens in obiectum cognitum  
ergo ibi ignorantia locum non habet.  
Sed contra est Augustinus in lib. de natura  
et gratia.

Dicendum quod ignorantia non est causa peccati  
peccati sicut generans est causa mouens gra-  
ua et leuia. Sed per accidens ut remouens siue opor-  
tuit prohibens scilicet scientiam <sup>que</sup> perficit ~~rationem~~ <sup>remouens</sup>  
rationem, et quoniam ratio secundum du-  
plicem scientiam est humanorum actuum  
directiua. scilicet uniuersalem maioris pro-  
positiuis, et particularem minoris ex qui-  
bus colligitur conclusio singularis syllo-  
gismi operatiui. ut si colligas nullum pa-  
trem esse occidendum, et hunc esse patrem  
ergo non occidendum. ignorantia utrius  
quod praemissa uel alterius si remoueat sci-  
entiam prohibentem actum parricidij erit  
causa peccati. ~~Sed contra~~ autem ignorantia  
a patris non est hinc causa peccati sed con-  
uincit peccatum taliter quod, etiam si siue  
occideret. uentilis non peccat propter ig-  
norantiam. Sed peccat ignorans. ut dicitur  
in 3. ethic / Ad. 1. Per quod non est remouens  
prohibens / Ad. 2. quod scientia et ignorantia at-  
ten

^  
Sicut in peccato  
motus prohiben-  
tes.



q. sicut peccatum transgressivum non solum  
consistit in actu voluntatis, sed et in actu  
suo. Sic et omissivum consistit in actu volunta-  
tis. et ipsa etiam omissivum (N. g. negligentia  
sciendi) est peccatum q. est aliquo modo  
voluntaria / Ad. 4 q. manet peccatum scientie  
sed non negligentia secundum quam igno-  
rantia est peccatum. / Ad. 5 q. solum pecca-  
tur tempore quo occurrit obligatio acquire-  
di scientiam. q. est preceptum affirmativum

Ar. 3. Vm ignorantia excuset exto-  
to a Peccato?

Et videtur q. sic. quia causat involuntarium.  
1. q. quod fit per ignorantiam fit prae-  
ter intentionem. et per accidens. (Sine cognitione  
3. q. ignorantia excludit scientiam et ratio-  
nis discussum)

Sed contra est Augustinus in lib. de lib. arb.  
dicens q. quaedam per ignorantiam facta rec-  
te improbantur. ergo non omnino excusant.  
Dicendum iuxta superius dicta q. ignorantia  
excusat a peccato si est causa ipsius peccati.  
Sic enim causat involuntarium aliis i-  
riam si tantum committit aut sequatur  
actum peccati facit non volentem sed non  
involuntarium. ut dicit in 3. ethic. q. ta-  
men aliquando non excuset totaliter pro-  
pter provenire vel ex parte rei ignorat  
q. licet aliquid ignoret manet tamen ali-  
quid cognitum quod sufficit ad peccatum. ut  
si percipiens alium nesciat esse patrem. su-  
um tamen esse hominem. et idem est dicendum



percusus

Si circumstantia ignorata non faciat ad-  
rationem peccati. ut si percutiens nesciat  
q̄ se defendens repercutiat eum. quod si  
sciret non percuteret. Alio modo non  
excusat ignorantia ex parte <sup>sui</sup> ipsius  
et hoc vel q̄ dicitur quis vult ignorare  
vel ab alio dicitur peccat. vel q̄ vult ipsa  
ignorantiam tridirecte volendo nimirum  
laborare. ut addiscat quae facere tenet.

Ad .i. Per q̄ non omnis ignorantia causat  
involuntarium. Ad .2. q̄ in quantum  
remaneat de voluntario remanet de in-  
tentione peccati. Ad .3. q̄ si ignorantia to-  
taliter excludere usum rationis. ut in  
amentibus, et furiosis, totaliter a pecca-  
to excusare. alias non item.

Ar. 4. Vm̄ ignorantia diminuat  
Peccatum?

potius

Tu dicit q̄ non q̄ est commune omni pecca-  
to. omnis enim malus est ignorans ut di-  
cit. in .3. ethic. ) 2. q̄ ipsa est peccatum )  
3. q̄ aggravat peccatum. ut dicit Ambrosius  
super illud Apostoli. an ignoras. q̄ benigni-  
tas dei est ) 4. q̄ etiam ignorantia quae  
sic usum rationis auget peccatum. dicit e-  
nim Philosophus in .2. ethic. q̄ ebrius me-  
ret duplicem maledictionem. ergo nulla  
ignorantia peccatum minuit )

Sed contra dicit. s. ad Timotheum primo. mise-  
ricordiam consecutus sum. q̄ ignorans feci.  
Dicendum q̄ ignorantia quae committit aliu  
pecca



peccati non est causa ipsius ac proinde cum non augeat, nec minuat voluntarium ex consequenti. nec augeat, nec minuet peccatum. Sed ignorantia autem quae totaliter tollit voluntarium totaliter excusat a peccato. P. si fuerit directe voluta ut quis libenter peccet augeat peccatum: si autem fuerit voluta indirecte ut si quis voluit laborare ad addiscendum, aut biberit immoderate vinum. ex quo sequitur q. peccatum aliq. quod committat diminuit illud

Ad. 1. P. q. illa ignorantia communis omni peccato. non est eius causa, sed consequens causam peccati. N. q. passionem. et q. Ad 2. q. unum peccatum homicidij s. obre facti praeponderat ebrietati et homicidio ex ea subsequens iuxta dicta. Ad. 3. q. Ambrosius intelligendus est. vel de ignorantia affectata. aut de beneficiorum ingratitudine. vel de ignorantia infidelitatis. Ad. 4. q. meret duplicem maledictionem. q. dupliciter peccat. quoniam non peccet gravius. vel q. ebrius pluries nocet. ut dicit in 2. po. litterarum. 11 -

Quaestio. 77. De causa Peccati  
ex parte appetitus sensitivi. in  
octo articulos divisa.

Ar. 1. Vm voluntas moueat a Passione appetitus sensitivi.

Fundat q. non q. obiectum voluntatis non est bonum appetitus sensitivi, sed bonum rationis. 2. q. voluntas est motor superioris mens



uero appetitum. sicut propterea superior inferiorem uel dicitur in 3 de anima. ergo ratio uel a passione ipsius) 3. quod nullum immateriale quales est uoluntas, potest uero ueri a materialibus vi appetitus sine passione

ergo  
Sed contra. Daniel. 13. concupiscentia subiecit artuum.

Dicendum quod cum omnes animae uires in una animae essentia radicentur, necesse est quod quando una potentia in suo actu intendit alia remittat, uel totaliter in suo actu impediat

Sic ergo quando uis appetitiua intendit afficere ~~magis in se ipsa~~ <sup>etiam</sup> ~~etiam~~ ~~magis~~ ~~in~~ ~~se~~ ~~ipsa~~ ~~etiam~~ ~~magis~~ ~~in~~ ~~se~~ ~~ipsa~~

petitus rationalis. ex parte etiam obiecti-

Secundum idem cernitur quod obiectum uoluntatis est bonum ratione apprehensum, in iudicio uero rationis impeditur per uoluntatem et

inordinatam apprehensionem imaginariis, et iudicium uirtutis et stimulum.

Ad 1. Quod indirecte illa passio immutat eam.

Ad 2. quod indirecte superior uel ab inferiori

Ad 3. similiter

Ar. 2. Vtrum Ratio possit superare a Passione contra suam scientiam?

Fundetur quoniam quod contra ob suam certitudinem est fortissimum omnium, quae in nobis sunt. Passio autem debilis et cito transiens

Et quod aut passio trahit in uere bonum et secundum est contra scientiam, aut in apparens bonum, et secundum est contra rationem. Hoc enim est scientia rationis, quod ei uideri ergo

Indicat quod trahit

Sensitiua  
aliqua pars  
sua

rationis  
et

quod uoluntas se  
quod

etiam per quamdam  
distractionem, et in  
directe remittit  
aut impedit tota  
liter.



Seu iudicium  
contrarium

trahit rationem scientiam in vniuersali ad  
scientiam in particulari. Contra quod vniuer-  
salis et particularis propositis si opponantur  
opponuntur contradictorie. Sed duae opinioniones  
contradictoriae sunt etiam contrariae, ut di-  
cit in 2. Perihierem. ergo iam quis sciret  
simul duas opinioniones contrarias, quod est im-  
possibile. 3. quod qui scit vniuersale scit  
singulare sub ipso contentum ut sciens om-  
nem mulam esse sterilem, scit hanc mulam  
sterilem esse, ergo qui scit in vniuersali nul-  
lam fornicationem esse faciendam, scit etiam  
hunc actum esse fornicarium, ac ex hoc sequi-  
tur quod in particulari sciat. 4. quod uices sunt sig-  
na conceptuum, sed saepe quis etiam in passi-  
one existens confitetur id quod dicitur esse etiam  
malum in particulari, ergo passio non po-  
test trahere rationem contra scientiam in  
vniuersali.

Sed contra est Apostolus ad Romanos. 7.  
Dicens quod Socrates ut dicit Philosophus  
in 7. ethicorum, existimauit quod scientiam  
quod posset superari a passione, asserens om-  
nes virtutes esse scientias, et omnia pecca-  
ta esse ignorantias, sed quamuis non  
omnino, a ueritate tamen defecit, quod  
contrarium inuenit Iacobus. 4. cum dicit  
quod scienti bonum facere, et non facienti  
peccatum est vitium, et idem habet Iacobus. 12.  
tenendum ergo quod duplex est scientia se-  
cundum quam uoluntas in suis ope-  
ribus regulatur scilicet vniuersalis, ut  
quod nulla fornicatio sit admitterenda, et  
particularis huius fornicationis in par-  
ti



particulari. et ex defectu cuiuslibet deor-  
 dinate voluntas. ~~ac primum potest~~  
 deinde etiam ad iudicandum est q. aliqui  
 id potest ex grossi etiam in particulari  
 habitualiter sine eo q. actu consideret  
 vel propter defectum intentionis. vel  
 propter aliquod impedimentum exte-  
 rius scilicet occupationem. aut interig-  
 g. infirmitatem. aut passionem. et  
 sic ad hoc tripliciter primo q. passio  
 distrahit ut explicatum est. Secundo  
 per contrarietatem quod contrarium  
 eius ad quod scientia universalis indi-  
 cat. et tertio per quamdam immutati-  
 onem. ut in somno. et ebrietate contin-  
 git; quod legantur rationis. et per is-  
 tum modum passio trahit rationem ad  
 iudicandum in particulari. contra scie-  
 ntiam quam habet in universalibus.

inveni  
 versah  
 et

particula  
 211

aut opinio

quam scilicet  
 esse passio  
 proponit

Ad. 1. R. q. scientia universalis non habet  
 principalitatem circa operationes. sed potius  
 scientia particularis. quod circa singularia ver-  
 passio ~~potest~~ est tamen contra scie-  
 ntiam universalem. Ad. 2. q. contingit ex aliqua  
 potest haberi scientia vera de universalibus  
 affirmativis. et falsa opinio in actu de par-  
 ticulari negativis. actus enim directe non  
 contrariatur habitui. sed actui. Ad. 4. q. peccatus  
 concludit sub alia universalibus ab illa. quam  
 ratio dicitur. scilicet sub hac subesse delectatis  
 nem esse sectaridam. et propterea dicit Philo-  
 s.



Sophus in .7. et sic. q. incontinentis syllo  
gizat in quattuor propositionib; Ad. 5.  
q. incontinens sentit contra id quod ore profert  
passione existens. sicut ebrius.

Ar. 3. Vm Peccatum quod est ex passio  
ne debeat dici ex infirmitate?

Et uidetur q. non q. passio est quidam uehe  
mens et potens motus. ergo non infirmitas  
2. q. infirmitas in Somno magis attē  
ditur circa corporis defectus. ergo non ex  
passione animae ) 3. q. peccatum ex passio  
ne subdit Somno uoluntati. ut inuicē  
gener. 4. ergo non potest dici ex infirmita  
te.)

Sed contra est **Influit** in .4. lib. de tuscul.  
questionib; passiones q. quidam uocant  
Dicendum q. quemadmodum huius aut  
membrum dicitur infirmum cum impēdie  
re propriam exercet operationem bene  
a natura regulatus. Sic et anima cum  
medijs potentijs ~~impeditur~~ impeditur a  
ratione regulata debitas exercet altis  
nes. quod contingit quando irascibilis. aut  
concupiscibilis aliqua afficit inordinata  
passione. et propterea Philosophus in .1.  
et sic. comparat incontinentem Paralyti  
co. cuius partes mouere in contrarium  
eius. quod ipse disponit. .)). .)).

Ad 1. q. maior impetus passionis est maior  
infirmitas animae ) Ad. 2. q. cum peccatum  
dicitur esse ex infirmitate. ad infirmitatem  
animae magis q. corporis referendum est  
res



Nec tamen negandum est ex corditis  
 ne carnis passionet insurgere in anima. et  
 propterea infirmitas animi dicitur infirmi-  
 tas carnis. Ad. 3. quod voluntate maritum celi  
 bona. eius assensus. uel dissensus impeditur  
 per passionem. // // //

17

Ar. 4. Vm amor sui sit Prin-  
 cipium omnis peccati?

Videtur quod non quod est bonus. et debitus.  
 2. quod glossa Rom. 7. dicit quod concupiscentia  
 operatur omne peccatum. et concupiscentia  
 est alia passio ab amore sui. 3.  
 quod peccatum ut ait Augustinus etiam est  
 ex timore male summittente. 4. quod etiam  
 peccat propter inordinatum amorem pro  
 ximo. ergo

Sed contra est Augustinus in. 14. de ciuitate  
 dei. Dicendum quod propria et perse causa  
 peccati sumit ex parte conuersionis ad  
 se quod inordinabile bonum quod quis in  
 ordinatè propter se ipsum amat ac per  
 consequens inordinatus amor sui est cau-  
 sa omnis peccati.

Ad. 1. R. quod amor sui inordinatus est qui  
 ponit causam peccati. non ille qui est ordina-  
 tus et debitus. Ad. 2. quod illa concupiscentia  
 reducitur ad inordinatum amorem. Ad. 3.  
 quod illud etiam est ob amorem sui ex inordi-  
 nata fugam ali. Ad. 4. quod amicus est al-  
 ter ego. et amor amici quasi proprius am-  
 or

sibi aut

1.



Ar. 5. Vm conuenienter assignent  
 causa peccatorum concupiscentia car  
 nis, concupiscentia oculorum, et  
 superbia vitæ?

Et uidetur quod non. q. Apolosus. 1. ad Timot. 5. ul  
 timo dicit q. radix omnium malorum est  
 cupiditas, superbia autem uitaq. subcupidita  
 te non continet. ) 2. q. concupiscentia car  
 nis uidetur idem cum concupiscentia oculorum  
 ex ea enim excitatur ) 3. q. concupiscentia est  
 etiam delectabilis appetitus oculorum sen  
 suum, et non solum oculorum ) 4. q. secuti  
 uo inducit ad peccandum ex concupiscentia  
 boni, sic et ex fuga mali, de qua sic non  
 fit mentio  
 sed contra dicitur. 1. Ioannis. 2. )

Dicendum q. in ordinato amore sui includit  
 inordinatus appetitus boni quod sibi quis  
 amat. Sic autem ~~bonum~~, aliq. est eorum, qui  
 bus natura corporis sustentat tam in indi  
 uisio q. in specie. et sic dicitur concupiscentia  
 carnis. Alius autem est appetitus seu concu  
 piscentia animalis, quæ non sunt sic delec  
 tabilia sicut præcedentia. Sed secundum ap  
 prehensionem imaginationis aut alicuius  
 eiusmodi acceptoris, sicut pecunia, et or  
 natus uestium. et hæc dicitur concupiscentia  
 oculorum. Appetitus autem boni addit parti  
 rit ad superbiam uitaq. unde patet q. ad hæc  
 tria reduci possunt omnes passiones quæ sunt

cau



causa peccati: tam inconcupiscibilis, q̄ mir  
 asibilis. Ad. 1. R. q. ad presens superbia  
 utq̄ sub cupiditate continet. Ad. 2. q. per  
 by oculoy intelligit delectatio cuiuslibet  
 apprehensio virtutis. Ad. 3. q. visus ob sui  
 excellentiam ponit pro omnib; sensibus.  
 immo secundum Augustinum extendit  
 ad omnes apprehensiones interiores. Ad. 3  
 q. fuga malij reducit ad appetitum bonij.

Ar. 6. Vm Peccatum alleviatur  
 propter Passionem.

Et videt q. non q. augmentata causa potius  
 auget effectus. passio vero est causa peccati.  
 2. q. quanto quis ex maiori bona passione  
 facit bonum opus. scilicet ex maiori mise  
 ricordia magis meret. ergo e contra est. 3.  
 q. passio quo maior intensius facit volun  
 tatem ferri in peccatum.

Sed contra est q. maiori tentatione prostratus  
 minus peccat.

Dicendum q. peccatum essentialiter consis  
 tit in actu liberi arbitrij. qui est facultas  
 luntatis et rationis. Appetitus autem se  
 sitivus, et eius passio si habeat se antecede  
 ter ad liberum arbitrium minuit peccatu  
 q. trahit et inclinat illum. Si autem se ha  
 beat consequenter peccatum auget. cuius sal  
 tem est signum maioris peccati. quatenus  
 voluntas ferventius a semet ipsa in peccatu  
 fert. Ad. 1. R. q. augmentata causa per  
 ac



per accidens (qualis est passio respectu peccati,  
non statim auget effectus) Ad. 2. q. bona pas-  
sio consequens iudicium rationis auget me-  
ritum, non tamen si precedat et dictum iudi-  
cium diminuat) Ad. 3. q. passio ne illam  
uebit uoluntas intensius, sed non ad mo-  
dum uoluntatis <sup>et</sup> Liberior.

Ar. 7. Vm Passio totaliter ex-  
cuset a peccato?

Et uidet q. sic q. causat in uoluntarium  
ut dicitur ad galat. de concupiscentia) 2. q.  
causat ignorantiam in particulari, quae ut  
dictum est omnino excusat a peccato) 3. q.  
passio corporis (ut frenesis, omnino excu-  
sat a peccato, ergo multo magis infirmitas  
animitae

Sed contra est Apostolus Roman. 7. passio-  
nes peccatorum uocatis, quae peccata cau-  
sant, ergo non omnino excusant.

Decendum q. passio in uoluntaria quae om-  
nino tollit usum rationis totaliter excu-  
sat a peccato. Si tamen fuerit uoluntaria  
in ipsa imputantur peccata ex ea subsequuta  
Sicut omnino tollat <sup>usum</sup> usum rationis quae  
ta peccata sunt indizelte uolita in sua cau-  
sa. q. si passio non omnino priuet usum ra-  
tionis excusabit, non a toto, sed a tanto  
quatenus ratio et uoluntas potuerunt a  
malo diuertere)

Ad. 1. R. q. illud ut non quae cumq. uultis d  
La



La faciatis non est referendum ad actus,  
 exteriores, sed ad interiorum concupiscentiam  
 motum, vellet enim homo nunquam concu-  
 piscere et sic quod odit malum illud agit  
 ut dicit Rom. 7. Vel referendum est ad vo-  
 luntatem precedentem passionem / Ad. 2.  
 q. ignorantia excusans est circumstantia quae  
 sciri non potuit, sed passio causat ignorantiam  
 in rebus in particulari et eam passionem  
 quae in universis scientia particulari non ap-  
 plicat ratio repellere potest / Ad. 3. q. pro-  
 cedat solum de infirmitate in voluntaria  
 corporis.

Ar. 3. Vm Peccatum, quod est ex  
 passione possit esse mortale? 1).  
 et videtur q. non. q. in se habet causam ve-  
 niam, ergo erit veniale) 2. q. causa non  
 est potius sui effectus in sensualitate autem  
 et passione non est peccatum mortale) 3.  
 q. passio abducit a ratione cuius est averti  
 vel converti ad deum /

Sed contra Romani. 7. dicitur q. passiones fr-  
 ustrificant mortem /

Dicendum q. cum aliquis ex passione proce-  
 dit ad actum peccati, vel ad consensum de-  
 liberationem, tunc subito et aucterato divertere  
 ab illis non possit, ac proinde peccatum  
 ex passione potest esse mortale. et sic multa  
 homicidia, et adulteria per passionem comit-  
 tunt / Ad. 5. R. q. veniale peccatum dicitur  
 tripliciter.



tripliciter. scilicet aduentu qd remittit per  
penitentiam; ex causa qd committit ex passio-  
ne. et meretur ueniam. et ex genere et hoc pro-  
prie opponit peccato mortali. argumentum  
uero procedit de secundo. Ad 2. q. passio res-  
picit conuersionem ad obiectum. ratio autem  
peccati mortalis sumit ex auersione. Ad  
3. q. passio non semper tollit libertatem to-  
tam arbitrij. ut dictum est.

Quaestio 78 De causa Peccati quae  
est malitia in 4 ar-  
ticulos diuisa.

Art. 1. Vm aliquis peccet ex certa  
malitia?

Respondetur q. non. qd omnis peccans est igno-  
rans et errans. ut dicitur per 1. 14. et etiam as-  
serit Philosophus. arg. 5. nullus peccat ex ir-  
rationali. 2. qd ut dicitur dicitur. 4. cap. de  
diu. nom. nullus intendens ad malum ope-  
rat. 3. qd malitia ipsa est peccatum ergo  
et malitia esset alia malitia in intellectu  
Sed contra dicitur Job. 34. quasi de industria  
Dicendum q. peccatum contingit ex defectu  
aliquo ex principiis humanorum actuum  
scilicet intellectu. scilicet per ignorantiam aut  
appetitus sensitivus per passionem. aut de-  
iuncta uoluntatis per malitiam. et hoc tunc  
fit cum scienter contempts aut parumper  
so maior bono scilicet spirituali profero  
cum



cum animis de trimerito bonum tempore  
 Le. <sup>et hoc</sup> quod est malum spirituale (quod simpli  
 eligere) <sup>uicem</sup> est malum)

Ad. 1. Quod quidam peccant ex ignorantia  
 uic causa, alij cum ignorantia. Alij uero  
 ignorantes et errantes ex malitia) Ad. 2.  
 Ad q, malum non potest per se interdici ab  
 aliquo, nisi ad uitandum aliquid malum  
 aut ad consequendum aliquid bonum, sicut  
 dictum est) Ad. 3. q, peccare ex malitia potest  
 intelligi uel ex habitu malitioso, uel  
 ex male electioe, aut alio actu qui se in  
 litate peccatum. sicut cum quis impugnat  
 fraternam gratiam ex inuidia. et tunc  
 nec idem est causa sui ipsius, sed alius inte  
 rius exterioris, aut peccatum erit causa  
 peccati. deueniendo tamen ad unum pri  
 mum peccatum, quod non causetur ab alio

Ad. 2. An quicumque peccat ex ha  
 bitu peccat ex certa malitia?

Quid uero q, non quod sic semper grauissime  
 peccaret. cum tamen uideamus ex ha  
 bitu dici mendacium leue esse) 2. quod ac  
 tus generantes habitum non sunt ex certa  
 malitia. ergo neque actus ab habitu proceden  
 tes quod habitus ad similes prioribus inclinatur  
 3. quod non deuenirent sic peccantes immo  
 sicut conuulsus licet facientes semper  
 gauderent post peccata, quod constat esse  
 falsum) Sed contra est q, peccatum ex  
 certa



Summula de Thomae

certa malitia dicitur quod est ex electione  
malis. ut contingit in peccantibus ex ha-  
bitu.

(S habitus enim est quod utimur  
cum uolumus) Dicendum q. aliud est peccare Sabentem  
S habitum, quod potest contingere ex igno-  
rantia aut passione. et aliud peccare ex  
S habitum quod est peccare ueluti consuetu-  
dinaliter. et ad modum naturae delecta-  
biliter ex electione malis. ac proinde qui  
peccat ex S habitum semper ex certa malitia  
peccat.

Ad. 1. R. q. nec peccata uenialia. neq. ha-  
bitus ipsorum possunt dici simpliciter ma-  
la. Ad. 2. q. actus procedentes ab habi-  
tu sunt similes illis a quibus. est generatus. in specie  
sed differunt in perfectione bonitatis aut  
malitiae. Ad. 3. q. peccans ex S habitum gau-  
det quandiu S habitum utitur. sed postea uertens  
ratione poenitet. Plerumq. tamen peccan-  
tes ex S habitum non poenitent. q. peccatum  
eis displiceat. sed propter aliquod inco-  
mmodum. quod inciderunt.

Ar. 3. Vm ille qui peccat ex certa  
malitia peccet ex S habitum?

Et uidetur q. sic q. dicit Philosophus in 5.  
ethic. q. non est cuiuslibet iniusta face-  
re. qualiter iniustus facit. scilicet ex e-  
lectione. sed solum Sabentis S habitum.  
2. q. origenes dicit q. non ad subitum qu-  
is euacuatur aut deficit. ergo per multam  
consuetudinem et S habitum peruenit  
ad



usque  
tatis  
malitia  
se.

ad peccandum ex malitia. B qz ~~quoniam~~  
 natura potentia ex se non inclinat  
 ad malum, ergo ex habitu superue-  
 niente malitiae peccat.  
 Sed contra est q non habens habitum bo-  
 num potest habere electorem boni. er-  
 go ~~si~~ habitu vitioso potest eligere m-  
 lum.

Dicendum q voluntas ex se met ipsa et ex  
 natura sue potentia inclinat ad bonum rationis  
 q ergo inclinet ad malum contingit. uel ex  
 ignorantia intellectus, uel ex passione ap-  
 petitus sensitui, uel ex qz ~~gritudine~~ ~~supra~~  
 rationem est uidere in multis, qui ex aliquo  
 corporis deordinatione specialiter in aliq-  
 ua uita sunt propensius uel ex habitu in  
 ipsa anima existerente. uel tandem ex eo  
 q non rem uel prohibens. ut cum quis qui  
 spe beatitudinis non delinquit <sup>in</sup> desperati-  
 onem labit. ex quo constat q non omnis  
 qui peccat ex malitia. semper peccat ex  
 habitu.

remota spe uel  
 timore.

Ad 1. R qz procedit de peccante ex habitu  
 cum certa malitia et delectabiliter. Ad 2.  
 patet ex dictis. Ad 3. similiter. Ad 4. q ma-  
 lum nunqz est sine bono natura, sed bonum  
 potest esse sine malo culpa perfecta.

Ar 4. Vm ille qui peccat ex certa ma-  
 litia grauius peccet qz qui ex pass-  
 Fuit q non qz habet maiorem ignorantia  
 su.



Summula 2. Thome

scilicet malam exultationem definire  
qui est principium inoperativus. ut dicitur in  
7 et sic | 2. q. peccans ex malitia peccat  
ex fortiori impellente. Sicut enim vehe-  
mentius impellit, q. passus | 3. q. etiam qui  
peccat ex passione peccat ex electio-  
ne malis. ergo non peccat minus |

Sed contra est q. peccatum ex ipso q. ex indus-  
tria committit graviosem meriti poenam  
ut constat Job. 34

Dicendum q. peccatum ex malitia gravi-  
us est q. quod est ex passione. primo ex par-  
te motus ipsius voluntatis, qui est a se ipsa  
vehementius. Secundo ex parte habitus a quo  
diuturnius procedit. tertio ex eo q. peccans  
ex malitia peius afficit circa finem, qui est  
principium in operabilibus, ac per consequens  
est peccatius.

Ad. 1. R. q. ulla ignorantia electivus ne-  
q. excusat. neq. diminuit peccatum. ut sup-  
ra dictum est | Ad. 2. q. per habitum inclina-  
ta voluntas liberius quasi ab interiori |

Ad. 3. q. peccans ex passione peccat eligens  
malum, sed peccans ex malitia ex ipsa ma-  
li electione.

Quaestio 79 De causis exterioribus  
peccati in 4. articulos divisa.

Ar. 1. Vm Deus sit causa Peccati?

Et videtur q. sic. q. Roman. 1. dicitur tradidit il-  
los deus in reprobum sensum. glossa inclin-  
an



ando sive in bonum sive in malum) 2<sup>o</sup>  
 q<sup>o</sup> sapiens .i. dicitur creaturę dei factę sunt in  
 tentationem animę hominum. ergo) 3<sup>o</sup>  
 q<sup>o</sup> deus est causa causę. scilicet liberi arbi-  
 trij. ergo est causa causati scilicet peccati  
 4<sup>o</sup> q<sup>o</sup> deus est causa mali poenę ut dicitur i  
 sai. 45. deus creans malum. et Amos. 3. er-  
 go et mali culpa)

Sed contra dicitur sapientię .ii. nihil odisti  
 eorum. quę fecisti. et sapię. 14.

Dicendum q<sup>o</sup> homo est sibi et alteri causa  
 peccati vel directe seipsum, aut alium in-  
 clinando ad malum; aut indirecte non re-  
 trahendo cum debet. Deus autem nec si-  
 bi nec alij potest esse directe aut indirecte  
 peccati causa. q<sup>o</sup> inclinatur ad seipsum. et  
 ad ordinem rationis. et non subtrahit au-  
 xilia necessaria. <sup>et</sup> quamvis aliquando nõ  
 prebeat auxilia ad evitanda peccata illud  
 facit secundum ordinem sue providentię  
 et iustitię. neq<sup>o</sup> gubernator manus dicitur  
 causa si miseris eius, q<sup>o</sup> non gubernat  
 sed q<sup>o</sup> subtrahit gubernationem potens  
 et debens.

Ad. 1. De Paulum et glossam (quę ex Au-  
 gustino sumpta est) debent intelligi iuxta  
 modo dicta. q<sup>o</sup> deus non prohibet illos esse

<sup>causaliter</sup> quod tamen procedunt ex eorum demeritis  
 et wise  
 et utitur  
 Ad. 2. q<sup>o</sup> si in tentationem non intelligi  
 t<sup>o</sup> sed occasionaliter ex hominum malitia  
 et insipientia ut ibidem dicitur) Ad. 3. q<sup>o</sup> ef-  
 factus



fectus causaeque prae ter ordinem autē  
tra ordinem causae prima non reducitur in  
ipsam. Sicut si minister faciat contra mā  
datum domini) Ad. 4. q. poena opponitur  
bono aius, qui puniunt. qui prius quocum  
q. bono. Sed culpa opponitur bono ordinis  
qui est in deo.

Ar. 2. Vm actus peccati sit a deo?  
Et videtur q. non q. dicit Augustinus lib. de  
Civitate dei in iustitia, q. actus peccati nō  
est res aliqua, ergo nec a deo. 2. q. bono  
ideo solum dicitur causa peccati, q. est causa  
actus ipsius, neq. enim intendit ad malum,  
3. q. aliqui actus secundum suam speciem  
sunt mali et peccata. ergo est

Sed contra est q. actus peccati est quidam  
motus liberi arbitrii. et deus (ut dicit Au  
gustinus. 3. de trin) est causa omnium mo  
tu humanorum.

Dicendum q. deus est causa actus peccati in  
quantum est ens et in quantum est actus  
q. omne ens reducitur ad primum ens. et  
omne ens actu reducitur ad primum actum.  
defectus tamen et deformitas actus pecca  
ti non tribuitur deo. Sed liberi arbitrii de  
ficiendi. Sicut quidquid est motus in clau  
dicatore reducitur in virtutem motuam  
sed defectus autem claudicantis in vir  
tutem tibi.)

Ad. 5. R. q. Augustinus intelligit non esse  
rem simpliciter ad modum substantiae / Ad



Et q. licet dicitur non intendat malum cau-  
satis actum est causam malum. Ad. 3. q. pri-  
uatio pertinet ad speciem actus consequen-  
ter, et non tanquam differentia specifica.

Ar. 3. Vm deus sit causa inducatis  
nis et execrationis?

Et videtur q. non q. August. Lib. 83. q. q. dicit  
q. deus non est causa q. homo fiat detestatur  
2. q. ut dicit Fulgentius deus non est aucto-  
ritas eius, cuius est ultor. ac uersus obdura-  
tionem ut patet. eccle. 3. ergo 3. q. con-  
traria non sunt causa eiusdem sed ma-  
lita execrat. et etiam diabolus ut dicit  
Sap. 2. et. 2. uirtut. 4. ergo non execrat  
deus

Sed contra inuicem Isai. 6. et Roman. 9  
Dicendum q. obduratio et execratio impo-  
nuntur deus scilicet motum animi in hunc  
modum. et subtractionem gratie. quantum  
ad primum, sicut deus non est causa pecca-  
ti sic nec obdurationis. et tamen eius cau-  
sa q. gratiam subtrahit (qua illuminat in-  
tellectus, et emulget affectus) illis qui impe-  
dimenta opponunt, non sicut sol qui (quia  
indit non agit) non dicitur causa obscura-  
tionis cum quis apponet impedimentum  
claudendo ianuam. et quoniam ad cogniti-  
onem intellectus maxime deseruuntur visus  
et auditus ille quidem ad inuentionem, iste  
ad disciplinam. idem quantum ad visum po-  
nit

swindi  
to

duo sensus  
scilicet



Summula di. Thomae

niū excecatus, q̄ntum ad auditum aurium  
aggravatus. et quantum ad affectum ob-  
duratus.

Ad. 1. R. q. bonis deterior factus per cul-  
pam, obdurat quod est poena quaedam) Sed  
L. q. procedit de obduratōne prout est cul-  
pa) Ad. 3. q. diabolus excecatur inducendū  
ad culpam. quae est causa meritoria excecā-  
tionis)

Ar. 4. Vm̄ excecatus et obduratus se-  
per ordinat̄ ad salutem eius, qui ob-  
durat et excecatur.

Et videt̄ q. sic q. Aug. in enchir. dicit q. deo  
non permittit mala nisi ad eliciendā bona  
ergo maxime in obduratōne, quam ipse  
causat) L. q. sapiens. i. dicit q. deus non  
delectat̄ in perditione impij. ergo sicut  
medicus non delectat̄ ratiōnabiliter in  
potione amara. nisi quatenus ordinat̄  
ad salutem infirmi ita et deus. est) 3  
q. deus non est acceptor personarum, er-  
go sicut excecationem quorundam  
(N. g. iudaeorum qui Christum occiderunt  
et postmodum conversi sunt) permittit  
ad eorum salutem. sic et omnium  
Sed contra est q. dicit̄ Rom. 3. non sicut  
facienda mala. ut evocent̄ bona)

Dicendum q. excecatus est perambulans  
ad peccatum. et quem ad modum hic per se  
ordinat̄ ad damnationem eternam. et

lex



~~Per accidens~~ ex divina preordinatione et  
 misericordia ad sanationem quorundam  
 peccatorum qui occasione a pecca-  
 to commissa accepta Summiliant, sic et ex  
 cogitatio. etc.

Ad 1. R. q. mala que deus permittit or-  
 dinant in bonum uel alterius, uel ius-  
 titie deus, uel uniuersi, non tamen semp  
 in bonum eius, in quo est malum) Ad  
 2. q. deus delectat non ipsa Summiliant per  
 uitiose, sed in bonis, ex ea elicitis) Ad  
 3. q. deus ex eo q. misericordiam imperi-  
 titur, et non illis, non est personarum  
 acceptor, ut in primo dictum est /  
 Ad 4. q. mala culpa non sunt facienda, ut  
 eueniant bona /

Quæstio. 80. De causa Peccati  
 ex parte diaboli:  
 in 4. ar. diuisa

Ar. 1. Vm̄ diabolus sit Summiliant  
 directe causa Peccati?

Et uidetur q. sic q. August. 4. de trinitate di-  
 cit q. diabolus suę societati malignos af-  
 fectus inspirat; et idem inuit Isidorus  
 desumo bono, et Beda super actus / 2. q.  
 Hieronimus dicit q. sicut deus est perfectus  
 boni, sic diabolus est perfectus mali / 3. q.

Philb



Philosophus in ethicis dicit q. oportet esse  
quoddam extrinsecum Summari consuly  
principium. ergo sicut deus ~~est~~ mo-  
uet ad consilium bonum directe, sic et  
diabolus ad malum

Sed contra est Augustinus. in. 1. et 3. de  
lib. arbitrio.

Dicendum q. cum peccatum sit quidam  
actus voluntarius. eo modo aliquo erit  
directe causa peccati. quod fuerit causa vel principium  
actus. principium autem actus uel est in-  
terius inclinans qualis est ipsa uoluntas  
et deus qui non potest esse causa peccati.  
uel est <sup>extra</sup> obiectum mouens ipsam uolunta-  
tem. aut proponens illud. uel etiam su-  
adens ad illud. et cum uoluntas ex ne-  
cessitate a nullo obiecto moueat nisi  
ab ultima fine. relinquitur q. a nullo nisi  
si a seipsa directe moueat ad peccandum  
Ad. 1. R. q. omnes auctoritates sunt in-  
telligendae. sic q. diabolus suggerat. et sua-  
deat tantummodo. Ad. 2. q. diabolus causat  
aliqua. non tamen interius mo-  
uenda. Ad. 3. q. deus est uniuersale pr-  
incipium omnis interius motus Summa-  
ri ad bonum. non sic uoluntas nec dia-  
bolus

Ad. 2. Vnde diabolus possit inducere  
ad peccatum interius instigando  
et



Et uidet q. non q. non potest esse princi-  
 pium intrinsecum actus vitalis ipsius  
 Seminis / 2. q. diabolus non potest aliq-  
 uid operari nisi secundum ea que a sen-  
 sib; exteriorib; originem trahunt. alia sa-  
 gere ut deus preter ordinem nature / 3.  
 q. in intellectum imprimere non potest  
 neq. uidet q. in imaginationem. aut ps-  
 antasiam q. cum non possit in sensu ex-  
 teriore ut dicitur et qui sunt magis-  
 materiales.

Sed contra est q. alias nunq. tentaret nisi  
 exterius apparendo, quod est falsum -  
 Dicerendum q. intellectus per se mouet ab ali-  
 quo illuminante ipsum, diabolus autem ip-  
 sum ob tenebrare intendit. et cum corpora  
 sua in his que penderit a motu localis ad nutu  
 obediunt creature spirituales et demonib;  
 nisi a deo impediunt. Hinc est q. immu-  
 tando phantasmata et imaginationem  
 per motum sensibilem specierum, aut  
 immutando appetitum sensitivum ex  
 corruptione passionum (unde puenit q. id  
 quod p. ponit imaginationis p. sequendum  
 uidetur) diabolus interius inducit ad peccatum.

Ad .i. R. q. ad opera utq. etiam operat ali-  
 quod exterius agens / Ad .2. q. illa apparitio  
 formarum, neq. est preter ordinem nature  
 nec per imperium, sed per motum localem

Ad



Ad. 3. q. formae illae sunt a sensibus primor  
dialiter acceptae.

Ar. 3. Vñ Diabolus possit necessi-  
tatem inferre ad peccandum?

¶ Videtur q. sic. qz videtur Job. 41. non est  
potestas super terram, quae ei possit comparari  
27. potestas autem maior potest necessitate  
removet) 2. qz omnia nostra cognita  
incipit a sensibus, et sensibilibus exterioribus  
in quibus diabolus se immisceet mirabiliter  
in mutationes causans, ut ponderat Aug  
ustinus. lib. 33. qq. 1 3. qz concupiscentia  
carnis potest excitare, in qua ut ait  
Augustinus nonnullum peccatum est.

Sed contra dicitur. 1. Petri ultimus. circumda  
bolus. sed resistite fortes est.

¶ Dicendum q. diabolus nisi a deo impediatur  
potest necessitate hominem ad faciendum  
aliquem actum, qui de suo genere sit pec  
catum. ut N. g. Sicut blasphemiam aut  
homicidium in acceptis. non tamen  
necessitate ad peccandum, qz si manserit  
ratio libera resistere poterit ut dictum est

Ad 1. Q. q. solus deus hominis voluntate  
movere potest, ut dictum est / Ad. 2. q. ille  
modo non semper omnino ligatur usus ratio  
nis / Ad. 3. q. concupiscentia carnis non se  
per est peccatum, sed materia exercendi  
virtutis cum peccato resistit.

Ar. 4. Vñ omnia peccata hominum  
sint ex suggestione diaboli?

¶ Ligando usum  
rationis tota  
liber



Fundat q. sic. q. dicitur Diomitus. 4. cap. de  
 un. nom. q. multitudo d. q. m. m. est causa  
 omnium malorum, sibi et alijs / 2. q. qui  
 facit peccatum servus est peccati. ergo se  
 paratus a diabolo / 3. q. id est peccatum dicitur  
 habere ut dicitur Prognosis est sine remissibili  
 le. q. peccatum nullis suggerente. ergo his  
 modis qui remissibiliter peccant. semper  
 delinquent d. q. m. m. suggerente  
 Sed contra s. Augustinus. Lib. de ecclesiast  
 dogmatibus.

Dicitur q. in dicitur in primo peccato pri  
 mi Parentis diabolo ut dicitur in peccato cau  
 sam, sicut causa est combustio in lignis  
 qui ea succurrit. Sed non causa dicitur in  
 quibus non peccata. quoniam in d. q. m. m.  
 esset ut ait Origenes possant Somines Libero  
 suo arbitrio et sensualitate peccare.

Ad. 1. R. ex dictis / Ad. 2. q. est qui in tu  
 pio peccat fit servus peccati et diabolo subdi  
 ctus / Ad. 3. q. d. q. m. m. peccatum fuit in nate  
 diabolo q. nullis suggerente. et ex nulla pu  
 nitate et precedenti suggestionem causata  
 peccavit.

Questio. 81. De causa Peccati ex  
 parte Somines in 5. art. 3. divisa  
 Ar. 1. Vm primum peccatum Pri  
 mi Parentis traducatur per originem  
 in Posteris?

et



Et videtur quod non. quia ex eodem. et dicitur quod si  
 semens non portabit iniquitatem patris  
 et accidens non traducit nisi traduc  
 to subiecto. quia non transit de subiecto  
 in subiectum. sed anima rationalis non  
 traducit per originem. ergo / 3. quia  
 quod traducit per originem humana  
 causae ex semine. Semen autem (ut  
 carens rationali parte animae) non  
 potest causare peccatum. ergo / 4. quia  
 caro non inficit animam sibi iam uni  
 tam. (aliter nunquam ab origine mundi  
 nec) ergo nullum minus inficit semen /  
 5. quia propter naturam ut ait Philo  
 sophus nullus increpat, ergo quod est per  
 originem non est increpabile, aut pecca  
 tum.

omnes in Adam  
 peccaverunt →

<sup>dictum</sup>  
 Sed contra est Apostolica Romana. 5. quod  
 non est intelligendum per modum imi  
 tationis. vel imitationis. sed per originem.

Dicendum secundum fidem quod peccatum  
 primi Parentis transit in posterum, unde  
 et peccati recentis nati baptizantur ut ab  
 eo munderent. non quia anima sit ex traduc  
 tione; neque est modo tantum quod lepro  
 sus generat leprosum (sicut in semine  
 talis defectus non sit lepra) ut alij exis  
 timarunt. considerantes animae et corpo  
 ris mixtum inter se communicari. ut cum ex

dispositiones

Podm



Podagricus nascitur podagricus. ut ex fatuo  
 fatuus. dato enim quod anima esset extradi-  
 trone adhuc similes defectus non essent pec-  
 cata. nisi haberent aliquid involuntarij -  
 et propterea dixit Philosophus quod nullus  
 improperabit equo nato.

Considerandum ergo quod quomodo cum  
 omnia membra hominis efficiuntur cum  
 capite unum hominem in naturalibus  
 sic etiam ~~in~~ omnes homines  
 cum capite suo Adam. considerantur ut  
 unus homo. (Sicut etiam dicitur unalivi-  
 tas. et plures homines participatio spe-  
 cies dicitur unus homo) et quomodo  
 dum manus non dicitur peccare nisi ut mo-  
 ta a voluntate. et non secundum se ipsam;  
 sic etiam peccatum originale traditum  
 in singulis homines voluntate Adam  
 communicata per mutum generatum. quod  
 communicatur natura. ac proinde peccatum  
 originale dicitur peccatum nature. et inde  
 ad eptus. 2. dicit Apostolus Erasmus na-  
 tura filij inq.

Ad. 1. R. q. filius per originem sit partici-  
 ps culpe patris. sicut derivat peccatum ac-  
 tuale per imitationem / Ad. 2. q. semendus  
 ponit ad animi infirmitatem. et per virtu-  
 tem seminis traditum humana natura / Ad  
 3. q. humana natura infusa est virtute in  
 se

peccata ac-  
 tuale



Serrine / Ad. 4. q. semen magis pertinet  
ad naturę propagationem q̄z caro que perti-  
net ad personam / Ad. 5. q. impicitur pecca-  
tum sicut sormi ut membrum Adami. si-  
cut et quis nascitur cum ingrossatione suo-  
rum progenitorum.

Ar. 2. Vñ alia peccata Primi Paren-  
tis. uel proximorum parentum tra-  
ducantur in Posteris?

Et uidetur quod sic quod filij puniuntur pro peccatis  
proximorum parentum. exod. 20. deus ze-  
lotes uisitat iniquitates parentum in fi-  
liis. et lege Summana exheredant filij pro-  
curatoribus ~~esse maiestatis esse~~ Parentum  
poena uero debet culpa ergo / 2. quod si uero  
traducit in filium. peccatum quoddam ab  
ab Adam. ergo multo magis. quod committat  
a seipso / 3. quod ex eo contractum pecca-  
tum ab Adam. quod fuimus in eo sicut in pr-  
incipio nature corrupto. sic autem etiam  
sumus in proximis parentibus. et magis  
corruptus. ergo

Sed contra est quod merita proximorum pa-  
tris non transeunt in posteris. ergo nec pec-  
cata.

Dicendum quod Augustinus Sane quęstione  
talem in enchirid. in soluta reliquit.

Sed tenendum quod cum homo generet sibi simi-  
lem in specie et non in proprietatibus. nec per-  
sonalibus (sicut sic in personalibus pertinen-  
tibus

quod grammaticus non  
generat grammati-  
cum



libq ad dispositionem naturę quando gene-  
rans est fortis et sic ingeniosus generat in-  
geniosum et uelox uelocem. Ea peccata  
que consequuntur in diuinales proprietates  
et adus personarum non traducuntur in pos-  
terit. et quoniam huiusmodi sunt omnia  
peccata dempto primo primi hominis pecca-  
to (cui etiam pro se et pro posteris fuit colla-  
ta originalis iustitia) idem illud solum in  
posteris diffundit et promanat.

et pertinent ad  
personam secun-  
dum se ipsam -

Ad. 1. R. q. licet non poena spiritualis corpora-  
le tamen (sine culpa propria) et lege humana  
et iudicio diuino puniuntur filij pro peccatis  
parentum, in quantum quod ad corpus sunt  
aliquid patris / Ad. 2. q. quamuis peccatum  
aduale habeat quod esse non est traducibile  
Ad. 3. q. primum peccatum corrumpit natu-  
ram corruptione ad ipsam naturam perti-  
nente /

Ar. 3. Vm peccatum primi Parentis  
transcat per originem in omnes pos-  
teros?

Inducit q. non q. non omnes morientur. ut  
videt colligi. 1. Thessal. 4. de illis qui in  
iudicio uiuere reperiuntur / 2. q. baptizatus ho-  
mo non habet iam originale, ergo nec dat illi  
sua peccata. 3. q. donum Christi non tran-  
sit in omnes, ergo nec peccatum Adę.  
Sed contra est Apostolus Ius Rom. 5. mors in omnes  
pertransijt, in quo omnes peccauerunt.

Deum -



Decendum secundum fidem. q. omnes ho-  
mines qui nati sunt ab Adam in ista genera-  
tione sunt Christi dominus deus, contra  
sunt peccatum originale.

Ad 1. R. q. omnes morientur statim resurre-  
cturi / uel dicitur (ut alijs placeat reference He-  
rommo) quoniam sint mortui habebunt ta-  
men reatum mortis. a qua specialiter libe-  
rabuntur a deo / Ad 2. q. originale peccatum  
per baptismum auferit quantum ad reatum  
sed permanet actu. q. tum ad spiritum. quod  
durante quod nati et generamus / Ad  
3. q. etiam gratia Christi traditur in omnes  
qui ab eo spiritualiter generantur abundantius  
scilicet ad remissionem originalis actua-  
lium peccatorum et introductionem ad gloriam

Ar. 4. Vm si aliquis ex humanacar-  
ne miraculo se formaret contra he-  
ret originale peccatum?

Et uidetur q. sic. q. ut dicit quidam gl'osa  
genus. 3. in summis Ad q. fuit tota posteritas  
corrupta q. non est prius separata ~~pauis~~  
in hoc usq. sed postea in hoc exiliij. ~~hominis~~ homo u-  
t predicto modo formatus separaretur in hoc  
exiliij. ergo contra heret originale / 2. pec-  
catum originale causatur ex infelicitate ani-  
me a carne. tota autem caro hominis est  
infelicitata ergo / 3. q. etiam homo se forma-  
tus fuisset in Adam secundum carnem /  
Sed contra est q. non fuisset in Adam secundum

Ra



Rationem seminales) Dicendum quod cum homo sic formatus non moueret ab Adam per modum generationis uirtutis seminalis non contraheret peccatum originale sicut nec mater peccaret nisi a uoluntate libera moueret.

Ad. 1. Ar. q. Adam non fuit in loco exilij nisi post peccatum. Unde et non propter locum exilij tradidit originalis culpa. / Ad. 2. q. caro non infuse animam nisi prout est principium generationis aliuam / Ad. 3. q. Homo ille fuisse in Adam solum secundum materiam substantiam et non secundum seminalem rationem)

Ar. 5. Vnde si Adam non peccasset, eua peccante filij originale peccatum contraherent.

Et uidetur quod sic. quia sicut preexistimus in Adam sic preexistimus in eua. que est ratio contrahendi originale. ut innuit Apostolus Roman. 5. in quibus omnes peccauerunt. / 2. tunc filij passibiles et mortales nascerentur quibus preueniret ex necessitate materis, et sunt peccata peccati / 3. quia Damascenus lib. 3. dicit quod spiritus sanctus Mariam purgavit, et filij concupiscerent originalis. que purgatio non esset necessaria si originale non contraheret ex matre

ut dicit Philo plus.

Sed contra est Apostolus Roman. 5. per unum hominem peccatum intravit in mundum. Dicendum quod principium aliuam generationis sumit a patre, et prout de Adam non peccante filij



filij non contraherent originale peccatum  
Sicut etiam peccasset quae materiam ministravit.  
et solo Adamo peccante originale contrahere-  
mus.

Ad. 1. Quod in matre prope filius tanquam  
in principio materialis, et passivus / Ad. 2. quod  
nec passibilitas nec necessitas moriendi esset  
in posteris (in alio casu ut quibusdam visum  
est non recte) cum omnino originali culpa  
carenter a qua defectus predicti defectus ema-  
narent / Ad. 3. quod illa purgatio propeccatis  
in uirgine non requirebat ad auferendam  
transfusionem originalis peccati. sed ad mito-  
rem et dignitatem talis matris.

Quaestio 3. 2. De Peccato origina-  
li quantum ad suam essen-  
tiam in 4. art. 1. diuisa.

Art. 1. Vtrum originale peccatum sit  
habitus?

Proinde quoniam quod est carerit originalis in-  
tatis secundum Anselmum de conceptu uirginis  
2. quod plus habet de peccato actuale quam origi-  
nale. sed nullus habitus actualis peccati  
habet rationem culpa. ergo / 3. quod in malis  
habitibus (ut pote quia sunt infirmitate) sem-  
per procedit malus actus. ac nullus alius pro-  
cedit originale.

Sed contra est Augustinus in lib. de baptismo  
parvulorum. quos uocat concupiscentes. sed non  
concupiscentes.

Dicendum quod habitus dicitur dupliciter scilicet  
uel



vel quo inclinatur potentia ad agendum ut  
 scientia et virtus. Vel dispositio naturæ ex  
 multis compositis secundum quam bene se  
 habet aut male. ~~est~~ ut sanitas et equi-  
 tudo. Et secundum peccatum originale est  
 habitus et desideratus primordialis harmonie  
 unde et langor Naturæ dicitur.

Ad 1. q. peccatum originale dicitur et prima-  
 tum in iustitia. et inordinatam dispositio-  
 nem partium animæ. sicut et equitudo corporalis  
 est. Ad 2. q. originale est inordinata dispo-  
 sitio naturæ. actualis uero peccatum est in-  
 ordinata dispositio actus personalis. Ad 3.  
 q. procedit de habitu prout est inclinatus po-  
 tentiæ. et taliter non est habitus originale pec-  
 catum. licet ex ipso sequantur aliquæ ~~inordinatio-  
 nes~~ inordinatio-  
 nes in actus inordinatis. et non  
 dicitur habitus acquisitus (nisi forte ex actu pri-  
 mæ parentis) neque infusus, sed innatus.

Ar. 2. Vm̄ in uno homine sint  
 plura originalia peccata?

et videtur q. sic q. in psalms. 50. dicitur. et  
 cœnim in iniquitatibus conceptus sum  
 et in peccatis concepit me mater mea.  
 2. q. unus habitus non inclinatur ad con-  
 traria. at originale peccatum etiam in eo-  
 dem homine inclinatur ad contraria pecca-  
 ta. 3. q. in se diversas immo omnes par-  
 tes animæ. quæ sunt subiecta diversorum pec-  
 catorum. Sed contra est Joan. 1. ecce ag-  
 nus



mus dei qui tollit peccatum mundi -  
id est originale quod est unum, ut ibi dicit  
glossa.

et in omnibus  
hominibus unum  
proportione  
et illud unum in  
posteris transfu-  
sum tantummodo

Dixerunt q. in uno homine est unum  
peccatum originale. quod ostendit ex par-  
te causae scilicet peccati primi parentis qui  
fuit unum. ostendit etiam ex ipsa essen-  
tia originalis peccati; in omni enim in-  
venitur dispositio (ut in egritudine) u-  
nitas speciei considerat ex parte causae. u-  
nitas vero secundum numerum ex parte  
subiecti. cum ergo causa originalis pecca-  
ti sit una specie scilicet peccatus iustitiae  
originalis in uno est unum numerum  
in diversis autem hominibus est unum  
specie, et proportione, sed dicitur unum

Ad. 1. R. q. ponit originale pro singula  
v. vel q. principium multorum peccatorum.  
vel q. in eis fuerunt plures deformitates  
vel q. per eum multae partes infirmantur  
Ad. 2. q. videtur eadem habitus potest ad-  
contraria inclinare et per accidens scilicet  
per remotionem prohibentis. sicut solutio ar-  
morum corporis mixti elementatendunt  
in loca contraria / Ad. 3. q. ille partes in-  
firmant in quantum sunt unius totius  
sicut est una febris gravans omnes par-  
tes corporis.

Ar. 3. Vm Peccatum originale sit con-  
cupiscentia?

et



Et videtur quod non quod peccatum ut dicit Damascenus  
 lib. 2. est contra naturam. concupiscentia  
 vero est actus naturalis appetitus concupiscibi-  
 lis / 2. quod per originale sunt in nobis mul-  
 teque alie passiones ut dicit Rom. 7. ergo rati-  
 magis est hec quam alie / 3. Item quod per illud  
 de ordine anime omnes anime partes inter qui-  
 as precipua est intellectus, ut dicit Arist. 10. eth.  
 ergo potius erit ignorantia quam concupiscentia.  
 Sed contra est Augustinus in lib. retractat. /  
 Dicendum quod species peccati originalis ut dic-  
 tum est sumit ex parte sue cause scilicet ex  
 privatione originalis iustitie. ordinata autem  
 originalis iustitie in hoc precipue consistebat, quod  
 voluntas omnino subdebat deo movens cete-  
 ras partes in ipsam. Unde formale in origina-  
 li peccato est privatio iustitie originalis. inor-  
 dinata autem ceterarum virtutum est materia-  
 le, que communi vocabulo concupiscentia dici  
 potest.

Ad 1. Quod quod inordinata concupiscentia non  
 est in nobis naturalis / Ad 2. quod concupiscentia  
 est principalior passio, et in qua alie que-  
 dam modo includuntur / Ad 3. quod sicut in bonis  
 intellectus, et ratio principalem obtinet,  
 ita in malis inferior pars principalem inve-  
 nit, que obrucibat et trahit rationem. sicut  
 dictum est

Ar 4. Vnde Peccatum originale sit quod  
 qualiter in omnibus?

Et videtur quod non quod inqualiter concupiscentia,  
 2. quod equitudo corporis recipit magis et minus  
 pecca

per quam voluntas  
 subdebat deo



Peccatum vero originale equitudo et indige  
 situ quaedam est anime | 3. q. Augustinus  
 in lib. de inupt. et concupisc. dicit q. libido tras  
 mittit peccatum originale, ac libido maior  
 est in uno generante, q. in alio)

Sed contra est q. est peccatum naturae, quae equi  
 liter est in omnibus.

Dicendum q. in originali duo possumus attē  
 dere scilicet privationem iustitiae (et sic q.  
 totaliter privat formam non recipit magis  
 et minus) et relationem suam defectus seu  
 privationis ad peccatum primi parentis, quae  
 etiam in omnibus est equalis, neq. enim rela  
 tio suscipit magis aut minus. Et igitur origi  
 nale peccatum in omnibus est equalis.

Ad. 1. q. illud contingit non ex ipso peccato  
 originali, sed propter diversam corporis comple  
 xionem, et diversam dispositionem potentiarum.

Ad. 2. q. in equitudine corporali eiusdem speci  
 ej. non semper causa est equalis, ut in origin  
 ali contingit | Ad. 3. q. libido qua transmit  
 tit originale in omnibus est equalis, non e  
 nim est actualis, sicce enim virtute divina nul  
 la talis libido sentiret, transfunderet origina  
 le peccatum.

Questio 83. De subiecto originali  
 Peccati in quattuor articulis divisa

Art. 1. Vm Peccatum originale sit magis  
 in carne, q. in anima?

Fuisset q. magis in carne, q. lex peccati est in me.  
 bus ut dicit Rom. 7. et radix repugnantiae in car  
 ne consistit | 2. q. anima inficit originale a ca  
 ne.



3. q. seminaliter fuimus in Adam non secū  
dam animam, sed secundum carnem / 4.  
q. si anima magis inficere peccato origina  
li. esse ex sua creatore. et ex consequenti  
a deo creante. quod dici non potest / 5. q. nul  
lus sapiens legem peccatorum in inquinato  
uere infundat ergo neq. deus animam sine  
peccato peccatorum in carne obnoxia pec  
cato infundit  
Sed contra est q. carnis non est subiectum virtu  
tis. ut dicit Roman. 7. ergo neq. peccati.  
Dicendum q. aliquid potest esse in alio uel tū  
q. in causa. uel tanq. in subiecto. Peccatum er  
go originale fuit in Adam sicut in causa princi  
palis. in semine sicut in causa instrumenta  
li. in anima uer. tanq. in subiecto q. apta est  
mueri. Libere ab Adam esse subiectum culpe  
ac proinde quid quid peruenit de corruptio  
ne peccati ad animam ut potentem libere  
in state Adam potiri. Sabet rationem culpe  
quod autem peruenit ad carnem ut pote in mi  
me libertate pollentem (sicut necuis anime  
nutritiua) Sabet rationem poenę. et non culpe  
Ac proinde subiectum peccati originalis est ani  
ma. et non caro.

Ad 1. R. q. ~~semis~~ Apolosus loquitur de homi  
ne redempto sui liberatus a culpa manet sub  
iectus poenę. ut dicit August. in lib. retractat.

Ad 2. q. originale causat ex semine tanq. in  
instrumento. in quo non est necesse ratione  
peccati uel effectus formaliter mueri.

Ad 3. q. anima istius hominis fuit in Adam  
non ut in principio productus. sed dispositus  
et sic sufficit / Ad 4. q. ~~peccatum~~ originalis  
pec



peccati infectio non a deo sed a solo peccato  
 primi parentis causat per carnalem genera-  
 tionem. ac proinde subiectu respectu non ad  
 deum infundentem, sed ad carnem cui in-  
 fundit. Ad. 5. q. bonum commune praefert  
 particulari ac proinde melius est summi.  
 Sic esse servatis ordine universi qz si nullo  
 modo esset. praecipue cum per gratiam possit  
 damnationem evadere.

Ar. 2. Vm Peccatum originale per-  
 prussit in essentia animae qz in pote-  
 tijs?

Respondetur q. non prussit in essentia qz anima  
 non est apta subiecti peccato nisi ut movetur  
 a voluntate. 2. qz originale in substantia erat  
 in aliqua potentia. quae est subiectum virtu-  
 tis. 3. qz originale peccatum derivat a car-  
 ne ad animam. et ab anima ad potentias. er-  
 go sicut magis est in anima qz in carne. sic et  
 magis erit in potentijs qz in anima. 4. qz  
 in potentia est in ipsis potentijs.

Sed contra est q. originale est peccatum na-  
 turae, anima autem est forma et naturatur-  
 poris secundum suam essentiam. et non se-  
 cundum potentias.

Dicendum quod peccatum originale cause  
 est per originem. illud animae quod primo attingit  
 ab origine summi est subiectum proprium  
 originalis peccati. attingit autem originem  
 animae secundum quod est forma corporis quod de iure  
 venit secundum essentiam propriam ac pro-  
 inde



inde anima secundum essentiam est primum  
subiectum originalis peccati.

Ad. 1. Per q. motus generativus primo perve-  
nit ad essentiam anime, sicut motus volunta-  
tis personae ad eius potentias primo derivatur.

Ad. 2. q. etiam originalis iustitia per prius  
pertinebat ad essentiam anime, tanquam donum  
divinitus ipsi humanae naturae concessum.

Ad. 3. q. anima est prior materia ordine per-  
fectivus et naturae sicut non ordine genera-  
tivus. Est tamen prior generatione, et perfectio-  
ne quam potentia. Ad. 4. q. concupiscentia habet  
se materialiter. et veluti ex consequenti in  
peccato originali. ut dictum est.

Ar. 2. vñ Peccatum originale per prius  
infectat voluntatem quam alias potentias?

Et videtur quod non. quia causas per actum gene-  
rative potentiae. ergo ad illam magis pertinet.

1. quia per se in carnale causas. cui sunt a-  
liae potentiae propinquiores scilicet magis ma-  
teriales. 2. quia si infectat omnes anime poten-  
tias infectat primo intellectum. quia intellectus  
prior est voluntate.

Sed contra est q. originales iustitia ut dicitur  
Salmus de conceptu virginis per prius respi-  
cit voluntatem, quam alias potentias.

Dicendum quod peccatum originale quan-  
tum ad infestivum primo respicit essentiam  
anime, quantum vero ad inclinativum ad  
altus prius respicit potentias. et inter illas  
pri



primo voluntatem, quae in actibus prima  
tunc tenet.

Ad 1. Rr q. peccatum originale causat per  
actum generativae potentiae parentis, non vice  
2o per potentiam generativam proles / Ad 2  
q. ut voluntas est potentia immediata essen  
tiae animae ac proinde ad ipsam primo pertinet  
quae infectio originalis peccati. / Ad 3. q. ut  
voluntas primo movet intellectum, quantum  
ad actum, quae motu magis pertinet ad pecca  
tum.

Superior est

primo movet ab  
intellectu quan  
tum ad obiectum.  
sed

Ar. 4. Vm prefatae potentiae sint ma  
gis infecta q3 alia. <sup>Abba</sup>

Et videtur q. sic. qz voluntas magis est sub  
iectum peccati q3 alia / 2. generativam  
non est apta obedire rationi, ergo non est in  
xime infecta per originale / 3. qz visus est  
spiritualior et propinquior rationi, ut di  
citur in 1. metaph., ergo magis infecta q3  
tactus.

Sed contra est Augustinus in 14. de civi  
tate dei insinuans q. infectio originalis pecca  
ti maxime pertinet ad ista tria scilicet  
potentiam generativam, vim concupis  
cibilem, et sensum tactu.

Decendum q. corruptio originalis peccati  
dicitur infectio quatenus malus transfert  
sicut lepra et scabies. Sicut autem omnes  
partes animae dicantur esse corruptae, specia  
liter tamen tres praedictae dicuntur corruptae  
et infectae, quasi magis generationem con  
cer



predic  
taset originem  
naturalem

cernentes / Ad 1. R. q. peccatum origina  
le ea ratione qua traducitur in prolem per  
ante propinquam ad potentiam q. ad usum  
tatem / Ad 2. q. infectio originalis peccati  
non derivat (sicut in actuali) a volunta  
te eius qui illud contrahit. sed per origine  
naturalem / Ad 3. q. per visum apparet species  
concupiscibilis, sed delectatio in tactu perficit  
et ides ei magis attribuitur infectio

Quaestio 84. De causa peccati secun  
dum q. unum peccatum est causa al  
terius in quattuor art. diuisa.

Ar. 1. Vm cupiditas sit radix omnium  
peccatorum?

Fuisset q. non q. nec liberalitas que ei op  
ponitur est radix omnium virtutum / 2. q.  
cupiditas est appetitus eorum que sunt ad fi  
nem. (N. g. diuitiarum) ergo supponit aliam  
radicem que sit appetitus finis / 3. q. cupidi  
tas esse potest ex ambitione aut ex appetitu  
gulae est /

Sed contra est Apostolicus i. ad Timotheum ultimum  
Dicendum q. cupiditas uel sumit pro inordina  
to appetitu diuitiarum. uel pro inordinato ap  
petitu cuiuscumq. boni temporalis. et sic est  
genus omnis peccati; uel pro inclinatione na  
turae corruptae ad bona corruptibilia inordina  
te appetenda. et hoc tertio modo dicunt quidam  
esse radicem omnium peccatorum. Sed tenendum  
q. primo modo accepta est peccatorum radix  
ut ex Apostolo ueritate manifeste colligitur

et sic est speciale  
peccatum.

q.



qz per diuitias acquirit bonis facultatem  
perpetrandi quodcumq; peccatum. et adhiben-  
di de desiderium cuiuscumq; peccati. qz pecunia  
obediunt omnia. ut dicitur ecclē. 10.

Ad. 1. R. q. non ab eo demone uirtus et pecca-  
tum; et sicut cupiditas ponit radice peccati  
sic caritas incommutabilis boni radice uirtutū

Ad. 2. q. licet pecunia non quezant propter se  
tamen uelimus finis, inducunt tamen ad plu-  
ria acquirenda. Ad. 3. q. dicit radice que  
in plurimum alia uicia ab ea oriuntur non  
tamen tollit per hoc q. ipsa quandoq; ex alio  
peccato originem trahat.

Ad. 2. Vm̄ superbia sit initium omnis  
peccati;

Et uidet q. non qz radice et initium idem sunt  
sed cupiditas est radice. ergo superbia non est in-  
itium. 1. qz ecclē. 10. dicitur initium super-  
bie est apostatare a deo. 3. qz amor sui est qui  
facit omnia peccata ut dicit Augustinus 14  
de ciuit. dei.

Sed contra dicitur ecclē. 10. Initium omnis pecca-  
ti superbia. Dicendum q. superbia sumit  
tripliciter. uel pro appetitu excellentiē singula-  
ris. et sic est speciale peccatum; uel pro contemptu  
pot. actuali dei quantum ad hoc quod est nol-  
le subdi eius precepto, et sic est generale pecca-  
tum. uel tertio prout importat inclinationē  
ad suum modum contemptum ex corruptione na-  
ture. et isto modo dicitur quidam esse initium  
omnis peccati. et differre a cupiditate in hoc  
q. cupiditas considerat ex parte uersus ad  
obiec



oblectum commutabile, ex quo peccatum tanq[ua]m  
 a radice nutritur, Superbia uero ex auersione  
 a qua sumit rationalis. Sed tenendum est,  
 q[uo]d primo modo sumpta superbia est initium o-  
 mnis peccati, ut ex verbis totius capituli sapie-  
 citati colligitur. estque in actibus uoluntarijs  
 duplex ordo scilicet intentionis, et sic est initi-  
 um superbia, et est ordo executionis, et sic est  
 radix peccatorum cupiditas. Et per hoc R<sup>r</sup>  
 Ad. primam.) Ad. 2. q[uo]d Apostasia ibi ac-  
 cepte prout est generalis conditio omnis peccati,  
 uel prout est prima species superbiae a qua alij  
 originem ducunt. Ad. 3. q[uo]d amor proprius co-  
 incidit cum superbia, quia quis propriam excel-  
 sentiam inordinate appetit.

Ar. 3. Vn[de] p[ro]ter superbiam et auari-  
 tram sint alia peccata spiritalia  
 quae debeant dici capitalia?

Et ad id quod non quae capiunt in animalibus est si-  
 cut radice in plantis, ergo cupiditas quae est ra-  
 dix sola erit uirtutum capitale. 2. quae caput  
 influat positive peccatum uel dicitur prima  
 eorum disordinatio, ergo nullum est ca-  
 pitale. 3. quae in singulis generibus quaedam  
 peccata capite plebunt, et ex uis sequentis sunt  
 capitalia, ergo capitalia uirtutum sunt deter-  
 minata secundum speciem.

Sed contra est Gregorius in. 31. moralium  
 Dicendum q[uo]d ~~unum~~ uirtutum capitale  
 le uirtutum dicit q[uo]d poena capitis punitur ad p[ro]p-  
 ter uerum quod est principium maxime dicitur  
 uirtutum



in unum aliorum peccatorum. sic enim et summes  
qui alios gubernant capitaneum dicuntur. et sic  
dicitur peccatum capitale ex quo alia peccata  
oriuntur et precipue secundum originem cau-  
sam formalem. quae est formalis origo. et prout  
Gregorius. 31. moral. eiusmodi peccata du-  
cibus exercituum comparat.

^  
Sicut auaritia  
et superbia.

Ad 1. Quod q. capitaneus dicitur non secundum  
omnimodam capitis proprietatem. sed etiam  
secundum aliqualem similitudinem. Ad  
2. q. peccatum ex parte consuetudinis dicitur ha-  
bere ordinem in quantum respicit quoddam  
bonum. Ad 3. q. procedit de capitalibus prout  
dicitur a reatu peccati. de quo non loquimur.

Ar. 4. Vnde conuenienter dicantur  
Septem vitia capitalia?

^  
recte numerentur  
scilicet. inanis glo-  
ria, inuidia, ira  
auaritia, tristitia  
gula. et luxuria

Unde dicitur q. non. q. vitia principales qui-  
bus vitia opponuntur non sunt nisi quattuor  
2. q. passiones quae sunt causas peccatorum  
sunt tantum quattuor. de quarum duabus  
in septem capitalibus vitiis manifestantur. scilicet  
de spe et timore. 3. q. ira non est prin-  
cipalis passio. ac per consequens non debuit  
poni inter principalia vitia. 4. q. siue  
peccata auaritia. sic inter capitalia debuisse  
superbia annumerari. 5. q. cum peccat ex  
ignorantia. aut ex bona intentione sit factum  
obdandam elemosinam. a nullo peccatum  
septem sumit initium ergo.

Sed contra est auctoritas Gregorij. 31. moral.  
predicto modo enumerantis.  
Dicendum q. capitalia vitia possunt attendi  
vel



eorum qui

vel ex ordine finium peccant. et hic quod est fe  
re in finem non cadit sub arte; vel ex ordine  
finium ipsorum vitiorum, quatenus alia a  
liis sub ordinantur et ab alijs oriuntur. et secundum  
hunc ordinem illa peccata quae habent prima  
vias quasdam rationes inveniendi appetitum  
capitalia dicuntur. et secundum has distingui

rationes  
in modo  
appetitum

~~et movet autem appetitum ad bonum  
directe ad prosequendum illud, malum autem  
indirecte ad fugiendum.~~

Aliter modo indi-  
recte et quasi per aliud. ut cum quis aliquod  
malum prosequatur ob aliquod bonum ad iunc-  
tum. vel fugit bonum ob adveniendum mali.

bonum ~~autem~~ <sup>vero</sup> ~~hominis~~ est triplex scilicet cari-  
tas. et haec inordinate prosequitur inanis gloria  
aliud est bonum corporis. et haec si pertinet ad  
conservationem individui sicut cibum et po-  
tus inordinate prosequitur gula. si vero pertinet

1.  
1.

ad conservationem speciei inordinate prosequi-  
tur luxuria. Tertium bonum est exterius sui-  
licet divitiae. et ad hoc ordinatur avaritia. et ea-  
dem quattuor vitia inordinate fugiuntur quae  
tandem mala contraria.

Vel movet appetitus  
a felicitate seu claritate quam appetit su-  
perbia vel inanis gloria. de alius sortitione  
est sufficientia quam appetit avaritia in  
divitijs ~~et~~ <sup>tertio</sup> ~~est~~ <sup>de</sup> ratione eius delectatio

de cuius ratione  
primo est quaedam  
perfectio

ut dicitur in 1. et 10. ethic. et hanc appetunt  
gula et luxuria. Fugere autem bonum  
ob aliquod adiunctum malum contingit

vel respectu boni proprii. et sic est accidia. aut respectu  
boni alieni sine insurrectione. et perti-  
net ad invidiam. aut est cum quocumque in se  
recti



rectore ad vindictam et sic est ira. Et ad eadem vitia pestime prosecutus mali op  
positi

uel ad ratio  
nem

Ad. 1. R. q. virtutes causantur ex ordine ad  
bonum incommutabile. et inde est q. non  
est eadem ratio originis in virtutibus. et vitij  
<sup>et id est</sup> non oportet q. principalia vitia opponantur  
et principibus virtutibus. Ad. 2. q. delec  
tatio est virtus principalissima pas  
sivus ad quas transit et spet. immo et passio  
nes concupiscibiles ordinantur. Ad. 3. q. ira

Et in eis nomina  
si censent

habet peccatam rationem appetivi motus  
selicet iustitiam vindictivij. Ad. 4. q. ~~superbia dicitur esse~~  
~~initium omnis peccati secundum rationem~~  
finit. et innumerat alijs non ut universa  
le vitium. sed ut regina omnium vitiosij  
Ad. 5. q. frequentius ex dictis aliquando  
tamen ex alijs causis peccata oriri possunt.  
vel dicens q. ignorantia. et etiam illa  
bona intentu ad accidiam. seu negligen  
tiam sciendi necessaria reducunt.

Questio 85. De effectibus peccati in  
sex articulos divisa.

Art. 1. Vm peccatum diminuat bonum  
Naturam?

Et inde q. si gratiam in demeribus post pecca  
tum naturalia integra remanserunt ut di  
ce Dionis. 4. cap. Sed in. rom. 2. q. trans  
mutatis accideritibus supervenientibus (qualia  
sunt peccata) non transmutat substantiam rei  
aut naturam preexistens voluntatis. 3. q. pec  
cati



caturum est alio. Diminutio autem passio, nul-  
lum autem agens ex se ipsis, quod agit patitur  
potest autem contingere, quod in se ipsum agat, et  
ab alio patitur. 4. quod nullum accidentis agit  
in se ipsum subiectum, quod iam est in actu  
sicut talis accidentis.

Sed contra est glossa Bedae super Luc. 10 de exposita  
to in gratia, et iudicatur in naturalibus  
dicendum quod bonum naturae dicitur tripliciter  
scilicet ipsa principia naturae et proprietates  
eam consequentes, et hoc bonum nec tollitur  
minuatur per peccatum. 2. inclinatio ad bonum  
et haec per peccatum minuatur ad uenientibus in  
trahit actibus uirtuti. Tertio bonum naturae di-  
citur ipsa originalis iustitia, quae per peccatum  
primum hominis omnino est ablata.

Ad 1. R. quod procedit de ipso primo bono naturae  
Ad 2. quod licet natura non uariet, uariat tamen  
eius inclinatio prout ordinat ad deum. Ad 3.  
quod actus uoluntaria procedit ex diuersis potentis  
quarum altera est actiua, altera passiva, ut  
dictum est supra. Ad 4. quod accidentis non agit ef-  
fectiue in subiectum, sed formaliter sicut albe-  
do dicitur facere album, inordinat nobis minus  
agens quatenus obiectum potentias mouet  
et in eas agit, et una ex eis aliam deordinat.

Ar. 2. Vm Totum bonum Summae

Natura possit auferri per peccatum?  
Indec quod, si est, quod continue diminui potest, ergo  
et totaliter consumi, quod quod finitum est. 2.  
quod totum Summae naturae est uniforme, sicut a  
qua



Summula D. Thomae

qua et aer. ergo cum eius pars possit auferri potest auferri et totum / 3. q. inclinatio que minuitur per peccatum, in damnatae omnino tollit. ergo tollit bonum naturae /

Sed contra est Augustinus in enchyridion. dicens q. peccatum semper est in bono. scilicet natura.

Dicendum q. bonum naturae quod per peccatum minuitur est inclinatio naturalis ad virtutem

et hęc potest considerari ex parte radicis a qua procedit et sic diminui non potest / uel ex parte

termini (scilicet virtutis) ad quem tendit et sic diminuitur, q. tamen hęc diminutio pro

uenit ex parte impedimenti que apponitur ne pertingat ad terminum, et hęc in infirmitate

possunt apponi potest quidem ipsa ut sic minui sed non totaliter auferri. sicut in diaphano

semper manet inclinatio ad susceptionem lucis quantumvis multiplicentur tenebre. Per

ter q. q. etiam continuum per partes oppositas nales (quamuis sit finitum) potest in infirmitate

diuidi. Ad. 1. Per q. procedit de diminutione per ablationem non per appositionem impedimenti /

Ad. 2. q. inclinatio naturalis est quidem in se unum sed ut dictum est cum dupliciter petit scilicet ad radicem et ad terminum /

Ad. 3. q. etiam in damnatae manet naturalis inclinatio ad virtutem (ut testatur remota

conscientia quem habent) sicut et in homine est aptitudo ad uiderendum, impedita tamen est

Ad. 3. Vm conuenienter ponantur uoluntate nature ex peccato consequentia infirmitas ignorantia malitia, et concupiscentia

et

et

quod non potest non esse in homine eo ipso q. rationalis est



Fuit et q. inveniuntur q. per dicitur sunt can  
 se peccatorum ut dicitur et. ergo non sunt an  
 numeranda in effectibus / 2. q. malitia ipsa  
 est quoddam peccatum / 3. q. concupiscentia  
 est actus naturalis virtutis concupiscibilis /  
 4. q. concupiscentia est quoddam passio. et dic  
 tum est q. idem est peccare ex infirmitate et ex  
 passione. ergo concupiscentia non debet can  
 infirmitatem distingui / 5. q. Augustinus in  
 lib. de natura et gra. ponit duo poenalia can  
 uccanti / n. scilicet ignorantiam et difficultatem, ex  
 quibus oritur error et cruciat. ergo illa non rede  
 assignantur.

Sed contra est auctoritas Bedae. Dicendum  
 q. amissa iustitia originali iures inferiores non  
 subdantur rationi nec ratio des. ac proinde hic  
 iuxta ordinem desertis dicitur vulnerati  
 nature. que in ratione (contra prudentiam) est  
 ignorantia, in voluntate (contra iustitiam) est  
 malitia, in concupiscibili (contra temperan  
 tiam) est concupiscentia, et in irascibili (con  
 tra fortitudinem) est infirmitas. et ista sunt  
 quattuor vulnera generaliter humani natu  
 re ex peccato primi hominis provenientia. Sed  
 quoniam ex peccato actuali inclinatus ad vir  
 tute in quolibet virtute diminuitur ex alijs peccatis sequit hebe  
 tudine in ratione, induratus in voluntate, ma  
 ior difficultas bene agendi. et maior concupis  
 centia /

Ad 3. R. q. id quod est unius peccati effectus po  
 test esse causa alterius peccati / Ad 2. q. malitia  
 sic non sumit pro peccato, sed pro quadam propen  
 sione



tata ad malum de qua genes 6) Ad. 3. q. concu-  
piscencia intantum est somnatio rabis, in qua  
tum subdit ratorij) Ad. 4. q. procedit de infir-  
mitate communissime sumpta pro quavis passi-  
one) Ad. 5. q. Augustinus sub difficultate in-  
cludit. malitiam, infirmitatem, et concupis-  
centiam. error autem et dolor sunt vulnera  
consequencia.

Ar. 4. Vm privatio modi speciei, et ordi-  
nis sit effectus peccati? ~ 11 ~

Et videtur quod non. quia dicit Augustinus in lib. q.  
ubi hec magna sunt magnum bonum et  
ubi parva paruum, ubi nulla nullum, at  
peccatum non privatur bonum nature. ergo  
non privatur **Modum** speciem, et ordinem.

denatio  
conij.

ut dicit Augustinus  
lib. de naturabo-  
rij.

2. quia nihil est causa sui. peccatum autem ip-  
sum est privatio predictorum) 3. quia diversa pec-  
cata diversas habebunt privationes, ergo  
omnia peccata suis privantur.

Sed contra est quod infirmitas corporis modum spe-  
ciem, et ordinem privat. ergo et animus mor-  
bus est.

Discedum quod predicta tria omne bonum et  
ens creatum consequuntur. bonum autem p-  
tinens ad ipsam re naturam nec privatur  
nec minuitur per peccatum, inclinatus nisi bonum  
nec ut dicitur est, et est bonum virtutis - <sup>tamquam</sup> et  
et gratie, quod etiam habet suum modum  
speciem et ordinem, et hoc totaliter tollit  
per peccatum mortale. et est tandem quod  
dam bonum, quod est ipse actus ordinatus ha-  
bens suum modum speciem, et ordinem. et hu-  
ius



ius privatio est essentialiter ipsum peccatum. unde patet Responsio ad duo prima argumenta. / Ad. 3. Per q. modus species et ordo ut supra dictum est consequuntur semutis ac propterea simul privare, et diminuire.

Ar. 5. Vm mors et alij corporales defectus sint effectus peccati?

et videt quoniam q. in quibusdam suis modis de defectus magis abundante, <sup>ti</sup> cum peccatum originale sit equaliter in omnibus. / 2. q. ad huc remota omni peccato per baptismum, et poenitentiam. <sup>ti</sup> ad huc remanent eiusmodi defectus, ergo non sunt effectus peccati. / 3. q. peccatum actuale, quod magis habet de seipso non causat similes transmutaciones aut corporis defectus, ergo nec originale. Sed contra est Apostolus Roman. per peccationem mors est. / Dicendum q. causa aliter est duplex scilicet <sup>imp</sup> perse intendens effectum, et <sup>imp</sup> per modo moris et alij defectus non causantur a peccante nec a peccato. alio modo per accident sicut remota causa columnam est causa descensus lapidis in olla superpositi: et huius modo peccatum originale (per quod sublatum est iustitia originalis, que iures inferiores et totum corpus rationi subdebat. ex cuius absentia natura deordinata et corruptibilis est effectus) causat per ductorium effectum, et quamvis huiusmodi defectus non sint intenti a peccante.

sunt



Sicut tamen ordinati secundum iustitiam dei  
punientis.

Ad. 1. R. q. procedit de equalitate cause  
per se, alias enim non equaliter des-  
cendent iniquales. Sapiens superpositus  
luminis, licet ille equaliter impulerit remoue-  
ant ac proinde existente equali peccato  
regenerati iuxta iniquales corporis imper-  
fectiones sequuntur iniquales effectus, aut de-  
fectus / Ad. 2. q. culpa originalis et actualis  
remouet ab eodem, a quo remouentur et huius  
modi defectus, ut dicitur Rom. 8. per inhabitam  
tem spiritum eius est sed secundum ordinem  
diuinae sapientiae congruus tempore conforma-  
ti prius passionibus Christi / Ad. 3. q. pecca-  
tum actuale ex parte actus causare potest et-  
iam motum, hoc nimirum est, aut vitium  
sed ex parte culpa prouat gratiam, quae da-  
t et nimirum ad rectificandum animam actus, non  
autem ad cadendum defectus corporales  
Sicut originalis iustitia obprobatur, et ides pec-  
catum actuale non causat huiusmodi de-  
fectus, sicut originale

Ad. 1. ad. 2. de  
defectus.

Ad. 6. Vm mors et alij defectus sint ho-  
mini naturales?

Prode q. sic. q. est eiusdem generis cum a-  
nimalibus corruptibilibus / 2. q. corpus huma-  
num est compositum ex contrariis / 3. q. vita  
hominis conseruat per calidum et humidum,  
calidum uero naturaliter consumit huius-  
modi. ergo / Sed contra est q. deus fecit quid  
quid



quod est in ordine naturale, et tamen non  
fecit mortem, ut dicitur sapientia. 1. 2. q. 1. m. 1.  
et similia sunt poena peccati, ergo non natu-  
ralia. 3. q. anima hominis, et finis beatitudi-  
nis ad quem ordinat sunt perpetua, ergo et eis  
corpora naturaliter incorruptibilia.

Dicendum q. corruptio est contra naturam par-  
ticulari, quae dicitur virtutem actuam esse con-  
servativam <sup>est</sup> virtutis cuius q. 2. 1. non tamen  
contra naturam universalem, quae dicitur  
virtutem actuam in aliquo universalis pro-  
incipio naturae scilicet corpore celesti aut  
superiori substantia, unde et deus a quibus-  
dam dicitur natura naturans, lege enim virtutis  
intendit conservativam universi, ad quam  
requiritur alternatio generativis, et corrup-  
tivis, quae sunt naturales saltem secundum  
inclinationem materis, unde et dempta anima  
rationalis quae ei non est omnino subiecta, et  
terre forme quae in materia recipiunt sunt corrup-  
tibile, et totis hominis corruptibiles et quae  
contrariis constant: Tres <sup>ergo</sup> ~~autem~~ prima  
rationes procedunt ex parte materis hominis  
tres autem posteriores ex parte forme, de  
autem ex principio suppletis defectus natu-  
rae dedit ex dono iustitiae originalis corpori  
incorruptibilitatem quamdam, et secun-  
dum hunc dicitur q. deus mortem non fecit, et  
quod mors est poena peccati, et ex his patet  
solutio ad omnia pro utraque parte obiecta

Quaestio 36. De macula peccati in  
duos articulos divisa.



Ar. 1. Vn peccatum causet aliquam maculam in anima?

¶ Videtur quod non quia natura animae est superior ad commutabilia ad quae conuertitur per peccatum ergo non maculatur ab eis, sicut nec radices solus a locus foetidus / 1. quia peccatum est in voluntate, et voluntas ut dicitur in 3 de anima est in ratione sed ratio ex intellectu ne quouscumque potius perficitur quam maculatur, ergo non maculatur voluntas / 2. quia eiusmodi macula non est quod positivum esset enim depositum aut habitum et his transeuntibus adhuc maneret macula ut cum quis de uno peccato transit ad aliud contrarium, nec dicendum est quod sit pura privatio sic et enim omnium peccatorum esset una macula / Sed contra est quod eccle. 47. salomonis macula peccati tribuit et ephes. 5. ab ecclesia remouet Dicendum quod quemadmodum ex adhaerentia ad res terribiles maculatur uestis aut aurum in hoc amittit sic ex adhaerentia animae ad aliqua contra rationem et legem dei in hoc eius deperdit et detrimentum ex tali contractu proueniens animae macula metaphorice nominatur

(qui est uelut actus)

Lumen /

Ad 1. Per quod anima se ipsam per suum actum conquinat / Ad 2. quod res intellectuales trahunt ad intellectum ad inuicem ipsas, et sic non conquinant, sed voluntas fertur in res, et fit abominabilis sicut ea quae diligit ut dicitur oseq. 9 Ad 3. quod macula non est pura privatio, sed privatio in hoc ordine ad <sup>hoc</sup> peccatum, uel illud et sic diuersificatur sicut umbra ex oppositione

di



diversorum corporum ad idem lumen solis.

19

Ar. 2. Vm macula maneat in anima post actum peccati?

Et videtur q. non q. post actum animus nihil maneat in ea nisi habitus, aut dispositio / 2. q. transeunte corpore (ut modo dictum est) non manet umbra. ergo nec illa / 3. q. effectus dependet a sua causa. ergo transeunte peccato, macula non manet /

Sed contradicit Iosue. 22. de macula expectato in Belphegor /

Dicendum q. quem ad modum cum quis elongat ab alio non statim ut cessat motus fit ei propinquus. nisi accedat per motum contrarium. Sic transeunte actu peccati deperditur nobis gratia per recessum a lumine rationis et legis diuinae donec per actum contrarium ad illud redeat. et conuertat homo.

Ad. 1. R. q. post actum peccati nihil positive remanet in anima, nisi dispositio uel habitus remanet tamen. dicta privatio / Ad. 2. q. transeunte obstaculo corporis diaphanum manet in eadem dispositione ad corpus illuminans, sed non sic anima remota actu peccati. / Ad. 3. q. sicut cessante motu locali uel dictum est non statim tollit distantia localis. sic nec transeunte actu peccati tollit macula.

Questio 87. De Reatu poenae in octo articulos diuisa.

Ar. 1. Vm Reatus poenae sit effectus peccati?

Et

manet

uel habitudine

*[Faint handwritten notes in the bottom right corner]*



Et videtur quod non quod omnino per accidens et  
 praeter intentionem peccantur se habere ad  
 peccatum / 2. quod poena bona est ergo non est  
 effectus peccati quod est malum / 3. quod inor-  
 dinatus animus poena est <sup>sibi</sup> ergo non causat  
 reatum alterius poenae sic enim procedere  
 est in infinitum

Sed contra dicitur Rom. 2. tribulatio et angus-  
 tia est.

Dicendum quod in naturalibus et humanis ex-  
 perimento constat quod qui contra alium insur-  
 git ab eo detrimendum vehementius pa-  
 tiat et sic aqua calefacta magis congelat  
 et sic homo magis opprimere opprimentem  
 se. cum ergo peccatum sit contra ordinem  
 Rationis propriae aut contra ordinem exte-  
 rius gubernantis iurisdicte vel politicae  
 aut contra ordinem diuini regimini, tri-  
 plicem poenam incurrit. unam a se ipso  
 scilicet remorsum conscientiae, aliam ab  
 homine et tertiam a deo.

Ad 1. R. quod poena sequitur peccatum ex parte  
 deordinationis et per accidens sicut et ipsa deor-  
 dinatio per accidens est ad intentionem pecca-  
 ti / Ad 2. quod ipsa poena quae iuste ab homine  
 vel a deo infligi potest non est effectus peccati  
 directe, sed ipsi infliri poena dignum / Ad 3.  
 quod illa poena respondet deordinationi contra  
 rationem ex qua fit homo cuius poenae a deo  
 scilicet vel homine infligenda.

Ad 2. Vm peccatum possit esse poena  
 Peccati.

enim  
 neque est malum  
 quod dicitur deus deo  
 musius. cap. 4. de  
 diuin. nom.

et peccatum

alterius



Fundet q. non. qz poenae sunt indultae uel  
 minus reducuntur in bonum uirtutis ut dicit  
 10. et sic. 2. qz poenae iuste sunt a deo  
 ut dicit August. lib. 33. qq. 1. 3. qz de rati  
 onis poenae est q. sit contra uoluntatem  
 Sed contra est Gregorius super ezechielem  
 Dicendum q. per se peccatum non potest esse  
 poena peccati. qz de ratiōe poenae est in uolū  
 tatiōe. Per accidens autem potest esse poe  
 na tripliciter. ~~subiect~~ primo per modum re  
 mouentis prohibens ~~peccatum~~ scilicet gra  
 tiam excusans absentia sequit peccatum.  
 ut dicit Thom. 1. Secundo ex parte substan  
 tiae actus, quae afflictionem inducit sive in  
 teriorem ut ira. et inuidia. sive exteri  
 orem qz lassant multi in uia iniquitatis.  
 Tertio modo respectu effectus consequentes.  
 et sic ultimis duobus modis peccatum non  
 solum est poena precedentis peccati. sed etiam  
 respectu sui.

Ad. 1. R. q. permissio dei ut Ermines cadat  
 in peccatum ordinat ad bonum ipsorum uel  
 caritatis resurgant. et ad bonum aliorum  
 qui ex talibus casibus resurgunt. in alijs uel  
 in duobus modis consistat poenam ordinari ad  
 bonum et emendationem peccantium / Ad  
 2. q. procedit de peccato secundum se. et simi  
 liter. R. ad tertium.

Ar. 3. Vn aliquod peccatum induc  
 at reatum aeterna poena?  
 Fundet q. non. qz peccatum est temporale

20



2<sup>o</sup> qz poene sunt medicinae ut dicitur in 2<sup>o</sup> et  
 1<sup>o</sup> 4. ergo ordinatae ad finem. ergo non infini-  
 ta ut dicitur in 2<sup>o</sup>. politicos 1. 3. qz deus non  
 delectatur in hominum perditione ut dicitur  
 sapiens 1. ergo non poenae poenas semper  
 facit 4 qz poena est per accidens. nihil autem  
 per accidens est infinitum ergo

Sed contra dicitur Matthei 25. de igne eterno.  
 et Marci 3. de blasphemante in spiritu s<sup>m</sup>.

Dicendum qz quando in peccatore perverti-  
 tas ordinis ~~ita dicitur~~ est necesse est ut re-  
 maneat reatus poenae. pervertitas autem  
 ordinis si corrumpat ipsum ordinis princi-  
 pium debet esse ultimum finem cuius charita-  
 tem quantum est de se irreparabilis est. et  
 ides quaecumque peccata quae auerunt a deo  
 charitatem auferunt. quantum est de  
 se inducunt reatum qz eterne poenae.

¶ In fine

Ad 1<sup>o</sup>. R<sup>r</sup> qz poena in nullo iudicio equatur  
 culpe secundum durationem. quoniam ad-  
 ulterium in momento commissae punitur  
 carcere perpetuo. aut poena mortis quae te-  
 nus perpetuo privat hominum consortio.  
 proportionaliter ergo puni peccati. et in  
 suo eterno uel dicit Augustinus non gradus  
 quo peccat in eternum dicitur. sed qz ex  
~~quo peccat~~ <sup>finem</sup> in peccato contulit habitus  
 suntatem in eternum peccandi / Ad 2<sup>o</sup>. qz non  
 semper poenae legibus humanis infligitur sunt  
 medicinales puniuntur. ut cum suspendit la-  
 tris. ut emendetur alij. qz uel dicitur proxi. 19  
 peccante flagellatus multus sapientior erit

Ad 3



Ad. 3. q. deus non in poenis. sed in ordine  
 suavitatis. qui eas requirit. delectat / Ad  
 4. q. poena quamvis per accidens ordinatur  
 ad naturam. per se tamen ordinatur ad priva-  
 tionem ordinis. et ad dei iustitiam

Ar. 4. Vm Peccato debeat poena in-  
 finita secundum quantitatem?  
 Et videtur quod sic. Hierem. 17. dicit corripe me  
 domine in iudicio et non in furoris tuo. ne  
 forte ad nihilum redigas me. ad nihilum  
 autem infinitatem dicit / Et quod deuterio  
 25. dicit pro mensura delicti erit et pla-  
 garum modus. peccatum autem contra  
 deum infinitum infinitum est. ergo  
 3. quod duratio est poena infinita. ergo  
 et quantitate

Sed contra est quod sic omnium peccatorum  
 mortalium poenae essent aequales. quod di-  
 citur impossibile.

Dicendum quod peccatum ex parte auer-  
 sionis a deo infinito bono debet infinita poe-  
 na scilicet carentia divina visionis. ex  
 parte vero conversionis ad bonum comu-  
 tabile debet ei poena finita sensus. tum  
 quod bonum commutabile est finitum. tum  
 quod ~~ad~~ peccatum ex hac parte finitum est  
 neque enim actus creaturae infiniti esse  
 possunt / Ad. 1. R. quod in nihilum redigi  
 repugnat perpetuitati poena. in nihilum  
 ergo redigi est bonum spiritualibus privari. ut  
 dicit. 1. cor. 13



Ad 2. q. procedit de peccato ex parte a  
aversivis / Ad 3. q. duratio poenae debetur  
peccato ex parte maculae quae durante ma  
nere reatus poenae, accerbitas autem poenae  
respondet gravitati culpa. ~

Ar. 5. Vm omne peccatum inducat  
reatum poenae aeternae?

Unde q. sic. qz nullum peccatum differt  
in infinitum ab altero qz sunt alius finiti. er  
go si uni debet poena temporalis, nulli de  
bet poena aeterna / 2. qz peccatum origina  
le est minimum peccatum. et eius poena mit  
tissima ut dicit Augustinus in enchir. ac  
originale punire perpetua poena. ut dicitur  
Joan. 3. ergo / 3. qz peccatum veniale cum mor  
tali coniuncto punire poena aeterna. qz in in  
ferno nulla est remissio. ergo secundum se  
etiam illam meret. cuiuslibet enim peccati sua  
poena propria respondet

Sed contra est Gregorius. in 4. dialogorum  
Dicendum q. cum multa peccata non dicantur  
inordinatim circa ipsam finem sed circa  
medietate saluatis ordinem finis (ut cum quis mi  
nus afficit circa aliquod temporale inlensta  
ment pro eo deum offendere faciendo contra  
preceptum) non debet eis poena aeterna. sed te  
poralis

Ad 1. q. unum peccatum uel dictum est potest  
differt in infinitum ab alio. non ex parte a  
uersivis. sed ex parte auersivis a deo. qui in  
infinitum distat a quolibet temporali / Ad 2.  
2. q. peccato originali non debet poena aeterna  
ra



ratione sui gravitatis sed ratione conditionis  
subiecti. quod sine gratia reperit, per quam  
suum fit remissio poenae / et similiter R ad 3.

Ar. 6. Vni Reatus poena remaneat post  
Peccatum.

Et videtur quod non quia remota causa scilicet pecca-  
to remittitur effectus scilicet reatus / 1<sup>o</sup> quia  
remoto peccato. Sermo manet in gratia. ergo sine  
reatu poenae / 3. quia ablata infirmitate non ad-  
hibentur medicinae. ac poenae sunt medicinae /  
Sed contra dicitur 2. reg. 12. de peccato dimisso  
Dauidi. et morte (in poenam) pueri subsecuta  
Dicendum. quod in peccato possumus considera-  
re actum ipsum. et maculam. et ratione  
utriusque cessante manet reatus poenae  
nam actus transiit in actualibus peccatis  
necessarium est ut sicut ad deum redeat  
per actus oppositos satis faciens divinae ius-  
ticiae. sicut et apud homines fieri consuevit.  
si autem loquamur de ablatione peccati  
quantum ad maculam cum hoc auferat  
ex eo quod deus voluit deus per voluntatem  
tollit non potest nisi voluntas deum in or-  
dinem divinae iustitiae acceptae sibi ipse poenam  
satisfactoriam imponere. (quae simpliciter  
ut poena est et est in voluntaria licet secundum  
quod voluntaria) vel a deo oblata accep-  
ter. ac proinde remota macula culpe potest  
quidem remanere reatus poenae simpliciter  
sed satisfactorie

Ad 1. R. quod cessante actu manet macula et re-  
atus. sed cessante macula non manet reatus  
secundum eandem rationem / Ad 2. quod vir-  
tutes



tuus non debet poena simpliciter, sed satis  
factoria. Ad 3. q. ablata macula sanatum  
est vulnus voluntatis, sed requirit poena ad  
sanationem aliarum vizium, ad equitati-  
tem iustitiae, et ad amovendum scandalum  
aliorum, ut in dauide contingit.

Ar. 7. Vm̄ omnis poena sit propter  
aliquam culpam?

Et videtur quod non. q. Ioan. 9. dicit neque hic pec-  
cavit neque parentes eius, ut egeret nasceretur.  
et post baptismum multiplicari patiuntur  
febres etc. et ante baptismum patiuntur hi  
et non illi. ergo 1. q. impij prosperant ut dicitur  
et in psalms. Job. 21. et Machuc. 1. eiusdem  
autem rationis est q. aliqui innocentes pu-  
niantur. 2. q. Christus dominus qui pecca-  
tum non fecit, ut dicitur. 1. Petr. 2. pro no-  
bis passus est.

Sed contra dicit Job. 4. et August. 1. retr  
adlat.

Dicendum q. licet poena satis factoria non sem-  
per dicat ordinem ad culpam propriam, q.  
est enim quis pro altero satisfacere; poena  
tamen simpliciter dicta semper dicit ordi-  
nem ad culpam propriam vel actualem  
vel originalem et sic dupliciter scilicet pr-  
incipaliter in quantum homo sibi relinquitur  
et destitutus auxilio iustitiae originalem  
vel consequenter in quantum ad illud con-  
sequuntur omnes poenalesitates. Sciendum  
tamen quod cum poena sit malum dicens pūna  
tis



tionem alicuius boni. si bona exteriora. N  
 q. pecunie amittantur ob bonum corpus -  
 uel etiam bona corporis ob bonum animae  
 illa mala non dicuntur poenae. neq; reducun-  
 t ad culpam, sicut ad causam, nisi pro quā  
 oportet humana natura medicinas poena-  
 les exhibere ob corruptionem naturae, quae  
 est poena originalis peccati.

Ad. 1. R. q. illi defectus sunt poena peccati o-  
 riginalis. et non sunt equaliter in omnibus  
 propter naturae diuersitatem. ordinantur au-  
 tem ad salutem patientium, uel aliorum. Et  
 ad gloriam dei / Ad. 2. q. temporalia tollun-  
 t a deo bonis seruatis ordine diuinae proui-  
 dentiae ut eius bona spiritalia exerceantur  
 et conuertantur accidit peccatoribus. quos de-  
 tenuit superbia / Ad. 3. q. Christus dominus  
 sustinuit poenam satisfactoriam, non pro  
 suis, sed pro nostris peccatis.

Ar. 3. Vm aliquis puniat pro pecca-  
 to alterius.

Et uidetur q. sic. q. exod. 20. dicit deus. Re-  
 tet uisitare iniquitatem patrum in fi-  
 liis. et matth. 23. ut ueniat super uos o-  
 mnis sanguis iustis. q. est. e. s. terram / 2  
 iustitia humana quae derivat a diuina pro-  
 pter filios pro parentibus puniunt ut in  
 crimine leste manifestis / 3. q. si dicat q.  
 filius punitur pro peccatis in quantum imitatur  
 situm ad etiam. et sic de quolibet posset dici  
 quantum uis extraneus /

Sed







Quaestio 88. De Peccato veniali et  
mortalis in sex articulos diuisa.

Art. 1. Vn veniale peccatum conueni-  
enter diuidat contra mortale?

Vnde q. 101. q. August. 22 contra Iustum  
definitur generaliter peccatum dicit esse contra  
legem eternam, ergo cum in de sumat q. sic mor-  
tale, omne peccatum mortale erit / 2. q. 1.  
ad Rom. 15. dicit omnia in gloriam dei facite  
sed qui cumq. peccat facit contra hoc preceptum,  
ergo cum faciat contra, peccat mortaliter / 3.  
q. quicumq. ut cumq. peccat adheret bono et  
mutabilis non utendo (q. illud ad finem ul-  
timum non refert) ergo fuerit in quo con-  
sistat summa peruersitas. ut dicit August. lib.  
33. qq. / 4. q. quicumq. accedit ad unum ter-  
minum scilicet bonum inmutabile recedit  
ab altero scilicet deo. sed per veniale acceditur  
ad tale bonum. ergo /

Sed contra est Augustinus in Simil. 7 super to-  
arnem ubi distinguit crimen scilicet mortale  
a veniali.

Dicendum q. mortale et veniale in naturalibus et proprie-  
tate non oportunt nec contingere sub eodem genere  
sicut nec videre et crescere nisi videre summa  
et metaphorice. prout quod est fructus in prat-  
tu. Si tamen mortale et veniale sumantur  
metaphorice prout in peccatis inueniuntur  
oppositiorem habent. dicit enim mortale quod  
od dicit inordinatum nem esse quod sunt ad finem  
non seruato ordine finis, quod reparari non potest  
est

in quo consistit mors  
spiritualis



et ex ipso fine

est (quod opponit principium vite) per aliquod in-  
 ceptum intrinsecum sed solum per virtutem  
 divinam. sicut error qui accidit circa conclusio-  
 nes per veritatem principiorum. defectus ergo ordinis  
 ultimi finis. non potest per aliquid aliud repa-  
 rari. quod sit principalis. sicut neque error qui  
 est circa principia. et ideo huiusmodi peccata di-  
 cuntur mortalia. quod predicto modo irreparabilia.  
 Peccata vero que dicuntur inordinatorem circa  
 ea que sunt ad finem servato ordine finis dicuntur  
 venialia. quod reparabilia.

Ad. 1. Quod peccatum non generice sed arabe  
 que dicitur de mortalibus. et venialibus hinc erimur  
 est contra sed preter legem et preceptum. quod  
 non observat modum rationis. quem lex in-  
 tendit / Ad. 2. quod illud est preceptum affirma-  
 tivum non obligans ~~sed~~ semper quod ad hanc  
 actualem relationem operum in gloriam dei.  
 Sufficit enim quod habitus taliter ~~et~~ omnia inde  
 veniant referantur ad hoc ut non peccet mortali-  
 ter. et hoc fit per charitatem cuius habitus  
 non excludit peccatum veniale. quamvis  
 excludat actualem inordinationem in gloriam  
 dei / Ad. 3. quod utrum bonum commutabile non quidem  
 referendo actualiter in finem ultimum. sed  
 habitus / Ad. 4. illud bonum commutabile non  
 est terminus contrapositus incommutabili bono  
 Ar. 2. Vnde peccatum mortale et ve-  
 niale differant genere?

Et videtur quod non quod non differunt materia vel  
 obiecto. quod aliter enim bonum commutabile  
 potest hinc diligere ultra eum. vel ultra

deum



2. qz mortale & veniale differunt peres  
 reparabile et irreparabile. quod est peres  
 comitti ex malitia, aut ex infirmitate, vel  
 ignorantia. Hec autem differentia non est  
 ex genere, sed ex causa, ergo! 3. qz subiti  
 ustus tam sensualitatis, qz rationis sunt  
 peccata venialia, sed subitustus inveniunt  
 & in quolibet peccati genere ergo non sunt  
 aliqua venialia peccata ex genere!

Sed contra est Augustinus in sermone de  
 purgatorio.

Dicendum qz veniale dicitur vel ab eventu  
 qz per poenitentiam dimissum est. vel ex cau-  
 sa qz ex parte meret veniam ut pote qz ex  
 ignorantia vel ex infirmitate commissum  
 vel tertio dicit veniale ex genere qz non fert  
 illud ordinem charitatis dei, vel proximi  
 et de hoc tertio loquimur in presenti quo-  
 nam sic conditio ad mortale ex genere  
 quod scilicet tollit charitatem, ut fert in  
 obiectum immutabile charitati repugnans.

in obiectum cha-  
 ritati repugnans  
 nec,

Sed qz actus morales ~~in~~ recipientes etiam  
 rationem boni et mali, non solum ex obiecto  
 sed et ex aliqua dispositione agentis; hinc  
 est qz veniale ex genere potest fieri mortale  
 ex parte agentis, ut cum quis ordinat verbu  
 otiosum ad adulterium, vel qz in illo bono  
 immutabili ultimo finem constituit, et  
 similiter peccatum mortale ex genere fit  
 veniale ex parte agentis, qz actus non est  
 perfectus, id est non deliberatus ratione que  
 est principium proprium malitiae, ut patet  
 in



Summula d. Thome

in subitis motibus infidelitatis. / Ad. 1. R. q. qui eligit aliquid repugnans divinitate  
ritati. convincitur illud ipsum plus amare  
q. deum. et sic ex genere suo est mortale.)

Ad. 2. q. procedit de veniali ex causa.)

Ad. 3. q. procedit de veniali ob imperfectu  
nem actus.

Ad. 3. Vm peccatum veniale sit dis  
positio ad mortale? ~.

Et videtur q. non q. opponitur. ergo unum non  
disponit ad alterum. 2. q. actus generat  
similes habitus vel dispositiones secundum  
speciem. ut dicitur in 2. ethic. veniale autem  
differt genere a mortali. ergo / 3. q. etiam

bona opera disponunt ad peccata mortalia  
ut etiam ait Augustinus in regula superbia  
bonis operibus insidiat. ergo et bona opera  
sunt peccata venialia.

Sed contradicitur eccl. 18. qui spernit minimu  
pauclatim defluit.)

Dicendum q. peccatum veniale ex genere direc  
te non disponit ad peccatum mortale ex gene  
re. sed indirecte disponit ad illud tanq. re  
mouens prohibens. q. scilicet pretermittit  
aliquem ordinem rationis quo conserua  
ret in bono. Potest tamen perse disponere  
ad peccatum mortale ex parte agentis per  
quamdam consequentiam, intantum enim  
pauclatim potest libido peccandi crescere q. il  
le qui peccat finem suum constituit in pecca  
to veniali.

Ad. 1. R. q. mortale et veniale non distingu  
tur

q. species diffe  
rent.



ter sicut due species. sed sicut substantia et  
accidens. et bene potest accidens disponere ad  
substantiam / Ad 2. q. non sunt similia  
in specie sed in genere defectus debet ordini  
et hoc est satis / Ad 3. q. bonum opus licet  
possit esse materia vel occasus peccati morta-  
lis. non potest ullo modo disponere ad illud /

Ar. 4. Vm Peccatum veniale possit  
fieri mortale?

Unde q. sic q. Augustinus dicit super Isā  
q. peccata minima, si negligant occidunt /  
2. q. motus sensualitatis ante consensum  
rationis est venialis. et post consensum mor-  
talis / 3. q. morbus curabilis (qualis est  
peccatum veniale) potest fieri morbus in-  
curabilis. ergo / 4. q. dispositio potest fieri  
habitus. ergo et veniale mortale /

Sed contra est q. ea que differunt in infinitum  
non possunt transmutari ad invicem. sicut  
tem differt mortale a veniali.

Dicendum q. veniale fieri mortale potest in-  
telligi tripliciter. primo sic q. idem actus  
suntatus immutatus manens de veniali fiat  
mortale et hoc esse non potest. nec dicitur unus  
actus moralis si voluntas mutet. quamvis  
etiam actus sit continua secundum naturam  
Cui qui continuat carnes comedere abhorra-  
re de prima vltis feria quinta usq. ad primam  
feriam sextam sequentis / Secundo modo potest intelligi q.  
veniale ex genere ut expossum est supra pot-  
est fieri mortale ex genere, quod possibile est. et  
tertio potest intelligi utrum ex multis uenia-

Si



Sibus posse fieri unum mortale! et hoc est im-  
 possibile, etiam si concurrant omnia genera  
 sua mundi, quod patet ex parte durationis  
 poenae & terrae. et ex poena damni mortali cor-  
 respondente. Sic est forte quod ad poenam  
 ignis non sint improporcionabiles poenae,  
 et quidem dispositio <sup>tamen</sup> venialia faciunt mor-  
 tale / et sic intelligit Augustinus adductus  
 in primo argumento / Ad. 2. q. non ille metac-  
 tus sensualitatis fit mortalis, sed actus ratio-  
 nis consentientis / Ad. 3. q. actus peccati tra-  
 sic et resum non potest. in vobis autem cor-  
 poris est dispositio manens, que potest mutari  
 Ad. 4. q. dispositio que fit habitus <sup>habet se ad eum</sup> ~~est habitus~~  
 sicut imperfectum in eadem specie.

Ar. 5. Vm circumstantia possit facere  
 de veniali mortale? ~

et videtur q. sic. q. Augustinus dicit in sermo-  
 ne de purgatorio. q. ira et ebrietas ex diuturni-  
 tate transeunt in peccata mortalia / 2<sup>o</sup>  
 q. delectatio ex mora temporis fit mortalis /  
 3<sup>o</sup> q. circumstantia de bono opere facit ma-  
 lum (ut puta si deo elemosina ob inane  
 gloriam) ergo multo magis facit de veniali  
 mortale.

Sed contra est q. circumstantia est quoddam ac-  
 cidens actus peccati ac proinde non potest da-  
 re speciem.

Dicendum q. circumstantia ut sic non potest  
 facere de veniali mortale. nisi afferat de-  
 formitatem alterius generis sive speciei pec-  
 cati. ut puta cum quis ~~in ebrietas~~ accedit ad sollicitu-  
 com.

peccati



committere fornicationem. si autem ad eam ipsam  
 naturam addit deformitas adulterij opposita  
 iustitiae, qua ita ad se alienum. et tunc cir-  
 cumstantia accipit ut differentia specifica  
 actus.

↑  
 oppositam castita-  
 ti

Ad. 1. Per q. dicitur mita sola non reddit ira-  
 cundiam mortalem. sed ex circumstantiis quod  
 per iram intendit colligere utrum ex genere  
 sit mortalis, an venialis. Si enim rudimentum  
 leuescent erit venialis, nisi forte per accidens  
 puta si ex hoc grave scandalum, aut quod si-  
 mile sequatur. ebrietas autem ex genere suo  
 est peccatum mortale, quia fert usum ratio-  
 nis, nisi quis ignoraret effectum vini, aut cre-  
 deret se non inebriandum ex potestate. quod  
 tunc solum peccaret ex abundantia potestatis.

Ad. 2. q. delectatio morsa vini est peccatum  
 mortale nisi in his, quae ex suo genere sunt mi-  
 tana. in quibus si non sit morsa erit venialis  
 ex imperfectura actus. Ad. 3. q. circumstantia  
 transmutat debonum actum malum, nisi constitua-  
 ens speciem peccati, ut dictum est. //

↑  
 subiectione ap-  
 probante)

Art. 6. Vini peccatum mortale possit  
 fieri veniale?

Unde ex q. sic. q. veniale potest fieri morta-  
 le. q. q. si fornicat ignorans fornicationem  
 si simplicem esse peccatum mortale. in culpa  
 ratis illam non committere. se sciret ex morta-  
 li facit veniale ut ad eum deliquit creatu-  
 ram. ergo. 2o. q. actus de venialis, nec sci-  
 dere Dominum potest fieri bonus. a iudice. ergo  
 et mortale veniale, q. minus distat. Sed



Sed contra est q. eternum non potest fieri te-  
porale. ac mortale meret poenam eternam  
Dicendum q. mortale et veniale differunt  
sicut perfectum et imperfectum. imperfec-  
tum tamen sicut veniale per additionem deformatam  
potest fieri perfectum et mortale. ut sequis <sup>is pertine</sup>  
dicat verbumociosum ad fornicandum - <sup>tis ad pecc</sup>  
sed perfectum per additionem imperfecti <sup>tratum</sup>  
non minuit. immo auget. ut si quis forni-  
cet ne dicat verbumociosum. ac proinde  
mortale veniale effici non potest. nisi ut  
dictum est ob imperfectum actus, et sub-  
tractionem quamdam deliberationis <sup>per</sup>.

Ad. 1. q. differunt sicut perfectum a per-  
fecto. sed ex puer sic vir. non est ueritas.

Ad. 2. q. si ignorantia sit inuincibilis ubi  
nullum est peccatum, alias ignorantia ipsa  
est peccatum. Ad. 3. q. ut dicit Augustinus  
in lib. contra mendacium. ea que sunt seun-  
dum se mala nullo fine benefici possunt. si-  
cut homicidium quod est occisio hominis in-  
nocentis. secus est de occisione hostis a mi-  
lite, uel latronis a iudice.

Quaestio 89 De Peccato ueniali se-  
cundum se in 6. articulos diuisa

Ar. 1. Vm Peccatum ueniale causet  
maculam in anima?

Et uidee q. sic q. Augustinus dicit in lib. de  
penitentia. q. si multiplicentur peccata ueni-  
alia exterminant deum nostrum. | 2<sup>o</sup>

qz



qz macula in mortali causat ex desordinatione  
ne actus et affectus. sed in veniali reperitur  
eius modi desordinatione. ergo / 3. qz in peccato  
veniali inordinatus amor contingit esse  
poralis.

Sed contra est glossa super illud ephes. 4. nō  
habentem maculam. id est aliquod peccatum  
criminale.)

Dicendum qz sicut in corporalibus macula indu-  
cit ex contactu aliquis rei corporis sic in spiritali-  
bus. qz autem duplex inibi. scilicet habitua-  
lis et intrinsecus proveniens ex debita dispo-  
sitione membrorum et colore. et alter extrinsecus  
et actualis. et hunc impedit peccatum venia-  
le. neque enim destruit habitum charitatis sed  
adhibere obstat. ne proinde non causat ma-  
culam simpliciter in anima, sed secundum  
quod /

Ad. 1. R. qz Augustinus intelligit quatenus  
disponunt ad mortale / Ad. 2. qz est ualde dis-  
similis desordinatione in veniali / Ad. 3. qz per  
peccatum veniale homo non adhaeret reijtem-  
porali. tanqz firmo ultimo.

Ar. 2. vñ Peccata venialia conue-  
nienter per lignum ferum et sti-  
pulam designentur?

Videtur qz non. qz venialia sunt praeter spiri-  
tuale edificium (sicut et quaelibet falsae opini-  
ones) praedicta autem dicuntur super edificari  
spirituali fundamento / 2. qz qui praedicta  
edificat salvabit quasi per lignum. ac qui  
mit



mittit veniale, quando qz non saluabit etia  
 per ignem. ut puta cum decedit simul cum  
 mortalibz / 3 qz illa tria conuoluntur ab edi-  
 ficantibz aurum, argentum, et lapides prei-  
 osi, et tamen eiusmodi committunt peccata ve-  
 nialia. ut dicitur. i. Isai. i. si dixerimus qz peccati  
 non habemus etc. / ¶ qz plures qz tres sunt dif-  
 ferentia peccatorum venialium. ergo -  
 Sed contra est Apostolus. i. ad cor. 3.

Dicendum qz per lignum ferum et stipulam  
 non sunt (ut quidam voluerunt) intelligen-  
 da peccata mortalia edificata supra fidem mor-  
 talem. nec bona opera quibus miscentur pecca-  
 ta venialia ut consideranti contextum A-  
 postoly patebit. sed intelligenda sunt ipsa  
 venialia peccata que admisceruntur peccatis  
 terrena cum aliqua immietate. subdes-  
 tamen. Designant autem per lignum ferum  
 et stipulam, quia hęc in domo inueniuntur  
 et non sunt de eius substantia. immo domo  
 manente comburuntur. ~~et sic~~ et sic peccata ve-  
 nialia per tribulationem ignem temporalem,  
 Ad. i. R. qz venialia peccata non supra sed  
~~in~~ edificium spirituale dicitur, sed iuxta  
 illud superedificari dicuntur. sicut in psalm.  
 super flumina babilonis. id est iuxta / Ad  
 2. qz sic decedens non edificat supra fundamē-  
 tum spirituale (scilicet fidem formatam sic  
 enim intelligendum est iuxta illud ephes. 3  
 in charitate radicati / Ad. 3. qz abstracta curis  
 secularibz et si committant venialia cito feruo-  
 re charitatis delent. <sup>quod</sup> qz non sic contingit in ve-  
 nialia

scilicet

sunt leui-  
 et



nialibus que committuntur temporalibus et terre-  
nis occupati / Ad .4. q. i. dicit Philosophus  
in .1. de celo omnia reducuntur ad principium  
medium, et finem, et sic venialia ad lignum  
quod magis dicitur in igne. Stipulam que  
et citissime igne consumitur, et ad ferrum quod  
ad medium modo se habet.

Ar. 3. Vm homo in statu innocen-  
tia potuerit peccare venialiter.  
Et videtur q. sic. super illud .1. ad Timotheum .2.  
Adam non est seductus, dicit glossa q. diuina  
seueritatis in expertus falli potuit ut crede-  
ret veniale esse commissum. ergo potuit ve-  
nialiter peccare / 2. q. Augustinus .2. sup  
generatum dicit q. in Adam ante deiectionem  
in qua constitit peccatum mortale precessit  
elatus, et aliqua experientia peccati ui-  
dens mulierem cum primo comedit non  
fuisse mortuam. immo et in <sup>fuit</sup> ista  
infidelitatis. que omnia sunt venialia  
3. q. peccatum mortale magis repugna-  
bat integritati illius status. sed peccauit  
mortaliter. ergo potuit peccare venialiter.  
Sed contra est q. nihil poenale esse po-  
terat manente illo innocenti statu. at  
peccato veniali aliqua poena debebat.  
Dicendum q. cum in statu innocenti appeti-  
tus et inferiores vires essent omnino sub  
dignatione. et ratio deliberativa et ~~liberativa~~  
~~inordinata~~ des. cumq. inordinata  
circa media seruato ordine finis ex eo pro-  
ue



ueniat qz que sunt ad finem non ordinantur  
 & infallibiliter sub fine. qui tenet summum  
 locum, quasi principium in appetibilibus  
 inde est qz in illis innocentijs statu rursus  
 tunc esse peccatum ueniale.

Ad. 1. Qz qz ueniale sumit ibi (rursus  
 ut a nobis accipit) sed pro facile remissibj  
 g/ Ad. 2. qz illa elatus fuit mortalis. Si  
 iusmodi autem ~~impeditur~~ secuta est cu  
 peditas experienti in viro et dubitatis  
 in muliere quingualiam elationem rō  
 obediendi des prōrupit / Ad. 3. qz peccati  
 mortale omnino destruit integritatem  
 illius status est.

elatione

Ad. 4. Vm Angelus bonus uel ma  
 lus possit peccare uenialiter?

Et uidet qz sic qz dms secundum partem  
 superiorem animę (in qua secundum Pre  
 gorum cum angelis conuenit) potest  
 uenialiter peccare / 2. qz supstat bonum  
 creatum supra deum diligere. quare nō  
 possit citra ad eum. et sic peccare uenialiter  
 3. qz angelus malus irritat dms ad  
 peccata uenialia. ergo et ille solus ueni  
 aliter peccabit.

Sed contra est qz maior est perfectio angelj  
 qz dms in statu innocentię. in quo nō  
 potuit ut dictum est esse ueniale peccati.  
 Dicendum qz cum angeli rō discernant  
 sed conclusiones p̄uic sunt in principij sin  
 tely.



intelligant (et cum fines sint ut principia et  
 ea que sunt ad finem sicut conclusiones)  
 mens angelus non refertur in media nisi pro  
 ut stant subordinatis ac proinde malus  
 angelus non potest deordinari circa media  
 servato ordine ad finem. nec bonus aliq  
 uod velle nisi servato recto ordine finis ac  
 per consequens neuter potest peccare ex  
 liber. quin imo mali angeli semper peccant  
 mortaliter in omnibus que propria voluntate  
 agunt. Secus autem est de appetitu na  
 turalis boni. qui est in eis. ut i. p. dicitur est  
 Ad. 1. Pr q. concernunt sed differant immo  
 do intelligendi / Ad. 2. q. non potest creatu  
 ram minus diligere q. deum nisi ipsam in  
 indeum referat / Ad. 3. q. in illis etiam  
 levibus intendunt errare trahere ad suam  
 familiaritatem ut peccent mortaliter.

Demones

Ar. 5. Vm Primi motus infidelita  
 tis in fidelibus sunt peccata mortalia  
 Et videt q. sic q. Apostolus Rom. 8. nihil  
 damnationis inquit esse in suis modis. et  
 his solis. qui non secundum carnem am  
 bulant. et in Christo sunt. infideles vero  
 non sunt in Christo / 2. q. Ambrosius in  
 lib. de liber arbitri dicit q. qui non sunt in  
 Christo sentientes carnem. sequuntur damna  
 tionem. sed carum sentit in primis motibus /  
 3. q. idem sanctus ibidem ait. q. debitorum  
 non sentendi concupiscentiam remissum  
 est homini per gratiam baptismale. originis  
 infidelij  
 sed

Sensualitatis

Anselmus  
de gratia et



Sed contra est quod dicitur. 2. dicitur quod non est acceptor peccatorum datus. ergo cum fidelibus non imputentur ad mortale peccatum mortis. nec infidelibus imputabuntur.

Dicendum quod cum natura sensualitatis sicca dem in infidelibus et fidelibus in qua secundum se non est peccatum mortale. et rationabiliter diceret quod primum mortis sensualitatis in infidelibus sine mortale. nisi eis conserteret quod ad modum et in fidelibus. immo ratione status et dignitatis personarum gravius delinquentur fideles. ut. ex. 1. ad Thimotheum 1. et hebreorum. 10. constare potest.

Ad. 1. R. quod Apostolus tantum vult quod fomes peccati manens in fidelibus non est signum damnationis. sicut in infidelibus, quibus originale peccatum non est dimissum.

Ad. 2. per eundem R. / Ad. 3. quod illud debitum non concupiscendi erat per originalem iniquitatem. ac proinde quod opponit tali debito non pertinet ad peccatum actuale. sed ad originale.

Ad 6. Vniuersale possit esse in aliquo cum solo originali.

Tripletur quod sic. 1. quod est dispositio ad mortale ergo in infidelibus cum illud originale non fuit remissum poterit esse ante mortale. 2. quod minus habet de connexionem veniale cum mortale. quod unum mortale cum alio. ergo sicut potest committere unum mortale sine alio. sic et veniale sine mortale. 3. quod per unum



20

cum pervenerit ad usum rationis potest sta-  
re per aliquod breve tempus sine eo qd peccet  
mortaliter. ergo in illis poterit venialiter  
peccare

Sed contra est qd non esset locus ubi ille sine  
decederet punitur qd deberet ei aliqua pœ-  
na sensus. quæ non esset inferni. Neqz in lim-  
bo pueri invenit.

Dicendum qd Sabens originale ante usum <sup>Ad</sup>  
rationis perveniat non potest peccare mor-  
taliter. et multo minus venialiter. post  
qz autem pervenit ad rationis usum tene-  
t eo quod potest modo <sup>se</sup> in debitum finem or-  
dinare. alias peccabit mortaliter. Si autē  
se ad finem se ordinaverit faciendis quod in  
se est per gratiam consequetur remissio-  
nem originalis peccati. et ex consequenti  
cum solo veniali esse non potest. //

Ad. 1. qd veniale non est dispositio per  
se ad mortale / Ad. 2. qd distantia vel con-  
venientia non facit ad presens. sed defec-  
tus usus rationis / Ad. 3. qd licet per aliquo-  
d tempus possit puer liberari a talibus mor-  
talibus non tamen a prædicta ommissione  
convertendi se in deum cuius præceptum  
affirmativum protunc occurrit iuxta il-  
lud Zacharie. 1. Convertimini ad me. et  
ego convertar ad vos.

Questio. 90 De Legibus in quat  
tuor articulos divisa.

Ar. 1. Vm lex sit aliquid Rationis?  
et videt qd no. qz Rom. 7. dicit Paulus in  
deo



des aliam legem in membris meis. nihil  
 autem rationis est in membris / 2. q.  
 Lex non est ipsa potentia rationis, neq.  
 habitus ut virtus est, neq. actus quali-  
 as in dormientibus non esset lex. ergo ni-  
 hil est rationis / 3. q. Lex movet ad agē-  
 dum. et est (ut dicunt iuris periti) pluri-  
 tum Principis. ergo magis pertinet ad vo-  
 luntatem /

Sed contra est q. Lex est imperare. et pro-  
 hibere.

Dicendum q. Lex est regula humanorum  
 actuum et dicitur a ligando quatenus pro-  
 cipit aut prohibet. regulare autem actus  
 humanos pertinet ad rationem. quae or-  
 dinat ad finem. qui est principium agen-  
 dos ac per consequens Lex pertinet ad ra-  
 tionem.

Ad 1. R. q. Lex est in ratione tanq. in regu-  
 lance et mensurante. in alijs vero virib.  
 aut membris sicut in regulatis et men-  
 suratis, per quamdam participationem /

Ad 2. q. sicut in factibilib. est factus et ip-  
 sum factum. ita et in speculabilib. intel-  
 lectus. et ipsum intellectum. ut puta de  
 finito. proposito. et syllogismus. et ad  
 eundem modum in ratione practica sicut  
 in speculativa est considerate propositiones  
 practicas ordinatas ad actus. quae propo-  
 sitiones habent rationem legis. siue activa  
 licet considerent. siue tantum habentia  
 termente tenentur / Ad 3. q. ~~non habent~~ habent  
 vim movendi a voluntate finis. sed ratio-  
 impe



imperat de bonis quae sunt ad finem. unde  
voluntas ut habeat rationem legis oportet  
ut sit a ratione regulata.

Ad. 2. Vm Lex ordinet semper  
ad bonum commune?

Et videtur quod non. quia precipere et prohibere  
quae sunt actus legis ordinant ad  
quosdam singularia bona. 2. quia lex di-  
rigit homines ad agendum, actiones ue-  
ro sunt particularium. 3. quia dicit  
Isidorus lib. 1. et 1. Lex est quod ratio-  
ne constituitur, sed ratio non constituit nisi solū  
quod ordinat ad bonum commune, ergo.  
Sed contra est idem Isidorus. lib. 3. et 1. m. l.  
Dicendum quod sicut ratio est principium hu-  
manum actuum. sic in ea est aliquid quod  
est principium omnium aliorum  
principium autem principium in se ipso  
rationis, quorum est ratio practica. 2.  
est finis ultimus scilicet beatitudo vel  
felicitas communis ad quam omnes par-  
tes totius ordinantur, ut proinde cum sit  
licitas communis in suo genere (sicut  
et calor ignis in genere caliditatis) sic ma-  
xime talis, quodcumque preceptum de par-  
ticulari opere non habeat rationem legis  
nisi prout ordinat ad bonum commune  
ut prosequitur Philosophus in 5. ethicorum  
Ad. 1. R. quod ad bonum commune, qui perti-  
net ad legem est applicabilis ad particulares  
fines quod fit per preceptum. Ad. 2. quia par-



trouantia referunt ad bonum commune  
 rō communitate speciei, sed causā formalis.  
 Ad. 3. q. sicut in speculationibus nihil habet fir-  
 mitatem, nisi per resolutionem ad prima  
 principia. Sic nec in practiciis nisi per ordina-  
 tionem ad ultimū finem, quod est commune  
 bonum. Et hoc quod hōc modo ratione con-  
 tae legisationem habet.

Ar. 3. vñ Ratio cuiuslibet sit facti-  
 ua legis? ~ 11 ~

Et uidetur q. sic q. Roman. 2. dicit qui legem  
 non habent ipsi sunt sub lex. et loquitur de  
 omnib; / Et q. ut dicitur in 2. et sic. intentus  
 legis est inducere ad uirtutem. hoc autem in  
 quo uis dominice reperit / 3. q. sicut guber-  
 nator ciuitatis sic Pater familias familiae  
 suae leges imponit.

Sed contra est Isidorus in libro etymo-  
 logiarū. et habet in decretis. distinct. 2

Dicendum q. cum lex respiciat ordinem  
 ad bonum commune, conderere legem pertinet  
 ad totam multitudinem, id est personam uices  
 multitudinis gerentem. ordinare enim in  
 finem ad eum pertinet, cuius proprius est  
 finis. / Ad. 1. Et q. lex inquitlibet est sicut  
 in regulato et participatiue. ut etiam ibi ad  
 dicit Apostolus / Ad 2. q. persona priuata potest  
 mouere ad uirtutem, sed non efficaciter et  
 ualente. sicut publica / Ad. 3. q. Pater fami-  
 lias (sicut et eius domus) est pars communita-  
 tis. et licet possit facere aliqua precepta uel  
 statuta; non tamen. quae habeant uim legis

Ar. 4. vñ Promulgatio sit de Ratione  
 Legis?

^  
 Et communiter  
 perfectam.



Fuisset q. non q. lex naturalis (que maxime est lex) nulla indiget promulgatione. 2. q. non solum terrarum legibus, illi etiam quibus promulgantur, sed etiam animalij. 3. q. Lex ut iuris periti dicunt etiam futuris necessitatem imponunt. promulgatas autem non fit nisi presentibus.

Sed contra dicitur in decretis. q. dicitur neq. leg. instituerentur cum promulgantur.

Vicendum q. lex est mensura et regula que regulat debet regulata applicari. quod fit cum ad eorum institutionem ex promulgatione pervenit. ex quibus deducit definitio legis. scilicet q. est quaedam ratio ordinata ad bonum commune, ab eo qui curam civitatis habet promulgata.

beat

Ad 1. Per q. promulgata legis naturalis est q. deus in mentibus hominum inseruit eam naturaliter ut quod scerendum. Ad 2. q. illi civitatem quibus non promulgatur Lex tenet ad eam extra titia promulgationis habitata. Ad 3. q. promulgata legis manet in futurum q. scribit. Et propterea <sup>in</sup> ab ~~isidoro~~ ~~lex~~ ~~ale~~ gendo dicta est.

Questio 91. De diversitate legum in sex articulos divisa.

Art. 1. Vn sit aliqua lex eterna?

Fuisset q. nis q. ab eterno fuit solus deus. et non ulli, quibus Lex imponeret. 2. q. nulli potuit promulgari ab eterno. 3. q. nihil est eternum, quod ordinat ad finem, solus enim ultimus finis est eternus.

Sed contra est Augustinus. Lib. de Lib. arbi.

(d)



Dicendum qd sicut dicitur in praktice rationis  
in Principe qui gubernat aliquam civitati-  
tatem perfectam est Lex. sic et in deo ipsa ra-  
tio gubernationis universi habet rationem  
Legis. et qd divina ratio nihil incipit extem-  
pore (ut dicitur per v. 8) Suiusmodi Legem opa-  
tet dicere eternam.

Ad. 1. R. qd res fuerunt progreditur a deo ab  
eterno ad quas gubernandas eius conceptus  
ordinat. vocat enim ea, que non sunt, sicut  
ea que sunt. ut dicitur Roman. 4. Ad. 2. q. ex  
parte verbi eterni. et scripturae libri vite legis  
dicitur promulgatus est eterna. Licet non ex par-  
te creature. Ad. 3. q. lex a deo ordinat infi-  
nitem active. non tamen passive ipsa ordinat  
in finem. nisi per accidens quando (ut in his  
miser finis est alius ab ipso gubernante. Lex  
autem dei eterna ~~est~~ finis illius. non est aliud  
sub ipso deo.

Ad. 2. Vm in nobis sit aliqua lex  
Naturalis.

Et videtur qd non qd superflua cum ad o-  
mnia lex eterna sufficiat teste Augustino  
primo de libero arbitrio. 2. qd homo a quo  
rationem et libere. ergo non per legem na-  
turalem sive naturaliter. ut animalia  
bruta. 3. qd quanto quis liberior est minus  
legi subicit. et homo liberior est qd  
animalia bruta. que legi naturali non sub-  
duntur.  
Sed contra est glossa super illud Roman. 2.  
gentes que legem non habent. naturaliter  
que legi sunt faciunt. Dicen



Dicendum q. Lex eterna dei in providen-  
 tiis participat <sup>in</sup> omnibus creaturis quatenus ex ea habent  
 sed specialiter in homine qui et ipse est <sup>indinationes in</sup>  
 providentis particeps ut sibi et alijs pro <sup>proprios actus</sup>  
 videat iuxta illud psalmi quis ostendit  
 nobis bona? et addit signatum est super  
 os lumen vultus tui domine. <sup>scilicet</sup> quod discer-  
 nimus. quod bonum. <sup>est</sup> et quod malum. qua-  
 si per impulsionem divini luminis in nobis.  
 ac proinde Lex naturalis nihil aliud est  
 q. participatio Legis eterna in rationali  
 creatura.

Ad. 1. R. q. Lex naturalis non distinguitur  
 a lege eterna. sed est participatio eius. / Ad  
 2. q. prima directio actuum nostrorum fit per  
 ipsam legem naturalem. et originatur in ra-  
 tione a principiis naturaliter motis. et inus-  
 sultate ab appetitu ultimo finis / Ad. 3. quod  
 la participatio legis eterna in irrationali  
 creatura. non fit rationaliter ac subinde  
 nec legaliter. unde proprie non dicitur Lex  
 nisi per similitudinem.

Ad. 3. Vnde sit aliqua lex humana?  
 Et videtur q. non q. Lex naturalis est participa-  
 tio legis eterna. que sufficit ad omnia huma-  
 na ut dicit Augustinus. lib. de lib. arbit. /  
 2. q. ratio humana magis habet rationem  
 mensurati q. mensurae. ut dicit. in. 10. et 6.  
 3. q. Lex debet esse certissima ut dicit. 10. me-  
 taphysic. ac ditamen ratio humana  
 incerta providentis <sup>est</sup> ut dicit sapientia. 9. -

Sed



Sed contra est Augustinus. in. 1. de lib. ar.

Dicendum q, sicut ex principiis videmus <sup>primis</sup> <sup>et.</sup>   
trahilibus procedit in scientiis ad conclu-   
siones ex ipsius perinvencionem, et discip-   
nam deductas. Sic ex preceptis et principiis   
legis naturalis necesse est q, ratio practica   
procedat ad aliqua in particulari dispo-   
nenda. et huiusmodi particulares dispo-   
sitiones (servatis alijs legis conditionibus)   
Lex humana dicuntur. et propterea dicit   
Tullius q, in iure iuris est a natura pro-   
fectum.

insua Rhetorici  
ca -

Ad. 1. R. q, lex ratio humana non potest par-   
ticipare ad plenum debitam rationis divi-   
nae. Sed quantum ad prima principia tam   
in speculativo, q, in practico: ac proinde   
necessarium <sup>est</sup> q, humana ratio procedat ad   
particulares legum sanctiones. Ad. 2. q,   
ratio humana non est regula principiorum   
que naturaliter insunt, immo talia prin-   
cipia sunt mensurae. et ratio ipsius modum   
tibi eorum, que agenda sunt. Ad. 3. q, ra-   
tio practica est circa operabilia contingen-   
tia et singularia ac proinde non possunt   
leges humanae eam certitudinem habere   
quam habent conclusiones demonstra-   
tive. est ergo mensura certa eo modo, quo   
in suo genere esse potest.

est mensura

Ad. 4. Vm fuerit necessarium esse   
aliquam legem divinam?   
Evidet q, non q, lex divina est eterna. <sup>idem quod</sup>   
er



1<sup>o</sup> propter assignatas leges non est neces-  
 saria alia divina / 2<sup>o</sup> quia eccle. 15. dicit quod  
 deus reliquit dominum in manu cuius dicit  
 sui. ergo nulla alia lege quam humana indiget  
 3<sup>o</sup> quia irrationalis creaturae post natura-  
 lem inderationem non habent ullam le-  
 gem divinam, ergo neque dominum post legem  
 naturalem. aliam divinam habebit.

Sed contra est David dicens Legem pro me  
 si domine est.

Dicendum quod propter legem naturalem et hu-  
 manam indiget dominum legem divinam. primo  
 quod ordinat ad finem omnium supernaturalium  
 legem. Secundo ut iudicium dominum ex di-  
 sitate legum non confundat. sed firmiter  
 in bonum et stabiliter dirigat. Tertio quod  
 non indiget etiam interius perfici. et ad in-  
 teriores actus perficiendos lex humana non  
 sufficit / 4<sup>o</sup> quia lex humana non potest (ut  
 dicit Augustinus lib. 1. de liber. arbit.) non  
 potest omnia que male fiunt punire vel  
 prohibere. quia dum <sup>enim</sup> vult auferre omnia  
 mala. multa etiam bona tollere. et  
 iste quattuor causas divinae legis tangunt  
 in psalms cum dicit. Lex domini immacu-  
 lata. concertet animas. et firmum in do-  
 mini fidele. id est certissimum. Sapientia  
 prostrans parvulus. quod ordinat dominum ad  
 supernaturalem. et divinam finem.

Ad 1<sup>o</sup>. R<sup>o</sup> quod lex divina est necessaria ut lex  
 eterna participet alio modo quo dominum di-  
 rigat ad ultimum finem / Ad 2<sup>o</sup> similiter  
 quod est



q. est necessarium addere precepta legis di-  
uinae ad debitam inquisitionem. et direc-  
tionem / Ad. 3. q. irrationabilia non or-  
dinantur ad alterum finem, sicut dicitur

Ar. 5. vñ lex diuina est una tm̄  
Et uidetur q. sic q. unus Regis ad unum  
regnum est una tantum lex. sic autē  
se habet deus ad totum humani generis  
iuxta illud psalmi Rex unus est et  
deus / 2. q. deus unum intendit in om-  
nibus. scilicet omnes saluos fieri ut dicitur  
1. ad Timoth. 2. ergo una tantum est  
lex / 3. q. lex diuina propinquior est  
q. eterna q. naturalis. sed naturalis est  
una. ergo et diuina.

quae est una

Sed contra est Apostolus ad hebraeos 7. ubi  
ostendit duplex sacerdotum. et duplex  
lex diuina, scilicet uetus. et noua. -  
Dicendum q. distinctio est causa numerus.  
distinctio autem uel est specifica. uel tan-  
q. perfecti ab imperfectis ut differt uir  
a puero et sic secundo modo distinguit  
lex noua a ueteri ad galat. 3. attendit  
ueru eiusmodi perfectus in tribus que ad  
legem pertinent. prima ex bono uisioni  
quod in lege ueteri erat sensibile et tem-  
porale. ut habetur exod. 3. in lege autem  
noua intelligibile et eternum. ut immu-  
re matt. 5. 4. et Augustinus ponderat  
in. 4. contra Faustum. Secundo ex direc-  
tione q. noua dirigit adus interiores et  
am



animum ut Sabee matt. 5. lex uero  
 uetus actus exteriores et manuum. Ter-  
 tio q lex uetus inducebat ad obseruan-  
 tiam preceptorum per timorem. rursus  
 autem per amorem. ut Augustinus p<sup>o</sup>  
 dicit contra Adamantion manichej  
 discipulum.

Ad. 1. R<sup>o</sup> q. et idem pater familias aliam  
 legem assignat pueris. q<sup>o</sup> uiris adultis /

Ad. 2. q. Lex salutis per Christum data e-  
 rat ut dicit act. 4. in ueteri uero ta-  
 q<sup>o</sup> disponente exant quaedam salutis p<sup>o</sup>  
 Libamina / Ad. 3. q. lex naturalis est co-  
 munit et quantum ad quaedam communi-  
 a omnes dirigitur in quibus tam perfecti.  
 q<sup>o</sup> imperfecti conueniunt. diuina uero  
 lex non sic.

Ar. 6. Vm sit aliqua Lex formis?

Et uidet q. non q. ut dicit Isidorus in 2 ethi  
 Lex ratione consistit. at non sic formis / 2<sup>o</sup>  
 q. lex obligat. formis autem fugiendus est / 3<sup>o</sup>  
 q. lex ordinat ad bonum commune, formis ue-  
 ro ad bonum priuatum.

Sed contra est Apostolus Roman. 7 uidet q.  
 am legem in membris meis repug. l. m. meq.

Uendum q. lex essentialiter inuenit in re-  
 gularitate et mensurante. Participatiue autem  
 irregularitate et mensurata prout Sabee incli-  
 nationem ex subordinatiue legis. Suis  
 modi autem inclinatio potest esse uel directe  
 inclinante, uel indirecte quatenus aliquis  
 des

1  
 a legisla  
 tore



destituit aliquam dignitatem. ex quo sequitur  
 q. transcat sic destitutus in alium ordinem  
 sicigitur sub deo legislatore diuersae creature  
 diuersas immo contrarias habent inclina-  
 tiones naturales et leges. Lex autem quam  
 homo ut talis est sortitur ex ordinatione diui-  
 na est ut secundum rationem operetur. prout  
 ut autem a deo recessit incurrit in hoc q. fe-  
 rat secundum impetum sensualitatis. qui  
 in brutis est lex ~~autem~~ (eo modo quo infra  
 subus lex esse potest) secundum directam in-  
 clinationem. In hominibus autem eiusmo-  
 di sensualitatis inclinatio, quae fomes dici  
 potest indirecte habet rationem legis in qu-  
 antum <sup>ipsi</sup> destituti sunt originali iustitia.

et secundum suam  
 conditionem

in quantum est  
 poenales. et

Ad. 1. Rr q. fomes non dicitur lex ut inclinat  
 ad malum, sed ut sequit ex iustitia diuinae  
 legis / Ad. 2. q. procedit de lege prout in se  
 est regula et mensura / Ad. 3. q. procedit de  
 fomite quantum ad suam inclinationem  
 secundum q. ex rationis ordinem. non quo  
 ad suam originem. Et quidem sensualitas  
 in brutis ad bonum commune ordinat. immo  
 et in homine si ratio subsitiat.

Quaestio. 97 De effectibus legis  
 in duos articulos diuisa.

Art. 1. Vm effectus legis sit facere  
 homines bonos?

Fuisset q. non quia sola virtus facit homines  
 bonos ut dicitur in 2. et sic. et haec sola de da-

ter

2



2<sup>o</sup> qz lex non potest nisi obedienti. obedi-  
entia autem. que preexigit legi facit bonum  
ingr. ut respicitur lex | 3 qz quidam se habent  
bene in ordine ad bonum commune. qui ta-  
men in seipsis. et in proprijs boni non sunt  
4<sup>o</sup> qz ut dicit Philosophus quaedam leges  
tyrannice sunt. et ad solum commodum legis  
latoris.

Sed contra est Philosophus in. 2. ethicis  
Dicendum qz lex est dictamen rationis in  
Principe qui subditos gubernat. subditos  
autem virtus (que bonum facit habentem  
consistit in his qz subiciant principanti  
ut dicitur in. 1. politica. et hinc vel simpli-  
citer ut cum lex ordinat in commune bonum  
vel secundum quid. ut putati ordine ad  
propriam legislatoris utilitatem. Suius  
modi enim bonitas consistit etiam dici  
esse in perse malis. ut cum quis dicit bonum  
latro

Ad. 1. R. qz lex dicit ad dirigendum actus hu-  
manos. qui ad virtutes infusa disponunt  
et aquisitas ex assuetudine faciunt. et  
sic lex facit homines bonos | Ad. 2. qz non  
semper quis obedit legi ex virtute perfecta  
sed quandoqz ex timore. quandoqz ex solo  
dictamine rationis | Ad. 3. qz bonitas civis  
sicut et civis vis partis consistit in debita  
proportione ad bonum commune totius civi-  
tatis. ~~non~~ <sup>et</sup> bonum commune civitatis bene se  
habere non potest nisi civis sint virtuosij  
ad minus illi quibus convenit principari suff-  
ficiat autem quantum ad bonum communita-  
tis



tas q, alij in tantum sine virtute q, Princi-  
pium mandatis obediunt. et propterea dicit  
Philosophus in 3. politicae q, eadem est vir-  
tus Principis et boni viri. non autem eadem  
est virtus cuiuscuq; civis et boni viri.

Ad. 4. q, lex tyrannica non est simpliciter  
Lex. nec simpliciter facit bonum Sabente  
sed obedientem quantum ad illud regimen

Ar. 7. Vm legis actus convenien-  
ter assignentur?

Scolus imperare, vetare, permittere et  
Punire?

Et videtur q, non q, ut dicit iuris consultus lex  
est communi preceptum. idem <sup>vero</sup> est impera-  
re quod precipere. ergo alij tres actus super-  
flui sunt. 2. q, consilium est de meliori bo-  
no q, preceptum. ergo magis pertinet ad le-  
gem consilium q, precipere. 3. q, punire  
non minus est legis q, punire. 4. q, qui timore  
servuli obedit non benefacit. ergo per  
punire non facit lex bonus. neq; ad eam puni-  
re pertinet.

Sed contra est Isidorus in lib. 2. et similibus.  
Dicendum q, sicut enunciatio est ratio nis  
dictamen per modum enunciandi. sic et lex  
per modum precipiendi circa actus huma-  
nos. actus autem humani vel sunt boni  
ex genere et circa hos est precipere vel impe-  
rare legis. Alij sunt mali ex genere. et de  
his est prohibitio. Alij sunt indifferentes ex  
genere (qui dicuntur etiam illi actus, qui sunt  
vel parvi boni, vel parvi mali) et respectu  
suis

in speculabilibus



Sorum Lex habet permittere. inducit autem  
Lex ad sui obedientiam per timorem poenae  
et sic legis effectus est punire.

Ad. 1. Rr q. lex universaliter preceptum di-  
cit, et recessus a malo habet rationem boni.

Ad. 2. q. consilium pertinet etiam proprie ad  
personam privatam. et sic dant consilium

dicit Paulus. 1. ad corinth. 7. ego dico non domi-  
nus / Ad. 3. q. etiam premiare et persone  
privatas, non sic punire / Ad. 4. q. etiam ex  
timore poenae assuescunt homines ad bene

et dispo-  
nuntur

### Questio 93. De Lege eterna in sex articulos divisa.

Ar. 1. Utrum lex eterna sit summa  
ratio in deo exstans.

Et videtur q. non q. lex eterna est una, ratio-  
nes autem quibus deus res facit sunt plures  
ut dicit August. lib. 83. qq. 1. 2. q. decretu  
ne legis est q. verbo promittitur, sed verbum  
iudicium dicit personaliter ratio autem  
essentialiter. ergo s. q. iuxta Augustinus  
lib. de vera religione. legem supernam  
nostram. scilicet eternam, vocat veritatem  
at non est eadem ratio veritatis et rationis  
sed contra est Augustinus lib. 1. de lib. arb.

Dicendum q. sicut in artifice preexistit ra-  
tio sicut exemplar faciendum. Ita dicitur  
ars. sic et in gubernante ratio est ratio qui  
et que ordinanda sunt ad finem, que dicitur

Lex



Lex. Unde sicut ratio divinae sapientiae in quantum per eam sunt creatae <sup>omnia</sup> et .i. parte dictum est) habet rationem artis. et exemplaris. vel ideq. ita ratio divinae sapientiae inveniendi omnia ad debitum finem habet rationem legis.

Ad .i. Quae respiciunt rationes proprias sive naturales; lex vero communis omnium

Ad .2. q. lex appropriat filio propter convenientiam quam habet ratio ad verbum <sup>et</sup> quamvis enim verbum dicat personaliter omnia tamen exprimitur et sunt

Et dicit respectum ad patrem dicentem ipsum. et ad omnia quae dicuntur ipso sive ut declarata, sive ut producta.

unde dicitur ars patris. et ad hoc est Augustinus. 15. de trinitate.) Ad .3. q. intellectus divinus est verus secundum se, et ratio eius est ipsa veritas. et ab intellectu divino res habent veritatem. intellectus autem humanus mensurat a rebus et ab eo quod res est vel non est operis eius est vera vel falsa

Ad .2. Vnde lex eterna sit omnibus nota?

Unde quod non immerito. quod ut dicitur .2. ad corinthios .2. quae sunt dei nullus novit / 2. quod ut dicit Augustinus in lib. de lib. arb. Lex eterna est quae iustum est. ut omnia sint ordinatissima. hoc autem non omnes cognoscunt

3. quod Augustinus dicit in lib. de vera religione q. lex eterna est de qua homines iudicare non possunt. ergo eam non cognoscunt / Sed contra est Augustinus in lib. de lib. arb.

de cognitibus enim iudicare possumus ut dicitur in .1. et dicitur

Di.



Dicendum q. lex eterna in se ipsa a solo deo  
 et uidentibus eum per essentiam cognoscitur  
 in suis autem effectibus. et per quamdam ue-  
 ritates irradiationem cognoscitur, in primis  
 quidem principijs ab omnibus. in illis au-  
 tem quae a principijs deducuntur quidam pl<sup>u</sup>  
 quidam minus eam cognoscunt prout ma-  
 gis aut minus participant de cognitione  
 ueritatis.

^  
 sicut sol  
 ab oculis

^  
 omnibus

Ad 1. R. q. inuisibilia dei in effectibus eius  
 cognoscuntur a nobis. ut dicit Roman. 1. Ad  
 2. q. lex eterna cognoscitur quidem modo pre-  
 dicto sed non comprehenditur a nobis. Ad 3. q.  
 unusquisque iudicat de cognitis iudicio spe-  
 culatiuo. an scilicet sint uera. necne. non  
 autem possumus iudicare iudicio practico  
 superioris de speculative cognitis. et secund-  
 lus potest iudicare de lege eterna.

Ar. 3. Vm omnis lex a lege eterna  
 deriuatur?

Et uidetur q. non. q. lex formatur ei non subici-  
 t ut dicit Roman. 8. ergo neq. ab ea deriuat  
 2. q. ut dicit Isai. 10. quaedam leges sunt  
 iniquae. 3. q. etiam leges bonae ut dicit Au-  
 gustinus in lib. de lib. arb. permittuntur quae  
 per diuinam prouidentiam. siue legem eter-  
 nam uindictant.

Sed contra prout dicitur diuina sapientia dicit per  
 me Reges regnant etc.

Dicendum q. in innocentibus uindicta secundum  
 non mouet nisi motum a primo et sic in arti-  
 ficia



ficialibus & stantes lapides aut ministeria exe-  
quentes per ordinem ab Architectore dirigun-  
t et movent: Et similiter a prima gubernan-  
te (cuius ratio est lex eterna) movent inferior  
res gubernantes et omnes gubernandi ratio-  
nes quae in eis <sup>sunt</sup> ~~reperiuntur~~ a lege eterna deri-  
vantur. ut dicit Augustinus in. 1. Lib. de liber  
arb.

^ Reges dicuntur

Ad. 1. R. q. fornes habet rationem legis ut de-  
rivat a divina iustitia. rō ut inclinatur ad pecc-  
tum) Ad. 2. q. lex in qua recedit a ratione et  
non est lex. nisi secundum quod pro quavis  
obediatur superiori etiam disto. ortus enim  
potestas a domino deo est. ut dicit Rom. 13)

Ad. 3. q. lex humana eterna perfecte atte-  
qui non potest. et propterea quatenus ea per-  
mittit, quae dirigere non potest a lege eterna  
(quae ut superior omnia dirigit) derivatur

Art. 4. Vm necessaria est eterna  
subiciant legi eterna.

Et videtur q. sic q. omne rationale ratio-  
ni (sicut legi eterna) subicitur. at voluntas  
divina est rationalis. ergo | 2. q. filij  
dei ut dicit. 1. cor. 1. subicitur erit deo  
patri cum tradiderit ei regnum. ergo et legi  
ipsius. qui enim subdit Regi subdit et  
legi Regis | 3. q. multa necessaria (sicut  
permanencia spirituum. et verbum) sub-  
duntur divini providentia)

Sed contra est q. necessaria aliter se habere  
non possunt. ergo nec prohiberi est

Dice



Dicendum q. Legi eterne subdunt omnia  
 que diuine gubernationi subdunt, qua  
 lia sunt omnia que sunt in rebus a des-  
 creatis, siue sint contingenta siue necessa-  
 ria. que uero pertinet ad essentiam uel  
 naturam diuinam legi eterne non subdun-  
 t sed sunt ipsa eterna lex. sicut neq. legi hu-  
 mane subiecta sunt, nisi ea que per homi-  
 nes fieri possunt.

Ad. 1. R. q. uoluntas dei subdit legi eterne  
 non in se. sed quantum ad ea que uult circa  
 creaturas. et sic dicitur rationalis, alias est  
 ipsa ratio / Ad. 2. q. procedit de filio dei pre-  
 cise quantum ad humanam naturam, ab-  
 as est ipsa lex eterna. ut dicit Augustinus  
 lib. de uera religione. / Ad. 3. q. procedit  
 de necessarijs creatis. et sic concedimus) -  
 Ad. 4. q. uel dicit Philosophus in 5. metaphi-  
 que dicitur necessaria habere causam sine ne-  
 cessitate. et hoc ipsum est uoluntatis efficacis-  
 sima.

Ar. 5. Vni contingentia subdunt  
 ~ Legi naturalib. eterne  
 Euidet q. non q. legis promulgatus solis  
 creaturis rationalibus fieri potest / 2. q.  
 naturalia contingenta cum sint pure r-  
 rationalia. nihil de ratione. nec de le-  
 ge participant / 3. q. lex eterna est effica-  
 cissima. in contingentib. uero naturalib.  
 plurimi contingunt effectus / Sed

^  
 naturalia



Sed contra dicitur psalm. 8. Legem ponebatur  
 quis. ne. te. filius tuus.

Dicendum q. lex hominis non se extendit nisi  
 ad creaturas racionales. que homini subhi-  
 ciunt. nam enim suis actibus legem imponit  
 quibuslibet autem agunt circa usum rerum  
 irrationabilium homini subiectarum agunt  
 per actus ipsius hominis inuentus eius  
 modis. deus autem irrationabilia guber-  
 nans. per suam uidentiam suam eis legem  
 imponit et tota nature. eis quaedam <sup>scilicet</sup> princi-  
 pia imprimens per suam altitatem. iux-  
 ta illud psalmi preceptum posuit. et non per-  
 teribit. non tamen intelligunt (sicut rati-  
 onales) diuinum preceptum.

Ad. 1. R. q. principium intrinsecum imperij  
 sui creatoris rationalis. est sicut primum  
 uulgatum legis. Ad. 2. q. creature irrationa-  
 les non mouentur ratione humana. sed di-  
 uina. que ad plura se extendit. et sicut mem-  
 bra corporis mouentur ad imperium rationis  
 et non participare de ratione. ita creature  
 irrationales mouentur a deo. nec tamen ob  
 id sicut racionales. Ad. 3. q. ubi defectus  
 non subterfugunt ordinem causarum u-  
 niuersalium. precipue cause prima cuius  
 prudentis omnia subiacent.

Ar. 6. Vni omnes res humane sub-  
 iaciantur Legi eterne.

Et uide quoniam ad galat. 6. dicitur si spiritu  
 dei ducimini non estis sub lege. iustitiam  
 spiritus dei agunt et sunt filij dei. ut dicitur Rom.



2. q. prudentia carnis (que in multis uiget)  
 ut dicitur Roman. 8. Legi dei subiecta non est)  
 3. q. ut Augustinus inuit in lib. de lib. arb.  
 Lex eterna est qua meremur uel demeremur  
 at damnari. et beati. nec merent. nec demere-  
 tur. ergo in eis non est lex.

Sed contra est Augustinus lib. 9. de ciuitate dei  
 dicendum q. ut dictum est in rationales creatu-  
 re subduntur legi eterne per modum actus  
 et passus per principium interius mouens <sup>inclinans</sup>  
 Rationales autem creaturas per modum cog-  
 nitus. Sabent enim et utq. inclinationes  
 naturalem ad uirtutem. q. uis deperata  
 (sicut et uoluntatem) per habitus uirtutis  
<sup>uerunt tamen</sup> ~~quasi~~ etiam in istis quod deficit de actu re-  
 supplet ex parte passus. quatenus tunc  
 patitur quantum deus Lex eterna disponit  
 et sic peccatores iniquitate subsunt legi eter-  
 nae. Iusti autem perfecte. q. et uoluntate na-  
 turales <sup>eorum</sup> perficit perfidem. et naturalis incli-  
 natio ad bonum per gratiam. et hoc docet  
 Augustinus lib. 1. de lib. arb. et libro de ca-  
 thetizandis rudibus.

Ad primum R. q. filij dei siue sancti non sunt  
 sub lege quasi sub onere. et timore seruili  
 uel q. opera spiritus sancti ut sic (sicut neq.  
 ipse spiritus sanctus) non censent esse sub  
 lege. iuxta illud. 2. corint. 3. ubi spiritus  
 domini ibi libertas / Ad 2. q. prudentia car-  
 nis non tollit omnino <sup>in</sup> naturam ad bo-  
 num. et ex parte passus subdit legi diui-  
 ne iustitiae / Ad 3. q. per legem eternam me-  
 remur. et auferuamur in premiis. sicut la-  
 pis

scilicet beati-  
 tudine uel miseria



pus per eandem gravitatem invicem ad cen-  
trum, et quiescit in eo.

Quaestio 94 De lege naturali  
in sex articulos divisa.

Ar. 1. Vm lex naturalis sit habitus.  
Et videtur q. sic q. necesse potentia neq. passio  
et non restat nisi habitus iuxta Aristotelem  
in 2. ethic) 2. q. Basilus dicit q. conscientia  
sive synderesis est lex. Synderesis autem  
est habitus / 3. q. semper in homine manet  
ergo non est actus /

Sed contra est q. habitus ut ait Augustinus  
de bono coniug. est quod agere aliquid iuris  
pus est. in parvulis autem et damnatus est  
lex naturalis. qui tamen per eam agere  
non possunt.

Dicendum q. lex naturalis non est habitus su-  
mptis habitus proprie et essentialiter. habitus  
enim est quod agimus. Lex autem est quid ac-  
tum. et tamen <sup>lex</sup> habitus. id est aliquid quod  
habitui tenet. sicut et prima principia spe-  
culabilia non sunt habitus ipsorum prin-  
cipiorum. sed principia quorum est habitus.

Ad. 1. R. q. Philosophus ibi inquirebat genus  
virtutis cui correspondere esse principium actus  
et ides illa tantum tua enumerat, quae sunt  
actuum principia, praeter quae sunt etiam in  
anima alia. ut actus potentiae. et proprie ta-  
tes naturales / Ad. 2. q. Synderesis dicitur lex in  
tellectus nostri in quantum est habitus conti-  
nens precepta legis naturalis quae sunt princi-  
pia

quomodo  
et fides dicit id  
quod fide tenet



pra Summarum altium) Ad. 3. q. lex natura  
 lis Sabitraliter tenet / Ad. 4. q. aliquando  
 propter impedimenta non possumus uti eo qu  
 od Sabitraliter tenet. sic puer Sabitu intellu  
 tus principij. et legem naturam ut non potest  
 ob defectum etatis.

Ar. 7. Vm Lex naturalis contineat

Plura precepta uel unum tantum  
 Fuit q. d. quoniam q. lex est in genere precep  
 ti. ergo si sunt plura precepta. et plures leges  
 1. q. tota natura humana est una. si autem  
 q. habet plures partes multiplicanda est lex  
 etiam que sunt de inclinatione concupis  
 cibilis pertinerent ad legem naturalem) 3  
 q. in Simone est una tantum ratio. ergo et  
 unum tantum preceptum.

Sed contra est q. etiam in demonstratiuis  
 principiis sunt plura.

Dicendum q. precepta legis naturalis eodem  
 se habent in practico sicut principia in de  
 monstrabilia in speculatiuis. que sunt perse  
 nsta. sunt autem que dam perse nsta in se  
 (q. scilicet predicatum est de ratione subiec  
 ti) que tamen non sunt nsta omnib; sed sa  
 pientib; u. g. u. scientib; terminis. ut q. ange  
 lus non sit circumscriptione in loco. In his  
 autem que in apprehensione Simul non ca  
 dunt. reperit ordo. primum enim apprehendit  
 ens cuius intellectus includit in omnibus  
 que quis apprehendit. et idem primum prin  
 cipium in demonstrabile est q. non est simul  
 affirmare. et negare. et sicut primum quod

ut dicit Boetius lib  
 de hebdomadibus.

fundatum in ipso ente  
 scilicet



quod cadit in apprehensione simpliciter  
 est ens. ita primum quod cadit in apprehen-  
 sione rationis practica est bonum sine fine  
 supra quod fundat primum preceptum legis  
 naturalis. scilicet bonum est faciendum. et  
 malum fugiendum. illa ergo ad que homo  
 inclinatur ut ad finem naturaliter, appete-  
 dit ut bona et prosequenda. contraria uero ut  
 mala et fugienda. inest ergo homini incli-  
 natio seu lex naturalis ad conseruandum  
 esse cum omnibus substantijs communis. Secun-  
 do inclinatio magis specialis communis cum  
 animalibus circa ea que natura omnia ani-  
 malia docuit. qualis est mors et ferrum  
 coniunctio. Tertio inest homini naturalis  
 inclinatio secundum rationem. quatenus  
 homo est ut ueritatem cognoscat. in  
 ueritate uiuat et ueritati inuentionem  
 inferat uirtutem sequens. )) — )) —

Ad 1. R. q. omnia precepta in quantum ad  
 unum primum referuntur habent rationem  
 unius legis naturalis / Ad 2. q. multae  
 illae inclinationes et precepta referuntur  
 ad unum et communicant in una radice  
 sicut in seipsis sine plura / Ad 3. q. ratio  
 in se una est ordinata omnium. que  
 ad homines spectant. et secundum hoc  
 sub lege rationis continent omnia eo  
 que ratione regulari possunt.

Ad 3. Vm omnes actus uirtutum sunt

de lege natura?

Fuider q. non q. quidam actus uirtutum

ut



ut in actibus temperantia patet ordinant  
 ad bonum particulare) 2<sup>o</sup> q<sup>o</sup> si sic, omnia  
 peccata essent contra naturam. quod tamen  
 de quibusdam specialiter concedit / 3. **Itaque**  
 quod est virtuosum unum q<sup>o</sup> non alteri.  
 Sed contra est Damascenus. in 3. libro  
 Dicendum q<sup>o</sup> actus virtutis in quantum to  
 les sunt de lege natura, et ad legem natura  
 pertinent. q<sup>o</sup> naturale est homini agere secu  
 dum rationem. Si autem considerent secun  
 dum proprias virtutum species in seipsis, sic  
 non omnes sunt de lege natura. multa ete  
 rum secundum virtutem sunt ad que natu  
 ra non primo inclinatur, sed per rationis in  
 quisitionem ea homines invenerunt.

librum et  
 potum)  
 ut dicit  
 Damasc.  
 lib. 2

Ad. 1. Q<sup>o</sup> q<sup>o</sup> temperantia versat circa ea que  
 ordinant ad bonum commune (scilicet tenere  
 ream, sicut et alia legalia ad bonum commune  
 mortale) Ad. 2. q<sup>o</sup> omnia peccata sunt contra  
 naturam propriam hominis. aliqua tamen  
 sunt specialiter contra naturam hominis sibi  
 cum brutis communem. ut comixtus masculu  
 rum dicit contra naturam) Ad. 3. q<sup>o</sup> p<sup>o</sup>cee  
 dit de actibus secundum seipsos)

Ar. 4. Vm lex natura sit una apud  
 omnes?

Et dicit q<sup>o</sup> non q<sup>o</sup> in decretis dicitur. i. dicit  
 lex natura quod in lege et in evangelio conti  
 netur. et non omnes obediunt evangelio ut dicit  
 e Rom. 10 / 2<sup>o</sup> q<sup>o</sup> in 5. ethic. dicit q<sup>o</sup> nihil est  
 tam iustum, quod apud aliquos non diversifi  
 cet



ce. / 3. q. diversi naturaliter ad diversa  
inclinantur /

Sed contra est Isidorus in lib. etymologiae  
Dicendum q. in speculabilibus eadem est veri-  
tas apud omnes in principiis et in conclu-  
sionibus ex eis deductis, quoniam rursus  
sunt aliter se habere et procedunt ex necessa-  
rijs. quamuis veritas ab omnibus rursus  
rursus in conclusionibus sed solum in prin-  
cipijs. In Practicis autem non est eadem ve-  
ritas apud omnes quantum ad communia sed  
non quantum ad propria. ~~nam quae magis~~  
inimius quo magis descendit a principiis eo  
inimius veritas et rectitudo invenitur magis  
deficere. q. descendit ad contingentia et quae  
aliter se possunt habere. sicut etiam natu-  
ra generabiles et corruptibiles ob impedime-  
ta (sicut in paucioribus) solent deficere.  
unde ut refert Julius Caesar in lib. de bello  
gallico apud germanos Latrocinium quod est  
expressè contra ius naturae non reputabatur  
iniquum.

Ad. 1. Per q. multa quae in evangelio continentur  
et sunt de lege naturae. et huc interdum ob-  
truncus ut statim exemplificat ut faciamus  
quae vobis fieri volumus. alias in evangelio  
plurima sunt supra naturam / Ad. 2. q. Phi-  
losophus loquitur de illis quae sunt iuxta nos  
ut principia. sed ut intelletus vult. quae deficere  
possunt / Ad. 3. q. huc est apud omnes com-  
mune rectum ut secundum rationem dirigantur

^  
In quibus est  
eadem quantum  
ad propria non  
est semper eque  
nota

^  
patet igitur q. quan-  
tum ad communia pr-  
incipia rationis si-  
ue speculativa si-  
ue practica est ea-  
dem veritas recti-  
tudo siue lex apud  
omnes et equali-  
ter nota.

^  
a quibus  
dam -

^  
dicunt



hoc omnes Summum inclinationes ~ ~ ~ ~ ~

Ar. 5. Vm Lex naturę mutari pos-  
sit?

¶ Vnde q. sic. q. ecclē. 17. immut. glossa  
legem naturalem corrigi posse. ergo et mu-  
tari. 2. q. Abraham precipit occidere  
innocentem filium geris. 27. et filijs israel  
furarari ad egyptijs. exod. 12. et osee. 1. du-  
cere fornicariam. que omnia sunt contra le-  
gem naturę. 3. q. isidorus dicit in lib ethi-  
mologiarum. q. communis possessio rer. et de  
iure naturę contra quam est rerum propri-  
etas introducta.

Super illud addit eis  
disciplinam. et se-  
geturucta.

Sed contra dicit in decretis definitione 5.  
Ducendum q. legi naturalib. bene possunt alig-  
ua super addi adiutam summam necessariam  
vel utilia. ut factum est tam per legem diuinā  
q. per summam legis. nihil tamen potest  
ab ea subtrahi quantum ad principia comu-  
nia. quamuis quantum ad conclusiones ex  
talib. principijs deductas ab emergentia im-  
pedimentis ut in pauciorib. ~~mutatis~~  
aliquando mutet.

Ad. 1. R. q. lex naturalis corrigi dicit per scriptam.  
tam. q. addit ad illam. et q. docentur ignora-  
tes de illis que de lege naturalib. non omnino  
intelligebant. Ad. 2. occisus innocens, acce-  
ptus alieniq. rei. et accessus ad quamcunq. ex  
mandato dei. qui est dominus universiq. et  
sunt conformia iuri naturę. et non solum in  
rebus humanis. sed et in naturalibus quidq.  
vid



quid a deo sit est naturale quodam modo  
ut .1. p. dictum est / Ad .3. q. cōmunitas re  
rum et libertas sunt de iure natura. non q  
natura ad illud inclinac. sed qz non inclinac  
ad contrarium (sicut q. si mites incederent  
mud.) ac proinde mutari potuerunt eius mo  
di non per subtractionem. sed per additionē

Ar. 6. Vm lex Natura possit a corde  
Sominis aboleri?

Fundat q. sic qz Rom. 2. glossa dicit q. lex  
iustitiz scribitur in homine. quam d. elegerat  
culpa. lex autem iustitiz est lex naturalis.  
ergo / 2. qz lex gratie est efficacior. et ta  
men d. elector per culpam / 3. qz multa iuste  
ab hominibz sunt instituta contra legem  
naturam.

sed contra est Augustinus. lib. 2. confess  
Dicendum q. lex naturalis quantum ad  
ratiōnissima principia a corde hominum ab  
oleri non potest. bene tamen quantum ad  
particulare operabile in quantum propter  
concupiscentiam, aut aliam passionem im  
pedit ratio cōmunia principia ad particu  
laria applicare. sicut et in speculabilibus  
errores contingunt circa propositiones ali  
as necessarias sive conclusiones ex prin  
cipijs deductas /

et quantum ad  
secundaria pre  
cepta aboleri po  
tēst

Ad .1. R. q. delec ut dictum est / Ad .2. q.  
sicut gratia sit efficacior non tamen homini  
essentialior qz natura / Ad .3. q. contra secun  
da precepta legis naturę aliqui legis latore con



viderunt Leges iniquas ~ ~ ~ ~ ~

Quaestio. 95. De Lege Sumana ~  
in quattuor articulos diuisa

Ar. 1. Vm̄ vtile fuerit aliquas leges  
ab hominibus constitui?

Fundat q̄ non q̄ homines melius inducunt  
e ad bonum mori sine legibz. q̄ e ad p̄  
illas / 1. q̄ ut dicit in. 5. ethicorū iudex est  
iustitia animata ad quam homines conseruiunt  
ergo superflua lex. q̄ melior est amicitia ius  
tra / 3. q̄ singularia dirigerda non sufficit  
lex communis. Sufficit autem vni prudentis ar  
bitrium et semper est necessarium

Sed contra est Isidorus in lib. et Simologiaz  
Ducendum q̄ homini a natura inest appetitudo qu  
edam ad virtutem. sed ipsa virtutis perfectio  
necesse est ut opti adueniat per aliquam disci  
plinam (Sicut et in cibo et potu indiget ad iuu  
u quamuis a natura habeat rationem et manū  
ad quærendum illa) Suius modi autem discipli  
na in propriis ad virtutem actus. ex dispositione  
naturæ. consuetudine. uel precipue <sup>lex</sup> muneris  
diuini sufficit sic paterna per monitionem tā  
tum, sed ad uincendos proteruos uhibendo eos  
amabo quod est necessarium ad virtutem et  
pacem conseruandam necessaria fuit legem  
Sumana y instituta. ut dicit in. 1. Politicorū  
Ad. 1. Patet ex dictis / Ad. 2. q̄ iustitia animata  
non inuenit in multis, et flexibilis est. ac proin  
de necessarium fuit paucos sapientes leges conseruare  
et decernere in generalibz <sup>et</sup> multis rebus conseruare  
ratis



Summula d. Thomae

circa

ratis futura quantum fuit possibile provide  
re quod iudicandum sit. paucissima hominum  
arbitrio committendo) Ad. 3. que ibidem Phi  
losophus ait quaedam singularia, que legem  
possunt comprehendere, necesse fuit hominum  
arbitrio relinqui. ut puta de eo quod factum  
est esse vel non esse. et de alijs istiusmodi.

Ar. 2. Vm omnis lex humanitas po  
sita a lege naturali derivet?

Et videtur quod non quod dicitur in 5. ethic. quod iustum  
legale in principio non refert utrum sit vel  
aliter fiat. que autem oriuntur a lege natura  
li multum refert sic vel aliter fieri) 2.  
quod ius positivum ut dicitur Isidorus lib. ethicor.  
et Ar. 5. ethicor. dicitur contra ius naturae  
ergo non derivat ab eo sic enim ad illud potui  
rere) 3. quod sic leges humanae essent eadem  
apud omnes) 4. quod omnium que a lege natu  
rali derivant potest ratio assignari, non sic  
autem omnium legum ut dicitur iuris pe  
riti.

Sed contra est. Iulius in sua Rethorica  
Dicens quod lex iustantum est lex inquantum  
iusta, et iustantum iusta inquantum con  
formis rationi recte cuius prima regula est  
lex naturae. a lege autem naturali potest al  
quid derivari dupliciter scilicet per modum  
clusionis. ut ex hoc quod nulli est damnatum  
ferendum sequitur quod non sic iste occidendus. et  
huiusmodi habent vim a lege naturali. A  
lia derivant a lege naturae sicut determina  
tiones eius (sicut in artificialibus formam ed

mu

ut dicit Phil  
sophus. i. ethicor

alias esse leges  
conruptelas

quamvis huma  
na lege statuatur



A  
iure na  
ture

munem domus determinat artifex ad hanc  
domum construendam) ut ex eo q. qui pec  
cat est puniendus determinat iudex puniti  
onis sui peccantis. et hęc ex sola lege,  
Summana vim sibi vendicant.

Ad. 1. R. q. Philosophus loquitur de determi  
nantibus legem naturę) Ad. 2. q. procedit de  
his que derivant a lege naturę tanq. conclu  
siones) Ad. 3. q. principia commutata diversi  
mode possunt applicari per diversas leges) -  
Ad. 4. q. dicitur iuris consulti aut iuris perito  
rum intelligendum est, in his que introducta  
sunt a maioribus circa particulares determina  
tiones legis naturalis. ut innuit Philosophus  
in. 6. et seq.

Ar. 3. Vm Isidorus convenienter qualita  
tatem legis Positivę describat.

Dicens q. sit honesta, iusta, possibilis, secundu  
naturam, secundum consuetudinem patrię  
loci temporisq. conveniens, necessaria, utilis  
manifesta, et que nihil per obscuritatem in  
captione contineat, nullo privato modo sed  
pro communi utilitate civitatis scripta. Et vi  
det q. non. q. in <sup>iam</sup> ~~quatuor~~ <sup>tribus</sup> conditionibus supra  
omnes communi fuerat, scilicet q. lex ratione  
constans, <sup>sic</sup> religione congruens, disciplina con  
veniens, et saluti prospiciens) L. q. iustitia  
teste Tullio in lib. Officiorum est pars honestatis  
ergo vult q. sit honesta superflue addit iusta)  
3. q. lex contra consuetudinem dicitur tibi  
dicitur) 4. q. necessarium simpliciter non subdi  
tur



tur legi humanae. necessarium uero ad finem  
est eodem quod uale, ergo superflue addit ne-  
cessaria et utilis.)

Sed contra est auctoritas ipsius Isidori.  
Dicendum q. res ordinata ad finem debet habere  
reformatam sibi proportionatam (sicut est for-  
ma serrae ad finem sectionis) et quolibet res  
regulata et mensurata debet proportio-  
ri suae regulae et mensurae. Lex autem hum-  
ana ordinat ad finem, et regulat a superioris  
regula quae duplex est scilicet lex diuina, et  
lex naturalis, et finis legis humanae est uti-  
litas hominum, et ex his colligunt tres le-  
gis conditiones quas primo posuit Isidorus  
et ad quas ceterae omnes reducuntur, scilicet  
q. delictum congruat in quantum est propor-  
tionata legi diuinae, q. sit disciplinae conueni-  
ens in quantum proportionat legi naturali  
et q. salutis proficiat in quantum est propor-  
tionata utilitati humanae.] Ex his patet  
solutio ad obiecta -

Ad 4. vñ Isidorus conuenienter as-  
signat divisionem humanarum legum.  
Et uide q. rñ q. sub eis ponit ius gentium quod  
ad omnes ferentes pertinere dicit ac p̄uiri-  
da magis pertinebit ad ius naturale.) 2. q.  
Plebis scita et senatus consulta quae ponit se-  
cum differunt materialiter, et sic possunt in-  
infinitum leges differentes multiplicari. 3.  
q. sicut ponit ius militare, ad milites, et Pu-  
bli



Quoniam ad Principes sacerdotes & magistratus  
potuisset multiplicare ad alia personarum  
genera. 3. qz lege accidit q. ab hinc vel illo  
constituit ergo inconuenienter diuiditur  
in Fabuliam. Corneliam etc.

Incontrarium auctoritas Isidori sufficiat  
Dicendum q. unumquodqz perse diuidit secon-  
dum id quod in eius ratione continet sicut  
animal (in cuius ratione continet anima)  
in rationale et irrationale. Sunt autem mu-  
tae de ratione legis humanae. Primo q. sic de  
nata a lege naturae. et sic diuidit in ius gen-  
tium tanqz in ius uenerabilem et in ius  
ciuile tanqz in determinatiuam iuris natura-  
lis. Secundo est de ratione ductae legis q. ordine  
et ad bonum commune. et sic diuisio haec accip-  
it a personis publicis qui ad hunc finem ordinan-  
t et bono communi incumbunt. ut sacerdotes  
Principes etc. Tertio est de eius ratione q. or-  
dinet a gubernante communitatem. Ciuitatis  
quae si est Regnum gubernat ab uno et sic sunt  
constitutioes Principum. Aliud regimen est A-  
rbitratia id est regimen optimorum ut responsa  
prudentium. et senatus consulta. Aliud est re-  
gimen paucorum. quod dicit Oligarchia. quod est  
ius praetorium. Aliud dicit Democrazia. i. po-  
puli regimen siue Plebisita. Aliud tyranicum  
quod potius est legis corruptio. Aliud mixtum  
ex dictis quod est optimum et secundum hunc  
nate lex. quam maiores <sup>nate</sup> sanxerunt simul cum  
plebibus. ut Isidorus dicit. Quarto de ratione humanae  
Legis est q. sic directiuum actuum. et sic distinguen-  
t leges ex materijs quas tractant. Sicut ab  
aucto

1  
de Arist  
3. polit.



authoribus quandoque nominentur, ut Julia de adulterijs. Lex Cornelia de sicarijs etc.  
 Ad. i. Rr q. ius gentium convenientiam habet cum iure naturae, sed differt sicut dictum est. Ad alia solutus patet ex dictis.

Quaestio. 96. De Potestate legis Humanæ in 6. articulos diuisa.

Ar. 1. Vtrum lex humana debeat poni magis in cõmuni q̃ in Particulari.  
 Et videtur q. in singulari: q̃ dicit Philosophus in 5. ethic. q. legalia et sententia sunt circa singula ~~magis~~ singularia. 2. q̃ est directiua actuum. ergo circa singularia. 3. q̃ est regulatiua. ergo ut sic certa debet circa singula esse. et in singulari.

Sed contra est q. ne dicit Iuris consulti leges ferri debent de his que ut implicumum continentur.

Decendum q. cum lex ordinat ad bonum cõmune oportet q. cõmuniter multa respiciat secundum personas. negocia. et tempora. ut dicit Augustinus in 2. de ciuit. de j.

Ad. i. Rr q. Philosophus in 5. ethic. ponit tres species iuris legalis. quod est ius posituum. Sci licet cõmune simpliciter. et cõmune quantum ad aliquid. et quantum ad aliquid ut prius <sup>singula</sup> legalia. Et addit quaedam esse legalia circa particularia negocia <sup>sunt</sup> siue facta. que non iura. sed determinationes que pro iure habent. et propterea subdit. et sententia. Ad. 2. q. ad singula



gubernet actus dant singularia precepta pre-  
sentium. Lex autem communis, communis et  
unica mensura plurimum esse debet / Ad. 3  
q. ad legem sufficit certitudo ut in pluribus re-  
solvitur in omnibus rebus equalis certitudo  
est querenda /

omnia enim que  
sunt in aliquo ge-  
nere aliquo uno  
mensurantur ut di-  
citur in 10. metaph.

Ar. 2. Vm ad Legem Humanam per-  
tineat omnia vitia cohibere.

Fundet q. sic q. ides sunt leges humane secu-  
dum visum lib. ethicor. ut in sibi aut da-  
cia / 1. q. finis legis est hominem facere vir-  
tuousum. q. esse non potest nisi careat omnino vitio  
3. q. lex humana dicitur a legem natura. cui  
omnia vitia contrariantur

Sed contra est Augustinus lib. de lib. arbit.  
ubi ait q. rate lex humana permittit que de iuste  
iudicat.

Dicendum q. lex humana est mensura actuum  
humanorum mensura autem debet esse huma-  
norum mensurata. et propterea lex humana  
debet imperari secundum conditionem homi-  
num inter quos pauciores sunt qui perfecte  
virtuti adherent. ad vitia abstinere ac sibi in  
de lege humana non omnia vitia cohibere  
Sed graviora. a quibus possibile est communiter  
omnes homines abstinere. et precipue que pacem  
et societatem perturbant sicut homicidia et  
adulteria et huiusmodi.

possibile

pertinet

Ad. 1. q. per auidaciam intelligit inuasi-  
onem et perturbatiorem / Ad. 2. q. lex inducit ad  
virtutem paulatim et per eamque imperfecti pos-

Sunt  
Ad



Ad 3. alias in deteriora laborerent. <sup>quod qui</sup> multum emungit elicit sanguinem. <sup>quod</sup> pro x. 30  
 et vinum novum. id est precepta vite perfecte  
 missum in veteres peccatores non rumpe  
 rec eos ut dicit matth. 9. Ad 3. q. lex huma  
 na deficit a lege eterna (quae per legem natura  
 lem in nobis participat) ac proinde lex huma  
 na non omnia potest prohibere quae lex naturae  
 ut dicit Augustinus. lib. 1. de libero arbitrio

Ad 3. Vm lex humana precipiat ac  
 tus omnium virtutum?

Et videtur quod non quod actus virtutis si virtus sit oppo  
 nunt. ac non prohibet omnes actus virtutis.  
 ergo) 1. quod virtus est finis legis. ergo nec ip  
 sa nec actus eius cadit sub lege. 3. quod quidam  
 actus virtutis tantum ordinantur ad privatum  
 bonum. et non ad commune legis.

Sed contra est Philo sophus in 3. ethicis  
 Dicendum. quod omnia obiecta virtutem possunt  
 ordinari. vel ad bonum commune vel ad bon  
 um privatum. ut si quis ea quae sunt fortitu  
 dinis exequatur propter patriam. vel propter  
 amicum. et tunc nulla virtus est de cuius ac  
 tibus lex humana precipere non possit. Non tamen  
 precipit de omnibus actibus omnium virtutum  
 sed de ordinabilibus ad bonum commune imme  
 diate. vel <sup>etiam</sup> mediate. V. g. in hoc ordine ut pax  
 et iustitia disciplina conservetur.

Ad 5. Quod lex humana prohibet aliquos actus  
 singulorum virtutum, sicut et precipit quosdam  
 actus singularum virtutum. Ad 2. q. lex pre  
 cipit



capit aliquis actus virtutum non est modo quo  
virtus sua operatur. sed est quo opera virtutis ap-  
pellari consueverunt. Ad. 3. q. omnis actus  
virtutis est ordinabilis ad bonum commune  
vel mediate. vel immediate ut dictum est.

et actus procedit a  
virtute, que est  
finis legis ~ 112

Ar. 4. Vm Lex humana imponat  
Somin necessitatem in foro consue  
F uide q non. qz inferre potestas non pot  
est imponere necessitatem aut legem in iudi  
tio superioris potestatis qualis est divina in foro  
consuetudine. 1. 2. qz quandoqz preceptum divi  
num est mandatum <sup>dei</sup> ut dicitur per leges huma  
nas. ut in iudic. 1. 15. iudicium fecistis ma  
datum dei propter trad. vras. ergo non obli  
gat in conscientia. 3. qz leges humane se  
pe inferunt calumnias et oppressionem ho  
minibus ut Isai. 10. dicit ergo non obligant.  
Sed contra dicit. 1. Petri. 2. Hec est gratia et

Dicendum. q. si leges humane iuste sint qz  
solummodo ordinant ad bonum commune iustitia  
bene obligandi in foro conscientie a lege ter  
na a qua derivant. ut dicitur. ps. 118. 8. Si au  
tem sint leges iniuste. scilicet aut per contra  
rietatem ad bonum. aut ~~per~~ ex fine qz ad  
propriam utilitatem vel gloriam statuantur  
vel ex auctoritate cuiusvis legem fert vel a tibi  
commissam potestatem. vel ex forma cum in  
equaliter onera multitudinis imponunt qz  
ordinant ad bonum commune. ut ait August. lib  
de lib. arbit. non obligant in foro conscientie  
nisi forte ob vitandum scandalum qz tunc de  
bet quis iuris se cedere. secundum illud mat

et ferunt ab auct  
tate habente potes  
tatem. secundum  
proportione debi  
tam onera imponen  
tes subiectis

aut turbationem,

legi



thomae. s. si quis angariauerit te mille passus  
uade cum ullo alia dicitur. et qui abstulerit fructum  
titanicam da ei et pallium. Ipsi leges sunt in  
iure ex contractu ad bonum diuini  
nullo modo obligantur. q. ut dicitur. actus 4. q.  
obedire oportet deo. magis q. hominibus.

Ad 1. R. q. ut dicitur Roman. 13. qui potesta-  
tis est sub. Cum omnis potestas a deo de-  
ordinata non resistit. Ad 2. q. procedit de le-  
gibus que sunt contra mandatum dei. Ad 3.  
q. procedit de lege iniusta grauius in  
ponente. cuius scilicet <sup>ad deo</sup> scandalum possunt resistere

Ar. 5. Vni omnes subdiciant Legi?

Et uidetur q. non. q. 1. ad Timotheum. 1. dicitur q.  
iustus non est imposita lex. ergo iusti non sub-  
dicuntur legi. 2. q. Urbanus Papa. et habet  
19. q. 2. dicit q. qui lege priuata (scilicet spiri-  
tus sancti) dicitur publica non astringat. sed  
spiritus sanctus dicitur filij dei sine iusti ergo. 3.  
q. iustus peritus Principem solutum esse dicit  
a legibus. ergo.

Sed contra est Apostolus Rom. 13. omnis ani-  
ma subdita sit potestati etc.

Dicendum q. omnes qui subdunt potestati  
subdunt etiam legi quam fert potestas tanquam  
regulati regula. q. si quis potestati non subda-  
t. q. est de alia ciuitate uel regno. uel q. regi  
superiori lege. ut puta si quis dispenseret a Prin-  
cipe in his que subdunt consue. Legi non subdi-  
cet. sed q. alio modo potest dici quis legi sub-  
iectus sicut dicitur cogenti. De modo mali. et  
non

aut maius detri-  
mentum -



non boni subiciuntur legi quod bonorum voluntas  
 semper legi consonat. aqua discordant ma-  
 gis. Ad. 1. R. q. procedit de subiectione  
 primordium voluntatis. Ad. 2. q. uiri sancti  
 non subduntur legi nisi quatenus conformes  
 est ipsi voluntati spiritus sancti. sic etiam sub-  
 iecti sunt omni humanae creaturae propter  
 deum. ut dicitur. 1. Petri. 2. Ad. 3. q. Princeps  
 non tenet legem quantum ad uiam uoluntariam  
 cum sibi ipse non subiciat. ut glossa expo-  
 nit in illa psalmi. 50. tibi soli peccavi. tene-  
 tamen quantum ad uiam directiuam et sub-  
 dit legi & sua propria uoluntate. ut dicitur extra  
 de constitutionibus. cap. cum omnes. et matth. 23.  
 Est tamen Princeps supra legem ut pos-  
 sit in ea dispensare pro loco et tempore.

Ad. 6. Vm ei qui subditur legi si-  
 ceat preter uerba legis agere?  
 Et uidetur quod non quod dicit Augustinus in lib.  
 de uera religione. q. post leges factas non  
 licet hominibus deus iudicare. iudicauerit  
 autem si omissis uerbis intentionem  
 sequerentur earum. 2. quod ad subditos le-  
 gi non pertinet eas interpretari. ergo nec  
 preter uerba earum agere. 3. quod sapien-  
 tes (quales sunt legislatores ut dicit pro-  
 uerb. 8) non aliter explicent suam inte-  
 tionem quam per uerba. maxime legum.  
 Sed contra est Hilarius. in. 13. de trinitate. di-  
 cens



non res sermo  
ni. sed

cent, q<sup>uod</sup> sermo rei debet esse subiectus, et  
causa legis pensanda.

Dicendum quod cum lex intantum vim legis ha-  
beat in quantum ordinat ad bonum commu-  
ne. cumq<sup>ue</sup> legis latores non possint dispo-  
nere de omnibus casibus in singulari co-  
tingentibus. si aliquando contingat ex obser-  
uatione Verborum legis in commentibus  
ad communi. non est quod ad verba seruan-  
da. recurrendum tamen est ad Principem  
aut auctorem legis ut dispenset aut inter-  
pretet. nisi subitum occurrat periculum  
tunc enim ipsa necessitas dispensatione  
habet annexam. q<sup>uia</sup> necessitas non subdit  
Legi | Ad 1. R<sup>espondeo</sup> q<sup>uod</sup> ~~legislator~~ <sup>tunc</sup> non iudicat  
de lege. sed de casu singulari occurrente.  
Ad 2. q<sup>uod</sup> qui sequit<sup>ur</sup> intentionem legisla-  
toris non interpretat legem simpliciter.  
si autem dubium sit de intentione, ver-  
bis legis standum est. aut ad eundem et id  
solvendus legislator | Ad 3. q<sup>uod</sup> legislator  
quantumvis sapiens non potest omnes ca-  
sus futuros aut singulares providere et  
dato posset nec confusorem causaret no-  
omnes enumerandi et recensendi essent  
sed legem ferre deberet secundum ea. que  
ut in pleribus accidunt.

Quaestio. 97. De mutatione legum  
in quattuor articulos diversa.

Ar



Ar. 1. Vm lex humana aliquo modo mu-  
tari debeat?

Fuideo q. n. q. derivat a legem natura immu-  
tabily) 2. q. est mensura que debet esse per-  
manens ut dicitur in 5. ethic) 3. q. est iusta  
et recta. quod autem semel est rectum semper  
est rectum. ergo et lex semper est lex)

Sed contra est Augustinus in 1. de lib. arbi.  
Dicendum q. cum lex humana sit dictamen ra-  
tionis regularis humanus actus potest duply-  
citer mutari scilicet ex parte rationis que  
currit temporis tam in speculabilibus q. in  
practicis plura et perfectius assequit. et ex  
parte actuum humanorum quibus pro tempo-  
rum diversitate et personarum varia dispo-  
sitione diversas contingunt leges adaptari. ut  
dicit Augustinus in 1. de lib. arbitis.

Adigen  
dis

Ad. 2. R. q. lex natura tanq. participatio  
legis que est immutabilis contingit q. pri-  
ma principia immutabilia. lex vero humana  
est mutabilis et circa multa particularia  
contingentia) Ad. 2. q. mensura debet esse  
permanens quantum fuerit possibile in rebus  
mutabilibus) Ad. 3. q. rectum in rebus corp-  
ralibus quantum ex de se semper erit rectum  
sed rectitudo legis respicit utilitatem communem  
variabilem.

Ar. 2. Vm lex humana semper sit  
mutanda quando occurrit aliquid  
melius?

Fuideo q. sic q. et in artificialibus que etiam



Summula d. Thomae

a ratione procedunt. occurrente meliori semper fit mutatio) 2. q. experimur leges antiquas legibus fuisse mutatas ob sui viciosa tesa, ergo et modo similiter) 3. q. circa irregularia (circa quae est lex) per experientiam induci melior edocemur. ut dicit in 2. ethic)

Sed contra dicitur distinctione. 12. Ridiculum est esse.

Dicendum q. lex humana in tantum debeat mutari in quantum propter utilitatem convenit. non statim a aliqua necessitate aut evidentiissima utilitate (ut iuris perit dicitur) non est mutanda). consuetudo enim ad observantiam legum plurimum valet. et cum lex mutata auferat consuetudo. et ex consequenti vis constituta legis. ac proinde lex mutari non debet nisi fiat reimpensatio huius damni per necessitatem. aut utilitatem dictam.

Ad. 1. R. q. ea quae sunt artis habent vim a sola ratione. quae vero sunt legis etiam a consuetudine. ut dicit in 2. politici) Ad. 2. R. q. concludit legem esse mutandam non pro quacumque sed pro magna necessitate. aut utilitate. et similiter R. ad. 3. m)

Ar. 3. Vm consuetudo possit obtinere vim legis?

Et videtur q. non. nec legem amovere. q. lex humana derivat a lege divina et naturalibus. haec autem non potest humana consuetudo mutare ergo) 2. q. q. primum facit contra legem male facit. ergo multiplicatis alijs malis actibus con



contra legem. ipsa non potest aboleri. 3. qz  
facere legem non pertinet ad privatas perso-  
nas. private autem persone sunt que mul-  
tiplicantur adus consuetudinis.  
Sed contra est Augustinus in epistola ad Ca-  
sulanum.

Dicendum q. cum lex oriat a ratione et vo-  
luntate legislatoris. que exprimitur verbis  
eius forte vel tollit. vel etiam factis per alios  
scilicet multiplicatis. qui voluntatem et  
rationem declarant. per ipsos aboletur lex. et  
inducit nova. aut interpretat antiqua.

Ad. 1. Quod lex naturalis et divina procedit  
a voluntate divina immutabiliter ~~mutabiliter~~  
summa ne possit non potest per hominis  
voluntatem immutari. vel per consuetudinem  
ut dicit Isidorus in synonimis. Ad. 2. qz  
per consuetudinem ostendit q. lex ulterius non  
est utilis. et cum leges humane aliquando de-  
ficiant etiam in primo actu non peccatur. ma-  
nente autem adhuc ratione legis non con-  
trahit legem. sed lex vincet consuetudinem  
nisi forte tanta foret consuetudinis vis ut  
legis observatio impossibilis redderet. Ad. 3.  
q. multitudo est libera et potest legem facere verbo  
potest etiam facere per consuetudinem et con-  
suetudinem. Si autem multitudo sit superior sub-  
iecta etiam ipsius consuetudinis vim habet le-  
gis quatenus a superiori coram approbatur.  
Ad. 4. Vni Rectores multitudinis pos-  
sunt in legibus humanis dispensare.



Deuteron. 1.

Et videtur quod non quod Lex est pro bono incommuni  
 ut dicit Isidorus. commune autem bonum divi-  
 nius est ut dicitur in 1. et sic ergo cum nullus  
 privatum debet dispensari ut contra legem  
 communem agat. Et quod superioribus prae-  
 ceptis ne per bonas accipiant. ergo non debent cum  
 hoc facere quod manifestant cum illis. 3. quod dicitur  
 Lex humana debet congruere legi divinae et  
 naturali. in quibus nullus potest dispensare  
 Sed contra dicitur. 1. ad cor. 9. dispensatio mihi  
 creditae est.

Dicendum quod dispensatio est applicatio alicuius  
 iuris communis ad singula. contingit autem  
 quod id quod est preceptum ad unum multitudine  
 videtur ut in pluribus, non sit unum huius  
 vel illius immo ex eius observatione sequitur  
 et maius damnum. aut impeditur bonum  
 et tunc ille qui habet regere multitudinem  
 potest dispensare fideliter id est cum inten-  
 tione ad bonum et prudenter rationem dis-  
 pensandi sciret. sicut dicitur. Luc. 12.

Ad 1. Pr. ex modo dictis. Ad 2. quod tunc non  
 est acceptio personarum. quod conuenit specialis  
 ratio ad specialem gratiam concedendam.  
 Ad 3. quod Lex naturalis quantum ad principia  
 communia non est dispensabilis per hominem  
 bene tamen. ~~videtur~~ quae a communibus principijs  
 tanquam conclusiones deducunt. ut quod mutuum  
 non reddat pro ditorum patris. In preceptis er-  
 go iuris diuini quae sunt a deo nullus potest  
 dispensare.

quantum ad ea



dispensare nisi deus. vel ille cui ipse specia  
licet committeret.

Quaestio 98. De Lege veteri in sex  
Articulos diuisa.

Ar. 1. Vm Lex uetus fuerit bona?  
Et uideo quoniam quod ex eccl. 20. dicitur dedit eis.  
precepta tua bona. et precepta in quibus non  
uidentur. 2. quod lex uetus magis fuit iusti-  
cia et mortifera. quod salutifera <sup>enim</sup> dicitur Rom  
7. sine lege peccatum mortuum erat etc. et  
Roman. 5. Lex subintravit ut abundaret de-  
lictum. 3. quod lex uetus non fuit possibilis ad  
obseruandam neque secundum naturam. ne-  
que secundum humanam consuetudinem. Vn  
de ad Ro. 13. dicitur Petrus iugum esse imposita-  
bile.  
Sed contra est Apostolus Rom. 7. itaque lex  
quidem sancta est. et mandatum sanctum  
iustum et bonum.

Dicendum quod cum lex ratio esset consona et  
concupis carnem reprimeret. ut constat ex od  
20. bene dubio bona erat. et hoc dicit Aposto-  
lus Roman. 7. consentio legi quoniam bona  
est. etc. Sed notandum quod bonum est du-  
plex scilicet perfectum quod per se potest du-  
cere in finem. Et imperfectum quod per se non  
potest adducere in finem licet ad illum con-  
ducatur et adiuetur. est autem alius finis legis  
summarum. et alius legis diuinae. Illius enim  
finis est tranquillitas temporalis ciuitatis  
ad quam conseruandum lex summaria publi-  
cat exterioris actus perturbantes pacificum  
sta



Statum. finis autem legis divinae est perdu-  
cere hominem ad statum felicitatis & eterne  
qui impeditur per quodcumque peccatum etiam  
interius. ac proinde prohibetur peccatum et  
Pena apponitur quod fit per legem humanam  
non sufficit ad perfectionem legis divinae. sed  
oportet qd hominem totaliter fruatur donec  
ad participationem felicitatis & eterne. quod  
fieri non potest nisi per gratiam spiritus sanc-  
ti diffusam per Christum in diebus nostris  
quod quidem non fecit lex vetus. qz nihil  
ad perfectum duxit. fuit tamen bona. lex  
vetus sed imperfecta. // . // . //

ut dicitur hebr.  
7

Ad. 1. R. q. procedit de preceptis veteris ma-  
libz quibus gratiam homines illius status  
non conquirebant. immo se inimicos os-  
tendentes / Ad. 2. q. lex occidebat non effe-  
tine sed occasionalmente occasione accepta  
ab hominibus non data. et ita lex subintravit  
ut ut abundaret delictum. sumptis. ly. ut  
consequenter. in quantum homines occasio-  
nem accipientes a lege abundantius pecca-  
verunt. qz gravius est peccatum post datam  
legem et qz propensius cupimus ut ita no-  
bis et negata. / Ad. 3. q. iugum legis ferri  
non poterat sine gratia adjuvante, quam  
lex non dabat. // . // . //

dicere pollui

Ad. 2. Vm lex vetus fuerit a deo?  
Et videtur q. non. qz dicitur. 32. dicitur dei perfecta  
sunt opera. lex autem vetus fuit imperfecta.  
2. 2. eccle. 3. dicitur q. omnia opera eius fecit deus  
perseveravit in eternum. non sic autem lex ve-  
tus



ut dicitur ad hebr. 7 / *q. quare lex  
 occasus fuit peccati ad perfectam autem legis  
 laborem pertinet et peccata, et peccatorum oc-  
 casiones tollere / *q. q. 1. ad Timot. 2 dicitur dicit. Job. 36.  
 et q. deus vult omnes homines salvos fieri ad  
 quod lex vetus minime sufficiebat.**

Sed contra dicit dominus matth. 5. non transe-  
 cubis mandatum dei; et ante ad ultimum fuerat  
 honoratiorem tuam, et matrem tuam etc.

Dixerunt q. lex vetus a bono deo et patre do-  
 mini nostri Iesu Christi data est. ~~q. q. perhibe~~  
 bat testimonium de eodem ~~Christo~~ ~~ut~~  
 dicit. luc. ultimum / et Joannis. 5. si crederetis mihi  
 ysi forsitan crederetis et mihi dicit enim ille  
 scripsit. ~~et secundo q. dispone~~  
 bat ad eundem q. retrahens homines a cul-  
 tu idolatri excluderat eos sub cultu veri-  
 dei a quo salvandus erat humanum genus  
 per Christum ut dicit ad galat. 3. et idem ab  
 eodem deo a quo facta est salus hominum per gratiam  
 Christi. Lex vetus data est. )) )) ))

ad quem Christi  
 ordinabat dupli-  
 ceter. primo q.  
 secundo —

Ad. 1. q. lex non fuit perfecta simpliciter  
sed secundum temporis conditionem / Ad.  
 2. q. opera dei perfecta que ipse fecit ut perse-  
 verent in perpetuum manent. lex autem re-  
 probat non ut mala, sed ut infirma. unde  
 ad galat. 3. dicit ubi venit fides iam non  
 sumus sub pedagogo / Ad. 3. q. deus sicut per-  
 mittit peccatores cadere ut similes erent. sic per-  
 misit homines sub illa lege premi, ut suam  
 insufficienciam agnoscentes auxilium gra-  
 tie postularent / Ad. 4. q. simul cum lege ada-  
 rat



rat fides mediatoris a deo data per quam sal  
uiferebant antiqui patres. et sic deus rursus  
fidebat quin daretur hominibus salutis auxilia

Ar. 3. Vm Lex vetus data fuerit per  
Angelos.

et praeipue salu  
tis.

Fu idem q. non qd angeli ministri sunt de iur  
lege in psalmis et alijs scripturis dicit. at exo  
di. 20. Locutus dicit dominus ipse sermo  
sui. et alibi similiter. 2. q. Ioan. 1. dicit  
lex per moysen data est. Moyses autem im  
mediate cum deo loquebat et eam ab eo accepit  
sic dicit. exod. 33. 1. 3. q. legem dare ad p  
prium spectat. et non ad ministros. quales sunt  
angeli. Sed in tradit ad galat. 3. data lex  
per angelos. et alium. 7. in dispositione ange  
lorum.

communiter

Dicendum q. ut dicitur dicitur. q. de diu. non  
diuina debent <sup>communiter</sup> dari hominibus mediatoribus  
angelis. Lex tamen specialiter data est a deo  
per angelos medius. q. quem ad modum in operibus  
artis superior artifex perfecta opera per se ip  
sum exequat. ut n. q. ipsam rursus compagi  
nationem. materiam autem preparat per  
subministrantes artifices siue operarios. Ita  
legem veterem disponentem ad salutem per  
fectam dandam generi humano per Christum  
dedit. deus per angelos. Legem uero rursus de  
dit. ipse deus homini loquens rursus ut dicitur legi  
1. 1. Ad. 1. q. angelus ibi loquebat expere  
na domini dantis efficaciam loquellae. et ideo  
ut ait Gregorius dicit loqui dominus ipse. Ad  
2. que ait Augustinus. 12. super genitum mo  
ysi



ysiquuebat dominus facie ad faciem iuxta  
opinionem papie. nunquid uideret dei essen-  
tiam. aut immediate ad deum intraretur  
per hanc uiam. uel per uisionem faciei intel-  
ligere quod dicitur emittens contemplatus et fami-  
liaris infra essentiam diuine uisionem. Ad.  
3. q. Princeps sua auctoritate legem condit.  
sed per ministros promulgare consueuit.

Ar. 4. Vm lex uetus debuerit dari  
soli Populo iudeorum?

Et uidetur quod non quia salus ad quam lex illa dicitur  
ponebat futura erat communis omninationi  
ut dicitur. Isai. 49. 2. quod ut dicitur alt. 10. non  
est acceptor personarum deus. ergo omni gen-  
ti per legem debuit uiam salutis aperire.  
3. quod lex data est per angelos. his autem deo  
omnibus nationibus exhibet ut dicitur. eccle. 17  
et ultra hanc bona temporalia omnibus genti-  
bus communiat que minus sunt circa deo  
quod spiritualia.

Sed contra dicitur Roman. 3. crediturunt iudeis  
et gentibus. Et in psalmo. non fecit taliter om-  
ninationi est.

Dicendum quod quamuis diu posset quod deus populo  
iudeorum specialiter dedit legem quod alijs ad  
idolatriam conuersus remansit in cultu uiri-  
u ueri dei. Non tamen <sup>hanc</sup> est ratio sufficiens. quoniam  
nam et ipsi iudei post acceptam legem ido-  
lis seruierunt. ut Sabec. exod. 33. et hinc. 5. et hinc. 9.  
et alijs. Ratio ergo dandi legem fuit promissio  
sua ad eos. facta Patribus. Abraham Isaac. et Iacob  
ut

sub iuramento



ut habet expresse deuteronomi. 9. et ad galatas.  
 3. Abraham et sermone eius. et de Christo  
 ex eis nasciturus / decebat enim ut populus  
 ex quo dominus nasciturus erat speciali sane  
 officatione polleret. ut immut. Genit. 19.  
 nec ex merito proprio Abraham <sup>et alij</sup> acceperunt legem  
 talem promissionem sed ex gratuita mise-  
 ricordia dei et uscatone ut dicit Isai. 41.  
 Si autem quare potius huic populo quam a  
 alijs talia concesserit? Respondendum cum  
 Augustinus super Lamentum. noli uelle diuidi  
 care. sermone eius errata.

Ad. 1. R. q. oportuit Christum qui pro om-  
 nibus uenerat ex unum populo nasci pro-  
 gatiuis condicere ut dicit Roman. 9. Ad  
 2. q. acceptis personarum non habet uerum  
 in his que ex mera liberalitate. et gratia co-  
 ferunt ut docet August. in lib. de predestin.  
 sanctorum / Ad. 3. q. beneficia gratuita au-  
 ferunt propter peccata hominum. Sed non  
 beneficia naturae interque sunt ministeria  
 angelorum que ipse naturarum modo requi-  
 rit (ut scilicet per media gubernent infim.)  
 et etiam corporalia subsidia. uide in psalm  
 dicit Fortiter et iumenta saluabis domine

Ar. 5. Vm omnes homines obligent  
 Seruare ueterem legem?

Et uidet q. sic. q. data est a Rege uniuersa ter-  
 ra / 2. q. sine lege iudgi non poterant salua-  
 ri ut dicit. deuter. 27. ergo si alij potuissent  
 sine ulla lege saluari perisfuisse iudicorum  
 conditio / 3. q. ut dicit. exod. 12. gentiles  
 ad



admittentur. si masculi circumciderentur  
 et. frustra autem ad ceremonias legales  
 admittentur. eius modi homines si sine ipsis  
 saluari potuissent. ergo nullus sine legis  
 servatione saluari poterat.

Sed contra est. Divinus. 9. cap. celestis Hier.  
 dicens q. multi gentilibus per angelos sunt  
 rediit in deum.

Dicendum q. lex vetus manifestans precepta  
 legis nature quaedam alia superaddit pro  
 pria. ad illa ergo que erant de generatione om  
 nes nationes tenebant nongresserit in lege  
 veteri precepta. ad superaddita vero solum  
 obligabant illi. (scilicet iudgi) ad quorum  
 specialem sanctificationem erant constitu  
 ta. sicut et Clerici. et Religiosi specialibus  
 attinguntur preceptis. que non tenent secu  
 lares. quod immo dicitur. id. et. 26.

Coipso

Ad. 1. Per q. subdit Regis tenent lege quam  
 ipse pro omnibus statuit. Ad. 2. q. populus et  
 le. qui magis deo coniunctus et lege eius astri  
 ctus erat melioris conditionis. ut dicit dicit  
 4. sicut et Clerici. et Religiosi. q. laici et se  
 culares. Ad. 3. q. gentiles seculares. conseque  
 ntur salutem sub regimine legis. sicut  
 et laici si efficiantur Clerici. et seculares efficiantur  
 et Religiosi.

Ar. 6. Vm Lex vetus convenienter da  
 ta fuerit tempore Moysis?

Et videtur q. non q. disponebat ad salutem da  
 tam per Christum. quia homo indignus statim  
 post peccatum. ergo tunc debuit dari. Et q. lex  
 data est in sanctificationem et a quibus Christis



Dominus erat descensusus. Sed Abraham in  
capite fieri promissio de Christo gen. 12. ex  
q. tunc debuit dari / 3. q. sicut Christus  
non est natus ex alijs descendentijs, & ne  
nisi ex Abraham. sic nec natus est ex alijs fi-  
lijs Abraham. nisi ex dauid cui est promissio  
renuata ergo post dauid debuit dari sicut  
data est post Abraham.

ut dicitur 2. reg  
23

Sed contra est Apostolus ad galat. 3. q. lex est  
dicendum q. lex convenienter data est tem-  
pore moysi. tum ad corrigendos malos.

(quia de potentia  
et sapientia effe-  
rebant)

et eorum retundendam superbiam dum igno-  
rantes quid agere deberent. et infirmi ex  
se ipsis per legem sunt demonstrati. tum ad  
auxilium et instructionem bonorum qui  
ne peccatis crebescerent tunc obicerent  
aut loquerentur: Et quoniam ab imperfectis  
rebus ad perfecta per media procedit lex ser-  
ipta data est post legem naturae. et ante le-  
gem gratiae

Ad. 1. R. q. tunc adhuc homo non cognosce-  
bat se legem indigere de servatione iustis-  
tiae quia adhuc delectationem legis naturae non  
erat obtebratum per consuetudinem pecca-  
di / Ad. 2. q. lex populo multiplicata et libera-  
to a servitute debuit dari. nam servi non dicitur  
in. 3. potest. non sunt pars populi sine civita-  
tis, cui legem dare oportet. Tempore autem  
Abraham nondum populus multiplicatus data  
sunt domestica quaedam. & familiaria pre-  
cepta / Ad 3. q. lex danda erat toti uni-  
versis et non tantum illis qui promissionem ac-  
ceperunt. Et id oportuit ante dauidem dari po-  
pulo

(circumcisione sig-  
nata. quae fuit sig-  
num promissionis  
Abraham factae et ab  
eo credite. ut dicitur  
Roman. 4.)







abilia que sunt ad alterum (ut dicitur 9. 7. ethic) sumuntur ex amicitibus que sunt ad se. <sup>unde</sup> illud in argumento adductum et explicatio predicti mandati de dilectione que est finis legis.

^  
moralia?

Ar. 2. Vm lex vetus contineat precepta ceremonialia?

^  
sicut et fides

Et videtur quod non quod distinguitur a lege naturali ad quam pertinent precepta moralia. 2. quod lex diuina qualis est vetus lex sic currit in his ad que naturalis ratio non sufficit. sed ad moralia precepta sufficit naturalis ratio. ergo 3. quod lex vetus diuina littera occidit. 2. ad currit. 3. precepta autem moralia uiuificantur. ut dicitur in psal. in ipso uiuificastime

Sed contra est. eccle. 17. et glossa ad hebr. 12

Dicendum quod quemadmodum interitio legis Summarie est facere amicitiam inter homines ad inuicem: sic intentio legis diuine est facere homines amicos deo et cum deo ~~non~~ fieri nequeat sine uirtute, oportet precepta legis de actibus uirtutum dari. et hec sunt moralia legis veteris precepta.

Ad. 1. Rr quod lex vetus distinguitur a lege naturali non sic aliena ab ea, sed sicut eam supponens. nam et gratia supponit naturam. Ad. 2. quod lex diuina conuenit prouidere homini non solum in his ad que non potest attingere. sed etiam in illis a quibus potest impedi per obscuritatem et mentis errorem qua



conclusiones  
 qualia sunt ~~que sunt~~ de iure nature deducit  
 a principijs communissimis. quemadmodum  
 dum de fide proponunt nobis ratione  
 lum ea. ad que ratio non pertinet qua  
 le est deum esse trinum. sed etiam ea que  
 lumine nature assequimur quale est  
 deum esse unum. Ob rationis humanę ex  
 rorem, qui circa hec acciderebat in multis.

Ad 3. q. sicut Augustinus probat in lib  
 de spiritu et littera. etiam quantum ad  
 precepta moralia littera legis dicebat occi  
 dere occasionaliter. in quantum scilicet  
 precipiebat quod bonum est. non prebens  
 auxilium ad adimplendum.

Ar. 3. Vm lex vetus pretermoralia conti  
 neat ceremonialia precepta?

¶ uidet quod non quod lex mundat nisi ad dirigendos  
 actus morales qui sunt actus humani 2. q.  
 ceremonialia ad cultum dignum et ad actus iur  
 tutionem pertinent, ut dicit Iulius in sua rethori  
 ca. ergo non debent distinguui a moralibus precep  
 tis 3. q. ceremonialia erant figurativa sine  
 significatiua aliquos. ac significare ut ait Aug.  
 de doct. christiana precipue conuertit in cibis  
 ergo ceremonialia superfluent.

Sed contra dicitur deuteronom. 10. decem verba est  
 ceremonialia. et iudicia. etc.

¶ Dicendum q. leges humanę ordinantur ad uis  
 uandam amicitiam et pacem inter homines. et  
 ad hec multa inserunt de diuinis ut etiam a  
 pud gentiliu leges constat. Lex autem diuina  
 intendit homines ad unire et unitos seruare et  
 que hec fit non solum per alios interiores. fidei. N

inter se ad inuicem  
 ordinare,

.g.



g. Spei & caritatis. sed per exteriorem etiam  
ad cultum dei spectantur. quae ceremonie dic-  
untur (uel à Cerere dea frugum. eoq. ex fructi-  
bus terrae primum oblationes desuebant uel ut  
dicitur Valerius maximus ab oppido prope Ro-  
mam Cere nominata. ubi studisse Romanis  
Roma a gallis capta sacra faciebant.) oportuit  
in lege praeter moralia ceremonialia etiam  
praecpta constitui.

Ad. 1. Patet ex dictis / Ad. 2. q. praecpta legis-  
naturae determinant. et per legem humanam  
et per legem diuinam positam. quem ad mo-  
dum hoc praecptum iuris naturalis. deus esse  
colendum. pertinet et tales ceremonias. / Ad. 3.  
que dicitur diuis. 1. cap. de celesti Hierarchia  
q. diuina manifestantur diuinis sicut sensibili-  
bus similitudinibus. haec autem magis mouent  
animum si non tantum uerbo sed etiam uisus  
offerant.

Ad. 4. Vnde Praeter praecpta moralia  
et ceremonialia sunt etiam iudicialia.  
Funde q. non q. Augustinus contra Faustum  
dicit q. in lege ueteri erant praecpta uitaq. agen-  
da & praecpta uitaq. significanda. quae sunt  
moralia. et ceremonialia / 2. q. glossa in  
illud psalmi a iudicis tuis non declinans  
dicitur ab his quae constituisi regulam uincendi.  
3. q. Iudicium est actus iustitiae (iuxta illud  
psalmi iustitia conuertat in iudicium) sed  
actus iustitiae pertinet ad praecpta moralia et  
q. non distinguere a iudicialibus.

Sed contra dicitur deuter. 9. haec sunt praecpta  
(scilicet moralia quae antonomastice praecp-  
ta

et alia similia  
praecpta moralia  
pertinentia ad  
iuris naturae.

Explicit  
tit.



ta dicuntur) ceremonie atq; iudicia. Illa  
 dicuntur q. precepta iudicialia in omni unigen  
 tinent ad iudicium legis naturalis. hęc autē  
 determinant per precepta ceremonialia qua  
 tum ad cultum dei. per iudicialia uerō  
 quantum ad actus iustitiz inter homines ex  
 ercenda. unde cum apostolus Roman. 7. di  
 xisset q. lex est sancta. subiungit q. manda  
 tum est iudicium bonum et sanctum. iustu  
 quantum ad iudicialia. sanctum quan  
 tum ad ceremonialia et bonum id est hu  
 nestum quantum ad moralia.

Ad. 1. R. q. tam moralia q; iudicialia diri  
 gunt altus et pertinent ad precepta iura  
 genda. Ad. 2. q. iudicialia continentur cū  
 moralib; et uerō ceremonialib; q. determi  
 nant utraq; eorum. et propterea aliquan  
 do subsistunt comprehendunt moralia ut os  
 tat deuter. 5. Aliquando ceremonialia  
 ut leuit. 18. Ad. 3. q. actus iustitiz in omni  
 ni pertinet ad moralia. sed determinatiue  
 in pertinet ad precepta iudicialia.

Ar. 5. Vm aliqua alia precepta contine  
 ant in lege preter moralia ceremoni  
 alia. Et iudicialia.

Respondet q. sic q. ceremonialia pertinent ad  
 religionem et cultum dei. iudicialia ad ius  
 titiam circa homines. sed preter has duas sūt  
 alie multę virtutes et actus earū. ergo et quę  
 talia precepta in lege veteri. 2. q. deuter  
 11. enumeratis. predictis tribus addunt. man  
 data. 3. q. deuter. 6. addunt. testimonia.



4<sup>o</sup>. q. in psalms addit iustificaciones. per  
 quas glossa intelligit legem. ubi. in nobili-  
 uis earum iustificaciones tuas in q. eternum -  
 Sed contra est q. deuter. 6. precepta cere-  
 niq. et uictoria tantim modo enumerantur.  
 Dicendum q. in lege aliqua ponunt tanq. pre-  
 cepta. aliqua uero tanq. ad preceptum im-  
 pletum non ordinata. et precepta quidem sunt  
 de agendis ad que inducuntur ex auctori-  
 tate precipientis. quod manifestat deuter. 6  
 et genes. 1. 7. tunc ex utilitate impletur. ut  
 patet deuter. 28. et huiusmodi dicuntur iusti-  
 ficaciones secundum q. deus aliquos iuste pu-  
 nit uel premiat. Agenda autem sub precep-  
 to non cadunt nisi prout habent aliquand-  
 o rationem. uel <sup>scilicet</sup> secundum rationem regu-  
 lam. uel legis determinatam. unde in d. et  
 distinguitur duplex iustitia nimirum mora-  
 le. et legale. debitum uero morale duplex et scilicet  
 aut necessarium ut ordo uirtutis seruare. et ad  
 hoc sunt precepta. aut utile et huiusmodi -  
 sunt mandata ut de pigro reddendo ante  
 solis occasum ex d. 22. unde Hieronymus dicit  
 q. in preceptis est iustitia in mandatis uero  
 caritas. debitum autem ex determinatione  
 legis in diuina pertinet ad ceremonialia. in hu-  
 manus autem ad iudicialia. possunt uero di-  
 ctam testimonia. ea que pertinent ad penam  
 uel premia in quantum sunt potestates que  
 dant diuine iustitie. et omnia legis precepta pos-  
 sunt iustificaciones appellari. in quantum ex-  
 ecutiones sunt legalis iustitie. et precepta pos-  
 sunt specialiter dici que dantur a deo. mandata  
 uero



non quae ab hominibus ut nomina ipsam  
fiant. ex quibus constat q. omnia legis uice  
in precepta ad predicta tria reducuntur. reli-  
qua autem non habent rationem precepti  
non sed ordinant ad eorum observationem.

Ad. 1. Quod inter uirtutes sola iustitia impor-  
tat rationem debiti uel religionis, uel ad ho-  
mines / Ad. 2. et 3. patet ex dictis.

Ar. 6. Vnde lex uetus debuerit indu-  
cere homines ad obseruantiam precep-  
torum per promissiones tempora-  
les et comminationes.

Et uidetur quod non quae dicit August. lib. 3. q. 99.  
uenientiam charitatis est cupiditas, ergo peris-  
ta temporalia magis homines adducerent  
ad ea. 2. quod lex humana per predicta in-  
ducit. ergo lex diuina tanquam excellentior per  
sublimiora debet inducere ad sui obserua-  
tiam. 3. quod temporalia bona uel dicitur eccle-  
siae quae contingunt bonis et malis.

Sed contra dicitur Isai. 1. si audieritis me bona  
terre comedatis. etc. usque denudabit uos.

Dicendum quod quem ad modum in scientijs speculatiuis  
perducunt homines in scientiam reuelatus  
num per media syllogistica notoria et eis  
proportionata. sic in operabilibus ad obser-  
uantiam preceptorum perducunt per medi-  
a eis proportionata. et sic sub lege erant ho-  
mines illius status tanquam pueri sub pedagogo et imperfulti.  
uolunt ad galat. 3. inducendi erant minus  
culti rerum temporalium quatenus appetere  
t. in ordine ad deum (in ipis enim se habere per



uersum esset). Perfectus autem hominis est  
 ut neglectis temporalibus spiritualibus inhaerere  
 reat ut dicitur philip. 3. posteriora relinquens.  
 Ad. i. Quod procedit ex ratione constituitur in  
 temporalibus bonis. aliam uiam psalmus dicitur  
 confitebitur domino deum benedixerunt ei. Ad 2  
 q. Lex diuina induit per media ad deo danda  
 que intus sunt excellentiora, qz que dantur  
 ab hominibus. Ad 3. q. homines in statu legis  
 ut ex scripturis scripturis uisitat. precepta ser  
 uabant prosperis fruebantur inimicus aduer  
 sus. q. si qui legem seruantes temporaliter af  
 fluebantur. hoc erat uel qz tanqz alijs per  
 fectiores deus eis probabat ut proficerent: uel  
 qz exterius legem custodiuntur nimis affe  
 re temporalibus adhererent. ut dicitur isai  
 9. populus hic labijs meis honorat, cor autem  
 eius longe est a me.

^ temporalia  
 ^ temporalia

- Quastio. 100. De Preceptis mora  
 libus ueteris legis in duode  
 cim articulos diuisa.

An i. vni omnia precepta moralia  
 pertineant ad legem naturalem?  
 Et uidetur q. non. qz ecclie. 27. addidit illis  
 disciplinam. disciplina autem est ex aq  
 sitione et non ex natura. 2. qz lex huma  
 na addit aliqua ad bonos mores supra legem  
 naturalem ergo et multo magis lex diuina. 3.  
 qz sicut ratio induit ad bonos mores. sic  
 et fides que supra eam est. ergo non omnia  
 precepta moralia pertinent ad legem natu



Sed contra est Apostolus Rom. 2. gentes  
que legem non habent naturaliter ea  
que legis sunt faciunt. etc.

Dicendum q. moralia a ceremonialibus  
et iudicialibus distinguuntur moralia enim  
sunt que ratione conveniunt legem  
ad bonos mores per se spectant. quemadmo-  
dum autem in spectulativis exprimitur prin-  
cipijs deducunt aliqua ita factibilia intel-  
lectu q. ab omnibus cognoscuntur. Aliqua  
vero que discretu indigent et a sapienti-  
bus comprehenduntur. Sic et in practicis cum  
autem omne iudicium a ratione natura-  
li quodammodo deriver. necesse est q. omnia  
precepta moralia pertineant ad legem natu-  
re sed diversimode. nam que dam omnibus  
innatescunt ut precepta decalogi de huncoran-  
dis parentibus. et diligendis etc. que dam  
vero subtiliori indigent examine et disci-  
plina ut q. coram caro capite sit assurgē-  
dum et alia istiusmodi. Et alia sunt ad

et diindi  
cantur

Seilicet  
circa cre-  
denda -

que ratio humana divina indiget instructi-  
one ut illud in refaces tibi scriptile. non  
assumes nomen domini tui in vanum -  
Et per hoc patet Responsio ad obiecta. ~ 11 ~

Ar. 2. Vn Precepta moralia legis  
sunt de omnibus actibus virtutum?

Et videt quod non quia in psalms eiusmodi precepta  
iustificationes appellantur. iustificationes tunc  
(dicit) custodiam. at iustificationes sunt actus  
solius virtutis iustitie. 2. q. id quod preceptum  
habet rationem debiti. ergo ad solam iustitiam  
per-







Ar. 3. Vm omnia precepta moralia  
 veteris legis reducuntur ad decem  
 precepta decalogi? *Ar.*  
 Et videtur q. non q. principalia legis precepta  
 ut habetur matth. 22. sunt diliges dominum  
 deum tuum et proximum tuum. at hec duo  
 non sunt de decalogo / 2. q. ceremonialia  
 ad moralia (et non eorum uerba rediici debent)  
 at inter decem precepta decalogi habet unum  
 ceremoniale. scilicet memineris ut diem sab  
 bati sanctifices. ergo / 3. q. in decalogo ut pa  
 tet discutitur idem ponuntur alius virtutum  
 iustitia /  
 Sed contra est glossa in illud matth. 5. beati estis  
 cum maledixeritis iobis etc.  
 Dicendum q. precepta decalogi dicuntur que deus  
 per se ipsum dicit populo proposuisse. alia uero  
 precepta proposuit populo per moysen. sicut er  
 go precepta decalogi illa que statim ex primis  
 principijs communibus in diuina consideratione  
 cognosci possunt (et iterum illa que statim ex  
 fide diuinitus infusa innotescunt) Prima  
 principia sed tunc ad precepta decalogi. no  
 ta et continentur in eis tanq. principia per se  
 nota in conclusionibus. Alias uero que per sapi  
 entes cognoscuntur et maiorem indagacionem ex  
 posunt continentur in illis preceptis sicut conclu  
 siones in principijs.

(que tanq. a natu  
 ra indita non in  
 degent precipi)

Ad. 1. R. q. illa duo sunt principia per se nota ad  
 que omnia alia precepta reducuntur / Ad. 2. q.  
 illud preceptum quantum ad taxacionem tem  
 poris est ceremoniale, alias est morale / Ad. 3. q.  
 ra



ratus debet in actibus aliarum virtutum  
ita patet, sicut in actibus iustitiae, ac propterea  
propter hunc alium iustitiae specialiter cadunt  
precepta decalogi, quae sunt prima legis elem-  
entaria.

Ar. 4. vñ Precepta decalogi conue-  
nienter distinguantur?

Et videtur quod non nam in primo insinuatur  
aliter dilatarum instructionem scilicet fidei cum  
dicit non habebis deos alienos et latra cum  
dicit non facies sculptile. ergo sunt duo precep-  
ta. 1. Quod ego sum dominus deus tuus. et  
quod subdit non habebis deos alienos. est ne-  
gatum, ergo male ponitur ab Augustino  
sub uno precepto. 3. quod non concupisces. Rom  
7. ponit tamen unum preceptum. ergo male  
distinguitur tria.

est affir-  
mative

Sed contra est Augustinus in exod. ponens tri-  
a precepta pertinentia ad deum. et septem ad  
proximum.

Dicendum quod alij aliter distinguunt decalogi  
precepta ut ex eis Levit. 26. et ex Hiero-  
nimo Osee. 14. constat. et etiam ex origine.  
Sed quod facere sculptile vel similitudinem  
non est prohibendum, nisi secundum hoc ut in  
hanc pro dijs. nam in tabernaculo deus prece-  
pit fieri imaginem seraphim, ut dicit exod. 25.  
Conuenientius Augustinus ponit sub uno pre-  
cepto non habebis deos alienos. et non facies  
sculptile. Similiter etiam concupiscentia u-  
xoris alienae ad coniunctionem pertinet ad con-  
cupiscentiam carnis. Concupiscentia autem

alij



Aliarum rerum que desiderantur ad possiden-  
dum pertinent ad concupiscentiam occultam  
Unde etiam Augustinus ponit duo precepta  
de non concupiscendo rem alienam. et ux-  
rem alienam. Et sic ponit tria precepta in  
ordine ad deum et septem in ordine ad pro-  
ximum. Et hoc melius est.

Ad 1. Per q. latra est que dam pro testatu  
fidei ac proinde de eis non sunt danda dixer  
sa precepta et potius sunt danda precepta de  
latra qz de fide que supponit in ordine su-  
per naturaly. sicut et cetera principia in  
ordine natura / Ad. 2. q. precepta affirmati-  
ua distinguunt a negativis quando unum in  
comprehendit malis. sicut in horum natura ne pa-  
rentum non includit q. nullus homo occidat  
neq. converso. credere autem in deum. et non  
in alios deos sub eodem precepto continet. si-  
ue alterum in altero / Ad. 3. q. Apostolus ge-  
neraliter locutus est de concupiscentia. Et  
proinde unum tantum insinuat preceptum  
Augustinus vero specialiter. quod patet concu-  
piscencie specie distinguunt. vel ex parte actus  
num. vel ex parte concupiscentiam. ut dicitur  
et. in. 10. et huius.

et  
sicut delectus de j

Ar. 5. Vm Precepta decalogi conven-  
nienter enumerentur?

Et videtur q. non. qz peccata distinguuntur quatuor  
contra Deum contra seipsum. et contra proxi-  
mum. ergo et de preceptis debuisse aliquod da-  
re quatuor recte ordinem circa seipsum. quod ta-  
men



Summula d. Thomae

men non fit) 2. q. sicut ponit observatio  
sabbati sic et aliarum festivitatum. et re  
rum spoliarum ad ritum sacrificiorum debuisse  
3. q. sicut peccat contra deum peierando  
sic et blasphemando. et false dogmatizando  
ergo debet debuisse etiam specialia precep  
ta constitui | 4. q. finis precepti est caritas non  
solum parentum. sed et filiorum et aliorum er  
go de defectu etiam filiorum. et aliorum de  
buisse poni distincta precepta | 5. q. inveni  
entia circa futurum et ad ulterius ponit  
et duo precepta et non circa alia quibus peccata  
cum in malis vide et opere peccetur |  
6. q. sicut ponuntur precepta circa inordina  
tionem concupiscibilis, sic etiam debuisse  
poni circa deordinationem irascibilis. quod  
tamen non fit ergo inveniuntur enume  
rante decem precepta.

Sed contra dicit deuter. 10. ostendit vobis pactum  
et decem verba est.

Dicendum q. <sup>sicut</sup> precepta Legis humane ordinant  
Civilitatem et bonitatem ad quamdam communi  
tatem humanam. ita precepta Legis divine or  
dinant eam ad quamdam communitatem seu  
Reipublicam subdes. Ad hanc autem ut quis  
bene gubernet oportet ut habeat se ordinare ad  
eum qui preest. et ad consocios subditos pre  
sidenti. Deus autem qui preest omnibus debet  
fidelitas. honor. et famulatus. et hinc unde  
ore et opere. Reuerendo et confitendo unitatem  
veritatem. et bonitatem ipsius. ex quibus tri  
bus ternariis colliguntur tria prima precepta  
pri-



primae tabulae decalogi. Ad proximos autem  
 et legi subdicitur habet se homo vel quantum  
 eis specialiter aliquid debet. et sic dat quartum  
 preceptum de honore parentum, vel inquan-  
 tum generaliter omnibus est debitor. taliter  
 q. nulli opere. ore. aut corde nocumentum in-  
 ferat. et sic quantum ad hoc dant reliqua  
 precepta. nocumentum enim opere potest infer-  
 ri. vel quantum ad personam ipsam proximi q.  
 similitudinem est. vel quantum ad personam ej-  
 us similitudinem per necessitatem, vel quantum ad res  
 possessas per fructum et ad hoc dant alia tria pre-  
 cepta. nocumentum autem oris prohibet per  
 octavum preceptum. nocumenta **Deus** cordis  
 prohibent **vi** dicitur non concupisces est.  
 Ad. i. R. q. ad seipsum diligendum non vide-  
 bat hinc preceptis indigere. vel q. in dilectione  
 dei et proximi includit res ordinatae sicut sig-  
 nificat q. non ita facile intelligitur q. quis sibi ipsi a-  
 liquid debeat cum circa se videat omnimoda  
 habere libertatem. ac proinde precepta quae ordinant  
 ad deum et proximum **quae** statim mente te-  
 nentur data sunt immediate a deo deuter. 10. quae  
 vero ordinant ad se ut pote indigentia discussionis  
 sapientium non pertinent ad decalogum. Ad.  
 2. q. pretermisissis alijs solemnitatibus est facta  
 specialis mentio de sabbato quia in eo remem-  
 rabatur preceptum ex beneficijs preteritis scilicet  
 creationis ut habetur exod. 20. et precipuum  
 ex futuris prefigurabat scilicet quies perma-  
 nens in hac vita per gratiam. et in futura per  
 gloriam. ut dicitur Isai. 58. cetera autem quae  
 per reliquas solemnitates vel rememorabantur vel

Beneficia

pre



Summula d. Thomae

<sup>vel</sup> prefigurabant <sup>vel</sup> transeuntia erant ut pas-  
 sus domini. <sup>vel</sup> ad duo dicta reducuntur. Ad. 3.  
 q. in falso iuramento etiam includit falsa doc-  
 trina una enim glossa explicat illud manda-  
 tum dicens. non affirmabis Christum esse cre-  
 aturam. vel ducendum. q. iuramentum omni-  
 bus est commune et ideo de eo datur preceptum fal-  
 sa doctrina ad paucos pertinet. Ad. 4. q. Statim  
 ratio naturalis dicitur q. nulli debet inferendum.  
 nocumentum. sed q. sic aliquid pro alio facien-  
 dum non statim. nisi presupponat ratio de-  
 biti ex beneficijs. quod filijs parentibus acce-  
 pisse est manifestum. et non e converso pare-  
 tes a filijs. quamvis dici etiam possit q. filius  
 est aliquid patris ut dicitur. d. et sic. et propterea  
 non datur preceptum de benefaciendo filijs. sicut  
 nec de benefaciendo sibi. Ad. 5. q. homicidium  
 et falsum testimonium non sunt perse appe-  
 tabilia. sicut delectatio adulterij. et uoluntas  
 diuitiarum. ac proinde in his etiam specialiter uo-  
 luntatis prohibet non in illis. Ad. 6. q. passio-  
 nes irascibilis derivant a passionibus ration-  
 piscibilis. et ideo etc. sufficit de his datur preceptum.

in decalogo

seu peccatum cor-  
dis

Ad. 6. Vm convenienter ordinentur  
Precepta decalogi.

Et videtur q. non q. dilectio proximi quem uide-  
 mus est preambula ad dilectionem dei inuisi-  
 biles ut inquit. 1. Isaias. 3. ergo in ordine  
 riuenter ponuntur precepta de dilectione dei -  
 2. q. precepta affirmatiua precipiunt altius vir-  
 tutum. negatiua uero prohibent altius vitiorum  
 prius autem et extirpare vitia. ut dicit Boetius



q3 plantare virtutes. ego in preceptis pertinen-  
tibz ad proximum prius debuissent pernegari  
tua q3 affirmativa. 3. q3 priores sunt altis  
ordis. ergo inveniuntur ultimum hoc ponunt  
& precepta de non concupiscentis)

ut etiam constat  
ex illis psalmi de  
clina a malis et  
fac bonum

Sed contra dicit Roman. 13. que a deo sunt or-  
dinata sunt. decern autem precepta sunt im-  
mediate (ut dicitur est) a deo data.

Incendium q3 cum ordo rationis a fine incipiat/  
gravior tunc dubium est de ordinatio a fine ac pro-  
inde prius debuerunt precepta de ipsi fine sci-  
licet deo constitui. quem ad modum et in rex  
cuius prima ordinatio debet pensari ex subiecti-  
one ad ducem. et deinde ad constitutores et socios  
deus autem prius debet fidelitas. secundum revere-  
tia. et tertio famulatus de quibus sunt tria pri-  
ma precepta. In preceptis autem ordinantibus  
ad proximum constat q3 magis repugnat rati-  
onem de ordinatio circa parentes. deinde magis of-  
fendit proximum opere q3 ore et corde. et inter  
peccata operis gravius est homicidium q3 adul-  
terium per quod impeditur certitudo proles nascitu-  
re. et hoc gravius q3 factum. quod pertinet ad  
externa bona.

Ad 1. q3 ad sensum magis est proximus  
sed dilectus dei est rati dilectus proximi. Ad  
2. q3 sicut deus est principium essendi omnibus  
ita pater est quoddam principium essendi filio  
et sic ad precepta circa deum immediate sequit  
de honore parentum. Et quod quod sic in execu-  
tionem. in cognitione tamen prior est virtus q3 pecca-  
tum. et per ratiorem cognoscitur obliquum. ut dicit  
1. de anima. et Rom. 5. / Sed ad hunc non est ista ra-  
tio

ut in nu-  
ut in psal. tunc  
et usai. 1.



tu ordinis, sed quae supra posita est / Ad. 3. q. et  
 si peccatum videtur sic punitur in executione eius  
 tamen prohibetur potenter cadit in ratione

Ar. 7. vñ. Precepta decalogi conveni-  
 enter traduntur?

Et videtur quod non. quia negativa retrahuntur à vi-  
 tijs. affirmativa autem inducunt ad actus  
 virtutum. sed circa quamlibet virtutem oppo-  
 nunt sibi virtutes. Et infra, ergo in quibus debent  
 precepti debuit poni affirmativum et nega-  
 tivum. 2. quia teste Isidorus omnis lex rati-  
 one constat. ergo in omnibus. et rati in solum in  
 primo et tertio debuit rati assignari. 3.  
 quia precepta debent omnibus actibus virtutum  
 etiam inveniuntur pariter tantum in primo  
 et quarto precepto. 4. quia lex vestra erat à  
 ratione. ergo in omnibus debuit rati  
 assignari. Et rati solum in primo et secundo.  
 5. quia ut dicitur ps. 3. omnia precepta in me-  
 moria retinenda sunt. ergo inveniuntur  
 in solo tertio firmamentis de memoria.

Sed contra est quod sapient. 2. dicit deus curata  
 fecit in numeris, potidere. Et mensura.  
 Dicendum quod ut dicit deuter. 4. lex sapientis  
 sime ordinata est. et ex consequenti optimo  
 modo, et ordine servata.

Ad. 1. Per quod affirmativum sequitur ne-  
 gativum et non converso quoniam affirmativum  
 ad plura se extendit. sequitur enim est albi  
 ergo non est nigrum. sed non converso est al-  
 bum ergo est nigrum quia autem aliquid debet  
 ac est albi affirmativum importat. et pro  
 pre



scilicet circa solium, tertium & quartum preceptum  
 sunt affirmativa circa observantiam sab  
 bathi. et honorem parentum, quibus nul  
 lum debet, et p. d. ethicosy) Ad. 2. q. precepta puzemora  
 lia habent manifestam rationem sui, sed quibus  
 dam addit ceremoniale determinatum. puz  
 ceptum morale commune, ut primum et tertium. Ad  
 3. q. in recedendo a parentibus nulla expectat  
 utilitas, et in recedendo ab idololatris videtur  
 utilitas ex communicatione cum deorum neq;  
 impediri, et propterea in primo et quarto puz  
 cepto premia proponuntur. homines enim semp  
 utilitatem desiderant. Ad. 4. q. primus duos  
 preceptis addit comminatio, qz specialiter ho  
 mines ad idololatram erant primum et ad peie  
 randum. Ad. 5. q. tertium preceptum est de  
 rememoratione preteriti beneficii, et habet de  
 terminationem adiunctam, que non est de  
 lege naturalis.

ob frequentiam in  
 ramenti &

Ar. 3. Vm Precepta decalogi sunt dis  
 pensabilia.

videtur q. sic. qz sunt de iure naturali, quoad i  
 ure naturam humana defectibus subiacet. quibus  
 causa dispensandi ut dictum est. 2. qz homo  
 potest dispensare in lege a se lata ergo et deus  
 aut Prelatus vice dei in preceptis decalogi dis  
 pensare <sup>poterit</sup> ut innuit Apostolus. 2. ad corinth. 2)  
 3. qz in homicidiis videtur homines dispensare  
 puzta cum latrones suspenduntur etc. 4. qz uedi  
 ut i. maccab. 2. contra observantiam sab  
 bathi pugnant sunt. Sed contra dicitur isai. 24  
 disti

(ut dicit in 5. ethic)

iuste  
 in sab  
 batho



Summula d. Thome

distipauerunt foedus sempiternum. et quod  
de preceptis decalogi intelligendum est.

Dicendum q. tunc habet locum dispensatio  
legis quando in aliquo casu particulari ex  
observatione verborum ipsius fuerit contra  
legis latorem intentio. Unde si lex ipsam  
legis latorem intentioem preferat. et ex  
primat indispensabilis est. (Sicut potest dicat  
non esse iniustitiam faciendam. aut civitatem  
hostibus tradendam) et quoniam precepta de  
calogi ipsam continent dei intentionem in  
dispensabilia sunt.

Ad. 1. R. q. Aristoteles non loquitur de ipsa iure  
naturae. sed de modo illud observandi. qui in  
aliquibus fallunt. Ad. 2. q. deus se ipsum re  
gare non potest. (etiam in his que ad homines or  
dinate) ut dicit. 2. ad Timoth. 2) Ad. 3.  
q. latrones iuste auctoritate divina occidunt  
illud enim non est indebitum. nec bonum in  
neque ordinem virtutis per quod tale bonum conser  
uat. Sic Egyptij spoliati sunt a hebreis. Sic et  
Abraham auctoritate dei qui est dominus iugiter  
mortis tentavit imbricare filium suum. et  
Osee sumens sibi fornicariam. sicut adulteram  
non est medicatus nec fornicarius. q. accessit ad  
suam securum mandatum dei. qui est auctor  
matrimonij. Sic igitur precepta ipsa decalogi q.  
quantum ad rationem iustitiae quam continent  
inmutabilia sunt. sed quantum ad aliquam  
determinationem per applicationem ad singu  
lares actus. quandoque quidem sola auctoritate di  
vina in eis scilicet que a solo deo sunt instituta  
Sicut in matrimonio. et in alijs huiusmodi qua  
do



23  
 2093 etiam auctoritate humana in his scilicet  
 de quibus sunt commissae hominum iurisdic-  
 tioni. quatenus enim ad hoc homines ge-  
 runt iudices deo. non autem quantum ad  
 omnia / Ad .4. q. illa non fuit violata sed  
 interpretata precepti iuxta in necessarijs  
 ad salutem. ut dominus ostendit. Matth. 12.  
 Ar. 9. Vm. modus virtutis cadat  
 sub precepto?

Et videtur q. sic in pentec. 16. precipitur  
 iuste quod iustum est exequaris / 2. q.  
 intentio legislatoris est virtuosos facere  
 ut dicitur .i. ethic. virtuosus autem est vir  
 tuose agere / 3. q. modus proprius virtu-  
 tis est ut quis voluntarie et delectabili-  
 ter operetur. hoc autem precipitur in psal-  
 ms. seruite dominum in letitia. ec. 2. adu-  
 runt. 9. non ex tristitia est.

Sed contra est q. non potest quis es modo  
 operari quod virtuosus operatur nisi habe-  
 at habitum virtutis. ut patet in .2. ec.  
 5. ethic. Nam ergo si modus caderet sub  
 legis precepto omnis qui non operaretur  
 ex habitu mereret poenam quod est om-  
 nino falsum.

Dicendum q. ut dicitur in .10. ethic. illud  
 proprie cadit sub precepto legis pro quo poe-  
 na legis infligitur. quod autem lex humana  
 solum iudicat de actibus exterioribus solum  
 pro illis poenam infligit. Lex autem divina  
 iudicat et poenam infligit etiam interiores quod

Seru



Secundum corda. Quia deus. Secundum  
 hoc ergo advertendum. q. modus virtu-  
 tis quantum ad aliquid habet de lege  
 humana et divina. scilicet si aliquis o-  
 peretur sciens. quantum ad aliquid respi-  
 cit ad legem divina et non humanam. Scilicet  
 ut quis operetur volens cum intentio-  
 ne virtutis. et electione. Et quantum  
 ad aliquid modus operandi neq. ab huma-  
 na neq. a divina lege respicitur ut q. quis  
 firmiter et immobiliter operetur. hoc esse  
 non nascitur ex habitu iam radicato. Et quantum  
 hoc tertium modus virtutis non cadit  
 sub precepto legis humanae nec divinae.  
 Ad. 1. R. q. modus actus qui cadit sub pre-  
 cepto est sic fiat secundum ordinem iuris  
 Ad. 2. q. preceptum est de actu ad finem  
 ordinato non autem de ipso fine. qui est  
 virtutis habitus. Ad. 3. q. operari cum  
 iustitia est operari volenter. sed delectabi-  
 liter operari solum cadit sub precepto qua-  
 tenus sequitur delectatio. ex delectatione de  
 de proximo. qui cadit sub precepto. est enim  
 actus delectabilis vel propter finem. vel  
 propter convenientiam ad habitum. ut  
 dicitur in. 2. ethicorum.

↑ iustitia  
 ↑ virtus

Ad. 10. Vm. modus Charitatis cadat  
 sub precepto divinae Legis.  
 Et videtur q. sic. q. ad iustitiam est necessaria obs-  
 ervatio mandatorum ut dicitur matth. 23.  
 sed sine modo charitatis nihil prodest ut dicitur  
 1. corinth. 13. ergo / R. q. 1. ad corinth. 13.  
 dicitur



dicit omnia in gloriam dei facite. qui est  
modus Charitatis / 3. quod alias precepta  
impleri possent sine Charitate. et ex eo  
sequenti sine gratia que semper Charita  
tis est adiuvata. quod est Pelagij error, ut  
dicit Augustinus. lib. de Hæresibus)

Sed contra est q. quicumq. non servat præ  
ceptum peccat mortaliter. ac per ut seq.  
uens peccaret mortaliter quicumq. præcep  
tum, vel aliquid opus exequeret sine Cha  
ritate, quod est inconueniens.

Dicendum q. modus Charitatis siue actus Cha  
ritatis potest considerari dupliciter, uno mo  
do secundum q. quidam actus per se. et hoc  
modo cadit sub precepto quod de hoc specia  
liter dicitur. scilicet dilige dominum deum  
tuum. et proximum tuum) et est possibile  
ad observandum. quod homo se potest dispone  
re ad habendam Charitatem. et habita uti.  
Et sic Vera est quorundam opinio. Alio  
modo potest actus Charitatis considerari se  
cundum q. est modus actuum aliarum vir  
tutum. secundum q. actus aliarum virtu  
tum ordinantur ad Charitatem, que est finis præ  
cepti. ut dicitur 1. ad Timotheum. 1. intentio etc  
nimis (ut dicitur est supra) est quidam  
modus formalis superioris ordinis actus or  
dinati in finem. et sic non cadit sub præcep  
to. ut tenent aliorum opinio. adimple enim  
preceptum, qui patrem honorat quamvis non  
habeat Charitatem. et si sic transgressor præcep  
ti, quod est de actu Charitatis. propter quam trans  
gressionem merebitur poenam

Ad



Ad. 1. R. q. Matth. 19. ad uitam omnia  
 precipiuntur mandata semari interque est  
 dilectio dei, et proximi / Ad. 2. q. preceptum  
 caritatis impleri non potest nisi deus ex  
 toto corde diligat et omnia referant in ip-  
 sum. sed ex ~~huius~~ precepti ~~autem~~  
~~hinc sequentes~~ ~~consequenter~~ de honora-  
 tione parentum non tenet, quia eos ex chari-  
 tate honorare ac proinde potest quis imple-  
 re preceptum hoc affirmatiuum sine eo qd  
 transgrediat aliud affirmatiuum de dilec-  
 tione. aut modo caritatis / Ad. 3. q. omnia  
 precepta impleri non possunt nisi impleat  
 preceptum de dilectione. quod si negata fieri  
 non potest. ac proinde errauit Pelagius ~  
 Ar. 1. Vm conuenienter distinguan-  
 tur alia precepta legis moralis pre-  
 ter Decalogum?  
 Et uidet q. non q. in duobus preceptis de  
 dilectione dei et proximi uel dicitur Matth.  
 22. pendet uniuersa lex et prophetae. et hi-  
 dus explicare sufficerent per decem deca-  
 logi. 2. q. communia precepta moralia  
 uel decalogum continent. uel ad ipsum pre-  
 supponunt. in diuina <sup>uero</sup> ~~et~~ et ceremoni-  
 alia determinationes moralium sunt / 3.  
 q. sicut in lege preter decalogum distingun-  
 tur moralia pertinentia ad Iustitiam. Liber-  
 tatem misericordiam et castitatem. sic  
 debuissent ad diuina pertinentia ad  
 suas virtutes uel fortitudinem sobrietatem  
 et. quod tamen non fit  
 Sed contra est q. in ipsa dicitur lex dominum



culata est. immaculata autem servatur  
 anima non solum per moralia decalogi, sed  
 et per alia moralia. ergo convenienter addit  
 Dicendum ut ex dictis iam patet quod iudicia  
 sua et ceremonialia ex sola institutione le-  
 gis vim habuerunt. moralia uero ex ipso  
 rationis dictamine. sunt autem in tripli-  
 ci differentia quaedam communissima et fi-  
 nes preceptorum, que nulla editore aut in-  
 iustitiae re indigent. in quibus nullus po-  
 test errare secundum iudicium rationis. que  
 dam magis determinata que statim appre-  
 hendunt ut precepta decalogi alia tamen  
 que sapientium indaginem exposcunt. et  
 huiusmodi sunt moralia precepta populo  
 per Moysen data que tanquam ad manifestis-  
 ra reducunt ad ea que sunt decalogi que  
 super addunt. Primum enim preceptum addit  
 prohibitio idololatrie. deuter. 10. Secundum  
 preceptum super addit prohibitio blasphemie et  
 falsae doctrine. leuit. 14. et deuter. 13. Ter-  
 tum preceptum addit ceremonialia omnia. et  
 quartum preceptum addit honor seniorum et reue-  
 rentia maioribus, aut aequalibus exhibenda  
 leuit. 19. Quintum preceptum super addit prohibi-  
 tio Violationis aut odij contra proximum le-  
 uit. 19. Sextum preceptum addit prohibitio mere-  
 tricij. et peccati contra naturam. deuter. 24  
 et leuit. 18. Septimum preceptum super addit pro-  
 hibitio usure et fraudis. deuter. 18. et 25.  
 et omnis Rapina. et calumnia. Octauum precep-  
 tum super addit prohibitio falsi iudicij et menda-  
 cij. exod. 23. et detractionis leuit. 19. Alijs

^  
moralia

beneficia  
 uel minima  
 tribus.

au-



autem duobus ultimis preceptis nullas  
per addunt. qz per ea vitiosissimè omnis  
mala concupiscentia prohibet.

Ad. 1. R. q. ad illa duo quaedam secundum  
manifestam rationem debitorum manent quæ  
dam uero secundum rationem magis oc-  
cultam / Ad. 2. q. superaddita decalogi sunt  
determinativa decalogi ex uinaturalis in-  
tendunt. u. d. italia uero et cetera naturalia  
ex sola institutione legis / Ad. 3. q. de virtu-  
tibus ordinantibus ad alterum. qz sunt ad bonum  
commune dantur precepta superaddita inter  
quas est castitas. qz generatim ordinat ad co-  
mune bonum speciei. de actu uero fortitudi-  
nis etiam dicitur dicitur ut exhorrent in bello  
deuter. 20 / et similiter adus quibus prohibe-  
tur committitur. monitorum patrum. tamqz contra  
uicium bono domestico. deuter. 21.

Ad. 12. v. m. Precepta moralia legis  
ueteris iustificarent.

Et uide q. sic dicit etiam Roman. 2. v. m.  
Audientes sed factores legis iustificabunt  
2. qz leuit. 18 dicit q. faciens iudicia et  
leges custodiens uiuificabit / 3. qz et in ob-  
seruatione legis humanæ est quædam  
iustificatio. ergo a fortiori in diuina ob-  
seruantia

Sed contra est. 2. ad cor. 3. littera occi-  
dit quod secundum August. lib. de spiritu  
et littera. etiam de preceptis moralibus  
legis intelligendum est.  
Dicendum q. sicut sanctorum significat primum  
id.



id quod habet sanitatem. et secundario id  
 quod sanitatem significat sic iustifica  
 tio primaria significat ipsam iustitiam  
 factiorem. et secundario sive improprie  
 ipsam iustitiam significatiorem. uel dis  
 positionem ad illam et sic moralia pre  
 cepta iustificabant disponendo ad iusti  
 ficatiorem fieri per Christum et ipsam  
 significatiorem. Si autem loquamur de us  
 titia pro predicta potest sumi et pro ipso  
 habitu iustitiae acquisito. uel infuso. et  
 ita moralia non iustificabant quod talem  
 iustitiam non causabant. sed potest etiam  
 iustitia sumi iustitia pro ipsa executione  
 operis iusti et sic iustificabant precepta  
 moralia legis quod continebant id quod est se  
 cundum se iustum. immo et sic iustitia  
 sua uel ceremonialia iustificabant in qua  
 tum haec generaliter continebant iustiti  
 am ad cultum dei et ex deo tunc fauor  
 tum; illa uero continebant iustitiam in  
 specialibus in ordine ad homines.

ut dicit Augustinus  
 contra Faustum.

de quo modo  
 loquimur.  
 de quo est sermo  
 et loquitur Paulus  
 Roman. 4. ~~quod~~  
~~habentur~~  
~~in iustitia~~

in eis

Ad 1. q. accipitur iustificatio pro executio  
 ne iustitiae. Ad 2. q. uidebantur quod evita  
 bant poenam mortis ut immunitatem. 3.  
 Ad 3. q. precepta legis sumariae iustificat  
 iustitia acquisita de qua ad presens non  
 loquimur.

Quaestio. 101. De Preceptis ceremo  
 nialibus secundum se in quattu  
 or articulos diuisa.

Ar. 1. Vniversatio preceptorum ceremonialium  
 in hoc consistat quod pertineant ad  
 cultum dei.



Unde quoniam quae praecipua quaedam uide  
abstinentia a quibusdam cibis. Leuit. xi / et  
a quibusdam uestibus. leuitic. 19. et num  
15. non sunt moralia nec iudicialia, ergo ce  
remonialia. nec tamen ordinantur ad cul  
tum dei ergo est. / 2. quia ceremonialia a  
ceruis dicebantur. quia pertinebant ad solempni  
tates. sed multa alia praeter solempnitates  
pertinebant ad cultum dei. ergo / 3. quia ce  
remonialia graece salutaria dicuntur. at  
praeter illa multa alia ad salutem pertine  
bant / 4. quia ut dicit Rabbi moyses ceremo  
nialia dicitur quorum ratio non est mani  
festa. at multa pertinentia ad cultum dei  
habent rationem manifestam. sicut sabbat  
i ubi observatum celebratum Phasce. et scensphi  
gis. quorum ratio assignatur in lege.  
Sed contra dicit exod. 13. ostendas populo  
ceremonias. et ritum uolendi.

Dicendum ut ex supra dictis patet quod cere  
monialia determinationes quaedam sunt  
moralium in ordine ad deum. quod sic per  
debitum cultum ipsius, ac proinde ceremo  
nialia ad ipsum dei cultum pertinent.

Ad. 1. R. q. etiam preparatoria ad aliquem  
finem pertinent ad ipsum. et sic illa praecipua  
ta pertinent ad ceremonialia. quia preparabantur  
ministrantes. et ad eorum huiusmodi pertine  
bant / Ad. 2. q. illa rationis expositio parum  
facit. praeterquam quod non ceruis. sed luminicosae praeparabantur. sicut in leuit. 24. et in solempni  
tibus omnia etiam alia spectantia ad cultum dei  
observabantur / Ad. 3. q. ratio non est quia cum praeparantur  
et ceremonialia specialiter ratione possunt dici sa  
lu

accensus

quae gerant ad dei  
cultum.

ad cultum dei



Inteferat et regula salutis quatenus specialiter ordinant ad cultum dei / Ad 4. q. illa ratio est probabilis quodammodo. et consequens quod ceremonialia erant figuralia. et si videatur ratiō non adeo manifesta.

Ar. 2. Vni Precepta ceremonialia sint figuralia? ~

¶ Videtur q. non. q. ad doctorem pertinet et maxime ad legislatorem ut manifeste patet ut. ut ait Augustinus. 4. de doctrina christi. et de lege dicit Isidorus q. debet esse manifesta ergo in nullis figurata / 2. q. figuratim facere aut dicere indecorum et theatricum esse videtur / 3. q. ut ait Augustinus in enchirid. deus maxime colitur fide. spe. et caritate. sed precepta quodammodo deus non sunt figuralia ergo nec ceremonialia sunt figuralia / 4. q. Joannes. 4. dicit spiritus est deus. et qui adorant in spiritu. et veritate adorare oportet. ergo non in figura.

aut poeticum.

Sed contra est Apostolus ad Coloss. 2. ne quis iudicet vos in verbis. etc. usq. umbra futurorum.

Dicendum quod homo vivit ex anima et corpore ita duplici cultu subicit interiori et exteriori debemus obedere. iuxta illud psalmi cor meum. et carnis mea exultaverunt in deo in vinum. et quemadmodum corpus ordinat ad deum per animam; ita cultus exteriori dei ad interiorum. contingit autem interiori cultus in hoc q. anima coniungat deo per affectum. et intellectum. veritas autem divina in statu glorie et vite beata manifeste cognoscet et manifestabit. ac proinde cultus exterioribus

non



non consistit in aliqua figura. in presenti  
autem uita ueritas ~~est~~ diuina ut ait d. Augustinus  
1. cap. celest. Hierarch. in istis uerbis  
sub quibusdam uelaminibus et figuris. in  
lege quidem ueteri uiam etiam ipsam qua  
ad manifestam ueritatem quibus peruenit  
ad umbrantibus. ut dicit Apostolus ad Hebr. 7  
scilicet Christum dominum. quem in statu  
nunc legi praeteritum aut presentem uel  
prefigurata uerbis et ueridum reuelata ueri  
tate futuris glorie. Unde Apostolus Hebr. 10  
legem ueterem umbram. Legem ueterem uel uiam  
imagini comparat

Ad. 1. R. q. 2. in uerbis reuelanda sunt diuina  
iuxta eorum uiam capacitatem sub ru  
dibus figuris. ad hunc tamen deus / Ad. 2.  
q. in poeticis defuit ueritas. et in diuinis cla  
ritas. et sic idcirco q. conueniunt figuris

Ad. 3. q. Augustinus loquitur de interuoculatu ad  
quem exteriorum conuenit ordinari / Et  
similiter ad 4. q. 2. in uerbis plenius ad deum  
tunc per Christum dominum sunt introduci.

Ad. 3. Vm debuerint esse multa ce  
renonialia Precepta?

Et uidetur quod non quia unus est deus ad quem o  
mnia. et unus Christus per quem omnia. et  
quod ut figuris conueniant multiplicanda / 2.  
quod multiplicatio ceremonialium praebet oc  
casionem transgressionis. ut dicit Petrus ac  
t. 4. 15. in quem quod nec nos nec patres nostri  
portare possumus / 3. quod cultum exteriorum  
debuit lex minuire tanquam ordinans ad Christi  
qui docuit deum in spiritu. et interiori uerita  
te uelare. arg. / Sed contra dicitur osee 3. et Iob



Dicendum q. ceremonialia oportuit multi-  
plicari tum ex parte malorum qui idolo-  
latru inseruiebant ut illis intentia males  
adibz retraherent. tum etiam ex parte bo-  
norum ut auidius et cum maiori assidui-  
tate ad bonum instruerent, precipue cum  
multiplices utilitates per Christum afferende  
multipliciter prefigurari necesse esset.

ceremonialibz

Ad. 1. R. si unum sufficit ad finem rursus  
multiplicanda medio sicut nec medicina  
si una sufficiat ad salutem. ceremonie autē  
ueteris legis erant imperfecte. Finalide ut  
dicit ad hebr. 7. Ad 2. q. prudentis legisla-  
toris est minus transgressurus occasionem  
permittere, ut maiores transgressiones (qua-  
les erant idolatrie vitarentur ut dictum est)  
Ad. 3. q. multo magis potuisset lex uetus cor-  
palem cultum augere in quibus diminuit ut  
notauit Rabbi moyses egyptius. ut q. non in-  
omnibus neq. a quibuslibet sacrificia offer-  
rentur etc.

Ar. 4. Vm ceremonie ueteris legis co-  
uenienter diuidantur in sacrificia, sa-  
cramenta, sacra, et obseruantias?

Fi uidet q. non q. prefigurabant Christum, ut dicit ephess. 5. in imo  
ad quod sola sacrificia sufficiebant. 2. uetus  
lex ordinabat ad ritum in qua unum est sa-  
cificium et sacramentum altaris. 3. q. sa-  
cramentum dicitur de dicatione sicut tabernaculum  
et uasa. at omnia ceremonialia erant de dica-  
ta ergo omnia ueniunt cum sacris. 4. q. obserua-  
tia ab obseruandis dicuntur. at omnia precepta  
legis obseruari debebant. ut dicit deuter. 8. ergo  
obseruantie ritus una pars ceremonialium

5.



5. quod solemnitates, oblationes et munera  
inter ceremonialia computantur ut habetur ad-  
colos. 2. et hebr. 9. quae tamen sub nullis pre-  
dictorum continentur. ergo est.

Sed contra est quod singula praedicta ceremonie  
vocantur sacrificia quod in. numer. 15. / sa-  
cramentum ordinis leuit. 7 / sacra exodi.  
38 / observantiae etiam dicuntur ceremonie  
3. reg. 9

Dicendum quod in cultu dei ad quem cerem-  
oniae ordinantur. possumus considerare cultum  
ipsum. volentes. et instrumenta co-  
lendi. cultus consistit in sacrificiis. ins-  
trumenta autem pertinent ad sacra. ut  
vasa etc. / in volentibus autem est conside-  
randa eorum institutio. quae fit per quam-  
dam consecrationem. vel populi. vel mini-  
strorum et adhuc pertinent sacramenta.  
et eorum consecratio singularis. per quam  
distinguntur a non volentibus deum. et adhuc  
pertinent observantiae. puta in cibis. ves-  
timentis. et alijs huiusmodi.

Ad. 1. Quod sacrificia per aliquos homines  
et incertis locis. et cum certis modis offerenda  
et sic significabant Christum et quae in  
via lege futura erant / Ad. 2. quod ad tamen ex-  
cellens mysterium. erant in veteri lege sa-  
crificia sed etiam et sacramenta / Ad. 3. quod  
quaedam erant simul sacra sacrificia et  
sacramenta. sed quaedam specialiter tantum  
communi nomine sacra dicebantur / Ad. 4. quod  
quaedam speciali nomine observantiae dice-  
bantur ut dicitur est. et per quamdam conse-  
crantiam ceremonialia dicebantur / Ad. 5. quod

Secundum quam-  
dam idoneitatem.

quod unum est sig-  
nificandum)

quamvis etiam qui-  
busdam consecrati-  
onibus quaedam sa-  
crificia adiungere  
tur ~



Solemnitates tamq[ue] tempora in quib[us] sa-  
crificia offerbantur ad sacra pertinent. Si-  
cut et sacrificiorum loca / oblationes ve-  
re et munera computantur cum sacrificijs  
ut innuit Apostolus ad hebr. 5.

Quæstio. 102. De causis ceremo-  
nialium præceptorum in sex  
Articulos diuisa?

Ar. 1. Vn cerimonialia Præcepta  
Sabeant causam.

Et uidetur quod non quod glossa super illud ephes. /  
2. legem mandatorum decretis euacuans  
dicit decretis. id est præceptis euangelicis, quæ  
ex ratione sunt. ergo cerimonialia non  
erant ex ratione, aut causa / 2. quod et in le. /  
1. genaturæ ut dicit Augustinus. 8. super ge-  
nes. fuit præceptum de ligno uictus sine  
ulla causa. solum ad probandam hominis  
obedientiam. ut patet in lege scripta. quæ  
legi naturæ successit similiter etc. / 3. quod  
alias a mortalibus non distinguerentur. quæ  
a ratione, siue causa sunt.

Sed contra est quod in psalmo. de omni præcepto  
dicit quod est lucidum illuminans oculos. id  
est habens rationabilem causam.

Dicendum quod cum cerimonialia præcepta  
sapienter a deo ordinata sint. in aliquem  
finem tendunt. et per media rationabilia  
ad ipsum finem proportionata, exquirunt  
dicit electio eorum et necessitas. ut in. 2.  
physicorum dicitur sumenda est.

Ad 1. Per quod licet obseruantur ex natura sua  
non



Summula d. Thome

non haberent causam: ut quæstis non fi-  
eret explana et limo. Habebant tamen ex  
ordine ad significantiam. Sed decretarum  
vel legis, que præcipue consistunt in fide  
et dilectione. ex ipsa natura alius ratio-  
nabilia sunt / Ad. 2. quod illud præceptum hi-  
ce non in se habuit tamen rationem sine  
causam in ordine ad aliud / Ad. 3. quod mora-  
lia habent rationabiles causas ex se. cere-  
monialia uero ex ordine ad aliud. ut dictum  
est.

↑  
prefigurandum)

Ar. 2. Vñ Præcepta ceremonialia  
habeant causam litteralem uel  
figuralem tantum?

Indicet quod figuralem tantum quod inter ce-  
rimonialia præcipuum locum obtinebat  
circumcisio. et immolatio agni pascha-  
lis. que tantum causam figuralem ha-  
bere uidebantur ut colligitur genes. 17. et  
exod. 13 / 2. quod ceremonialia omnia  
sunt figuralia in seipsis / 3. quod multa ex  
cerimoniis non referebat utrum sic uel  
aliter facerent: ut erat numerus animalium  
sacrificandorum etc. ergo non habebant  
causam litteralem.

Sed contra est quod etiam hiis ueteris legis ob-  
sequia figurabant (omnia enim in figuram  
trahuntur illis) et tamen habebant causam  
litteralem. ergo et ceremonialia /

Dicendum quod cum ratio eorum que sunt ad  
finem sumat ab ipso fine. et finis ceremoni-  
alium esset duplex (sicut et uerborum pro-  
phete



phetarum) scilicet cultus dei pro illo tem-  
 pore, et figurare Christum futurum. pro  
 tunc habebant causam litteralem. et fi-  
 gurativam ad Christum et ecclesiam. quod  
 pertinet ad allegoriam. siue ad mores quod  
 pertinet ad moralitatem populi Christiani. si-  
 ue ad statum future glorie per Christum. quod  
 pertinet ad anagogiam.

Ad. 1. R. q. sicut metaphorica locutio perti-  
 net ad litteram. sic et q. circumcisio signifi-  
 cat pactum initum a deo cum Abraham. et ce-  
 lebratus fuisse liberationem ex egypto / Ad  
 2. q. etiam dabant ad deum presentaliter co-  
 lendum / Ad. 3. q. aliquę ceremonie rite ha-  
 bent in particulari causam litteralem, ha-  
 bent tamen, illam in generali. sicut et in le-  
 gibus humanis multe conditiones particula-  
 res ex arbitrio solo instituentium pendunt si-  
 cut in universali causam habent.

Ad. 3. Vm Possit sufficiens ratio  
 eorum que ad sacrificia pertinent?  
 Et videt q. r. animalia enim, et panes qui  
 ibi offerbantur ad sustentationem vite perti-  
 nent. quibus deus non eget iuxta illud ps-  
 almi numquid carnes taurorum mandu-  
 cabo est / 1. q. inter animalia multa e-  
 rant rubicunda bobus, ovibus capris, turturibus  
 columbis, et passeribus, que communiter offere-  
 bantur / 2. q. etiam turrimini datum est de  
 minimum percium ergo innumerantera  
 sacrificia excluderentur / 3. q. sicut indiffe-  
 renter mandabant offerri turtures aut co-  
 lum)

conueniens  
 assignarij.



Summula D. Thome

magis

Summa sic debuissent offerri et pulli tur-  
 turum) 5. qz deo qui est auctor uitę et  
 mortis etiam animalium ut dicitur genes. 1  
 ergo non debuerunt offerri animalia ma-  
 licia qz uicia. immo strauicens ut dicit  
 Roman. 12) 6. qz impertinenter uidetur  
 assignari modus occisionis eorum. leuit. 1/  
 7. qz claudum equum. et maculosum ani-  
 mal. magis sunt in uia ad mortem ergo  
 magis apta aut saltem non minus debuis-  
 sent iudicari ad sacrificia. siquidem occulta  
 offerrebar) 8. qz inuicententer (sequi-  
 dem ut dicitur 1. cor. 10 offerentes participare  
 debebant de sacrificijs) eis denegabat sar-  
 quis adeps pectus uolum. et armus dexter)  
 9. qz inuicententer in hostijs pacificis et  
 pro peccato offerrebar animalia foemina  
 scilicet et non in hostijs caustis. et in hostijs pa-  
 cificis non offerrebar aues) 10. qz cum om-  
 nes hostie pacificae eiusdem generis esse uideat  
 et inuicententer quodammodo carnes pro-  
 hibent. ueseri in craticulo quodammodo uis  
 leuit. 7) 11. qz pro omnibus peccatis unum  
 genus sacrificij debuisset offerri. cum omni-  
 a a deo uenerant. in hoc qz a deo auertunt)  
 12. qz omnia animalia uno modo (scilicet  
 occisa) offerrebar in sacrificium. ergo deter-  
 re nascentibus non debuisse diuersimode  
 fieri oblatio scilicet. respicis. simula. pari-  
 bus, incliuar. sartagine. et craticula est)  
 13. qz omnia a deo accepimus ergo de omni-  
 bus offerri debuerunt. et non solum panis, ui-  
 num oleum. thuris sal) 14. qz in sacrificijs

et pro ordine in  
ipsum offerent



interiori plus est de dulcedine ergo si mel  
fuisse potius esse mel et fermentum quod  
sapidum reddit panem. q3 sal mundi est  
quod est amarum.

Sed contra dicit leuit. s. oblata adolebita  
cerdos est. que <sup>sine</sup> sapientia desumpta  
cuisserit. ut dicit sapientia. 7. ergo

Dicendum q. in ceremoniis erat ratio  
litteralis. et figurativa. litteralis quia

presentia  
licet exhi  
ban. A dum  
proprium

ordinabant ad cultum dei et sic dupliciter  
mirum mentem des applicando et uni  
endo in cuius signum de rebus possessis sa  
crificia et dona offerbant. et mentem a  
vitijs retrahendo in cuius signum post pec  
catum id oblatum et adorationis tunc  
lex et precepta populo data sunt. Figu  
ratis autem ratio erat in sacrificijs uete  
ris legis qua precipuum inter omnia dona

Christum  
dominum

dei et excellens sacrificium <sup>Christi domini</sup>  
multiplicata cum essent ~~sed~~ imperfecte  
~~non~~ prefigurabant. et ad illud ordinabant  
que omnia ex. 1. paral. 29. exod. 22. He  
rem. 7. Ioannis. 3. et ad ephess. 3. colligunt  
admodum erit difficile.

ue dicit  
isa. 1.

Ad. 1. R. q. deus non obsui indigentiam ul  
la postulabat. sed obsui utilitatem  
eamentis ordinem ipsum. et propter  
significatiuam Christi domini uenturi  
uedictum est. Ad. 2. q. illa et rna  
lia animalia immolabant. Perinde ad ex  
cludendam idolatriam. q3 illa ulebant e  
gyptij. uel eis ad maleficia utebant unde  
exod



dicunt

Exod. 8. abominabiles Egyptiorum imitabimus deos nostros. et duos specialiter sicut et agriculturam inter <sup>res</sup> sacras Egyptij computabant. 2. quod similes modicam malia congruunt ordinatum meritis in deum quod invida domestica et ad vitam necessaria <sup>sunt</sup>. Aves autem ille imitabat quod habebant inopia in terra promissionis. 3. quod in vitulis carnis superbia. in agris irrationabiles motus. in flego laserna conpunit. in turture castitas offert in ariis sinceritas et veritas. in columbarum titas et simplicitas. 3. quod congruunt significationi Christi. qui est vitulus laboriosus et innocens, agnus innocens, Aries principatus. Hercules similitudinem peccati turtur et columba induabus naturis, aut castus et amabilis. Et in similitudine asperis credentium per aquam baptismi figurabat.

additus

Ad. 3. quod Pisces alieni sunt a circumciditum. et extrahi ab aqua statim moriunt unde sacrificium ineptum erant / Ad 4. quod ut ait Rabbi Moyses in turture majoris sunt meliores. in columbis eorum veritas / Ad. 5. quod animalia occisa ne mune in visum dominum ne comedant et idem cremabant quod per ignem deo data apta est in reddunt. et quod significabat oculum peccatorum. immo et mors sine occisione Christi / Ad. 6. quod rostrum occisum exprimit errorem rostrum occidentium ad idolatriam. et in turrostrum occisum ponebat ad vitandam



in misericordiam offerentium. Et de  
veneratione ipsorum animalium. Ad  
quod quod maius sa de pellibus abari solent  
et similiter presunt pro tribus et carnis  
hae ante septimum diem. quati in quidum  
firmiter consistentia

ut dicit Rabbi  
Moyses.

Ad. 8. q. triplex erat sacrificium gen  
salute sub caustum et tunc combustum in  
Solem et amorem dei. ut et tunc hinc up  
si offerat. et significabat statum perfe  
ctum. 2. pro peccato. et satis factum ut in  
pars deo pars sacerdoti cuius minister  
facienda erat. et significabat statum poeni  
tentium. 3. pro peccato populi aut sacerdo  
tis sic fiebat sacrificium nulla sacerdo  
ti eius pars obveniebat sed tunc combu  
rebat. 3. genus sacrificiorum erat  
Sicut pacifica pro gratia et amore. vel  
pro salute et prosperitate offerentium. ex  
debito beneficii accepti aut accipiendi. et  
significabat statum proficientium in im  
pletionem mandatorum. cuius una pars  
deus alia sacerdoti. alia offerenti dabatur.  
quod etiam offerens de nomine operabatur.  
Sanguis autem effundebatur ad crepidinem  
altaris ad excubendam idolatriam esse  
dentum adipes et bibentium vinum liba  
minum. ut dicit in psalms. Item assusa  
guinis prohibebat ut sanguinis effusione  
ad hunc erent iusta dicitur genes. 9. et essig  
adipes propter lasiviam Ezechiel 34. ter  
tio hae prohibebant ob divinam reverentiam  
qz

cedebat

siue in  
cupienti  
um ~

et adips  
combure  
batur ~

quorundam



qz vita in sanguine est. et ad eps ab un //  
 tantiam significat. **De** **Stijs** uero  
 Pacificus. sacerdoti pectuscularum et armis  
 dexter debet ad excludendam quā  
 dam diuinatōis speciem. que pectuscula  
 manna uocabat. et in osse etiam pectus  
 fiebat // **Et** qz sapientia pectus et humeris  
 uon fortitudo dextera sacerdotis est ma  
 gis necessaria.

Ad. 9. q. qz hō bcaustum erat perfectissimum  
 sacrificium in eum offerbat. nisi masculi  
 lus qz femina dicitur imperfectum. hic  
 tutes autem et uoluntate in gratiam paupere  
 rum. et hōc in uoluntate pacificus. qz erat uol  
 untarius. sed in hōc uoluntate. et pro peccato  
 et qz alia uoluntate. et gemitu et uoluntate pro can  
 tate // Ad. 10. q. hō bcaustum primum te  
 rebat hōm. id est qz hōm uoluntate hōc.  
 secundum hōm pro peccato. que in medebat  
 ipsa die a sacerdotibus in altis. Tertium hōm  
 hōc pacificus pro gratiarum actione. que uol  
 debat ipso die. sed ubiqz in Hierusalē  
 quartum hōm pacificus que fiebat ex uol  
 untate carnis poterant etiam in altis  
 manducari. hōm autem gradum ra  
 tione qz hōm primo obligat hōc ob eius  
 maiestatem. Secundo ob offensam in missa.  
 Tertio propter beneficia tam suscepta. et qz  
 propter beneficia sperata.

Ad. 11. q. qz peccata aggrauantur ex statu pec  
 catis pro diversis personis diuersa offerantur  
 sacrificia. ut capra pro idolatria. Vitulus  
 pro ignorantia sacerdotis. et pro negligentia Pr  
 in



incipit Hieron. Notant autem Rabbi Moyses .q. quanto gravius erat peccatum vili  
species animalis offerebat pro eo.

Ad. 12. q. lex in sacrificijs providere vo-  
luit pauperem irrogare et sic ordinavit ut  
vel animalia. vel aures. vel parus. farina  
aut spica offerrent. erat enim parus figura  
Christi. in spica fidei patrum. in fide prophete-  
tarum stercula. firmatus in summatate car-  
nis. de vitis igne spiritus sancti in ubi-  
na virginalis uteri. vel igne in cartagine  
per labores. In cruce vero tanquam in cuba  
adustus. Ad. 13. q. de teris nascentibus  
offerebat panis qui traditur medendum. vinum  
ad bibendum. oleum et sal que sunt ad con-  
dimentum. et thus ad medicamentum. sig-  
nificabat autem panis Christi carnem. vinum  
suis sanguinem. oleum gratiam. sal sapi-  
entiam. et thus orationem.

Ad. 14. q. mel offerebat in sacrificijs id  
bonum et designat voluptatem carnalem  
fermentum etiam offerebat id est. et digni-  
ficat voluptatem sibi annexam. sal uer-  
o corrupturam impedit. sapientiam eccar-  
nis mortificationem significat. et thus de-  
votionem mentis et odorem bonae fame. et  
quoniam sacrificium Iehu typus non proce-  
debat ex deuitate sed magis ex suspicio-  
ne. ides in eis non offerebat thus.

Ar. 4. Vm assignari possit certa  
Ratio ceremoniarum que ad  
sacra pertinent?

¶



Et videtur quod non quod altare. 17. dicit Paulus  
 quod secundus sit dominus celi et terre et  
 in manufactis templis habitat. ergo in  
 uenienter institutum est tabernaculum  
 2. quod tabernaculum designabat statum  
 veteris legis. hec autem per solum Christum  
 est mutata. ergo et tabernaculum non  
 debuit mutari per adificationem alicuius  
 templi. 3. quod ad cultum dei pertinent  
 multa templa et altaria. ergo in uenienter  
 exco. in lege fuit unum tantum. 4. quod  
 tabernaculum designabat et colebat des-  
 uinitatem et simplicitatem. ergo in uen-  
 uenienter. per quosdam uela distingue-  
 bat. 5. quod uertus primi inuentus de  
 primo apparet in oriente. ergo potius circa  
 illam partem debebat respicere quam uertus  
 occidentem. 6. quod exod. 20. sculptile et sim-  
 litudines prohibebant fieri quod uisum ergo in  
 templis fuerunt imagines thronorum. Archa  
 propiciatorium. candelabrum. mensa. et  
 duplex altare. 7. quod exod. 20. precipitur fieri  
 altare de terra. ad quod dominus ascenderet per  
 gradus. cuius contrarium precipitur exod. 27  
 et 30. scilicet quod haberet gradus. et fieret de  
 lignis sethim. 8. quod in operibus dei nihil  
 debet esse superfluum. ergo impertinenter  
 tabernaculo apposita sunt plura operimen-  
 ta scilicet uita. sagasiliuina. pelles arie  
 horn rubricatæ. et pelles hyacinthina. 9.  
 quod consecratio exteriorum interuerna ani-  
 me sanctificationem significat. ergo in uen-  
 ue

ubi in  
 pitmly



uenerunt vasa vitrea et inanimata ex  
terius consecratur / 10. qz in psalm. dicit  
et benedicam dominum in omni tempore  
ergo inuenerunt certa tempora festi  
uitatum. ad id deputabant.

Sed contra est Apostolus ad hebr. 8. et  
mysticum fac secundum exemplar quod  
ad tibi in monte monstratum est.

Dicendum qz exterior cultus per deter  
minata et specialia debet fieri ut ma  
gis et minus interius alluciant et pro  
rea quem admodum ad Regium detra  
hant, et amplius domus. et preciosa ve  
indumenta et uasa conficiunt. sic et in le  
guntur ad dei cultum. preter qz quod ad  
Christum dominum figurandum specialia  
et specialia debebant assignari.

Ad 1. Reg. 3. homines deum adentes taber  
naculo indigebant tunc ut mouerent ad  
maiores reuerentiam. tunc ut ex eo diu  
initatis excellentia aliquo modo exprimeret  
et orationes ex deuotione conuenientium  
ficerent magis exaudibiles. ut dicit 3. reg.

Ad 2. qz <sup>ueteris legis</sup> figuratus non fuit muta  
tus qz tunc ad impletionem legis. Sed quan  
tunc ad aliquas conditiones populi quierat  
sub lege tamen in deserto. iam tempore salu  
nis templum in hoc sacrificij. Abrahæ de  
nato edificantis. ex quibus sumitur ratio  
litteralis. Figurata autem ratio est qz per  
tabernaculum presens uita, per templum fu  
tura describit. uel per tabernaculum status  
ueteris legis per templum autem status legis  
gra

hec enim  
facta est  
per Chris  
tum ~

degeritis et uero  
rantes. et cum hos  
tibus pugnantis.  
ubi facta est structu  
ra tabernaculi mu  
tabilis nondum ex  
istente hoc diuini  
cultus determinato -



gratie. unde et q. tabernaculum fabricatum  
 est a solis iudeis. ad templum uero coopersa  
 ti sunt etiam gentiles. scilicet Tyrij et sidonij  
 Ad. 3. q. ratio litteralis. unius templi erat  
 ad significandum unum deum colendum.  
 gentiles enim diuersis dijs diuersa templa  
 dicabant. et secundo ut ostenderet q. uisus  
 ralis cultus, tunc non propter se erat deo  
 acceptus, ut in noua lege. et idcirco perse  
 cutus super passim ubiq. sacrificia offerrent -  
 ad spirituales quidem cultum erant in  
 illis antiquo statu diuersae synagoga ad do  
 cendam doctrinam legis et prophetarum. si  
 uerum nunc plures ecclesie. unde ecclesia nos  
 tra succedit in locum templi et synagoga. q.  
 ipsa non sacrificium ecclesie spirituale est. ac  
 propterea non distinguitur a quodam loco sa  
 crificij a loco doctrinae. Ratio autem figura  
 les esse potest, q. pertinet figurabat unitatem ec  
 clesie. uel militantis, uel triumphantis -

Ad. 4. q. in ueritate templi uel tabernacu  
 li unitas dei uel ecclesie significabat. dmi  
 debet autem in duas partes tabernaculum scilicet  
 in sancta que erat uersus orientem et  
 significabat presentia secundum et in sancta  
 sanctorum que erat uersus occidentem et sig  
 nificabat seculum superius spirituale  
 substantiarum. Seuerabantur uersus utraq.  
 partes per quoddam uelum quattuor diti  
 tuum et coloribus significantibus quattuor ele  
 menta. bysso. id est terra. purpura de uiridibus  
 maris. Hyanthum. uel uis aeris. et cocco  
 bis tincto. designante ignem. In sancta sanc  
 to solus sacerdos uisus semel in anno intro  
 ibat

in qua sunt plures  
 ecclesie. et altaria  
 multa.







in quibus erant in arca scilicet legis tabulae  
 virga Aaron et manna significabant  
 tres omnium facultatumque in deo sunt  
 et in illis seculis clauderent sicut effectus  
 in suis causis. nimirum sapientia. potes-  
 tas regiminis, et vita in manna. uel eti-  
 am significabat tria deo attributa scilicet  
 sapientia in tabulis, potentia in virga. et  
 bonitas in manna. quae omnia in visione  
 Isai. 6. explicari uidentur.

In exteriori uero tabernaculo alia tria  
 continebantur correspondencia tribus quae erant  
 in arca. et expressus ea significantraque  
 sunt in illis quae degunt in mundo sensibilis  
 mundo sunt materia ostendenda. erat  
 quoque manducatum a parte australi uenit sep-  
 tem in latitudinis significans lucem quae ab illa  
 parte coeli communicat mundo a septem  
 planetis. et denotabat sapientiam cuius  
 ponderabatque legis tabulis. in medio erat al-  
 tare benedictionis directe correspondens  
 in arca. ad excludendam idolatriam  
 et significabat sanctitatem sacerdotum  
 et ex odore thymamatum quae in escam  
 creabantur fugabat malum carnium sacri-  
 ficatarum odor. et significabat bonam con-  
 mitorum famam, per mensam cum duodecim  
 decim panibus significabat nutrimentum  
 vitae correspondens manna. erat quoque pa-  
 nis in. pro duodecim tribubus. erat autem  
 mensa media inter mensam et arca  
 brum. quae sapientia et uirtus debet a sa-  
 cerdotum sanctitate ministrari. In

q3 man  
 tabernaculo  
 tres mela  
 sa -

erat autem mensa  
 ad sinistram alta-  
 ris. quae nutrimentum  
 corporale minus  
 est estimandum quae  
 mentis doctrina

at.



Atrio uero extra tabernaculum. erat al-  
 tare. Et hoc castrorum inquit possessa a pro-  
 pheta animalia mactabant, et ibi populus  
 intrare poterat ut per manus sacerdotum  
 offerret sacrificia. deus uero et sancti-  
 tas populi in tabernaculo interiori a sa-  
 lis sacerdotibus ingredierentibus offerrebat  
 erat etiam atrium extra templum ad ex-  
 cludentiam idolatriam gentilium quibus  
 milia altaria intra templa fabricabant.  
 Et quales autem predictorum rati assigna-  
 re potest ex significatioue ad Christum  
 qui signabatur per pistrinum cuius as-  
 sistentes et quiescentes adorant angelus dei. figu-  
 rabat etiam per arcam deliquis septem  
 id est purissimus et inuictibilis mem-  
 bris deauratam retris et foris. per sapie-  
 tiam. et Charitatem. Intra archam uero  
 erat uirga id est anima sanctissima ha-  
 bens manna. id est plenitudinem sanctita-  
 tis. et diuinitatis. et uirgam potestatis sa-  
 cerdotalis, cum tabulis testamenti ad de-  
 signandum. q. ipse est Legus Lator. Signifi-  
 cabat etiam per candelabrum septem cala-  
 murum. q. erat lux uera cum septendo-  
 nis spiritus sancti. significabat per mensam  
 q. erat panis uerus. significabat per alta-  
 re hoc castrorum quibus carnem mactabant  
 et per altare huminum quibus deus perfec-  
 tiora opera deus uerois offerunt. LII  
 Ad. 7. q. altare erat ad cultum dei et susce-  
 ptationem ministrum faciendum quidem de  
 terra



terra uel lapidibus non sectis. et sine al-  
 titudine graduum ad excludendam idola-  
 triam gentium existimantium in alta-  
 ribus ipse esse aliquid diuinitatis. et gra-  
 cendentes per gradus eorum introirem  
 Priapi populo puerenda nudabant. sed  
 postea concessu usu terminalium sacer-  
 dotibus gradus in altari permittunt. et fac-  
 to tabernaculo ad introitum dei non erant  
 timendae occasiones idolatrie. et idcirco  
 dicit dominus q. fructu altare huius causo-  
 y. de gre. et altare terminatus de auro  
 Ad. d. q. altarium operimentum taberna-  
 culi ratio litteralis erat protectio taberna-  
 culi ut in reuerentia Sabere. Secundum  
 autem quosdam per primas uirtutes ta-  
 bulas operientes designabat uolumside-  
 reum diuersis stellis uariatum. per secu-  
 dum operimentum sagoy significabant  
 aque que sunt super firmamentum per  
 tertium operimentum de pellibus ru-  
 bricatis uolum empyreum in quo sunt an-  
 geli. Per operimentum autem de pel-  
 libus Hyacinthinis uolum sanctissimum tri-  
 nitatis. Figuratiue autem per tabulas  
 tabernaculi significabant Esus fideles  
 qui tegunt uirtus quattuor uolum uir-  
 tute scilicet caritatis, superne cupidita-  
 tis, patientie in passibus, et dilectionis  
 erga deum et proximum. Per operimen-  
 ta uero designant Prælati et doctores. in-  
 bus debet remittere celestis uersatus sig-  
 nificata per pelles Hyacinthinas, Præmpri-  
 tu

et instituit ali-  
 qua altaris alti-  
 tudo qua per gra-  
 dus portabiles tra-  
 ra sacrificij ad  
 illud ascenderet

techi

interim



modo ad martyrium pellem rubricatam  
austeritas uicq et tolerancia aduersorum  
que significatur per sagaculima que erant  
plurimjs et uentis exposita.

Ad. 9. q. tabernaculum et uasa ad reue-  
rentiam tabernaculi consecrari oportebat.  
per quod significabat spiritualis sanctifi-  
catis fidelium. 11

Ad. 10. R. q. in ueteri lege erant septem  
festiuitates temporales. et una continua  
ut uisitat numer. 28. et. 29. erat enim  
continuum et iuges sacrificium agni ma-  
ne et uesperis. Sabbathum erat in qua-  
libet hebdomada. que uisitat beneficium  
creationis. quolibet mense erat memo-  
ria ad commemorandum opus. queber-  
nationis. Saucum uisitat monumentum. in-  
uoluntarium et non implendum ad euita-  
dam idolatriam. hinc. producte autem duae  
festiuitates que erant in commemoratum  
beneficium omnium totius humani ge-  
neris. Sepius iterabant. Alia uisitat  
quae festa celebrabantur semel in anno ob bene-  
ficia specialiter exhibita illi populo. N. q.  
Passio primogenite in memoriam liberatio-  
nis ex egypto. Festum Pentecostes post quin-  
quaginta dies ob legem datam. Alia festa  
celebrabantur menses septimum qui ferretus  
erat solerimus. siue eodice septimus. Pri-  
ma enim eius die erat festum tubarum ob  
liberationem Isaac a sacrificio. Alia cum  
aues apparuit hierens uisitat. Et proinde uis-  
ni

que representaba-  
t perpetuitas eter-  
nae beatitudinis.



nebulis buccinabant. Decima die erat festum expiatorum. quando deus prospicitur est pro peccatis adorationis iudei ad preces moysi. Post hoc erat festum scetus pegue siue tabernaculorum de arboribus frondosis et pulcherrimi fructu. in memoriam introitus per desertum et introitus in terram delictosam. Octava die celebrabatur festum collectae siue cetui ad colligendas expensas cultui diuino necessarias. Et significandam iudiciam, et pacem populi in terra promissionis.

figurata autem horum ratio erat. q. per iuge sacrificium figurabat perpetuitas Christi. Per sabbatum spiritualis requies per ipsam. ut habet hebr. 1. et 4. Per rogationem illuminatio nostra per Christum. Per Pentecostem descensus spiritus sancti in Apostolos. Per tubas predicatio Apostolorum. Per expiationem emendatio populi Christiani. Per festum tabernaculorum peregrinatio nostra in hoc seculo. Per collectam siue cetum quod dicebat sanctissimum congregatio sanctorum in gloria et hoc tua festa conuersenter obsequium significandam firmitatem consequentur.

Ar. 5. Vm sacramentorum veteris Legis conueniens ratio esse possit?

Respondet quod non quod cultores idolorum cultus se incedebant. ut dicitur 3 reg. 18. Et dominus precepit deuter. 14. non uis uide tuus est ergo inuenerunt est institutio circumcisio / Et quod grauitas et inuoluntaria



in omnibus laudat unde in psalm. dicit in //  
 populo grati laudabo te. at Levitatis esse  
 iudex q. agnum festinanter manducarent  
 exod. 17. et cum alijs cereris rursus. q. q. i  
 bi recensent / 3. q. in lege agnus Pascha  
 tis figurabat sacramentum eucharistie  
 ut dicit. 1. cor. 5. ergo similiter debuerit  
 precedere figurę aliorum sacramentorum  
 4. q. quantum ad corporale apud deum  
 nullum reputat immundum. ut immu  
 di. 1. ad Timoth. 4. ergo in convenienter  
 purificabant. ex vitulo mortui. et simi  
 lia / 5. q. vitulam rufam ad sacrificium  
 occidebat. ciniburebat. aut cineres collige  
 bat reddebant immundi. ut dicit. numer.  
 19. ergo in convenienter ibi preceptum fuit  
 ut immundi cinere ipsius aspersi munda  
 rent. Ut enim dicit eccl. 34. ab immu  
 do quid mundabit / 6. q. peccata de feris  
 possunt deleri ad locum. ergo in convenienter  
 ter super unum vicum ea desinebant ut  
 portaret in desertum. et per vicum quis si  
 mul cum vitulo utebatur ad purificationes  
 immundi reddebant / 7. q. quousiam  
 data carn. Linnus lepra vel dormo alia rursus  
 purificatio adhibebat. ut dicit. Levit. 14 /  
 8. q. spiritualis munditia non iudex posse  
 per corporalem lotionem manuum et pedu  
 et pilos. vel aquam lustrationis auferri. ut manu  
 rasuram / hac sacerdotibus in vase gilex exod. 30. et le  
 vitis. numer. 8 // 9. q. quousiam per id quod  
 minus est scilicet munditiam corporalem sa  
 nctificari poterat maior scilicet sacerdotes et  
 levites. Levit. 8. et numer. 8 / 10. q. deus  
 in



Summula d. Thomae

intuere. exteriora autem uestimenta  
et defectus corporis ut macula. coxitas aut  
claudicat sine curritas, nihil ad rem uide  
t facere. de quibus tamen precipit. exod. 20  
et leuit. 21.

Sed contra dicit. leuit. 20. ego dominus sa  
nctificans est. Et in psalmo omnia in sa  
pientia fecisti.

Dicendum q. sacramenta erant conse  
crations que tam quibus summes illius statu  
ad cultum dei deputabantur. inter que circum  
cisio ad omnes generaliter pertinebat. ali  
a uero quaedam ad ministros specialiter. Et  
circa utroq. erant tria necessaria. Primum  
ipsa instituta in statu uolendi deum; que qu  
antum ad omnes fiebat per circumcisio  
ne. quantum ad ministros per sacerdotum conse  
crationem. Secundo requirebat usus eor  
que pertinent ad diuinum cultum. et sequ  
entium ad omnes erat essus agni Paschalis  
quantum ad sacerdotes oblatio uictimarum  
essus panum propositionum etc. Tertio req  
uerebat armis impedimentorum tunc in  
mundiciis ad predicta exercenda. Et quan  
tum ad populum erant quaedam purificati  
ones; quantum ad sacerdotes uero. Et leui  
bas erat instituta ablutio manuum et pedu  
et rasis pilorum. In quibus habebant  
rationabiles causas. litteralem quidem ex  
ipso cultu dei. figuralem uero ex ordine ad  
cultum diuinum.

Ad. Primum R. q. circumcisio nis ratio hi  
teralis Principalis fuit cultus iuniueri dei

et

Peccatorum ex  
piationes.



Et quoniam Abraham primus in seque  
 lam ipsius segregavit se ab idolis, et re-  
 liquit Patriam, et credidit in se contra  
 spem cum esset senex et uxoris eius anno-  
 sa. idcirco ei datum est signum circumcisi-  
 onis et semini eius in p<sup>ro</sup>testationem fi-  
 dei <sup>ut dicitur</sup> dei genus. 17. fiebat autem octavo die  
 quod antea parvuli essent nimis tenebri et  
 postea possent retrahi et a se ipsis et a pa-  
 rentibus ob amorem magis iam radicatum  
 a circumcisione timentes dolorem. Postea  
 etiam dicitur quod fiebat ad reprimentam vici-  
 ositatem, et in detestationem Priapi, ne-  
 querrimam ista circumcisiō similis erat in  
 usibus gentium.

Figuratus autem ratiō circumcisiōnis erat  
 corruptio ablati quae causata est ex  
 corruptioe carnis parentum, et auferretur  
 octavo die, scilicet resurrectionis, ac primum  
 de una parte corporis et in tempore fiebat  
 ut dicitur ad Coloss. 2.

Ad. 2. R. quod esset agni significabat bene-  
 ficium edictum et exitum de egypto  
 cuius sanguine liberati sunt, quasi protes-  
 tantes se arietes non venerari ut illi facie-  
 bant, erat autem in eis illa festinantia  
 quod cogebat illos egyptij ut exirent et im-  
 minebat perniciem, et non poterant obe-  
 am eam causam ferre, et sic a prima  
 comedebant, et agnum assum quod sic facilius  
 parabat / erat similiter festinantia quae  
 antum admodum, scilicet accipit illi

et sine ossium  
 fractura.

27



ij, calceati. cum baculis, festinanter in  
 medietate in unam domo, qz xenia mittere  
 ad alios non uocabat. et cum lactucis  
 agrestibus, in quibus amaritudines, quas  
 patti fuerat irruere secebat.

Figuralis autem ratio erat imitatio  
 Christi. d. Thomae. ut dicitur. i. cor. 5. eius  
 sanguine. id est fide super postern utrumque  
 saluet cordis et oris. Liberat ab exteriori  
 natura. i. Petri. 1. / carnes igne assqz eam  
 dem carnem Christi igne passionis com-  
 edendam in eucharistia significabant. pa-  
 nes azimi puram uincem saluarem wine  
 dentium. i. uincem. 5. in zimis sinceris ta-  
 tis est / Agrestes lactucę poenitentiam et  
 lacrimas imedientium degre. calcea-  
 menta patrum mortuorum exempla. ba-  
 culi in manibus Pastoralis curam, et qz uine  
 dicit in unam domo. hoc est in una salute  
 claria. Et non in uentibus segetibus  
 uis.

↑  
 prefigurabant

Ad. 3. R. qz in ueteri lege erat a  
 liqua sacramenta uisus respicientia  
 nam circumcisio baptismus. uini  
 agri eucharistiam, purificatiores uini  
 trozum Poenitentiam. consecratorum  
 Pontificis et sacerdotum ordinem. Con-  
 firmationi autem qd dicit perfectam fidei  
 stabilitatem nullum correspondebat sa-  
 cramentum. nec extremę uictu qz  
 uelut immediatus transitus ad gloriam.  
 Matrimonium autem in lege erat institu-  
 tum in ius sacramentum, sed inaffirmum.

na



Naturę unde non habebat indisolubi-  
litate[m]. immo permittebat subellus re-  
pudiij. qui est contra sacramenti ratione[m]

Ad. 4. R. q. purificatio[n]es ieiunue-  
bant impedimenta cultus diuini uel spi-  
ritualis. ut Somnium idolatrię et incestus  
non exirent quare in se haberent. sed  
q. erant quedam Redemptoris protestatio-  
nes. a cultu uero exteriori impediebant homines  
per quasdam exteriores immundicias hu-  
manum. animalium. domusium. et uati-  
um. & Terronum quidem uel ex scriptis  
q. uisum morte. uel lepra. uel ex conta-  
ctu rerum immundarum. Similiter et for-  
mę fluxum sanguinis patientis. uel  
natura. uel conceptione. uel menstruo erant immunda  
quoniam et uiri fluxum seminis laborantes  
uel per infirmitatem. uel per uisum. uel  
pollutionem nocturnam. Homines uero  
uero erat immundicia ex contactu quarum  
cunq[ue] rer[um] immundarum.

Sorum autem ratio litteralis sumebat ex  
cultu diuino. ad quem homines mundos ac-  
cedere oportet. et quoniam illę immunditię  
crebro incurrerent raro accedebant ad con-  
tingenda sacra. Ex uero sequenti uimina  
uiri reuerentia. pręter q[ue]q[ue] ex fuga immu-  
do[rum] et leprę contagio[rum] audius accedebant  
ad diuina. et uidebat idolatriarum cultus  
qui in suis ritibus quandoq[ue] humanis sanguini-  
ne. et semine utebantur. expiabant autem  
per



Presfatq immunditia per solam aspersione  
aque uel si maiores erant per aliquod sa-  
crificium.

figuralis uero predictorum ratio erat fuga  
mortis in contactu cadaveris, figiessis in  
lepra contagiosa et fallaci qz miscebat uera  
falsis, per sanguinis fluxum immundicia  
a idolatrie. per seminis immundicia uo-  
ca uoluntatis, qz semen est uerbum dei, per  
uicium immundicia originalis peccati et  
similiter per immundiciam mulieris pa-  
ruentis per meretricium immundiciam  
ut uoluptate emulget. Et deniqz per im-  
mundiciam contactus designabat immu-  
dicia consensus in peccatum alterius se-  
cundum illud. 2. ad cor. 6. exite de medio  
eorum etc. Et extendebat etiam ad res in-  
animatas sic qz quidquid tangebatur immu-  
dus immundum reddebat. et tenuit  
Lex super intrusionem gentibus in qui etiam  
ex uoluntate aut aspectu portebant im-  
mundiciam causari. ut dicit Rabbi moyses  
de muliere menstruata. erat ergo lepra  
domus et uestium quaedam scilicet corrup-  
tio eorum que si dicebatur comburebantur uel destru-  
ebantur qz immunda. et qz in illa corruptione gen-  
tibus suis deus peractos uolebant. erat similiter  
immundicia uasorum N. g. non habet  
tuum operimentum. numer. 19. qz eius  
modi facile possunt inquinari. erat etiam  
tunc preceptum ad uitandam idolatriam. qz ge-  
ntes putabant uasa uel aquas in quibus ca-  
derent

immundicia  
contactus.

uel legaturam



deverit mures. uel Laertes quos ipsi dijs  
immolabant esse eisdem dijs gratiosa.  
Sancem autem figuratus ratio potest  
explicito assignari. ut ex glossis constat. et  
disuersu poterit indagare.

Ad. 5. R. q. immunditia corporis uel ani  
mi tollebat per aliquod sacrificium. quia  
mura erat. sed immunditia ex uirtute  
rei immunde. q. mura erat per aspersio  
nem uisus d. m. aquae. de qua n. m. 19  
immolata et uirtute d. m. aqua Rufa extra  
castra et aspersio sanguine contra pressa.  
n. d. m. i. d. g. sacerdotis in t. m. i. c. m. t. r. a.  
id. d. m. i. a. m. c. m. e. d. e. n. t. i. e. m. s. e. m. i. l. e. m. s. a. n. g. u. i. n. e. m.  
et contra peccatum adoratum. u. i.  
t. u. h. n. o. m. i. n. e. e. m. i. n. u. a. c. e. p. o. p. u. l. u. s. i. l. l. e. a.  
d. o. m. i. n. u. s. i. g. n. i. f. i. c. a. b. a. t. O. s. e. e. 5. e. t. 10. e. t. e. r. a. t.  
i. m. m. u. n. d. i. t. a. c. o. n. t. r. a. c. t. a. e. x. u. i. m. b. u. s. t. u. r. e. u. a. c.  
c. e. e. t. u. l. l. e. c. t. u. r. e. c. i. n. e. r. u. m. <sup>imms</sup> e. t. a. s. p. e. r. g. e. r. s. a. q. u.  
a. s. i. n. q. u. i. b. u. s. i. l. l. e. u. i. u. s. p. o. n. e. b. a. t. i. m. m. u. n. d. i. t. a. t. e.  
p. u. e. a. b. a. n. t. u. t. o. s. t. e. n. d. e. r. e. q. q. u. i. d. q. u. i. d. a. d. i. d. o.  
S. a. t. u. r. a. m. p. e. r. t. i. n. e. e. q. u. a. t. i. i. m. m. u. n. d. u. m. e. s. t.  
a. b. i. u. e. n. d. u. m. a. b. S. a. c. a. u. t. e. m. i. m. m. u. n. d. i. t. a.  
p. u. r. i. f. i. c. a. b. a. n. t. p. e. r. d. e. l. a. m. i. c. e. s. t. i. m. e. n. t. i. o. n. e. m. a. b. l. u. t. i.  
o. n. e. m. s. i. n. e. a. s. p. e. r. t. u. r. e.

Figuratus autem Ratio est representatio  
Christi dormim. in humanitate assumpto  
Rufi, et tunc integre. et uita. adducti ad  
moysem q. impetrabant ei legem moyses te  
ansgressorem. traditi in manus Eleazar  
sacerdotis. q. in manibus sacerdotum occisi  
immolati extra castra. q. extra portam pal  
sus



Sus est. intingebat ices <sup>scilicet</sup> digitus discretus  
 nis in sanguine eius. qd discrete misteriu  
 patiens est considerandum. aspergebat  
 autem sanguis contra tabernaculum sui  
 sicut contra iudgos in condemnationem  
 incredentium & credentium purifica  
 tionem. Septies propter septem dona spiri  
 tus sancti dona. uel septem dies. quibus  
 praesens seculum uoluit. Sunt autem  
 omnia que ad passionem Christi spectant  
 igne deuotius conseruanda sicut consi  
 deranda. Et ices cineres combustoris col  
 ligenda sunt a uis mundo qd reliquid  
 passus peruenit ad gentiles. qui non  
 fuerunt culpabiles in Christi morte. et ap  
 portunt cineres in aqua scilicet baptismi.  
 colligeris autem cineres immundis uacca  
 et ambulans immundi erant usqz ad ves  
 peram. scilicet iudgi crucifigentes domi  
 num usqz ad finem mundi quando reli  
 quis israel salus fuerit.

Ad. 6. R. q. quia multi non multum qu  
 rabant de sacrificijs specialibus pro peccatis  
 immundicijs. Et institutum fuit  
 ut semel in anno decima die Septimie  
 sis fieret sacrificium expiationis pro  
 bo populo. Et qd sacerdotes etiam sunt  
 peccatis obnoxij ut dicit hebr. 7 propterea  
 primum offerebat vitulum pro sacerdotibus  
 pro seipso in commemorationem peccati sta  
 non in inflatione vituli aurei. Caricem  
 in



in Sotocantuum per quod significabatur  
 q. sacerdotis prelatu qui est dux gregis  
 erat ordinanda ad Laurentidaj. Deinde  
 offerebat duas Sixas scilicet pro pecca-  
 tis pro pulch, alteris comibus. altera uers  
 in desertum missa ad significandum pec-  
 catuum remissionem. et Christi domi-  
 ni passionem per quam nobis pax regni  
 aditus. uel duas Chustionaturas alteram  
 impassibilem et diuinam libere euolante  
 alteram passibilem, immolatam. et labo-  
 ribus obnoxiam.

Ratio autem figurata erat q. Christus per vi-  
 bulum et arcetern gregis ducem significa-  
 bat. et per Sircum ob similitudinem car-  
 nis peccati. Per Sircum autem emittari-  
 um ipsa diuinitas exprimit libere et sine  
 lesione manens. uel intelligit concupis-  
 centia mala quam debemus a nobis absi-  
 cere. multus autem virtuosos dominum immo-  
 lare.

Ad. 7. R. q. per ritum legis le-  
 pratus non emundabat a lepra. sed emu-  
 datus ostendebat. ut significat. Leuit. 14  
 cum sacerdos inueniret lepram esse mu-  
 datam et restituebant tamen consortio  
 dominum post septem dies. offerebat au-  
 tem lepratus duas passeret uiribus pro et  
 ligna cedrim, ex quibus alter passer uirum  
 liber dimittebat. Radebant autem pul-  
 et deinde sacrificium offerebat de cuius san-  
 guine



Summula d. Thomae

quine tingebat extremum auriculae  
parsi et pollices manus dextrae et pedis dextrae  
quoniam in his partibus primo lepra dignoscitur  
et sentitur. ad Sibilanum autem tres her-  
res scilicet oleum, sanguis, et aqua vi-  
ua.

Figuralis autem ratio erat quod per duos  
passeres significatur divinitas et huma-  
nitas Christi altera immolata in aqua  
viva. altera evolarite generari non  
poterat. vivus autem passer simul cum  
legno cedrus. et uccus vermiculus et bys-  
sus. id est fide spes et caritate mittitur in  
aquam ad aspergendum. quod in fide dejet  
Spiritus baptizamus. Lauat autem in  
baptismo per aquam baptismi et lacrymarum  
vestimenta sua. id est opera et omnes pi-  
los id est cogitationes. et tingit extremum  
auriculae ut recte audiat. et pollices ut  
sint eius adtores sanctique. Alia uero quae  
ad hanc purificationem pertinent. uel  
etiam aliarum immunditiarum non  
habent aliquid speciale. praeter alia sacri-  
ficia pro peccatis. uel pro delictis.

Ad B. Rex quae sunt populus instituebatur  
ad cultum dei per circumcisionem. ita et  
tribus per aliquam specialem purifica-  
tionem. uel consecrationem. unde et sepa-  
rari ab alijs quasi specialiter deputatis pre-  
cipiunt. ~~et~~ circa quos tria fiebant in eo-  
rum



rum institutione. Primum enim purifica-  
bant. Secundo ordinabant, et consecra-  
bant. Tertio applicabant ad usum mi-  
nisterij.

Leuit. 8

Figuralis autem ratio huiusmodi erat quod  
Secrari ad spirituale ministerium Chris-  
ti debent primo purificari et adire plures  
pauarum cogitationum. et debent ordi-  
nari virtutibus, et consecrari oleo spiritus  
sancti et aspersione sanguinis Christi  
et sic debent esse intenti ad exequenda  
spiritualia ministeria ~ x

Ad 9. q. exterosa et  
que inferiores ordines  
(ut pote corpora) erat  
exprimebant que ad  
emundationem inte-  
riorem spectabant.

Ad 9. q. sicut iam dictum est intentio  
legis erat inducere ad reuerentiam diui-  
niculq; et multo magis in ministris a  
quibus necessarium uidebat abesse o-  
mne illud quod minus idoneis, aut con-  
temptibiles in oculis Domini efficeret  
et ita genus eorum. ornatq; uestium et  
corporis depositu attendebat. In specia-  
li autem secundu q; Pontifex habe-  
bat octo ornamenta scilicet uestim lineam  
Secundo tunicam Hyacinthinam in cuius  
exterioritate uersus pedem ponebant per  
circuitum tintinabula que dantur et mala  
punica facta ex Hyacinthis et purpura et co-  
lis tribus. Tertio superhumerales ex auro  
et Hyacinthis et purpura et cois tribus et  
byssis reueta. et superhumeros habebat duos.  
omnibus in quibus erant sculpta uirgines  
fi



filiorum israel. Quartum erat rati-  
 onale super pectus, quadratum et ex eadē  
 materia confectum. circumflexumq; super  
 humeros. Et in eo erant duodecim lapides  
 preciosi distincti in quibus erant etiam  
 sculpta nomina filiorum israel. quati-  
 est in humeris et cogitatione portaret. In <sup>sacerdos</sup>  
 quo etiam rationali mandavit dominus <sup>continuo</sup>  
 poni doctrinam et veritatem. Quintum  
 erat Baltheus. hoc est cingulus ex puer-  
 tis quattuor coloribus. Sextum erat Tya-  
 ra et mitra quædam de bysso. Septimum  
 lamina aurea pendens in fronte eius in  
 qua scriptum erat nomen domini. Osta-  
 uerunt erant fœderalia lineæ ut operiret  
 tripertitum inermi carnis sue, cum accederent  
 ad sanctorium, uel ad altare  
 ex his autem uestibus minores sacerdotes quat-  
 tuor habebant. scilicet fœderalia, tunicam  
 lineam, baltheum, et tyaram.  
 Horum autem ornamentorum quidam rati-  
 onem litteralem assignant. quati in ueste  
 Pontificis tanq; in ministerio creatoris totus  
 continetur orbis terrarum. ut sapientia dicitur  
 sic q; fœderalia delimit terram, baltheum  
 gæti oceanum, tunica Hyacinthina aerem, <sup>significat</sup>  
 tintinnabula tonitrua, malus granata cor- <sup>gant.</sup>  
 ruscationes, superhumeralia obscuram uari-  
 etatem uelum sydereum. Duo Onychium  
 duo Hemisphæra uel solem et Lunam. duo  
 olearum gemme in Pectore duo decim signa zo-  
 dia



diacj. quę erant irrationali. qz in eis sunt  
 rationes omnium rerū ite immut. Job. 38  
 cydaru uen uel Tyara significabat Em-  
 pyreum celum. Laminam deum omni-  
 bus presidentem.

figuratis uel Ratio defectuum quobz red-  
 debant ad ministeria inepti scilicet. si il-  
 ludus. gibbus. lippus cęcus. habens albu  
 genem in oculis. iugem scabiem uel impe-  
 figuram. quę serē dolore corpus occupat. uel  
 si flexus uel. facile intelligit

si quis esset

Per ornamenta uel quattuor quę habebant  
 sacerdotes scilicet fœnoralia. tunicam  
 lineam, et tyaram significant quattuor  
 uirtutes nimirum castitas. uita puritas,  
 moderatō discretiois et rectitudo inten-  
 tionis. Ultraquas debet esse in Pontifice  
 alie quattuor. scilicet laminam iugis me-  
 morie dei. supportantiam populi in super  
 humeris. affectus eiusdem cordialis in  
 rationali. tunica Neapolitana uersatio-  
 nis celestis cum tintinabulis diuinae doctri-  
 ne. et malis pinnis uirtutis fidei charita-  
 tis et pacis.

Ar. 6. Vm fuerit aliqua rationalis  
 causa obseruantiarum cere-  
 monialium?

Indet quoniam quomnis creatura dei est bona  
 ut dicitur. 1. ad Timotheum. 4. et nihil Reiciendū  
 quod cum gratiarum actione percipit. ergo  
 inuenienter dicitur. ut prohibet usus qui  
 non



Summula d. Thomae.

^  
Fadeps qui ex  
eo gignitur -

2. in idam animalium tanqz immundis  
2. qz etiam de herbis debuerunt aliqua  
tanqz immunda prohiberi. maxime cum  
quedam sint venenosae / 3. qz sicut san-  
guis induat immundus sic debuit et im-  
munda omnis caro iudicari. Et etiam adeps  
quz ex sanguine generantur / 4. qz ut dicitur  
in Math. 10. non sunt timendi qui occidunt  
corpore nihil aliud faciunt. ergo multo mi-  
nus refert in animali occisis q. esciat he-  
dus in lacte matris sue. ut prohibet exod  
23 / 5. qz pueri genita dicebantur dominis  
ergo inconvenerunt Leuit. 19. precipitur  
ut pueritia id est pueri genita puerum  
ingressi fuerint terram promissionis ha-  
beant tanqz immunda / 6. qz uestimentu  
extrastrinera ut ergo inconvenerunt  
quedam uestimenta prohibent. scilicet ves-  
tis ex duobz. vestis virilis femine et e contra  
feminea viri. et uestis ex lana et lino Le-  
uit. 19. et dicitur. 20 / 7. qz memoria  
mandatorum dei ad mentem pertinet et non  
ut ponat ligata in manibz. vel frontibus  
domini. aut uestimentis firmiter. ut pre-  
cipit deuter. 6. et numer. 15 / 8. qz. 1. ad  
cor. 6. dicit q. desunt cura de bobus sive  
animalibz. ergo inconvenerunt. deuter. 22  
dicit non teribus immundo matrem cum filiis  
et deuter. 15. non alligabis os bovi trituran-  
ti. et Leuit. 19. non permittas animalia  
tua vivere cum alterius generis animalibus /  
9. qz inter plantas non iudicabatur aliqua  
immunda. ergo nec circa culturam earum

^  
brutis



debuisset aliqua decretis adhiberi. ut leuit.  
 19. agrum non seres diverso semine. et  
 deut. 12. non seres vineam tuam altero  
 semine et non arabis simul in boue et  
 asino / 10. q. in animata ut argentum, et  
 aurum maxime sunt hominibus subiecta. et  
 q. in inuicem inter arces hominum ab eis ex-  
 quibus fabricata sunt idola, et ab alijs que  
 in idolorum domibus inueniuntur, precepto  
 legis deut. 7. et Ridiculum q. egestio-  
 nes suorum operirent in terra. deut. 23 /  
 11. q. laudat Ithobias de pietate et inter  
 esse fimeribus defunctorum. et quare dicitur  
 etiam ad pietatem pertinet. q. quis in uxore  
 rem ducat meretricem. et q. precepta in  
 inuicem inter presbiteros sacerdotibus. leuit.

21  
 Sed contra dicit deut. 18. in autem ad-  
 mittere deus aliter institutiones. est.

Dicendum q. et populus ille et specialiter  
 sacerdotes ad cultum dei ordinabantur. et  
 per consequens obseruantia quibus uteba-  
 tur. Preter q. q. figurabant substantiam  
 vicari

Ad. 1. R. q. principaliter quantum ad a-  
 nimam nulla genera ciborum immunda  
 sunt vel inquinare possunt secundum sua  
 naturam. ut dicit matth. 15. sed per accidens  
 in quantum nimie. vel contra preceptum  
 vel ad luxuriam comedunt est. secundum  
 autem corporalem immundiciam. aliquae car-  
 nes animalium immundiciam habent sicut  
 porci



Summula de Thomæ

cus mures & talpæ etq; leones, et aues,  
rapaces, et de piscibus non habentes pen-  
nas, et scamas, ut Anguilla, et huiusmo-  
di. Permittunt autem animalia quæ ha-  
bent temperatam complexionem, et ami-  
cibilitatem et simplicitatem inuersandi  
modum. Alia sunt ratio dicitur ratio  
idolatriæ, et Tertia ratio ad tollendam  
nimiam sollicitudinem in querendis ciba-  
rijs unde illa concedunt quæ defacili et  
promptus haberi possunt. Prohibebatur  
vero essus sanguinis ad uitandam idolatriam  
eorum qui sanguine congregabant, et etiam  
crudelitatem, propter quod animalia suffoca-  
ta, et stragulata non comedebant quia inesse  
manserat sanguis, et quia morte simili ani-  
malia nimium afflictabant. Adipernere  
autem prohibebant comedere, tum quia gentes il-  
lum comedebant in honorem idolorum, tum  
quia exornabat in odorem dei. Nec verum  
comedebant quia exsulta emarunt per deum sacro-  
genes. 32. ¶

^  
Sanguis et A-  
dips ut ait Rab-  
bi moyses non  
generant bonum  
nutrimentum -

Figuralis uero ratio est quia per animalia pro-  
hibita aliquæ peccatorum species figurantur  
ut dicit Augustinus contra Faustum quam-  
uis natura nullum animal immundum  
sit, quæ enim non findit unguem, et ru-  
miant discretione, <sup>aut</sup> meditatore carit-  
querum utrumque ad uirtutem necessarium  
est. scissæ autem unguis, uel distinctio  
duorum testamentorum, uel Patris et filij, uel  
duarum naturarum in Christo per figuram

Semi



erant qui  
prohibe  
batur -

significans

volans  
terrena

herba

Similiter Pisces mundi pernicitas et scelerata,  
 erant qui mas habebant. scilicet contemplationis  
 sublimitatem, et poenitentiam austeritatem  
 Inter aves Aquila superba. Grifonum  
 velis. et Halietus qui in montibus pascit sui  
 luce pauperes detorans, milium insidians,  
 vultur qui in montibus pascit, et cuius de  
 litus sit et carnalis maleque affectus ad ar  
 cam non rediens. Anas terrena et spiri  
 tualibus vacans, multorum ad temporalia  
 acuta ad spiritualia et lucida hebes. Sar  
 in aere volans, et in aqua natans eosdem,  
 uel baptismum et circumcissionem iene  
 rantes. Accipiter Rapax. Bubo nocturnus  
 reus delicta carnis. Mergulus gulosus  
 ubi que serpentibus pascit forte et vicina  
 inuida. Cygnus Hypocrita. Onocrotalus  
 Auarus. Porphyrus natans in aqua pede  
 sat. et alter ut per dix ambulans in terra  
 qui morsu bibit, et omnem cibum aqua  
 intingit. Herodius sine falo rapax. Cal  
 oris loquax. Vpupa fetida triaspis et tristis  
 et vesperilus circa tenam sapientis // Circaus.  
 Satilia autem et quadrupes illa sola con  
 cedunt, quia posteriora crura longiora habet,  
 ut salire in altum possint. In sanguine  
 uer. Adipe. Frenus. intelligit prohibe  
 ri. crudelitas. voluptas. et fortitudo sine a  
 nimositas ad peccandum.  
 Ad: P. R. q. terre nascentia ut pote simplicis  
 ra et que sponte aut parua cura gignuntur  
 permissu deus etiam ante diluuium gener  
 2.

esset uero carniem  
post diluuium ut.



8. immo: Et propterea volens deus ad simplicem cultum Summes. reducere animalia comedenda multa prohibuit. uel qz immolabant idolis. Ad. 3. patet ex dictis Responsis.

Ad. 4. R. q. licet hec dicitur mortuus nihil sentiret. ex parte cognentium crudelis erat illum cognere. et in lacte matris magis corrumpere. qz ad illius nutrimentum erat a natura processum. preter qz q. illud pertinebat ad idolatrorum ritus. uel ex exod. 23. colligi uidet.

Figuralis uero ratio erat q. Christus dominus non erat inferus occidendus. Nec peccator blanditijs alliciendus. uel delirius.

uel ad magis  
usus combure-  
bant ~

Ad. 5. R. q. illi primitiuis fructus gentiles dijs immolabant. Et de hebreis prohibentur. fructus autem quartis anni siue poma offerebant deo. Et poma quinti anni siue fructus iam comedebant. Figuralis autem ratio est. q. post tres status legis scilicet ab Abraham usqz ad dauid. a dauid usqz ad transmigrationem Babylonis. et a transmigratione usqz ad Christum. Christus dominus erat offerendus deo. Vel q. primordia nostrorum operum debent nobis esse suspecta ob sui imperfectum.

et specialiter qz

Ad. 6. R. q. etiam in exteriori uestimento oportuit illum populum ab alijs distinguere et ei illa indumenta prohiberi quibz idolatry utebantur in cultu martis mulieres utebantur armis et uestibus uery. in cultu ueneris e conuerso, et quibz prebet libidinis incenti-

uum



uum. Figuratus uero ratio est ne simplici-  
tas cum malitia inuestimenter misceat. Et  
ne mulier sibi usurpet doctrinam aut auc-  
toritatem viri. aut e contrario vir ad femine  
am declinet molliciem.

Ad. 7. R. q. ut ait Hieronimus in mattheu  
per illas Hiacinthinas fimbrias in quattuor an-  
gulis pallij seceiebatur ille populus ab alijs  
et inducebatur in memoriam. Sicut Leges. et de  
calogus ut ipsi faciebant. Et in legis erat gi-  
gandus cum membranis in fronte, sed in me-  
ditatione gestandus. et in manu operationis.  
In Hiacinthinis autem vittis que pallijs inse-  
iebatur significat celestis intentio.

Ad. 8. R. q. licet securidum affectum ratio-  
nis non refert quid bonum circa animalia a-  
gat qz sibi sunt plerumque subiecta iuxta il-  
lud psalmi omnia subiecisti sub pedibus eius  
tamen securidum affectum passionis miseri-  
cordie decet ut brutorum patientium poenas  
sentiat. et per hoc a fortiori diffinat ad commis-  
rendum proximo. ac prout dominus in lege  
prohibuit ne equeret hircus in laticinibus  
sue. et q. alliget os boni tritoranti. Et q. occide-  
ret mater cum filijs. Et ultra hoc egyptij sup-  
erstitiose non timebant bonos de fugibus time-  
dere. Et maleficia uocabant multa matre et  
pallus quibus incubabat.

circa mixtionem uero animalium diuersarum  
specierum Ratio literalis prima est qz egyptij ad i-  
dolatriam cultum et planetarum diuersis mixtionibus  
ucebant. Secunda ad exhibendum concubi-  
tum contra naturam. Tertia ut dicit Rabbi mo-  
yses



yses ad tollendam in hominibus occasionem  
concupiscentie. quod bruta diverse speciei rite.  
hominibus instigantibus non facile commiscetur.  
ex quo et ipsi ad concupiscentiam exultantur.  
figuralis vero ratio est. quod Predicatorum danda  
sunt necessaria quod ut dicitur in eadem  
muri. ut inquit. i. corint. 9. dimittenda est  
quandocumque mater. id est litteralis observantia  
et retinendi filii sive est spiritualis sensus -  
et iumenta. id est populus ignorans et rudis  
non est. permittendus cum ludis aut hebre  
thicus consuetudinem habere. est.

gentilibus

Ad 9. quod omnes ille commixtiones in agricul  
tura sunt prohibita quod Egyptij simulibus  
mixtionibus utebantur ad superstitiones et  
mixtionem consuetudinum stellarum signi  
ficandas. Et similiter dicitur de mixtis  
re vestium. Et visus animalium. que spe  
cialiter prohibebantur ad detestandum vi  
tium contra naturam.

culturam

Ad 10. quod illa suas  
habent figurales ra  
tiones propter quod abs  
tinentium est ab occa  
sionibus peccandi et  
rebus que scandalo ex  
citaverunt  
ad idolatriam

figuraliter autem hoc est quod vinea sive  
ager ecclesie non est seminandus doctrina  
falsa sive diversa. nec fatuus scilicet asi  
nus in predicatione sociandus sapienti sub  
dit boni. ne illum impediat

Ad 11. quod Egyptij utebantur carnibus et ossibus  
mortuorum. et idem mirantibus sacerdotibus tantum  
in mortibus valde pinguis ut pote pa  
tris et matris permittebat conquinari -  
Pontifex vero quod semper debebat esse paratus  
ad ministerium sanctuarii. totaliter prohib  
ebat accedere ad mortuos quantumvis pro  
pinguis. Prohibetur etiam erat eis detestari  
cern

qui per certatim  
per intrabant  
sanctuarium



conducere aut repudiata, tum ob reverentiam sacerdotum, tum ne filijs esset ad dignitatem qui tunc in sacerdotu succedebant. Rasura uero capitis et barbe, et in usu carniu prohibebat, quibus utebatur sacerdotes gentiliu, ut immo Baruch

et. 3. re  
gum. 18

6. in cultu desy.  
spiritualiter autem significabat qd sacerdotus debent esse immunes ab operibus mortalium peccatoru, et non debent deponere sapientiam capitis, nec barbe, id est sapientie perfectiorem, nec scindere uellem aut carnes per crimen scissura.

Quaestio. 103. De Duratione Preceptorum ceremonialium, in quattuor articulos diuisa.

Art. 1. Ceremoniae Legis fuerint ante Legem.

1  
viii

Et uidetur qd sic qd sacrificia et huiusmodi que ad ceremonias pertinent fuerunt tempore Cham et Abel. genes. 4. et Noe genes 8. et huiusmodi casta domino, et Abraham etiam genes. 22. ergo. / 2. qd genes. 13. et 28. qd Abraham edificauit altare domino, et Isaac unxit lapidem fundens oleum desuper / 3. qd circumcisus et sacerdotium fuerunt ante legem ut patet genes. 17. et. 14. melchise deus sacerdos est. / 4. qd munda et immunda animalia precipuerunt septena, aut bina intruduci in arcam genes. 7. multo ante legem. Sed contra est deuter. 6. haec sunt precepta et cere



Summula d. Thome

monis que mandauit dominus deus noster  
ut doceremus.

Dicendum q. per ceremonias determinat  
hominibus ad cultum dei. per iudicialia uero  
ad recte uiuendum inter homines. Et cum  
omni tempore hec duo fuerint necessaria an  
te legem fuerint etiam uero et iudicia. nō  
ex precepto legis diuine datz. sed ex iurium  
conductu et ratione maxime inter aliquos  
iuris iustos spiritus prophetas et sanctitate  
pollentes quibus figurabatur etiam Chris-  
ti aduentus

Ad. 1. Pr. q. ulla offerrebar ut dictum est  
et in cultum dei qui est omnium principium  
et finis. Ad. 2. q. ob eandem causam que  
dam sacra et hec diuino cultu mancipa-  
runt. Ad. 3. q. circumcissio ante legem fuit  
diuino precepto instituta. Vnde non dicitur sa-  
cramentum legis quasi in lege institutum  
sed quasi in lege obseruatum. ut dicitur Isai-  
7. erat etiam sacerdotium ante legem apud  
israelites deum secundum sanguinem decerni-  
nationem. qui hanc dignitatem primo geni-  
tus attribuebat. Ad. 4. q. tunc anima-  
lia erant munda aut immunda nunquam  
tamen ad esum. sed quantum ad sacrificia qz  
transferebantur de omnibus. ut inuenitur genes 9. q.  
si quantum ad esum. nunquam lege prohibita  
sed qz in se uidebantur abominabilia ad com-  
edendum. Quin que in uita prouincia mini-  
me comedunt in alij esse solent pro cibo

et animalia

Ar. 2. Vnde ceremonia ueteris legis  
Saberent uirtutem iustificandi tem-  
pore legis.



Fuider q, sic. qz expiatus et consecratus  
 que tunc fiebat quendam iustificationem  
 importare videt ut immue exod. 29. et leu  
 26) 2. qz per ceremonias homo placet  
 deo ut colligitur leuit. 10. quomodo potui pla  
 cere domino mente lugubri) 3. qz ceremo  
 niis magis pertinere videbantur ad animam  
 qz ad corpus qz sunt diuini cultus. sed per  
 illas ceremonias mundabat leprosus ex  
 terius ut dicit leuit. 14. ergo et interius  
 iustificabat)

Sed contra est. Apostolus ad galat. 2. si lex  
 iustificaret Christus gratis (id est sine causa  
 meritis esset

Dicendum q, ab immunditia sine regula  
 ritate corporali auctoritate legis inducta  
 mundabantur legis ceremonie. scilicet a le  
 pra et contactu mortuorum. ut dicit leuit. 9  
 et proinde ille ceremonie dicuntur iustitie  
 carnis. non tamen expiabant ab immun  
 ditia culpa. qz hoc reseruabat virtuti Chris  
 ti et passioni exhibite. ut immue ad galat.  
 ubi agna et infirma elementa vidantur.  
 Poterat quidem mens fidelium tempore le  
 gis per fidem in iungere Christo incarnato et  
 passio et ita ex fide Christi iustificabantur  
 cuius fidei protestatio erat eiusmodi ceremo  
 niarum observatio in quantum erant figure  
 ipsius Christi. ut immue leuit. 4. et 5. ora  
 bit sacerdos cum obtulerit hostias et dimitte  
 t ei. quasi dicat ex deo tunc offerentiam  
 ipsa autem expiatio quam faciebant ut dicitur



Summulad. Thomae.

est erat figura expiationis facienda spiri-  
tualiter per Christum dominum.

Ad. 1. R. q. illa expiatio et consecratio erat  
ad tollendam immunditiam corporis. et in  
figuram futuræ. Unde et sanctuarium ex-  
piari dicitur. quoniam subiectum culpa esse  
non poterat. Ad. 2. q. sacerdotes placebāt  
de ~~ex~~ ~~ferre~~ de uirtute et obedientia in m-  
fide rei prefigurata. Ad. 3. q. ille ceremo-  
niæ non adhibebant ad sanandam lepram  
ut dicit leuit. sed mundatam supposebāt  
et ad id iudicandum accedebat sacerdos. q.  
si quando errabat sacerdos in iudicando et  
lepra tollebat illud fiebat miraculose. sicut  
et q. putresceret femur mulieris adulteræ  
bitis aquis in quibus sacerdos maledicta  
ingesserat. ut habet numer. 5.

Ad. 3. Vn̄ ceremonia ueteris legis  
cessauerunt in aduentu Christi.  
Et uidet q. non q. Baruch. 5. dicit fūc est  
liber mandatorum des. et lex que est in q-  
ternum. ergo ad semper ceremonie legis ce-  
sant duraturæ. 2. q. etiam in lege ueteri  
precipit leproso mundari ut oblationes de sacerdo  
ferat. 3. q. etiam in ueteri lege sumerati-  
nabiles cause ad euitandum, q. uisces  
sauerunt figuræ ad Christum. 4. q. fides  
Abrahæ, beneficium creationis. et alia bene-  
ficia semper sunt recedenda. ergo circuncisio  
observatio sabbati. et alie festiuitates non  
debuissent cessare.  
Sed contra est Apolosus ad coloss. 2. et hebr. 8



Dicendum q, secundum differentiam cultus, interius diversificat cultus exterior. Ita quibus per fidem  
 tus autem interior cultus in triplici dif-  
 ferentia considerari potest scilicet aut qua-  
 tenus est per fidem et spem futurę beatitu-  
 dinis et futurorum beneficiorum, quibus,  
 in ipsam sumus introducendi et hic perti-  
 net ad legem veterem. aut quatenus est per  
 fidem et spem futurę beatitudinis et bene-  
 ficiorum quibus in ipsam introducendi su-  
 mus iam preteritorum aut presentium,  
 et hic est status legis novę. aut quatenus  
 tam ipsa beatitudo eterna beneficia q, ipsa  
 beatitudo actu possident et hic erit status  
 glorie in quo nihil futurum creditur aut  
 speratur. ceremonię igitur primi status, cessa-  
 re debuerunt secundo ritus legis advenien-  
 te.

Ad. 1. R. q, lex veteris dicitur esse in eternum quā-  
 tum ad moralia simpliciter et absolute. quā-  
 tum ad ceremonialia secundum res figuratas tantum.

Ad. 2. q, mandavit illud dominus leproso  
 q, ubi dominus vivente et preduante vive-  
 bat simul lex et evangelium. donec dixit mat-  
 thei. 19 consummatum est. quando legalia res-  
 solverunt in cuius signum scissum est templi  
 velum. Matt. 24 / Ad. 3. q, ille ceremonię

omnes cultus erant in fide venturi. et sic ipso ad-  
 veniente cessaverunt / Ad. 3. q, quādiu se-  
 men in quo benedicendū erant gentes erat futu-  
 rum oportebat fidei per te et fidem Abrahę  
 quantum ad id per circumcissionem. sed postea  
 successit ei baptismus ut dicit coloss. 2. Festum

vero



uerus sabbati inmutatum est in dominicum  
diem in quo commemoratur noua creatura incho-  
ata per resurrectionem. et alijs festivitatibus  
aut alijs in noua lege succedunt. scilicet. festi-  
uitas Pasche Passio et resurrectio Christi, datum  
Legis Pentecostes. Rogatione festa Virginis ma-  
rie. festa tubarum festa Apostolorum. expia-  
tionis festa martyrum, et confessorum. taber-  
naculus consecratus ecclesie. si festus ceteris sine  
colleto succedit festum angelorum. uel om-  
nium sanctorum.

Ar. 4. Vm Post passionem Christi  
legalia possunt seruari sine morte  
si Peccato?

¶ Videtur quod sic quia Apostoli post acceptum spiri-  
tum sanctum non poterant peccare mortaliter.  
et tamen post. actum. 16 Paulus circū-  
cidit Timotheum. et act. 21. idem Apostolus  
de consilio Iacob cum aliquibus uiris purifica-  
tus est. 2. quia ad galat. 2. legitur quod Petrus ec-  
clesie Princeps segregauit se a gentilibus uenie-  
tibus Antiochiam. 3. quia Preceptum Apostolorum  
statutum est ut abstinerent gentiles a immo-  
latis simulacrorum, suffocatis et sanguine.  
Sed contra dicit ad galat. 5. si circumcidamini  
Christus nihil uobis proderit.

¶ Dicendum quod quamuis eadem esset fides antiquo-  
rum Patrum et nostra scilicet de Christo domi-  
no diuersimode tamen significabat. tamen fac-  
tus cultus. quod uerbis. ipsi enim venturum et pas-  
surum protestabantur. Nos autem iam natum et  
passum. Ac proinde quem admodum falsum o-  
mni



minimè nunc esset dicere Christum mundum  
venisse, sed esse venturum et morturum  
sic etiam mendacium permissum et morta-  
le peccatum esset factis istud idem profiteri  
et per legalia antiqua protestari. ut ponderat  
Augustinus contra Faustum.

Ad. i. R. q. Hieronimus duo tempora cir-  
ca legalia distinxit. alterum ante passionem  
viventis Christi dominus, quo tempore non e-  
rant nec expiatiua, nec mortua quasi non  
habentia vim obligandi nec mortifera quasi  
peccata observando ea. et Alterum post passi-  
onem a qua statim ceperunt esse mortifera  
itaq. quicumq. ea observabat peccabat mor-  
taliter et consequenter abs erunt q. Apostoli  
non observauerunt ea. nisi pra. quada. si-  
mulati. ne scandalizarent iud. et  
eorum conversionem impedirent. sed q. si  
mulati pra. minus placet. Conuenientius dice-  
dum est cum Augustino q. legalia in triplici  
tempore consideranda sunt scilicet ante Christi  
passionem in qua neq. erant mortua, neq. mor-  
tifera. et post euangelium divulgatum in  
quo legalia sunt mortua et mortifera. Ter-  
tium autem est tempus medium scilicet a  
passione Christi usq. ad divulgationem e-  
uangelij in qua erant quidem mortua sed  
non mortifera. Et propterea conuersi ad Chri-  
stum ex iudeis poterant illa legalia licite ob-  
seruare dummodo non sic perirent spem in  
eis, ut ea sibi reputarent necessaria ad salute.  
conuersus autem ex gentilitate non erat cau-  
sa ut ea observarent. Fidei Paulus circumcidit

Ti.



Timotheum ex matre iudga (sicut ex patre gentili) natum. Titum autem ex genti-  
libo natum circumcidere voluit. ut osten-  
deret ritus gentilium semper fuisse illiciti  
os. sed quod in uero in Christi passione fuis-  
se completus et tunc cessasse. quia in eis fi-  
guratim fuerant instituti.) Ad. 2. q. 1. Pe-  
trus nimis fuit in obseruatione legalium  
ne iudeis scandalizaret ac proinde non si-  
mulatione. sed uere fuit reprehensibilis a  
Paulo gentium doctore. ad galat. 2.) Ad. 3.  
De q. illa prohibebantur (ut quidam dicunt  
quod significabant. homicidium. rapinam et  
idolatriam. uel. ut ait Hieronymus quod sig-  
num erant gulae. sed primum horum minus  
placet quod homicidium et rapina etiam gen-  
tibus erant prohibita. et secundum non uide-  
t ad rem quod alij cibi possent conuenientius  
ut pote delicatius ob uitandam gulam pro-  
hiberi. Ac proinde De q. illa prohibebantur  
gentilibus uel eorum conuersatione ualesceret  
cum iudeis quibus ob horum consuetudinem  
illa fuerant abominabilia. Fornicatio ue-  
ro prohibetur tanquam perse mala. uel quod genti-  
les non reputabant illam esse peccatum

Veritaliter ta-  
men.

Quaestio. 104. De Preceptis iudi-  
 cialibus in 4. articulos diuisa  
 Ar. 1. Vnde Ratio preceptorum iudi-  
 cialium consistat in hoc. quod sunt  
 ordinantia ad Proximum.  
 Et uide quoniam quia iudicium dicunt. et multa  
 que



que non pertinent ad ordinationem iudicialium ordinantur Summe ad proximum /  
 2. qz per multa moralia ordinantur Summe ad proximum, ut patet in septem preceptis secundę tabule / 3. qz quamvis ceremonialia ordinantur ad deum, multa tamen ex illis ordinantur Summe ad se ipsam, ut ratio quorundam ciborum. ergo et iudicialia non ex hoc solum dicuntur, qz ordinantur Summe ad proximum.

et uestimentis

Sed contra dicitur Ezechiel. 19. si iudicium uerum fecerit inter uirum, et uirum. etc. Videndum qz moralia habent uim obligandi ex ipso dictamine rationis. iudicialia uero sunt determinationes moralium ex institutione diuina in ordine ad Summes inter se inuicem, ceremonialia uero determinationes moralium ex eadem diuina institutione in ordine ad deum.

Ad. 1. R. qz ex iudicio Principum qui leges condunt non solum licet componere, sed etiam uoluntarij contractu. et omnia que ordinare possunt recte Summes inter se inuicem / Ad. 2. qz procedit de preceptis ordinanti bus ad Summem ex solo dictamine rationis -

Ad. 3. qz qz Summe ipse totus est dei, et ordinat ad illum tanqz ad finem <sup>etiam</sup> quedam moralia dicuntur a Patre fide firmata. ut qz deus sit uel plus et amandus. ceremonialia autem que habent uim obligandi, ex diuina institutione sunt etiam illa omnia, que eos reddunt ministros ad debitum dei cultum. Unde et qz iudicialia

que sunt in se ipso recte instituta et ordinant ad Deum

et non sic ordinat ad proximum

quamuis illos in se nec ipsos ordinant tantummodo uideantur ut ratio quorundam ciborum. et uestimentorum



nulla dicunt ordinare hominem in seipso sed  
ad proximum. Sciendum tamen q. q. ordo ho-  
minis ad proximum magis sibi acceratur  
m. q. ordo hominis ad deum. ideo plura in  
vetere precepta moralia perque ordinat  
hom ad proximum, q. perque ordinat ad deum  
et propter hoc etiam s. postulat plura esse cere-  
monialia in lege q. iudicialia

Ar. 2. Vm Precepta iudicialia a  
Siquid figurent?

Sciendum q. non q. illud est proprium ceremoni-  
alium. / 2. q. nec iudicialia alijs natu-  
ribus data aliquid figurabant / 3. q. iudicia-  
lia pertinent ad ea que ratum imperantur. si-  
quere autem multa supra rationem est  
sed contra est q. exod. 21. iudicialia precepta al-  
legorice et moraliter exponuntur.

Dicendum q. ceremonialia erant figurativa  
per se et ex sui institutione, iudicialia vero  
ex consequenti in quantum ordinabant statum  
illius populi qui figuratus erat. ut dicitur. 1. cor.  
10. omnia in figura contingebant illis.

Ad 1. Res dicitur / Ad 2. q. ille populus a deo  
ad Christum ordinabat figurative ut dicitur  
est non autem alij. unde etiam bella illius  
figurative exponunt q. vis sunt minus cla-  
ra q. aliarum gentium. / Ad 3. q. ordo ad pro-  
ximum q. visum ut in se. tamen ut referebat  
in cultum dei superabat rationem.

Ar. 3. Vm Precepta iudicialia veteris  
Legis perpetuam obligationem habent



¶ Iudicij q. sic q. sunt executiones iustitia  
iustitia autem est perpetua ut dicitur sapiē. 1.  
2. q. et iudicialis leges Sumanae. quae mi-  
noris auctoritatis sunt, habent perpetuam  
obligationem) 3. q. ad hebr. 7. reprobatur  
vetus mandatum. ob sui infirmitatem et  
inutilitatem, quod de ceremonialibus in-  
telligendum est. ac iudicialia efficacia  
et utilia sunt ad iustitiam exigendam  
et servandam. ergo.

et. 9.

Sed contra est q. dicitur hebr. 7. translatio  
sacerdotii (scilicet ab Aaron ad Christum)  
necesse est ut legis translatio fiat.

Dicendum q. iudicialia iuris erant figu-  
ralia quae ad modum ceremonialia accipi  
inde possent observanda a Principe vel ali-  
quo legis latore pro populi. non ut haberentur  
ex lege veteri sed secundum q. congruerent  
ordinationi Dominum ad invicem interse-  
se. quod de ceremonialibus ut ex dictis con-  
stat dici minime potest.

Ad 1. q. determinatio ipsa iustitiae servanda  
de (licet ipsa iustitia sit perpetua) oportet q.  
nunc secundum Summum statum) Ad  
2. q. iudicialia erunt perpetua manente es-  
dem statu regimini non enim est eadem le-  
gis univocitas in democratia. quae est potes-  
tas populi. et in oligarchia. quae est potes-  
tas divitum ut dicitur Philosophus in sua po-  
litica) Ad 3. q. post Christum oportuit iudi-  
cialia mutari, in quo viderat futura distributio  
gentilis, et iudicij // Ar. 4. Vm Precepta  
iudicialia possint habere aliquam certam



Et videtur quod non. Illa perque Summes ordi-  
nari possunt videtur infinita ergo 1. q.  
moralia. Cuius prout sunt indicabatur. Sed  
videtur habere certam distinctionem, ergo  
nec iudicialia. que sunt eorum de termi-  
nationes 1. 3. q. in lege nulla eorum assign-  
nat' differentia. sicut fit de ceremoniali-  
bus, quorum quaedam iurant' sacrificia. que  
dam observantia est.

Sed contra q. ubi est ordo debet esse distinc-  
tio. ac per iudicialia populus ille ordinabatur  
Dicendum q. cum lex sit velut quaedam  
Summa iura instituerit vel ordinand' si-  
cut in qualibet arte est distinctio regularium  
sic et in qualibet lege oportet esse preceptum  
distinctionem (interque iudicialia <sup>utro</sup> ~~contine~~  
~~contine~~ Summes ordinabatur inter se) <sup>distinctio</sup> quod  
dupliciter esse potest. scilicet vel principis  
ad subditos. alia subditorum ad invicem  
alia populi ad extraneos. et quartas ad do-  
mesticos, sicut Patris ad filium uxoris ad vi-  
rum, et domini ad servum. Et secundum  
has quattuor differentias assignantur in lege  
iudicialium preceptorum differentie.

Ad 1. R. q. illa que videtur infinita reduci pos-  
sunt ad certam regulam ordinationis Summe  
Ad 2. q. iudicialia & ceremonialia habent  
viam obligandi ex divina institutione, ac prout  
aliam rationem distinctionis, q. moralia que  
habent viam a ratione. ac prout de distinguendo  
secundum communia precepta decalogi. Ad 3.  
ex ipsis rebus que ordinantur in lege per iudicia-  
lia



Haec praecpta inuicem lex eorum distinctiorem  
 Quæstio 105. De Ratione iudi-  
 cialium Praceptorum in quat-  
 tuor Articulos diuisa.

Art. 1. Vñ lex uetus conuenienter  
 de Principibus ordinauerit?

Fuider quoniam quæ dicitur in 3. politic. ordi-  
 natu populi praecipue perdet ex maximo Pr-  
 incipatu. at in lege de institutione summi Pr-  
 incipis non fit mentio. sed de Principibus in  
 feruoribus. exod. 28. numer 11. et deuter. 1.

2. quæ optima gubernatio est Regis unius  
 sicut et unius dei ergo a lege debuit unus  
 Rex constitui. et non relinqui populi electio-  
 ni ut inuicem deuter. 17. cum dixeris cons-  
 tituam super me Regem. cum constitueris / 3.  
 quæ Regni diuisio fuit causa destructionis et sic  
 dicitur Matthe. 12. ergo inuicem illi  
 populus diuisus est in Reges diuisa auctoritate diui-  
 na per Abdiam sybinitem prophetam. 3. regu.

4. quæ sicut sacerdotibus et leuitis assignantur  
 decime et primitiæ. quæ populum gubernant in  
 suis. quæ ad deum sunt. hebr. 5. sic debuissent  
 assignari aliqua Principibus gubernantibus in  
 suis quæ ad homines spectant. quibus tamen eti-  
 am munera accipere est prohibitum. exod. 23.

5. quæ ius tyrannicum pessimum est et tamen  
 sic institutum uidetur cum dominus dedit illis  
 Regem. 1. reg. 8. ius regis Regis qui uobis impe-  
 raturus est. et quæ filius uester tollere est. //  
 Sed contra est quod populus israel de plenitudine or-



Summula d. Thomae

diratvris is mendat. numer. 24 q. pulchra  
sunt tabernacula tua Jacob. etc.

Dicendum quod docet Philosophus in. 1. et 3. q.  
Sicut circa bonam gubernationem Principum  
attendenda sunt duo scilicet de monarchia qua po-  
pulus eligit. et ex populo debet esse eligendus  
ut sic omnes participant de Principatu. et se-  
cundo Aristocratia q. scilicet meliores ad re-  
gimen assumant. quod in illo populo altum  
est dum Moyses et eius successores quidam  
veluti Regni regimine gubernabant adhi-  
bitis septuaginta duobus senioribus secundam  
virtutem. et alijs similiter. ut dicit deuter  
1. et exod. 18.

Ad. 1. R. q. populus ille sub dei ipsius tu-  
tela gubernabatur ac proinde ipse elegit Mo-  
ysen, et iudices salvatores suscitabat. et re-  
gem <sup>it</sup> ~~eligebat~~ ut constat. deuter. 7. numer. 27  
et iudicum. 2. | Ad. 2. q. q. Reges ob pleni-  
tudinem potestatis insolere solent et in ty-  
rannidem declinare. et precipue iudges crude-  
les erant. Et ad anaristiam prom. <sup>et</sup> ides doming  
distulit illis Regem dare et indignatus de-  
dit ut constat. 1. reg. 8. cum dicit ad samu-  
elem non te abiecerim. sed me ne regnem  
super eos. ordinavit nobis iudices a principi-  
bus quales Reges essent eligendi scilicet de  
populo. et qualiter electi non deberent curas  
multiplicare. nec agros aut uxores aut immen-  
sas divitias. Et qualiter se deberent ad deum  
habere ut scilicet semper cogitarent de lege dei  
et qualiter non declinantes a iustitia recte se  
deberent ad subditos gerere. Ad. 3. q. Reg-  
nem



num diuisum est in poenam peccatorum <sup>et</sup> speci-  
aliter insubdientis <sup>et</sup> tradatum iustum de-  
gem commissam. ut inuit osee. 13. et. 8. reg  
nauerunt et non ex me) Ad. 4. q. sacerdo-  
tes et leuita per successorem originis sacris  
deputabant. ut in maiori essent honore. et  
ides assignatq sunt eis decime. et Primitiue  
Principes vero possessores proprias habebant  
et diuitiarum congregatis illis prestabant  
ne ad principatum grassarent et afficerent  
multi) Ad. 5. q. ubi non dicit q. illud esset.  
ius Regis. sed inuit Tyranti in Regibus  
sueti. ut populus a petitione Regis abstinere  
ut ex contextu constat. quamuis et ea de  
quibus ibi fit mentio ob communi bonum pos-  
sint licite Reges a subditis exposcere.

Ar. 2. Vtrum conuenienter fece-  
rint tradita Precepta iudicialia  
quantum ad Populatum conuictu.  
Fundet q. non. Pacipere alienum sine  
sensu dormiri peccatum est at denter. 23. di-  
cu ingressus vineam proximi tui comedere uas  
quantum tibi placuerit) 2. q. ut dicitur. 2  
Pote destructis multarum ciuitatum contem-  
puit. ex eo q. possessiones ad mulieres perueniant.  
quid lege permittit. Numer. 27. huiusmodi  
mortuus fuerit absqz filio est) 3. q. perem-  
ptionem. et uenditionem terrarum ciuitates. et  
regna ad inuicem commutarent. et conseruarentur ut dicit. 1. Polit.  
Sed huc lex prohibuit. dum precepit q. possessione  
dita reuertetur ad uenditorem. in 50. annis subleij  
ergo) 4. q. impedire mutuum est in detrimentu

con



^  
 et exod. 22. si  
 animal mortuum  
 fuerit et tunc  
 ^  
 ne fraudentur de po-  
 sita maxima cau-  
 tela est adhibenda  
 ut dicitur 2. mach.  
 13.

boni uenturum. quod faciebat lex dum repe-  
 titiorem prohibet debiti anni remissionis. de  
 ucer. 15. et acceptiorem pignoris non concedit  
 ut constat deuter. 24. nec pignoris perne-  
 tationem apud creditorem. quae omnia a  
 mutuario retrahunt ut patet 1. 5. q. in  
 lege parua cautela circa deposita adhibet  
 ut constat exod. 22. ubi in amissione depo-  
 siti statuit solus iuramentis eius apud quem  
 factum est depositum / 6. q. sicut locat ope-  
 ra mercenarij. sic locat et domus. sed huius  
 precium non statim reddit. ergo et opus mer-  
 cenarij potuisset remanere apud debitorem  
 usq. mane quod tamen prohibet. leuit. 19.  
 7. q. ad iudicem debet esse facilis accessus. ex  
 quo inconuenienter deuter. 17. statuit ut i-  
 ent ad certum locum expetitur iudicium de  
 suis dubijs / 8. q. de facile dies et plures co-  
 ueniunt ad mentendum. ergo inconueni-  
 enter deuter. 19. stat. testimonio duorum uel trium  
 9. q. poena debet respondere gravitati culpe <sup>et</sup> secundum  
 ut dicit deuter. 25. et tamen exod. 22. <sup>22</sup> pro uero <sup>et</sup> equalitate  
 bove iubet fieri quinq. restituere. et quattuor  
 oues pro una oie. et numer. 15. pro leui pec-  
 cato lapidatur qui uollegit ligna in sabbatis.  
 et deuter. 21. mandat lapidari filius proter-  
 uus ex eo solum q. uacabat in uinijs et come-  
 satibus / 10. q. ut Augustinus. 21. de u-  
 nit dei refert ex Tullio octo pariter legibus  
 genera poenarum. scilicet. Damna. vincula  
 verbera. tallionem. ignem mirram. exilium  
 mortem. et seruitutem. ex quib. sex priores  
 statuebantur in lege. Damna quidem sicut cur-  
 sui uindemnat ad quintuplum. uel quadru-  
 plum



plum. Vincula numer. 15. Verbarum dexter  
 25. ignominia Volenti accipere uxorem fra-  
 tris defuncti. mori leuit. 20, Poenatalis  
 nis exod. 21. de exilio autem et seruitute sex  
 poenam non statuit ergo diminute procedit  
 11. q. bruta culpam habere non possunt  
 ergo inuenerunt eis imponere poena ex  
 21. eos lapidibus obruet. et leuit. 21. cum  
 entum occidit cum quis concubuerit mulier  
 17. q. nisi hominis lingua grauior est q. m<sup>is</sup>  
 bruta ergo inaequaliter poena statuit pro  
 occisione hominis (quando occissor non ap-  
 pare) q. malter a feris viris populi vitula  
 que in ignem igne in valle aspera atq. saxo  
 sa. deuter. 21 / maxime cum dominus pecc  
 pare q. homicidium homicidii puniatur exod. 21.

Sed contra est q. pro speciali beneficio in psalm  
 in memorat non fecit taliter omnino ac in  
 vitia s. n. m. eis.  
 Dicendum q. cum Populus (ut ait Augustinus  
 2. de ciuitate. ex Tullio) sit ceteris hominum  
 societate coniunctus et inter se communicans.  
 cumq. communicatio huiusmodi fieri possit  
 et quatuor personas auctoritate Principis cui  
 subditur. et quantum ad res possessas a per-  
 sonis, quod consensu possidentium fieri potest  
 quantum ad utrumq. lex recte disposuit si  
 licet circa iudices. si de iudicij. numeru  
 tybium et Poenas delinquentium. deuter.  
 1. et 16. exod. 23. et deuter. 17. et 19 -  
 circa Res uero possessas statuit earum distinc-  
 tionem siue diuisionem. et communicatorem ad  
 proximos uel amicos, uel pauperes. cum spe

siue legis  
satoris.

et remunera ac  
ciperent

re



Summula d. Thome

remuneratibus. Vel recuperatibus. vel  
libera omnino donatione. Relinquend  
egenis terrarum scientia septimo anno. cum  
differentia <sup>etiam</sup> contractuum. scilicet faciendis  
mentuorem de locatione. venditione de  
positis, mutuo et de quibus dicitur. num  
34. et 36. deuter. 20. leuit. 17. deuter  
24. exod. 23. et leuit. 26

^  
Et q. mulieres  
nubere viuis  
suis tribus ne  
possessores con  
funderent -

^  
omnibus

^  
nonqueque  
sua sunt

Ad. 1. Pr q. qui diligit legem implerit  
et q. caritas <sup>et</sup> ~~caritas~~ bona et facit co  
munia, ad assuefaciendum operibus cha  
ritatis. quibus veritas et pax inter homines  
componitur et conservatur. permittit lex illi  
ingressum in vineam proximi, maxime qz  
iudicium erat dationis. / Ad. 2. q. mu  
lieres non succedebant nisi in defectu filiorum <sup>in bonis</sup>  
et sic cum limitatone. scilicet q. nubere vi  
uis tribus suis / Ad. 3. q. exuendit vrbibus <sup>possessio</sup>  
limitates civitatum de <sup>et</sup> ~~multis~~ populis <sup>num</sup>  
dissoluit dum ad paucos omnia in possessionem  
deuoluunt. ac prout de lege circa huiusmodi  
modum. et tempus revertendi ad antiquos  
possessores statuit. ne sortium confusio sequer  
etur. Domus autem urbanae qz non erant sor  
te dividitae. nec certo numero necessariae cum  
proficiunt poterant in perpetuum vendi. non  
sic autem suburbanae. qz ad usum diarium posses  
sionum. et in eorum numerum computaba  
ntur / Ad. 4. q. Pax et amicitia populorum  
etiam in mutuatione consistit. et idcirco ab  
ea retraherent. lex statuit modum seruandum  
anno remissionis appropinquante. deuter. 15 -



Exemplaria circa pignora recipienda mandata. De usuris non ex  
 deuter. 23. et 24. ~~neque de usura~~ // excorsis cum fra  
 tribus et et  
 exod. 21. et ne nimia exactio petan  
 t immo <sup>et</sup> annu septimo liberaliter restitu  
 erint. exod. 23. et deuter. 24.

circum animalia Item mutuatam ordinaba  
 t. ne quod mutuatarij pro illis redderent si  
 absq; eorum culpa perijissent. maxime si  
 precus essent conducta q; si conductam non  
 essent illud ad summum exigi poterat pro  
 quo illis tempore conducti potuissent.

aut fuis  
 serie debi  
 litata -

Ad quintum R<sup>r</sup> q; mutuum est inutilitate  
 quis cui mutuat. depositum uero magis in  
 utilitatem deponitur. ac proinde ex mino  
 ri negligentia tenebat mutuatarius q; de  
 positarius. qui non tenebat nisi ex facto  
 dum tamen de animalibus a bestia occisis de  
 ferret ad dominum partem que supererat  
 ut de facto constaret.

Ad. 6. q; mercenarij locantes operas suas  
 egent mercede earum ad uictum cuius li  
 bet diej, non sic ut in plurimum domos lo  
 cantur aut alias possessiones q; ditiores esse  
 solent.

Ad. 7. R<sup>r</sup> q; cause minoris difficultatis ad  
 minores iudices. qui per singulas tribus erat  
 constituti deferbantur. difficultiores uero ad  
 summum sacerdotem, et supremum iudicem  
 ut dicit deuter. 17. Sic et nunc per appel  
 lationem ab inferioribus iudicibus fieri consue  
 uit. neq; illud (maxime q; erat raro) erat  
 admodum difficile.

Ad 8. R<sup>r</sup> q; in actibus humanis et negotijs non



potest semper haberi demonstrativa proba-  
 tio, ac proinde sufficiens videtur quando fit  
 duobus testibus probis, et non facillan-  
 ter et diligenter examinatis. Item ad modum  
 disponit deuteronom. 19. et tunc est vel maxime  
 quae Augustinus super Iudicium. 8. dicit  
 per duos vel tres infallibilis veritas trium  
 personarum significabat.

Ad 9. q. non solum ob maiorem gravitatem  
 culpa in se ipsa. sed etiam ob quantitatem pec-  
 cati. vel consuetudinem, vel multam con-  
 cupiscentiam. et facilitatem committendi il-  
 lud gravius poena debet ei. Unde aliter pu-  
 niebat voluntarie peccans. aliter ignorans  
 ignorantia facti (nam ignorantia divini pre-  
 cepti non admittit) ut dicit deuter. 20  
 et leuit. 4. et aliter ex superbia. ~~aliter~~  
~~superbia~~. aut rebellionem contra legem. tunc  
 enim occideris erat. / boves ergo quod difficili-  
 us custodiuntur ideo circa furtivum est gravius  
 poena statuitur scilicet quintuply (nisi esset re-  
 periturus apud furtivum quod tunc duplum  
 tantum redderet presumptum enim poterat quod  
 vellet redire) oves vero aliquando facilius  
 quod gregatim pascunt. et ideo apponitur fu-  
 ranti poena quadruply. / nisi velimus cum  
 glossa dicere quod illud sic ordinabat quod bos ha-  
 bet quinque utilitates scilicet. quod immolat. a-  
 rat. pascit carnibus. lac dat. et vinum post-  
 tem diversis usibus ministrat. Ovis autem  
 quattuor habet utilitates. scilicet. quod immola-  
 tur. pascit. lanam dat. et lac ministrat. filius  
 vero non quod immodebat. sed ob contumaciam de  
 ei



credibatur. colligeris uers lignatamq; infide-  
lis scilicet Sabbathi uolator in commemora-  
tionem fidei ueritatis mundi instituta

quod  
Ad. 10. q. lex in grauiorib; criminib; indu-  
xit poenam mortis. In minus grauib; poena  
talibus ut in percussuris. et mutilationib;  
in alijs autem minorib; poenam flagella-  
tionis. Poenam autem seruitutis in diu-  
rarijs. Scilicet quando septimo anno remissis-  
mus seruus uolebat beneficio legis utens li-  
ber exire. et secundo fieri quando non habe-  
bat quod posset restituere. ut habet. exod. 22  
Lex autem exilij uniuersaliter non est sta-  
tuta. quoniam eiecit ab illis populus exet pe-  
ccatum idolatrando inter alias nationes. un-  
de. 1. reg. 26. dixit dauid ad Saul maledicti  
qui eiecerunt me foras. ut non habuerim in-  
hereditate domini. dicentes. uada serui dijs  
alienis erat tamen aliquod exilium parti-  
culare ut in confugentib; ad ciuitates re-  
fugij constat. deuter. 9.

Ad. 11. q. animalia <sup>si</sup> ob culpam propriam occidebant  
sed in poenam dominus sui, uel ne ipsa  
animalia uisa horrorem inexciterent

Ad. 12. q. ad explorandum homicidam quine  
in plurimum et de ciuitate propinquissima fie-  
bat illa inquisitio. cum inramentis seruis  
et damno domini utitur. marce terra in qua  
occidebat. in culta per quod inditratuerebat  
et retraherant homines a delictis committendis,  
uel fiebat ad detestationem peccati considerato  
modo et circumstantijs occisionis. / mystice uero  
per uitulam de armento sine iugo peccati est sig-  
m.







26

non est aliquid pravam, neq; perversum  
 Dicendum q. Iudqi Sabebant se ad extraneos  
 vel pacifice. vel hostiliter. Pacifice quidem  
 tribus modis nimirum si transibant per  
 terram eorum. vel in ea habitabant ut adve  
 neq; neq; admittabant ut lineq; et hoc terti  
 o modo Sabentes aliquam affinitatem ad  
 iudgos ut egyptij et idumei qui erant de  
 filijs esau post tertiam generationem admit  
 tebant. Amoritae vero et Moabici q; hosti  
 liter ad eos se Sabuerant nunq; poterant ad  
 mitti. Et minus Amalecites qui nullam  
 cum hebreis contraxerant affinitatem immo  
 ut adversarij perpetui computabantur. ut di  
 citur exod. 17

de quibus dicitur  
 exod. 22. et 23.

Similiter quantum ad hostem communi  
 tatem ~~in hostibus~~ lex communitate statuit  
 Primum ut bellum iuste mittere exod. 20. obla  
 ta primum hostibus pace. Secundo ut initium  
 prosequerentur fortiter animati a sacerdote cu  
 fiducia in domino tertio armis et  
 remittendo in domum eos qui possent impe  
 dire. Quarto ut parva victoria moderatente  
 rent parcendo mulieribus et parvulis. Et  
 ligna fructifera non incidendo

Ad 5. R. q. lex nullius gentis homines ex  
 cludit a suo cultu in spiritualibus et ad  
 salutem necessarijs dummodo circumcide  
 rent et alia servarent. ut dicitur exod. 12. si  
 cet quantum ad communionem politiam  
 servarent supra dicta. Poterat tamen dypsi  
 sa



Dux filiorum  
Amnon ~ et o  
mnis successio  
generis eius ~

viles et muti  
et personae.

Saturae quis in eo legimus populi admitti  
propter aliquod excellens virtutis opus. si  
vult Achior Iudaeis. 14. et Ruth morabi  
tis. quomodo dici posset, quia prohibito  
non extendebat ad mulieres, quibus  
non videretur simpliciter esse cives ~

Ad. 2. R. q. ut dicit Philosophus in. 3.  
polit. civis dicitur dupliciter: uno modo sim  
pliciter ut illi qui possunt dare consilia  
et praesere civitati. alio modo secon  
dum quod ut pueri, decrepiti, et mulieres  
et inter hos computabatur pueri usque ad  
decimam generationem. et eunt hinc  
hoc maxime in illo populo in quo cultura  
conservabat per carnus generationem.  
quoniam et apud gentes ut dicitur 2. Polit. qui  
multos genuerant filios aliqui insigni  
ebant honore. In his tamen quae ad grati  
am spectabant non excluderentur amicti  
ut dicitur usque 56. /

Ad. 3. q. usura ob avaritiam Iudaeis ut  
posset negociari permittitur cum ex  
tranis non numerat de intentio legis

Ad. 4. q. in civitatibus hostium de iustis si  
bi ab ipsis deo promissis. nulli omnino par  
cebat quod hebraei iniurias irrogarent. sed  
in civitatibus remotis expugnatis occidebat  
et masculis qui contra eos pugnaverant.  
et servabantur pueri et mulieres. Signa vero  
fructifera non succidebantur quod futura essent  
usui hebraeis /

Ad. 5. q. illi ex amissione  
eorum

vicinorum  
ut dicitur  
t. deuter  
9.



eorum quibus iam iam erant potiturum. Et si  
licet eorum consanguineis. dum personis  
sibi charis es tempore privarent affe-  
rent tristitia. quae et cunctas ad bellum  
exanimaret. et remanentes deterreret.  
Ad. 6. q. timidi remittebant. ne eorum ex-  
emplis alij timidi redderent.

Ar. 4. Vm lex uetus conuenienter  
praecepta dederit circa domesticas  
Personas.

Et uidet q. non q. seruus semper debet  
esse domini. ergo inuenienter manda-  
uit lex ex od. 20. q. septimo anno seruus di-  
mitteret liber) 2. q. de seruo praeceptum  
deuter. 23. ne tradas eum domino suo si  
ad te confugerit) 3. q. lex diuina mitior  
est q. humana. ergo inuenienter ex  
21. Statuit q. si quis percuserit seruum vir-  
ga et eum die superuixerit. non subiacet  
poena. q. pecunia illius est) 4. q. alius  
est principatus Patris ad filium ac domini-  
ad seruum. ergo inuenienter permisit  
lex q. quis uendat filiam suam in famula  
uel ancillam) 5. q. contra potestatem pu-  
nitivam patris Statuit deuter. 21. q. ducat  
filium suum ad seniores civitatis punien-  
dum) 6. q. contra Praeceptionem deuter. 7. et  
1. esdr. 10. concedit deuter. 21. ut alienige-  
nas ducant in uxores) 7. q. contra praecep-  
tum leuit. 18. de quibusdam affinitatis gra-  
dibus non commissurus in coniugio, mandatur

et per consequens de-  
terminatus dissimu-  
lare nimias seruorum  
afflictiones

ut dicitur  
1. et. 3  
Politica



deuter. 25. q. frater mortui sine liberis aig  
 uxorem accipiat / . D. q. contra indissolubi-  
 litatem. et equalitatem matrimonij per-  
 mittit deuter. 24. libellus repudij uxoris  
 et q. eam amplius recuperare non possit  
 D. q. sicut ad investigandum uxoris adul-  
 terium institutum est sacrificium et obsequi-  
 u. numer. 5. ita debuisse aliquod sacrifi-  
 cium institui ad investigandam iniuriam  
 filij in Patrem, aut domini in seruum  
 Sed contra est q. dicitur in psalmo iudicia domi-  
 ni iura iustificata in semet ipsa

Dicendum q. in munus domesticarum perti-  
 nentium et circa quotidianas operationes qui-  
 bus vita conservatur uel individui. per uictu-  
 et uestitum et alia ministeria personalia  
 et ad hoc indiget homo seruis. uel ad conser-  
 uationem speciei. et sic est conuersatus uxoris  
 uel liberi pro creatura. Ac proinde in domesti-  
 ca communiōne sunt tres combinationes scilicet  
 domini ad seruum. uiri ad uxorem. et pa-  
 tris ad filium. et circa has omnes disposuit  
 conuenienter lex. Quantum ad seruos quidem  
 deuter. 5. et exod. 21. et deuter. etiam. 15.  
 qualiter subiecti sunt tractandi. castigandi mo-  
 derate. et liberandi cum uestimentis et viaticis di-  
 mittendi / Circa uxores etiam. numer. ultimum  
 deuter. 23. 24. et 25. ut scilicet dicitur  
 uxor fratris defuncti. Non ducat alienigena  
 nec nimis propinqua. q. non asperum tractent ne-  
 que eximie falsis a iuris infamem. q. diligan-  
 ter. aut repudient / Circa filios etiam educa-  
 tionem disponit. exod. 12. et deuter. 25. ut in  
 zig

ut dicitur  
 in. i. do  
 litate

anno sep-  
 timo



rigant et debite a Parentibus educere mo-  
ritus salutaribus edocti.

sed ad cer-  
tum tempus

Ad. 1. R. q. filij israel a dominis deseruitu-  
te egypti liberati non erant fictici serui in  
perpetuum. ut dicitur leuit. 25. / Ad. 2. q. pro  
cedit cum seruis quibus uel ad occidendum  
uel ad peccatum patrandum / Ad. 3. q. circa  
lesionem certis seruis scilicet in utilitatem  
aut mortem in ipsa castigatione secutum pœ-  
nam statuebat lex dominis amissionis serui  
et homicidij. Secus cum in casu argumenti  
lesus non erat omnino certum q. lesus a domi-  
no processisset. nec in eo casu tenebat dominus  
ad expensas curationis. sicut cum liberus imper-  
cusset / Ad. 4. q. hebreus non poterat nec  
filium aut filiam. nec se simpliciter uende-  
re in seruum. sed in mercenarium ad tempus  
si forte necessitate impulsus est ut dicitur  
leuit. 25. / Ad. 5. q. Principatus, ut dicitur in  
is. ethic. non habet uim ualidam sicut lex  
ad puniendum grauiora de quibus procedit ar-  
gumentum / Ad. 6. q. dominus prohibuit  
alienigenas ducere ob periculum seductionis  
si tamen ritus legis uellent seruare ut Ruth.  
et capti in bello cessauerunt radere uirgines cir-  
cuncidere bestem in qua fuerant capti et depo-  
nere. et patrem et matrem flere. (per quod  
designabatur idolatru perpetua abiectio) po-  
terant cum israelitis in matrimonium  
coniungi / Ad. 7. q. israelite omnia pro pre-  
senti uita faciebant ac proinde ad mitigatio-  
nem afflictionis ex morte fratris fratris uero  
alteri permittit uxorem de fratre acipere

tanq̃s

paternus

ut dicit Chrysost. in  
matts. immittigabile  
malum erat mors apud  
iudeos -



tum quod ei magis impetebat domum fratris  
 statuire. tum quod filius matris magis poterat sic  
 dici filius defuncti. cuius personam uiuus fra-  
 ter representabat. / Ad. 8. que dicit dominus  
 matth. 19. repudium fuit permissum ma-  
 trimonio. non ex incontinentie legis tanquam bonum  
 Ad. 9. que infidelitas mulieris adulterii causa  
 et ex delectatione. quam modis omnibus solet oc-  
 cultare. Infidelitas uero sine peccato filij  
 aut serui non sic occultat quod procedit ex ma-  
 iora.

~ Quæstio. 106. De lege euange-

~ lica. qua dicit lex noua. Secu-

~ dum se in 4<sup>o</sup> articulos diuisa

Art. 1. Vm lex noua sit lex scripta?

¶ uidet quod sic. quod euangelium scriptum est  
 ut credamus. sicut dicit Iohannis. 20 / 2<sup>o</sup>

quod esse inditum est proprium solius legis na-  
 turalis uel dicunt Roman. 2 / 3. uidet quod sic

indita quod hec <sup>indita</sup> est communis legi uiuæ et tige-  
 ri. dicit enim sapientia. 7. quod diuina sapientia

per naturas inanimatas sanctas se transfert  
 est. sed contra quod lex noua que est in uita

mentis est indita in uide. ut Apostolus dicit  
 ad hebr. 8. inducens auctoritatem Hierem

31.

Dicendum quod unaquaque res id est quod

uidet Philoss. est in ea potissimum. potissimum autem  
 plus. in. 10. ethic in lege noua est gratia spiritus sancti que da-  
 tur per fidem Christi fidelium mentibus. ut A-

postolus ponderat ad Roman. 3. et 8. et Au-  
 gustinus. in lib. de spiritu et littera. Habet

ta



tamen lex nova quaedam disponit ad  
gratiam, et ad usum spiritus sancti perti-  
nens, quae in ea sunt, quasi secundaria  
de quibus oportuit in ista Christi fideles. Ver-  
bis et scriptis. tamen circa credenda quae circa ope-  
randa. ac propterea lex nova principaliter  
indita est. secundario autem est lex scripta.

Ad. 1. Quae in scriptura euangelij non  
continent nisi ea quae disponunt intellectui  
~~per fidem~~ per fidem, vel affectum per eos  
contemptum mundi qui ut dicit Iohannes  
14 non potest capere spiritum sanctum, usque  
vero spiritus gratiae est in operibus virtu-  
tum, ad quae multo per scriptura noviter  
tamenti homines exhortat. Ad. 2. quae lex  
nova dicit indita non quae ad ipsam humani  
naturam pertinet. Sed quasi superadditum  
gratiae donum indicans faciendam, et adiu-  
uans ad faciendam, et implendam / Ad. 3.  
quae nullus unquam habuit gratiam spiritus san-  
cti nisi per fidem Christi implicitam, vel  
explicitam ac prouta unquam fuit lex  
gratiae indita secundum hanc pertinebat ad  
novum testamentum. )) ))

ad gratiam spiritus  
sancti, scilicet

(scilicet mundi  
amatores.)

Ad. 2. Vnde lex nova iustificet. Et  
videtur quod non quod nullus iustificatur nisi obe-  
diat, ut dicitur ad hebraeos. 5. ac euangelium non  
facit ut omnes obediant ei. Roman. 10. non  
omnes obediant euangelio / Et quae lex uetis  
operabatur itam occasionaliter ex peccatione  
tione eius ut dicitur Roman. 4. ac multo ma-  
gis itam huiusmodi operatur lex nova uenit  
ad



etiam

ad hebr. 10<sup>o</sup> ergo minus iustificat / B. quia  
iustificare est proprius actus dei. ergo cum lex ve-  
tūs fuerit ab eo non magis iustificat uno  
uā q̄ uetus.

Sed contra est quod Apostolus dicit Roman. 1.  
non erubescis euangelium est. virtus enim  
dei est in salutem omni credenti. est.

Dicendum q̄ lex noua quantum ad id quod  
in ea est principale scilicet gratia spiritus  
sancti iustificat. ut dicit Augustinus de spi-  
ritu et littera. Sed quantum ad secundariū  
scilicet documenta et precepta non iustifi-  
cat. immo sola littera sine spiritu etiam in  
euangelio occidit. ut dicit idem Augustinus  
ubi supra ~~explicans~~ Paulus explicans. 2  
ad cor. 3

ordinantia sum-  
marum actus exte-  
rius proposita

Ad. 1. R. q̄ procedit deus quod est secunda-  
rium in lege / Ad. 2. q̄ lex noua de se suf-  
ficiens auxilianda ad non peccandum et  
ut a maiorem iram merer qui illam transg-  
dit (nec tamen ob hoc dicit iram operari)  
non tamen confirmat in bono. q̄ hoc perti-  
net ad statum gloriosum / Ad. 3. q̄ utramq̄ le-  
gem dedit deus aliter tamen. et aliter. ut  
dicit. 2. cor. 3. et Augustinus de spiritu  
et littera. in morm. uel in tabulis lapideis  
in morm. uel in tabulis cor-  
dis carnalibus in morm. uel in tabulis

Ar. 3. Vm̄ lex noua debuerit dari  
a Principio mundi?

Et uidet q̄ sic q̄ omnes peccauerunt et  
egerit gratia dei ut dicit Rom. 3 / 2. q̄ deus  
mult



vult omnes homines salvos fieri ut di-  
cit. 1. ad Timoth. 2. et omnia vobis manda-  
vit euangelium predicari. Matthe. ultim.  
et marc. ultim. ergo. et omnitemporale  
fuit dari lex euangelij / 3. quod omnia  
que attinent ad salutem corporalem dedit  
deus hominibus a principio mundi. ergo a fr-  
turi. que pertinent ad salutem spiritua-

erant -  
ei danda - Sed contra dicit. 1. Cor. 15. non prius quod  
spirituale, sed quod animale est.

Dicendum quod lex nova gratie conveniens  
fuit ut dicitur postquam a principio mundi  
Primo quod oportebat ut ad id prius tolleretur  
impedimentum peccati consummata redem-  
ptione per Christum. ut dicitur Joan. 7. et  
Rom. 8. / Secundo quod ad perfectam rationis  
si per quamdam successum venerent. ut  
ad virilitatem per pueritiam. quod immui-  
t ad galat. 3. / Tertio ut homo cognita  
sua imperfectione in lege ueteri, subintr-  
ante gratia frueretur abundantius. ut dicitur  
Roman. 5.

Ad. 1. Quod quod humanum genus meruit per  
peccatum privari gratia. ac proinde quibus  
non datur est ex iustitia quibus datur est in  
gratia sine acceptioe personarum. ut dicitur  
Augustinus lib. de perfectione iustitiae / Ad. 2.  
quod diversa loca rationem variant statum humani  
generis, sicut uariat per temporum successi-  
onem / Ad. 3. quod ea que pertinent ad salutem  
corporalem deseruiunt hominibus quantum ad  
na



naturam, quae non tollit per peccatum

Ar. 4. Vm lex noua sit duratura usqz ad finem mundi?

Et uidet qz sic qz 1. corint. 13. dicit euacua-  
bit quod ex parte est. ad ibidem dicit qz ex par-  
te cognoscerimus ergo / 2. qz dominus Ioh  
16 promissit discipulis in aduentu spiritus  
sancti cognoscere omnem veritatem, sed no-  
dum ecclesia in lege uia cognoscat omnem  
ueritatem. ergo est / 3. qz lex uetus uidet  
correspondere Personae Patris qz tunc in te  
debent Summes generationum. et lex noua  
correspondet ueritati filij. ergo alius est fu-  
turus status qui correspondeat spiritui sanc-  
to in quo Principent uiri spirituales / 4. qz  
matt. 24. dicit predicabit euangelium in  
uniuersis orbe, et tunc ueniet consummatu -  
sed iam est sic predicatum, et tunc uenit  
consummatu. ergo alia lex est expectanda -  
sed contra. et auctoritas matt. 24. cum ex-  
positione Chrysostomi. non preteribit gene-  
ratio hec donec omnia fiant. est.

in qua Presbiteri  
et sapientes domi  
nartur

Dicendum qz mundi status potest uariari du-  
pliciter scilicet uel quantum ad ipsam legem  
et hoc modo nullatenus uariabit neqz alia  
succedet euangelio qz est immediatum et  
propinquum finis ultimi ad quem inuadu-  
ut ut dicit Apostolus ad hebr. 10. Poterit ta-  
men uariari eiusmodi Summum status se-  
cundum qz pro differentia temporum locorum  
et personarum perfectius se habebunt ad eam  
dem legem obseruandam. Unde Apostoli pri-  
mi

mundi uel



mitras spiritus acceperunt ut glossa dicit  
Roman. 8. q. tempore prius. et ceteris abun-  
dantius.

Ad. 1. q. p. procedit de statu legis gratie res-  
pectu status glorie ut dicit dicitur. de eccles.  
Hierarch. / Ad. 2. q. p. missus domini de  
spiritu sancto dicitur in ipso Apostolo imple-  
ta est ut dicit Augustinus contra Faustum ut ex Joannis. 7. alio  
non in Presulla de Montano (ut ipsi dixerunt rum. 1. et. 2. pla-  
heretice sententias. nec expectandus est a ne constat.  
suis status in hac vita spiritus sancti conue-  
niens. edicti ergo sunt Apostoli de omni veri-  
tate ad salutem necessaria tam in agendis  
q. in credendis. quamvis non de omnibus fu-  
turis eventibus. ut dicit. alio. 1. / Ad. 3. q.  
lex veteris etiam fuit Christi in illa figurata ut  
ipse dicit Joannis. 5. et Lex nova est etiam  
est spiritus sancti ut dicit Roman. 8 / Ad. 4  
q. cum dominus dixerit appropinquavit regni  
celorum stultissimum est dicere. q. euange-  
lium ipsius non sit euangelium regni. fuit  
ergo predicatum in toto orbe etiam extemp-  
te Apostolorum quantum ad divulgationem. ut  
dicit Chrysostomus et secuta est consumatio  
scilicet destructio Hierusalem. non ta-  
men adhuc est ~~plene~~ predicatum in toto orbe  
quantum ad plenum effectum. ut dicit Au-  
gustinus in epistola ad eusebium.

Questio. 107 De comparatio-  
ne legis novae ad veterem in  
quattuor articulos divisa  
Ar. 1. Vm Lex nova sit alia a lege  
veteris.



Et videtur quod utraqz dicitur fides Sabebat  
 tribus ut dicitur hebr. 11. sed eadem est fides an-  
 tiquorum et nostra. ut dicitur glossa Matthei. 23.  
 ergo) 2. quod nec distinguitur lex nova a ve-  
 teri per amorem et timorem ut dicitur Augustinus  
 contra Adamantium Manichei disci-  
 pulum. siquidem in veteri <sup>erant</sup> etiam precepta  
 de amore, nec per promissa temporalia et  
 spiritualia ut idem Augustinus distinguit con-  
 tra Faustum. siquidem et in lege nova tem-  
 poralia promittuntur. Matthei. 10. et ad hebr. 11.  
 ergo) 3. quod Apostolus Roman. 4. videtur  
 legem veterem a nova distinguere quia  
 sic factum, hec vero fidei. sed illa etiam  
 erat fidei ut innuitur hebr. 11. et nova lex  
 est factum. Matthei. 5. benefacite his qui odier-  
 unt. et Luc. 20. hoc facite in meam com-  
 memorationem. Sed contra est Apostolus ad hebr. 7. trans-  
 lato sacerdote. necesse est ut legi transla-  
 tio fiat.

dicens brevis dicit  
 inter utram  
 qz amor et timor -  
 ut patet eodem. 19  
 et deuter. 6

Dicendum q. Lex veteris et nova non dis-  
 tinguntur quia ordinata ad diuersos fines sic  
 enim specie differunt. sed secundum q. ~~non~~  
 ordinata ad eundem finem propter quod  
 aut remotius <sup>quo potest</sup> ~~legis~~ <sup>et</sup> ordinantur vel in-  
 truentur per eos, aut inueniuntur sine viis per  
 fectos ad eundem finem boni communis ut  
 dicitur ad galat. 3. Lex autem nova est lex  
 perfectioris, quod lex charitatis, de qua dicit A-  
 postolus 19. est vinculum perfectioris.  
 Ad. 1. R. q. procedit de unitate finis. Sabebat  
 tamen fides in lege veteri alium statum, Ad  
 2. q. omnis differentia inter utramqz legem  
 de

scilicet deum si  
 ne ipsius honore  
 differre dicunt



desumit peres perfectum et imperfectum  
 et quod uetus inducibat ad uirtutem obsequia  
 due remuneratiuam extrinsecam. rursus  
 uera ex habere charitatis. illa dicit lex noua  
 us. et lege habere promissa spiritualia. et  
 lex uetus dicitur prohibere manum non  
 numum. nec tamen ob hoc negandum est in lege ueteri  
 fuisse aliquos qui habebant charitatem et  
 gratiam expectantes promissiones spiritu-  
 ales et eternas. et secundum hoc pertine-  
 bant ad legem nouam. <sup>sicut</sup> et in ueteri testam-  
 entis sunt aliqui carnales mundum pertinē-  
 tes ad perfectionem noue legis induceri  
 ad uirtutem <sup>per</sup> poenarum timorem. et per ali-  
 qua temporalia promissa. Ad. 3. q. prin-  
 cipaliter legis noue ~~probat~~ infide. quatenus  
 consistit in gratia que dat credentibus. et se-  
 cundario consistit in factis. et in ueteri autem  
 lex uetus. illi uero qui in ueteri testamento de-  
 fuerunt accepti per fidem ut sic ad nouum  
 testamentum pertinebant. ut de moysi di-  
 cit Apostolus ad hebr. 11.

Ar. 2. Vm lex noua ueterem le-  
 gem impleat. ~

Et uidetur quod non. quod impletio contrariat et  
 uacuat. Sed lex noua euacuat ueterem  
 ut dicit galat. 5. / 2. quod in noua lege sunt  
 quedam contraria legi ueteri ut matth. de  
 dimissione uxoris. et iuramento in tallu-  
 ribus prohibitione et iuramento. et iudicium in  
 iudicium. et de cibis matth. 15. rursus dicitur  
 trat ius iniquum dicitur in ergo / 3. quod  
 Christus. uita legem facit tangens leprosum  
 matth.



Summula J. Thomae

Matt. 8. et sabbatum plures iustitiae ut  
dicebant iudges Matt. 9. ergo Christus non im-  
plevit legem veterem per novam. & qd  
Matt. 5. ubi dominus quantum ad aliq-  
ua legem implevit nullam facit mentionem  
de iudicialibus, et ceremonialibus. ergo est

Sed contra dicitur Matt. 5. non veni solvere  
legem, sed ad implere. et subdit ista unum  
aut minus aper non praeterbis a lege donec  
omnia fiant.

Dicendum qd Lex nova tanqz perfecta ad  
implevit veteris imperfectiorem duplici-  
ter videlicet quantum ad finem qui erat  
~~per se~~ <sup>et sic</sup> dominum iustificatum ut  
videtur Roman. 8. et 2. Tim. 1. / et im-  
plet etiam quod lex veteris figurabat ad istos  
2. dicitur de ceremonialibus qd erant umbra fu-  
tura. corpus autem Christi. Secundo  
ad implevit legem quantum ad eius precep-  
ta opere, et doctrina. opere quidem seipsum  
circumcissioni subducendo, doctrina autem  
in adulterio, et homicidio voluntarium ma-  
num. sed et carnium abstergens. Et similiter  
circa iuramentum ne assuetudine publi-  
citer in periculis addidit iurare  
re omnino nisi necessitate urgente. et tan-  
dem ad supererogationis consilia et perfec-  
tionis opera suadens. Matt. 19. uade ven-  
de quae habes et da pauperibus

Ad. 1. Quia qd Lex nova non evanescit nisi vere  
novitia quatenus erant figurata ac pro-  
inde ad invicem veritate, figurata tolluntur  
cum implevit / Ad. 2. qd ut ait Augustinus  
con

et alia legalia  
observando. ut  
dicit galat. 4



contra Faustum illa domini precepta  
 sunt precepta legis contraria quibus potius in illis  
 uelut modum taxauit. excepit ~~id est~~  
 diuortium fornicationem, et modum uir-  
 ditatis in talibus, et <sup>omnino</sup> arcens a iuramento vicini  
 amonens <sup>offensum</sup> <sup>a uindicta</sup> cederemus in periculum, et circa odium ex-  
 clusit falsum modorum intellectum ne  
 persona odii haberet sed culpa. et circa cibos  
 declarauit nullas secundum naturam sed  
 solum secundum figuram immundas es-  
 se ut supra dictum est. ) Ad. 3. q. dominus  
 qui erat mundator legis regularitate  
 legis ex illis uicibus mittere non potuit.  
 sabbatum autem operatione diuina ut  
 ca salutem animarum <sup>in eo</sup> et uisum interdictis  
 minime soluitur, nec urgente necessita-  
 te prohibebant in eis machabei pugnare  
 et apostoli spicas colligere ut habet in eu-  
 gelio. quamuis Iudaei superstitiose aliter  
 intelligerent contra intentionem legis ) Ad  
 4. q. de ceremoniis tanquam de omnino  
 exclusis non fecit dominus mentionem -  
 de iudicialibus uero expressit taliter (et  
 sub ea cetera) ponens eius poenam non ob  
 suorum expetendam uindictam, sicut in lege ueteri  
 sed propter amorem iustitiae, qui in lege uo-  
 ua manet.

Ar. 3. Vn Lex noua in ueteri conti-  
 neatur?

Et uidetur quod non quod precipue in se de consuetu-  
 ne dicitur Roman. 4. de multa credenda pro  
 ponant in noua quae non in ueteri. ergo. 1. 2.

92



qz que dam glossa matt. 5. in illud. quis dicit  
sicut unum de mandatis istis minimis est,  
dicit q. in lege veteri erant minima man-  
data in nova vero maiora. at maius nō  
continet in minori. ergo 1. 3. qz sequere  
e q. Sabita veteri lege in ea Sabere et no-  
tia ut pote in ea contenta quod videt factum  
sum.

Sed contra dicit ezech. 1. Rota erat intro-  
ta. id est in unum testamentum in veteri  
ut Gregorius exponit.

Dicendum q. lex nova continet in veteri  
non actu sicut beatum in hō. sed virtute  
Sabitu et potestate quem ad modum fructus  
in semine. ut dicit Chrysostomus marci  
4. exemplum terrę que vltis prima herbā  
fructificat in lege nature. deinde spicam  
in lege scripta sive mysis. et tandem ple-  
num fructum in euangelio.

Ad. 1. R. q. explicita credenda in euange-  
lio. implicita et tanqz in figura continen-  
tibus in lege veteri. / Ad. 2. q. precepta  
euangelij sunt maiora quā situm ad ex-  
plicitam eorum manifestatorem. nec  
inveniunt maius in minori contineri. si-  
cut arborem in semine / Ad. 3. q. operatur  
implicita in lege veteri continenda. explicita  
in nova ~~explicari~~ manifestari.

Ar. 4. Vm lex nova sit Grauior qz  
vetus?

Respondet q. sic. qz Chrysost. matt. 5. dicit q.  
man



mandata moysi multo facilia sunt ut non  
 occides non adulterabis, mandata vero  
 vetera difficilia sunt, ut non irascaris, non  
 concupisces. 1. 7. quod facilius est temporali  
 prosperitate gaudere, quam legis observatio  
 nibus conferbat, quod angustijs et tribula  
 tionibus gravari quod servantibus, evange  
 lio committitur, ut dicit, 2. corinth. 6. 13  
 quod lex nova addit ad veterem, scilicet  
 ad non peccandum, nec omnino iurare  
 ad non dissidendum cum uxore nisi cum  
 libello repudij, omne dissidium, ut patet  
 matth. 5. secundum expositionem Augus  
 tini - ergo est gravior  
 Sed contra est matth. 6. venite ad me om  
 nes, qui laboratis, et onerati estis, et ibi ex  
 ponit Hilarius.

Dicendum, quod quantum ad actus exteriores  
 virtutum lex vetus gravior erat <sup>in casibus</sup> quod  
 et plures, et pluribus instituti ceremonijs quod  
 in lege nova, sed quantum ad actus inter  
 iores virtutum quod promptitudinem expos  
 tunc gravior est lex nova quod etiam matth.  
 interius vetuit ut dicitur est, et operariis  
 ta iuste <sup>exequi</sup> dicit in 5. et sic est iudicium de diffi  
 le. unde illud. 1. psalm. 5. precepta eius  
 graviora non sunt explicat Augustinus di  
 cens quod graviora non sunt amanti. )) ))

in qua preter ea quod  
 sicut de iure nature  
 pauca addunt, et  
 Augustinus monet  
 in inquisitione ad  
 Iannarium etiam  
 a doctoribus et Pre  
 latis quanto pauciora  
 fuerit possibile sup  
 addant

Ad. 1. Quod procedit de expressa constitutio  
 ne interiorum virtutum, Ad. 2. quod illa tribu  
 latio non imponit lex licet amore legis faci  
 le



Se tolerent. ut ponderat Augustinus lib. de  
 verbis domini / Ad. 3. q. ille additio nes fa-  
 ciunt ad faciorem observantiam eorum qui  
 in lege precipiebant. ut Augustinus dicit  
 ac proinde potius legem novam faciorem  
 ostendunt.

Quaestio. 108. De His quae continen-  
 tur in lege nova in 4. art. divisa  
 Ar. 1. Vm lex nova aliquos exte-  
 riores actus debet precipere aut prohibere  
 Et videt q. non q. lex nova est evangelium  
 regni ut dicit matth. 24. Regnum autem  
 dei intrans est. ut dicit Luc. 7. et Roman.  
 14. ergo nihil debet circa exteriora disponere  
 2. q. lex nova est lex spiritus ad Roman. 8  
 ubi autem spiritus ibi libertas. ut dicit. 2  
 corint. 3. non stat autem cum libertate q.  
 quis ad exteriores actus obliget / 3. q. lex no-  
 va in eo differt a veteri q. veteris iurium  
 nova autem prohibet amicum  
 Sed contra est q. lex nova facit filios lucis. ut di-  
 cit Ioannis. 12. quis dicit sic filios lucis am-  
 bulare ut dicit ephes. 5.

Dicendum q. <sup>cum</sup> principalitas legis novae consistat  
 in gratia quae manifestatur in fide per dilectio-  
 nem operante <sup>per</sup> cuius verbum ipsum invi-  
 sibile dei filium hunc factum suum  
 di gratia hinc miribus ad operandum com-  
 munitur ut dicit Ioannis. 1. necessarium fuit  
 in lege nova quaedam exteriora opera insti-  
 tui. vel inducerentur ad gratiam succedunt  
 opera sacramentorum. vel ut ex institutu gra-  
 tiae

oportuerit



tate emanantia. interque quaedam habent  
 necessariam convenientiam. ut contrarie  
 tatem ad interiorem gratiam. que infide per  
 dilectionem operatur. qualia sunt precepta et  
 prohibita. ut dicitur. in matth. 10. qui confite  
 bitur me coram hominibus confitebitur et ego eum  
 coram patre meo. et qui negaverit me coram hominibus  
 negabo et ego eum coram patre meo. Alia  
 vero sunt opera nec precepta nec prohibita  
 ex ipsa lege institutione. que legistatui Chris  
 ti dominus gerentibus aliorum curam de  
 terminanda reliquit. prout expedire pe  
 verunt. Et secundum hoc lex evangelij dicitur  
 lex libertatis. Lex enim veteris multa determi  
 nabat. et pauca relinquebat hominum  
 libertati determinanda |     "     "

Ad. 1. Per ex dictis quod ad interiorem gratiam  
 sunt aliqui actus exteriores omnino necessa  
 rij. Alii vero indifferentes. ut qui comedant  
 si aut illi cibi. Et sic dicit Apostolus quod regnum  
 dei non est esca aut potus | Ad. 2. quod lex no  
 va dicitur lex perfectae libertatis tamen quod mul  
 ta indifferentia de se determinanda reli  
 quit. tamen quod ea que precipit ex institu  
 tibus gratia naturam perficientis libere  
 implere et exequi facit | Ad. 3. quod pro  
 liberando animum prohibet etiam exteri  
 res motus inordinatos. que ab animo profi  
 cisunt.

Ar. 2. Vm lex nova sufficienter ex  
 teriores actus ordinaverit? ~

Et videtur quod non. quod ad eam pertinet fides que  
 per dilectionem operatur ut dicitur ad galatas 5. et



Summula d. Thomae

1<sup>o</sup> sicut super addidit quaedam explicita, credenda tunc de mysterio trinitatis, sed debuit super addere aliqua alia moralia. 2<sup>o</sup> quod in lege moysi videntur sacra aliqua circa consecrationem templorum vel uasorum sacrorum instituta sicut in ueteri. ergo. 3. quod in noua lege aliquae obseruationes sunt institutae circa ministros dei ut matth. 10. rubice portare aurum neque pecuniam in uos uestros et alia. et similiter Luc. 9. et 10. et tamen circa populum nullae obseruationes uidentur institutae. quod tamen lex uetus facit. 4. quod in ea nulla iudicialia traduntur sicut in ueteri. ergo insufficiens circa exteriora opera ordinantur.

Sed contra dicit Matth. 7. qui audit uerba mea et non facit, similabitur uis sapientis edificanti. q. d. nihil necessarium non habenti.

Dicendum quod gratiam ex uerbis conferre qui non possumus tales Christus dominus sacramenta, per quae uerbis conferret instituit. uetus autem gratiae usus est per opera caritatis quae secundum quod sunt de precepto pertinent ad moralia, quibus in noua lege non fuit necessarium aliquid super addere. ceremonialia uero quae determinantur circa cultum dei et iudicialia circa homines relicta sunt superiorum iudicio disponenda. ac proinde lex noua circa moralia tanquam de se pertinet ad rationem uirtutis precepta constituit. Ad 1. R. quod ad ea quae sunt fidei non possumus peruenire nisi per gratiam. ac proinde

quod sunt supra naturam



deinde oportuit superaddi aliqua credenda sed  
 ad opera virtutum diriguntur per rationem  
 naturalem / Ad. 2. q. sacramenta quae con-  
 ferunt gratiam necessaria sunt ut a Domino  
 instituerentur. Sacramenta fidelium arbitrio  
 instituenda reliquit / Ad. 3. q. illa ratione  
 observantur sed ad moralia pertinebant ex  
 modum accipiendi necessaria virtuti prom-  
 nere praedicationis debite sicut dicit Augustinus  
 de consensu evangelistarum. et ubi dicitur sta-  
 tuta quaedam Circalij sancti dicuntur pro illis  
 praedicationis tempore data a postulis, quibus  
 maiori deinde perfectione adeptis dicitur Lucae  
 22. qui habet sacculum tollat similiter et  
 petam ut totaliter suo dimitterent arbi-  
 trio in his. quae non sunt de necessitate vir-  
 tutis / Ad. 4. q. iudicialia etiam secundum  
 se considerata non sunt de necessitate virtu-  
 tis quantum ad talem determinationem;  
 sed solum quantum ad communem rationem  
 Dominus instituit. ne proinde Praelatus ecclesiae determi-  
 nanda reliquit. et quaedam de iudicialibus  
 in legentibus explicavit propter malum in-  
 tellectum Praesertim.

Ad. 3. Vm lex nova hominem cir-  
 ca interiores actus sufficienter ordinat.  
 Quod dicitur quod non. quod solum circa tria ex de-  
 cem praeceptis decalogi Dominus ordinavit  
 scilicet circa homicidij prohibitionem. a-  
 dulterij. et perjurij. ergo / 2. quod nihil in ea  
 circa iudicialia ordinat. nisi circa repudi-  
 uxoris, poenam tabularum. et circa persecutio-  
 nem inimicorum / 3. quod nec circa ceremonialia  
 alij.



aliquid ordinavit / 4. q. multa sunt alia  
 temporalia bona q. favor humanus. et multa  
 etiam sunt alia bona opera q. ieiunium ele  
 emosina. et oratio. ergo inveniuntur et  
 sunt circa haec bona opera docuit dominus q. d.  
 riam suam manifestavit in vita. / 5. q. sollicitu  
 do uelut et uelutis est conformis naturae conser  
 uationi unde et pp. 6. Formica decem laudat  
 ergo inveniuntur a domino in euangelio  
 psalms / 6. q. iudicium est actus uirtutis. in  
 ta illud psalmi. quousq. iustitia conuertat  
 in iudicium. ergo inveniuntur prohibet  
 in lege noua. nolite iudicare etc.

lib. de.

Sed contra est Augustinus in sermone dominum in monte  
 Dicendum q. ut ex Augustino citato constat do  
 minus in sermone de monte montem in forma  
 tionem proposuit. Obstantia uita. nam post  
 declarationem beatitudinis finem. et comenda  
 tam apostolicam dignitatem. ordinat homi  
 nem ad se <sup>ipsum</sup> quatenus uelut Sabat intentio  
 nem. et electionem. Et etiam ordinat illum  
 ad proximum ne similitudo deus iudicet etc.  
 et tandem proponit modum adimplendi eu  
 angelicam doctrinam. scilicet implorandi diu  
 num auxilium. Et apponendo uelut naturam ad  
 intrandum per angustam portam mandata  
 4. sine sed uelut. non enim sufficit sola fi  
 dei confessio uel miraculorum operatio. aut  
 solus auditus.

et eius interioris  
 iustus

Ad. i. Et q. dominus circa illa precepta  
 adimplendum apponit. q. scribit et Ba  
 ruit specialiter errabatur existimantes  
 appetitum uel et uincupiscentia esse inno  
 bis







ad tria reducuntur scilicet ad ieiunium quod  
 bonum recte ordinat in se, ad eleemosynam  
 quae recte ordinat in proximum, et ad ora-  
 tionem quia recte ordinat in deum, et ides  
 de predictis dominus specialiter benedixit.  
 Ad. 5. q. dominus non prohibuit sollicitu-  
 dinem ordinatam, sed ininiam, quae contin-  
 get quadrupliciter primum quod finis ponitur  
 in abundantia temporalis, 2. secundo quod despe-  
 rat de diuina auxilio. Tertio presumit  
 de proprijs viribus ad illa acquirenda,  
 quarto quod preoccupat tempus sollicitudine  
 praesenti quae ad crastinum. Unde ad legem  
 quattuor excludenda. quattuor dominus  
 in euangelio addit. contra primum, nolite  
 sacrificare. contra secundum, scit enim pater  
 uester, est. contra tertium, nemo potest ad  
 iurare iurabit ad statutam suam, et co-  
 tra quartum, nolite solliciti esse in crastinum.  
 Ad. 6. q. dominus tantum prohibet iudij-  
 um inordinatum. — — — — —  
 Ar. 4. vñ conuenienter in lege noua  
 aliqua determinata consilia?  
 Sint proposita.  
 Et uidet q. non quod non omnibus in ordine ad  
 finem eadem omnino conueniant. 2.  
 quod non sunt determinati gradus in alijs  
 boni, de quibus debent esse consilia. 3. quod etiam  
 obedientia pertinet ad perfectionem uitae  
 et tamen nullum de ea dat consilium.  
 4. quod nec omnia consilia ponunt, neque a pra-  
 ceptis distinguunt, quod dilectio inimicorum est  
 de



de consilio et de precepto et similibus alia  
que a domino traduntur discipulis matth. 10.  
Sed contra est q. consilia sapientis amici scilicet  
Christi domini dolentur cor. ut dicitur pro  
verb. 27

Dicendum q. Precepta sunt de necessarijs  
ad finem salutis eterne consequendum. Co  
nsilia vero in optime ponuntur illius cui dan  
t ut expeditius et promptius pertingat ad  
finem. Et autem homo in mundo constitutus  
inter inter temporalia et spiritualia bona  
sic q. quanto plus unum eorum inhiere tanto  
magis recedit ab altero. neque totaliter re  
linquitur mundo. hinc dantur precepta. Sicut  
non sit necessarium ut totaliter derelinqu  
at et contemnat ad quod dantur consilia  
bona autem mundi hinc vel pertinent ad  
divitias. vel ad delicias. vel ad honores. ut  
patet. 1. Ioan. 2. cum dicitur quidquid est in mu  
ndo aut est concupiscentia. verborum est. et  
hinc totaliter derelinquere simpliciter perti  
net ad consilia evangelica de castitate  
castitate et obedientia. In aliquibus ca  
sibus particularibus secundum quod ne puta  
rum quis hic et nunc dat eleemosinam ad  
quam invenies obedientiam. aut abstinere ab ali  
qua licita delectatione. vel remittere iniuri  
am de qua poterat iuste satisfactionem exi  
gere

Ad. 1. R. q. consilia dantur secundum dyss  
situationem recipientium. non quasi indiffe  
renter omnia omnibus conveniant. ut de pau  
peritate constat. matth. 19. et de castitate un  
di.

Convenientiam



Dicit Qui potest capere capiat. et de virginitate  
 te. 4. sunt. 7. hoc ad utilitatem vestram di  
 co etc. / Ad. 2. q. melius a bona particula  
 riter in singulis non sunt determinata. sed  
 sic in omnium. ad que particularia reducuntur  
 Ad. 3. q. dominus dedit etiam consilium obe  
 dientie dicens. et sequar me. unde Ioan. 10  
 oves meae vocem meam audiant. et sequantur  
 me / Ad. 4. de debilitate ieiuniorum iam  
 diximus q. secundum animi preparationem  
 est preceptum. ubi autem que ponuntur Ma  
 th. 10. Luc. 9. et 10. iam diximus fuisse  
 concessiones quasdam et precepta discipline  
 pro illis in eodem tempore. ac proinde inter  
 silia non imputantur.

^  
 Matt. 5. et Lu  
 ca. 6.

Questio 109 de exteriori principio  
 Summariorum actuum scilicet de  
 gratia Dei. in 10. articulos diuisa  
 Ar. 1. Vm homo sine gratia aliquid  
 verum cogitare possit?

Et uideat q. non q. Ambrosius super. 1. ad  
 cor. 10. dicit q. omne uerum a quo unquam est  
 a spiritu sancto est / 2. q. nullus potest ui  
 dere oculis corporis sine lumine solis. ergo  
 nec cogitare oculis mentis sine illustrati  
 one diuina. que ad auxilium gratie perti  
 net / 3. q. ad intellectum non sicut a spiritibus  
 nem ut ait Augustinus. 12. de trinitate est nec  
 essaria cogitatio. sed Apollonius dicit. 2. cor. 3.  
 non sumus sufficientes cogitare aliquid a ui  
 sis quasi ex hominis. ergo  
 Sed contra est Augustinus in lib. retractat



Dicendum q. cognoscere veritatem est usus  
 quodam vel alius intellectualis luminis  
 ut dicitur ad ephes. 5. intelligere vero et uelle  
 (sumptis large ratione motus) deest in  
 his in 3. de anima quoniam ad modum autem  
 motus corporales pendunt a primo mobilis  
 Celi. ita omnes motus corporales et spiritua-  
 les pendunt a primo mouente simpliciter qui est deus  
 et ipsum reducunt. et proinde omnis in-  
 telligens in sua actu dependet ad eum quantum  
 ad duo scilicet quantum ad formam qua a-  
 git; et in quantum ad ipsam mouet ad agendum  
 quolibet autem forma creata habet efficaciam  
 respectu alicuius actus determinati. ultra  
 quem non potest nisi virtutes superaddita  
 sic ergo intellectus Summus de se sufficit ad  
 quaedam intelligibilia luminis naturalis pro-  
 portione in quantum motum potest per  
 sensibilia deuenire. Altra vero indiget  
 fides aut prophetis lumine. quod dicitur lumine  
 gratie quatenus naturae superaddit. quam-  
 uis et deus aliquando deus miraculose ab  
 quis instruat de his quae naturaliter cognos-  
 cere possunt. sicut et quandoque miraculose  
 facit quaedam, quae natura facere potest  
 Ad. 1. Prædictis / Ad. 2. q. ipsum lumen  
 naturale anima creditum est illustratio dei  
 quae sine alia sufficit ad ea cognoscenda. quae  
 naturalem capacitatem non excedunt / Ad.  
 3. concedimus quod actu intelligere est cognoscere  
 ut constat ex Augustino. 14. de trinitate. ad quod  
 semper iuxta dicta (hoc uel illud modo) indige-  
 mus diuino auxilio.     ))     ))     ))



Ar. 2. Vn homo possit uelle facere  
bonum sine gratia?

Et uidet q. sic q. nihil est tam in hominis po-  
testate, q. ipse uoluntas altus. 2. q. per  
se potest peccare, cum peccatum sit contra na-  
turam (ut dicit Damascenus lib. 2) ergo nul-  
lo magis uelle, et bonum opus facere quod est  
secundum naturam. 3. q. intellectus po-  
test percipere et intelligere uerum (quod est  
eius obiectum) ut dicit in 6. ethic) ergo etiam  
potest per uoluntatem percipere uelle et  
facere bonum.

Sed uictradiunt Rom. 9. non est uolentis (sci-  
licet uelle) neq. currentis (scilicet currere)  
sed dei misericordis. Et ad idem est Augusti-  
nus in lib. de uoluntate, et gratia.

Dicendum q. ante peccatum indiget homo  
virtute gratia supra addita naturae quan-  
tum ad iurum, scilicet ad uolendum, et ope-  
randum bonum supernaturale (poteratete-  
rum per sua naturalia uelle et operari bonu  
sue naturae proportionatum quale est bonum  
virtutis acquisita) Sed in statu naturae in-  
ruptae post peccatum indiget auxilio super-  
naturali quantum ad diu. scilicet ut sane-  
t. (aliter q. deficit a sua natura non potest  
totum bonum naturae proportionatum operari  
quamuis aliqua possit) Et ulterius, ut bonu  
supernaturale virtutis operet, quod est meri-  
tuum. In utroq. autem statu indiget homo  
auxilio diuino, ut ab ipso moueatur ad bene a-  
gerendum.

Ad. 1. Rr q. quamuis homo sit dominus suo  
uoluntate



rum altum, primordiale tamen debet mo-  
 ueri ab aliquo exteriori principio, quod sit su-  
 pra naturam scilicet deus / Ad. 2. quoniam  
 quod res creata de se habet quod possit deficere  
 quoniam habet esse a se peccare autem quod  
 dam deficere, et tendere in irribulum est. /  
 Ad. 3. quod etiam uerum non potest deus cog-  
 noscere sine auxilio diuino ut dictum est, ma-  
 gis tamen est corrupta natura per peccatum  
 quantum ad appetitum, quam quantum ad cog-  
 nitum uerum.

boni

Ad. 3. Vm homo possit deum diligere  
 super omnia ex solis naturalibus,  
 sine gratia?

Et uidetur quod non quod est aliter proprius chari-  
 tatis, quam per se ipsum homo habere non pot-  
 sed permissus uerum ad deum ut dicitur Rom. 5 /  
 2. quod nulla natura sibi reuera et ex se po-  
 test supra se ipsam / 3. quod deus ut potest summus  
 bonus debet summus amor, qui sine gratia  
 omnium haberi non potest.

et principalis

Sed contra est quod secundum quosdam primus  
 homo in solis naturalibus fuit constitutus  
 ex quibus dilexit deum, non minus nec eg-  
 ualiter quam se, quod sic peccasset, ergo magis quam  
 se et super omnia. // // //

Dicendum quod unumquodque operatur secundum  
 quod aptum naturam est esse, sic dicitur in 2. phy.  
 bonum autem partu est propter bonum in-  
 tuis cuius uis seruatur non sibi ipsi prop-  
 nit. et inde dicitur lib. de diu. nom ait. quod de  
 us

ac proinde omnis  
 natura etiam irra-  
 tionalis commo-  
 quod potest, magis  
 amiat deum quam se.



us omnia concedit ad amorem sui ipsius  
et propterea dicendum est q. homo in statu  
naturalis integre non indigebat <sup>domo</sup> auxilio gra-  
tie super addita naturalibus bonis, ad dilig-  
endum deum naturaliter super omnia.  
Sicut indigeret auxilio dei ad hoc ex modo  
uentus. Sed in statu naturae corruptae in-  
diget homo etiam ad hoc auxilio gratiae sa-  
nantis

Secundum appe-  
titum volunta-  
tis rationalis)

Supernaturaliter -

Ad. 1. R. q. ex charitate diligit deus super omni-  
a eminentius, et delectabilius, et secundum  
q. est obiectum beatitudinis supernaturalis

Ad. 2. q. probat naturam non posse in actu  
excedentem propriam virtutem, non tamen  
q. non possit in actu obiectum seipsam ex-  
cedentem. intellectus enim naturali cogno-  
scit <sup>etiam</sup> deum / Ad. 3. q. amovendum  
sumus non solum quantum ad gradum sed  
etiam quantum ad rationem diligendi, et  
delectandi modum.

charita-  
tis.

Ar. 4. Vm homo sine gratia per sua  
naturalia legis precepta implere  
possit.

Et videtur q. sic. q. gentes que legem non tra-  
bunt ut dicit Rom. 2. naturaliter que le-  
gis sunt faciunt. 1. q. alias impossibile  
esset dominum illa servare, quod est falsum  
et contra Hieronymum in expositione ca-  
tholicae fidei / 3. q. ut dicitur maximum  
mandatum scilicet de dilectione dei super om-  
nia potest homo implere ex solis naturalibus /  
Sed contra 48 Augustinus lib. de haresibus  
asse-



asserens esse Negressim Pelagianam illud af-  
firmare.

dicendum quod in statu nature integre potuisset  
in omnia mandata seruire quantum ad  
substantiam operum (alias non potuisset  
peccare) sed non quantum ad modum scilicet  
ut ex charitate fiare. In statu uero nature  
corrupte neque quantum ad substantiam  
nec precepta potest seruire sine sanan-  
te gratia. ut ostendit Augustinus in lib. de  
corruptione et gratia. indigne in his  
in utroque statu auxilium dei mouentis ad ma-  
data explenda. ut dictum est.

Ad. 7. Quod cum Augustinus in lib. de spiritu et  
littera. quod naturaliter non excludit spi-  
ritum gratie instaurantis nos. Ad. 7. quod  
dicit in. 3. et sic quod per amicos possunt per  
nos posse deum. et ad idem est. Venerimus  
Ad. 3. patet quod preceptum dilectione dei non  
potest impleri ex puris naturalibus. prout ex  
charitate impletur.

(et maxime au-  
xilium dei)

Ar. 6. Vn homo possit seipsum ad  
ad gratiam preparare absque auxi-  
lio gratie?  
per seipsum?

Et uidet quod sic quod alias non diceret robusta  
quod potentibus non dicitur ad me. et ego  
in extar ad nos

Ar. 5. Vn homo possit mereri uitam  
eternam sine gratia?  
Et uidet quod sic quod in nostra potestate esse uidetur  
in



iuxta illud Matth. 19. si uis ad uitam ingre-  
di serua mandata. 2. q. dominus est finis  
suis operum quibus reddenda merces pro-  
mittit Matth. 5. et in psalm. reddet deus  
unicuique secundum opera sua. 3. q. uita  
eterna est finis uitae humanae. quae libere  
res naturalibus uiribus potest ad suum  
finem peruenire

Sed contra dicit Apostolus ad Rom. 6. gratia  
dei uita eterna. et ibi glossa.

Dicendum q. alius perueniens ad finem o. por-  
tet esse firmus pro posterioribus. et nullus actus  
excedit uirtutem principij actus. Et ideo si-  
ne gratia homo non potest producere opera  
perducentia ad uitam eternam. Licet bene  
possit sine ea facere opera perducentia ad al-  
quod bonum. Sicut in naturalibus. ut labora-  
re in agro habere amicum, et alia eiusmodi  
ut dicit Augustinus. in contra Responsione  
tra Pelagianos.

Ad. 1. q. opera meritoria quae homo sua uolun-  
tate facit eget auxilio gratiae preparantis.

Ad. 2. q. ut glossa in d. illis dicit etiam  
opera quibus uitam eternam meremur ad  
gratiam dei pertinet.

Ad. 3. q. procedit  
desire naturalis. Homo autem ob suam excellen-  
tiam ad altum finem eleuat. quem ut per  
seipsum queat attingere. Sicut et ille homo  
est melius dispositus ad sanitatem qui aliqui-  
bus auxilijs medicinae carnis sequi potest. q. b.  
ille qui non potest. ut dicitur. in. 2. de uerbis

Ad. 6. Vm homo possit seipsum ad gratiam  
per seipsum preparare sine exteriori auxi-

VVA. B. gratia. ?

Meritoria ipsa  
libere



Quid est q. sic. qz nihil homini a deo imponitur quod sit ei impossibile. et tamen salutar. i. dicitur conuertimini ad me, et ego conuertar ad vos. 2. qz fauente quod ipse est deus non denegat gratiam. immo ut dicit matth. 7. dicit spiritui bonum petentibus se. 3. qz si sine gratia ad gratiam non se posset preparare daret proce-  
sus in infirmitate, dum ad illam quae se prepara-  
rat esse unus alia necessaria est. 7. qz  
ps. 16. dicit, Dominus est preparare animam  
suam. ergo in eius potestate.

Sed contra dicit Dominus Ioan. 6. nemo potest uenire ad me. nisi pater meus traxerit eum.

Dicendum q. uoluntas hominis preparat ad be-  
ne operandum et deo fruendum per gratiam  
habitualem. ad susceptiorem autem huius  
habitualem domi. spatioque presupponi aliquod au-  
xilium gratuitum dei interioris animam mo-  
uentis inquisitum, alias enim procederet in  
infirmitate. Cum autem secundum ordinem  
agentiarum sit ordo finium. ad ultimum fi-  
nem mouet. Sicut et conuertitur per motus  
nem puri in suentes, sicut miles ad acquire-  
dam uictoriam ex motione ducis. ad aliquam  
specialem factionem ex motione tribuni. i.  
uertit ergo deus secundum communem inter-  
torem boni ut dicitur deus dedit. non. sed  
iustis sicut ad quendam specialem finem quibus  
eis ad ferere bonum est. ut dicit in psalms.  
ac prouida homo nisi deo conuertente in ipsu  
reduci non potest. Hoc autem est preparare se  
ad gratiam quasi ad deum conuertenti. sicut ille  
se



Summula J. Thomae

se preparat ad recipiendum lumen visus  
qui oculos in ipsum converterit.

Ad. 1. R. q. conuersus hominis ad deum fit  
quidem per liberum arbitrium et sic prece-  
pit ei. Sed liberum arbitrium conuertendi  
potest ~~conuertendi~~ nisi deo ipse conuertente  
ue dicit Hierem. 33. et thieroz. ultimus)

Ad. 2. q. sine deo nihil possumus facere ut  
dicit Ioh. 5. ac proinde homo facit quod in se  
est in quantum motus ad eum / Ad. 3. q. pro-  
cedit de gratia habituali. ad quam ut ad alias  
formas requiritur dispositio requiritur in infini-  
tum / Ad. 4. q. hominis est animam prepara-  
re dormiente.

Ar. 7. Vm homo possit resurgere a  
peccato sine auxilio gratie?

¶ Fuit de q. sic qd illud preceperit ante gratiam et eius.  
ut dicit Ioh. 5. exurge a mortuis et illu-  
minabit te Christus / 2. q. homo peccat  
tem nature et principia vite, sine extero-  
ri medicina reparat ad sanitatem / 3  
q. aqua calefacta per suam virtutem redu-  
cit ad pristinam frigiditatem q. calidus est  
ei contra naturam, sicut et peccatum homi-  
ni.

ad iustificatio-  
nem.

Sed contra illique ad quod 2. q. si lex aut  
natura sufficeret Christus gratia (id est si  
ne causa) mortuus esset)

Dicendum q. resurgere a peccato non solam  
dicit cessationem ab eo. sed reparari hominem  
ad eam que peccando amisit. et quantum ad  
triplex damnum quod per peccatum incurrit

(Sci



(scilicet maculam corruptionem naturalis  
boni et reatum poenae aeternae) indiget  
in auxilio gratiae. quia nec divinum lumen  
nec naturae ordinatio, nec remissio poenae aeternae  
potest esse nisi a deo illuminante, ordi-  
nante, et tanquam iudice remittente.

Ad. 1. <sup>orig</sup> Quia homo per liberum arbitrium  
a deo in vitam surgere et natam recipit lumen gra-  
tiae iustificantis / Ad. 2. quia ratio naturalis  
non est sufficientis ~~ratio~~ sanitatis, quae fit in  
hominem per gratiam / Ad. 3. quia natura corrup-  
ta non potest reparari etiam ad bonum sibi  
proportio naturam et vivere iens, nec deo ad su-  
per naturale et excedens.

Ad. 4. Utrum sine gratia homo possit  
non peccare

Uidet quod sic quia si existens in peccato mor-  
tali non potest vitare peccatum videt quod pec-  
cando non peccet quia nempe peccat ut dicit Au-  
gustinus in eo quod vitare non potest.

2. quia frustra virgaret quia in peccato exis-  
tens peccat ob eandem rationem / 3. quia ec-  
cles. 15. dicit ante hominem vita aeterna  
bonorum aeternorum, quod placuerit ei dabi-  
t illi. sed peccando quis non desinit esse  
in ergo.

Sed contra est Augustinus in libro de perfectio-  
ne instituta.

Dicendum quod in statu naturae integrae sine gra-  
tia habitabili potuisset homo non peccare nec  
mortaliter, nec venialiter, quamvis non pos-  
set

hoc  
Quantum ad  
Substantialem  
et quantum ad  
interiorem dei  
instrumentum.

tanquam

primum



Sic in bono conservari sine auxilio gratiae  
 In statu autem naturae corruptae iradigeo  
 Sicut gratia habitualis sanante naturam  
 ad hoc quod omnino a peccato abstinere eius  
 modi vero sanatus sit in presenti vita appe  
 titu carnali mundum omnino reparato. ut  
 inquit Roman. 7. ac proinde poterit homo  
 abstinere ab omni peccato mortalitatis, omnino tamen  
 ab omni carnali propter irruptionem infa  
 rui appetitus sensualitatis cuius quidem  
 motus singulis ratione regimere potest (eccl. 7.  
 Sic habent rationem voluntarij et peccati)  
 non tamen omnes, quodum unus resistere  
 nititur, forte alius insurgit, nec ratio semper  
 potest sic esse pervigil ut singulis nitatur.  
 Similiter etiam et ante quod dominus ratio  
 in qua est peccati mortalitatis reparare per gra  
 tiam iustificantem potest singula peccata  
 mortalia devitare. et secundum aliquid  
 tempus (quod non est necesse, quod continuo peccet  
 in actu) sed quod diu maneat absque peccato  
 mortalitatis esse non potest. ut dicit Gregorius  
 super Iob. 22. et cetera.

Ad. 1. Prædictus / et quod ex dominus defuit  
 est quod ad gratiam recipiendam se ipsum non  
 preparat / Ad. 2. quod ex relictione bonitatis  
 aut flagellante voluntas cum dei auxilio abs  
 tinet a peccato. ut ait Augustinus lib. de cor  
 reptione et gratia. unde dicitur necessaria  
 est non tamen sufficiens sine dei auxilio. et  
 et propterea eccl. 7. dicit. considera opera  
 dei quod non possit corrigere, quod cum ille despe  
 xerit

Ad.



Ad. 3. R<sup>o</sup> secundum Augustinum in Hypo-  
 theton q<sup>o</sup> procedit de Lamine in statu rati-  
 onis integritate. quin et rursus quid quid vult  
 homo dat ei, sed hoc q<sup>o</sup> bonum velit habet  
 ex auxilio gratie.

Ar. 9. Vn<sup>o</sup> ille qui carnem consecutus  
 est gratiam possit per se ipsum ope-  
 rari bonum, vitare peccatum abs-  
 q<sup>o</sup> auxilio gratie.

Indic<sup>o</sup> q<sup>o</sup> sic q<sup>o</sup> gratia ad illa dat, ergo a-  
 lia vel est frustra data, vel imperfecta. 2.  
 q<sup>o</sup> per gratiam spiritus sanctus omnipotens,  
 inhabitat in nobis. ut dicit i. i. i. 3. 3.  
 dato q<sup>o</sup> homo ad predicta indigeat auxilio  
 gratie, illi auxilio iam consecuto, alio auxi-  
 lio indigebit. et sic procedet in infinitum.  
 Sed contra est Augustinus in lib. de natura  
 et gratia. ponens exemplum ira oculis, qui  
 quantumvis sanus sit. videri non potest, nisi  
 si candore lucis adiutus.

Decidit ex supradictis q<sup>o</sup> homo in gratia  
 existerens non eget ad recte operandum alio  
 gratia d<sup>o</sup> habituali superaddita. sed gra-  
 tie auxilio si ce divina motione. contra  
 tione generalis qua voluntas perdet a primo  
 motu. et in specialibus ob conditionem sta-  
 tus humanæ nature quantum ad carnem in-  
 fert. ut dicit Roman. 8. tunc ob ignorantiam  
 remanentem in intellectu, ut dicit. Roman. 8.  
 et sapientie. 9. et propterea renatus in filiis  
 dei convenit repetere orationem dominicam.

Ad



quantum ad  
 id ad quod est,  
 (sicut rursus  
 omnino perfe-  
 ta in hac vita  
 qd hominem  
 stabiliter sanat)

Ad 1. R. q. ex illis non arguitur aliqua gratia  
 imperfecta, nam et in statu glorie quando  
 gratia erit omnino perfecta homo auxiliis  
 dei indigebit.

Ad 2. q. spiritus sanc-  
 tus propter effectum quem causat per donum  
 habitualis gratia. movet nos et protegit. Si-  
 mul compatitur et filius. Ad 3. q. concludit  
 q. homo non indiget alia habituali gratia.

Ar. 10. Vm homo in Gratia constitu-  
 tus indiget auxilio gratiae ad  
 Perseverandum?

Et videtur quod non qd perseverantia est nimis  
 qd virtus. sicut continentia ut dicitur in 7  
 et sic. sed homo iustificatus non indiget  
 alio auxilio gratiae ad habendas virtutes ex  
 q. 2. qd omnes virtutes simul infundun-  
 tur. ergo et cum illis datur perseverantia. 3  
 qd Adam accepit unde posset perseverare  
 at in bis plus datum est per tribulationem. ut dicitur  
 in Roman. 5

sed contra est Augustinus in lib. de perseve-  
 rantia adducens Cyprianum et ad id expli-  
 cans illud oratorius dominice (sacrificet  
 monumentum)

Dicendum q. perseverantia sumit tribus mo-  
 dis quandoq. enim significat habitum men-  
 tis firmum contra vicantes tristitias. sicut  
 et continentia contra concupiscentias ut di-  
 citur in 7. et sic. quandoq. significat habitum  
 perseverandi in bono usque in finem. et utroq.  
 utrum modum infundit eum gratia si-  
 cut



ent continentia & ceteris virtutibus. Aliter  
 de deo continuatur quaedam boni usque ad  
 finem vita et ad talem perseverantiam.  
 Sicut iustificatus indiget non alio habitu  
 gratie sed tantum auxilio ipsius protegente  
 & dirigente.

Ad 1. R. q. procedit de primo modo perseve-  
 rantie. Et secundum argumentum proce-  
 dit de secundo. Ad 3. q. homo in primo sta-  
 tu accepit datum per quod perseverare posset  
 non tamen ut perseveraret. Nunc autem  
 per consuetudinem multi accipiunt utrumque ho-  
 num. Verum quidem est q. homo in primo sta-  
 tu potuisset fortius perseverare quod tunc mi-  
 la erat rebellis carnis ad spiritum. quod nunc  
 bis non auferet nisi in patria ubi homo non  
 solum potest perseverare sed etiam peccare  
 non potest.

Quaestio. 110. De Patria dei quan-  
 tum ad eius essentiam in quattuor  
 articulis divisa.

Art. 1. Vm Patria ponat aliquid  
 in Anima?

Respondet q. non quod patria hominis nihil po-  
 nit in alio homine. sed solum in eo. sicut  
 charus ponit quendam acceptatorem. sicut  
 lucus generis. 3. q. dominus dedit Ioseph gratiam  
 in respectu principis carceris. 2. q. deus  
 est vita animae sicut & anima corporis ut dicitur  
 deuter. 30. ac anima immediate sine alio a  
 li.



aliquis iustificat corpus. ergo et deus est?  
 3. q. Roman. i. glossa per gratiam ibi in-  
 telligit remissionem peccatorum. Sed remis-  
 sio nihil ponit in anima. Imo dicit solam  
 non imputationem peccati a deo ut dicit in  
 psalm. beatus vir cui non imputavit domi-  
 nus peccatum. ergo est.

Sed contra est q. gratia est lux animae ut  
 dicit August. lib. de natura et gra. Lux au-  
 tem aliquid ponit in illuminato. ergo.  
 Dicendum q. gratia tripliciter accipitur  
 ut scilicet pro dilectione alicuius ad alij-  
 quem. 2. pro dono alicuius uelati. et pro gratia  
 actuose per beneficijs receptis. Ex quorum  
 primo sequit secundum. et ad secundum  
 tertium. Et in dicitur ultimus acceptum  
 gratia ut constat aliquid ponit in eo qui gra-  
 tiam accipit. Sed in prima est differentia  
 inter dilectionem deij. et proximi. quoniam

scilicet essentia bonitas dei et eius dilectio est causa bonitatis;  
 rationale per dilectionem in re dilecta ponit in ea aliquid. Sed dilectio et  
 naturalis. uel in bonitate diuina in re dilecta ponit in ea aliquid. Sed dilectio et  
 participatiuam dilecta preexistente. et proinde ~~causat~~ <sup>non</sup> causat  
 diuini boni per- in ea bonitatem totaliter sed presupponit  
 dilectionem spiri- ipsam uel in parte uel in toto. Ex quibus  
 tualem. Secundu- patet q. cum dicitur. Ego gratiam dei habeo  
 quam dicit aliquis re significat aliquid supernaturale in  
 diligere simpliciter. bonitate a deo proueniens. Aliquando ta-  
 men gratia dei sumit pro ipsa dei dilectione  
 eterna sicut dicit gratia predestinationis  
 ephess. i.

Ad. i. R. ex dictis / Ad. 2. q. deus est cau-  
 sa per modum efficientis qui in bonitate  
 sub



Subiectum per se ipsum sed per formam qua  
causat in materia / Ad 3. ex Augustino  
lib. retract. q. ad gratiam dei non solum per  
tinet remissio peccatorum sed et multa alia  
bona. ut pax reconciliatio etc. nec remissio  
peccatorum fit in rebus sine aliquo effectu  
divinitus causato.

Ar. 2. Vm Gratia sit qualitas aig?

Et videt q. non q. nulla qualitas agit in  
suum subiectum gradu qualitatis non est  
sine actu in subiecto. sed gratia agit in hunc  
modum iustificando ipsum / 2. q. gratia est  
bilis q. anima (que est substantia) ergo non  
est accidentis sive qualitas / 3. q. gratia re  
manet corrupto subiecto, alias diceretur anni  
hilari si quidem creat et dicitur in creatura  
ad galat. ultimus.

per se solum

Sed contra est q. q. ista in illud psalm. ut  
exsilare faciem in nobis. gratiam vocat in  
re in anima.

Dicendum q. ex gratuita dei voluntate ad  
inuat h. in dupliciter. Nimirum per  
torem et per habitum gratie. quemadmodum  
dum et re naturalibus non solum operatur  
tanquam in se eas, sed etiam dant formas ad  
operandum. quibus fiunt eius operationes  
in naturales ad proprios fines consequen  
dos ut dicit sapientia. 8.

passive recep  
ta in creatura est  
instus

Ad 1. q. gratia agit in animam per  
dum sicut albedo album. non vero ef  
ficienter / Ad 2. q. gratia est participatio  
divine bonitatis et sic visibilis anima in  
men

ad bonum  
et finem  
superna  
naturalem



Summula 3. Thome

men quantum ad modum essendi quod sub-  
stantia esse non potest, cum sit supra naturam  
eius cui communicatur / Ad. 3. quod ut dicitur  
in 17. metaph. exponitur Boetius. acciden-  
tus esse est transire itaque non est ens sed ens  
et quod aliud est. et quod eius est fieri vel unum  
pro cuius est esse. De gratia dicitur creari ex aliis  
mentibus secundum ipsam creari. id est in  
no. esse constitutum ex rebus. id est non  
ex meritis. secundum illud ad ephes. 2. cre-  
ata in Christo Iesu in operibus bonis.

accidens dicitur fieri  
vel unum pro aut  
annihilari prout  
subiectum secun-  
dum illud incipit  
aut desinit esse in  
actu - et

Ar. 3. Vm Gratia sit idem quod  
Virtus?

Et videtur quod sic quod ut dicitur Augustinus in  
lib. de spiritu et littera. est idem quod fides  
que per debet bonum operari. 2. quod defini-  
tiones supra adducte de virtute scilicet quod  
faciat bonum scientem. et sit bona quod  
sicut mentis conveniunt gratia. 3. quod  
non est in quarta specie qualitatis. neque  
in tertia. quod non est in parte sensitiva. ne-  
que etiam est in secunda specie quod est poten-  
tia vel impotentia naturalis quod est supra  
naturam. et non se habet ad bonum et ad  
malum, sicut potentia naturalis. ergo re-  
linquitur quod sit in prima specie. scilicet sa-  
bitus aut dispositus. habitus autem sunt  
virtutes sicut dictum est.

esse theologica  
et tamen

Sed contra est quod neque est fides neque spes  
neque caritas ergo.

gratis datur et

Dicendum quod licet quibusdam ut magister  
in 2. sent. dicitur. 16 visum fuerit quod gratia  
sit virtus non secundum quod facit habitum  
Deo



des gratum. sed secundum q, perficit ad bene  
operandum. Tenendum tamen est q, non  
est virtus. sed potius lumen altius ad quod  
disponunt virtutes infusae ut in rebus pro  
rum parte operantur, quemadmodum et  
virtutes acquisitae disponunt ad recte ope  
randum in ordine ad naturale lumen ra  
tionis.

(et participatio  
divinae naturae  
ut dicitur. 2. Pe  
tri. 1.)  
x que et ad illud  
ordinant et de  
rivant ab illis

Ad. 1. R. q, procedit q, altius fidei per dilec  
tionem operantis est primus, in quo gratia  
manifestat. Ad. 2. q, gratia facit bonum  
radicaliter non dispositivae sicut virtutes in  
ordine ad aliquam naturam praesistentem,  
vel essentialem vel participatam. Ad. 3.  
q, reducit ad primam speciem qualitatis de  
bet habitudo quaedam quae praesupponit vir  
tutibus sicut earum principium et Radix.

Ar. 4. Vm. Gratia sit in essentia  
anima tanquam in subiecto, an in  
aliqua potentiarum?

Et videtur quod non in essentia. dicit enim Au  
gustinus q, habet se ad voluntatem sicut  
liberum arbitrium, sicut sessor ad equum  
ergo est in voluntate. 2. q, ex gratia  
procedit meritum, meritum autem est ac  
tus alicuius potentiae. 3. q, si anima in  
quantum habet essentiam est subiectum gra  
tia. sequitur q, omnis anima esset lapsa gra  
te. 4. q, cum fructu a praesentelligat et sit  
prior potentibus posse esse grata sine potentibus  
vel grata sine illis intelligi.

in Hypothesis

Sed contra est q, per gratiam regeneramur in  
fi



filii dei generatus uero prius terminatur  
ad essentiam q̄ ad potentias.

Dicendum q̄ si gratia esset uirtus eius subiec-  
tum foret potentia cum autem sit prius uir-  
tute et insubiecto potentis priore scilicet  
anima essentia et sicut fides perficit cogiti-  
tionem intellectus et charitas amorem uolun-  
tatis sic natura anime sub gratiam partici-  
pat diuinam naturam per quamdam rege-  
nerationem siue refectionem

per quas poten-  
tia mouentur

Ad. 1. R. sicut potentia effluunt ab anima  
sic uirtutes a gratia. de propterea gratiam  
uoc uoluntatem sicut sessor equum / Ad.

2. R. similiter q̄ gratia est principium me-  
diarum uirtutum / Ad. 3. q̄ essentia anime  
est subiectum gratie inquam intellectualis  
et sic a gratia excluduntur anime brutae et  
insensibiles / Ad. 4. q̄ anima non potest  
esse sine suis potentis q̄ eam naturaliter  
consequuntur. datur tamen q̄ sine illis esset se-  
cundum suam speciem et radicaliter intel-  
lectualis et rationalis diceret

operatio  
num.

Quaestio. III De diuisione Gratiae

in quinque articulos diuisa

Ar. 1. Gratia conuenienter diuidatur

Per gratiam gratum facientem et

Gratiam gratis datam?

Et uidetur q̄ nulla sit gratia gratum faciens  
q̄ idem datur aliquid homini gratis a deo q̄ ipse  
homini est gratus et uero contra / 2. grati-  
am natura datur gratis. ergo est gratia gratis  
da

1  
um



data quod est falsum cum nec sit de genere  
gratie | 3. q. gratia gratum faciens etiam  
dat gratis ut dicit Roman. 3. ergo non videtur  
iudicari a gratia gratis data)

Sed contra est q. ex Ephes. 1. et Roman. 2. ubi  
ligitur quomodo et gratum facere, et gratis da-  
ri gratia attribuat.

Dicendum q. quae a deo sunt ut dicit Rom. 13  
ordinata sunt. ad ordinem autem diuinae pro-  
uidentiae pertinet ut dicit Dominus. de celesti  
Hierarchia, ut quidam per alios reducant in  
deum. ac proinde duplex est gratia scilicet gra-  
tum faciens qua homo deo coniungitur, et gra-  
tis data supra meritum etiam, et naturam  
recipientis ut cooperet ad aliorum iustifica-  
tionem. de qua. 1. Cor. 12.

Ad. 1. Quae gratia facit gratis formaliter non  
efficitur ut dicit Scot. 1. | Ad. 2. q. debitum  
est duplex, scilicet naturale sicut homini q. ut ra-  
tionalis et hoc in quo deus ad id obliget sed  
generatorem subiecti debet ut in ea diuina or-  
dinatio impleatur. Aliud est debitum ex meri-  
to personae, et utrumque excludit gratia et do-  
na spiritualia, et ideo specialiter sub nomine  
gratie uenduntur | Ad. 3. q. gratia gratum  
faciens addit ad gratis datam, quae quoniam  
nisi perfecta retinet commune nomen ut in  
speciebus aliuini generis fieri consuevit.

Ad. 2. ubi gratia conuenienter di-  
uidatur in operantem et cooperantem.  
Et uidetur q. non quod est accidens et non potest ope-  
rari nisi in subiecto | 2. q. Roman. 14. dicitur A-  
ug.



Augustinus q. qui creavit te sine te non in-  
 terficabit te sine te. ergo nulla gratia debet  
 dici simpliciter operans / 3. qz gratia est  
 principale operans in nobis. et non liberum  
 arbitrium, ut dicit Arman. 8. ergo non de-  
 bet dici cooperans. qz hoc inferretatem de-  
 notat / 4. qz idem potest operari et coope-  
 rari. ergo non videtur induritur / ~

Sed contra est Augustinus. in lib. de lib. ar-  
 bitrio dicit. Cooperando deus in nobis per-  
 ficat quod operando incepit. etc.

Dicendum q. cum gratia ut ex dictis constat  
 accipitur et pro motu dei. et pro habituali  
 dono animae, utroque modo dividitur in operantem  
 et cooperantem. in illa enim effectu in quo mens  
 nostra est mota et non movetur. Solus autem  
 deus movetur operatio deo attribuitur et secun-  
 dum hoc dicitur gratia operans in illa autem ef-  
 fectu in quo mens nostra. et movet et movetur  
 operatio non solum deo. sed etiam animae attri-  
 buitur et secundum hoc dicitur gratia cooperans.  
 est autem in nobis duplex actus primus quidem  
 interior voluntatis. et quantum ad istum ac-  
 tum voluntas se habet ut mota. deus autem  
 ut movens. et praesertim cum voluntas inci-  
 pit bonum velle. quae prius malum volebat  
 Et idem secundum q. deus movet humanam  
 mentem ad bene actum dicitur gratia operans  
 Alius autem alius est exterior qui cum a vo-  
 luntate imperat ut supra habitum est et  
 sequens est q. ad bene actum operatio attrib-  
 uatur voluntati. Et qz etiam ad bene actum  
 deus non adiuvat. Interius confirmando vo-  
 luntatem

praecipue cum  
 voluntas incipit  
 bonum velle  
 quae prius  
 malum volebat



Libertatem ut ad actum perveniat. Et exterioris  
 facultatem operandi prebendis. Respectu huius  
 actus dicitur gratia cooperans ut de post primum  
 sa verba subdit Augustinus. Ut autem velimus  
 operari. Cum autem volumus ut perficiamus  
 nobis cooperari. Similiter si gratia accipia  
 + pro habituali dicitur duplex est eius effectus  
 suus et unusquis alterius forme scilicet ani  
 mam sanare, et iustificare et sic dicitur operari,  
 et esse principium operis meritorij. quod ex  
 libero arbitrio procedit. et sic dicitur cooperari  
 Ad. 1. R. q. gratia ut qualitas agit in anima  
 non efficitur sed formaliter. Ad. 2. q. licet res  
 iustificemur sine motu libero arbitrij ille tamen  
 motus non est causa gratie sed effectus. Ad. 3.  
 R. q. cooperari dicitur aliquis officij non solum  
 sicut secundarium agens principali agenti, sed  
 sicut adiuvans ad presuppositum finem. In  
 quo autem per gratiam operantem adiuvatur  
 ad id ut bonum velit. et id presuppositum  
 tam sine consequens est ut gratia nobis coo  
 peret. Ad. 4. q. operans et cooperans est ea  
 dem gratia que distinguitur ex diversis effecti  
 bus ut ex supradictis patet.

Ar. 3. In Gratia convenienter di  
 vidat in Prævenientem et subse  
 quentem.

Et videtur q. non est effectus divine dilectio  
 nis que semper nos sequitur. ut dicitur. 1. Ioan  
 4. 2. q. gratia gratum faciens est una et suf  
 ficiens. 2. cor. 12. sufficit tibi gratia mea. 3  
 q. sic gratia dividetur secundum effectus. et  
 eius



eius effectus sunt infiniti. ac proinde ab arte  
relinquendi.

Sed contra est q. gratia ex misericordia dei pro-  
uenit quae dicitur preveniens et subsequens in  
psalms

Dicendum q. secundum diversos effectus sicut  
dicit operans et cooperans sic etiam dicit gra-  
tia preveniens et subsequens sicut autem  
quingz effectus gratia ordinati scilicet ut ani-  
ma salvet. Communebit. efficaciter peret. ita  
bono perseveret. et quiritus ut ad gloriam esse  
satur. et ita dicit preveniens ut causat effectum  
prorem ad alterum. immo respectu eiusdem  
effectus dicit preveniens ad subsequentem  
ex illis. et subsequens ad antecedentem illi-  
ne pariderat August lib de natura et grati-  
a. dicens Prevenit ut sanemur. subsequi-  
t ut sanati vegetemur. prevenit ut vive-  
mur. subsequit ut glorificemur.

Ad. 1. Q. q. dilectio dei dicit aliquid eternu  
gratia vero effectum temporalem. Ad. 2. pa-  
tet ex dictis. sicut et caritas una est in via  
et manens in patria. Ad. 3. q. effectus nume-  
ri infiniti reducunt ad determinatas speci-  
es. Ar. 4. Vm Gratia gratis data  
convenienter ab Apostolo dividit.  
Et videt q. r. q. infinita sunt dona que  
gratis nobis a deo conferunt. nec nos gratis  
ipsi reddunt. 2. q. fides pertinet ad gra-  
tiam gratum facientem iuxta illud Rom.  
3. iustificati ex fide. ergo manifeste ex-  
ponit inter gratis datas. maxime cum in  
il-

et ideo non est  
simile  
imm -



illis. rōn. conuenienter. spes et cha-  
 ritas / 3. q. si attendantur dicitur dan-  
 t. pueris his dedit dicitur est. in uice  
 ter. diuidi uident gratia sanitatum  
 & genera linguarum contra opera-  
 tionem uirtutum. & interpretatio  
 sermonum contra sermōnem sapien-  
 tiae et scientiae / 4. q. sicut sapientia  
 et scientia sunt quaedam dona spiritus  
 sancti. sic etiam intellectus, et uisum  
 pietatis, fortitudo. et timor. et q. loca. et  
 debent poni inter gratias gratis datae  
 Sed contra est apostolus. 1. cor. 12.  
 uide ibi. alij per spiritum datur sermō sa-  
 pientiae. et q. sermō. 11. 11.  
 Dicendum q. quoniam gratia gratis data de-  
 bet ut quis. alium ad deum reducat. et  
 sic impossibile facere sicut deus interig  
 sed exterius mouendo. Ad quod triare  
 quoniam primo ut sciat, secundo ut pos-  
 sit dicitur probare. tertio ut possit uincere  
 inter amicos. proficere. et lingua ex-  
 ponere. ex quibus colligitur facile suf-  
 ficiens. et amicum deus gratis  
 gratis data <sup>que</sup> assignata uerbo citata ab  
 apostolo. 11. 11. 11. 11. 11. 11.  
 Ad. 1. q. gratia gratis data dicitur  
 q. excedunt facultatem naturae. Ad  
 2. q. fides ut sic sumit importat quam  
 dicitur super eminentem certitudinem  
 fides. ex qua homo fit idoneus ad instru-  
 en

et instruat in his  
 que sunt supra  
 rationem.

sive confirmare



et caritas

erudum alios de pertinentibus ad fidem  
spes autem ad affectum d. minoris spec  
tant ut hinc in deum ordinem / Ad 3.  
q. in illis reperiri differentes rationes  
inducendi ad fidem et ad deum / Ad  
4. q. sapientia et scientia communiter  
aliter (q. in deo) inter gratias gratas  
datur scilicet per d. in quorundam  
super eminentiam et ablatam d. nam  
in se habet ad se, sed ut alii doceat et  
contradictoria revivunt et ponderat  
Augustinus in 14. de trinit.

Ar. 5. In Patre gratia data  
sit dignior q. gratiam faciens.  
Et videtur q. gratia data q. ordinatur  
ad bonum generis hinc d. minoris quod  
est dignius in deo. in 1. et sicoy / 2.  
melius est lumen quod non solum ha  
bentem sed etiam alios illuminat si  
cut de iustitia intermixtum edicit d.  
Isidorus 5. et hoc ergo / 3. q. gratia  
gratia data est proprium d. minoris melius  
res in ecclesia gratia com. gratiam  
faciens omnibus bonis est communis  
Sed contra est. Ap. 1. cor. 13. ubi  
ubi enumeratus gratias gratias datus sub  
dit ad huc excellentiorem viam vobis.  
demonstrat est ubi d. quod de charitate  
q. pertinet ad gratiam gratiam facien  
tem. Dicendum q. gratia gratiam faci  
ens d. minoris immediate ad excel  
len

ergo illa est nobili  
or sicut et sentire  
q. d. minoris mi  
nus nobile est q.  
Rationarij ~

con  
quisit



hanc enim finem scilicet coniuventuram  
cum ipso deo gratis uero datam adque  
dantur per ambula ad illum finem et  
quod sequitur gratia gratum faciens sit  
nobilis et excellentior.

Ad 1. R. q. gratia gratum faciens or  
dinat ad bonum commune separatim  
scilicet deum. qui ut ait Philosophus  
in 11. metaph. est nobilior q. bonum co  
mune quod est in ipsa multitudine.

Ad 2. q. gratia gratis data non potest  
causare in alio quod gra  
tia gratum faciens causat in se ipso sicut  
nec in igne calor manifestatur in  
specie eius. per quem agit ad inducen  
dum calorem in alia et nobilior q. for  
ma substantialis ipsius. Ad 3. q. gra  
tia data et in se ipsa ordinat tamen  
ad bonum commune minus nobile et  
et in uero sentire ordinat ad futurum quod est minus co  
mune et magis  
nobile.

ac subinde est  
minus nobile

ut ibi di  
cit

quod est minus co  
mune et magis  
nobile

Quaestio 117. De causa gratiae  
in quinque articulis diuisa

Art 1. Vnus solus deus sit causa  
gratiae.

Et uidet quod non quod sub nomine Christi  
per quem gratia et ueritas dicitur facta  
Ioannis. i. intelligitur etiam humanitas  
assumpta. quae est creatura. Et quod sacra  
menta uel legis causant gratiam. 3.  
quod



quod ut dicitur dicitur. de ecclesiis Hierarchia  
angelis superiores purgant illuminant  
et perficiunt inferiores, et homines, quod  
videtur fieri per gratiam.

Sed contra dicitur in psalmo. gratiam et gloriam  
dabit dominus.

Dicendum quod nulla res potest agere supra  
suam speciem, et providere oportet quod causa  
sit potentior suo effectui, dicitur autem gra-  
tia excedere proportionem cuiusvis natu-  
rae creatae, quod est participatio divina, ac per  
consequens a solo deo causari potest, quod  
est admodum, et solus ignis potest igni-  
re. Ad 1. Quod humanitas Christi domini  
est sicut organum et instrumentum coniu-  
nctum divinitatis, dicitur Damasc. lib. 3. virtu-  
te principalis agentis causans in propria

Ad 2. quod sicut humanitas in instrumentum  
entium per gratiam, caros et sacramenta, tanquam  
et sacramenta, tanquam instrumenta dei  
per virtutem spiritus sancti, ut dicitur Ierem.  
3. renascitur enim ex aqua et spiritu  
sancto. Ad 3. quod illa tria faciunt angelos  
non iustificandi, sed per quamdam illius  
trahentem ut dicitur dicitur. 7 cap. de divi-  
nitate.

Ad 2. Vnde requiritur aliqua dispo-  
situs et preparatio ad gratiam ex  
parte hominis?

Et videtur quod non quod Roman. 4. dicit ei qui  
operatur merces non imputat secundum  
gra



gratiam sed secundum debitum) 2.  
 q. etiam actualiter in peccato pugnat  
 veniti (ut Paulus ait. 9) dat gratia) 3.  
 q. cum agens scilicet deus et infante  
 virtutes nullam requirit dispositionem  
 in materia immo nec materiam ipsam  
 ut patet in creatione.

Sed contra dicit Arnob. 4. preparare in se  
 cursum dei sui. ut 1. reg. 8.

Dicendum q. ad gratiam prout est donum  
 habituale in anima requiritur dispositio  
 et preparatio ~~in~~ ex parte hominis. sicut  
 et ad quamlibet formam ex parte mate-  
 rie. Sed ad gratiam prout est auxilium

dei movens nulla preparatio precedit ip-  
 sed ~~sed~~ sicut in materia libera arbitrij moti a deo di-  
 a suavitati) ut dicitur preparari ad gratiam suscipiendam  
 iuxta illud psalm. 138. Dominus est prepara-  
 re animam. sicut principaliter a deo mo-  
 uente et dirigente gressus eius.

Ad 1. q. quaedam preparatio dicitur  
 ad gratiam habendam. et simul cum ipsa  
 infusione gratie. et talis preparatio est  
 meritoria in quantum est gratie que iam  
 habet. sed quare est autem alia prepa-  
 ratio imperfecta precedens gratiam.

Ad 2. q. deus aliquando paulatim ali-  
 quando subito movet et perficit ad sub-  
 tam et perfectam preparationem prout  
 replacitio voluntatis sue. sicut contingit  
 Paulo. ut invenit ecel. 11. et Iovannis. 6.

Ad 3. q. ad hoc ut deus gratiam infundat  
 animam nulla preparatio necessarius exi-

ge



get. quam ipse iustificat sed tamen  
 secundum ordinem rei carisande  
 in ipso causat. et materiam. et dispo  
 sitionem debitam ad formam.

Ar. 3. Vm necessarius de gratia  
 preparanti se ad illam. uel facien  
 ti quod in se est.

Et uidet q. sic q. glossa Rom. 5. in illud  
 iustificati ex fide pacem habeamus di  
 cit q. deus recipit eum. qui ad se confu  
 git. aliter esset iniquitas in eo. Et  
 q. August. lib. de ciuitate diuini cam cau  
 sam non recipit nec diabolus nec recepe  
 rit gratiam. quod sicut eam accipere. ex  
 q. uolenti necessarius dat. Et q. bonu  
 est sui communicariam. ut ait de iust  
 q. de dia. non. ergo cum forma natura  
 lis necessarius de materia disposita. e  
 formi et forma gratia.

Sed contra est q. Dion ad deum compara  
 o sicut lucem in materia figurat. Lucem  
 autem quantumuis dispositam non ne  
 cessarius accipit formam a figurat.  
 Dixerunt q. preparatu ad gratiam pro  
 ut est aliter arbitrium non habet  
 necessitatem ad gratia consequentem  
 habet tamen necessitatem non uolun  
 tis. sed facultatis. in quantum et ad  
 mouente cor hominis ea intentione ut  
 gratiam consequatur. iuxta illud Rom.  
 6. omnis qui audit a patre et didicit ue  
 nit

Hieron  
 31.



uita ad me / Ad. 2. R. q. procedit de au-  
 tate liberi arbitrij gratia informati ut di-  
 ximus, uel de confugio permissi uel  
 diuina in infalibilibus. Ad. 2. q. prima  
 causa defectus gratie est ex nobis, sed pri-  
 ma causa collationis gratie est a deo  
 ut dicit Osee. 13. / Ad. 3. q. etiam in  
 rebus naturalibus dispositio materue nō  
 ex necessitate consequitur formam, nisi  
 per virtutem agentis, qui dispositionem  
 causat.

Ad. 4. Vn. Gratia sit maior in  
 uno quam in alio?

Quod est q. 1. q. causat ex dilectione  
 diuina que equaliter est erga omnes. Ut  
 enim dicit sapiens. 6. equaliter illi est  
 cura de doctis / 2. q. gratia dicitur quod  
 simum, scilicet in unum uel in unum  
 subtransfert / 3. q. est uita amica uiue-  
 re ad eam non dicitur secundum magis  
 et minus ergo /

Sed contra. Et ipse. 4. q. dat secundā  
 diuinitatem in unum uel in unum /  
 Dicendum q. gratia ex parte spiritus uel ob-  
 iecti (cum bono uel in inferiori uel in  
 gratia) non potest esse maior in uno q. in a-  
 lio. Et tamen maior ex parte subiecti  
 in quantum in unum perfectius illustra-  
 tur. Summe gratie. Et si uel diuersitatis  
 ratio licet aliquo modo possit desumi ex  
 ipsa liberi arbitrij preparatione ad eam

maiori

Pri-



in ecclesia

Prima tamen ratio est ex parte dei  
ut preparantis et merentis. Libentius  
libentius, qui diversimode sua gratia de  
na dispensat ad consummationem sanc-  
torum in edificationem corporis Christi  
ut dicit ad corinthios. 4.

Ad. 1. R. q. cura divina in se est unguis  
plex alius equalis ad omnes. Sed dicitur  
ex parte dantis, quae creaturis ex divina  
cura praeveniunt. Ad. 2. q. procedit de  
magnitudine gratiae ex parte subiecti et  
finis. alius enim ex parte subiecti maior  
reperit et minor ex parte finis et minor  
gloria. Ad. 3. q. unita gratia non est sub-  
stantialis (ut natura est) sed accidentia-  
lis ac primum magis et minus recipiens.

Ad. 5. Vnde homo possit scire se  
Sapere gratiam

ut dicit Augustinus  
12. super genes ad  
litteram -

Et videtur q. sic q. certissima cognitio ani-  
mae. Inest enim quae mensura per sui es-  
sentiam quibus est gratia et dicitur  
L. q. qui ad vitam venientem accipit a deo  
sic se illam habere ut immo sapit  
7. ergo ut qui habet donum gratiae. 3.  
q. venientia peccati minus est cognoscibi-  
lis ut tamen scit quis se esse in peccato  
ergo et in gratia maxime gratiae. 5. di-  
cit dominus q. manifestare lumen est. 4.  
q. reddunt. 2. dicit nos spiritum qui  
a deo est accepimus ut sciamus quae a  
deo donata sunt vobis. 5. genes. 22. di-  
cit

quod lumen  
gratia.



et dominus ad Abraham non cognovit.  
 (id est cognoscere se feci) quod timor dō-  
 minum timore servit castus qui est  
 cum gratia ex q̄  
 Sed contra dicit eccle. 9. nemo scit quid erit  
 vultu vultu redignus sit.  
 Dicendum q̄ per unam revelationē  
 et ex speciali dei providētia bene potest  
 quis cognoscere se esse ingratus sicut  
 Paulus dicitur et. 2. cor. 12. sufficit tibi  
 gratia mea) ut scire etiam in sacra  
 gaudeant et confidentius et fortius vir-  
 tutum opera exigant. Illam enim per se  
 ipsum certitudinaliter nullus potest cog-  
 noscere se habere gratiam. cum cognoscit  
 principium eius scilicet deum. qui vult  
 ut Job. 36. vincit scientiam suam  
 ac proinde eodem modo capite si venerit ad  
 me non uidebo eum. Et si abierit non  
 intelligam. Per unum tamen libellum  
 et imperfecte potest cognoscere se gratiam  
 habere. quia tunc in deo delectat res mu-  
 danas contemnit. et sibi peccata sua  
 sicut visus non exhibet imperfecta tamen  
 Sicut modo cognitus est. q̄ sic ait Apō-  
 st. 1. cor. 4. nihil mihi visus sum  
 sed non in hac iustificatione sua. Imp-  
 alius. delicta quae intelligit ad occul-  
 tus meos mundane domine.  
 Ad. 1. R̄ q̄ procedit cum per experientia  
 alium cognoscimus ea quae sunt in ani-  
 ma ut per uelle et vivere voluntatem et



Vitam) Ar. 2. q. certitudo intellectus  
 est de ratione scientiarum et fides non sic est  
 de gratia et charitate et alijs diuisioni-  
 bus que perficiunt vim appetitivam.  
 Ar. 3. q. principium et obiectum pecca-  
 ti sunt vobis nota / Ar. 4. q. Apostolus  
 loquitur de donis glorie que speramus et  
 certitudinaliter speremus / uel lo-  
 quitur de iustitia privilegiata per reuelationem  
 ut ibi subdit / Ar. 5. q. dicitur  
 ad Abraham in obsequio de quadam ius-  
 titia experimentibus per alium deuen-  
 ire. uel patet ad reuelationem referri.

Quaestio 113. De effectibus gra-  
 tiae in 10 articulos diuisa.

Ar. 1. Vnde iustificatio impij sine  
 Remissio Peccatorum.

Et uideatur quod non quod peccatum non solum  
 iustitiae sed etiam alijs virtutibus apponitur  
 1. q. quod per fidem iustificam et charita-  
 tem remittuntur peccata ut dicitur alibi  
 15. et q. 10. ergo eis tanquam principalis  
 ratio debet remissio attribui et non ius-  
 titiae / 3. quod remissio peccatorum uideatur  
 se uocari. uideatur enim quid distat, distat  
 autem quis ad se per peccatum sed iustitia  
 procedit iustificationem secundum  
 sed Rom. 8. quis uocatur. huius et iustifica-  
 uit. ergo iustificatus non est remissio pecca-  
 torum. / Sed contra est glossa in illud Rom. 8  
 quis



quos uocant. Sed et iustificauerunt scilicet re  
missioe peccatorum.

Dicendum q. iustificatio passive accepta im  
portat meritum ad iustitiam. sicut caliditas  
ad caliditatem. Iustitia autem importat  
rectitudinem quamdam ordinis. sicut  
ad ad singularem personam quod parte  
est specialis iustitia. sicut in ordine ad bonum  
commune sicut iustitia legalis. ut dicitur  
1. et sic. Alio modo dicitur iustitia prout  
importat rectitudinem quamdam ordinis  
in ipsa in certis similibus dispositione, et  
hoc etiam dupliciter. scilicet per rationem  
simpliciter generationis de operatione ad  
ipsam formam. uel per  
tum a contrariis in habente peccatum  
accidit dicitur iustificatio de qua fit sermo  
Roman. 4. et quod dicitur dicitur a ter  
minis ad quem est dicitur transmutatio  
iustificatio appellat.

Ad. 1. R. q. quod dicitur peccatum potest dici  
iniquitas et iniustitia ut dicitur. 1. Iohan.

Ad. 2. q. Iustitia importat genera  
lem rectitudinem. non autem fides uerba  
ritas. Ad. 3. q. uocatio refert ad auxilium  
dei inuenit quod dicitur est ipsa remissio, sed  
causa ipsius.

Ad. 2. Vnde ad remissionem culpa que  
est iustificatio requiritur gratia.

Et uidetur q. q. inter statum culpa, et statum  
pecca

metaphorice se  
cundum Philo  
sophum ibi



peccati. medius est status innocentis in  
 quo potest sibi. / 2. q. de remissione dicitur  
 Latini non imputatur peccati in  
 illis psalmis beatus vir tui non imputa-  
 bunt dominus peccatum. / 3. q. per unum  
 peccatum (transiit peccata sunt op-  
 posita ut auaritia et prodigalitas) Libe-  
 rat quis ab oppositis sine gratia ut patet  
 Sed contra dicitur. Quia 3. iustificati gratia  
 per gratiam ipsius.

Dicendum q. peccatum remittit secundum  
 q. dicitur non peccat et eius modi peccatum  
 indubitanter deus ad nos. que quantum  
 ad actum non est gratia quantum ad  
 effectum in nobis est gratia que per pe-  
 ccatum tollit in peccato sequens non potest  
 Sed intelligi remittit culpam non ad deum  
 Sed infusa gratia.

Ad. 1. Ad. q. licet hominibus peccare po-  
 terit esse sine gratia et sine culpa. post  
 peccatum tamen non potest esse sine cul-  
 pa nisi gratiam habeat plus enim requi-  
 rit ad hoc q. offendenti remittat offensa  
 q. ad hoc q. simpliciter aliquis non offen-  
 dens non habeat ad deum. / Ad. 2. q. licet ip-  
 sum quod est peccatum non imputari de-

licet procedit ex divina dilectione que im-  
 portat in homine effectum gratie. / Ad. 3.

Ad. 3. Quia Augustinus lib. de nuptiis  
 et concupiscentia q. peccatum transit ac-  
 tu sed remanet reatu ac proinde peccatum op-  
 positum non potest esse simul quantum ad  
 actu



actum bene tamen quantum ad reatum  
non enim opponitur ex parte auctoris  
adeo unde peccatum habet reatum.

Ar. 3. Vm ad iustificationem im-  
pij Requiritur motus Liberi  
Arbitrij

Et videtur quod non quod parvulus in baptismum  
iustificatur. immo et quidam amicus  
Augustini (cuiuslibet est. q. d. in festo  
In infirmitate sine sensu baptizatus est  
et renatus, ac deus non alligavit pote-  
tiam suam sacramentis. ergo. / 2. qz  
3. reg. 3. et 2. paral. 1. Salomon dicitur  
ans accepit a deo donum sapientie. ergo et gratiam petuisse et  
3. qz per eamdem causam gratia produci  
et conservari. ut innuit Augustinus  
3. super genes. Sed sine motu Liberi arbi-  
trij gratia conservari in Deo. ergo e-  
tiam producit /

et ammentes -

accipere 2

Sed contra dicit Isaias. 6. omnis qui  
audivit a patre et didicit venit ad me. dicit  
cere autem actum dicit in infirmitate Libe-  
ri arbitrij

Dicendum q. deus omnia movet secundum  
conditionem suarum naturarum (ut patet  
in gravibus deorsum & in levis sursum)  
Sic autem secundum suam naturam est  
Liberi arbitrij. ac per consequens in pote-  
tibus uties deus non infundit gratiam quin  
etiam moveat Liberi arbitrium ad ac-  
ceptandum eam / Ad. 1. R. ex dictis. remittit

impar  
mentes  
et furios  
1. 3. vel  
amentibus



tralem regenerationem, qz contractum est sine voluntate propria per generationem naturalem. Ille uero adultus habuerat actum antecedentem baptismi suscipiendi, et acceptum susceptum. | Ad 2 q. in salutaria peccata in vigilia desiderium scientie, unde dicitur deus dicitur sapienter dari, et datur est nobis sensus. Vel dicitur qz ille fuit terminus prophetie cuius dicitur usus liberi arbitrii, ut dicitur numerus. Peccata qz non est similis ratio de dono sapientie, et de dono gratis qz sapientia per se est intellectum qui est prior voluntate et proinde potest haberi sine plerumque libero arbitrii. Datum uero gratis precipue ordinat hominem ad bonum quod ad uoluntatem pertinet, quod dicitur Is. 33. -

Ad 3. q. in infusione gratia est quedam transmutatio animae. in conseruatione uero eius tantum est continuatus influxus diuini ac proinde non est simile -

Ad 4. Vm ad iustificationem impii requiratur motus fidei.

Et uidetur quod non requiratur magis qz motus timoris charitatis, humilitatis et misericordie quibus etiam remissis peccatis non tribuit. ecd. i. Luc. 7. Paul. 4. et pr. 15. | 2. qz fides in tantum requiritur ad iustificationem in quantum in deo peccata uoluntate sed etiam uoluntate per rationem naturalem. et per donum

Sa



Sapientia ergo / B. quod debentur in iudicio  
 iudicari. De omnibus articulis fidei  
 cogitare quod longam exposcere non  
 sed contra est quod dicitur Romani. 5. ius  
 tificati igitur ex fide, pacem habent cum  
 deo.

Dicendum quod deus iustificat dominam  
 convertendo eam ad seipsum iudicium  
 in plura. Primum autem iudicium  
 iustitiam dominam in deum sic patet  
 ut ait Apostolus ad Hebr. ii. viderimus  
 nos fidei requiritur ad iustificationem.

Ad 1. R. quod aliter dominam iustitiam in  
 iudicium in iustificationem non accipitur  
 tuncque iustitiam et exaniam a deo liberam  
 adhibere esse diuersam iustitiam se  
 cundum quod imperat et alia impera  
 t. Aliter autem iustitiam iudicium vel pice  
 die preparando ad iustificationem. vel imple  
 cione iustitiam aut sequit eam permissu  
 satisfactionis et sic etiam operat circa  
 peccatum / Ad 2. quod cognitio naturalis  
 est insufficientis ad iustificationem. et ad  
 num. operatur prae supponit cognitionem  
 fidei / Ad 3. quod ad iustificationem quod  
 requiritur ut operatur et dicitur de iustitiam  
 iustificationem dominam per mysterium  
 Christi.

Ar. 5. Vtrum ad iustificationem  
 impy requiratur iustitiam liberi arbi  
 trij in Peccatum?

e



Videtur quod non quod delectationem pec-  
 cati sola caritas sufficit ut dicitur per  
 10. obiectum autem caritatis non est  
 peccatum. 1. Quod tendens in antea  
 in peccatum. Posteriora scilicet peccata  
 debet relinquere ut dicitur Philipp. 3. et  
 quod neque peccatum debet remitti. 2. Quod  
 quod si quidem ex aduerso desiderium expec-  
 tationem. ergo oportet quod omnino  
 peccatum relinquitur memoria quod lon-  
 gius requiritur tempus aut obliuio  
 ueniam quod sequitur non possit -  
 Sed contra dicitur in psalmo dixi confitebor  
 aduersum me. sonus. 2. et. l. r. imp. m.  
 Decedens quod sicut in motu localis corpus  
 recedit ab uno termino et accedit ad al-  
 lum. Sic per motum libera arbitrij quod  
 recedit deus in iustificatione recedit a  
 peccato per detestationem et accedit ad  
 deum per desiderium et delectationem  
 exponit Augustinus sepe per Iamnes.  
 Ad. 1. R. q. eadem virtus persequitur u-  
 num oppositum et fugit ab alio. Ad  
 2. quod Posteriora non debet remitti  
 per amorem sed per detestationem et  
 sic ab eo recedit. Ad 3. quod in tempore  
 precedente iustificationem oportet ut  
 deus singula peccata quod in memo-  
 riam habet detestetur. ex qua consideratio  
 ne consequitur in anima quodam detes-  
 tatio

siue timorem

maxima pecca-  
 ta



tas generatibus omnium peccatorum in quibus  
 etiam solita concludunt de quibus  
 contereat si memoraq occurrerent. Et  
 iste motus conuenit ad iustificatiuam

Ar. 6. Vm Remissio peccatorum  
 debeat numerari inter ea que  
 Requiritur ad iustificatio-  
 nem impij.

Et uidet q. non q. substantia rei non  
 connumeratur his que ad rem requirunt  
 ergo nec remissio iustificatiuam sequi  
 dem et ipsa iustificatiuam substantia  
 2. q. idem est gratie infusio et culpa  
 remissio. Sicut idem est illuminatio et  
 tenebrarum expulsio. 3. q. remissio  
 peccatorum sequitur tanq. effectus ad motu  
 liberi arbitrij. ea autem que connumerantur  
 tanq. quasi adiuuantes ad motu sunt si-  
 mul natura.

Sed contra est q. Remissio peccatorum  
 est finis in iustificatiuam impij ut in  
 riuo Isai. 27.

Dicendum q. in quolibet motu, quo unum  
 ab altero mouet tria inueniuntur scilicet  
 motus mouentis, motus mobilis et particu-  
 la ad terminum. hinc motus est in  
 1. ex infusio gratie. ex parte liberi arbitrij duo motuum  
 motus fidei mouentis et detestatiuam in pec-  
 catum. et quartus Remissio culpa in hinc



Utrum iustificatus consistat

Ad. 1. R. q. iustificatus impij dicit esse ipsa remissio peccatorij q. omnis motus accipit speciem a termino / Ad. 2. q. in se ipso gratia est remissio culpe quantum ad substantiam sunt idem alij. sed differunt ex parte obiecti. sicut et in naturalibus idem motus est generatus unius et corruptus alterius / Ad. 3. q. instanti est connumeratus secundum divisionem generis in species quam requirit simultas. sed secundum differentiam eorum que concurrunt ad complementum aliorum

Ad. 4. Utrum iustificatus impij fiat in instanti, vel successive

Et videtur q. successive q. adus liberi arbitrij qui est eligere requirit deliberationem. et deliberatio expostulat in quantum temporis / 2. q. impossibile est multa simul intelligere adus ad iustificationem autem connumerat motus arbitrij in diversa scilicet in deum. et in peccatum

3. q. gratia est forma suscipiens magis et minus. ergo successive suscipitur in subiecto sicut et color aut albedo / 4. q. motus liberi arbitrij concurrens ad iustificationem est meritorius. ergo prius infusa gratia, q. ab illa ut meritorius procedat / 5. q. in uero instanti videtur infundi gratia. et in alio instanti remitti



in illi culpa. (non enim fuit in eodem) sed  
interdum instantia mediatur tempus ergo  
sed contra est glossa aliorum 2. q. res dicitur  
da in limina spiritus sancti gratia unde  
ut ibi dicitur factus est repente de deo bonus  
langz adueniens spiritus reuerentis.  
Dicens uero q. iustificatio impij originari-  
ca consistit in gratia infusione qua  
liberum arbitrium mouet. et culpa remit-  
tit. gratia autem infusa fit instanti  
quod deus infundit virtutes <sup>in instanti</sup> in instā-  
tiā animā disposuit. (Greg. in magis et alijs  
partibus propter eam quā dicitur) <sup>causa</sup> <sup>si autem etiam</sup>  
<sup>in instanti</sup> <sup>causa</sup> <sup>si autem etiam</sup>  
in illi infundit. <sup>in instanti</sup> <sup>causa</sup> <sup>si autem etiam</sup>  
posita et recipitur in diaphano. facit  
ergo deus p̄ dicitur dispositionem suffi-  
cientem ad gratiam <sup>in instanti</sup> <sup>causa</sup> <sup>si autem etiam</sup>  
de q. uero successione in dicitur et de p̄ dicitur  
iuxta dicta iustificatio impij a deo fit in in-  
stanti. Ad. 1. R. q. motus liberi arbitrij  
qui concurret ad iustificationem de se  
requirit motum licet aliquando illam p̄  
cedentem supponat sicut illuminatio mo-  
tum loquens et generatio alterationem.  
Ad. 2. q. duo simul possunt intelligi per  
indivisibiles ut puta subiectum et p̄  
dicatum motus autem liberi arbitrij in  
peccatum ordinat in motum liberi arbitrij  
in dicitur. et quidem corpus recedens per  
motum loquens ad unum locum accedit ad alium.  
Ad. 3. q. magis et minus posse inesse non est  
Ratio quare forma in subiecto subitō oritur

per quam iustifica-  
mur -

Et maxime ad alium  
liberi arbitrij quide  
scripto instanties  
se potest.



Summula. d. Thomae

recipiat. hoc enim lumen non subito recipit  
vel in aere. Ad 4. q. in eadem instantia  
quo forma acquiritur incipit res operari  
secundum naturam sicut ignis statim cum  
est generatus movet aerem et si aliter  
tunc esset instantaneus in eadem instantia  
generationis ignis completet. Ad 5. q.  
quod successus durium oppositorum aliter con-  
sideranda est in his que subiacent tempo-  
ri. Et in his que sunt supra tempus illa  
enim determinat per privationem non esse. et in  
apparentia per privationem superesse. quod videtur  
inter tempore duo instantia immediata sunt  
probata in 6. phisicorum. Successus vero affec-  
tionum vel intellectuum ut in angelis  
non mensurat tempore continuo, sed discre-  
to. deinde in illis dicitur ultimum instans  
in quo prima effectus fuit. et primum instans  
in quo est effectus sequens. Et hoc modo etiam  
contingit in affectionibus et intellectibus  
mentis humanae, quae secundum se su-  
pra tempus est. quod tamen in corpore intel-  
legit per ordinem adphantasiae materiae per  
accidens subiecti temporis. Ac primum dicit  
dare primum instanti, in quo gratia inest  
in toto auctem tempore iterum culpa. tali-  
ter quod illud inest instanti est in toto secum  
gratia quae incipit esse in subiecto et est ex  
tunc secum culpa procedenti. sicut in gene-  
ratione rei naturalis.

in eodem subiecto

istud continetur

in illis casibus...  
et non...  
et non...

preceden-  
te

Ad 8. vni Gratia infusio sit Prima  
ordine naturae inter ea que requiruntur  
ad justificationem



Et videtur quod non. quod prius est recedere a malo  
 quam facere bonum ut dicitur in psalmo sed  
 remissio culpe pertinet ad recessum a  
 malo. et sic quod gratia ad prosecuti  
 onem boni est. 2. quod motus liberi ar  
 bitrij est dispositus ad formam gratie et  
 hoc procedit a natura. 3. quod prius est remissio  
 re impedimenta motus quam motus sequa  
 tur et hoc prius est remissio culpe quam motus  
 liberi arbitrij. Sic prius est remissio gra  
 tie

Sed contra est quod gratia (ut dicitur est)  
 est causa omnium aliorum que ad ius  
 tificationem concipiuntur.

Dicendum quod inter quatuor que dicitur  
 rursus ad ius tificationem de dicitur  
 est simultas temporis. videtur tamen et prius  
 ritas naturalis. Primum enim est motus in  
 ventus dei per infusionem gratie. secundum  
 motus mobilis sive dispositus liberi arbitrij  
 in deum et inde in peccatum. et tandem  
 terminus ad quem per dicitur dicitur sci  
 licet peccati remissio.

Ad 1. Primum quod ex parte mobilis prius est recessus  
 a tenebris sive a termino a quo quam recessus  
 in formam sive terminum ad quem sicut  
 in aere cum illuminat prius est ex par  
 te sua quod purget a tenebris. Sed ex parte  
 agentis per formam prius est ipsa introductio  
 in formam ac prius ex parte solis prius est natura  
 luminis in dicitur in aere quam expulsio te  
 ne



neque. Sicut utrumque sit simul tempore  
 ac proinde cum ex parte dei sit et infusus  
 gratie et culpa remissio pueri natura est  
 infusus. vel potest dici q. terminari in infu-  
 sione. Sicut culpa sicut a quo. et in-  
 stantia sicut ad quem. gratia vero est causa  
 remissionis culpa. Et ad aptitudinem in infu-  
 sione.

Ad. 2. q. dispositio sub eadem procedit suscep-  
 tionem forme ordinationis. sequitur tamen  
 actionem agentis. per quam etiam ipsa  
 subiectum disponit. Et idem motus liberiar-  
 bitrij naturae ordine procedit consecutione  
 gratie. sequitur autem gratia infusionem.

Ad. 3. q. in motibus animi (qualis est motus  
 liberi arbitrij) ut dicitur in 2. physice  
 ordine procedit motus in principium spe-  
 culationis uel in finem actionis. Sicut  
 in exterioribus motibus remotus impedi-  
 ta procedat a seccutione effectus. // //

Ad. 9. Vm iustificatio impij sit  
 maximum opus dei. //

Eundem q. maius est glorificatio per qua  
 consequitur gratiam Patris. 2. q. crea-  
 tio respicit bonum commune totius mundi  
 ergo est maius opus. 3. q. maius uide-  
 tur ex nihilis aliquid facere quod nihil  
 est operari agentis. sed in iustificatione  
 operatur liberum arbitrium. ergo. //  
 Sed contra dicitur in uoluntate ecclesie omnipo-  
 tentiam tuam parcendo maxime et mise-  
 ran-



tando manifestas. et impietatem miserabilem  
nec eius super omnia. et Augustinus  
prope Joannem. 14. in illud miraculum  
faciet

Ad. 1. Dicendum q. ex parte mundi faciendi  
maius opus est creatio q. ex nihilo. sed  
ex parte rei facta sicut eius quod sit maius  
q. ex creatio impij. q. hoc terminat ad  
bonum q. terminat bonum. illa autem ad  
bonum nature mutabilis. Sed sciendum  
q. secundum quantitatem absolute  
maius est deum gloriare q. deum gratia  
sed secundum quantitatem proportionis  
maius est deum gratia iustificantis. im  
primis q. magis excedit gratia dignitatem  
vel indignitatem impij. q. deum gloriare  
vel dignitatem iusti qui tamen non est. in  
de his citatis dixit Augustinus q. quatenus  
creatio. Et iustificatio sunt equalis potestatis  
Sic tamen de maius inter se  
qui patet de deo ad Joannem

Ex diuina partem  
patronis

(Sicut dicit mons  
paruus et milium  
magnum)

Ad. 2. q. bonum commune uniuersis maior  
est q. bonum particulare eiusdem generis.  
Sed non q. bonum particulare gratie. Ad  
3. q. procedit ex parte mundi agendi sic au  
tem maximum opus est creatio.

Ad. 10. Vtrum iustificatio impij  
sit miraculosa

Vnde q. sic q. de conuicta ex auctoritate  
Augustini induita. est maius opus q. alia  
ope



opera miraculosa. 2. q. quando deus  
operatur aliquid in rebus naturalibus contra  
inclinacionem naturae operatur miraculose  
ergo et quando iustificat peccatorem qui  
iniquitatem culpae tendit in naturam. 3.  
q. miraculosa est q. quis subito sine stu-  
dio sapientiam assequatur. ergo.  
Sed contra est q. opera miraculosa sunt su-  
pra potentiam naturalem. Augustinus  
ait in lib. de predestinat. sancti. di-  
cit q. postea habet fidem sicut et postea  
habet edacitatem naturae est summum.  
Dicendum q. operibus miraculosis tria  
considerantur in merito. quantum unum  
est ex parte potentis agentis. et sic omnia  
quae a solo deo fiunt sunt in creatis et  
iustificatis miraculosa dicuntur. Aliud est  
ex parte subiecti recipientis quando scilicet  
est forma reducenda et supra naturalem  
potentiam naturalem. sicut in suscitatio reu-  
lvi uita est supra naturalem potentiam ta-  
lis corporis. et quantum ad hoc iustificatio  
impii videtur miraculosa q. anima natu-  
raliter est capax gratiae. Ex enim ipso q. facta  
est ad imaginem dei capax est dei per gra-  
tiam. ut dicit Augustinus. Tertio modo in-  
uenit aliquid in operibus miraculosis pro-  
ter ordinem ordinem et modum causandi  
sicut quando dicitur et non Paulatim quis  
ad deum mouet et conuertit ad perfectam  
seuotionem charitatis. ut contigit Paulo.

23

admirabile  
inclinacionem  
naturae  
operatur  
miraculose  
ergo et  
quando  
iustificat  
peccatorem  
qui  
iniquitatem  
culpae  
tendit  
in naturam  
3. q. miraculosa  
est q. quis  
subito sine  
studio  
sapientiam  
assequatur  
ergo.  
Sed contra  
est q. opera  
miraculosa  
sunt supra  
potentiam  
naturalem  
Augustinus  
ait in lib. de  
predestinat.  
sancti. dicit  
q. postea  
habet fidem  
sicut et postea  
habet edacitatem  
naturae est  
summum.  
Dicendum  
q. operibus  
miraculosis  
tria  
considerantur  
in merito  
quantum  
unum  
est ex parte  
potentis  
agentis. et  
sic omnia  
quae a solo  
deus fiunt  
sunt in  
creatis et  
iustificatis  
miraculosa  
dicuntur.  
Aliud est  
ex parte  
subiecti  
recipientis  
quando  
scilicet  
est forma  
reducenda  
et supra  
naturalem  
potentiam  
naturalem  
sicut in  
suscitatio  
reulvi  
uita est  
supra  
naturalem  
potentiam  
talis  
corporis.  
et quantum  
ad hoc  
iustificatio  
impii  
videtur  
miraculosa  
q. anima  
naturaliter  
est capax  
gratiae.  
Ex enim  
ipso q.  
facta  
est ad  
imaginem  
dei capax  
est dei  
per gratiam.  
ut dicit  
Augustinus.  
Tertio modo  
inuenit  
aliquid  
in operibus  
miraculosis  
proter  
ordinem  
ordinem  
et modum  
causandi  
sicut  
quando  
dicitur  
et non  
Paulatim  
quis  
ad deum  
mouet  
et conuertit  
ad perfectam  
seuotionem  
charitatis.  
ut contigit  
Paulo.







Summula d. Thomae

referant. Et pro opere iustitiae reddunt. ius-  
titia autem simpliciter non reperit nisi  
inter aequales (Ex opera & qualitas quaedam  
est) cum ergo Dominus ad deum respicit  
sic esse simpliciter & qualitas, sed secun-  
dum quendam proportionem et secun-  
dum quendam suppositionem divinae ordinatio-  
nis. ita ut ad deum consequatur a deo per se  
non operatur eam quatenus eadem ad quod  
ei deus virtutem operandi deputavit. Si-  
cut etiam res naturales hinc consequuntur  
per proprias virtutes et operationes ad quod  
a deo sunt ordinatae. differenter tamen  
quod creatura rationalis. scilicet ad deum  
ad agendum per se debetum. accipit  
inde sua actus subiectivum meriti. quod  
non est in alijs creaturis.

non potest esse sim-  
pliciter iustitia sed  
proportionalis et  
veluti dominati-  
va et paterna ut  
dicitur in 5. ethic.

Ad. i. Quod actus iustitiae debetur et ut me-  
ritum. Ad. 2. quod deus neque ex virtute o-  
peris. neque ex suis aliud quod sit quod virtutem  
suam. et sic non merebitur deum propterea  
operari. Ad. 3. quod deus efficit debetur  
suis ordinatorem ut ipsa adimpleatur.

Et manifestatio-  
nem suae bonitatis

Ad. 4. Vnde aliquis sine gratia pos-  
set vitam eternam merei.  
Et inde ergo quod ad illam secundum suam  
naturam a deo ordinat, et illam natura  
licet appetit. Quod si non est data gra-  
tia numeribus beneficijs et affectus ergo  
bene operando magis meretur quod operatur  
non



Siminem

minus obligatus et minus debetur. 3. quoniam  
nisi homo apud alterum, cuius gratiam  
nunquam saluere potest mereri, ergo multo  
magis apud magis misericordem deum.  
Sed contra est. Apud Ius. Homo. gratia de  
uita eterna.

Dicendum quod homo in statu naturae integre  
ante peccatum sua non potest mereri gratiam  
nitentem quod certum mereri. certum ratio est quod  
uita eterna est bonum quoddam excedens  
proportione naturae creatae, eius etiam magis  
nitentem ~~proportione~~ <sup>et</sup> ut dicitur. 2. ac  
propter hoc per naturalem negatur esse primum  
incipium actus meritorij. In statu peccati  
additur secunda ratio subiecti peccati in  
pedimentum a quo per gratiam prius in  
dignetur <sup>homo</sup> remunerari. alias enim ut dicitur  
in 6. stipendia peccati non sunt.

insubstant

ut ait Apolos  
bolus.

Ad 1. Item quod deus ordinavit hominem ad  
beatitudinem per alius tamen aduina  
gratia promittentes consequendam. Ad 2.  
quod sine gratia (esto illud merum sit) non potest  
esse saluere quod quidem opus, illi qui est cum gra  
tia. Ad 3. Quod in ista prima ratione est  
opus actus quod homo ut tunc merendi ha  
bet a deo sine qua erga deum mereri non potest  
est. ratio autem potest mereri circa homi  
nem quod non habet ab homine uitam bene  
faciendi. etiam per secundam rationem. R.  
quod homo in affectu alterius hominis existens  
nisi si salu faciat, circa eum mereri etiam  
poterit.  
Ar.

malidat manet  
- 3000000000

inrobustal







Ad 3. q. gratia spiritus sancti quam habemus in hac vita quamvis non sit equalis gloria in alio. est tamen equalis in virtute sicut semina arborum. ac primum dicitur pignus hereditatis quod dicitur 2. ad corinthios. 1.

Ad 4. Vm Gratia sit Principium meriti principalis per Charitatem quod Res alias virtutes.

Et videtur quod non. quia merces ut dicitur mattheo 20. debet operi. sed quae libet virtus est principium operis virtutis. ergo. Et quia. 1. ad corinthios 3. unusquisque accipit mercedem secundum proprium laborem. Sed minus sentit laborem qui ex charitate operatur ut ponderat Augustinus in lib. de verbis dominici. ergo. 3. quia magis meritorij in deo dicitur fides et patientia pro quibus usque ad mortem martyres delectantur.

Sed contra est quod charitas. 1. diligenter mittit Christus dominus manifestatione sui operis. et.

Dicendum quod ratio meriti in operatione tamen ex parte operationis divinae. quia ex parte liberi arbitrij qui sunt propter libertatem animalibus libere per se voluntarie agere principalis in charitate consistit. tamen quod id quod examina facimus maxime voluntarie facimus. tamen quod alius omnium aliarum virtutum in ordine ad fructum suum in deo a charitate imperatur.

Ad 1. R. q. charitas. ut pote quae principaliter

ter



ter est ad finem imperat Sabstibus, ad quos  
 pertinet ea que sunt ad finem / Ad 2. q. 1  
 laborum sum dicitur quod dupliciter scilicet ex  
 parte ipsius operis. et hoc auget meritum  
 nec diminuit a charitate immo magna  
 operat si est (ut dicit Gregorius in quada  
 Similia. Alius est labor ex parte sperantis  
 quod non prompta voluntate facit. et hoc di-  
 minuit meritum. Ad 3. q. adus fidei in  
 si per charitatem operetur meritis non caret  
 et similiter adus patientis aut fortitudi-  
 nis ut dicit. 1. cor. 13.

Labo

Ad 5. Vm homo possit sibi mereri  
 Primam Gratiam?

Et videtur quod sic. quod Augustinus dicit quod fides  
 merita iustificatorem. 2. quod deus non  
 dat gratiam nisi dignis. 3. quod ut apud ho-  
 mines potest esse quod pro merito equum. si  
 bene modo eo in seruicio dominum. ergo et  
 gratiam poterit quis mereri per opera sub  
 sequentia.

iam acceptum

Sed contra est quod ratio gratia repugnat  
 mercedi operum. ut Roman. 4. constat.  
 Dicendum quod nullus potest sibi mereri  
 primam gratiam. sive consideret ut gra-  
 tuitum donum. sive secundum ipsam  
 naturam rei que donat. quod excedit natu-  
 ram. et in statu sub peccato impedit ho-  
 mo per illud. gratia accerniam Sabitaru  
 potest sub merito cadere quod merces est ter-  
 mi



omnes operis, gratia uero principium. Si uero uirtute gratie procederet quis aliqui ad donum mereat iam illud non erit gratia

Ad. 1. R. q. Augustinus ut ipse dicit in lib. retractat. deceptus fuit existimans meritum iustificatum esse a nobis. conuictum uero a deo. Per fidem ergo iustificat. Sed quatenus fides ad iustificationem conuertitur sicut dicitur est.

Ad. 2. q. deus dat gratiam dignis qui seis per gratiam facti digni. Solus enim ipse potest facere mundos de immundo conceptos seminare. Ad. 3. q. omne bonum opus hominis procedit a prima gratia sicut a principio non autem procedit a quocumque. Summarum uero ac prouide non est simile.

Ad. 6. Vn. Unus homo possit alteri mereri primam Gratiam?

Et uideat q. sic q. glossa in illud matt. 9. uideris lesus fidem illorum etc. dicit q. ne dum fides propria sed aliena ualuit ut in tuis. et extra deus sanaret hominem. Et q. Iacob. ultimo dicit orate pro fratre meo ut saluemini. saluari autem quis requirit sine gratia. B. q. Luca. 16. facite uobis amicos de mammona iniquitatis. ut cum defeceritis recipiant uos in eterna tabernacula. Sed contra Hierem. 15. si steterit moy ses et samuel in uertice montis anima me



mua ad Populum istum sed adherant viri  
sancti. ergo etc. // // //

Dicendum q. meritis condigni solus deus  
potest mereri alij quam gratiam q. eius  
anima sanctissima vult ut a deo per gr  
tiam non solum ut opse perveniret ad  
gloriam. sed etiam ut alius tanq. caput  
ad eam perduceret. ut dicitur 1. 2. sed  
merito congrui bene potest quis alteri pri  
mam gratiam mereri. q. congruum est  
ut deus sanctus propter simplicitate. nisi ex  
parte eius pro quo petuntur sit impedim  
entum peccati. obstitens. Et in hoc casu  
procedit auctoritas Hieronima ultimo in  
ducta.

Ad. i. R. q. procedit de merito congrui.

Ad. 2. q. impetratio orationis imitatio  
misericordie. et meriti autem condigni  
imitatio iustitie. ut daniel. 9. neque enim  
in iustificationibus nostris posterrimus  
preces ante faciem tuam. sed in miserati  
onibus tuis multus.

Ad. 3. q. pauperes  
recipiunt darces sibi elemosinas vel im  
petrando per orationes. vel merendo ex  
congruo per alia bona opera. vel etiam ma  
terialiter loquendo. q. per ipsa opera imi  
sericordia. que quis in pauperes exercet me  
re accipi in eterna tabernacula.

Ad. 4. Vm. Somno possit sibi mereri  
reparationem post lapsum?

et idem non sem  
per impetrat

in eterna taber  
naculo.







tus per peccatum sequens. quoniam ad modum  
et causas naturales a suis effectibus deficiunt  
ob superuenientia impedimenta).

Ad 8. Vm homo possit mereri aug-  
mentum gratiae uel charitatis.  
Et uidetur quod non quia in illis augmentis recipis  
sicut homo mercedem suam. ut Math. 6. dicit  
et nihil ultra esset sibi tribuendum. quod deo  
non potest. / 2. quia nihil agit ultra suam  
speciem. ergo nullus potest mereri maiorem  
gratiam. uel charitatem quae habeat. / 3. quia  
sicut per quemlibet actum a gratia seu chari-  
tate procedentem meretur homo tale augmen-  
tum (sicut meretur uitam aeternam) quod  
terminatur in eo inuenientia quae quoad gra-  
tiam charitatem sunt terminus. foris uel quae  
non possint charitatem subitum augere.

et consequeret  
voluntatem

Sed contra est Augustinus super epistolam  
Iohannis dicens quod charitas meretur augeri. ut  
dicitur meretur perfici.  
Dicendum quod illud cadit sub merito condigni  
ad quod motus diuinae gratiae se extendit. siquidem  
auctorem non solum se extendit ad ultimum  
terminum motus scilicet ad uitam aeternam  
sed et ad istos terminos progressum qui in  
augmentis gratiae et charitatis consistit ut  
in motu proximo. de maiori est. Ac prout  
de prole. quod augmentum gratiae cadit sub me-  
rito condigni.

Ad 5. Quod quod merces fauoris Summari de qua  
auctoritas loquitur. Et ultimus terminus. Sicut qui  
finem







terea perseverantia glorie que est terminus  
prodest in istis cadit sub merito. non autem  
perseverantia iustitiae que pendet solum ex  
motu divinae gratiae est principium omnis  
meriti

pro se uel pro  
alijs

Ad. 1. Respondeo quod etiam ea quae non meremur  
orando impetramus et peccatores deus au-  
dit peccatorum ueritatem patentes quam tamen  
non merentur ut super Barnabam dicit Aug.  
et Luc. 18. in Publicano colligitur Ad. 2.  
et 3. patet ex dictis

Art. 10. Vnde Temporalia bona cadunt  
sub merito?

Et videtur quod sicut quod deuter. 28. promittitur  
(tanquam merces iustitiae) Quod si deus illa  
tribuit proseruitijs tibi exhibitis ut ex d.  
1. cum glossa Gregorij de oblationibus con-  
stat. et ex d. 19. de rege Babylonis. in  
de pro eo quod laborauerit tibi dicit dominus  
dedit ei terram aegypti etc. / 3. quod pro iustis  
peccatis affliguntur aliqui propter peccato-  
rum ueritatem de Sodomitis gen. 19. ergo et cir-  
ca bona temporalia cadunt sub merito  
Sed contra est quod bona temporalia et mala temp-  
oralia simpliciter se habent ad bona et mala  
ut dicitur eccl. 9.

Dicendum quod illud quod sub merito cadit est  
premiu[m] uel merces quae habet rationem boni  
bonum autem est duplex scilicet simpliciter  
sicut ultimus finis et ea quae in ipsum  
ordinant ut dicitur in ipso. iuxta illud  
psalmi nisi autem adhaerere deo bonum  
est

Summis



est. Aliud autem est bonum secundum  
quod homines est illud quod est bonum ut  
nunc. et huiusmodi non cadunt simpliciter  
sub merito nisi in quantum a deo da-  
tur et ordinantur ad ultimum beatitudinis  
finem. quamvis in his interdum homines  
non habeant rectam intentionem.

Ad. 1. R. quod ait August. lib. 4. contra  
Faustum. illa promissa temporalium sunt  
figura spiritualium bonorum. Unde scripta  
est in lingua sed et uita illorum propheta  
fuit. Ad. 2. quod ille retributiones dicuntur  
esse diuinitus factae secundum comparatio-  
nem ad diuinam meritorum. non autem  
secundum respectum ad malitiam uolun-  
tatis. mercedis minus oblectamentum,  
et praecipue intentionis Regis Babylonis  
qui non impugnavit tyrum quasi uo-  
lens deo seruire. Ad. 3. quod iustus tempo-  
ralia mala non sunt poenitentia. sed potius me-  
dicina quod per illa iurant ad uitam eter-  
nam, secus uero se habent in peccatoribus  
qui per illa non iurant ad gloriam sed  
supradictum est. Ad. 4. quod illa eque  
utresque exercent quantum ad substan-  
tiam ipsam bonum uel malum tempo-  
ralium. sed non quantum ad finem quod  
boni per hoc manuducunt ad beatitudi-  
nem.

Summa summa. d. Th. 1. 2. finis

et hae simplici-  
ter cadunt sub  
merito

Homines, legis  
ueteris facta.









*[Faint handwritten text, possibly a list or index]*

*[Faint handwritten text, possibly a list or index]*

*[Faint handwritten text, possibly a list or index]*

*[Faint handwritten text, possibly a list or index]*



*[Faint handwritten text, possibly a list or index]*

*[Faint handwritten text, possibly a list or index]*





UVA.BHSC



UVA.BHSC



*UVA. BHSC*







*UVA. BHSC*



UVA.BHSC



UVA.BHSC



UVA.BHSC



UVA.BHSC



UVA.BHSC



*UVA. BHSC*



*UVA. BHSC*



UVA.BHSC



UVA.BHSC



UVA.BHSC



UVA.BHSC

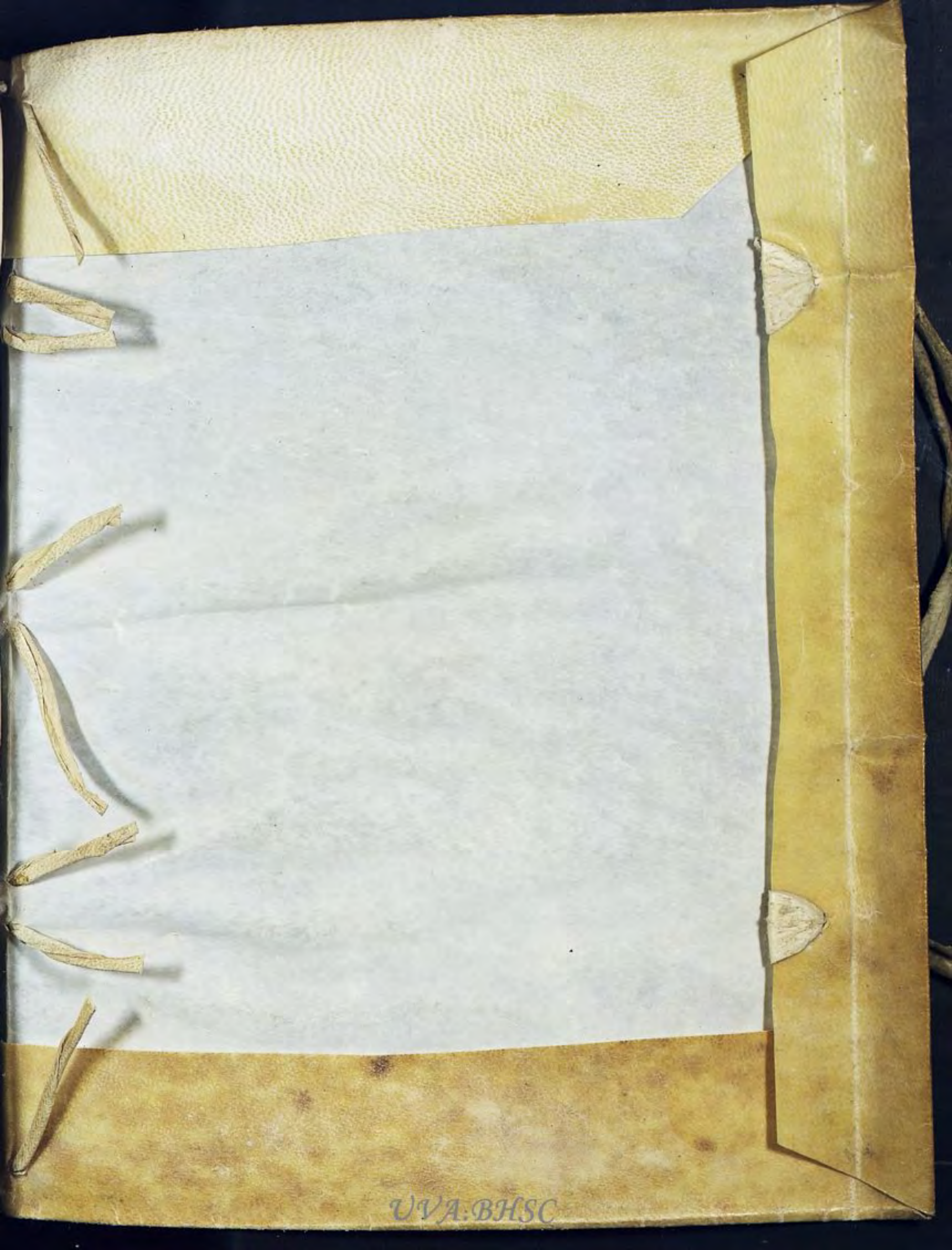


UVA.BHSC



UVA.BHSC





UVA: BHSC



346